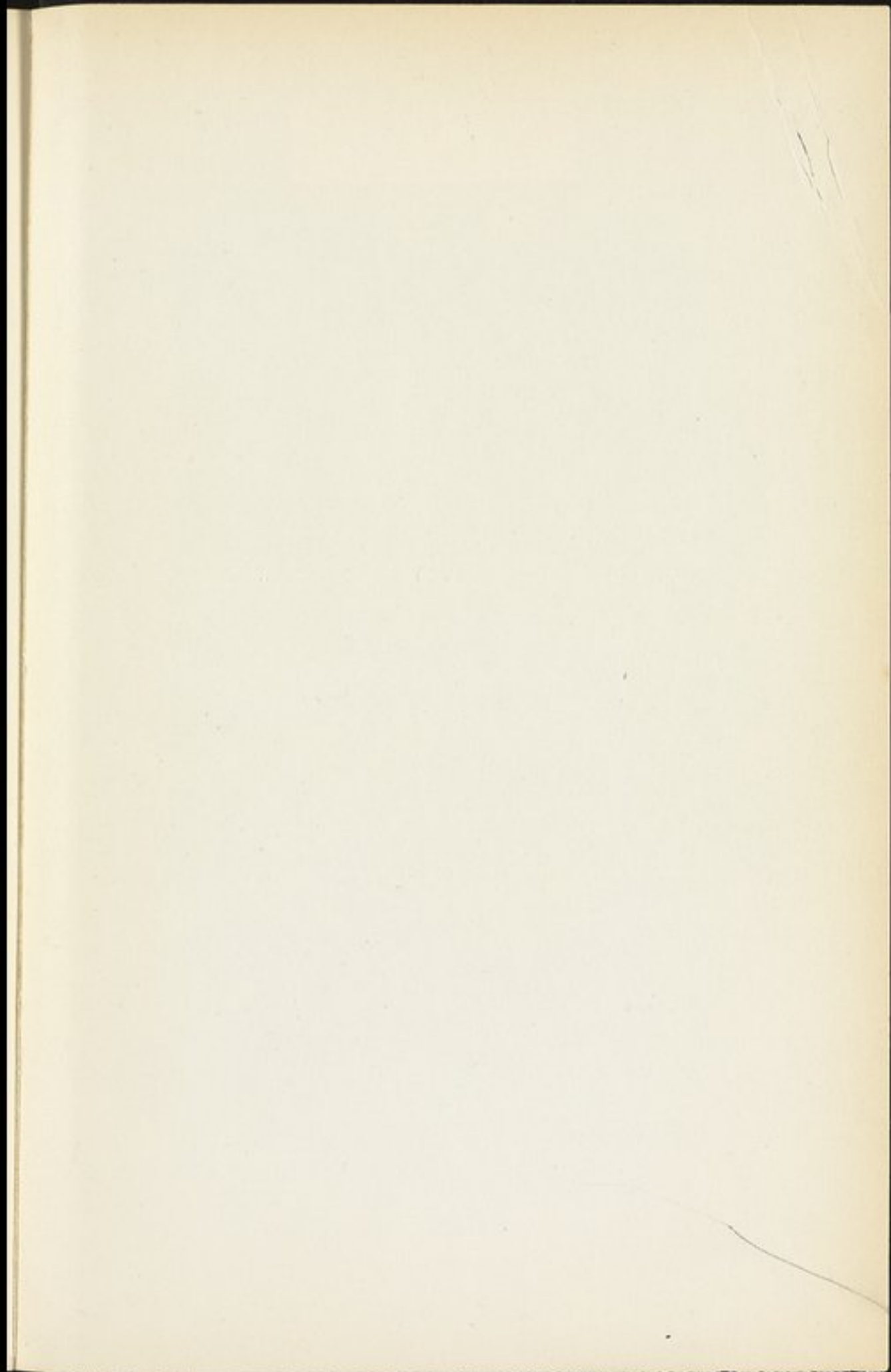
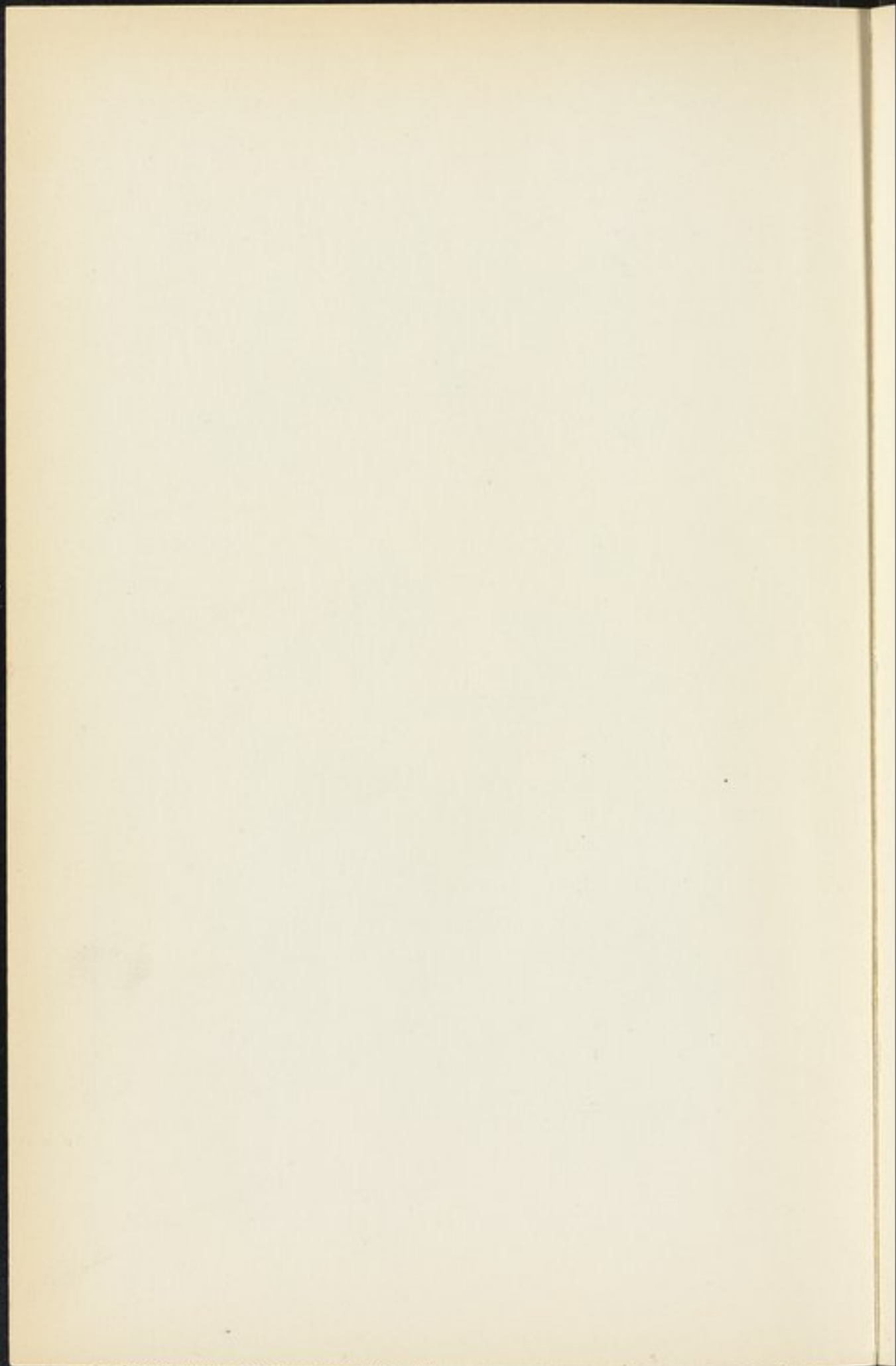


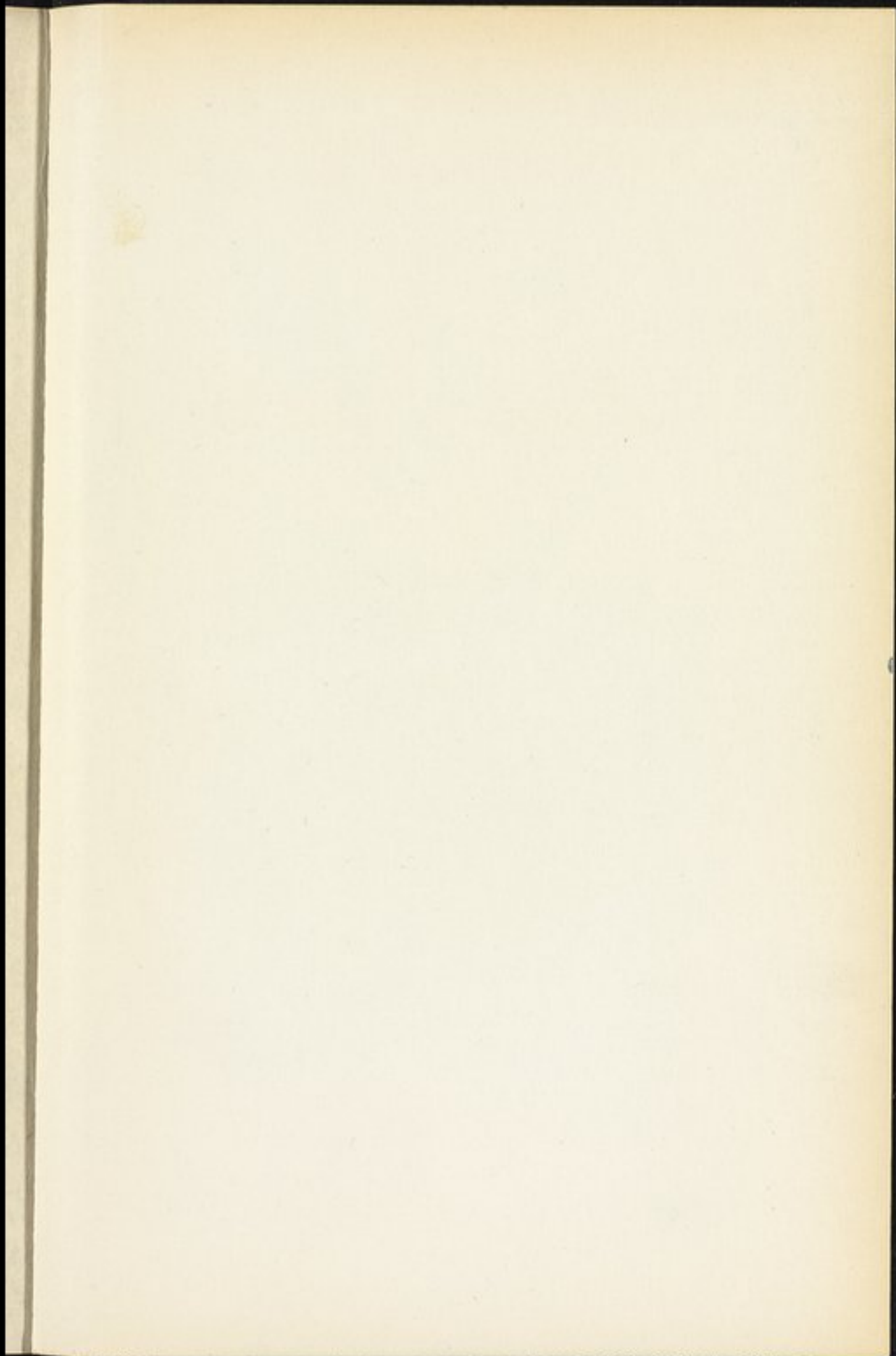
PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY



32101 015087461







تراث الإسلام

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لابن جرير الطبري

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

٦

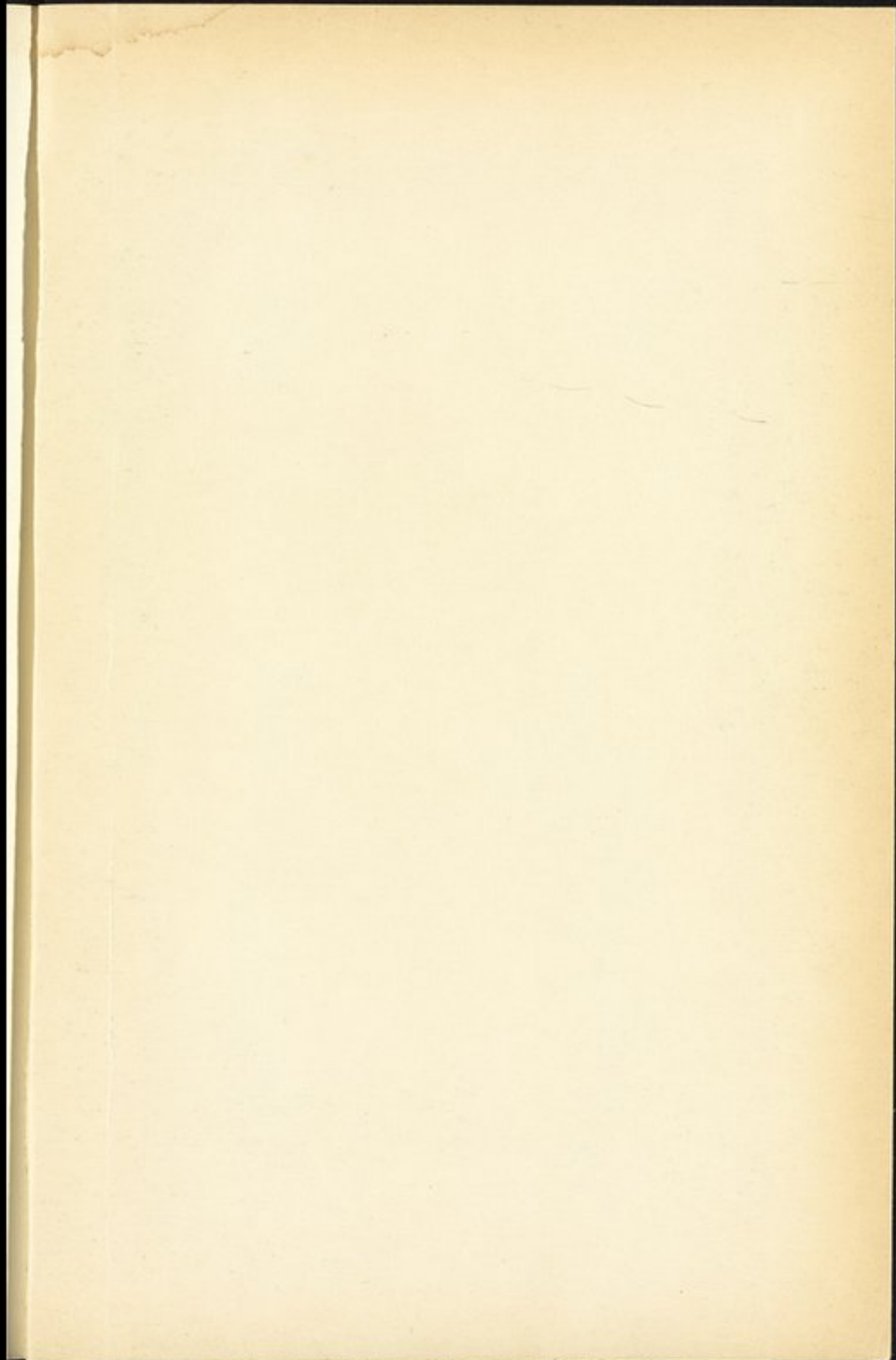
راجعه وخرجه أحاديثه

أحمد محمد شكر

حقيقه وعلق حواشيه

محمود محمد شكر

دار المعاد والمبصر



تفسير الطبرك

al-Ṭabarī
...

تراث الإسلام

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لابن جرير الطبري

٢٢٤ - ٣١٠ هـ

٦

راجعه وخرجه أحاديثه

أحمد محمد شاکر

حققه وعلق حواشيه

محمود محمد شاکر

دار المعارف بمصر

الجزء الثاني

فيه

تفسير سورة البقرة

من ٢٧٥ - ٢٨٦

وتفسير سورة آل عمران

من ١ - ٩٢

والآثار من ٦٢٣٥ - ٧٣٩٨

2273

.94395

.1950

v. 6

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال ، وصلى الله على محمد
النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته ، بلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ،
وترك في الناس ما لو تمسكوا به لم يضلوا بعده : كتاب الله ، منه
آيات مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ، فأما الذين في
قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ،
وما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللهُ ، والرايخون في العلم يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ، كلٌّ
من عند ربنا وما يذكرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ .

اللهم إنا نضرعُ إليك ضراعةً من برئ إليك من كلِّ حولٍ وقوةٍ ،
ونستهديك في زمانٍ قد ضاعت فيه معالم الهدى ، وطُمِسَتْ فِيهِ الْبَيِّنَاتُ ،
وعُمِّي على الناسِ طَرِيقُهُمْ فِي عَمْرَةِ الضلالة ، ونَعَقَتْ فِي جَوَانِبِهِ ألسنة
الشياطين ، وتعاوتُ في نواحيه بالغواية ، وتنادتُ في أرجائه بأشراطِ
الفتن ، وقامَ كلُّ مبتدِعٍ يدعُو بأعلى الصوتِ إلى بدعته ، وعلا سلطانُ
الجبايرةِ فسَلَطُوا الرهبةَ على قلوبِ المؤمنين ، وبذُنُوبِهِمْ سَلَطَتْ عَلَيْهِمْ
شرارُهُم من كلِّ متكبرٍ لا يؤمن بيوم الحساب ، وبخطاياهم خذلت
علماءهم أن يجهرُوا بالحقِّ في وجوه الطغاة ، وبآثامهم نسي الذين استحفظُوا
على كتاب ربهم ما بلغهم رسولك حيث قال : « إنَّ من أعظم الجهادِ
كلمةٌ عدلٌ عند سلطان جائرٍ » .

2273

466

11

v.6

فَاللَّهُمَّ انزِعْ من صُدُورِ البَقِيَّةِ رَهْبَةَ الجَبَّارِينَ ، وَأَنْطِقْ ألسنةَ
أهلِ الحقِّ بالحقِّ ، فهذا دينك يكيدُ لهُ كُلُّ فَاجِرٍ جَاحِدٍ ، وهذا
كتابك يَحْتَالُ للعبثِ به كُلُّ ضَالٍّ زَانِعٍ ، وهذه أُمَّتُكَ قد امتحنتها
بالبلاء بعد البلاء ، فاللهُمَّ احفظ دينك وكتابك وأُمَّتَكَ ، وَنَجِّنَا من
المصيرِ الذي انتهت إليه الأُمَمُ من قبلنا ، إذ حلَّ عليهم غَضَبُكَ ، ولُعِنُوا
على لسان أنبيائك .

اللَّهُمَّ إنا نَسْأَلُكَ أَنْ لا يكونَ زماننا هو الزمانَ الذي أُنذِرَ به نبيُّكَ
صلى الله عليه وسلم إذ يقول : « سيخرجُ من أُمَّتِي أقوامٌ يتجارى بهم
الأهواءُ كما يتجارى الكَلْبُ بصاحبه ، لا يبقى مِنْهُ عِرْقٌ ولا مَفْصِلٌ
إلا دَخَلَهُ » ، فأيدِ أهلَ الإيمانِ بك وبكِتابِكَ بالحقِّ ، وأزِمِهم كلمةَ
التقوى ، واشدِّدْ أزرَهُم بِسلطانِكَ الذي لا يُفْهَرُ ، وكن لَهُم نَصيراً
وظهيراً حتى تكونَ كلمةَ الذين كفروا السُّفلى ، وكَلِمَةَ اللهِ هي العُلَيَّا .

اللَّهُمَّ اعصمنا حيث لا عاصِمَ إلا أنتَ ، وثبَّتْ أقدامنا حيثُ تزلُّ
الأقدامُ ، واصْرِفْ قلوبنا إلى طاعتِكَ ، ويسرنا لما فيه رضاكَ ، رَبَّنَا
لا تُزِغْ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهبْ لنا مِنْ لَدُنْكَ رحمةً إِنَّكَ
أنتَ الوَهَّابُ ۝

محمود محمد شاكر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القول في تأويل قوله ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : الذين يُربون .

و «الإرباء» الزيادة على الشيء ، يقال منه : «أربى فلان على فلان» ، إذا زاد عليه ، «يربى إرباءً» ، والزيادة هي «الربا» ، «وربا الشيء» ، إذا زاد على ما كان عليه فعظم ، «فهو يربو ربواً» . وإنما قيل للرابية [رابية] ،^(١) لزيادتها في العظم والإشراف على ما استوى من الأرض مما حولها ، من قولهم : «ربا يربو» . ومن ذلك قيل : «فلان في رباوة قومه» ،^(٢) يراد أنه في رفعة وشرف منهم . فأصل «الربا» ، الإنافة والزيادة ، ثم يقال : «أربى فلان» أي أناف [ماله ، حين] صيره زائداً .^(٣) وإنما قيل للمربي : «مُربٍ» ، لتضعيفه المال ، الذي كان له على غريمه حالاً ، أو لزيادته عليه فيه لسبب الأجل الذي يؤخره إليه فيزيده إلى أجله الذي كان له قبلَ حَلِّ دينه عليه . ولذلك قال جل ثناؤه : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ [سورة آل عمران : ١٣١] .

(١) هذه الزيادة بين القوسين لا بد منها لسياق الكلام .

(٢) في المطبوعة : «في ربا قومه» ، وفي المخطوطة : «في ربا قومه» ، ولا أظنهما صواباً ، والصواب ما ذكر الزمخشري في الأساس : «وفلان في رباوة قومه» : في أشرفهم . وهو : في الروابي من قریش ، فأثبت ما في الأساس .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : «أي أناف صيره زائداً» ، وهو كلام غير مستقيم ولا تام . والمخطوطة كما أسلفت مراراً ، قد عجل عليها فاسخها حتى أسقط منها كثيراً كما رأيت آنفاً . فزدت ما بين القوسين استظهاراً من معنى كلام أبي جعفر ، حتى يستقيم الكلام على وجه يرتضى .

وبمثل الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٢٣٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد قال ، فى الربا الذى نهى الله عنه : كانوا فى الجاهلية يكون للرجل على الرجل الدينُ فيقول : لك كذا وكذا وتؤخر عنى ! فيؤخر عنه .
٦٢٣٦ - حدثني المنثى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٦٢٣٧ - حدثني بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : أن ربا أهل الجاهلية : يبيعُ الرجلُ البيعُ إلى أجل مسمى ، فإذا حل الأجل ولم يكن عند صاحبه قضاء ، زاده وأخر عنه .

• • •

قال أبو جعفر : فقال جل ثناؤه : الذين يُربون الربا الذى وصفنا صفته فى الدنيا = « لا يقومون » فى الآخرة من قبورهم = « إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطانُ من المس » ، يعنى بذلك : يتخبطه الشيطان فى الدنيا ، (١) وهو الذى يخنقه فيصرعه (٢) = « من المس » ، يعنى : من الجنون .

وبمثل ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٢٣٨ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ،

(١) تخيله : أفسد عقله وأعضاه .

(٢) فى المطبوعة : « وهو الذى يتخبطه فيصرعه » ، وهو لا شيء ، إنما استبهمت عليه حروف المخطوطة ، فبدل اللفظ إلى لفظ الآية نفسها ، وهو لا يعد تفسيراً عندئذ !! وفى المخطوطة : « سحقه » غير منقوطة إلا نقطة على « الفاء » ، وآثرت قراءتها كذلك « يخنقه » ، لما سأتى فى الأثر رقم : ٦٢٤٢ عن ابن عباس : « يبعث آكل الربا يوم القيامة مجنوناً يخنق » ، وما جاء فى الأثر : ٦٢٤٧ . وهذا هو الصواب إن شاء الله ، لذلك ، ولأن من صفة الجنون وأعراضه أنه خناق يأخذ من يصيبه ، أعاذنا الله وإياك .

عن ابن أبي نجيج ، عن مجاهد في قول الله عز وجل : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس » ، يوم القيامة ، في أكل الربا في الدنيا .

٦٢٣٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيج ، عن مجاهد مثله .

٦٢٤٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا الحجاج بن المنهال قال ، حدثنا ربيعة ابن كلثوم قال ، حدثني أبي ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس » ، قال : ذلك حين يُبعث من قبره .^(١)

٦٢٤١ - حدثنا المثنى قال ، حدثنا مسلم بن إبراهيم قال ، حدثنا ربيعة بن كلثوم قال ، حدثني أبي ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : يُقال يوم القيامة لا أكل الربا : « خذ سلاحك للحرب » ، وقرأ : « لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس » ، قال : ذلك حين يبعث من قبره .

٦٢٤٢ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن أشعث ، عن جعفر ، عن سعيد بن جبير : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس » . الآية ، قال : يبعث آكل الربا يوم القيامة مجنوناً يُخنق .^(٢)

٦٢٤٣ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله :

(١) الأثر : ٦٢٤٠ - « ربيعة بن كلثوم بن جبر البصرى » ، روى عن أبيه ، ويكر ابن عبد الله المزني ، والحسن البصرى . وروى عنه القطان ، وعبد الصمد بن عبد الوارث ، ومسلم ابن إبراهيم ، وحجاج بن منهال . قال النسائي : « ليس به بأس » ، وقال في الضعفاء : « ليس بالقوى » ، وقال أحمد وابن معين : « ثقة » . وأبوه : « كلثوم بن جبر » ، قال أحمد : « ثقة » ، وقال النسائي : « ليس بالقوى » . مات سنة : ١٣٠ .

(٢) انظر ما سلف في ص : ٨ ، تعليق : ٢ .

« الذين يأكلون الربا لا يقومون » ، الآية ، وتلك علامة أهل الربا يوم القيامة ،
بُعُثُوا وَبِهِمْ خَبِيلٌ من الشيطان .

٦٢٤٤ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
معمر ، عن قتادة في قوله : « لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من
المس » ، قال : هو التخيل الذي يتخبله الشيطان من الجنون .

٦٢٤٥ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن
الربيع في قوله : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان
من المس » ، قال : يبعثون يوم القيامة وبهم خبيل من الشيطان . وهي في بعض
القراءة : ﴿ لَا يَقُومُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ .

٦٢٤٦ - حدثنا المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن
جوير ، عن الضحاك في قوله : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم
الذي يتخبطه الشيطان من المس » ، قال : من مات وهو يأكل الربا ، بعث يوم
القيامة متخبطاً ، كالذي يتخبطه الشيطان من المس .

٦٢٤٧ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السدي : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من
المس » ، يعني : من الجنون .

٦٢٤٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في
قوله : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من
المس » . قال : هذا مثلهم يوم القيامة ، لا يقومون يوم القيامة مع الناس إلا
كما يقوم الذي يُخنق من الناس ، كأنه مُخنق ، كأنه مجنون^(١) .

• • •

(١) في المطبوعة : « إلا كما يقوم الذي يخنق مع الناس يوم القيامة » ، وهو كلام فاسد .
وكذلك هو في المخطوطة أيضاً مع ضرب الناسخ على كلام كتبه ، فدل على خلطه وسهوه . فحذفت من
هذه الجملة « يوم القيامة » وجعلت « مع الناس » ، « من الناس » ، فصارت أقرب إلى المعنى والسياق ،
وكأنه الصواب إن شاء الله .

قال أبو جعفر: ومعنى قوله: «يتخبطه الشيطان من المس» ، يتخبله من مسه إياه. يقال منه: «قد مس الرجل وألقى» ، فهو تمسوس ومألوق ، كل ذلك إذا ألم به اللئيم فجئن . ومنه قول الله عز وجل: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا ﴾ [سورة الأعراف : ٢٠١] ، ومنه قول الأعشى :

وَتُصْبِحُ عَنْ غِيبِ الشَّرِيِّ ، وَكَأَنَّمَا أَلَمَّ بِهَا مِنْ طَائِفِ الْجِنَّ أَوْلَقُ^(١)

• • •

فإن قال لنا قائل: أفرايت من عمل ما نهى الله عنه من الربا في تجارته ولم يأكله، أيستحق هذا الوعيد من الله؟

قيل: نعم ، وليس المقصود من الربا في هذه الآية الأكل ، إلا أن الذين نزلت فيهم هذه الآيات يوم نزلت ، كانت طعمتهم ومأكلهم من الربا ، فذكرهم بصفتهم ، معظماً بذلك عليهم أمر الربا ، ومقبحاً إليهم الحال التي هم عليها في مطاعمهم . وفي قوله جل ثناؤه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

(١) ديوانه : ١٤٧ ، وروايته « من غيب السرى » ، ورواية اللسان (ألق) ، (ولق) ، وهو من قصيدته البارعة في المحرق . ويصف ناقته فيقول قبل البيت ، وفيها معنى جيد في صحبة الناقة :

وَخَرَقٍ مَّخُوفٍ قَدْ قَطَعَتْ بِجَسْرَةٍ إِذَا خَبَّ آلُ فَوْقَهُ يَتَرَقُّقُ
هِيَ الصَّاحِبِ الْأَدْنَى ، وَبَيْنِي وَبَيْنَهَا مَجُوفٌ عَلَافِيٌّ وَقِطْعٌ وَمُتْرَقُ
وَتُصْبِحُ عَنْ غِيبِ الشَّرِيِّ

« المحرق » : المغازاة الواسعة تنخرق فيها الرياح . « وناقجة جسر » : طويلة شديدة جريئة على السير . و« غيب » : جرى . و« الآل » : سراب أول النهار . « يترقق » : يذهب ويحجب . وقوله : « هي الصاحب الأدنى » ، أي هي صاحبه الذي يألفه ولا يكاد يفارقه ، وينصره في الملمات . و« المَجُوفُ » : التضخم الجوف . و« العلاف » : هو أعظم الرجال أخرة ووسطاً ، منسوبة إلى رجل من الأزد يقال له « علاف » . و« القطع » : طنفسة تكون تحت الرجل على كنف البعير . و« المترقق » : والتمزقة : وسادة تكون فوق الرجل ، يترشها الراكب ، مؤخرها أعظم من مقدمها ، ولها أربعة سيور تشد بأخرة الرجل وواسطته . و« غيب السرى » : أي بعد سير الليل الطويل . و« الألق » : الجنون . ووصفها بالجنون عند ذلك ، من نشاطها واجتماع قوتها ، لم يضعفها طول السرى .

اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴿ [سورة البقرة : ٢٧٨ ، ٢٧٩] الآية ، ما ينبي عن صحة ما قلنا في ذلك ، وأن التحريم من الله في ذلك كان لكل معاني الربا ، وأن سواء العمل به وأكله وأخذه وإعطاؤه ، ^(١) كالذي تظاهرت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله :

٦٢٤٩ - « لعن الله آكل الربا وموكله ، وكاتبه وشاهدته ، إذا علموا به . » ^(٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بـ « ذلك » جل ثناؤه : ذلك الذى وصفهم به من قيامهم يوم القيامة من قبورهم ، كقيام الذى يتخبطه الشيطان من المس من الجنون . فقال تعالى ذكره : هذا الذى ذكرنا أنه يصيبهم يوم القيامة من قبس حالم ، ووحشة قيامهم من قبورهم ، وسوء ما حل بهم ، من أجل أنهم كانوا فى الدنيا يكذبون ويفترون ويقولون : « إنما البيع الذى أحله الله لعباده = مثل الربا » . وذلك أن الذين كانوا يأكلون الربا من أهل الجاهلية ، كان إذا حل مال

٦٩/٣

(١) ولكن أهل الفتنة فى زماننا ، يحاولون أن يهونوا على الناس أمر الربا ، وقد عظمه الله وقبحه ، وأذن العامل به بحرب من الله ورسوله ، فى الدنيا والآخرة . ومن أصل من يهون على الناس حرب ربه يوم يقوم الناس لرب العالمين . فاللهم اهدنا ولا تغتنا كما فتنت رجلا قبلنا ، وثبتنا على دينك الحق ، وأعدنا من شر أنفسنا فى هذه الأيام التى بقيت لنا ، وهى الفانية وإن طالت ، وصدق رسول الله بأبى هو وأبى إذ قال : « يأتى على الناس زمان يأكلون فيه الربا . قيل له : الناس كلهم !؟ قال : من لم يأكله ناله من غباره » . (سنن البيهقي ٥ : ٢٧٥) ، فاللهم انفض عنا وعن قومنا غبار هذا العذاب الموبق .

(٢) الأثر : ٦٢٤٩ - رواه الطبري بغير إسناد مختصراً ، وقد استوفى تخريجه ابن كثير فى تفسيره ١ : ٥٥٠ - ٥٥١ وساق طرقة مطولا . والسيوطى فى الدر المنثور ١ : ٣٦٧ ، من حديث عبد الله بن مسعود ونسبه لأحمد ، وأبى يعلى ، وابن عزيمة ، وابن حبان . وانظر سنن البيهقي ٥ : ٢٧٥ .

أحدهم على غريمه ، يقول الغريم لغريم الحق : « زدنى فى الأجل وأزيدك فى مالك » .
فكان يقال لهما إذا فعلا ذلك : « هذا رباً لا يحل » . فإذا قيل لهما ذلك قالا :
« سواء علينا زدنا فى أول البيع ، أو عند تحيل المال » ! فكذبهم الله فى قلوبهم فقال :
« وأحلّ الله البيع » .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ
مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٢٧٥)

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه : وأحلّ الله الأرباح فى التجارة والشراء
والبيع (١) = « وحرّم الربا » ، يعنى الزيادة التى يزداد رب المال بسبب زيادته غريمه
فى الأجل ، وتأخيره ديبته عليه . يقول عز وجل : فليست الزيادتان اللتان إحداهما
من وجه البيع ، (٢) والأخرى من وجه تأخير المال والزيادة فى الأجل ، سواء .
وذلك أنى حرّمت إحدى الزيادتين = وهى التى من وجه تأخير المال والزيادة فى
الأجل = وأحللت الأخرى منهما ، وهى التى من وجه الزيادة على رأس المال الذى
ابتاع به البائع سلعته التى يبيعهها ، فيستفضل فضلها . فقال الله عز وجل :
ليست الزيادة من وجه البيع نظير الزيادة من وجه الربا ، لأنى أحللت البيع
وحرّمت الربا ، والأمر أمرى واخلق خلقى ، أفضى فيهم ما أشاء ، وأستعبدهم بما
أريد ، ليس لأحد منهم أن يعترض فى حكمى ، ولا أن يخالف أمرى ، وإنما
عليهم طاعتي والتسليم لحكمى .

• • •

(١) انظر معنى « البيع » فيما سلف ٢ : ٣٤٢ ، ٣٤٣ .

(٢) فى المطبوعة : « وليست الزيادتان » ، والصواب ما فى المخطوطة .

ثم قال جل ثناؤه: «فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى»، يعنى بـ «الموعظة»: التذكير، والتخويف الذى ذكرهم وخوفهم به فى آى القرآن، (١) وأوعدهم على أكلهم الربا من العقاب. يقول جل ثناؤه: «فمن جاءه ذلك»، «فانتهى» عن أكل الربا وارتدع عن العمل به وانزجر عنه (٢) = «فله ما سلف»، يعنى: ما أكل وأخذ فمضى، قبل مجيء الموعظة والتحريم من ربه فى ذلك = «وأمره إلى الله»، يعنى: وأمر آكله بعد مجيئه الموعظة من ربه والتحريم، وبعد انتهاء آكله عن أكله، إلى الله فى عصمته وتوفيقه، إن شاء عصمه عن أكله وثبته فى انتهائه عنه، وإن شاء أخذله عن ذلك = «ومن عاد»، يقول: «ومن عاد لأكل الربا بعد التحريم، وقال ما كان يقوله قبل مجيء الموعظة من الله بالتحريم، من قوله: «إنما البيع مثل الربا» = «فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون»، يعنى: ففاعلوا ذلك وقائلوه هم أهل النار، يعنى نار جهنم، فيها خالدون. (٣)

• • •

وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل.

• ذكر من قال ذلك:

٦٢٥٠ - حدثنى موسى قال، حدثنا عمرو قال، حدثنا أسباط، عن السدى: «فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله»، أما «الموعظة» فالقرآن، وأما «ما سلف»، فله ما أكل من الربا.

• • •

(١) انظر تفسير: «موعظة» فيما سلف ٢: ١٨٠، ١٨١.

(٢) انظر تفسير: «انتهى» فيما سلف ٣: ٥٦٩.

(٣) انظر تفسير: «أصحاب النار» و«خالدون» فيما سلف ٢: ٢٨٦، ٢٨٧/٤:

٣١٦، ٥/٣١٧: ٤٢٩.

القول في تأويل قوله ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرَّبَّاءَ وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ
وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ (٢٧٦)

قال أبو جعفر : يعني عز وجل بقوله : « يمحق الله الربا » ، ينقص الله
الربا فيذهب ، كما : —

٦٢٥١ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن
جريح قال ، قال ابن عباس : « يمحق الله الربا » ، قال : ينقص .

وهذا نظير الخبر الذي روى عن عبد الله بن مسعود ، عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال :

٦٢٥٢ — « الربا وإن كثُر فإلى قُلِّ » . (١)

وأما قوله : « وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ » ، فإنه جل ثناؤه يعني أنه يُضَاعَفُ أَجْرَهَا ،
يُرْبِيهَا وَيَنْمِيهَا لَهُ . (٢)

وقد بينا معنى « الربا » قبل « والإرباء » ، وما أصله ، بما فيه الكفاية من
إعادته . (٣)

(١) ٦٢٥٢ — أخرجه الحاكم في المستدرک ٢ : ٣٧ من طريق إسرائيل ، عن الركين بن الربيع ،
عن أبيه الربيع بن عميلة ، عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الربا وإن كثُر ،
فإن عاقبته تصير إلى قُلِّ » ، وكذلك ذكره ابن كثير من المسند من طريق شريك عن الركين بن الربيع ،
بلفظه . ثم ساق ما رواه ابن ماجه . غير أن ابن كثير (٢ : ٦١) نقل لفظ الطبري ، وساق الخبر
كنصه في الحديث ، لا كما جاء في المطبوعة والمخطوطة . وانظر الدر المشهور ١ : ٣٦٥ .
(٢) في المخطوطة والمطبوعة : « يضاعف أجرها لربها » ، كأنه يريد لصاحبها ، وكان صواب
قراءتها ما أثبت . رب المعروف والصنعة والنعمة وغيرها — يربها رباً وربها (كلها بالتشديد) :
نماها وزادها وأتمها ، وجملة « يربها وينمياها له » تفسير لقوله : « يضاعف أجرها » . وانظر
الأثر الآتي رقم : ٦٢٥٣ .
(٣) انظر ما سلف قريباً ص : ٧ .

فإن قال لنا قائل : وكيف إرباء الله الصدقات ؟

قيل : لإضعافه الأجر لربها ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ
مِئَةُ حَبَّةٍ ﴾ [سورة البقرة : ٢٦١] ، وكما قال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا
حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ [سورة البقرة : ٢٤٥] ، وكما : -

٦٢٥٣ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا وكيع قال ، حدثنا عباد بن منصور ،
عن القاسم : أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله
عز وجل يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيرببها لأحدكم كما يرببى أحدكم مؤمراه ،
حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد ، وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل :
﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾
[سورة التوبة : ١٠٤] ، و « يحق الله الربا ويربى الصدقات » . (١)

٧٠/٣

(١) الحديث : ٦٢٥٣ - عباد بن منصور الناجي البصري القاضي : ثقة ، من تكلم فيه تكلم
بغير حجة . وقد حققنا توثيقه في شرح المسند : ٢١٣١ ، ٣٣١٦ ، وبيننا خطأ من جرحه بغير حق .
القاسم : هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق ، التابعي الثقة الفقيه الإمام .
والحديث سيأتي في تفسير سورة التوبة (ج ١١ ص ١٥ بولاق) ، عن أبي كريب ، بهذا الإسناد
ولكن سقط منه هناك « حدثنا وكيع » . وهو خطأ ظاهر .
ورواه أحمد في المسند : ١٠٠٩٠ (٢ : ٤٧١ حلهي) ، عن وكيع ، وعن إسماعيل - وهو ابن
عليه - كلاهما عن عباد بن منصور . بهذا الإسناد . وساقه على لفظ وكيع ، كرواية الطبري هنا .
ولكن وقع في المسند خطأ غريب في تلاوة الآية الأولى ، ففيه : « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده
ويأخذ الصدقات » . والآية المتلوة في الحديث هي التي في رواية الطبري هنا : (ألم يعلموا أن الله هو
يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات) ، وهي الآية : ١٠٤ من سورة التوبة . وأما الأخرى فالآية :
٢٥ من سورة الشورى ، وتلاوتها : (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات) وليست
تكون موضع الاستشهاد في هذا الحديث .

وهذا الخطأ قديم في نسخ المسند ، من الناصحين القدماء ، بدلالة أنه ثبت هذا الخطأ أيضاً في نقل
الحافظ ابن كثير هذا الحديث عن المسند ، في جامع المسانيد والسنن ٧ : ٣٢٠ (مخطوط مصور) .
بل ظهر لي بعد ذلك أن الخطأ أقدم من هذا . لعله من وكيع ، أو من عباد بن منصور . لأن الترمذي
روى الحديث ٢ : ٢٣ ، عن أبي كريب - شيخ الطبري هنا - عن وكيع ، به . وثبتت فيه تلاوة
الآية على الخطأ ، كرواية أحمد عن وكيع . ونقل شارحه المباركفوري عن الحافظ العراقي أنه قال : « في

٦٢٥٤ - حدثني سليمان بن عمر بن خالد الأقطع قال ، حدثنا ابن المبارك ، عن سفيان ، عن عباد بن منصور ، عن القاسم بن محمد ، عن أبي هريرة = ولا أراه إلا قد رفعه = قال : إن الله عز وجل يقبلُ الصدقة ، ولا يقبلُ إلا الطيب . (١)

هذا تخليط من بعض الرواة . والصواب : (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة) - الآية . وقد روينا في كتاب الزكاة ليويسف القاضي ، على الصواب .

بل إن الحافظ المنذرى غفل عن هذا الخطأ أيضاً . فذكر الحديث في الترغيب والترهيب ٢ : ١٩ ، عن رواية الترمذى ، وذكر الآية كرواية المسند والترمذى - مخالفة للتلاوة .

فإذ كان ذلك كذلك ، فأنا أرجح أن أبا جعفر الطبري رحمه الله سمعه من أبي كريب عن وكيع ، كرواية الترمذى عن أبي كريب ، وكرواية أحمد عن وكيع ، فلم يستجز أن يذكر الآية على الخطأ في التلاوة ، فذكرها على الصواب . وقد أصاب في ذلك وأجاد وأحسن .

وقال الترمذى - بعد روايته : « هذا حديث حسن صحيح . وقد روى عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم - نحو هذا » .

ورواية عائشة ستأتي : ٦٢٥٥ .

وذكره ابن كثير في التفسير ٢ : ٦٢ ، من رواية ابن أبي حاتم في تفسيره ، عن عمرو بن عبد الله الأودي ، عن وكيع ، بهذا الإسناد ، لكنه لم يذكر الآية الأولى التي وقع فيها الخطأ .

وذكره السيوطي ١ : ٣٦٥ ، وزاد نسبه للشافعي ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن خزيمة ، وابن المنذر ، والدارقطني في الصفات .

ورواه أحمد أيضاً : ٩٢٣٤ ، عن خلف بن الوليد ، عن المبارك ، وهو ابن فضالة ، عن عبد الواحد ابن صبرة ، وعباد بن منصور ، عن القاسم ، عن أبي هريرة - فذكره بنحوه ، مختصراً ، ولم يذكر فيه الآيتين .

وأشار ابن كثير ٢ : ٦٢ ، إلى رواية المسند هذه ، ولكن وقع فيه تخليط من الناقلين . والحديث سيأتي نحو معناه ، مطولاً ومختصراً ، عن أبي هريرة : ٦٢٥٤ ، ٦٢٥٦ ، ٦٢٥٧ . وعن عائشة : ٦٢٥٥ .

وسنشير إلى بقية تخريجه في آخرها : ٦٢٥٧ .

(١) الحديث : ٦٢٥٤ - سليمان بن عمر بن خالد الأقطع ، القرشي العامري الرقي : ترجمه ابن أبي حاتم ١٣١/١/٢ ، وذكر أن أباه كتب عنه . ولم يذكر فيه جرحاً .

ابن المبارك : هو عبد الله . وسفيان : هو الثوري .

والحديث مختصر ما قبله . والشك في رفعه - هنا - لا يضر ، فقد صح الحديث مرفوعاً بالإسناد السابق والأسانيد الأخر .

وسياتي الحديث أيضاً ، بهذا الإسناد (ج ١١ ص ١٥ بولاق) ، ولم يذكر لفظه ، بل ذكر أوله ، ثم قال : « ثم ذكر نحوه » . إحالة على الحديث السابق . فكأنه رواه هناك مطولاً ، ولكن دون ذكر سياقه كاملاً .

٦٢٥٥ - حدثني محمد بن محمد بن محمد بن علي المقدسي قال، حدثنا ربحان بن سعيد قال، حدثنا عباد، عن القاسم، عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تبارك وتعالى يقبل الصدقة، ولا يقبل منها إلا الطيب، ويربّيها لصاحبها كما يربّي أحدكم مهرة أو فصيله، حتى إن اللقمة لتتصير مثل أحد، وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل: «يحق الله الربا ويربّي الصدقات» (١).

وأشار ابن كثير، في تفسير سورة التوبة ٤: ٢٣٥ - إلى هذه الرواية والتي قبلها، جعلهما حديثاً واحداً، عن الثوري ووكيع، عن عباد بن منصور، به. ولكنه لم يذكر تخريجه.

(١) الحديث: ٦٢٥٥ - محمد بن عمر بن علي بن عطاء بن مقدم، المقدمي البصري؛ ثقة، مترجم في التهذيب، والكبير ١٧٩/١/١، وابن أبي حاتم ٢١/١/٤. ووقع في المطبوعة هنا غلط في اسم أبيه: «عمرو» بدل «عمر». وسيأتي بتخليط أشد في المطبوعة: ٦٨٠٩، هكذا: «محمد ابن عمرو وابن علي عن عطاء المقدمي»!!

و «المقدمي»: بتشديد الدال المهملة المفتوحة، نسبة إلى جده الأعلى «مقدم».

ربحان بن سعيد الناجي البصري: من شيوخ أحمد وإسحق. وقال يحيى بن معين: «ما أرى به بأساً». وتكلم فيه بعضهم، ولكن البخاري ترجمه في الكبير ٣٠١/١/٢، فلم يذكر فيه جرحاً. وكان إمام مسجد عباد بن منصور، كما في الكبير، وابن أبي حاتم ٥١٧/٢/١. وتكلم فيه ابن حبان والمجلى باستنكار بعض ما روى عن عباد. ولعله كان أعرف به إذ كان إمام مسجده.

وأيا ما كان، فإنه لم ينفرد عن عباد بهذه الرواية، كما سيظهر من التخريج.

فرواه أحمد في المسند ٦: ٢٥١ (حلي)، عن عبد الصمد، عن حماد، عن ثابت، عن القاسم ابن محمد، عن عائشة: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن الله يربّي لأحدكم التمرة واللقمة، كما يربّي أحدكم فله أو فصيله، حتى يكون مثل أحد». وهذا إسناد صحيح. ولكن الحديث مختصر.

وكذلك رواه ابن حبان في صحيحه ٥: ٢٣٤ - ٢٣٥ (من مخطوطة الإحسان). من طريق عبد الصمد، عن حماد بن سلمة، عن ثابت البناني، عن القاسم.

ورواه البزار مطولاً، من طريق يحيى بن سعيد، عن عمرة، عن عائشة - ومن طريق الضحاك بن عثمان، عن أبي هريرة، بنحو رواية الطبري هنا، إلا أنه لم يذكر الآية في آخره. نقله ابن كثير ٢: ٦٢ - ٦٣.

ولكن رواية الضحاك بن عثمان عن أبي هريرة منقطعة، لأنه إنما يروي عن التابعين.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٣: ١١١ مختصراً كرواية المسند، وقال: «رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله رجال الصحيح». ثم ذكره مطولاً ٣: ١١٢، وقال: «رواه البزار، ورجاله ثقات». ولكنه ذكره من حديث عائشة وحدها.

وذكر السيوطي ١: ٣٦٥ لفظ الطبري هنا. ثم تساهل في نسبه، فنسبه للبزار، وابن جرير، وابن حبان، والطبراني.

٦٢٥٦ - حدثني محمد بن عبد الملك قال ، حدثنا عبد الرزاق قال ،
حدثنا معمر ، عن أيوب ، عن القاسم بن محمد ، عن أبي هريرة قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنَّ العبد إذا تصدق من طيب تقبلها الله منه ،
ويأخذها بيمينه ، ويرببها كما يربى أحدكم مهره أو فصيله ، وإنَّ الرجل ليتصدق
باللحمة فتربو في يد الله = أو قال : في كفَّ الله عز وجل = حتى تكون مثل
أحد ، فتصدقوا . (١)

٦٢٥٧ - حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ، حدثنا المعتمر بن سليمان قال ،

(١) الحديث : ٦٢٥٦ - «محمد بن عبد الملك» : الراجح عندي أنه «محمد بن عبد الملك بن
زنجويه البغدادي» ، فإنه يروى عن عبد الرزاق ، وهو من طبقة شيوخ الطبري ، وإن لم أجد نصاً
يدل على روايته عنه . ولكنه بغدادي مثله . فن المحتمل جداً أن يروى عنه ، بل هو هو الأغلّب الأكثر في
مثل هذه الحال . وهو ثقة ، وثقه النسائي وغيره . مترجم في التهذيب ، وابن أبي حاتم ٥/١/٤ .
وتاريخ بغداد ٢ : ٣٤٥ - ٣٤٦ .

ومن شيوخ الطبري الذين روى عنهم في التاريخ : «محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب» ، وهو
ثقة أيضاً ، ولكن لم يذكر عنه أنه روى عن عبد الرزاق ، والغالب أن يتص على مثل هذا . وهو مترجم
في التهذيب ، وابن أبي حاتم ٥/١/٤ ، وتاريخ بغداد ٢ : ٣٤٤ - ٣٤٥ .

وقد انفرد ابن كثير بشيء لا أدري ما هو ؟ فحين ذكر هذا الحديث ٢ : ٦٢ ، ذكر أنه «رواه
ابن جرير ، عن محمد بن عبد الملك بن إسحاق» ! ! ولم أجد في الرواة من يسمى بهذا . فلا أدري
أهو سهو منه ، أم تخليط من الناقلين ؟

والحديث رواه أحمد في المسند : ٧٦٢٢ ، عن عبد الرزاق ، بهذا الإسناد .

ورواه إمام الأئمة ابن خزيمة ، في كتاب التوحيد ، ص : ٤٤ ، عن محمد بن رافع ، وعبد الرحمن
ابن بشر بن الحكم - كلاهما عن عبد الرزاق ، به .

وذكر المنذرى في الترغيب والترهيب ٢ : ١٩ ، أنه رواه ابن خزيمة في صحيحه أيضاً .

ونقله ابن كثير عن هذا الموضع من الطبري - كما أشرنا ، ثم قال : «وهكذا رواه أحمد عن عبد الرزاق .
وهذا طريق غريب صحيح الإسناد ، ولكن لفظه عجيب . والمحفوظ ما تقدم » ! يعني رواية عباد بن
متصور .

ولسنا نرى في هذا اللفظ عجباً ، ولا في الإسناد غرابة ! وهو صحيح على شرط الشيخين .

ثم إن عبد الرزاق لم ينفرد به عن معمر ، فقد تابعه عليه محمد بن ثور . فرواه الطبري - فيما سيأتى
(ج ١١ ص ١٥ - ١٦ بولاق) ، عن محمد بن عبد الأعلى ، عن محمد بن ثور ، عن معمر ، به .
نحوه . وهذا إسناد صحيح أيضاً . فإن محمد بن ثور الصنعاني العابد : ثقة ، وثقه ابن معين ، وأبو حاتم ،
بل فضله أبو زرعة على عبد الرزاق .

سمعت يونس ، عن صاحب له ، عن القاسم بن محمد قال ، قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله عز وجل يقبل الصدقة بيمينه ، ولا يقبل منها إلا ما كان طيباً ، والله يربى لأحدكم لقمته كما يربى أحدكم مهره وفصيله ، حتى يوافى بها يوم القيامة وهي أعظم من أحد . (١)

• • •

(١) الحديث : ٦٢٥٧ - وهذا إسناد فيه راو مهم ، هو الذي روى عنه يونس . ومن المحتمل جداً أن يكون هو أيوب . ولكن لا يزال الإسناد ضعيفاً حتى نجد الدلالة على هذا المهم .
وأما الحديث في ذاته فصحيح بالأسانيد السابقة وغيرها .
وأصل المعنى ثابت من حديث أبي هريرة ، من أوجه كثيرة :
فرواه البخارى ٣ : ٢٢٠ - ٢٢٣ ، و ١٣ : ٣٥٢ وسلم ، ١ : ٢٧٧ - ٢٧٨ ، والترمذى ٢ : ٢٢ - ٢٣ ، والنسائى ١ : ٣٤٩ ، وابن ماجه : ١٨٤٢ ، وابن حبان في صحيحه ٥ : ٢٣٤ - ٢٣٧ (من مخطوطة الإحسان) ، وابن خزيمة في كتاب التوحيد . ص : ٤١ - ٤٤ .
ورواه أحمد في المسند - غير ما أشرنا إليه سابقاً - : ٨٣٦٣ (٢ : ٣٣١ حلي) ، ٨٩٤٨ ، ٨٩٤٩ (ص : ٣٨١ - ٣٨٢) ، ٩٢٣٤ (ص : ٤٠٤) ، ٩٤١٣ (ص : ٤١٨) ، ٩٤٢٣ (ص : ٤١٩) ، ٩٥٦١ (ص : ٤٣١) ، ١٠٩٥٨ (ص : ٥٣٨) ، ١٠٩٩٢ (ص : ٥٤١) .
ورواه البخارى في الكبير ، بالإشارة الموجزة كما دلت عليه ٤٧٦/١/٢ .
وقد جاء في ألفاظ هذا الحديث : « في يد الله » ، و « في كف الله » و « كف الرحمن » ، ونحو هذه الألفاظ . فقال الترمذى ٢ : ٢٣ - ٢٤ .

« وقال غير واحد من أهل العلم ، في هذا الحديث ، وما يشبه هذا من الروايات من الصفات ، ونزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا - قالوا : قد ثبتت الروايات في هذا ، ونؤمن بها . ولا يتوهم ، ولا يقال : كيف ؟ هكذا روى عن مالك ابن أنس ، وسفيان بن عيينة ، وعبد الله بن المبارك ، أنهم قالوا في هذه الأحاديث : أمرؤها بلا كيف . وهكذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة . وأما الجهمية ، فأنكرت هذه الروايات ، وقالوا : هذا تشبيه ! وقد ذكر الله تبارك وتعالى في غير موضع من كتابه - : اليد ، والسمع ، والبصر . فتأولت الجهمية هذه الآيات ، وفسروها على غير ما فسّر أهل العلم ! وقالوا : إن الله لم يخلق آدم بيده ! وقالوا : إنما معنى اليد القوة !! وقال إسحق بن إبراهيم : إنما يكون التشبيه إذا قال يد كيد ، أو مثل يد ، أو سمع كسمع ، أو مثل سمع . فإذا قال سمع كسمع أو مثل سمع -

قال أبو جعفر : وأما قوله : « والله لا يحب كل كفار أثيم » ، فإنه يعني به : والله لا يحب كل مُصرّ على كفر بربه مقيم عليه ، مستحيل أكل الربا وإطعامه - « أثيم » ، متنادٍ في الإثم ، فيما نهاه عنه من أكل الربا والحرام وغير ذلك من معاصيه ، لا ينزجر عن ذلك ولا يرعوى عنه ، ولا يتعظ بموعظة ربه التي وعظه بها في تنزيهه وآي كتابه .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٢٧٧)

قال أبو جعفر : وهذا خبر من الله عز وجل بأنّ الذين آمنوا = يعني الذين صدّقوا بالله وبرسوله ، وبما جاء به من عند ربهم ، من تحريم الربا وأكله ، وغير ذلك من سائر شرائع دينه = « وعملوا الصالحات » التي أمرهم الله عز وجل بها ، والتي كدّبهم إليها = « وأقاموا الصلاة » المفروضة بحدودها ، وأدّوها بسُنّتها = « وآتوا الزكاة » المفروضة عليهم في أموالهم ، بعد الذي سلف منهم من أكل الربا قبل مجيء الموعظة فيه من عند ربهم = « لهم أجرهم » ، يعني ثواب ذلك من أعمالهم وإيمانهم وصدّقتهم = « عند ربهم » يوم حاجتهم إليه في معادهم = « ولا خوف عليهم » يومئذ من عقابه على ما كان سلف منهم في جاهليتهم ، وكفرهم قبل مجيئهم موعظة ربهم ، من أكل ما كانوا أكلوا من الربا ، بما كان من إنابتهم وتوبتهم إلى الله عز وجل من ذلك عند مجيئهم الموعظة من ربهم ،

فهذا تشبيه . وأما إذا قال كما قال الله : يد ، وسمع ، وبصر . ولا يقول : كيف ، ولا يقول : مثل سمع ولا كسمع - فهذا لا يكون تشبيهاً . وهو كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ .

وتصديقهم بوعد الله ووعيده = « ولا هم يحزنون » على تركهم ما كانوا تركوا في الدنيا من أكل الربا والعمل به ، إذا عاينوا جزيل ثواب الله تبارك وتعالى ، وهم على تركهم ما تركوا من ذلك في الدنيا ابتغاء رضوانه في الآخرة ، فوصلوا إلى ما وُعدوا على تركه .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٧٨)

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بذلك : « يا أيها الذين آمنوا » ، صدقوا بالله وبرسوله = « اتقوا الله » ، يقول : خافوا الله على أنفسكم ، فاتقوه بطاعته فيما أمركم به ، والانتها عما نهاكم عنه = « وذرُوا » ، يعني : ودعوا = « ما بقي من الربا » ، يقول : اتركوا طلب ما بقي لكم من فضل على رؤوس أموالكم التي كانت لكم قبل أن تُربوا عليها = « إن كنتم مؤمنين » ، يقول : إن كنتم محققين إيمانكم قولاً وتصديقكم بألسنتكم ، بأفعالكم (١) .

• • •

قال أبو جعفر : وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم أسلموا ولم على قوم أموال من رباً كانوا أربوه عليهم ، فكانوا قد قبضوا بعضه منهم ، وبقي بعض ، فعفا الله جل ثناؤه لهم عما كانوا قد قبضوه قبل نزل هذه الآية ، (٢) وحرّم عليهم اقتضاء ما بقي منه .
• ذكر من قال ذلك :

٦٢٥٨ — حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، ٧١/٣

عن السدي : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذرُوا ما بقي من الربا » إلى « ولا تظلمون » ، قال : نزلت هذه الآية في العباس بن عبد المطلب ورجلٍ من بني المغيرة ، كانا

(١) قوله : « بأفعالكم » متعلق بقوله : « محققين . . . » ، أي محققين ذلك بأفعالكم .

(٢) في المخطوطة : « عما كان قد اقتضوه . . . » ، وهو فاسد ، والصواب ما في المطبوعة .

شريكين في الجاهلية، يُسَلِّفان في الربا إلى أناس من ثقيف ، من بني عمرو = (١) وهم بنو عمرو بن عمير . فجاء الإسلام ولهما أموال عظيمة في الربا ، فأَنْزَلَ اللهُ : « ذرّوا ما بقي » من فضل كان في الجاهلية = « من الربا » .

٦٢٥٩ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قوله : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذرّوا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين » ، قال : كانت ثقيف قد صالحت النبي صلى الله عليه وسلم على أن ما لهم من ربا على للناس وما كان للناس عليهم من ربا ، فهو موضوع . فلما كان الفتح ، استعمل عتّاب بن أسيد على مكة ، وكانت بنو عمرو بن عمير بن عوف يأخذون الربا من بني المغيرة ، وكانت بنو المغيرة يُربون لهم في الجاهلية ، فجاء الإسلام ولهم عليهم مال كثير . فأتاهم بنو عمرو يطلبون رباهم ، فأبى بنو المغيرة أن يعطوهم في الإسلام ، ورفعوا ذلك إلى عتّاب بن أسيد . فكتب عتّاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزلت : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذرّوا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين . فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله » ، إلى « ولا تظلمون » . فكتب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عتّاب وقال : « إن رَضُوا ، وإلا فأذنبهم بحرب » = وقال ابن جريج ، عن عكرمة ، قوله : « اتقوا الله وذرّوا ما بقي من الربا » ، قال : كانوا يأخذون الربا على بني المغيرة ، يزعمون أنهم مسعود وعبد ياليل وحبيب وربيعة ، بنو عمرو بن عمير ، فهم الذين كان لهم الربا على بني المغيرة ، فأسلم عبد ياليل وحبيب وربيعة وهلال^٢ ومسعود . (٢)

٦٢٦٠ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا جوير ،

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « سلفا في الربا إلى أناس . . . » بالفعل الماضي ، والصواب ما أثبت من الدر المنثور : ١ : ٣٦٦ ، والبغوي (بهاشم ابن كثير) ٢ : ٦٣ . والسلف (بفتحين) : القرض . والفعل : أسلف وسلف (بتشديد اللام) .

(٢) الأثر : ٦٢٥٩ - انظر ما قاله الحافظ في الإصابة في ترجمة « هلال الثقي » . وقال : « وفي ذكر مصالحة ثقيف قبل قوله : « فلما كان الفتح » نظر ، ذكرت توجيهه في أسباب النزول » .

عن الضحاك، في قوله: « اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين »، قال: كان رباً يتبايعون به في الجاهلية ، فلما أسلموا أميروا أن يأخذوا رؤوس أموالهم .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ

وَرَسُولِهِ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بقوله : « فإن لم تفعلوا » ، فإن لم تذرُوا ما بقى من الربا .

• • •

واختلف القراءة في قراءة قوله : « فأذنوا بحرب من الله ورسوله » . فقرأته عامة قراءة أهل المدينة : ﴿ فَأْذَنُوا ﴾ بقصر الألف من « فأذنوا » ، وفتح ذالها ، بمعنى : كونوا على علم وإذن .

• • •

وقرأه آخرون ، وهى قراءة عامة قراءة الكوفيين : ﴿ فَأَذِنُوا ﴾ بمد الألف من قوله : « فأذنوا » ، وكسر ذالها ، بمعنى : فأذنوا غيركم : أعلموهم وأخبروهم بأنكم على حربهم .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ : « فأذنوا » بقصر ألفها وفتح ذالها ، بمعنى : اعلموا ذلك واستيقنوه ، وكونوا على إذن من الله عز وجل لكم بذلك .

وإنما اخترنا ذلك ، لأن الله عز وجل أمر نبيّه صلى الله عليه وسلم أن ينبذ إلى من أقام على شركه الذى لا يُقرُّ على المقام عليه ، وأن يقتل المرتد عن الإسلام منهم بكل حال إلا أن يراجع الإسلام ، آذنه المشركون بأنهم على حربيه أو لم يؤذنه. (١)

(١) في المطبوعة : « آذنه المشركون بأنهم على حربيه أو لم يأذنه » . وهو خطأ في الرسم ، وفساد في المعنى بهذا الرسم . وصواب رسمه في المخطوطة ، وهو صواب المعنى .

على شركه الذي لا يُقَرُّ عليه، أو يكون كان مسلماً فارتدَّ وأذن بحرب. فأى الأمرين كان، وإنما نُبذ إليه بحرب، لا أنه أمر بالإيدان بها إن عزم على ذلك. (١) لأن الأمر إن كان إليه، فأقام على أكل الربا مستحلاً له ولم يؤذن المسلمون بالحرب، لم يلزمهم حربُه. وليس ذلك حُكْمه في واحدة من الحالين. فقد علم أنه المأذون بالحرب، لا الأذن بها.

وعلى هذا التأويل تأوَّله أهل التأويل.

• ذكر من قال ذلك :

٦٢٦١ - حدثني المنثي قال، حدثنا عبد الله بن صالح قال، حدثني معاوية، عن علي، عن ابن عباس في قوله: « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا »، إلى قوله: « فأذنوا بحرب من الله ورسوله »: فن كان مقيماً على الربا لا يتزعج عنه، فحقَّ على إمام المسلمين أن يستتبهه، فإن نزع وإلا ضرب عنقه.

٦٢٦٢ - حدثني المنثي قال، حدثنا مسلم بن إبراهيم قال، حدثنا ربيعة ابن كلثوم قال، حدثني أبي، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: يُقال يوم القيامة لآكل الربا: « خذ سلاحك للحرب ». (٢)

٦٢٦٣ - حدثني المنثي قال، حدثنا الحجاج قال، حدثنا ربيعة بن كلثوم قال، حدثنا أبي، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس مثله.

٧٢/٣

٦٢٦٤ - حدثنا بشر قال، حدثنا يزيد قال، حدثنا سعيد، عن قتادة قوله: « وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين ». فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله، أو عدهم الله بالقتل كما تسمعون، فجعلهم بهرَجاً أينما ثقفوا. (٣)

(١) في المخطوطة: « بالإنذار بها إن عزم على ذلك »، وهي صواب في المعنى، ولكن ما في المطبوعة عندي أرجح.

(٢) الأثر: ٦٢٦٢ - انظر الأثر السالف رقم: ٦٢٤١، والتعليق عليه.

(٣) البهرج: الشيء المباح. والمكان بهرج: غير حمى. وبهرج دمه: أهده وأبطله. وفي الحديث: أنه بهرج دم ابن الحارث.

٦٢٦٥ - حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ، حدثنا ابن عليه ، عن سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة مثله .

٦٢٦٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله » ، أوعد الآكل الربا بالقتل .^(١)

٦٢٦٧ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال ، قال ابن عباس : قوله : « فأذنوا بحرب من الله ورسوله » ، فاستيقنوا بحرب من الله ورسوله .

• • •

قال أبو جعفر : وهذه الأخبار كلها تنبئ عن أن قوله : « فأذنوا بحرب من الله » ، إيدان من الله عز وجل لهم بالحرب والقتل ، لا أمر لهم بإيدان غيرهم .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَإِنْ تَبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ ﴾

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بذلك : « إن تبتم » فتركتم أكل الربا وأنبتم إلى الله عز وجل = « فلکم رؤوس أموالکم » من الديون التي لكم على الناس ، دون الزيادة التي أحدثتموها على ذلك ربا منكم ، كما : -

٦٢٦٨ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم » ، والمال الذي لهم على ظهور الرجال ،^(٢) جعل لهم

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « أوعد لا آكل الربا . . . » ، وهو لا شيء ، والصواب ما أثبت .

(٢) في المطبوعة : « المال الذي لهم » بإسقاط الواو ، وأثبت ما في المخطوطة وسيأتى على الصواب

رقم : ٦٢٩٧ . وفي المخطوطة « ظهور الرجال » بالخاء .

رؤوس أموالهم حين نزلت هذه الآية ، فأما الربح والفضل فليس لهم ، ولا ينبغي لهم أن يأخذوا منه شيئاً .

- ٦٢٦٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، حدثنا هشيم ، عن جويبر ، عن الضحاك قال : وضع الله الربا ، وجعل لهم رؤوس أموالهم .
- ٦٢٧٠ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن علية ، عن سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة في قوله : « وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم » ، قال : ما كان لهم من دين ، فجعل لهم أن يأخذوا رؤوس أموالهم ولا يزدادوا عليه شيئاً .
- ٦٢٧١ - حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم » الذي أسلفتم ، وسقط الربا .
- ٦٢٧٢ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم الفتح : « ألا إن ربا الجاهلية موضوع كله ، وأول ربا أبتدى به ربا العباس بن عبد المطلب » .
- ٦٢٧٣ - حدثنا المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته : « إن كل ربا موضوع ، وأول ربا يوضع ربا العباس » .^(١)

• • •

(١) الأثران : ٦٢٧٢ ، ٦٢٧٣ - حديث خطبته صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ، رواه مسلم ٨ : ١٨٢ ، ١٨٣ في حديث جابر بن عبد الله في حجة الوداع . وسنن البيهقي ٥ : ٢٧٤ ، ٢٧٥ . وشرحه السيوطي في الدر المنثور ١ : ٣٦٧ ، وقال « أخرج أبو داود والترمذي وصححه ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في سننه عن عمرو بن الأحوص أنه شهد حجة الوداع . . . » ، وانظر ابن كثير ٢ : ٦٥ .

القول في تأويل قوله ﴿لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ (٢٧٩)

قال أبو جعفر : يعنى بقوله : « لا تظلمون » بأخذكم رؤوس أموالكم التي كانت لكم قبل الإرباء على غرمائكم منهم ، دون أرباحها التي زدتموها رباً على من أخذتم ذلك منه من غرمائكم ، فتأخذوا منهم ما ليس لكم أخذه ، أو لم يكن لكم قبل = « ولا تظلمون » ، يقول : ولا الغريم الذي يعطيكم ذلك دون الربا الذي كنتم ألزمتموه من أجل الزيادة في الأجل ، ببخسكم حقاً لكم عليه فيمنعكموه ، لأن ما زاد على رؤوس أموالكم لم يكن حقاً لكم عليه ، فيكون بمنه إياكم ذلك ظالماً لكم .

وبنحو الذي قلنا في ذلك كان ابن عباس يقول ، وغيره من أهل التأويل .
 . ذكر من قال ذلك :

٦٢٧٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو صالح قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس : « وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون » ، فتربون ، « ولا تظلمون » ، فتقصون .

٦٢٧٥ - وحدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون » ، قال : لا تنقصون من أموالکم ، ولا تأخذون باطلاً لا يحل لكم .

القول في تأويل قوله ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بذلك : « وإن كان » ممن تقبضون منه من غرمائكم رؤوس أموالكم = « ذو عُسْرَةٍ » يعنى : معسراً برؤوس أموالكم التي كانت لكم عليهم قبل الإرباء : فأنظروهم إلى ميسرتهم .

وقوله : « ذو عسرة » ، مرفوع بـ « كان » ، فالخبر متروك ، وهو ما ذكرنا .
 وإنما صلح ترك خبرها ، من أجل أن النكرات تضمير لها العرب أخبارها .
 ولو وجّهت « كان » في هذا الموضع ، إلى أنها بمعنى الفعل المكتسب بنفسه التام ، لكان
 وجهاً صحيحاً ، ولم يكن بها حاجة حينئذ إلى خبر . فيكون تأويل الكلام عند ذلك :
 وإن وجد ذو عسرة من غرمائكم برؤوس أموالكم ، فنظيرة إلى ميسرة .
 وقد ذكر أن ذلك في قراءة أبي بن كعب : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ ﴾ ،
 بمعنى : وإن كان الغريم ذَا عُسْرَةٍ = « فنظيرة إلى ميسرة » . وذلك وإن كان في
 العربية جائزاً ، فغير جائزة القراءة به عندنا ، لخلافه خطوط مصاحف المسلمين .^(١)

وأما قوله : « فنظرة إلى ميسرة » ، فإنه يعني : فعليكم أن تنظروه إلى ميسرة ،
 كما قال : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ ﴾
 [سورة البقرة ١٩٦] ، وقد ذكرنا وجه رفع ما كان من نظائرها فيما مضى قبل ، فأغنى
 عن تكريره .^(٢)

« والميسرة » ، « المفعلة » من « اليُسْر » ، مثل « المرحة » و « المشامة » .

ومعنى الكلام : وإن كان من غرمائكم ذو عسرة ، فعليكم أن تنظروه حتى يُوسر
 بالدِّين الذي لكم ،^(٣) فيصير من أهل اليُسْر به .
 وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ : ١٨٦ .

(٢) انظر ما سلف ٤ : ٣٤ .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « حتى يوسر بما ليس لكم » ، واجتهد مصحح المطبوعة وقال : « لعل
 (ليس) زائدة من الناسخ » . ولا أراه كذلك ، بل قوله « بما ليس » ، هي في الأصل الذي نقل عنه
 الناسخ « بالدين » مرتبطة بالحروف ، كما يكون كثيراً في المخطوطة القديمة ، فلم يحسن الناسخ قراءتها ،
 فقرأها « بما ليس » ، وحذف « الذي » ، لظنه أنها زائدة سهواً من الناسخ قبله ، وتبين صحة ما أثبتناه ،
 من كلام الطبري بعد في آخر تفسير الآية . ولو قرئت : « برأس مالكم » ، لكان صواباً في المعنى ،
 كما يتبين من الآثار الآتية .

• ذكر من قال ذلك :

٦٢٧٧ - حدثني واصل بن عبد الأعلى قال ، حدثنا محمد بن فضيل ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد ، عن ابن عباس في قوله : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، قال : نزلت في الربا .

٦٢٧٨ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، حدثنا هشام : عن ابن سيرين : أن رجلا خاصم رجلا إلى شريح ، قال : ففضى عليه وأمر بحبسه ، قال : فقال رجل عند شريح : إنه معسر ، والله يقول في كتابه : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ! قال : فقال شريح : إنما ذلك في الربا ! وإن الله قال في كتابه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ [سورة النساء : ٥٨] ، ولا يأمرنا الله بشيء ثم يعذبنا عليه .

٦٢٧٩ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا مغيرة ، عن إبراهيم في قوله : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، قال : ذلك في الربا .

٦٢٨٠ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا مغيرة ، عن الشعبي أن الربيع بن خثيم كان له على رجل حق ، فكان يأتيه ويقوم على بابه ويقول : أي فلان ، إن كنت موسراً فأد ، وإن كنت معسراً فإلى ميسرة .^(٤)

٦٢٨١ - حدثنا يعقوب قال ، حدثنا ابن علية ، عن أيوب ، عن محمد قال : جاء رجل إلى شريح فكلّمه فجعل يقول : إنه معسر ، إنه معسر ! قال : فظننت أنه يكلّمه في محبوس ، فقال شريح : إن الربا كان في هذا الحى من الأنصار ،

(٤) الأثر : ٦٢٨٠ - كان في المطبوعة : « مغيرة ، عن الحسن . . . » ، وفي المخطوطة « مغيرة ، عن الحسى » مشددة الياء بالقلم ، والناسخ كثير السهو والغفلة والتصحيف كما أسلفنا . وإنما هو « الشعبي » ، وهذا الإسناد إلى الشعبي قد مضى مئات من المرات ، انظر مثلا : ٤٣٨٥ . وكان في المطبوعة : « الربيع بن خثيم » وهو تصحيف والصواب ما أثبت ، وقد مضت ترجمته في رقم : ١٤٣٠ .

فأنزل الله عز وجل : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، وقال الله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ ، فما كان الله عز وجل يأمرنا بأمر ثم يعذبنا عليه ؟ أَدَّوا الأمانات إلى أهلها .

٦٢٨٢ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه ، عن سعيد ، عن قتادة في قوله : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، قال : فنظرة إلى ميسرة برأس ماله .

٦٢٨٣ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، إنما أمر في الربا أن ينظر المعسر ، وليست النظرة في الأمانة ، ولكن يؤدَّى الأمانة إلى أهلها .^(١)

٦٢٨٤ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو بن حماد قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « وإن كان ذو عسرة فنظرة برأس المال = إلى ميسرة » ، يقول : إلى غنى .

٦٢٨٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : قال ابن عباس : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، هذا في شأن الربا .

٦٢٨٦ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد بن سليمان قال^(٢) : سمعت الضحاك في قوله : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، هذا في شأن الربا ، وكان أهل الجاهلية بها يتبايعون ، فلما أسلم من أسلم منهم ، أميروا أن يأخذوا رؤوس أموالهم .

(١) في المخطوطة : « ولكن يؤدى الأمانة . . . » ، وهو تصحيف من الناسخ .

(٢) في المطبوعة : « عبيد بن سلمان » ، والصواب من المخطوطة ، وقد مضى الكلام على هذا الإسناد فيما سلف .

٦٢٨٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، يعني المطلوب .

٦٢٨٨ - حدثني ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن إسرائيل ، عن جابر ، عن أبي جعفر في قوله : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، قال : الموت .
٦٢٨٩ - حدثنا أحمد بن إسحاق قال ، حدثنا أبو أحمد قال ، حدثنا إسرائيل ، عن جابر ، عن محمد بن علي مثله .

٦٢٩٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا قبيصة بن عقبة قال ، حدثنا سفيان ، عن المغيرة ، عن إبراهيم : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، قال : هذا في الربا .

٧٤/٣

٦٢٩١ - حدثنا أحمد بن إسحاق قال ، حدثنا أبو أحمد قال ، حدثنا شريك ، عن منصور ، عن إبراهيم ، في الرجل يتزوج إلى الميسرة ، قال : إلى الموت ، أو إلى فرقة .

٦٢٩٢ - حدثنا أحمد قال ، حدثنا أبو أحمد قال ، حدثنا هشيم ، عن مغيرة ، عن إبراهيم : « فنظرة إلى ميسرة » ، قال : ذلك في الربا .

٦٢٩٣ - حدثنا أحمد قال ، حدثنا أبو أحمد قال ، حدثنا مندل ، عن ليث ، عن مجاهد : « فنظرة إلى ميسرة » ، قال : يؤخره ، ولا يزد عليه . وكان إذا حلّ دين أحدهم فلم يجد ما يعطيه ، زاد عليه وأخره .

٦٢٩٤ - وحدثني أحمد بن حازم قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا مندل ، عن ليث ، عن مجاهد : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، قال : يؤخره ولا يزد عليه .

وقال آخرون : هذه الآية عامة في كل من كان له قبيل رجل معسرحق^(١) ، من أى وجهة كان ذلك الحق ، من دين حلال أو ربياً .

• ذكر من قال ذلك :

٦٢٩٥ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن الضحاك قال : من كان ذا عسرة فنظرة إلى ميسرة ، وأن تصدقوا خير لكم . قال : وكذلك كل دين على مسلم ، فلا يحل لمسلم له دين على أخيه يعلم منه عسرة أن يسجنه ، ولا يطلبه حتى ييسره الله عليه . وإنما جعل النظرة في الحلال ، فمن أجل ذلك كانت الديون على ذلك .

٦٢٩٦ - حدثني علي بن حرب قال ، حدثنا ابن فضيل ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد ، عن ابن عباس : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، قال : نزلت في الدين .^(٢)

• • •

قال أبو جعفر : والصواب من القول في قوله : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » ، أنه معنى^٣ به غرماء الذين كانوا أسلموا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم عليهم ديون قد أربوا فيها في الجاهلية ، فأدركهم الإسلام قبل أن يقبضوها منهم ، فأمر الله بوضع ما بقى من الربا بعد ما أسلموا ، وبقبض رؤوس أموالهم ممن كان منهم من غرمائهم موسراً ، أو إنظار من كان منهم معسراً برؤوس أموالهم إلى ميسرتهم .

فذلك حكم كل من أسلم وله ربياً قد أربى على غريم له ، فإن الإسلام يبطل عن غريمه ما كان له عليه من قبيل الربا ، ويلزمه أداء رأس ماله - الذى كان

(١) في المخطوطة : « هذه الآية عام . . . » تصحيف من النسخ وسهو .

(٢) الأثر : ٦٢٩٦ - « على بن حرب بن محمد بن علي الطائي » . قال النسائي : « صالح » ، وقال أبو حاتم : « صدوق » توفي سنة ٢٦٥ . مترجم في التهذيب .

أَخَذَ مِنْهُ أَوْ لَزِمَهُ مِنْ قَبْلِ الْإِرْبَاءِ - إِلَيْهِ ، إِنْ كَانَ مُوسِرًا. (١) وَإِنْ كَانَ مُعْسِرًا ، كَانَ مُنْظَرًا بِرَأْسِ مَالِ صَاحِبِهِ إِلَى مَيْسِرَتِهِ ، وَكَانَ الْفَضْلُ عَلَى رَأْسِ الْمَالِ مُبْطَلًا عَنْهُ .
غَيْرَ أَنَّ الْآيَةَ وَإِنْ كَانَتْ نَزَلَتْ فِي مَنْ ذَكَرْنَا ، وَإِيَاهُمْ عَنَى بِهَا ، فَإِنَّ الْحَكْمَ الَّذِي حَكَمَ اللَّهُ بِهِ : مِنْ إِنْظَارِهِ الْمُعْسِرِ بِرَأْسِ مَالِ الْمُرَبِّي بَعْدَ بَطُولِ الرَّبَا عَنْهُ ، حَكْمٌ وَاجِبٌ لِكُلِّ مَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ لِرَجُلٍ قَدْ حَلَّ عَلَيْهِ ، وَهُوَ بِقَضَائِهِ مُعْسِرٌ : فِي أَنَّهُ مُنْظَرٌ إِلَى مَيْسِرَتِهِ . لِأَنَّ دَيْنَ كُلِّ ذِي دَيْنٍ ، فِي مَالِ غَرِيمِهِ ، وَعَلَى غَرِيمِهِ قِضَاؤُهُ مِنْهُ - لَا فِي رَقْبَتِهِ . فَإِذَا عُدِمَ مَالُهُ ، فَلَا سَبِيلَ لَهُ عَلَى رَقْبَتِهِ بِحَبْسٍ وَلَا بَيْعٍ . وَذَلِكَ أَنَّ مَالَ رَبِّ الدَّيْنِ لَنْ يَخْلُو مِنْ أَحَدٍ وَجْهَهُ ثَلَاثَةٌ : إِمَّا أَنْ يَكُونَ فِي رَقْبَةِ غَرِيمِهِ ، أَوْ فِي ذِمَّتِهِ يَقْضِيهِ مِنْ مَالِهِ ، أَوْ فِي مَالٍ لَهُ بَعِينِهِ .

= فَإِنْ يَكُنْ فِي مَالٍ لَهُ بَعِينُهُ ، فَتَبَى بَطْلَ ذَلِكَ الْمَالِ وَعُدِمَ ، فَقَدْ بَطَلَ دَيْنُ رَبِّ الْمَالِ . وَذَلِكَ مَا لَا يَقُولُهُ أَحَدٌ .

= أَوْ يَكُونَ فِي رَقْبَتِهِ ، (٢) فَإِنْ يَكُنْ كَذَلِكَ ، فَتَبَى عُدِمَتْ نَفْسُهُ ، فَقَدْ بَطَلَ دَيْنُ رَبِّ الدَّيْنِ ، وَإِنْ أَخْلَفَ الْغَرِيمُ وَفَاءً بِحَقِّهِ وَأَضْعَافَ ذَلِكَ . وَذَلِكَ أَيْضًا لَا يَقُولُهُ أَحَدٌ .

فَقَدْ تَبَيَّنَ إِذَا ، إِذْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ ، أَنَّ دَيْنَ رَبِّ الْمَالِ فِي ذِمَّةِ غَرِيمِهِ يَقْضِيهِ مِنْ مَالِهِ ، فَإِذَا عُدِمَ مَالُهُ فَلَا سَبِيلَ لَهُ عَلَى رَقْبَتِهِ ، لِأَنَّهُ قَدْ عُدِمَ مَا كَانَ عَلَيْهِ أَنْ يُؤَدِّيَ مِنْهُ حَقَّ صَاحِبِهِ لَوْ كَانَ مُوجُودًا . وَإِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى رَقْبَتِهِ سَبِيلٌ ، لَمْ يَكُنْ إِلَى حَبْسِهِ وَهُوَ مَعْدُومٌ بِحَقِّهِ ، سَبِيلٌ . (٣) لِأَنَّهُ غَيْرُ مَازِنٍ حَقًّا ، لَهُ إِلَى قَضَائِهِ سَبِيلٌ ، فَيُعَاقَبُ بِمَطْلِهِ إِيَّاهُ بِالْحَبْسِ . (٤)

(١) سياق العبارة « ويلزمه أداء رأس ماله . . . إليه . . . » ، وما بينهما فصل .

(٢) في المطبوعة : « ويكون في رقبته » ، والصواب من المخطوطة .

(٣) في المطبوعة : « لم يكن إلى حبسه بحقه وهو معدوم سبيل » قدم بحقه ، وأثبت ما في

المخطوطة ، فهو صواب جيد .

(٤) في المطبوعة : « فيعاقب بظلمه إياه . . . » ، وفي المخطوطة « فيعاقب بظلمه إياه . . . »

القول في تأويل قوله ﴿ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴾ (٢٨٠)

قال أبو جعفر : يعنى جل وعز بذلك : وأن تصدقوا برؤوس أموالكم على هذا المعسر ، = « خيرٌ لكم » أيها القوم من أن تنظروه إلى ميسرته ، لتقبضوا رؤوس أموالكم منه إذا أيسر = « إن كنتم تعلمون » موضع الفضل في الصدقة ، وما أوجب الله من الثواب لمن وضع عن غريمه المعسر دينه .

• • •

واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك .

فقال بعضهم : معنى ذلك : « وأن تصدقوا » برؤوس أموالكم على الغنى^١ والفقير منهم = « خير لكم » .

• ذكر من قال ذلك :

٦٢٩٧ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم » ، والمالُ الذى لهم على ظهور الرجال . جعل لهم رؤوس أموالهم حين نزلت هذه الآية . فأما الربح والفضل فليس لهم ، ولا ينبغي لهم أن يأخذوا منه شيئاً = « وأن تصدقوا خير لكم » ، يقول : أن تصدقوا بأصل المال خير لكم . (١)

٦٢٩٨ - حدثني يعقوب قال حدثنا ابن علية ، عن سعيد ، عن قتادة :

وصواب قراءتها ما أثبت . مطلقه حقه بمطلقه مطلقا ، وماطله مطلقا : سوفه ودافعه بالعدة والدين . هذا ، وأبو جعفر رضى الله عنه ، رجل قويم الحجة ، أسد اللسان ، سديد المنطق ، عارف بالمعاني ومنازلها من الرأى ، ومساقطها من الصواب . وهذه حجة بينة فاصلة من حججه التي أشرت إليها كثيراً في بعض تعليق على هذا التفسير الجليل .

(١) الأثر : ٦٢٩٧ - سلف برقم : ٦٢٦٨ . وانظر التعليق هناك .

« وأن تصدقوا » ، أى برأس المال ، فهو خير لكم .

٦٢٩٩ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا سفيان ، عن

مغيرة ، عن إبراهيم : « وأن تصدقوا خير لكم » ، قال : من رؤوس أموالكم .

٦٣٠٠ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا يحيى ، عن سفيان ، عن المغيرة ،

عن إبراهيم بمثله .

٦٣٠١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا قبيصة بن عقبة قال ، حدثنا سفيان ،

عن مغيرة ، عن إبراهيم : « وأن تصدقوا خير لكم » ، قال : أن تصدقوا برؤوس
أموالكم .

• • •

وقال آخرون : معنى ذلك : وأن تصدقوا به على المعسر ، خير لكم - نحو ما قلنا

في ذلك .

• ذكر من قال في ذلك :

٦٣٠٢ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن

السدي : « وأن تصدقوا خير لكم » ، قال : وأن تصدقوا برؤوس أموالكم على الفقير ،
فهو خير لكم . فتصدق به العباس .

٦٣٠٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا
خير لكم » ، يقول : وإن تصدقت عليه برأس مالك ، فهو خير لك .

٦٣٠٤ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد قال ،

سمعت الضحاك في قوله : « وأن تصدقوا خير لكم » ، يعنى : على المعسر ، فأما
الموسر فلا ، ولكن يؤخذ منه رأس المال . والمعسرُ الأخذُ منه حلالٌ ، والصدقة
عليه أفضل .

٦٣٠٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، أخبرنا هشيم ، عن

جويبر ، عن الضحاك : وأن تصدقوا برؤوس أموالكم ، خير لكم من نظرة إلى ميسرة . فاختر الله عز وجل الصدقة على النظارة . (١)

٦٣٠٦ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم » ، قال : من النظرة = « إن كنتم تعلمون » .

٦٣٠٧ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جويبر ، عن الضحاك : « فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم » ، والنظرة واجبة . وخير الله عز وجل الصدقة على النظرة ، (٢) والصدقة لكل معسر ، فأما الموسر فلا .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى التأويلين بالصواب تأويل من قال : معناه : « وأن تصدقوا على المعسر برؤوس أموالكم خير لكم » . لأنه يلي ذكر حكمه في المعنيين . وإلحاقه بالذي يليه ، أحب إلى من إلحاقه بالذي بعده منه .

• • •

قال أبو جعفر : وقد قيل إن هذه الآيات في أحكام الربا ، من آخر آيات نزلت من القرآن .

• ذكر من قال ذلك :

٦٣٠٨ - حدثنا محمد بن بشار قال ، حدثنا ابن أبي عمير ، عن سعيد = وحدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن سعيد بن المسيب : أن عمر بن الخطاب قال : كان آخر ما نزل من القرآن آية الربا ،

(١) النظارة (بكسر النون) : الإنظار وهو الإمهال . وهو مصدر لم أجده في كتب اللغة ، ولكنه عريق في عريته . كالنذارة ، من الإنذار ، وهو عزيز ، ولكنه عربي البناء والقياس .
(٢) يقال : « اخترت فلاناً على فلان » بمعنى : فضلت فلاناً على فلان ، ولذلك عدى بعمل . ومثله « خير فلاناً على فلان » ، أي فضله عليه . وقد جاء في الأثر : « خير بين دور الأنصار » ، أي فضل بعضها على بعض . وقلما تجد هذا التعبير .

وإن نبي الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل أن يفسرها ، فدعوا الربا والريبة . (١)

٦٣٠٩ — حدثنا حميد بن مسعدة قال ، حدثنا بشر بن المفضل قال ، حدثنا داود ، عن عامر : أن عمر رضى الله عنه قام فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « أما بعد ، فإنه والله ما أدرى لعلنا نأمرُكم بأمر لا يصلحُ لكم ، وما أدرى لعلنا ننهاكم عن أمر يصلحُ لكم ، وإنه كان من آخر القرآن تنزيلاً آيات الربا ، فتتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يُبيِّنَه لنا ، فدعوا ما يريبيكم إلى ما لا يريبيكم » . (٢)

(١) الحديث : ٦٣٠٨ - سعيد : هو ابن أبي عروبة .

والحديث رواه أحمد في المسند : ٢٤٦ ، عن يحيى ، وهو القطان .

و : ٣٥٠ ، عن ابن علية - كلاهما عن ابن أبي عروبة . بهذا الإسناد .

ورواه ابن ماجه : ٢٢٧٦ ، من طريق خالد بن الحارث ، عن سعيد ، وهو ابن أبي عروبة ، به .

وذكره ابن كثير ٢ : ٥٨ ، عن الموضع الأول من المسند .

وذكره السيوطي في الدر المنثور ١ : ٣٦٥ ، وزاد نسبه لابن الضريس ، وابن المنذر . وأشار

إليه في الإتقان ١ : ٣٣ ، موجزاً ، منسوباً لأحمد وابن ماجه فقط .

وهذا الحديث - على جلالة رواه وثقتهم - ضعيف الإسناد ، لانقطاعه . فإن سعيد بن المسيب

لم يسمع من عمر ، كما بينا في شرح المسند : ١٠٩ ، وانظر كتاب المراسيل لابن أبي حاتم ، ص :

٢٦ - ٢٧ .

(٢) الحديث : ٦٣٠٩ - داود : هو ابن أبي هند . عامر : هو الشعبي .

وهذا الإسناد ضعيف أيضاً ، فإن الشعبي لم يدرك عمر ، كما قلنا فيما مضى : ١٦٠٨ ، نقلاً عن

ابن كثير .

وذكره الحافظ في الفتح ٨ : ١٥٣ ، منسوباً للطبري ، وقال : « وهو منقطع ، فإن الشعبي لم

يدرك عمر » .

وذكر ابن كثير ٢ : ٥٨ ، نحو معناه ، قال : « رواه ابن ماجه وابن مردويه ، من طريق هياج

ابن بسطام ، عن داود بن أبي هند ، عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : خطبنا عمر ... إلخ .

وهياج بن بسطام المروزي : اختلفوا فيه جداً ، فضعفه أحمد ، وابن معين ، وابن أبي حاتم ،

وغيرهم . وقال المكي بن إبراهيم - شيخ البخاري - : « ما علمنا الهياج إلا ثقة صادقاً عالماً » . وثقه محمد

ابن يحيى الذهلي . وقد أنكروا عليه أحاديث ، ثم ظهر أن الحمل فيها على ابنه خالد الذي رواها عنه .

والراجح عندنا هذا ، فإن البخاري ترجمه في الكبير ٢/٤ : ٢٤٢ ، فلم يذكر فيه جرحاً . وكأنه ذهب

فيه إلى ما اختاره شيخاه : المكي بن إبراهيم ، ومحمد بن يحيى الذهلي .

وابن كثير لم يبين من رواه عن الهياج . ثم لم أعرف موضعه في ابن ماجه ، وليس عندي كتاب

ابن مردويه .

٦٣١٠ - حدثني أبو زيد عمر بن شبة قال ، حدثنا قبيصة قال ، حدثنا سفیان الثوري ، عن عاصم الأحول ، عن الشعبي ، عن ابن عباس قال : آخر ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية الربا ، وإننا لنامرُ بالشئ لاندري لعل به بأساً ، ونهى عن الشئ لعله ليس به بأس. (١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٢٨١)

قال أبو جعفر : وقيل : هذه الآية أيضاً آخر آية نزلت من القرآن .
٧٦/٣ . ذكر من قال ذلك :

٦٣١١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا أبو تميلة قال ، حدثنا الحسين بن واقد

ولكن وجدته له إسناداً إلى الهياج . فرواه الخطيب في ترجمته في تاريخ بغداد ١٤ : ٨٠ - ٨١ ، من طريق محمد بن بكار بن الريان ، - وهو ثقة - عن الهياج ، بهذا الإسناد .
فمن هذا ظهر أن إسناده صحيح . والحمد لله .
(١) الحديث : ٦٣١٠ - أبو زيد عمر بن شبة - بفتح الشين المعجمة وتشديد الباء الموحدة - الحميري النحوي : ثقة صاحب عربية وأدب . قال الخطيب : « كان ثقة عالماً بالسيرة وأيام الناس » . مترجم في التهذيب ، وابن أبي حاتم ١١٦/١/٣ ، وتاريخ بغداد ١١ : ٢٠٨ - ٢١٠ .
قبيصة : هو ابن عتبة . مضت ترجمته في : ٤٨٩ ، ٢٧٩٢ . وهذا الحديث من روايته عن سفیان الثوري . وقد بينا هناك أن روايته عنه صحيحة ، خلافاً لمن تكلم فيها .
عاصم الأحول : هو عاصم بن سليمان . وقد مضى مراراً . ووقع في المطبوعة هنا « عاصم عن الأحول » . وهو خطأ مطبعي . وثبت على الصواب في المخطوطة .
وهذا الحديث رواه البخاري في الصحيح ٨ : ١٥٣ (فتح) ، عن قبيصة ، بهذا الإسناد . ولكنه اقتصر على أوله ، إلى قوله « آية الربا » لأن الباقي موقوف من كلام ابن عباس .
وذكر السيوطي ١ : ٣٦٥ رواية البخاري ، وزاد نسبتها لأبي عبيد ، والبيهقي في الدلائل .
وقال الخافظ في الفتح : « المراد بالآخريّة في الربا : تأخر نزول الآيات المتعلقة به من سورة البقرة . وأما حكم تحريم الربا فنزوله سابق لذلك بمدة طويلة ، على ما يدل عليه قوله تعالى في آل عمران ، في أثناء قصة أحد : (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة) الآية » .

عن يزيد النحوى ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم : « واتقوا يوماً تُرجعون فيه إلى الله » . (١)

٦٣١٢ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « واتقوا يوماً تُرجعون فيه إلى الله » الآية ، فهي آخر آية من الكتاب أنزلت .

٦٣١٣ - حدثني محمد بن عمار قال ، حدثنا سهل بن عامر قال ، حدثنا مالك بن مغول ، عن عطية قال : آخر آية نزلت : « واتقوا يوماً تُرجعون فيه إلى

(١) الحديث : ٦٣١١ - أبو تيملة - بضم التاء المثناة : هو يحيى بن واضح . مضت ترجمته في : ٣٩٢ .

الحسين بن واقد : مضت ترجمته في : ٤٨١٠ . ووقع هناك في طبعتنا هذه « الحسن » . وهو خطأ مطبعي ، مع أننا بيناه على الصواب في الترجمة ، فيصحح ذلك .
يزيد النحوى : هو يزيد بن أبي سعيد النحوى المروزى ، مولى قريش . وهو ثقة ، وثقه أبو زرعة ، وابن معين ، وغيرهما . قتله أبو مسلم سنة ١٣١ لأمره إياه بالمعروف . والنحوى « : نسبة إلى « بنى نحو » ، بطن من الأزدي .
وهذا إسناد صحيح .

والحديث ذكره الحافظ في الفتح ٨ : ١٥٣ ، ونسبه للطبرى فقط .
وذكره ابن كثير ٢ : ٦٩ ، عن رواية النسائي ، فهو يريد بها السنن الكبرى . وكذلك صنع السيوطى في الإتيقان ١ : ٣٣ .
وذكر الهيثمى في مجمع الزوائد ٦ : ٣٢٤ ، وقال : « رواه الطبرانى بإسنادين ، رجال أحدهما ثقات » .

وفى الدر المنثور ١ : ٣٦٩ - ٣٧٠ زيادة نسبه لأبي عبيد ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن الأنبارى فى المصاحف ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل .
وظاهر هذه الرواية عن ابن عباس ، يعارض ظاهر الرواية السابقة عنه : ٦٣١٠ ، أن آخر آية نزلت هى آية الربا .

فقال الحافظ فى الفتح : « وطريق الجمع بين هذين القولين ، [يريد الروایتين] : أن هذه الآية هى ختام الآيات المنزلة فى الربا ، إذ هى معطوفة عليهن » .

ويشير إلى ذلك صنيع البخارى ، بدقته وثقوب فطره ، فإنه روى الحديث الماضى تحت عنوان : « باب (واتقوا يوماً تُرجعون فيه إلى الله) » . فجعل بهذه الإشارة الموضوع واحداً ، والروایتين متحدتين غير متعارضتين . رحمه الله .

الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يُظلمون» (١).

٦٣١٤ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن السدي قال : آخر آية نزلت : « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله » .

٦٣١٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنا أبو تميلة ، عن عبيد بن سليمان ، (٢) عن الضحاك ، عن ابن عباس = وحجاج ، عن ابن جريج قال ، قال ابن عباس = آخر آية نزلت من القرآن : « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يُظلمون » = قال ابن جريج : يقولون إن النبي صلى الله عليه وسلم مكث بعدها تسع ليال ، وُبدئ يوم السبت ، (٣) ومات يوم الاثنين .

٦٣١٦ - حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس ، عن ابن شهاب قال ، حدثني سعيد بن المسيب : أنه بلغه أن أحدث القرآن بالعرش آية الدين . (٤)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : واحذروا أيها الناس = « يوماً ترجعون

(١) الخبر : ٦٣١٣ - سهل بن عامر : مضت ترجمته في : ١٩٧١ ، وأنه ضعيف جداً . ووقع اسمه في المخطوطة والمطبوعة هنا « إسماعيل بن سهل بن عامر » ! وهو تخطيط من الناصحين ، فلا يوجد راء بهذا الاسم . ثم هذا الإسناد نفسه هو الماضي : ١٩٧١ . ومضى أيضاً رواية محمد بن عمار ، عن سهل ، عن مالك بن مغول : ٥٤٣١ .

(٢) في المطبوعة : « عبيد بن سلمان » ، وهو خطأ ، والصواب من المخطوطة ، ومن كتب التراجم . (٣) في المخطوطة والمطبوعة : « وبدا يوم السبت » ، وهو خطأ فاحش ، وأشد منه فظاظة شرح من شرحه فقال : « يريد أنه احتجب عن الناس لمرضه ، ثم خرج لهم يوم السبت » ! وأولى بالمرء أن يدع ما لا يحسن ! إنما هو قولهم : « بدئ الرجل » (بالبناء للمجهول) أى مرض . يقال : متى بدئ فلان ؟ أى : متى مرض : وفي حديث عائشة : أنها قالت في اليوم الذي بدئ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وأرأساه » .

وانظر لهذا الخبر ما أخرجه السيوطي في الإقتان ١ : ٣٣ ، وابن كثير ٢ : ٦٩ ، ٧٠ . (٤) الحديث : ٦٣١٦ - هذا إسناد صحيح إلى ابن المسيب ، ولكنه حديث ضعيف لإرساله ، إذ لم يذكر ابن المسيب من حدثه به . والحديث نقله ابن كثير ٢ : ٧٠ - ٧١ ، عن هذا الموضع بإسناده . وذكره السيوطي ١ : ٣٧٠ « عن ابن جريج ، بسند صحيح عن سعيد بن المسيب » .

فيه إلى الله ، فتلقونه فيه ، أن تردوا عليه بسيئات تهلككم ، أو بمخزيات تخزيكم ، أو بفاضحات تفضحكم فتهتك أستاذكم ،^(١) أو بموبقات توبقكم فتوجب لكم من عقاب الله ما لا قبيل لكم به ، وإنه يوم مجازاة بالأعمال ،^(٢) لا يوم استعتاب ، ولا يوم استقالة وتوبة وإنابة ، ولكنه يوم جزاء وثواب ومحاسبة ، توفى فيه كل نفس أجرها على ما قدمت واكتسبت من سيئ وصالح ، لا تغادر فيه فيه صغيرة ولا كبيرة من خير وشر إلا أحضرت ،^(٣) فوفيت جزاءها بالعدل من ربها ، وهم لا يظلمون .^(٤) وكيف يظلم من جوزى بالإساءة مثلها ، وبالحسنه عشر أمثالها ؟ !^(٥) كلاً ، بل عدك عليك أيها المسيء ، وتكرم عليك فأفضل وأسبغ أيها المحسن . فاتق امرؤ ربه ، وأخذ منه حذره ،^(٦) وراقبه أن يهجم عليه يومه وهو من الأوزار ظهره ثقيل ، ومن صالحات الأعمال خفيف ، فإنه عز وجل حذر فأعذر ، ووعظ فأبلغ .

• • •

(١) في المطبوعة : « بفضيحات تفضحكم » ، ولا أدري لم غير ما كان في المخطوطة ! !

(٢) في المطبوعة : « مجازاة الأعمال » ، ولا أدري لم حذف « الباء » ! !

(٣) في المطبوعة : « لا يغادر . . . بالياء » ، وفي المخطوطة غير منقوطة ، والصواب ما أثبت .

(٤) في المطبوعة : « فتوفى جزاءها » ، وفي المخطوطة : « موصوب » غير منقوطة كلها ، وصواب

قراءتها ما أثبت .

(٥) في المطبوعة : « كيف » بحذف الواو ، والصواب ما في المخطوطة .

(٦) في المطبوعة : « فأخذ » بالفاء ، والصواب ما في المخطوطة .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ
بِدَيْنٍ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى ﴾

قال أبو جعفر: يعنى بذلك جل ثناؤه: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله:
« إذا تداينتم »، يعنى: إذا تبايعتم بدين، أو اشتريتم به، أو تعاطيتم أو أخذتم به =
« إلى أجل مسمى »، يقول: إلى وقت معلوم وقتموه بينكم. وقد يدخل في ذلك
القرضُ والسلمُ، وكل ما جاز [فيه] السلمُ مسمىً أجلُ بيعه، بصير ديناً على
بائع ما أسلم إليه فيه. (١) ويحتمل بيع الحاضر الجائر بيعه من الأملاك بالأثمان
المؤجلة. كل ذلك من الديون المؤجلة إلى أجل مسمى، إذا كانت آجالها معلومة
بحدٍّ موقوف عليه.

• • •

وكان ابن عباس يقول نزلت هذه الآية في السلم خاصة.

• ذكر الرواية عنه بذلك :

٦٣١٧ — حدثنا أبو كريب قال، حدثنا يحيى بن عيسى الرملى، عن سفيان،

عن ابن أبي نجيح قال، قال ابن عباس في: « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين
إلى أجل مسمى »، قال: السلم في الحنطة، في كيل معلوم إلى أجل معلوم. (٢)

(١) في المخطوطة والمطبوعة: « وقد يدخل في ذلك القرض والسلم في كل ما جاز السلم شري أجل
بيعه »، وهى عبارة غير مفهومة قد أدخل بها التصحيف والتحريف، وقد اجتهدت في تصحيحها على هذا
الوجه حتى تستقيم بعض الاستقامة. والسلم (بفتحين): السلف. يقال: أسلم وسلم (بتشديد اللام):
إذا أسلف، وهو أن تعطى ذهباً وفضة في سلعة معلومة إلى أجل معلوم، فكأنك قد أسلمت الثمن إلى
ساحب السلعة. وحده عند بعض الفقهاء: هو بيع معلوم في الذمة، محصور بالصفة، بعين حاضرة.
أو ما في حكمها، إلى أجل معلوم.

(٢) الأثر: ٦٣١٧ — يحيى بن عيسى بن عبد الرحمن الرملى النهشل الخزاز، سمع سفيان،
ومات سنة ٢٠١، وقد تكلموا فيه قال أبو داود: « بلغنى عن أحمد أنه أحسن الثناء عليه » وقال ابن
معين: « ليس بشيء ». وقال العجل « ثقة »، وقال ابن عدى: « عامة ما يرويه لا يتابع عليه ». .
مترجم في التهذيب، والكبير ٢٩٦/٢/٤، وابن أبي حاتم ١٧٨/٢/٤.

٦٣١٨ - حدثني محمد بن عبد الله المخزومي قال ، حدثنا يحيى بن الصامت قال ، حدثنا ابن المبارك ، عن سفيان ، عن أبي حيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن ابن عباس : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين » ، قال : نزلت في السلم ، في كيل معلوم إلى أجل معلوم .^(١)

٦٣١٩ - حدثنا علي بن سهل قال ، حدثنا زيد بن أبي الزرقاء ، عن سفيان ، عن أبي حيان ، عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية : « إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه » ، في السلم ، في الحنطة ، في كيل معلوم إلى أجل معلوم .^(٢)

٦٣٢٠ - حدثنا ابن بشار قال حدثنا محمد بن محبوب قال ، حدثنا سفيان ، عن

(١) الحديث : ٦٣١٨ - يحيى بن الصامت : هكذا وقع في المخطوطة والمطبوعة ، ولم نعرف من ؟ ولعله محرف عن شيء آخر ؟ .

والذي في هذه الطبقة ، وترجح أنه الراوي هنا : هو « يحيى بن أيوب المقابري أبو زكريا العابد . فهو الذي يروي عن عبد الله بن المبارك ، ويروي عنه محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومي ، كما في ترجمته في التهذيب ١١ : ١٨٨ ، ولكن فيه « محمد بن عبد العزيز بن المبارك المخزومي » ، وهو خطأ في « عبد العزيز » بدل « عبد الله » . ويحيى بن أيوب هذا : ثقة من شيوخ مسلم في صحيحه . و « المقابري » : نسبة إلى المقابر ، لكثرة زيارته إياها ، كما في الباب ٤ : ١٦٧ . وله ترجمة في ابن أبي حاتم ١٢٨/٢/٤ ، وتاريخ بغداد ١٤ : ١٨٨ - ١٨٩ .

ومن المحتمل - وهو رجل عابد زاهد - أن يكون « الصامت » لقباً له ، فيكون « يحيى الصامت » . ولكن لم أجد نصاً على ذلك ، ولا ما يشير إليه .

سفيان : هو الثوري .

أبو حيان : هو التيمي ، يحيى بن سعيد بن حيان . مضت ترجمته في : ٥٣٨٢ .

ابن أبي نجيح : هو عبد الله بن يسار الثقفي المكي . وكنية أبيه « أبو نجيح » . وهو ثقة ، أخرج له أصحاب الكتب الستة . ولكن روايته عن ابن عباس منقطعة ، فإنه يروي عن التابعين .

وسياق الحديث صحيحاً ، بإسناد آخر صحيح : ٦٣٢١ .

وسياق بين هذين بإسنادين ضعيفين .

(٢) الحديث : ٦٣١٩ - زيد بن أبي الزرقاء : مضت ترجمته في : ١٣٨٤ . ووقع في المطبوعة « يزيد » بدل « زيد » . وهو خطأ ، فلا يوجد من يسمى بهذا في الرواية . ثم هذا الشيخ هو الذي روى عن سفيان الثوري ، ويروي عنه علي بن سهل الرملي ، كما مضى في ذلك الإسناد .

والحديث ضعيف كالذي قبله . فالرجل المبهم الذي يروي عنه أبو حيان - هو ابن أبي نجيح . ولم يدرك ابن عباس .

أبي حيان التيمي ، عن رجل ، عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى » ، في السلف في الخنطة ، في كيل معلوم إلى أجل معلوم . (١)

٦٣٢١ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا معاذ بن هشام قال ، حدثني أبي ، عن قتادة ، عن أبي حسان ، عن ابن عباس قال : أشهد أن السلف المضمون ، إلى أجل مسمى ، أن الله عز وجل قد أحله وأذن فيه . ويتلو هذه الآية : « إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى » . (٢)

• • •

(١) الحديث : ٦٣٢٠ - محمد بن محبوب بن إسحق القرشي ، أبو همام الدلال صاحب الرقيق : ثقة ، وثقه أبو داود ، وأبو حاتم ، وغيرهما . وأخطأ المنزى في تهذيب السنن : ٢٥٣٧ ، إذ قال : « لا يحتج بحديثه » . وإنما قلد ابن الجوزي حين ذكره في الضعفاء . وغلطه في ذلك الذهبي في الميزان . و « محبوب » : بياضين موحدتين ، وزان « محمد » . كذا ضبطه عبد الغنى في المؤلف ، ص : ١٢٣ ، والذهبي في المشبه ، ص : ٤٦٧ ، والحافظ في التهذيب والتقريب . وهم ابن أبي حاتم ، حين جعله « محبوب » ، في الجرح ٩٦/٤ .

« صاحب الرقيق » : بالراء ، كما في الكبير للبخاري ١ / ١ / ٢٤٧ ، والجرح والتعديل لابن أبي حاتم . ووقع في التهذيب والخصاصة : « الدقيق » بالذال . وقال العلامة الشيخ عبد الرحمن الجبلي في هوامش الجرح : « والرقيق - بالراء : أشبه بقولم الدلال » ، وهو جيد . والحديث مكرر ما قبله ، وهو ضعيف الإسناد كمثل .

(٢) الحديث : ٦٣٢١ - معاذ بن هشام الدستوائي : ثقة مأمون . أخرج له السنة . أبو هشام بن أبي عبد الله الدستوائي : إمام ثقة حجة ، وكان من سمى « أمير المؤمنين في الحديث » - سماه به أبو داود الطيالسي . وقال شعبة : « كان هشام أحفظ مني عن قتادة » . أبو حسان - بالسين : هو أبو حسان الأعرج ، مضت ترجمته في : ٥٤٢٢ . ووقع في المخطوطة والمطبوعة « أبو حيان » - بالياء - وهو خطأ وتخليط ، كما سيبين من التخريج .

والحديث رواه عبد الرزاق في المصنف ٤ : ٢٥٢ (مخطوط مصور) ، عن معمر ، عن قتادة ، به . ورواه الشافعي في الأم ٣ : ٨٠ - ٨١ ، عن سفيان - وهو ابن عيينة ، « عن أيوب » ، عن قتادة ، عن أبي حسان الأعرج ، عن ابن عباس ، به .

ورواه الحاكم في المستدرک ٢ : ٢٨٦ ، من طريق إبراهيم بن بشار ، عن سفيان ، وهو ابن عيينة ، به .

ورواه البيهقي في السنن الكبرى ٦ : ١٨ ، من طريق سعيد بن عامر ، عن شعبة ، عن قتادة ، به . وتسرع الحافظ الذهبي في مختصر المستدرک ، فعقب عليه ، كأنه يريد تضعيف إسناده ! فقال :

« إبراهيم ذو زوائد عن « ابن عيينة » ! !

قال أبو جعفر : فإن قال قائل : وما وجه قوله : « بدين » ، وقد دلّ بقوله :
« إذا تداينتم » ، عليه ؟ وهل تكون مداينة بغير دين ، فاحتيج إلى أن يقال :
« بدين » ؟

قيل : إن العرب لما كان مقُولاً عندها : « تدايننا » بمعنى : تجازينا ، وبمعنى :
تعاطينا الأخذ والإعطاء بدين - أبان الله بقوله : « بدين » ، المعنى الذى قصد تعريف
من سمع قوله : « تداينتم » ، (١) حكمه ، وأعلمهم أنه حكمُ الدين دون حكم المجازاة .

• • •

وقد زعم بعضهم أن ذلك تأكيد كقوله : ﴿ فَسَجَدَ لِلْمَلَائِكَةِ كُلُّهُمُ أَجْمَعُونَ ﴾
[سورة الحجر : ٣٠ / سورة ص : ٧٣] ، ولا معنى لما قال من ذلك فى هذا الموضع . (٢)

• • •

وهى كلمة مرسلّة دون تحقيق . فإبراهيم بن بشار الرمادى : مضت ترجمته وتوثيقه فى : ٨٩٢ ،
ونزيد هنا : أنه كان مكثراً عن ابن عيينة مغرباً . ولكن قال ابن حبان : « كان متقناً ضابطاً ، صحب
ابن عيينة سنين كثيرة ، وسمع أحاديثه مراراً » . فتل هذا لا يستبعد عليه أن يأتي عن شيخه بما لم يأت به
غيره . هذه واحدة .

وأخرى : أنه لم ينفرد به عن ابن عيينة - كما ترى . وكفى برواية الشافعى إياه عن ابن عيينة
ثقة وحجة .

ثم لم ينفرد به ابن عيينة عن أيوب عن قتادة . كما تبين مما ذكرنا من الأسانيد ، ومن رواية الطبرى
هنا . فقد رواه هشام الدستوائى ، ومعمّر ، وشعبة - ثلاثهم عن قتادة ، كما ترى .

ولذلك ذكره ابن كثير ٢ : ٧١ - ٧٢ ، قال : « وقال قتادة ، عن أبي حسان الأعرج ، عن
ابن عباس . . . » . فلم يذكر من رواه عن قتادة ، لثبوته عنه من غير وجه .

وذكره السيوطى ١ : ٣٧٠ ، وزاد نسبه لعبد بن حميد ، والبخارى ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ،
والطبرانى .

(١) فى المطبوعة : « الذى قصد تعريفه من قوله تداينتم حكمه » . وهو غير مستقيم ، وفى
المخطوطة : « تعريف من قوله تداينتم حكمه » ، بين الكلام بياض ، وبالحامش حرف (ط) إشارة إلى
الخطأ ، فأثرت أن أقيم الجملة بزيادة « سمع » حتى يستقيم الكلام بعض الاستقامة . وقوله « حكمه »
مفعول للمصدر فى قوله : « تعريف من سمع » . ثم انظر الناسخ والمنسوخ لأبى جعفر النحاس : ٨٥ ،
فإنه نقل كلام الطبرى مختصراً ، آخره : « المعنى الذى قصد له » .

(٢) لم أعرف قائله ، ولكنه مشهور فى كتب التفسير ، انظر تفسير أبى حيان ١ : ٣٤٣ ،
والقرطبي ٣ : ٣٧٧ .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فَأَكْتُبُوهُ ﴾

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بقوله : « فَاكْتُبُوهُ » ، فَاكْتُبُوا الَّذِينَ الَّذِينَ تَدَايَنْتُمُوهُ إِلَى أَجَلٍ مَّسْمُومٍ ، من بيع كان ذلك أو قرض .

• • •

واختلف أهل العلم في اكتتاب الكتاب بذلك على من هو عليه ، هل هو واجبٌ أو هو ندبٌ .

فقال بعضهم : هو حق واجبٌ وفرضٌ لازم .

• ذكر من قال ذلك :

٦٣٢٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن

جويبر ، عن الضحاك في قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مَّسْمُومٍ فَاكْتُبُوهُ » ، قال : من باع إلى أجل مسمى ، أمرٌ أن يكتب ، صغيراً كان أو كبيراً إلى أجل مسمى .

٦٣٢٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن

ابن جريج قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مَّسْمُومٍ فَاكْتُبُوهُ » ، قال : فن ادَّان ديناً فليكتب ، ومن باع فليشهد .

٦٣٢٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مَّسْمُومٍ فَاكْتُبُوهُ » ، فكان هذا واجباً .

٦٣٢٥ - وحدثت عن عمار قال حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن

الربيع بمثله = وزاد فيه ، قال : ثم قامت الرخصة والسعة ،^(١) قال : ﴿ فَإِنْ أَمِنَ

(١) قوله : « ثم قامت الرخصة والسعة » ، أي ثبتت واستقامت ، وهو مجاز ، مثله قولهم : « قام الماء » إذا ثبت متحيراً لا يجد منفذاً ، وإذا جمد أيضاً . « وقامت عينه » : ثبتت لم تتحرك . و « قام عندهم الحق » : أي ثبت ولم يبرح . كل ذلك مجاز .

بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُوَدِّ الَّذِي أُوتِيَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ﴿١﴾ .

٦٣٢٦ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قال :
ذكر لنا أن أبا سليمان المرعشي ، كان رجلاً صحب كعباً ، فقال ذات يوم
لأصحابه : هل تعلمون مظلوماً دعا ربه فلم يستجب له ؟ قالوا : وكيف يكون ذلك ؟
قال : رجل باع شيئاً فلم يكتب ولم يشهد ، فلما حلّ ماله جحدده صاحبه ،
فدعا ربه فلم يستجب له ، لأنه قد عصى ربه . (١)

• • •

وقال آخرون : كان اكتتاب الكتاب بالدين فرضاً ، فنسخه قوله :
﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُوَدِّ الَّذِي أُوتِيَ أَمَانَتَهُ ﴾ .

• ذكر من قال ذلك :

٦٣٢٧ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
الثوري ، عن ابن شبرمة ، عن الشعبي قال : لا بأس إذا أمنتّه أن لا تكتب
ولا تشهد ، لقوله : « فإن أمن بعضكم بعضاً » = قال ابن عيينة ، قال ابن شبرمة ،
عن الشعبي : إلى هنا انتهى .

٦٣٢٨ - حدثنا المثني ، قال ، حدثنا عبد الوهاب قال ، حدثنا داود ، عن
عامر في هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه »
حتى بلغ هذا المكان : « فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤدّ الذي أؤتمن أمانته » ، قال :
رخص من ذلك ، (٢) فمن شاء أن يأتمن صاحبه فليأتمنه .

(١) الأثر : ٦٣٢٦ - «أبوسليمان المرعشي» في المخطوطة «المدعى» ، وفي ابن كثير ٢ : ٧٢ .
وقد ذكر البخاري في الكنى : ٣٧ ، «أبو سليمان» ، عن كعب قوله ، روى عنه قتادة .
(٢) في المطبوعة : «رخص في ذلك» ، والذي في المخطوطة صواب ، ولكنه سيأتى في المخطوطة
كالمطبوعة هنا في رقم : ٦٣٣٤ .

٦٣٢٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا هرون ، عن عمرو ، عن عاصم ، عن الشعبي قال : إن ائتمنه فلا يشهد عليه ولا يكتب .

٦٣٣٠ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن أبي خالد ، عن الشعبي قال : فكانوا يرون أن هذه الآية : « فإن أمن بعضهم بعضاً » ، نسخت ما قبلها من الكتابة والشهود ، رخصةً ورحمةً من الله .

٦٣٣١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : قال غير عطاء : ^(١) نسخت الكتاب والشهادة : « فإن أمن بعضهم بعضاً » .

٦٣٣٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد : نسخ ذلك قوله : « فإن أمن بعضهم بعضاً فليؤدّ الذي أؤتمن أمانته » ، قال : فلولا هذا الحرف ^(٢) ، لم يبح لأحد أن يبدّ أن يبدّين إلا بكتاب وشهداء أو برهنين . فلما جاءت هذه نسخت هذا كله ، صار إلى الأمانة .

٦٣٣٣ - حدثني المثني قال ، حدثنا حجاج قال ، حدثنا يزيد بن زريع ، عن سليمان التيمي قال : سألت الحسن قلت : كل من باعَ يبيعاً ينبغي له أن يشهد ؟ قال : ألم تر أن الله عز وجل يقول : « فليؤدّ الذي أؤتمن أمانته » ؟

٦٣٣٤ - حدثنا محمد بن المثني قال ، حدثنا عبد الوهاب قال ، حدثنا

(١) قوله : « قال غير عطاء » ، لم يمس لقول عطاء ذكر فيما سلف في قول من قال إن الاكتاب حق واجب وفرض لازم . ولعله سقط أثر فيه التصريح بما قال عطاء ، أو لعله اقتصر على ما قاله ابن جريج في الأثر رقم : ٦٣٢٣ ، كأنه من رواية ابن جريج عن عطاء .

(٢) قوله « فلولا هذا الحرف » ، يعني : فلولا هذا القول من الله تعالى . واستعمال « الحرف » بمعنى القول ، لم أجده في كتاب من كتب اللغة ، ولكنه مجاز حسن ، كما سما القصيد « كلمة » ، فبإثر أن يقال للآية والقول كله « حرف » .

داود، عن عامر في هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه » ، حتى بلغ هذا المكان : « فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤدّ الذي أوتمن أمانته » ، قال : رخص في ذلك ، فمن شاء أن يأتين صاحبه فليأتمنه .

٦٣٣٥ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه ، عن داود ، عن الشعبي في قوله : « فإن أمن بعضكم بعضاً » ، قال : إن أشهدت فحزّم ، وإن لم تُشهد ففي حيلٍ وسعة .

٦٣٣٦ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم ، عن إسماعيل بن أبي خالد قال : قلت : للشعبي : رأيت الرجل يستدين من الرجل الشيء ، أحتم عليه أن يشهد ؟ قال : فقرأ إلى قوله : (١) « فإن أمن بعضكم بعضاً » ، قد نسخ ما كان قبله .

٦٣٣٧ - حدثنا عمرو بن علي قال ، حدثنا محمد بن مروان العقيلي قال ، حدثنا عبد الملك بن أبي نضرة ، [عن أبيه] ، عن أبي سعيد الخدري أنه قرأ : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى » إلى : « فإن أمن بعضكم بعضاً » = (٢) قال : هذه نسخت ما قبلها . (٣)

• • •

(١) في المخطوطة : « قال فقال إلى قوله . . . بياض بين الكلمتين ، و « فقال » ، مكان « فقرأ » والذي في المطبوعة أشبه بالصواب .

(٢) في المطبوعة : « قال فقرأ إلى : فإن أمن . . . » وفي المخطوطة تكرار بعد قوله : « إلى أجل مسمى » نصه : « قال فقرأ : يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى . هذه نسخت ما قبلها » ولم يذكر « فإن أمن . . . » وهي الآية التاسعة . وأثبت الصواب من النسخ والمنسوخ : ٨٣ ، وروى الخبر ، كما سيأتي .

(٣) الأثر : ٦٣٣٧ - « محمد بن مروان بن قدامة العقيلي » روى عنه البخاري في التعاليق ، وأبو داود في المراسيل ، وروى عنه مسدد ويحيى بن معين وغيرهم . قال أحمد : « رأيت محمد بن مروان العقيلي ، وحدث بأحاديث وأنا شاهد ، لم أكتبها ، تركتها على عهد » - كأنه ضعفه . وقال ابن معين : « ليس به بأس » ، وعن أبي داود : « صدوق » . مترجم في التهذيب . و « عبد الملك بن أبي نضرة العبدى » روى عن أبيه . قال الحافظ في التهذيب : « ذكره ابن حبان في الثقات وقال : ربما أخطأ . له عندهما حديث في آية الدين : يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم . قلت : وقال الدارقطني : لا بأس به . وقال الحاكم في

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وَلِيَكْتُبَ يَنْكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : وليكتب كتابَ الدين إلى أجل مسمى بين الدائن والمدين = « كاتبٌ بالعدل » ، يعنى : بالحق والإنصاف في الكتاب الذي يكتبه بينهما ، بما لا يتحيفُ ذا الحق حقه ولا يبخسه ، (١) ولا يوجب له حجةً على من عليه دينه فيه باطل ، ولا يلزمه ما ليس عليه ، كما :-
٦٣٣٨ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة في قوله : « وليكتب بينكم كاتب بالعدل » ، قال : اتى الله كاتبٌ في كتابه ، فلا يبدع عن منه حقاً ، ولا يزيدن فيه باطلاً .

• • •

وأما قوله : « وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ » ، فإنه يعنى : ولا يابئن كاتبٌ استكتب ذلك ، أن يكتب بينهم كتابَ الدين ، كما علمه الله كتابته فخصه بعلم ذلك ، وحرّمه كثيراً من خلقه .

• • •

وقد اختلف أهل العلم في وجوب الكتاب على الكاتب إذا استكتب ذلك ،

المستدرك : من أعز البصريين حديثاً . مترجم في التهذيب . وأبو « أبو نضرة » هو : المنذر بن مالك بن قطعة العبدي « روى عن علي بن أبي طالب ، وأبي موسى الأشعري ، وأبي ذر ، وأبي سعيد ، وابن عباس وغيرهم من الصحابة . قال أحمد : « ثقة » . وقال ابن سعد : « ثقة كثير الحديث ، وليس كل أحد يحتج به » . مترجم في التهذيب .

هذا ، وقد أسقطت المخطوطة والمطبوعة ما وضعناه بين القوسين [عن أبيه] ، وهو سهو من الناسخ ، وقد جاء على الصواب في النسخ والمنسوخ : ٨٣ بهذا الإسناد نفسه ، كما أشرت إليه في التعليق السالف .
(١) في المطبوعة : « لا يحيف ذا الحق » ، وهو خطأ ، والصواب من المخطوطة ، وهي فيها برسم ما أثبت غير منقوط . حاف يحيف حيفاً : مال وجار ، وهو فعل لازم غير متعد . أما « تحيفه ماله وحقه » : تنقصه من حافاته .

تظير اختلافهم في وجوب الكتاب على الذي له الحق .

• ذكر من قال ذلك :

٦٣٣٩ - حدثنا محمد بن عمرو قال : حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل : « ولا يأب كاتب » ، قال : واجب على الكاتب أن يكتب .

٦٣٤٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : قلت لعطاء : قوله : « ولا يأب كاتب أن يكتب » ، أوجب أن لا يأب أن يكتب ؟ قال : نعم = قال : ابن جريج ، وقال مجاهد : واجب على الكاتب أن يكتب .

٦٣٤١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله » ، بمثله .

٦٣٤٢ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن إسرائيل ، عن جابر ، عن عامر وعطاء قوله : « ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله » ، قالوا : إذا لم يجدوا كاتباً فدُعيت ، فلا تأب أن تكتب لهم .

• • •

• ذكر من قال : « هي منسوخة » . قلنا ذكرنا جماعة ممن قال : « كل ما في هذه الآية من الأمر بالكتابة والإشهاد والرهن ، منسوخ بالآية التي في آخرها » ، (١) وأذكر قول من تركنا ذكره هنالك ببعض المعاني .

٦٣٤٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال : حدثنا أبو زهير ، عن

(١) انظر ما سلف من رقم : ٦٣٢٧ - ٦٣٣٧ .

جويبر ، عن الضحاك : « ولا يَأب كاتب » ، قال : كانت عزيمةً ، فنسختها :
« ولا يُضَارَّ كاتبٌ ولا شهيدٌ » .

٦٣٤٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر . عن
أبيه ، ، عن الربيع : « وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يَأب كاتب أن يكتب كما
علمه الله » ، فكان هذا واجباً على الكتاب .

وقال آخرون : هو على الوجوب ، ولكنه واجبٌ على الكاتب في حال فراغه .
٧٩/٣ . ذكر من قال ذلك :

٦٣٤٥ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي
قوله : « وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يَأب كاتب أن يكتب كما علمه الله » ،
يقول : لا يَأب كاتبٌ أن يكتب إن كان فارغاً .

قال أبو جعفر : والصواب من القول في ذلك عندنا : أن الله عز وجل أمر
المتدائنين إلى أجل مسمى باكتتاب كُتُب الدين بينهم ، وأمر الكاتب أن يكتب
ذلك بينهم بالعدل . وأمر الله فرضاً لازم ، إلا أن تقوم حجة بأنه إرشاد وندب .
ولا دلالة تدل على أن أمره جل ثناؤه باكتتاب الكتب في ذلك ، وأن تقدمه إلى
الكاتب أن لا يَأب كتابة ذلك ، ندب وإرشاد . فذلك فرضٌ عليهم لا يسعهم
تضييعه ، ومن ضيَّعه منهم كان حرجاً بتضييعه . (١)

ولا وجه لاعتلال من اعتل بأن الأمر بذلك منسوخ بقوله : « فإن أمن بعضهم
بعضاً فليؤدِّ الذي أوتمن أمانته » . لأن ذلك إنما أذن الله تعالى ذكره به حيث
لا سبيل إلى الكتاب أو إلى الكاتب . فأما والكتابُ والكاتبُ موجودان ، فالفرضُ -
إذا كان الدينُ إلى أجل مسمى - ما أمر الله تعالى ذكره به في قوله : « فاكتبوه

(١) قوله : « حرجاً » ، أي آثماً . وانظر ما سلف مراراً في التعليق على هذه الكلمة ٢ : ٤٢٣ /
٤ : ٤٢٤ (تعليق : ١) / ثم ٤٧٥ : ٢ / ثم ٥٦٦ : ٣ ، ثم ص ٥٦٧ وما بعدها .

وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله .
 وإنما يكون الناسخ ، ما لم يجز اجتماع حكمه وحكم المنسوخ في حال واحدة ،
 على السبيل التي قد بينها . (١) فأما ما كان أحدهما غير نافٍ حكم الآخر ، فليس
 من الناسخ والمنسوخ في شيء .

ولو وجب أن يكون قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا
 فَرِهَانَ مِقْبُوضَةً فَإِنْ أَتَىٰ مِنْ بَعْضِكُمْ بَعْضًا فليؤدِّ الَّذِي أَوْتِنَ أَمَانَتَهُ ﴾ ناسخاً قوله :
 « إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب
 كاتب أن يكتب كما علمه الله » - لوجب أن يكون قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَىٰ
 أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً
 فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ [سورة المائدة: ٦] ناسخاً الوضوء بالماء = في الحضر عند وجود
 الماء فيه وفي السفر = الذي فرضه الله عز وجل بقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا
 قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ﴾ [سورة المائدة: ٦] ،
 وأن يكون قوله في كفارة الظهار : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ﴾
 [سورة المجادلة : ٤] ناسخاً قوله ﴿ فَتَحْرِيْرُ رُقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا ﴾ (٢) [سورة المجادلة: ٣].

فيسأل القائل إن قول الله عز وجل : « فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤدِّ الذي
 أوتن أمانته » ناسخٌ قوله : « إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه » : ما الفرق
 بينه وبين قائل في التيمم وما ذكرنا قوله = (٣) فزعم أن كل ما أبيع في حال

(١) يعني ما سلف له بيانه في ٣ : ٣٨٥ ، ٥٦٣ / ٤ : ٥٨٢ ، وما سيأتي في هذا الجزء : ١١٨ ،

تعلق : ١ .

(٢) ساق رأى الطبري مختصراً ، أبو جعفر النحاس في الناسخ والمنسوخ : ٨٣ ، ٨٤ ، والقرطبي

في تفسيره ٣ : ٤٠٣ ، ٤٠٤ .

(٣) في المطبوعة : « ما الفرق بينه وبين القائل في التيمم ما ذكرنا قوله » ، أدخل التعريف على
 « قائل » ، وحذف الواو من « وما ذكرنا » فصار الكلام محفوفاً بالفساد والخلط من كل مكان ،
 وتخلع السياق تخلعاً فظلياً . وقول الطبري « وما ذكرنا » يعني ما ذكره في آية الظهار السالفة . ويعني بقوله :

الضرورة لعللة الضرورة، ناسخ حكمه في حال الضرورة حكمه في كل أحواله :
 نظير قوله في أن الأمر باكتتاب كتب الديون والحقوق منسوخ بقوله : « وإن كنتم
 على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهاناً مقبوضة فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤدّ الذي
 أوتمن أمانته ؟ »

فإن قال : الفرق بيني وبينه أن قوله : « فإن أمن بعضكم بعضاً » كلام منقطع
 عن قوله : « وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهاناً مقبوضة » ، وقد انتهى
 الحكم في السفر إذا أُعدم فيه الكاتب بقوله : « فرهاناً مقبوضة » . وإنما عني بقوله :
 « فإن أمن بعضكم بعضاً » : « إذا تداينتم بدّين إلى أجل مسمى » ، فأمن بعضكم
 بعضاً ، فليؤدّ الذي أوتمن أمانته .

قيل له : وما البرهان على ذلك من أصل أو قياس ، وقد انقضى الحكم
 في الدين الذي فيه إلى الكاتب والكتاب سبيل بقوله : « ويُعلمكم الله والله بكل
 شيء عليم » ؟ (١)

• • •

وأما الذين زعموا أن قوله : « فاكتبوا » ، وقوله : « ولا يَأب كاتب » على وجه
 الندب والإرشاد ، فإنهم يُسألون البرهان على دعواهم في ذلك ، ثم يعارضون بسائر
 أمر الله عز وجل الذي أمر في كتابه ، ويُسألون الفرق بين ما ادّعوا في ذلك وأنكروه
 في غيره . فلم يقولوا في شيء من ذلك قولاً إلا ألزموا في الآخر مثله .

• • •

• ذكر من قال : « العدل » في قوله : « وليكتب بينكم كاتب بالعدل » :
 الحق .

« وما ذكرنا قوله » ، أي أنه منسوخ بتام الآية .

(١) هذه حجة حبر رباني بصير بمعنى الكلام .

(١)

. . .

القول في تأويل قوله ﴿ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئاً ﴾^(٢)

٨٠/٣

قال أبو جعفر : يعنى بذلك : « فليكتب » الكاتب = « ولْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ » وهو الغريم المدين يقول : ليتول المدين إملال كتاب ما عليه من دين رب المال على الكاتب = « وليتق الله ربه » المملى الذى عليه الحق ، فليحذر عقابه فى بخس الذى له الحق من حقه شيئاً ، أن ينقصه منه ظلماً أو يذهب به منه تعدياً ، فيؤخذ به حيث لا يقدر على قضائه إلا من حسناته ، أو أن يتحمل من سيئاته ، كما : —

٦٣٤٦ — حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبى جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « فليكتب ولْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ » ، فكان هذا واجباً — « وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئاً » ، يقول : لا يظلم منه شيئاً .

٦٣٤٧ — حدثنى يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد فى قوله : « ولا يبخس منه شيئاً » ، قال : لا ينقص من حق هذا الرجل شيئاً إذا أملى .

(١) سقط من الناسخ فى هذا المكان ، ما رواه أبو جعفر من أقوال القائلين فى معنى « العدل » بإسناده إليهم . ولا سبيل إلى إتمام ذلك حتى توجد نسخة من التفسير يقل سهو ناسخها وإغفاله .

(٢) فى المطبوعة والمخطوطة : سقط من الناسخ « فليكتب » قبل « ولْيُمْلِلِ » ، فأثبتها .

القول في تأويل قوله ﴿ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا
أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُعْلَلَ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيَّهُ بِأَعْدَلٍ ﴾

قال أبو جعفر: يعني بقوله جل ثناؤه: «فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً»، فإن كان المدين الذي عليه المال «سفيهاً»، يعني: جاهلاً بالصواب في الذي عليه أن يُملَّه على الكاتب، كما: —

٦٣٤٨ — حدثني المثنى قال، حدثنا أبو حذيفة قال، حدثنا شبل، عن ابن أبي نجیح، عن مجاهد: «فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً»، أما السفيه، فالجاهل بالإملاء والأمور.

وقال آخرون: بل «السفيه» في هذا الموضع، الذي عناه الله: الطفل الصغير.

• • •
• ذكر من قال ذلك:

٦٣٤٩ — حدثني موسى بن هرون قال حدثنا عمرو، حدثنا أسباط، عن السدي: «فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً»، أما السفيه، فهو الصغير.

٦٣٥٠ — حدثني يحيى بن أبي طالب قال، أخبرنا يزيد قال، أخبرنا جوبير، عن الضحاك في قوله: «فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً»، قال: هو الصبي الصغير، فليملل وليه بالعدل.

• • •
قال أبو جعفر: وأولى التأويلين بالآية تأويل من قال: «السفيه في هذا الموضع: الجاهل بالإملاء وموضع صواب ذلك من خطئه»، لما قد بينا قبل من أن معنى «السفه» في كلام العرب: الجهل^(١).

(١) انظر تفسير «السفه» فيما سلف ١: ٢٩٣ - ٢٩٥ / ٣: ٩٠، ١٢٩، ١٣٠.

وقد يدخل في قوله : « فإن كان الذي عليه الحق سفياً » ، كل جاهل بصواب ما يُعمل من خطئه ، من صغير وكبير ، وذكر وأُنثى . غير أن الذي هو أولى بظاهر الآية أن يكون مراداً بها : كلُّ جاهل بموضع خطأ ما يعمل وصوابه : من بالغى الرجال الذين لا يُولى عليهم = والنساء . لأنه جل ذكره ابتداء الآية بقوله : « يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى » ، والصبي ومن يُولى عليه ، لا يجوز مُداينته ، وأنَّ الله عز وجل قد استثنى من الذين أمرهم بإملاال كتاب الدين مع السفية ، الضعيف ومن لا يستطيع إملااله . ففي فصله جل ثناؤه الضعيف من السفية ومن لا يستطيع إملاء الكتاب في الصفة التي وصف بها كل واحد منهم : (١) ما أنبأ عن أن كل واحد من الأصناف الثلاثة الذين ميّز بين صفاتهم ، غير الصنفين الآخرين . (٢)

وإذا كان ذلك كذلك ، كان معلوماً أن الموصوف بالسفه منهم دون الضعف ، هو ذو القوة على الإملاال ، غير أنه وُضع عنه فرض الإملاال بجهله بموضع صواب ذلك من خطئه = وأن الموصوف بالضعف منهم ، هو العاجز عن إملااله ، وإن كان شديداً رشيداً ، إما لعي لسانه أو خرس به = وأن الموصوف بأنه لا يستطيع أن يعمل ، هو الممنوع من إملااله ، إما بالحبس الذي لا يقدر معه على حضور الكاتب الذي يكتب الكتاب فيعمل عليه ، وإما لغيبته عن موضع الإملاال ، فهو غير قادر من أجل غيبته عن إملاال الكتاب .

فوضع الله جلَّ وعز عنهم فرض إملاال ذلك ، للعلل التي وصفنا - إذا كانت بهم - وعذرهم بترك الإملاال من أجلها ، وأمر ، عند سقوط فرض ذلك عليهم ، ولئ

(١) في المخطوطة : « فمن فصله جل ثناؤه الضعيف من السفية ، فالصفة ومن لا يستطيع إملاء الكتاب التي وصف الله بها كل واحد منهم . . . » وهو كلام مضطرب ، وقد أصاب ناشر المطبوعة في تصحيحه .

(٢) في المخطوطة : « . . . الذين بين الله صفاتهم » ، وهو تصحيح لما كان في المخطوطة وهو : « الذين س منه صفاتهم » غير منقوطة ، ورجحت قراءتها كما أثبتتها .

الحق بإملا له فقال : « فإن كان الذى عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يملّ هو فليملل وليه بالعدل » ، يعنى : ولىّ الحق .

• • •

ولا وجه لقول من زعم أن « السفية » فى هذا الموضع هو الصغير ، وأن « الضعيف » هو الكبير الأحمق . لأن ذلك إن كان كما قال ، يوجب أن يكون قوله : « أو لا يستطيع أن يملّ هو » هو ، العاجز من الرجال العقلاء الجائزى الأمر فى أموالهم وأنفسهم عن الإملا ، إما لعله بلسانه من خرس أو غيره من العلل ، وإما لغيبته عن موضع الكتاب . وإذا كان ذلك كذلك معناه ، لبطل معنى قوله : « فليملل وليه بالعدل » ،^(١) لأن العاقل الرشيد لا يولى عليه فى ماله وإن كان أنخرس أو غائباً ،^(٢) ولا يجوز حكم أحد فى ماله إلاّ بأمره . وفى صحة معنى ذلك ، ما يقضى على فساد قول من زعم أن « السفية » فى هذا الموضع ، هو الطفل الصغير ، أو أو الكبير الأحمق .

• ذكر من قال ذلك :

٦٣٥١ - حدثنى المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبى جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « فإن كان الذى عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يملّ هو فليملل وليه بالعدل » ، يقول : ولىّ الحق .

٦٣٥٢ - حدثنى محمد بن سعد قال ، حدثنى أبى قال ، حدثنى عمى قال ، حدثنى أبى ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله : « فإن كان الذى عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يملّ هو فليملل وليه بالعدل » ، قال يقول : إن كان عاجز عن ذلك ، أملّ صاحب الدين بالعدل .

• • •

(١) فى المطبوعة : « بطل » ، وفى المخطوطة : « فبطل » ، ورجحت قراءتها كما أثبتتها .

(٢) فى المخطوطة : « لا يولى عليه ماله » ، وما فى المطبوعة أشبه بالصواب .

• ذكر الرواية عن قال : « عني بالضعيف في هذا الموضع : الأحمق » ،
وبقوله : « فليملل وليه بالعدل » ، ولي السفية والضعيف .

٦٣٥٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن
جوهر ، عن الضحاك : « فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع
أن يمل هو » ، قال : أمر ولي السفية أو الضعيف أن يمل بالعدل .

٦٣٥٤ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي :
أما الضعيف ، فهو الأحمق .

٦٣٥٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن
ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : أما الضعيفُ فالأحمق .

٦٣٥٦ - حدثنا يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد : « فإن
كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً » لا يعرف فيثبت لهذا حقه ويجهل ذلك ،
فوليه بمنزلة حتى يضع لهذا حقه .

• • •

وقد دللنا على أولى التأويلين بالصواب في ذلك .

• • •

وأما قوله : « فليملل وليه بالعدل » ، فإنه يعني : بالحق .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : واستشهدوا على حقوقكم شاهدين .

• • •

يقال : « فلان » شهيد على هذا المال ، وشاهدي عليه .^(١)

• • •

(١) انظر تفسير « شهيد » فيما سلف ١ : ٣٧٦ ، ٣٧٧ .

وأما قوله : « من رجالكم » ، فإنه يعني من أحراركم المسلمين ، دون عبيدكم ،
ودون أحراركم الكفار ، كما : —

٦٣٥٧ — حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سفيان ، عن ابن أبي نجيح ،
عن مجاهد : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم » ، قال : الأحرار .

٦٣٥٨ — حدثني يونس قال ، أخبرنا علي بن سعيد ، عن هشيم ، عن داود
ابن أبي هند ، عن مجاهد مثله .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ
وَأَمْرًا تَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : فإن لم يكونا رجلين ، فليكن رجلٌ
وامرأتان على الشهادة . ورفع « الرجل والمرأتان » ، بالرد على « الكون » . وإن شئتَ
قلت : فإن لم يكونا رجلين ، فليشهد رجل وامرأتان على ذلك . وإن شئتَ : فإن
لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان يُشهدون عليه . وإن قلت : فإن لم يكونا رجلين
فهو رجلٌ وامرأتان ، ^(١) كان صواباً . كل ذلك جائز .

• • •

ولو كان « فرجلاً وامرأتين » نصباً ، كان جائزاً ، على تأويل : فإن لم يكونا
رجلين فاستشهدوا رجلاً وامرأتين . ^(٢)

• • •

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « فرجل وامرأتان » ، والصواب ما أثبت ، وهو الوجه الذي ذكره
الفراء في معاني القرآن ١ : ١٨٤ .
(٢) أكثر هذا نص معاني القرآن للفراء ١ : ١٨٤ . وفي المخطوطة والمطبوعة : « فرجل وامرأتان »
نصباً ، والأجود ما أثبت .

وقوله : « ممن ترضون من الشهداء » ، يعنى : من العدول المرتضى دينهم
وصلاحهم ، كما : -

٦٣٥٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،
عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم » ، يقول : في
الدين = « فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان » ، وذلك في الدين = « ممن ترضون
من الشهداء » ، يقول : عدول .

٦٣٦٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن
جوير ، عن الضحاك : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم » ، أمر الله عز وجل
أن يُشهدوا ذَوَى عدل من رجالهم = « فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن
ترضون من الشهداء » .

٨٢/٣

. . .

القول في تأويل قوله ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا

الْأُخْرَى ﴾

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة في قراءة ذلك .

فقرأ عامة أهل الحجاز والمدينة وبعض أهل العراق : ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا
فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ بفتح « الألف » من « أن » ، ونصب « تَضِلَّ » ،
و « تذكّر » ، بمعنى : فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ، كى تذكّر إحداهما الأخرى
إن ضلّت . وهو عندهم من المقدم الذى معناه التأخير . لأن « التذكير » عندهم هو
الذى يجب أن يكون مكان « تَضِلَّ » . لأن المعنى ما وصفنا في قولهم . وقالوا :
إنما نصبنا « تذكّر » ، لأن الجزء لما تقدم اتصل بما قبله ، ^(١) فصار جوابه

(١) في المخطوطة : « لما تقدم تَضِلَّ بما قبله » ، والصواب من المخطوطة ، ومعاني القرآن للفراء .

مردوداً عليه ، كما تقول في الكلام : « إنه ليعجبني أن يسأل السائل فيُعطي » ،
بمعنى : إنه ليعجبني أن يُعطي السائل إن سأل - أو : إذا سأل . فالذي يعجبك هو
الإعطاء دون المسألة . ولكن قوله : « أن يسأل » لما تقدم ، اتصل بما قبله وهو
قوله : « ليعجبني » ، ففتح « أن » ونصب بها ، ^(١) ثم أتبع ذلك قوله : « يعطي » ،
فنصبه بنصب قوله : « ليعجبني أن يسأل » ، نسقاً عليه ، وإن كان في معنى
الجزء . ^(٢)

• • •

وقرأ ذلك آخرون كذلك ، غير أنهم كانوا يقرأونه بتسكين « الذال » من
﴿ تَذَكَّرَ ﴾ وتخفيف كافها . وقارنوا ذلك كذلك مختلفون فيما بينهم في تأويل
قراءتهم إياه كذلك .

وكان بعضهم يوجهه إلى أن معناه : فتصير إحداهما الأخرى ذكراً باجتماعهما ،
بمعنى : أن شهادتها إذا اجتمعت وشهادة صاحبها ، جازت كما تجوز شهادة
الواحد من الذكور في الدين ، لأن شهادة كل واحدة منهما منفردة غير
جائزة فيما جازت فيه من الدين إلا باجتماع اثنتين على شهادة واحد ، فتصير
شهادتهما حينئذ بمنزلة شهادة واحد من الذكور ، ^(٣) فكأن كل واحدة منهما -
في قول متاؤلي ذلك بهذا المعنى - صيرت صاحبها معها ذكراً . وذهب إلى قول
العرب : « لقد أذكرت بفلان أمه » ، أي ولدته ذكراً ، « فهي تذكير به » ،
« وهي امرأة مذكير » ، إذا كانت تلد الذكور من الأولاد . وهذا قول يروى
عن سفيان بن عيينه أنه كان يقوله .

(١) في المطبوعة : « فتح أن ونصب بها » ، وفي المخطوطة : « ففتح ونصب بها » تصحيف ،
وبإسقاط « أن » .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ : ١٨٤ .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « منزلة شهادة واحد . . . » بإسقاط الباء ، والصواب ما أثبت .

٦٣٦١ - حدثت بذلك عن أبي عبيد القاسم بن سلام أنه قال : حدثت عن سفيان بن عيينة أنه قال : ليس تأويل قوله : « فتذكر إحداهما الأخرى » من الذكّر بعد النسيان ، إنما هو من الذكّر ، بمعنى : أنها إذا شهدت مع الأخرى صارت شهادتهما كشهادة الذكر .

• • •

وكان آخرون منهم يوجهونه إلى أنه بمعنى « الذكر » بعد النسيان .^(١)

• • •

وقرأ ذلك آخرون : ﴿ إِنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرْهُمَا الْآخَرَى ﴾ « بكسر « إن » من قوله : « إن تضل » ورفع « تذكر » وتشديده ، كأنه بمعنى ابتداء الخبر عما تفعل المرأتان إن نسيت إحداهما شهادتها ، ذكرتها الأخرى ،^(٢) من تثبيت الذاكرة الناسية وتذكيرها ذلك^(٣) = وانقطاع ذلك عما قبله .^(٤) ومعنى الكلام عند قارئ ذلك كذلك : واستشهدوا شهيدين من رجالكم ، فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ، فإن إحداهما إن ضلّت ذكرتها الأخرى = على استئناف الخبر عن فعلها إن نسيت إحداهما شهادتها ، من تذكير الأخرى منهما صاحبها الناسية .^(٥)

وهذه قراءة كان الأعمش يقرأها ومن أخذها عنه . وإنما نصب الأعمش « تضل » ، لأنها في محل جزم بحرف الجزاء ، وهو « إن » . وتأويل الكلام على

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « وقال آخرون منهم يوجهونه » ليس صواباً ، والصواب ما أثبت .
 (٢) في المطبوعة « تذكرها الأخرى » ، وفي المخطوطة « وذكرها الأخرى » ، والسياق يقتضى ما أثبت . وسياق بعد ما يدل على صواب ما رجحت .
 (٣) في المخطوطة : « وتذكيرها ذلك » ، تصحيف .
 (٤) قوله : « وانقطاع ذلك عما قبله » معطوف على قوله آنفاً : « بمعنى ابتداء الخبر . . . » .
 (٥) في المخطوطة : « من تذكير الأخرى منهما . . . » ، تصحيف ، كالسالف في التعليق

قراءته^(١) : « إن تفضل » ، فلما اندغمت إحدى اللامين في الأخرى ،
حركها إلى أخف الحركات ، ورفع « تذكر » بالفاء ، لأنه جواب الجزاء .

• • •

قال أبو جعفر : والصواب من القراءة عندنا في ذلك ، قراءة من قرأه بفتح
« أن » من قوله : « أن تفضل إحداهما » ، وبتشديد الكاف من قوله : « فتذكر
إحداهما الأخرى » . ونصب الراء منه ، بمعنى : فإن لم يكونا رجلين ، فليشهد
رجل^٢ وامرأتان ، كى إن ضلت إحداهما ذكرتها الأخرى .

وأما نصب « فتذكر » فبالعطف على « تفضل » ، وفتحت « أن » بحلوظا محل
« كى » وهى فى موضع جزاء ، والجواب بعده ، اكتفاءً بفتحها = أعنى بفتح
« أن » = من « كى » ، ونسق الثانى - أعنى : « فتذكر » - على « تفضل » ، ليعلم
أن الذى قام مقام ما كان يعمل فيه وهو ظاهر ، قد دلّ عليه وأدّى عن معناه
وعمله - أى عن « كى » .

وإنما اخترنا ذلك فى القراءة ، لإجماع الحجة من قُدماء القراءة والمتأخرين على
ذلك ، وانفراد الأعمش ومن قرأ قراءته فى ذلك بما انفرد به عنهم . ولا يجوز ترك
قراءة جاء بها المسلمون مستفيضة بينهم ، إلى غيرها .

وأما اختيارنا « فتذكر » بتشديد الكاف ، فإنه بمعنى : ترديد الذكر من
إحداهما على الأخرى ، وتعريفها بأنها [نسيت] ذلك ، لتذكر .^(٢) فالتشديد به
أولى من التخفيف .

• • •

(١) فى المخطوطة والمطبوعة : « تأويل الكلام » بإسقاط الواو ، والصواب ، ما أثبت .
(٢) مطبوعة بولاق : « فإنه بمعنى تأدية الذكر من إحداهما على الأخرى وتعريفها بأنها ذلك
لتذكر » . وهو كلام بلا معنى . وفى مطبوعة أخرى قبله ، مع « بإنهاء ذلك » مكان « بأنها ذلك » وهو
أشد خلواً من المعنى . وفى المخطوطة : « بمعنى موربه الذكر . . . بأنها ذلك » ، غير منقولة . وصواب
قراءتها ما أثبت ، مع زيادة « نسيت » التى وضعتها بين القوسين .

وأما ما حكى عن ابن عيينة من التأويل الذى ذكرناه ، فتأويل "خطأ لا معنى له ، لوجه شئى :

أحدها : أنه خلاف لقول جميع أهل التأويل .

والثانى : أنه معلوم أن ضلال إحدى المرأتين فى الشهادة التى شهدت عليها ، (١) إنما هو ذهابها عنها ونسيانها إياها ، (٢) كضلال الرجل فى دينه : إذا تحير فيه فعدل عن الحق (٣) . وإذا صارت إحداها بهذه الصفة ، فكيف يجوز أن تصير الأخرى ذكراً معها ، مع نسيانها شهادتها وضلالها فيها ؟ ولتضالة منهما فى شهادتها حينئذ ، (٤) لا شك أنها إلى التذكير أحوج منها إلى الإذكار ، إلا إن أراد أن الذاكرة إذا ضعفت صاحبته عن ذكر شهادتها شحذتها على ذكر ما ضعفت عن ذكره فنسيته ، (٥) فقوتها بالذكر حتى صيرتها كالرجل فى قوتها فى ذكر ما ضعفت عن ذكره من ذلك ، (٦) كما يقال للشئ القوى فى عمله : « ذكر » ، وكما يقال للسيف الماضى فى ضربه « سيف ذكر » ، و « رجل ذكر » يراد به : ماض فى عمله ، قوى البطش ، صحيح العزم .

فإن كان ابن عيينة هذا أراد ، فهو مذهب من مذاهب تأويل ذلك ، إلا أنه

(١) فى المطبوعة : « أنه معلوم بأن ضلال . . . بزيادة الباء ، وهو لا خير فيه ، والصواب من المخطوطة .

(٢) فى المطبوعة : « إنما هو خطؤها عنها بنسيانها » ، والصواب من المخطوطة ، غير أنها أسقطت الواو قبل « ونسيانها » .

(٣) انظر تفسير « الضلال » فيما سلف ١ : ١٩٥ / ثم ٢ : ٤٩٥ ، ٤٩٦ .

(٤) فى المطبوعة : « فالضالة منهما » ، وفى المخطوطة : « ولا الضالة منهما » ، والصواب ما أثبت .

(٥) فى المطبوعة : « ستجرتها على ذكر ما ضعفت عن ذكره . . . » ، وفى المخطوطة : « شحذتها » غير منقوطة ، وصواب قراءتها ما أثبت . مجاز من قولهم : « شحذ السكين والسيف » : حدده بالمسن ومته : « شحذ الجوع معدته » ، إذا أضرها وقواها على الطعام وأحدها . ويقال : « اشحذ له غرب ذهتك » ، و « هذا الكلام مشحذ للفهم » .

(٦) فى المخطوطة : « فقوته بالذكر » ، وما فى المطبوعة أجرد .

إذا تُؤوَّل ذلك كذلك ، ^(١) صار تأويله إلى نحو تأويلنا الذي تأولناه فيه ، وإن خالفت القراءة بذلك المعنى ، القراءة التي اخترناها . ^(٢) ومعنى القراءة حينئذ صحيح بالذي اختار قراءته من تخفيف الكاف من قوله : « فتذكر » . ^(٣) ولا نعلم أحداً تأوَّل ذلك كذلك ، ويستحب قراءته كذلك بذلك المعنى . فالصواب في قراءته — إذ كان الأمر عاماً على ما وصفنا — ما اخترنا . ^(٤)

• • •

• ذكر من تأوَّل قوله : « أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى » نحو تأويلنا الذي قلنا فيه .

٦٣٦٢ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « واستشهدوا شهادين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى » ، علم الله أن ستكون حقوق ، فأخذ لبعضهم من بعض الثقة ، فخذوا بثقة الله ، فإنه أطوع لربكم وأدرَكُ لأموالكم . ولعمري لئن كان تقياً لا يزيد الكتاب إلا خيراً ، وإن كان فاجراً فبالحرى أن يؤدي إذا علم أن عليه شهوداً .

٦٣٦٣ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى » ، يقول : أن تنسى إحداهما فتذكرها الأخرى .

٦٣٦٤ — حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ،

(١) في المطبوعة : « إذا تأوَّل ذلك . . . » وأثبت ما في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة : « القراءة التي اخترناها » ، وهو سهو من الناسخ الكثير السهو !

(٣) في المطبوعة : « بأن تغير القراءة حينئذ الصحيحة بالذي اختار قراءته . . . » وهو كلام قد أريق معناه ضياعاً . وفي المخطوطة : « بأن معن القراءة حينئذ الصحيح بالذي اختار قراءته . . . » ، وهو مصحف ، وأرجح أن يكون صواب الجملة كما أثبتنا ، لأنها عندئذ مصيبة معني ما أراد أبو جعفر .

(٤) في المطبوعة والمخطوطة : « فالصواب في قوله . . . » ، والصواب ما أثبت . وسياق الجملة : « فالصواب في قراءته . . . ما اخترنا » .

عن السدي : « أن تفضل إحداهما » ، يقول : تنسى إحداهما الشهادة ، فتذكرها الأخرى .

٦٣٦٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن جويبر ، عن الضحاك : « أن تفضل إحداهما » ، يقول : إن تنسى إحداهما كذترها الأخرى .

٦٣٦٦ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى » ، قال : كلاهما لغة ، وهما سواء ، ونحن نقرأ ، « فتذكر » .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في الحال التي نهي الله الشهداء عن إباء الإجابة إذا دعوا بهذه الآية .

فقال بعضهم : معناه : لا يأب الشهداء أن يجيبوا ، إذا دعوا ليشهدوا على الكتاب والحقوق .

• ذكر من قال ذلك :

٦٣٦٧ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله تعالى : « ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا » ، كان الرجل يطوف في الحوآء العظيم فيه القوم ، ^(١) فيدعوهم إلى الشهادة ، فلا يتبعه أحد منهم . قال : وكان قتادة يتأول هذه الآية : « ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا » ليشهدوا لرجل على رجل .

٦٣٦٨ - حدثت عن عمار قال حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا » ، قال : كان الرجل يطوف في القوم

٨٤/٣

(١) الحوآء (بكسر الحاء) : بيوت مجتمعة من الناس على ماء .

الكثير يدعوهم ليشهدوا ، فلا يتبعه أحد منهم ، فأُنزل الله عز وجل : « ولا يَأْبَ الشهداء إذا ما دُعُوا » .

٦٣٦٩ — حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « ولا يَأْبَ الشهداء إذا ما دُعُوا » ، قال : لا تَأْبُ أن تشهد إذا ما دُعيت إلى شهادة .

وقال آخرون بمثل معنى هؤلاء ، إلا أنهم قالوا : يجب فرض ذلك على مَنْ دعى للإشهاد على الحقوق إذا لم يوجد غيره . فأما إذا وُجد غيره فهو في الإجابة إلى ذلك مخيرٌ ، إن شاء أجاب ، وإن شاء لم يجب .
 . ذكر من قال ذلك :

٦٣٧٠ — حدثنا محمد بن بشار قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا سفيان عن جابر ، عن الشعبي قال : « لا يَأْبَ الشهداء إذا ما دُعُوا » — قال : إن شاء شهد ، وإن شاء لم يشهد ، فإذا لم يوجد غيره شهد .

وقال آخرون : معنى ذلك : « ولا يَأْبَ الشهداء إذا ما دُعُوا » — للشهادة على من أراد الداعى إشهادَه عليه ، والقيامَ بما عنده من الشهادة — من الإجابة .
 . ذكر من قال ذلك :

٦٣٧١ — حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا أبو عامر ، عن الحسن : « ولا يَأْبَ الشهداء إذا ما دُعُوا » ، قال : قال الحسن : الإقامة والشهادة . (١)
 ٦٣٧٢ — حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر

(١) الأثر ٦٣٧١ — « أبو عامر » هو : « صالح بن رستم المزني » ، روى عن عبد الله بن أبي مليكة ، وأبي قلابة ، وحيد بن هلال ، والحسن البصري ، وعكرمة وغيرهم . روى عنه ابنه عامر ، وإسرائيل ، وهشيم ، ومعتمر ، وأبو داود الطيالسي . قال ابن معين : « ضعيف » . وقال أحمد : « صالح الحديث » . وقال ابن أبي حاتم عن أبيه : « شيخ ، يكتب حديثه » . وقال أبو داود : « ثقة » . وسيأتي في الأسانيد رقم : ٦٣٨٣ ، ٦٣٨٤ ، ٦٣٨٧ .

في قوله : « ولا يَأب الشهداء إذا ما دعوا » ، قال : كان الحسن يقول : جَمَعْتُ أمرين : لا تَأب إذا كانت عندك شهادة أن تشهد ، ولا تَأب إذا دعيت إلى شهادة .
 ٦٣٧٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو صالح قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس قوله : « ولا يَأب الشهداء إذا ما دعوا » ، يعني : من احتجج إليه من المسلمين شهد على شهادة إن كانت عنده ، ولا يحل له أن يَأب إذا ما دُعِيَ .
 ٦٣٧٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، أخبرنا هشيم ، عن يونس ، عن الحسن : « ولا يَأب الشهداء إذا ما دعوا » ، قال : لإقامتها ، ولا يبدأ بها ، إذا دعاه ليشهده ، وإذا دعاه ليقبها .

• • •

وقال آخرون : بل معنى ذلك : « ولا يَأب الشهداء إذا ما دعوا » - للقيام بالشهادة التي عندهم للداعي - من إجابته إلى القيام بها :
 • ذكر من قال ذلك :

٦٣٧٥ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « ولا يَأب الشهداء إذا ما دعوا » ، قال : إذا شهد .
 ٦٣٧٦ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « ولا يَأب الشهداء إذا ما دعوا » ، قال : إذا كانوا قد شهدوا قبل ذلك .

٦٣٧٧ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سفيان ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « ولا يَأب الشهداء إذا ما دعوا » ، يقول : إذا كانوا قد أشهدوا .
 ٦٣٧٨ - حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ، حدثنا ابن عليه ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « ولا يَأب الشهداء إذا ما دعوا » ، قال : إذا كانت عندك شهادة فدُعيت .

٦٣٧٩ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه قال ، حدثنا ليث ، عن

مجاهد في قوله : « ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دَعُوا » ، قال : إذا كانت شهادة فأقمها . فإذا دُعيت لتشهد ، فإن شئتَ فاذْهَبْ ، وإن شئتَ فلا تذهب .

٦٣٨٠ - حدثنا سوَّار بن عبد الله قال ، حدثنا عبد الملك بن الصَّبَّاح ، عن عمران بن حُدَيْر قال : قلت لأبي مجلز : ناس يدعونني لأشهد بينهم ، وأنا أكره أن أشهد بينهم ؟ قال : دع ما تكره ، فإذا شهدت فأجب إذا دُعيت .

٦٣٨١ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سفيان ، عن جابر ، عن عامر قال : الشاهد بالخيار ما لم يشهد .

٦٣٨٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا هشيم ، عن يونس ، عن عكرمة في قوله : « ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دَعُوا » . قال : لإقامة الشهادة .

٦٣٨٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، أخبرنا هشيم ، عن أبي عامر ، عن عطاء قال : في إقامة الشهادة .

٦٣٨٤ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، حدثنا أبو عامر المزني ٨٥/٣ قال ، سمعت عطاء يقول : ذلك في إقامة الشهادة = يعني قوله : « ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دَعُوا » . (١)

٦٣٨٥ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا أبو حُرَّة ، أخبرنا عن الحسن أنه سأله سائل قال : أَدْعَى إِلَى الشَّهَادَةِ وَأَنَا أَكْرَهُ أَنْ أَشْهَدَ عَلَيْهَا . قال : فلا تجب إن شئت . (٢)

٦٣٨٦ - حدثنا يعقوب قال ، حدثنا هشيم ، عن مغيرة قال : سألت إبراهيم

(١) الأثران : ٦٣٨٣ ، ٦٣٨٤ - أبو عامر « مضت ترجمته برقم : ٦٣٧٢ .

(٢) الأثر : ٦٣٨٥ - « أبو حُرَّة » البصرى ، هو : « وأصل بن عبد الرحمن » . روى عن عكرمة بن عبد الله المزني ، والحسن ، وابن سيرين ، ومحمد بن واسع وغيرهم . روى عنه حماد بن سلمة ، وهشيم ، والقطنان ، وابن مهدي ، ووكيع ، وغيرهم . قال البخاري : « يتكلمون في روايته عن الحسن » . قال عبد الله بن أحمد : سألت يحيى بن معين عن أبي حُرَّة فقال : « صالح ، وحديثه عن الحسن ضعيف ، يقولون : لم يسمعها من الحسن » . مترجم في التهذيب . وكان في المطبوعة : أبو مرة ، وهو خطأ .

- قلت : أدعى إلى الشهادة وأنا أخاف أن أنسى ؟ قال : فلا تشهد إن شئت .
- ٦٣٨٧ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا أبو عامر ،
عن عطاء قال : للإقامة .^(١)
- ٦٣٨٨ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن شريك ، عن سالم
الأفطس ، عن سعيد بن جبير : « ولا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا » ، قال : إذا
كانوا قد شهدوا .
- ٦٣٨٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا سويد بن نصر قال ، أخبرنا ابن
المبارك ، عن شريك ، عن سالم ، عن سعيد : « ولا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا » ،
قال : هو الذي عنده الشهادة .
- ٦٣٩٠ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السدي قوله : « ولا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا » ، يقول : لا يَأْبُ الشَّاهِدُ أَنْ يَتَقَدَّمَ
فيشهد ، إذا كان فارغاً .
- ٦٣٩١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن
ابن جريج قال : قلت لعطاء : « ولا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا » ، قال : هم الذين
قد شهدوا . قال : ولا يضرّ إنساناً أن يَأْبِي أَنْ يَشْهَدَ إِنْ شَاءَ . قلت لعطاء : ما شأنه ؟
إذا دُعِيَ أَنْ يَكْتُبَ وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَأْبِي ، وإذا دُعِيَ أَنْ يَشْهَدَ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ
أَنْ يَشْهَدَ إِنْ شَاءَ ! قال : كذلك يجب على الكاتب أن يَكْتُبَ ، ولا يجب على
الشاهد أن يَشْهَدَ إِنْ شَاءَ ، الشَّهَدَاءُ كَثِيرٌ .
- ٦٣٩٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في
قوله : « ولا يَأْبُ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا » ، قال : إذا شهد فلا يَأْبُ إِذَا دُعِيَ أَنْ
يَأْتِيَ بِوُدَى شَهَادَةٍ وَيُقِيمُهَا .
- ٦٣٩٣ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

(١) الأثر : ٦٣٨٧ - « أبو عامر » ، انظر ما سلف رقم : ٦٣٧٢

« ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ » ، قال : كان الحسن يتأولها : إذا كانت عنده شهادة فدعى ليقيمها .

٦٣٩٤ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن الضحاك في قوله : « ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دَعَا » ، قال : إذا كتب الرجل شهادته ، أو أشهد لرجل فشهد ، والكاتبُ الذي يكتب الكتاب - دعوا إلى مقطع الحق ، فعليهم أن يجيبوا وأن يشهدوا بما أشهدوا عليه .^(١)

وقال آخرون : هو أمر من الله عز وجل الرجل والمرأة بالإجابة إذا دعى ليشهد على ما لم يشهد عليه من الحقوق ، ابتداءً ، لا لإقامة الشهادة ،^(٢) ولكنه أمر تَدْبُ لا فَرُض .

◦ ذكر من قال ذلك :

٦٣٩٥ - حدثني أبو العالية العبدى إسماعيل بن الهيثم قال ، حدثنا أبو قتيبة ، عن فضيل بن مرزوق ، عن عطية العوفى في قوله : « ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دَعَا » ، قال : أمرت أن تشهد ، فإن شئت فاشهد ، وإن شئت فلا تشهد .^(٣)

٦٣٩٦ - حدثني أبو العالية قال ، حدثنا أبو قتيبة ، عن محمد بن ثابت العَصْرِيّ ، عن عطاء بمثله .

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال : « [معنى]

(١) قوله : « مقطع الحق » : هو موضع الفصل في الحكم بين الحق والباطل . من « التقطع » ، وهو الفصل بين الأجزاء .

(٢) في المطبوعة : « لا إقامة الشهادة » ، وفي المخطوطة كتب « لا إقامة » ثم ضرب على الألف ووضع تحت الألف من « لا » همزة ، وظاهر أن الذي أثبتته هو الصواب .

(٣) الخبر : ٦٣٩٥ - إسماعيل بن الهيثم ، أبو العالية العبدى ، شيخ الطبرى : لم نجد له ترجمة ولا ذكراً في شيء من المراجع ، إلا رواية الطبرى هذا الخبر والذي بعده ، وروايته عنه في التاريخ ٢٠٦ : ١ مرة واحدة ، عن أبي قتيبة أيضاً .

وأبو قتيبة : هو سلم بن قتيبة ، مضت ترجمته في : ١٩٢٤ .

ذلك : (١) ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ من الإجابة ، إذا دعوا لإقامة الشهادة وأدائها عند ذى سلطان أو حاكم يأخذُ من الذى عليه ما عليه ، للذى هو له .

وإنما قلنا هذا القول بالصواب أولى فى ذلك من سائر الأقوال غيره ، لأن الله عز وجل قال : « ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دُعُوا » ، فإنما أمرهم بالإجابة للدعاء للشهادة وقد ألزمهم اسم « الشهداء » . وغير جائز أن يلزمهم اسم « الشهداء » إلا وقد استشهدوا قبل ذلك فشهدوا على ما ألزمهم شهادتهم عليه اسم « الشهداء » . (٢) فأما قبل أن يُستشهدوا على شىء ، فغير جائز أن يقال لهم « شهداء » . لأن ذلك الاسم لو كان يلزمهم ولما يستشهدوا على شىء يستوجبون بشهادتهم عليه هذا الاسم ، لم يكن على الأرض أحد له عقل صحيح إلا وهو مستحق أن يقال له « شاهد » ، بمعنى أنه سيشهد ، أو أنه يصلح لأن يشهد . وإذا كان خطأ أن يسمى بذلك الاسم إلا من عنده شهادة لغيره ، (٣) أو من قد أقام شهادته فلزمه لذلك هذا الاسم = (٤) كان معلوماً أن المعنى بقوله : « ولا يَأْبُ الشَّهَادَةَ إِذَا مَا دُعُوا » ، من وصفنا صفة من قد استرعى شهادة ، أو شهد ، فدعى إلى القيام بها . لأن الذى لم يُستشهد ولم يُسترعَ شهادة قبل الإشهاد ، غير مستحق اسم « شهيد » ولا « شاهد » ، لما قد وصفنا قبل .

٨٦/٣

= مع أن فى دخول « الألف واللام » فى « الشهداء » ، دلالة واضحة على أن المسمى بالنهى عن ترك الإجابة للشهادة ، أشخاص معلومون قد عرفوا بالشهادة ،

(١) ما بين القوسين زيادة لا بد منها .

(٢) فى المطبوعة : « على ما ألزمهم شهادتهم عليه » ، وفى المخطوطة : « لزيمهم شهادتهم » ، والصواب فى قراءة ذلك ما أثبت .

(٣) فى المطبوعة : « وإن كان خطأ . . . » ، والصواب من المخطوطة . وفى المخطوطة : « شهادة لغيرهم » ، والصواب ما فى المطبوعة .

(٤) فى المطبوعة : « من قد قام بشهادته » ، وفى المخطوطة : « من قد قام شهادته » ، وصواب القراءة ما أثبت .

وأنتهم الذين أمر الله عز وجل أهلَ الحقوق باستشهادهم بقوله : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضونَ من الشهداء » .
وإذْ كان ذلك كذلك ، كان معلوماً أنهم إنما أمروا بإجابة داعيهم لإقامة شهادتهم بعد ما استشهدوا فشهدوا . ولو كان ذلك أمراً لمن أعرّض من الناس فدُعي إلى الشهادة يشهد عليها ، لقليل : (١) ولا يَأْبَ شاهد إذا ما دعي .

غيرَ أنّ الأمر وإن كان كذلك ، فإنّ الذي نقول به في الذي يُدعى لشهادة ليشهد عليها إذا كان بموضع ليس به سواه ممن يصلحُ للشهادة ، ، فإنّ الفرضَ عليه إجابةُ داعيه إليها ، كما فرضُ على الكاتب إذا استكتب بموضع لا كاتب به سواه ، ففرضُ عليه أن يكتب ، كما فرضُ على من كان بموضع لا أحد به سواه يعرف الإيمان وشرائع الإسلام ، فحضره جاهلٌ بالإيمان وبفرائض الله ، فسأله تعليمه وبيان ذلك له ، أن يعلمه ويبيّنه له . (٢) ولم نوجب ما أوجبنا على الرجل من الإجابة للشهادة إذا دعي ابتداءً ليشهد على ما أشهد عليه بهذه الآية ، ولكن بأدلة سواها ، وهي ما ذكرنا . وإنّ فرضاً على الرجل إحياءُ ما قدّر على إحيائه من حق أخيه المسلم . (٣)

• • •

« والشهداء » جمع « شهيد » . (٤)

• • •

(١) في المخطوطة : « إلى الشهادة فشهد » ، والصواب ما في المطبوعة .

(٢) سياق هذه الجملة : كما فرض على من كان بموضع . . . أن يعلمه

(٣) في المطبوعة : « وقد فرضنا على الرجل . . . » ، وهو خطأ فاسد ، وتحريف لما في المخطوطة

من الصواب المحض .

(٤) انظر ما سلف في بيان « الشهداء » ١ : ٣٧٧ / ثم ٣ : ٩٧ ، ١٤٥ / وما سلف قريباً

القول في تأويل قوله ﴿ وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا
أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ آجَلِهِ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : ولا تسموا ، أيها الذين تداينون الناس
إلى أجل ، أن تكتبوا صغير الحق = يعنى : قليله ، أو كبيره = يعنى : أو كثيره =
إلى أجله = إلى أجل الحق ، فإن الكتاب أحصى للأجل والمال .
٦٣٩٧ - حدثني المنثى قال حدثنا سويد قال ، أخبرنا ابن المبارك ، عن
شريك ، عن ليث ، عن مجاهد : « ولا تسموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله » ،
قال : هو الدين .

ومعنى قوله : « ولا تسموا » : لا تملوا . يقال منه : « سئمتُ فأنا أسامُ سامةً
وسامةً » ، ومنه قول لبيد :

وَلَقَدْ سئِمْتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطُولِهَا وَسُؤَالِ هَذَا النَّاسِ : كَيْفَ لَبِيدٌ^(١) ؟
ومنه قول زهير :

سئِمْتُ تَكَالِيفَ الْحَيَاةِ ، وَمَنْ يَعِشْ ثَمَانِينَ عَامًا ، لَا أَبَالِكَ ، يَسَامُ^(٢)
يعنى : مللت .

وقال بعض نحوي البصريين : تأويل قوله : « إلى أجله » ، إلى أجل الشاهد .
ومعناه إلى الأجل الذى تجوز شهادته فيه . وقد بينا القول فيه .^(٣)

(١) ديوانه ، القصيدة رقم : ٧ ، يذكر فيها طول عمره ، ومآثره فى ماضيه .
(٢) ديوانه : ٩ . تكاليف الحياة : مشتقاتها ومتاعها . وهذا البيت هو مطلع أبياته الحكيمه
التي ختم بها معلقته .
(٣) انظر ما قاله فى « الأجل » فيما سلف قريباً ص : ٤٣ .

القول في تأويل قوله ﴿ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بقوله : « ذلكم » ، اكتتاب كتاب الدين إلى أجله .

• • •
ويعنى بقوله : « أقسط » ، أعدل عند الله .

يقال منه : « أقسط الحاكم فهو يُقسط إقسطاً ، وهو مُقسط » ، إذا عدل في حكمه وأصاب الحق فيه . فإذا جار قيل : « قَسَطَ فهو يَقْسِطُ قسوطاً » . ومنه قول الله عز وجل : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ [سورة الجن : ١٥] ، يعنى : الجاثرون .

• • •
وبمثل ما قلنا في ذلك قال جماعة أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٣٩٨ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي

قوله : « ذلكم أقسط عند الله » ، يقول : أعدل عند الله .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : وأصوب للشهادة .

• • •
وأصله من قول القائل : « أقمتُ من عَوَجِهِ » ،^(١) إذا سويته فاستوى .

• • •
وإنما كان الكتاب أعدل عند الله ، وأصوب لشهادة الشهود على ما فيه ،

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « أقمته من عوجه » ، والصواب ما أثبت .

لأنه يحوى الألفاظ التى أقرّ بها البائع والمشتري وربّ الدّين والمستدين على نفسه ، فلا يقع بين الشهود اختلاف فى ألفاظهم بشهادتهم ، لاجتماع شهادتهم على ما حواه الكتاب. وإذا اجتمعت شهادتهم على ذلك ، كان فصلُ الحكم بينهم أبيض لمن احتكم إليه من الحكام ، مع غير ذلك من الأسباب. وهو أعدل عند الله ، لأنه قد أمر به. واتباعُ أمر الله لا شكّ أنه عند الله أوسطُ وأعدلُ من تركه والانحراف عنه.

٨٧/٣

القول فى تأويل قوله ﴿وَأَذِّنْ آلَا تَرْتَابُوا﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بقوله : « وأذنى » ، وأقرب ، من « الدنو » ، وهو القرب .

ويعنى بقوله : « أن لا ترتابوا » ، أن لا تشكوا فى الشهادة ، (١) كما : —
٦٣٩٩ — حدثنا موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى « ذلك أذنى أن لا ترتابوا » ، يقول : أن لا تشكوا فى الشهادة .

وهو « تفتعل » من « الرّيبة » . (٢)

ومعنى الكلام : ولا تملّوا أيها القوم أن تكتبوا الحقّ الذى لكم قبيل من دابنتموه من الناس إلى أجل ، صغيراً كان ذلك الحق قليلاً أو كثيراً ، فإن كتابكم ذلك أعدل عند الله ، وأصوبُ لشهادة شهودكم عليه ، وأقربُ لكم أن لا تشكوا فيما شهد به شهودكم عليكم من الحق والأجل إذا كان مكتوباً .

(١) فى المطبوعة والمخطوطة : « من أن لا تشكوا » ، والصواب حذف « من » ، أو جعلها « أى أن لا تشكوا » .

(٢) فى المخطوطة : « وهو تفعيل » ، وهو خطأ محض وتحريف .

القول في تأويل قوله ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا يَنْتَظِرُكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾

قال أبو جعفر : ثم استثنى جل ذكره مما نهاهم عنه أن يسأموه من اكتتاب كتب حقوقهم على غرمائهم بالحقوق التي لهم عليهم = ما وجب لهم قبلهم من حق عن مبايعة بالنقود الحاضرة بدأ بيد ، فرخص لهم في ترك اكتتاب الكُتُب بذلك . لأن كل واحد منهم ، أعنى من الباعة والمشتريين ، يقبض = إذا كان الواجب بينهم فيما يتبايعونه نقداً = ما وجب له قبيل مبايعيه قبل المفارقة ، (١) فلا حاجة لهم في ذلك إلى اكتتاب أحد الفريقين على الفريق الآخر كتاباً بما وجب لهم قبلهم ، وقد تقابضوا الواجب لهم عليهم . فلذلك قال تعالى ذكره : «إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم» ، لأجل فيها ولا تأخير ولا نساء = «فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها» ، يقول : فلا حرج عليكم أن لا تكتبوها - يعنى التجارة الحاضرة .

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة من أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٤٠٠ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي

قوله : «إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم» ، يقول : معكم بالبلد ترونها ، فتأخذ وتعطى ، فليس على هؤلاء جناح أن لا يكتبوها .

(١) فى المطبوعة : «إذا كان التواجب بينهم فيما يتبايعونه بعد ما وجب له قبل مبايعيه . . . وهو كلام لا معنى له . وفى المخطوطة : «إذا كان التواجب بينهم فيما يتبايعون نقداً ما وجب له قبل مبايعيه» ، وقوله «بعد ما وجب» غير منقوطة . فرأيت صواب قراءة «التواجب» ، «الواجب» ، وصواب الأخرى «نقداً» فاستقام الكلام . وسياق العبارة : «لأن كل واحد منهم . . . يقبض . . . ما وجب له قبل مبايعيه قبل المفارقة» وقوله : «إذا كان الواجب بينهم فيما يتبايعونه نقداً» ، جملة فاصلة .

٦٤٠١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن جوير ، عن الضحاك . « ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله » ، إلى قوله : « فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها » ، قال : أمر الله أن لا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ، وأمر ما كان يبدأ بيد أن يشهد عليه ، صغيراً كان أو كبيراً ، ورخص لهم أن لا يكتبوه .

• • •

واختلفت القراءة في فراءة ذلك .

فقرأته عامة قراءة الحجاز والعراق وعامة القراءة : ﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً ﴾ بالرفع .

• • •

وانفرد بعض قراءة الكوفيين فقراً به بالنصب .^(١) وذلك وإن كان جائزاً في العربية = إذ كانت العرب تنصب النكرات والمنعوتات مع « كان » ، وتضم معها في « كان » مجهولاً فتقول : « إن كان طعاماً طيباً فأتنا به » ، وترفعها فتقول : « إن كان طعاماً طيباً فأتنا به » ، فتتبع النكرة خبرها بمثل إعرابها = فإن الذي أختار من القراءة ، ثم لا أستجيز القراءة بغيره ، الرفع في « التجارة الحاضرة » ، لإجماع القراءة على ذلك ، وشذوذ من قرأ ذلك نصباً عنهم . ولا يعترض بالشاذ على الحجة . ومما جاء نصباً قول الشاعر :^(٢)

أَعْيَى هَلَّا تَبْكِيَانِ عِفَاقًا إِذَا كَانَ طَعْنًا بَيْنَهُمْ وَعِنَاقًا^(٣)

(١) في المطبوعة : « فقرأه » ، وأثبت ما في المخطوطة ، وهو صواب .

(٢) لم أعرف قائله ، ولكن أخشى أن يكون هو متم بن نويرة ، كما سترى في التعليق التالي .

(٣) معاني القرآن للفراء ١ : ١٨٦ . أرجح أن « عفاقاً » هذا ، هو « عفاق بن أبي مليل

اليربوعي » ، الذي قتل يوم المظالم (انظر هذا ١ : ٣٣٧ ، تعليق : ٢) فرثاه متم بن نويرة اليربوعي ، ورث أخاه بجيراً ، وقد سلف شعر متم في رثائهما (١ : ٣٣٧) . ومن أجل ذلك قلت إن الشعر خليف أن يكون لمتم . أما ما زعمه زاعمون من أنه في « عفاق » الذي أكلته باهلة ، والذي يقول فيه القائل :

إِنَّ عِفَاقًا أَكَلَتْهُ بَاهِلَةٌ تَمَشُّوا عِظَامَهُ وَكَاهِلَهُ

فذاك « عفاق » آخر ، هو « عفاق بن مري بن سلمة بن قشير » (القاموس - التاج عفق) .

وقول الآخر : (١)

وَاللَّهُ قَوِيٌّ : أَيُّ قَوْمٍ لِحُرَّةٍ إِذَا كَانَ يَوْمًا ذَا كَوَاكِبٍ أَشْنَعًا !! (٢)

وإنما تفعل العرب ذلك في النكرات ، لما وصفنا من إتيان أخبار النكرات أسماءها . و « كان » من حكمها أن يكون معها مرفوع ومنصوب ، فإذا رفعوهما جميعهما ، تذكروا إتيان النكرة خبرها . وإذا نصبوهما ، تذكروا صحبة « كان » لمنصوب ومرفوع . (٣) ووجدوا النكرة يتبعها خبرها ، وأضمرها في « كان » مجهولاً ، لاحتمالها الضمير .

وقد ظن بعض الناس أن من قرأ ذلك . « إلا أن تكون تجارة حاضرة » ، إنما قرأه على معنى : إلا أن يكون تجارة حاضرة ، فزعم أنه كان يلزم قارئ ذلك أن يقرأ « يكون » بالياء ، وأغفل موضع صواب قراءته من جهة الإعراب ، وألزمه غير ما يلزمه . وذلك أن العرب إذا جعلوا مع « كان » نكرة مؤنثاً بنعتها أو خبرها ، أنشأوا « كان » مرة ، وذكروها أخرى ، فقالوا : « إن كانت جارية صغيرة فاشتروها — وإن كان جارية صغيرة فاشتروها » ، تذكر « كان » — وإن نصبت النكرة المنعوتة أو رفعت — أحياناً ، وتؤنث أحياناً .

(١) هو عمرو بن شأس ، عل الشك في ذلك كما سترى في التعليق التالي .

(٢) معاني القرآن للفراء ١ : ١٨٦ ، سيبويه ١ : ٢٢ ، صدره في سيبويه منسوباً لعمرو

ابن شأس :

« بَنِي أُسْدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بَلَاءَنَا »

وأنا أخشى أن يكون الشعر لغير عمرو بن شأس ، ولكني لم أجده ، وإن كنت أذكر أني قرأته في أبيات غير شعر عمرو . وقوله : « ذا كواكب » ، أي شديد عاصيب ، قد ظهرت النجوم فيه نهاراً ، كأنه أظلم فبدت كواكبه ، لأن شمس كسفت بارتفاع الغبار في الحرب . وإذا كسفت الشمس ، ظهرت الكواكب . ويقال : « أمر أشنع وشنيع » ، أي فظيع قبيح . وكان في المطبوعة : « بحرة » ، وهو خطأ ، صوابه من المخطوطة ، ومعاني القرآن للفراء . يعني أن أهم حرة ، فولدتهم أحراراً .

(٣) في المطبوعة والمخطوطة : « منصوب ومرفوع » والصواب ما أثبت . وانظر ما قاله الفراء في

معاني القرآن ١ : ١٨٥ - ١٨٧ .

وقد زعم بعض نحوي البصرة أن قوله : « إلا أن تكون تجارة حاضرة » مرفوعة فيه « التجارة الحاضرة » ، لأن « تكون » ، بمعنى التمام ، ولا حاجة بها إلى الخبر ، بمعنى : « إلا أن تُوجد أو تقع أو تحدث . فألزم نفسه ما لم يكن لها لازماً ، لأنه إنما ألزم نفسه ذلك ، إذ لم يكن يجدر لـ « كان » منصوباً ، (١) ووجد « التجارة الحاضرة » مرفوعة ، وأغفل جواز قوله : « تديرونها بينكم » أن يكون خبراً لـ « كان » ، فيستغنى بذلك عن إلزام نفسه ما ألزم .

• • •

والذي قال من حكينا قوله من البصريين غير خطأ في العربية ، غير أن الذي قلنا بكلام العرب أشبهه ، وفي المعنى أصح : وهو أن يكون في قوله : « تديرونها بينكم » وجهان : أحدهما أنه في موضع نصب ، على أنه حل محل خبر « كان » ، و « التجارة الحاضرة » اسمها . والآخر : أنه في موضع رفع على إتباع « التجارة الحاضرة » ، لأن خبر النكرة يتبعها . فيكون تأويله : « إلا أن تكون تجارة حاضرة دائرة بينكم . »

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : وأشهدوا على صغير ما تباعتم وكبيره من حقوقكم ، عاجل ذلك وآجله ، ونقده ونسائه ، فإن إرخاصي لكم في ترك اكتاب الكتب بينكم فيما كان من حقوق تجرى بينكم لبعضكم من قبل بعض عن تجارة حاضرة دائرة بينكم يداً بيدٍ ونقداً ، ليس بإرخاص مني لكم في ترك الإشهاد منكم على من بعتموه شيئاً أو ابتعتم منه . لأن في ترككم الإشهاد على ذلك خوف المصرة على كل من الفريقين : أما على المشتري ، فإن يجحد البائع

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « إذا لم يكن يجدر » ، والسياق يقتضئ : « إذ » .

البيع ، ^(١) وله بيّنة على ملكه ما قد باع ، ولا بيّنة للمشتري منه على الشراء منه ، فيكون القولُ حينئذ قولَ البائع مع يمينه ويُقضى له به ، فيذهب مالُ المشتري باطلاً = وأما على البائع ، فإنَّ يجمد المشتري الشراءَ وقد زال ملك البائع عما باع ، ووجب له قبيل المبتاع ثمن ما باع ، فيحلفُ على ذلك ، فيبطل حقَّ البائع قبيلَ المشتري من ثمن ما باعه . فأمر الله عز وجل الفريقين بالإشهاد ، لئلا يضيع حق أحد الفريقين قبل الفريق الآخر .

• • •

ثم اختلفوا في معنى قوله : « وأشهدوا إذا تبايعتم » ، أهو أمرٌ من الله واجبٌ بالإشهاد عند المبايعة ، أم هو نذب ؟
فقال بعضهم : « هو كذبٌ ، إن شاء أشهد ، وإن شاء لم يشهد » .
• ذكر من قال ذلك :

٦٤٠٢ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن الربيع ، عن الحسن وشقيق ، عن رجل ، عن الشعبي في قوله : « وأشهدوا إذا تبايعتم » ، قال : إن شاء أشهد ، وإن شاء لم يشهد ، ألم تسمع إلى قوله : « فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤدّ الذي أؤتمن أمانته » ؟

٦٤٠٣ - حدثني المنثني قال ، حدثنا الحجاج بن المنهال قال ، حدثنا الربيع ابن صبيح قال : قلت للحسن : رأيت قول الله عز وجل : « وأشهدوا إذا تبايعتم » ؟ قال : إن أشهدت عليه فهو ثقة للذي لك ، وإن لم تُشهد عليه فلا بأس .

٦٤٠٤ - حدثني المنثني قال ، حدثنا سويد قال ، أخبرنا ابن المبارك ، عن الربيع بن صبيح قال : قلت للحسن : يا أبا سعيد ، قول الله عز وجل : « وأشهدوا إذا تبايعتم » ، أبيع الرجل وأنا أعلم أنه لا ينقذني شهرين ولا ثلاثة ، ^(٢) أترى

(١) في المطبوعة : « . . . البائع المبيع . . . » ، والصواب من المخطوطة .

(٢) في المطبوعة : « ينقذ في شهرين » . . . ، وأثبت ما في المخطوطة .

بأساً أن لا أشهد عليه ؟ قال : إن أشهدت فهو ثقة للذي لك ، وإن لم تشهد فلا بأس . (١)

٦٤٠٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا الحجاج قال ، حدثنا يزيد بن زريع ، عن داود ، عن الشعبي : « وأشهدوا إذا تبايعتم » ، قال : إن شأؤوا أشهدوا ، وإن شأؤوا لم يشهدوا . ٨٩/٣

وقال آخرون : « الإشهاد على ذلك واجب » .

• ذكر من قال ذلك :

٦٤٠٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن جوير ، عن الضحاك : « إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها » ، ولكن أشهدوا عليها إذا تبايعتم . أمر الله ، ما كان يبدأ بيد أن يشهدوا عليه ، صغيراً كان أو كبيراً .

٦٤٠٧ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن الضحاك قال : ما كان من بيع حاضر فإن شاء أشهد ، وإن شاء لم يشهد . وما كان من بيع إلى أجل ، فأمر الله أن يكتب ويشهد عليه . وذلك في المقام .

قال أبو جعفر : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب : أن الإشهاد على كل مبيع ومُشترى ، حق واجب وفرض لازم ، لما قد بيننا : من أن كل أمر لله ، وفرض ،

(١) الأثران : ٦٤٠٣ ، ٦٤٠٤ - « الربيع بن صبيح السعدي » . روى عن الحسن ، وحيد الطويل ومجاهد بن جبر ، وغيرهم . وروى عنه الثوري ، وابن المبارك ، وابن مهدي ، ووكيع وغيرهم . قال حرملة عن الشافعي : « كان الربيع بن صبيح غزاه - وإذا مدح الرجل بغير صناعته ، فقد وهص ، أي دق عنقه » . وقال أحمد : « رجل صالح لا بأس به » . وقال ابن معين وابن سعد والنسائي : « ضعيف الحديث » . وقال ابن حبان : « كان من عباد أهل البصرة وزهادهم ، وكان يشبه بيته بالليل بيت النحل من كثرة التهجد ، إلا أن الحديث لم يكن من صناعته ، فكان يهيم فيها يروى كثيراً ، حتى وقع في حديثه المناكير من حيث لا يشعر . لا يعجبني الاحتجاج به إذا انفرد » . مترجم في التهذيب .

إلا ما قامت حُجته من الوجه الذي يجب التسليم له بأنه ندب وإرشاد. (١)

وقد دللنا على وهني قول من قال : (٢) ذلك منسوخ بقوله : « فليؤدّ الذي
أؤتمن أمانته » ، فيما مضى فأغنى عن إعادته . (٣)

القول في تأويل قوله ﴿ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك .

فقال بعضهم : ذلك نهي من الله الكاتب الكتاب بين أهل الحقوق والشهيد
أن يضارّ أهله ، (٤) فيكتب هذا ما لم يُملّه المملّى ، ويشهد هذا بما لم يستشهِده
المستشهِد . (٥)

• ذكر من قال ذلك :

٦٤٠٨ - حدثني الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه في قوله : « ولا يضارّ كاتب ولا شهيد » ،
« ولا يضار كاتب » فيكتب ما لم يملّ عليه = ، « ولا شهيد » فيشهد بما لم يُستشهد .
٦٤٠٩ - حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ، حدثنا ابن علية ، عن يونس
قال : كان الحسن يقول : « لا يضارّ كاتب » فيزيد شيئاً أو يحرف = « ولا
شهيد » ، قال : لا يكتم الشهادة ، ولا يشهد إلا بحق .

(١) انظر ما سلف قريباً ص : ٥٣ .

(٢) في المخطوطة : « على وهاء قول من قال » ، وقد سلف ما قلته في قول الفقهاء « الوهاء » بمعنى
« الوهي » ، وهو الضعف الشديد في ٤ : ١٨ / ثم ص : ١٥٥ تعليق : ١ / ثم ص : ٣٦١ ، تعليق ٣ ، فراجع .

(٣) انظر ما سلف قريباً ص : ٥٣ - ٥٥ .

(٤) في المطبوعة : « نهي من الله لكاتب الكتاب » ، وأثبت ما في المخطوطة . وقوله : « الكاتب
الكتاب . . . والشهيد » منصوب بالمصدر « نهي » ، و « الكاتب » منصوب باسم الفاعل « الكاتب » .

(٥) في المخطوطة والمطبوعة : « بما لم يستشهِده الشهيد » ، وهو محال وخطأ ، وإنما « الشهيد
الشاهد » وهو لا يعني إلا « المستشهد » ، فكذلك أثبتنا .

٦٤١٠ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قال : اتى الله شاهداً في شهادته ، لا ينقص منها حقاً ولا يزيد فيها باطلاً .
 اتى الله كاتب في كتابه ، فلا يد عن منه حقاً ولا يزيدن فيه باطلاً .^(١)

٦٤١١ - حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن قتادة : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، قال : « لا يضار كاتب » فيكتب ما لم يملل = « ولا شهيد » ، فيشهد بما لم يستشهد .

٦٤١٢ - حدثني المثني قال ، حدثنا سويد قال ، أخبرنا ابن المبارك ، عن معمر ، عن قتادة نحوه .

٦٤١٣ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد في قوله : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، قال : « لا يضار كاتب » فيكتب غير الذي أملى عليه . قال : والكتاب يومئذ قليل ، ولا يدرون أى شيء يكتب ، فيضار فيكتب غير الذي أملى عليه ، فيبطل حقهم . قال : والشهيد يضار فيحوّل شهادته ، فيبطل حقهم .

• • •

قال أبو جعفر : فأصل الكلمة على تأويل من ذكرنا من هؤلاء : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، ثم أدغمت « الراء » في « الراء » ، لأنهما من جنس ، وحركت إلى الفتح وموضعها جزم ، لأن الفتح أخف الحركات .^(٢)

• • •

وقال آخرون ممن تأول هذه الكلمة هذا التأويل : معنى ذلك : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » بالامتناع عن دعاهما إلى أداء ما عندهما من العلم أو الشهادة .

(١) الأثر : ٦٤١٠ - في المطبوعة : « قال حدثنا يزيد عن قتادة » ، وفي المخطوطة : « قال حدثنا يزيد ، قال حدثنا يزيد ، عن قتادة » ، وهو إسناد دائر في الطبري كما أثبتته ، أقر به رقم : ٦٣٩٣ ، هذا وقد سلف هذا الأثر مختصراً برقم : ٦٣٣٨ .

(٢) انظر ما سلف ٥ : ٤٦ - ٥٣ ، في « تفسار » وقراءاتها ، وفي قوله : « لأن الفتح أخف الحركات » ٥ : ٥٢ ، تعليق : ١ ، ثم هذا فيما سلف قريبا ص : ٦٥ : ٢ .

• ذكر من قال ذلك :

٦٤١٤ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا ابن جريج ، عن عطاء في قوله : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، يقول : أن يؤديا ما قبسَهما .

٦٤١٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : قلت لعطاء . « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ؟ قال : « لا يضار » ، أن يؤديا ما عندهما من العلم .^(١)

٦٤١٦ - حدثني المنثى قال ، حدثنا إسحق قال ، أخبرنا ابن المبارك ، عن سفیان ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مقسم ، عن ابن عباس قال : « لا يضار » كاتب ولا شهيد » ، قال : أن يدعوها ، فيقولان : إن لنا حاجة .^(٢)

٦٤١٧ - حدثني المنثى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الرزاق ، عن ابن جريج ، عن عطاء ومجاهد : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، قالوا : واجب على الكاتب أن يكتب = « ولا شهيد » ، قالوا : إذا كان قد شهد ، اقبله .^(٣)

٩٠/٣

• • •

وقال آخرون : بل معنى ذلك : « ولا يضارّ المستكثب والمستشهيد الكاتب والشهيد » . وتأويل الكلمة على مذهبه : ولا يضارّ ، على وجه ما لم يسم فاعله .
• ذكر من قال ذلك :

٦٤١٨ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق ، عن ابن عيينة ، عن عمرو ، عن عكرمة قال : كان عمر يقرأ : « ولا يضارّ كاتب ولا شهيد » .

(١) في المطبوعة : « لا يضار أن يؤديا » وهو خطأ ، وفاسد المعنى ، وأثبت ما في المخطوطة .
(٢) في المطبوعة : « فيقولان » ، والصواب من المخطوطة .
(٣) قوله : « اقبله » ، هكذا في المخطوطة والمطبوعة ، وأنا في شك منها ، وضبطها على أقرب المعاني إلى الصواب . ولكنني أخشى أن يكون في الكلمة تحريف لم أظف على وجهه .

٦٤١٩ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد قال ، سمعت الضحاك قال : كان ابن مسعود يقرأ : ﴿ وَلَا يُضَارَرُونَ ﴾ .

٦٤٢٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال أخبرني عبد الله بن كثير ، عن مجاهد أنه كان يقرأ : « وَلَا يُضَارَرُونَ » كاتب ولا شهيد ، وأنه كان يقول في تأويلها : ينطلق الذي له الحق فيدعو كاتبه وشاهدَه إلى أن يشهد ، ولعله أن يكون في شغل أو حاجة ، ليؤتمه إن ترك ذلك حينئذ لشغله وحاجته = وقال مجاهد : لا يقيم عن شغله وحاجته ، فيجد في نفسه أو يجرح .

٦٤٢١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس قال : « وَلَا يُضَارَرُونَ » ، والضَّرار أن يقول الرجل للرجل وهو عنه غني : إن الله قد أمرك أن لا تأبى إذا دعيت ! فيضارُه بذلك ، وهو مكتف بغيره . فنهاه الله عز وجل عن ذلك وقال : « وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسَوْقٌ بِكُمْ » .

٦٤٢٢ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : « وَلَا يُضَارَرُونَ » ، كاتب ولا شهيد ، يقول : إنه يكون للكاتب والشاهد حاجة ليس منها بد ؛ فيقول : خلوا سبيله .

٦٤٢٣ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه ، عن يونس ، عن عكرمة في قوله : « وَلَا يُضَارَرُونَ » ، قال : يكون به العلة أو يكون مشغولا ، يقول : فلا يضاره .

٦٤٢٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد أنه كان يقول : « وَلَا يُضَارَرُونَ » ، يقول : لا يأت الرجل فيقول : انطلق فاكتب لي ، واشهد لي ! فيقول : إن لي حاجة فالتمس غيري ! فيقول : اتق الله ، فإنك قد أمرت أن تكتب لي ! فهذه المضارة ، ويقول : دعه والتمس غيره ، والشاهد بتلك المنزلة .

٦٤٢٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن جويبر ، عن الضحاك في قوله : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، يقول : يدعو الرجل الكاتب أو الشهيد ، فيقولُ الكاتبُ أو الشاهد : إن لنا حاجة ! فيقولُ الذي يدعوها : إن الله عز وجل أمر كما أن تجيبا في الكتابة والشهادة ! يقول الله عز وجل : لا يضارهما .

٦٤٢٦ - حدثت عن الحسن قال ، سمعت أبا معاذ قال ، حدثنا عبيد بن سليمان قال ، سمعت الضحاك في قوله : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، هو الرجل يدعو الكاتب أو الشاهدَ وهما على حاجة مهمة ، فيقولان : إننا على حاجة مهمة فاطلب غيرنا ! فيقول : والله لقد أمر كما أن تجيبا ! ^(١) فأمره أن يطلب غيرهما ولا يضارهما ، = يعنى : لا يشغلها عن حاجتهما المهمة وهو يجد غيرهما .

٦٤٢٧ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي قوله : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، يقول : ليس ينبغي أن تعترض رجلاً له حاجة فتضاره فتقول له : اكتب لى ! فلا تتركه حتى يكتب لك وتفوته حاجته = ^(٢) ولا شاهداً من شهودك وهو مشغول فتقول : اذهب فاشهد لى ! تحبسه عن حاجته وأنت تجد غيره .

٦٤٢٨ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، قال : لما نزلت هذه الآية : « ولا ياب كاتبٌ أن يكتب كما علمه الله » ، كان أحدهم يجيء إلى الكاتب فيقول : اكتب لى ! فيقول : إني مشغول = أو : لى حاجة ، فانطلق إلى غيرى ! فيلزمه ويقول : إنك

(١) في المطبوعة : « الله أمر كما أن تجيبا » ، والصواب من المخطوطة .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة : « حتى يكتب له » ، والسياق يقتضى « لك » . وقوله بعد « ولا شاهداً

من شهودك . . . » معطوف على قوله قبل : « أن تعترض رجلاً . . . » .

قد أمرت أن تكتب لي ! فلا يدعه ويضارّه بذلك وهو يجد غيره . ويأتى الرجل فيقول : انطلق معي فاشهد لي ! فيقول : انطلق إلى غيري فإني مشغول = أو : لي حاجة ! ^(١) فيلزمه ويقول : قد أمرت أن تتبعني ! فيضارّه بذلك وهو يجد غيره ، فأنزل الله عز وجل : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » .

٩١/٣

٦٤٢٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا سويد قال ، أخبرنا ابن المبارك ، عن معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، يقول : إن لي حاجة فدعني ! فيقول : اكتب لي = « ولا شهيد » ، كذلك .

* * *

قال أبو جعفر : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : معنى ذلك : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، بمعنى : ولا يضارهما من استكتب هذا أو استشهد هذا ، بأن يأتي على هذا إلا أن يكتب له وهو مشغول بأمر نفسه ، ويأتي على هذا إلا أن يجيبه إلى الشهادة وهو غير فارغ ^(٢) على ما قاله قائلو ذلك من القول الذي ذكرنا قبل .

وإنما قلنا هذا القول أولى بالصواب من غيره ، لأن الخطاب من الله عز وجل في هذه الآية من مُبتدئها إلى انقضائها على وجه : « افعلوا = أو : لا تفعلوا » ، وإنما هو خطاب لأهل الحقوق والمكتوب بينهم الكتاب ، والمشهود لهم أو عليهم بالذي تداينوه بينهم من الديون . فأما ما كان من أمر أو نهى فيها لغيرهم ، فإنما هو على وجه الأمر والنهي للغائب غير المخاطب ، كقوله : « وليكتب بينكم كاتب » ، وكقوله : « ولا يأتى الشهداء إذا ما دعوا » ، وما أشبه ذلك . فالوجه = إذ كان المأمورون فيها مخاطبين بقوله : « وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم » = [بأن يكون

(١) في المطبوعة : « ويأتى الرجل فيقول : انطلق معي . فيقول : اذهب إلى غيري فإني مشغول » وكان في المخطوطة : « ويأتى الرجل فيقول : انطلق معي إلى غيري فإني مشغول » ، وهو فاسد ، وآثرت تصحيحه على وجه غير الوجه الذي كان في المطبوعة ، ليكون أوضح وأقرب إلى معنى الشهادة .

(٢) في المطبوعة : « أن يجيب » وأثبت ما في المخطوطة .

الأمر مردوداً على المستكتب والمستشهد [، أشبه منه بأن يكون مردوداً على الكاتب والشهيد . (١) ومع ذلك ، فإن الكاتب والشهيد لو كانا هما المهيئين عن الضرر لقليل : (٢) وإن يفعلوا فإنه فسوقٌ بهما . لأنهما اثنان ، وأنهما غير مخاطبين بقوله : « ولا يضار » ، بل النهى بقوله : « ولا يضار » ، نهى للغائب غير المخاطب . فتوجيه الكلام إلى ما كان نظيراً لما في سياق الآية ، أولى من توجيهه إلى ما كان مُنعداً عنه .

• • •

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فَسُوقٌ بِكُمْ ﴾

قال أبو جعفر : بمعنى بذلك جل ثناؤه : وإن تضاروا الكاتب أو الشاهد ، وما نُهيتم عنه من ذلك = « فإنه فسوق بكم » ، يعني : إثم بكم ومعصية . (٣)

• • •

واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك .

فقال بعضهم بنحو الذي قلنا .

• ذكر من قال ذلك :

٦٤٣٠ — حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن

جوير ، عن الضحاك : « وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم » ، يقول : إن تفعلوا غير الذي أمركم به ، فإنه فسوق بكم .

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « فالواجب إذ كان المأمورون مخاطبين بقوله : وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم ، أشبه منه بأن يكون مردوداً على الكاتب والشهيد » ، وهو كلام مختلف أشد الاختلال ، وهو في المطبوعة أشد اختلالاً إذ جعل « إذ كان المأمورون » — « إذا كان . . . » ، وقد وضعت بين القوسين ما هو أشبه بسياق المعنى ، وكأنه الصواب إن شاء الله .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة : « ومع ذلك إن الكاتب والشهيد » والصواب ما أثبت .

(٣) انظر تفسير « الفسوق » فيما سلف ١ : ٤٠٩ ، ٤١٠ / ثم ٢ : ١١٨ ، ١١٩ ، ٣٩٩

ثم ٤ : ١٣٥ - ١٤٠ .

٦٤٣١ - حدثني المنثي قال ، حدثنا عبد الله قال ، حدثنا معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس : « وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم » ، والفسوقُ المعصية .

٦٤٣٢ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم » ، الفسوق العصيان .

وقال آخرون : معنى ذلك : وإن يضارَ كاتبٌ فيكتبَ غير الذي أملى المملى ، ويضارَ شهيدٌ فيحوّلَ شهادته ويغيرَها = « فإنه فسوق بكم » ، يعنى : فإنه كذب .

• ذكر من قال ذلك :

٦٤٣٣ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد : « وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم » ، الفسوق الكذب . قال : هذا فسوق ، لأنه كذب الكاتبُ فحوّلَ كتابه فكذب ، وكذب الشاهدُ فحوّلَ شهادته . فأخبرهم الله أنه كذبٌ .

قال أبو جعفر : وقد دللنا فيما مضى على أن المعنى بقوله : « ولا يضار كاتب ولا شهيد » ، إنما معناه : لا يضارهما المستكتب والمستشهد ، بما فيه الكفاية . (١)

فقوله : « وإن تفعلوا » إنما هو إخبارٌ من يضارهما بحكمه فيهما ، وأن من يضارهما فقد عصى ربه وأثم به ، (٢) وركب ما لا يحل له ، وخرج عن طاعة ربه في ذلك .

(١) انظر ما سلف قريباً في تفسير الآية .

(٢) قوله : « أثم به » . قد سلف في ٤ : ٥٣٠ تعليق ٣ ما نصه : « أثم بربه » غير منقولة ، كأنها « بربه » ولكني لم أجِد في كتب اللغة « أثم بربه » وإن كنت أخشى أن تكون صواباً له وجه لم أتصفه « وغيرتها هناك » أثم بريائه ، فقد جاء هذا النص هنا محققاً ما خشيت ، فصح أن الصواب هناك « أثم بربه » ، فقيده هناك ، وفي كتب اللغة . ومعنى : « أثم بربه » : أى : قدم الإثم إلى ربه بمعصيته ، فالباء فيه للغاية ، كما في قوله تعالى ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجْتَنِي مِنَ السُّجُنِ ﴾ وكما قال كثير :

القول في تأويل قوله ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (٢٨٢)

قال أبو جعفر: يعنى بقوله جل ثناؤه: « واتقوا الله »، وخافوا الله، أيها المتدائنون في الكتاب والشهود، أن تضاروهم، وفي غير ذلك من حدود الله أن تُضيعوه = ويعنى بقوله: « ويُعلِّمكم الله »، ويبين لكم الواجب لكم وعليكم، فاعملوا به = « والله بكل شيء عليم »، يعنى: [بكل شيء] من أعمالكم وغيرها، (١) يحصيها عليكم، ليجازيكم بها.

• • •

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٤٣٤ - حدثني المنثى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن جوير ، عن الضحاك قوله : « ويعلمكم الله » ، قال : هذا تعليم علمكموه ، فخذوا به .

• • •

أَسِيْبِي بِنَاءٌ أَوْ أَحْسِنِي ، لَا مَلُومَةٌ لَدَيْنَا ، وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ

فهذه هي الحجة الناهضة في صواب التعبير الذي جاء في كلام الطبري ، والحمد لله رب العالمين على حسن توفيقه إيانا إلى الصواب .

(١) هذه الزيادة بين القوسين لا بد منها ، وليست في المخطوطة ولا المطبوعة .

القول في تأويل قوله ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة في قراءة ذلك .

فقرأته القراءة في الأمصار جميعاً ﴿ كَاتِبًا ﴾ ، بمعنى : ولم تجدوا من يكتب لكم كتاب الدين الذي تداينتموه إلى أجل مسمى ، « فرهان مقبوضة » .

وقرأ جماعة من المتقدمين : ﴿ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا ﴾ ، بمعنى : ولم يكن لكم إلى اكتاب كتاب الدين سبيل ، إما بتعذر الدواة والصحيفة ، وإما بتعذر الكاتب وإن وجدتم الدواة والصحيفة .

والقراءة التي لا يجوز غيرها عندنا هي قراءة الأمصار « ولم تجدوا كاتباً » ، بمعنى : من يكتب . لأن ذلك كذلك في مصاحف المسلمين .

[قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : (١) « وإن كنتم ، أيها المتداينون ، في سفر بحيث لا تجدون كاتباً يكتب لكم ، ولم يكن لكم إلى اكتاب كتاب الدين الذي تداينتموه إلى أجل مسمى بينكم الذي أمرتكم باكتابه والإشهاد عليه سبيل » ، فارتبنا بديونكم التي تداينتموها إلى الأجل المسمى رهوناً تقبضونها ممن تداينونه كذلك ، ليكون ثقةً لكم بأموالكم .

• ذكر من قال ما قلنا في ذلك :

٦٤٣٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن جوير ، عن الضحاك قوله : « وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة » ، فن كان على سفر فبايع بيعاً إلى أجل فلم يجد كاتباً ، فرخص له

(١) هذه الزيادة بين القوسين لا بد منها ، حتى يستقيم الكلام .

في الرهان المقبوضة ، وليس له إن وجد كاتباً أن يرهن .

٦٤٣٦ — حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله : « وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً » ، يقول : كاتباً يكتب لكم = « فرهان مقبوضة » .

٦٤٣٧ — حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن الضحاك قال : ما كان من بيع إلى أجل ، فأمر الله عز وجل أن يكتب ويشهد عليه ، وذلك في المقام . فإن كان قوم على سفر تبايعوا إلى أجل فلم يجدوا [كاتباً] ، فرهان مقبوضة . (١)

• • •

• ذكر قول من تأول ذلك على القراءة التي حكيناها :

٦٤٣٨ — حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا يزيد بن أبي زياد ، عن مقسم ، عن ابن عباس : « فإن لم تجدوا كاتباً » ، يعني بالكتاب ، الكاتب والصحيفة والدواة والقلم .

٦٤٣٩ — حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه قال ، أخبرنا ابن جريج قال ، أخبرني أبي ، عن ابن عباس أنه قرأ : « فإن لم تجدوا كاتباً » ، قال : ربما وجد الرجل الصحيفة ولم يجد كاتباً .

٦٤٤٠ — حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه قال ، حدثنا ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : كان يقرأها : « فإن لم تجدوا كاتباً » ، ويقول : ربما وجد الكاتب ولم توجد الصحيفة أو المداد ، ونحو هذا من القول .

٦٤٤١ — حدثني المثني قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً » ، يقول : مداداً — يقرأها كذلك — يقول : فإن لم تجدوا مداداً ، فعند ذلك تكون الرهن المقبوضة = « فرهن مقبوضة » ، قال : لا يكون الرهن إلا في السفر .

(١) الزيادة بين القوسين ، أخشى أن تكون سقطت من الناسخ .

٦٤٤٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا الحجاج قال ، حدثنا حماد بن زيد ،
عن شعيب بن الحبحاب قال : إن أبا العالية كان يقرؤها ، : « فإن لم تجلسوا كتاباً » ،
قال أبو العالية : تُوجد الدواةُ ولا توجد الصحيفة .

قال أبو جعفر : واختلف القراءة في قراءة قوله : « فرهان مقبوضة » .
فقرأ ذلك عامة قراءة الحجاز والعراق : ﴿ فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ ، بمعنى جماع
« رَهْنٌ » كما « الكباش » جماع « كبش » ، و « البغال » جماع « بَغل » و « النعال »
جماع « نعل » .

وقرأ ذلك جماعة آخرون : ﴿ فَرُهْنٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ على معنى جمع : « رِهَانٌ » ، « ورُهْنٌ »
جمع الجمع . وقد وجهه بعضهم إلى أنها جمع « رَهْنٌ » : ، مثل « سَقْفٌ وَسُقْفٌ » .

وقرأه آخرون ﴿ فَرُهْنٌ ﴾ مخففة الهاء على معنى جماع « رَهْنٌ » ، كما تجمع
« السَّقْفُ سُقْفًا » . قالوا : ولا نعلم اسماً على « فَعْلٌ » يجمع على « فُعْلٌ وفُعْلٌ »
إلا « الرُهْنُ والرُهْنُ » . و « السَّقْفُ والسُقْفُ » .

قال أبو جعفر : والذي هو أولى بالصواب في ذلك قراءة من قرأه : « فرهان
مقبوضة » . لأن ذلك الجمعُ المعروفُ لما كان من اسم على « فَعْلٌ » ، كما يقال :
« حَبْلٌ وحبالٌ » و « كَعَبٌ وكعابٌ » ، ونحو ذلك من الأسماء . فأما جمع « الفَعْلُ »
على « الفُعْلُ أو الفُعْلُ » فشاذاً قليل ، إنما جاء في أحرف يسيرة وقيل : « سَقْفٌ
وسُقْفٌ وسُقْفٌ » و « قَلْبٌ وقُلْبٌ وقُلْبٌ » من : « قلب النخل » . (١) و « جَدٌّ
وجُدٌّ » ، للجد الذي هو بمعنى الحظ . (٢) وأما ما جاء من جمع « فَعْلٌ » على « فُعْلٌ »

٩٣/٣

(١) هذا كله غريب لم يرد في كتب اللغة .

(٢) وهذا أيضاً غريب لم أجده في كتب اللغة ، وإنما قالوا في جمعه « أجداد وأجد وجدود » .
وكان في المطبوعة « جد وجد » بالحاء ، و « الخط » ، وهو خطأ ، وفي المخطوطة غير منقوط .

ف« تَطُّ ، وَتُطُّ » ، و« وَرَدُّ وَوُرْدٌ » و« سَخُودٌ وَوُخُودٌ » .

وإنما دعا الذى قرأ ذلك : « فَرُهْنٌ » مقبوضة « إلى قراءته فيما أظن كذلك ، مع شذوذه فى جمع « فَعْمَلٌ » ، أنه وجد « الرَّهَانُ » مستعملة فى رِهَانِ الخيل ، فأحبَّ صرف ذلك عن اللفظ الملتبس برهان الخيل ، الذى هو بغير معنى « الرهان » الذى هو جمع « رَهْنٌ » ، ووجد « الرَّهْنُ » مقولاً فى جمع « رَهْنٌ » ، كما قال قَعْنَبُ :
بَأْتَتْ سَعَادُ وَأَمْسَى دُونَهَا عَدْنُ وَغَلِقَتْ عِنْدَهَا مِنْ قَلْبِكَ الرَّهْنُ^(١)

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي
أَوْثَمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : فإن كان المدين أميناً عند رب المال والدَّيْنِ فلم يرتبهن منه فى سفره رَهْنًا بدينه لأمانته عنده على ماله وثقته ، = « فليتق الله » ، المدين = « رَبَّهُ » ، يقول : فليخف الله ربه فى الذى عليه من دين صاحبه أن يجحده ، أو يَلْطُ دونه ،^(٢) أو يحاول الذهاب به ، فيتعرض من عقوبة الله لما لا قبل له ،^(٣) به وليؤدِّ دينه الذى ائتمنه عليه ، إليه .

• • •

وقد ذكرنا قول من قال : « هذا الحكم من الله عز وجل ناسخ الأحكام التى

(١) مختارات ابن السجري ١ : ٦ ، ولباب الآداب ٤٠٢ - ٤٠٤ ، اللسان (رهن) ، وروايته هناك « من قبلك » ، وهى أجود فيما أرى . غلق الرهن غلقاً (بفتح الحين) وغلوقاً : إذا لم تجد ما تخلص به الرهن وتفككه فى الوقت المشروط ، فعندئذ يملك المرتبهن الرهن الذى عنده . كان هذا على رسم الجاهلية ، فأبطله الإسلام . يقول : فارتقتك بعد العهد والمواثيق والهجات التى أعطيتها ، فذهبت بذلك كله ، كما يذهب بالرهان من كانت تحت يده .

(٢) يقال : « لظ الغريم بالحق دون الباطل » : دافع ومنع الحق . و« لظ حقه ، ولظ عليه »

جحده ومنعه .

(٣) فى المطبوعة والمخطوطة : « ما لا قبل » بحذف اللام ، وما أثبت هو أقرب إلى الجودة .

في الآية قبلها : من أمر الله عز وجل بالشهود والكتّاب . وقد دللنا على أولى ذلك بالصواب من القول فيه ، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الموضع .^(١) وقد :-

٦٤٤٣ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جويبر ، عن الضحاك في قوله : « فإن أمين بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته » ، إنما يعنى بذلك : في السفر ، فأما الحضرة فلا ، وهو واجد كاتباً ، فليس له أن يرتهن ولا يأمن بعضهم بعضاً .

• • •

قال أبو جعفر : وهذا الذي قاله الضحاك = من أنه ليس لرب الدين ائتمانُ المدين وهو واجد إلى الكاتب والكتّاب والإشهاد عليه سبيلاً ، وإن كانا في سفر = ، فكما قال ، لما قد دللنا على صحته فيما مضى قبل .

وأما ما قاله = من أن الأمر في الرهن أيضاً كذلك ، مثل الائتمان : في أنه ليس لرب الحق الارتهان بماله إذا وجد إلى الكاتب والشهيد سبيلاً ، في حضرة أو سفر = فإنه قول لا معنى له ، لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : - ٦٤٤٤ - أنه اشترى طعاماً نساءً ، ورهن به درعاً له .^(٢)

• • •

فجائز للرجل أن يرهن بما عليه ، ويرتهن بماله من حق ، في السفر والحضر - لصحة الخبر بما ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن معلوماً أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن - حين رهن من ذكرنا - غير واجد كاتباً ولا شهيداً ، لأنه لم يكن متعديراً عليه بمدينته في وقت من الأوقات الكاتب والشاهد ، غير أنهما إذا تبايعا برهن ، فالواجب عليهما = إذا وجدنا سبيلاً إلى كاتب وشهيد ، أو كان البيع

(١) انظر ما سلف آنفاً : ص ٥٣ - ٥٥

(٢) الأثر : ٦٤٤٤ - ذكره الطبري بغير إسناد . وقد رواه البخاري في صحيحه (الفتح ٥ : ١٠٠ - ١٠٢) وسلم في صحيحه ١١ : ٣٩ ، ٤٠ من طرق ، عن عائشة أم المؤمنين . وسنن البيهقي ٦ : ٣٦ . يقال نساءت عنه دينه نساء : (بالمد وفتح النون) : أخرته . و « بعته بنسيئة » ، أي : بأخرة .

أو الدين إلى أجل مسمى (١) = أن يكتبنا ذلك ويشهد آ على المال والرهن . وإنما يجوز ترك الكتاب والإشهاد في ذلك ، حيث لا يكون لهما إلى ذلك سبيل .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا

فَإِنَّهُ آثَمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ (٢٨٣)

قال أبو جعفر : وهذا خطاب من الله عز وجل للشهود الذين أمر المستدين ورب المال بإشهادهم ، فقال لهم : « ولا ياب الشهاداء إذا ما دعوا » - ولا تكتموا ، أيها الشهود ، بعد ما شهدتم شهادتكم عند الحكام ، كما شهدتم على ما شهدتم عليه ، ولكن أجبوا من شهدتم له إذا دعاكم لإقامة شهادتكم على خصمه على حقه عند الحاكم الذي يأخذ له بحقه .

ثم أخبر الشاهد جل ثناؤه ما عليه في كتمان شهادته ، وإبائه من أدائها والقيام بها عند حاجة المستشهد إلى قيامه بها عند حاكم أو ذي سلطان ، فقال : « ومن يكتمها » . يعني : « ومن يكتم شهادته = فإنه آثم قلبه » ، يقول : فاجر قلبه ، مكتسب بكتمانه إياها معصية الله ، (٢) كما : -

٦٤٤٥ - حدثني المثنى قال ، أخبرنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

٩٤/٣ عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه » ، فلا يحل لأحد أن يكتم شهادة هي عنده ، وإن كانت على نفسه والوالدين ، ومن يكتمها فقد ركب إثماً عظيماً .

٦٤٤٦ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي

(١) في المطبوعة : « وكان البيع . . . » وأثبت ما في المخطوطة .

(٢) انظر تفسير « الإثم » فيما سلف من فهارس اللغة .

قوله : « ومن يكتمها فإنه آثم قلبه » ، يقول : فاجر قلبه .

٦٤٤٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو صالح قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس قال : أكبر الكبائر الإشراك بالله ، لأن الله يقول : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ ﴾ [سورة المائدة : ٧٢] ، وشهادة الزور ، وكتمان الشهادة ، لأن الله عز وجل يقول : « ومن يكتمها فإنه آثم قلبه » .

• • •

وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقول : « على الشاهد أن يشهد حيثما استشهد ، ويخبر بها حيث استُخبر » .

٦٤٤٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا سويد قال ، أخبرنا ابن المبارك ، عن محمد بن مسلم قال ، أخبرنا عمرو بن دينار ، عن ابن عباس قال : إذا كانت عندك شهادة فسألك عنها فأخبره بها ، ولا تقل : « أخبِر بها عند الأمير » ، أخبره بها ، لعله يراجع أو يرعوى .

• • •

وأما قوله : « والله بما تعملون عليم » ، فإنه يعني : « بما تعملون » في شهادتكم من إقامتها والقيام بها ، أو كتانكم إياها عند حاجة من استشهدكم إليها ، وبغير ذلك من سرائر أعمالكم وعلايتها = « عليم » ، يحصيه عليكم ، ليجزيكم بذلك كله جزاءكم ، إما خيراً وإما شراً على قدر استحقاقكم .

• • •

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « ومن يشرك بالله » ، وليست هذه قراءتها ، أخطأ الناسخ وسها .

القول في تأويل قوله ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحْسَبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ (١)

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بقوله : «لله ما في السموات وما في الأرض» ، لله ملك كل ما في السموات وما في الأرض من صغير وكبير ، وإليه تدبير جميعه ، ويده صرفه وتقليبه ، لا يخفى عليه منه شيء ، لأنه مدبره ومالكة ومصرفه .

وإنما عني بذلك جل ثناؤه كتمان الشهود الشهادة ، يقول : لا تكتموا الشهادة أيها الشهود ، ومن يكتمها يفجر قلبه ، ولن يخفى على كتمان ذلك ، لأنني بكل شيء عليم ، ويدي صرف كل شيء في السموات والأرض ومياكه ، أعلم خفي ذلك وجليته ، (٢) فاتقوا عقابي إياكم على كتمانكم الشهادة = وعيداً من الله بذلك من كتمها ، وتخويفاً منه له به .

ثم أخبرهم عما هو فاعل بهم في آخرتهم وبمن كان من نظرهم ممن انطوى كشحاً على معصية فأضمرها ، أو أظهر موبقة فأبداها من نفسه — من المحاسبة عليها فقال : «وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه» ، يقول : وإن تظهروا فيما عندكم من الشهادة على حق رب المال الجحود والإنكار ، أو تخفوا ذلك فتضمره في أنفسكم ، وغير ذلك من سبيء أعمالكم = يحاسبكم به الله ، يعني

(١) لم تثبت المخطوطة ولا المطبوعة قوله تعالى : « فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » في هذا الموضع ولا في غيره إلى القول في تفسير تمام الآية ، وأثبتها في مكانها .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة : « أعلمه خفي . . . » ، والسياق يقتضي ما أثبت . وفي المخطوطة : « وجليله » ، ولا بأس بها ، ولكن ما في المطبوعة أمثل بالسياق .

بذلك : يحتسب به عليكم من أعمالكم ،^(١) فجازٍ من شاء منكم من المسيئين بسوء عمله ،^(٢) وغافر لمن شاء منكم من المسيئين .^(٣)

• • •

ثم اختلف أهل التأويل فيما عني بقوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » .

فقال بعضهم بما قلنا : من أنه عني به الشهود في كتابهم الشهادة ، وأنه لاحق بهم كل من كان من نظرائهم ممن أضمر معصية أو أبداها .
• ذكر من قال ذلك :

٦٤٤٩ - حدثني أبو زائدة زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ، حدثنا ابن فضيل ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد ، عن ابن عباس في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، يقول : يعنى في الشهادة .^(٤)

٦٤٥٠ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا أبو أحمد قال ، حدثنا سفيان ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مقسم ، عن ابن عباس في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » ، قال : في الشهادة .

٦٤٥١ - حدثنا محمد بن المثنى قال ، حدثنا عبد الأعلى قال : سئل داود عن قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، فحدثنا عن

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « يحسب به عليه من أعماله » بالضمير المفرد ، والسياق يقتضى الجمع كما أثبت . ويقال : « احتسبت عليه بالمال » ، أى : عدته عليه وحاسبه به . و « احتسب » من « الحساب » مثل « اعتد » من « العد » .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة : « فيجازى من شاء . . . » والسياق يقتضى ما أثبت .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « وغافر منكم لمن شاء . . . » ، وهو تقديم من عجلة النسخ ، والصواب ما أثبت .

(٤) الأثر : ٦٤٤٩ - « ابن فضيل » ، هو محمد بن فضيل ، وقد سلف مراراً . وكان في المخطوطة والمطبوعة « أبو نفيل » وليس في الرواة من يقال له « أبو نفيل » يروى عن يزيد بن أبي زياد ، والذي يروى عنه هو ابن فضيل .

عكرمة قال : هي الشهادة إذا كتمتها .

٦٤٥٢ - حدثنا ابن المنني قال ، حدثنا محمد بن جعفر قال ، حدثنا شعبة ، عن عمرو وأبي سعيد : أنه سمع عكرمة يقول في هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » ، قال : في الشهادة .

٦٤٥٣ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا أبو أحمد قال ، حدثنا سفيان ، عن السدي ، عن الشعبي في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » ، قال : في الشهادة .

٦٤٥٤ - حدثنا يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا يزيد بن أبي زياد ، عن مقسم ، عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية ، « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، قال : نزلت في كتمان الشهادة وإقامتها .

٦٤٥٥ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن عكرمة في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، يعني : كتمان الشهادة وإقامتها على وجهها .

• • •

وقال آخرون : « بل نزلت هذه الآية إعلاماً من الله تبارك وتعالى عباده أنه مؤاخذهم بما كسبته أيديهم وحدثتهم به أنفسهم مما لم يعملوه » .
ثم اختلف متأولوا ذلك كذلك .

فقال بعضهم : « ثم نسخ الله ذلك بقوله : ﴿ لا يُكَاْفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ [سورة البقرة : ٢٨٦] »
• ذكر من قال ذلك :

٦٤٥٦ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا إسحق بن سليمان ، عن مصعب بن

ثابت ، عن العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : لما نزلت :
 « لله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به
 الله » ، اشتد ذلك على القوم ، فقالوا : يا رسول الله ، إنا لمؤاخذون بما نحدث به
 أنفسنا ! هلكننا ! فأنزل الله عز وجل : ﴿ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ الآية
 إلى قوله : ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ ، قال أبي : قال أبو هريرة :
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله : نعم = ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا
 كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ إلى آخر الآية = قال أبي : قال أبو هريرة :
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل : نعم . (١)

٦٤٥٧ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا وكيع = وحدثنا سفيان بن وكيع

(١) الحديث : ٦٤٥٦ - إسحاق بن سليمان الرازي العبدى : ثقة ثبت فى الحديث ، متعبد كبير ،
 من خيار المسلمين . أخرجه له الجماعة .

مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير : تكلم فيه الأئمة ، فضعمه أحمد ، وابن معين ، وغيرهم .
 وأثنى عليه الزهري . وقال أبو حاتم : « صدوق كثير الغلط ، ليس بالقوى ، ويروى عنه إسحاق بن سليمان » ،
 ولكن ترجمه البخارى فى الكبير ٣٥٣/١/٤ ، فلم يذكر فيه جرحاً . والظاهر أن من ضعمه فإنما ذهب
 إلى كثرة غلطه ، كما فعل أبو حاتم . وأياً ما كان ، فهو لم ينفرد بهذا الحديث ، كما سيأتى فى التنخريج .
 والحديث سيأتى بعضه : ٦٥٣٨ ، بهذا الإسناد .

ورواه أحمد فى المسند : ٩٣٣٣ (٢ : ٤١٢ حلبى) ، عن عفان ، عن عبد الرحمن بن إبراهيم
 القاسم المدنى ، عن العلاء بن عبد الرحمن ، به ، مطولاً عما هنا .

وعبد الرحمن بن إبراهيم - هذا - ثقة ، وثقه ابن معين وغيره . مترجم فى التعجيل ، وابن أبي حاتم
 . ٢١١/٢/٢ .

ورواه مسلم - مطولاً أيضاً - ١ : ٤٦ - ٤٧ ، وابن حبان فى صحيحه : ١٣٩ (١ : ٢٢٥ -
 ٢٢٦ - من مخطوطة الإحسان) - كلاهما من طريق يزيد بن زريع ، عن روح بن القاسم ، عن العلاء ، به ،
 ونقله ابن كثير ٢ : ٧٩ - ٨٠ ، عن رواية المسند .

وأشار إليه الحافظ فى الفتح ٨ : ١٥٤ ، من رواية مسلم .

وذكره السيوطى ١ : ٣٧٤ ، وزاد نسبه لأبي داود فى فائمه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم . ولم
 ينسبه لصحيح ابن حبان .

قال حدثنا أبي = قال ، حدثنا سفيان ، عن آدم بن سليمان مولى خالد بن خالد ، قال ، سمعت سعيد بن جبير يحدث ، عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » ، دخل قلوبهم منها شيء لم يدخلها من شيء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سمعنا وأطعنا وسلمنا . قال : فألقى الله عز وجل الإيمان في قلوبهم ، قال : فأنزل الله عز وجل : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾ = قال أبو كريب : فقرأ ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ = قال فقال : قد فعلت = ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ = قال : قد فعلت = ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ﴾ = قال : قال : قد فعلت = ﴿ وَاعْفُ عَنَّا وَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ = قال : قد فعلت. (١)

(١) الحديث : ٦٤٥٧ - سفيان بن وكيع يرويه عن أبيه . وأبو يرويه عن سفيان ، وهو الثوري ، ووقع في المطبوعة هنا حذف قوله « قال : حدثنا أبي » . وهو خطأ . وسيأتي الإسناد على الصواب : ٦٥٣٧ ، حيث روى الطبري بعضه مختصراً . بهذا الإسناد .

آدم بن سليمان القرشي ، مولى خالد بن خالد بن عقبة بن أبي معيط : ثقة ، وهو والد يحيى بن آدم صاحب كتاب الخراج .

والحديث رواه أحمد في المستد : ٢٠٧٠ ، عن وكيع ، بهذا الإسناد .

وكذلك رواه مسلم ١ : ٤٧ ، عن أبي بكر بن أبي شيبة ، وأبي كريب ، وإسحاق بن إبراهيم - وهو ابن راهويه - : ثلاثهم عن وكيع ، به .

وفي التهذيب ، في ترجمة آدم بن سليمان ، أن مسلماً أخرج له هذا الحديث الواحد متابعاً ، وليس كذلك ، بل هو أصل لا متابع ، إذ لم يروه مسلم من طريق غيره .

ورواه الحاكم في المستدرک ٢ : ٢٨٦ ، من طريق ابن راهويه ، عن وكيع . وقال : « هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه » . وواقفه الذهبي .

وذكره ابن كثير ٢ : ٨١ ، عن رواية المستد . ثم أشار إلى رواية مسلم .

وأشار إليه الخافظ في الفتح ٨ : ١٥٤ ، من رواية مسلم .

وذكره السيوطي ١ : ٣٧٤ ، وزاد نسبه للترمذي ، والنسائي ، وابن المنذر ، والبيهقي في الأسماء والصفات .

وسيأتي بعض معناه : ٦٤٦٤ ، عن سعيد بن جبير ، مرسل غير متصل . فيستفاد وصله من من هذه الرواية .

٦٤٥٨ - حدثني أبو الرداد المصري عبد الله بن عبد السلام قال ، حدثنا أبو زرعة وهب الله بن راشد ، عن حيوة بن شريح قال ، سمعت يزيد بن أبي حبيب يقول : قال ابن شهاب ، حدثني سعيد ابن مرجانة قال : جئتُ عبد الله بن عمر فتلا هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » . ثم قال ابن عمر : لئن آخذنا بهذه الآية ، لنهلكن ! ثم بكى ابن عمر حتى سألت دُموعه . قال ، ثم جئتُ عبد الله بن العباس فقلت : يا أبا عباس ، إني جئت ابن عمر فتلا هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » الآية ، ثم قال : لئن وآخذنا بهذه الآية لنهلكن ! ثم بكى حتى سألت دُموعه ! فقال ابن عباس : يغفر الله لعبد الله بن عمر ! لقد فرّق أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم منها كما فرّق ابن عمر منها ، فأنزل الله ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ ، فنسخ الله الوسوسة ، وأثبت القول والفعل .^(١)

٦٤٥٩ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، أخبرني يونس بن يزيد ، عن ابن شهاب ، عن سعيد ابن مرجانة يحدث : أنه بينا هو جالس سمع عبد الله بن عمر تلا هذه الآية ، « الله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » الآية ، فقال : والله لئن آخذنا الله بهذا لنهلكن ! ثم بكى ابن عمر حتى سمع نسيجه ، فقال ابن مرجانة : فقممت حتى أتيت ابن عباس

(١) الحديث : ٦٤٥٨ - أبو الرداد المصري ، عبد الله بن عبد السلام - شيخ الطبري : ثقة . ترجمه ابن أبي حاتم ١٠٧/٢/٢ ، وقال : « سمعنا منه بمصر ، وهو صدوق » . أبو زرعة وهب الله بن راشد : هذه أول مرة يثبت فيها اسمه في المطبوعة على الصواب ، فقد مضى في : ٢٣٧٧ ، ٢٨٩١ ، ٥٣٨٦ - وكان فيها كلها محرفاً في المطبوعة . وترجمنا له في الوطن . سعيد ابن مرجانة : هو سعيد بن عبد الله ، مولى قريش . ومرجانة - بفتح الميم وسكون الراء : أمه . قال الحافظ في التهذيب : « فعل هذا فيكتب : ابن مرجانة - بالألف » . وهو تابعي ثقة . ثبت سماعه من أبي هريرة ، خلافاً لمن زعم غير ذلك ، كما بينا في المسند : ٧٥٨٣ . والحديث سيأتي عقبه : ٦٤٥٩ ، من وجه آخر عن ابن شهاب . وفذكر تخريجه هناك .

فذكرت له ما تلا ابن عمر ، وما فعل حين تلاها ، فقال عبد الله بن عباس :
 يغفر الله لأبي عبد الرحمن ! لعمرى لقد وجد المسلمون منها حين أنزلت مثل ما وجد
 ٩٦/٣ عبد الله بن عمر ، فأنزل الله بعدها ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إلى آخر
 السورة. قال ابن عباس : فكانت هذه الوسوسة مما لا طاقة للمسلمين بها ، وصار الأمر إلى
 أن قضى الله عز وجل أن للنفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت في القول والفعل . (١)
 ٦٤٦٠ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر
 قال ، سمعت الزهري يقول في قوله : «وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه» ، قال :
 قرأها ابن عمر فبكى وقال : إنا لمؤاخذون بما نحدث به أنفسنا ! فبكى حتى سمع
 نشيجه ، فقام رجل من عنده فأتى ابن عباس فذكر ذلك له ، فقال : رَحِمَ اللهُ
 ابن عمر ! لقد وجد المسلمون نحوه مما وجد ، حتى نزلت ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا
 إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ﴾ . (٢)

٦٤٦١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الرزاق ، عن
 جعفر بن سليمان ، عن حميد الأعرج ، عن مجاهد قال : كنت عند ابن عمر
 عمر فقال : «وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه» الآية ، فبكى . فدخلت على ابن
 عباس فذكرت له ذلك ، فضحك ابن عباس فقال : يرحم الله ابن عمر !

(١) الحديث : ٦٤٥٩ - هو الحديث السابق ، بنحوه .

وقد ذكره ابن كثير ٢ : ٨١ - ٨٢ ، عن هذا الموضع من الطبري .

وذكره الحافظ في الفتح ٨ : ١٥٤ ، مختصراً ، عن هذا الموضع أيضاً . قال : «أخرج الطبري ،
 بإسناد صحيح عن الزهري . . .» - إلخ .

وذكره السيوطي ١ : ٣٧٤ ، ونسبه لعبد بن حميد ، وأبي داود في ناسخه ، وابن جرير ، والطبراني ،
 والبيهقي في الشعب .

وانظر الأحاديث الآتية : ٦٤٦٠ - ٦٤٦٤ .

(٢) الحديث : ٦٤٦٠ - هذا حديث مرسل ، لم يسمعه الزهري . من ابن عمر ، ولا من ابن
 عباس . وهو مختصر من الحديثين قبله ، ومن الحديث : ٦٤٦٢ . فقد سمع الزهري القصة من سعيد ابن
 مرجانة ، ومن سالم بن عبد الله بن عمر .

أَوْ مَا يَدْرِي فِيمَ أَنْزَلْتَ؟ إِنْ هَذِهِ الْآيَةُ حِينَ أَنْزَلْتَ غَمَّتْ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَمًّا شَدِيدًا وَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَكْنَا! فَقَالَ لَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قُولُوا: «سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا»، فَنَسَخْتَهَا: ﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَعَلَيْهَا مَا أَكْتَسَبْتَ﴾ فَتَجُوزُ لَهُمْ مِنْ حَدِيثِ النَّفْسِ، وَأَخِذُوا بِالْأَعْمَالِ (١).

٦٤٦٢ - حَدَّثَنِي الْمُثَنَّى قَالَ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَرُونَ، عَنْ سَفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ: أَنَّ أَبَاهُ قَرَأَ: «وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ»، فَدَمَعَتْ عَيْنُهُ، فَبَلَغَ صَبِيغَةَ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! لَقَدْ صَنَعَ كَمَا صَنَعَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَنْزَلَتْ، فَنَسَخَتْهَا الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (٢).

- (١) الحديث : ٦٤٦١ - جعفر بن سليمان : هو الضبي . وقد مضى توثيقه في : ٢٩٠٥ .
حميد الأعرج : هو حميد بن قيس المكي ، قارى أهل مكة . مضى توثيقه في : ٣٣٥٢ .
والحديث رواه أحمد في المستد : ٣٠٧١ ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن حميد الأعرج ، به .
فظهر من رواية الطبري هذه : أن عبد الرزاق سمعه من شيخين ، من معمر ، ومن جعفر بن سليمان -
كلاهما حدثه به عن حميد الأعرج .
وقد ذكره ابن كثير ٢ : ٨١ ، عن رواية أحمد في المستد . وكذلك ذكره الحافظ في الفتح ٨ : ١٥٤ ،
عن رواية أحمد .
وذكره السيوطي ١ : ٣٧٤ ، وزاد نسبه لعبد الرزاق ، وابن المنذر .
وهو في معنى الأحاديث السابقة : ٦٤٥٨ - ٦٤٦٠ .
وقوله : «كنت عند ابن عمر فقال : (وإن تبدوا ما في أنفسكم) . . .» - هكذا في المخطوطة والمطبوعة .
ولعل صوابه : «فقرأ» ، بدل «فقال» . وهو الثابت في رواية المستد ومن نقل عنه .
وقوله في آخر الحديث : «فتجوز لهم من حديث النفس» - هكذا في المخطوطة والمطبوعة أيضاً .
ولعل صوابه «عن حديث النفس» ، كرواية المستد .
(٢) الحديث : ٦٤٦٢ - سفیان بن حسین الواسطي : مضى الكلام في روايته عن الزهري ،

٦٤٦٣ - حدثنا محمد بن بشار قال ، حدثنا أبو أحمد قال ، حدثنا سفيان ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير قال : نسخت هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » - ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ .^(١)

٦٤٦٤ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا أبو أحمد قال : حدثنا سفيان ، عن آدم بن سليمان ، عن سعيد بن جبير قال : لما نزلت هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » ، قالوا : أنؤاخذ بما حدثنا به أنفسنا ، ولم تعمل به جوارحنا ؟ قال : فنزلت هذه الآية : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ ، قال : ويقول : قد فعلت . قال : فأعطيت هذه الأمة خواتيم « سورة البقرة » ، لم تعطها الأمم قبلها .^(٢)

وأن فيها تخاليف ، في ٣٤٧١ . ولكن يظهر لي الآن أن في هذا غلواً من ابن حبان . فإن البخاري ترجم له في الكبير ٩٠/٢/٢ ، وأشار إلى رواية عن الزهري ، فلم يذكر فيها قدحاً ، ثم إن الأئمة صححوا هذا الحديث من روايته عن الزهري ، كما سيجي .

فالحديث رواه أبو جعفر بن النحاس في الناسخ والمنسوخ ، ص : ٨٦ . والحاكم في المستدرک ٢ : ٢٨٧ - كلاهما من طريق يزيد بن هرون ، عن سفيان بن حسين ، بهذا الإسناد . وقال الحاكم : « هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه » . ووافقه الذهبي .

ثم قد ذكره ابن كثير ٢ : ٨٢ ، عن هذا الموضع - بعد الروايات السابقة ، ثم قال : « فهذه طرق صحيحة عن ابن عباس » .

وقد رجحت توثيق سفيان بن حسين - وفي روايته عن الزهري - فيما كتبت تعليقاً على تهذيب السنن للمنذرى ، ج ٣ ص : ٤٠٢ . فأنتسبته حين كتبت ما مضى في : ٣٤٧١ .

والحديث ذكره أيضاً السيوطي ١ : ٣٧٤ ، وزاد نسبه لابن أبي شيبة .

(١) الحديث : ٦٤٦٣ - أبو أحمد : هو الزبيرى ، محمد بن عبد الله بن الزبير الأسدى .

وهو يروى عن سفيان الثوري . ويروى عنه محمد بن بشار .

وهذا الحديث مرسل ، لأنه حكاية من سعيد بن جبير عن إخبار بنسخ الآية .

وقد سبقت رواية لسعيد بن جبير عن ابن عباس : ٦٤٥٧ ، لعلها تشير إلى هذا المعنى .

(٢) الحديث : ٦٤٦٤ - وهذا حديث مرسل أيضاً ، من رواية سعيد بن جبير ، ولكنه

بعض معنى الحديث السابق : ٦٤٥٧ ، الذي رواه سعيد عن ابن عباس متصلاً .

وسائق بعضه : ٦٥٣٩ ، بهذا الإسناد . مع تحريف في اسم الراوى عن سفيان ، كما سنذكر هناك ،

إن شاء الله .

٦٤٦٥ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا جابر بن نوح قال ، حدثنا إسماعيل ، عن عامر : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » ، قال : فنسختها الآية بعدها ، قوله : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ .

٦٤٦٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن مغيرة ، عن الشعبي : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، قال : نسختها الآية التي بعدها : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ = وقوله : « وإن تبدوا » ، قال : يحاسب بما أبدى من سرّ أو أخفى من سر ، فنسختها التي بعدها .

٦٤٦٧ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا سيار ، عن الشعبي قال : لما نزلت هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » ، قال : فكان فيها شدة ، حتى نزلت هذه الآية التي بعدها : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ ، قال : فنسخت ما كان قبلها .

٦٤٦٨ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه ، عن ابن عون قال : ذكروا عند الشعبي : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » حتى بلغ ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ ، قال ، فقال الشعبي : إلى هذا صار ، رجعت إلى آخر الآية .

٦٤٦٩ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن الضحاك في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » ، قال قال ابن مسعود : كانت المحاسبة قبل أن تنزل : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ ، فلما نزلت نسخت الآية التي كانت قبلها .

٩٧/٣

٦٤٧٠ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ يقول ، حدثنا عبيد

قال ، سمعت الضحاك يذكر ، عن ابن مسعود نحوه .

٦٤٧١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن بيان ، عن الشعبي قال :
نسخت « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ .
٦٤٧٢ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن موسى بن عبيدة ،
عن محمد بن كعب = وسفيان ، عن جابر ، عن مجاهد = وعن إبراهيم بن مهاجر ، عن
مجاهد قالوا : نسخت هذه الآية ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ ، « وإن تبدوا
ما في أنفسكم أو تخفوه » ، الآية .

٦٤٧٣ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبو ، عن إسرائيل ، عن جابر ، عن
عكرمة وعامر بمثله .

٦٤٧٤ - حدثنا المثنى قال ، حدثنا الحجاج قال : حدثنا حماد ، عن حميد ، عن
الحسن في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه » إلى آخر الآية ، قال : محتها :
﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ .^(١)

٦٤٧٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : أنه
قال : نسخت هذه الآية = يعنى قوله : ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ = الآية
التي كانت قبلها : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » .

٦٤٧٦ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ،
عن قتادة في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، قال :
نسختها قوله : ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ .

٦٤٧٧ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، حدثني ابن زيد قال :
لما نزلت هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » إلى آخر

(١) الأثر : ٦٤٧٤ - « حماد » هو حماد بن سلمة ، و « حميد » هو حميد الطويل . وكان في
في المطبوعة والمخطوطة « حماد بن حميد » ، وليس في رواية الأثر من يعرف بهذا الاسم ، وحجاج بن
المنهال يروى عن حماد بن سلمة ، وحامد يروى عن خاله حميد الطويل ، وحميد الطويل يروى عن الحسن .

الآية ، اشتدَّت على المسلمين وشقَّت مشقةً شديدة ، فقالوا : يا رسول الله ، لو وقع في أنفسنا شيء علم نعمل به وآخذنا الله به ؟ قال : فلعلكم تقولون كما قال بنو إسرائيل : « سمعنا وعصينا » ! قالوا : بل سمعنا وأطعنا يا رسول الله ! قال : فترل القرآن يفرجها عنهم : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله » إلى قوله : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ ، قال : فصيرره إلى الأعمال ، وترك ما يقع في القلوب .

٦٤٧٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا الحجاج قال ، حدثنا هشيم ، عن سيار أبي الحكم ، عن الشعبي ، عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، قال : نسخت هذه الآية التي بعدها : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ .

٦٤٧٩ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، قال : يوم نزلت هذه الآية كانوا يؤخذون بما وُسوست به أنفسهم وما عملوا ، فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : إن عمل أحدنا وإن لم يعمل أحدنا به ؟ والله ما نملك الوسوسة !! فنسخها الله بهذه الآية التي بعد بقوله : (١) ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ الآية ، فكان حديث النفس مما لم تطبقوا . (٢)

٦٤٨٠ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة : أن عائشة أم المؤمنين رضی الله عنها قالت : نسختها قوله : ﴿ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ .

• • •

(١) في المطبوعة : « التي بعدها بقوله » ، وأثبت ما في المخطوطة .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة : « مما لم تطبقوا ، الآية » أخر الناسخ « الآية » ، فرددتها إلى مكانها قبل .

وقال آخرون = ممن قال معنى ذلك : «الإعلام من الله عز وجل عبادة أنه مؤاخذهم بما كسبته أيديهم وعملته جوارحهم ، وبما حدثتهم به أنفسهم مما لم يعملوه» (١) : «هذه الآية محكمة غير منسوخة ، والله عز وجل محاسب خلقه على ما عملوا من عمل وعلى ما لم يعملوه مما أصرّوه في أنفسهم ونووه وأرادوه ، فيغفره للمؤمنين ، ويؤاخذ به أهل الكفر والنفاق .»

• ذكر من قال ذلك :

٦٤٨١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية ، عن عليّ ، عن ابن عباس قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، فلإنها لم تنسخ ، ولكن الله عز وجل إذا جمع الخلائق يوم القيامة ، يقول الله عز وجل : « إني أخبركم بما أخفيتم في أنفسكم مما لم تطع عليه ملائكتي » . فأما المؤمنون فيخبرهم ويغفر لهم ما حدثوا به أنفسهم ، وهو قوله : « يحاسبكم به الله » ، يقول : يخبركم . وأما أهل الشك والريب فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب ، (٢) وهو قوله : ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ (سورة البقرة : ٢٢٥) ، من الشك والنفاق .

٩٨/٣

٦٤٨٢ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، فذلك سير عمالكم وعلايتهم ، يحاسبكم به الله ، فليس من عبد

(١) انظر ما سلف ص : ١٠٣ وما بعدها .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة بعد قوله : « من التكذيب » ما نصه : « وهو قوله : فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » . وهي زيادة بلا شك من الناسخ . فإذا تكن منه ، فكانها قبل ذلك بعد قوله « يحاسبكم به الله » وقبل قوله : « وأما أهل الشك والريب . . . » ، ولكني آثرت إسقاطها ، لأن السيوطي خرجها في الدر المنثور ١ : ٣٧٥ بغير ذكر هذه الزيادة في الموضوعين .

مؤمن يُسرّ في نفسه خيراً ليعمل به ، فإن عمل به كُتبت له به عشرُ حسنات ، وإن هو لم يُقدّر له أن يعمل به كُتبت له به حسنة ، من أجل أنه مؤمن ، والله يَرْضَى سرّ المؤمنين وعلائيتهم . وإن كان سُوءاً حدّث به نفسه ، اطلع الله عليه وأخبره به يوم تُبلى السرائر ، وإن هو لم يعمل به لم يؤاخذ به الله به حتى يعمل به . فإن هو عمل به تجاوز الله عنه ، كما قال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ [سورة الأحقاف : ١٦] .

٦٤٨٣ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن الضحاك في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، الآية ، قال : قال ابن عباس : إن الله يقول يوم القيامة : « إن كُتبتُ لم يكتبوا من أعمالكم إلا ما ظهر منها ، فأما ما أسررتم في أنفسكم فأنا أحاسبكم به اليوم ، فأغفر لمن شئت وأعذب من شئت » .

٦٤٨٤ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا علي بن عاصم قال ، أخبرنا بيان ، عن بشر ، عن قيس بن أبي حازم قال : إذا كان يوم القيامة قال الله عز وجل يُسمع الخلائق : « إنما كان كُتبتُ يكتبون عليكم ما ظهر منكم ، فأما ما أسررتم فلم يكونوا يكتبونه ولا يعملونه ، أنا الله أعلم بذلك كله منكم ، فأغفر لمن شئت ، وأعذب من شئت » .

٦٤٨٥ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد قال ، سمعت الضحاك يقول في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، كان ابن عباس يقول : إذا دعى الناس للحساب أخبرهم الله بما كانوا يسرون في أنفسهم مما لم يعملوه فيقول : « إنه كان لا يعزب عنى شيء ، وإنى مخبركم بما كنتم تسرون من السوء ، ولم تكن حفظتكم عليكم مطّلعين عليه » ، فهذه المحاسبة .

٦٤٨٦ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنا أبو تميلة ، عن عبيد بن سليمان ، عن الضحاک ، عن ابن عباس نحوه .

٦٤٨٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، قال : هي محكمة ، لم ينسخها شيء يقول : « يحاسبكم به الله » ، يقول : يعرفه الله يوم القيامة : « إنك أخفيت في صدرك كذ وكذا ! لا يؤاخذة .

٦٤٨٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن عمرو بن عبيد ، عن الحسن قال : هي محكمة لم تنسخ .

٦٤٨٩ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن علي ، قال ، حدثنا ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، قال : من الشك واليقين .

٦٤٩٠ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله الله عز وجل : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، يقول : في الشك واليقين .^(١)

٦٤٩١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

• • •

قال أبو جعفر : فتأويل هذه الآية على قول ابن عباس الذي رواه علي بن أبي طلحة :^(٢) « وإن تبدوا ما في أنفسكم من شيء من الأعمال فتظهره بأبدانكم وجوارحكم ، أو تخفوه فتسروه في أنفسكم فلم يطلع عليه أحد من خلقي ، أحاسبكم به ، فأغفر كل ذلك لأهل الإيمان ، وأعدب أهل الشرك والنفاق في ديني .

(١) في المطبوعة : « في اليقين والشك » ، قدم وأخر ، وأثبت ما في المخطوطة .

(٢) هو رقم : ٦٤٨١ .

وأما على الرواية التي رواها عنه الضحاك من رواية عبيد بن سليمان عنه ، (١) وعلى ما قاله الربيع بن أنس ، (٢) فإن تأويلها : إن تظهروا ما في أنفسكم فتعملوه من المعاصي ، أو تضمروا إرادته في أنفسكم فتخفوه ، يُعلمكم به الله يوم القيامة ، فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء .

وأما قول مجاهد ، (٣) فشبيهه "معناه بمعنى قول ابن عباس الذي رواه على بن أبي طلحة .

وقال آخرون = ممن قال : « هذه الآية محكمة ، وهي غير منسوخة » ، ووافقوا الذين قالوا : « معنى ذلك : أن الله عز وجل أعلم عباده ما هو فاعل بهم فيما أبدوا وأخفوا من أعمالهم » = معناها : إن الله محاسبٌ جميع خلقه بجميع ما أبدوا من سيئ أعمالهم وجميع ما أسروه ، ومعاقبهم عليه . غير أن عقوبته إياهم على ما أخفوه مما لم يعملوه ، ما يحدث لهم في الدنيا من المصائب والأمور التي يحزنون عليها ويألمون منها .

٩٩/٣

• ذكر من قال ذلك :

٦٤٩٢ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، حدثنا يزيد قال ، أخبرنا جويبر ، عن الضحاك في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ، الآية ، قال : كانت عائشة رضى الله عنها تقول : من همّ بسئته فلم يعملها ، أرسل الله عليه من الهم والحزن مثل الذي همّ به من السئته فلم يعملها ، فكانت كفارته .
٦٤٩٣ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد قال ،

(١) هي رقم : ٦٤٨٦ .

(٢) هو رقم : ٦٤٨٧ .

(٣) هو رقم : ٦٤٨٩ وما بعده .

سمعت الضحاك يقول في قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو نخفوه بحاسبكم به الله » ، قال : كانت عائشة تقول : كل عبد يهتّم بمعصية أو يحدث بها نفسه ، حاسبه الله بها في الدنيا ، يخافُ ويحزن ويهتّم .

٦٤٩٤ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني أبو تميلة ، عن عبيد ، عن الضحاك قال : قالت عائشة في ذلك : كل عبد يهتّم بسوء ومعصية وحادث نفسه به ، حاسبه الله في الدنيا ، يخاف ويحزن ويشتدّ همّه ، لا يناله من ذلك شيء ، كما همّ بالسوء ولم يعمل منه شيئاً .

٦٤٩٥ - حدثنا الربيع قال ، حدثنا أسد بن موسى قال ، حدثنا حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن أمية أنها سألت عائشة عن هذه الآية : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله » ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [سورة النساء : ١٢٣] فقالت : ما سألتني عنها أحدٌ منذُ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا عائشة ، هذه متابعة الله العبد بما يصيبه من الحمى والنكبة والشوكة ، حتى البضاعة يضعها في كمّه فيفقدّها ، فيفزع لها فيجدّها في ضببته ، حتى إن المؤمن ليخرج من ذنوبه كما يخرج التبر الأحمَر من الكبر . (١)

• • •

(١) الحديث : ٦٤٩٥ - علي بن زيد : هو ابن جدعان .

أمية : هي بنت عبد الله ، وهي تابعة لم ترو عن عائشة غير هذا الحديث . وعلي بن زيد ، هو ابن زوجها . وقد مضى البيان عن ترجمتها في : ٤٨٩٧ .

ووقع في المطبوعة هنا : « عن أمه » . وهو خطأ . ووقع مثل ذلك في بعض نسخ الترمذى . ولو صحّت هذه النسخ لم يكن بذلك بأس ، إذ لا يبعد أن يسميها ربيها « أمه » .

والحديث رواه الطيالسي : ١٥٨٤ ، عن حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن « أمية بنت عبد الله » .

ورواه أحمد في المسند ٦ : ٢١٨ (حلبى) ، عن بهز ، عن حماد - وهو ابن سلمة ، وفيه : « عن أمية » .

ورواه الترمذى ٤ : ٧٨ - ٧٩ ، من طريق روح بن عباد ، عن حماد بن سلمة ، به . وفيه : « عن أمية » . قال الترمذى : « هذا حديث حسن غريب من حديث عائشة ، لا نعرفه إلا من حديث حماد ابن سلمة » .

قال أبو جعفر : وأولى الأقوال التي ذكرناها بتأويل الآية قول من قال : «إنها محكمة ، وليست بمنسوخة» . وذلك أن النسخ لا يكون في حكم إلا بنفيه بآخر ، هو له ناف من كل وجوهه .^(١) وليس في قوله جل وعز : «لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت» ، نفي الحكم الذي أعلم عباده بقوله : «أو تخفوه يحاسبكم به الله» . لأن المحاسبة ليست بموجبة عقوبة ولا مؤاخذة بما حوسب عليه العبد من ذنوبه .

وقد أخبر الله عز وجل عن المحرمين أنهم حين تعرض عليهم كتب أعمالهم يوم القيامة يقولون : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً

ورواه ابن أبي حاتم - فيما نقله عنه ابن كثير ٢ : ٨٥ - من طريق سليمان بن حرب ، عن حماد ابن سلمة . وفيه «عن أبيه» بدل «عن أمية» ؛ وهو تحريف مطبعي . وقال ابن كثير : «عل بن زيد بن جدعان : ضعيف يغرب في رواياته . وهو يروي هذا الحديث عن امرأة أبيه : أم محمد أمية بنت عبد الله عن عائشة . وليس لها عنها في الكتب سواء» . أقول : وعل بن زيد ليس بضعيف ، كما قلنا في : ٤٨٩٧ ، وكما رجحنا في شرح المسند : ٧٨٣ .

وذكره السيوطي ١ : ٣٧٥ ، وزاد نسبه لابن المنذر ، والبيهقي في الشعب . قوله «هذه متابعة الله العبد» - يعني ما يصيب الإنسان مما يؤله ، يتابعه الله به ليكفر عنه من سيئاته . وهذا هو الثابت في الطبري والمسند . والذي في الطيالسي والترمذي والدر المنثور : «معاتبه الله» ومعناه قريب من هذا . وفي ابن كثير : «مبايعة» . وهو تحريف . النكبة - يفتح النون : أن يتكبه الحجر إذا أصاب ظفره أو إصبعه . ومنه قيل لما يصيب الإنسان : نكبة .

البضاعة : اليسير من المال تبعثه في التجارة ، ثم سميت السلعة : بضاعة . الضبن - بكسر فسكون : ما بين الإبط والكشح . التبر : فئات الذهب والفضة قبل أن يصاغ ، فإذا صبغ فهو ذهب أو فضة . الكير - بكسر الكاف ، كبير الحداد : وهو زق أو جلد غليظ ذو حافات ، ينفخ النار حتى تتوهج .

(١) في المطبوعة : «إلا ينفيه» ، بالياء في أوله ، وهو في المخطوطة غير منقوط . وفيها معاً «بآخر له ناف» ، والصواب زيادة «هو» كما أثبت . وبذلك يستقيم الكلام . وانظر ما قال في «النسخ» فيما سلف ص : ٥٤ ، والتعليق : ١ .

إِلَّا أَحْصَاهَا ﴿ [سورة الكهف : ٤٩] . فأخبر أن كتبهم محصية عليهم صغائر أعمالهم وكبائرها ، فلم تكن الكتب - وإن أحصت صغائر الذنوب وكبائرها - بموجب إحصاؤها على أهل الإيمان بالله ورسوله ، وأهل الطاعة له ، أن يكونوا بكل ما أحصته الكتب من الذنوب معاقبين . لأن الله عز وجل وَعَدَهُم الْعَفْوَ عَنِ الصَّغَائِرِ ، باجتناهم الكبائر فقال في تنزيله : ﴿ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلِكُمْ مَدْخَلَ كَرِيمًا ﴾ [سورة النساء : ٣١] . فذلك محاسبة الله عباده المؤمنين بما هو محاسبهم به من الأمور التي أخفها أنفسهم ، غير موجب لهم منه عقوبة ، ^(١) بل محاسبته إياهم - إن شاء الله - عليها ، ليعرفهم تفضله عليهم بعفوه لهم عنها ، كما بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي : -

٦٤٩٦ - حدثني به أحمد بن المقدم قال ، حدثنا المعتمر بن سليمان قال ، سمعت أبي ، عن قتادة ، عن صفوان بن محرز ، عن ابن عمر ، عن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : يُدْتَقَى اللهُ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَنَفَهُ ، فيقرره بسيناته يقول : هل تعرف ؟ فيقول : نعم ! فيقول : سترتها في الدنيا وأغفرها اليوم ! ثم يظهر له حسناته فيقول : ﴿ هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهٗ ﴾ [سورة الحاقة : ١٩] أو كما قال = وأما الكافر فإنه يُنادى به على رؤوس الأشهاد . ^(٢)

٦٤٩٧ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا ابن أبي عدي ، عن سعيد ، وهشام = وحدثني يعقوب قال ، حدثنا ابن عليه قال ، أخبرنا هشام = قالا جميعاً في حديثهما

(١) في المطبوعة : « فدل أن محاسبة الله . . . » ، وأثبت ما في المخطوطة . وفي المطبوعة والمخطوطة بعد : « غير موجبة لهم منه عقوبة » ، والسياق يقتضي : « غير موجب . . . » كما أثبتنا .
(٢) الحديث : ٦٤٩٦ - صفوان بن محرز المازني : تابعي ثقة جليل ، له فضل وورع . والحديث مختصر من الذي بعده . وستذكر تخريجه فيه ، إن شاء الله .

عن قتادة ، عن صفوان بن محرز قال : بينما نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف ، إذ عرض له رجل فقال : يا ابن عمر ، أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى ؟ فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه ، فيقرره بذنوبه فيقول : « هل تعرف كذا » ؟ فيقول : « رب اغفر » - مرتين - حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ قال : « فإني قد سترتها عليك في الدنيا ، وأنا أغفرها لك اليوم » . قال : فيعطى صحيفة حسنته - أو : كتابه - بيمينه ، وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الأشهاد : ﴿ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى رَبِّهِمْ آلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ .^(١)
[سورة هود : ١٨]

• • •

(١) الحديث : ٦٤٩٧ - سعيد : هو ابن أبي عروبة ، الثقة المأمون الحافظ . وهشام : هو ابن أبي عبد الله الدستوائي .

ووقع في المطبوعة : « حدثنا ابن أبي عدى ، وسعيد ، وهشام » ، وهو تحريف .

وصوابه : « عن سعيد » ، لأن ابن أبي عدى - وهو محمد بن إبراهيم - إنما يروى عن ابن أبي عروبة وعن هشام الدستوائي . فهو ليس من طبقتهما . ثم هو لم يدرك أن يروى عن قتادة . وكذلك ابن بشار - وهو محمد بن بشار . شيخ الطبري - إنما يروى عن ابن أبي عدى وطبقته ، لم يدرك أن يروى عن ابن أبي عروبة والدستوائي .

وأيضاً ، فإن قوله في الإسناد - بعد تحويله إلى ابن علي عن هشام - « قالوا جميعاً في حديثهما عن قتادة » ، يرجع ضمير المثني فيه إلى سعيد وهشام ، دون ابن أبي عدى . إذ لو كان معهما لكان القول أن يقول : « قالوا جميعاً » .

ثم قد ثبت أنه « عن سعيد » في نقل ابن كثير هذا الحديث عن هذا الموضع ٢ : ٨٤ ، وإن وقع فيه خطأ مطبعي آخر ، إذ فيه : « عن سعيد بن هشام » بدل « وهشام » . وفيه بعد ابن علي « حدثنا ابن هشام » بزيادة « ابن » زيادة هي غلط غير مستساغ .

ثم الحديث سيأتي في تفسير الطبري ١٢ : ١٤ (بولاق) ، بهذا الإسناد ، على الصواب . ولكنه جعله هناك إسنادين : فصل إسناد ابن علي عن إسناد ابن أبي عدى .

والحديث رواه أحمد في المسند : ٥٤٣٦ ، عن هبز وعفان ، كلاهما عن هام - وهو ابن يحيى - عن قتادة ، بهذا الإسناد .

ورواه أيضاً : ٥٨٢٥ ، عن عبد الوهاب بن عطاء ، عن سعيد ، وهو ابن أبي عروبة ، عن قتادة ، به .

= أن الله يفعل بعبد المؤمن: (١) من تعريفه إياه سيئات أعماله ، حتى يعرفه تفضله عليه بعنوه له عنها . فكذلك فعله تعالى ذكره في محاسبته إياه بما أبداه من نفسه وبما أخفاه من ذلك ، ثم يغفر له كل ذلك بعد تعريفه تفضله وتكرمه عليه ، فيستره عليه . وذلك هو المغفرة التي وعد الله عباده المؤمنين فقال : « فيغفر لمن يشاء » . (٢)

• • •

قال أبو جعفر : فإن قال قائل : فإن قوله : « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » ، ينبي عن أن جميع الخلق غير مؤاخذين إلا بما كسبته أنفسهم من ذنب ، ولا مُثابين إلا بما كسبته من خير ؟
 قيل : إن ذلك كذلك ، وغير مؤاخذ العبد بشيء من ذلك إلا بفعل ما تُسبى عن فعله ، أو ترك ما أمر بفعله .

فإن قال : فإذا كان ذلك كذلك ، فما معنى وعيد الله عز وجل إيانا على ما أخففته أنفسنا بقوله : « ويعذب من يشاء » ، إن كان لها ما كسبت وعليها

ورواه البخارى ٥ : ٧٠ (فتح) ، ومسلم ٢ : ٣٢٩ - كلاهما من طريق هشام الدستوائى ، عن قتادة ، به .

ورواه البخارى أيضاً ٨ : ٢٦٦ - ٢٦٧ ، من طريق سعيد بن أبى عروبة وهشام الدستوائى ، عن قتادة .

ورواه أيضاً ١٠ : ٤٠٦ - ٤٠٧ ، و ١٣ : ٣٩٧ - ٣٩٨ ، من طريق أبى عوانة ، عن قتادة ورواه أبو جعفر بن النحاس ، فى كتاب التاسخ والمنسوخ ، ص : ٨٦ - ٨٧ ، من طريق ابن علية ، عن هشام . وقال : « وإسناده إسناده لا يدخل القلب منه لبس . وهو من أحاديث أهل السنة والجماعة » .

وذكره ابن كثير ٢ : ٨٤ - ٨٥ ، كما قلنا من قبل ، عن هذا الموضع من الطبرى .

وذكره أيضاً ٤ : ٣٥٣ ، عن رواية المسند الأول .

وذكره السيوطى ٣ : ٣٢٥ . وزاد نسبه لابن المبارك ، وابن أبى شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم

وابن مردويه ، والبيهقى فى الأسماء والصفات .

ونسبه التسطواني ٤ : ٢٠٦ ، للنسائى فى التفسير والرقائق ، وابن ماجه فى السنة .

ورقع فى المخطوطة - هنا - « وأما الكفار أو المنافقين » ، وهو خطأ واضح .

(١) سياق هذه الجملة من قبل الخبرين السالفين : « كما بلغنا عن رسول الله صلى عليه وسلم . . .

أن الله يفعل بعبد المؤمن . . . » ، فجملة « أن الله يفعل » ، هى فاعل قوله : « بلغنا » .

(٢) فى المطبوعة : « يغفر لمن يشاء » بغير فاء ، وأثبت نص الآية كما فى المخطوطة .

ما اكتسبت، وما أضمرته قلوبنا وأخفته أنفسنا— من همّ بذنب، أو إرادة لمعصية—
لم تكتسبه جوارحنا؟

قيل له : إن الله جل ثناؤه قد وعد المؤمنين أن يعفو لهم عما هو أعظم مما همّ به
أحدهم من المعاصي فلم يفعله، وهو ما ذكرنا من وعده إياهم العفو عن صفائح
ذنوبهم إذا هم اجتنبوا كبائرهم . وإنما الوعيد من الله عز وجل بقوله : « ويعذب
من يشاء » ، على ما أخفته نفوس الذين كانت أنفسهم تخفى الشك في الله ، والمرية
في وحدانيته ، أو في نبوة نبيه صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله ، أو في
المعاد والبعث — من المنافقين ، ^(١) على نحو ما قال ابن عباس ومجاهد ومن قال بمثل
قولهما ، إن تأويل قوله : « أو تخفوه بحاسبكم به الله » ، على الشك واليقين .

غير أنا نقول إن المتوعد بقوله : « ويعذب من يشاء » ، هو من كان
إخفاء نفسه ما تخفيه الشك والمرية في الله ، ^(٢) وفيما يكون الشك فيه بالله كفراً =
والموعد الغفران بقوله : ^(٣) « فيغفر لمن يشاء » هو الذي إخفاء ما يخفيه ، ^(٤)
الهمة بالتقدم على بعض ما نهاه الله عنه من الأمور التي كان جائزاً ابتداءً تحليله
وإباحته ، فحرّمه على خلقه جل ثناؤه = ^(٥) أو على ترك بعض ما أمر الله بفعله ،
مما كان جائزاً ابتداءً بإباحته تركه ، فأوجب فعله على خلقه . فإن الذي يهمّ بذلك
من المؤمنين — إذا هو لم يصحح همّه بما يهمّ به ، ويحقق ما أخفته نفسه من ذلك

(١) سياق الجملة : « على ما أخفته نفوس الذين كانت أنفسهم تخفى الشك في الله . . . من
المنافقين » ، وما بينهما صفات فاصلة .

(٢) قوله : « الشك والمرية . . . » خبر « كان » .

(٣) قوله : « الموعد » منصوب معطوف على قوله « إن المتوعد . . . » ، وقوله : « الغفران »
منصوب باسم المفعول وهو « الموعد » ، أي الذي وعد الغفران .

(٤) في المطبوعة : « هو الذي أخفى وما يخفيه الهمة بالتقدم . . . » وفي المخطوطة : « هو الذي
إخفا وما يخفيه الهمه » غير منقولة بهذا الرسم : وصواب قراءة المخطوطة هو ما أثبت .

(٥) قوله : « أو على ترك . . . » معطوف على قوله آتياً : « بالتقدم على بعض ما نهاه . . . »

بالتقدم عليه - لم يكن مأخوذاً به ، كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

٦٤٩٨ - « من همّ بحسنة فلم يعملها كُتِبَتْ له حسنةٌ ، ومن همّ بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه » . (١)

• • •

فهذا الذى وصفنا هو الذى يحاسب الله به مؤمنى عباده ، ثم لا يعاقبهم عليه . فأما من كان ما أخفته نفسه شكاً فى الله وارتياباً فى نبوة أنبيائه ، فذلك هو المالك المخلد فى النار الذى أوعده جل ثناؤه العذاب الأليم بقوله : « ويعذب من يشاء » .

• • •

قال أبو جعفر : فتأويل الآية إذاً : « وإن تبدوا ما فى أنفسكم ، أيتها الناس ، فتنظروه = « أو تخفوه » ، فتتطوى عليه نفوسكم = « يحاسبكم به الله » ، فيعرف مؤمنكم تفضله بعفوه عنه ومغفرته له فيغفره له ، ويعذب منافقكم على الشك الذى انطوت عليه نفسه فى وحدانية خالقه ونبوة أنبيائه » . (٢)

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢٨٤)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : والله عز وجل = على العفو عما أخفته نفس هذا المؤمن من الهمة بالخطيئة ، وعلى عقاب هذا الكافر على ما أخفته نفسه من الشك فى توحيد الله عز وجل ونبوة أنبيائه ، وبجازاة كل واحد منهما على ما كان منه ، وعلى غير ذلك من الأمور = قادرٌ .

(١) الأثر : ٦٤٩٨ - لم يذكر الطبرى إسناده ، وأحاديث تجاوز الله عن حديث النفس فى مسلم ٢ : ١٤٦ - ١٥٢ بغير هذا اللفظ ، ثم سائر كتب السنة .
(٢) فى المخطوطة : « فيعرف مؤمنكم . . . ويعذب منافقكم » بالجمع ، والذى فى المطبوعة أصح وأجود .

القول في تأويل قوله ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْ سَكَنَهُ وَكُتِبَ لَهُ وَرُسُلِهِ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : صدق الرسولُ = يعني رسولَ الله صلى
الله عليه وسلم ، فأقرَّ = « بما أنزل إليه » ، يعني : بما أوحى إليه من ربه من الكتاب ،
وما فيه من حلال وحرام ، ووعده وعيده ، وأمر ونهى ، وغير ذلك من سائر ما فيه
من المعاني التي حوَّأها . ١٠١/٣

• • •

وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية عليه قال :
يحقّ له .

٦٤٩٩ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة
قوله : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه » ، ذكر لنا أن نبيَّ الله صلى الله عليه
وسلم لما نزلت هذه الآية قال : ويحقّ له أن يؤمن . (١)

• • •

وقد قيل : إنها نزلت بعد قوله : « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به
الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير » ، لأن المؤمنين
برسول الله من أصحابه شقّ عليهم ما توعدهم الله به من محاسبتهم على ما أخفته
نفوسهم ، فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم : لعلكم تقولون : « سمعنا وعصينا » كما قالت بنو إسرائيل ! فقالوا :

(١) الأثر : ٦٤٩٩ - أخرج الحاكم في المستدرک ٢ : ٢٨٧ من طريق خلاد بن يحيى ،
عن أبي عقيل ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أنس قال : « لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم :
« آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه » قال النبي صلى الله عليه وسلم : وأحق له أن يؤمن . ثم قال الحاكم :
« هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه » واستدرک عليه الذهبي فقال : « منقطع » .

بل نقول : « سمعنا وأطعنا » ! فأُنزل الله لذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم وقول أصحابه : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كلٌ آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله » ، يقول : وصدّق المؤمنون أيضاً مع نبيهم بالله وملائكته وكتبه ورسله ، الآتين . وقد ذكرنا قائل ذلك قبل^(١) .

قال أبو جعفر : واختلفت القراءة في قراءة قوله : « وكتبه » .
فقرأ ذلك عامة قراءة المدينة وبعض قراءة أهل العراق ﴿ وكتبه ﴾ على وجه جمع « الكتاب » ، على معنى : والمؤمنون كلٌ آمن بالله وملائكته وجميع كتبه التي أنزلها على أنبيائه ورسله .

وقرأ ذلك جماعة من قراءة أهل الكوفة : ﴿ وكتابه ﴾ ، بمعنى : والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وبالقرآن الذي أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم .

وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقرأ ذلك : « وكتابه » ، ويقول : الكتاب أكثر من الكتب . وكان ابن عباس يوجه تأويل ذلك إلى نحو قوله : ﴿ وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَنِئٍ خُسْرٍ ﴾ [سورة العصر : ٢، ١] ، بمعنى جنس « الناس » و« جنس » الكتاب ، كما يقال : « ما أكثر درهم فلان وديناره » ، ويراد به جنس الدراهم والدينانير .^(٢) وذلك ، وإن كان مذهباً من المذاهب معروفاً ، فإن الذي هو أعجب إلى من القراءة في ذلك أن يقرأ بلفظ الجمع . لأن الذي قبله جمع ، والذي بعده كذلك — أعني بذلك : « وملائكته وكتبه ورسله » — فالحاق « الكتب » في الجمع لفظاً به ، أعجب إلى من توحيدته وإخراجه في اللفظ به بلفظ الواحد ، ليكون لاحقاً في اللفظ والمعنى بلفظ ما قبله وما بعده ، وبمعناه .

(١) انظر ما سلف رقم : ٦٤٧٧ .

(٢) انظر ما سلف ٤ : ٢٦٣ .

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ

رُسُلِهِ ﴾

قال أبو جعفر : وأما قوله : « لا نفرق بين أحد من رسله » ، فإنه أخبر جل ثناؤه بذلك عن المؤمنين أنهم يقولون ذلك . ففي الكلام في قراءة من قرأ « لا نفرق بين أحد من رسله » بالنون ، « متروك » ، قد استغنى بدلالة ما ذكر عنه . وذلك المتروك هو : « يقولون » . وتأويل الكلام : والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، يقولون : لا نفرق بين أحد من رسله . وترك ذكر « يقولون » لدلالة الكلام عليه ، كما ترك ذكره في قوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ ﴾ [سورة الرعد: ٢٣، ٢٤] ، بمعنى : يقولون : سلام .

وقد قرأ ذلك جماعة من المتقدمين : ﴿ لَا يُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ ﴾ ؛ «البياء» ، بمعنى : والمؤمنون كلهم آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، لا يفرق الكل منهم بين أحد من رسله ، فيؤمن ببعض ويكفر ببعض ، ولكنهم يصدقون بجميعهم ، ويقرؤون أن ما جاؤوا به كان من عند الله ، وأنهم دعوا إلى الله وإلى طاعته ، ويخالفون في فعلهم ذلك اليهود الذين أقرؤا بموسى وكذبوا عيسى ، والنصارى الذين أقرؤا بموسى وعيسى وكذبوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وجحدوا نبوته ، ومن أشبههم من الأمم الذين كذبوا بعض رسل الله وأقرؤا ببعضهم ، كما : —

٦٥٠٠ — حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد :

« لا نفرق بين أحد من رسله » ، كما صنع القوم — يعني بني إسرائيل — قالوا : فلان نبي ، وفلان ليس نبياً ، وفلان نؤمن به ، وفلان لا نؤمن به .

قال أبو جعفر : والقراءة التي لا نستجيز غيرها في ذلك عندنا بالنون :

« لانفرق بين أحد من رسله » ، لأنها القراءة التي قامت حُجَّتْهَا بالنقل المستفيض ، (١)
الذي يمتنع معه التشاعرُ والتواطؤُ والسهُو والغلط = (٢) ، بمعنى ما وصفنا من* :
يقولون لا نفرق بين أحد من رسله = (٣) ولا يعترض بشاذ من القراءة ، على ما جاءت
به الحجة نقلاً ووراثه . (٤)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا

وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ (٢٨٥)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : وقال الكل من المؤمنين « سمعنا »
قول ربنا وأمره إيانا بما أمرنا به ، ونبيه عما نهانا عنه = « وأطعنا » ، يعنى :
أطعنا ربنا فيما ألزمتنا من فرائضه واستعبدنا به من طاعته ، وسلمنا له = وقوله :
« غُفْرَانَكَ رَبَّنَا » ، يعنى : وقالوا : « غفرانك ربنا » ، بمعنى : اغفر لنا ربنا
غُفْرَانَكَ ، كما يقال : « سبحانهك » ، بمعنى : نسبحك سبحانهك .

• • •

وقد بينا فيما مضى أن « الغفران » و « المغفرة » ، السترُ من الله على ذنوب من

(١) في المطبوعة : « التي قامت حجة . . . » ، وفي المخطوطة : « التي قامت حجته » ،
وصواب قراءتها ما أثبت .

(٢) في المطبوعة : « التشاعر » بغير معجمة ، وهو خطأ غث . والصواب من المخطوطة . و « تشاعروا
الأمر ، أو على الأمر » ، أى تعاملوه بينهم . من قولهم : « شعر » أى « علم » . وهى كلمة قلما تجدها فى
كتب اللغة ، ولكنها دائرة فى كتب الطبرى ومن فى طبقتة من القدماء . وانظر الرسالة العثمانية للجاحظ :
٣ ، وتعليق : ٥ ، ثم ص : ٢٦٣ ، وصواب شرحها ما قلت . وانظر ما سياتى ص : ١٥٥ ، تعليق ١ .

(٣) فى المطبوعة : « يعنى ما وصفنا » ، والصواب من المخطوطة .

(٤) فى المطبوعة : « نقلاً ورواية » ، وفى المخطوطة « نقلاً وراثه » ، وهى الصواب ، وآثرت
زيادة الواو قبلها ، فإنى أرجح أنها كانت كذلك . وقد أكثر الطبرى استعمال « وراثه » و « موروثه »
فما سلف ، من ذلك فيما مضى فى ٤ : ٣٣ . . . بالحجة القاطعة العذر ، نقلاً عن نبينا صلى الله
عليه وسلم وراثه . . . / ثم فى ٥ : ٢٣٨ « لخلافها القراءة المستفيضة الموروثه . . . » . وانظر
ما سياتى ص : ١٥٥ ، تعليق : ١ .

غفر له ، وصفح له عن هتك ستره بها في الدنيا والآخرة ، وعفوه عن العقوبة — عليه .^(١)

وأما قوله : « وإليك » المصير ، فإنه يعنى جل ثناؤه أنهم قالوا : وإليك يا ربنا مرجعنا ومعادنا ، فاغفر لنا ذنوبنا .^(٢)

قال أبو جعفر : فإن قال لنا قائل : فما الذى نصب قوله : « غفرانك » ؟ قيل له : وقوعه وهو مصدر موقع الأمر . وكذلك تفعل العرب بالمصادر والأسماء إذا حلت محلّ الأمر ، وأدّت عن معنى الأمر نصبها ، فيقولون : « شكراً لله يا فلان » ، و « حمداً له » ، بمعنى : اشكر الله واحمده . « والصلاة ، الصلاة » . بمعنى : صلّوا . ويقولون في الأسماء : « الله الله يا قوم » ، ولو رفع بمعنى : هو الله ، أو : هذا الله — ووجه إلى الخبر وفيه تأويل الأمر ، كان جائزاً ، كما قال الشاعر :^(٣)

إِنَّ قَوْمًا مِنْهُمْ عُيِّرَ وَأَشْبَا هُ عُيِّرَ وَمِنْهُمْ السَّفَّاحُ^(٤)
لَجْدِيرُونَ بِالْوَفَاءِ إِذَا قَا لَ أَخُو النَّجْدَةِ: السَّلَاحُ السَّلَاحُ !!

ولو كان قوله : « غفرانك ربنا » جاء رفعاً في القراءة ، لم يكن خطأ ، بل كان صواباً على ما وصفنا .^(٥)

وقد ذكر أن هذه الآية لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثناءً من

(١) انظر ما سلف ٢ : ١٠٩ ، ١١٠ .

(٢) انظر ما سلف في تفسير « المصير » ٣ : ٥٦ .

(٣) لم أعرف قائله .

(٤) معاني القرآن للفراء ١ : ١٨٨ ، وشواهد العيني (بهامش الخزانة) ٤ : ٣٠٦ . ولم أستطع

تعين « عمير » و « السفاح » ، فهما كثير .

(٥) أكثر هذا من معاني القرآن للفراء ١ : ١٨٨ .

الله عليه وعلى أمته ، قال له جبريل صلى الله عليه وسلم : إن الله عز وجل قد أحسنَ عليك وعلى أمتك الثناءَ ، فسل ربَّك .

٦٥٠١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن بيان ، عن حكيم بن جابر قال : لما أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كلٌ آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير » ، قال جبريل : إن الله عز وجل قد أحسن الثناء عليك وعلى أمتك ، فسل تُعطه ! فسأل : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » إلى آخر السورة . (١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : لا يكلف الله نفساً فيتعبدُها إلا بما يسعها ، (٢) فلا يَضيقُ عليها ولا يجهدُها .

• • •

(١) الحديث : ٦٥٠١ - بيان : هو ابن بشر الأحسى ، مضت ترجمته في : ٢٥٩ . « حكيم بن جابر بن طارق بن عوف الأحسى » : تابعى كبير ثقة ، أرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى عن أبيه ، وعمر ، وعثمان ، وابن مسعود ، وطلحة ، وعبادة بن الصامت . وروى عنه إسماعيل ابن أبي خالد ، و« بيان » . ثقة . مات في آخر إمارة الحجاج . وقيل سنة ٨٢ ، وقيل سنة ٩٥ . مترجم في التهذيب ، والكبير ١٢/١/٢ . وصرح بأنه سَمِعَ عمر . فهذا الحديث مرسل .

وذكره السيوطى ١ : ٣٧٦ ، ونسبه أيضاً لسعيد بن منصور ، وابن أبي حاتم . ونقله ابن كثير ٢ : ٨٩ ، عن هذا الموضع من الطبرى . ولكن وقع فيه تحريف في الإسناد ، من فاسخ أو طابع - هكذا : « عن سنان ، عن حكيم ، عن جابر » ؛ فصار الإسناد موهماً أنه حديث متصل من رواية جابر بن عبد الله الصحابى . فيصحح من هذا الموضع . (٢) في المخطوطة والمطبوعة : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها فيتعبدُها إلا بما يسعها » وبين أن الناسخ عجل فزاد « إلا وسعها » ، والسياق يقتضى تركها هنا ، فتركها .

ج ٦ (٩)

وقد بينا فيما مضى قبل أن «الوسع» اسم من قول القائل : «وَسِعَنِي هَذَا الْأَمْرُ» ،
مثل «الجُهد» و«الوُجُد» من : «جَهدنِي هَذَا الْأَمْرُ» و«وَجَدتْ مِنْهُ» ، (١)
كما : -

٦٥٠٢ - حدثني المثني قال ، حدثنا عبد الله قال ، حدثني معاوية ، عن علي ،
عن ابن عباس قوله : « لا يكلف الله نفساً إلاّ وسعها » قال : هم المؤمنون ، وسع
الله عليهم أمرَ دينهم ، فقال الله جل ثناؤه : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ
حَرَجٍ ﴾ [سورة الحج : ٧٨] ، وقال : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ
الْعُسْرَ ﴾ [سورة البقرة : ١٨٥] ، وقال ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ (٢) [سورة التباين : ١٦] .

٦٥٠٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن
جريج ، عن الزهري ، عن عبد الله بن عباس قال : لما نزلت ، ضجّ المؤمنون منها
ضجةً وقالوا : يا رسول الله ، هذا كتوب من عمل اليد والرجل واللسان ! (٣) كيف
نتوب من الوسوسة ؟ كيف نمتنع منها ؟ فجاء جبريل صلى الله عليه وسلم بهذه الآية ،
« لا يكلف الله نفساً إلاّ وسعها » ، إنكم لا تستطيعون أن تمتنعوا من الوسوسة .

٦٥٠٤ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السدي : « لا يُكلف الله نفساً إلاّ وسعها » ، وسعها ، طاقتها . وكان حديث
النفس مما لم يطبقوا . (٤)

• • •

(١) انظر ما سلف ٥ : ٤٥ .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة : « اتقوا الله . . . » وأثبت نص القراءة .

(٣) قوله : « هذا فتوب . . . » ، تعبير فصيح يكون مع التعجب ، وقد جاء في الشعر ،
ولكن سقط عن موضعه الآن فلم أجده .

(٤) في المطبوعة : « مما لا يطبقون » ، وأثبت ما في المخطوطة .

القول في تأويل قوله ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : «لها» للنفس التي أخبر أنه لا يكلفها إلا وسعها . يقول : لكل نفس ما اجترحت وعملت من خير = «وعليها» ، يعنى : وعلى كل نفس = «ما اكتسبت» ، ما عملت من شرّ ، ^(١) كما : -

٦٥٠٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

قوله : «لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت» ، أى : من خير = «وعليها» ١٠٣/٣ ما اكتسبت» ، أى : من شرّ - أو قال : من سوء .

٦٥٠٦ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن

السدّي : «لها ما كسبت» ، يقول : ما عملت من خير = «وعليها ما اكتسبت» ، يقول : وعليها ما عملت من شرّ .

٦٥٠٧ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن

قتادة ، مثله .

٦٥٠٨ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن

جريح ، عن الزهري ، عن عبد الله بن عباس : «لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت» ، عمل اليد والرجل واللسان .

• • •

قال أبو جعفر : فتأويل الآية إذاً : لا يكلف الله نفساً إلا ما يسعها فلا

يجهدها ولا يضيّق عليها في أمر دينها ، فيؤاخذها بهمة إن همّت ، ولا بوسوسة إن عرّضت لها ، ولا بخطر إن خطرت بقلبها .

• • •

(١) انظر تفسير «الكسب» و «الاكتساب» فيما سلف ٢ : ٢٧٣ ، ٢٧٤ / ثم

٣ : ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٢٨ ، ١٢٩ / ثم ٤ : ٤٤٩ .

القول في تأويل قوله ﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾

قال أبو جعفر : وهذا تعليم من الله عز وجل عباده المؤمنين دعاءه كيف يدعونه ، وما يقولونه في دعائهم إياه . ومعناه : قولوا : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا » شيئاً فرضت علينا عمله فلم نعمله = ، « أو أخطأنا » في فعل شيء نهيتنا عن فعله ففعلناه ، على غير قصد منا إلى معصيتك ، ولكن على جهالة منا به وخطأ ، كما : — ٦٥٠٩ — حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، إن نسينا شيئاً مما افترضته علينا ، أو أخطأنا ، [فأصننا] شيئاً مما حرّمته علينا .^(١)

٦٥١٠ — حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، قال : بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله عز وجل تجاوز لهذه الأمة عن نسيانها وما حدثت به أنفسها .^(٢)

٦٥١١ — حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط قال ، زعم السدي أن هذه الآية حين نزلت : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، قال قال له جبريل صلى الله عليه وسلم : فقل ذلك يا محمد .

• • •

(١) الزيادة بين القوسين ، توشك أن تكون زيادة لا يستقيم بغيرها الكلام .

(٢) الأثر : ٦٥١٠ — أخرجه مسلم في صحيحه (٢ : ١٤٦ ، ١٤٧) من طرق ، عن قتادة ، عن زرارة بن أوفى ، عن أبي هريرة ولفظه : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ، ما لم يتكلموا أو يعملوا » .

قال أبو جعفر : إن قال لنا قائل : وهل يجوز أن يؤاخذ الله عز وجل عباده بما نسوا أو أخطأوا ، فيسألوه أن لا يؤاخذهم بذلك ؟

قيل : إن « النسيان » على وجهين : أحدهما على وجه التضييع من العبد والتفريط ، والآخر على وجه عجز الناسي عن حفظ ما استُحفظ ووكل به ، وضعف عقله عن احتمالِه .

= فأما الذي يكون من العبد على وجه التضييع منه والتفريط ، فهو ترك منه لما أمر بفعله . فذلك الذي يرغب العبد إلى الله عز وجل في تركه مؤاخذته به ، وهو « النسيان » الذي عاقب الله عز وجل به آدم صلوات الله عليه فأخرجه من الجنة ، فقال في ذلك : ﴿ وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ﴾ [سورة طه : ١١٥] ، وهو « النسيان » الذي قال جل ثناؤه : ﴿ فَأَلْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا ﴾ [سورة الأعراف : ٥١] . فرغبة العبد إلى الله عز وجل بقوله : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، فيما كان من نسيان منه لما أمر بفعله على هذا الوجه الذي وصفنا ، ما لم يكن تركه ما ترك من ذلك تفريطاً منه فيه وتضييعاً ، كفراً بالله عز وجل . فإن ذلك إذا كان كفراً بالله ، فإن الرغبة إلى الله في تركه المؤاخذة به غير جائزة ، لأن الله عز وجل قد أخبر عباده أنه لا يغفر لهم الشرك به ، فمسأله فعل ما قد أعلمهم أنه لا يفعله ، خطأ . وإنما تكون مسأله المغفرة ، فيما كان من مثل نسيانه القرآن بعد حفظه بتشاغله عنه وعن قراءته ، ومثل نسيانه صلاة أو صياماً باشتغاله عنهما بغيرهما حتى ضيعهما .

= وأما الذي العبد به غير مؤاخذ ، لعجز بنسيته عن حفظه ، وقلة احتمال عقله ما وُكِّل بمراعاته ، فإن ذلك من العبد غير معصية ، وهو به غير آثم . فذلك الذي لا وجه لمسألة العبد ربه أن يغفر له ، لأنه مسألة منه له أن يغفر له ما ليس له بذنب . وذلك مثل الأمر يغلب عليه وهو حريص على تذكره وحفظه ، كالرجل

يحرص على حفظ القرآن بجدّ منه فيقرأه ، ثم ينساه بغير تشاغل منه بغيره عنه ، ولكن بعجز بنيته عن حفظه ، وقلة احتمال عقله ذكر ما أودع قلبه منه ، وما أشبه ذلك من النسيان ، فإن ذلك مما لا تجوز مسألة الربّ مغفرته ، لأنه لا ذنب للعبد فيه فيغفر له باكتسابه .

• • •

وكذلك لـ « الخطأ » وجهان :

= أحدهما : من وجه ما نُهي عنه العبد فيأتيه بقصد منه وإرادة ، فذلك خطأ منه ، ١٠٤/٣

وهو به مأخوذ . يقال منه : « خَطِيئٌ فلان وأخطأ » فيما أتى من الفعل ، و « أثم » ، إذا أتى ما يَأْثم فيه وركبه ، (١) ومنه قول الشاعر : (٢)

النَّاسُ يَلْحَوْنَ الْأَمِيرَ إِذَا هُمُ خَطِئُوا الصَّوَابَ وَلَا يُلَامُ الْمُرْشِدُ (٣)

يعنى أخطأوا الصَّوَابَ = وهذا الوجه الذي يرغب العبد إلى ربه في صفح

ما كان منه من إثم عنه ، (٤) إلا ما كان من ذلك كفراً .

= والآخر منهما : ما كان منه على وجه الجهل به ، والظنّ منه بأن له فعله ،

كالذي يأكل في شهر رمضان ليلاً وهو يحسب أن الفجر لم يطلع = أو يؤخر

(١) في المطبوعة : « ما يتأثم فيه » ، والصواب من المخطوطة . وانظر معنى « خطيئ » فيما

سلف ٢ : ١١٠ .

(٢) هو عبيد بن الأبرص الأسدي ، وفي حماسة البحري ، ٢٣٦ « عبيد بن منصور الأسدي » ،

وكانه تحريف .

(٣) ديوانه : ٥٤ ، وحماسة البحري ٢٣٦ واللسان (أمر) ورواية ديوانه :

وَالنَّاسُ يَلْحَوْنَ الْأَمِيرَ إِذَا غَوَى خَطِبَ الصَّوَابِ

أما رواية اللسان ، فهي كما جاءت في الطبري . ولخاء يلحاه : لأمه وقرعه . والأمير : صاحب

الأمر فيهم ، يأمرهم فيطيعونه . والمرشد (اسم مفعول بفتح الشين) : من هداه الله إلى الصواب .

وهو شبيه بقول القنطاري

وَالنَّاسُ مَنْ يَلْقَ خَيْرًا قَائِلُونَ لَهُ مَا يَشْتَهُ ، وَلِأَمِّ الْمُخْطِئِ الْهَبْلُ

(٤) استعمل أبو جعفر « الصفح » هنا بمعنى : الرد والصرف ، ولو كان من قولهم « صفح

عن ذنبه » لكان صواب العبارة « في صفحه عما كان منه من إثم » . واستعمال أبي جعفر جيد صحيح .

صلاةً في يوم غيم وهو ينتظر بتأخيره إياها دخول وقتها ، فيخرج وقتها وهو يرى أن وقتها لم يدخل . فإن ذلك من الخطأ الموضوع عن العبد ، الذي وضع الله عز وجل عن عباده الإثم فيه ، فلا وجه لمسألة العبد ربه أن لا يؤاخذ به .

• • •

وقد زعم قوم أن مسألة العبد ربه أن لا يؤاخذ به بما نسي أو أخطأ ، إنما هو فعل منه لما أمره به ربه تبارك وتعالى ، أو لما ندبه إليه من التذلل له والخضوع بالمسألة ، فأما على وجه مسألته الصفح ، فما لا وجه له عندهم .^(١)

ولبيان عن هؤلاء كتاب سنأتي فيه إن شاء الله على ما فيه الكفاية ، لمن وفق لفهمه .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ﴾

قال أبو جعفر : ويعنى بذلك جل ثناؤه : قولوا : « ربنا لا تحمل علينا إصراً » ، يعنى بـ « الإصر » العهد ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ﴾ [سورة آل عمران : ٨١] . وإنما عنى بقوله : « ولا تحمل علينا إصراً » ولا تحمل علينا عهداً فنعجز عن القيام به ولا نستطيعه = « كما حملته على الذين من قبلنا » ، يعنى : على اليهود والنصارى الذين كلفوا أعمالاً ، وأخذت عهودهم ومواثيقهم على القيام بها ، فلم يقوموا بها فعوجلوا بالعقوبة . فعلم الله عز وجل أمة محمد صلى الله عليه وسلم الرغبة إليه بمسألته أن لا يحملهم من عهوده ومواثيقه على أعمال — إن ضيعوها

(١) انظر أمالي الشريف المرتضى ٢ : ١٣١ ، ١٣٢ .

أو أخطأوا فيها أو نسوها - مثل الذي حملَ من قبلهم ، فيحملُ بهم بخطئهم فيه
وتضييعهم إياه ، مثل الذي أحلَّ بمن قبلهم .

• • •

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

- ٦٥١٢ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
معمر ، عن قتادة في قوله : « لا تحمل علينا إصراً » ، قال : لا تحمل علينا عهداً
وميثاقاً ، كما حملته على الذين من قبلنا . يقول : كما غلظ على من قبلنا .
- ٦٥١٣ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن موسى بن قيس الحضرمي ،
عن مجاهد في قوله : « ولا تحمل علينا إصراً » ، قال : عهداً . (١)
- ٦٥١٤ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ،
عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « إصراً » ، قال : عهداً .
- ٦٥١٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله قال ، حدثنا معاوية ، عن
علي ، عن ابن عباس في قوله : « إصراً » ، يقول : عهداً .
- ٦٥١٦ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السددي : « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » ، والإصر :
العهد الذي كان على من قبلنا من اليهود .

- ٦٥١٧ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن
ابن جريج قوله : « ولا تحمل علينا إصراً » ، قال : عهداً لا نطقه ولا نستطيع

(١) الأثر : ٦٥١٣ - « موسى بن قيس الحضرمي » الفراء ، الكوفي ، لقبه : « عصفور
الجنة » . روى عن سلمة بن كهيل ، ومحمد بن عجلان ، ومسلم البطين وغيرهم . روى عنه وكيع ،
ويحيى بن آدم ، وأبو نعيم ، وغيرهم . قال أحمد : « لا أعلم إلا خيراً » . وقال ابن سعد : « كان
قليل الحديث » . ووثقه ابن معين . وقال العقيلي : « كان من الغلاة في الرفض . . . يحدث بأحاديث
مناكير - أو : بواطيل » . مترجم في التهذيب .

القيام به = « كما حملته على الذين من قبلنا » ، اليهود والنصارى فلم يقوموا به ، فأهلكهم .

٦٥١٨ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جويبر ، عن الضحاك : « إصراً » ، قال : الموائيق .

٦٥١٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « الإصر » ، العهد . = ﴿ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ﴾ [سورة آل عمران ٨١] ، قال : عهدي .

٦٥٢٠ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : ﴿ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ﴾ ، قال : عهدي .

وقال آخرون : « معنى ذلك : ولا تحمل علينا ذنوباً وإثمًا ، كما حملت ذلك على من قبلنا من الأمم ، فتمسحنا قردةً وخنزير كما مسحتهم » .
 . ذكر من قال ذلك :

٦٥٢١ - حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ، حدثنا بقية بن الوليد ، عن علي بن هرون ، عن ابن جريج ، عن عطاء بن أبي رباح في قوله : « ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » ، قال : لا تمسحنا قردة وخنزير .^(١)

٦٥٢٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد في ١٠٥/٣ قوله : « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » ، لا تحمل علينا ذنباً ليس فيه توبة ولا كفارة .

وقال آخرون : « معنى « الإصر » بكسر الألف : الثقل » .

(١) الأثر : ٦٥٢١ - « سعيد بن عمرو السكوني » ، سلفت ترجمته في رقم : ٥٥٦٣ . أما « علي بن هرون » فلم أجده ، وأظن صوابه « يزيد بن هرون » ، و « بقية بن الوليد » يروى عن « يزيد بن هرون » ومات قبله . وهم جميعاً مترجمون في التهذيب .

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٢٣ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله : « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » ، يقول : التشديد الذي شدّته على من قبلنا من أهل الكتاب .

٦٥٢٤ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، سألته - يعني مالكاً - عن قوله : « ولا تحمل علينا إصراً » ، قال : الإصر ، الأمر الغليظ .

• • •

قال أبو جعفر : فأما « الأصر » ، بفتح الألف : فهو ما عطف الرجل على غيره من رحم أو قرابة ، يقال : « أصرتني رحم بيني وبين فلان عليه » ، بمعنى : عطفني عليه . « وما بأصرتني عليه » ، أي : ما يعطفني عليه . « وبينى وبينه آصرة رحم فأصرتني عليه أصراً » ، يعني به : عاطفة رحم تعطفني عليه .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : وقولوا أيضاً : ربنا لا تكلفنا من الأعمال ما لا نطيق القيام به ، لثِقَلِ حمله علينا . وكذلك كانت جماعة أهل التأويل يتأولونه .

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٢٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ، تشديد يشدّ به ، كما شدّد على من كان قبلكم .

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « وبينى وبينه أصر رحم بأصرتني عليه » ، وسياق شرحه يقتضى ما أثبتته كتب اللغة ، وهو الذي أثبتته هنا .

٦٥٢٦ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن الضحاك قوله : « ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ، قال : لا تحملنا من الأعمال ما لا نطبق .

٦٥٢٧ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ، لا تفرض علينا من الدين ما لا طاقة لنا به فنعجز عنه .

٦٥٢٨ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج : « ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ، مسخُ القردة والخنازير .

٦٥٢٩ - حدثني سلام بن سالم الخزاعي قال ، حدثنا أبو حفص عمر بن سعيد التنوخي قال ، حدثنا محمد بن شعيب بن شابور ، عن سالم بن شابور في قوله : « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ، قال : الغلظة .^(١)

٦٥٣٠ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ، من التغليظ والأغلال التي كانت عليهم من التحريم .

• • •

قال أبو جعفر : وإنما قلنا إن تأويل ذلك : ولا تكلفنا من الأعمال ما لا نطبق القيام به ، على نحو الذي قلنا في ذلك ، لأنه عقيب مسألة المؤمنين ربهم أن لا يؤاخذهم إن نسوا أو أخطأوا ، وأن لا يحمل عليهم إصراً كما حمل على الذين من قبلهم ،

(١) الأثر : ٦٥٢٩ - « سلام بن سالم الخزاعي » ، سلفت ترجمته برقم : ٢٥٢ . وأما « أبو حفص عمر بن سعيد التنوخي » ، فهو « عمر بن سعيد بن سليمان » ، أبو حفص القرشي الدمشقي ، راوية سعيد بن عبد العزيز التنوخي ، فكأنه نسب إليه . روى عن محمد بن شعيب ابن شابور . مترجم في التهذيب ، وتاريخ بغداد (١١ : ٢٠٠) . و « محمد بن شعيب بن شابور » الدمشقي ، أحد الكبار . روى عن الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز التنوخي ، وغيرهما . كان يسكن بيروت ، وذكره ابن حبان في الثقات . مات سنة ٢٠٠ .
والغلظة : غليان شهوة الواقعة من الرجل والمرأة .

فكان إلحاق ذلك بمعنى ما قبله من مسألتهم التيسير في الدين ، أولى مما خالف ذلك المعنى .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿وَأَعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا﴾

قال أبو جعفر : وفي هذا أيضاً ، من قول الله عز وجل ، خبراً عن المؤمنين من مسألتهم إياه ذلك = (١) الدلالة الواضحة أنهم سألوه تيسير فرائضه عليهم بقوله : « ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ، لأنهم عقبوا ذلك بقولهم : « واعف عنا » ، مسألة منهم ربهم أن يعفو لهم عن تقصير إن كان منهم في بعض ما أمرهم به من فرائضه ، فيصفح لهم عنه ولا يعاقبهم عليه ، وإن خف ما كلفهم من فرائضه على أبدانهم .

• • •

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٣١ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « واعف عنا » ، قال : اعفُ عنا إن قصرنا عن شيء من أمرك مما أمرتنا به .

• • •

وكذلك قوله : « واغفر لنا » ، يعني : واستر علينا زلة إن أتينها فيما بيننا وبينك ، فلا تكشفها ولا تفضحنا بإظهارها .

• • •

وقد دللنا على معنى « المغفرة » فيما مضى قبل . (٢)

• • •

(١) سياق العبارة : « وفي هذا أيضاً . . . الدلالة الواضحة » خبر ومبتدأ .
(٢) انظر ، ماسلف قريباً : ١٢٧ ، ١٢٨ ، تعليق : ١ ، والمراجع هناك . وانظر فهارس اللغة (غفر) .

٦٥٣٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد :
« واغفر لنا » إن انتهكنا شيئاً مما نهيتنا عنه .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَأَرْحَمْنَا ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : تغمدنا منك برحمة تنجيننا بها من عقابك ، فإنه ليس بناج من عقابك أحد إلا برحمتك إياه دون عمله ، وليست أعمالنا منجيتنا إن أنت لم ترحمنا ، فوقفنا لما يرضيك عنا ، كما : -

٦٥٣٣ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد
قوله : « وارحمنا » ، قال يقول : لا ننال العمل بما أمرتنا به ، ولا ترك
ما نهيتنا عنه إلا برحمتك . (١) قال : ولم ينج أحد إلا برحمتك .
١٠٦/٣

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ

الْكَافِرِينَ ﴾ (٢٨٦)

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه : « أنت مولانا » ، أنت وكيثنا بنصرك ، دون من عاداك وكفر بك ، لأننا مؤمنون بك ، ومطيعوك فيما أمرتنا ونهيتنا ، فأنت ولي من أطاعك ، وعدو من كفر بك فعصاك = ، « فانصرنا » ، لأننا حزبك =

(١) في المطبوعة : « لا ترك » ، وأثبت ما في المخطوطة ، وهو الصواب ، منصوباً بقوله :
« ننال » معطوفاً على قوله « العمل » .

« على القوم الكافرين » ، الذين جحدوا وحدانيتك ، وعبدوا الآلهة والأنداد دونك ، وأطاعوا في معصيتك الشيطان .

• • •

و « المولى » في هذا الموضع « المفعّل » ، من : « ولى فلان » أمر فلان ، فهو يليه ولاية ، وهو وليه ومولاه .^(١) وإنما صارت « الياء » من « ولى » « ألفاً » ، لانفتاح « اللام » قبلها ، التي هي عين الاسم .

• • •

وقد ذكروا أن الله عز وجل لما أنزل هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، استجاب الله له في ذلك كله .
• ذكر الأخبار التي جاءت بذلك :

٦٥٣٤ - حدثني المثنى بن إبراهيم ومحمد بن خلف قالا ، حدثنا آدم قال ، حدثنا ورقاء ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه » ، قال : قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما انتهى إلى قوله : « غفرانك ربنا » ، قال الله عز وجل : قد غفرت لكم . فلما قرأ : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، قال الله عز وجل : لا أحملكم . فلما قرأ : « واغفر لنا » ، قال الله تبارك وتعالى : قد غفرت لكم . فلما قرأ : « وارحمنا » ، قال الله عز وجل : قد رحمتكم . فلما قرأ : « وانصرنا على القوم الكافرين » ، قال الله عز وجل : قد نصرتكم عليهم .^(٢)

(١) انظر تفسير « التولى » ، و « المولى » فيما سلف ٢ : ٤٨٩ ، ٥٦٤ / ثم ٥ : ٤٢٤ .
(٢) الحديث : ٦٥٣٤ - محمد بن خلف بن عمار العسقلاني ، شيخ الطبري : ثقة ، من شيوخ النسائي ، وابن ماجه ، وابن خزيمة ، وقد مضت رواية أخرى للطبري عنه في : ١٢٦ . آدم : هو ابن أبي إياس العسقلاني ، وهو ثقة مأمون . وكان مكيناً عند شعبة . وقد مضت ترجمته في : ١٨٧ .
ورقاء : هو ابن عمر الشكري ، أبو بشر . وهو كوفي ثقة ، أثنى عليه شعبة جداً . والزجاج - عندي - أن ورقاء من سماع من عطاء قديماً قبل تغيره ، لأنه من القدماء من طبقة شعبة ، ولأنه كوفي ، وعطاء تغير في مقدمه البصرة آخر حياته .

٦٥٣٥ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جويبر ، عن الضحاك قال : أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، قل : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، فقالت ، فقال جبريل : قد فعل . وقال له جبريل : قل : « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » ، فقالت ، فقال جبريل : قد فعل . فقال : قل : « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ، فقالت ، فقال جبريل صلى الله عليه وسلم : قد فعل . فقال : قل : « واعف عنا وافرغ لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » ، فقالت ، فقال جبريل : قد فعل .

وهذا الحديث من هذا الوجه - من رواية عطاء عن سعيد بن المسيب - لم أجده في شيء من الدواوين ، غير تفسير الطبري . فرواه هنا مرفوعاً ، ثم سيرويه بنحوه : ٦٥٤٠ موقوفاً على ابن عباس . وذلك الموقوف في الحقيقة مرفوع حكماً ، لأنه ليس مما يعرف بالرأى ولا القياس . فهو مؤيد لصحة هذا المرفوع .

ثم رفع الحديث في هذا الإسناد زيادة في ثقة ، فهي مقبولة .

بل إن هذا الإسناد أرجح صحة من ذلك . لأن ورفاء قديم ، رجحنا أنه سمع من عطاء قبل تغيره . وأما ذلك الإسناد ، فإنه من رواية محمد بن فضيل عن عطاء . وابن فضيل سمع من عطاء بأخرة ، بعد تغيره . كما نص على ذلك ابن أبي حاتم عن أبيه ٣/٣٣٤ .

ومعنى الحديث ثابت صحيح من وجه آخر ، كما مضى في : ٦٤٥٧ ، من رواية آدم بن سليمان ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس . وهناك الإجابة بعد كل دعاء : « قد فعلت » . وهنا الإجابة من لفظ الدعاء . والمعنى واحد .

والظاهر أن متن الحديث هنا سقط منه شيء ، سهواً من النسخين ، عند قوله : « فلما قرأ : (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) ، قال الله عز وجل : لا أحلکم » . وفي الرواية الآتية : « قال : لا تؤاخذكم » ، ثم ذكر هناك ما بعدها من الدعاء : (ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا) - « قال : لا أحل عليكم » . وذلك هو السياق الصحيح الكامل ، الذي يدل على ما نقص من هذا السياق هنا .

واضطرب كاتب المخطوطة اضطراباً أشد من هذا ، لأنه كرر في متن الحديث : « فلما انتهى إلى قوله (غفرانك ربنا) ، قال الله عز وجل : قد غفرت لكم » - مرتين . ثم أسقط باقي الحديث فلم يذكره .

٦٥٣٦ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط قال :
 زعم السدي أن هذه الآية حين نزلت : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ،
 فقال له جبريل : فعل ذلك يا محمد = « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على
 الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت
 مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » ، فقال له جبريل في كل ذلك : فَعَلَّ ذلك
 يا محمد .

٦٥٣٧ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا وكيع = وحدثنا سفیان قال ، حدثنا
 أبي = عن سفیان ، عن آدم بن سليمان ، مولى خالد قال ، سمعت سعيد بن جبیر ،
 عن ابن عباس قال : أنزل الله عز وجل : « آمن الرسول بما أنزل من ربه » إلى
 قوله : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، فقرأ : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا
 أو أخطأنا » ، قال فقال : قد فعلت = « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته
 على الذين من قبلنا » ، فقال : قد فعلت = « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » ،
 قال : قد فعلت = « واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم
 الكافرين » ، قال : قد فعلت .^(١)

٦٥٣٨ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا إسحق بن سليمان ، عن مصعب بن
 ثابت ، عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال :
 أنزل الله عز وجل : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، قال : أبي : قال
 أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل : نعم .^(٢)
 ٦٥٣٩ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا أبو أحمد ، عن سفیان ، عن آدم بن

(١) الحديث : ٦٥٣٧ - هو مختصر من الحديث : ٦٤٥٧ ، بهذا الإسناد .

وقد ثبت الإسناد هنا على الصواب ، كما أشرنا هناك .

(٢) الحديث : ٦٥٣٨ - هو مختصر من الحديث : ٦٤٥٦ ، بهذا الإسناد . وقد أشرنا

إليه هناك .

سليمان ، عن سعيد بن جبير : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، قال ويقول : قد فعلت = « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » ، قال ويقول : قد فعلت . فأعطيت هذه الأمة خواتيم « سورة البقرة » ، ولم تعطها الأمم قبلها .^(١)

٦٥٤٠ - حدثنا علي بن حرب الموصلي قال ، حدثنا ابن فضيل قال ، حدثنا عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس في قول الله عز وجل : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه » إلى قوله : « غفرانك ربنا » ، قال : قد غفرت لكم = « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » = إلى قوله : « لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » ، قال : لا تؤاخذكم = « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » ، قال : لا أحمل عليكم = إلى قوله : « واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا » ، إلى آخر السورة ، قال : قد عفوت عنكم وغفرت لكم ، ورحمتكم ، ونصرتكم على القوم الكافرين .^(٢)

• • •

(١) الحديث : ٦٥٣٩ - هو حديث مرسل . وهو بعض الحديث الماضي : ٦٤٦٤ ، بهذا الإسناد .

ولكن ثبت هنا في المخطوطة والمطبوعة « أبو حميد » ، بدل « أبو أحمد » . وهو خطأ يقيناً ، فإنه « أبو أحمد الزبيرى ، محمد بن عبد الله بن الزبير » ، كما بينا في : ٦٤٦٣ .
ووقع في المخطوطة هنا بياض بين قوله « أبو حميد » ، وبين « سفيان » . وآخر بين قوله « عن سعيد بن جبير » ، وبين الآية .

ولعل كاتبها شك في قوله « عن سفيان » ، وظنه كالرواية الماضية « حدثنا سفيان » ، فترك مكان « حدثنا » بياضاً . ثم شك في ذكر الآية بعد اسم « سعيد بن جبير » ، دون تمهيد لها بقوله « فنزلت هذه الآية » ، كما في الرواية الماضية ، فترك لذلك بياضاً .

(٢) الحديث : ٦٥٤٠ - عل بن حرب بن محمد بن عل ، أبو الحسن الطائى الموصلى : ثقة ثبت ، وثقه الدارقطنى وغيره . وكان عالماً بأخبار العرب ، أديباً شاعراً . روى عنه النسائى ، وأبو حاتم ، وإبته ، وترجمه ١٨٣/١/٣ . وله ترجمة جيدة في تاريخ بغداد ١١ : ٤١٨ - ٤٢٠ . وهذا الحديث تكرر للحديث : ٦٥٣٤ ، بنحوه . وهذا موقوف لفظاً مرفوع معنى ، وذلك مرفوع لفظاً ومعنى . وذلك أرجح إسناداً وأصح ، كما بينا هناك .

=وروى عن الضحاك بن مزاحم أن إجابة الله للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة :

٦٥٤١ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد قال ،

سمعت الضحاك يقول في قوله : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » : كان جبريل

عليه السلام يقول له : سلها ! (١) فسألها نبي الله ربّه جل ثناؤه ، فأعطاه إياها ، (٢)

فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة .

٦٥٤٢ - حدثني المثنى بن إبراهيم قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا سفيان ،

عن أبي إسحق : أن معاذاً كان إذا فرغ من هذه السورة : « وانصرنا على القوم

الكافرين » ، قال : آمين . (٣)

وذكر ابن كثير ٢ : ٨٩ قطعة منه ، من رواية ابن أبي حاتم ، عن علي بن حرب الموصل ،

بهذا الإسناد . فلا فدى : أرواه ابن أبي حاتم هكذا مختصراً ، أم اختصره ابن كثير ؟

(١) في المخطوطة : « . . . أو أخطأنا » كان جبريل صلى الله عليه

فسألها نبي الله « وما بين الكلام بياض ، وأتمته المطبوعة كما ترى . أما الدر المنثور ١ : ٣٧٨ فقال :

« أخرج ابن جرير عن الضحاك في هذه الآية قال : كان ٣ عليه الصلاة والسلام فسألها نبي الله

ربه . . . ورقم « ٣ » دلالة على سقط في الكلام . فالظاهر أن السقط قديم في بعض النسخ ،

ولذلك ترك له السيوطي بياضاً في نسخته من الدر المنثور .

(٢) في المخطوطة : « فأعطاه إياه » ، وأثبت ما في المطبوعة ، لأنه موافق لما في الدر المنثور .

(٣) الأثر : ٦٥٤٢ - في تفسير ابن كثير ٢ : ٩١ ، والدر المنثور ١ : ٣٧٨ وفيهما

تخرجه .

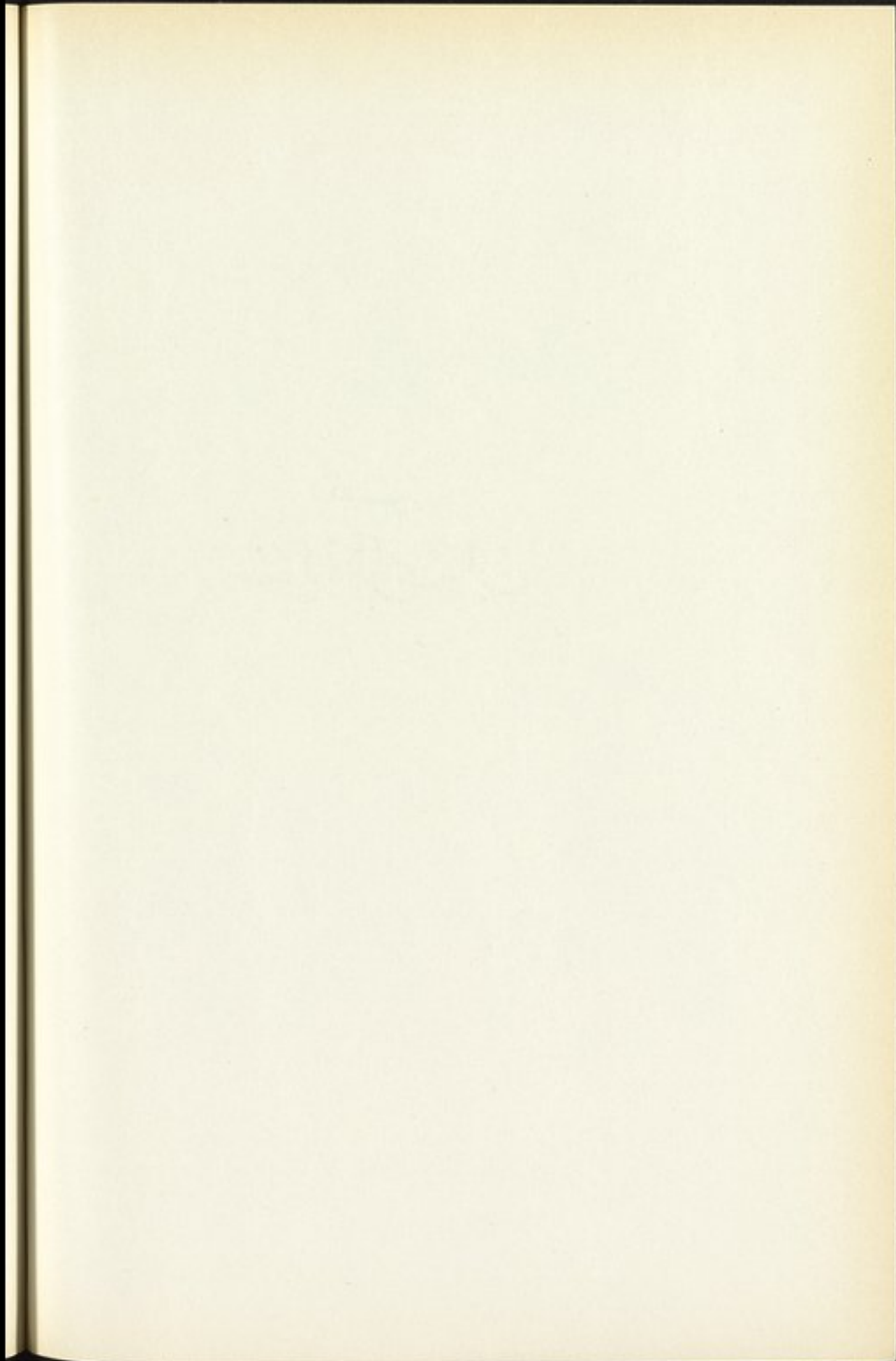
وفي ختام الصورة من النسخة العتيقة ما نصه :

« آخر تفسير سورة البقرة »

« والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم »

« يتلوه تفسير سورة آل عمران . الحمد لله رب العالمين »

تَفْسِيرُ
سُورَةِ الْعِمْرَانِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ يَسَّرَ

أخبرنا أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد : (١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿الْمَ ۝ أَللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾

قال أبو جعفر : قد أتينا على البيان عن معنى قوله : « ألم » فيما مضى ، بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع . (٢) وكذلك البيان عن قوله : « الله » . (٣)

• • •

وأما معنى قوله : « لا إله إلا هو » ، فإنه خبرٌ من الله جل وعز ، أخبرَ عباده أن الألوهية خاصةٌ به دون ما سواه من الآلهة والأنداد ، وأن العبادة لاتصلحُ ولا تجوز إلا له لانفراده بالربوبية وتوحيده بالألوهية ، وأن كل ما دونه فللكه ، وأن كل ما سواه فخلقه ، لا شريك له في سلطانه ومملكه = (٤) احتجاجاً منه تعالى ذكره عليهم بأن ذلك إذ كان كذلك ، فغيرُ جائزة لهم عبادةٌ غيره ، ولا إشراك أحد معه في سلطانه ، إذ كان كل معبود سواه فللكه ، وكل معظمٌ غيره فخلقه ، وعلى المملوك أفرادُ الطاعة لمالكه ، وصرفُ خدمته إلى مولاه ورازقه =

(١) في المطبوعة : « أخبرنا أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، رضى الله عنه » ، وأثبت ما في المخطوطة .

(٢) انظر ما سلف ١ : ٢٠٥ - ٢٢٤ .

(٣) انظر ما سلف ١ : ١٢٢ - ١٢٦ .

(٤) سياق العبارة : « أخبر عباده أن الألوهية خاصة به . . . احتجاجاً منه تعالى ذكره

عليهم » .

ومعرفةً مَنْ كان مِنْ خَلْقِهِ^(١) - يَوْمَ أَنْزَلَ ذَلِكَ إِلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِتَنْزِيلِهِ ذَلِكَ إِلَيْهِ ، وَإِرْسَالِهِ بِهِ إِلَيْهِمْ عَلَى لِسَانِهِ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -^(٢)
مَقِيمًا عَلَى عِبَادَةِ وَثْنٍ أَوْ صَنْمٍ أَوْ شَمْسٍ أَوْ قَمَرٍ أَوْ إِنْسِيٍّ أَوْ مَلَكٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ
الْأَشْيَاءِ الَّتِي كَانَتْ بَنُو آدَمَ مَقِيمَةً عَلَى عِبَادَتِهِ وَإِلَاهَتِهِ^(٣) -^(٤) وَمَتَّخِذَةً دُونَ مَالِكِهِ
وَخَالِقِهِ إِلْهًا وَرَبًّا =^(٥) أَنَّهُ مَقِيمٌ عَلَى ضَلَالَةٍ ، وَمُنْعَدِلٌ^(٦) عَنِ الْمَحْجَةِ ،^(٧) وَرَاكِبٌ
غَيْرَ السَّبِيلِ الْمُسْتَقِيمَةِ ، بِصَرْفِهِ الْعِبَادَةَ إِلَى غَيْرِهِ ، وَلَا أَحَدًا لَهُ الْإِلَوهةُ غَيْرِهِ .

قال أبو جعفر : وقد ذكر أن هذه السورة ابتداء الله بتنزيله فاتحتها بالذي ابتداء به :
من نفي «الألوهية» أن تكون لغيره ، ووصفه نفسه بالذي وصفتها به في ابتدائها ، احتجاجاً
منه بذلك على طائفة من النصارى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من
تَجْرَانِ فَحَاجُّوهُ فِي عَيْسَى صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَأَلْحَدُوا فِي اللَّهِ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ
فِي أَمْرِهِمْ وَأَمْرَ عَيْسَى مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ نَيْفًا وَثَمَانِينَ آيَةً مِنْ أُولَاهَا ،^(٧) اِحْتِجَاجًا عَلَيْهِمْ
وَعَلَى مَنْ كَانَ عَلَى مِثْلِ مَقَالَتِهِمْ ، لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَبَوْا إِلَّا الْمَقَامَ

(١) قوله : «ومعرفةً» ، في المطبوعة والمخطوطة «ومعرف» ، والصواب نصبها ، لأن سياق
الجملة «أخبر عباده أن الألوهية خاصة به . . . معرفةً من كان من خلقه . . .» ، أما الواو
العاطفة في قوله : «ومعرفةً» ، فليست تعطف «معرفةً» على «احتجاجاً» فهذا غير جائز ،
بل هي عاطفة على جملة «أخبر عباده . . .» ، كأنه قال «وأخبرهم ذلك معرفةً» .

(٢) السياق «ومعرفةً من كان من خلقه . . . مقيماً على عبادة وثن . . .» .

(٣) الإلاهة : عبادة إله ، كما سلف في تفسيره ١ : ١٢٤ .

(٤) في المطبوعة : «ومتخذته دون مالكه . . .» ، وهو لا يستقيم ، وقد أشكل عليه
قوله قبل «التي كانت بنو آدم مقيمة على عبادته» ، فظن هذا معطوفاً عليه ، وهو خطأ مفسد للسياق ،
بل هو معطوف على قوله : «مقيماً على عبادة وثن» .

(٥) سياق الجملة : «ومعرفةً من كان من خلقه . . . مقيماً على عبادة وثن . . . أنه مقيم
على ضلالة . . .» .

(٦) في المطبوعة : «ومنعزل» وهو خطأ ، لم يحسن قراءة المخطوطة ، وهي فيها غير منقوطة ،
والدال شبيهة بالراء !! وانعدل عن الطريق : مال عنه وانحرف . يقال : عدل عن الشيء : حاد ،
وعدل عن الطريق : جار ومال واعوج سبيله .

(٧) في المطبوعة والمخطوطة : «نيفاً وثلاثين آية» ، وهو خطأ صرف ، فالتنزيل بين
عده ، والأثر التالى فيه ذكر العدد صريحاً . . . إلى بضع وثمانين آية .

على ضلالتهم وكفرهم ، فدعاهم إلى المباهلة ، فأبوا ذلك ، وسألوا قبول الجزية منهم ، فقبلها صلى الله عليه وسلم منهم ، وانصرفوا إلى بلادهم .

غير أن الأمر وإن كان كذلك ، وإياهم قصد بالحجاج ، فإن من كان معناه من سائر الخلق معناهم في الكفر بالله ، واتخاذ ما سوى الله رباً وإلهاً معبوداً ، ١٠٨/٣ معومون بالحجة التي حجج الله تبارك وتعالى بها من نزلت هذه الآيات فيه ، ومحجوجون في الفرقان الذي فرّق به لرسوله صلى الله عليه وسلم بينه وبينهم .^(١)

• ذكر الرواية عن ذكرنا قوله في نزول افتتاح هذه السورة أنه نزل في

الذين وصفنا صفتهم من النصارى :-

٦٥٤٣ - حدثنا محمد بن حميد قال ، حدثنا سلمة بن الفضل قال ، حدثني محمد بن إسحق ، عن محمد بن جعفر قال : قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نجران :^(٢) ستون ركباً ، فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم ، في الأربعة عشر ثلاثة نفر إليهم يؤول أمرهم : « العاقب » أمير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم ، والذي لا يصلحون إلا عن رأيه ، واسمه « عبد المسيح » = و « السيد » ثيماهم وصاحب رحلتهم ومجتمعهم ، واسمه « الأيهم »^(٣) وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر بن وائل ، أسقفهم وحبّسهم وإمامهم وصاحب ميد رأسهم .^(٤) وكان أبو حارثة قد شرف فيهم ودّرس كتبهم حتى حسن علمه في دينهم ، فكانت ملوك الروم من أهل النصرانية قد شرفوه ومولوه وأخذموه ، وبنوا له الكنائس ، وبسطوا عليه الكرامات ، لما يبلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينهم .^(٤)

(١) في المطبوعة : « لرسول الله . . . » ، وأثبت ما في المخطوطة .

(٢) في ابن هشام : « وفد نصارى نجران » . شمال القوم : عمادهم وغيائهم ومطعمهم وساقيتهم والقائم بأمرهم في كل ذلك .

(٣) المدارس (بكسر الميم وسكون الدال) : هو البيت الذي يدرسون فيه كتبهم ، ويعنى بقوله : « صاحب مدارسهم » ، عالمهم الذي درس الكتب ، يفتيهم ويتكلم بالحجة في دينهم .

(٤) في المطبوعة : « في دينه » ، وأثبت ما في المخطوطة وابن هشام . وقد أسقط الطبري من روايته هنا عن ابن إسحق ، ما أثبتته ابن هشام في السيرة ٢ : ٢٢٢ - ٢٢٣ ، كما سيأتى في التخريج .

قال ابن إسحق قال ، محمد بن جعفر بن الزبير : (١) قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخلوا عليه في مسجده حين صلى العصر ، عليهم ثيابُ الحَبِرَاتِ جُبِبَ وأردية ، في [جمال رجال] بَلَسْحَارِثِ بنِ كَعْبٍ = (٢) قال : يقول بعض من رآهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ : ما رأينا بعدهم وفداً مثلهم ! = وقد حانت صلاتهم فقاموا يصلون في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دعوهم ! فصلوا إلى المشرق .

= قال : وكانت تسمية الأربعة عشر منهم الذين يؤول إليهم أمرهم : «العاقب» ، وهو «عبد المسيح» ، والسيد ، وهو «الأيهم» ، و«أبو حارثة بن علقمة» أخو بكر بن وائل ، وأوس ، والحارث ، وزيد ، وقيس ، ويزيد ، ونُبيه ، وخويلد ، وعمرو ، (٣) ونخالد ، وعبد الله . وَيُحَسِّنُ : في ستين راكباً . فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم : «أبو حارثة بن علقمة» ، و«العاقب» ، عبد المسيح ، و«الأيهم» السيد ، وهم من النصرانية على دين الملك ، (٤) مع اختلاف من أمرهم . يقولون : «هو الله» ، ويقولون : «هو ولد الله» ، ويقولون : «هو ثالث ثلاثة» ، وكذلك قول النصرانية .

فهم يحتجون في قولهم : «هو الله» ، بأنه كان يُسجى الموتى ، ويبرئ الأسقام ، ويخبر بالغيوب ، ويخلق من الطين كهيئة الطير ، ثم ينفخ فيه فيكون طائراً ، وذلك كله بإذن الله ، ليجعله آية للناس . (٥)

(١) في ابن هشام : «فلما قدموا . . .» .

(٢) ما بين القوسين زيادة لا بد منها ، من نص ابن هشام . والخبرات (بكسر الحاء وفتح الباء) جمع حبرة (بكسر الحاء وفتح الباء) : وهو ضرب موشى من برود اليمن منسج ، وهو من جباد الثياب .

(٣) في المطبوعة والمخطوطة : «وخويلد بن عمرو» ، وهو خطأ ، صوابه من ابن هشام .

(٤) في المطبوعة والمخطوطة : «وهو من النصرانية» ، والصواب من ابن هشام .

(٥) في ابن هشام : «ولنجعله آية للناس» ، كنص الآية .

ويحتجون في قولهم : « إنه ولد الله » ، أنهم يقولون : « لم يكن له أب يُعلم ، وقد تكلم في المهد ، شئاً لم يصنعه أحد من ولد آدم قبله » .^(١)

ويحتجون في قولهم : « إنه ثالث ثلاثة » ، بقول الله عز وجل : « فعلنا ، وأمرنا ، وخلقنا ، وقضينا » . فيقولون : « لو كان واحداً ما قال : إلا » فعلت ، وأمرت ، وقضيت ، وخلقنا ، ولكنه هو وعيسى ومريم » .

ففي كل ذلك من قولهم قد نزل القرآن ، وذكر الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فيه قولهم . فلما كلمه الخبران قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : أسلما ! قالوا : قد أسلمنا . قال : إنكما لم تسلما ، فأسلما ! قالوا : بلى قد أسلمنا قبلك ! قال : كذبتما ، يمنعكما من الإسلام دعاؤكما لله عز وجل ولدأ ، وعبادتكما الصليب ، وأكلكما الخنزير . قالوا : فنن أبوه يا محمد ؟ فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فلم يجيبهما ، فأنزل الله في ذلك من قولهم واختلاف أمرهم كله ، صدر « سورة آل عمران » إلى بضع وثمانين آية منها . فقال : « ألم الله لا إله إلا هو الحي القيوم » ،^(٢) فافتتح السورة بتبرئته نفسه تبارك وتعالى مما قالوا ،^(٣) وتوحيده إياها بالخلق والأمر ، لا شريك له فيه = ردأ عليهم ما ابتدعوا من الكفر ،^(٤) وجعلوا معه من الأنداد = واحتجاجاً عليهم بقولهم في صاحبهم ، ليعرفهم بذلك ضلالتهم ، فقال : « الله لا إله إلا هو » ، أي : ليس معه شريك في أمره .^(٥)

(١) في المطبوعة : « شئاً لم يصنعه ... » ، وهو كلام فاسد ، والصواب من المخطوطة .
وفي ابن هشام : « وهذا لم يصنعه ... » .

(٢) في المطبوعة والمخطوطة لم يذكر « ألم » ، وأثبتها من ابن هشام .

(٣) في المطبوعة : « بتبرئة نفسه » ، وأثبت ما في المخطوطة ، وفي ابن هشام : « بتزيه نفسه » .

(٤) في المطبوعة والمخطوطة : « وردأ عليه » بواو العطف ، وهو خطأ ، والصواب من ابن هشام .

(٥) الأثر : ٦٥٤٣ - في ابن هشام : « ليس معه غيره شريك في أمره » . والأثر رواه ابن هشام في سيرته مطولاً ، وسيأتي بعد تمامه في الآثار التالية . سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٢ - ٢٢٥ .

٦٥٤٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،
 عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « ألم . الله لا إله إلا هو الحي القيوم » ، قال : إن
 النصارى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخاصموه في عيسى بن مريم وقالوا له :
 ١٠٩/٣ من أبوه ؟ وقالوا على الله الكذب والبهتان ، لا إله إلا هو لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ،
 فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : ألسم تعلمون أنه لا يكون ولدٌ إلا وهو يشبه
 أباه ؟ قالوا : بلى ! قال : ألسم تعلمون أن ربنا حي لا يموت ، وأن عيسى يأتي
 عليه الفناء ؟ قالوا : بلى ! قال : ألسم تعلمون أن ربنا قيّمٌ على كل شيء يكلأه
 ويحفظه ويرزقه ؟ قالوا : بلى ! قال : فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً ؟ قالوا :
 لا ! قال : أفلسم تعلمون أن الله عز وجل لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ؟
 قالوا : بلى ! قال : فهل يعلم عيسى من ذلك شيئاً إلا ما علم ؟ قالوا : لا ! قال :
 فإن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء ، فهل تعلمون ذلك ؟ قالوا : بلى ! (١)
 قال : ألسم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يُحدث الحدّث ؟
 قالوا : بلى ! قال : ألسم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ، (٢) ثم
 وضعته كما تضع المرأة ولدها ، ثم عُذّي كما يُغذّي الصبي ، ثم كان يتّطمع الطعام ،
 ويشرب الشراب ويُحدث الحدّث ؟ قالوا : بلى ! قال : فكيف يكون هذا كما
 زعمتم ؟ قال : فعرفوا ، ثم أبوا إلا جحوداً ، فأنزل الله عز وجل : « ألم . الله لا إله إلا
 هو الحي القيوم » .

• • •

(١) في المخطوطة والدر المنثور ٢ : ٣ ما نصه : « فإن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء
 قال : ألسم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب » ، إلا أن الدر المنثور قد أسقط
 « قال » من هذه العبارة . أما البغوي (هامش تفسير ابن كثير) ٢ : ٩٣ : « فإن ربنا صور
 عيسى في الرحم كيف شاء ، وربنا لا يأكل ولا يشرب » . وتركت ما في المطبوعة على حاله مخافة أن
 يكون من نسخة أخرى ، كان فيها هذا .
 (٢) في المطبوعة والمخطوطة : « أن عيسى حملته امرأة . . . » والصواب « أمه » ، كما في
 الدر المنثور والبغوي .

القول في تأويل قوله ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (٢)

قال أبو جعفر : اختلفت القراءةُ في ذلك .

فقرأته قراءة الأمصار ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ .

وقرأ ذلك عمر بن الخطاب وابن مسعود فيما ذكر عنهما : ﴿الْحَيُّ الْقَيَّامُ﴾ .

• • •

وذكر عن علقمة بن قيس أنه كان يقرأ : ﴿الْحَيُّ الْقَيِّمُ﴾

٦٥٤٥ - حدثنا بذلك أبو كريب قال ، حدثنا عثام بن علي قال ، حدثنا

الأعمش ، عن إبراهيم ، عن أبي معمر قال : سمعت علقمة يقرأ : «الحي القيِّم» .

قلتُ : أنت سمعته ؟ قال : لا أدري .

٦٥٤٦ - حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ، حدثنا وكيع قال ، حدثنا الأعمش ،

عن إبراهيم ، عن أبي معمر ، عن علقمة مثله .

• • •

وقد روى عن علقمة خلاف ذلك ، وهو ما : -

٦٥٤٧ - حدثنا أبو هشام قال ، حدثنا عبد الله قال ، حدثنا شيبان ، عن

الأعمش ، عن إبراهيم ، عن أبي معمر ، عن علقمة أنه قرأ : «الحي القيِّم» .

• • •

قال أبو جعفر : والقراءة التي لا يجوز غيرها عندنا في ذلك ، ما جاءت به

قراءة المسلمين نقلاً مستفيضاً ، عن غير تشاعر ولا تواطؤ ، ورائة^(١) ، وما كان

مثبتاً في مصاحفهم ، وذلك قراءة من قرأ : «الحي القيِّوم» .

• • •

(١) في المطبوعة : «تشاعر» ، بالنين ، وهو خطأ ، وانظر ما سلف : ١٢٧ تعليق : ٢ .

وانظر ما قلته عن قوله : «ورائة» فيما سبق ص : ١٢٧ تعليق : ٣ .

القول في تأويل قوله ﴿ الْحَيِّ ﴾

اختلف أهل التأويل في معنى قوله: « الحى » (١).

فقال بعضهم: معنى ذلك من الله تعالى ذكره: أنه وصف نفسه بالبقاء،
ونفى الموت - الذى يجوز على من سواه من خلقه - عنها.
ذكر من قال ذلك:

٦٥٤٨ - حدثنا محمد بن حميد قال، حدثنا سلمة بن الفضل قال، حدثني
محمد بن إسحق، عن محمد بن جعفر بن الزبير: « الحى »، الذى لا يموت، وقد
مات عيسى وصلب فى قولهم = يعنى فى قول الأحبار الذين حاجبوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم من نصارى أهل نجران. (٢)

٦٥٤٩ - حدثني المثنى قال، حدثنا إسحق قال، حدثنا ابن أبي جعفر،
عن أبيه، عن الربيع قوله: « الحى »، قال: يقول: حى لا يموت.

• • •

وقال آخرون: معنى « الحى »، الذى عناه الله عز وجل فى هذه الآية،
ووصف به نفسه: أنه المتيسر له تدبير كل ما أراد وشاء، لا يمتنع عليه شيء أراده،
وأنه ليس كمن لا تدبير له من الآلهة والأنداد.

• • •

وقال آخرون: معنى ذلك: أن له الحياة الدائمة التى لم تنزل له صفة،
ولا تزال كذلك. وقالوا، إنما وصف نفسه بالحياة، لأن له حياة = كما وصفها

(١) انظر تفسير: « الحى » فيما سلف: ٥ : ٣٨٦ ، ٣٨٧ .

(٢) الأثر: ٦٥٤٨ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٥ ، وهو من بقية الأثر السالف: ٦٥٤٣ .

بالعلم ، لأن لها علماً = وبالقدرة ، لأن لها قدرة .

• • •

قال أبو جعفر : ومعنى ذلك عندى : ^(١) أنه وصف نفسه بالحياة الدائمة التى لا فناء لها ولا انقطاع ، ونفى عنها ما هو حال^٢ بكل ذى حياة من خلقه من الفناء وانقطاع الحياة عند مجيء أجله . فأخبر عباده أنه المستوجب على خلقه العبادة والألوهة ، والذى لا يموت ولا يبيد ، كما يموت كل من اتخذ من دونه رباً ، ويبيد كل^٣ من ادعى من دونه إلهاً واحتج على خلقه بأن من كان يبيد فيزول ويموت فيفنى ، فلا يكون إلهاً يستوجب أن يعبد دون الإله الذى لا يبيد ولا يموت = وأن الإله ، هو الدائم الذى لا يموت ولا يبيد ولا يفنى ، وذلك الله الذى لا إله إلا هو .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ الْقِيَوْمُ ﴾

قال أبو جعفر : قد ذكرنا اختلاف القراءة فى ذلك ، والذى نختار منه ، ١١٠/٣ وما العلة التى من أجلها اخترنا ما اخترنا من ذلك .

• • •

فأما تأويل جميع الوجوه التى ذكرنا أن القراءة قرأت بها ، فمفتقارب . ومعنى ذلك كله : القيوم بحفظ كل شئ ورزقه وتدبيره وتصريفه فيما شاء وأحب من تغيير وتبديل وزيادة ونقص ، كما : —

٦٥٥٠ — حدثنى محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ابن ميمون قال ، حدثنا ابن أبى نجيع ، عن مجاهد فى قول الله جل ثناؤه : « الحى القيوم » ، قال : القائم على كل شئ .

(١) انظر تفسير « الحى » فيما سلف ٥ : ٣٨٦ ، ٣٨٧

٦٥٥١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد مثله .

٦٥٥٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « القيوم » ، قيسم على كل شيء يكلاه ويحفظه ويرزقه .

• • •

وقال آخرون : « معني ذلك : القيام على مكانه » . ووجهه إلى القيام الدائم الذي لا زوال معه ولا انتقال ، وأن الله عز وجل إنما نى عن نفسه بوصفها بذلك ، التغيير والتنقل من مكان إلى مكان ، وحدث التبدل الذي يحدث في الآدميين وسائر خلقه غيرهم .

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٥٣ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « القيوم » ، القائم على مكانه من سلطانه في خلقه لا يزول ، وقد زال عيسى في قولهم = يعنى في قول الأحبار الذين حاجوا النبي صلى الله عليه وسلم من أهل نجران في عيسى = عن مكانه الذي كان به ، وذهب عنه إلى غيره .^(١)

• • •

قال أبو جعفر : وأولى التأويلين بالصواب ما قاله مجاهد والربيع ، وأن ذلك وصف من الله تعالى ذكره نفسه بأنه القائم بأمر كل شيء ، في رزقه والدفع عنه ، وكلاءته وتدييره وصرفه في قدرته = من قول العرب : « فلان قائم بأمر هذه البلدة » ، يعنى بذلك : المتولى تدبير أمرها .

(١) الأثر : ٦٥٥٣ - في المخطوطة والمطبوعة : « عمر بن إسحق » وهو خطأ بين ، وهذا إسناد أبي جعفر إلى « محمد بن إسحق » ، الذي يدور في تفسيره . وهذا الخبر تمام الخبرين السابقين : ٦٥٤٣ ، ٦٥٤٨ ، في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٥ . وفي المطبوعة والمخطوطة خطأ آخر : « القيام على مكانه » ، مكان « القائم على مكانه » والصواب من سيرة ابن هشام .

فـ «القيوم» = إذ كان ذلك معناه = «الفيعل» من قول القائل : «الله يقوم بأمر خلقه». وأصله «القيووم»، غير أن «الواو» الأولى من «القيووم» لما سبقتها «ياء» ساكنة وهي متحركة، قلبت «ياء»، فجعلت هي و«الياء» التي قبلها «ياء» مشددة. لأن العرب كذلك تفعل بـ «الواو» المتحركة إذا تقدمتها «ياء» ساكنة. (١)

وأما «القيَام» ، فإن أصله «القيوام» ، وهو «الفيعال» من «قام يقوم» ، سبقت «الواو» المتحركة من «قيوام» «ياء» ساكنة ، فجعلتنا جميعاً «ياء» مشددة .

ولو أن «القيوم» «فَعُول» ، كان «القوُوم» ، ولكنه «الفيعلول» . وكذلك «القيَام» ، لو كان «الفعَّال» ، لكان «القوَّام» ، كما قيل : «الصوَّام والقوَّام» ، وكما قال جل ثناؤه : ﴿ كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ﴾ [سورة المائدة: ٨] ، ولكنه «التيعال» ، فقيل : «القيام» .

وأما «القيِّم» ، فهو «الفيعل» من «قام يقوم» ، سبقت «الواو» المتحركة «ياء» ساكنة ، فجعلتنا «ياء» مشددة ، كما قيل : «فلان سيدُ قومه» من «ساد يسود» ، و«هذا طعام جيد» من «جاد يجود» ، وما أشبه ذلك .

وإنما جاء ذلك بهذه الألفاظ ، لأنه قصد به قصدَ المبالغة في المدح ، فكان «القيوم» و«القيَام» و«القيِّم» أبلغ في المدح من «القائم» ، وإنما كان عمر رضى الله عنه يختار قراءته ، إن شاء الله ، «القيام» ، لأن ذلك الغالب على منطلق أهل الحجاز في ذوات الثلاثة من «الياء» «الواو» ، فيقولون للرجل الصوَّاغ :

(١) انظر ما سلف في تفسير «القيوم» : ٥ : ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، وهنا زيادة في «القيام» و«القيِّم» لم يذكرها هناك .

« الصبَاغ » ، ويقولون للرجل الكثير الدَّوران : « الدِّيَار » .^(١) وقد قيل إن قول الله جل ثناؤه : ﴿ لَا تَدْرُ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا ﴾ [سورة نوح : ٢٦] إنما هو « دَوَار » ، « فعسلاً » من « دار يدور » ، ولكنها نزلت بلغة أهل الحجاز ، وأُقيرت كذلك في المصحف .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا

لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾

قال أبو جعفر : يقول جل ثناؤه : يا محمد ، إن ربك ورب عيسى ورب كل شيء ، هو الرب الذي أنزل عليك الكتاب = يعني بـ « الكتاب » ، القرآن = « بالحق » يعني : بالصدق فيما اختلف فيه أهل التوراة والإنجيل ، وفيما خالفك فيه مجاجوك من نصارى أهل نجران وسائر أهل الشرك غيرهم = « مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » ، يعني بذلك القرآن ، أنه مصدق لما كان قبله من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه ورسله ، ومحقق ما جاءت به رُسل الله من عند ه .^(٢) لأن مترل جميع ذلك واحد ، فلا يكون فيه اختلاف ، ولو كان من عند غيره كان فيه اختلاف كثير .

• • •
وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٥٤ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ،

١١١/٣

(١) انظر معاني القرآن للقراء ١ : ١١٠ .

(٢) في المخطوطة « ونخفوا ما جاءت به رسل الله » ، وهو خطأ ، والصواب ما في المطبوعة .

عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد : « مصداقاً لما بين يديه » . قال : لما قبله من كتاب أو رسول .

٦٥٥٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد : « مصداقاً لما بين يديه » ، لما قبله من كتاب أو رسول .

٦٥٥٦ - حدثني محمد بن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثني محمد بن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « نزل عليك الكتاب بالحق » ، أى : بالصدق فيما اختلفوا فيه .^(١)

٦٥٥٧ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « نزل عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه » ، يقول : القرآن ، = « مصداقاً لما بين يديه » من الكتب التي قد خلت قبله .

٦٥٥٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثني ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله : « نزل عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه » ، يقول : مصداقاً لما قبله من كتاب ورسول .

• • •

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ

مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ ﴾ (٣)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : « وأنزل التوراة » ، على موسى = « والإنجيل » على عيسى = « من قبل » ، يقول : من قبل الكتاب الذى نزله عليك = ويعنى بقوله : « هُدًى للناس » ، بياناً للناس من الله فيما اختلفوا فيه

(١) الأثر : ٦٥٥٦ - هو بقية الآثار السالفة ، التى آخرها آنفاً رقم : ٦٥٥٣ .

من توحيد الله وتصديق رسله ، ونَعْتَيْكَ يا محمد بأنك نبيي ورسولي ،^(١) وفي غير ذلك من شرائع دين الله ، كما : -

٦٥٥٩ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى للناس » ، هما كتابان أنزلهما الله ، فيهما بيان من الله ، وعصمة لمن أخذ به وصدق به ، وعمل بما فيه .

٦٥٦٠ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « وأنزل التوراة والإنجيل » ، التوراة على موسى ، والإنجيل على عيسى ، كما أنزل الكتب على من كان قبله .^(٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بذلك : وأنزل الفصل بين الحق والباطل فيما اختلفت فيه الأحزاب وأهل الملل في أمر عيسى وغيره .

• • •

وقد بينا فيما مضى أن « الفرقان » ، إنما هو « الفعلان » من قولهم : « فرق الله

(١) في المطبوعة : « ومفيداً يا محمد أنك نبي رسول » ، وفي المخطوطة هكذا : « وحفيك يا محمد بأنك نبي رسول » ، الحرف الأول حاء ، والثاني « فاه » والثالث « ياه » ، والرابع كالدال ، إلا أنه بالكاف أشبه . وقد رجحت أن تكون الكلمة : « نعتيك » ، لأن الله لما نعت محمداً بأنه نبيه ورسوله ، اختلف الناس في صفة هذه . وكذلك فعل هذا الوفد من نصارى نجران ، كما هو واضح من حديثهم في سيرة ابن هشام . وقوله « ونعتيك » معطوف على قوله : « من توحيد الله ، وتصديق رسوله » ، أى ومن نعتيك . أما ما جاء في المطبوعة ، فهو فاسد في السياق وفي المعنى جميعاً .
(٢) الأثر : ٦٥٦٠ - هو بقية الآثار السالفة ، التي آخرها رقم : ٦٥٥٦ ، وفي المطبوعة « على من كان قبلهما » ، والصواب من المخطوطة وسيرة ابن هشام .

بين الحق والباطل ، فصل بينهما بنصره الحق على الباطل ، (١) إما بالحجة البالغة ، وإما بالقهر والغلبة بالأيد والقوة . (٢)

وبما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ، غير أن بعضهم وجّه تأويله إلى أنه فصل بين الحق والباطل في أمر عيسى = وبعضهم : إلى أنه فصل بين الحق والباطل في أحكام الشرائع .

• ذكر من قال : معناه : « الفصل بين الحق والباطل في أمر عيسى والأحزاب » :

٦٥٦١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « وأنزل الفرقان » ، أي : الفصل بين الحق والباطل فيما اختلف فيه الأحزاب من أمر عيسى وغيره . (٣)

• ذكر من قال : معنى ذلك : « الفصل بين الحق والباطل في الأحكام وشرائع الإسلام » :

٦٥٦٢ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « وأنزل الفرقان » ، هو القرآن ، أنزله على محمد ، وفرق به بين الحق والباطل ، فأحلّ فيه حلاله وحرّم فيه حرامه ، وشرع فيه شرائعه ، وحدّد فيه حدوده ، وفرض فيه فرائضه ، وبين فيه بيانه ، وأمر بطاعته ، ونهى عن معصيته .

٦٥٦٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « وأنزل الفرقان » ، قال : الفرقان ، القرآن ، فرق بين الحق والباطل .

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « يفصل بينهما ... بالحق » مضارعاً ، والصواب أن يكون ماضياً كما أثبتته .

(٢) انظر ما سلف ١ : ٩٨ ، ٩٩ / ثم ٣ : ٤٤٨ . وفي المطبوعة « بالأيدى » بالياء في آخره ، وهو خطأ . والأيد : الشدة والقوة .

(٣) الأثر : ٦٥٦١ - هو بقية الآثار التي آخرها : ٦٥٦٠ .

قال أبو جعفر : والتأويل الذى ذكرناه عن محمد بن جعفر بن الزبير فى ذلك ،
أولى بالصحة من التأويل الذى ذكرناه عن قتادة والربيع = وأن يكون معنى
« الفرقان » فى هذا الموضع : فصل الله بين نبيه محمد صلى الله عليه وسلم والذين
حاجبوه فى أمر عيسى ، وفى غير ذلك من أموره ، بالحجة البالغة القاطعة عذرهم
وعذر نظرائهم من أهل الكفر بالله .

وإنما قلنا هذا القول أولى بالصواب ، لأن إخبار الله عن تنزيله القرآن — قبل
إخباره عن تنزيله التوراة والإنجيل فى هذه الآية — قد مضى بقوله : « نزل
عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه » . ولا شك أن ذلك « الكتاب » ، هو
القرآن لا غيره ، فلا وجه لتكريره مرة أخرى ، إذ لا فائدة فى تكريره ، ليست فى
١١٢/٣ ذكره إياه وخبره عنه ابتداءً .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ
عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴾ (٤)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : إن الذين جحدوا أعلام الله وأدلته
على توحيدِهِ وألوهته ، وأن عيسى عبد له ، واتخذوا المسيح إلهاً ورباً أو ادَّعوه لله
ولداً ، لهم عذاب من الله شديد يوم القيامة .

• • •

و« الذين كفروا » ، هم الذين جحدوا آيات الله = و« آيات الله » ، أعلام الله
وأدلته وحججه . (١)

• • •

(١) انظر فهارس اللغة فيما سلف « كفر » و « آي » .

وهذا القول من الله عز وجل ينبي عن معنى قوله : (١) « وأنزل الفرقان » أنه معني به الفصل الذي هو حجة لأهل الحق على أهل الباطل . (٢) لأنه عقب ذلك بقوله : « إن الذين كفروا بآيات الله » ، يعنى : إن الذين جحدوا ذلك الفصل والفرقان الذى أنزله فرقا بين الحق والمبطل = « لهم عذاب شديد » ، وعيد من الله لمن عاند الحق بعد وضوحه له ، وخالف سبيل الهدى بعد قيام الحجة عليه = ثم أخبرهم أنه « عزيز » فى سلطانه لا يمنعه مانع ممن أراد عذابه منهم ، ولا يحول بينه وبينه حائل ، ولا يستطيع أن يعانده فيه أحد = وأنه « ذو انتقام » ممن جحد حججه وأدلته بعد ثبوتها عليه ، وبعد وضوحها له ومعرفته بها .

وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٦٤ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام » ، أى : إن الله منتقم ممن كفر بآياته بعد علمه بها ، ومعرفته بما جاء منه فيها . (٣)

٦٥٦٥ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، « إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام » ،

.....
..... (٤)

• • •

(١) فى المخطوطة : « يعنى عن معنى قوله » ، والصواب ما فى المطبوعة .
(٢) فى المطبوعة والمخطوطة : « أنه معنى به الفصل عن الذى هو حجة . . . » ، وقوله : « عن » زائدة بلا ريب فى الكلام من عجلة الناسخ ، فلذلك أسقطتها . والسياق بعد يدل على صواب ذلك .
(٣) الأثر : ٦٥٦٤ — هو من بقية الآثار التى آخرها رقم : ٦٥٦١ .
(٤) مكان هذه النقطة ما سقط من نسخة الخبر رقم : ٦٥٦٥ ، والأخبار بعده ، إن كانت بعده أخبار . وهكذا هو المطبوعة وسائر المخطوطات التى بين أيدينا .

القول في تأويل قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ

وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ (٥)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : إن الله لا يخفى عليه شيء هو في الأرض ولا شيء هو في السماء . يقول : فكيف يخفى على يا محمد - وأنا علامٌ جميع الأشياء - ما يُضاهي به هؤلاء الذين يجادلونك في آيات الله من نصارى نجران في عيسى بن مريم ، في مقالاتهم التي يقولونها فيه ؟ ! كما : -

٦٥٦٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن

محمد بن جعفر بن الزبير : « إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء » ، أى : قد علم ما يريدون وما يكيدون وما يُضاهون بقولهم في عيسى ، إذ جعلوه رباً وإلهاً ، وعندهم من علمه غير ذلك ، غيرةً بالله وكفراً به . (١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ

يَشَاءُ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : الله الذي يصوّركم فيجعلكم صوراً أشباحاً في أرحام أمهاتكم كيف شاء وأحب ، فيجعل هذا ذكراً وهذا أنثى ، وهذا أسود وهذا أحمر . يُعرف عباده بذلك أن جميع من اشتملت عليه أرحامُ النساء ، فمن صورته وخلقه كيف شاء (٢) - وأن عيسى بن مريم ممن صورته في

(١) الأثر : ٦٥٦٦ - هو من بقية الآثار التي آخرها رقم : ٦٥٦٤ ، من سيرة ابن إسحق .

(٢) في المطبوعة : « من صورته » بإسقاط الفاء من أوها . والصواب من المخطوطة .

رحم أمه وخلقها فيها كيف شاء وأحبّ ، وأنه لو كان إلهاً لم يكن ممن اشتملت عليه رحم أمه ، لأن خلاق ما في الأرحام لا تكون الأرحامُ عليه مشتملة ، وإنما تشتمل على المخلوقين ، كما : -

٦٥٦٧ - حدثني ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء » ، أي : (١) قد كان عيسى ممن صور في الأرحام ، لا يدفعون ذلك ولا ينكرونه ، كما صور غيره من بني آدم ، فكيف يكون إلهاً وقد كان بذلك المنزل ؟ (٢)

٦٥٦٨ - حدثنا المنثي قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن عن أبيه عن الربيع : « هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء » ، أي : أنه صور عيسى في الرحم كيف شاء .

• • •

• قال آخرون في ذلك ما : -

٦٥٦٩ - حدثنا به موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو بن حماد قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي ، عن أبي مالك ، وعن أبي صالح ، عن ابن عباس = وعن مرة الحمداي ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قوله : « هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء » ، قال : إذا وقعت النطفة في الأرحام طارت في الجسد أربعين يوماً ، ثم تكون علقة أربعين يوماً ، ثم تكون مضغة أربعين يوماً . فإذا بلغ أن يُخلق ، بعث الله ملكاً يصورها . فيأتي الملك بتراب بين إصبعيه فيخلطه في المضغة ، ثم يعجنه بها ، ثم يصورها كما يؤمر ، فيقول : أذكر أو أنثى ؟ أشقى أو سعيد ؟ وما رزقه ؟ وما عمره ؟ وما أثره ؟

(١) « أي » ساقطة من المخطوطة والمطبوعة ، وأثبتها من سيرة ابن هشام ، وقد مضى نهج ابن إسحاق على ذلك في الآثار السابقة .

(٢) الأثر : ٦٥٦٧ - هو من بقية الآثار التي آخرها رقم : ٦٥٦٦ عن ابن إسحاق .

وما مصائبه؟ فيقول الله ، ويكتب الملك . فإذا مات ذلك الجسد ، دفن حيث أخذ ذلك التراب . (١)

٦٥٧٠ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء » ، قادرٌ والله ربُّنا أن يصور عباده في الأرحام كيف يشاء ، من ذكر أو أنثى ، أو أسود أو أحمر ، تام خلقه وغير تام .

• • •

القول في تأويل قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١)

قال أبو جعفر : وهذا القول تنزيه من الله تعالى ذكره نفسه أن يكون له في ربوبيته ندٌّ أو مثل ، أو أن تجوز الألوهة لغيره = وتكذيبٌ منه للذين قالوا في عيسى ما قالوا ، من وفد نجران الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسائر من كان على مثل الذي كانوا عليه من قوهم في عيسى ، ولجميع من ادعى مع الله معبوداً أو أقرَّ بربوبية غيره . (٢) ثم أخبر جل ثناؤه خلقه بصفته ، وعياداً منه لمن عبد غيره ، أو أشرك في عبادته أحداً سواه ، فقال : « هو العزيز » الذي لا ينصر من أراد الانتقام منه أحدٌ ، ولا ينجيه منه وائلٌ ولا ليجاً ، (٣) وذلك لعزته التي يذلُّ لها كل مخلوق ، ويخضع لها كل موجود . (٤) ثم أعلمهم أنه « الحكيم »

(١) الأثر : ٦٥٦٩ - قد مضى الكلام في هذا الإسناد في رقم : ١٦٨ . وحديث خلق الآدمي في بطن أمه بغير هذا اللفظ ، وبغير هذا الإسناد في مسلم ١٦ : ١٨٩ - ١٩٥ ، وفي البخاري في كتاب « بدء الخلق » في باب ذكر الملائكة . وفي كتاب « الحيف » باب : مخلقة وبغير مخلقة . (٢) قوله : « ولجميع من ادعى . . . » معطوف على قوله : « وتكذيب للذين قالوا . . . » . (٣) « وائل » (بفتح الواو وسكون الهمزة ، على وزن سبع) : هو الموثل ، وهو الملجأ الذي يفر إليه الخائف . و « ليجاً » (بفتح اللام والجيم) : هو الملجأ ، وهو المعقل الذي يحتسب به . (٤) انظر فهرس اللغة (عزز) فيما سلف .

في تدييره وإعذاره إلى خلقه ، ومتابعة حججه عليهم ، ليهلك من هلك منهم عن بيئته ، ويحيى من حي عن بيئته ، (١) كما : —

٦٥٧١ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن اسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير قال : ثم قال — يعنى الرب عز وجل — : إنزاهاً لنفسه ، وتوحيداً لما جعلوا معه : « لا إله إلا هو العزيز الحكيم » ، قال : العزيز في انتصاره ممن كفر به إذا شاء ، (٢) والحكيم في عذره وحجته إلى عباده . (٣)

٦٥٧٢ — حدثني المنثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « لا إله إلا هو العزيز الحكيم » ، يقول : عزيز في نعمته ، حكيم في أمره .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرَى مُتَشَابِهَاتٌ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : « هو الذى أنزل عليك الكتاب » ، إن الله الذى لا يخفى عليه شئ في الأرض ولا في السماء ، هو الذى أنزل عليك الكتاب = يعنى : « الكتاب » ، القرآن .

• • •

(١) انظر فهارس اللغة (حكم) فيما سلف .

(٢) في المطبوعة والمخطوطة : « في نصرته » وهو خطأ في المعنى ، فإن « النصر » ، اسم من « النصر » ، وهو لا مكان له هنا . وأما « الانتصار » فهو : الانتقام . وانتصر منه : انتقم .

(٣) في ابن هشام : « في حجته وعذره إلى عباده » ، وهى أجود لمكان « إلى » من الكلام . أظن إليه إعذاراً وعذراً : بلغ الغاية في إرشاده حتى لم يبق موضع للاعتذار .

وقد أتينا على البيان فيما مضى عن السبب الذي من أجله سمي القرآن « كتاباً »
بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع (١)

وأما قوله : « منه آيات محكمات » فإنه يعني : من الكتاب آيات . يعني : « الآيات »
آيات القرآن .

وأما « المحكمات » ، فإنهن اللواتي قد أحكمن بالبيان والتفصيل ، وأثبتت
حججهن وأدلتهم على ما جُعلن أدلة عليه من حلال وحرام ، ووعده ووعيده ، وثواب
وعقاب ، وأمر وزجر ، وخبر ومثل ، وعظة وعيبر ، وما أشبه ذلك .

ثم وصف جل ثناؤه : هؤلاء « الآيات المحكمات » ، بأنهن : « هن أمّ
الكتاب » (٢) . يعني بذلك : أمهن أصل الكتاب الذي فيه عماد الدين والفرائض
والحدود ، وسائر ما بالخلق إليه الحاجة من أمر دينهم ، وما كلفوا من الفرائض في
عاجلهم وآجلهم .

ولنما سماهن « أمّ الكتاب » ، لأنهن معظم الكتاب ، وموضع متفرع أهله
عند الحاجة إليه . وكذلك تفعل العرب ، تسمى الجامع معظم الشيء « أمماً » له .
فتسمى راية القوم التي تجمعهم في العساكر : « أمّتهم » ، والمدبر معظم أمر القرية
والبلدة : « أمها » .

وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن إعادته . (٣)

ووحّد « أمّ الكتاب » ، ولم يجمع فيقول : هن أمّهات الكتاب ، وقد قال :
« هنّ » = لأنه أراد جميع الآيات المحكمات « أم الكتاب » ، لا أن كل آية منهن
« أم الكتاب » . ولو كان معنى ذلك أن كل آية منهن « أم الكتاب » ،

(١) انظر ما سلف ١ : ٩٩ / ثم ٣ : ٨٦ وفهارس اللغة .

(٢) في المخطوطة « بأنهن من الكتاب » وهو خطأ ، والصواب ما في المطبوعة .

(٣) انظر ما سلف ١ : ١٠٧ ، ١٠٨ .

لكان لا شك قد قيل : « هن أمهات الكتاب » . ونظير قول الله عز وجل :
 « هن أم الكتاب » على التأويل الذي قلنا في توحيد « الأم » وهي خبر لـ « هن » ،
 قوله تعالى ذكره : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ [سورة المؤمنون: ٥٠] ولم يقل :
 آيتين ، لأن معناه : وجعلنا جميعهما آية . إذ كان المعنى واحداً فيما جعلنا فيه
 للخلق عبرة .^(١) ولو كان مراداً الخبر عن كل واحد منهما على انفراده ،^(٢) بأنه
 جعل للخلق عبرة ، لقيل : وجعلنا ابن مريم وأمه آيتين ، لأنه قد كان في كل واحد
 منهما لهم عبرة . وذلك أن مريم ولدت من غير رجل ، ونطق ابنها فتكلم في المهد
 صبيهاً ، فكان في كل واحد منهما للناس آية .

١١٤/٣

وقد قال بعض نحويي البصرة : إنما قيل : « هن أم الكتاب » ، ولم يقل :
 « هن أمهات الكتاب » على وجه الحكاية ، كما يقول الرجل : « مالي أنصار » ،
 فتقول : « أنا أنصارك » = أو : « مالي نظير » ، فتقول : « نحن نظيرك » .^(٣) قال
 وهو شبيهه : « دَعْنِي مِنْ تَمْرَتَانِ » ، وأنشد لرجل من فقهاء :^(٤)

تَعَرَّضْتُ لِي بِمَكَانٍ حَلٍّ تَعَرَّضَ الْمُهْرَةَ فِي الطَّوْلِ
 تَعَرَّضًا لَمْ تَأَلُ عَنْ قَتْلِي^(٥)

(١) في المطبوعة : « إذا كان المعنى وإحداًهما جعلنا فيه للخلق عبرة » ، وهو كلام
 بلا معنى ، ولكن الناقل عن المخطوطة لم يحسن القراءة ، فإن الألف الأخيرة في « واحداً » نزلت
 في مستقر الفاء من « فيما » غير منقوطة ، فظنها « وإحداًهما » ، وبدل « جعلنا » فصيها « جعلنا » ،
 وهذا من عجائب الخلط .

(٢) في المطبوعة : « ولو كان مراده الخبر . . . » ، والصواب الجيد من المخطوطة .
 (٣) ربما كان الصواب : « مالي نصير » ، فتقول : « نحن نصيرك » ، والذي في المطبوعة
 والمخطوطة صواب لا شك فيه .

(٤) هو منظور بن مرثد بن فروة الفقعسي الأسدي . ويقال : « منظور بن فروة بن مرثد » ،
 وهو نفسه « منظور بن حبة الفقعسي الأسدي » ، و « حبة » أمه ، ويعرف بها .

(٥) مجالس ثعلب : ٦٠٢ (أبيات كثيرة من هذا الرجز) وشرح شواهد الشافية : ٢٤٨ -
 ٢٥١ ، وسر صناعة الإعراب ١ : ١٧٧ - ١٧٩ / ثم ٢٣٥ ، واللسان (طول) (قتل) ، وغيرها .
 ورواية البيت الأول في مجالس ثعلب « بمجاز حل » ، والأخير « عن قتلي » ، ولا شاهد في هذه
 الرواية . وقد ذكر في اللسان اختلاف روايته . « والطول » (بكسر الطاء وفتح الواو واللام غير

« حَلَّ » أى : يحلّ به . (١) = على الحكاية ، لأنه كان منصوباً قبل ذلك ، كما يقول : « نودى : الصلاة الصلاة » ، يحكى قول القائل : « الصلاة الصلاة » . وقال : قال بعضهم : إنما هى : « أن قتلًا لى » ، ولكنه جعله « عيناً » ، (٢) لأن « أن » فى لغته تجعل موضعها « عن » ، والنصبُ على الأمر ، كأنك قلت : « ضرباً لزيد » . قال أبو جعفر : وهذا قول لا معنى له . لأن كل هذه الشواهد التى استشهد بها ، (٣) الاشك أمهن حكايات حاكبين ، (٤) بما حكى عن قول غيره وألفاظه التى نطق بهن = وأن معلوماً أن الله جل ثناؤه لم يحك عن أحد قوله : « أم الكتاب » ، فيجوز أن يقال : أخرج ذلك مُخْرَج الحكاية عن قال ذلك كذلك . (٥)

وأما قوله : « وَأَخْرَجُ » فلإنها جمع « أَخْرَجِي » . (٦)

مشددة كما فى الرجز) : هو الجبل الذى يطول للداية قرعى فيه ، وإنما شدد الراجز . لم تال : لم تقصر . والضمير فى هذا الشعر إلى صاحبه التى يقول فيها قبل هذه الآيات :

مَنْ لِي مِنْ هِجْرَانٍ لَيْلِي؟ مَنْ لِي؟ وَالْحَبْلِ مِنْ وَصَالِهَا الْمُنْحَلِّ؟

(١) فى المطبوعة : « كل أى يحكى به على الحكاية » ، وهو كلام فاسد ، ولكن العجب الذى أراد أن يصححه فقال : « لعل أصلها كما هو المفهوم من السياق : لم يقل ، عن قتل ، وأن به على الحكاية » ، أراد أن يصحح ، فكرر الكلام ، وهو أخف ما يكون . بيد أن القارى الذى نقل عن المخطوطة ، لم يحسن قراءة نصها ، فأفسدها إفساداً ، ولكنها بيّنة كما كتبها من رسم المخطوطة . وقوله « بمكان حل » ضبط بالقلم فى اللسان وفى مجالس ثعلب بتنوين « مكان » و « مجاز » ، وكسر الحاء من « حل » . ولا أظنه صواباً ، فلم أجدهم يقولون : « مكان حل » بكسر الحاء ، وإنما هو بفتحها بالإضافة ، لا بالنت : « حل بالمكان حلولا وحلا » . أى : فزل به . وقوله : « حل الحكاية » فى سياق قوله : « وأنشد لرجل من فقهاء . . . » .

(٢) فى المطبوعة : « جعله عن » ، ولا غير فى هذا التغيير ، والذى فى المخطوطة عين الصواب .

(٣) فى المطبوعة : « استشهد بها » ، والذى فى المخطوطة صواب عريق فى العربية .

(٤) فى المطبوعة : « حكايات حالن » ، وهو كلام لا مفهوم له . وفى المخطوطة « حالين »

ولم يضع شرطة الكاف ، فلذلك اشتبهت على الناسخ .

(٥) فى المخطوطة « أخرج ذلك محلر الحكاية » ، وكأن الصواب المحض ما فى المطبوعة ، وهذا

تحريف من عجلة الناسخ ، أراد أن يكتب « مخرج » ، فزاد القلم لأمأ ، ثم راجع راه ، ثم أسقط الجيم .

(٦) انظر ما سلف ٣ : ٤٥٩ . وفى المطبوعة : « جمع آخر » ، وفى المخطوطة ، بنجر

مدة على الألف ، ورجحت أن تكون « أخرى » ، لما مضى من قوله فى ذلك ولما سأتى بعد قليل ،

ولأنه القياس .

ثم اختلف أهل العربية في العلة التي من أجلها لم يصرف «أخر» .
فقال بعضهم : لم يصرف «أخر» من أجل أنها نعت ، واحدها «أخرى» ،
كما لم تصرف «جمع» و «وكتتَع» ، لأنهن نعوت .

• • •

وقال آخرون : إنما لم تصرف «الأخر» ، لزيادة الياء التي في واحدها ، وأن
جمعها مبنى على واحدها في ترك الصرف . قالوا : وإنما ترك صرف «أخرى» ، كما
ترك صرف «حمراء» و «بيضاء» ، في النكرة والمعرفة ، لزيادة المدة فيها والهمزة
بالواو .^(١) ثم افرق جمع «حمراء» و «أخرى» ، فبنى جمع «أخرى» على واحده
ف قيل : «فُعَلَّ» و «أخر» ،^(٢) فترك صرفها كما ترك صرف «أخرى» = وبنى
جمع «حمراء» و «بيضاء» على خلاف واحده فصرف ، ف قيل : «حمر»
و «بيض» ، فلاختلاف حالتهما في الجمع ، اختلف إعرابهما عندهم في الصرف .
ولاتفق حالتهما في الواحدة ، اتفقت حالتهما فيها .

• • •

وأما قوله : «متشابهات» ، فإن معناه : متشابهات في التلاوة ، مختلفات في
المعنى ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَأَتُوا بِهٖ مُّتَشَابِهًا ﴾ [سورة البقرة : ٢٥] ، يعنى
في المنظر ، مختلفاً في المطعم^(٣) — وكما قال محبباً عن ابن جرير عنه من بنى إسرائيل
أنه قال : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ [سورة البقرة : ٧٠] ، يعنون بذلك : تشابه
علينا في الصفة ، وإن اختلفت أنواعه .^(٤)

• • •

(١) تركت قوله : «بالواو» على حاله ، فإن لم أستطع أن أرجح زيادتها ، ولم أعرف
ما أراد بها إلا أن يكون أراد بها ألف التانيث المقصورة ، كالتى في «حبل» . والأخرى ألف
التانيث الممدودة .

(٢) المرجح عندي أن قوله : «فعل» زيادة من الناسخ .

(٣) انظر ما سلف ١ : ٣٨٥ - ٣٩٤ .

(٤) انظر ما سلف ٢ : ٢٠٩ - ٢١١ .

فتأويل الكلام إذاً : إن الذى لا يخفى عليه شىء فى الأرض ولا فى السماء ، هو الذى أنزل عليك يا محمد القرآن ، منه آيات محكمات بالبيان ، هن أصل الكتاب الذى عليه عمادك وعماد أمتك فى الدين ، وإليه مفزعك ومفزعهم فيما افترضت عليك وعليهم من شرائع الإسلام = وآيات آخر ، هن متشابهات فى التلاوة ، مختلفات فى المعانى .

وقد اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله : « منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات » ، وما المحكم من آى الكتاب ، وما المتشابه منه ؟ فقال بعضهم : « المحكمات » من آى القرآن ، المعمول بهن ، وهن الناسخات أو المثبتات الأحكام = « والمتشابهات » من آيه ، المتروك العمل بهن ، المنسوخات .
 • ذكر من قال ذلك :

٦٥٧٣ - حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا العوام ، عن حدثه ، عن ابن عباس فى قوله : « منه آيات محكمات » ، قال : هى الثلاث الآيات من ههنا : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ [سورة الأنعام : ١٥١ ، ١٥٢] ، إلى ثلاث آيات ، ^(١) والنهى فى « بنى إسرائيل » : ﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ [سورة الإسراء : ٢٣ - ٢٩] ، إلى آخر الآيات . ^(٢)

(١) فى المطبوعة : « التى ههنا » ، وهو خطأ ، فإن الآيات كما ترى من سورة الأنعام وأثبت ما فى الدر المنثور ٢ : ٤ ، وانظر التخریج فى آخر الأثر .
 (٢) الأثر : ٦٥٧٣ - هكذا إسناده فى المخطوطة والمطبوعة ، وأنا أخشى أن يكون سقط من إسناده « عن أبي إسحق » ، بعد « قال أخبرنا العوام » . و « العوام » هو العوام بن حوشب ، يروى أبو إسحق السبيعي . أما قوله فى الإسناد « عن حدثه » فإن ذلك كذلك ، لأن الذى روى عنه أبو إسحق السبيعي ، هو « عبد الله بن قيس » ، المذكور بروايته هذا الأثر ، وراويه عنه هو هو أبو إسحق السبيعي ، ولم يعرف من روى عنه غير أبي إسحق . (تهذيب التهذيب ٥ : ٣٦٥) . والأثر نفسه رواه الحاكم فى المستدرک ٢ : ٢٨٨ من طريق : « على بن صالح بن حى ، عن أبي إسحق » ، عن عبد الله بن قيس ، عن ابن عباس . ونفسه : « آيات محكمات ، هى التى فى الأنعام : قل تعالوا أتلى ما حرم ربكم - إلى آخر الثلاث الآيات » . وقال الحاكم : « صحيح » ، ووافقه الذهبي . من أجل ذلك خشيت أن يكون سقط من إسناده الطبرى « عن أبي إسحق » ، ولكنى لم أثبت فى نفسه .

٦٥٧٤ - حدثني المثنى قال : حدثنا أبو صالح قال ، حدثنا معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قوله : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب » ، المحكمات : ناسخه ، وحلاله وحرّامه ، وحدوده وفرائضه ، وما يؤمن به ويعمل به = قال : « وأخر متشابهات » ، والمتشابهات : منسوخه ، ومقدمه ومؤخره ، وأمثاله وأقسامه ، وما يؤمن به ولا يعمل به .

٦٥٧٥ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس في قوله : « هو الذي أنزل عليك الكتاب » إلى « وأخر متشابهات » ، فالمحكمات التي هي أم الكتاب : الناسخ الذي يُدان به ويعمل به . والمتشابهات ، هن المنسوخات التي لا يُدان بهن .

٦٥٧٦ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن أبي مالك وعن أبي صالح ، عن ابن عباس = وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب » إلى قوله : « كل من عندنا ربنا » ، أما « الآيات المحكمات » : فهن الناسخات التي يعمل بهن = وأما « المتشابهات » فهن المنسوخات .

٦٥٧٧ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب » ، و« المحكمات » : الناسخ الذي يعمل به ، ما أحلّ الله فيه حلاله وحرّم فيه حرامه = وأما « المتشابهات » : فالمنسوخ الذي لا يعمل به ويؤمن به .

٦٥٧٨ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « آيات محكمات » ، قال : المحكم ما يعمل به .

٦٥٧٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع : « هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات » ، قال : « المحكمات » ، الناسخ الذى يعمل به = « المتشابهات » : المنسوخ الذى لا يعمل به ويؤمن به .

٦٥٨٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا هشيم ، عن جوير ، عن الضحاك فى قوله : « آيات محكمات هن أم الكتاب » ، قال : الناسخات = « وأخر متشابهات » ، قال : ما نُسخ وتُرك يُتلى .

٦٥٨١ - حدثني ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سلمة بن نبيط ، عن الضحاك بن مزاحم قال : المحكم ، ما لم ينسخ = وما تشابه منه : ما نسخ .

٦٥٨٢ - حدثني يحيى بن أبي طالب قال ، أخبرنا يزيد قال ، أخبرنا جوير ، عن الضحاك فى قوله : « آيات محكمات هن أم الكتاب » ، قال : الناسخ = « وأخر متشابهات » ، قال : المنسوخ .

٦٥٨٣ - حدثت عن الحسين بن الفرغ قال ، سمعت أبا معاذ يحدث قال ، أخبرنا عبيد بن سليمان قال ، سمعت الضحاك يقول فى قوله : « منه آيات محكمات » ، يعنى الناسخ الذى يعمل به = « وأخر متشابهات » ، يعنى المنسوخ ، يؤمن به ولا يعمل به .

٦٥٨٤ - حدثني أحمد بن حازم قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا سلمة ، عن الضحاك : « منه آيات محكمات » ، قال : ما لم ينسخ = « وأخر متشابهات » ، قال : ما قد نسخ .

• • •

وقال آخرون : « المحكمات » من آى الكتاب : ما أحكم الله فيه بيان حلاله وحرامه = « والمتشابه » منها : ما أشبه بعضه بعضاً فى المعانى ، وإن اختلفت ألفاظه .

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٨٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « منه آيات محكمات » ، ما فيه من الحلال والحرام ، وما سوى ذلك فهو « متشابه » ، يصدق بعضه بعضاً = وهو مثل قوله : ﴿ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ [سورة البقرة : ٢٦] ، ومثل قوله : ﴿ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [سورة الأنعام : ١٢٥] ، ومثل قوله : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ [سورة محمد : ١٧] .

٦٥٨٦ - حدثني المثني قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

وقال آخرون : « المحكمات » من آي الكتاب : ما لم يحتمل من التأويل غير وجه واحد = « والمتشابه » منها : ما احتمل من التأويل أوجهاً .

١١٦/٣

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٨٧ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق قال ، حدثني محمد بن جعفر بن الزبير : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات » ، فيهن حجة الرب ، وعصمة العباد ، ودفع الخسوم والباطل ، ليس لها تصريف ولا تحريف عما وضعت عليه = (١) « وأخر متشابهات » ، في الصدق ، (٢) لمن تصريف وتحريف وتأويل ، (٣) ابتلى الله فيهن العباد ، كما ابتلاهم في الحلال والحرام ، لا يُصرفن إلى الباطل ولا يحرفن عن الحق . (٤)

• • •

(١) في نص ابن هشام : « ليس لمن تصريف . . . عما وضعت » .
 (٢) في المطبوعة : « وأخر متشابهة » ، والصواب من المخطوطة وابن هشام . وليس في نص ابن هشام : « في الصدق » ، ولكنها ثابتة في المخطوطة .
 (٣) ليس في نص رواية ابن هشام « وتحريف » .
 (٤) الأثر ٦٥٨٧ - هو بقية الآثار السالفة التي آخرها : ٦٥٧١ ، من روايته عن ابن إسحق .

وقال آخرون : معنى « المحكم » : ما أحكم الله فيه من آى القرآن ، وقصص الأمم ورسلهم الذين أرسلوا إليهم ، ففصله ببيان ذلك لمحمد وأمته = « والمتشابه » ، هو ما اشتبهت الألفاظ به من قصصهم عند التكرير فى السور ، بقصصه باتفاق الألفاظ واختلاف المعانى ، وبقصصه باختلاف الألفاظ واتفاق المعانى .^(١)

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٨٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد وقرأ : ﴿الرِّكَابُ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُمْ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [سورة هود : ١] ، قال : وذكر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أربع وعشرين آية منها :^(٢) وحديث نوح فى أربع وعشرين آية منها . ثم قال : ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ [سورة هود : ٤٩] ، ثم ذكر ﴿وَإِلَى عَادٍ﴾ ، فقرأ حتى بلغ ﴿وَأَسْتَغْفِرُكُمْ﴾^(٣) ثم مضى . ثم ذكر صالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعيباً وفرغ من ذلك . وهذا تبين ذلك ، تبين « أحكمت آياته ثم فصلت » =^(٤) قال : والمتشابه ، ذكر موسى فى أمكنة

(١) فى المطبوعة : « قصة باتفاق الألفاظ . . . وقصة باختلاف الألفاظ . . . » وهو فاسد ، والصواب من المخطوطة .

(٢) يعنى من « سورة هود » ، وهذا التعداد الآتى على الترتيب فى المصحف .
(٣) كأنه يعنى أنه قرأ حتى بلغ هذه الآية من سورة هود : ٨٩ - ولكن هذه الآية فى ذكر خبر شعيب عليه السلام ، فلا أدري ما قوله بعد : « ثم مضى » ، ثم ذكر صالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعيباً . وظنى أن نص عبارته :

« ثم مضى . ذكر صالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعيباً . . . » بإسقاط « ثم » الثانية . وانظر التعليق التالى .
(٤) فى المطبوعة والمخطوطة : وهذا يقين ذلك يقين أحكت . . . وكان الصواب ما أثبت . هذا ولم أجد هذا الأثر فى مكان ، ولكنى وجدت السيوطى فى الدر المنثور ٣ : ٣٢٠ ، فى تفسير « سورة هود » قال : « أخرج ابن أبي حاتم ، عن ابن زيد رضى الله عنه أنه قرأ : « الر كتاب أحكت آياته » قال : هى كلها مكية محكمة - يعنى سورة هود - « ثم فصلت » . قال : ثم ذكر محمداً صلى الله عليه وسلم ، فحك فيما بينه وبين من خالفه ، وقرأ : « مثل الفريقين » ، الآية كلها . ثم ذكر قوم نوح ، ثم قوم هود ، فكان هذا تفصيل ذلك ، وكان أوله محكماً . قال : وكان أبى رضى الله عنه يقول ذلك - يعنى : زيد بن أسلم .

فن أجل ذلك ، رجحت التصحيح السالف فى التعليق الماضى ، ورجحت أن تكون « يقين » فى الموضوعين : « تبين » .

كثيرة ، وهو متشابه ، وهو كله معنى واحد . ومتشابهه : ﴿ اسْلُكْ فِيهَا ﴾ ﴿ أُحِلَّ فِيهَا ﴾ ، ﴿ اسْلُكْ يَدَكَ ﴾ ﴿ أَدْخِلْ يَدَكَ ﴾ ، ﴿ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴾ ﴿ نُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴾ = (١) قال : ثم ذكر هوداً في عشر آيات منها ، (٢) وصالحاً في ثمانى آيات منها ، وإبراهيم في ثمانى آيات أخرى ، ولوطاً في ثمانى آيات منها ، وشعيباً في ثلاث عشرة آية ، وهوسى في أربع آيات ، كل هذا يقضى بين الأنبياء وبين قومهم في هذه السورة ، فانهى ذلك إلى مئة آية من سورة هود ، ثم قال : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرْآنِ نَقَّصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾ [سورة هود : ١٠٠] . وقال في المتشابه من القرآن : من يرد الله به البلاء والضلالة يقول : ما شأن هذا لا يكون هكذا ؟ وما شأن هذا لا يكون هكذا ؟

• • •

وقال آخرون : بل « المحكم » من آى القرآن : ما عرف العلماء تأويله ، وفهموا معناه وتفسيره = و « المتشابه » : ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل ، مما استأثر الله بعلمه دون خلقه ، وذلك نحو الخبر عن وقت مخرج عيسى بن مريم ، ووقت طلوع الشمس من مغربها ، وقيام الساعة ، وفناء الدنيا ، وما أشبه ذلك ، فإن ذلك لا يعمل أحد . وقالوا : إنما سمى الله من آى الكتاب « المتشابه » ، الحروف المقطعة التى فى أوائل بعض سور القرآن ، من نحو « ألم » و « ألمص » ، و « المر » ، و « ألر » ، وما أشبه ذلك ، لأنهن متشابهات فى الألفاظ ، وموافقات حروف حساب الجمل . وكان قوم من اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ظمِعوا أن يدركوا من قبيلها معرفة مدّة الإسلام وأهله ، ويعلموا نهاية أكل

(١) من أول قوله : « قال : والمتشابه . . . » معترض فى سياق حديثه عن تفصيل القصص فى سورة هود ، وتمتد آيات كل قصة . أما الآيات المذكورة هنا ، فهذا بيان مواضعها على الترتيب : « سورة المؤمنون : ٢٧ » / « سورة هود : ٤٠ » / « سورة القصص : ٣٢ » / « سورة النمل : ١٢ » / « سورة طه : ٢٠ » / « سورة الأعراف : ١٠٧ » و « سورة الشعراء : ٢٢ » .
(٢) « منها » يعنى من « سورة هود » ، وكذلك سائر ما بعده

محمد وأمته ، (١) فأكذب الله أحاديثهم بذلك ، وأعلمهم أن ما ابتغوا علمه من ذلك من قبيل هذه الحروف المتشابهة لا يدركونه ولا من قبل غيرها ، وأن ذلك لا يعلمه إلا الله .

• • •

قال أبو جعفر : وهذا قول " ذُكر عن جابر بن عبد الله بن رثاب : (٢) أن هذه الآية نزلت فيه ، (٣) وقد ذكرنا الرواية بذلك عنه وعن غيره ممن قال نحو مقالته ، في تأويل ذلك في تفسير قوله : ﴿ أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ (٤) [سورة البقرة : ٢]

• • •

قال أبو جعفر : وهذا القول الذي ذكرناه عن جابر بن عبد الله أشبه بتأويل الآية . وذلك أن جميع ما أنزل الله عز وجل من آي القرآن على رسوله صلى الله عليه وسلم ، فلنما أنزله عليه بياناً له ولأمته وهدى للعالمين . وغير جائر أن يكون فيه ما لا حاجة بهم إليه ، ولا أن يكون فيه ما بهم إليه الحاجة ، ثم لا يكون لهم إلى علم تأويله سبيل . فإذا كان ذلك كذلك ، فكل ما فيه بخلقه إليه الحاجة ، (٥) وإن كان في بعضه ما بهم عن بعض معانيه الغنى = [وإن اضطرت الحاجة إليه في معان كثيرة] (٦) = وذلك

(١) في المطبوعة : « أجل أمته » ، وهو تحريف من الطابع ، وأثبت ما في المخطوطة : والأكل (بضم فسكون) : مدة العمر ، وانظر التعليق ص : ١٩٦ ، تعليق : ١ .
(٢) في المطبوعة : « بن رباب » وهو خطأ ، والصواب ما أثبت و « رثاب » بكر الراء . وانظر ما سلف ١ : ٢١٦ وما سيأتي في التعليق : ٤ ، وفي المرجع .
(٣) قوله : « فيه » ، أي : في هذا القول . لا في « جابر بن عبد الله » .
(٤) انظر ما سلف ١ : ٢٤٥ - ٢٢٤ في تفسير « ألم » ، والأثر رقم : ٢٤٦ والتعليق عليه .
(٥) في المطبوعة : « لخلقه » ، وفي المخطوطة : « محلعه » غير منقوطة ، والحرف الأول كأنه ميم مطموسة ، وصواب قراءته ما أثبت .

(٦) هذه الجملة التي بين القوسين ، هكذا جاءت في المطبوعة ، ومثلها في المخطوطة وإن كان قوله « اضطرت » غير منقوطة هكذا . وهي عبارة غير واضحة المعنى ، وأنا أخشى أن يكون الناسخ قد أغفل أسطراً من هذا الموضع ، فاختلط الكلام علينا وعليه ! وإسقاط هذه الجملة من سياق الكلام لا يضر . ولكني تركتها على حالها ، ووضعها بين قوسين ، وحصرتها بين الخطوط ، ليعرف مكانها ، ومكان السقط الذي رجحت أنه سهو من الناسخ .

كقول الله عز وجل : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا ﴾ [سورة الأنعام: ١٥٨] ، فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم أمته أن تلك الآية التي أخبر الله جل ثناؤه عباده أنها إذا جاءت لم ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل ذلك ، هي طُلوع الشمس من مغربها. ^(١) فالذي كانت بالعباد إليه الحاجة من علم ذلك ، هو العلم منهم بوقت نفع التوبة بصفته ، بغير تحديده بعدد السنين والشهور والأيام. ^(٢) فقد بين الله ذلك لهم بدلالة الكتاب ، وأوضحه لهم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم مفسراً . والذي لا حاجة بهم إلى علمه منه ، ^(٣) هو العلم بمقدار المدة التي بين وقت نزول هذه الآية ووقت حدوث تلك الآية ، فإن ذلك مما لا حاجة بهم إلى علمه في دين ولا دنيا . وذلك هو العلم الذي استأثر الله جل ثناؤه به دون خلقه ، فحجبه عنهم . وذلك وما أشبهه ، هو المعنى الذي طلبت اليهود معرفته في مدّة محمد صلى الله عليه وسلم وأمه من قبل قوله : « ألم » و « ألمص » و « ألر » و « ألر » ونحو ذلك من الحروف المقطّعة المتشابهات ، التي أخبر الله جل ثناؤه أنهم لا يدركون تأويل ذلك من قبله ، وأنه لا يعلم تأويله إلا الله .

فإذ كان المتشابه هو ما وصفنا ، فكل ما عداه فمحكم . لأنه لن يخلو من أن يكون محكماً بأنه بمعنى واحد لا تأويل له غير تأويل واحد ، وقد استغنى بسماعه عن بيان يُبينه = ^(٤) أو يكون محكماً ، وإن كان ذا وجوه وتأويلات وتصرف في

(١) انظر تفصيل ذلك والعلّة في تفسير الآية من تفسير الطبري ٨ : ٧١ - ٧٧ (بولاق) .

(٢) في المطبوعة : « بعد بالسنين . . . » ، وفي المخطوطة : « بعد السنين . . . » ، وظاهر أن الناسخ أسقط الدال الثانية من « بعدد » .

(٣) في المطبوعة : « لا حاجة لهم » باللام ، وأثبت صوابها من المخطوطة .

(٤) في المطبوعة والمخطوطة « مبيّنة » ، ولكن ميم المخطوطة كأنها ليست « ميماً » ، وصواب

قراءة النص هو ما أثبت .

معان كثيرة . فالدلالة على المعنى المراد منه ، إما من بيان الله تعالى ذكره عنه ، أو بيان رسوله صلى الله عليه وسلم لأمته . ولن يذهب علم ذلك عن علماء الأمة لما قد بيننا .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ ﴾

قال أبو جعفر : قد أتينا على البيان عن تأويل ذلك بالدلالة الشاهدة على صحة ما قلناه فيه .^(١) ونحن ذاكروا اختلاف أهل التأويل فيه ، وذلك أنهم اختلفوا في تأويله .

فقال بعضهم : معنى قوله : « هن أم الكتاب » ، هن اللاتي فيهن الفرائض والحدود والأحكام ، نحو قولنا الذي قلناه فيه .^(٢)
 • ذكر من قال ذلك :

٦٥٨٩ - حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ، حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال ، حدثنا إسحق بن سويد ، عن يحيى بن يعمر أنه قال في هذه الآية : « محكمات هن أم الكتاب » . قال يحيى : هن اللاتي فيهن الفرائض والحدود وعماد الدين = وضرب لذلك مثلاً فقال : « أم القرى » مكة ، « وأم خراسان » ، « مرو » ، « وأم المسافرين » ، الذي يجعلون إليه أمرهم ، ويعني بهم في سفرهم ، قال : فذاك أمهم .^(٣)
 ٦٥٩٠ - حدثني بونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « هن أم الكتاب » ، قال : هن جماع الكتاب .

• • •

(١) انظر ما سلف قريباً : ١٧٠

(٢) في المطبوعة : « نحو قلنا » وهو سهو صوابه من المخطوطة .

(٣) الأثر : ٦٥٨٩ - « عمران بن موسى القزاز » ، و « عبد الوارث بن سعيد » مضت

ترجمتهما برقم ٢١٥٤ . وانظر التعليق على الأثر رقم : ٦٥٩١ ، التالي .

وقال آخرون : بل يعنى بذلك : (١) فواتح السور التى منها يستخرج القرآن .
 • ذكر من قال ذلك :

٦٥٩١ - حدثنا عمران بن موسى قال ، حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال ، حدثنا
 إسحق بن سويد ، عن أبي فاختة أنه قال فى هذه الآية : « منه آيات محكمات هن
 أم الكتاب » ، قال : « أم الكتاب » فواتح السور ، منها يستخرج القرآن -
 ﴿الْمَّ ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ ، منها استخرجت « البقرة » ، و﴿الْمَّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾
 منها استخرجت « آل عمران » . (٢)

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : فأما الذين فى قلوبهم ميل عن الحق
 وانحراف عنه .

• • •

يقال منه : « زاغ فلان عن الحق ، فهو يزيع عنه زيبغاً وزيبغاناً وزيبوغتة
 وزيبوغاً » ، و « أزاعه الله » - إذا أماله - « فهو يزيعه » ، ومنه قوله جل ثناؤه :
 ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا﴾ لا تملها عن الحق = ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ [سورة آل عمران : ٨] .

• • •

(١) فى المطبوعة : « معنى بذلك » ، وأثبت ما فى المخطوطة .

(٢) الأثر : ٦٥٩١ - « أبو فاختة » هو « سعيد بن علاقة الهاشمي » ، مول أم هانى* ،
 ثقة مترجم فى التهذيب . وانظر الأثر السالف رقم : ٦٥٨٩ . فقد خرجهما السيوطى فى الدر المنثور
 ٢ : ٤ ، أثراً واحداً مختصراً وقال : « عن إسحق بن سويد أن يحيى بن يعمر وأبا فاختة تراجعا
 هذه الآية : هن أم الكتاب ، فقال أبو فاختة . . . وقال يحيى بن يعمر . . . وساق ما فى هذين
 الأثرين مختصراً .

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل : —

• ذكر من قال ذلك :

٦٥٩٢ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثني ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « فأما الذين في قلوبهم زيغ » ، أي : ميل عن الهدى . (١)

٦٥٩٣ — حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله : « في قلوبهم زيغ » ، قال : شك .
٦٥٩٤ — حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٦٥٩٥ — حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس : « فأما الذين في قلوبهم زيغ » ، قال : من أهل الشك .

١١٨/٣

٦٥٩٦ — حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح ، عن ابن عباس = وعن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : « فأما الذين في قلوبهم زيغ » ، أما الزيغ فالشك .

٦٥٩٧ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد : قال : « زيغ » شك = قال ابن جريج : « الذين في قلوبهم زيغ » ، المنافقون .

• • •

(١) الأثر : ٦٥٩٢ — هو بقية الآثار السالفة التي آخرها رقم : ٦٥٨٧ ، عن ابن إسحق .

القول في تأويل قوله ﴿ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : « فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ » ، ما تشابهت ألفاظه وتصرّفت معانيه بوجوه التأويلات ، ليحققوا = بادعائهم الأباطيل من التأويلات في ذلك = ما هم عليه من الضلالة والزّيف عن محجة الحق ، تلبساً منهم بذلك على من ضعفت معرفته بوجوه تأويل ذلك وتصاريف معانيه ، كما : -

٦٥٩٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس : « فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ » ، فيحملون المحكم على المتشابه ، والمتشابه على المحكم ، ويلبسّون ، فلبسّ الله عليهم .

٦٥٩٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ » ، أى : ما تحرف منه وتصرف ، ^(١) ليصدقوا به ما ابتدعوا وأحدثوا ، ليكون لهم حجة على ما قالوا وشبهه ^(٢) .

٦٦٠٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد في قوله : « فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ » ، قال : الباب الذى ضلّوا منه وهلكوا فيه ابتغاء تأويله .

• • •

وقال آخرون في ذلك بما :

(١) في ابن هشام : « أى : ما تصرف منه » ، وليس فيه « تحرف » .
 (٢) الأثر : ٦٥٩٩ - هو بقية الآثار السالفة التي آخرها رقم : ٦٥٩٢ ، بإسناده عن ابن إسحق . ونص ما في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٦ « لتكون لهم حجة ، ولم على ما قالوا شبهة » .
 وتركت ما في التفسير هنا على حاله ، لأن روايته عن ابن إسحق ، غير رواية ابن هشام .

٦٦٠١ - حدثني به موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط عن السدي في قوله : « فيتبعون ما تشابه منه » ، يتبعون المنسوخ والناسخ فيقولون : ما بال هذه الآية عمل بها كذا وكذا مكان هذه الآية ، ^(١) فتركت الأولى ومحل بهذه الأخرى ؟ هلاً كان العمل بهذه الآية قبل أن تجيء الأولى التي نسخت ؟ وما باله يعد العذاب مَنْ عمل عملاً يعذبه [في] النار ، ^(٢) وفي مكان آخر : مَنْ عمله فإنه لم يُوجب النار ؟

• • •

واختلف أهل التأويل فيمن عنى بهذه الآية .

فقال بعضهم : عُنى به الوفد من نصارى نجران الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحاجّوه بما حاجّوه به ، وخاصموه بأن قالوا : ألسنت تزعم أن عيسى روح الله وكلمته ؟ وتأولوا في ذلك ما يقولون فيه من الكفر .

• ذكر من قال ذلك :

٦٦٠٢ - حدثني المنثي قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قال : سئلوا - يعني الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى نجران - فخاصموا النبي صلى الله عليه وسلم ، قالوا : ألسنت تزعم أنه كلمة الله وروح منه ؟ قال : بلى ! قالوا : فحسبنا ! فأنزل الله عز وجل : « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة » ، ثم

(١) في المطبوعة : « مجاز هذه الآية » ، أما المخطوطة ، فهي غير بيّنة ، وآثرت قراءتها « مكان »

(٢) في المطبوعة : « يعد به النار » بالبدال المهملة ، ولا معنى له . وفي المخطوطة « يعد به » غير منقوطة ، وصواب قراءتها « يعذبه » ، وما بين القوسين زيادة يقتضيهما سياق الكلام .

إِنَّ اللَّهَ جَل ثناؤه : أنزل : ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ [سورة آل عمران : ٥٩] ،
الآية .

وقال آخرون : بل أنزلت هذه الآية في أبي ياسر بن أخطب ، وأخيه حُجَيِّ بن أخطب ، والنفر الذين ناظروا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قَدْرُ مُدَّةِ أَكْلِهِ وأَكْلِ أُمَّتِهِ ،^(١) وأرادوا علم ذلك من قِبَلِ قَوْلِهِ : « أَلَمْ ، وَ « الْمَص » ، وَ « الْمُر » وَ « أَلْر » ، فقال الله جل ثناؤه فيهم : « فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ » — يعني هؤلاء اليهود الذين قلوبهم مائلة عن الهدى والحق = « فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ » يعني : معانى هذه الحروف المقطّعة المحتملة التصريف في الوجوه المختلفة التأويلات = « ابتغاء الفتنة » .

وقد ذكرنا الرواية بذلك فيما مضى قبل ، في أول السورة التي تذكر فيها « البقرة » .^(٢)

وقال آخرون : بل عنى الله عز وجل بذلك كل مبتدع في دينه بدعة مخالفة لما ابتعث به رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم ، بتأويل يتأوله من بعض آى القرآن المحتملة التأويلات ، وإن كان الله قد أحكم بيان ذلك : إما في كتابه ، وإما على لسان رسوله .

• ذكر من قال ذلك :

٦٦٠٣ — حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ » ، وكان قتادة إذا قرأ هذه الآية : « فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ » قال : إن لم يكونوا الحرورية والسبائية ،^(٣) فلا أدري من هم ! ولعمري لقد كان في أهل بدر (١) في المطبوعة : « أجله وأجل أُمَّتِهِ » ، وانظر تفسير « الأكل » فيما سلف ص : ١٨٠ ، تليق : ١ .

(٢) انظر الأثر السالف رقم : ٢٤٦ .

(٣) « الحرورية » ، هم الخوارج ، اجتمعوا بحروراء بظاهر الكوفة ، فكان هناك أول اجتماعهم بها وتحكيمهم حين خالفوا علياً ، وأما « السبائية » ، فهم منسوبون إلى ابن السوداء اليهودى « عبد الله بن

والحديبية الذين شهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان من المهاجرين والأنصار خبراً لمن استخبر ، وعبرة لمن استعبر ، لمن كان يعقيل أو يبصر .^(١) إن الخوارج خرجوا وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ كثير بالمدينة والشام والعراق ، وأزواجه يومئذ أحياء . والله إن خرج منهم ذكر ولا أنثى حرورياً قط ، ولا رضوا الذى هم عليه ، ولا مالاً وهم فيه ، بل كانوا كانوا يحدّثون بعيب رسول الله صلى الله عليه وسلم إياهم ونعتيه الذى نعتهم به ، وكانوا يبغضونهم بقلوبهم ، ويعادونهم بالسنتهم ، وتشتدّ والله عليهم أيديهم إذا لقوهم . ولعمري لو كان أمر الخوارج هدى لاجتمع ، ولكنه كان ضلالاً فتفرّق . وكذلك الأمر إذا كان من عند غير الله وجدت فيه اختلافاً كثيراً . فقد أوصوا هذا الأمر منذ زمان طويل .^(٢) فهل أفلحوا فيه يوماً أو أنجحوا ؟ يا سبحان الله ؟ كيف لا يعتبر آخر هؤلاء القوم بأولهم ؟ لو كانوا على هدى ، قد أظهره الله وأفلجه ونصره ،^(٣) ولكنهم كانوا على باطل أكذبه الله وأدحضه . فهم كما رأيتهم ، كلما خرج لهم قرن أدحض الله حجّتهم ، وأكذب أهدوتهم ، وأهراق دماءهم . إن كنتموا كان قرحاً في قلوبهم ،^(٤) وغماً عليهم . وإن أظهره أهرأق الله دماءهم . ذاكم والله دين سوء فاجتنبوه . والله

سبأ « وهو الذى قال لعل : « أنت أنت » يعنى أن الأمام فيه الجزء الإلهى ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً فنفاه على إلى المدائن . هذا وقد كتبت في المخطوطة « السبائية » ، وفي المطبوعة « السبئية » ، وآثرت ما في المخطوطة لأنها هكذا هي في أكثر الكتب .

(١) يعنى بذلك العبرة التى كانت في بدر ، حين أشار على رسول الله أصحابه أن يدع منزله الأول الذى نزل ، إلى المنزل الذى أشاروا به عليه - والعبرة التى كانت في الحديبية حين قال بعض أصحاب بيعة الرضوان ما قالوا في كراهة الصلح الذى عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين قريش . وفى ذلك برهان على فساد مقالة الخوارج ، ومقالة السبائية .

(٢) أوصى الأمر : أداره وحاوله . وأوصى فلاناً على هذا الأمر : أداره على الشيء الذى يريد .

(٣) في المطبوعة : « أفلحه » بالحاء المهملة ، وهو في المخطوطة غير منقوطة ، وصواب قراءته بالجيم . أفلج الله حجته : أظهرها ، وجعل له الفلج ، أى الفوز والغلبة .

(٤) في المخطوطة والمطبوعة : « وإن كنتموا . . . » ، والسياق يقتضى حذف الواو .

إن اليهودية لبدعة ، وإن النصرانية لبدعة ، (١) وإن الحرورية لبدعة ، وإن السبائية لبدعة ، ما نزل بهن كتاب ولا سنهن نبي .

٦٦٠٤ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله » ، طلب القوم التأويل ، فأخطأوا التأويل وأصابوا الفتنة ، فاتبعوا ما تشابه منه ، فهلكوا من ذلك . لعمرى لقد كان في أصحاب بدر والحديبية الذي شهدوا بيعة الرضوان = وذكر نحو حديث عبد الرزاق ، عن معمر ، عنه .

٦٦٠٥ - حدثني محمد بن خالد بن خدّاش ويعقوب بن إبراهيم قالا ، حدثنا إسماعيل بن عليّة ، عن أيوب ، عن عبد الله بن أبي مليكة ، عن عائشة قالت : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هو الذي أنزل عليك الكتاب » إلى قوله : « وما يذكر إلا أولوا الألباب » ، فقال : فإذا رأيتم الذين يجادلون فيه ، فهم الذين عنى الله ، فاحذروهم . (٢)

(١) عن اليهودية والنصرانية ، ما ابتدعه اليهود والنصارى من القول في عزير ، وأنه ابن الله ، وغير ذلك من مذاهبهم - ومن القول في المسيح ، وأنه ابن الله ، وغير ذلك من مقالاتهم .

(٢) الحديث : ٦٦٠٥ - هذا الحديث رواه الطبري هنا بأحد عشر إسناداً ، كلها من رواية ابن أبي مليكة ، إلا واحداً ، وهو الحديث : ٦٦١١ .

واختلف الرواة عن ابن أبي مليكة ، فبعضهم يرويه عنه عن عائشة مباشرة ، وبعضهم يرويه عنه عن القاسم عن عائشة . وكل صحيح ، كما سيأتي .

وابن أبي مليكة : هو عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن أبي مليكة ، القرشي المكي . وهو تابع كبير ثقة ، سمع عائشة وغيرها من الصحابة . ترجمه البخاري في الصغير ، ص : ١٣١ ، وابن سعد ٥ : ٣٤٧ - ٣٤٨ ، وابن أبي حاتم ٢/٢ - ٩٩ - ١٠٠ ، والمصعب في نسب قريش ، ص : ٢٩٣ .

فقال الترمذي ٤ : ٨٠ ، بعد أن روى الحديث بالوجهين ، كما سيأتي - : « هكذا روى غير واحد هذا الحديث عن ابن أبي مليكة عن عائشة ، ولم يذكروا فيه : عن القاسم بن محمد . وإنما ذكره يزيد بن إبراهيم : عن القاسم بن محمد ، في هذا الحديث . وابن أبي مليكة ، هو « عبد الله ابن عبيد الله بن أبي مليكة . وقد سمع من عائشة أيضاً » .

ولم ينفرد يزيد بن إبراهيم بذكر « القاسم » في الإسناد ، كما زعم الترمذي . وسيجيء بيان ذلك ، إن شاء الله .

٦٦٠٦ - حدثنا ابن عبد الأعلى قال ، حدثنا المعتمر بن سليمان قال ، سمعت أيوب ، عن عبد الله بن أبي مليكة ، عن عائشة أنها قالت : قرأ نبي الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية : « هو الذي أنزل عليك الكتاب » إلى « وما يذكر إلا أولو الأبواب » ، قالت : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فإذا رأيتم الذين يجادلون فيه - أو قال : يتجادلون فيه - فهم الذين عنى الله ، فاحذرهم = قال مطر ، عن أيوب أنه قال : فلا تجالسوهم ، فهم الذين عنى الله فاحذرهم . (١)

وقال الخاقظ في الفتح ٨ : ١٥٧ : « قد سمع ابن أبي مليكة من عائشة كثيراً ، وكثيراً ما يدخل بينها وبينه واسطة . وقد اختلف عليه في هذا الحديث . . . »
والحديث - من هذا الوجه ، من رواية ابن علي ، عن أيوب - : رواه أحمد في المسند ٦ : ٤٨ (حلب) ، عن ابن علي ، بهذا الإسناد . وكذلك رواه ابن ماجه : ٤٧ ، عن محمد بن خالد بن خدش - شيخ الطبري هنا - عن ابن علي ، به .
ومحمد بن خالد بن خدش ، هذا : مترجم في التهذيب . وقال : « ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال : ربما أغرب عن أبيه » .

ولم يترجمه ابن أبي حاتم ، ولم يذكره الخطيب في تاريخ بغداد ، مع أنه سكنها ، كما في التهذيب .
والحديث ذكره ابن كثير ٢ : ٩٧ ، عن رواية المسند . ثم قال : « هكذا وقع هذا الحديث في مسند الإمام أحمد ، من رواية ابن أبي مليكة ، عن عائشة رضي الله عنها ، ليس بينهما أحد » .
ثم أشار إلى رواية ابن ماجه ، وإلى روايات أخر ، تذكر فيما سأتى .
ولكن وقع في ابن كثير « يعقوب » بدل « أيوب » ! وهو خطأ ناسخ أو طابع . وثبت في المسند على الصواب « أيوب » .

(١) الحديث : ٦٦٠٦ - ابن عبد الأعلى : هو محمد بن عبد الأعلى الصنعاني . مضت ترجمته في : ١٢٣٦ .

مطر : هو ابن طهمان - يفتح الطاء المهملة وسكون الهاء - الوراق . وهو ثقة ، تكلم فيه بعضهم من قبل حفظه . مات سنة ١٢٥ .

والحديث - من هذا الوجه - رواه ابن حبان في صحيحه ، رقم : ٧٥ بتحقيقنا ، من طريق عاصم بن النضر الأحول ، عن المعتمر بن سليمان ، بهذا الإسناد .

وقال ابن حبان عقب روايته : « سمع هذا الخبر أيوب عن مطر الوراق وابن أبي مليكة جميعاً » . وهذا خطأ ، فاتنا أن ننبه إليه هناك ، إذ فهمناه على المعنى الصحيح ، لم ننتبه إلى اللفظ ! فابن حبان يريد أن يقول : « سمع هذا الخبر أيوب ومطر الوراق ، جميعاً عن ابن أبي مليكة » .
فإما كان ما ثبت فيه سبق قلم من ابن حبان ، وإما كان سهواً من الناصحين . فإما كان ابن حبان ليخفى عليه أن مطراً الوراق لم يدرك عائشة . وهو قد ذكره في الثقات ، ص : ٣٤٤ - ٣٤٥ ، وذكر أنه يروى عن أنس بن مالك ، وأنه مات سنة ١٢٥ ، قيل : ١٢٩ . ومع ذلك فلم يسلم له هذا ،

- ٦٦٠٧ - حدثنا ابن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال ، حدثنا أيوب ، عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو معناه .^(١)
- ٦٦٠٨ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن أيوب ، عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه .^(٢)
- ٦٦٠٩ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، أخبرنا الحارث ، عن أيوب ، عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، قالت : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات » الآية كلها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه ، والذين يجادلون فيه ، فهم الذين عنى الله ، أولئك الذين قال الله ، فلا تجالسوهم .^(٣)

١٢٠/٣

فقد روى ابن أبي حاتم في المراسيل ، ص : ٧٨ ، عن أبي زرعة ، قال : « مطر لم يسمع من أنس شيئاً . وهو مرسل » .

ولكن يعكر على كلام ابن حبان - إذا قرئ على الوجه الصواب الذي ذكرنا - أن رواية الطبري هنا صريحة في أن مطراً سمعه من أيوب بالزيادة التي زادها في لفظ الحديث . ويكون المعتمد ابن سليمان سمعه من أيوب مختصراً ، بلفظ « فاحذروهم » ، وسمعه من مطر الوراق عن أيوب مطولاً ، باللفظ الآخر . وهذا هو الصواب إن شاء الله . ومطر وأيوب من طبقة واحدة .

(١) الحديث : ٦٦٠٧ - عبد الوهاب : هو ابن عبد الحميد الثقفي . مضت ترجمته في : ٢٠٣٩ . والحديث - من هذا الوجه - : رواه ابن ماجه : ٤٧ ، عن أحمد بن ثابت الجحدري ، ويحيى بن حكيم ، كلاهما عن عبد الوهاب ، به .

وأشار إليه ابن كثير ٢ : ٩٧ ، من رواية ابن ماجه . ثم قال : « ورواه محمد بن يحيى العبدى ، في مسنده ، عن عبد الوهاب الثقفي ، به » .

(٢) الحديث : ٦٦٠٨ - هو الحديث السابق . وهو من رواية معمر عن أيوب . وأشار إليه ابن كثير ٢ : ٩٧ ، قال : « وكذا رواه عبد الرزاق ، عن معمر ، عن أيوب . وكذا رواه غير واحد عن أيوب » .

ولم يذكر ابن كثير تخريجاً آخر لرواية معمر هذه . وتفسير عبد الرزاق ، مخطوطة دار الكتب المصرية - فيه خرم من أواخر سورة البقرة ، إلى أوائل سورة النساء .

(٣) الحديث : ٦٦٠٩ - الحارث : هو ابن بنهان الجرمي البصري . وهو ضعيف جداً . قال البخاري في الكبير ٢/١ : ٢٨٢ : « منكر الحديث » . وكذلك قال في الصغير ، ص : ١٨٥ . وفي التهذيب عن الترمذي في العلل الكبير ، عن البخاري : « منكر الحديث ، لا يبالى ما حدث .

٦٦١٠ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبو أسامة ، عن يزيد بن إبراهيم ، عن ابن أبي مليكة قال : سمعت القاسم بن محمد يحدث ، عن عائشة قالت : تلا النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب » ، ثم قرأ إلى آخر الآيات ، فقال : إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه ، فأولئك الذين سمي الله ، فاحذروهم . (١)

٦٦١١ - حدثنا علي بن سهل قال ، حدثنا الوليد بن مسلم ، عن حماد بن سلمة ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة قالت : نزع رسول الله

وضعه جداً . وروى ابن أبي حاتم ٩١/٢/١ - ٩٢ ، عن أحمد بن حنبل ، قال : « رجل صالح ، ولم يكن يعرف بالحديث ، ولا يحفظه ، منكر الحديث . وعلى الرغم من ضعف الحارث هذا ، فإن أصل الحديث صحيح ، بالأسانيد الأخر : السابقة واللاحقة .

(١) الحديث : ٦٦١٠ - ابن وكيع : هو سفيان بن وكيع . وهو ضعيف ، كما بينا في : ١٦٩٢ .

أبو أسامة : هو حماد بن أسامة الكوفي الحافظ . مضت ترجمته : ٢٩٩٥ . يزيد بن إبراهيم التستري البصري الحافظ : ثقة ثبت . وثقة أحمد ، ووكيع ، وأبو حاتم ، وغيرهم . وجعله ابن معين أثبت من جرير بن حازم .

وهذا الإسناد أحد الروايات في هذا الحديث ، التي فيها زيادة « القاسم بن محمد » ، بين ابن أبي مليكة وعائشة . وكل صحيح . فهو من المزيد في متصل الأسانيد : سمعه ابن أبي مليكة من عائشة ، وسمعه من القاسم عن عائشة . فحدث به على الوجهين ، تارة هكذا ، وتارة هكذا .

والحديث - من هذا الوجه - : رواه أبو داود الطيالسي : ١٤٣٣ ، عن يزيد بن إبراهيم ، بهذا الإسناد ، نحوه ، مختصراً قليلاً .

ورواه البخاري ٨ : ١٥٧ - ١٥٩ (فتح) . ومسلم ٢ : ٣٠٣ - ٣٠٤ . وأبو داود : ٤٥٩٨ - ثلاثهم عن القعني ، عن يزيد بن إبراهيم ، بهذا الإسناد .

ورواه الترمذي ٤ : ٨٠ ، عن عبد بن حميد ، عن أبي الوليد الطيالسي ، عن يزيد بن إبراهيم ، به ، نحوه . وقال : « هذا حديث حسن صحيح » .

ورواه ابن حبان في صحيحه ، رقم : ٧٢ بتحقيقنا ، من طريق عبد الله - وهو ابن المبارك الإمام شيخ الإسلام - عن يزيد بن إبراهيم ، به .

ولم ينفرد يزيد بن إبراهيم بزيادة « القاسم » بين ابن أبي مليكة وعائشة ، فسيأتي بإسناد آخر : ٦٦١٥ ، بزيادة القاسم ، وسيأتي أيضاً عقب هذا : ٦٦١١ من رواية عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه .

صلى الله عليه وسلم : « يتبعون ما تشابه منه » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد حذركم الله ، فإذا رأيتموهم فاعرفوهم .^(١)

٦٦١٢ - حدثنا علي قال ، حدثنا الوليد ، عن نافع بن عمر ، عن [ابن أبي مليكة ، حدثتني] عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتموهم فاحذروهم ، ثم نزع : « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه » ، ولا يعملون بمحكمه .^(٢)

(١) الحديث : ٦٦١١ - على بن سهل الرملي ، شيخ الطبري : مضت ترجمته في : ١٣٨٤ .
الوليد بن مسلم الدمشقي ، عالم الشام : مضت ترجمته في : ٢١٨٤ .
عبد الرحمن : هو ابن القاسم بن محمد بن أبي بكر . مضت ترجمته في : ٢٨٣٦ .
وهذا إسناد صحيح . وهو متابعة صحيحة قوية لرواية ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد .
وقد نقله ابن كثير ٢ : ٩٨ . ثم قال : « ورواه ابن مردويه ، من طريق أخرى ، عن القاسم ، عن عائشة ، به » .
وانظر الحديث الآتي : ٦٦١٥ .

وقوله : « نزع رسول الله » - يقال : انتزع بالآية والشعر : تمثل . ويقال للرجل إذا استنبط معنى آية من كتاب الله : « قد انتزع معنى جيداً » و « نزعته » ، أي استخرجه . ولعلها عنت بقولها « نزع » هنا - : استشهد ، أو قرأ مستشهداً . وانظر الحديث التالي لهذا .

(٢) الحديث : ٦٦١٢ - نافع بن عمر بن عبد الله بن جميل ، الجهمي القرشي المكي : ثقة ، قال أحمد بن حنبل : « ثبت ثبت صحيح الحديث » . وهو مترجم في التهذيب ، والكبير ٤/٢/٨٦ ، وابن سعد ٥ : ٣٦٣ . ونسب قريش للمصعب : ٤٠٠ . وابن أبي حاتم ٤/١/٥٦ ، وذاكرة الحفاظ ١ : ٢١٣ .

ورقع في المخطوطة والمطبوعة هنا : « نافع عن عمر ! بدل « نافع بن عمر » . وهو خطأ . تصويبه عن الفتح ٨ : ١٥٧ ، حيث ذكر فيمن روى هذا الحديث « عن ابن أبي مليكة دون ذكر القاسم » - . . . ونافع بن عمر ، وابن جريج ، وغيرهما . وكذلك صحناه عن ابن كثير ، كما سنذكر .

ثم وقع في الأصلين خطأ آخر أشد من ذلك وأشنع ! ففيهما : « عن نافع ، عن عمر ، عن عائشة ! ! فحذف « ابن أبي مليكة » من الإسناد . ثم حذف تصريحه بالسماع من عائشة . فصحنا الإسناد ، وأثبتنا ما سقط منه خطأ من النسخين ، وهو ما زدناه بعد كلمة « عن » ، بن علامي الزيادة : [ابن أبي مليكة ، حدثتني] .

وهذه الزيادة أخذناها من ابن كثير ٢ : ٩٨ ، حيث قال : « ورواه ابن جرير ، من حديث روح بن القاسم ، ونافع بن عمر الجهمي ، كلاهما عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة . وقال نافع في روايته : عن ابن أبي مليكة ، حدثتني عائشة . فذكروا » .

فهذا هو الصواب ، الذي أفادنا ما سقط هنا من الإسناد من النسخين . والحمد لله .
ثم إن الحديث سيأتي : ٦٦١٤ ، من هذا الوجه ، على الصواب ، من رواية خالد بن نزار ، عن نافع - وهو ابن عمر الجهمي - « عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة » .

٦٦١٣ - حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ، أخبرنا عمي قال ،
 أخبرني شبيب بن سعيد ، عن روح بن القاسم ، عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة :
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئل عن هذه الآية : « فأما الذين في قلوبهم زيغ
 فيتبعون ما تشابه منه ابتغاءَ الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراشخون
 في العلم » ، فقال : فإذا رأيتم الذين يجادلون فيه ، فهم الذين عنى الله ، فاحذروهم .^(١)
 ٦٦١٤ - حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ، حدثنا خالد بن
 نزار ، عن نافع ، عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة في هذه الآية ، « هو الذي
 أنزل عليك الكتاب » ، الآية ، « يتبعها » ، يتلوها ، ثم يقول : فإذا رأيتم الذين
 يجادلون فيه فاحذروهم ، فهم الذين عنى الله .^(٢)

(١) الحديث : ٦٦١٣ - أحمد بن عبد الرحمن بن وهب : مضت ترجمته في : ٢٧٤٧ .
 وعمه : هو عبد الله بن وهب .

شبيب بن سعيد التميمي الحيطي البصري : قال ابن المديني : « ثقة ، كان يختلف إلى مصر
 في تجارة ، وكتابه كتاب صحيح » . وفي مصر سمع منه ابن وهب . مترجم في التهذيب ، والكبير
 ٢٣٤/٢/٢ ، وابن أبي حاتم ٣٥٩/١/٢ .

و « الحيطي » : بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة . نسبة إلى « الحبطات » . بطن من تميم .
 روح بن القاسم التميمي العنبري البصري : ثقة ، وثقه أحمد ، وابن معين ، وغيرها . وقال
 سفيان بن عيينة : « لم أر أحداً طلب الحديث وهو مسن أحفظ من روح بن القاسم » .

وهذا الإسناد أشار إليه ابن كثير ٢ : ٩٨ ، كما نقلنا كلامه عند الإسناد الذي قبله .
 (٢) الحديث : ٦٦١٤ - خالد بن نزار بن المغيرة الأيلي : ثقة . مترجم في التهذيب فقط .
 وشيخه نافع : هو ابن عمر الجمحي .

وهذا الحديث تكرر للحديث : ٦٦١٢ ، من رواية نافع الجمحي ، ومؤيد لما ذكرنا أنه
 سقط من ذلك الإسناد .

فهؤلاء : أيوب ، ونافع بن عمر ، وخالد بن نزار روه عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة -
 مباشرة ، دون واسطة « القاسم » بينهما ، بل صرح نافع بن عمر بسامع ابن أبي مليكة إياه من عائشة ،
 كما مضى في : ٦٦١٢ .

وتابعهم على ذلك أبو عامر الخزاز :

فرواه الترمذي ٤ : ٨٠ ، عن محمد بن بشار ، عن أبي داود الطيالسي ، عن أبي عامر
 الخزاز ، عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة - دون ذكر القاسم .

٦٦١٥ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا يزيد بن هرون ، عن حماد بن سلمة ، عن ابن أبي مليكة ، عن القاسم ، عن عائشة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية : « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب » إلى آخر الآية ، قال : هم الذين سمّاهم الله ، فإذا أريتموهم فاحذروهم .^(١)

قال أبو جعفر : والذي يدل عليه ظاهرة هذه الآية ، أنها نزلت في الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمتشابه ما أنزل إليه من كتاب الله ، إمّا

وأبو عامر الخزاز - بمعجمات - هو صالح بن رستم . مضت ترجمته : ٥٤٥٨ . وهذه المتابعة ذكرها ابن كثير ٢ : ٩٨ ، والحافظ في الفتح ٨ : ١٥٧ . وإسنادها صحيح . ورواه أيضاً سعيد بن منصور ، عن حماد بن يحيى ، عن ابن أبي مليكة . عن عائشة . نقله ابن كثير ٢ : ٩٨ . وهو إسناد صحيح .

وتابعهم أيضاً ابن جريج . ذكره الحافظ في الفتح ٨ : ١٥٧ ، ولكن لم يذكر من خروجه . ولم أجده في مصدر آخر مما بين يدي من المصادر .

(١) الحديث : ٦٦١٥ - وهذا إسناد صحيح أيضاً . ولكنه بزيادة « القاسم » بين ابن أبي مليكة وعائشة ، كمثل رواية يزيد بن إبراهيم عن ابن أبي مليكة ، الماضية : ٦٦١٠ .

وهو يرد ادعاء الترمذي أن يزيد بن إبراهيم انفرد بهذه الزيادة ، كما ذكرنا في ٦٦٠٥ . فقد تابعه على ذلك حماد بن سلمة ، في هذا الإسناد .

وكذلك رواه أبو داود الطيالسي في مسنده : ١٤٣٢ ، عن حماد بن سلمة ، عن ابن أبي مليكة ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة .

وقد جمع الروایتين : رواية يزيد ورواية حماد - أبو الوليد الطيالسي في روايته عنهما . فرواه ابن أبي حاتم ، عن أبيه ، عن أبي الوليد الطيالسي ، عن يزيد بن إبراهيم التستري وحماد بن سلمة - معاً - عن ابن أبي مليكة ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة . نقله ابن كثير ٢ : ٩٨ ، عن ابن أبي حاتم ، وأشار إليه الحافظ في الفتح ٨ : ١٥٧ .

وقد مضت من قبل : ٦٦١١ رواية حماد بن سلمة ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة . فدل هذا وذاك على أن حماد بن سلمة رواه عن شيخين عن القاسم : رواه عن عبد الرحمن ابن القاسم ، وعن ابن أبي مليكة - كلاهما عن القاسم .

وهناك متابعة أخرى عن القاسم ، لا نعرف تفصيل إسنادها . إذ قال ابن كثير ٢ : ٩٨ « ورواه ابن مردويه ، من طريق أخرى ، عن القاسم ، عن عائشة ، به » . فلم يذكر ما هي ، ولا ما إسنادها ، ولم يشر إليها الحافظ في الفتح .

والحديث - في أصله - ذكره السيوطي ٢ : ٥ ، وزاد نسبه إلى البيهقي في الدلائل .

في أمر عيسى ، وإما في مدة أكله وأكل أمته . (١) وهو بأن تكون في الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمتشابهه في مدته ومدّة أمته ، أشبهه . لأن قوله : « وما يعلم تأويله إلا الله » ، دالٌّ على أن ذلك إخبار عن المدة التي أرادوا علمها من قبيل المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله . فأما أمر عيسى وأسبابه ، فقد أعلم الله ذلك نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم وأمه ، وبيّنه لهم . فمعلوم أنه لم يعن به إلا ما كان عليه خفياً من الآجال . (٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ اِبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك . (٣)

فقال بعضهم : معنى ذلك : ابتغاء الشرك .

• ذكر من قال ذلك :

٦٦١٦ - حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو بن حماد قال ، حدثنا

أسباط ، عن السدي : « ابتغاء الفتنة » ، قال : إرادة الشرك .

٦٦١٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « ابتغاء الفتنة » ، يعني الشرك .

• • •

(١) في المطبوعة : « إما مدة أجله وأجل أمته » ، والتصحيح من المخطوطة ، وقد سلف

مثل ذلك التحريف في ص : ١٨٠ ، تعليق : ١ ، وص : ١٨٧ ، تعليق : ١ وفي الجزء الأول من التفسير ص : ٢١٧ تعليق : ٤ . والأكل « يضم الألف وسكون الكاف » : الرزق ، لأنه يؤكل . ومنه قيل لمدة العمر التي يعيشها المرء في الدنيا « أكل » . يقال للميت : « انقطع أكله » ، انقضت مدته ، وفي عمره .

(٢) في المطبوعة : « . . . أنه لم يعن إلا ما كان خفياً عن الآحاد » ، ولا معنى لها . وفي

المخطوطة : « أنه يعره إلا ما كان عليه خفياً عن الاحساد » ، فرجحت أن صواب قراءتها كما أنبتها ، « الآجال » جمع أجل ، وهو الذي أرادوا معرفته من مدة هذه الأمة . والناسخ هنا كثير السهو والتحريف من عجلته .

(٣) انظر تفسير « الابتغاء » فيما سلف ٣ : ٥٠٨ / ثم ٤ : ١٦٣ . وتفسير « الفتنة »

فيما سلف ، ٢ : ٤٤٣ ، ٤٤٤ / ثم ٣ : ٥٦٥ ، ٥٦٦ ، ٥٧٠ ، ٥٧١ / ثم ٤ : ٣٠١ .

وقال آخرون : معنى ذلك : ابتغاء الشبهات .

• ذكر من قال ذلك :

- ٦٦١٨ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « ابتغاء الفتنة » ، قال : الشبهات ، بها أهلِكوا .
- ٦٦١٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « ابتغاء الفتنة » ، الشبهات . قال : هلِكوا به .
- ٦٦٢٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنا حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد : « ابتغاء الفتنة » ، قال : الشبهات . قال : والشبهات ما أهلِكوا به .
- ٦٦٢١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « ابتغاء الفتنة » ، أي : اللبس .^(١)

قال أبو جعفر : وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال : معناه :

« إرادةُ الشبهات واللبس » .

- فغنى الكلام إذا : فأما الذين في قلوبهم هيلٌ عن الحق وحيِّفٌ عنه ، فيتبعون من آى الكتاب ما تشابهت ألفاظه ، واحتملَ صرْفَ صارفه في وجوه التأويلات^(٢) - باحتماله المعاني المختلفة - إرادةَ اللبس على نفسه وعلى غيره ، احتجاجاً به على باطله الذى مالَ إليه قلبه ، دون الحق الذى أبانه الله فأوضحه بالمحكّمات من آى كتابه .

(١) الأثر : ٦٦٢١ - هو بقية الآثار السالفة التى آخرها رقم ٦٥٩٩ ، بإسناده عن ابن إسحق .

(٢) في المطبوعة والمخطوطة : « واحتمل صرْفَه في وجوه التأويلات » ، وقد قطعت بأن ذلك خطأ من الناسخ ، لأن الضمائر السابقة كلها جموع ، والى تليها كلها أفراد ، وهو لا يستقيم . فرجحت أن الناسخ قرأ « صرف صرفه » (بغير ألف في : صارفه) كما كانت تكتب قديماً ، فظنها خطأ ، فعُدِّف الأولى « صرف » وأبقى الأخرى « صرفه » ، فاضطربت الضمائر .

قال أبو جعفر : وهذه الآية وإن كانت نزلت فيمن ذكرنا أنها نزلت فيه من أهل الشرك ، فإنه معنى بها كل مبتدع في دين الله بدعة^١ فقال قلبه لإيها ، تأويلاً منه لبعض متشابه آي القرآن ، ثم حاج به وجادل به أهل الحق ، وعدل عن الواضح من أدلة آيه المحكمات ، إرادة^٢ منه بذلك اللبس على أهل الحق من المؤمنين ، وطلباً لعلم تأويل ما تشابه عليه من ذلك ، كائناً من كان ، وأى أصناف المبتدعة كان^(١) : من أهل النصرانية كان أو اليهودية أو المجوسية ، أو كان سبياً ،^(٢) أو حرورياً ، أو قديراً ، أو جهمياً ، كالذي قال صلى الله عليه وسلم : « فإذا رأيتم الذين يجادلون به ، فهم الذين عنى الله ، فاحذروهم » ، وكما : -

٦٦٢٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا سفيان ، عن معمر ، عن ابن طاوس ،

عن أبيه ، عن ابن عباس - وذكر عنده الخوارج وما يُلَقَّونَ عند القرآن ،^(٣) فقال : يؤمنون بمحكمه ويهلكون عند متشابهه ! وقرأ ابن عباس : « وما يعلم تأويله إلا الله » ، الآية .

قال أبو جعفر : وإنما قلنا القول الذي ذكرنا أنه أولى التأويلين بقوله : « ابتغاء

الفتنة » ، لأن الذين نزلت فيهم هذه الآية كانوا أهل شرك ، وإنما أرادوا بطلب تأويل ما طلبوا تأويله ، اللبس على المسلمين ، والاحتجاج به عليهم ، ليصدّوهم

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « البدعة » ، وصواب قراءتها إن شاء الله « المبتدعة » ، كما يدل عليه السياق .

(٢) هكذا كتبت هنا « سبياً » ، وقد أسلفنا أنها كتبت في المواضع الماضية « سبائياً » ، فتركت هذا الرسم كما هو ، وهو صواب .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « وما يلقون عند الفرار » ، وهو كلام لا معنى له ، وإنما أراد أنه ذكر عند ابن عباس ما عليه الخوارج من الخشوع والعبادة والإعجاب عند سماع القرآن ، وذلك من أمر الخوارج مشهور ، وهم الذين جاء في صفتهم : « تحقرون صلاتهم إلى صلاتكم » في الحديث المشهور . ولذلك قطعت بأن قراءة ما في المخطوطة هو ما أثبت . ويؤيد ذلك جواب ابن عباس : « يؤمنون بمحكمه ، ويهلكون عند متشابهه » متعجباً من فعلهم في خشوعهم ، وضلالهم في تأويلهم المبتدع الذي استحلوا به دماء المسلمين وأموالهم .

عما هم عليه من الحق . فلا معنى لأن يقال : « فعلوا ذلك إرادة الشرك » ، وهم قد كانوا مشركين .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَأَبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في معنى « التأويل » ، الذي عني الله جل ثناؤه بقوله : « وابتغاء تأويله » .

فقال بعضهم : معنى ذلك : الأجل الذي أرادت اليهود أن تعرفه من انقضاء مدة أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأمر أمته ، من قبل الحروف المقطعة من حساب الجُمَّل ، كـ « ألم » ، و « ألمص » ، و « أَلر » ، و « أَلمر » ، وما أشبه ذلك من الآجال .

• ذكر من قال ذلك :

٦٦٢٣ — حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس أما قوله : « وما يعلم تأويله إلا الله » ، يعني تأويله يوم القيامة = « إلا الله » .

وقال آخرون : بل معنى ذلك : « عواقب القرآن » . وقالوا : « إنما أرادوا أن يعلموا متى يبيح ناسخ الأحكام التي كان الله جل ثناؤه شرعها لأهل الإسلام قبل مجيئه ، فنسخ ما قد كان شرعه قبل ذلك » .

• ذكر من قال ذلك :

٦٦٢٤ — حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « وابتغاء تأويله » ، أرادوا أن يعلموا تأويل القرآن — وهو عواقبه — قال

الله: « وما يعلم تأويله إلا الله »، وتأويله، عواقبه = متى يأتي الناسخ منه فينسخ المنسوخ؟

وقال آخرون : معنى ذلك : « وابتغاء تأويل ما تشابه من آي القرآن ، يتأولونه - إذ كان ذا وجوه وتصاريح في التأويلات - على ما في قلوبهم من الزيف ، وما ركبوه من الضلالة » .

• ذكر من قال ذلك :

٦٦٢٥ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد بن

جعفر بن الزبير : « وابتغاء تأويله » ، وذلك على ما ركبوا من الضلالة في قولهم = (١) « خلقنا » ، و « قضينا » .

قال أبو جعفر : والقول الذي قاله ابن عباس : من أن : « ابتغاء التأويل » الذي طلبه القوم من المتشابه ، هو معرفة انقضاء المدة ووقت قيام الساعة = والذي ذكرنا عن السدي : من أنهم طلبوا وأرادوا معرفة وقت هو جاء قبل مجيئه = (٢) أولى بالصواب . وإن كان السدي قد أغفل معنى ذلك من وجه صرّفه إلى حصره على أن معناه : أن القوم طلبوا معرفة وقت مجيء الناسخ لما قد أحكم قبل ذلك . وإنما قلنا : إن طلب القوم معرفة الوقت الذي هو جاء قبل مجيئه المحجوب علمه عنهم وعن غيرهم ، بمتشابه آي القرآن - (٣) أولى بتأويل قوله : « وابتغاء تأويله » ،

(١) في المطبوعة « في قوله » ، والصواب من المخطوطة وسيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٦ . وقوله بعد ذلك : « خلقنا ، وقضينا » ، كلام منقطع ، إشارة إلى ما مضى من صدر هذا الأثر الطويل المتتابع ، الذي يرويه الطبري مفرقاً عن ابن إسحاق ، وذلك مذكور في الأثر رقم : ٦٥٤٣ فيما سلف من : ١٥٣ : ٤٣ . إذ قال : « ويحتجون في قولهم : « إنه ثالث ثلاثة ، بقول الله : فعلنا ، وأمرنا ، وخلقنا ، وقضينا . فيقولون : لو كان واحداً ما قال إلا : فعلت ، وقضيت ، وأمرت ، وخلقنا ، ولكنه هو وعيسى ومريم » .

(٢) « جاء » اسم فاعل من الفعل « جاء » فهو جاء . وسياق الجملة : « والقول الذي قاله ابن عباس . . . والذي ذكرنا عن السدي . . . أولى بالصواب » .

(٣) قوله : « بمتشابه آي القرآن . . . من صلة قولهم : « إن طلب القوم معرفة الوقت . . . جار ومجرور ، متعلق بقوله : « طلب » .

لما قد دللنا عليه قبلُ من إخبار الله جل ثناؤه أن ذلك التأويل لا يعلمه إلا الله .
ولاشك أن معنى قوله : « قضينا » « فعلنا » ، قد علم تأويله كثيرٌ من جهلة
أهل الشرك ، فضلاً عن أهل الإيمان وأهل الرسوخ في العلم منهم .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ
فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بذلك : وما يعلم وقت قيام الساعة ، وانقضاء
مدة أكل محمد وأمه ، ^(١) وما هو كائن ، إلا الله ، دون من سواه من البشر الذين
أمَلُوا إدراك علم ذلك من قبل الحساب والتنجيم والكهانة . وأما الراسخون في العلم
فيقولون : « آمنا به ، كل من عند ربنا » — لا يعلمون ذلك ، ولكن فضل علمهم
في ذلك على غيرهم ، العلم بأن الله هو العالم بذلك دون من سواه من خلقه .

• • •

واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك ، وهل « الراسخون » معطوف على اسم
« الله » ، بمعنى إيجاب العلم لهم بتأويل المتشابه ، أم هم مستأنف ذكرهم ، ^(٢) بمعنى
الخبر عنهم أنهم يقولون : آمنا بالمتشابه وصدقنا أن علم ذلك لا يعلمه إلا الله ؟
فقال بعضهم : معنى ذلك : وما يعلم تأويل ذلك إلا الله وحده منفرداً بعلمه .
وأما الراسخون في العلم ، فإنهم ابتدئ الخبر عنهم بأنهم يقولون : آمنا بالمتشابه
والحكيم ، وأن جميع ذلك من عند الله .
• ذكر من قال ذلك :

(١) في المطبوعة : « مدة أجل محمد . . . » ، والصواب ما في المخطوطة ، وانظر التعليق
السالف ص : ١٩٦ رقم : ١ .
(٢) في المطبوعة : « أوهم مستأنف . . . » ، وأثبت ما في المخطوطة .

٦٦٢٦ - حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ، حدثنا خالد بن نزار ، عن نافع ، عن ابن أبي مليكة ، عن عائشة قوله : « والراسخون في العلم يقولون آمنا به » ، قالت : كان من رسوخهم في العلم أن آمنوا بمحكمه ومتشابهه ، ولم يعلموا تأويله .^(١)

٦٦٢٧ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه قال : كان ابن عباس يقول : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَيَقُولُ الرَّاسِخُونَ [فِي الْعِلْمِ] آمَنَّا بِهِ ﴾^(٢)

٦٦٢٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، أخبرني ابن أبي الزناد قال ، قال هشام بن عروة : كان أبي يقول في هذه الآية ، « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » ، أن الراسخين في العلم لا يعلمون تأويله ، ولكنهم يقولون : « آمنا به كل من عند ربنا » .

٦٦٢٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا يحيى بن واضح قال ، حدثنا عبيد الله ، عن أبي نهيك الأسدي قوله : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » ، فيقول : إنكم تصلون هذه الآية ، وإنها مقطوعة : « وما يعلم تأويله إلا الله = والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » ، فأنهى علمهم إلى قولهم الذي قالوا .

(١) الأثر : ٦٦٢٦ - انظر الأثر السالف رقم : ٦٦١٤ ، والتعليق عليه .
 (٢) في المطبوعة « يقول الراسخون » بحذف الواو . والصواب إثباتها ، لأنه سيأتي في ص : ٢٠٤ س : ١٣ أن ابن عباس هكذا كان يقرأها . وأنا أرجح أن الصواب كان في الأصل « كان ابن عباس يقرأ » « وما يعلم تأويله . . . » ، ولكن الناسخ مضى على عجلته ، فكتب مكان « يقرأ » « يقول » ، ثم أسقط الواو من « ويقول الراسخون . . . » . فلذلك أثبت الواو ، وهي الصواب المحض إن شاء الله . ومن أجل ذلك زدت بين القوسين [في العلم] ، لأن هذه قراءة في الآية ، لا تفسير من ابن عباس ، ولم يرو إسقاط [في العلم] من قراءة أحد من القرأة .

٦٦٣٠ - حدثنا المثنى قال ، حدثنا ابن دكين قال ، حدثنا عمرو بن عثمان ابن عبد الله بن موهب قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يقول : « والراسخون في العلم » ، انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن إلى أن قالوا ، « آمنا به كل من عند ربنا » .
 ٦٦٣١ - حدثني يونس قال ، أخبرنا أشهب ، عن مالك في قوله : « وما يعلم تأويله إلا الله » ، قال : ثم ابتداء فقال : « والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » ، وليس يعلمون تأويله .

وقال آخرون : بل معنى ذلك : وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ، وهم مع علمهم بذلك ورسوخهم في العلم يقولون : « آمنا به كل من عند ربنا » .
 ذكر من قال ذلك :

٦٦٣٢ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس أنه قال : أنا من يعلم تأويله .
 ٦٦٣٣ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « والراسخون في العلم » يعلمون تأويله ، ويقولون : « آمنا به » .
 ٦٦٣٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « والراسخون في العلم يعلمون تأويله ، ويقولون : « آمنا به » .
 ٦٦٣٥ - حدثت عن عمار بن الحسن قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « والراسخون في العلم » يعلمون تأويله ويقولون : « آمنا به » .
 ٦٦٣٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « وما يعلم تأويله » الذي أراد ، ما أراد ، (١) « إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » ، فكيف يختلف ، وهو قول واحد .

(١) هكذا في المخطوطة والمطبوعة وتفسير ابن كثير ٢ : ١٠٠ ، أما سيرة ابن هشام ٢ ، ٢٢٦ فقها « أي : الذي به أرادوا ما أرادوا » ، وكان الصواب ما في التفسير ، وقوله : « ما أراد » استفهام . أما قوله : « الذي أراد » ، أي الذي أراد الله سبحانه . وما في سيرة ابن هشام صواب أيضاً ، والتفسير في « أرادوا » يعني به الذين يتبعون ماتشابهه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، فهذا ما أرادوا .

١٢٣/٣ من ربّ واحد؟^(١) ثم ردّوا تأويل المتشابه على ما عرفوا من تأويل المحكمة التي لا تأويل لأحد فيها إلا تأويل واحد، فاتّسق بقولهم الكتاب وصدق بعضه بعضاً، فنفذت به الحجة، وظهر به العذر، وزاح به الباطل،^(٢) ودُمغ به الكفر.^(٣)

قال أبو جعفر: فن قال القول الأول في ذلك، وقال: إن الراسخين لا يعلمون تأويل ذلك، وإنما أخبر الله عنهم بإيمانهم وتصديقهم بأنه من عند الله، فإنه يرفع «الراسخين في العلم» بالابتداء في قول البصريون، ويجعل خبره: «يقولون آمنا به». وأما في قول بعض الكوفيين، فبالعائد من ذكرهم في «يقولون». وفي قول بعضهم: بجملة الخبر عنهم، وهي: «يقولون».

ومن قال القول الثاني، وزعم أن الراسخين يعلمون تأويله، عطف بـ «الراسخين» على اسم «الله»، فرفعهم بالعطف عليه.

قال أبو جعفر: والصواب عندنا في ذلك أنهم مرفوعون بجملة خبرهم بعدم وهو: «يقولون»، لما قد بينا قبل من أنهم لا يعلمون تأويل المتشابه الذي ذكره الله عز وجل في هذه الآية. وهو فيما باغى مع ذلك في قراءة أبي: ﴿وَيَقُولُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ كما ذكرناه عن ابن عباس أنه كان يقرأه.^(٤) وفي قراءة عبد الله: ﴿إِنْ تَأْوِيلُهُ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ﴾

قال أبو جعفر: وأما معنى «التأويل» في كلام العرب، فإنه التفسير والمرجع والمصير. وقد أنشد بعض الرواة بيت الأعشى:

(١) من أول قوله: «كل من عند ربنا» إلى قوله: «من رب واحد» زيادة من نص رواية ابن هشام في السيرة ٢: ٢٢٦، ولا شك أن الناسخ قد أسقطها من عجلته وسهوه.
(٢) زاح الشيء يزيح زيحاً وزيحاً، وانزاح هو أيضاً (كلاهما لازم): ذهب وتباعد وزال.
(٣) الأثر ٦٦٣٦ - هو بقية الآثار السالفة التي آخرها رقم: ٦٦٢٥ بإسناده عن ابن إسحاق، وهو في سيرة ابن هشام ٢: ٢٢٦.
(٤) انظر التعليق السالف على الأثر: ٦٦٢٧، ص: ٢٠٢، ص: ٧، تعليق: ٢.

عَلَىٰ أَنهَآ كَانَتْ تَأْوِيلُ حُبَّهَا تَأْوِيلُ رَبِيعِي السَّقَابِ فَأَصْحَبَهَا^(١)
 وأصله من : « آل الشيء إلى كذا » - إذا صار إليه ورجع « يؤول أولاً »
 و« أولته أنا » صيرته إليه . وقد قيل إن قوله : ﴿ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ [سورة النساء : ٥٩ /
 سورة الإسراء : ٣٥] أي جزءاً . وذلك أن «الجزء» هو الذي آل إليه أمر القوم وصار إليه .
 ويعنى بقوله : « تأويلُ حبها » : تفسير حبها ومرجعها .^(١) وإنما يريد بذلك أن
 حبها كان صغيراً في قلبه ، فال من الصغر إلى العظم ، فلم يزل ينبت حتى أصحَّب ، فصار
 قدباً ، كالسَّقَب الصغير الذي لم يزل يشب حتى أصحَّب فصار كبيراً مثل أمه .^(٢)

(١) ديوانه : ٨٨ ، مجاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ٨٦ الصاحبي : ١٦٤ ، اللسان (صحب)
 (ربيع) (أول) (ولى) ، ثم ما ساقى بعد قليل من ذكر رواية أخرى ، لم أجد لها في غيره بعد .
 أما الرواية الأخرى التي جاءت في اللسان (ربيع) ، (ولى) فهي :

عَلَىٰ أَنهَآ كَانَتْ نَوْمِي أَجْنَبِيَّةٌ تَوَالِي رَبِيعِي السَّقَابِ فَأَصْحَبَهَا

الربعي : الذي ولد في أول التاج . والسقاب جمع سقب (بفتح فسكون) : وولد الناقة ساعة
 تضعها يقال له « سليل » قبل أن يعرف أذكر هو أم أنثى ، فإذا علم أنه ذكر فهو « سقب » .
 وأصحب : ذل وانقاد وأطاع . وهذا البيت بهذه الرواية التي ذكرتها هنا ، قد فسرها الأزهرى وقال :
 « هكذا سمعت العرب تنسده . وفسروا «توالي رباعي السقاب» أنه من المولاة : وهو تمييز شيء من
 شيء . يقال : « والينا الفصلا عن أمهاتها فتوالت » ، أي فصلناها عنها عند تمام الحول ، وتشتد
 عليها المولاة ، ويكثر حنينها في إثر أمهاتها ، ويتخذ لها خندق تحبس فيه وتشرح الأمهات في
 وجه من مراتمها . فإذا تباعدت عن أولادها سرحت الأولاد في جهة غير جهة الأمهات ، فترعى
 وحدها ، فتستمر على ذلك وتصحب بعد أيام . أخبر الأعشى أن نوى صاحبه اشتدت عليه ،
 فعن إليها حنين رباعي السقاب إذا وولى (فصل) عن أمه . وأخبر أن هذا الفصيل يستمر على
 المولاة ، وأنه يصحب أصحاب السقب . قال الأزهرى : وإنما فسرت هذا البيت ، لأن الرواة لما
 أشكل عليهم معناه ، تخبطوا في استخراجهم وخلطوا ، ولم يعرفوا منه ما يعرفه من شاهد القوم في باديتهم .
 أما الرواية الأولى ، فقد شرحها أبو جعفر فبدأ يلى . وأما روايته الثانية ، وهي قوله : « توابع
 حبا » ، فإنى لم أدر ما معناها ، وأخشى أن يكون صوابها : « نزاع حبا » . والنزاع جمع نزيمة ،
 يقال : ناقة نازع من فوق نوازع . وناقاة نزيمة : وهي التي تحن إلى وطنها . نزع البعير إلى وطنه :
 حن واشتاق .

(٢) في المخطوطة : « وتفسير حبها . . . بزيادة الواو ، وهو خطأ . وهذا نص أبي عبيدة في
 مجاز القرآن ١ : ٨٧ ، على خطأ فيه ، إذ ظن الناشر أن قوله : « تفسيره » ، بمعنى التشرح والبيان
 لهذه الكلمة فوضع بعد فقفلتان هكذا : « تفسيره : ومرجعها » وعندئذ فلا معنى للواو في « ومرجعها » ،
 والصواب ما أثبتناه .

(٣) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ٨٧ .

وقد يُنشد هذا البيت :

عَلَىٰ أَنهَآ كَآنَتْ تَوَآبِعُ حُبُهَآ تَوَالِي رَبِيعِي السَّمَابِ فَأَصْحَبَا^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ﴾

قال أبو جعفر : يعني : «الراخين في العلم» ، العلماء الذين قد أتقنوا علمهم ووعَوْه فحفظوه حفظاً ، لا يدخلهم في معرفتهم وعلمهم بما علموه شك ولا لبس .

• • •

وأصل ذلك من : «رسوخ الشيء في الشيء» ، وهو ثبوته وولوجه فيه . يقال

منه : «رسخ الإيمان في قلب فلان» ، فهو يرْسُخُ رَسْخًا ورُسُوخًا^(٢) .

• • •

وقد روى في نعمهم خبرٌ عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو ما : -

٦٦٣٧ - حدثنا موسى بن سهل الرملي قال ، حدثنا محمد بن عبد الله قال ،

حدثنا فياض بن محمد الرقي قال ، حدثنا عبد الله بن يزيد بن آدم ، عن أبي

الدرداء وأبي أمامة قالا : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : من الراسخ في

العلم ؟ قال : من برت يمينه ، وصدق لسانه ، واستقام به قلبه ، وعف بطنه ،

فذلك الراسخ في العلم .^(٣)

(١) انظر ص ٢٠٤ ، تعليق : ٤

(٧) قوله : «رسيماً» ، هذا مصدر لم تذكره كتب اللغة .

(٣) الحديث : ٦٦٣٧ - فياض بن محمد الرقي : ترجمه البخاري ١٣٥/١/٤ ، وابن أبي

حاتم ٨٧/٢/٣ ، فلم يذكر فيه جرماً .

عبد الله بن يزيد بن آدم : ترجمه ابن أبي حاتم ١٩٧/٢/٢ ، قال : «روى عن أبي الدرداء ،

وأبي أمامة ، ووائلة بن الأسقع : أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : كيف تبعث الأنبياء ؟ روى

عنه فياض بن محمد الرقي . . . سألت أبي عنه ؟ فقال : لا أعرفه . وهذا حديث باطل .

وترجمه الذهبي في الميزان ، والحافظ في اللسان . وذكرنا عن أحمد ، قال : «أحاديثه موضوعة» .

وليس في ترجمته كلمة طيبة عنه . وكفى أن يرميه أحمد بالوضع .

. . .

٦٦٣٨ - حدثني المنثني وأحمد بن الحسن الترمذى قال ، حدثنا نعيم بن حماد ، قال ، حدثنا فياض الرقى قال ، حدثنا عبد الله بن يزيد الأودى = قال : وكان أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم = قال ، حدثنا أنس بن مالك وأبو أمامة وأبو الدرداء : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئل عن الراسخين في العلم فقال : من برت يمينه ، وصدق لسانه ، واستقام به قلبه ، وعفّ بطنه وفرجه ، فذلك الراسخ في العلم . (١)

. . .

وقد قال جماعة من أهل التأويل : إنما سمى الله عز وجل هؤلاء القوم « الراسخين

(١) الحديث : ٦٦٣٨ - هو الحديث الماضى بزيادة قليلة ، وزيادة « أنس بن مالك » . ولكن في هذا الإسناد « عبد الله بن يزيد الأودى » . والراجح أن هذا خطأ من أحد الرواة ، أو من النسخين ، وأن صوابه كإسناد السابق « عبد الله بن يزيد بن آدم » . وأما « عبد الله بن يزيد الأودى » ، فهو غير هذا يقيناً . وقد مضى في : ٥٤٦١ . وترجمته عند ابن أبي حاتم ٢/٢٠٠ : أنه « روى عن سالم بن عبد الله ، عن حفصة ، في الصلاة الوسطى . روى عنه أبو بشر جعفر بن أبي وحشية » . والمباينة بينهما في الطبقة واضحة . ثم الأودى ثقة ، والراوى هنا كذاب .

والحديث رواه أيضاً ابن أبي حاتم ، عن محمد بن عوف الحمصى ، عن نعيم بن حماد ، عن فياض الرقى « حدثنا عبد الله بن يزيد » ، بهذا الإسناد . ولم يذكر أنه « الأودى » . ووقع في ابن كثير « عبيد الله » ، بدل « عبد الله » ، وهو خطأ .

وذكره الهيثمى في مجمع الزوائد ٦ : ٣٢٤ « عن عبد الله بن يزيد بن آدم ، قال : حدثني أبو الدرداء ، وأبو أمامة ، ووائلة بن الأسقع وأنس بن مالك . . . » . وقال : « رواه الطبراني ، وعبد الله بن يزيد : ضعيف » . فزاد في رواية الطبراني صحابياً رابعاً ، هو وائلة بن الأسقع .

وذكره السيوطى ٢ : ٧ ، عن هؤلاء الصحابة الأربعة ، ونسبه لابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والطبراني . وهو تساهل منه ، فليس في رواية الطبراني ولا ابن أبي حاتم « وائلة بن الأسقع » ، بل هو في رواية الطبراني فقط .

ثم ذكر السيوطى نحو معناه من رواية ابن عساكر : « من طريق عبد الله بن يزيد الأودى ، سمعت أنس بن مالك يقول . . . » .

فهذا يرجح أن زيادة « الأودى » - خطأ من أحد الرواة ، لا من النسخين .

في العلم ، بقولهم : « آمننا به كل من عند ربنا » .
 . ذكر من قال ذلك :

٦٦٣٩ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سفيان ، عن جابر ،
 عن مجاهد ، عن ابن عباس قال : « والراستخون في العلم يقولون آمننا به » ، (١) قال :
 « الراستخون » الذين يقولون : « آمننا به كل من عند ربنا » .
 ٦٦٤٠ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
 السدي : « والراستخون في العلم » ، هم المؤمنون ، فإنهم يقولون : « آمننا به » ،
 ١٢٤/٣ بناسخه ومنسوخه = « كل من عند ربنا » .

٦٦٤١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج قال ،
 قال ابن جريج ، قال ابن عباس قال ، عبد الله بن سلام : « الراستخون في العلم » ،
 وعلمهم قولهم = قال ابن جريج : « والراستخون في العلم يقولون آمننا به » ، وهم الذين
 يقولون = : ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا ﴾ ويقولون : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ
 لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ الآية .

• • •

وأما تأويل قوله : « يقولون آمننا به » ، فإنه يعني أن الراستخين في العلم يقولون :
 صدقنا بما تشابه من آي الكتاب ، وأنه حق وإن لم نعلم تأويله ، وقد : -
 ٦٦٤٢ - حدثني أحمد بن حازم قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا سلمة بن
 نبيط ، عن الضحاك : « والراستخون في العلم يقولون آمننا به » ، قال : المحكم والمتشابه .

• • •

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « الراستخون في العلم . . . » ، بغير واو ، وأثبت نص الآية .

القول في تأويل قوله ﴿كُلُّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : « كل من عند ربنا » ، كل المحكم من الكتاب والمتشابه منه = « من عند ربنا » ، وهو تنزيله ووحيه إلى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، كما :-

٦٦٤٣ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سفيان ، عن جابر ،

عن مجاهد ، عن ابن عباس في قوله : « كل من عند ربنا » ، قال : يعنى ما نسخ منه وما لم يُنسخ .

٦٦٤٤ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

قوله : « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » ، قالوا : « كل من عند ربنا » ، آمنوا بمتشابهه ، وعملوا بمحكمه .

٦٦٤٥ - حدثت عن عمار بن الحسن قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ،

عن الربيع قوله : « كل من عند ربنا » ، يقولون : المحكم والمتشابه من عند ربنا .

٦٦٤٦ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ،

حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا » ، نؤمن بالمحكم وندين به ، ونؤمن بالمتشابه ولا ندين به ، وهو من عند الله كله . (١)

٦٦٤٧ - حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ، حدثنا يزيد قال ، أخبرنا جويبر ،

عن الضحاك في قوله : « والراسخون في العلم » يعملون به ، يقولون : نعمل بالمحكم ونؤمن به ، ونؤمن بالمتشابه ولا نعمل به ، وكل من عند ربنا .

• • •

(١) في المطبوعة : « يؤمن . . . ويدين » جميعاً بالياء ، والسياق يقتضى أن تكون بالنون .

قال أبو جعفر : واختلف أهل العربية في حكم « كل » إذا أضمر فيها .
فقال بعض نحويي البصريين : إنما جاز حذف المراد الذي كان معها الذي
« الكل » إليه مضاف في هذا الموضع ، ^(١) لأنها اسم ، كما قال : ﴿ إِنَّا كُلٌّ
فِيهَا ﴾ [سورة غافر: ٤٨] ، بمعنى : إنا كلنا فيها . قال : ولا يكون « كل » مضمراً
فيها وهي صفة ، لا يقال : « مررت بالقوم كل » وإنما يكون فيها مضمراً إذا
جعلتها اسماً . لو كان : « إنا كلاً » فيها « على الصفة لم يجوز ، لأن الإضمار فيها
ضعيف لا يتمكن في كل مكان .

• • •

وكان بعض نحويي الكوفيين يرى الإضمار فيها وهي صفة أو اسم ،
سواء . لأنه غير جائز أن يُحذف ما بعدها عنده إلا وهي كافية بنفسها عما كانت
تضاف إليه من المضمّر . وغير جائز أن تكون كافية منه في حال ، ولا تكون كافية
في أخرى . وقال : سبيل « الكل » و « البعض » في الدلالة على ما بعدهما بأنفسهما
وكفائتهما منه بمعنى واحد في كل حال ، صفة كانت أو اسماً . ^(٢)

• • •

قال أبو جعفر : وهذا القول الثاني أولى بالقياس ، لأنها إذا كانت كافية
بنفسها مما حذف منها في حال لدلالاتها عليها ، فالحكم فيها أنها كلما وجدت دالة
على ما بعدها فهي كافية منه .

• • •

(١) في المطبوعة : « إذا جاز حذف المراد » ، وعلق الطابعون السابقون أنها زائدة من قلم الناسخ !!
وسبب ذلك سوء كتابة الناسخ ، فلم يحسنوا قراءته .

(٢) انظر ما سلف عن « كل » ٣ : ١٩٥ / ثم ٥ : ٥٠٩ .

القول في تأويل قوله ﴿ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ (٧)

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: وما يتذكر ويتعظ ويتزجر عن أن يقول في متشابه آي كتاب الله ما لا علم له به، «إلا أولو العقول والنهي»، (١) وقد: — ٦٦٤٨ — حدثنا ابن حميد قال، حدثنا سلمة، عن ابن إسحق، عن محمد بن جعفر بن الزبير: «وما يذكر إلا أولو الأبواب»، يقول: وما يذكر في مثل هذا = يعني: في ردّ تأويل المتشابه إلى ما قد عرف من تأويل المحكم، حتى يتسقا على معنى واحد = «إلا أولو الأبواب». (٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ (٨)

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: أن الراغبين في العلم يقولون: آمنا بما تشابه من آي كتاب الله، وأنه والمحكم من آيه من تنزِيل ربنا ووحيه. ويقولون أيضاً: «ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا»، يعني أنهم يقولون = رغبة منهم إلى ربهم في أن يصرف عنهم ما ابتلى به الذين زاغت قلوبهم من اتباع متشابه ١٢٥/٣ آي القرآن، ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله الذي لا يعلمه غير الله =: يا ربنا، لا تجعلنا مثل هؤلاء الذين زاغت قلوبهم عن الحق فصعدوا عن سبيلك = «لا ترغ قلوبنا»،

(١) انظر ما سلف في تفسير «يذكر» ٥: ٦/٥٨٠: ٥ = وفي تفسير «الألباب» ٣: ٣:

٦٨/٤: ١٦٢ / ثم ٨٠: ٥.

(٢) الأثر: ٦٦٤٨ — هو بقية الآثار السالفة التي آخرها رقم ٦٦٣٦ بإسناده عن ابن إسحق.

لا تملها فتصرفها عن هداك بعد إذ هديتنا له ، فوفقتنا للإيمان بمحكم كتابك ومتشابهه = « وهب لنا » ياربنا = « من لدنك رحمة » ، يعنى : من عندك رحمة ، يعنى بذلك : هب لنا من عندك توفيقاً وثباتاً للذى نحن عليه من الإقرار بمحكم كتابك ومتشابهه = « إنك أنت الوهاب » ، يعنى : إنك أنت المعطى عبادك التوفيق والسداد للثبات على دينك ، وتصديق كتابك ورسلك ، كما : -

٦٦٤٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا » ، أى : لا تمل قلوبنا وإن ملنا بأحداثنا^(١) = « وهب لنا من لدنك رحمة » .^(٢)

• • •

قال أبو جعفر : وفى مدح الله جل ثناؤه هؤلاء القوم بما مدحهم به = من رغبتهم إليه فى أن لا يزيغ قلوبهم ، وأن يعطيهم رحمةً منه معونة لهم للثبات على ما هم عاينه من حسن البصيرة بالحق الذى هم عليه مقيمون = ما أبان عن خطأ قول الجهلة من القدرية :^(٣) أن إزاغة الله قلب من أزاغ قلبه من عباده عن طاعته وإماتته له عنها ، سجور . لأن ذلك لو كان كما قالوا ، لكان الذين قالوا : « ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا » ، بالذم أولى منهم بالمدح . لأن القول لو كان كما قالوا ، لكان القوم إنما سألوا ربهم = بمسألهم إياه أن لا يزيغ قلوبهم^(٤) = أن لا يظلمهم ولا يجور عليهم . وذلك من السائل جهل ، لأن الله جل ثناؤه لا يظلم عباده ولا يجور عليهم . وقد أعلم عباده ذلك ونفاه عن نفسه بقوله : ﴿ وَمَا رَبُّكَ

(١) فى المطبوعة : « بأجسادنا » ، وهو لا معنى له ، وهو تحريف للرواية عن ابن إسحق . وصوابها من المخطوطة وابن هشام ٢ : ٢٢٦ . والأحداث جمع حدث : وهو الفعل . يسألون الله أن يثبت قلوبهم بالإيمان ، وإن مالت أفعالهم إلى بعض المعصية .

(٢) الأثر : ٦٦٤٩ - هو بقية الآثار السالفة التى آخرها رقم : ٦٦٤٨ .

(٣) القدرية : هم نفاة القدر والصفات ، ويعنى المعتزلة .

(٤) فى المطبوعة : « مسألهم » بحذف الباء ، والصواب من المخطوطة .

بِظُلَامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [سورة فصلت : ٤٦] . ولا وجه لمسألته أن يكون بالصفة التي قد أخبرهم أنه بها . وفي فساد ما قالوا من ذلك ، الدليل الواضح على أن عدلاً من الله عز وجل : إزاعة من أزاع قلبه من عباده عن طاعته ، فلذلك استحق المدح من رغب إليه في أن لا يزيغه ، لتوجيه الرغبة إلى أهلها ، ووضعه مسأته موضعها ، مع تظاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم برغبته إلى ربه في ذلك ، مع محله منه وكرامته عليه .

٦٦٥٠ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا وكيع ، عن عبد الحميد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب ، عن أم سلمة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ! ثم قرأ : « ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا » ، إلى آخر الآية .^(١)

٦٦٥١ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا وكيع ، عن عبد الحميد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب ، عن أسماء ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه .^(٢)

(١) الحديث : ٦٦٥٠ - هذا إسناد صحيح .

عبد الحميد بن بهرام : ثقة ، مضت ترجمته في : ١٦٠٥ . وشهر بن حوشب : ثقة أيضاً ، كما قلنا في : ١٤٨٩ .

وهذا الحديث مختصر . وسيأتي مطولاً في : ٦٦٥٢ ، ونخرجه هناك ، إن شاء الله . ويأتي بأطول من هذا ومختصراً عن ذلك ، في : ٦٦٥٨ .

(٢) الحديث : ٦٦٥١ - وهذا إسناد صحيح أيضاً . ولكنه هنا من رواية شهر عن أسماء ، وهي بنت يزيد بن السكن الأنصارية . والذي قبله من رواية شهر عن أم سلمة أم المؤمنين . ولم أجده من حديث أسماء إلا في هذه الرواية عند الطبري ، وإلا رواية ذكرها ابن كثير ، عن ابن مردويه .

قال ابن كثير ٢ : ١٠٢ بعد ذكر رواية أم سلمة الماضية : « ورواه ابن مردويه ، من طريق محمد بن بكار ، عن عبد الحميد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب ، عن أم سلمة ، عن أسماء بنت يزيد ابن السكن ، سمعتها تحدث : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر من دعائه . . . » - فذكر نحو الرواية التالية لهذا الحديث .

ثم قال ابن كثير : « وهكذا رواه ابن جرير ، من حديث أسد بن موسى ، عن عبد الحميد بن بهرام ، به ، مثله » .

٦٦٥٢ - حدثنا المشي قال ، حدثنا الحجاج بن المنهال قال ، حدثنا عبد الحميد بن بهرام الفزاري قال ، حدثنا شهر بن حوشب قال : سمعت أم سلمة تحدث : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول : اللهم مقلِّب القلوب ثبت قلبي على دينك ! قالت : قلت : يا رسول الله ، وإن القلب ليقلِّب؟ قال : نعم ، ما خلق الله من بني آدم من بشر إلاّ وقلبه بين إصبعين من أصابعه ، فإن شاء أقامه وإن شاء أزاعه ، فنسأل الله ربنا أن لا يزيع قلوبنا بعد إذ هدانا ، ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمةً إنه هو الوهاب . قالت : قلت : يا رسول الله ، ألا تعلمني دعوة أدعو بها لنفسي ؟ قال : بلى ؛ قولي : اللهم رب النبي محمد ، اغفر لي ذنبي ، وأذهب غيظ قلبي ، وأجرني من مضيلات الفتن . (١)

ثم قال : « ورواه أيضاً عن المشي ، عن الحجاج بن منهال ، عن عبد الحميد بن بهرام ، به ، مثله » . ومن البين الواضح أن قوله في رواية ابن مردويه « عن أم سلمة ، عن أسماء بنت يزيد بن السكن » - خطأ لا شك فيه . والظاهر أنه خطأ من النسخين ، في زيادة حرف « عن » . وأن صوابه « عن أم سلمة أسماء » .

و « أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية » : صحابية معروفة ، وهي بنت عم معاذ بن جبل ، وكنيتها « أم سلمة » . وشهر بن حوشب معروف بالرواية عنها ، بل قال ابن السكن : « هو أروى الناس عنها » ، وكان من مواليها .

ولم نسمع قط أن « أم سلمة أم المؤمنين » روت عن أسماء هذه ، ولا روت عن غيرها من الصحابة . وأما إشارة ابن كثير إلى روايتي الطبري من حديث « أسد بن موسى » و « الحجاج بن منهال » - عن عبد الحميد بن بهرام - وهما الروايتان الآتيتان : ٦٦٥٢ ، ٦٦٥٨ - فهي مشكلة ، إذ توهم أنها مثل رواية ابن مردويه : « عن أم سلمة أسماء بنت يزيد » .

ولعل ابن كثير ذهب إلى هذا ، ظناً منه أن هذه الروايات التي في الطبري : ٦٦٥٠ ، ٦٦٥٢ ، ٦٦٥٨ ، التي فيها « عن أم سلمة » مراد بها « أم سلمة أسماء بنت يزيد » .

فإن يكن هذا ظنه يكن أخطأ الظن . فإن « أم سلمة » في هذه الروايات الثلاث - هي أم المؤمنين يقيناً ، كما سيأتي في تخريج الحديث التالي لهذا : ٦٦٥٢ .

(١) الحديث : ٦٦٥٢ - هذه هي الرواية المطولة ، التي أشرنا إليها في : ٦٦٥٠ ، وسيأتي مختصراً قليلاً : ٦٦٥٨ ، كما قلنا من قبل .

والحديث رواه أحمد مختصراً - في مسند أم سلمة أم المؤمنين - ٦ : ٢٩٤ (حلي) ، عن وكيع ،

٦٦٥٣ - حدثني محمد بن منصور الطوسي قال ، حدثنا محمد بن عبد الله الزبيرى قال ، حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن جابر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول : يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك . فقال له بعض أهله : يُخاف علينا وقد آمننا بك وبما جئت به ؟! قال : إن القلب بين إصبعين من أصابع الرحمن تبارك وتعالى ، يقول بهما هكذا = وحرك أبو أحمد إصبعيه = قال أبو جعفر : وإن الطوسي وسق بين إصبعيه .^(١)

عن عبد الحميد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب ، عن أم سلمة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : يا مقلب القلوب ، ثبت قلبي على دينك » . وهذا نحو الرواية الماضية : ٦٦٥٠ ، إلا أن أبا كريب زاد فيه قراءة الآية .

ورواه أحمد أيضاً - في مستدركها - ٦ : ٣٠١ - ٣٠٢ ، عن هاشم - وهو ابن القاسم أبو النضر - عن عبد الحميد بن بهرام ، بهذا الإسناد ، نحوه . إلا أنه قال في آخره : « وأجرتني من مضلات الفتن ما أحسبنا » . ثم رواه مختصراً ، بدون ذكر الآية ، ولا قوله « فنسأل الله ربنا » - إلخ ، ٦ : ٣١٥ (حلبي) ، عن معاذ بن معاذ ، قال : « حدثنا أبو كعب صاحب الحرير ، قال : حدثني شهر بن حوشب ، قال : قلت لأم سلمة : يا أم المؤمنين ، ما كان أكثر دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عندك ؟ .. » . ثم قال عبد الله بن أحمد - عقبه - : سألت أبي عن أبي كعب ؟ فقال : ثقة ، واسمه عبد ربه بن عبيد . وكذلك رواه الترمذي ٤ : ٢٦٦ ، عن أبي موسى الأنصاري ، عن معاذ بن معاذ ، به . وقال : « هذا حديث حسن » .

وأبو كعب صاحب الحرير ، عبد ربه بن عبيد الأزدي الجرموزي : وثقه أيضاً يحيى بن سعيد ، وابن معين وغيرهما . مترجم في التهذيب ، وابن أبي حاتم ٣/١/٤١ - ٤٢ . وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ثلاث مرات ، ٦ : ٣٢٥ ، ٧ : ٢١٠ ، ١٠ : ١٧٦ ، عن رواية المسند ، وأشار إلى أن الترمذي روى بعضه ، وأعله في موضعين بشهر بن حوشب ، « وهو ضعيف وقد وثق » . وقال في الأخير : « إسناده حسن » .

وذكره السيوطي ٢ : ٨ ، وزاد نسبه لابن أبي شيبة . دون فصل بين الروايات . ورواه إمام الأئمة ابن خزيمة ، في كتاب التوحيد ، ص : ٥٥ ، من رواية ابن وهب ، عن إبراهيم بن نشيط الوعلافي ، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي ، عن شهر بن حوشب ، عن أم سلمة ، بنحوه . وهذا إسناده صحيح أيضاً .

ورواه أبو بكر الأجري ، في كتاب الشريعة ، ص : ٣١٦ ، من وجهين آخرين ، عن أم سلمة . ووقع في المطبوعة : « ما خلق الله من بشر ، من بني آدم » ، بالتقديم والتأخير . وأثبتنا ما في القسوة ، وهو الموافق لسائر الروايات التي فيها هذه الكلمة .

(١) الحديث : ٦٦٥٣ - محمد بن منصور بن داود ، الطوسي العابد ، شيخ الطبري : ثقة ، أتى عليه أحمد ، ووثقه النسائي وغيره .

٦٦٥٤ - حدثني سعيد بن يحيى الأموي قال ، حدثنا أبو معاوية قال ،
حدثنا الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن أنس قال : كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كثيراً ما يقول : يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك . قلنا : يا رسول الله ،
قد آمننا بك ، وصدقنا بما جئت به ، فيخاف علينا ؟ قال : نعم ، إن القلوب بين
إصبعين من أصابع الله ، يقلبها تبارك وتعالى . (١)

والحديث رواه الحاكم في المستدرک ٢ : ٢٨٨ - ٢٨٩ ، من طريق الأعمش ، بهذا الإسناد .
ومصححه على شرط مسلم . ولكن أول إسناده ، من الحاكم إلى الأعمش - غير مذكور ، لأن في أصول
المستدرک خروماً في هذا الموضوع . وأثبت مكانه من تلخيص الذهبي .

وذكره السيوطي ٢ : ٩ : وزاد نسبه للطبراني في السنة .

وأشار إليه الترمذي ٣ : ١٩٩ ، كما سذكر في الحديث بعده .

وقوله : « يقول بهما » ، هو الصواب الثابت في المخطوطة . وفي المطبوعة « يقول به » .

قوله : « وسق بين إصبعيه » ، وسق الشيء : جمعه . يريد : ضم إصبعيه .

(١) الحديث : ٦٦٥٤ - رواه أحمد في المسند : ١٢١٣٣ ، (ج ٣ ص : ١١٢ حلبي) ،

عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، بهذا الإسناد .

ثم رواه : ١٣٧٣١ (ج ٣ ص : ٢٥٧ حلبي) ، عن عفان ، عن عبد الواحد ، عن سليمان بن
مهران - وهو الأعمش - به .

ورواه الترمذي ٣ : ١٩٩ ، عن هناد ، عن أبي معاوية ، به . ثم قال : « هذا حديث حسن صحيح

وهكذا روى غير واحد عن الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن أنس . وروى بعضهم عن الأعمش ، عن أبي
سفيان ، عن جابر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم . وحديث أبي سفيان عن أنس - أصح » .

يريد الترمذي تعليل الحديث الذي قبل هذا . وهي علة غير قائمة . وأبو سفيان طلحة بن نافع : تابعي

ثقة ، سمع من جابر ومن أنس ، وأخرج له أصحاب الكتب الستة . وكثيراً ما يسمع التابعي الحديث الواحد
من صحابيين .

ورواه الحاكم ١ : ٥٢٦ ، مختصراً ، من طريق أبي معاوية ، عن الأعمش ، ومصححه هو والذهبي .

ورواه ابن ماجه - مطولاً - من وجه آخر ، فرواه : ٣٨٣٤ ، من طريق ابن نمير ، عن الأعمش ، عن يزيد

الرقاشي ، عن أنس . وقال البوصيري في زوائده : « مدار الحديث على يزيد الرقاشي ، وهو ضعيف » .

وقد وهم الحافظ الدسياطي - كما ترى - في زعمه أي مداره على يزيد الرقاشي ؛ وها هو ذا من رواية

الأعمش ، عن أبي سفيان ، عن أنس ، كثل رواية الرقاشي . فلم ينفرد به .

وقد جمع البخاري الوجهين في الأدب المفرد ، ص : ١٠٠ . فرواه مختصراً ، من طريق أبي الأحوص :

« عن الأعمش ، عن أبي سفيان ويزيد ، عن أنس » .

وذكره السيوطي ٢ : ٨ ، وزاد نسبه لابن أبي شيبة .

٦٦٥٥ - حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ، حدثنا بشر بن بكر = وحدثني علي بن سهل قال ، حدثنا أيوب بن بشر = جميعاً ، عن ابن جابر قال : سمعت بسُسر بن عبيد الله قال ، سمعت أبا إدريس الخولاني يقول : سمعت النُّوَّاس بن سمعان الكلابي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من قلب إلا بين إصبعين من أصابع الرحمن : إن شاء أقامه ، وإن شاء أزاغه . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يا مقلب القلوب ثبتت قلوبنا على دينك - والميزان بيد الرحمن ، يرفع أقواماً ويخفض آخرين إلى يوم القيامة .^(١)

(١) الحديث : ٦٦٥٥ - بشر بن بكر التنيسي : ثقة مأمون . روى عنه الشافعي ، والحميدي ، وغيرهما . وأخرج له البخاري .

أيوب بن بشر : لم أجد راوياً بهذا الاسم ، ولا ما يقاربه في الرسم ، إلا رواية باسم « أيوب بن بشر » ليسوا من هذه الطبقة ، ولا يكونون في هذا الإسناد . ومن الرواة عن ابن جابر : « أيوب بن سويد الرملي » . ومن القريب جداً أن يروى عنه بلديه « علي بن سهل الرملي » . ولكن تصحيف « سويد » إلى « بشر » صعب .

ابن جابر : هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، الأزدي الشامي الداراني . وهو ثقة ، أخرج له الجماعة . وقال ابن المديني : « يعد في الطبقة الثانية من فقهاء أهل الشام بعد الصحابة » .
بسر بن عبيد الله الحضرمي الشامي : تابعي ثقة . أخرج له الجماعة . وقال أبو مسهر : « هو أحفظ أصحاب أبي إدريس » يعني الخولاني .

و « بسر » : يضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة . وأبوه « عبيد الله » : بالتصغير . ووقع في المطبوعة هنا « بشر » . وهو تصحيف . وكذلك وقع في بعض مراجع الحديث التي سنذكر ، ووقع في بعضها اسم أبيه « عبد الله » . وهو خطأ أيضاً . فيصحح هذا وذلك حيث وقع .
أبو إدريس الخولاني : عاثر الله بن عبد الله . مضت ترجمته في : ٤٨٤٠ .

النُّوَّاس : بفتح النون وتشديد الواو ، وهو صحابي معروف . والحديث رواه أحمد في المسند : ١٧٧٠٧ (ج ٤ : ص ١٨٢ حلب) ، عن الوليد بن مسلم ، عن ابن جابر ، بهذا الإسناد .
ورواه ابن ماجه : ١٩٩ ، من طريق صدقة بن خالد ، عن ابن جابر ، به . وقال البوصيري في زوائده : « إسناده صحيح » .

ورواه إمام الأئمة ابن خزيمة ، في كتاب التوحيد ، ص : ٥٤ ، وأبو بكر الآجري ، في كتاب الشريعة ، ص : ٣١٧ - ٣١٨ ، كلاهما من طريق الوليد بن مسلم ، عن ابن جابر .
ورواه الحاكم في المستدرک ٢ : ٢٨٩ ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، ص : ٢٤٨ - عن الحاكم ، من طريق محمد بن شعيب بن شابور ، عن ابن جابر . وصححه الحاكم والذهبي على شرط الشيخين .

٦٦٥٦ - حدثني عمر بن عبد الملك الطائى قال ، حدثنا محمد بن عبيدة قال ، حدثنا الجراح بن ملبع البهرانى ، عن الزبيدى ، عن جويبر ، عن سمرة بن فاتك الأسدى - وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : الموازين بيد الله ، يرفع أقواماً ويضع أقواماً ، وقلبُ ابن آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن ، إذا شاء أزاغه ، وإذا شاء أقامه . (١)

وهذا الموضع في المستدرک ، مخروم في أصله المطبوع عنه ، فأثبته الناشر عن مختصر الذهبي . ولكن يستفاد إسناده هذا الطريق من رواية البيهقي عن الحاكم .

ورواه الحاكم أيضاً : ٣٢١ ، عن أبي العباس الأصم ، عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم - شيخ الطبري في الإسناده الأول هنا ، بهذا الإسناد .

ورواه أيضاً ١ : ٥٢٥ . عن الأصم ، عن بحر بن نصر ، عن بشر بن بكر ، عن ابن جابر ، به وقال الحاكم في الموضعين : « هذا حديث صحيح على شرط مسلم ! ومن عجب أن يوافقته الذهبي على تصحيحه على شرط الشيخين من رواية ابن شاور . وابن شاور ، وإن كان ثقة ، فإنه لم يخرج له شيء في الصحيحين ؛ ثم يوافقته على تصحيحه على شرط مسلم من رواية بشر بن بكر . وبشر بن بكر خرج له البخاري ، ولم يخرج له مسلم شيئاً ! »

والحديث ذكره السيوطي ٢ : ٩ ، وزاد نسبه للنسائي . فهو يريد السنن الكبرى ، لأنه لم يروه في السنن الصغرى .

(١) الحديث : ٦٦٥٦ - عمر بن عبد الملك بن حكيم الطائى الحمصي - شيخ الطبري : لم أجد له إلا ترجمة موجزة في التهذيب ، فيها : « روى عنه النسائي وقال : صالح » .

محمد بن عبيدة : لا أدري من هو ؟ ولا وجدت له ترجمة ، إلا أن التهذيب ذكره شيخاً لعمر بن عبد الملك الطائى ، وذكره باسم : « محمد بن عبيدة ، المدنى ، ايماني » . ولم أجد معنى لنسبة « المدنى » هذه ، بدالين . ومن المحتمل أن تكون محرفة عن « المدري » بالراء ، نسبة إلى « مدر » بفتح الميم والدال وآخرها راء ، وهي قرية باليمن ، على عشرين ميلاً من صنعاء ، كما في معجم البلدان ٧ : ٤١٦ .

الجراح بن ملبع البهرانى - بفتح الباء الموحدة وسكون الهاء - الحمصي : ثقة ، وهو مشهور في أهل الشام . وهو غير « الجراح بن ملبع بن عدى » والد « وكيع بن الجراح » .

الزبيدي - بضم الزاي : هو محمد بن الوليد بن عامر الزبيدي ، أبو الهذيل الحمصي ، قاضياً . وهو ثقة ثبت ، قال ابن سعد ٧/٢/١٦٩ : « كان أعلم أهل الشام بالفتوى والحديث » . وكان الأوثاني « يفضل محمد بن الوليد على جميع من سمع من الزهري » .

جويبر : هكذا وقع في الطبري . والراجح الظاهر أنه تحريف من الناصحين ، ولا شأن لجويبر - وهو ابن سعيد الأزدي - في هذا الحديث . وجويبر : ضعيف جداً ، كما بينا في : ٢٨٤ . وإنما الحديث معروف عن « جبير بن نفيير » ، كما سيأتي .

٦٦٥٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا سويد بن نصر قال ، أخبرنا ابن المبارك ،

سمرة بن قاتك الأسدي : هكذا ثبت في الطبري « سمرة » بالميم ، فتكون مضمومة مع فتح السين المهملة . وهو قول في اسمه .

والصحيح الرجح أن اسمه « سبرة » ، يفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة . وهناك صحابي آخر ، اسمه : « سمرة بن قاتك الأسدي » . غير هذا . كذلك فرق البخاري بينهما في التاريخ الكبير : ١٨٨/٢/٢ ، في « سبرة » و : ١٧٨ في « سمرة » . وذكر هذا الحديث في « سبرة » وكذلك فرق بينهما ابن أبي حاتم ٢٩٥/٢/١ ، « سبرة » ، و : ١٥٥ ، « سمرة » . وقد قيل أيضاً في الصحابي الآخر ، الذي اسمه « سمرة » - « سبرة » . وهو اضطراب من الرواة أو تصحيف . والراجح الذي صححه الحافظ في الإصابة ٣ : ٦٣ - ٦٤ ، ١٣١ - ١٣٢ : أنهما اثنان ، كما قلنا ، وأن راوي هذا الحديث هو « سبرة » .

ولم أستجز تغيير ما في نص الطبري إلى الصحيح الرجح : « سبرة » - لوجود القول الآخر . فله وقع له في روايته هكذا .

و « سبرة » : بسكون الباء الموحدة ، كما قلنا . ووقع في ضبطه في ترجمته في الإصابة خطأ شديد ، إذ قال الحافظ : « يفتح أوله وكسر ثانيه » ؛ ولم يقل أحد ذلك في ضبط اسم « سبرة » مطلقاً ، بل هو نفسه ضبط اسم « سبرة » ، في غير هذه الترجمة « بسكون الموحدة » . وضبط اسم هذا الصحابي بالسكون أيضاً ، في المشبه للذهبي ، ص : ٢٥٥ . ولم يذكر اسم آخر بهذا الرسم بكسر الموحدة . وكذلك صنع الحافظ في تبصير المتبهي . فاقوع في الإصابة إنما هو سهو منه - رحمه الله - وسبق قلم . و « الأسدي » - في هذه الترجمة : « يفتح الهمة وسكون السين » . وهو : الأزدي . هكذا يقال بالسين والزاي . صرح بذلك أبو القاسم في طبقات حمص . قاله الحافظ في الإصابة .

وهذا الحديث رواه البخاري في الكبير ، في ترجمة « سبرة بن قاتك » . قال : « حدثنا حيوة بن شريح ، حدثنا محمد بن حرب ، عن الزبيدي ، عن حدثه ، عن جبير بن نفير ، عن سمرة بن قاتك ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : الموازين بيد الله ، يرفع قوماً ويضع قوماً ، وقلب ابن آدم بين إصبعين من أصابع الرب عز وجل ، فإذا شاء أقامه ، وإذا شاء أزاغه » . فهكذا ثبت براو مبهم بين الزبيدي وجبير بن نفير - عند البخاري .

وقال الحافظ في الإصابة : « وقد وقع لي في غرائب شعبة ، لابن مندة ، من طريق جبير بن نفير . عن سمرة بن قاتك ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الميزان بيد الرحمن ، يرفع أقواماً ويضع آخرين - الحديث . وأخرجه من طريق أخرى ، فقال : سمرة » .

فلم نعرف رواية ابن مندة : أفيها الرجل المبهم عن جبير بن نفير ، أم عرف باسمه فيها ؟ وأنا أظن أن لو كان فيها اسمه مبهماً لبين الحافظ ذلك . ومن المحتمل أن يكون هذا المبهم - هو « عبد الرحمن ابن جبير بن نفير » فإنه يروى عن أبيه ، ويروى عنه الزبيدي .

وما يرجح - عندي - أن هذا المبهم مذكور باسمه في بعض الروايات : أن الهيشمي ذكر هذا الحديث في مجمع الزوائد ٧ : ٢١١ « عن سمرة بن قاتك الأسدي » ، ثم قال : « رواه الطبراني ، ورجاله ثقات » . وذكره السيوطي ٢ : ٨ ، ونسبه للبخاري في تاريخه ، وابن جرير ، والطبراني . ولم يزد في المطبوعة : « إن شاء . . . وإن شاء » . وأثبت ما في المخطوطة . وهو الموافق لرواية الكبير للبخاري .

عن حيوة بن شريح قال ، أخبرني أبو هاني الخولاني : أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول : سمعت عبد الله عمرو بن العاص يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد ، يصرف كيف يشاء . ثم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا إلى طاعتك .^(١)

٦٦٥٨ - حدثنا الربيع بن سليمان قال ، حدثنا أسا . بن موسى قال ، حدثنا عبد الحميد بن بهرام قال ، حدثنا شهر بن حوشب قال : سمعت أم سلمة تحدث : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر في دعائه أن يقول : اللهم ثبت قلبي على دينك . قالت : قلت : يا رسول الله ، وإن القلوب لتقلَّب؟ قال : نعم ، ما من خلق الله من بني آدم بشر إلا إن قلبه بين إصبعين من أصابع الله ، إن شاء أقامه ، وإن شاء أزاعه ، فنسأل الله ربنا أن لا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ، ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب .^(٢)

• • •

(١) الحديث : ٦٦٥٧ - أبو هاني الخولاني - بفتح الحاء المعجمة وسكون الواو : هو حميد بن هاني المصري . وهو ثقة معروف .
أبو عبد الرحمن الحبلي - بضم الحاء المهملة والباء الموحدة : هو عبد الله بن يزيد المعافري - بفتح الميم والعين المهملة - المصري . وهو تابعي ثقة . وهو أحد العشرة من التابعين الذين ابتعثهم عمر بن عبد العزيز ليفقهوا أهل إفريقية ويعلموهم أمر دينهم . انظر كتاب رياض النفوس لأبي بكر المالكي ، ج ١ ص : ٦٤ - ٦٥ ، وطبقات علماء إفريقية لأبي العرب ، ص : ٢١ .
والحديث رواه أحمد في المستند : ٦٥٦٩ ، عن أبي عبد الرحمن ، وهو المقرئ ، عن حيوة بن شريح ، بهذا الإسناد .

ورواه مسلم ٢ : ٣٠١ ، عن زهير بن حرب وابن نمير - كلاهما عن أبي عبد الرحمن المقرئ .
ورواه أبو بكر الآجري في كتاب الشريعة ، ص : ٣١٦ ، بإسنادين ، والبيهقي في الأسما والصفات ، ص : ٢٤٨ - كلاهما من طريق المقرئ .
وذكره السيوطي ٢ : ٩ ، وزاد نسبه للنسائي .

(٢) الحديث : ٦٦٥٨ - هو مختصر من الحديث : ٦٦٥٢ . وقد وفينا تخريجه ، وأشرنا إلى هذا هناك .

ورقع هنا في المخطوطة والمطبوعة : « من بني آدم بشر » . ولعل الأجود أن يكون « من بشر » ، كالروايات الأخر .

القول في تأويل قوله ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ ﴾ (١)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه أنهم يقولون أيضاً = مع قولهم : آمنا بما تشابه من آى كتاب ربنا ، كل المحكم والمتشابه الذى فيه من عند ربنا = : باربنا ، « إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد » . وهذا من الكلام الذى استغنى بذكر ما ذكر منه عما ترك ذكره . وذلك أن معنى الكلام : ربنا إنك جامع الناس ليوم القيامة ، فاغفر لنا يومئذ واعف عنا ، فإنك لا تخلف وععدك : أن آمن بك ، واتبع رسؤلك ، وعمل بالذى أمرته به فى كتابك ، أنك غافره يومئذ .

وإنما هذا من القوم مسألة ربهم أن يشبهم على ما هم عليه من حسن بصيرتهم ، (١) بالإيمان بالله ورسوله ، وما جاءهم به من تنزيله ، حتى يقبضهم على أحسن أعمالهم وإيمانهم ، فإنه إذا فعل ذلك بهم ، وجبت لهم الجنة ، لأنه قد وعد من فعل ذلك به من عباده أنه يدخله الجنة .

فالآية ، وإن كانت قد خرجت مخرج الخبر ، فإن تأويلها من القوم : مسألة ودعاء ورغبة إلى ربهم .

• • •

وأما معنى قوله : « ليوم لا ريب فيه » ، فإنه : لا شك فيه . وقد بينا ذلك بالأدلة على صحته فيما مضى قبل . (٢)

• • •

(١) فى المطبوعة : « من حسن نصرتهم » ، ولا معنى لها ، وفى المخطوطة : « نصرهم » . غير منقولة ، والذى أثبتته هو صواب قراءتها .

(٢) انظر ما سلف ١ : ٢٢٨ ، ٣٧٨ / ٦ : ٧٨ .

ومعنى قوله : « ليوم » ، في يوم . وذلك يومٌ يجمع الله فيه خلقه لفصل القضاء بينهم في موقف العَرْض والحساب .

• • •

« والميعاد » المفعال ، من « الوعد » .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴾ (١٠)

١٢٧/٣

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بقوله : « إن الذين كفروا » ، إن الذين جحدوا الحق الذي قد عرفوه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من يهود بني إسرائيل ومنافقيهم ومنافقي العرب وكفارهم ، الذين في قلوبهم زيغ فهم يتبعون من كتاب الله المتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله = « لن تُغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً » ، يعني بذلك أن أموالهم وأولادهم لن تُنجيهم من عقوبة الله إن أحلها بهم — عاجلاً في الدنيا على تكذيبهم بالحق بعد تبيئهم ، (١) واتباعهم المتشابه طلب اللبس — فتدفعها عنهم ، ولا يغني ذلك عنهم منها شيئاً ، وهم في الآخرة = « وقود النار » ، يعني بذلك : حطبها . (٢)

• • •

(١) في المطبوعة : « بعد تبيئهم » ، ولا معنى لها . وفي المخطوطة « بسهم » غير منقولة ، والذي أثبتته هو صواب قراءتها .

(٢) انظر تفسير « الوقود » فيما سلف ١ : ٣٨٠ .

القول في تأويل قوله ﴿ كَذَّبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ (١١)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : إن الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً عند حلول عقوبتنا بهم ، كسنة آل فرعون وعادتهم = (١) « والذين من قبلهم » من الأمم الذين كذبوا بآياتنا ، فأخذناهم بذنوبهم ، فأهلكناهم حين كذبوا بآياتنا ، فلم تغن عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً حين جاءهم بأسنا ، (٢) كالذين عوجلوا بالعقوبة على تكذيبهم ربهم من قبل آل فرعون : من قوم نوح وقوم هود وقوم لوط وأمثالهم .

واختلف أهل التأويل في تأويل قوله : « كذاب آل فرعون » .

فقال بعضهم : معناه : كسنتهم .

ذكر من قال ذلك :

٦٦٥٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق بن الحجاج قال ، حدثنا عبد الله

ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « كذاب آل فرعون » ، يقول : كسنتهم .

وقال بعضهم : معناه : كعملهم .

ذكر من قال ذلك :

٦٦٦٠ - حدثنا محمد بن بشار قال ، حدثنا مؤمل قال ، حدثنا سفيان =

(١) في المخطوطة : « ودعاهم » غير منقولة ، والصواب ما في المطبوعة ، وإنما هو سبق قلم من الناسخ . وهذا اللفظ هو نص أبي عبيدة في مجاز القرآن ١ : ٨٧ .
(٢) في المطبوعة : « فلن تغنى عنهم . . . » ، وهو مخالف للسياق . وفي المخطوطة : « فلن تغن عنهم . . . » وهو سهو من الناسخ ، والصواب ما أثبت .

وحدثني المثنى قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا سفيان = جميعاً ، عن جويبر ، عن الضحاك : « كدأب آل فرعون » ، قال : كعمل آل فرعون .

٦٦٦١ - حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا جويبر ، عن الضحاك في قوله : « كدأب آل فرعون » ، قال : كعمل آل فرعون .

٦٦٦٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « كدأب آل فرعون » ، قال : كفعلهم ، كتكذيبهم حين كذبوا الرسل = وقرأ قول الله : ﴿ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ ﴾ [سورة غافر : ٢١] ، أن يصيبكم مثل الذي أصابهم عليه من عذاب الله . قال : الدأبُ العمل .

٦٦٦٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنا أبو تميلة يحيى بن واضح ، عن أبي حمزة ، عن جابر ، عن عكرمة ومجاهد في قوله : « كدأب آل فرعون » ، قال : كفعل آل فرعون ، كشأن آل فرعون .

٦٦٦٤ - حدثت عن المنجاب قال ، حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس في قوله : « كدأب آل فرعون » ، قال : كصنع آل فرعون .

• • •

وقال آخرون : معنى ذلك : كتكذيب آل فرعون .

• ذكر من قال ذلك :

٦٦٦٥ - حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو بن حماد قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم » ، ذكر الذين كفروا وأفعال تكذيبهم ، كمثل تكذيب الذين من قبلهم في الجحود والتكذيب .

• • •

قال أبو جعفر : وأصل « الدأب » من : « دأبت في الأمر دأباً » ، إذا أدمنت

العمل والتعب فيه . ثم إن العرب نقلت معناه إلى : الشأن ، والأمر ، والعادة ، كما قال امرؤ القيس بن حجر :

وَإِنَّ شِفَانِي عَبْرَةٌ مُهْرَاقَةٌ فَهَلْ عِنْدَ رَسْمِ دَارِسٍ مِنْ مُعَوَّلٍ^(١)
كَدَأْبِكَ مِنْ أُمَّ الْحُوَيْرِثِ قَبْلَهَا وَجَارِيهَا أُمَّ الرَّبَابِ بِمَأْسَلٍ

يعنى بقوله : « كدأبك » ، كشأنك وأمرك وفعلك . يقال منه : « هذا دأبي ودأبك أبدأ » . يعنى به : فعلى وفعلك ، وأمرى وأمرك ، وشأنى وشأنك . يقال منه : « دأبتُ دؤوباً ودأبياً » . وحكى عن العرب سماعاً : « دأبتُ دأباً » ، مثقلة بحركة الهمزة ، كما قيل : « هذا شعرٌ ، ونهرٌ » ،^(٢) فتحرك ثانيه لأنه حرفٌ من الحروف الستة ،^(٣) فألحق « الدأب » إذ كان ثانية من الحروف الستة ، كما قال الشاعر :^(٤)

لَهُ نَعْلٌ لَا تَطْبِي الكَلْبَ رِيحُهَا وَإِنْ وُضِعَتْ بَيْنَ المَجَالِسِ سُمَّتِ^(٥)

وأما قوله : « واللهُ شديدُ العقابِ » ، فإنه يعنى به : والله شديد عقابه لمن كفر به وكذب رسله بعد قيام الحججة عليه .

(١) ديوانه : ١٢٥ من معلقته المشهورة ، ثم يأتي في التفسير ١٢ : ١٣٦ (بولاق) البيت الثاني . وهو شعر مشهور خبره ، فاطله في موضعه .

(٢) في المطبوعة : « هر » بالياء ، وهى فى المخطوطة غير منقوطة ، وصواب قراءتها بالنون .

(٣) « الحروف الستة » ، يعنى حروف الخلق .

(٤) هو كثير عزة .

(٥) ديوانه ٢ : ١١٢ ، الحيوان ١ : ٢٦٦ ، والبيان ٣ : ١٠٩ ، ١١٢ واللسان (نعل) .

ورواية اللسان « وسط المجالس » ، أما رواية الديوان فيخلاف هذا ولا شاهد فيها ، كما سترى . والشعر مما قاله كثير حين بلغه وفاة عبد العزيز بن مروان بمصر ، فرثاه ، فكان مما قال فيه :

يُؤُوبُ أُولُو الحَاجَاتِ مِنْهُ إِذَا بَدَأَ إِلَى طَيِّبِ الأَثْوَابِ غَيْرِ مُؤَمَّتِ
كَأَنَّ ابْنَ لَيْلَى حِينَ يَبْدُو فَتَنَجَلِي سُجُوفُ الحِجَابِ عَنْ مَهَيْبِ مُسَمَّتِ

القول في تأويل قوله ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ
إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴾ (١٢)

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة في ذلك .

فقرأه بعضهم : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ ﴾ بالتاء ، على وجه الخطاب للذين كفروا بأنهم سيغلبون . واحتجوا لاختيارهم قراءة ذلك بالتاء بقوله : ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ ﴾ . قالوا : ففي ذلك دليل على أن قوله : «ستغلبون» ، كذلك ، خطاب لهم . وذلك هو قراءة عامة قرأة الحجاز والبصرة وبعض الكوفيين . وقد يجوز لمن كانت نيته في هذه الآية : أن الموعودين بأن يُغلبوا ، هم الذين أُسِرَ النبي صلى الله عليه وسلم بأن يقول ذلك لهم = أن يقرأه بالياء والتاء . لأن الخطاب بالوحى حين نزل ، لغيرهم . فيكون نظير قول القائل في الكلام : « قلت للقوم : إنكم مغلوبون » ، وقلت لهم : إنهم مغلوبون . وقد ذكر أن في قراءة عبد الله : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ تَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَكُمْ ﴾ [سورة الأنفال : ٢٨] ، وهي في قراءتنا : ﴿ إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ ﴾ .

• • •

وقرأت ذلك جماعة من قرأة أهل الكوفة : ﴿ سَيُغْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ ﴾ ، على معنى : قل لليهود : سيغلب مشركو العرب ويحشرون إلى جهنم . ومن قرأ ذلك

مُقَارِبُ خَطْوٍ لَا يُغَيِّرُ نَعْلَهُ رَهِيْفَ الشَّرَاكِ ، سَهْلَةَ الْمُتَسَّمَتِ
إِذَا طَرِحَتْ لَمْ تَطْبِ الْكَلْبَ رِيحَهَا وَإِنْ وُضِعَتْ فِي مَجْلِسِ الْقَوْمِ كُنْتِ

يقول : لا يلبس من النعال إلا المدبوغ الجلد ، فذهبت رائحة الجلد منها ، لأن النعل إذا كانت من جلد غير مدبوغ ، ونظف بها كلب أقبل عليها بريحتها فأكلها . يصفه بأنه من أهل النعمة واليسار والترف . ثم زادها صفة أخرى بأن جعلها قد كسبت من طيب رائحته طيباً ، حتى لو وضعت في مجلس قوم ، تلتفتوا يشتمون شذاها من طيبها . وقوله : « يطبي » من : « اطباء » أى : دعاه إليه .

كذلك على هذا التأويل ، لم يجز في قراءته غير الياء .^(١)

• • •

قال أبو جعفر: والذي نختار من القراءة في ذلك ، قراءة من قرأه بالتاء ، بمعنى : قل يا محمد للذين كفروا من يهود بنى إسرائيل الذين يتبعون ما تشابه من آى الكتاب الذى أنزلته إليك ابتغاءَ الفتنة وابتغاءَ تأويله : « ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد . وإنما اخترنا قراءة ذلك كذلك ، على قراءته بالياء ، لدلالة قوله : ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئْتَيْنِ ﴾ ، على أنهم بقوله : « ستغلبون » ، مخاطبون خطابهم بقوله : « قد كان لكم » ، فكان إلحاق الخطاب بمثله من الخطاب ، أولى من الخطاب بخلافه من الخبر عن غائب .

= وأخرى أن :-

٦٦٦٦ - أبا كريب حدثنا قال ، حدثنا يونس بن بكير ، عن محمد بن إسحق قال ، حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد ، عن سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس قال : لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر فقدم المدينة ، جمع يهود في سوق بنى قينقاع . فقال : يا معشر يهود ، أسلموا قبل أن يصيبكم مثل ما أصاب قريشاً ! فقالوا : يا محمد ، لا تغرتك نفسك أنك قتلت نفرأ من قريش كانوا أعماراً لا يعرفون القتال ،^(٢) إنك والله لو قاتلنا لعرفت أنا نحن الناس ، وأنت لم تأت مثلنا !!^(٣) فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهم : « قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد » إلى قوله : « لأولى الأبصار » .

(١) انظر هذا كله في معاني القرآن للفراء ١ : ١٩١ - ١٩٢

(٢) في سيرة ابن هشام : « لا يفرتك من نفسك » . والأشهر جمع غمر (بضم فسكون) : وهو الجاهل الغر الذي لم يجرب الأمور ، ولم تحنكه التجارب .

(٣) في ابن هشام : « لم تلق مثلنا » .

٦٦٦٧ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثنا محمد بن إسحاق ، عن عاصم بن مُمَرِّ بن مُعَمَّر بن قنادة ، قال : لما أصاب الله قريشاً يوم بدر ، جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يهوداً في سوق بني قينقاع حين قدم المدينة = ثم ذكر نحو حديث أبي كريب ، عن يونس . (١)

٦٦٦٨ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق قال : كان من أمر بني قينقاع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعهم بسوق بني قينقاع ، ثم قال : يا معشر اليهود ، احذروا من الله مثل ما نزل بقريش من النعمة ، وأسلموا ، فإنكم قد عرفتم أني نبيٌّ مُرْسَلٌ ، تجدون ذلك في كتابكم وعهد الله إليكم ! فقالوا : يا محمد ، إنك ترى أنا كقومك ! (٢) لا يغرّتك أنك لقيت قوماً لا علم لهم بالحرب فأصببت فيهم فرصة ! إنا والله لئن حاربناك لتعلمنّ أنا نحن الناس . (٣)

٦٦٦٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحاق ، عن محمد ابن أبي محمد مولى آل زيد بن ثابت ، عن سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس قال : ما نزلت هؤلاء الآيات إلاّ فيهم : « قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد » إلى « لأولى الأبصار » . (٤)

٦٦٧٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن عكرمة في قوله : « قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد » ، قال فينحاص اليهودى في يوم بدر : لا يغرّنّ محمداً أن غلب قريشاً وقتلهم ! إن قريشاً لا تُحسنُ القتال ! فنزلت هذه الآية : « قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد » .

• • •

(١) الأثر : ٦٦٦٦ ، ٦٦٦٧ - في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٠١ .

(٢) في ابن هشام : « أنا قومك » بحذف الكاف ، وهي جيدة جداً ، ولكن ما في التفسير موافق لما في التاريخ .

(٣) الأثر : ٦٦٦٨ - سيرة ابن هشام ٣ : ٥٠ / تاريخ الطبري ٢ : ٢٩٧ .

(٤) الأثر ٦٦٦٩ - سيرة ابن هشام ٣ : ٥١ .

قال أبو جعفر: فكل هذه الأخبار تنبئ عن أن المخاطبين بقوله: «ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد»، هم اليهود المقول لهم: «قد كان لكم آية في فئتین»، الآية — وتدل على أن قراءة ذلك بالتاء، أولى من قراءته بالياء.

ومعنى قوله: «وتحشرون»، وتجمعون، فتجلبون إلى جهنم. (١)

وأما قوله: «وبئس المهاد»، وبئس الفراش جهنم التي تحشرون إليها. (٢)
وكان مجاهد يقول كالذي: —

٦٦٧١ — حدثني محمد بن عمرو قال، حدثنا أبو عاصم، عن عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قوله: «وبئس المهاد»، قال: بشما مهدوا لأنفسهم.

٦٦٧٢ — حدثني المثنى قال، حدثنا أبو حذيفة قال، حدثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد مثله.

القول في تأويل قوله ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ اللَّتَقَاتِ فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: «قل»، يا محمد، للذين كفروا من اليهود الذين بين ظهرانتي بلدك: «قد كان لكم آية»، يعني: علامة ودلالة على صدق ما أقول: إنكم ستغلبون، وعبرة، (٣) كما: —

٦٦٧٣ — حدثنا بشر قال، حدثنا يزيد قال، حدثنا سعيد، عن قتادة:

(١) لم يفسر أبو جعفر «تحشرون» فيما سلف ٤: ٢٢٨، وذلك دليل على ما روى من اختصاره هذا التفسير اختصاراً.

(٢) انظر ما سلف ٤: ٢٤٦

(٣) انظر تفسير «الآية» في (أبي) من فهارس اللغة.

« قد كان لكم آية » ، عبرة^١ وتفكر .

٦٦٧٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله = إلا أنه قال : ومُتَّفَكِّر .

• • •

= « في فئتين » ، يعنى : في فرقتين وحزبين = و « الفئة » الجماعة من الناس .^(١)
= « التقتا » للحرب ، وإحدى الفئتين رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان معه ممن شهد وقعة بدر ، والأخرى مشركو قريش .

= « فئة تُقاتل في سبيل الله » ، جماعة تقاتل في طاعة الله وعلى دينه ،^(٢) وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه = « وأخرى كافرة » ، وهم مشركو قريش ، كما : -

٦٦٧٥ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا يونس بن بكير ، عن محمد بن إسحق قال ، حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس : « قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله » ، أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدر = « وأخرى كافرة » ، فئة قريش الكفار .^(٣)

٦٦٧٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت ، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة ، عن ابن عباس مثله .^(٣)

٦٦٧٧ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن

(١) انظر ما سلف في تفسير « فئة » ٥ : ٣٥٢ ، ٣٥٣ .

(٢) انظر تفسير « سبيل الله » فيما سلف ٢ : ٤٩٧ / ثم ٣ : ٥٦٣ ، ٥٨٣ / ثم ٤ : ٣١٨ / ثم ٥ : ٢٨٠ .

(٣) الأثران : ٦٦٧٥ ، ٦٦٧٦ - سيرة ابن هشام ٣ : ٥١ باختلاف في اللفظ ، لاختلاف الرواية عنه .

جريح ، عن عكرمة : « قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله » ،
محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه = « وأخرى كافرة » ، قریش يوم بدر .

٦٦٧٨ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا
عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « قد كان لكم آية في فئتين » ،
قال : في محمد وأصحابه ، ومشركي قریش يوم بدر .

٦٦٧٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن
أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٦٦٨٠ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
الثوري ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « قد كان لكم آية في فئتين
التقتا فئة تقاتل في سبيل الله » ، قال : ذلك يوم بدر ، التقى المسلمون والكفار . ١٣٠/٣

قال أبو جعفر : ورفعت : « فئة تقاتل في سبيل الله » ، وقد قيل قبل ذلك :
« في فئتين » ، بمعنى : إحداهما تقاتل في سبيل الله - على الابتداء ، كما قال
الشاعر : (١)

فَكُنْتُ كَذِي رَجَلَيْنِ رَجُلٌ صَحِيحَةٌ
وَرَجُلٌ رَمَى فِيهَا الزَّمَانَ فَضَلَّتْ (٢)

(١) هو كثير عزة .

(٢) ديوانه ١ : ٤٦ ، ومعاني القرآن للفراء ١ : ١٩٢ ، وبجاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ٨٧ ،
وسيبويه ١ : ٢١٥ ، والخزافة ٢ : ٣٧٦ وغيرها كثير ، وسيأتي في التفسير ٣٠ : ٥٨ (بولاق) ،
وهو من قصيدته الثمانية المشهورة ، وهذا البيت معطوف على أمنية تمنها في الأبيات السالفة :

فَلَيْتَ قَلُوصِي عِنْدَ عَزَّةٍ قُيِّدَتْ
بِحَبْلِ ضَعِيفٍ غُرٌّ مِنْهَا فَضَلَّتْ
وَعُودِرَ فِي الْحَيِّ الْمُقِيمِينَ رَحُلَهَا
وَكَانَ لَهَا بَاغٍ سِوَايَ قَبَلَتْ
وَكُنْتُ كَذِي رَجَلَيْنِ رَجُلٌ صَحِيحَةٌ
.....

قال الأعمى : « تمنى أن تشل إحدى رجليه وهو عندها ، وتفضل ناقته فلا يرحل عنها » . وقال آخرون :
« تمنى أن تضيع قلووصه فيبقي في حى عزة ، فيكون ببقائه في حى عزة كذى رجل صحبة ، ويكون من
عنده لقلوصه كذى رجل عيلة » . وقال ابن سيده : « لما خانت عزة العهد فزلت عن عهده ، وثبت هو

وكما قال ابن مفرغ : (١)

فَكُنْتُ كَذِي رَجُلَيْنِ : رَجُلٌ صَحِيحَةٌ وَرَجُلٌ بِهَا رَيْبٌ مِنَ الْحَدَثَانِ (٢)
فَأَمَّا الَّتِي صَحَّتْ فَأَزْدُ شَنْوَةٍ ، وَأَمَّا الَّتِي شَلَّتْ فَأَزْدُ عُمَانَ

وكذلك تفعل العرب في كل مكرر على نظير له قد تقدمه ، إذا كان مع المكرر خبر : تردُّه على إعراب الأول مرة ، وتستأنفه ثانية بالرفع ، وتنصبه في التام من الفعل والناقص . وقد جُرَّ ذلك كله ، فخفضا على الردِّ على أول الكلام ، كأنه يعني إذا خفض ذلك : فكنت كذلك رجلين : كذى رجل صحيحه ورجل سقيمة . وكذلك الحفص في قوله : « فته » ، جائر على الردِّ على قوله : « في فتنتين التقتا » ، في فته تقاتل في سبيل الله .

وهذا وإن كان جائزاً في العربية ، فلا أستجيز القراءة به ، لإجماع الحجة من القرآنة على خلافه . ولو كان قوله : « فته » ، جاء نصباً ، كان جائزاً أيضاً على قوله : « قد كان لكم آية في فتنتين التقتا » ، مُخْتَلِفَتَيْنِ . (٣)

• • •

على عهدنا ، صار كذى رجلين : رجل صحيحه : هو ثباته على عهدنا ، وأخرى مريضة : وهو زلها عن عهدنا . وقال آخرون : « معنى البيت : أنه بين خوف ورجاء ، وقرب وتناء » ، ول في معنى الأبيات رأى ليس هذا موضع بيانه .

(١) لم أعرف نسبة هذا الشعر إلى ابن مفرغ ، وهو بلا شك للنجاشي الحارثي ، من قصيدته في معاوية وعلى ، وأكثرها في الوحشيات لأبي تمام ، ووقعة صفين : ٦٠١ - ٦٠٥ .

(٢) الوحشيات رقم : ١٨٣ ، وحاسة ابن الشجري : ٣٣ ، وخزانة الأدب : ٣ : ٣٧٨ . وأزد شنوة ، وأزد عمان ، كانا من القبائل التي قاتلت يوم صفين ، وكانت أزد شنوة مع أهل الشام ، وأزد عمان في أهل العراق . ورواية الشعر : « وكنتم كذى رجلين . . . » ، والخطاب لبني تميم وخطفان في قوله قبل ذلك :

أَيَّا رَاكِبًا إِمَّا عَرَضْتَ قَبْلَعِنُ تَمِيمًا ، وَهَذَا الْحَيَّ مِنْ غَطَفَانَ

بيد أن رواية البيت :

فَأَمَّا الَّتِي شَلَّتْ فَأَزْدُ شَنْوَةٍ وَأَمَّا الَّتِي صَحَّتْ فَأَزْدُ عُمَانَ

لأن النجاشي كان مع على ، وكانت أزد عمان معه . أما أزد شنوة فكانت مع معاوية .

(٣) انظر أكثر هذا وأبسط منه في معاني القرآن للفراء : ١ : ١٩٢ - ١٩٤ ، وبجاز القرآن

لأبي عبيدة : ١ : ٨٧ ، ٨٨ .

القول في تأويل قوله ﴿ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ ﴾

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة في قراءة ذلك .

فقرأته قراءة أهل المدينة : ﴿ تَرَوْنَهُمْ ﴾ بالتاء ، بمعنى : قد كان لكم أيها اليهود آية في فئتين التقتا ، فئة تقاتل في سبيل الله ، والأخرى كافرة ، ترون المشركين مثلي المسلمين رأى العين . يريد بذلك عيظهم ، يقول : إن لكم عبرة ، أيها اليهود ، فيما رأيتم من قلة عدد المسلمين وكثرة عدد المشركين ، وظفر هؤلاء مع قلة عددهم ، بهؤلاء مع كثرة عددهم .

• • •

وقرأ ذلك عامة قراءة الكوفة والبصرة وبعض المكيين : ﴿ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ ﴾ بالياء ، بمعنى : يرى المسلمون الذين يقاتلون في سبيل الله ، الجماعة الكافرة مثلي المسلمين في القدر . فتأويل الآية على قراءتهم : قد كان لكم ، يا معشر اليهود ، عبرة ومتفكر في فئتين التقتا ، فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة ، يرى هؤلاء المسلمون مع قلة عددهم ، هؤلاء المشركين في كثرة عددهم .

• • •

فإن قال قائل : وما وجه تأويل قراءة من قرأ ذلك بالياء ؟ وأى الفئتين رأت صاحبها مثلها ؟ الفئة المسلمة هي التي رأت المشركة مثلها ، أم المشركة هي التي رأت المسلمة كذلك ، أم غيرهما رأت إحداهما كذلك ؟ قيل : اختلف أهل التأويل في ذلك .

فقال بعضهم : الفئة التي رأت الأخرى مثلي أنفسها ، الفئة المسلمة رأت عدد الفئة المشركة مثلي عدد الفئة المسلمة ، قللها الله عز وجل في أعينها حتى رأتها مثلي عدد أنفسها ، ^(١) ثم قللها في حال أخرى فرأتها مثل عدد أنفسها .

(١) قوله : « قللها الله عز وجل في أعينها » ، وذلك أن المشركين كانوا أكثر منهم أمثالا ، فأراهم الله عددهم مثلهم وحسب . وسيأتي بيان ذلك بعد قليل . وانظر التعليق التالي .

• ذكر من قال ذلك :

٦٦٨١ - حدثنا موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي في خبر ذكره ، عن مرة الهمداني ، عن ابن مسعود : « قد كان لكم آية في فئتين التقنا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثلهم رأى العين » ، قال : هذا يوم بدر . قال عبد الله بن مسعود : قد نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يُضْعِفُونَ علينا ، ثم نظرنا إليهم فما رأيناهم يزيدون علينا رجلاً واحداً ، وذلك قول الله عز وجل : ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّيَمُّمِ فِي أُعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّكُمُ فِي أُعْيُنِهِمْ ﴾ [سورة الأنفال : ٤٤]

• • •

فمعنى الآية على هذا التأويل : قد كان لكم ، يا معشر اليهود ، آية في فئتين التقنا : إحداهما مسلمة والأخرى كافرة ، كثير عدد الكافرة ، قليل عدد المسلمة ، ترى الفئة القليل عدد لها الكثير عدد لها أمثالا ، أنها إنما تكثر من العدد بمثل واحد ، ^(١) فهم يرونهم مثلهم . فيكون أحد المثلين عند ذلك ، العدد الذي هو مثل عدد الفئة التي رأتهم ، والمثل الآخر الضعف الزائد على عددهم . فهذا أحد معني التقليل الذي أخبر الله عز وجل المؤمنين أنه قللهم في أعينهم .

والمعنى الآخر منه : التقليل الثاني ، على ما قاله ابن مسعود : وهو أن أراهم عدد المشركين مثل عددهم ، لا يزيدون عليهم . فذلك التقليل الثاني الذي قال الله جل ثناؤه : ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّيَمُّمِ فِي أُعْيُنِكُمْ قَلِيلًا ﴾ .

• • •

وقال آخرون من أهل هذه المقالة : إن الذين رأوا المشركين مثلي أنفسهم ، هم

(١) في المطبوعة : « . . . أمثالا لها أنها تكثرها . . . » ، والصواب من المخطوطة ، وكان الطابع خن عليه معنى الحصر في هذا الكلام ، فغيره . وانظر التعليق السالف .

المسلمون . غير أن المسلمين رأوهم على ما كانوا به من عددهم لم يقللوا في أعينهم ، ولكن الله أيدهم بنصره . قالوا : ولذلك قال الله عز وجل لليهود : قد كان لكم فيهم عبرة^١ ، يخوفهم بذلك أن يحل بهم منهم مثل الذي أحل بأهل بدر على أيديهم .
 . ذكر من قال ذلك :

٦٦٨٢ - حدثنا محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة » ، أنزلت في التخفيف يوم بدر ، فإن المؤمنين كانوا يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً ،^(١) وكان المشركون مثلهم ، فأنزل الله عز وجل : « قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثلهم رأى العين » ، وكان المشركون ستة^٢ وعشرين وستمائة ، فأيد الله المؤمنين . فكان هذا الذي في التخفيف على المؤمنين .

• • •

قال أبو جعفر : وهذه الرواية خلاف ما تظاهرت به الأخبار عن عدة المشركين يوم بدر . وذلك أن الناس إنما اختلفوا في عددهم على وجهين .
 فقال بعضهم : كان عددهم ألفاً = وقال بعضهم : ما بين التسمعة إلى الألف .

• ذكر من قال : « كان عددهم ألفاً » .

٦٦٨٣ - حدثني هرون بن إسحق الهمداني قال ، حدثنا مصعب بن المقدم قال ، حدثنا إسرائيل قال ، حدثنا أبو إسحق ، عن حارثة ، عن علي قال : سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر ، فسبقنا المشركين إليها ، فوجدنا فيها رجلين ، منهم رجل من قريش ومولى لعقبة بن أبي معيط . فأما القرشي فأنفلت ، وأما مولى

(١) في المطبوعة : « كأن المؤمنين كانوا . . . » ، وهو فاسد جداً ، لم يحسن الناشر أن يقرأ المخطوطة ، فقرأها على وجه لا يصح .

عقبة فأخذناه ، فجعلنا نقول : كم القوم ؟ فيقول : هم والله كثير شديد^(١) بأسهم !
فجعل المسلمون إذا قال ذلك ضربوه ،^(٢) حتى انتهوا به إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال له : كم القوم ؟ فقال : هم والله كثير شديد^(٣) بأسهم ! فجهد النبي صلى الله
عليه وسلم على أن يخبره كم هم ، فأبى . ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله :
كم ينحرون من الخزُر ؟ قال : عشرة كل يوم .^(٤) قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : القومُ ألفٌ .^(٥)

٦٦٨٤ - حدثني أبو سعيد بن يوشع البغدادي قال ، حدثنا إسحق بن منصور ،
عن إسرائيل ، عن أبي إسحق ، عن أبي عبيدة ، عن عبد الله قال : أسرفنا رجلا
منهم - يعني من المشركين - يوم بدر ، فقلنا : كم كنتم ؟ قال : ألفاً .^(٦)

• • •

• ذكر من قال : « كان عددهم ما بين التسمعة إلى الألف » :

٦٦٨٥ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، قال ابن إسحق ، حدثني
يزيد بن رومان ، عن عمرو بن الزبير قال : بعث النبي صلى الله عليه وسلم نفرأ
من أصحابه إلى ماء بدر يلتمسون الخبر له عليه ،^(٧) فأصابوا راوية^(٨) من قريش :^(٩)
فيها أسلم ، غلام بنى الحجاج ، وعريض أبو يسار غلام بنى العاص . فأتوا بهما

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « إذا قال ذلك صدقوه » ، وهو خطأ بين ، والصواب من تاريخ
الطبري ، وسيأتي مرجعه في آخر الأثر .

(٢) في التاريخ : « عشراً » ، وهي الأجود . والخزُر جمع جزور : وهي الناقة المحزورة أو البعير
المحزور ، فهو يقع على الذكر والأنثى .

(٣) الأثر : ٦٦٨٣ - تاريخ الطبري ٢ : ٢٦٩ .

(٤) الأثر : ٦٦٨٤ - « أبو سعيد بن يوشع البغدادي » ، لم أجد له ترجمة فيما بين يدي من
الكتب ، وانظر رقم : ٦٦٩٠ أيضاً .

(٥) في المخطوطة : « يلتمسون له » عليه « بينهما بياض ، وأتمتها المطبوعة ، كنص ابن هشام .

(٦) الراوية : هي المزايدة فيها الماء ، ثم سمى البعير الذي يستق عليه الماء « راوية » ، وسمى
الرجل المستق أيضاً « راوية » . وجاء في روايته هنا بالإنفراد « راوية » ، وهي بمعنى الجمع ، أي الذين
يستقون للقوم ، أو الإبل التي يستق عليها .

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما : كم القوم ؟ قالوا : كثير ! قال : ما عدتهم ؟ قالوا : لا ندري ! قال : كم ينحرون كل يوم ؟ قالوا : يوماً تسعاً ، ويوماً عشراً . قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : القوم ما بين التسعمئة إلى الألف .^(١)

٦٦٨٦ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثلهم رأى العين » ، ذلكم يوم بدر ، ألف المشركون أو قاربوا ،^(٢) وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمئة وبضعة عشر رجلاً .

٦٦٨٧ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر عن قتادة في قوله : « قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة » إلى قوله : « رأى العين » ، قال : يُضْعَفُونَ عليهم ، فقتلوا منهم سبعين وأسروا سبعين ، يوم بدر .

١٣٢/٣

٦٦٨٨ - حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « قد كان لكم آية في فئتين التقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثلهم رأى العين » ، قال : كان ذلك يوم بدر ، وكان المشركون تسعمئة وخمسين ، وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثلثمئة وثلاثة عشر .

٦٦٨٩ - حدثني القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج قال ، قال ابن جريج : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمئة وبضعة عشر ، والمشركون ما بين التسعمئة إلى الألف .

* * *

(١) الأثر : ٦٦٨٥ - هو مختصر ما في سيرة ابن هشام ٢ : ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، وتاريخ الطبري

٢٧٥ : ٢

(٢) في المخطوطة : « ألف » ، وعلى اللام الأولى شدة ، وأظنه كان أراد أن يكتب : « لآلف » .

قال أبو جعفر : فكل هؤلاء الذين ذكرنا مخالفون القول الذي روينا عن ابن عباس في عدد المشركين يوم بدر . فإذا كان ما قاله من حكينا قوله — بمن ذكر أن عددهم كان زائداً على التسعمئة — [صحيحاً] ،^(١) فالتأويل الأول الذي قلناه على الرواية التي روينا عن ابن مسعود ، أولى بتأويل الآية .

• • •

وقال آخرون : كان عدد المشركين زائداً على التسعمئة ، فرأى المسلمون عدد دهم على غير ما كانوا به من العدد . وقالوا : أرى الله المسلمين عدد المشركين قليلاً ، آية للمسلمين . قالوا : وإنما عنى الله عز وجل بقوله : « يروهم مثلهم » ، مخاطبين بقوله : « قد كان لكم آية في فنتين » . قالوا : وهم اليهود ، غير أنه رجع من مخاطبة إلى الخبر عن الغائب ، لأنه أمر من الله جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول ذلك لهم ، فحسن أن يخاطب مرة ، ويخبر عنهم على وجه الخبر مرة أخرى ، كما قال : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَينَ بِهِمْ يَرْيحُ طَيْبَةً ﴾^(٢) [سورة يونس : ٢٢]

وقالوا : فإن قال لنا قائل : فكيف قيل : « يروهم مثلهم رأى العين » ، وقد علمتم أن المشركين كانوا يومئذ ثلاثة أمثال المسلمين ؟ قلنا لهم : كما يقول القائل وعنده عبد : « أحتاج إلى مثله » ، فأنت محتاج إليه وإلى مثله ،^(٣) ثم يقول : « أحتاج إلى مثليه » ، فيكون ذلك خيراً عن حاجته إلى مثله ، وإلى مثلي ذلك المثل .^(٤) وكما يقول الرجل : « معي ألف » وأحتاج

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « فإذا كان ما قاله من حكينا عن ذكر أن عددهم كان زائداً على التسعمئة فالتأويل الأول . . . » ، وهي عبارة غير مستقيمة ، وسهواً الناسخ كثير ، فرجحت أن صوابها : « حكينا قوله » في الموضع الأول ، وزيادة « صحيحاً » في آخر الجملة كما وضعتها بين القوسين .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ : ١٩٥ .

(٣) في المطبوعة : « أنا محتاج إليه وإلى مثله » ، وهو إفساد . والصواب من المخطوطة ومعنى القرآن للفراء ١ : ١٩٤ .

(٤) عبارة الفراء أوضح وهي : « فأنت إلى ثلاثة محتاج » .

إلى مثليه . فهو محتاج إلى ثلاثة .^(١) فلما نوى أن يكون « الألف » داخلاً في معنى « المثل » صار « المثل » اثنين ، والاثنان ثلاثة .^(٢) قال : ومثله في الكلام :^(٣) « أراكم مثلكم » ، كأنه قال : أراكم ضعفكم =^(٤) « وأراكم مثليكم » . يعنى : أراكم ضعفيكم . قالوا : فهذا على معنى ثلاثة أمثالهم .^(٥)

وقال آخرون : بل معنى ذلك : أن الله أرى الفئة الكافرة عددَ الفئة المسلمة مثليَ عددهم .

وهذا أيضاً خلاف ما دلّ عليه ظاهر التنزيل . لأن الله جل ثناؤه قال في كتابه : ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّيَمُّمِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّكُمُ فِي أَعْيُنِهِمْ ﴾ [سورة الأنفال : ٤٤] ، فأخبر أن كلا من الطائفتين قلل عددها في مرأى الأخرى .

قال أبو جعفر : وقرأ آخرون ذلك : ﴿ تَرَوْنَهُمْ ﴾ بضم التاء ، بمعنى : يريكموهم الله مثليهم .

قال أبو جعفر : وأولى هذه القراءات بالصواب ، قراءة من قرأ : « يرونهم » بالياء ، بمعنى : وأخرى كافرة ، يراهم المسلمون مثليهم — يعنى : مثلى عدد

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « وهو محتاج » ، والسياق يقتضى الفاء ، كما في معاني القرآن للفراء : « فهو يحتاج »

(٢) في المطبوعة : « صار المثل أشرف والاثنان ثلاثة » ، وهو تصحيف ، وفي المخطوطة : « السرب » غير واضحة بل مضطربة ، والصواب من معاني القرآن للفراء .

(٣) قوله : « قال » يعنى الفراء ، فالذى مضى والذي يأتى نص كلامه أو شبيهه بنص كلامه أحياناً ، ولما يصرح أبو جعفر باسم الفراء ، كما رأيت في جميع المواضع التي أشرفنا إليها مراراً ، أنه نقل عنه نص كلامه .

(٤) في المطبوعة والمخطوطة : « كما يقال إن لكم ضعفكم » ، وهو كلام بلا معنى ، واستظهرت صوابه من نص الفراء في معاني القرآن وهو : « ومثله في الكلام أن تقول : أراكم مثلكم — كأنك قلت : أراكم ضعفكم » .

(٥) أكثر هذا بنصه من معاني القرآن للفراء : ١ : ١٩٤ .

المسلمين ، لتقليل الله إياهم في أعينهم في حال ، فكان حَزْرُهُمْ إياهم كذلك ،
ثم قللهم في أعينهم عن التقليل الأول ، فحزروهم مثل عدد المسلمين ، (١) ثم
تقليلاً ثالثاً ، فحزروهم أقل من عدد المسلمين ، كما : —

٦٦٩٠ — حدثني أبو سعيد البغدادي قال ، حدثنا إسحاق بن منصور ، عن
إسرائيل ، عن أبي إسحاق ، عن أبي عبيدة ، عن عبد الله قال : لقد قُلتوا في
أعيننا يوم بدر ، حتى قلت لرجل إلى جنبي : ترآهم سبعين ؟ قال : أراهم مئة .
قال : فأسرنا رجلاً منهم فقلنا : كم كنتم ؟ قال : ألفاً .

• • •

وقد روى عن قتادة أنه كان يقول : لو كانت : « ترونيهم » ، لكانت
« مثليكم » .

٦٦٩١ — حدثني المثنى قال ، حدثني عبد الرحمن بن أبي حماد ، عن ابن
المبارك ، عن معمر ، عن قتادة بذلك . (٢)

• • •

قال أبو جعفر : ففي الخبرين اللذين روينا عن عبد الله بن مسعود ، ما أبان
عن اختلاف حَزْرُ المسلمين يومئذ عددَ المشركين في الأوقات المختلفة . فأخبر الله
عز وجل — عما كان من اختلاف أحوال عددهم عند المسلمين — اليهود ، على

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « مثل عدد المسلمين » هنا أيضاً ، وهو خطأ ظاهر ، والسياق الماضي
والآتي يدل على خلافه ، وهو كما أثبت .

(٢) الأثر : ٦٦٩١ — « عبد الرحمن بن أبي حماد » لم أعرف من هو على التحقيق . وقد
مر « عبد الرحمن بن أبي حماد الكوفي القارئ » في رقم : ٣١٠٩ ، ٤٠٧٧ ، ولكن لم يرو عنه « المثنى »
إلا بالواسطة ، وإسناده : « حدثني المثنى قال حدثنا إسحاق ، عن عبد الرحمن بن أبي حماد » ، ولا أظنه هو هو .
وقد جاء في تاريخ الطبري ١ : ١٧١ : « حدثني المثنى قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي حماد . . . » ،
فأكبر الظن أنهما رجلان .

أما « ابن المبارك » فهو « عبد الله المبارك » فيما رجحت ، وقد كان في المطبوعة « عن ابن المعرك » ،
ولم أجد من يسمى بهذا الاسم ، وفي المخطوطة : « عن ابن المسرل » كأنها ميم وسين ثم راه ثم كاف أو لام .
فلعلها كانت مكتوبة في الأصل « ابن المبرك » بغير ألف بين الباء والراء ، فقرأها الناسخ هكذا . والله أعلم .

ما كان به عندهم ، (١) مع علم اليهود بمبلغ عدد الفئتين = (٢) إعلاماً منه لهم أنه مؤيد المؤمنين بنصره ، لثلاثا يغتروا بعددهم وبأسهم ، وليحذروا منه أن يُحِلَّ بهم من العقوبة على أيدي المؤمنين ، مثل الذي أحلَّ بأهل الشرك به من قريش على أيديهم ببدر . (٣)

وأما قوله : « رأى العين » ، فإنه مصدر : « رأيتُهُ » يقال : « رأيتُهُ رأياً ورؤية » ، و« رأيت في المنام رؤية حسنة » ، غير مُجْرَأة . يقال : « هو منى رأى العين » ، و« رأى العين » ، (٤) بالنصب والرفع ، يراد : حيث يقع عليه بصرى ، وهو من « الرأى » مثله . و« القوم رءاء » ، (٥) إذا جلسوا حيث يرى بعضهم بعضاً .

فمعنى ذلك : يرونهم — حيث تلحقهم أبصارهم وتراهم عيونهم — مثلهم .

• • •

(١) هكذا جاءت في المطبوعة ، وهي جملة لا تكاد تستقيم ، وقوله : « اليهود » مفعول به لقوله : « فأخبر الله عز وجل . . . » . وقوله : « على ما كان به عندهم » ، مما لم أعرف له وجهاً أرضاه . أما المخطوطة فهكذا نصها : « فأخبر الله عز وجل عما كان من اختلاف أحوال عددهم عزم المسلمين اليهود على ما كان به عندهم » ، وهو كلام مضطرب أخشى أن يكون قد سقط منه شيء .

(٢) سياق الكلام على ما ترى : « فأخبر الله عز وجل . . . اليهود . . . إعلاماً منه لهم » .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « ببدرهم » ، وهو كلام ليس بعربي ، فأثرت حذف الضمير ، وجعلتها « ببدر » ، إلا أن يكون في الكلام تحريف لم أتبينه . هذا والناسخ كما ترى ، في كثير من هذه الصفحات قد عجل فزاد وحرف ونقص . فغفر الله له .

(٤) في المطبوعة : « ورأى العين » ، وفي المخطوطة « ورأى العين » ، وصواب قراءتها ما أثبت وإنما حل الناشر الأول أن يقرأها كذلك ، أنه لم يجد نصها في كتب اللغة ، ولكن قوله بعد : « وهو من الرأى » ، إنما يعنى به هذه الكلمة ، ثم ما سيأتى في الجملة التالية : « والقوم رءاء » ، مما استدل به على ذلك أيضاً . ولكن الناشر الأول ، لم يحسن قراءة المخطوطة فتصرف فيه ، وأعانته ذلك على التصرف في رسم الذي قبله ، كما سنرى في التعليق التالي . وانظر أيضاً مجاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ٨٨ .

(٥) في المطبوعة : « والقوم رأوا » ، ولا أدري كيف أراد أن يقرأها الناشر الأول ، وماذا ظنها !! والصواب ما أثبت ، ورسمه في المخطوطة « والقوم رءاء » وتحت الرءاء كسرة ، وصواب قراءتها ما أثبت ، وانظر التعليق السالف .

القول في تأويل قوله ﴿ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (١٣)

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : (١) « والله يؤيد » ، يقوى = « بنصره من يشاء » .

• • •

= من قول القائل : « قد أيدت فلاناً بكذا » ، إذا قويته وأعنته ، « فأنا أويدته تأييداً » . و « فَعَلْتُ » منه : « إدته فأنا أئيدته أيداً » ، (٢) ومنه قول الله عز وجل : ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ﴾ [سورة ص : ١٧] ، يعنى : ذا القوة . (٣)

• • •

قال أبو جعفر : وتأويل الكلام : قد كان لكم = (٤) يا معشر اليهود ، في فتنين التقتا ، إحداهما تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة ، يراهم المسلمون مثلهم رأى أعينهم ، فأيدنا المسلمة وهم قليل عددهم ، على الكافرة وهم كثير عددهم حتى ظفروا بهم = (٤) معتبر ومتفكر ، والله يقوى بنصره من يشاء .

• • •

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « يعنى بذلك جل ثناؤه » ، ولكن السياق كما ترى يقتضى ما أثبت .
 (٢) لم تذكر كتب اللغة هذا الفعل الثلاثى متعدياً ، بل قالوا : « آد يئيد أيداً ، إذا اشتد وقوى » ؛ فهذه زيادة لم أجدها في غير هذا التفسير الجليل .
 (٣) انظر تفسير « الأيد » و « أيد » فيما سلف ٢ : ٣١٩ ، ٣٢٠ / ثم ٥ : ٣٧٩ .
 (٤) في المخطوطة والمطبوعة : « قد كان لكم آية » ، وذكر « آية » هنا سبق قلم من الناسخ لسبق الآية على لسانه ، فإن اسم « كان » سيأتى بعد قليل وهو : « معتبر ومتفكر » ، وهو معنى « آية » هنا ، كما سلف في أول تفسير هذه الآية .

وقال جل ثناؤه « إن في ذلك » ، يعنى : إن فيما فعلنا بهؤلاء الذين وصفنا أمرهم : من تأييدنا الفئة المسلمة مع قلة عددها ، على الفئة الكافرة مع كثرة عددها = « لعبرة » ، يعنى : لمتفكراً ومتعظاً لمن عقل وادّكر فأبصر الحق ، كما : -
 ٦٦٩٢ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « إن في ذلك لعبرة لأولى الأبصار » ، يقول : لقد كان لهم في هؤلاء عبرة وتفكر ، أيدهم الله ونصرهم على عدوهم .
 ٦٦٩٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ
 وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى تعالى ذكره : زَيْنٌ للناس محبة ما يشتهون من النساء والبنين وسائر ما عدّ . وإنما أراد بذلك توبيخ اليهود الذين آثروا الدنيا وحبّ الرياسة فيها ، على اتباع محمد صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بصدقه .

وكان الحسن يقول : من زَيْنِهَا ، ما أحدّ أشدّها ذمّاً من خالفها . (١)
 ٦٦٩٤ - حدثني بذلك أحمد بن حازم قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا أبو الأشعث عنه .

(١) في القرطبي ٤ : ٢٨ : « من زينها ؟ » استفهام « زينها » فعل . ولم أجد خبر الحسن ، ولكنى أذكر كآنى قرأته قديماً ، وهو يسخر من أمر الدنيا ، ويقول : من حسنها ، أن الذى يذمها ويحبها هو الذى خلقها ! و « الزين » خلاف الشين ، مصدر « زان الشيء يزيته زيناً » .

٦٦٩٥ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن عطاء ، عن أبي بكر
ابن حفص بن عمر بن سعد قال ، قال عمر : لما نزل : « زُيِّنَ للناس حب الشهوات » ،
قلت : الآن يا ربَّ حين زَيَّنْتَهَا لنا ! فتزلت : ﴿ قُلْ أَوْ نَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَُمْ
لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ [سورة آل عمران : ١٥] ،
الآية .

• • •

وأما « القناطير » فإنها جمع « القنطار » .
واختلف أهل التأويل في مبلغ القنطار .
فقال بعضهم : هو ألف ومثنا أوقية .
• ذكر من قال ذلك :

٦٦٩٦ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا سفيان ،
عن أبي حصين ، عن سالم بن أبي الجعد ، عن معاذ بن جبل قال : القنطار
ألف ومثنا أوقية .

٦٦٩٧ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا أبو بكر بن عياش قال ، حدثنا
أبو حصين ، عن سالم بن أبي الجعد ، عن معاذ مثله .

٦٦٩٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، أخبرنا - يعنى حفص
ابن ميسرة - عن أبي مروان ، عن أبي طيبة ، عن ابن عمر قال : القنطار ألف
ومثنا أوقية .

٦٦٩٩ - حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ، حدثنا القاسم بن مالك المزني قال ،
أخبرني العلاء بن المسيب ، عن عاصم بن أبي النجود قال : القنطار ألف ومثنا أوقية .
٦٧٠٠ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ، حدثنا
حماد بن زيد ، عن عاصم بن بهدلة ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة مثله .^(١)

(١) الأثر : ٦٧٠٠ - ذكره ابن كثير في تفسيره ٢ : ١٠٩ ، ١١٠ ، وأشار إلى رواية

٦٧٠١ - حدثني زكريا بن يحيى الضرير قال ، حدثنا شبابة قال ، حدثنا مخلد بن عبد الواحد ، عن علي بن زيد ، عن عطاء بن أبي ميمونة ، عن زير بن حبيش ، عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : القنطار ألف أوقية ومثنا أوقية . (١)

١٣٤/٣

. . .

وقال آخرون : القنطار ألف دينار ومثنا دينار .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٠٢ - حدثنا عمران بن موسى قال ، حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال ، حدثنا يونس ، عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار ألف ومثنا دينار .

أحمد : « حدثنا عبد الصمد ، حدثنا حماد ، عن عاصم ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : القنطار اثنا عشر ألف أوقية ، كل أوقية خير مما بين السماء والأرض » وذكر رواية ابن ماجه ووكيع ، وصحح أن هذا الأثر موقوف ، كما رواه ابن جرير ووكيع .
(١) الأثر : ٦٧٠١ - « زكريا بن يحيى الضرير » هو : « زكريا بن يحيى بن أيوب ، أبو علي الضرير المدائني » ، حدث عن زياد البكائي ، وشبابة بن سوار ، وسليمان بن سفيان الجهني . روى عنه محمد بن علي المعروف بمعدان ، ومحمد بن غالب التتام ، ويحيى بن صاعد ، والقاضي المحامل . مترجم في تاريخ بغداد ٨ : ٤٥٧ . وكان في المطبوعة والمخطوطة : « زكريا بن يحيى الصديق » ، وهو خطأ ، والصواب من تفسير ابن كثير ٢ : ١١٠ .

و « شبابة » ، هو « شبابة بن سوار الفزاري » . قال أحمد : « تركته لم أكتب عنه للإرجاء ، كان داعية » . وقال زكريا الساجي : « صدوق ، يدعو إلى الإرجاء . كان أحمد يحمل عليه » . وقد وثقه ابن معين وابن سعد على إرجائه . مترجم في التهذيب ، و « مخلد بن عبد الواحد » أبو الهذيل البصري روى عن علي بن زيد بن جدعان ، وروى عنه شبابة . قال ابن حبان : « منكر الحديث جداً » . وقال أبو حاتم : « ضعيف الحديث » . مترجم في لسان الميزان ، وابن أبي حاتم ٤ / ١ / ٣٤٨ . و « علي بن زيد بن جدعان » مضى برقم : ٤٠ . و « عطاء بن أبي ميمونة » روى عن أنس وعمران وجابر بن سمرة ، وغيرهم . وثقه أبو زرعة والنسائي . وقال أبو حاتم : « لا يحتج بحديثه ، وكان قديراً » ، وقال ابن عدي : « في أحاديثه بعض ما ينكر عليه » .

وقد روى ابن كثير هذا الأثر في تفسيره ٢ : ١١٠ وقال : « وهذا حديث منكر أيضاً » . والأقرب أن يكون موقوفاً على أبي بن كعب ، كغيره من الصحابة » - يعني كالأثر السالف الموقوف على أبي هريرة ، وما قبله عن معاذ بن جبل وابن عمر .

٦٧٠٣ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا يونس ، عن الحسن قال : القنطار ألف ومئتا دينار .

٦٧٠٤ — حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : القنطار ألف ومئتا دينار ، ومن الفضة ألف ومئتا مثقال .

٦٧٠٥ — حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد بن سليمان قال ، سمعت الضحاک بن مزاحم يقول : « القناطير المقنطرة » ، يعنى الممال الكثير من الذهب والفضة ، والقنطار ألف ومئتا دينار ، ومن الفضة ألف ومئتا مثقال .

• • •

وقال آخرون : القنطار اثنا عشر ألف درهم ، أو ألف دينار .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٠٦ — حدثني علي بن داود قال ، حدثنا أبو صالح قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس قال : القنطار اثنا عشر ألف درهم ، أو ألف دينار .

٦٧٠٧ — حدثني المنفي قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، أخبرنا هشيم ، عن جوير ، عن الضحاک قال : القنطار ألف دينار ، ومن الورق اثنا عشر ألف درهم . (١)

٦٧٠٨ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة ، عن الحسن : أن القنطار اثنا عشر ألفا .

٦٧٠٩ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، أخبرنا عوف ، عن الحسن : القنطار اثنا عشر ألفا .

(١) الورق (بفتح الواو وكسر الراء) : الفضة ، أو الدراهم من الفضة .

٦٧١٠ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا قال أخبرنا عوف ،

عن الحسن : اثنا عشر ألفاً . (١)

٦٧١١ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الأعلى قال ، حدثنا سعيد ، عن

قتادة ، عن الحسن بمثله .

٦٧١٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، أخبرنا هشيم ، عن

عوف ، عن الحسن قال : القنطار ألف دينار ، دية أحدكم .

وقال آخرون : هو ثمانون ألفاً من الدراهم ، أو مئة رطل من الذهب .

◦ ذكر من قال ذلك :

٦٧١٣ - حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ، حدثنا يحيى بن سعيد ،

عن سليمان التيمي ، عن قتادة ، عن سعيد بن المسيب قال : القنطار ثمانون ألفاً .

٦٧١٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، أخبرنا هشيم ،

عن علي بن زيد ، عن سعيد بن المسيب قال : القنطار ثمانون ألفاً .

٦٧١٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

قال : كنا نُحدث أن القنطار مئة رطل من ذهب ، أو ثمانون ألفاً من الورد .

٦٧١٦ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ،

عن قتادة قال : القنطار مئة رطل من ذهب ، أو ثمانون ألف درهم من ورق .

٦٧١٧ - حدثنا أحمد بن حازم قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا سفيان ،

عن إسماعيل ، عن أبي صالح قال : القنطار مئة رطل .

٦٧١٨ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن

(١) الأثر : ٦٧١٠ - هذا إسناد ناقص بلا ريب ، وقد وضعت مكان الحرم هذه النقطة ،
سبب ذلك أن الناسخ انتهى في آخر الصفحة بقوله : « حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا » وانتقل إلى الصفحة
التالية فبدأها : « قال أخبرنا عوف » فهو سهو منه . وإسناد « محمد بن بشار » إلى « عوف عن الحسن » ،
مختلف ، منه الأسناد رقم : ٢٥٧٠ مثلاً : « حدثنا محمد بن بشار ، قال حدثنا يحيى ، عن سعيد ، عن
عوف ، عن الحسن » ، وغيره مما لم أستطع أن أتبعه الآن .

السدى : القنطار يكون مئة رطل ، وهو ثمانية آلاف مثقال .

• • •

وقال آخرون : القنطار سبعون ألفاً .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧١٩ — حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله : « القناطير المكنطرة » ، قال : القنطار سبعون ألف دينار .

٦٧٢٠ — حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٦٧٢١ — حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا عمر ابن حوشب قال ، سمعت عطاء الحراساني قال : سئل ابن عمر عن القنطار فقال : سبعون ألفاً . (١)

• • •

وقال آخرون : هي مِيلة مسك ثور ذهباً . (٢)

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٢٢ — حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا سالم بن نوح قال ، حدثنا سعيد الجريسي ، عن أبي نضرة قال : ملء مسك ثور ذهباً .

٦٧٢٣ — حدثني أحمد بن حازم قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا أبو الأشعث ، عن أبي نضرة : ملء مسك ثور ذهباً . ١٣٥/٣

• • •

(١) الأثر : ٦٧٢١ — « عمر بن حوشب الصنعاني » ، روى إسماعيل بن أمية . وروى عنه

عبد الرزاق ذكره ابن حبان في الثقات . قال ابن القطان : « لا يعرف حاله » ، مترجم في التهذيب .

وابن أبي حاتم ١٠٥/١/٣

(٢) المسك (يفتح الميم وسكون السين) : هو مسلاخ الجلد الذي يكون فيه الثور وغيره .

وقال آخرون : هو المال الكثير .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٢٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع بن أنس قال : « القناطير المقنطرة » ، المال الكثير ، بعضه على بعض .

• • •

وقد ذكر بعض أهل العلم بكلام العرب : (١) أن العرب لا تحد القنطار بمقدار معلوم من الوزن ، ولكنها تقول : « هو قدرٌ وزنٍ » . (٢)
قال أبو جعفر : وقد ينبغي أن يكون ذلك كذلك ، لأن ذلك لو كان محدوداً قدره عندها ، لم يكن بين متقدمي أهل التأويل فيه كل هذا الاختلاف .

• • •

قال أبو جعفر : فالصواب في ذلك أن يقال : هو المال الكثير ، كما قال الربيع ابن أنس ، ولا يحدُّ قدرٌ وزنه بحدٍّ على تعسف . (٣) وقد قيل ما قيل مما روينا .

• • •

وأما « المقنطرة » ، فهي المضعفة ، وكأن « القناطير » ثلاثة ، و « المقنطرة » تسعة . (٤) وهو كما قال الربيع بن أنس : المال الكثيرُ بعضه على بعض ، كما : -

٦٧٢٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « القناطير المقنطرة من الذهب والفضة » ، والمقنطرة المال الكثيرُ بعضه على بعض .

(١) يعني أبا عبيدة معمر بن المثنى ، كما أشار إليه بذلك مراراً سلفت ، وانظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ٨٨

(٢) نص أبي عبيدة « هو قدر وزن ، لا يحدونه » ، بإضافة « قدر » إلى « وزن » ، وهو كذلك في المخطوطة ، ولكن المطبوعة زادت وأوأ فجعلته « قدر ووزن »

(٣) في المطبوعة : « على تعنف » ، وفي المخطوطة : « على نصف » غير منقوطة ، وأظن صواب قرأتها ما أثبت .

(٤) هذا من كلام الفراء في معاني القرآن ١ : ١٩٥ بتصرف ، ونصه « والقناطير ثلاثة ، والمقنطرة تسعة ، كذلك سمعت » .

٦٧٢٦ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد بن سليمان قال ، سمعت الضحاك في قوله : « القناطير المقنطرة » ، يعني المال الكثير من الذهب والفضة .

وقال آخرون : معنى « المقنطرة » : المضروبة دراهم أو دنانير .
 . ذكر من قال ذلك :

٦٧٢٧ - حدثنا موسى قالى ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى أما قوله : « المقنطرة » ، فيقول : المضروبة حتى صارت دنانير أو دراهم .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « وآتيتم إحداهن قنطاراً » - خبر لو صحَّ سندُه ، لم نعدُه إلى غيره . وذلك ما : -

٦٧٢٨ - حدثنا به ابن عبد الرحمن البرقي قال ، حدثني عمرو بن أبي سلمة قال ، حدثنا زهير بن محمد قال ، حدثني أبان بن أبي عياش وحيد الطويل ، عن أنس بن مالك ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **وَآتَيْتُمُ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا** » [سورة النساء : ٢٠] ، قال : ألفا مئتين يعني = ألفين . (١)

(١) الحديث : ٦٧٢٨ - ابن عبد الرحمن البرقي : هكذا ثبت في المخطوطة والمطبوعة ، ولم أعرف من هو . ونقل ابن كثير ٢ : ١١٠ هذا الحديث من تفسير ابن أبي حاتم : أنبأنا أحمد بن عبد الرحمن الرقي ، أنبأنا عمرو بن أبي سلمة فلم أجد أيضاً « أحمد بن عبد الرحمن الرقي » - ولم يترجمه ابن أبي حاتم في المرح والتعديل . ويبعد جداً أن لا يترجم لشيخه .
 ولكن من شيوخ الطبري : أحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي الحافظ . روى عنه في : ٢٢ باسم « ابن البرقي » . وفي : ١٦٠ ، باسم « أحمد بن عبد الرحيم البرقي » . نسب إلى جده . وفي : ٥٤٤٤ ، باسم « ابن البرقي » . وهو في الرواية الأعميرة يروى عن عمرو بن أبي سلمة ، كثل الرواية التي هنا . فمن المحتمل أن يكون هو الذي هنا ، وأن تكون كتابة « ابن عبد الرحمن » بدلا من « ابن عبد الرحيم » خطأ من الناسخين .

ولكن يعكس عليه اتفاق « بن عبد الرحمن » في رواية ابن أبي حاتم وما ثبت هنا . فإنه يبعد جداً اتفاق الناسخين على خطأ واحد معين ، في كتابين مختلفين ، لمؤلفين ، ليس أحدهما ناقلا عن الآخر .
 فلعل « أحمد بن عبد الرحمن الرقي » أو « البرقي » - شيخ آخر روى عنه الطبري وابن أبي حاتم لم تقع إلينا ترجمته .

القول في تأويل قوله : ﴿ وَالْحَيْلِ الْمُسَوِّمَةِ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في معنى «المسومة» .

فقال بعضهم : هي الراحية .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٢٩ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سفيان ، عن حبيب بن

عمرو بن أبي سلمة : مضت ترجمته في : ٥٤٤٤ .

زهير بن محمد التميمي الخراساني المروزي : ثقة ، وثقه أحمد وغيره .

أبان بن أبي عياش ، واسم أبي عياش «فيروز» : تابعي روى عن أنس ، ولكنه ضعيف . قال أحمد : «منكر الحديث» . وقال ابن معين : «ليس حديثه بشيء» . وقال أبو حاتم : «متروك الحديث ، وكان رجلاً صالحاً ، ولكن بل بسوء الحفظ» . وقال البخاري : «كان شعبة سيء الرأي فيه» .

ولكن ضعف أبان لا يؤثر في صحة هذا الحديث ، لأن زهير بن محمد سمعه منه ، وسمعه أيضاً من

«حميد الطويل» ، وحميد : ثقة ، كما مضت ترجمته في : ٣٨٧٧ .

والحديث رواه الحاكم في المستدرک ٢ : ١٧٨ ، عن أبي العباس الأصم ، عن أحمد بن عيسى بن

زيد اللخمي ، عن عمرو بن أبي سلمة ، عن زهير بن محمد : «حدثنا حميد الطويل ، ورجل آخر ،

عن أنس بن مالك ، قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل : (والقناطير المقنطرة)؟

قال : القنطار ألفاً أوقية» . وقال الحاكم : «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه» .

ورافقه الذهبي . ووقع في مختصر الذهبي المطبوع مع المستدرک «ألف أوقية» بالإنفراد، وهو خطأ مطبعي ،

وثبت على الصواب في مخطوطة المختصر التي عندي ، موافقاً لما في أصل المستدرک .

ونقله ابن كثير ٢ : ١١٠ - كما قلنا من قبل - عن رواية ابن أبي حاتم ، عن أحمد بن عبد الرحمن

الرق ، عن عمرو بن أبي سلمة ، عن زهير بن محمد : «أبنا حميد الطويل ، ورجل آخر قد سماه ،

يعني يزيد الرقاشي ، عن أنس» . وفيه : «يعني ألف دينار» .

فالرجل الآخر المجهم في رواية الحاكم ، يحتمل أن يكون أبان بن أبي عياش ، كما في رواية الطبري

هذه ، ويحتمل أن يكون يزيد الرقاشي ، كما في رواية ابن أبي حاتم . ويزيد بن أبان الرقاشي : ضعيف

أيضاً ، كما مضى في شرح : ٦٦٥٤ .

وقد ذكر السيوطي رواية الحاكم ، في هذا الموضع من تفسير آية آل عمران ٢ : ١٠ . وذكر رواية

الطبري التي هنا ، في موضعها من تفسير الآية : ٢٠ من سورة النساء ، الدر المنثور ٢ : ١٣٣ .

ولفظ الحديث هنا اضطربت فيه النسخ ، فن المطبوعة : «ألفا مئتين ، يعني ألفين» . وذكر مصححها

بالهامش أن هذا في بعض النسخ ، وأن في بعضها : «ألفاً ومئتين» . ورواية السيوطي - نقلاً عن الطبري :

«ألفاً ومئتين ، يعني ألفين» .

والراجح عندي أن هذا كله تحريف ، وأن الصحيح اللفظ الذي في رواية الحاكم .

أبي ثابت، عن سعيد بن جبير: «الخليل المسومة»، قال: الراعية، التي ترعى .
٦٧٣٠ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا سفيان ،
عن حبيب ، عن سعيد بن جبير ، مثله .

٦٧٣١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا سفيان ، عن
حبيب ، عن سعيد بن جبير مثله .

٦٧٣٢ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
سفيان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن سعيد بن جبير : هي الراعية، يعنى : السائمة .
٦٧٣٣ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن طلحة القناد قال ، سمعت
عبد الله بن عبد الرحمن بن أبزي يقول : الراعية .

٦٧٣٤ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ،
حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : «والخليل المسومة» . قال : الراعية .
٦٧٣٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة ،
عن الحسن ، : «والخليل المسومة» المرسحة في الرعى .

٦٧٣٦ - حدثت عن عمار بن الحسن قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن
أبيه ، عن الربيع قوله : «والخليل المسومة» ، قال : الخليل الراعية .
٦٧٣٧ - حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن ليث ،
عن مجاهد: أنه كان يقول: الخليل الراعية

• • •

وقال آخرون : «المسومة» : الحسان .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٣٨ - حدثنا محمد بن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا سفيان ،
عن حبيب قال : قال مجاهد : «المسومة» ، المطهمة .

٦٧٣٩ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
الثوري ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن مجاهد في قوله : «والخليل المسومة» ،
قال : المطهمة الحسان .

٦٧٤٠ - حدثني محمد بن عمرو قال، حدثنا أبو عاصم قال، حدثنا عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قوله: «والخيل المسومة»، قال: المطهمة حسناً.

٦٧٤١ - حدثني المثني قال، حدثنا أبو حذيفة قال، حدثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد مثله.

٦٧٤٢ - حدثني المثني قال، حدثنا أبو نعيم قال، حدثنا سفيان، عن حبيب، عن مجاهد: المطهمة.

٦٧٤٣ - حدثنا ابن حميد قال: حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال، حدثنا سعيد بن أبي أيوب، عن بشير بن أبي عمرو الخولاني قال: سألت عكرمة عن «الخيل المسومة»، قال: تسويمها، حسنها. (١)

٦٧٤٤ - حدثني يونس قال، أخبرنا ابن وهب قال، أخبرني سعيد بن أبي أيوب، عن بشير بن أبي عمرو الخولاني قال: سمعت عكرمة يقول: «الخيل المسومة»، قال: تسويمها الحسن. (٢)

٦٧٤٥ - حدثني موسى بن هرون قال، حدثنا عمرو قال، حدثنا أسباط، عن السدي: «الخيل المسومة والأنعام»، الرائعة.

• • •

وقد حدثني بهذا الحديث عن عمرو بن حماد غير موسى، قال: الراعية.

• • •

وقال آخرون: «الخيل المسومة»، المعلمة.

(١) الأثر: ٦٧٤٣ - «أبو عبد الرحمن المقرئ» هو: «عبد الله بن يزيد العدوي مولى آل عمر» مترجم في التهذيب. و «بشير بن أبي عمرو الخولاني» مصري، روى عن عكرمة والوليد بن قيس التميمي، روى عنه سعيد بن أبي أيوب والليث وابن أبي عمير. ثقة مترجم في التهذيب، وابن أبي حاتم ٣٧٧/١/١. وفي المطبوعة والمخطوطة: «بشر بن أبي عمرو الخولاني» وهو خطأ.

(٢) الأثر: ٦٧٤٤ - في المخطوطة والمطبوعة: «بشر بن أبي عمرو الخولاني» وهو خطأ. انظر التعليق السالف.

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٤٦ - حدثني علي بن داود قال ، حدثنا أبو صالح قال ، حدثني معاوية ،

عن علي ، عن ابن عباس : « والخيل المسومة » ، يعني المعلمة .

٦٧٤٧ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« والخيل المسومة » ، وسياها ، شبيتها . (١)

٦٧٤٨ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا

معمر ، عن قتادة في قوله : « والخيل المسومة » ، قال : شبيّة الخيل في وجوهها .

• • •

وقال غيرهم : « المسومة » ، المعدة للجهاد .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٤٩ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد : « والخيل

المسومة » ، قال : المعدة للجهاد .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل قوله : « والخيل

المسومة » ، المعلمة بالشيآت ، الحسان ، الرائعة حسناً من رآها . لأن « التسويم » في

كلام العرب : هو الإعلام . فالخيل الحسان معلمة بإعلام الله إياها بالحسن من

ألوانها وشيئاتها وهيئاتها ، وهي « المطهّمة » ، أيضاً . ومن ذلك قول نابغة بني ذبيان

في صفة الخيل :

بِضْمُرٍ كَالْقِدَاحِ مُسَوِّمَاتٍ عَلَيْهَا مَعَشَرُ أَشْبَاهُ حِينٍ (٢)

(١) « الشية » : كل ما خالف اللون من جميع جسد الفرس أو غيره ، وجمعها « شيات » ،

وأصلها من « الوشي » . وشي الثوب وشياً وشية : حسنه ونمته ونقشه .

(٢) ديوانه : ٨٦ ، من قصيدته حين قتلت بنو عبس فضلة الأسدى ، وقتلت بنو أسد منهم

رجلين ، فأراد عبيثة بن حصن عون بن عبس ، وأن يخرج بني أسد من حلف بني ذبيان ، فقال :

إِذَا حَاوَلْتَ فِي أُسْدٍ فُجُورًا فَإِنِّي لَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتَ مِنِّي

يعنى بـ «المسومات» ، المعلمات ، وقول ليبيد :

وَعَدَاةَ قَاعِ الْقُرْنَتَيْنِ أَتَيْنَهُمْ زُجَلًا يُلَوِّحُ خِلَالَهَا التَّنْوِيمُ^(١)

فمعنى تأويل من تأول ذلك : «المطهمة» ، والمعلمة ، والرائعة» ، واحد .

• • •

وأما قول من تأوله بمعنى : الراعية ، فإنه ذهب إلى قول القائل :

«أَسْمَتْ الماشية فأنا أُسِمها إسامة» ، إذا رعيها الكلاً والعشب ، كما قال الله

ثم أتى عليهم ، وذكر أيامهم ، فما ذكر :

وَقَدْ زَحَفُوا لِغَسَّانٍ بَرَحْفٍ رَحِيبِ السَّرْبِ أُرْعَنَ مُرْجَجِنٌ
بِكُلِّ مُحْرَبٍ كَاللَيْثِ يَسْمُو عَلَى أَوْصَالِ ذِيَالٍ رِفْنٍ
وَضُمِرٍ كَالْقِدَاحِ

وكان في المطبوعة والمخطوطة : «بسمر» ، وليس من صفة الجياد أن يقال «سمر» ، بل السمر الريح . أما الضمر (بضم فسكون) فجمع ضمير ، وقياس جمعه ضوامر ، إلا أن (فاعل) الصفة منه ما يجمع على (فعل) بضم الفاء والعين ، مثل «بازل ويزل ، وشارف وشرف» ، شبهوه بفعلٍ لمناسبته له في عدد الحروف . ثم يخفف (فعل) عند بني تميم فتسكن عينه . والقِدَاح جمع قِدَح (بكسر فسكون) : وهو السهم إذا قوم وأنى له أن يراش . تشبه به الخيل الضوامر .

(١) ديوان قصيدة : ١٦ ، البيت : ٤١ ، والبيت من أبيات في القصيدة يذكر فيها عزه وعز

قومه ، أولها :

إِنِّي أَمْرٌ مَنَعْتُ أَرْوَمَةَ عَامِرٍ ضَمِي ، وَقَدْ جَنَنْتُ عَلَى خُصُومٍ
جَهَدُوا الْعَدَاوَةَ كُلَّهَا ، فَأَصَدَّهَا عَنِّي مَنَاكِبُ عِزِّهَا مَعْلُومٍ
مِنْهَا : حُوسَى ، وَالذَّهَابُ ، وَقَبْلَهُ يَوْمٌ بِرُقَّةٍ رَحْرَحَانَ كَرِيمٍ
وَعَدَاةَ قَاعِ الْقُرْنَتَيْنِ

و «حوسى» ، و «الذهاب» و «برقة رحرحان» و «قاع القرنتين» كلها مواضع كانت لقومه فيها وقائع ، ظفروا فيها . وقوله : «أتينهم» الضمير للخيل عليها أصحابها . والضمير الآخر لأعدائه . والزجل جمع زجلة (بضم فسكون) : الجماعة من الناس والخيل . ورواية ديوانه : «رهوا» ، أى متتابعة . وغلاطا : وسطها .

عز وجل : ﴿ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾ [سورة النحل : ١٠] ، بمعنى : ترعون ،
ومنه قول الأخطل :

مِثْلَ ابْنِ بَرْزَعَةَ أَوْ كَأَخْرَ مِثْلِهِ ، أَوْلَى لَكَ ابْنُ مُسَيْمَةَ الْأَجْمَالِ !^(١)

يعنى بذلك : راعية الأجمال . فإذا أريد أن الماشية هي التي رعت ، قيل :
« سامت الماشية تسوم سوماً » ، ولذلك قيل : « إبل سائمة » ، بمعنى : راعية ، غير
أنه غير مستفيض في كلامهم : « سوّمت الماشية » ، بمعنى أروعيتها ، وإنما يقال
إذا أريد ذلك : « أسمتها » .

• • •

(١) ديوانه : ١٥٩ ، والأغاني : ٨ : ٣١٩ ، وطبقات فحول الشعراء : ٤١٨ ، وسيأتي في
التفسير ١٤ : ٦٠ (بولاق) ، وهو من قصيدته التي رفع فيها ذكر عكرمة بن ربيع الفياض ، كاتب
بشر بن مروان . وذلك أن الأخطل أتى حوشب بن رويم الشيباني فقال : إني تحملت حمالتين لأحقن بهما
دماء قومي ! فنهره . فأتى شداد بن البرزعة ، (هو شداد بن المنذر الذهلي ، أخو الحضير بن المنذر صاحب
راية على يوم صفين) ، ، فسأله ، فاعتذر إليه شداد . فأتى عكرمة الفياض فأخبره بما قال له الرجلان ،
فقال : أما إني لا أنهرك ولا أعتذر إليك ، ولكني أعطيك إحداهما عيناً ، والأخرى عرضاً . فأشاد به
الأخطل وهجا الرجلين فقال :

وَلَقَدْ مَنَنْتَ عَلَيَّ رَبِيعَةَ كُلِّهَا وَكَفَيْتَ كُلَّ مُوَاكِلٍ خَذَالَ
كَرْمِ الْيَدَيْنِ عَنِ الْعَطِيَّةِ مُمَسِّكٍ لَيْسَتْ تَبِضُّ صَفَاتُهُ بِيَلَالٍ
كَابْنِ الْبَرْزَعَةِ ، أَوْ كَأَخْرَ مِثْلِهِ ، أَوْلَى لَكَ ابْنُ مُسَيْمَةَ الْأَجْمَالِ !
إِنَّ اللَّئِيمَ إِذَا سَأَلْتَ بِهِرَتَهُ ، وَتَرَى الْكَرِيمَ يَرَاحُ كَالْمُخْتَالِ

وفي المخطوطة : « أول ابن مسيمة . . . » ، خطأ . « وابن البرزعة » ، هو « ابن بزعة » في رواية
الطبري هنا . والبرزعة (عل وزن كريمة) أم شداد بن المنذر . وقد ضبطها في طبقات فحول الشعراء
بالتصغير ، اتباعاً لما في تاريخ الطبري مضبوطاً بالقلم . ولكني هنا أستدرك هذا ، وأرجع أني كما ضبطته
هنا . « البرزعة » : البخارية الظريفة المليحة الذكية القلب . وقد ذكر شداد بن بزعة عند زياد بن
أبي سفيان في الشهود وهو (زياد بن سمية ، وابن أبيه) فلما قيل : « ابن بزعة » قال : « ما لهذا أب
ينسب إليه ؟ ألقوا هذا من الشهود » . فقيل له : إنه أخو حضير بن المنذر ! قال : فانسبه إلى أبيه .
فبلغ ذلك شداداً فقال : ويلى على ابن الزانية ! أو ليست أمه أعرف منه بأبيه ؟ والله ما ينسب إلا إلى
أمه سمية !! (تاريخ الطبري ٦ : ١٥١) .

فإذ كان ذلك كذلك، فتوجيه تأويل « المسومة » إلى أنها « المعلمة » بما وصفنا من المعاني التي تقدم ذكرها، أصح .

وأما الذي قاله ابن زيد: من أنها المعدة في سبيل الله، فتأويل من معنى « المسومة » ، بمعزل .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ﴾

قال أبو جعفر : فـ « الأنعام » جمع « نَعَم » ، وهي الأزواج الثمانية التي ذكرها في كتابه : من الضأن والمعيز والبقر والإبل .^(١)

١٣٧/٣

• • •

وأما « الحرث » ، فهو الزرع .^(٢)

• • •

وتأويل الكلام : زُيِّن للناس حب الشهوات من النساء ، ومن البنين ، ومن كذا ، ومن كذا ، ومن الأنعام والحرث .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ

حُسْنُ الْمَبَآئِٔ ﴾ (١٤)

قال أبو جعفر : يعنى بقوله آجل ثناؤه : « ذلك » ، جميع ما ذُكر في هذه الآية من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة

(١) في سورة الأنعام : ١٤٢ - ١٤٤

(٢) انظر تفسير « الحرث » فيما سلف : ٤ : ٢٤٠ - ٢٤٣ ، ٣٩٧ .

والأنعام والحرث . فكُنَى بقوله : « ذلك » عن جميعهن . وهذا يدل على أن « ذلك »
يشتمل على الأشياء الكثيرة المختلفة المعاني ، ويكنى به عن جميع ذلك .

• • •

وأما قوله : «متاع الحياة الدنيا» ، فإنه خبر من الله عن أن ذلك كله مما
يستمع به في الدنيا أهلها أحياء ، فيتبَلَّغون به فيها ، ويجعلونه وُصْلَةً في معاشهم ،
وسبباً لقضاء شهواتهم التي زُيِّن لهم حبها في عاجل دنياهم ، ^(١) دون أن تكون عدَّة
لمعادهم ، وقُرْبَةً لهم إلى ربهم ، إلا ما أسلِكَ في سبيله ، وأنفق منه فيما أمر به . ^(٢)

• • •

وأما قوله : « والله عنده حسن المآب » ، فإنه يعنى بذلك جل ثناؤه : وعند الله
حُسن المآب = يعنى : حسن المرجع ، كما : -

٦٧٥٠ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السدسي : « والله عنده حسن المآب » ، يقول : حسن المنقلب ، وهي الجنة .

• • •

= وهو مصدر على مثال « مفعَل » من قول القائل : « آب الرجل إلينا » ،
إذا رجع ، « فهو يؤوب إياباً وأوبة وأيبة ومآباً » ، ^(٣) غير أن موضع الفاء منها مهموز ،
والعين مبدلة من « الواو » إلى « الألف » بحركتها إلى الفتح . فلما كان حظها الحركة
إلى الفتح ، ^(٤) وكانت حركتها منقولة إلى الحرف الذي قبلها - وهو فاء الفعل -
انقلبت فصارت « ألفاً » ، كما قيل : « قال » فصارت عين الفعل « ألفاً » ، لأن
حظها الفتح . « والمآب » مثل « المقال » و « المعاد » و « المحال » ، ^(٥) كل ذلك

(١) في المخطوطة : « زين لهم حملها . . . » ، وهو من أوهام صاحبنا الناسخ .

(٢) انظر تفسير « المتاع » فيما سلف ١ : ٥٣٩ ، ٥٤٠ / ٣ : ٥٥ / ٥ : ٢٦٠ .

(٣) « أيبة » بفتح الهمزة وكسرهما وسكون الياء ، وهي على المعاقبة من الواو .

(٤) في المخطوطة : « قلنا كان حظها . . . » وهي من لطائف صاحبنا غفر الله له .

(٥) في المخطوطة والمطبوعة : « المحال » بالخاء ، والصواب ما أثبت .

« مفعّل » منقولة حركة عينه إلى فائه ، فصيِّرةٌ واوه أو ياؤه « ألفاً » لفتحته ما قبلها .

• • •

قال أبو جعفر : فإن قال قائل : وكيف قيل : « والله عنده حسن المآب » ، وقد علمت ما عنده يومئذ من أليم العذاب وشديد العقاب ؟
 قيل : إن ذلك معنى به خاصٌ من الناس ، ومعنى ذلك : (١) والله عنده عنده حسن المآب للذين اتقوا ربهم . وقد أنبأنا عن ذلك في هذه الآية التي تليها .

• • •

فإن قال : وما « حسن المآب » ؟ قيل : هو ما وصفه به جل ثناؤه ، وهو المرجع إلى جنات تجري من تحتها الأنهار مُخَلَّدًا فيها ، وإلى أزواج مطهرة ورضوان من الله .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قُلْ أَوْ نَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (١٥)

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه : قل ، يا محمد ، للناس الذين زُيِّن لهم حب الشهوات من النساء والبنين ، وسائر ما ذكر ربنا جل ثناؤه : « أؤنبئكم » ، أخبركم وأعلمكم (٢) = « بخير من ذلكم » ، يعنى : بخير وأفضل لكم = « من

(١) في المخطوطة كتب « ودين » والواو متصلة بما بعدها ، حتى ما تكاد تقرأ ، والذي في المطبوعة لا بأس به في قراءة هذه الكلمة .

(٢) انظر تفسير « أنبأ » فيما سلف ١ : ٤٨٨ ، ٤٨٩ .

ذلكم» ، يعنى : مما زُيِّنَ لكم فى الدنيا حبُّ شهوته من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة ، وأنواع الأموال التى هى متاع الدنيا .

ثم اختلف أهل العربية فى الموضع الذى تنهى إليه الاستفهام من هذا الكلام . فقال بعضهم : تنهى ذلك عند قوله : « من ذلكم » ، ثم ابتداء الخبر عما للذين اتقوا عند ربهم ، فقيل : « للذين اتقوا عند ربهم جناتٌ تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها » ، فلذلك رفع « الجنات » .

ومن قال هذا القول لم يجز فى قوله : « جنات تجري من تحتها الأنهار » إلا الرفع ، وذلك أنه خبر مبتدأ غير مردود على قوله : « بخير » ، فيكون الخفض فيه جائزاً . وهو وإن كان خبراً مبتدأ عندهم ، ففيه إيانة عن معنى « الخير » الذى أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول : للناس : أؤنبشكم به ؟ « والجنات » على هذا القول مرفوعة باللام التى فى قوله : « للذين اتقوا عند ربهم » .

وقال آخرون منهم بنحو من هذا القول ، إلا أنهم قالوا : إن جعلت اللام التى فى قوله : « للذين » من صلة « الإنباء » ، جاز فى « الجنات » الخفض والرفع : الخفض على الرد على « الخير » ، والرفع على أن يكون قوله : « للذين اتقوا » خبراً مبتدأ ، على ما قد بينناه قبل .

وقال آخرون : بل منتهى الاستفهام قوله : « عند ربهم » ، ثم ابتداء : « جناتٌ تجري من تحتها الأنهار » . وقالوا : تأويل الكلام : « قل أؤنبشكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم » ، ثم كأنه قيل : « ماذا لهم » . أو : « ما ذاك » ؟ (١) فقال : هو « جناتٌ تجري من تحتها الأنهار » ، الآية .

١٣٨/٣

(١) فى المطبوعة والمخطوطة بعد هذا ، وقيل قوله : « فقال : هو جنات . . . ما نصه : « أو على أنه يقال : ماذا لهم ؟ أو ما ذاك ؟ » ومن البين أن هذا تكرر لا معنى له ، وأنه من سهو الناسخ الكثير السهو . فن أجل ذلك طرحته من المتن .

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب ، قولٌ من جعل الاستفهام متناهيًا عند قوله : « بخير من ذلكم » ، والخبر بعده مبتدأً عن له الجنات بقوله : « للذين اتقوا عند ربهم جنات » ، فيكون مخرج ذلك مخرج الخبر ، وهو إبانة عن معنى « الخير » الذى قال : أؤنبشكم به ؟ ^(١) فلا يكون بالكلام حيثئذ حاجة إلى ضمير . ^(٢)

• • •

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى : وأما قوله : « خالدين فيها » ، فنصوب على القطع . ^(٣)

• • •

ومعنى قوله : « للذين اتقوا » ، للذين خافوا الله فأطاعوه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ^(٤) = « عند ربهم » ، يعنى بذلك : لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار عند ربهم .

• • •

« والجنات » ، البساتين ، وقد بينا ذلك بالشواهد فيما مضى = وأن قوله : « تجرى من تحتها الأنهار » ، يعنى به : من تحت الأشجار ، وأن « الخلود » فيها دوام البقاء فيها ، وأن « الأزواج المطهرة » ، هن نساء الجنة اللواتى طهرن من كل

(١) فى المخطوطة والمطبوعة : « أنبشكم به » ، والصواب ما أثبت ، وانظر تفصيل ذلك فى معانى القرآن للقرآنى : ١ : ١٩٥ - ١٩٨

(٢) عند هذا انتهى آخر جزء من التقسيم القديم الذى نقلت عنه نسختنا ، وفيها ما نصه :

« يتلوه : وأما قوله : ﴿ خالدين فيها ﴾ فنصوب على القطع .

وصلى الله على سيدنا محمد النبى وعلى آله الطاهرين وسلم كثيراً »

ويتلوه ما نصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم »

(٣) « القطع » ، يعنى : الحال ، كما بينت فى ٢ : ٣٩٢ ، والمراجع هناك ، وانظر فهرس المصطلحات فى الأجزاء السالفة . ثم انظر ما سيأتى : ص ٢٧٠ ، تعليق : ٣

(٤) انظر تفسير « اتق » فى فهارس اللغة مادة « وق »

أذَى يكون بنساء أهل الدنيا ، من الحيض والمنى والبول والنفاس وما أشبه ذلك من الأذى = بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع .^(١)

وقوله : « وِرْضَوَانٌ مِنَ اللَّهِ » ، يعنى : ورضى الله ، وهو مصدر من قول القائل : « رَضِيَ اللَّهُ عَنْ فُلَانٍ فَهُوَ يَرْضَى عَنْهُ رَضًى » منقوص « وِرْضَوَانًا وَرُضْوَانًا وَمَرْضَاةً » . فأما « الرُّضْوَانُ » بضم الراء ، فهو لغة قيس ، وبه كان عاصم يقرأ .

قال أبو جعفر : وإنما ذكر الله جل ثناؤه فيما ذكر للذين اتقوا عنده من الخير = رِضْوَانَهُ ، لأن رضوانه أعلى منازل كرامة أهل الجنة ، كما : —

٦٧٥١ — حدثنا ابن بشار قال ، حدثني أبو أحمد الزبيرى قال ، حدثنا سفیان ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قال الله تبارك وتعالى : أعطيتكم أفضل من هذا ! فيقولون : أى ربنا ، أى شىء أفضل من هذا ؟ قال : رِضْوَانِى .^(٢)

وقوله : « وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ » ، يعنى بذلك : والله ذو بصير بالذى يتقيه من عباده فيخافه ،^(٣) فيطيعه ، ويؤثر ما عنده مما ذكر أنه أعدّه للذين اتقوه على حُبِّ ما زُيِّنَ له في عاجل الدنيا من شهوات النساء والبنين وسائر ما عدّد منها تعالى

(١) انظر تفسير « الجنة » فيما سلف ١ : ٣٨٤ / ثم ٥ : ٥٣٥ ، ٥٤٢ = وتفسير « الخلد » فيما سلف ١ : ٣٩٧ ، ٣٩٨ / ٢ : ٢٨٦ ، ٤ / ٣١٧ : ٥ / ٤٢٩ = وتفسير « الأزواج المطهرة » فيما سلف ١ : ٣٩٥ - ٣٩٧

(٢) الأثر : ٦٧٥١ — هذا خبر غير مرفوع ، ولكن شاهده من المرفوع ما رواه البخارى عن أبي سعيد الخدرى قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ! يقولون : لبيك ربنا وسعديك ! فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى ، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك ! فيقول : أنا أعطيتكم أفضل من ذلك ! قالوا : يا رب ، وأى شىء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم رضوانى ، فلا أضغط عليكم أبداً » .

وقد أشار الحافظ ابن حجر إلى حديث جابر في الفتح ١١ : ٣٦٤ ، وقال : عند البزار وصححه ابن حبان . ولم أجده لفظه .

(٣) انظر تفسير « بصير » فيما سلف ٢ : ١٤٠ ، ٣٧٦ ، ٥٠٦ / ثم ٥ : ١٦٧ ، ١٦٨ .

ذكره = وبالذی لا یتقیه فیخافه ، ولكنه یعصیه ویطیع الشیطان ویؤثر ما زین له فی الدنیا من حب شهوة النساء والبین والأموال ، علی ما عنده من النعم المقیم = عالم تعالی ذكره بكل فریق منهم ، حتی یجازی كلهم عند معادهم إلیه جزاء هم ، المحسن بإحسانه ، والمسیء بإساءته .

• • •

القول فی تأویل قوله ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (١٦)

قال أبو جعفر : ومعنى ذلك . قل هل أنبئكم بخیر من ذلكم للذین اتقوا ، [الذین] یقولون : « ربنا إنا آمنة فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار » .

• • •

وقد یحتمل « الذین یقولون » ، وجهین من الإعراب : الخفض علی الرد علی « الذین » الأولى ، والرفع علی الابتداء ، إذ كان فی مبتدأ آية أخرى غیر التي فیها « الذین » الأولى ، فیكون رفعها نظیر قول الله عز وجل : ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ [سورة التوبة : ١١١] ، ثم قال فی مبتدأ الآية التي بعدها : ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ﴾ [سورة التوبة : ١١٢] . ولو كان جاء ذلك مخفوضاً كان جائزاً . (١)

• • •

ومعنى قوله : « الذین یقولون ربنا إنا آمنة فاغفر لنا ذنوبنا » : الذین یقولون : إنا صدقنا بك وبنبيك وما جاء به من عندك = « فاغفر لنا ذنوبنا » ، يقول : فاستر علينا ذنوبنا ، بعفوك عنها ، وتركك عقوبتنا عليها = « وقنا عذاب النار » .

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ : ١٩٨ .

ادفع عنا عذابك إيانا بالنار أن تعذبنا بها . وإنما معنى ذلك : لا تعذبنا يا ربنا
بالنار .

وإنما خصّوا المسألة بأن يقيهم عذاب النار ، لأن من زُحِزِحَ يومئذ عن النار
فقد فاز بالنجاة من عذاب الله وحسن مأبه .

• • •

وأصل قوله : « قنا » من قول القائل : « وقى الله فلاناً كذا » ، يراد : دفع
عنه ، « فهو يقيه » . فإذا سأل بذلك سائلٌ قال : « قينى كذا » . (١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله « الصابرين » ، الذين صبروا في البأساء والضراء
وحين البأس .

ويعنى بـ « الصادقين » ، الذين صدقوا الله في قوالم بتحقيقهم الإقرار به
وبرسوله وما جاء به من عنده ، بالعمل بما أمره به والانتها عما نهاه عنه .
ويعنى بـ « القانتين » ، المطيعين له .

• • •

وقد أتينا على الإبانة عن كل هذه الحروف ومعانيها بالشواهد على صحة ما قلنا فيها ،
وبالأخبار عن قال فيها قولاً ، فيما مضى ، بما أغنى عن إعادته في هذا الموضوع . (٢)

• • •

• وقد كان قتادة يقول في ذلك بما : —

٦٧٥٢ — حدثنا به بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

(١) انظر تفسير « قنا » و « وقى » فيما سلف : ٤ : ٢٠٦ .

(٢) انظر تفسير « الصابرين » فيما سلف : ٢ : ١١ / ثم ٣ : ٢١٤ ، ٣٤٩ = وتفسير

« الصادقين » فيما سلف : ٣ : ٣٥٦ = وتفسير « القانتين » فيما سلف : ٢ : ٥٣٨ ، ٥٣٩ / ثم ٥ : ٢٢٨ - ٢٣٧ .

قوله : « الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين » ، « الصادقين » : قوم صدقت أفواههم واستقامت قلوبهم وألسنتهم ، وصدقوا في السر والعلانية = « والصابرين » ، قوم صبروا على طاعة الله ، وصبروا عن محارمه = « والقانتون » ، هم المطيعون لله .

• • •

وأما « المنفقون » ، فهم المؤتون زكوات أموالهم ، وواضعوها على ما أمرهم الله بإتيانها ، والمنفقون أموالهم في الوجوه التي أذن الله لهم جل ثناؤه بإتفاقها فيها .^(١)

• • •

وأما « الصابرين » و « الصادقين » ، وسائر هذه الحروف ، فمخفوض رداً على قوله : « الذين يقولون ربنا إننا آمننا » ، والخفض في هذه الحروف يدل على أن قوله : « الذين يقولون » خفض ، رداً على قوله : « للذين اتقوا عند ربهم » .^(٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴾ (١٧)

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في القوم الذين هذه الصفة صفتهم . فقال بعضهم : هم المصلون بالأسحار .
• ذكر من قال ذلك :

٦٧٥٣ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « والمستغفرين بالأسحار » ، هم أهل الصلاة .

٦٧٥٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة : « والمستغفرين بالأسحار » ، قال : يصلون بالأسحار .

• • •

(١) انظر تفسير « الإنفاق » فيما سلف : ٥ : ٥٨٠ ، ٥٥٥ .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء : ١ : ١٩٩ .

وقال آخرون : هم المستغفرون .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٥٥ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن حريث بن أبي مطر ، عن إبراهيم بن حاطب ، عن أبيه قال : سمعت رجلا في السحر في ناحية المسجد وهو يقول : ربّ أمرتني فأطعتك ، وهذا سحرٌ ، فاغفر لي . فنظرت فإذا ابن مسعود . (١)

٦٧٥٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا الوليد بن مسلم قال : سألت عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن قول الله عز وجل : «المستغفرين بالأصحار» ، قال : حدثني سليمان بن موسى قال ، حدثنا نافع : أن ابن عمر كان يحجّي الليل صلاةً ثم يقول : يا نافع ، أصحّرنا؟ فيقول : لا . فيعاود الصلاة ، فإذا قلت : نعم ! فقد يستغفر ويدعو حتى يُصبح .

٦٧٥٧ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن بعض البصريين ، عن أنس بن مالك قال : أمرنا أن نستغفر بالأصحار سبعين استغفارة .

٦٧٥٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا زيد بن الحباب قال ، حدثنا أبو يعقوب الضبي قال : سمعت جعفر بن محمد يقول : من صلّى من الليل ثم استغفر في آخر الليل سبعين مرة ، كتب من المستغفرين بالأصحار .

وقال آخرون : هم الذين يشهدون الصّبح في جماعة .

(١) الأثر : ٦٧٥٥ - « حريث بن أبي مطر عمرو الفزاري ، أبو عمر الخنطاط » روى عن الشعبي والحكم بن عتيبة ، وروى عنه شريك ، وابن نمير ، ووكيع . قال ابن معين : « لا شيء » ، وقال أبو حاتم « ضعيف الحديث » . وقال البخاري : « فيه نظر ، ليس بالقوى عندهم » . وعلق له البخاري في الأضاحي ، مترجم في التهذيب . وأما « إبراهيم بن حاطب » فلم أجد له ولا لأبيه « حاطب » ترجمة ، وأخشى أن يكون في اسمه تحريف أو سقط ، وأن يكون « حاطب » هذا ، هو « حاطب بن أبي بلنعة » صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والأثر بنصه هذا في تفسير ابن كثير ٢ : ١١٣ ، ولم يقل فيه شيئا .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٥٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسماعيل بن مسلمة أخو القعنبى قال ، ^(١) حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن قال ، قلت لزيد بن أسلم : من « المستغفرين بالأسحار » ، قال : هم الذين يشهدون الصبح .

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال بتأويل قوله : « المستغفرين بالأسحار » ، قول من قال : هم السائلون ربهم أن يستر عليهم فضيحتهم بها .

= « بالأسحار » وهى جمع « سحر » .

وأظهر معانى ذلك أن تكون مسألتهن إياه بالدعاء . وقد يحتمل أن يكون معناه : تعرضهم لمغفرته بالعمل والصلاة ، غير أن أظهر معانيه ما ذكرنا من الدعاء .

القول فى تأويل قوله ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ ^(١٨)

قال أبو جعفر يعنى بذلك جل ثناؤه : شهد الله أنه لا إله إلا هو ، وشهدت الملائكة وأولو العلم .

= ذ « الملائكة » معطوف بهم على اسم « الله » ، و « أنه » مفتوحة ب « شهد » .

قال أبو جعفر : وكان بعض البصريين يتأول قوله : « شهد الله » ، قضى ١٤٠/٣ الله ، ويرفع « الملائكة » ، بمعنى : والملائكة شهود وأولو العلم . ^(٢)

(١) أخوه هو : « عبد الله بن مسلمة بن قعنب الخارث القعنبى » ، شيخ البخارى ومسلم وأبى داود .

(٢) هذا قول أبى عبيدة فى مجاز القرآن ١ : ٨٩ ، ولم يسمه الطبرى ، بل قال « بعض البصريين » . وانظر رد الطبرى قوله فى ص : ٢٧٢

وهكذا قرأت قراءة أهل الإسلام بفتح الألف من « أنه » ، على ما ذكرت من إعمال « شهد » في « أنه » الأولى ، وكسر الألف من « إن » الثانية وابتدائها .^(١) سوى أن بعض المتأخرين من أهل العربية ،^(٢) كان يقرأ ذلك جميعاً بفتح ألفيهما ، بمعنى : شهد الله أنه لا إله إلا هو ، وأن الدين عند الله الإسلام - فعطف بـ « أن الدين » على « أنه » الأولى ، ثم حذف « واو » العطف ، وهي مرادة في الكلام . واحتج في ذلك بأن ابن عباس قرأ ذلك : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ الآية . ثم قال : « أن الدين » ، بكسر « إن » الأولى ، وفتح « أن » الثانية بإعمال « شهد » فيها ، وجعل « أن » الأولى اعتراضاً في الكلام غير عامل فيها « شهد » = وأن ابن مسعود قرأ : « شهد الله أنه لا إله إلا هو » بفتح « أن » وكسر « إن » من : « إن الدين عند الله الإسلام » = على معنى إعمال « الشهادة » في « أن » الأولى ، و« أن » الثانية مبتدأة . فزعم أنه أراد بقراءته إياهما بالفتح ، جمع قراءة ابن عباس وابن مسعود .^(٣) فخالف بقراءته ما قرأ من ذلك على ما وصفت ، جميع قراءة أهل الإسلام المتقدمين منهم والمتأخرين ، بدعوى تأويل علي ابن عباس وابن مسعود ، زعم أنهما قالاه وقرأ به . وغير معلوم ما ادعى عليهما برواية صحيحة ولا سقيمة . وكفى شاهداً على خطأ قراءته ، خروجها من قراءة أهل الإسلام .

• • •

قال أبو جعفر : فالصواب إذ كان الأمر على ما وصفنا من قراءة ذلك - فتح الألف من « أنه » الأولى ، وكسر الألف من « إن » الثانية ، أعنى من قوله :

(١) يعنى ، في قوله في صدر الآية التالية : « إن الدين عند الله الإسلام » .

(٢) هو الكسائي ، انظر معاني القرآن للفراء ١ : ٢٠٠ وتفسير القرطبي ٤ : ٤٢ ، ٤٣ .

(٣) انظر معاني القرآن للفراء ١ : ١٩٩ - ٢٠٠ .

« إن الدين عند الله الإسلام » ، ابتداءً .

• • •

وقد روى عن السدى فى تأويل ذلك قول كالدال على تصحيح ما قرأ به فى ذلك من ذكرنا قوله من أهل العربية ، فى فتح « أن » من قوله : « إن الدين » ، وهو ما : —

٦٧٦٠ — حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة » إلى « لا إله إلا هو العزيز الحكيم » ، (١) قال : الله يشهد هو والملائكة والعلماء من الناس : أن الدين عند الله الإسلام .

• • •

فهذا التأويل يدل على أن « الشهادة » إنما هى عاملة فى « أن » الثانية التى فى قوله : « أن الدين عند الله الإسلام » . فعلى هذا التأويل جازى فى « أن » الأولى وجهان من التأويل : (٢)

=أحدهما : أن تكون الأولى منصوبة على وجه الشرط ، بمعنى : شهد الله بأنه واحد = فتكون مفتوحة بمعنى الخفض فى مذهب بعض أهل العربية ، وبمعنى النصب فى مذهب بعضهم = « والشهادة » عاملة فى « أن » الثانية ، كأنك قلت : شهد الله أن الدين عند الله الإسلام ، لأنه واحد . ثم تقدم « لأنه واحد » ، ففتحتها على ذلك التأويل .

=والوجه الثانى : أن تكون « إن » الأولى مكسورة بمعنى الابتداء ، لأنها معترض بها ، « والشهادة » واقعة على « أن » الثانية : فيكون معنى الكلام : شهد

(١) فى المطبوعة : « فإن الله يشهد » ، وفى المخطوطة : « فإن الله يشهد » ، وكان صواب قراءتها ما أثبت .

(٢) فى المطبوعة : « فى أن فى الأولى وجهان » ، أما المخطوطة فقد وضع فوق « أن » فى « صغيرة » . كأنه أراد : « جازى فى الأولى » ، بحذف « أن » ، لأنه لم يضع علامة تدل على الزيادة . فلذلك أسقطتها .

الله = فإنه لا إله إلا هو— والملائكة ، أن الدين عند الله الإسلام ، كقول القائل :
« أشهد — فيني محقٌ — أنك مما تعاب به بريء » ، في «إن» الأولى مكسورة ، لأنها
معرضة ، « والشهادة » واقعة على « أن » الثانية . (١)

قال أبو جعفر : وأما قوله : « قائماً بالقسط » ، فإنه بمعنى : أنه الذي يلي
العدل بين خلقه .

« والقسط » ، هو العدل من قولهم : « هو مقسط » و « قد أقسط » ، إذا
عدل . (٢)

ونصب « قائماً » على القطع . (٣)

وكان بعض نحوي أهل البصرة يزعم أنه حال من « هو » التي في « لا إله إلا
هو » .

وكان بعض نحوي الكوفة يزعم أنه حال من اسم « الله » الذي مع قوله :
« شهد الله » ، فكان معناه : شهد الله القائم بالقسط أنه لا إله إلا هو . وقد
ذكر أنها في قراءة ابن مسعود كذلك : ﴿ وَأُولُو الْعِلْمِ الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ ﴾ ، ثم حذف
« الألف واللام » من « القائم » ، فصار نكرة وهو نعت لمعرفة ، فنصب .

قال أبو جعفر : وأولى القولين بالصواب في ذلك عندي ، قول من جعله قطعاً ، (٣)

(١) انظر بيان ذلك أيضاً في معاني القرآن للفراء ١ : ٢٠٠

(٢) انظر تفسير « القسط » فيما سلف من : ٧٧ .

(٣) « القطع » هو الحال ، كما سلف منذ قريب من : ٢٦١ . تعليق : ٣ . وقد بينه الفراء في كلامه
في معاني القرآن ١ : ٢٠٠ إذ قال : « منصوب على القطع ، لأنه نكرة نعت به معرفة . . وبين
أن الحال ضرب من النعت . تقول : « جامف زيد الراكب » بالرفع ، فيكون نعتاً لأنه معرفة نعت بمعرفة ،
فإذا نعت بالنكرة لم يجوز أن تقول : « جامف زيد راكب » بالرفع ، إلا أن تجعله بدلاً من المعرفة ،
وإنما الوجه أن تقطعه عن إعراب النعت ، فنصبه ، فيكون حالاً . فذلك تفسير « القطع » على أنه الحال .

على أنه من نعت الله جل ثناؤه ، لأن « الملائكة وأولى العلم » ، معطوفون عليه . فكذلك الصحيح أن يكون قوله : « قائماً » حالاً منه .

وأما تأويل قوله : « لا إله إلا هو العزيز الحكيم » ، فإنه نفي أن يكون شيء يستحق العبودية غير الواحد الذي لا شريك له في ملكه .^(١)

ويعنى بـ « العزيز » ، الذي لا يمتنع عليه شيء أرادته ، ولا ينتصر منه أحد عاقبه أو انتقم منه^(٢) = « الحكيم » في تدبيره ، فلا يدخله خلل .^(٣)

قال أبو جعفر : وإنما عني جل ثناؤه بهذه الآية نفسي ما أضافت النصاري الذين حاجثوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى من البنية ، وما نسب إليه سائر أهل الشرك من أن له شريكاً ، واتخاذهم دونه أرباباً . فأخبرهم الله عن نفسه أنه الخالق كل ما سواه ، وأنه رب كل ما اتخذته كل كافر وكل مشرك رباً دونه ، وأن ذلك مما يشهد به هو وملائكته وأهل العلم به من خلقه . فبدأ جل ثناؤه بنفسه ، تعظيماً لنفسه وتنزيهاً لها عما نسب الذين ذكرنا أمرهم من أهل الشرك به — ما نسبوا إليها ، كما سن لعبادته أن يبدأوا في أمورهم بذكره قبل ذكر غيره ، مؤدباً خلقه بذلك .

ولم أجد تفسيره في كتاب ما بين يدي . وهو من اصطلاح أهل الكوفة فيما أرجح ، لاستعمال الفراء إياه ، ولذكر الطبري له في مقالة الكوفيين كثيراً ، كما سلف . وكما سيتبين من قول الطبري بعد ذلك « أنه حال » في الجمل الآتية .

(١) قوله : « العبودية » هو مصدر من « عبد » عل وزن « شرف » يقال : « هو عبد بين العبودية والعبودية والعبودية » وقد استعملها الطبري بهذا المعنى فيما سلف ٣ : ٣٤٧ ، وانظر التعليق هناك . وهو بمعنى الخضوع والتذلل ، فكأنه استعمله هنا أيضاً بذلك المعنى ، كأنه قال : فإنه نفي أن يكون شيء يستحق الخضوع له والتذلل ، غير الواحد الذي لا شريك له في ملكه . وقد صرح ابن القفطاع في كتاب الأعمال ٢ : ٣٣٧ أن مصدر « عبد الله يعبد » : « عبادة وعبودية وعبودية » ، أي : خدم ، وذل أشد الذل .

(٢) انظر تفسير « العزيز » فيما سلف ٣ : ٨٨ / ثم هذا ص : ١٦٨ ، ١٦٩ وفهارس اللغة (عزز) .

(٣) انظر تفسير « الحكيم » فيما سلف ٣ : ٨٨ ، وفهارس اللغة (حكيم) .

والمرادُ من الكلام، الخبرُ عن شهادة من ارتضاهم من خلقه فقدسوه: (١) من ملائكته وعلماء عباده . فأعلمهم أن ملائكته — التي يعظّمها العابدون غيره من أهل الشرك ويعبدوها الكثير منهم — وأهل العلم منهم ، (٢) منكرون ما هم عليه مقيمون من كفرهم وقولهم في عيسى ، وقول من اتخذ رباً غيره من سائر الخلق، (٣) فقال : شهدت الملائكة وأولو العلم أنه لا إله إلا هو ، وأن كل من اتخذ رباً دون الله فهو كاذبٌ = احتجاجاً منه لنبيه عليه السلام على الذين حاجّوه من وفد نجران في عيسى .

واعترض بذكر الله وصفته ، على ما بيّنتُ ، (٤) كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ [سورة الأنفال: ٤١] ، افتتاحاً باسمه الكلام ، (٥) فكذلك افتتح باسمه والثناء على نفسه الشهادة بما وصفناه : من نعتي الألوهة عن غيره ، وتكذيب أهل الشرك به .

فأما ما قال الذي وصفنا قوله : من أنه عني بقوله : « شهد » ، قضى — فما لا يعرف في لغة العرب ولا العجم ، لأن « الشهادة » ، معنًى ، « والقضاء » غيرها . (٦)

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « فقدسوه » كأنه أراد معنى : « البدء بذكره تعالى » ، ولو كان كذلك لكان أجود أن يقول : « فقدسوا ذكره » ، ولكنني أستظهر من سياق كلامه معنى التنزيه ، فلذلك رأيت أنها تصحيف قوله : « فقدسوه » .

(٢) سياق الكلام : فأعلمهم أن ملائكته . . . وأهل العلم منهم ، منكرون . . . (٣) قوله : « وقول من اتخذ رباً غيره . . . » ينصب « وقول » عطفاً على قولهم « ما هم عليه مقيمون » ، وهو مفعول به لقوله : « منكرون » .

(٤) في المطبوعة : « على ما نبيته » ، وهو خطأ ، والصواب من المخطوطة ، ولكنه لم يحسن قراءتها . (٥) معنى ذلك : أن ذكر « الله » في آية الأنفال هذه ، إنما هي افتتاح كلام ، قال أبو جعفر في تفسيرها (١٠ : ٣ بولاق) : « قال بعضهم : قوله : « فأنا لله خمسة » مفتاح كلام ، والله الدنيا والآخرة وما فيها . وإنما معنى الكلام : فأنا للرسول خمسة » . وهذا القول هو الذي رجحه الطبري في تفسير الآية هناك .

(٦) هذا رد على مقالة أبي عبيدة في مجاز القرآن ، كما سلف في ص : ٢٦٧ تعليق : ٢ .

وبنحو الذى قلنا فى ذلك روى عن بعض المتقدمين القول فى ذلك .

٦٧٦١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم » ، بخلاف ما قالوا - يعنى : بخلاف ما قال وفدُ نجران من النصارى = « قائماً بالقسط » ، أى بالعدل . (١)

٦٧٦٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيع ، عن مجاهد : « بالقسط » ، بالعدل .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾

قال أبو جعفر : ومعنى « الدين » ، فى هذا الموضع : الطاعة والذلة ، من قول الشاعر : (٢)

وَيَوْمُ الْحَزْنِ إِذْ حُشِدَتْ مَعَدُّهُ
وَوَكَانَ النَّاسُ، إِلَّا نَحْنُ، دِينًا (٣)

(١) الأثر : ٦٧٦١ - هو ما رواه ابن هشام من سيرة ابن إسحق ٢ : ٢٢٧ ، وهو من بقية الآثار التى آخرها فيما سلف رقم : ٦٦٤٩ .
(٢) لم أعرف قائله بعد .

(٣) سيأتى فى التفسير ٢٦ : ١١٥ (بولاق) ومعه بيت سنذكره . والشطر الثانى من البيت الأول فى اللسان (دين) ، وفى غيره من كتب اللغة . وأنا فى شك من صحة هذا البيت ، ولم أعرف « يوم الحزن » ، ما أراد به . وأظن « حشدت » ، « حشرت » من « الحشر » ، والبيت الذى يليه :

عَصِينًا عَزْمَةَ الْجَبَّارِ ، حَتَّى صَبَحْنَا الْجُرْفَ أَلْفًا مُعَلِّمِينَ

هكذا صحته هنا من معانى القرآن للفراء ، تفسير سورة (ق) مخطوطة ، وهو فى المطبوعة من التفسير (٢٦ : ١١٥) « صبحنا الخوف أكفأ » وهو كلام لا معنى له . وقد قال الطبرى بعد هذا البيت هناك « ويروى : الخوف . وقال : أراد بالجبار : المنذر ، لولايته « وصوابه » الجرف » فإذا كان ذلك كذلك ، فأكبر ظنى أنه كما أثبت « الجرف » (بضم الجيم وسكون الراء) : وهو موضع بالحيرة كانت به منازل المنفر .
ح ٦ (١٨)

يعنى بذلك : مطيعين على وجه الذل ، ومنه قول القطامي :

كَانَتْ نَوَارُ تَدِينُكَ الْأَدْيَانَا (١)

يعنى : تُذَلُّكَ ، وقول الأعشى ميمون بن قيس :

هُوَ دَانَ الرَّبَّابَ إِذْ كَرِهُوا الدِّينَ دِرَاكًا بِغَزْوَةٍ وَصِيَالٍ (٢)

يعنى بقوله : « دان » ذلل = وبقوله : « كرهوا الدين » ، الطاعة .

• • •

وكذلك « الإسلام » ، وهو الانقياد بالتذلل والخشوع ، والفعل منه :

« أسلم » بمعنى : دخل في السلم ، كما يقال : « أقحط القوم » ، إذا دخلوا في القحط ،

وفي الطبري هناك « صبحنا » وهو خطأ . و « صبحنا » ، من قوئم : « صبح القوم شراً » أى جاءهم به ، و « صبحتهم الخيل » ، جاءتهم صباحاً . و « ألقاً » يعنى : ألق فرس عليها فرسانها . و « المعلم » : الفارس يجعل لنفسه علامة الشجعان ، أو جعل على فرسه علامة ، فهو فرس معلم . يريد : غزونا معقل المنذر الجبار ومنازله ، وصبحناه فدمرنا عليه منازله . وفي الطبري « حرمة الجبار » ، والتصحيح من معاني القرآن للقراء ، كما أسلفت .

(١) ديوانه : ١٥ ، من أبيات جياذ وصف فيها صاحبه « أميمة » ، وسأها « جنوب » في

البيت الذى رواه الطبري ، وسأها « نوار » ، ويروى : « ظلوم » ، فكان مما قال :

رَمَتِ الْمُقَاتِلَ مِنْ فُؤَادِكَ ، بَعْدَ مَا كَانَتْ جُنُوبُ تَدِينُكَ الْأَدْيَانَا

« أى : تفعل بك الأفاعيل . ويقال : تستعبدك ، أو : أنها كانت تعذبك . أو تدينك :

تجزيك » .

وَأَرَى الْغَوَانِي إِنْ مَا هِيَ جِنَّةٌ شَبَهُ الرِّيَّاحِ تَلَوْنُ الْأَلْوَانَا
فَإِذَا دَعَوْنَاكَ عَمَّهِنَّ ، فَلَا تُجِبُ فَهِنَّكَ لَا يَجِدُ الصَّفَاءَ مَكَانَا
نَسَبٌ يَزِيدُكَ عِنْدَهُنَّ حَقَّارَةً وَعَلَى ذَوَاتِ شَبَابِهِنَّ هَوَانَا
وَإِذَا وَعَدْنَا ، فَهِنَّ أَكْثَرُ وَاِعْدٍ خُلُقًا ، وَأَمْلَحُ حَانِثِ أَيْمَانَا
وَإِذَا رَأَيْنَ مِنَ الشَّبَابِ لِدُونَهُ ، فَعَسَتْ حِبَالُكَ أَنْ تَكُونَ مِتَانَا !

وهذا شعر بارع مقدم .

(٢) مضى بيان هذا البيت فيما سلف ٣ : ٥٧١ .

« وأربعوا » ، إذا دخلوا في الربيع = فكذلك « أسلموا » ، إذا دخلوا في السلم ، وهو الانقياد بالخضوع وترك الممانعة .^(١)

• • •

فإذ كان ذلك كذلك ، فتأويل قوله : « إن الدين عند الله الإسلام » : إن الطاعة التي هي الطاعة عنده ، الطاعة له ، وإقرار الألسن والقلوب له بالعبودية والذلة ، وانقيادها له بالطاعة فيما أمر ونهى ، وتذللها له بذلك ، من غير استكبار عليه ، ولا انحراف عنه ، دون إشتراك غيره من خلقه معه في العبادة والألوهة^(٢)

• • •

وبنحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٦٣ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

قوله : « إن الدين عند الله الإسلام » ، والإسلام : شهادة أن لا إله إلا الله ، والإقرار بما جاء به من عند الله ،^(٣) وهو دين الله الذي شرع لنفسه ، وبعث به رسوله ، ودلّ عليه أوليائه ، لا يقبل غيره ، ولا يجزى إلا به .

٦٧٦٤ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع قال ، حدثنا أبو العالية في قوله : « إن الدين عند الله الإسلام » ، قال : « الإسلام » ، الإخلاص لله وحده ، وعبادته لا شريك له ،

(١) انظر تفسير « الإسلام » و « السلم » فيما سلف : ٢ : ٥١٠ ، ٥١١ / ثم ٣ : ٧٣ ، ٧٤ ،

٩٢ ، ٩٤ ، ١١٠ / ثم ٤ : ٢٥١ - ٢٥٥ .

(٢) في المطبوعة : « في العبودية والألوهية » ، وأثبت ما في المخطوطة ، وقد مضى استعماله

العبودية فيما سلف ص : ٢٧١ ، تعليق : ١ . و « الألوهة » ، والإلهة ، والألوهية : العبادات ، وانظر ما سلف : ١ : ١٢٤ وما قبلها .

(٣) قوله : « بما جاء به » ، الضمير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأنه قال : « شهادة

أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » ، ولا تتم شهادة إلا به ، بأبي هو وأمي . وهكذا ذكره السيوطي بنحوه في الدر المنثور : ٢ : ١٢ ، ونسبه إلى عبد بن حميد أيضاً بهذا اللفظ .

وإقامُ الصَّلَاةِ ، وإيتاءُ الزَّكَاةِ ، وسائرُ الفرائض لهذا تَبِعُ .

٦٧٦٥ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله :

﴿ أَسْلَمْنَا ﴾ [سورة الحجرات : ١٤] ، قال : دخلنا في السَّلْمِ ، وتركنا الحرب . (١)

٦٧٦٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد

ابن جعفر بن الزبير : « إنَّ الدين عند الله الإسلام » ، أى : ما أنت عليه يا محمد من التوحيد للرب ، والتصديق للرسول . (٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أوتُوا أَلِكِتَابِ الْإِيمَانِ

بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : وما اختلف الذين أوتوا الإنجيل - وهو « الكتاب » الذى ذكره الله فى هذه الآية - فى أمر عيسى ، وافترائهم على الله فيما قالوه فيه من الأقوال التى كثر بها اختلافهم بينهم ، وتشتتت بها كلمتهم ، وبابن بها بعضهم بعضاً حتى استحلت بها بعضهم دماء بعض = « إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم » ، يعنى : إلا من بعد ما علموا الحق فيما اختلفوا فيه من أمره ، وأيقنوا أنهم فيما يقولون فيه من عظيم الفرية مبطلون . (٣) فأخبر الله عباده أنهم أتوا ما أتوا من الباطل ، وقالوا من القول الذى هو كفر بالله ، على علم منهم بخطأ

(١) الأثر : ٦٧٦٥ - سيأتى فى تفسير « سورة الحجرات » (٢٦ : ٩٠ بولاق) ، بنى هذا اللفظ مطولاً : « وأسلمنا : استسلمنا ، دخلنا فى السلم ، وتركنا المحاربة والقتال » . وإسناده هو هو .
(٢) الأثر : ٦٧٦٦ - رواه ابن هشام فى سيرته عن ابن إسحق ٢ : ٢٢٧ ، وأسقط « من » من قوله : « من التوحيد » . وهو من بقية الآثار التى آخرها رقم : ٦٧٦١ .
(٣) انظر تفسير « البنى » فى سلف ٢ : ٣٤٢ / ثم تفسير مثل هذه الآية فيما سلف ٤ : ٢٨١ ،

ما قالوه ، وأنهم لم يقولوا ذلك جهلاً منهم بخطئه ، ولكنهم قالوه واختلفوا فيه الاختلاف الذي هم عليه ، تعدياً من بعضهم على بعض ، وطلب الرياسات والملك والسلطان ، كما : -

٦٧٦٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم » ، قال : قال أبو العالية ، إلا من بعد ما جاءهم الكتابُ والعلم = « بغياً بينهم » ، يقول : بغياً على الدنيا ، وطلب ملكها وسلطانها ، فقتل بعضهم بعضاً على الدنيا ، من بعد ما كانوا علماء الناس .

٦٧٦٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، عن ابن عمر : أنه كان يكثر تلاوة هذه الآية : « إن الدين عند الله الإسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم » ، يقول : بغياً على الدنيا ، وطلب ملكها وسلطانها . من قبلها والله أتينا ! ما كان علينا من يكون علينا ، ^(١) بعد أن يأخذ فينا كتاب الله وسنة نبيه ؟ ولكننا أتينا من قبلها .

٦٧٦٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قال : إن موسى لما حضره الموت دعا سبعين حبراً من أحبار بني إسرائيل ، فاستودعهم التوراة ، وجعلهم أمناء عليه ، كل حبر جزءاً منه ، ^(٢) واستخلف موسى يوشع بن نون . فلما مضى القرن الأول ومضى الثاني ومضى الثالث ، وقعت الفرقة بينهم - وهم الذين أوتوا العلم من أبناء أولئك السبعين - حتى

(١) في المطبوعة : « ما كان علينا من يكون بعد أن يأخذ فينا . . . » حذف « علينا » الثانية فاختلط الكلام اختلاطاً ، والصواب من المخطوطة . ومعناه : ما كان يصيرنا أن يكون علينا والياً كأننا من كان ، بعد أن يقيم فينا كتاب الله وسنة رسوله ؟
(٢) هكذا جاء نص هذه العبارة في المخطوطة أيضاً ، وفي الدر المنثور ٢ : ١٣ ، كأنه قال : استودع كل حبر جزءاً منه . وهي عبارة فيها ما فيها .

أهراقوا بينهم الدماء ، ووقع الشر والاختلاف . وكان ذلك كله من قبل الذين أوتوا العلم ، بغياً بينهم على الدنيا ، طلباً لسلطانها وملكها ونخزائنها وزخرفها ، فسلب الله عليهم جبارتهم ، فقال الله : « إن الدين عند الله الإسلام » إلى قوله : « والله بصير بالعباد » .

فقولُ الربيع بن أنس هذا ، ^(١) يدلُّ على أنه كان عنده أنه معنيُّ بقوله : « وما اختلف الذين أوتوا الكتاب » ، اليهودُ من بني إسرائيل ، دون النَّصارى منهم ، وغيرهم . ^(٢)

وكان غيره يوجه ذلك إلى أن المعنى به النصارى الذين أوتوا الإنجيل .
 ذكر من قال ذلك :

٦٧٧٠ - حدثنا ابن حميد قال حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم ، الذى جاءك ، أى : أن الله الواحد الذى ليس له شريك = « بغياً بينهم » ، يعنى بذلك النصارى . ^(٣) »

(١) فى المطبوعة والمخطوطة : « يقول الربيع بن أنس هذا يدل . . . » ، وهو فاسد جداً . فإن هذا قول الطبرى وتعليقه على خبر الربيع . والصواب ما أثبت ، كما هو ظاهر .
 (٢) قوله : « دون النصارى منهم » معناه : دون النصارى من الذين أوتوا العلم . أما قوله : « وغيرهم » ، أى : ودون غير النصارى من الذين أوتوا العلم ، إشارة إلى ما جاء فى خبر ابن عمر السالف رقم ٦٧٦٨ . وكان فى المطبوعة : « دون النصارى منهم ومن غيرهم » ، وهى جملة لا يستقيم معناها ، فحذفت « من » لذلك .

(٣) الأثر : ٦٧٧٠ - رواه ابن هشام فى سيرته عن ابن إسحق ٢ : ٢٢٧ ، وهو بقية الآثار التى آخرها رقم : ٦٧٦٦ . وقوله : « يعنى بذلك النصارى » ، ليس فى ابن هشام ، وكأنه من تفسير الطبرى للخبر .

القول في تأويل قوله ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (١٩)

قال أبو جعفر: يعني بذلك: ومن يجحدُ حجج الله وأعلامه التي نصّبها ذكرى لمن عقل، وأدلة لمن اعتبر وتذكر، فإن الله محص عليه أعماله التي كان يعملها في الدنيا، فمجازيه بها في الآخرة، فإنه جل ثناؤه «سريع الحساب»، يعني: سريع الإحصاء. وإنما معنى ذلك أنه حافظ على كل عامل عمله، لا حاجة به إلى عقد كما يعقده خلقه بأكفّهم، أو يعونه بقلوبهم، ولكنه يحفظ ذلك عليهم، بغير كلفة ولا مؤونة، ولا معاناة لما يعانیه غيره من الحساب. (١)

• • •

• وينحو الذي قلنا في معنى «سريع الحساب»، كان مجاهد يقول:
 ٦٧٧١ - حدثني محمد بن عمرو قال، حدثنا أبو عاصم، عن عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قول الله عز وجل: «ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب»، قال: إحصاؤه عليهم.
 ٦٧٧٢ - حدثني المثنى قال، حدثنا أبو حذيفة قال، حدثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: «ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب»، إحصاؤه.

• • •

(١) انظر معنى «الكفر» و «الآيات» فيما سلف من فهارس اللمعة (كفر)، و (أبي).
 وتفسير «سريع الحساب» فيما سلف: ٢٠٧، وأيضاً: ٢٧٤، ٢٧٥/٢، ثم: هذا: ١٠١، ١٠٢.

القول في تأويل قوله ﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِي
لِلَّهِ وَمَنْ أَتَّبَعِنِ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : فإن حاجتك : يا محمد ، النفر من نصارى أهل نجران في أمر عيسى صلوات الله عليه ، فخاصموك فيه بالباطل ، (١) فقل : انقدت لله وحده بلساني وقلبي وجميع جوارحي . وإنما خصّ جل ذكره بأمره بأن يقول : « أسلمت وجهي لله » ، لأن الوجه أكرم جوارح ابن آدم عليه ، وفيه بهاؤه وتعظيمه ، فإذا خضع وجهه لشيء ، فقد خضع له الذي هو دونه في الكرامة عليه من جوارح بدنه . (٢)

وأما قوله : « ومن اتبعني » ، فإنه يعني : وأسلم من اتبعني أيضاً وجهه لله معي .
و « من » معطوف بها على « التاء » في « أسلمت » ، كما : —
٦٧٧٣ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « فإن حاجوك » أي : بما يأتونك به من الباطل ، من قولهم : « خلقتنا ، وفعلنا ، وجعلنا ، وأمرنا » ، وإنما هي شبه باطله قد عرفوا ما فيها من الحق = « فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعني » . (٣)

(١) انظر تفسير « حاج » فيما سلف ٣ : ١٢٠ ، ٢٠١ / ٥ : ٤٢٩ ، ٤٣٠ .

(٢) انظر تفسير « أسلم وجهه » فيما سلف ٢ : ٥١٠ - ٥١٢ ، وتفسير « الإسلام » في مراجع

التي ذكرتها آنفاً ص : ٢٧٥ تعليق : ١ .

(٣) الأثر : ٦٧٧٣ - رواه ابن هشام في سيرته ٢ : ٢٢٧ ، وهو من بقية الآثار التي آخرها

رقم : ٦٧٧٠ .

القول في تأويل قوله ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ
 «أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا»

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : «وقل» ، يا محمد ، = للذين أوتوا الكتاب « من اليهود والنصارى = «والأُمِّيِّينَ» الذين لا كتاب لهم من مشركى العرب = «أأسلمتم» ، يقول : قل لهم : هل أفردتم التوحيد وأخلصتم العبادة والألوهة لرب العالمين ، دون سائر الأنداد والأشراك التى تشركونها معه فى عبادتكم إياهم وإقراركم بربوبيتهم ، ^(١) وأتم تعلمون أنه لا ربّ غيره ولا إله سواه = «فإن أسلموا» ، يقول : فإن انقادوا لإفراد الوحدانية لله وإخلاص العبادة والألوهة له = «فقد اهتدوا» ، يعنى : فقد أصابوا سبيل الحق ، وسلكوا مَحَجَّةَ الرشد . ^(٢)

• • •

فإن قال قائل : وكيف قيل : «فإن أسلموا فقد اهتدوا» عقيب الاستفهام ؟ وهل يجوز على هذا فى الكلام أن يقال لرجل : «هل تقوم ؟ فإن تقم أكرمك» ؟

قيل : ذلك جائز ، إذا كان الكلام مراداً به الأمر ، وإن خرج مخرج الاستفهام ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَيُصَدِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ [سورة المائدة : ٩١] ، يعنى : انتهوا ، وكما قال جل ثناؤه مخبراً عن الحواريين أنهم قالوا ليعسى : ﴿ يَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ [سورة المائدة : ١١٢] ، وإنما هو مسألة ، كما يقول الرجل : «هل أنت

(١) «الأشراك» جمع «شريك» ، كما يقال : يتيم وأيتام وشريف وأشراف . وقياسه شركاء ، مثل شرفاء .

(٢) انظر تفسير ألفاظ هذه الآية فيما سلف فى فهارس اللغة . وتفسير «الأُمِّيِّينَ» فيما سلف : ٢٥٧ - ٢٥٩ ، والأثر رقم : ٥٨٢٧ ، وفى كلام الطبري نفسه ٤٤١ : ٥ ، تعليق : ٢ .

كافُّ عنا ؟ بمعنى : اكفف عنا ، وكما يقول الرجل للرجل : « أين ، أين ؟ » بمعنى : أقم فلا تبرح . ولذلك جُوزى في الاستفهام كما جُوزى في الأمر في قراءة عبد الله ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنَجِّيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۖ آمِنُوا ﴾ [سورة الصف : ١٠ ، ١١] . ففسرها بالأمر ، ^(١) وهي في قراءتنا على الخبر . فالخجاجة في قراءتنا على قوله : « هل أدلكم » ، وفي قراءة عبد الله على قوله : « آمِنُوا » ، على الأمر ، لأنه هو التفسير . ^(٢)

• • •

وينحو معنى ما قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل :

٦٧٧٤ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « وقل للذين أوتوا الكتاب والأمينين » ، الذين لا كتاب لهم = « أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا » الآية . ^(٣)

٦٧٧٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال ، قال ابن عباس : « وقل للذين أوتوا الكتاب والأمينين » ، قال : الأمينون الذين لا يكتبون . ١٤٤/٣

• • •

(١) في معاني القرآن للفراء ١ : ٢٠٢ « ففسر (هل أدلكم) بالأمر » ، وما ههنا شبيه بالصواب أيضاً . هذا ، وقراءتنا في مصحفنا « تؤمنون بالله » مكان « آمِنُوا » في قراءة عبد الله .
 (٢) هذا نص ما في معاني القرآن للفراء ١ : ٢٠٢ .
 (٣) الأثر : ٦٧٧٤ - ابن هشام في سيرته عن ابن إسحق ٢ : ٢٢٧ ، وهو بقية الآثار التي آخرها رقم : ٦٧٧٣ .

القول في تأويل قوله ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ

بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (٢٠)

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بقوله : « وإن تولوا » ، وإن أدبروا معرضين عما تدعوهم إليه من الإسلام وإخلاص التوحيد لله رب العالمين ، (١) وإنما أنت رسولٌ مبلِّغٌ ، وليس عليك غير إبلاغ الرسالة إلى من أرسلتك إليه من خلقي ، وأداء ما كلفتك من طاعتي = « والله بصيرٌ بالعباد » ، (٢) يعني بذلك : والله ذو علم بمن يقبل من عباده ما أرسلتك به إليه فيطيعك بالإسلام ، وبمن يتولى منهم عنه معرضاً فيردّ عليك ما أرسلتك به إليه ، فيعصيك بإبائه الإسلام .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ

النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه : (٣) « إن الذين يكفرون بآيات الله » ، أي : يمحذون حجج الله وأعلامه فيكذبون بها ، من أهل الكتابين التوراة والإنجيل ، كما : -

٦٧٧٦ - حدثني ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير قال : ثم جمع أهل الكتابين جميعاً ، وذكر ما أحدثوا وابتدعوا ،

(١) انظر تفسير « تولى » فيما سلف ٢ : ١٦٢ - ١٦٤ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ / ٣ : ١١٥ ، ١٣١ / ٤ : ٢٣٧ .

(٢) انظر تفسير « بصير بالعباد » فيما سلف آنفاً : ٢٦٢ . والمراجع في التعليق : ٣ .

(٣) في المطبوعة والمخطوطة : « يعني بذلك جل ثناؤه » والسياق يقتضى ما أثبت .

من اليهود والنصارى فقال : « إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق »
إلى قوله : « قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء »^(١).

وأما قوله : « ويقتلون النبيين بغير حق » ، فإنه يعني بذلك — أنهم كانوا يقتلون رُسل الله الذين كانوا يُرسَلون إليهم بالنهي عما يأتون من معاصي الله ، وركوب ما كانوا يركبونه من الأمور التي قد تقدم الله إليهم في كتبهم بالزجر عنها ، نحو زكريا وابنه يحيى ، وما أشبههما من أنبياء الله .^(٢)

القول في تأويل قوله ﴿ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ ﴾

مِنَ النَّاسِ ﴿

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة في قراءة ذلك .
فقرأه عامة أهل المدينة والحجاز والبصرة والكوفة وسائر قرأة الأمصار :
﴿ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ ﴾ ، بمعنى القتل .

وقراه بعض المتأخرين من قرأة الكوفة : ﴿ وَيُقَاتِلُونَ ﴾ ، بمعنى القتال ، تأولا
منه قراءة عبد الله بن مسعود ، وادعى أن ذلك في مصحف عبد الله : ﴿ وَقَاتِلُوا ﴾ ،
فقرأ الذي وصفنا أمره من القراءة بذلك التأويل : ﴿ وَيُقَاتِلُونَ ﴾

قال أبو جعفر : والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأه : « ويقتلون » ، لإجماع
الحجة من القراءة عليه به ،^(٣) مع محيىء التأويل من أهل التأويل بأن ذلك تأويله .

(١) الأثر : ٦٧٧٦ - ابن هشام ٢ : ٢٢٧ من بقية الآثار السالفة التي آخرها رقم : ٦٧٧٤ .

(٢) انظر تفسير « يقتلون النبيين بغير الحق » فيما سلف ٢ : ١٤٠ - ١٤٢ .

(٣) هكذا في المخطوطة والمطبوعة ، وهي عبارة لا أرتقبها ، وأظن صوابها « لإجماع الحجة من

القراءة على القراءة به » . وانظر معاني القرآن للفراء ١ : ٢٠٢ في بيان قراءة الكسائي هذه .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٧٧ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن معقل بن أبي مسكين في قول الله : « ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس » ، قال : كان الوحي يأتي إلى بني إسرائيل فيذكرون [قومهم] - ولم يكن يأتيهم كتاب - فيقتلون ، ^(١) فيقوم رجال ممن اتبعهم وصدقهم : فيذكرون قومهم فيقتلون ، فهم : الذين يأمرون بالقسط من الناس .

٦٧٧٨ - حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة ، في قوله : « ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس » ، قال : هؤلاء أهل الكتاب ، كان أتباع الأنبياء يهونهم ويذكرونهم ، فيقتلونهم .

٦٧٧٩ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج قال ، قال ابن جريج في قوله : « إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس » ، قال : كان ناس من بني إسرائيل ممن لم يقرأ الكتاب ، كان الوحي يأتي إليهم فيذكرون قومهم فيقتلون على ذلك ، ^(٢) فهم : الذين يأمرون بالقسط من الناس .

٦٧٨٠ - حدثني أبو عبيد الوصافي محمد بن حفص قال ، حدثنا ابن حمير قال ، حدثنا أبو الحسن مولى بني أسد ، عن مكحول ، عن قبيصة بن ذؤيب الخزاعي ، عن أبي عبيدة بن الجراح قال : قلت : يا رسول الله ، أي الناس أشدّ

(١) هكذا نص الطبري ، ونقله كذلك في الدر المنثور ٢ : ١٣ ، وزدت منه ما بين القوسين . ومعنى عبارته أن الوحي كان يأتي إلى أنبياء بني إسرائيل ، كما هو بين في الروايات الأخرى ، التي رواها البغوي في تفسيره (هامش ابن كثير) ٢ : ١١٧ ، ١١٨ ، والقرطبي ٤ : ٤٦ .
(٢) قوله : « كان ناس من بني إسرائيل . . . كان الوحي يأتي إليهم » بحذف خبر « كان » الأولى ، عبارة فصيحة محكمة في العربية ، قد نهبت إلى مثلها مراراً فيما سلف .

عذاباً يوم القيامة ؟ قال : رجل قتل نبياً ، أو رجل أمر بالمنكر ونهى عن المعروف .
 ١٤٥/٣ ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين
 بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس »^(١) إلى أن انتهى إلى « وما لهم
 من ناصرين » ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا عبيدة ، قتلت بنو
 إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة ! فقام مئة رجل واثنا عشر
 رجلاً من عبّاد بني إسرائيل ، فأمروا من قتلهم بالمعروف ونهوا عن المنكر ، فقتلوا
 جميعاً من آخر النهار في ذلك اليوم ، وهم الذين ذكر الله عز وجل .^(٢)

قال أبو جعفر : فتأويل الآية إذأ : إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين
 بغير حق ، ويقتلون أمرهم بالعدل في أمر الله ونهيه ، الذين ينهونهم عن قتل أنبياء
 الله وركوب معاصيه .

• • •

(١) في المخطوطة والمطبوعة ، والدر المنثور ٢ : ١٣ « الذين يقتلون النبيين » ، وفي غيرها « ويقتلون »
 وأثبت ما جاء في رواية ابن أبي حاتم ، فيما أخرجه ابن كثير في تفسيره ٢ : ١١٨ ، وهو نص الثلاثة .
 (٢) الأثر : ٦٧٨٠ - « أبو عبيد الوصافي : محمد بن حفص الحمصي » مضت ترجمته برقم :
 ١٢٩ (وانظر ما سيأتي رقم : ٧٠٠٩) ، وكان هناك في الإسناد « حدثني أبو عبيد الوصافي ، قال
 حدثنا محمد بن حفص » فرجح أخى السيد أحمد أن يكون خطأ ، وقد أصاب ، وكان الأجود حذف « قال
 حدثنا » من ذلك الإسناد .

وكان في المطبوعة والمخطوطة هنا « أبو عبيد الوصافي محمد بن جعفر » والصواب من تفسير ابن كثير
 ٢ : ١١٨ . « وابن حمير » هو : محمد بن حمير بن أنيس القضاعي ، روى عن إبراهيم بن أبي عبلة ، ومحمد بن زياد
 الألفاني ، ومعاوية بن سلام وغيرهم . سئل عنه أحمد فقال : « ما علمت إلا خيراً » ، وقال ابن معين : « ثقة »
 وقال ابن أبي حاتم : « يكتب حديثه ولا يحتج به » . وكان في المطبوعة : « ابن حميد » بالبدال ، وهو خطأ ،
 صوابه من ابن كثير ، والبلغوي بهامشه : ٢ : ١١٨ . وهو مترجم في التهذيب . وقال ابن أبي حاتم في المرح
 والتعديل ، وذكر أبو عبيد الوصافي هذا فقال : « أدركته وقصدت السماع منه ، فقال لي بعض أهل حصص : ليس
 بصدوق ، ولم يدرك محمد بن حمير ، فتركته » . أما « أبو الحسن مولى بني أسد » ، فقد ترجمه الحافظ في
 لسان الميزان ٦ : ٣٦٤ قال : « أبو الحسن الأسدي » حدثنا عنه أبو كريب . مجهول ، انتهى .
 ولم ينفرد عنه أبو كريب ، بل روى عنه محمد بن حمير . وقال في روايته « مولى بني أسد » ، عن مكحول ،
 أخرج حديثه الطبري وابن أبي حاتم ، وذكره أبو حاتم فيمن لا يعرف اسمه . هذا وقد أخرجه البلخي
 من طريق محمد بن عمرو بن حنان الكلبي ، عن محمد بن حمير (بهامش تفسير ابن كثير ٢ : ١١٨) .

القول في تأويل قوله ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٢١) أَوْلَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٢﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : « فبشّرهم بعذاب أليم » ، فأخبرهم يا محمد وأعامهم : أن لهم عند الله عذاباً مؤلماً لهم ، وهو الموجع . (١)

وأما قوله : « أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة » ، فإنه يعنى بقوله : « أولئك » ، الذين يكفرون بآيات الله . ومعنى ذلك : أن الذين ذكرناهم ، هم = « الذين حبطت أعمالهم » ، يعنى : بطلت أعمالهم (٢) = « في الدنيا والآخرة » . فأما في الدنيا ، (٣) فلم ينالوا بها محمداً ولا ثناء من الناس ، لأنهم كانوا على ضلال وباطل ، ولم يرفع الله لهم بها ذكراً ، بل لعنهم وهتك أستارهم ، وأبدى ما كانوا يخفون من قبائح أعمالهم على ألسن أنبيائه ورسله في كتبه التي أنزلها عليهم ، فأبقى لهم ما بقيت الدنيا مذمومة ، فذلك حبوطها في الدنيا . وأما في الآخرة ، فإنه أعد لهم فيها من العقاب ما وصف في كتابه ، وأعلم عباده أن أعمالهم تصير بُوراً لا ثواب لها ، لأنها كانت كفرًا بالله ، فجزاء أهلها الخلود في الجحيم .

وأما قوله : « وما لهم من ناصرين » ، فإنه يعنى : وما هؤلاء القوم من ناصر ينصرهم من الله ، إذا هو انتقم منهم بما سلف من إجرامهم واجترائهم عليه ، فيستنقذهم منه . (٤)

(١) انظر معنى « بشر » فيما سلف ١ : ٢/٣٨٣ : ٢/٣٩٣ : ٢٢١ = ثم تفسير : « أليم » فيما سلف ١ : ٢/٢٨٣ : ١٤٠ ، ٣٧٧ ، ٤٦٩ ، ٥٤٠ : ٣/٣٣٠ .

(٢) انظر تفسير « حبط » فيما سلف ٤ : ٣١٧ .

(٣) في المطبوعة والمخطوطة : « فأما قوله : في الدنيا . . . » ، وحذفت قوله ، لأنى أرجح أنها سبق قلم من الناسخ ، لأن سياق كلامه وسياق قوله بعد : « وأما في الآخرة » يقتضى حذفها .

(٤) انظر معنى « نصر » فيما سلف ٢ : ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٨٩ ، ٥٦٤ / ثم ٥ : ٥٨١ .

القول في تأويل قوله ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ
الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ
وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ (٢٣)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : « أَلَمْ تَرَ » ، يا محمد (١) = « إلى الذين
أوتوا نصيباً من الكتاب » ، يقول : الذين أعطوا حظاً من الكتاب = « يدعون إلى
كتاب الله » . (٢)

واختلف أهل التأويل في « الكتاب » الذى عنى الله بقوله : « يدعون إلى
كتاب الله » .

فقال بعضهم : هو التوراة ، دعاهم إلى الرضى بما فيها ، إذ كانت الفيرق
المنتحلة الكتب تقرأ بها وبما فيها : أنها كانت أحكام الله قبل أن ينسخ منها ما نسخ .
• ذكر من قال ذلك :

٦٧٨١ — حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا يونس قال ، حدثنا محمد بن إسحق
قال ، حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ، حدثني سعيد بن
جبير وعكرمة ، عن ابن عباس قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت
الميد رأس على جماعة من يهود ، فدعاهم إلى الله ، فقال له نعيم بن عمرو ، (٣) والحارث

(١) انظر تفسير « ألم تر » فيما سلف ٣ : ١٦٠ / ثم ٥ : ٢٩ ، ٤٣٠ ، .

(٢) انظر تفسير « نصيب » فيما سلف ٤ : ٢٠٦ .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « نعيم بن عمرو » وكذلك جاء في تفسير القرطبي ٤ : ٥٠ ، وتفسير
البغوي (بهامش ابن كثير) ٢ : ١١٩ ، ولكن الذى جاء في رواية ابن هشام عن ابن إسحق في سيرته
٢ : ٢٠١ ، « نعمان بن عمرو » ، وكذلك جاء ذكره قبل ذلك في أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم
من سيرة ابن هشام ٢ : ١٦١ ، وكذلك جاء أيضاً فيما أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢ : ١٤ ،
ونسبه إلى ابن إسحق ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والاختلاف في أسماء يهود كثير
مشكل ! !

ابن زيد : على أي دين أنت يا محمد ؟ فقال : على ملة إبراهيم ودينه . فقالا : فإن إبراهيم كان يهودياً ! فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : فهلموا إلى التوراة ، فهي بيننا وبينكم ! فأبيا عليه ، ^(١) فأنزل الله عز وجل : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يُدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون » إلى قوله : « ما كانوا يفكرون » .

٦٧٨٢ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد مولى آل زيد ، عن سعيد بن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم : بيت المدراس = فذكر نحوه ، إلا أنه قال : فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : فهلموا إلى التوراة ^(٢) = وقال أيضاً : فأنزل الله فيهما : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب » = وسائر الحديث مثل حديث أبي كريب . ^(٣)

وقال بعضهم : بل ذلك كتابُ الله الذي أنزله على محمد ، وإنما دُعيت طائفةٌ منهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهم بالحق ، فأبى .
• ذكر من قال ذلك :

٦٧٨٣ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم

(١) في المطبوعة : « فأبوا عليه » ، وهو تصرف من سوء رأى الناشر الأول ، والصواب من المخطوطة ، وسائر المراجع المذكورة في التعليق على الأثر التالى .

(٢) « فهلموا » ، يعنى بالثنائية ، وأما الرواية السالفة « فهلموا » جميعاً . وجاء في مطبوعة سيرة ابن هشام ٢ : ٢٠١ « فهلم » مفردة ، وهو خطأ ، فإن النسخة الأوربية من سيرة ابن هشام ، التى نشرت عنها طبعة الحلبي هذه ، نصها « فهلموا » . فوافقت رواية الطبري . فهذا تحريف آخر من الطابعين ! وانظر إلى دقة أبي جعفر الطبري في إثبات الاختلاف اليسير في الرواية ، وإلى استخفاف الناشرين من أهل دهرنا في إهمال ما هو مكتوب مرقوم بين أيديهم وتحت أبصارهم !

(٣) الأثران : ٦٧٨١ ، ٦٧٨٢ — سيرة ابن هشام ٢ : ٢٠١ ، وتفسير القرطبي ٤ : ٥٠ ، وتفسير البغوي (بهامش ابن كثير) ٢ : ١١٩ ، والدر المنثور ٢ : ١٤ .

ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ، أولئك أعداء الله اليهود ، دُعوا إلى كتاب الله ليحكم بينهم ، وإلى نبيه ليحكم بينهم ، وهم يجادلونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل ، ثم تولوا عنه وهم معرضون .

٦٧٨٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب » ، الآية قال : هم اليهود ، دُعوا إلى كتاب الله وإلى نبيه ، وهم يجادلونه مكتوباً عندهم ، ثم يتولون وهم معرضون !

٦٧٨٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قوله : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم » ، قال : كان أهل الكتاب يُدعون إلى كتاب ليحكم بينهم بالحق يكون ، وفي الحدود .^(١) وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم إلى الإسلام ، فيتولون عن ذلك .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى الأقوال في تأويل ذلك عندي بالصواب أن يقال : إن الله جل ثناؤه أخبر عن طائفة من اليهود = الذين كانوا بين أظهراني مهاجرين رسول الله صلى الله عليه وسلم في عهده ، ممن قد أوتى علماً بالتوراة = أنهم دُعوا إلى كتاب الله الذي كانوا يقرّون أنه من عند الله - وهو التوراة - في بعض ما تنازعوا فيه هم ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم . وقد يجوز أن يكون تنازعهم الذي كانوا

(١) هكذا جاءت في المخطوطة والمطبوعة « . . . بالحق يكون في الحدود » ، وفي الدر المنثور ٢ : ١٤ « بالحق وفي الحدود » بإسقاط « يكون » ، وكلتاها لا أراها تستقيم ، وأنا أرجح أن صواب السياق يقتضي أن تكون : « بالحق يكون في الحدود » بحذف الواو . فقد جاء في رواية ابن الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس : أن الآية نزلت في أمر اليهودي واليهودي من أهل خيبر ، فزنيا ، فكرهت اليهود رجهما لشرفهما ، فزعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحكم برجهما ، فقالت الأخبار : ليس عليهما الرجم ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بيني وبينكما التوراة . فلما جاءوا بالتوراة ، وانتهوا إلى آية الرجم ، وضع ابن سوريا يده عليها وقرأ ما بعدها . والخبر مشهور . ثم إن كلام الطبري بعد مرجح لما قلت : وذلك قوله بعد : « ويجوز أن يكون ذلك كان في حد » .

تنازعوا فيه ، ثم دعوا إلى حكم التوراة فيه فامتنعوا من الإجابة إليه ، كان أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأمر نبوته = ويجوز أن يكون ذلك كان أمر إبراهيم خليل الرحمن ودينه = ويجوز أن يكون ذلك ما دُعوا إليه من أمر الإسلام والإقرار به = ويجوز أن يكون ذلك كان في حدّ . فإن كل ذلك مما قد كانوا نازعوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدعاهم فيه إلى حكم التوراة ، فأبى الإجابة فيه وكتمه بعضهم . ولا دلالة في الآية على أى ذلك كان من أى ، ^(١) فيجوز أن يقال : هو هذا دون هذا . ولا حاجة بنا إلى معرفة ذلك ، لأن المعنى الذى دُعوا إلى حكمه ، ^(٢) هو مما كان فرضاً عليهم الإجابة إليه في دينهم ، فامتنعوا منه ، فأخبر الله جل ثناؤه عنهم بردّتهم ، وتكذيبهم بما في كتابهم ، وجحودهم ما قد أخذ عليهم عهودهم ومواثيقهم بإقامته والعمل به . فلن يعدوا أن يكونوا في تكذيبهم محمداً وما جاء به من الحق ، مثلهم في تكذيبهم موسى وما جاء به وهم يتولونه ويقرون به .

• • •

ومعنى قوله : « ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون » ، ^(٣) ثم يستدبر عن كتاب الله الذى دعا إلى حكمه ، معرضاً عنه منصرفاً ، وهو بحقيقته وحجته عالم . ^(٤)

• • •

(١) في المطبوعة : « ولا دلالة في الآية على أن ذلك كان من أبى » ، وهو كلام بلا معنى . وفي المخطوطة : « على أن ذلك كان من أبى » ، وهو مثله ، والصواب ما أثبت . والمعنى : ولا دلالة في الآية على تعيين أحد هذه الأسباب ، وأبها هو الذى كان . وهذا تعبير قد سلف مراراً في كلام الطبرى ، انظر ١ : ٥٢٠ « ولو كان في العلم بأبى ذلك من أبى رضاً ، لم يخل عباده من نصب دلالة عليها . . . » و ٢ : ٥١٧ « إذ لم يكن في الآية دلالة على أى من أبى . . . » و ٣ : ٦٤ « ولا علم عندنا بأبى ذلك كان من أبى » .

(٢) في المطبوعة : « الذى دعوا إليه بجلته » ، وهو كلام لا معنى له . وفي المخطوطة : « الذى دعوا إليه حملة » غير منقوطة ، والصواب ما أثبت ، لأن الآية دالة عليه ، وذلك قوله تعالى : « يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم » ، ولأن السياق يقتضى ما أثبت . وسيأتى ، بعد ، س : ١٣ ما يدل على صواب ذلك أيضاً .

(٣) انظر معنى « التولى » فيما سلف ص : ١٤٤ تعليق : ١ ، والمرابح هنالك .

(٤) انظر معنى « الإعراض » فيما سلف ٢ : ٢٩٨ ، ٢٩٩ .

وإنما قلنا إن ذلك « الكتاب » هو التوراة ، لأنهم كانوا بالقرآن مكذبين ،
وبالتوراة بزعمهم مصدقين ، فكانت الحجة عليهم بتكذيبهم بما هم به في زعمهم
مقرؤون ، أبلغ ، وللعذر أقطع .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا
أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (٢٤)

يعنى جل ثناؤه بقوله : « بأنهم قالوا » ، بأن هؤلاء الذين دعوا إلى كتاب
الله ليحكم بينهم بالحق فيما نازعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما أبوا الإجابة
إلى حكم التوراة وما فيها من الحق : من أجل قولهم : (١) « لن تمسنا النار إلا أياماً
معدودات » = وهى أربعون يوماً ، وهن الأيام التى عبدوا فيها العجل (٢) = ثم
يخرجنا منها ربنا ، اغتراراً منهم = « بما كانوا يفترون » ، يعنى : بما كانوا يخلقون من
الأكاذيب والأباطيل ، فى ادعائهم أنهم أبناء الله وأحياءه ، وأن الله قد وعد أباهم
يعقوبَ أن لا يدخل أحداً من ولده النار إلا تحليلة القسم . (٣) فأكذبهم الله على
ذلك كله من أقوالهم ، وأخبر نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أنهم هم أهل النار هم
فيها خالدون ، دون المؤمنين بالله ورأسله وما جاؤوا به من عنده .

• • •

(١) قوله : « من أجل قولهم » تفسير لمعنى الباء فى قوله : « ذلك بأنهم قالوا » ، وانظر تفسير
ذلك وبيانه فيما سلف ٢ : ١٣٩ فى تفسير قوله تعالى : « ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله » .
(٢) انظر تفسير قولهم : « لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات » فيما سلف ٢ : ٢٧٤ - ٢٧٨ .
(٣) التحلة (بفتح التاء وكسر الحاء ، وتشديد اللام المفتوحة) : هو ما تكفر به عن يمينك .
ويقال : « لم يفعل هذا الأمر إلا تحلة القسم » : أى لم يفعله إلا بمقدار ما يحل به قسمه ويخرج منه ،
غير مبالغ فى ذلك الفعل . والمعنى : أن النار لا تمسهم إلا مسة يسيرة مثل تحلة قسم الخالف .

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٧٨٦ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلاّ أياماً معدودات » ، قالوا : لن تمسنا النار إلاّ تحلة القسم التى نصبنا فيها العجل ، ثم ينقطع القسم والعذاب عنا = قال الله عز وجل : « وغرّهم فى دينهم ما كانوا يفترون » ، أى قالوا : « نحن أبناء الله وأحباؤه » .

٦٧٨٧ - حدثنى المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبى جعفر ، عن أبىه ، عن الربيع فى قوله : « ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلاّ أياماً معدودات » ، الآية ، قال : قالوا : لن نعذب فى النار إلاّ أربعين يوماً ، قال : يعنى اليهود = قال : وقال قتادة مثله = وقال : هى الأيام التى نصّبوا فيها العجل . يقول الله عز وجل : « وغرّهم فى دينهم ما كانوا يفترون » ، حين قالوا : « نحن أبناء الله وأحباؤه » .

٦٧٨٨ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنى حجاج قال : قال ابن جريج ، قال مجاهد قوله : « وغرّهم فى دينهم ما كانوا يفترون » ، قال : غرّهم قولهم : « لن تمسنا النار إلاّ أياماً معدودات » .

القول في تأويل قوله ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٢٥)

قال أبو جعفر: يعني بقوله جل ثناؤه: « فكيف إذا جمعناهم »، فأى حال يكون حال هؤلاء القوم الذين قالوا هذا القول، وفعلوا ما فعلوا من إعراضهم عن كتاب الله، واغترارهم برهبهم، وافترائهم الكذب؟ وذلك من الله عز وجل وعيد لهم شديد، وتهديد غليظ.

ولما يعني بقوله: « فكيف إذا جمعناهم » الآية: فما أعظم ما يلقون من عقوبة الله وتنكيله بهم، إذا جمعهم ليوم يوفى كل عامل جزاء عمله على قدر استحقاقه، غير مظلوم فيه، لأنه لا يعاقب فيه إلا على ما اجترم، ولا يؤخذ إلا بما عمل، يُجزى المحسن بإحسانه، والمسئى بإساءته، لا يخاف أحد من خلقه منه يومئذ ظلاماً ولا هضماً. (١)

• • •

فإن قال قائل: وكيف قيل: « فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه »، ولم يقل: في يوم لا ريب فيه؟

قيل: لخالفه معنى « اللام » في هذا الموضع معنى « في ». وذلك أنه لو كان مكان « اللام » « في »، لكان معنى الكلام: فكيف إذا جمعناهم في يوم القيامة، ماذا يكون لهم من العذاب والعقاب؟ وليس ذلك المعنى في دخول « اللام »، ولكن معناه مع « اللام »: فكيف إذا جمعناهم لما يحدث في يوم لا ريب فيه، وإلا يكون في ذلك اليوم من فضل الله القضاء بين خلقه، ماذا لهم حينئذ من العقاب وألم العذاب؟ فع « اللام » في « ليوم لا ريب فيه » نيةً فيعمل، ونحوه مطلوب قد

(١) انظر ألفاظ هذه الآية مفسرة فيما سلف، واطلبها في فهارس اللغة من الأجزاء الماضية.

ترك ذكره، أجزاء دلالة دخول « اللام » في « اليوم » عليه، منه ^(١) وليس ذلك مع « في » ، فلذلك اختيرت « اللام » فأدخلت في « اليوم » ، دون « في » ^(٢) .

وأما تأويل قوله : « لا ريب فيه » ، فإنه : لا شك في مجيئه . وقد دللنا على أنه كذلك بالأدلة الكافية ، مع ذكر من قال ذلك في تأويله فيما مضى ، بما أغنى عن إعادته ^(٣) .

وعنى بقوله : « ووفيت » ، ووفيت الله = « كل نفس ما كسبت » ، يعنى : ما عملت من خير وشر ^(٤) = « وهم لا يظلمون » ، يعنى أنه لا يبخس المحسن جزاء إحسانه ، ولا يعاقب مسيئاً بغير جرمه .

القول في تأويل قوله ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ ﴾

قال أبو جعفر : أما تأويل : « قل اللهم » ، فإنه : قل يا محمد : يا الله .

واختلف أهل العربية في نصب « ميم » « اللهم » ، وهو منادى ، وحكم المنادى المفرد غير المضاف الرفع = وفي دخول « الميم » فيه ، وهو في الأصل « الله » بغير « ميم » .

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « قد ترك ذكره أخيراً بدلالة دخول اللام في اليوم عليه منه » ، وهو كلام خلو من المعنى ، والظاهر أن الناسخ رأى تاء « أجزاء » متصلة بدال « دلالة » ، فجعلها ، « بدلالة » وجعل « أجزاء » أخيراً فذهب الكلام هدراً ولفوا . وسياق العبارة كما أثبتناها : « أجزاء منه دلالة دخول اللام في اليوم » فأخر « منه » على عادته في تأخير مثل ذلك في كل كلامه .

(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ : ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، وعبارته هناك . « تقول في الكلام : جمعوا ليوم الخميس ، وكان اللام لفعل مضمر في « الخميس » ، كأنهم جمعوا لما يكون يوم الخميس . وإذا قلت : جمعوا في يوم الخميس = لم تضمر فعلاً . وقوله : جمعناهم ليوم لا ريب فيه = أى للحساب والجزاء .

(٣) انظر ما سلف ١ : ٢٢٨ ، ٣٧٨ / ثم ٦ : ٢٢١ .

(٤) انظر تفسير « كسب » فيما سلف ٢ : ٢٧٣ ، ٢٧٤ / ٣ : ١٠١ ، ١٢٨ / ٤ :

فقال بعضهم : إنما زيدت فيه « الميم » ، لأنه لا ينادى بـ « يا » كما ينادى
 الأسماء التي لا « ألف » فيها ولا « لام » . وذلك أن الأسماء التي لا « ألف »
 ولا « لام » فيها تنادى بـ « يا » كقول القائل : « يا زيد ، ويا عمرو » . قال فجعلت
 « الميم » فيه خلفاً من « يا » ، كما قالوا : « فم ، وابنم ، وهم ، وزرُقمُ »^(١) ،
 و« ستهم »^(٢) ، وما أشبه ذلك من الأسماء والنوع التي يحذف منها الحرف ، ثم يبدل
 مكانه « ميم » . قال : فكذلك حذف من « اللهم » « يا » التي ينادى بها
 الأسماء التي على ما وصفنا ، وجعلت « الميم » خلفاً منها في آخر الاسم .

• • •

(١) في المطبوعة والمخطوطة « ودم ، وهم » ، والأولى « ودم » خطأ لا شك فيه ، وسيأتي صوابه بعد
 أسطر ، حين عاد فذكر الثلاثة جميعاً : « فم ، وابنم ، وهم » ، على تصرف المطبوعة هناك في نص
 المخطوطة ، ليوافق الذي كتبه هنا .

أما قوله : « وهم » ، فلم أعرف لها وجهاً أرتضيه ، وهذه الكلمة جاءت في كلام الفراء في معاني
 القرآن ١ : ٢٠٣ ، وستأتي أيضاً كذلك بعد أسطر . وقد راجعتها في نسختي مخطوطة معاني القرآن ، فإذا
 هي كذلك « وهم » ، وعلى الميم شبيه بالشدة في النسختين المخطوطين ، وأغفلت ذلك المطبوعة . وقد وقف
 ناشر معاني القرآن عليها ، فعلقوا بما نصه : (كأنه يريد « هم » الضمير ، وأصلها « هوم » ، إذ هي
 جمع « هو » ، فحذفت الواو وزيدت ميم الجمع ، وإن كان هذا الرأي يعزى إلى البصريين . وانظر
 شرح الرضي للكافية في مبحث الضمائر) ، وعلق بعض طابعي تفسير الطبري بما يأتي : (قوله : « ودم »
 كذا في النسخ ، والكلمتان دم ، وهم ، لعلهما محرفتان عن : ابنم ، ودهم ، أو دلتم ، من الكلمات
 التي زيدت في آخرها الميم ، وذكرها السيوطي في المزهرة ٢ : ١٣٥) .

والذي قاله ناشر معاني القرآن ، لا يقوم ، لأن الميم في هم ، وإن كانت زائدة من وجه ، إلا أنها
 أتت بها لمعنى هو غير ما جاءت به الزيادة في « فم » و « ابنم » ، ولعلة اختلف عليها التحويين اختلافاً
 كثيراً . وأما ما قاله ناشر الطبري من أنها محرفة عن « دلم أو دلتم » ، فليس بشيء ، لأن مطبوعات
 الطبري ومخطوطاته قد اتفقت عليه ، وعجيب أن يتفق تصحيحها ، وتصحيح نسختي من معاني القرآن ،
 الذي ينقل الطبري نص كلامه . وبعد هذا كله أجدني عاجزاً كل العجز عن معرفة أصل هذه الكلمة ،
 وعن وجه يرتضى في تصحيحها أو تحريفها أو قراءتها ، وقد استقصيت أمرها ما استطعت ، ولكنني لم أنل
 إلا النصب في البحث ، فحسبي أن أجد عند غيري من علمها ما حرمني الله علمه ، وفوق كل ذي علم عليم .

(٢) « زرُقم ، ستهم » (كلمتاها بضم الأول وسكون الثاني وضم الثالث) : رجل زرُقم وامرأة زرُقم ،
 أزرق شديد الزرق . فلما طرحت الألف من أوله ، زيدت الميم في آخره . وكذلك « رجل ستهم وامرأة
 ستهم » : أسته ، وهو العظيم الاست ، الكبير العجز ، فعل به ما فعل بصاحبه . وقال الراجزي في امرأة :

لَيْسَتْ بِكَخَلَاءَ وَلَكِنْ زُرُقُمُ وَلَا بِرَسَحَاءَ وَلَكِنْ سَهْمُ

وأُنكر ذلك من قولهم آخرون، وقالوا : قد سمعنا العرب تنادى « اللهم » بـ « يا » كما تناديه ولا « ميم » ، فيه . قالوا : فلو كان الذى قال هذا القول مصيباً فى دعواه ، لم تدخل العرب « يا » ، وقد جاؤوا بالهلف منها .^(١) وأنشدوا فى ذلك سماعاً من العرب :

وَمَا عَلَيْكَ أَنْ تَقُولِي كَلِمًا صَلَّىتِ أَوْ كَبَّرْتِ يَا اللَّهُمَّا
أَزْدُدْ عَلَيْنَا شَيْخَنَا مُسَلِّمًا^(٢)

وَيُرْوَى : « سَبَّحْتَ أَوْ كَبَّرْتِ » . قالوا : ولم نر العرب زادت مثل هذه « الميم » إلا مخففة فى نواقص الأسماء مثل : « الفم ، وإبم ، وهم » ،^(٣) قالوا : ونحن نرى أنها كلمة ضم إليها « أم » ، بمعنى : « يا الله أمنا بخير » ، فكثرت فى الكلام فاختلطت به . قالوا : فالضمة التى فى « الهاء » من همزة « أم » ، لما تركت انتقلت إلى ما قبلها . قالوا : ونرى أن قول العرب : « هلم إلينا » ، مثلها . إنما كان « هلم » ، « هل » ضم إليها « أم » ، فتركت على نصبها . قالوا : من العرب من يقول إذا طرح « الميم » : « يا الله اغفرلى » و « يا الله اغفرلى » بهمز « الألف » من « الله » مرة ، ووصلها أخرى . فمن حذفها أجراها على أصلها ، لأنها « ألف ولام » ، مثل « الألف واللام » اللتين يدخلان فى الأسماء المعارف زائدتين . ومن همزها توهم أنها من الحرف ،

(١) فى المطبوعة : « لم تدخله العرب يا » ، وفى المخطوطة : « لم تدخله العرسه يا » ، وهذا من عجلة النسخ ، فرددتها جميعاً إلى أصلها .
(٢) لم يعرف قائله ، والأبيات فى معانى القرآن للفراء ١ : ٢٠٣ ، والجمل للزجاجى : ١٧٧ والإنصاف : ١٥١ ، والخزاعة ١ : ٣٥٩ ، واللسان (أله) وغيرها من كتب العربية والنحو ، ويختلف فى روايته ، وجامرا به شاهداً على زيادة « ما » بعد « يا اللهم » فروايتة عند بعضهم « يا اللهم ما » ، وبعد الأبيات زيادة زادها الكوفيون :

مِنْ حَيْثُمَا وَكَيْفَمَا وَأَيْنَمَا فَإِنَّا مِنْ خَيْرِهِ لَنْ نَعْدَا

(٣) فى المطبوعة : « مثل فم ودم وهم » ، وأثبت نص المخطوطة ، وهو موافق لنص الفراء فى معانى القرآن ١ : ٢٠٣ ، وهو نص كلامه .

إذ كانت لا تسقط منه ، وأنشدوا في همز الألف منها :

مُبَارَكٌ هُوَ وَمَنْ سَمَّاهُ عَلَى أَسْمِكَ اللَّهُمَّ يَا اللَّهُ (١)

قالوا : وقد كثرت «اللهم» في الكلام ، حتى خففت ميمها في بعض اللغات .

وأنشدوا : (٢)

كَحَلْفَةٍ مِنْ أَبِي رِيَّاحٍ يَسْمَعُهَا اللَّهُمَّ الْكُبَارُ (٣)

والرواة تنشد ذلك :

يَسْمَعُهَا لِأَهْلِ الْكُبَارِ

(١) لم يعرف قائله ، والبيتان في معاني القرآن ١ : ٢٠٣ ، والإنصاف : ١٥٠ ، واللسان (أله) .

(٢) هو الأعشى .

(٣) ديوانه : ١٩٣ ، ومعاني القرآن ١ : ٢٠٣ ، والخزانة ١ : ٣٤٥ ، واللسان (أله) ،

وغيرها . من قصيدة يعاتب بها بني جحدر ، وكانت بينه وبينهم فائرة ، ذكرها في قصائده من شعره . وقبل البيت وهو أول القصيدة :

أَلَمْ تَرَوْا إِرْمًا وَعَادًا أَوْدَى بِهَا اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ
بَادُوا ، فَلَمَّا أَنْ تَادُوا قَفَى عَلَى إِثْرِهِمْ قَدَارُ
كَحَلْفَةٍ

أودى بها : أهلكها وذهب بها . وقوله : « فلما أن تادوا » من قولهم : « تآدى القوم تآدياً وتعادوا تعادياً » : تتابعوا موتاً . وأصله من آدى الرجل : إذا كان شاك السلاح قد لبس أداة الحرب ، يعنى أخذوا أسلحتهم فتقاتلوا حتى تفانوا . ومن شرح البيت « تادوا » بمعنى تعاونوا وكثروا ، فقد أخطأ ، وذهب مذهباً باطلاً . يقول : لما هلكت إرم ودعاد ، أتت على آثارهم ثمود ، و « قدار » هو عاقر الناقة من ثمود فسموا القبيلة باسمه ، إذ كان سبباً في هلاكهم إذ دمدم عليهم ربهم فسواها . وأبو رباح (بياض تحتية) رجل من بني ضبيعة ، كان قتل رجلاً من بني سعد بن ثعلبة جاراً لهم ، فسأله أن يحلف ، أو يعطى الدية ؛ فحلف لهم ، ثم قتل بعد حلفته . ففسرته العرب مثلاً لما لا يفنى من الحلف . وفي المطبوعة « رباح » بالباء الموحدة ، وهو خطأ . وهذا البيت الأخير ، جاء في هذا الموضع من الشعر في ديوانه ، ولكن الأرجح ما رواه أبو عبيدة في قول الأعشى لبني جحدر :

أَقْسَمُ لَا نُعْطِيَنَّكُمْ إِلَّا عِرَارًا ، فَذَا عِرَارُ

وقد أنشده بعضهم : (١)

يَسْمَعُهَا اللهُ وَاللهُ كُبَارٌ (٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ مَلِكِ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك : يا مالك الملك ، يا من له ملك الدنيا والآخرة خالصاً دون وغيره ، كما : —

٦٧٨٩ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير قوله : « قل اللهم مالك الملك » ، أى ربّ العباد الملك ، لا يقضى فيهم غيرك . (٣)

• • •

وأما قوله : « تؤتي الملك من تشاء » ، فإنه يعنى : تُعطي الملك من تشاء ، فتملكه وتسلطه على من تشاء .

وقوله : « وتنزع الملك ممن تشاء » ، يعنى : وتنزع الملك ممن تشاء أن تنزعه منه ، (٤)

والعرار : القتال . يقول : أقسمت أن لا تعطونا إلا بعد قتال ، فهذا هو القتال ، قضى عليكم كما قضت على أبي رياح حلفته الكاذبة إذ سمعها ربه الأكبر : والكبار (بضم الكاف) صيغة المبالغة من كبير .

(١) قال الفراء : « وأنشدني الكسائي » .

(٢) في المطبوعة والمخطوطة : « يسمعها الله والكبار » ، وهو خطأ من الناسخ ، والصواب ما في معاني القرآن للفراء ١ : ٢٠٣ ، والذي مضى جميعه هو من نص كلامه مع قليل من التصرف . وكذلك رواها شارح ديوانه ، وكذلك سائر الكتب . وروى أبو عبيدة : « يسمعها الواحد الكبار » .

(٣) الأثر : ٦٧٨٩ — سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٧ ، ونصه : « أى رب العباد ، والملك الذى لا يقضى فيهم غيره » ، وهو بقية الآثار السالفة التى آخرها رقم : ٦٧٧٦ .

(٤) سقط من المطبوعة : « يعنى : وتنزع الملك من تشاء » ، فأثبتها من المخطوطة .

فترك ذكر «أن تنزعه منه»، اكتفاءً بدلالة قوله: «وتتزع الملك ممن تشاء»، عليه، كما يقال: «خذ ما شئت = وكن فيما شئت»، يراد: خذ ما شئت أن تأخذه، وكن فيما شئت أن تكون فيه؛ وكما قال جل ثناؤه: ﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ [سورة الانفطار: ٨]، معنى: في أي صورة شاء أن يركبك فيها ركبك. (١)

• • •

وقيل إن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جواباً لمسأله ربه أن يجعل ملك فارس والروم لأمة. (٢)
 • ذكر من قال ذلك:

٦٧٩٠ - حدثنا بشر قال، حدثنا يزيد قال، حدثنا سعيد، عن قتادة:

وذكر لنا: أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه جل ثناؤه أن يجعل له ملك فارس والروم في أمة، فأنزل الله عز وجل: «قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء» إلى «إنك على كل شيء قدير».

٦٧٩١ - حدثني المنثي قال، حدثنا إسحاق قال، حدثنا ابن أبي جعفر،

عن أبيه، عن قتادة قال: «ذكر لنا والله أعلم: أن نبي الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه عز وجل أن يجعل ملك فارس والروم في أمة، ثم ذكر مثله».

• • •

وروى عن مجاهد أنه كان يقول: معنى «الملك» في هذا الموضع: النبوة.

• ذكر الرواية عنه بذلك:

٦٧٩٢ - حدثني محمد بن عمرو قال، حدثنا أبو عاصم، عن عيسى، عن ابن أبي

نجيح، عن مجاهد في قوله: «تؤتي الملك من تشاء وتتزع الملك ممن تشاء»، قال: النبوة.

(١) ما سلف مختصر ما في معاني القرآن للفراء: ١: ٢٠٤ - ٢٠٥، وقد وفاه حقه.

(٢) انظر تفسير «الملك» فيما سلف: ١: ١٤٨، ٢/١٤٩، ٤٨٨: ٥/٣١٢، ٣١٥، ٣٧١.

٦٧٩٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيع ، عن مجاهد مثله .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَتَعَزُّ مِنْ تَشَاءٍ وَتُذِلُّ مِنْ تَشَاءٍ بِيَدِكَ الْخَيْرِ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢٦)

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه : « وتعز من تشاء » ، بإعطائه الملك والسلطان ، وبسط القدرة له = « وتذل من تشاء » بسلبك ماكك ، وتسليط عدوه عليه = « بيدك الخير » ، أى : كل ذلك بيدك وإليك ، لا يقدر على ذلك أحد ، لأنك على كل شئ قدير دون سائر خلقك ، ودون من اتخذه المشركون من أهل الكتاب والأميين من العرب إلهاً ورباً يعبدونه من دونك ، كالسيح والأنداد التى اتخذها الأميون رباً ، كما : -

٦٧٩٤ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير قوله : « تؤتى الملك من تشاء » ، الآية ، أى : إن ذلك بيدك لا إلى غيرك^(١) = « إنك على كل شئ قدير » ، أى : لا يقدر على هذا غيرك بسلطانك وقدرتك .^(٢)

• • •

(١) نص روايته ابن هشام : « أى : لا إله غيرك » .

(٢) الأثر : ٦٧٩٤ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٧ وهو بقية الآثار التى آخرها رقم : ٦٧٨٩ .

القول في تأويل قوله ﴿ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ

فِي اللَّيْلِ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه : « تُولِجُ » تُدْخِلُ ، يقال منه : « قد وُلِجَ فلان منزله » ، إذا دخله ، « فهو يَلِجُه وَاكْتَجاً وَاوُلُجاً وَاوِلِجَةً » (١) - و « أُولِجْتَهُ أَنَا » ، إذا أدخلته .

• • •

ويعني بقوله : « تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ » تدخُل ما نقصت من ساعات الليل في ساعات النهار ، فتريد من نقصان هذا في زيادة هذا = « وتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » ، وتدخُل ما نقصت من ساعات النهار في ساعات الليل ، فتزيد في ساعات الليل ما نقصت من ساعات النهار ، كما : -

٦٧٩٥ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » ، حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة ، والنهارُ تسع ساعات ، وتدخُل النهار في الليل حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة ، والليل تسع ساعات .

٦٧٩٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا حفص بن عمر ، عن الحكم بن أبان ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : ما نقص من النهار يجعله في الليل ، وما نقص من الليل يجعله في النهار . (٢)

٦٧٩٧ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله الله : « تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي

(١) قوله : « وَاوِلِجاً » مصدر لم تذكره كتب اللغة . وقوله « بِلْجَةً » بوزن « عدة وزفة » .

(٢) الأثر : ٦٧٩٦ - « حفص بن عمر العدني » ، مترجم في الكبير ٣٦٢/٢/١ ، وابن

أبي حاتم ١٨٢/٢/١ . وقد مضى هذا الإسناد برقم : ٥٣٣ ، ١٤٠٦ ، وسيأتي أيضاً برقم : ٦٨١٤ ، وكان في المخطوطة والمطبوعة هنا : « حفص عن عمر » ، وهو خطأ .

الليل « قال : ما ينقص من أحدهما في الآخر ، يعتقبان = أو : يتعاقبان ، شك أبو عاصم = ذلك من الساعات . (١) »

٦٧٩٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل » ، ما ينقص من أحدهما في الآخر ، يتعاقبان ذلك من الساعات .

٦٧٩٩ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة ، عن الحسن قوله : « تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل » ، نقصان الليل في زيادة النهار ، ونقصان النهار في زيادة الليل .

٦٨٠٠ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل » ، قال : هو نقصان أحدهما في الآخر .

٦٨٠١ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة في قوله : « تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل » ، قال : يأخذ الليل من النهار ، ويأخذ النهار من الليل . يقول : نقصان الليل في زيادة النهار ، ونقصان النهار في زيادة الليل .

٦٨٠٢ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، حدثنا عبيد بن سليمان قال ، (٢) سمعت الضحاك يقول في قوله : « تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل » ، يعني أنه يأخذ أحدهما من الآخر ، فيكون الليل أحياناً أطول من النهار ، والنهار أحياناً أطول من الليل .

(١) في المطبوعة : « ما ينقص من أحدهما يدخل في الآخر ، متعاقبان . . . » بزيادة « يدخل » وليست في المخطوطة ، وانظر الأثر التالي . وقوله « يعتقبان » في المخطوطة : « معصان » غير منقوطة ، وهو تحريف ، والذي في المطبوعة تصرف لا معنى له .

(٢) في المطبوعة : « عبيد بن سلمان » ، وهو خطأ ، وهو إسناده دائر في التفسير .

٦٨٠٣ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله :
« تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل » ، قال : هذا طويل وهذا قصير ،
أخذ من هذا فأولجه في هذا ، حتى صار هذا طويلاً وهذا قصيراً .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ
الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك .
فقال بعضهم : « تأويل ذلك : أنه يخرج الشيء الحي من النطفة الميتة ، ويخرج
النطفة الميتة من الشيء الحي » .
• ذكر من قال ذلك :

٦٨٠٤ - حدثني أبو السائب قال ، حدثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن
إبراهيم ، عن عبد الله في قوله : « تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي » ،
قال : هي النطفة تخرج من الرجل وهي ميتة وهو حي ، ويخرج الرجل منها حياً
وهي ميتة .

٦٨٠٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ،
عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل : « تخرج الحي من الميت
وتخرج الميت من الحي » ، قال : الناس الأحياء من النطف والنطف ميتة ،
ويخرجها من الناس الأحياء ، والأنعام . ١٥٠/٣

٦٨٠٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن
أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٦٨٠٧ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سلمة بن نبيط ، عن الضحاك في قوله : « تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » ، فذكر نحوه .

٦٨٠٨ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى : « تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » ، فالنطفة ميتة تكون ، تخرج من إنسان حى ، ويخرج إنسان حى من نطفة ميتة .

٦٨٠٩ - حدثني محمد بن محمد بن عمر بن على بن عطاء المقدمي قال ، حدثنا أشعث السجستاني قال ، حدثنا شعبة ، عن إسماعيل بن أبي خالد في قوله : « تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » ، قال : تخرج النطفة من الرجل ، والرجل من النطفة . (١)

٦٨١٠ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » ، قال : تخرج الحى من هذه النطفة الميتة ، وتخرج هذه النطفة الميتة من الحى .

٦٨١١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد في قوله : « تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » الآية ، قال : الناس الأحياء من النطف ، والنطف ميتة من الناس الأحياء ، ومن الأنعام والنبت كذلك = قال ابن جريج : وسمعت يزيد بن عويمر يخبر ، عن سعيد بن جبير قال : إخراج النطفة من الإنسان ، وإخراجه الإنسان من النطفة . (٢)

(١) الأثر : ٦٨٠٩ - « محمد بن عمر بن على بن عطاء المقدمي » ، ثقة . روى عن أشعث بن عبد الله السجستاني ، وروى عنه الأربعة ، والطبري وغيرهم ، مترجم في التهذيب . وقد مضى في رقم : ٦٢٥٥ . وكان في المطبوعة : « حدثني محمد بن عمرو ، وابن على ، عن عطاء المقدمي » ، وفي المخطوطة : « محمد بن عمرو بن على ، عن عطاء المقدمي » ، وكلاهما خطأ ، والصواب ما أثبت .

(٢) الأثر : ٦٨١١ - « يزيد بن عويمر » ، لم أجد في الرواة من يسمى بذلك ، وأغشى أن يكون في اسمه تحريف أو تصحيف لم أهتد إليه .

٦٨١٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله :
 « تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » ، قال : النطفة ميتة ، فتخرج
 منها أحياء = « وتخرج الميت من الحى » ، تخرج النطفة من هؤلاء الأحياء ،
 والحب ميتٌ تخرج منه حياً = « وتُخرج الميت من الحى » ، تخرج من هذا الحى
 حياً ميتاً .

وقال آخرون : معنى ذلك : « أنه يخرج النخلة من النواة ، والنواة من النخلة ،
 والسنبل من الحب ، والحب من السنبل ، والبيض من الدجاج ، والدجاج من
 البيض » .

• ذكر من قال ذلك :

٦٨١٣ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا أبو تميلة قال ، حدثنا عبد الله ، عن
 عكرمة قوله : « تخرج الحى من الميت » ، قال : هى البيضة تخرج من الحى وهى
 ميتة ، ثم يخرج منها الحى .

٦٨١٤ - حدثني المنبى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا حفص بن عمر ، عن
 الحكم بن أبان ، عن عكرمة فى قوله : « تخرج الحى من الميت وتخرج
 الميت من الحى » ، قال : النخلة من النواة والنواة من النخلة ، والحب من السنبلة
 والسنبلة من الحب .

وقال آخرون : « معنى ذلك : أنه يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن » .
 • ذكر من قال ذلك :

٦٨١٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة ،
 عن الحسن فى قوله : « تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » ، يعنى
 المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ، والمؤمن عبدٌ حىُّ الفؤاد ، والكافر عبدٌ ميتٌ
 الفؤاد .

٦٨١٦ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر قال ، قال الحسن في قوله : « تُخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » ، قال : يخرج المؤمن من الكافر ، ويخرج الكافر من المؤمن . (١)

٦٨١٩ - حدثنا عمران بن موسى قال ، حدثنا عبد الوارث ، عن سعيد بن عمرو ، عن الحسن قرأ : « تخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى » ، قال : تخرج المؤمن من الكافر ، وتخرج الكافر من المؤمن . (٢)

٦٨٢٠ - حدثني حميد بن مسعدة قال ، حدثنا بشر بن المفضل قال ، حدثنا سليمان التيمي ، عن أبي عثمان ، عن سلمان ، أو عن ابن مسعود = وأكبر ظبي أنه عن سلمان = قال : إن الله عز وجل خمر طينة آدم أربعين ليلة - أو قال : أربعين يوماً - ثم قال بيده فيه ، (٣) فخرج كل طيب في يمينه ، وخرج كل خبيث في يده الأخرى ، ثم خلط بينهما ، ثم خلق منها آدم ، (٤) فن ثم يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ، يخرج المؤمن من الكافر ، ويخرج الكافر من المؤمن . (٥)

(١) سقط من الترقيم ٦٨١٧ ، ٦٨١٨ .

(٢) الأثر : ٦٨١٩ - « سعيد بن عمرو » ، لم أجد له ترجمة ، وأخشى أن يكون سقط من إسناده شيء ، وأن صوابه « عبد الوارث بن سعيد » ، عن وعبد الوارث مترجم فيما سلف رقم : ٢١٥٤ .

(٣) في المخطوطة : « ثم قال بعده فيه » ، خطأ ؛ وقوله : « قال بيده » ، أى حرك يده .

(٤) في المخطوطة - : « ثم خلط بينهما وقال . . . فن ثم يخرج » ، وبين الكلام بياض ، وأتمته المطبوعة من الدر المنثور .

(٥) الأثر : ٦٨٢٠ - « بشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي » من شيوخ أحمد وإسحق . قال أحمد : « إليه المنتهى في الثبوت بالبصرة » . مترجم في التهذيب . و« سليمان التيمي » ، هو : « سليمان بن طرخان التيمي » ، روى عن أنس بن مالك وطاوس ، ثقة . مترجم في التهذيب . و« أبو عثمان » هو « أبو عثمان الصنعاني : شراحيل بن مرثد » ، روى عن سلمان وأبي الدرداء ومعاوية وأبي هريرة وكعب الأحبار . قال ابن حبان في الثقات : « صاحب الفتوح » ، يروى المراسيل . وهذا الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١ : ١٥ ، ونسبه لسعيد بن منصور ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، وأبو الشيخ في العظمة ، (أخرج مثله ، ونسبه لابن مردويه مرفوعاً إلى النبي صل الله عليه وسلم) .

٦٨٢١ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن الزهري : أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على بعض نسائه ، فإذا بامرأة حسنة النعمة^(١) ، فقال : من هذه ؟ قالت إحدى خالاتك ! قال : إن خالاتي بهذه البلدة لغرائب !^(٢) وأى خالاتي هذه ؟ قالت : خالدة ابنة الأسود ابن عبد يغوث .^(٣) قال : سبحان الذي يخرج الحي من الميت ! وكانت امرأة صالحاً ، وكان أبوها كافراً .^(٤)

٦٨٢٢ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا عباد بن منصور ، عن الحسن في قوله : « تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي » ، قال : هل علمتم أن الكافر يلد مؤمناً ، وأن المؤمن يلد كافراً ؟ فقال : هو كذلك .^(٥)

• • •

(١) قوله : « حسنة النعمة » ، في المطبوعة : « النعمة » بالغين المعجمة ، وهو خطأ ، والنعمة (بفتح النون وسكون العين) المسرة والفرح والترفة ، وكأنه يعني ما يبين عليها من أثر الترف والنعمة . بيد أن الذي رواه ابن سعد ، وما نقله الحافظ ابن حجر في الإصابة : « حسنة الهيئة » .
(٢) في المطبوعة : « هذه البلد » ، وقام « البلدة » في المخطوطة شبكت في دالها ، واختلطت بها لام « لغرائب » ، والذي أثبتته هو نص ما في الإصابة ، وفي ابن سعد « هذه الأرض » .
(٣) في المطبوعة والمخطوطة : « خالدة ابنة الأسود » ، وأخشى أن يكون أصلها « خالدة » كما في سائر الكتب ، ورجمت بحذف الألف كما كانوا يكتبون قديماً . وهي خالدة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنها : خالدة بنت الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة ، وأم رسول الله صلى الله عليه وسلم « آمنه بنت وهب بن عبد مناف » ، فهي أخت يغوث بن وهب . أما الأسود بن يغوث ، فهو أحد المستهزئين حتى جبريل ظهره ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر ، فقال رسول الله : « خالي ! خالي ! » ، فقال جبريل : « دعه عنك ! » ، فات الأسود .

(٤) الأثر : ٦٨٢١ - رواه ابن سعد في الطبقات ٨ : ١٨١ ، وذكر طرقه الحافظ ابن حجر في الإصابة ، في ترجمة « خالدة بنت الأسود » .

(٥) الأثر : ٦٨٢٢ - « محمد بن سنان الفزاز » سلفت ترجمته برقم : ١٩٩٩ ، ٢٠٥٦ ، و « أبو بكر الحنفي » ، هو « عبد الكبير بن عبد المجيد بن عبيد الله بن شريك البصري » ، روى عنه أحمد وإسحاق وابن المديني ومحمد بن بشار ، ثقة . مترجم في التهذيب . « وعباد بن منصور الناجي » ، روى عن عكرمة ، وعطاء والحسن ، والقاسم بن محمد وغيرهم . مترجم في التهذيب . وانظر الأثر رقم : ٦٨٢٧ فيما يلي .

قال أبو جعفر : وأولى التأويلات التي ذكرناها في هذه الآية بالصواب ،
تأويلٌ من قال : « يخرج الحي والأنعام والبهائم الأحياء من النطف الميتة =
وذلك إخراج الحي من الميت = ويخرج النطفة الميتة من الإنسان الحي والأنعام
والبهائم الأحياء = وذلك إخراج الميت من الحي » .

وذلك أن كل حيّ فارقه شيء من جسده ، فذلك الذي فارقه منه ميت .
فالنطفة ميتة لمفارقتها جسد من خرجت منه ، ثم ينشئ الله منها إنساناً حياً وبهائم
وأنعاماً أحياء . وكذلك حكم كل شيء حيّ زايله شيء منه ، فالذي زايله منه ميت .
وذلك هو نظير قوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ
يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٢٨] .

• • •

وأما تأويل من تأوله بمعنى الحبة من السنبل ، والسنبل من الحبة ، والبيضة من
الدجاجة ، والدجاجة من البيضة ، والمؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن = فإن
ذلك ، وإن كان له وجه مفهوم ، فليس ذلك الأغلب الظاهر في استعمال الناس
في الكلام . وتوجيه معاني كتاب الله عز وجل إلى الظاهر المستعمل في الناس ،
أولى من توجيهها إلى الحقيّ القليل في الاستعمال .

• • •

واختلفت القراءة في قراءة ذلك .

فقرأته جماعة منهم : ﴿ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾
بالتشديد ، وتثقيب « الباء » من « الميت » ، بمعنى أنه يخرج الشيء الحيّ من الشيء
الذي قد مات وما لم يمّت .

• • •

وقرأت جماعة أخرى منهم : ﴿ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ بتخفيف « الياء » من « الميِّت » ، بمعنى أنه يخرج الشيء الحي من الشيء الذي قد مات ، دون الشيء الذي لم يمّت ، ويُخرج الشيء الميت ، دون الشيء الذي لم يمّت ، من الشيء الحي .

• • •

وذلك أن « الميِّت » مثل « الياء » عند العرب : ما لم يمّت وسيموت ، وما قد مات .

وأما « الميِّت » مخففاً ، فهو الذي قد مات ، فإذا أرادوا النعت قالوا : « إنك مائتٌ غدأً ، وإنهم مائتون » . وكذلك كل ما لم يكن بعد ، فإنه يخرج على هذا المثال الاسمُ منه . يقال : « هو الجائد بنفسه = والطائبة نفسه بذلك » ، وإذا أريد معنى الاسم قيل : « هو الجوادُ بنفسه = والطيبَةُ نفسه » .^(١)

• • •

قال أبو جعفر : فإذا كان ذلك كذلك ، فأولى القراءتين في هذه الآية بالصواب ، قراءة من شدّد « الياء » من « الميِّت » . لأن الله جل ثناؤه يخرج الحي من النطفة التي قد فارقت الرجلَ فصارت ميِّتةً ، وسيخرجه منها بعد أن تُفارقه وهي في صلب الرجل = « ويخرج الميِّت من الحي » النطفة التي تصير بخروجها من الرجل الحي ميِّتاً ، وهي قبل خروجها منه حيّة . فالتشديد أبلغ في المدح وأكمل في الثناء .

• • •

(١) انظر ما سلف في « الميت » ٣ : ٣١٨ ، ٣١٩ ، وهذا البيان عن معناه هنا ، أجيد مما تجده في كتب اللغة .

القول في تأويل قوله ﴿ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢٧)

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: أنه يُعطي من يشاء من خلقه فيجود عليه، (١) بغير محاسبة منه لمن أعطاه، لأنه لا يخاف دخول انتقاص في خزائنه، ولا الفناء على ما بيده، (٢) كما: —

٦٨٢٣ — حدثني المثنى قال، حدثنا إسحاق قال، حدثنا ابن أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع في قوله: «وترزق من تشاء بغير حساب»، قال: يخرج الرزق من عنده بغير حساب، لا يخاف أن ينقص ما عنده تبارك وتعالى.

قال أبو جعفر فتأويل الآية إذا: اللهم يا مالك الملك تُؤتي الملك من تشاء، وتنزع الملك ممن تشاء، وتعزّ من تشاء، وتذل من تشاء، بيدك الخير إنك على كل شيء قدير، دون من ادعى الملحدون أنه لهم إله وربّ وعبدوه دونك، أو اتخذوه شريكاً معك، (٣) أو أنه لك ولد = وبيدك القدرة التي تفعل هذه الأشياء وتقدر بها على كل شيء، تُتولج الليل في النهار وتُتولج النهار في الليل، فننقص من هذا وتزيد في هذا، وتنقص من هذا وتزيد في هذا، وتخرج من ميثاً حياً ومن حى ميثاً، وترزق من تشاء بغير حساب من خلقك، لا يقدر على ذلك أحدٌ سواك، ولا يستطيعه غيرك، كما: —

٦٨٢٤ — حدثني ابن حميد قال، حدثنا سلمة، عن ابن إسحاق، عن محمد بن جعفر بن الزبير: «تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل وتخرج الحى من الميِّت وتخرج الميِّت من الحى»، أى: بتلك القدرة = يعنى: بالقدرة التي تؤتي

(١) انظر معنى «الرزق» فيما سلف ٤: ٢٧٤ / ٥: ٤٣، ٤٤

(٢) انظر تفسير «بغير حساب» فيما سلف ٤: ٢٧٤، ٢٧٥

(٣) في المطبوعة: «واتخذوه» والصواب من المخطوطة.

الملك بها من تشاء وتنزعهُ ممن تشاء = «وترزُق من تشاء بغير حساب» ، لا يقدر على ذلك غيرُك ، ولا يصنعه إلا أنت . أى : فإن كنتُ سلَّطتُ عيسى على الأشياء التى بها يزعمون أنه إله = : من إحياء الموتى ، وإبراء الأسقام ، والخلق للطير من الطين ، والخبر عن الغيوب ، لنجعله آية للناس ، ^(١) وتصديقاً له فى نبوته التى بعثته بها إلى قومه — فإن من سلطاني وقدرتي ما لم أعطه : تمليكُ الملوك ، ^(٢) وأمرُ النبوة ووضعها حيث شئت ، ^(٣) وإيلاجُ الليل فى النهار والنهار فى الليل ، وإخراجُ الحى من الميت والميت من الحى ، ورزقُ من شئت من برّ أو فاجر بغير حساب . فكل ذلك لم أسلط عيسى عليه ، ولم أملكه إياه ، فلم تكن لهم فى ذلك عبرةٌ وبينه : أن لو كان إلهاً ، ^(٤) لكان ذلك كله إليه ، وهو فى علمهم بهرب من الملوك ، وينتقل منهم فى البلاد من بلد إلى بلد !! ^(٥)

• • •

(١) نص ابن هشام : « لأجعله آية للناس » .

(٢) فى المطبوعة : « كتمليك الملوك » ، والصواب من المخطوطة وابن هشام .

(٣) فى ابن هشام : « بأمر النبوة » .

(٤) فى المطبوعة : « فلم يكن » ، وأثبت ما فى ابن هشام وفى مطبوعة الحلبي من السيرة « أفلم تكن » ، من إحدى نسخه ، وهى جيدة . وفى مطبوعة الطبرى : « إذ لو كان إلهاً . . . » ، والصواب من المخطوطة وابن هشام .

(٥) الأثر : ٦٨٢٤ — سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، وهو بقية الآثار التى آخرها

رقم : ٦٧٩٤ .

القول في تأويل قوله ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾

قال أبو جعفر: وهذا نهى من الله عز وجل المؤمنين أن يتخذوا الكفار أعواناً وأنصاراً وظهوراً ، ولذلك كسر « يتخذ » ، لأنه في موضع جزم بالنهى ، ولكنه كسر « الذال » منه ، للساكن الذى لقيه وهى ساكنة . (١)

• • •

ومعنى ذلك : لا تتخذوا ، أيها المؤمنون ، الكفار ظهراً وأنصاراً توالونهم على دينهم ، وتظاهروهم على المسلمين من دون المؤمنين ، (٢) وتدلونهم على عوراتهم ، فإنه من يفعل ذلك = « فليس من الله فى شىء » ، يعنى بذلك : فقد برئ من الله وبرئ الله منه ، بارتداده عن دينه ودخوله فى الكفر = « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، إلا أن تكونوا فى سلطانهم فتحافوهم على أنفسكم ، فتظهروا لهم الولاية بالستكم ، وتضمروا لهم العداوة ، ولا تشايعوهم على ما هم عليه من الكفر ، ولا تعينوهم على مسلم بفعل ، كما : -

٦٨٢٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية ابن صالح ، عن على ، عن ابن عباس قوله : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين » ، قال : نهى الله سبحانه المؤمنين أن يلاطفوا الكفار أو يتخذوهم وليجة من دون المؤمنين ، إلا أن يكون الكفار عليهم ظاهرين ، فيظهرون لهم اللطف ، ويخالفونهم فى الدين . وذلك قوله : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » .

(١) انظر معانى القرآن للفراء ١ : ٢٠٥

(٢) انظر تفسير « التولى » و « الأولياء » فيما سلف ٢ : ٤٨٩ ، ٥٦٤ / ثم : ٥ : ٤٢٤ / ٦ :

١٤٢ ، ١٤١ = والقول فى « من دون » فيما سلف ٢ : ٤٨٩ .

عن ابن جريج ، عن حدثه ، عن ابن عباس : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، قال : التقاة التكلم باللسان ، وقلبه مطمئن بالإيمان .

٦٨٣٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا حفص بن عمر قال ، حدثنا الحكم بن أبان ، عن عكرمة في قوله : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، قال : ما لم يهرق دم مسلم ، وما لم يستحل ماله .

٦٨٣١ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين » ، إلا مصانعة في الدنيا ومخالفة .^(١)

٦٨٣٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٦٨٣٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين » إلى « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، قال : قال أبو العالية : التقية باللسان وليس بالعمل .

٦٨٣٤ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد قال ، سمعت الضحاك يقول في قوله : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، قال : التقية باللسان . من حمل على أمر يتكلم به وهو لله معصية ، فتكلم مخافة على نفسه ، وقلبه مطمئن بالإيمان ، فلا إثم عليه . إنما التقية باللسان .

٦٨٣٥ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس في قوله : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، فالتقية باللسان . من حمل على أمر يتكلم به وهو معصية لله ، فيتكلم به مخافة

(١) خالف الناس يخالفهم مخالفة : عاشرهم على أخلاقهم ، مثل « تخلق » ، أي : تصنع وتجميل

الناس وقلبه مطمئن بالإيمان ، فإن ذلك لا يضره . إنما التقية باللسان .

وقال آخرون : معنى : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، إلا أن يكون بينك وبينه قرابة .
 ذكر من قال ذلك :

٦٨٣٦ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين إلا أن تتقوا منهم تقية » ، نهي الله المؤمنين أن يوادوا الكفار أو يتولّوهم دون المؤمنين . وقال الله : « إلا أن تتقوا منهم تقية » ، ^(١) الرحم من المشركين ، من غير أن يتولّوهم في دينهم ، إلا أن يصل رحماً له في المشركين .

٦٨٣٧ — حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء » ، قال : لا يحل لمؤمن أن يتخذ كافراً ولياً في دينه ، وقوله : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، قال : أن يكون بينك وبينه قرابة ، فتصله لذلك .

٦٨٣٨ — حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا عباد بن منصور ، عن الحسن في قوله : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، قال : صاحبهم في الدنيا معروفًا ، الرحم وغيره . فأما في الدين فلا .

قال أبو جعفر : وهذا الذي قاله قتادة تأويل له وجه ، وليس بالوجه الذي يدل عليه ظاهر الآية : إلا أن تتقوا من الكافرين تقاة = فالأغلب من معاني هذا الكلام : إلا أن تخافوا منهم مخافة . فالتقية التي ذكرها الله في هذه الآية ، إنما هي تقية من الكفار لا من غيرهم . ووجهه قتادة إلى أن تأويله : إلا أن تتقوا الله من أجل القرابة التي بينكم وبينهم تقاة ، فتصلون رحمها . وليس ذلك الغالب على

(١) في المطبوعة في هذا الموضع « تقاة » ، وهي في المخطوطة : « تقية » بتشديد الياء بالقلم ، وكذلك أثبتتها ، وهي إحدى القراءتين كما سيذكر الطبري بعد .

معنى الكلام . والتأويلُ في القرآن على الأغلب الظاهر من معروف كلام العرب المستعمل فيهم .

وقد اختلفت القراءة في قراءة قوله : « إَلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً »
 فقرأ ذلك عامة قراءة الأمصار : « إَلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً » ، على تقدير « فُعَلَةٌ »
 مثل : « تُخَمَّةٌ ، وتَوَدَّةٌ وتُكَاةٌ » ، من « اتَّقَيْتَ » .

وقرأ ذلك آخرون : « إَلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تَقِيَّةً » ، على مثال « فعيلة » .

قال أبو جعفر : والقراءة التي هي القراءةُ عندنا ، قراءةٌ من قرأها : « إَلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً » ، لثبوت حجة ذلك بأنه القراءةُ الصحيحة ، بالنقل المستفيض الذي ١٥٤/٣
 يمنع منه الخطأ .

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿ وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى

اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ (٢٨)

قال أبو جعفر : يعني تعالى ذكره بذلك ، ويخوفكم الله من نفسه أن تتركبوا معاصيه ، أو تولوا أعداءه ، فإن الله مرجعكم ومصيركم بعد مماتكم ، ويوم حشركم لموقف الحساب = (١) يعني بذلك : متى صرتم إليه وقد خالفتم ما أمركم به ، وأتيتم ما نهاكم عنه من اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، فالكم من عقاب ربكم ما لا قبيل لكم به . يقول : فاتقوه واحذروه أن ينالكم ذلك منه ، فإنه شديد العقاب .

(١) انظر تفسير « المصير » فيما سلف ٣ : ٥٦ / ١٢٨ : ٦

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿ قُلْ إِنْ تَخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ
أَوْ تَبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢٩)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : « قل » يا محمد ، للذين أمرتهم أن لا يتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين = « إن تخفوا ما صدوركم » من موالة الكفار فتُسِرُّوه ، أو تبدوا ذلكم من نفوسكم بالسنتكم وأفعالكم فتظهروه = « يعلمه الله » ، فلا يخفى عليه . يقول : فلا تُضمروا لهم مودة ولا تظهروا لهم موالة ، فينالكم من عقوبة ربكم ما لا طاقة لكم به ، لأنه يعلم سرركم وعلائبتكم ، فلا يخفى عليه شيء منه ، وهو مُحْصِيه عليكم حتى يجازيكم عليه بالإحسان إحساناً ، وبالسيئة مثلها ، كما : -

٦٨٣٩ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي قال : أخبرهم أنه يعلم ما أسروا من ذلك وما أعلنوا ، فقال : « إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه » .

وأما قوله : « ويعلم ما في السموات وما في الأرض » ، فإنه يعني أنه إذ كان لا يخفى عليه شيء هو في سماء أو أرض أو حيث كان ، فكيف يخفى عليه - أيها القوم الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين - ما في صدوركم من الميل إليهم بالمودة والمحبة ، أو ما تبدونه لهم بالمعونة فعلاً وقولاً ؟

وأما قوله : « والله على كل شيء قدير » ، فإنه يعني : والله قدير على معاجلتكم بالعقوبة على موالائكم إياهم ومظاهرتكموهم على المؤمنين ، وعلى ما يشاء من الأمور كلها ، لا يتعذر عليه شيء أراده ، ولا يمتنع عليه شيء طلبه .

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَيَنبَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : ويحذركم الله نفسه في يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً موقراً ، « وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً » = يعني غاية بعيدة ، فإن مصيركم أيها القوم يومئذ إليه ، فاحذروه على أنفسكم من ذنوبكم .

وكان قتادة يقول في معنى قوله : « محضراً » ، (١) ما : —

٦٨٤٠ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

قوله : « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً » ، يقول : موقراً .

قال أبو جعفر : وقد زعم [بعض] أهل العربية أن معنى ذلك : (٢) واذكر يوم تجد . وقال : إن ذلك إنما جاء كذلك ، لأن القرآن إنما نزل للأمر والذكر ، كأنه قيل لهم : اذكروا كذا وكذا ، لأنه في القرآن في غير موضع : « واتقوا يوم كذا ، وحين كذا » .

وأما « ما » التي مع « عملت » ، فبمعنى « الذي » ، ولا يجوز أن تكون جزءاً ، لوقوع « تجد » عليه . (٣) وأما قوله : « وما عملت من سوء » ، فإنه معطوف على قوله : « ما » الأولى ، و« عملت » صلة بمعنى الرفع ، لما قيل : « تود » . (٤)

(١) هذا المعنى قلما تصيبه في كتب اللغة ، فأثبت فيها .

(٢) ما بين التوسين زيادة يقتضيهما السياق .

(٣) الوقوع : التمديد ، وقد سلف شرح ذلك فاطلبه في فهرس المصطلحات .

(٤) في المطبوعة والمخطوطة : « كما قيل تود » ، والصواب ما أثبت . وقد استظهرت قراءتها من كلام الفراء في معاني القرآن ١ : ٢٠٦ ، ونص كلامه : « وقوله : وما عملت من سوء — فإنك ترده أيضاً

فتأويل الكلام : يوم تجدد كل نفس الذى عملت من خير محضراً ، والذى
ملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً .

« والأمد » الغاية التى ينهى إليها ، ومنه قول الطرماح :

كُلُّ حَيٍّ مُسْتَكْمِلٌ عِدَّةَ الْعُمْرِ ، وَمُودٍ إِذَا انْقَضَى أَمْدُهُ (١)

يعنى : غاية أجله ، وقد :-

١٥٥/٣

٦٨٤١ - حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ،
عن السدى قوله : « وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً » ، مكاناً
بعيداً .

٦٨٤٢ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن
ابن جريج : « أمداً بعيداً » ، قال : أجلاً .

٦٨٤٣ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا

عل (ما) ، فتجعل (عملت) صلة لها في مذهب رفع لقوله (تود لو أن بينها) ، ويعنى بذلك أن جملة
« تود » مفعول ثان لقوله : « تجدد » ، كما كان « محضراً » مفعولاً ثانياً . وسيأتى ذلك بعد قليل في تفسيره .
(١) ديوانه : ١١٢ ، وهذه رواية الطبري ، وكان يروى ديوان الطرماح ، وقرأه بالمسجد الجامع
بمصر ، وأملأه عل الناس ، وشرح غريبة . ولا أدري أخطأ أم عنده رواية أخرى غير التى وصلتنا ،
فالشعر في ديوانه كما يلى : بعد أن ذكر دار صاحبه ، وما بين بها من النوى والرماد :

تَرَكَ الدَّهْرُ أَهْلَهُ شُعْبًا فَاسْتَمَرَّتْ مِنْ دُونِهِمْ عُقْدَةٌ
وَكَذَلِكَ الزَّمَانُ يَطْرُدُ بَالِنَا سِ إِلَى الْيَوْمِ ، يَوْمُهُ وَعَدَّةُ
لَا يُبْلِيَانِ بِاخْتِلَافِهِمَا الْعَرَّ ، وَإِنْ طَالَ فِيهِمَا أَمْدُهُ
كُلُّ حَيٍّ مُسْتَكْمِلٌ عِدَّةَ الْعُمْرِ ، وَمُودٍ إِذَا انْقَضَى عَدَدُهُ

وقوله : « شعباً » ، أى متفرقون ، واستمرت : اشتدت وأحكمت عقدة حبال الدهر ، فلم يعد له أمل
في اجتماع أحبائه بعد الفراق . وقوله : « لا يبليان » ، من ألاته يلبثه : أخره ، وهو من « اللوث » ،
وهو البطء والتأخير . يقول : إن اختلاف الأيام من يوم وغد ، لا يؤثران أجل المرء وإن طال عمره ،
حتى يفنياه ويذهبا به . وقوله : « مود » أى : هالك ، إذا انقضى عدد أيامه وأكله في هذه الحياة الدنيا .

عباد بن منصور ، عن الحسن في قوله : « وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً » ، قال : يسر أحدهم أن لا يلقي عمله ذاك أبداً ، يكون ذلك مناه .
وأما في الدنيا فقد كانت خطيئةً يستلذها .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ

بِالْعِبَادِ ﴾ (٣٠)

قال أبو جعفر: يقول جل ثناؤه : ويحذركم الله نفسه : أن تُسخطوها عليكم بركوبكم ما يسخطه عليكم ، فتوافونه يومَ تجد كلُّ نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ، وهو عليكم ساخط ، فينالكم من أليم عقابه ما لا قبيل لكم به .

ثم أخبر عز وجل أنه رؤوف بعباده رحيمٌ بهم ، وأن من رأفته بهم :^(٢) تحذيره إياهم نفسه ، وتخويفهم عقوبته ، ونهيه إياهم عما نهاهم عنه من معاصيه ،
كما : —

٦٨٤٤ — حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، أخبرنا عبد الرزاق ، عن ابن

عبيدة ، عن عمرو ، عن الحسن في قوله : « ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد » ،
قال : من رأفته بهم أن حذّرهم نفسه .^(٣)

• • •

(١) في المطبوعة : « خطيئته » ، وفي المخطوطة : « خطيته » هكذا نقتت ، ورأيت الصواب أن أقرأها كما أثبتتها .

(٢) في المطبوعة : « ومن رأفته بهم » ، وفي المخطوطة : « وأرض رأفته بهم » ، وصواب قراءتها ما أثبت .

(٣) الأثر : ٦٨٤٤ — « والحسن » ، هو الحسن البصري بلا ريب ، فقد نسب هذا الأثر إليه

القول في تأويل قوله ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣١)

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في السبب الذي أنزلت هذه الآية فيه . فقال بعضهم : أنزلت في قوم قالوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم : « إنا نحب ربنا » ، فأمر الله جل وعز نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم : إن كنتم صادقين فيما تقولون ، فاتبعوني ، فإن ذلك علامة صِدْقِكُمْ فيما قلتم من ذلك .

• ذكر من قال ذلك :

٦٨٤٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله ، عن بكر بن الأسود قال ، سمعت الحسن يقول : قال قوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم : يا محمد ، إنا نحب ربنا ! فأنزل الله عز وجل : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » ، فجعل اتباع نبيه محمد صلى الله عليه وسلم علامةً لحبه ، وعذاباً من خالفه .

٦٨٤٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا علي بن الهيثم قال ، حدثنا عبد الوهاب ، عن أبي عبيدة قال : سمعت الحسن يقول : قال أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد ، إنا لنحب ربنا ! فأنزل الله جل وعز بذلك قرآناً : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » ، فجعل الله اتباع نبيه محمد صلى الله عليه وسلم علامةً لحبه ، وعذاباً من خالفه .^(١)

ابن كثير في تفسيره ٢ : ١٢٥ ، والسيوطي في الدر المنثور ٢ : ١٧ ، وكان في المطبوعة والمخطوطة : « عمرو بن الحسن » ، فظهر أنه خطأ لا شك فيه . أما « عمرو » ، فلم أستطع أن أقطع من يكون ، فمن روى عن الحسن ، من اسمه « عمرو » كثير .

(١) الأثران : ٦٨٤٥ ، ٦٨٤٦ ، سيذكر الطبري ضعفهما عنده بعد قليل .

٦٨٤٧ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريح قوله : « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » ، قال : كان قوم يزعمون أنهم يحبون الله ، يقولون : إنا نحب ربنا ! فأمرهم الله أن يتبعوا محمداً صلى الله عليه وسلم ، وجعل اتباع محمد عالماً لحبه .

٦٨٤٨ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا عباد بن منصور ، عن الحسن في قوله : « إن كنتم تحبون الله » الآية ، قال : إن أقواماً كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعمون أنهم يحبون الله ، فأراد الله أن يجعل لقولهم تصديقاً من عمل ، فقال : « إن كنتم تحبون الله » الآية ، كان اتباع محمد صلى الله عليه وسلم تصديقاً لقولهم .^(١)

وقال آخرون : بل هذا أمر من الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أن يقول لوفد نجران الذين قدموا عليه من النصارى : إن كان الذي تقولونه في عيسى من عظيم القول ، إنما تقولونه تعظيماً لله وحباً له ، فاتبعوا محمداً صلى الله عليه وسلم .
 ذكر من قال ذلك :

٦٨٤٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « قل إن كنتم تحبون الله » ، أى : إن كان هذا من قولكم - يعنى : في عيسى -^(٢) حباً لله وتعظيماً له = ، « فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » ، أى : ما مضى من كفركم = « والله غفور رحيم » .^(٣)

(١) في المخطوطة : « تصديق لقولهم » ، والصواب ما في المطبوعة .

(٢) ما بين الخططين زيادة تفسير من أبي جعفر . وفي سيرة ابن هشام : « إن كان هذا من قولكم حقاً ، حباً لله . . . » بزيادة « حقاً » ، وأخشى أن يكون ناسخ الطبرى قد أسقطها .

(٣) الأثر : ٦٨٤٩ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٨ ، وهو بقية الآثار التي آخرها رقم : ٦٨٢٤ .

قال أبو جعفر : وأولى القولين بتأويل الآية ، قول محمد بن جعفر بن الزبير . لأنه لم يجر لغير وفد نجران في هذه السورة ولا قبل هذه الآية ، ذكر قوم ادعوا أنهم يحبون الله ، ولا أنهم يعظمونه ، فيكون قوله : « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني » جواباً لقولهم ، على ما قاله الحسن .

وأما ما روى الحسن في ذلك مما قد ذكرناه ، فلا خبر به عندنا يصح ، فيجوز أن يقال إن ذلك كذلك ، وإن لم يكن في السورة دلالة على أنه كما قال . إلا أن يكون الحسن أراد بالقوم الذين ذكر أنهم قالوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفد نجران من النصارى ، فيكون ذلك من قوله نظير اختيارنا فيه .^(١)

فإذ لم يكن بذلك خبر على ما قلنا ، ولا في الآية دليل على ما وصفنا ، فأولى الأمور بنا أن نلحق تأويله بالذي عليه الدلالة من آي السورة ، وذلك هو ما وصفنا . لأن ما قبل هذه الآية من مبتدأ هذه السورة وما بعدها ، خبر عنهم ، واحتجاج من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، ودليل على بطول قولهم في المسيح . فالواجب أن تكون هي أيضاً مصروفة المعنى إلى نحو ما قبلها ومعنى ما بعدها .

• • •

قال أبو جعفر : فإذا كان الأمر على ما وصفنا ، فتأويل الآية : قل ، يا محمد ، للوفد من نصارى نجران : إن كنتم كما تزعمون أنكم تحبون الله ،^(٢) وأنكم تعظمون المسيح وتقولون فيه ما تقولون ، حباً منكم ربكم = فحققوا قولكم الذي تقولونه ، إن كنتم صادقين ، باتباعكم إياي ، فإنكم تعلمون أني لله رسول إليكم ، كما كان عيسى رسولاً إلى من أرسل إليه ، فإنه = إن اتبعتموني وصدقتموني على

(١) في المطبوعة : « نظير أخبارنا » ، وفي المخطوطة : « نظير احسارنا لله » غير منقوطة . وظاهر أن المطبوعة حذف ما كان رسمه « لله » ، وظاهر أن قراءتنا لتصحها هو الصواب إن شاء الله .

(٢) في المطبوعة : « إن كنتم تزعمون . . . » بحذف « كما » ، فأثبتها من المخطوطة .

ما أتيتكم به من عند الله = يغفر لكم ذنوبكم ، فيصفح لكم عن العقوبة عليها ، ويعفو لكم عما مضى منها ، فإنه غفور لذنوب عباده المؤمنين ، رحيم بهم وبغيرهم من خلقه .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ (٣١)

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: قل، يا محمد، لهؤلاء الوفد من نصارى نجران: أطيعوا الله والرسول محمداً، فإنكم قد علمتم يقيناً أنه رسولى إلى خلقى، ابتعثته بالحق، وتجذونه مكتوباً عندكم فى الإنجيل؛ فإن تولّوا فاستدبروا عما دعوتهم إليه من ذلك، وأعرضوا عنه، فأعلمهم أن الله لا يحب من كفر فوجد ما عرف من الحق، وأنكره بعد علمه، (١) وأنهم منهم، (٢) بجهودهم نبوتك، وإنكارهم الحق الذى أنت عليه، بعد علمهم بصحة أمرك، وحقيقة نبوتك، كما: —

٦٨٥٠ — حدثنا ابن حميد قال، حدثنا سلمة، عن ابن إسحق، عن محمد ابن جعفر بن الزبير: « قل أطيعوا الله والرسول »، فأنتم تعرفونه — يعنى الوفد من نصارى نجران — وتجذونه فى كتابكم = « فإن تولوا » على كفرهم = « فإن الله لا يحب الكافرين » (٣).

• • •

(١) فى المطبوعة: « من كفر بجهد ما عرف . . . »، وأثبت ما فى المخطوطة .
 (٢) قوله: « وأنهم منهم »، معطوف على قوله: « فأعلمهم أن الله لا يحب من كفر . . . »، « وأنهم منهم »، أى من هؤلاء الذين لا يحبهم الله، بجهودهم نبوتك .
 (٣) الأثر: ٦٨٥٠ — سيرة ابن هشام ٢: ٢٢٨، وهو من بقية الآثار التى آخرها رقم:

القول في تأويل قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ
إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٣٣)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : إن الله اجتبى آدمَ ونوحاً واختارهما
لدينهما = وآل إبراهيم وآل عمران لدينهم الذي كانوا عليه ، لأنهم كانوا أهل الإسلام .
فأخبر الله عز وجل أنه اختار دينَ مَنْ ذكرنا على سائر الأديان التي خالفته . (١)
وإنما عني بـ « آل إبراهيم وآل عمران » ، المؤمنين .

وقد دللنا على أن « آل الرجل » ، أتباعه وقومه ، ومن هو على دينه . (٢)

وبالذي قلنا في ذلك روى القول عن ابن عباس أنه كان يقوله .

٦٨٥١ - حدثني المنثي قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية ،
عن علي ، عن ابن عباس قوله : « إن الله اصطفى آدمَ ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران
على العالمين » ، قال : هم المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ، يقول
الله عز وجل : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ﴾ [سورة آل عمران : ٦٨] ،
وهم المؤمنون .

٦٨٥٢ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة
قوله : « إن الله اصطفى آدمَ ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين » ، رجلاً
نبيّاً اصطفاهما الله على العالمين .

٦٨٥٣ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ،
عن قتادة في قوله : « إن الله اصطفى آدمَ ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على
العالمين » ، قال : ذكر الله أهل بيتين صالحين ، ورجلين صالحين ، ففضلهم

(١) انظر تفسير « اصطفي » فيما سلف ٣ : ٩١ ، ٩٦ / ثم ٥ : ٣١٢ ، ٣١٣

(٢) انظر ما سلف ٢ : ٣٧ / ٣ : ٢٢٢ ، تعليق : ١ .

على العالمين ، فكان محمد من آل إبراهيم .

٦٨٥٤ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، قال ، حدثنا عباد ، عن الحسن في قوله : « إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم » إلى قوله : « والله سميع عليم » ، قال : فضلهم الله على العالمين بالنبوة ، على الناس كلهم ، كانوا هم الأنبياء الأتقياء المصطفين لربهم .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ

عَلِيمٌ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك : إن الله اصطفى آل إبراهيم وآل عمران « ذرية بعضها من بعض » .

• • •

ف« الذرية » منصوبة على القطع من « آل إبراهيم وآل عمران » ، لأن « الذرية » ، نكرة ، « وآل عمران » معرفة .^(٢)

ولو قيل نصبت على تكرير « الاصطفاء » ، لكان صواباً . لأن المعنى : اصطفى ذرية بعضها من بعض .^(٣)

• • •

وإنما جعل « بعضهم من بعض » في الموالاة في الدين ، والمؤازرة على الإسلام والحق ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ [سورة التوبة : ٧١] ، وقال في موضع آخر : ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴾ [سورة التوبة : ٦٧] ، يعني : أن دينهم واحد وطريقتهم واحدة ، فكذلك قوله :

(١) في المطبوعة : « المطيعين لربهم » ، كما في الدر المنثور ٢ : ١٧ ، ١٨ ، ولكن المخطوطة واسعة جداً ، ومطابقة لقوله تعالى : « إن الله اصطفى آدم . . . » .

(٢) انظر ما سلف في معنى « القطع » ، وهو الحال ، قريباً ص : ٢٧٠ ، تعليق : ٣ .

(٣) انظر معاني القرآن للقرآني : ١ : ٢٠٧ .

« ذرية بعضها من بعض » ، وإنما معناه : ذرية دينٌ بعضها دينٌ بعض ، وكلمتهم واحدةٌ ، وملتهم واحدة في توحيد الله وطاعته ، كما : —

٦٨٥٥ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « ذرية بعضها من بعض » ، يقول : في الزية والعمل والإخلاص والتوحيد له .
وقوله : « والله سميعٌ عليمٌ » ، يعني بذلك : والله ذوٌ سميع لقول امرأة عمران ، وذو علم بما تضمهره في نفسها ، إذ نذرت له ما في بطنها محرراً .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٣٤)

يعنى بقوله جل ثناؤه : « إذ قالت امرأة عمران ربّ إني نذرت لك ما في بطني محرراً فتقبل مني » ، ف « إذ » من صلة « سميع » . (١)

• • •

وأما « امرأة عمران » ، فهي أم مريم ابنة عمران ، أم عيسى بن مريم صلوات الله عليه . وكان اسمها فيما ذكر لنا حنّة ابنة فاقوذ بن قبيل ، (٢) كذلك : —
٦٨٥٦ — حدثنا به محمد بن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق في نسبه =
وقال غير ابن حميد : ابنة فاقوذ — بالدال — ابن قبيل . (٢)

• • •

فأما زوجها « عمران » ، فإنه : عمران بن ياشهم بن أمون بن منشا بن حزقيا بن

(١) يعنى أن الظرف « إذ » متعلق بقوله : « سميع » في الآية السابقة . وقد ظن الناشر الأول للتفسير ، أن في الكلام سقطاً ، وليس كذلك ، والكلام تام لا خرم فيه .
(٢) في المطبوعة والمخطوطة : « قتيل » في الموضعين وأثبت ما في تاريخ الطبرى ٢ : ١٣ .

أحزيق^(١) بن يوثم^(٢) بن عزاريا^(٣) بن أمصيا بن ياوش بن أحزيهو^(٤) بن يارم ابن يهناشاط بن أسابر^(٥) بن أبيا بن رجبم بن سليمان بن داود بن إيشا ، كذلك : — ٦٨٥٧ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق في نسبه .

• • •

وأما قوله : « رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا » ، فإن معناه : إني جعلت لك يا رب نذراً أن لك الذي في بطني محرراً لعبادتك . يعنى بذلك : حبسته على خدمتك وخدمة قدسك في الكنيسة ، عتيقة من خدمة كل شيء سواك ، مفرغة لك خاصة .

• • •

ونصب « محرراً » على الحال مما في الصفة من ذكر « الذي » .^(٦)

• • •

« فتقبل مني » ، أى : فتقبل مني ما نذرت لك يا رب = « إنك أنت السميع »

- (١) في المطبوعة والمخطوطة : « أحريق » ، وأثبت ما في تاريخ الطبرى ٢ : ١٣ .
 (٢) في المطبوعة : « يوثم » ، وفي المخطوطة غير منقوطة ، وفي تاريخ الطبرى : « يوثام » فجعلتها « ثاء » بغير ألف ، مطابقة للرسم .
 (٣) في تاريخ الطبرى « عزريا » بغير ألف .
 (٤) في المطبوعة والمخطوطة : « أحريهو » بالراء .
 (٥) في المطبوعة والمخطوطة : « يازم » بالزاي ، وفي تاريخ الطبرى : « بهشافاظ » ، وكأنه الصواب . وفي المطبوعة : « أشا » بالشين المعجمة ، وأثبت ما في المخطوطة والتاريخ ، بيد أن في المخطوطة والمطبوعة ، قد جعل هذا والذي بعده اسماً واحداً كتب هكذا : « أسابرايان » والصواب ما أثبت من تاريخ الطبرى .
 (٦) في المطبوعة : « ونصب محرراً على الحال من (ما) التي بمعنى (الذي) » . فغيروا ما في المخطوطة ، وأسأوا أشد الإساءة ، ونسبوا إلى أبي جعفر إعراباً لم يقل به ، ومذهباً لم يذهب إليه . فإن تصحيح المصحح جعل « محرراً » حالاً من « ما » ، والذي ذهب إليه الطبرى أن « محرراً » حال من الضمير الذي في الجار والمجرور « في بطني » ، والعاقل في الجار والمجرور هو « استقر » . وبين الإعرابين فرق بين . انظر تفسير أبي حيان ١ : ٤٣٧ ، وتفسير الألوسى ٣ : ١١٨ وغيرهما . والذي أفضى به إلى هذا التبديل أنه استبهم عليه معنى « الصفة » ، وهو : حرف الجر ، وحروف الصفات هي حروف الجر ، كما مضى ١ : ٢٩٩ تعليق : ٣/١ : ٤٧٥ : ٤/١ : ٢٢٧ تعليق : ١/١ ثم : ٢٤٧ تعليق : ٣ .

العليم» ، يعنى : إنك أنتَ يا رب «السميع» لما أقول وأدعو = «العليم» لما أنوى فى نفسى وأريد ، لا يخفى عليك سرّ أمرى وعلايته .^(١)

• • •

وكان سبب نذر حنة ابنة فاقوذ ، امرأة عمران = الذى ذكره الله فى هذه الآية فيما بلغنا ، ما : —

٦٨٥٨ — حدثنا به ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثني محمد بن إسحق قال : تزوج زكريا وعمران أختين ، فكانت أم يحيى عند زكريا ، وكانت أم مريم عند عمران ، فهلك عمران وأم مريم حامل مريم ، فهى جنين فى بطنها . قال : وكانت ، فيما يزعمون ، قد أمسك عنها الولد حتى أسنت ، وكانوا أهل بيت من الله جل ثناؤه بمكان . فبينما هى فى ظل شجرة نظرت إلى طائر يطعم فرخاً له ، فتحركت نفسها للولد ، فدعت الله أن يهب لها ولداً ، فحملت بمريم ، وهلك عمران . فلما عرفت أن فى بطنها جنيناً جعلته لله نذيرة = و «النذيرة» ، أن تعبده لله ، فتجعله حبيساً فى الكنيسة ، لا ينتفع به بشيء من أمور الدنيا . ١٥٨/٣

٦٨٥٩ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير قال = ثم ذكر امرأة عمران وقولها : «رب إني نذرتُ لك ما فى بطنى محرراً» = أى نذرته ، نقول : جعلته عتيقاً لعبادة الله ، لا ينتفع به بشيء من أمور الدنيا =^(٢) «فتقبّل منى إنك أنتَ السميع العليم» .^(٣)

٦٨٦٠ — حدثني عبد الرحمن بن الأسود الطفاوى قال ، حدثنا محمد بن ربيعة

(١) انظر معنى «النذر» فيما سلف ٥ : ٥٨٠

(٢) نص ابن هشام : «أى : نذرته فجعلته عتيقاً ، تعبده الله ، لا ينتفع به لشيء من الدنيا» ، فتركت رواية الطبرى على حالها .

(٣) الأثر : ٦٨٥٩ — سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٨ ، وهو بقية الآثار السالفة التى آخرها رقم :

قال ، حدثنا النضر بن عربي ، عن مجاهد في قوله : « محرراً » ، قال : خادماً للبيعة .^(١)

٦٨٦١ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا جابر بن نوح ، عن النضر بن عربي ، عن مجاهد قال : خادماً للكنيسة .

٦٨٦٢ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا جابر بن نوح قال ، أخبرنا إسماعيل ، عن الشعبي في قوله : « إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، قال : فرغته للعبادة .

٦٨٦٣ - حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا إسماعيل ابن أبي خالد ، عن الشعبي في قوله : « إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، قال : جعلته في الكنيسة ، وفرغته للعبادة .

٦٨٦٤ - حدثني المثني قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، أخبرنا هشيم ، عن إسماعيل ، عن الشعبي نحوه .

٦٨٦٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، قال : للكنيسة يخدمها .

٦٨٦٦ - حدثني المثني قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٦٨٦٧ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سفیان ، عن خصيف ، عن مجاهد : « إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، قال : خالصاً ، لا يخالطه شيء من أمر الدنيا .

٦٨٦٨ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا حكام ، عن عمرو ، عن عطاء ،

(١) الأثر : ٦٨٦٠ - « عبد الرحمن بن الأسود بن المأمون ، مولى بني هاشم » بغدادى ، روى عن محمد بن ربيعة ، وروى عنه الترمذى والنسائى ، وابن جرير . مترجم في التهذيب . و « محمد بن ربيعة الكلابى الرؤاسى » ابن عم وكيع . وهو ثقة . مترجم في التهذيب . والبيعة (بكسر الباء) : كنيسة النصارى ، أو كنيسة اليهود .

عن سعيد بن جبير : « إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، قال : للبيعة والكنيسة .
٦٨٦٩ - حدثني المثني قال ، حدثنا الحماني قال ، حدثنا شريك ، عن
سالم ، عن سعيد : « إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، قال : محرراً للعبادة .

٦٨٧٠ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة
قوله : « إذ قالت امرأة عمران ربّ إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، الآية ،
كانت امرأة عمران حرّرت لله ما في بطنها ، وكانوا إنما يحرّرون الذكور ، وكان
المحرّر إذا حرّر جعل في الكنيسة لا يبرحها ، يقوم عليها ويكنسها .

٦٨٧١ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن
قتادة في قوله : « إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، قال : نذرت ولدها للكنيسة .
٦٨٧٢ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السدي : « إذ قالت امرأة عمران رب إني نذرت لك ما في بطني محرراً فتقبل مني
إنك أنت السميع العليم » ، قال : وذلك أن امرأة عمران حملت ، فظنت أن ما في
بطنها غلام ، فوهبته لله محرراً لا يعمل في الدنيا .

٦٨٧٣ - حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،
عن أبيه ، عن الربيع قال : كانت امرأة عمران حرّرت لله ما في بطنها . قال :
وكانوا إنما يحرّرون الذكور ، فكان المحرّر إذا حرّر جعل في الكنيسة لا يبرحها ،
يقوم عليها ويكنسها .

٦٨٧٤ - حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا
عبيد قال ، سمعت الضحاك في قوله : « إني نذرت لك ما في بطني محرراً » ، قال :
جعلت ولدها لله ، وللذين يدرسون الكتاب ويتعلمونه .

٦٨٧٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن
ابن جريج ، عن القاسم بن أبي بزة : أنه أخبره عن عكرمة = وأبي بكر ، عن
عكرمة : أن امرأة عمران كانت عجوزاً عاقراً تسمى حنّة ، وكانت لا تلد ،
فجعلت تغبط النساء لأولادهن ، فقالت : اللهم إنّ عليّ نذراً شكري إن رزقتني

ولداً أن أتصدق به على بيت المقدس ، فيكون من سدّته وخدمته . قال :
وقوله : « نذرتُ لك ما في بطني محرراً » = إنها للحرّة ابنة الخرائر = « محرراً »
للكنيسة يخدمها .

٦٨٧٦ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد بن

منصور ، عن الحسن في قوله : « إذ قالت امرأة عمران » الآية كلها قال : نذرت ١٥٩/٣
ما في بطنها ، ثم سببتُها .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ
إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي
مُتَمِّمٌ بِهَا مَرْيَمَ ﴾

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بقوله : « فلما وضعتها » ، فلما وضعت حنّة
النذيرة ، ولذلك أنث . ولو كانت « الهاء » عائدة على « ما » التي في قوله : « إنني نذرت
لك ما في بطني محرراً » ، لكان الكلام : « فلما وضعته قالت رب إنني وضعته أنثى » .

• • •

ومعنى قوله : « وضعتها » ، ولدتها . يقال منه : « وضعت المرأة تضع وضعاً » .

• • •

(١) سبب الشيء : تركه . وسبب الناقة أو الدابة : تركها تسبب حيث شاءت ، والدابة سائبة ،
فإذا كانت نذراً ، كان لا ينتفع بظهرها ، ولا تحلّ عن ماء ، ولا تمنع من كلاً ، ولا تركب . وهي التي
قال الله فيها « ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة » . ثم قيل منه للعبد إذا أعتقه مولا ، وأراد أن لا يجعل
ولاءه إليه ، فهو لا يرثه ، وللمعتق أن يضع نفسه وماله حيث شاء « سائبة » . انظر ما سلف ٣ : ٣٨٦
في خبر أبي العالية .

أما قوله : « سببتُها » هنا ، فإنه أراد أنها جعلتها سائبة لله ، ليس لأحد عليها سبيل ، وهو قريب من
معنى « التحرير » .

= « قالت ربّ إني وضعتها أنثى » ، أى : ولدت النذيرة أنثى = « والله أعلم بما وضعت » .

• • •

واختلفت القرأة في قراءة ذلك .
فقرأته عامة القرأة: ﴿ وَضَعْتُ ﴾ ، خبراً من الله عز وجل عن نفسه : أنه العالم بما وضعت ، من غير قيلها : « ربّ إني وضعتها أنثى » .

• • •

وقرأ ذلك بعض المتقدمين : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتُ ﴾ على وجه الخبر بذلك عن أم مريم أنها هي القائلة : « والله أعلم بما ولدت منى » .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى القراءتين بالصواب ما نقلته الحجة مستفضية فيها قراءته بينها ، لا يتدافعون صحبها . وذلك قراءة من قرأ « والله أعلم بما وضعت » ، ولا يعترض بالشاذ عنها عليها .

• • •

فتأويل الكلام إذاً : والله أعلم من كل خلقه بما وضعت = ثم رجع جل ذكره إلى الخبر عن قولها ، وأنها قالت - اعتذاراً إلى ربها مما كانت نذرت في حملها فحررتة لخدمة ربها - : « وليس الذكر كالأنثى » ، لأن الذكر أقوى على الخدمة وأقوم بها ، وأن الأنثى لا تصلح في بعض الأحوال لدخول القدس والقيام بخدمة الكنيسة ، لما يعتر بها من الحيض والنفاس = « وإني سميتها مريم » ، كما : -

٦٨٧٧ - حدثني ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « فلما وضعتها قالت رب إني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى » ، أى : لما جعلتها محرراً له نذيرة . (١)

٦٨٧٨ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثني ابن إسحق :

(١) الأثر : ٦٨٧٧ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٨ ، وهو بقية الآثار التي آخرها رقم : ٦٨٥٩ . ونص ابن هشام في المطبوعة الأوربية : « لما جعلتها محرراً له نذيرة » كنص الطبرى هنا ،

« وليس الذكر كالأنثى » ، لأن الذكر هو أقوى على ذلك من الأنثى .

٦٨٧٩ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« وليس الذكر كالأنثى » ، كانت المرأة لا يستطيع أن يصنع بها ذلك = (١) يعني

أن تحرر للكنيسة ، فتجعل فيها ، تقوم عليها وتكنسها فلا تبرحها = مما يصيبها

من الحيض والأذى ، فعند ذلك قالت : (٢) « ليس الذكر كالأنثى » .

٦٨٨٠ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ،

عن قتادة : « قالت رب إني وضعتها أنثى » ، وإنما كانوا يحررون الغلمان - قال :

« وليس الذكر كالأنثى وإني سميتها مريم » .

٦٨٨١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع قال : كانت امرأة عمران حررت لله ما في بطنها ، وكانت

على رجاء أن يهب لها غلاماً ، لأن المرأة لا تستطيع ذلك = يعني القيام على

الكنيسة لا تبرحها ، وتكنسها = لما يصيبها من الأذى .

٦٨٨٢ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن

السدي : أن امرأة عمران ظنت أن ما في بطنها غلامٌ ، فوهبته لله . فلما وضعت إذا

هي جارية ، فقالت تعتذر إلى الله : « رب إني وضعتها أنثى وليس الذكر كالأنثى » ،

تقول : إنما يحرر الغلمان . يقول الله : « والله أعلم بما وضعت » ، فقالت : « إني

سميتها مريم » .

وفي مطبوعة الحلبي : « محرراً لك » ، وفي إحدى نسخ سيرة ابن هشام « محررة » ، وهي صواب جيد ،

ولكن مطبوعة الطبري غيرت نص المخطوطة الذي أثبتته ، فجعلتها : « لما جعلتها له محررة نذيرة » ، ولست

أدرى لم فعل ذلك !!

(١) في المطبوعة : « لا تستطيع » ، وفي المخطوطة : « لا تستطاع » ، وهو الصواب ، إلا أن

التاسخ أخطأ فجعلها بالبناء الفوقية .

(٢) هكذا في المطبوعة والمخطوطة ، وأنا أرجح أن الصواب : « فعن ذلك قالت » ، أي من أجل

ذلك قالت . و « عن » هنا بمعنى التعليل ، كما في قوله تعالى : « وما نحن بتاركي آهتنا عن قولك » .

وهي عبارة مشهورة من نهج عبارات القدماء ، وهي أجود من نص المخطوطة والمطبوعة وأشبه بالعربية .

١٦٠/٣
٦٨٨٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن القاسم بن أبي بزة : أنه أخبره عن عكرمة = وأبي بكر ، عن عكرمة : « فلما وضعها قالت رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ = « وليس الذكر كالأنثى » ، يعني : في المحيض ، ولا ينبغي لامرأة أن تكون مع الرجال = أمها تقول ذلك .

• • •

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ وَإِنِّي أُعِيدُهَا بَكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ (٣٦)

قال أبو جعفر : تعنى بقولها : « وإني أعيدُها بك وذريتها » ، وإني أجعل معاذها ومعاذ ذريتها من الشيطان الرجيم ، بك .

وأصل « المعاذ » ، الموثل والمملجأ والمعقل .^(١)

= فاستجاب الله لها ، فأعادها الله وذريتها من الشيطان الرجيم ، فلم يجعل له عليها سبيلاً .

• • •

٦٨٨٤ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا عبدة بن سليمان ، عن محمد بن إسحق ، عن يزيد بن عبد الله بن قسيط ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى عليه وسلم ما من نفس مولود يُولد إلا والشيطان ينال منه تلك الطعنة ، ولها يسهل الصبي ، إلا ما كان من مريم ابنة عمران ، فإنها لما وضعتها قالت : « رب إِنِّي أُعِيدُهَا بَكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ، فضُرب دُونها حجاب ، فطعن فيه .^(٢)

(١) انظر ما سلف في تفسير « عاذ يموذ » ١ : ١١١ ، قال : « الاستمادة : الاستجارة » .

(٢) الحديث : ٦٨٨٤ - يزيد بن عبد الله بن قسيط الليث المدني : تابعي فقيه ثقة من الثقات ، من شيوخ مالك ، احتج به في مواضع من الموطأ . وأخرج له الجماعة .

٦٨٨٥ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا يونس بن بكير قال ، حدثني محمد بن إسحاق ، عن يزيد بن عبد الله بن قسيط ، عن أبي هريرة قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كل مولود من ولد آدم له طعنة من الشيطان ، وبها يستهل الصبي ، إلا ما كان من مريم ابنة عمران وولدها ، فإن أمها قالت حين وضعها : « إني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » ، فضرب دونهما حجاب ، فظعن في الحجاب .

٦٨٨٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثني محمد بن إسحاق ، عن يزيد بن عبد الله بن قسيط ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه .

٦٨٨٧ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا هرون بن المغيرة ، عن عمرو ، عن شعيب بن خالد ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب قال : سمعت أبا هريرة يقول : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ما من بني آدم مولودٌ يولد إلا قد مسه الشيطان حين يولد ، فيستهل صارخاً بمسّه إياه ، غير مريم وابنها . فقال أبو هريرة : اقرأوا إن شئتم : « إني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » .^(١)

والحديث سيأتي ، عقب هذا ، بإسنادين آخرين إلى ابن إسحاق ، بهذا الإسناد ، نحوه .
وأشار إليه ابن كثير في التاريخ ٢ : ٥٧ ، من رواية ابن إسحاق ، دون تعيين في تخريجه .
ورواه الحاكم في المستدرک ٢ : ٥٩٤ ، من طريق إسماعيل بن جعفر ، عن يزيد بن عبد الله بن قسيط ، عن أبي هريرة . وقال : « هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه » . ووافقه الذهبي .
وإسماعيل بن جعفر بن أبي كثير ، قارئ أهل المدينة : ثقة مأمون ، شارك مالكاً في أكثر شيوخه .
ووقع في المستدرک ومختصر الذهبي : « يزيد بن عبد الله بن قسيط ، عن أبيه ، عن أبي هريرة » .
وزيادة « عن أبيه » في الإسناد - خطأ صرف ، لا معنى لها . وأرجح أنه خطأ من نسخي المستدرک . فإن والله يزيد هذا - غير معروف بالرواية ، ولم يذكره أحد في رواية الحديث .
ثم رواه ابن جرير بنحوه ، بأسانيد متعددة ، إلى رقم : ٦٨٩٩ . وكلها عن أبي هريرة ، إلا :
٦٨٩٣ ، فإنه عن ابن عباس .

(١) الحديث : ٦٨٨٧ - عمرو - شيخ هرون : هو عمرو بن أبي قيس الرازي الأزرق ، وهو ثقة ، أثنى عليه الثوري .

٦٨٨٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب ، قال ، أخبرني ابن أبي ذئب ، عن عجلان مولى المشمعل ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صل الله عليه وسلم : كل مولود يولد من بني آدم يمسسه الشيطان بإصبعه ، إلا مريم وابنها . (١)

٦٨٨٩ - حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ، حدثني عمي عبد الله ابن وهب قال ، أخبرني عمرو بن الحارث : أن أبا يونس سليمان مولى أبي هريرة حدثه ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كل بني آدم آدم يمسسه الشيطان يوم ولدته أمه ، إلا مريم وابنها . (٢)

٦٨٩٠ - حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ، أخبرني عمران ، أن

شعيب بن خالد البجلي ، قاصي الرى : ثقة ، أثنى عليه الثورى أيضاً . وقال ابن عيينة : « حفظ من الزهري ومالك شاباً » .

وهو هنا يروى عن « الزهري » . ووقع في المطبوعة « الزبير » بدل « الزهري » . وهو خطأ . صوابه من المخطوطة .

والحديث رواه البخارى ٦ : ٣٣٨ - ٣٣٩ ، من طريق شعيب ، عن الزهري ، بهذا ، بنحوه . و « شعيب » - في إسناده البخارى - : هو « شعيب بن أبي حمزة الحمصي » . وأما « شعيب بن خالد » فلم يرو له من أصحاب الكتب الستة غير أبي داود .

وكذلك رواه مسلم ٢ : ٢٢٤ ، من طريق شعيب بن أبي حمزة . وانظر : ٦٨٩١ .

(١) الحديث : ٦٨٨٨ - عجلان مولى المشمعل : تابعى ثقة .

والحديث : رواه أحمد في المسند : ٧٨٦٦ ، عن إسماعيل بن عمر : و : ٧٩٠٢ ، عن يزيد بن هرون ، و : ٧٩٠٢ ، عن هاشم بن القاسم (٢ : ٢٨٨ ، ٢٩٢ ، ٣١٩ حلي) - ثلاثتهم عن ابن أبي ذئب ، بهذا الإسناد .

ونقله ابن كثير في التاريخ ٢ : ٥٧ ، عن الرواية الأولى من روايات المسند .

وذكره في التفسير ٢ : ١٣٠ ، من رواية ابن وهب - إشارة إلى رواية الطبري هذه .

(٢) الحديث : ٦٨٨٩ - عمرو بن الحارث بن يعقوب المصري : مضت ترجمته في : ١٣٨٧ .

سليم - بضم السين - بن جبير ، أبو يونس مولى أبي هريرة : تابعى مصرى ثقة .

ووقع في المطبوعة : « أن أبا يونس سليمان » ، بزيادة النون في آخر الاسم . وصوابه من المخطوطة « سليمان » ، بالتثوين . بل في رواية مسلم طبعة بولاق : « أن أبا يونس سليم مولى أبي هريرة » ، فوسم بالتثوين دون ألف ، على لغة ربيعة ، في الوقوف على المنصوب بالسكون .

والحديث رواه مسلم ٢ : ٢٢٤ ، من طريق ابن وهب ، عن عمرو بن الحارث ، بهذا الإسناد .

أبا يونس حدثه ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله . (١)
 ٦٨٩١ - حدثني الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
 معمر ، عن الزهري ، عن ابن المسيب ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : ما من مولود يولد إلا يمسسه الشيطان ، فيستهل صارخاً
 من مسمة الشيطان ، إلا مريم وابنها . ثم يقول أبو هريرة : اقرأوا إن شئتم : ١٦١/٣
 « وإني أعيدُها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » . (٢)

٦٨٩٢ - حدثني المثنى قال ، حدثني الحماني قال ، حدثنا قيس ، عن
 الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : ما من مولود يولد إلا وقد عصّره الشيطان عصرةً أو عصرتين ، إلا عيسى
 ابن مريم ومريم . ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني أعيدُها بك وذريتها
 من الشيطان الرجيم » . (٣)

(١) الحديث ٦٨٩٠ - « عمران » - في الإسناد : هكذا ثبت في المخطوطة والمطبوعة . ولا ندرى
 من هو ؟ والظاهر أنه خطأ من الناقلين ، نرجح أن صوابه « ابن عمران » . فإن يكنه يكن « حملة بن
 عمران التجيبي المصري » . وهو ثقة ، يروى عن سليم بن جبير مولى أبي هريرة ، راوى هذا الحديث .
 ويروى عنه ابن وهب . وهو الصواب إن شاء الله .

(٢) الحديث : ٦٨٩١ - مضى بنحوه : ٦٨٨٧ ، من رواية شعيب بن خالد عن الزهري .
 وأشرنا هناك إلى رواية شعيب بن أبي حمزة عن الزهري . وهذه رواية معمر عن الزهري .
 وقد رواه أحمد في المستد : ٧٦٩٤ ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، به . ونقله ابن كثير في
 التاريخ ٢ : ٥٧ ، عن رواية المستد .

وكذلك رواه البخاري ٨ : ١٥٩ ، ومسلم ٢ : ٢٢٤ - كلاهما من طريق عبد الرزاق .
 ورواه أحمد أيضاً : ٧١٨٢ ، عن عبد الأعلى ، عن معمر ، به .
 وكذلك رواه مسلم ٢ : ٢٢٤ ، من طريق عبد الأعلى .

(٣) الحديث : ٦٨٩٢ - الحماني ، بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم : هو يحيى بن عبد الحميد
 ابن عبد الرحمن ، أبو زكريا الحافظ . وقد اختلف فيه كثيراً ، والراجح عندي أنه ثقة . وقد وثقه ابن معين .
 وقال فيه غيره كلاماً شديداً . ولكن المنصف إذا تتبع ترجمته مع إنصاف اقتنع بثبوته . مترجم في التهذيب ،
 والكبير ٢/٤ : ٢٩١ ، والسنن : ٢٣٩ ، وابن أبي حاتم ١٦٨/٢/٤ - ١٧٠ ، وتاريخ بغداد
 ١٤ : ١٦٧ - ١٧٧ ، وتذكرة الحفاظ ٢ : ١٠ - ١١ .
 قيس : هو ابن الربيع الأسدي . وهو ثقة ، كما رجحنا في : ٤٨٤٢ .

٦٨٩٣ - حدثنا ابن حميد قال، حدثنا هرون بن المغيرة، عن عمرو بن أبي قيس، عن سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: ما ولد مولود إلا وقد استهلّ، غير المسيح بن مريم، لم يسلط عليه الشيطان ولم ينهزه. (١)

والحديث - من هذا الوجه - ذكره ابن كثير في التفسير ٢ : ١٣٠ ، والتاريخ ٢ : ٥٧ - تعليقا عن قيس ، دون أن يبين مخرجه .

ولكن سياق كلامه في التفسير يدل على أنه يشير إلى روايته عند الطبري ، يعني هذا الإسناد . فإنه ذكر في التفسير رواية الطبري الآتية : ٦٨٩٩ ، ثم قال : « وروى من حديث قيس ، عن الأعمش . . . » - إلخ . فهذا الفعل « روى » ، ينبغي أن يقرأ مبتدأ للفاعل ، فيكون معناه أن ابن جرير « روى من حديث قيس » . ولا ترى أن يقرأ بالبناء لما لم يسم فاعله . لأن علماء الحديث وأئمة ، أمثال ابن كثير - لا يستعملون صيغة التمريض هذه ، بالبناء للمجهول ، إلا في الأحاديث الواهية الإسناد . ولا يذكر الأحاديث الجياد بصيغة التمريض إلا جاهل أو غافل .

ثم ذكر ابن كثير - بعد حديث قيس هذا ، عطفاً عليه - ما نصه : « ومن حديث العلاء ، عن أبيه ، عن أبي هريرة » .

فهذه إشارة منه إلى إسناد آخر . أرجح أنه رواه أيضاً الطبري ، بعد حديث قيس . ولعله سقط سهواً من النسخين .

فأريت - تماماً للسياق - أن أذكره هنا من رواية أحمد ، واحتياطاً أيضاً :

فقال الإمام أحمد في المسند : ٨٨٠١ (ج ٢ ص ٣٦٨ ح ١) : « حدثنا هشيم ، قال : حدثنا حفص بن ميسرة ، عن العلاء بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كل إنسان تلده أمه يلكزه الشيطان بحضنه ، إلا ما كان من مريم وابنها ، ألم ترؤا إلى الصبي حين يسقط ، كيف يصرخ ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ! قال : فذاك حين يلكزه الشيطان بحضنه » .

وهذا إسناد صحيح ، على شرط مسلم .

ورواية قيس بن الربيع ذكرها السيوطي ٢ : ١٩ ، ولم ينسبها لغير الطبري .

وقوله « عصره الشيطان . . . » - عصر العنب وغيره عصراً : ضغطه ليستخرج ما فيه . وهو هنا مجاز ، أي : شديده عليه وضغطه .

(٣) الحديث : ٦٨٩٣ - هذا إسناد صحيح .

ولم أجده هذا الحديث من غير رواية الطبري ، وكذلك ذكره السيوطي ٢ : ١٩ ، ولم ينسبه لغيره .

٦٨٩٤ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا المنذر ابن النعمان الأفظس : أنه سمع وهب بن منبه يقول : لما وُلد عيسى أنت الشياطينُ إبليس فقالوا : أصبحت الأصنام قد نكست رؤوسها ! فقال : هذا في حادث حدث ! وقال : مكأنكم ! (١) فطارَ حتى جاء خافق الأرض ، فلم يجد شيئاً ، (٢) ثم جاء البحار فلم يجد شيئاً ، ثم طار أيضاً فوجد عيسى قد ولد عند مِذْوَدِ حمار ، (٣) وإذا الملائكة قد حفَّت حوله ، فرجع إليهم فقال : إن نبياً قد ولد البارحة ، ما حملت أني قط ولا وضعت إلا أنا بحضرتها ، إلا هذه ! فآيسوا أن تُعبد الأصنام بعد هذه الليلة ، (٤) ولكن اتوا بنى آدم من قبل الخفَّة والعجلة . (٥)

٦٨٩٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « وإني أعيدُها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » ، وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : كل بنى آدم طعن الشيطانُ في جنبه ، إلا عيسى بن مريم وأمه ، يُجعل بينهما وبينه حجابٌ ، فأصاب الطعنة الحجاب ، ولم ينفذ إليهما شيء = وذكر لنا أنهما كانا لا يصيبان الذنوب كما يصيبها سائر بنى آدم . = وذكر لنا أن عيسى كان يمشى على البحر كما يمشى على البر ، مما أعطاه الله تعالى من اليقين والإخلاص .

وقوله « ولم ينزه » - من « النهر » ، وهو الدفع . « ينزه ينزه نهزاً » : دفعه ، مثل « نكزه » ، « وكزه » .

(١) في المطبوعة : « فقال » ، والصواب من المخطوطة .

(٢) الخافقان : أفق المشرق وأفق المغرب ، محيطان بجاني الأرض .

(٣) المذود (بكسر الميم وسكون الدال) : معلق الدابة .

(٤) آيس الرجل يأيس يأساً ، لغة في يش . والأمر منه هنا على هذه اللغة .

(٥) الأثر : ٦٨٩٤ - في المخطوطة « أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر المنذر بن النعمان » ،

أو كأنها تقرأ « معتمر » ثم ضرب على « معمر » . والمنذر بن النعمان الأفظس إيماني ، روى عن وهب بن منبه . ثقة . روى عنه عبد الرزاق ، وروى عنه معتمر بن سليمان ، فأعشى أن يكون كان أصل الطبري « حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق ومعتمر قال : أخبر المنذر بن النعمان الأفظس » . والمنذر مترجم في الكبير ٤ / ١ / ٣٥٩ ، وابن أبي حاتم ٤ / ١ / ٢٤٢ ، وتعجيل المنفعة : ٤١٠ .

٦٨٩٦ - حدثني المثنى قال ، حدثني إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « ولاني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » ، قال : إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : كل آدمى طعن الشيطان في جنبه غير عيسى وأمه ، كانا لا يُصيبان الذنوب كما يصيبها بنو آدم . قال : وقال عيسى صلى الله عليه وسلم فيما يثنى على ربه : وأعاذني وأمي من الشيطان الرجيم ، فلم يكن له علينا سبيل^(١) .

٦٨٩٧ - حدثنا الربيع بن سليمان قال ، حدثنا شعيب بن الليث قال ، حدثنا الليث ، عن جعفر بن ربيعة ، عن عبد الرحمن بن هرمز أنه قال : قال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه حين تلده أمه ، إلا عيسى بن مريم ، ذهب يطعن فطعن في الحجاب .^(٢)

٦٨٩٨ - حدثنا الربيع قال ، حدثنا شعيب قال ، أخبرنا الليث ، عن

(١) الأثران : ٦٨٩٥ ، ٦٨٩٦ - هذان خبران مرسلان كما هو ظاهر .

(٢) الحديث : ٦٨٩٧ - جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة المصري : ثقة من شيوخ الليث بن سعد . أخرج له الجماعة .

عبد الرحمن بن هرمز الأعرج المدني : تابعي ثقة مشهور ، من شيوخ الزهري وأبي الزناد . كان الناس يقرأون عليه حديثه عن أبي هريرة . انظر المستد : ٧٢٧٦ ، وابن سعد ٥ : ٢٠٩ . وهذا يرد على من يزعم أن الأحاديث لم تكتب إلا في عصر مالك . وهذا عبد الرحمن شيخ شيوخ مالك ، ومات سنة ١١٧ . والحديث ذكره ابن كثير في التفسير ٢ : ١٣٠ ، من رواية الليث بن سعد ، بهذا الإسناد . ولم يذكر من خرجه ، فهو إشارة منه إلى رواية الطبري هذه .

وقد رواه أحمد في المستد : ١٠٧٨٣ (ج ٢ ص ٥٢٣ ح ١) ، عن عبد الملك بن عمرو ، عن المغيرة - وهو ابن عبد الرحمن الخزامي - عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، مرفوعاً ، بنحوه . ونقله ابن كثير في التاريخ ٢ : ٥٧ ، عن رواية المستد . وقال : « وهذا على شرط الصحيحين . ولم يخرجه من هذا الوجه » .

ووقع في ابن كثير « المغيرة » ، وهو ابن عبد الله الخزامي ، وهو خطأ مطبعي .

ولسنا نوافق ابن كثير على دعواه أنهم « لم يخرجه من هذا الوجه » . - فإن البخاري رواه ٦ : ٢٤٢ ، عن أبي أيمن ، عن شعيب ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، مرفوعاً ، بنحو رواية المستد والطبري .

فهذا من هذا الوجه : مجتمع مع إسناد المستد في « أبي الزناد » ، ومع إسناد الطبري في « الأعرج » .

جعفر بن ربيعة ، عن عبد الرحمن بن هرمز أنه قال : قال أبو هريرة : رأيت هذه الصرخة التي يصرخها الصبي حين تلده أمه؟ فإنها منها . (١)

٦٨٩٩ - حدثني أحمد بن الفرغ قال ، حدثنا بقرية بن الوليد قال ، حدثنا

الزبيدي ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال : ما من بنى آدم مولوداً إلا يمسسه الشيطان حين يولد^١ ١٦٢/٣ يستهل صارخاً . (٢)

• • •

(١) الحديث : ٦٨٩٨ - وهذا حديث صحيح ، بالإسناد السابق نفسه . وظاهره أنه موقوف ، من كلام أبي هريرة . وعن ذلك - فيما أرى - فصله الطبري عن المرفوع الذي قبله . ومعناه ثابت صحيح ، من حديث أبي هريرة مرفوعاً :

فرواه مسلم ٢ : ٢٢٤ ، من رواية سهيل - وهو ابن أبي صالح - عن أبيه ، عن أبي هريرة ، قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صياح المولود حين يقع ، فزفة من الشيطان » . ثم معناه ثابت مرفوعاً ، ضمن بعض الأحاديث الصحاح السابقة .

(٢) الحديث : ٦٨٩٩ - بقرية بن الوليد الحمصي : ثقة . تكلموا فيه من أجل تدليسه ، فإذا صرح بالسماع - كما هنا - كانت روايته صحيحة .

الزبيدي - بضم الزاي : هو محمد بن الوليد بن عامر الحمصي . وهو ثقة ، روى له الشيخان . والحديث ذكره ابن كثير في التاريخ ٢ : ٥٧ ، عن هذا الموضع ، دون أن يسوق لفظه . ووقع فيه تسمية الزبيدي « عبد الله بن الزبيدي » ! وهو تحريف من فاسخ أو طابع . ولا يوجد رأو بهذا الاسم . وهذه الرواية ، هي من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة . وقد مضى الحديث بنحوه : ٦٨٨٧ ، ٦٨٩١ ، من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة . ولا تعل إحدى الروايتين بالأخرى . فالزهري له إذن في هذا الحديث شيخان .

وقد أشار الحافظ في الفتح ٦ : ٣٣٨ إلى هذه الرواية ، عند رواية الزهري عن ابن المسيب ، فقال : « كذا قال أكثر أصحاب الزهري . وقال الزبيدي : عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة . أخرجه الطبري » .

ووقع في الفتح « السدي » بدل « الزبيدي » . وهو تحريف من الناسخين .

القول في تأويل قوله ﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا

نَبَاتًا حَسَنًا ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك : أن الله جل ثناؤه تقبلَ مريمَ من أمها حننةً ،
وتحريرَها إياها للكنيسة وخدمتها وخدمة ربها = (١) « بقبول حسن » .

« والقبول » مصدر من : « قبلها ربُّها » ، فأخرج المصدر على غير لفظ
الفعل . ولو كان على لفظه لكان : « فتقبلها ربها تقبلاً حسناً » . وقد تفعل العرب
ذلك كثيراً : أن يأتوا بالمصادر على أصول الأفعال ، وإن اختلفت ألفاظها في
الأفعال بالزيادة ، وذلك كقولهم : « تكلم فلان كلاماً » ، ولو أخرج المصدر
على الفعل ل قيل : « تكلم فلان تكلماً » . ومنه قوله : « وأنبتها نباتاً حسناً » ، ولم
يقل إنبتاً حسناً . (٢)

وذكر عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : لم نسمع العرب تضم القاف في
« قبول » ، وكان القياس الضم ، لأنه مصدر مثل : « الدُّخول ، والخروج » .
قال : ولم أسمع بحرف آخر في كلام العرب يُشبهه .

٦٩٠٠ - حدثت بذلك عن أبي عبيد قال ، أخبرني اليزيدي ، عن أبي

عمرو .

وأما قوله : « وأنبتها نباتاً حسناً » ، فإن معناه : وأنبتَها ربُّها في غذائه ورزقه نباتاً
حسناً ، حتى تمت فكملة امرأةً بالغةً تامةً ، كما : -

(١) في المطبوعة : « بتحريرها » ، وفي المخطوطة « تحريرها » بغير باء قبلها ، وكان الصواب
« وتحريرها » كما أثبت ، معطوفاً على « تقبل مريم » .

(٢) انظر بيان ذلك فيما سلف ١ : ١١٦ ، وقد عدد هناك شواهد / ثم ٥ : ٥٣٣ ، ٥٣٤ .

٦٩٠١ - حدثنا القاسم قال، حدثنا الحسين قال، حدثني حجاج، عن ابن جريج، قال الله عز وجل: «فتقبلها ربها بقبول حسن»، قال: تقبل من أمها ما أرادت بها للكنيسة، وأجرها فيها = «وأنبأها»، قال: نبتت في غذاء الله.

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾

قال أبو جعفر: اختلفت القراءة في قراءة قوله: «وكفلها» فقراءته عامة قراءة أهل الحجاز والمدينة والبصرة: ﴿ وَكَفَّلَهَا ﴾ مخففة «الفاء». بمعنى: ضمها زكريا إليه، اعتباراً بقول الله عز وجل: ﴿ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ﴾ [سورة آل عمران: ٤٤].

وقرأ ذلك عامة قراءة الكوفيين: ﴿ وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾، بمعنى: وكفلها الله زكريا.

• • •

قال أبو جعفر: وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندي، قراءة من قرأ: ﴿ وَكَفَّلَهَا ﴾ مشددة «الفاء»، بمعنى: وكفلها الله زكريا، بمعنى: وضمها الله إليه. لأن زكريا أيضاً ضمها إليه بإيجاب الله له ضمها إليه بالقرعة التي أخرجها الله له، والآية التي أظهرها لخصومه فيها، فجعله بها أولى منهم، إذ قرع فيها من شاحه فيها. (١)

• • •

(١) قرع (يفتح القاف والراء): أصابته القرعة دونهم. يقال: قارعني فلان فقرعته: خرجت لي القرعة دونه. وشاحه في الأمر وعليه، وتشاحا عليه وفيه (بتشديد الحاء): إذا تنازعا، لا يريد كل واحد منهما أن يفوته، كأن بعضهم يشح على بعض فيه.

وذلك أنه بلغنا أن زكريا وخصومه في مريم إذ تنازعوا فيها أيهم تكونُ عنده ،
تساهموا بقيد أحهم ، فرموا بها في نهر الأردن .^(١) فقال بعض أهل العلم : ارتز قدح
زكريا ،^(٢) فقام ولم يجر به الماء ، وجرى بقداح الآخرين الماء . فجعل الله ذلك
لزكريا علماً أنه أحق المتنازعين فيها بها .^(٣)

• • •

وقال آخرون : بل اصاعد قدح زكريا في النهر ،^(٤) وانحدرت قداح
الآخرين مع جرية الماء وذهبت ، فكان ذلك له علماً من الله في أنه أولى القوم
بها .

• • •

قال أبو جعفر : وأى الأمرين كان من ذلك ، فلا شك أن ذلك كان قضاءً
من الله بها لزكريا على خصومه ، بأنه أولاهم بها . وإذا كان ذلك كذلك ، فإنما
ضمها زكريا إلى نفسه بضم الله إياها إليه بقضائه له بها على خصومه عند تشاخصهم
فيها ، واختصاصهم في أولاهم بها .

(١) في المطبوعة : « رموا بها » ، والصواب بالفاء ، من المخطوطة .

(٢) في المطبوعة : « رتب قدح زكريا » ، ورتب الشيء : ثبت ، فهو قريب المعنى . بيد أن
المخطوطة جاء فيها « ارتز » ، والراء مشبوكة بأسفل التاء ، فلذلك لم يستطع الناشر الأول أن يحسن قراءتها .
و« رز الشيء في الحائط أو في الأرض يرزه رزاً ، فارتز فيه » : أثبتته فثبت ، مثل رزالسكين في الحائط ،
فهو يرتز فيه .

(٣) في المطبوعة : « فجعل الله ذلك لزكريا أنه أحق المتنازعين فيها » لم يحسن قراءة المخطوطة
فحذف ما أثبت . في المخطوطة « فجعل الله ذلك لزكريا علماً أنه . . . » ، وكان الناسخ قد كتب
« آية » ، ثم أعاد على اللفظة نفسها بالقلم ، ليجعل « آية » « وعلماً » ، فاضطرب الخط ، فلم يحسن الناشر
قراءتها ، فأسقطها ، فاختل جانب الكلام . وكان في المخطوطة « المتنازعين فيها ها » فلم يحسن قراءة « ها »
الآخيرة ، لأن نبرة الباء قد أكلها الناسخ فظلمها ظلماً شديداً ، فظن الناشر أنها حرف لا معنى له ،
فحذف به . فاختل جانب آخر من الكلام ، فصارت الجملة عرجاء ترك زكا .

(٤) في المطبوعة : « بل صعد قدح زكريا » ، وفي المخطوطة « صاعد » ، أسقط الناسخ الألف
قبل الصاد ، فأسقط الناشر الألف بعد الصاد !! يقال : « صعد » ، و « اصعد » (بتشديد الصاد
والعين مفتوحتين) و « اصاعد » (بتشديد الصاد المفتوحة) : ارتفع .

وإذ كان ذلك كذلك ؛ كان بيئناً أن أولى القراءتين بالصواب ما اخترنا من تشديد « كفلها » .

• • •

وأما ما اعتلّ به القارئون ذلك بتخفيف « الفاء » ، من قول الله : ﴿ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ﴾ ، وأن ذلك موجب صحة اختيارهم التخفيف في قوله : « وكفلها » = فحجة دالة على ضعف احتيال المحتج بها . (١)

ذلك أنه غير ممتنع ذو عقل من أن يقول قائل : « كفل فلان » فلاناً فكفله فلان . فكذلك القول في ذلك : ألقى القوم أقلامهم : أيهم يكفل مريم ، بتكفيل الله إياه بقضائه الذي يقضى بينهم فيها عند إلقاءهم الأقلام .

• • •

قال أبو جعفر : وكذلك اختلفت القراءة في قراءة « زكريا » .

فقرأته عامة قراءة المدينة بالمدّ .

وقرأته عامة قراءة الكوفة بالقصر .

وهما لغتان معروفتان ، وقراءتان مستفيضتان في قراءة المسلمين ، وليس في القراءة بإحدهما خلاف لمعنى القراءة الأخرى ، فبأيتهما قرأ القارئ فهو مصيب .

• • •

غير أن الصواب عندنا — إذا مدّ « زكريا » أن يُنصب بغير تنوين ، لأنه اسم من أسماء العجم لا يُجرى ، (٢) ولأن قراءتنا في « كفلها » بالتشديد ، وتثقيل « الفاء » . ف « زكرياء » منصوب بالفعل الواقع عليه . (٣)

• • •

(١) في المطبوعة : « عل ضعف اختيار المحتج بها » ، وهي فاسدة ضعيفة المعنى ، والصواب من المخطوطة . والاحتياي : طلب الحيلة والخروج .

(٢) الإجراء : الصرف . يعنى : لا يصرف ، لأنه ممنوع من الصرف ، كما يقول النحاة .

(٣) الواقع عليه : المتعدى إليه . وقد سلف أن « الوقوع » هو « التعدى » ، فاطلبه في فهرس المصطلحات .

وفي « زكريا » لغة ثالثة لا تجوز القراءة بها ، لخلافها مصاحفَ المسلمين ، وهو : « زكريّ » بحذف المدة و « الياء » الساكنة ، تشبهه العرب بالمنسوب من الأسماء ، فتنوّنه وتجرّبه في أنواع الإعراب مجازي « ياء » النسبة .^(١)

• • •

قال أبو جعفر : فتأويل الكلام : وضمها الله إلى زكريا ، من قول الشاعر :^(٢)

• فَهَوَ إِضْلَالِ الْهَوَامِ كَافِلٌ^(٣) •

يراد به :^(٤) لما ضلّ من متفرّق النعم ومتشره ، ضاماً إلى نفسه وجامع . وقد روى :

• فَهَوَ إِضْلَالِ الْهَوَا فِي كَافِلٍ^(٣) •

بمعنى : أنه لما ندّ فهرب من النعم ضاماً من قوالم : « هفا الظلم » ، إذا أسرع الطيران .

يقال منه للرجل : « مالك تكفّل كلّ ضالة » ؟ يعني به : تضمها إليك وتأخذها .

• • •

وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٩٠٢ — حدثني عبد الرحمن بن الأسود الطفاوي قال حدثنا محمد بن ربيعة ، عن النضر بن عربي ، عن عكرمة في قوله : ﴿ إِذْ يُلقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ ﴾

(١) انظر مقالة الفراء في « زكريا » في معاني القرآن ١ : ٢٠٨ .

(٢) غاب عن قائله ، وإن كنت أذكر الشعر .

(٣) « الهوام » ، هي الهوام ، جمع هامة . وهوام الإبل : ضواها المهملة بلا راع . والهوام الضوال ، وفي حديث عثمان أنه ولي أبا غاضرة الهوامي ، أي الإبل الضوال . وانظر طبقات فحول الشعراء : ٤٩٠ .

(٤) في المطبوعة : « يراد أنه » ، والصواب من المخطوطة .

مَرِيَمَ ﴿١﴾ ، قال : ألقوا أقلامهم فجزت بها الجيرية ، إلا قلم زكريا أصاعداً ، (١) فكفلها زكريا .

٦٩٠٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله : « وكفلها زكريا » ، قال : ضمها إليه . قال : ألقوا أقلامهم - يقول : عصيهم - قال : فألقوها تلقاء جيرية الماء ، فاستقبلت عصا زكريا جيرية الماء ، (٢) فقرعهم .

٦٩٠٤ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي ، قال الله عز وجل : « فتقبلها ربُّها بقبول حسن وأنبتها نباتاً حسناً » ، فانطلقت بها أمها في خيرتها - يعني أم مريم بمرم - حين ولدتها إلى المخراب = وقال بعضهم : انطلقت حين بلغت إلى المخراب = وكان الذين يكتبون التوراة إذا جاؤوا إليهم بإنسان يجربونه ، (٣) اقترعوا عليه أيهم يأخذه فيعلمه . وكان زكريا أفضلهم يومئذ ، وكان بينهم ، وكانت خالة مريم تحته . (٤) فلما أتوا بها اقترعوا

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « إلا قلم زكريا صاعداً » ، وهو لا معنى له ، وانظر ما سلف ص ٣٤٦ تعليق : ٤ . وقوله : « الجيرية » (بكسر الجيم وسكون الراء) ، وهي حالة الجريان ، والذي يسميه كتابنا اليوم : « التيار » .

(٢) هكذا في المطبوعة والمخطوطة : « فاستقبلت » ، ولست أرتضيها ، وكأنها « واستعلت » ، من قولهم : « علاه وتعلاه واستعلاه » ، إذا قهره وغلبه . وفي اللسان مادة (جرى) ما نصه : « ومنه : وعال قلم زكريا الجيرية ، وجزت الأقلام مع جرية الماء » ، وكان هذا اللفظ « وعال » ، وكلتاها صواب بمعنى : قهر وغلب ، وأجز الماء أن يحمله . وأما قوله : « فقرعهم » ، فقد سلف تفسيرها ص : ٣٤٥ ، تعليق : ١ . (٣) في المطبوعة ، سنن البيهقي ١٠ : ٢٨٦ هكذا « يجربونه » ، وهي في المخطوطة غير منقوطة ، وأخشى أن يكون هذا خطأ ، فإن رأيت السيوطي في الدر المنثور ٢ : ٢٠ ، خرج هذا الأثر ، ونسبه للبيهقي في السنن ، وفيه : « إذا جاؤوا إليهم بإنسان محرز ، اقترعوا عليه . . . » ، فكأن صواب هذا الحرف « يجربونه » اتصلت الراء بالواو فقرأوها « يجربونه » . وهذا الأثر الذي رواه السدي ، هو في سنن البيهقي ، بإسناد السدي في التفسير ، الذي مضى الكلام فيه في رقم : ١٦٨ ، وهو الإسناد الدائر في التفسير ، ثم حذف الطبري ما بعد السدي ، لما طال الكتاب .

(٤) في سنن البيهقي ، والدر المنثور : « وكانت أخت مريم تحته » ، وهو خطأ لا شك فيه ، فإن المقطوع به في التاريخ أن زكريا وعمران أبا مريم ، كانا متزوجين بأختين ، إحداهما عند زكريا ، وهي أم يحيى . والأخرى عند عمران ، وهي أم مريم ، فأت عمران وأم مريم حامل مريم . انظر تاريخ الطبري ٢ : ١٣ .

عليها ، وقال لهم زكريا : أنا أحقكم بها ، تحتى أختها ! (١) فأبوا ، فخرجوا إلى نهر الأردن ، فألقوا أقلامهم التي يكتبون بها : أيهم يقوم قلمه فيكفلها . فجرت الأقلام ، وقام قلم زكريا على قرنته كأنه في طين ، (٢) فأخذ البخارية . وذلك قول الله عز وجل : « وكفلها زكريا » ، فجعلها زكريا معه في بيته ، وهو المحراب . (٣)

٦٩٠٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« وكفلها زكريا » ، يقول : ضمها إليه . ١٦٤/٣

٦٩٠٦ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ،

عن ابن أبي نجيع ، عن مجاهد في قوله : « وكفلها زكريا » ، قال : سبهم بقلمه . (٤)

٦٩٠٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن

ابن أبي نجيع ، عن مجاهد نحوه .

٦٩٠٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي

جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة قال : كانت مريم ابنة سيدهم وإمامهم ، قال : فتشاح عليها أحبارهم ، فاقترعوا فيها بسبهم أيهم يكفلها . قال : قتادة : وكان زكريا زوج أختها ، (٥) فكفلها وكانت عنده ، وحضنتها .

(١) في المطبوعة : « تحتى خالتها » ، والصواب ما في الطبري والدر المنثور وسنن البيهقي ، وكان الناشر ظن أنه أراد « أخت مريم » ، فغيرها ، وإنما أراد زكريا بمقالته ، أخت أم مريم ، التي جاءت تحملها .

(٢) القرعة (بضم فسكون) : الطرف الشاخص من كل شيء . يقال : لحد السيف والسنان والسهم وغيرها « قرعة » ، وهو طرفه وذبابه .

(٣) الأثر : ٦٩٠٤ - سنن البيهقي ١٠ : ٢٨٦ ، والدر المنثور ٢ : ٢٠ .

(٤) ساهم القوم فسبهم ، وقارعهم فقرعهم : فاز سبهم ، وكانت له القرعة أو السهم دون أصحابه .

(٥) هكذا في المطبوعة والمخطوطة : « زوج أختها » ، وظاهر أن كلام قتادة مختصر ، كان في

٦٩٠٩ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن القاسم بن أبي بزة : أنه أخبره ، عن عكرمة = وأبي بكر ، عن عكرمة قال : ثم خرجت بها = يعنى : أمّ مریم = بمريم في خيرَ قها تحملها إلى بنى الكاهن بن هرون ، أخى موسى بن عمران . قال : وهم يومئذ يَلون من بيت المقدس ما يلي الحجية من الكعبة ، فقالت لهم : دُونكم هذه النذيرة ، فإننى حرّرتها ، وهى ابنتى ، ولا يدخل الكنيسة حائض ، وأنا لا أردّها إلى بيتى ! فقالوا : هذه ابنة إمامنا = وكان عمران يؤمهم فى الصلاة = وصاحب قُرْباننا ! (١) فقال زكريا : ادفعوها إلىّ ، فإن خالها عندى . قالوا : لا تطيب أنفسنا ، هى ابنة إمامنا ! فذلك حين اقترعوا ، فاقترعوا بأقلامهم عليها - بالأقلام التى يكتبون بها التوراة - فقرعهم زكريا ، فكفلها .

٦٩١٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال ، أخبرني يعلى بن مسلم ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : جعلها زكريا معه فى محرابه ، قال الله عز وجل : « وكفلها زكريا » = قال حجاج قال ، ابن جريج : « الكاهن » فى كلامهم : العالم .

٦٩١١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « وكفلها زكريا » ، بعد أبيها وأمها ، يذكرها باليتم ، ثم قص خبرها وخبر زكريا . (٢)

٦٩١٢ - حدثنا المثني قال ، حدثنا الحماني قال ، حدثنا شريك ، عن

ذكر « أم مریم » ، وأن قوله : « زوج أختها » ، أى زوج أخت مریم ، وقد أسلفت صحة ذلك وبيانه فى ص ٣٥٠ تعليق : ١ . وانظر سائر الآثار التى ستأتى بعد .

(١) فى المطبوعة : « وصاحب قربانهم » ، وفى المخطوطة « وصاحب » وما بعدها بياض ، واستظهر الناشر زيادتها هكذا ، واستظهر أن زيادتها كذلك ، على أنها من تمام قولهم : « هذه ابنة إمامنا معلولاً عليه ، وما بينهما جملة معترضة للبيان من راوى الخبر .

(٢) الأثر : ٦٩١٠ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٩ ، وهو بقية الآثار التى آخرها رقم : ٦٨٧٧ .

عطاء ، عن سعيد بن جبير قوله : « وكفلها زكريا » ، قال : كانت عنده .
 ٦٩١٣ - حدثني علي بن سهل قال ، حدثنا حجاج ، عن ابن جريج ،
 عن يعلى بن مسلم ، عن سعيد بن جبير قوله : « وكفلها زكريا » ، قال : جعلها
 زكريا معه في محرابه .
 ٦٩١٤ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ،
 عن الحسن في قوله : « فتقبَّلها ربها بقبول حسن وأنبأها نبأاً حسناً » ، وتقارعها
 القوم ، فقرع زكريا ، فكفلها زكريا .

• • •

وقال آخرون : بل كان زكريا بعد ولادة حنّة ابنتها مريم ، كفلها بغير
 اقتراع ولا استهام عليها ، ولا منازعة أحد إياه فيها . وإنما كفلها ، لأن أمها ماتت
 بعد موت أبيها وهي طفلة ، وعند زكريا خالتها الأشيباع ابنة فاقوذ ^(١) = وقد قيل .
 إن اسم أم يحيى خالة عيسى : إشيع = ^(٢)
 ٦٩١٥ - حدثنا بذلك القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ،
 عن ابن جريج قال : أخبرني وهب بن سليمان ، عن شعيب الجبلي : أن اسم
 أم يحيى أشيع . ^(٣)

• • •

(١) في المطبوعة : « إشيع » ، والصواب من المخطوطة وتاريخ الطبري ٢ : ١٣ ، وهو في كتاب
 القوم « أليصابات » ، ومعناها كما في قاموسهم كتابهم « الله حلفها ، أي عائدة الله » ، وكأنه هو
 الاسم العبري القديم « أليشباع » ، ومعناه أيضاً « الله حلفها » ، وهو اسم امرأة هرون .
 (٢) في المطبوعة : « أشيع » بالياء ، والصواب بالباء . وهي في المخطوطة غير منقوطة .
 (٣) الأثر : ٦٩١٥ - « وهب بن سليمان الجندی اليماني » ، روى عن شعيب الجبلي ، روى
 عنه ابن جريج . مترجم في الكبير ٤ / ٢ / ١٦٩ ، وابن أبي حاتم ٤ / ٢ / ٢٧ . و « شعيب
 الجبلي ، الجندی البجلي » ، منسوب إلى « جبأ » ، وهو جبل . قال ابن أبي حاتم هو : « شعيب بن
 الأسود » . قال : يروى عن الكتب . روى عنه سلمة بن وهرام ، ووهب بن سليمان . مترجم في الكبير
 ٢ / ٢ / ٢١٩ ، وابن أبي حاتم ٢ / ١ / ٣٥٣ . وكان في المطبوعة : « شعيب اليماني » خطأ ، لم
 يحسن قراءة المخطوطة .

= فضمها إلى خالتها أم يحيى ، فكانت إليهم ومعهم ، حتى إذا بلغت أدخلوها الكنيسة لنذر أمها التي نذرت فيها .

قالوا : والاقتراع فيها بالأقلام ، إنما كان بعد ذلك بمدة طويلة لشدة أصابتهم ، ضَعُفَ زكريا عن حمل مؤنتها ، فتدافعوا حمل مؤنتها ، لا رغبة منهم ، ولا تنافساً ١٦٥/٣ عليها وعلى احتمال مؤنتها . وسنذكر قصتها على قول من قال ذلك ، إذا بلغنا إليها إن شاء الله تعالى .

٦٩١٦ — حدثنا بذلك ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثني محمد بن

إسحق .

= فعلى هذا التأويل ، تصح قراءة من قرأ : « وكفلها زكريا » بتخفيف « الفاء » ، لو صح التأويل . غير أن القول متظاهراً من أهل التأويل بالقول الأول : أن أسهام القوم فيها كان قبل كفالة زكريا إياها ، وأن زكريا إنما كفلها بإخراج سهمه منها فابحاً على سهم خصومه فيها . (١) فلذلك كانت قراءته بالتشديد عندنا أولى من قراءته بالتخفيف .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : أن زكريا كان كلما دخل عليها المحراب ، بعد إدخاله إياها المحراب ، وجد عندها رزقاً من الله لغدائها . فقيل إن ذلك الرزق الذى كان يجده زكريا عندها ، فاكهة الشتاء فى الصيف ، وفاكهة الصيف فى الشتاء .

(١) السهم الفالج : الفائز .

• ذكر من قال ذلك :

٦٩١٧ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا الحسن بن عطية ، عن شريك ، عن عطاء ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : « وجد عندها رزقاً » ، قال : وجد عندها عنباً في ميكتلٍ في غير حينه .^(١)

٦٩١٨ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا حكام ، عن عمرو ، عن عطاء ، عن سعيد في قوله : « كلما دخل عليها زكريا المحراب ووجد عندها رزقاً » ، قال : العنب في غير حينه .
٦٩١٩ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا مغيرة ، عن إبراهيم في قوله : « وجد عندها رزقاً » ، قال : فاكهة في غير حينها .

٦٩٢٠ - حدثني يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا أبو إسحق الكوفي ، عن الضحاك : أنه كان يجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء ، وفاكهة الشتاء في الصيف = يعنى في قوله : « وجد عندها رزقاً » .^(٢)

٦٩٢١ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سلمة بن بيط ، عن الضحاك مثله .

٦٩٢٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو قال ، أخبرنا هشيم ، عن بعض أشياخه ، عن الضحاك مثله .

٦٩٢٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، أخبرنا هشيم قال ، أخبرنا جويبر ، عن الضحاك مثله .

٦٩٢٤ - حدثنا يعقوب قال ، حدثنا هشيم قال ، أخبرنا من سمع الحكم بن عتيبة يحدث ، عن مجاهد قال : كان يجد عندها العنب في غير حينه .

٦٩٢٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ،

(١) المکتل والمکتلة (بكسر الميم) : الزبيب الكبير يحمل فيه التمر أو العنب ، كأن فيه كتلا منه ، أى قطعاً مجتمعة .

(٢) الأثر : ٦٩٢٠ - « أبو إسحق الكوفي » ، هو : عبد الله بن مسرة ، روى عن الشعبي وأبي حريز وجماعة ، روى عنه هشيم ، وكناه أبا إسحق ، وأبا عبد الحليل . وهو ضعيف الحديث . وقال ابن حبان : لا يعل الاحتجاج بخبره . مترجم في التهذيب ، والكنى للبغاري .

عن ابن أبي نجيع ، عن مجاهد في قوله : « وجد عندها رزقاً » ، قال : عنباً وجدته زكريا عند مريم في غير زمانه .

٦٩٢٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيع ، عن مجاهد نحوه .

٦٩٢٧ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي قال ، حدثنا النضر بن عربي ، عن مجاهد في قوله : « وجد عندها رزقاً » ، قال : فاكهة الصيف في الشتاء ، وفاكهة الشتاء في الصيف .

٦٩٢٨ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة في قوله : « كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً » ، قال : كنا نحدث أنها كانت تؤتى بفاكهة الشتاء في الصيف ، وفاكهة الصيف في الشتاء .

٦٩٢٩ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة : « وجد عندها رزقاً » ، قال : وجد عندها ثمرة في غير زمانها .

١٦٦/٣

٦٩٣٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع ، قال : جعل زكريا دونها عليها سبعة أبواب ، فكان يدخل عليها فيجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف ، وفاكهة الصيف في الشتاء .

٦٩٣١ - حدثني موسى [بن عبد الرحمن] ^(١) قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : قال : جعلها زكريا معه في بيتٍ - وهو المحراب - فكان يدخل عليها في الشتاء فيجد عندها فاكهة الصيف ، ويدخل في الصيف فيجد عندها فاكهة الشتاء . ^(١)

(١) الأثر : ٦٩٣١ - « موسى بن عبد الرحمن » ، هكذا جاء في المطبوعة والمخطوطة ، وهو غريب جداً ، ولم أعرف من هو « موسى بن عبد الرحمن » ، ولكن إسناد الطبري إلى السدي ، منذ بدأ التفسير ، فيه « حدثنا موسى بن هرون الهمداني » ، وهو إسناد دائر فيه دوراناً ، إلا هذا الموضع ، وأكد أجزم بأنه خطأ من الناسخ ، وأنه « موسى بن هرون » ، ونسى الناسخ فكتب مكان « هرون » ، « عبد الرحمن » . وانظر الكلام عن إسناده هذا في رقم : ١٦٨ .

٦٩٣٢ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد قال ، سمعت الضحاك يقول في قوله : « وجدَ عندها رزقاً » ، قال : كان يجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء .

٦٩٣٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج . قال ، أخبرني يعلى بن مسلم ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : « كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً » ، قال : وجد عندها ثمار الجنة ، فاكهة الصيف في الشتاء ، وفاكهة الشتاء في الصيف .

٦٩٣٤ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق قال ، حدثني بعض أهل العلم : أن زكريا كان يجد عندها ثمرة الشتاء في الصيف ، وثمرّة الصيف في الشتاء .

٦٩٣٥ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ، عن الحسن قال : كان زكريا إذا دخل عليها = يعني على مريم = المحراب وجد عندها رزقاً من السماء ، من الله ، ليس من عند الناس . وقالوا : لو أن زكريا كان يعلم أن ذلك الرزق من عنده ، لم يسألها عنه .

• • •

وقال آخرون : بل معنى ذلك : أن زكريا كان إذا دخل إليها المحراب وجد عندها من الرزق فضلاً عما كان يأتيها به ، الذي كان يمدونها في تلك الأيام .
• ذكر من قال ذلك :

٦٩٣٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثني محمد بن إسحق قال : كفلها بعد هلاك أمها فضمها إلى خالتها أم يحيى ، حتى إذا بلغت أدخلوها الكنيسة لتندُر أمها الذي نذرت فيها ، فجعلت تنبت وتزيد . قال : ثم أصابت بنى إسرائيل أزمته وهي على ذلك من حالها ، حتى ضعف زكريا عن حملها ، فخرج على بنى إسرائيل فقال : يا بنى إسرائيل ، أتعلمون ؟ والله لقد ضعفتُ عن

حمل ابنة عمران! فقالوا: ونحن لقد جُهِدنا وأصابنا من هذه السنة ما أصابكم! (١)
فتدافعوها بينهم ، وهم لا يرون لهم من حملها بُدًّا ، حتى تقارعوا بالأقلام ، فخرج
السهم بحملها على رجل من بني إسرائيل نجار يقال له جُريج ، قال : فعرفت مريم
في وجهه شدة مؤونة ذلك عليه ، فكانت تقول له : يا جريج ، أحسن بالله الظن ! فإن
الله سيرزقنا . فجعل جريج يرزق بمكانها ، فيأتيها كل يوم من كسبه بما يصلحها ،
فإذا أدخله عليها وهي في الكنيسة ، أنماه الله وكثره ، فيدخل عليها زكريا فيرى
عندها فضلاً من الرزق ، وليس بقدر ما يأتيها به جريج ، فيقول : « يا مريم ،
أنسى لك هذا ؟ فتقول : « هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » .

قال أبو جعفر : وأما « المحراب » ، فهو مقدم كل مجلس ومصلّى ، وهو سيد
الجالس وأشرفها وأكرمها ، وكذلك هو من المساجد ، ومنه قول عدى بن زيد :

كدمي العاجر في المحارِبِ أو كما
ببيض في الروضِ زهره مُستنير^(٢)

١٦٧/٣

(١) في المخطوطة : « لقد جهدنا »
والذي في المطبوعة صواب جيد .

(٢) ديوانه في شعراء الجاهلية : ٤٥٥ ، وسيأتي في التفسير ٢٢ : ٤٨ (بولاق) ، يصف
نساء ، يقول : هن كنبائل العاج في محارِبِ المعابد . والبيض : يعنى بيض النعام . والروض جمع روضة :
وهي البستان الحسن ، في أرض سهلة ذات رواب يستتفع فيها الماء . وأصغر الرياض مئة ذراع . وقد
استعمل عدى « الروض » على الأفراد فقال : « زهره مستنير » ، كأنه عده مفرداً مذكراً ، كأنه حمله على
وزن مثله من المفرد ، مثل ثور ونور ، وأشباهاها فذكره للفظه ، وإن كنت أستجيز أن يكون « الروض »
مفرداً غير جمع ، ولم أجد ذلك في كتب اللغة ، ولكن البيت شاهد عليه ، وإن كانوا يستركون عدى بن زيد .
وقوله : « مستنير » من « النور » ، وهو زهر الشجر والنبات . يقال : « نورت الشجرة وأنارت » ،
إذا أطلعت زهرها وحسن منظرها . ولم يذكر أهل اللغة « استنارت الشجرة » ، ولكن بيت عدى شاهد
جيد ، وهو من عتيق العربية .

يصف عدياً عذارى مشرقات في ثياب الوشي ، فشبههن ببيض النعام في أرض قد أصابها الغيث
فاستنارت أزهارها من كل لون ، فزادها بهاء ، وزادته حسناً .

وهذا البيت في المخطوطة : « وهو مشتق / مستنير » و « مستنير » مكتوبة في هامش الصفحة ، ولم
أدر كيف كان ، والذي في المطبوعة هي الرواية المعروفة ، وأخشى أن يكون النسخ كتب : « وهو
مشتق » ثم عاد فقرأ « مشتق » « مستنير » فكتبها في الهامش ، فيكون الخطأ في كتابته « وهو » ،
التي هي : « زهره » .

و «المخاريب» جمع «مخرب» ، وقد يجمع على «مخارب» .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قَالَ يَمْرَيْمُ أَنِّي لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾^(٢)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : « قال » زكريا : « يا مريم أننى لك هذا ؟ » من أى وجه لك هذا الذى أرى عندك من الرزق ؟^(٣) قالت مريم مجيبة له : « هو من عند الله » ، تعنى : أن الله هو الذى رزقها ذلك فساقه إليها وأعطاه .

• • •

وإنما كان زكريا يقول ذلك لها ، لأنه كان — فيما ذكر لنا — يُغلق عليها سبعة أبواب ، ويخرج . ثم يدخل عليها فيجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف ، وفاكهة الصيف فى الشتاء . فكان يعجب مما يرى من ذلك ، ويقول لها تعجباً مما يرى : « أننى لك هذا ؟ » فتقول : من عند الله .

٦٩٣٧ — حدثنى بذلك المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع .

٦٩٣٨ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق قال ، حدثنى بعض أهل العلم ، فذكر نحوه .

٦٩٣٩ — حدثنى محمد بن سعد قال ، حدثنى أبى قال ، حدثنى عمى قال ، حدثنى أبى ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله : « يا مريم أننى لك هذا قالت هو من عند الله » ، قال : فإنه وجد عندها الفاكهة الغضة حين لا تُوجد الفاكهة

(١) لم ينص على ذلك أصحاب اللغة ، ولكنه قياس يرتضى . وانظر مجاز القرآن لأبى عبيدة ١ : ٩١ .

(٢) انظر تفسير « أنى » فى سلف ٤ : ٣٩٨ - ٤١٦ / ثم ٥ : ٣١٢ ، ٤٤٧ .

عند أحد ، فكان زكريا يقول : « يا مريم أنسى لك هذا » ؟

• • •

وأما قوله : « إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » ، فخبرٌ من الله أنه يسوق إلى من يشاء من خلقه رزقه ، بغير إحصاء ولا عدد يحاسب عليه عبده . لأنه جل ثناؤه لا ينقص سؤفه ذلك إليه كذلك خزائنه ، ولا يزيد إعطاؤه إياه ومحاسبته عليه في ملكه وفيه لديه شيئاً ، ولا يعزب عنه علم ما يرزقه ، وإنما يحاسب مَنْ يعطى ما يعطيه ، مَنْ يخشى النقصان من ملكه ، ودخول النفاذ عليه بخروج ما خرج من عنده بغير حساب معروف ، (١) ومن كان جاهلاً بما يعطى على غير حساب . (٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٣٨)

قال أبو جعفر : وأما قوله : « هنالك دعا زكريا ربه » ، فعناها : عند ذلك ، أى : عند رؤية زكريا ما رأى عند مريم من رزق الله الذي رزقها ، وفضله الذي آتاها من غير تسبب أحد من الآدميين في ذلك لها = (٣) ومعاينته عندها الثمرة

(١) في المطبوعة : « من يخشى النقصان من ملكه بخروج ما خرج من عنده . . . » ، وفي المخطوطة : « من يخشى النقصان من ملكه ، ودخول بخروج ما خرج من عنده . . . » ، وبين الكلامين بياض ، فلما لم يجد الناشر ما يكتبه مكانها ، حذف « ودخول » ووصل الكلامين . وزدت أنا « النفاذ عليه » مكان البياض استظهاراً من سياق الكلام ، ومن تفسير هذه الجملة في مواضع أخرى سأذكرها فيما يلي .

(٢) انظر تفسير : « يرزق من يشاء بغير حساب » فيما سلف ٤ : ٢٧٤ / ثم ٦ : ٣١١ .

(٣) قوله : « ومعاينته عندها . . . » معطوف على قوله آنفاً : « عند رؤية زكريا . . . »

الرطوبة التي لا تكون في حين رؤيته إياها عندَها في الأرض = (١) طمع بالولد ، مع كبر سنه ، من المرأة العاقر . فرجا أن يرزقه الله منها الولد ، مع الحال التي هما بها ، كما رزق مريم على تخليها من الناس ما رزقها من ثمرة الصيف في الشتاء وثمره الشتاء في الصيف ، وإن لم يكن مثله مما جرت به عاداته في مثل ذلك الحين العادات في الأرض ، بل المعروف في الناس غير ذلك ، كما أن ولادة العاقر غير الأمر الجارية به العادات في الناس . فرغب إلى الله جل ثناؤه في الولد ، وسأله ذرية طيبة .

وذلك أن أهل بيت زكريا - فيما ذكر لنا - كانوا قد انقرضوا في ذلك الوقت ،

كما : -

٦٩٤٠ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : فلما رأى زكريا من حالها ذلك = يعنى : فاكهة الصيف في الشتاء ، وفاكهة الشتاء في الصيف = قال : إن رباً أعطاها هذا في غير حينه ، لقادر على أن يرزقني ذرية طيبة ! ورغب في الولد ، فقام فصلئى ، ثم دعا ربه سرّاً فقال : ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا . وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا . يَرِيئِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴾ [سورة مريم : ٤-٦] ، = وقال : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ = وقال : ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٨٩] .

١٦٨/٣

٦٩٤١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال ، أخبرني يعلى بن مسلم ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس

(١) سياق الجملة : أى عند رؤية زكريا ما رأى . . . وعند معاينته عندها الثمرة . . . طمع بالولد . . . وفي المطبوعة : « طمع في الولد . . . » ، وأثبت ما في المخطوطة ، وكلاهما صواب .
(٢) في المطبوعة والمخطوطة : « وقوله » ، والسياق يقتضى ما أثبت ، وذلك من عجلة الناسخ .

قال : فلما رأى ذلك زكريا - يعنى فاكهة الصيف فى الشتاء ، وفاكهة الشتاء فى الصيف - عند مريم قال : إن الذى يأتى بهذا مريم فى غير زمانه ، قادر أن يرزقنى ولداً ، قال الله عز وجل : « هنالك دعا زكريا ربه » ، قال : فذلك حين دعا .

٦٩٤٢ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنى حجاج ، عن أبى بكر ، عن عكرمة قال : فدخل المخرابَ وغلقت الأبوابَ ، وناجى ربه فقال : ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾ إلى قوله : ﴿ رَبِّ رَضِيًّا ﴾ = ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ ﴾ الآية .

٦٩٤٣ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق قال ، حدثنى بعض أهل العلم قال : فدعا زكريا عند ذلك بعد ما أسنّ ولا ولد له ، وقد انقضى أهل بيته فقال : « ربّ هب لى من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء » ، ثم شكأ إلى ربه فقال : ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴾ إلى ﴿ واجعله ربّ رَضِيًّا ﴾ = ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ﴾ الآية .

• • •

وأما قوله : « ربّ هب لى من لدنك ذرية طيبة » ، فإنه يعنى بـ « الذرية » النسل ، وبـ « الطيبة » المباركة ، (١) كما : -

٦٩٤٤ - حدثنى موسى قال : حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى : « قال ربّ هب لى من لدنك ذرية طيبة » ، يقول : مباركة .

• • •

(١) انظر قوله « ذرية » فيما سلف ٣ : ١٩ ، ٧٩ / ثم ٥٤٣ : ٥ / ٦ : ٣٢٧ ولم يفسرها فى هذه المواضع ، ثم فسرها هنا ، وهو من اختصار هذا الكتاب الجليل ، كما قيل فى ترجمته . ثم انظر تفسير « الطيب » فيما سلف ٣ : ٣٠١ / ثم ٥٥٥ : ٥ .

وأما قوله : « من لَدُنْكَ » ، فإنه يعنى : من عندك .

• • •

وأما « الذرية » ، فإنها جمع ، وقد تكون فى معنى الواحد ، وهى فى هذا الموضع واحد . وذلك أن الله عز وجل قال فى موضع آخر ، مخبراً عن دعاء زكريا : ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ [سورة مريم : ٥] ، ولم يقل : أولياء - فدلّ على أنه سأل واحداً . وإنما أنت « طيبة » ، لتأنيث الذرية ، كما قال الشاعر : (١)

أَبُوكَ خَلِيفَةٌ وَلَدَّتُهُ أُخْرَى وَأَنْتَ خَلِيفَةٌ ، ذَاكَ الْكَمَالُ (٢)

فقال : « ولدته أخرى » ، فأنت ، وهو ذَكَر ، لتأنيث لفظ « الخليفة » ، كما قال الآخر : (٣)

فَمَا تَزْدَرِي مِنْ حَيَّةٍ جَبَلِيَّةٍ سُكَّاتٍ ، إِذَا مَا عَضَّ لَيْسَ بِأُذْرَدَا (٤)

فأنت « الجبلية » لتأنيث لفظ « الحية » ، ثم رجع إلى المعنى فقال : « إذا ما عَضَّ » ، لأنه كان أراد حية ذكراً . وإنما يجوز هذا فيما لم يقع عليه « فلان » من الأسماء ، كـ « الدابة ، والذرية ، والخليفة » . فأما إذا سُمِّيَ رجل بشيء من ذلك ،

(١) لم أعرف قائله .

(٢) معانى القرآن للفراء ١ : ٢٠٨ ، سيأتى فى التفسير ٤ : ١٥٠ (بولاق) .

(٣) لم أعرف قائله .

(٤) معانى القرآن للفراء ١ : ٢٠٨ ، واللسان (سكت) ، وكان فى المطبوعة : « كما تزدرى... سكاب... ليس بأزدرا » ، وهو خطأ . والحية إذا كانت جبلية ، فذاك أشد لها ولسمها ، يقول عنتره :

أَصَمَّ جَبَالِيٍّ ، إِذَا عَضَّ عَضَّةً تَزَايَلَ عَنْهُ جِلْدُهُ فَتَبَدَّدَا

وحية سكوت وسكات (بضم السين) : إذا لم يشعر الممسوع به حتى يلمسه ، والأردد : الذى سقطت أسنانه ، فلم يبق فى فمه سن . يصف رجلاً داهية . يقول : كيف تستخف به ، وهو حية فاتكة ، لا يشعر الممسوع بعضها حتى تعضه بناب لم يسقط ولم يذهب سمه .

فكان في معنى « فلان » ، لم يجز تأنيثُ فعله ولا نعته . (١)

• • •

وأما قوله : « إنك سميع الدعاء » ، فإن معناه : إنك سامع الدعاء ، غير أن
« سميع » ، أمدحٌ ، وهو بمعنى : ذو سمع له . (٢)

١٦٩/٣

• • •

وقد زعم بعض نحويي البصرة أن معناه : إنك تسمع ما تُدعى به .

• • •

قال أبو جعفر : فتأويل الآية ، فعند ذلك دعا زكريا ربه فقال : رب هب
لي من عندك ولداً مباركاً ، إنك ذو سمعٍ دُعَاءٍ من دَعَاكَ .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ﴾

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة في قراءة ذلك .

فقرأته عامة قراءة أهل المدينة وبعض أهل الكوفة والبصرة : « فنادته الملائكة »
على التأنيث بالتاء ، يراد بها جمع « الملائكة » . وكذلك تفعل العرب في جماعة
الذكور ، إذا تقدمت أفعالها ، أنثت أفعالها ، ولا سيما الأسماء التي في أفعالها
التأنيث ، كقولهم : « جاءت الطَّلحَات » .

• • •

وقد قرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة بالياء ، (٣) بمعنى فناده جبريل ، فذكروه
للتأويل ، كما قد ذكرنا آنفاً أنهم يُؤنثون فعل الذَّكَر للفظ ، (٤) فكذلك يذكرون

(١) انظر معاني القرآن للفراء : ٢٠٨ ، ٢٠٩ .

(٢) انظر تفسير « سميع » فيما سلف ٢ : ١٤٠ ، ٣٧٧ ، ٥٤٠ / ٣ : ٣٩٩ / ٤ : ٤٨٨ .

(٣) يعني قراءة من قرأ « فناده » مائة ، ورسمها في المصحف عندئذ « فناده » بالياء ، وهي قراءة حمزة والكسائي .

(٤) انظر ص : ٣٦٢ .

فعل المؤنث أيضاً للفظ . واعتبروا ذلك فيما أرى بقراءة ، يذكر أنها قراءة عبد الله بن مسعود ، وهو ما : -

٦٩٤٥ - حدثني به المنذرى قال ، حدثنا إسحاق بن الحجاج قال ، حدثنا عبد الرحمن بن أبي حماد ، أن قراءة ابن مسعود : ﴿ فَنَادَاهُ جِبْرِيلُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ﴾ .

• • •

وكذلك تأول قوله : « فنادته الملائكة » جماعة من أهل التأويل .
• ذكر من قال ذلك :

٦٩٤٦ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى : « فنادته الملائكة » ، ^(١) وهو جبريل = أو : قالت الملائكة ، وهو جبريل = « أن الله يبشرك بيحيى » .

• • •

قال أبو جعفر : فإن قال قائل : وكيف جاز أن يقال على هذا التأويل : « فنادته الملائكة » ، و « الملائكة » جمع لا واحد ؟ قيل : ذلك جائز في كلام العرب ، بأن تخبر عن الواحد بمذهب الجمع ، كما يقال في الكلام : « خرج فلان على بغال البرد » ، وإنما ركب بغلاً واحداً = « وركب السفن » ، وإنما ركب سفينة واحدة . وكما يقال : « ممن سمعت هذا الخبر » ؟ فيقال : « من الناس » ، وإنما سمعه من رجل واحد . وقد قيل إن منه قوله : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ١٧٣] ، والقائل كان = فيما كان ذكر - واحداً ^(٢) وقوله : ﴿ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ ﴾

(١) في المخطوطة : « فناداه الملائكة » .

(٢) انظر ما سلف : ١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٤ / ١٩١ .

[سورة الروم: ٣٣] ، والناس بمعنى واحد . وذلك جائز عندهم فيما لم يقصد فيه قصد واحد . (١)

• • •

قال أبو جعفر : وإنما الصواب من القول عندى فى قراءة ذلك ، أنهما قراءتان معروفتان = أعنى «النساء» و«البياء» = فبأيتهما قرأ القارئ فصيب . وذلك أنه لا اختلاف فى معنى ذلك باختلاف القراءتين ، وهما جميعاً فصيحتان عند العرب . وذلك أن «الملائكة» إن كان مراداً بها جبريل ، كما روى عن عبد الله ، فإن التأنيث فى فعلها فصيحٌ فى كلام العرب للفظها ، إن تقدمها الفعل . وجائز فيه التذكير لمعناها .

وإن كان مراداً بها جمع «الملائكة» ، فجائز فى فعلها التأنيث ، وهو قبلها ، للفظها . (٢) وذلك أن العرب إذا قدمت على الكثير من الجماعة فعلها ، أنثته ، فقالت : «قالت النساء» . وجائز التذكير فى فعلها ، بناءً على الواحد ، إذا تقدم فعله ، فيقال : «قال الرجال» .

• • •

وأما الصواب من القول فى تأويله ، فإن يقال : إن الله جل ثناؤه أخبر أن الملائكة نادته . والظاهر من ذلك ، أنها جماعة من الملائكة دون الواحد ، وجبريل واحد . ولا يجوز أن يحمل تأويل القرآن (٣) إلا على الأظهر الأكثر من الكلام المستعمل فى ألسن العرب ، دون الأقل = ما وجيد إلى ذلك سبيل . ١٧٠/٣ ولم تضطرنا حاجة إلى صرف ذلك إلى أنه بمعنى واحد ، فيحتاج له إلى طلب المخرج بالخفى من الكلام والمعانى .

وبما قلنا فى ذلك من التأويل قال جماعة من أهل العلم ، منهم : قتادة ، والربيع

(١) انظر معانى القرآن للفراء ١ : ٢١٠ .

(٢) فى المطبوعة : «وهو من قبلها» ، والصواب من المخطوطة .

(٣) فى المخطوطة والمطبوعة : «فلن يجوز . . .» ، والأشبه بالصواب ما أثبت .

ابن أنس ، وعكرمة ، ومجاهد ، وجماعة غيرهم . وقد ذكرنا ما قالوا من ذلك فيما مضى . (١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ ﴾

قال أبو جعفر : وتأويل قوله : « وهو قائم » : فنادته الملائكة في حال قيامه مصلياً . فقوله : « وهو قائم » ، خبر عن وقت نداء الملائكة زكريا . وقوله : « يُصَلِّي » في موضع نصب على الحال من « القيام » ، وهو رفع بالياء .

وأما « المحراب » ، فقد بينا معناه ، وأنه مقدّم المسجد . (٢)

واختلفت القراءة في قراءة قوله : « أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ » . فقرأته عامة القراء : ﴿ أَنَّ اللَّهَ ﴾ بفتح « الألف » من « أن » ، بوقوع « النداء » عليها ، بمعنى : فنادته الملائكة بذلك .

• • •

وقراه بعض قراءة أهل الكوفة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ ﴾ بكسر « الألف » ، بمعنى : قالت الملائكة : إن الله يبشرك ، لأن النداء قول . وذكروا أنها في قراءة عبد الله : ﴿ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ يَا زَكَرِيَّا إِنَّ اللَّهَ مُبَشِّرُكَ ﴾ قالوا : وإذا بطل النداء أن يكون عاملاً في قوله : « يا زكريا » ، فباطل أيضاً

(١) لم يمض من ذلك شيء في خبر زكريا ومريم ، وأنا أخشى أن يكون في النسخ المخطوطة التي بأيدينا اختصار في هذا الموضع .

(٢) انظر ما سلف قريباً ص : ٣٥٧ ، ٣٥٨ .

أن يكون عاملاً في « إن » .

والصواب من القراءة في ذلك عندنا : « أن الله يبشرك » بفتح « أن » بوقوع النداء عليه ، بمعنى : فنادته الملائكة بذلك .

وليست العلة التي اعتلّ بها القارئون بكسر « إن » = من « أن » عبد الله كان يقرؤها كذلك ، فقرأوها كذلك = [لم بعلّة]^(١) . وذلك أن عبد الله إن كان قرأ ذلك كذلك ، فإنما قرأها ، بزعمهم ، وقد اعترض بنداء زكريا بين « إن » وبين قوله : « فنادته » ،^(٢) وإذا اعترض به بينهما ، فإن العرب تعمل حينئذ النداء في « أن » وتبطله عنها . أما الإبطال ، فلأنه بطل عن العمل في المنادى قبله ،^(٣) فأسلكوا الذي بعده مسلكه في بطول عمله . وأما الإعمال ، فلأن النداء فعل واقع . كسائر الأفعال .^(٤)

وأما قراءتنا ،^(٥) فليس نداء زكريا بـ « يا زكريا » معترضاً به بين « أن » وبين قوله : « فنادته » . وإذ لم يكن ذلك بينهما ، فالكلام الفصيح من كلام العرب إذا نصبت بقول : « ناديت » اسم المنادى وأوقعوه عليه ، أن يوقعوه كذلك على « أن » بعده . وإن كان جائزاً لإبطال عمله . فقوله : « نادته » ، قد وقع على مكنى « زكريا » ،^(٦) فكذلك الصواب أن يكون واقعاً على « أن » وعاملاً فيها .^(٦)

(١) في المطبوعة : « من أن عبد الله كان يقرؤها كذلك ، وذلك أن عبد الله . . . » ، حذف من نص المخطوطة ما أثبت « فقرأوها كذلك » ، وبقيت الجملة بعد ذلك مختلفة ، قد سقط منها خبر « وليست العلة . . . » ، فاستظهرت من سياق كلامه أنه قد سقط من الناسخ قوله : « لم بعلّة » فزدها بين قوسين ، والسياق « وليست العلة . . . لم بعلّة » .

(٢) في المطبوعة : « وقد اعترض بيا زكريا » وفي المخطوطة : « بهذا زكريا » ، وصواب قراءتها ما أثبت . وفي المخطوطة أيضاً « فناداه » ، مكان « فنادته » .

(٣) في المطبوعة : « فإنه بطل عن العمل » ، وأثبت ما في المخطوطة ، وهو الصواب .

(٤) الفعل الواقع : هو الفعل المتعدي ، كما سلف ، فانظر فهرس المصطلحات فيما سلف ، والواقع هو المتعدي .

(٥) في المخطوطة : « وأما قراءتها » ، والصواب ما في المطبوعة .

(٦) انظر تفصيل ما أجمله الطبري في معاني القرآن للفراء ١ : ٢١٠ ، ٢١١ .

مع أن ذلك هو القراءة المستفيضة في قراءة أمصار الإسلام . ولا يُعترض بالشاذ على الجماعة التي تجيء مجيء الحجة .

• • •

وأما قوله : « يبشرك » ، فإن القراءة اختلفت في قراءته .

فقرأته عامة قرأة أهل المدينة والبصرة : ﴿ أَنْ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ ﴾ بتشديد « الشين » وضم « الياء » ، على وجه تبشير الله زكريا بالولد ، من قول الناس : « بشرت فلاناً بالبشرى بكذا وكذا » ، أى : أتته بشارات البشراء بذلك .^(١)

• • •

وقرأ ذلك جماعة من قرأة الكوفة وغيرهم : ﴿ أَنْ اللَّهَ يَبَشِّرُكَ ﴾ ، بفتح « الياء » وضم « الشين » وتخفيفها ، بمعنى : أن الله يسرك بولد يهبه لك ، من قول الشاعر :^(٢)

بَشَّرْتُ عِيَالِي إِذْ رَأَيْتُ صَحِيفَةً أَتَتْكَ مِنَ الْحَجَّاجِ يُتْلَى كِتَابُهَا^(٣) ١٧١/٣

وقد قيل : إن « بشرت » لغة أهل تهامة من كنانة وغيرهم من قريش ، وأنهم يقولون « بشرت فلاناً بكذا » ، فأنا أبشره بشراً ، و« هل أنت باشر بكذا » ؟ وينشد لهم البيت في ذلك :^(٤)

وَإِذَا رَأَيْتَ الْبَاهِشِينَ إِلَى الْعَلَى غُبْرًا أَكْفَهُمُ بَقَاعَ مُمَجِّلٍ^(٥)

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « البشرى » مكان « البشراء » في الموضعين ، والصواب ما أثبت ، وظاهر أن الناسخ رأها « البشرا » ، بغير همزة كالكتابة القديمة ، فظنها « البشرى » فكتبها كذلك .

(٢) لم أعرف قائله .

(٣) معاني القرآن للفراء ، وقال : « أنشدني بعض العرب » .

(٤) هو عبيد قيس بن خفاف البرجمي .

(٥) الأسمعيات رقم : ٨٧ ، والمفضليات رقم : ١١٦ ، ولسان العرب (كرب) (بشر) (يسر) ، ومعاني القرآن للفراء ١ : ٢١٢ ، وغيرها من المراجع . وهي نصيحتة إلى ولده جبيل ، وهي من حكيم الشعر .

فَأَعْنِهِمْ، وَأُبَشِّرْ بِمَا بَشَرُوا بِهِ ، وَإِذَا هُمْ تَزَلُّوا بِصَنْكٍ فَأَنْزِلِ^(١)

فإذا صاروا إلى الأمر، فالكلام الصحيح من كلامهم بلا ألف فيقال :
« ابشِّرْ فلاناً بكذا » ، ولا يكادون يقولون : « بشِّرْه بكذا ولا أبشِّره » .^(٢)

• • •

وقد روى عن حميد بن قيس أنه كان يقرأ : ﴿ يُبَشِّرُكُمْ ﴾ ، بضم « الياء » وكسر
« الشين » وتخفيفها . وقد : —

٦٩٤٧ — حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الرحمن بن أبي
حامد ، عن معاذ الكوفي قال : من قرأ : ﴿ يُبَشِّرُهُمْ ﴾ مثقلة ، فإنه من البشارة ، ومن
قرأ : ﴿ يَبَشِّرُهُمْ ﴾ ، مخففة ، بنصب « الياء » ، فإنه من السرور ، يسرُّهم .

• • •

قال أبو جعفر : والقراءة التي هي القراءة عندنا في ذلك ، ضم « الياء » وتشديد
« الشين » ، بمعنى التبشير . لأن ذلك هي اللغة السائرة والكلام المستفيض المعروف
في الناس ، مع أن جميع قراءة الأمصار مجتمعون في قراءة : ﴿ فَيَمِّمَ تَبَشِّرُونَ ﴾
[سورة الحجر : ٥٥] ، على التشديد . والصواب في سائر ما في القرآن من نظائره ،
أن يكون مثله في التشديد وضم « الياء » .

• • •

بش إلى الشيء : فرح به فأسرع إليه ، وروايتهم « إلى الندى » ، وهو الكرم . والقاع : أرض
سهلة مستوية تنفجر عنها الجبال والآكام ، ولا حصى فيها ولا حجارة ولا تنبت الشجر . والممحل : الخدب .
يقول : إذا رأيت الكرام الأسخياء ، قد أجهدتهم السنة والقحط والجذب حتى انجرت أيديهم من قلة ما
يجدون ، وكثرة ما بذلوا في معونة الناس . . . فأعنيهم .

(١) « وابشِّر » هي من « بشر » على وزن (فرح) « يبشر » (يفتح الشين) يقال : « أتاني أمر
بشرت به » أي سررت به . يقول : شاركهم في ارتياحهم وفرحهم بالسخاء مع ما يلقون من جهد السنة .
والصنك : الضيق . يقول : كن مع الكرام حيث كانوا ، وانزل معهم كل منزل أفزطموه كرمهم ، من
صنك وحاجة .

(٢) انظر تفسير : « بشرى » و « بشر » فيما سلف ١ : ٣٨٣ / ٢ : ٣٩٣ / ٣ : ٢٢١ /
٢٨٧ : ٦ .

ج ٦ (٢٤)

وأما ما روى عن معاذ الكوفي من الفرق بين معنى التخفيف والتشديد في ذلك ، فلم نجد أهل العلم بكلام العرب يعرفونه من وجه صحيح ، فلا معنى لما حكى من ذلك عنه ، وقد قال جرير بن عطية :

يَا بَشْرُ حَقَّ لِرُجْهِكَ التَّبْشِيرُ هَلَّا غَضِبْتَ لَنَا؟ وَأَنْتَ أَمِيرٌ! (١)

فقد علم أنه أراد بقوله : « التبشير » ، الجمل والنضارة والسرور ، فقال « التبشير » ولم يقل « البشر » ، فقد بين ذلك أن معنى التخفيف والتثقيب في ذلك واحد .

• • •

٦٩٤٨ — حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة قوله : « إن الله يبشرك بيحيى » ، قال : بشرته الملائكة بذلك .

• • •

وأما قوله : « بيحيى » ، فإنه اسم ، أصله « يفعل » ، من قول القائل : « حي فلان فهو يحيى » ، وذلك إذا عاش . « فيحيى » يفعل « من قوهم « حي » . وقيل : إن الله جل ثناؤه سماه بذلك ، لأنه يتأول اسمه : أحياء بالإيمان .

• ذكر من قال ذلك :

٦٩٤٩ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « أن الله يبشرك بيحيى » ، يقول : عبد أحياء الله بالإيمان .

٦٩٥٠ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي

(١) ديوانه : ٣٠١ ، وطبقات فحول الشعراء : ٣٧٨ ، وغيرهما . من قصيدته التي قالها لبشر بن مروان ، وكان قدم معه العراق ، سراقه البارقي ، وكان بشر يغرى بين الشعراء ، فحمل سراقه على جرير حتى هجاه . فترك جرير بشراً ، بل مدحه ، وأخذ بمجامع سراقه يخنقه حتى فضحه . وعاتب بشراً عتاب من يظهر الجهل بأمر بشر ، وهو يعلمه . وهذا البيت ذال على ذلك .

كان في المطبوعة : « حق لبشرك التبشير » ، وهو من سهو الناشر ، كما سلف من سهوه ، والصواب في المخطوطة وسائر المراجع .

جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة قوله : « إن الله يبشرك بيحيى » ، قال : إنما سمي يحيى ، لأن الله أحياه بالإيمان .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : (١) أن الله يبشرك يا زكريا بيحيى ابناً لك ، = « مصدقاً بكلمة من الله » ، يعنى : بعيسى بن مريم .

• • •

ونصب قوله : « مصدقاً » على القطع من « يحيى » ، (٢) لأن « مصدقاً » نعت له ، وهو نكرة ، و « يحيى » غير نكرة .

١٧٢/٣

• • •

وينحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٩٥١ — حدثني عبد الرحمن بن الأسود الطفاوى قال ، حدثنا محمد بن ربيعة قال ، حدثنا النضر بن عربى ، عن مجاهد قال : قالت امرأة زكريا لمريم : إنى أجد الذى فى بطنى يتحرك للذى فى بطنك ! قال : فوضعت امرأة زكريا يحيى ، ومريم عيسى ، ولذا قال : « مصدقاً بكلمة من الله » ، قال : يحيى مصدق بعيسى .

٦٩٥٢ — حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ، عن ابن أبى نجيح ، عن الرقاشى فى قول الله : « يبشرك بيحيى مصدقاً بكلمة من الله » ، قال : مصدقاً بعيسى بن مريم .

(١) فى المطبوعة : « يعنى بقوله جل ثناؤه » ، والصواب من المخطوطة .

(٢) القطع : الحال ، كما سلف مراراً ، آخرها ص : ٣٢٧ تعليق ٢ ، والمراجع هناك .

٦٩٥٣ - حدثني المثني قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيج ، عن مجاهد مثله .

٦٩٥٤ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا سليمان قال ، حدثنا أبو هلال قال ، حدثنا قتادة في قوله : « مصداقاً بكلمة من الله » ، قال : مصداقاً بعبسي .

٦٩٥٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « مصداقاً بكلمة من الله » ، يقول : مصداقاً بعبسي بن مريم ، وعلى سنته ومنهاجه .^(١)

٦٩٥٦ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « مصداقاً بكلمة من الله » ، يعني : عيسى بن مريم .

٦٩٥٧ - حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة : « مصداقاً بكلمة من الله » ، يقول : مصداقاً بعبسي ابن مريم ، يقول على سنته ومنهاجه .

٦٩٥٨ - حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « مصداقاً بكلمة من الله » ، قال : كان أول رجل صدق عيسى ، وهو كلمة من الله وروح .

٦٩٥٩ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « مصداقاً بكلمة من الله » ، يصدق بعبسي .

٦٩٦٠ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد بن سليمان قال ، سمعت الضحاک يقول في قوله : « إن الله يبشرك بيحيى مصداقاً بكلمة من الله » ، كان يحيى أول من صدق بعبسي وشهد أنه كلمة من الله ، وكان يحيى ابن خالة عيسى ، وكان أكبر من عيسى .

(١) في المطبوعة : « مصدق . . . وعلى سنته » ، وأثبت ما في المخطوطة .

٦٩٦١ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن إسرائيل ، عن سماك ، عن
عكرمة عن ابن عباس قوله : « مصداقاً بكلمة من الله » ، قال : عيسى بن مريم ،
هو الكلمة من الله ، اسمه المسيح .

٦٩٦٢ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، أخبرني حجاج ، عن
ابن جريج قال ، قال ابن عباس : قوله : « مصداقاً بكلمة من الله » ، قال :
كان عيسى ويحيى ابني خالة ، وكانت أم يحيى تقول لمريم : إني أجد الذي في
بطني يسجدُ للذي في بطنك ! فذلك تصديقه بعيسى : سُجوده في بطن أمه .
وهو أول من صدق بعيسى وكلمة عيسى ، ويحيى أكبر من عيسى .^(١)

٦٩٦٣ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ،
حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « أن الله يبشرك بيحيى مصداقاً بكلمة
من الله » ، قال : الكلمة التي صدق بها : عيسى .

٦٩٦٤ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السدي قال : لقيت أمّ يحيى أمّ عيسى ، وهذه حامل بيحيى ، وهذه حامل
بعيسى ، فقالت امرأة زكريا : يا مريم ، استشعرتُ أنني حبلي ! قالت مريم :
استشعرتُ أني أيضاً حبلي ! قالت امرأة زكريا : فإني وجدتُ ما في بطني يسجدُ
لما في بطنك ! فذلك قوله : « مصداقاً بكلمة من الله » .

٦٩٦٥ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ،
عن الحسن في قول الله : « أن الله يبشرك بيحيى مصداقاً بكلمة من الله » ، قال :
مصداقاً بعيسى بن مريم .

• • •

قال أبو جعفر : وقد زعم بعض أهل العلم بلغات العرب من أهل البصرة ،^(٢)

(١) السجود هنا : الخضوع والتطامن والخشوع ، لا سجود الصلاة والعبادة . وإنما سجود الصلاة
مجاز من هذا الأصل ، وانظر تفسير ذلك فيما سلف ٢ : ١٠٤ ، ١٠٥ .

(٢) هو أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتابه مجاز القرآن ١ : ٩١ .

أنّ معنى قوله : « مصدقاً بكلمة من الله » ، بكتاب من الله ، من قول العرب :
 « أنشدني فلان كذا » ، يراد به : قصيدة كذا = جهلاً منه بتأويل
 « الكلمة » ، واجترأ على ترجمة القرآن برأيه .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَسَيِّدًا ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : « وسيداً » ، وشريفاً في العلم والعبادة .

• • •

ونصب « السيد » عطفاً على قوله : « مصدقاً » .

• • •

وتأويل الكلام : أن الله يبشرك بيحيي مصدقاً بهذا ، وسيداً .

• • •

« والسيد » « الفاعل » من قول القائل : « ساد يسود » ،^(٢) كما : —

٦٩٦٦ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« وسيداً » إى والله ، لسيد في العبادة والحلم والعلم والورع .

٦٩٦٧ — حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا مسلم قال ، حدثنا أبو هلال قال ،

حدثنا قتادة في قوله : « وسيداً » ، قال : السيد ، لا أعلمه إلا قال : في العلم
 والعبادة .

(١) ترجمة القرآن تفسيره وبيانه ، وانظر ما سلف ١ : ٧٠ ، تعليق : ١ ، وانظر فهرس
 المصطلحات . وإذا كان أبو جعفر يعد هذا اجترأ على تفسير كتاب الله ، فليت شعري ماذا يقول في
 الذين نصبوا أنفسهم ، من أهل زماننا ، للتهجم على كتاب الله ، بما لا تعد فيه مقالة أبي عبيدة ، إلا
 تسيباً واستغفاراً واجتهاداً في العبادة !

(٢) انظر ما سلف ٣ : ٣١٩ .

٦٩٦٨ - حدثت عن عمار قال : حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قنادة قال : السيد الحليم .

٦٩٦٩ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن شريك ، عن سالم الأفظس ، عن سعيد بن جبير ، « وسيداً » ، قال : الحليم .

٦٩٧٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا الحماني قال ، حدثنا شريك ، عن سالم ، عن سعيد بن جبير : « وسيداً » ، قال : السيد التقي .

٦٩٧١ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل : « وسيداً » ، قال : السيد الكريم على الله .

٦٩٧٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل قال : زعم الرقاشي أن السيد ، الكريم على الله .

٦٩٧٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، أخبرنا هشيم ، عن جوير ، عن الضحاك في قول الله عز وجل : « وسيداً » ، قال : السيد الحليم التقي .

٦٩٧٤ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد بن ابن سليمان قال ، سمعت الضحاك يقول في قوله : « وسيداً » ، قال يقول : تقياً حلماً .

٦٩٧٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، عن سفيان في قوله : « وسيداً » ، قال : حلماً تقياً .

٦٩٧٦ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب ، عن ابن زيد في قوله : « وسيداً » ، قال : السيد الشريف .

٦٩٧٧ - حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ، حدثنا بقر بن الوليد ،

عن عبد الملك ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب في قول الله عز وجل :
« وسيداً » ، قال : السيد الفقيه العالم .

٦٩٧٨ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال : حدثني عمي قال ،
حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « وسيداً » ، قال ، يقول : حلماً تقيماً .

٦٩٧٩ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن أبي
بكر ، عن عكرمة : « وسيداً » ، قال : السيد الذي لا يغلبه الغضب .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٣٩)

١٧٤/٣

قال أبو جعفر : يعني بذلك : ممتنعاً من جماع النساء ، من قول القائل :
« أَحْصِرْتُ مِنْ كَذَا أَحْصَرَ » ، إذا امتنع منه . ومنه قولهم : « أَحْصِرَ فلان في
قراءته » ، إذا امتنع من القراءة فلم يقدر عليها . وكذلك « أَحْصِرُ العدو » ،
أحبسهم الناس ومنعهم إياهم التصرف . ولذلك قيل للذي لا يُخرج مع ندمائه
شيئاً ، « أَحْصُور » ، كما قال الأخطل :

وَشَارِبٍ مُرْبِحٍ بِالْكَأْسِ نَادِمِنِي لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا بِسَوَّارٍ^(١)

ويروى : « بسار » . ويقال أيضاً للذي لا يخرج سره ويكتمه « حصور » ،

(١) ديوانه : ١١٦ ، ومجاز القرآن ١ : ٩٢ ، وطبقات فحول الشعراء : ٤٣٢ ، واللسان (حصر)
(سار) (سور) ، من قصيدته التي قالها ليزيد بن معاوية ، لما منعه حين هجا الأنصار في قصة
مشهورة . وفي المخطوطة « مرجح بالكأس » ، وهو خطأ . والمربح : المعطى الربح للتاجر ، يريد أنه
يغالي بشمن الخمر لا يباتي بما يبذل فيها . والسوار : الذي تسور الخمر في دماغه ، فيعربد على إخوانه
وندمائه عريضة رديئة ، والخمر عندهم تشف عن غرائز شاربها . وأما رواية « سار » التي سبكرها ، فهي من
السور : وهو بقية الخمر في القدح . يريد أنه عرضة شراب ، لا يكف عن الخمر ، ولا يدع في كأسه
سوراً من قلة صبره ، أو سوء احتماله لشدتها .

لأنه يمنع سره أن يظهر ، كما قال جرير :

وَلَقَدْ تَسَاقَطَنِي الْوُشَاةُ ، فَصَادَفُوا حَصْرًا بِسِرِّكَ يَا أُمِّمَ صَنِينَا^(١)

وأصل جميع ذلك واحد ، وهو المنع والحبس .

وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٦٩٨٠ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا ابن خلف قال ، حدثنا حماد بن

شعيب ، عن عاصم ، عن زر ، عن عبد الله في قوله : « وسيداً وحصوراً » ، قال : الحصور ، الذي لا يأتي النساء .

٦٩٨١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن يحيى

ابن سعيد ، عن سعيد بن المسيب أنه قال : حدثني ابن العاص : أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كل بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنبٌ ، إلا ما كان من يحيى بن زكريا . قال : ثم دلّني رسول الله صلى الله عليه وسلم يدّه إلى الأرض ، فأخذ عؤبياً صغيراً ثم قال : وذلك أنه لم يكن له ما للرجال إلا مثل هذا العود ، وبذلك سماه الله « سيداً وحصوراً » .^(٢)

(١) ديوانه : ٥٧٨ ، ومجاز القرآن ١ : ٩٢ واللسان (حصر) (سقط) ، ورواية هذه الكتب وفي المطبوعة : « تَسَقَطَنِي » غير ما في المخطوطة ، كما أتته . وتسقطه واستسقطه : تتبع أثره وسقطته أن يفرط منه ما يؤخذ عليه . من السقط (بفتحين) وهو الخطأ في القول ، أو من السقطة (بفتح فسكون) وهي العثرة والزلّة . وأما ما جاء في المخطوطة : « تساقطني » ، فإن أستجدها . جيد أن يقال « ساقطه » بمعنى « تسقطه واستسقطه » ، وكان « السقاط » بمعنى العثرة والزلّة ، مصدر « ساقطه » ، وقد قال سويد بن أبي كاهل :

كَيْفَ يَرْجُونَ سِقَاطِي ، بَعْدَ مَا جَلَّلَ الرَّأْسَ مَشِيبٌ وَصَلَعٌ

كأنه يجاذبه القول ، حتى يسقط ويزل ، وهو نفس المعنى في « تسقطه واستسقطه » ، وإذا جاز في صريح العربية ، فلا معنى لاطراحه . وفي المخطوطة ، أسقط الناسخ « أميم » من البيت وترك مكانها بياضاً ، وضع فيه نقطة حمراء .

(٢) الأثر : ٦٩٨١ - أنظر التعليق على الأثر : ٦٩٨٣ .

٦٩٨٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا أنس بن عياض ، عن يحيى بن سعيد قال ، سمعت سعيد بن المسيب يقول : ليس أحدٌ إلا يلقي الله يوم القيامة ذائباً إلا يحيى بن زكريا ، كان حصوراً ، معه مثل الهدبة .

٦٩٨٣ - حدثنا أحمد بن الوليد القرشي قال ، حدثنا عمر بن جعفر قال ، حدثنا شعبة ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب قال : قال ابن العاص - إما عبد الله ، وإما أبوه - : ما أحد يلقي الله إلا وهو ذو ذنب ، إلا يحيى بن زكريا . قال وقال سعيد بن المسيب : « وسيداً وحصوراً » ، قال : الحصور ، الذي لا يغطي النساء ، ولم يكن ما معه إلا مثل هُدْبَةِ الثوب .^(١)

٦٩٨٤ - حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ، حدثنا بقية بن الوليد ، عن عبد الملك ، عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب في قوله : « وحصوراً » قال : الحصور الذي لا يشتهي النساء . ثم ضرب بيده إلى الأرض فأخذ نواة فقال : ما كان معه إلا مثل هذه .

٦٩٨٥ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا سفيان ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير قال : الحصور ، الذي لا يأتي النساء .
٦٩٨٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن عطاء ، عن سعيد مثله .
٦٩٨٧ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا حكام ، عن عمرو ، عن عطاء ، عن سعيد مثله .

٦٩٨٨ - حدثني عبد الرحمن بن الأسود قال ، حدثنا محمد بن ربيعة قال ،

(١) الحديث : ٦٩٨٣ - رواه الطبري قبل ذلك : ٦٩٨١ ، عن سعيد بن المسيب : « حدثني ابن العاص . . . » - فذكره مطولاً مرفوعاً . ثم رواه هنا عن ابن المسيب ، عن ابن العاص - مع الشك في أنه « عبد الله بن عمرو » أو « أبوه » - موقوفاً . وقد ذكره ابن كثير ٢ : ١٣٥ ، من رواية ابن أبي حاتم - بهذا الشك - ولكنه مرفوع . ثم ذكره ص ١٣٥ - ١٣٦ ، من رواية ابن أبي حاتم أيضاً « عن عبد الله بن عمرو بن العاص » - موقوفاً . ووصف المرفوع بأنه « غريب جداً » . ثم قال بعد الموقوف : « فهذا موقوف أصح إسناداً من المرفوع » . وكذلك ذكر السيوطي ٢ : ٢٢ المرفوع والموقوف ، وقال : « وهو أقوى إسناداً من المرفوع » .

حدثنا النضر بن عربي ، عن مجاهد : « وحصوراً » ، قال : الذي لا يأتي النساء .

٦٩٨٩ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد قال : الحصور لا يقرب النساء .

٦٩٩٠ - حدثني المثني قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل قال : زعم الرقاشي : « الحصور » الذي لا يقرب النساء .

٦٩٩١ - حدثني المثني قال ، حدثنا عمرو بن عون قال ، حدثنا هشيم ، عن جوير ، عن الضحاك : « الحصور » ، الذي لا يولد له ، وليس له ماء .

٦٩٩٢ - حدثت عن الحسين بن الفرج قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد بن سليمان قال ، سمعت الضحاك يقول في قوله : « وحصوراً » ، قال : هو الذي لا ماء له .

٦٩٩٣ - حدثنا بشر قال ، حدثنا سويد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « وحصوراً » ، كنا نُحدث أن الحصور الذي لا يقرب النساء .

٦٩٩٤ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا سليمان قال ، حدثنا أبو هلال قال ، حدثنا قتادة في قوله : « وسيداً وحصوراً » ، قال : الحصور الذي لا يأتي النساء .

٦٩٩٥ - حدثت عن عمار بن الحسن قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة مثله .

٦٩٩٦ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة مثله .

٦٩٩٧ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن قابوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس قال : الحصور الذي لا ينزل الماء .

٦٩٩٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب ، عن ابن زيد : « وحصوراً » ، قال : الحصور الذي لا يأتي النساء .

٦٩٩٩ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « وحصوراً » ، قال : الحصور ، الذي لا يريد النساء .
 ٧٠٠٠ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ، عن الحسن : « وحصوراً » ، قال : لا يقرب النساء .

وأما قوله : « ونبياً من الصالحين » فإنه يعني : رسولاً لربه إلى قومه ، ينبئهم عنه بأمره ونهيه ، وحلاله وحرامه ، ويبلغهم عنه ما أرسله به إليهم .

ويعنى بقوله : « من الصالحين » ، من أنبيائه الصالحين . (١)

وقد دللنا فيما مضى على معنى « النبوة » وما أصلها ، بشواهد ذلك والأدلة الدالة على الصحيح من القول فيه ، بما أغنى عن إعادته . (٢)

(١) انظر تفسير « الصالح » فيما سلف ٣ : ٩١ .

(٢) انظر تفسير « النبي » فيما سلف ٢ : ١٤٠ - ١٤٢ .

هذا ، وعند هذا الموضع انتهى جزء من التقسيم القديم الذي نقلت عنه نسختنا ، وكتب هنا ما نصه :

« يتلوه » ، إن شاء الله ، القول في تأويل قوله :

﴿ قال رب أنى يكون لى غلامٌ وقد بلغنى الكبر

وامراتى عاقراً ﴾ .

والحمد لله وحده على إحسانه ، وصلى الله على

محمد وآله وصحبه وسلّم

ثم يتلوه ما نصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم

رب يسر

قال أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى »

القول في تأويل قوله ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي
الْكِبَرَ وَأُمْرًا تِي عَاقِرٌ﴾

قال أبو جعفر : يعني أن زكريا قال = إذ نادته الملائكة : « أن الله يُبشرك
ببهي مصداقاً بكلمة من الله وسيداً وحصوراً ونبياً من الصالحين » = « أنى يكون لى
غلامٌ وقد بلغنى الكبر » ؟ يعني : من بلغ من السن ما بلغت لم يولد له =
« وامرأتى عاقرة » .

« والعاقرة من النساء التى لا تلد . يقال منه : « امرأة عاقرة ، ورجل عاقرة » ،
كما قال عامر بن الطفيل :

لَبِئْسَ الْفَتَى ! إِنْ كُنْتُ أُعْوَرَ عَاقِرًا جَبَانًا، فَمَا عَذْرَى لَدَى كُلِّ مَحْضَرٍ!!^(١)

وأما « الكبر » فمصدر : « كَبِرَ فَهُوَ يَكْبِرُ كَبِيرًا » .

وقيل : « بلغنى الكبر » ، وقد قال في موضع آخر : ﴿ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ ﴾

(١) ديوانه ١١٩ ، ومجاز القرآن ١ : ٩٢ ، وحامسة الشجرى : ٧ وغيرها ، وسيأتى في التفسير
١٦ : ٣٧ (بولاق) . وعامر بن الطفيل ، أحد الموران الأشراف (المعبر : ٣٠٣) ، وقد ذهبت عينه يوم
فيف الريح . وأما خبر عقمه ، فإنه صدق قول علقمة بن علاثة فيه ، فقال : « فقد والله صدق : ما لى
ولد ، وإنى لعاهر الذكر ، وإنى لأعور البصر » (ديوانه ٩١ ، ٩٢) ، وهذا البيت من أبيات قالها فى
يوم فيف الريح ، يذكر صبره فى قتالهم ، وقد ذهبت عينه حين طعنه مسهر بن يزيد الحارثى بالرمح ،
ففلق وجنته ، وانشقت عين عامر ففقاها . وذكروا أن عامراً طعن يوثق بين ثغرة نحره إلى سرتة عشرين
طعنة ، فقال عامر :

لَعَمْرَى ، وَمَا عَمْرَى عَلَى بَهَيْنٍ لَقَدْ شَانَ حُرَّ الْوَجْهِ طَعْنَةً مُسْهِرٍ
فَبِئْسَ الْفَتَى

يقول : من يعذرى إذا هبت عدوى وأحجمت عن حر الطعان ؟

[سورة مريم: ٨] ، لأن ما بلغك فقد بلغت . وإنما معناه : قد كبرت ، وهو كقول القائل : « قد بلغني الجهد »^(١) بمعنى : إني في جهد .

• • •

فإن قال قائل : وكيف قال زكريا وهو نبي الله : « ربّ أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأى عاقر » ، وقد بشرته الملائكة بما بشرته به عن أمر الله إياها به ؟ أشكّ فى صدقهم ؟ فذلك ما لا يجوز أن يوصفَ به أهل الإيمان بالله ! فكيف الأنبياء والمرسلون ؟ أم كان ذلك منه استنكاراً لقدرة ربه ؟ فذلك أعظم فى البلية ! قيل : كان ذلك منه صلى الله عليه وسلم على غير ما ظننت ، بل كان قبيله ما قال من ذلك ، كما : —

٧٠٠١ — حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى : لما سمع النداء — يعنى زكريا ، لما سمع نداء الملائكة بالبشارة بيحيى — جاءه الشيطان فقال له : يا زكريا ، إن الصوت الذى سمعت ليس هو من الله ، إنما هو من الشيطان يسخرُ بك ! ولو كان من الله أوجاه إليك كما يُوحى إليك فى غيره من الأمر ! فشكّ مكانه ،^(٢) وقال : « أنى يكون لى غلام » ، ذكره ؟ = يقول : من أين ؟ =^(٣) « وقد بلغنى الكبر وامرأى عاقر » .

٧٠٠٢ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن أبى بكر ، عن عكرمة قال : فأتاه الشيطان فأراد أن يكدر عليه نعمة ربه فقال : هل تدري من ناداك ؟ قال : نعم ! نادتنى ملائكة ربى !^(٤) قال : بل ذلك الشيطان !

(١) فى المطبوعة : « وقد بلغنى الجهد » زاد واو لا خير فيها ، والصواب من المخطوطة .

(٢) قوله : « فشكّ مكانه » ، أى من ساعته ، من فوره . ويقال : « فعل ذلك على المكان » ،

أى من ساعته غير متلبث ولا متصرف ، قيل أن يفارق مكانه .

(٣) فى المطبوعة : « ومن أين » بالواو ، وفى المخطوطة واو أيضاً ، لكنه ضرب عليها .

(٤) فى المطبوعة : « نادانى » ، وأثبت ما فى المخطوطة .

لو كان هذا من ربك لأخفاه إليك كما أخفيت نداءك ! فقال : « رب اجعل لي آية » .

• • •

= فكان قوله ما قال من ذلك ، ومراجعتة ربّه فيما راجع فيه بقوله : « أنى يكون لي غلام » ، لاوسوسة التي خالطت قلبه من الشيطان حتى خيّلته إليه أنّ النداء الذي سمعه كان نداءً من غير الملائكة ، فقال : « رب أنى يكون لي غلام » ، مستتبّاً في أمره ، ليتقرّر عنده بآية يريها الله في ذلك - (١) أنه بشارة من الله على ألسن ملائكته ، ولذلك قال : « رب اجعل لي آية » .

• • •

وقد يجوز أن يكون قبله ذلك ، مسألة منه ربّه : من أى وجه يكون الولدُ الذى بُشر به ؟ أمن زوجته ؟ فهى عاقر - أم من غيرها من النساء ؟ فيكون ذلك على غير الوجه الذى قاله عكرمة والسدى ومن قال مثل قولهما .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ (٤٠)

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بقوله : « كذلك الله » ، أى هو ما وصف به نفسه أنه هينٌ عليه أن يخلق ولدًا من الكبير الذى قد يئس من الولد ، ومن العاقر التى لا يُرجى من مثلها الولادة ، كما خلقك يا زكريا من قبل خلق الولد منك ولم تك شيئاً ، لأنه الله الذى لا يتعذر عليه خلق شىء أرادته ، ولا يمتنع عليه فعل شىء شاءه ، لأن قدرته القدرة التى لا تُشبهها قدرة ، كما : -

٧٠٠٣ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن

(١) في المطبوعة : « يريه الله في ذلك » ، والصواب ما في المخطوطة .

السدى قال : « كذلك الله يفعل ما يشاء » ، وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه ، خبراً عن زكريا ، قال زكريا : رب إن كان هذا النداء الذى نُوديتُهُ ، والصوتُ الذى سمعته ، صوت ملائكتك وبشارةً منك لى ، فاجعل لى آية = يقول : علامة = أن ذلك كذلك ، ليزول عنى ما قد وسوس إلى الشيطان فألقاه فى قلبى ، من أن ذلك صوت غير الملائكة ، وبشارةً من عند غيرك ، كما : —

٧٠٠٤ — حدثنى موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى قال : « رب اجعل لى آية » ، قال : قال — يعنى زكريا — : يا رب ، فإن كان هذا الصوت منك ، فاجعل لى آية .

• • •

وقد دللنا فيما مضى على معنى « الآيه » ، وأنها العلامة ، بما أغنى عن إعادته .^(١)

• • •

وقد اختلف أهل العربية فى سبب ترك العرب همزها ، ومن شأنها همز كل « ياء » جاءت بعد « ألف » ساكنة .

فقال بعضهم : ترك همزها ، لأنها كانت « آية » ، فنقل عليهم التشديد ، فأبدلوه « ألفاً » لانفتاح ما قبل التشديد كما قالوا : « أينما فلان » فأخزاه الله .^(٢)

• • •

وقال آخرون منهم : بل هى « فاعلة » منقوصة .

(١) انظر ما سلف ١ : ١٠٦ ، ثم انظر فهرس اللغة مادة (أبي) فى الأجزاء السالفة .

(٢) « أيما » ، بمعنى « أما » مشددة الميم .

فستلوا فقييل لهم : فما بال العرب تصغرها « أَيْبَةَ » ، ولم يقولوا « أَوْيَةَ » .^(١)
 فقالوا : قيل ذلك ، كما قيل في « فاطمة » ، « هذه فُطَيْمَة » .
 فقييل لهم : فإنهم إنما يصغرون « فاعلة » ، على « فعيلة » ، إذا كان اسماً في معنى
 فلان وفلانة ، فأما في غير ذلك فليس من تصغيرهم « فاعلة » على « فعيلة » .^(٢)

• • •

وقال آخرون : إنه « فَعَلَّة » صيرت ياؤها الأولى « ألفا » ، كما فعل بـ « حاجة » ،
 وقامة » .

فقييل لهم : إنما تفعل العرب ذلك في أولاد الثلاثة .^(٣)
 وقال من أنكّر ذلك من قبيلهم : لو كان كما قالوا : لقييل في « نواة » ناية ،
 وفي « حياة » حاية .^(٤)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قَالَ ءَايَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا ﴾

قال أبو جعفر : فعاقبه الله — فيما ذكر لنا — بمسألته الآية ، بعد مشافهة
 الملائكة إياه بالبشارة ، فجعل آيته = على تحقيق ما سمع من البشارة من الملائكة

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « أويبة » ، والصواب ما أثبت بتشديد الياء .
 (٢) قائل ذلك ، هو الكسائي وأصحابه . وسائلوه : هم الفراء وأصحابه . انظر لسان العرب مادة
 (أيا) .

(٣) أولاد الثلاثة : يعني الاسم الثلاثي .
 (٤) انظر تفصيل ما سلف ، وبعضه بنصه في لسان العرب ١٨ : ٦٦ ، وهذه الردود كلها
 للفراء ، كما يظهر من نص اللسان ، وكأن في نص الطبري بعض الاضطراب ، فإن قوله : « فقييل لهم :
 إنما يفعل العرب ذلك في أولاد الثلاثة » ، إنما هو رد على قول من زعم إنها « فاعلة » منقوصة ، مثل
 حاجة وقامة ، وأن أصلها حائجة وقائمة . وأخشى أن يكون الناسخ قد أسقط ، أو قدم شيئاً ، فاضطرب
 الكلام .

بيحي أنه من عند الله = (١) آية من نفسه، جمع تعالى ذكره بها العلامة التي سألتها ربّه على ما يبيّن له حقيقة البشارة أنها من عند الله، وتمحيصاً له من هفوته وخطئ قبيله ومسألته .

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٧٠٠٥ - حدثنا بشر قال، حدثنا يزيد قال، حدثنا سعيد، عن قتادة قوله: «رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً»، إنما عوقب بذلك، لأن الملائكة شافهته مشافهة بذلك، فبشّرته بيحي، فسأل الآية بعد كلام الملائكة إياه. فأخيدَ عليه بلسانه، فجعل لا يقدر على الكلام إلا ما أوماً وأشار، فقال الله تعالى ذكره، كما تسمعون: «آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً» .

٧٠٠٦ - حدثنا الحسن بن يحيى قال، أخبرنا عبد الرزاق قال، أخبرنا معمر، عن قتادة في قوله: «أن الله يبشرك بيحي مصدقاً»، قال: شافهته الملائكة، فقال: «رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً»، يقول: إلا إيماءً، وكانت عقوبة عوقب بها، إذ سأل الآية مع مشافهة الملائكة إياه بما بشرته به .

٧٠٠٧ - حدثني المثنى قال، حدثنا إسحق قال، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه، عن الربيع في قوله: «رب اجعل لي آية، قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة

(١) في المطبوعة: «عل تخصيص ما سمع...»، وهو فاسد لا معنى له، وأوقعه في ذلك أن كاتب المخطوطة كتب أولاً تخصيص «ثم عاد فطمس الصاد الأولى، ووضع عليها نقطتي القاف، ثم ركب على حوض الصاد (ص) دائرة القاف، فلم يستطع الناشر الأول أن يقرأ ذلك إلا على الوجه الذي هرب منه الناسخ!!

وسياق هذه العبارة «فجعل آيته... آية من نفسه» وتلك الآية: أنه حبس لسانه فلم يكلم الناس إلا كما أمر، رمزاً .

أيام إلا رمزاً» ، قال : ذكر لنا ، والله أعلم ، أنه عوقب ، لأن الملائكة شافهته مشافهة ، فبشرته بيحيى ، فسأل الآية بعد ، فأخيد بلسانه .

٧٠٠٨ - حدثت عن عمار بن الحسن قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قال : ذكر لنا ، والله أعلم ، أنه عوقب ، لأن الملائكة شافهته فبشرته بيحيى ، قالت : « أن الله يبشرك بيحيى » ، فسأل بعد كلام الملائكة إياه الآية ، فأخيد عليه لسانه ، فجعل لا يقدر على الكلام إلا رمزاً - يقول : يومئ إيماءً .

٧٠٠٩ - حدثني أبو عبيد الوصابي قال ، حدثنا محمد بن حمير قال ، حدثنا صفوان بن عمرو ، عن جبير بن نفيير في قوله : « قال رب اجعل لي آية » قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً » ، قال : رباً لسانه في فيه حتى ملأه ، ثم أطلقه الله بعد ثلاث .^(١)

• • •

قال أبو جعفر : وإنما اختارت القراءةُ النصبَ في قوله : « ألا تكلم الناس » ، لأن معنى الكلام : قال آيتك أن لا تكلم الناس فيما يستقبلُ ثلاثة أيام = فكانت « أن » هي التي تصحب الاستقبال ، دون التي تصحب الأسماء فتنصبها . ولو كان المعنى فيه : آيتك أنك لا تكلم الناس ثلاثة أيام = أى : أنك على هذه الحال ثلاثة أيام = كان وجه الكلام الرفع . لأن « أن » كانت تكون حينئذ بمعنى

(١) الأثر : ٧٠٠٩ - « أبو عبيد الوصابي » هو : « محمد بن حفص » ، مضى في التعليق على رقم : ١٢٩ ، ٦٧٨٠ ، وكان في المطبوعة : « الرصافي » ، وفي المخطوطة « الوصافي » ، وكلاهما خطأ . و « محمد بن حمير » مضى أيضاً في : ١٢٩ : ٦٧٨٠ . و « صفوان بن عمرو بن هرم السكسكي الحمصي » روى عن عبد الله بن بسر المازني الصحابي وجبير بن نفيير ، وجماعة . كان ثقة مأموناً ، مترجم في التهذيب . و « جبير بن نفيير » ، أدرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم وكان جاهلياً ، أسلم زمن أبي بكر وروى عن رسول الله وعن أبي بكر مرسلًا ، وروى عن أبي ذر وأبي الدرداء وغيرهما من الصحابة . قال أبو حاتم : « ثقة من كبار تابعي أهل الشام » . مترجم في التهذيب . وكان في المطبوعة : « جويبر بن نصير » ! ! وهو خطأ لا شك فيه ، والصواب في المخطوطة .

الثقيلة خففت . ولكن لم يكن ذلك جائزاً ، لما وصفت من أن ذلك بالمعنى الآخر .

وأما « الرمز » ، فإن الأغلب من معانيه عند العرب : الإيماء بالشفهتين ، وقد يستعمل في الإيماء بالحاجبين والعينين أحياناً ، وذلك غير كثير فيهم . وقد يقال للحنى من الكلام الذى هو مثل الهمس بخفض الصوت : « الرمز » ، ومنه قول جؤيئة بن عائد : (١)

وَكَانَ تَكَلَّمُ الْأَبْطَالَ رَمَزًا وَهَمَّهَةً لَهُمْ مِثْلَ الْهَدِيرِ (٢)

يقال منه : « رمز فلان فهو يرمز ويرمز رمزاً = ويترمز ترمزاً » ، ويقال : « ضربه ضربةً فارتمز منها » ، أى اضطرب للموت ، قال الشاعر : (٣)

• خَرَرْتُ مِنْهَا لِقْفَايَ أَرْمِزُ • (٤)

وقد اختلف أهل التأويل في المعنى الذى عنى الله عز وجل به في إخباره عن زكريا من قوله : « آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً » ، وأى معانى الرمز « عنى بذلك ؟

فقال بعضهم : عنى بذلك : آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا تحريكاً بالشفهتين ، من غير أن ترمز بلسانك الكلام .

• ذكر من قال ذلك :

(١) في المطبوعة : « حوبة بن عابد » ، وهو لا معنى له في الصواب ولا في الخطأ . وهو في المخطوطة بهذا الرسم غير منقوط . والصواب ما أثبت .
وهو جؤيئة بن عائد النصرى ، فيما روى ابن السكيت في تهذيب الألفاظ : ١٢٥ . أما الآمدي في المؤتلف والمختلف : ٨٣ ، فقد سماه : « عائد بن جؤيئة بن أسيد بن جرار بن عبد بن عاثرة بن يربوع بن وائلة بن دهمان بن نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن » ، وذكره أيضاً البغدادي في الخزانة ١ : ٤٧٦ .
والعجب لبعض من يعلق على تفسير الطبري أن يزعم كالمقاطع الجازم أنه « جؤيئة بن عائد الكوفي النحوي » !!

(٢) لم أجد البيت فيما بين يدي من الكتب ، ولكنى أذكره . وكان في المطبوعة : « وكان يكلم » والصواب ما أثبت .

(٣) لم أعرف هذا الراجز .

(٤) اللسان (رمز) .

- ٧٠١٠ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا جابر بن نوح ، عن النضر بن عربي ، عن مجاهد في قوله : « إلا رمزاً » ، قال : تحريك الشفتين .
- ٧٠١١ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « ثلاثة أيام إلا رمزاً » ، قال : إيماءه بشفتيه .
- ٧٠١٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

• • •

وقال آخرون : بل عنى الله بذلك : الإيماء والإشارة .

• ذكر من قال ذلك :

- ٧٠١٣ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سلمة بن نبيط ، عن الضحاك : « إلا رمزاً » ، قال : الإشارة .
- ٧٠١٤ - حدثت عن الحسين بن الفرج قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد بن سليمان قال ، سمعت الضحاك يقول في قوله : « إلا رمزاً » ، قال : الرمز أن يشير بيده أو رأسه ، ولا يتكلم .
- ٧٠١٥ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « إلا رمزاً » ، قال : الرمز : أن أخذ بلسانه ، فجعل يكلم الناس بيده .
- ٧٠١٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق : « إلا رمزاً » ، قال : والرمز الإشارة .
- ٧٠١٧ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً » ، الآية ، قال :

جعل آيته أن لا يكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً ، إلا أنه يذكر الله . والرمز : الإشارة ، يشير إليهم .

٧٠١٨ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
محممر ، عن قتادة : « إلا رمزاً » ، إلا إيماءً .

٧٠١٩ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن
الربيع مثله . ١٧٩/٣

٧٠٢٠ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السدى : « إلا رمزاً » ، يقول : إشارة .

٧٠٢١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن
ابن جريج قال ، قال عبد الله بن كثير : « إلا رمزاً » ، إلا إشارة .

٧٠٢٢ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفى ، عن عباد ،
عن الحسن فى قوله : « قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً » ، قال :
أمسك بلسانه ، فجعل يومئ بيده إلى قومه : أن سبّحوا بكرة وعشيّاً .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ ﴾

﴿ وَالْإِبْكَرِ ﴾ (١)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك : قال الله جل ثناؤه لذكرىا : يا ذكرىا ، « آيتك
أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً » ، بغير خرس ولا عاهة ولا مرض ، =
« واذكر ربك كثيراً » ، فإنك لا تمنع ذكره ، ولا يحالُ بينك وبين تسبيحه
وغير ذلك من ذكره ، (١) وقد : -

(١) انظر تفسير « سبّح » فى سلف ١ : ٤٧٢ - ٤٧٤ ، وفهارس اللغة .

٧٠٢٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن
أبي معشر ، عن محمد بن كعب قال : لو كان الله رخص لأحد في ترك الذكر ،
لرخص لزكريا حيث قال : « آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا واذكر
ربك كثيرا » ، أيضا .

وأما قوله : « وسبح بالعشي » ، فإنه يعني : عظم ربك بعبادته بالعشي .

و « العشي » من حين تزول الشمس إلى أن تغيب ، كما قال الشاعر : (١)

فَلَا الظِّلُّ مِنْ بَرْدِ الضُّحَى تَسْتَطِيعُهُ ، وَلَا النَّيُّ مِنْ بَرْدِ العِشِيِّ تَذُوقُ (٢)

فالنيء ، إنما تبتدئ أو يته عند زوال الشمس ، ويتناهي بمغيبها .

(١) هو حيد بن ثور الهلالي .

(٢) ديوانه : ٤٠ ، وهو من قصيدته الجيدة التي قالها ، لما تقدم عمر بن الخطاب إلى الشعراء ،
أن لا يشيب أحد بامرأة إلا جلده ، فخرج من عقوبة عمر بأن ذكر « سرحة » وسماها « سرحة مالك »
فشكا أهلها إلى عمر ، فقال لهم :

تَجْرَمَ أَهْلُهَا ، لِأَنَّ كُنْتَ مُشْعَرًا جُنُونًا بِهَا !! يَاطُولُ هَذَا التَّجْرَمِ !
وَمَا لِي مِنْ ذَنْبٍ إِلَيْهِمْ عَلِمْتُهُ سِوَى أَنِّي قَدِ قُلْتُ : « يَا سَرْحَةَ أُسْلَمِي »
بَلِي ، فَأُسْلَمِي ، مِمَّ أُسْلَمِي ، ثُمَّتَ أُسْلَمِي ، ثَلَاثَ تَحِيَّاتٍ ، وَإِنْ لَمْ تَكَلَّمِي

فكان رحمه الله خفيف الدم (كما يقول المصريون) . أما الأبيات التي منها البيت المستشهد به ، فإنه
ذكر السرحة واستسق لها ، ووصفها واستجاد لصفها مكارم الصفات ، ثم قال :

فِيَا طَيْبَ رِيَّاهَا ، وَيَا بَرْدَ ظِلِّهَا إِذَا حَانَ مِنْ حَامِي النَّهَارِ وَدُوقُ
وَهَلْ أَنَا إِنْ عَلَلْتُ نَفْسِي بِسَرْحَةٍ مِنْ السَّرْحِ ، مَسْدُودٌ عَلَى طَرِيقُ
سَحَى ظِلِّهَا شَكْسُ الخَلِيقَةِ ، خَافِئُ عَلَيْهَا غَرَامَ الطَّائِفِينَ ، شَفِيقُ
فَلَا الظِّلُّ مِنْهَا بِالضُّحَى تَسْتَطِيعُهُ وَلَا النَّيُّ مِنْهَا بِالْعِشِيِّ تَذُوقُ

مع اختلاف الروايتين كما ترى .

وأما «الإبكار» فإنه مصدر من قول القائل : «أبكر فلان في حاجة فهو يُبكر إبكاراً» ، وذلك إذا خرج فيها من بين مطلع الفجر إلى وقت الضحى ، فذلك «إبكار» . يقال فيه : «أبكر فلان» و«بكر يبكرُ بكوراً» . فمن «الإبكار» ، قول عمر بن أبي ربيعة :

• أَمِنْ آلِ نَعْمٍ أَنْتَ غَادٍ فَمُبَكِّرٌ •^(١)

ومن «البكور» قول جرير :

أَلَا بَكَرَتْ سَلَمَى فَجَدَّ بُكُورُهَا وَشَقَّ الْعَصَا بَعْدَ اجْتِمَاعِ أَمِيرُهَا^(٢)
ويقال من ذلك : «بكر النخل يُبكرُ بكوراً = وأبكرُ يبكرُ إبكاراً» ،^(٣)
و«الباكور» من الفواكه : أولها إدراكاً .

• • •

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٧٠٢٤ — حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا
عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : «وسبَّح بالعشي والإبكار» ، قال :

(١) ديوانه : ١ ، من قصيدته النفيسة ، يقولها في «نعم» ، وهي امرأة من قريش ، من بني جمح ،
كان عمر كثير الذكر لها في شعره . وكان شعره فيها من أصدق ما قال في امرأة ، وهذا الشطر أول القصيدة
وتمامه :

«غَدَاةَ غَدٍ؟ أَمْ رَاحٌ فَمُهَجَّرٌ؟»

(٢) ديوانه : ٢٩٣ ، والنقائض : ٧ ، يجيب حكيم بن معية الريمي ، وكان هجا جريراً .
قال أبو عبيدة : «شق العصا : التفرق ، ومن هذا يقال للرجل الخالف للجماعة : قد شق العصا . وأميرها :
الذي تؤامره ، زوجها أو أبوها» .

(٣) هذا نص خلت منه كتب اللغة ، وحفظه أبو جعفر . وهو صواب ، فإنهم قالوا : «البكيرة
والباكورة والبكور» من النخل : التي تدرك في أول النخل ، فذكروا الصفات ، وتركوا الفعل . فهي
زيادة ينبنى تقييدها .

الإبكار أول الفجر ، والعشى ميميل الشمس حتى تغيب . (١)
 ٧٠٢٥ - حدثني المثني قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن
 ابن أبي نجیح ، عن مجاهد مثله .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ
 اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٢)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : « والله سميعٌ عليمٌ . إذ قالت امرأة
 عمران ربّ نذرتُ لك ما في بطني محرراً » ، « وإذ قالت الملائكة يا مريمُ إن الله
 اصطفاك » .

• • •

ومعنى قوله : « اصطفاك » ، اختارك واجتباك لطاعته وما خصّك به من ١٨٠/٣
 كرامته . (٢)

• • •

وقوله : « وطهّرك » ، يعني : طهّرت دينك من الرّيب والأدناس التي في أديان
 نساء بني آدم (٣) .

• • •

= « واصطفاك على نساء العالمين » ، يعني : اختارك على نساء العالمين في
 زمانك ، (٤) بطاعتك إياه ، ففضّلك عليهم ، كما روى عن رسول الله صلى الله

(١) في المخطوطة « مثل الشمس حيا يعيب » ؛ !!! هكذا كتب وأعجم !!

(٢) انظر معنى « اصطفي » فيما سلف ٣ : ٩١ / ثم ٥ : ٣١٢ / ٦ : ٣٢٦ .

(٣) انظر معنى « طهر » فيما سلف ٣ : ٣٨ - ٤٠ ، وفهارس اللغة .

(٤) انظر تفسير « العالمين » فيما سلف ١ : ١٤٣ - ١٤٦ / ٢ : ٢٣ - ٢٦ / ثم ٥ : ٣٧٥ .

عليه وسلم أنه قال : « خيرُ نساءها مريم بنت عمران ، وخيرُ نساءها خديجة بنت خويلد » = يعنى بقوله : « خير نساءها » ، خير نساء أهل الجنة .

٧٠٢٦ - حدثني بذلك الحسين بن علي الصدائى قال ، حدثنا محاضر بن المورع قال ، حدثنا هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر قال : سمعت علياً بالعراق يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : خيرُ نساءها مريم بنت عمران ، وخيرُ نساءها خديجة . (١)

٧٠٢٧ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، حدثني المنذر بن عبد الله الحزامي ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : خير نساء الجنة مريم بنت عمران ، وخير نساء الجنة خديجة بنت خويلد . (٢)

(١) الحديث : ٧٠٢٦ - محاضر بن المورع الهمداني الكوفي ، وكنيته « أبو المورع » أيضاً : ثقة ، لينة أحمد وأبو حاتم . ورجحنا في المسند : ٣٨٢٣ توثيقه . ووثقه ابن سعد ٦ : ٢٧٨ . و « محاضر » : بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر الصاد المعجمة . و « المورع » : بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة وآخره عين مهملة .

والحديث رواه أحمد في المسند ، عن عبد الله بن نمير : ٦٤٠ ، وعن وكيع : ١١٠٩ ، وعن محمد ابن بشر : ١٢١١ - ثلاثهم عن هشام بن عروة . ورواه ابنه عبد الله ، في المسند : ٩٣٨ ، عن طريق أبي خيثمة ، ووكيع ، وأبي معاوية - ثلاثهم عن هشام بن عروة ، بهذا الإسناد . ورواه البخاري ٦ : ٣٣٩ ، و ٧ : ١٠٠ - ١١٠ ، ومسلم ٢ : ٢٤٣ ، والترمذي ٤ : ٣٦٥ - كلهم من طريق هشام بن عروة ، به .

ورواه الحاكم في المستدرک ٣ : ١٨٤ ، عن طريق ابن نمير ، ثم من طريق المسند عن وكيع وابن نمير .

وذكره ابن كثير في التفسير ٢ : ١٣٨ ، وفي التاريخ ٢ : ٥٩ ، عن رواية الصحيحين .

وذكره السيوطي ٢ : ٢٣ ، ونسبه أيضاً لابن أبي شيبة ، وابن مردويه .

(٢) الحديث : ٧٠٢٧ - المنذر بن عبد الله بن المنذر الحزامي : ثقة ، كان من سرورات قريش وأهل الندى والفضل . ترجمه البخاري في الكبير ٤ / ١ / ٣٥٩ ، وابن أبي حاتم ٤ / ١ / ٢٤٣ - فلم يذكر في جرحاً .

والحديث هو الحديث السابق . ولكنه هنا من حديث عبد الله بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهناك من حديثه عن عمه علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم . فهو إما مرسل صحابي ، وإما قصر

٧٠٢٨ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين » ، ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : حسبك بمريم بنت عمران وامرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ، من نساء العالمين = قال قتادة : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « خيرُ نساء ركبَن الإبلُ صوالحُ نساء قريش ، أحناهُ على ولدٍ في صغره ، وأرعاهُ على زوجٍ في ذات يده » (١) قال قتادة : وذكر لنا أنه كان يقول : « لو علمت أن مريم ركبَت الإبل ، ما فضلتُ عليها أحداً » . (٢)

الراوى عن هشام ، قترك ذكر على . والأرجح أن يكون عبد الله بن جعفر سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسمعه عنه بواسطة على . فرواه على الوجهين . وهو صحيح بكل حال .

(١) من العربية العريقة إعادة الضمير المفرد بعد أفعل التفضيل ، على الجمع ، وقد جاء في الشعر ، وجاء في الآثار كقوله : « كان عمار بن ياسر من أطول الناس سكوتاً وأقله كلاماً » . وقد سلف بيان ذلك في رقم : ٥٩٦٨ ، ٦١٢٩ ، (فانظره) .

(٢) الحديث : ٧٠٢٨ - هو حديث مرسل . بل هو في حقيقته ثلاثة أحاديث ، يقول قتادة في أول كل منها : « ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول » :

فأولها - « حسبك بمريم . . . » - ثبت موصولاً . فرواه أحمد في المسند : ١٢٤١٨ (ج ٣ ص ١٣٥ حلي) - عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس - هو ابن مالك - مرافعاً ، بنحوه .

وكذلك رواه الحاكم في المستدرک ٣ : ١٥٧ - ١٥٨ ، عن أبي بكر القطيعي - راوى المسند - عن عبد الله بن أحمد ، عن أبيه ، عن عبد الرزاق . ولكنه ذكر أنه رواه عن القطيعي « في فضائل أهل البيت ، تصنيف أبي عبد الله أحمد بن حنبل » . فلم يروه من كتاب (المسند) ، إنما رواه من كتاب آخر لأحمد ٥ والإسناد واحد .

ورواه الترمذى ٤ : ٣٦٦ ، وابن حبان في صحيحه (٢ : ٣٧٥ من مخطوطة التقاسيم والأنواع) - كلاهما من طريق عبد الرزاق ، به .

وقال الترمذى : « هذا حديث صحيح » . وقال الحاكم : « هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه بهذا اللفظ فإن قوله صلى الله عليه وسلم : حسبك من نساء العالمين - يسوى بين نساء الدنيا » . وقد يومم كلام الحاكم أن الشيخين رواه من حديث أنس بغير هذا اللفظ . والشيخان لم يروياه من حديث أنس أصلاً .

ونقله ابن كثير في التاريخ ٢ : ٥٩ - ٦٠ ، من رواية المسند ، وفي التفسير ٢ : ١٣٨ - ١٣٩ ،

٧٠٢٩ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين » ، قال : كان أبو هريرة يحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : خيرُ نساء ركبن الإبل صلحُ نساء قريش ، أحناء على ولد ، وأرعاه لزوج في ذات يد = قال أبو هريرة : ولم تركب مريم بغيراً قط . (١)

من رواية الترمذى . وأشار في الموضعين إلى رواية ابن مردويه إياه من طريق ثابت عن أنس . وسيأتى من رواية ثابت : ٧٠٣٠ . وسنذكره هناك ، إن شاء الله .

وأشار الخافظ في الفتح ٦ : ٣٤٠ ، إلى رواية الترمذى إياه ، وقال : « بإسناد صحيح » . وثانيها : « خير نساء ركبن الإبل . . . » - وسيأتى عقب هذا : ٧٠٢٩ ، من رواية قتادة ، عن أبي هريرة . وسيأتى عقب هذا : ونذكره عنده وتخرجه هناك ، إن شاء الله . وثالثها : « لو علمت أن مريم ركبت الإبل ، ما فضلت عايتها أحداً » . وهو لفظ منكر ، ما علمته ثبت من طريق متصل . والصحيح أنه من كلام أبي هريرة ، كما سيأتى في الحديث التالى . (١) الحديث : ٧٠٢٩ - وهذا إسناد منقطع ، لأن قتادة بن دعامة السدوسي لم يدرك أبا هريرة ، لأنه ولد سنة ٦١ ، بعد وفاة أبي هريرة . ولذلك قال هنا : « كان أبو هريرة يحدث » ، فهو شبيه في عبارته بالبلاغ .

ومتى الحديث صحيح :

فرواه أحمد في المسند : ٧٦٣٧ ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، بنحوه ، مطولاً .

ورواه كذلك : ٧٦٩٥ ، بهذا الإسناد ، مختصراً .

ورواه : ٧٦٣٨ ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، مختصراً .

وذكره ابن كثير في التفسير ٢ : ١٣٨ ، عن الرواية الأولى من المسند ، ثم قال : « ولم يخرج من هذا الوجه سوى مسلم ، فإنه رواه عن محمد بن رافع وعبد بن حميد - كلاهما عن عبد الرزاق ، به » . وذكره أيضاً في التاريخ ٢ : ٦٠ ، ثم أشار إلى رواية مسلم .

ورواية مسلم ، هي في صحيحه ٢ : ٣٧٠ .

ورواه أيضاً البخارى ٩ : ١٠٧ - ١٠٨ ، و ٤٤٨ ، ومسلم ٢ : ٣٦٩ - ٣٧٠ ، من طرق عن أبي هريرة .

والروايات الصحاح ، هي أن أبا هريرة قال من عند نفسه ، في آخر الحديث : « ولم تركب مريم بغيراً قط » .

٧٠٣٠ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه قوله :
 « وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصففاك على نساء العالمين » ،
 قال : كان ثابت البناني يحدث ، عن أنس بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال : خير نساء العالمين أربع : مريم بنت عمران ، وآسية بنت مزاحم امرأة
 فرعون ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد . (١)

٧٠٣١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا آدم العسقلاني قال ، حدثنا شعبة قال ،
 حدثنا عمرو بن مرة قال ، سمعت مرة الهمداني يحدث ، عن أبي موسى
 الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كمل من الرجال كثير ،

وأما رفع هذا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، باللفظ الذي في الحديث السابق - فهو كما قلنا : « لفظ
 منكر » .

قوله « صلح » - بضمين : هكذا في المخطوطة . وكان فاصها كتب « صوالح » ، ثم ضرب عليها
 وكتب « صلح » . و « صلح » : جمع « صليح » . يقال : صالح وصلح ، وهو جمع محمول على « فعيل »
 في الأسماء ، فقالوا في جمع الصفات : « تذيير وتذير ، وجديد وجدد » ، كما قالوا في الأسماء « كتيب
 وكتب » . وهذا حرف لم ينص عليه في كتب اللغة .

(١) الحديث : ٧٠٣٠ - هذا إسناد ضعيف ، بلهالة الشيخ الذي رواه عنه الطبري ، إذ قال
 « حدثت » بالبناء للمجهول .

وابن أبي جعفر : هو عبد الله الرازي . وهو ثقة ، وثقه أبو زرعة ، وأبو حاتم ، وغيرهما . مترجم
 في التهذيب ، وابن أبي حاتم ٢ / ٢ / ١٢٧ .

أبو « أبو جعفر الرازي : اختلف في اسمه ، والراجح أنه « عيسى بن ماهان » . وهو ثقة ، وثقه
 ابن المديني ، وابن سعد ٧ / ٢ / ١٠٩ ، وغيرهما . ترجم في التهذيب في الكنى ، وترمه ابن أبي حاتم
 في ترجمة « عيسى » ٣ / ١ / ٢٨٠ . وقد أشرفنا إلى ترجمته في : ١٦٤ . ولم نستطع أن نجد ما يدل على
 أنه أدرك ثابتاً البناني .

ثم هذا الحديث ذكره ابن كثير في التفسير ٢ : ١٣٩ ، والتاريخ ٢ : ٦٠ أنه رواه ابن مردويه ،
 من طريق عبد الله بن أبي جعفر الرازي ، عن أبيه ، عن ثابت ، عن أنس . وزاد في التاريخ أنه رواه
 ابن عساكر من طريق تميم بن زياد ، عن أبي جعفر الرازي ، ولكنه لم يكشف عن سنده في ابن مردويه
 إلى ابن أبي جعفر ، ولا عن سنده في ابن عساكر إلى تميم بن زياد ، فلا نستطيع أن نتبين صحة هذين
 الإسنادين أو أحدهما .

وقد مضى في شرح ٧٠٢٨ ، أنه رواه أحمد ، والترمذي ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم - من
 حديث معمر ، عن قتادة ، عن أنس . فأغنى ثبوته من ذلك الوجه الصحيح عن هذا الوجه الضعيف ،
 أو المشكوك في صحته . والحمد لله .

ولم يكمل من النساء إلاّ مريم ، وآسية امرأة فرعون ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد . (١)

٧٠٣٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو الأسود المصري قال ، حدثنا ابن لهيعة ، عن عمارة بن غزيرة ، عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان : أن فاطمة بنت حسين بن علي حدثته : أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً وأنا عند عائشة ، فناجاني فبكيتُ ، ثم ناجاني فضحكت ، فسألني عائشة عن ذلك ، فقلت : لقد عجلتُ ! أخبرك بسرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم !! فتركتني . فلما تُوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتها عائشة فقالت : نعم ، ناجاني فقال : جبريلُ كان يعارضُ القرآنَ كلَّ عامٍ مرة ، وإنه قد عارضَ القرآنَ مرتين ؛ وإنه ليس من نبيّ إلاّ عُمرُ نصف عُمر الذي كان قبله ، وإن عيسى أخى كان عُمره عشرين ومئة سنة ، وهذه لي ستون ، وأحسبني ميتاً في عامي هذا ، وإنه لم تُرْزَأْ امرأةٌ من نساء العالمين بمثل ما رُزيتِ ، ولا تكوفي دون امرأة صبراً ! قالت : فبكيتُ ، ثم قال : أنت سيدة

١٨١/٣

(١) الحديث : ٧٠٣١ - آدم العسقلاني : هو آدم بن أبي إياس ، شيخ البخاري . مضى مراراً .

عمرو بن مرة : هو الجمل المرادي . مضى توثيقه : ١٧٥ . واسم جده « عبدالله بن طارق » . فرة أبوه ، غير « مرة الهمداني » شيخه هنا . فإنه « مرة بن شراحيل الهمداني » الثقة التابعي المخضرم . وقد مضى مراراً .

والحديث رواه البخاري ٦ : ٣٤٠ ، عن آدم - وهو ابن أبي إياس العسقلاني ، بهذا الإسناد ، مطولاً .

ورواه أيضاً ٦ : ٣٢٠ ، من طريق وكيع ، عن شعبة ، ورواه أيضاً ٧ : ٨٣ ، عن آدم ، وعن عمرو - وهو ابن مرزوق - كلاهما عن شعبة .

ونقله ابن كثير في التفسير ٢ : ١٣٩ ، عن هذا الموضع من الطبري ، ثم قال : « وقد أخرجه الجماعة إلاّ أباً داود ، من طرق عن شعبة ، به » . ثم ذكر أنه استقصى طرقه في التاريخ . ولكنه لم يفعل ، فإنه ذكره فيه ٢ : ٦١ ، منسوباً إلى « الجماعة إلاّ أباً داود ، من طرق عن شعبة » . وذكره السيوطي ٢ : ٢٣ ، وزاد نسبه لابن أبي شيبة .

نساء أهل الجنة إلاّ مريم البتول . فتوفى عامه ذلك . (١)

٧٠٣٣ - حدثني المثنى قال حدثنا أبو الأسود قال ، حدثنا ابن هبة ، عن عمرو بن الحارث : أن أبا زياد الحميريّ حدثه : أنه سمع عمار بن سعد يقول : قال

(١) الحديث : ٧٠٣٢ - أبو الأسود المصري : هو النضر بن عبد الجبار بن نصير المرادي . وهو ثقة . روى عنه يحيى بن معين ، وأبو حاتم ، وغيرهما .

عمارة بن غزيرة - بفتح العين المعجمة وكسر الزاي وتشديد الياء التحتية - بن الحارث ، الأنصاري المازني المدني : ثقة ، وثقه ابن سعد ، والدارقطني ، وغيرهما ، وأخرج له مسلم في الصحيح .

محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان : ثقة ، وثقه النسائي ، والمجل ، وغيرهما . وقال ابن سعد : « كان كثير الحديث عالماً » . وكان جواداً ممدحاً . وهو المعروف بالديباج ، لحسنه . وأبوه « عبد الله بن عمرو بن عثمان » : هو المعروف بالمطرف ، لحسنه أيضاً .

ووقع في المخطوطة والمطبوعة « محمد بن عبد الرحمن بن عمرو بن عثمان » . وهو خطأ يقيناً في اسم والده « محمد » . فهو « عبد الله » ، لا « عبد الرحمن » .

وفاطمة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب : تابعة ثقة . كانت تحت ابن عمها « الحسن بن الحسن ابن علي بن أبي طالب » ، وأعقبت منه ، فلما مات تزوجت « المطرف عبد الله بن عمرو بن عثمان » . زوجه إياها ابنها عبد الله بن حسن بن حسن ، بأمرها ، فأعقبت منه أولاداً ، منهم « محمد » الراوي عنها هنا . وعمرت فاطمة حتى قاربت التسعين .

وروايتها عن جدتها فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم - رواية منقطعة ، ظاهرة الإرسال ، لأن الزهراء ماتت بعد أبيها بستة أشهر ، وكان ولدها الحسن والحسين صغيرين .

فهذا الحديث ضعيف الإسناد ، لهذا الانقطاع .

ولم أجد في شيء من الدواوين غير هذا الموضوع .

وقد أشار إليه الخافظ في الفتح مرتين ، لم ينسبه فيما لغير الطبري :

فأشار إليه ٦ : ١٠٤ ، وجعله « عند الطبري من وجه آخر عن عائشة » ، وهو وهم ، فإنه من حديث فاطمة ، كما ترى .

ثم أشار إليه ٧ : ٨٢ ، على الصواب ، من حديث فاطمة .

ووقع فيه في الموضوعين غلط من فاسخ أو طابع .

وأصل هذه القصة ثابت من حديث عائشة ، في الصحيحين وغيرهما . ولكن ليس فيه ذكر عيسى وعمره ، ولا أنه « لم ترزاً امرأة . . . » .

وعمر عيسى المذكور - في هذه الرواية - متكرر جداً ، لم نجد أحداً قال مثل هذا ، فيما نعلم . وهو من دلائل ضعف هذه الرواية .

وانظر حديث عائشة في البخاري ٦ : ٤٦٢ ، و ٧ : ٦٣ - ٦٤ ، و ٨ : ١٠٣ - ١٠٤

(فتح) ، و مسلم ٢ : ٢٤٨ - ٢٤٩ ، وابن سعد ٢/٢ - ٣٩ - ٤٠ ، و ٨ : ١٧ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم : «فُضِّلْتُ خَدِيجَةً عَلَى نِسَاءِ أُمَّتِي ، كَمَا فَضَّلْتُ مَرْيَمَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ .» (١)

• • •

وبمثل الذى قلنا فى معنى قوله : «وطهرك» ، أنه : وطهّر دينك من الدنّس والرّيب ، قاله مجاهد . (٢)

٧٠٣٤ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد فى قول الله : «إن الله اصطفاك وطهرك» ، قال : جعلك طيبةً إيماناً .

٧٠٣٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

• • •

٧٠٣٦ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج : «واصطفاك على نساء العالمين» ، قال : ذلك للعالمين يومئذ . (٣)

• • •

وكانت الملائكة - فيما ذكر ابن إسحق - تقول ذلك لمريم شفهاها .

٧٠٣٧ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثني ابن إسحق قال :

(١) الحديث : ٧٠٣٣ - هذا إسناد ضعيف بكل حال .

أما أبو زياد الحميرى : فلم نعرف من هو ؟ ولم نجد له ترجمة ولا ذكراً . والغالب أنه مخرف عن شئ ، لا ندره .

وأما «عمار بن سعد بن عابد المؤذن» : فإنه المعروف أبو بلقرب «سعد القرظ» المؤذن . وعمار هذا تابعى ، نص فى التهذيب على أن روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسله . وقد ترجمه الحافظ فى الإصابة ٥ : ٨٣ ، فى القسم الثانى ، الذين ولدوا فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢) فى المطبوعة والمخطوطة : «قال مجاهد» ، والصواب ما أثبت كما يدل عليه السياق .

(٣) انظر ما سلف ص : ٣٩٣ تعليق : ٤ ، مراجع تفسير «العالمين» .

كانت مريم حبيساً في الكنيسة ، ومعها في الكنيسة غلام اسمه يوسف ، وقد كان أمه وأبوه جعلاه نذيراً حبيساً ، فكانا في الكنيسة جميعاً . وكانت مريم ، إذا تفيد ماؤها وماء يوسف ، أخذتا قلتيهما فانطلقا إلى المفازة التي فيها الماء الذي يستعذبان منه ،^(١) فيملاآن قلتيهما ، ثم يرجعان إلى الكنيسة ، والملائكة في ذلك مقبلة على مريم : « يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين » ، فإذا سمع ذلك زكريا قال : إن لابنة عمران لشأناً !!

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ يَمْرُؤٌ أَقْنَى لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي

مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾ (١٣)

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بقوله — خبراً عن قبيل ملائكته لمريم : « يا مريم اقنتي لربك » ، أخلصي الطاعة لربك وحده .

• • •

وقد دللنا على معنى « القنوت » ، بشواهد في ما مضى قبل .^(٢) والاختلاف بين أهل التأويل فيه في هذا الموضوع ، نحو اختلافهم فيه هنالك . وسندكر قول بعضهم أيضاً في هذا الموضوع .

فقال بعضهم : معنى « اقنتي » ، أطيلي الرُّكود .

• ذكر من قال ذلك :

٧٠٣٨ — حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ،

(١) يستعذبان : يستقيان ، وأصله من قوهم : « استعذب » : أي استقى أو طلب ماء عذباً . وفي الحديث : « أنه كان يستعذب له من بيوت السقيا » ، أي يحضر له منها الماء العذب .

(٢) انظر ما سلف ٢ : ٥٣٨ ، ٥٣٩ / ثم ٥ : ٢٢٨-٢٣٧/٦ : ٢٦٤ .

عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « يا مريم اقنتي لربك » ، قال : أطيلي الركود ،
يعنى القنوت .

٧٠٣٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن
أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٧٠٤٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن
ابن جريج : « اقنتي لربك » ، قال قال مجاهد : أطيلي الركود في الصلاة = يعنى
القنوت . ١٨٢/٣

٧٠٤١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن إدريس ،
عن ليث ، عن مجاهد قال : لما قيل لها : « يا مريم اقنتي لربك » ، قامت حتى
ورم كعباها .

٧٠٤٢ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنا عبد الله بن إدريس ،
عن ليث ، عن مجاهد قال : لما قيل لها : « يا مريم اقنتي لربك » ، قامت حتى
ورمت قدماها .

٧٠٤٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الرزاق قال ،
أخبرنا الثوري ، عن ابن أبي ليلى ، عن مجاهد : « اقنتي لربك » ، قال : أطيلي
الركود .

٧٠٤٤ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن
الربيع : « يا مريم اقنتي لربك » ، قال : القنوت الركود . يقول : قومي لربك في
الصلاة . يقول : اركدي لربك : أى انتصبي له في الصلاة = « واسجدى واركمي
مع الراكعين » .

٧٠٤٥ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن سفيان ،
عن ليث ، عن مجاهد : « يا مريم اقنتي لربك » ، قال : كانت تصلى حتى ترم
قدمها .

٧٠٤٦ - حدثني ابن البرقي قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا الأوزاعي :
« يا مريم اقنتي لربك » ، قال : كانت تقوم حتى يسيل القيح من قدميها .

• • •

وقال آخرون : معناه : أخلصي لربك .
• ذكر من قال ذلك :

٧٠٤٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا الحماني قال ، حدثنا ابن المبارك ، عن
شريك ، عن سالم ، عن سعيد : « يا مريم اقنتي لربك » ، قال : أخلصي لربك .

• • •

وقال آخرون : معناه : أطيعي ربك .
• ذكر من قال ذلك :

٧٠٤٨ - حدثني الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا
معمر ، عن قتادة في قوله : « اقنتي لربك » ، قال : أطيعي ربك .

٧٠٤٩ - حدثني موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن
السدي : « اقنتي لربك » ، أطيعي ربك .

٧٠٥٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا محمد بن حرب قال ،
حدثنا ابن لهيعة ، عن دراج ، عن أبي الهيثم ، عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : كل حرف يذكر فيه القنوت من القرآن ، فهو طاعة
الله .^(١)

٧٠٥١ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد بن
منصور ، عن الحسن في قوله : « يا مريم اقنتي لربك » ، قال يقول : اعبدي
ربك .

• • •

(١) الأثر ٧٠٥٠ - هذا إسناد آخر للخبر السالف رقم : ٥٥١٨ من طريق الربيع بن
سليمان ، عن أسد بن موسى ، عن ابن لهيعة .

قال أبو جعفر : وقد بينا أيضاً معنى « الرّكوع » « والسجود » بالأدلة الدالة على صحته ، ^(١) وأنهما بمعنى الخشوع لله ، والخضوع له بالطاعة والعبودية . ^(٢)

فتأويل الآية ، إذاً : يا مريم أخلصي عبادة ربك لوجهه خالصاً ، واخشعي لطاعته وعبادته مع من خشع له من خلقه ، شكراً له على ما أكرمك به من الاصطفاء والتّطهير من الأدناس ، والتفضيل على نساء عالم دهرك .

القول في تأويل قوله ﴿ ذَلِكْ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بقوله ذلك : الأخبار التي أخبر بها عبادة عن امرأة عمران وابنتها مريم ، وزكريا وابنه يحيى ، وسائر ما قصّ في الآيات من قوله : ١٨٣/٣ « إن الله اصطفى آدم ونوحاً » ، ثم جمع جميع ذلك تعالى ذكره بقوله : « ذلك » ، فقال : هذه الأنباء من « أنباء الغيب » ، أي : من أخبار الغيب .

ويعنى بـ « الغيب » ، أنها من خفيّ أخبار القوم التي لم تطلع أنت ، يا محمد ، عليها ولا قومك ، ولم يعلمها إلا قليل من أخبار أهل الكتابين ورفيائهم .

ثم أخبر تعالى ذكره نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أنه أوحى ذلك إليه ، حجةً على نبوته ، وتحقيقاً لصدقه ، وقطعاً منه به عذر منكري رسالته من كفار أهل الكتابين ، الذين يعلمون أنّ محمداً لم يصل إلى علم هذه الأنباء مع خفائها ، ولم يدرك معرفتها مع تحولها عند أهلها ، إلا بإعلام الله ذلك إياه . إذ كان معلوماً عندهم أنّ محمداً صلى الله عليه وسلم أمي لا يكتب فيقرأ الكتب ، فيصل إلى علم ذلك من

(١) انظر تفسير « السجود » فيما سلف ٢ : ١٠٤ ، ١٠٥ ، ٢٤٢ ، وفهارس اللغة ، وتفسير « الركوع » فيما سلف ١ : ٥٧٤ ، ٥٧٥ / ثم ٣ : ٤٣ ، ٤٤ ، وفهارس اللغة .

(٢) في المطبوعة : « العبودية » ، وأثبت صواب ما في المخطوطة ، والطبري يكثر من استعمالها كذلك . انظر ما سلف : ٤٢٧١ والتعليق : ١ .

قَبِيلِ الْكُتُبِ ، وَلَا صَاحِبَ أَهْلِ الْكُتُبِ فَيَأْخُذُ عِلْمَهُ مِنْ قَبِيلِهِمْ .

وأما « الغيب » فمصدر من قول القائل : « غاب فلان عن كذا فهو يغيب عنه غيباً وغيبة » . (١)

وأما قوله : « نُوحِيهِ إِلَيْكَ » ، فإن تأويله : نُنَزِّلُهُ إِلَيْكَ .

وأصل « الإيحاء » ، إلقاء الموحى إلى الموحى إليه . وذلك قد يكون بكتاب وإشارة وإيماء ، وبإلهام ، وبرسالة ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ﴾ [سورة النحل : ٦٨] ، بمعنى : ألقى ذلك إليها فألهمها ، وكما قال : ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ ﴾ [سورة المائدة : ١١١] ، بمعنى : ألقى إليهم علم ذلك إلهاماً ، وكما قال الراجز : (٢)

أَوْحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتِ . (٣)

بمعنى ألقى إليها ذلك أمراً ، وكما قال جل ثناؤه : ﴿ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبَّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ [سورة مريم : ١١] ، بمعنى : فألقى ذلك إليهم إيماء . (٤) والأصل

(١) انظر تفسير « الغيب » فيما سلف : ١ : ٢٣٦ ، ٢٣٧ .

(٢) هو العجاج .

(٣) ديوانه ، واللسان « وَحَى » ، وسيأتي في التفسير ٤ : ١٤٢ (بولاق) ، وغيرها . ورواية ديوانه ، وإحدى روايتي اللسان « وحى » ثلاثياً ، وقال : « أراد أوحى » ، إلا أن من لغة هذا الراجز إسقاط الهززة مع الحرف ، وانظر ما سيأتي في تفسير سورة مريم (١٦ : ٤١ بولاق) . والبيت من رجز للعجاج يذكر فيه ربه ويشي عليه بالآله ، أوله :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اسْتَقَلَّتْ بِإِذْنِهِ السَّمَاةُ ، وَأَطْمَأَنَّتْ
بِإِذْنِهِ الْأَرْضُ وَمَا تَعَمَّتْ وَحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ
وَشَدَّهَا بِالرَّاسِيَّاتِ الثَّبَتِ رَبُّ الْبِلَادِ وَالْعِبَادِ الْقُنَّتِ

(٤) في المخطوطة ، والمطبوعة : « فألقى ذلك إليهم أيضاً » ، وهو خطأ بين ، والصواب ما أثبتته ، وانظر ما سلف قريباً في بيان قوله تعالى : « رمزاً » ، ص : ٣٨٨ ، وما بعدها .

فيه ما وصفتُ، من إلقاء ذلك إليهم . وقد يكون إلقاءه ذلك إليهم إيماءً ، ويكون بكتاب . ومن ذلك قوله : ^(١) ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ ﴾ [سورة الأنعام : ١٢١] ، يلقون إليهم ذلك وسوسةً ، وقوله : ﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَذَا الْقُرْآنُ لِأَنْذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ [سورة الأنعام : ١٩] ، ^(٢) ألقى إلى بحسبي جبريل عليه السلام به إلى من عند الله عز وجل .

وأما « الوحي » ، فهو الواقع من الموحى إلى الموحى إليه ، ولذلك سمى العرب الخط والكتاب « وحياً » ، لأنه واقع فيما كتبت ثابتاً فيه ، كما قال كعب بن زهير :
أَتَى الْعُجْمَ وَالْآفَاقَ مِنْهُ قَصَائِدُ بَقِيْنَ بَقَاءِ الْوَحْيِ فِي الْحَجْرِ الْأَصَمِ ^(٣)

يعنى به : الكتاب الثابت في الحجر . وقد يقال في الكتاب خاصةً ، إذا كتبه الكاتب : « وحى » بغير ألف ، ومنه قول رؤبة :

كَأَنَّهُ بَعْدَ رِيَّاحِ تَدَهْمُهُ وَمُرْتَعِنَاتِ الدُّجُونِ تَشْمُهُ
إِنْجِيلُ أَحْبَارٍ وَحَى مُنْمِنِهِ ^(٤)

• • •

(١) في المخطوطة : « وذلك قوله » ، والصواب ما في المطبوعة .

(٢) قوله : « لأنذركم به ومن بلغ » ، ليس في المخطوطة .

(٣) ديوانه : ٦٤ ، من قصيدة مضى منها بيت فيما سلف ١ : ١٠٦ ، وهي قصيدة جيدة ، يرد فيها ما قاله فيه مزرد ، أخو الشاخ ، حين ذكر كعب الخطيئة في شعره وقدمه وقدم نفسه ، فنضب مزرد وهجاه ، فقال يفخر بأبيه ثم بنفسه ، بعد البيت السالف في الجزء الأول في التفسير :

فَإِنْ تَسَأَلَ الْأَقْوَامَ عَنِّي ، فَإِنِّي أَنَا ابْنُ أَبِي سُلَيْمَى عَلَى رَغْمٍ مِنْ رَغْمٍ
أَنَا ابْنُ الَّذِي قَدْ عَاشَ تِسْعِينَ حِجَّةً قَلَمٌ يَخْزُ يَوْمًا فِي مَعَدٍّ وَلَمْ يُلْمَ
وَأَكْرَمَهُ الْأَكْفَاهُ فِي كُلِّ مَعْشَرٍ كَرَامٍ ، فَإِنْ كَذَّبْتَنِي ، فَاسْأَلِ الْأُمَّمَ
أَتَى الْعُجْمَ

(٤) ديوانه : ١٤٩ ، من رجز طويل بارع غريب المعاني والوجوه ، يذكر فيه ما أثر أبي العباس

القول في تأويل قوله ﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَقْلَمَهُمْ
أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ﴾

قال أبو جعفر : يعني جل ثناؤه بقوله : « وما كنت لديهم » ، وما كنت ،
يا محمد ، عندهم فتعلم ما نعلمك من أخبارهم التي لم تشهدها ، ولكنك إنما تعلم
ذلك فتدرك معرفته ، بتعريفنا كنهه .

• • •

ومعنى قوله : « لديهم » ، عندهم .

• • •

ومعنى قوله : « إذ يلقون » ، حين يلقون أقلامهم .

• • •

وأما « أقلامهم » ، فسهامهم التي استهم بها المستهمون من بني إسرائيل على ١٨٤/٣
كفالة مريم ، على ما قد بينا قبل في قوله : « وكفّلها زكريا » .^(١)

• • •

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٧٠٥٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا هشام بن عمرو ،
عن سعيد ، عن قتادة في قوله : « وما كنت لديهم » ، يعني محمداً صلى الله عليه
وسلم .

٧٠٥٣ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ،

السفاح . وهو غريب الكلام ، ولكنه حسن المعاني إذا فتشته ، فأقرأه وتأمله . وهذه الأبيات في مطلع
الرجز ، والضمير عائد فيها على ربيع دارس طال قدمه ، وعبته الرياح . وقوله : « تدهمه » تنشاه كما ينش
الغدير جيشاً فيبيده . وارثين المطر (بتشديد النون) : كثر وثبت ودام . فهو مرثعن . ووثم المطر
الأرض يشها وثماً : ضربها فأثر فيها ، كما يتم الفرس الأرض بحوافره : أى يدقها ، إلا أن هذا أثنى
وأكثر إلحاحاً . ونعم الكتاب : رقهه وزخرقه وأدق خطه : وقارب بين حروفه الدقائق ، وتلك هي النعمة .

(١) انظر ما سلف ص : ٣٤٥-٣٥٢

عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد : « يلقون أقلامهم » ، زكريا وأصحابه ، استهموا بأقلامهم على مريم حين دخلت عليهم .

٧٠٥٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد مثله .

٧٠٥٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون » ، كانت مريم ابنة إمامهم وسيدهم ، فتشاح عليها بنو إسرائيل ، فاقترعوا فيها بسهامهم أيهم يكفلها ، فقرعهم زكريا ، وكان زوج أختها ، « فكفلها زكريا » ، يقول : ضمها إليه .^(١)

٧٠٥٦ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « يلقون أقلامهم » ، قال : تساهموا على مريم أيهم يكفلها ، فقرعهم زكريا .

٧٠٥٧ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله : « وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم » ، وإن مريم لما وضعت في المسجد ، اقترع عليها أهل المصلى وهم يكتبون الوحي ، فاقترعوا بأقلامهم أيهم يكفلها ، فقال الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم : « وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون » .

٧٠٥٨ - حدثت عن الحسين قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد

(١) قوله : « وكان زوج أختها » ، يعني زوج أخت أم مريم ، لا زوج أخت مريم ، وكان الخبر لما اختصر ، سقط منه ذكر أم مريم ، وبقي باقي الخبر على حاله ، وقد بينت ذلك فيما سلف ص : ٣٤٩ ، تعليق : ٤ .

قال ، سمعت الضحاك يقول في قوله : « إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم » ،
 اقترعوا بأقلامهم أيهم يكفل مريم ، فقرعهم زكريا .
 ٧٠٥٩ - حدثنا محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ،
 عن الحسن في قوله : « وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم » ، قال : حيث اقترعوا
 على مريم ، وكان غيباً عن محمد صلى الله عليه وسلم حين أخبره الله .

• • •

وإنما قيل : « أيهم يكفل مريم » ، لأن إلقاء المستهين أقلامهم على مريم ،
 إنما كان لينظروا أيهم أولى بكفالتها وأحق . ففي قوله عز وجل : « إذ يلقون أقلامهم » ،
 دلالة على محذوف من الكلام ، وهو : « لينظروا أيهم يكفل ، وليتبينوا ذلك ويعلموه » .

• • •

فإن ظن ظان أن الواجب في « أيهم » النصب ، إذ كان ذلك معناه ، فقد ظن
 خطأ . وذلك أن « النظر » و « التبين » و « العلم » مع « أي » يقتضي استفهاماً واستخباراً ،
 وحظ « أي » في الاستخبار ، الابتداء ، وبطول عمل المسألة والاستخبار عنه .
 وذلك أن معنى قول القائل : « لأنظرون أيهم قام » ، لأستخبرن الناس : أيهم قام ،
 وكذلك قولهم : « لأعلمن » .

• • •

وقد دللنا فيما مضى قبل أن معنى « يكفل » ، يضم ، بما أغنى عن إعادته في
 هذا الموضع .^(١)

• • •

(١) انظر ما سلف في هذا الجزء : ٣٤٨ .

القول في تأويل قوله ﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (١١)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : وما كنت ، يا محمد ، عند قوم مريم ، إذ يختصمون فيها أيهم أحقّ بها وأولى .

وذلك من الله عز وجل ، وإن كان خطاباً لنبيه صلى الله عليه وسلم ، فتوبيخ منه عز وجل للمكذبين به من أهل الكتابين . يقول : كيف يشكّ أهل الكفر بك منهم وأنت تنبئهم هذه الأنبياء ولم تشهدوا ، ولم تكن معهم يوم فعلوا هذه الأمور ، ولست ممن قرأ الكتب فعالم نبأهم ، ولا جالس أهلها فسمع خبرهم ؟
كما : -

٧٠٦٠ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « وما كنت لديهم إذ يختصمون » ، أى ما كنت معهم إذ يختصمون فيها . يخبره بخفى ما كنتموا منه من العلم عندهم ، لتحقيق نبوته والحجة عليهم لما يأتيهم به مما أخفوا منه . (١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : « إذ قالت الملائكة » ، وما كنت لديهم إذ يختصمون ، وما كنت لديهم أيضاً إذ قالت الملائكة : يا مريم إن الله يبشرك .

• • •

(١) الأثر : ٧٠٦٠ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٩ ، وهو من بقية الآثار التي كان آخرها رقم : ٦٩١١ .

« والتبشير » لإخبار المرء بما يسره من خبر .^(١)

• • •

وقوله : « بكلمة منه » ، يعنى برسالة من الله ونخبر من عنده ، وهو من قول القائل : « ألقى فلانٌ إلى كلمةً سرّتي بها » ، بمعنى : أخبرني خبراً فرحت به ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ ﴾ [سورة النساء : ١٧١] ، يعنى : بشرى الله مريمَ بعيسى ، ألقاها إليها .

• • •

فتأويل الكلام : وما كنت ، يا محمد ، عند القوم إذ قالت الملائكة لمريم : يا مريم إن الله يبشرك ببشرى من عنده ، هى ولدٌ لك اسمهُ المسيحُ عيسى بن مريم .

• • •

وقد قال قوم — وهو قول قتادة — : إن « الكلمة » التى قال الله عز وجل : « بكلمة منه » ، هو قوله : « كن » .

٧٠٦١ — حدثنا بذلك الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة قوله : « بكلمة منه » ، قال : قوله : « كن » .

• • •

فسماه الله عز وجل « كلمته » ، لأنه كان عن كلمته ، كما يقال لما قدر الله من شيء : « هذا قدرُ الله وقضاؤه » ، يعنى به : هذا عن قدر الله وقضائه حدث ، وكما قال جل ثناؤه : ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ [سورة النساء : ٤٧] / سورة الأحزاب : ٣٧] ، يعنى به : ما أمر الله به ، وهو المأمور [به] الذى كان عن أمر الله عز وجل .^(٢)

• • •

(١) انظر معنى « التبشير » فيما سلف فى هذا الجزء : ٣٦٩ ، تعليق : ٢ ، والمراجع هناك . وكان فى المطبوعة هنا « من خير » . وفى المخطوطة غير منقوطة ، وصوابه ما أثبت .
(٢) ما بين القوسين زيادة لا يستقيم الكلام إلا بها .

وقال آخرون : بل هي اسم لعيسى سماه الله بها ، كما سمي سائر خلقه بما شاء من الأسماء .

وروى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : « الكلمة » هي عيسى .
٧٠٦٢ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن إسرائيل ، عن سماك ،
عن عكرمة ، عن ابن عباس في قوله : « إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك
بكلمة منه » ، قال : عيسى هو الكلمة من الله .

قال أبو جعفر : وأقرب الوجوه إلى الصواب عندي ، القول الأول . وهو
أن الملائكة بشرت مريم بعيسى عن الله عز وجل برسالته وكلمته التي أمرها أن
تلقها إليها : أن الله خالق منها ولدأ من غير بععل ولا فحل ، ولذلك قال عز
وجل : « اسمه المسيح » ، فذكر ، ولم يقل : « اسمها » فيؤنث ، و « الكلمة »
مؤنثة ، لأن « الكلمة » غير مقصود بها قصد الاسم الذي هو بمعنى « فلان » ، وإنما
هي بمعنى البشارة ، فذكرت كنياتها كما تذكر كناية « الذرية » و « الدابة »
والألقاب ، (١) على ما قد بيناه قبل فيما مضى . (٢)

١٨٦/٣

فتأويل ذلك كما قلنا آنفاً ، من أن معنى ذلك : إن الله يبشرك ببشرى =
ثم بين عن البشري أنها ولد اسم المسيح .

وقد زعم بعض نحوي البصرة أنه إنما ذكر فقال : « اسمه المسيح » ، وقد قال :
« بكلمة منه » ، و « الكلمة » ، عنده هي عيسى = لأنه في المعنى كذلك ، كما
قال جل ثناؤه : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا لَوْلَا أَنَّ قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي
فَكَذَّبْتَ بِهَا ﴾ [سورة الزمر : ٥٦ - ٥٩] ، وكما يقال : « ذو الشدايئة » ، لأن يده

(١) الكناية : الضمير ، كما سلف مراراً ، وهو من اصطلاح الكوفيين .

(٢) انظر ما سلف ٢ : ٢١٠ / ثم هذا الجزء : ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ومواضع أخرى .

كانت قصيرة قريبة من ثدييه ،^(١) فجعلها كأن اسمها «ثُدْيَةٌ» ، ولولا ذلك لم تدخل «الهاء» في التصغير .

• • •

وقال بعض نحوي الكوفة نحو قول من ذكرنا من نحوي البصرة : في أن «الهاء» من ذكر «الكلمة» ، وخالفه في المعنى الذي من أجله ذكر قوله : «اسمه» ، و«الكلمة» ، متقدمة قبله . فزعم أنه إنما قيل : «اسمه» ، وقد قدمت «الكلمة» ، ولم يقل : «اسمها» ، لأن من شأن العرب أن تفعل ذلك فيما كان من النعوت والألقاب والأسماء التي لم توضع لتعريف المسمى به ، كـ «فلان» و «فلان» ، وذلك ، مثل «الذرية» و «الخليفة» و «الدابة» ، ولذلك جاز عنده أن يقال : «ذرية طيبة» و «ذرية طيباً» ، ولم يجوز أن يقال : «طلحة أقبلت = ومغيرة قامت» .^(٢)

• • •

وأنكر بعضهم اعتلال من اعتلّ في ذلك بـ «ذى الثدي» ، وقالوا : إنما أدخلت «الهاء» في «ذى الثدي» ، لأنه أريد بذلك القطعة من الثدي ، كما قيل : «كنا في لحمه وتبيذة» ، يراد به القطعة منه . وهذا القول نحو قولنا الذي قلناه في ذلك .

• • •

وأما قوله : «اسمهُ المسيح عيسى بن مريم» ، فإنه جل ثناؤه أنبأ عباده عن نسبة عيسى ، وأنه ابن أمّه مريم ، ونفى بذلك عنه ما أضاف إليه الملحدون في الله جل ثناؤه من النصارى ، من إضافتهم بنوته إلى الله عز وجل ، وما قرّفت أمّه به المفترية عليها من اليهود ،^(٣) كما : —

(١) خبر ذى الثدي مشهور معروف ، انظر سنن أبي داود «باب قتال الخوارج» ٤ : ٣٣٤ -

٣٣٨ .

(٢) انظر ما سلف في هذا الجزء : ٣٦٢ ، ٣٦٣ .

(٣) في المطبوعة : «قذفت به» ، والصواب من المخطوطة . قرف الرجل بسوء : رماه به وأتهمه ، فهو مقروف . وقوله : «المفترية» مرفوعة فاعل «قرفت أمه به» ، ويعنى الفتنه المفترية .

٧٠٦٣ - حدثني به ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقربين » ، أى : هكذا كان أمره ، لا ما يقولون فيه . (١)

• • •

وأما « المسيح » ، فإنه « فعيل » صرف من « مفعول » إلى « فعيل » ، وإنما هو « ممسوح » ، يعنى : مسح الله فطهره من الذنوب ، ولذلك قال إبراهيم : « المسيح » الصديق (٢)

٧٠٦٤ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي ، عن سفیان ، عن منصور ، عن إبراهيم مثله .

٧٠٦٥ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا ابن المبارك ، عن سفیان ، عن منصور ، عن إبراهيم مثله .

• • •

وقال آخرون : مسح بالبركة .

٧٠٦٦ - حدثنا ابن البرقي قال ، حدثنا عمرو بن أبي سلمة قال ، قال سعيد : إنما سمي « المسيح » ، لأنه مسح بالبركة .

• • •

(١) الأثر : ٧٠٦٣ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٢٩ - ٢٣٠ ، وهو من بقية الآثار التي آخرها : ٧٠٦٠ ، ونصه : « لا كما تقولون فيه » .

(٢) مكان هذه النقطة سقط لا شك فيه عندي ، وأستظهر أنه إسناد واحد إلى « إبراهيم » ثم يليه الأثر رقم : ٧٠٦٤ ، فيه أن المسيح هو الصديق ، كما ذكر . وكان في المخطوطة والمطبوعة موضع هذه النقطة : « وقال آخرون : مسح بالبركة » ، وهو كلام لا يستقيم ، كما ترى ، فأعرت هذه الجملة إلى مكانها قبل الأثر رقم : ٧٠٦٦ ، واستجرت أن أصنع ذلك ، لأنه من الواضح بمكان لا يكون معه شك أو جملجة .

هذا ، وفي تفسير « المسيح » أقوال أخر كثيرة ، لا أظن الطبري قد غفل عنها ، ولكني أظن أن في النسخة سقطاً قديماً ، ولذلك اضطرب الناسخ هنا . هذا إذا لم يكن الطبري قد أغفلها اختصاراً .

القول في تأويل قوله ﴿ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ (٤٥)

قال أبو جعفر : يعني بقوله : « وجيهاً » ، ذا وجهٍ ومنزلة عالية عند الله ، وشرفٍ وكرامة . ومنه يقال للرجل الذي يشرف وتعضمه الملوك والناس « وجيه » ، يقال منه : « ما كان فلان ورجيهاً ، ولقد وجهه وجاهة » = « وإن له لوجههاً عند السلطان وجاهاً ووجهة » ، و« الجاه » مقلوب ، قلبت ، واوه من أوله إلى موضع العين منه ، فقليل : « جاه » ، وإنما هو « وجه » ، و« فعل » من الجاه : « جاهَ يجهه » . مسموع من العرب : « أخاف أن يجهوني بأكثر من هذا » ، بمعنى : أن يستقبلني في وجهي بأعظم منه .

وأما نصب « الوجيه » ، فعلى القاطع من « عيسى » ، (١) لأن « عيسى » معرفة ، و« وجيه » نكرة ، وهو من نعته . ولو كان مخفوضاً على الرد على « الكلمة » كان جائزاً .

وبما قلنا (٢) = من أن تأويل ذلك : وجيهاً في الدنيا والآخرة عند الله = قال ، فيما بلغنا ، محمد بن جعفر .

٧٠٦٧ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « وجيهاً » ، قال : وجيهاً في الدنيا والآخرة عند الله . (٣)

وأما قوله : « ومن المقربين » ، فإنه يعني أنه ممن يقربه الله يوم القيامة ، فيسكنه في جواره ويدنيه منه ، كما : —

(١) « القاطع » ، كما أسلفنا في مواضع متفرقة ، هو الحال ، انظر ما سلف في هذا الجزء : ٣٧١ ، تعليق : ٢ ، وانظر معاني القرآن لفراهم : ٢١٣ .

(٢) في المطبوعة : « كما قلنا » ، والصواب من المخطوطة .

(٣) الأثر : ٧٠٦٧ — سيرة ابن هشام : ٢ : ٢٣٠ ، وهو يقية الآثار التي آخرها رقم : ٧٠٦٣ .

- ٧٠٦٨ - حدثنا بشر بن معاذ قال حدثنا يزيد بن زريع قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « ومن المقربين » ، يقول : من المقربين عند الله يوم القيامة .
- ٧٠٦٩ - حدثت عن عمار بن الحسن قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله : « ومن المقربين » ، يقول : من المقربين عند الله يوم القيامة .
- ٧٠٧٠ - حدثني المنفي قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ

الصَّالِحِينَ ﴾ (٤٦)

قال أبو جعفر : وأما قوله : « ويكلم الناس في المهد » ، فإن معناه : إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيهاً عند الله ، ومكلماً للناس في المهد .

= ف « يكلم » ، وإن كان مرفوعاً ، لأنه في صورة « يفعل » بالسلامة من العوامل فيه ، فإنه في موضع نصب ، وهو نظير قول الشاعر : (١)

بِتُّ أَعْشِيهَا بِعَضْبٍ بَاتِرٍ يَقْصِدُ فِي أَسْوَاقِهَا وَجَائِرٍ (٢)

• • •

(١) لم أعرف قائله .

(٢) معاني القرآن للفراء : ١ : ٢١٣ وأمال ابن السجري : ٢ : ١٦٧ ، والخزاعة : ٢ : ٣٤٥ .

وأما «المهد»، فإنه يعني به : مضجع الصبي في رضاعه ، كما :-
 ٧٠٧١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن
 ابن جريج قال ، قال ابن عباس : «ويكلم الناس في المهدي» ، قال : مضجع
 الصبي في رِضَاعِهِ .

• • •

وأما قوله : «وكهلاً» ، فإنه : وَمُحْتَسِنًا فُوقِ الْغُلُومَةِ ، (١) ودُونَ الشَّيْخُوخَةِ ،
 يقال منه : «رجل كهل = وامرأة كهلة» ، كما قال الراجز : (٢)
 وَلَا أَعُوذُ بَعْدَهَا كَرِيًّا أُمَارِسُ الْكَهْلَةَ وَالصَّبِيًّا (٣)

• • •

واللسان (كهل) . وقد ذكر البغدادي اختلاف رواية الشعر ، « ويعشياً » من العشاء ، وهو طعامها
 عند العشاء . يصف كرم الكرم ينحر عند مجيء الأضياف إبله في قراهم ، والعصب : السيف القاطع ،
 والبائر : الذي يفصم الضريبة . وأسوق جمع ساق . وقصد يقصد : توسط فلم يجاوز الحد . يقول : يضرب
 سوقها بسيفه لا يبالي أيقصد أم يجور ، من شدة عجلته وحفاوته بضيفه .

هذا ، وانظر تفصيل ما قال أبو جعفر في معاني القرآن للفراء ١ : ٢١٣ ، ٢١٤ .

(١) يقال : « غلام بين الغلومة والغلومية والغلامية » ، مثل : « الطفولة والطفولية » .

(٢) هو عذافر الفقيمي .

(٣) الجمهرة ٣ : ٣٣٩ ، المفصص ١ : ٤٠ ، أمالي ، القالي ٢ : ٢١٥ ، والسمط : ٨٣٦ ،

شرح أدب الكاتب لابن السيد : ٢١٧ ، ٣٨٩ ، والجواليق : ٢٩٥ ، واللسان (كهل) (كرا)
 (شعفر) (أم) ، وغيرها ، وكان العذافر يكرى إبله إلى مكة ، فأكرى معه رجل من بني حنيفة ، من
 أهل البصرة ، بعيداً يركبه هو وزوجته ، وكان اسمها « شعفر » ، فقال يرجز بهما :

لَوْ شَاءَ رَبِّي لَمْ أَكُنْ كَرِيًّا وَكَمْ أُسْقُ بِشَعْفَرِ الْمُطَيَّا
 بَصْرِيَّةٌ تَزَوَّجَتْ بَصْرِيًّا يُطْعِمُهَا الْمَالِحَ وَالطَّرِيًّا
 وَجَيْدَ الْبُرِّ لَهَا مَقْلِيًّا حَتَّى نَدَّتْ سُرْمَهَا نَبِيًّا
 وَفَعَلَتْ ثُنْتَهَا فَرِيًّا

والرجز المروى بعد هذه الأبيات ، فيما يظهر . والكرى : المكارى ، الذي يستأجر الركاب دابته .
 وبعد البيتين اللذين رواهما أبو جعفر :

ج ٦ (٢٧)

وإنما عنى جل ثناؤه بقوله : « ويكلم الناس فى المهد وكهلاً » ، ويكلم الناس طفلاً فى المهد = دلالة على براءة أمه مما قرأها به المفترون عليها ، (١) وحجة له على نبوته = وبالغاً كبيراً بعد احتناكه ، (٢) بوحى الله الذى يوحىه إليه ، وأمره ونهيه ، وما ينزل عليه من كتابه . (٣)

• • •

وإنما أخبر الله عز وجل عباده بذلك من أمر المسيح ، وأنه كذلك كان ، وإن كان الغالب من أمر الناس أنهم يتكلمون كهولاً وشيوخاً = احتجاجاً به على القائلين فيه من أهل الكفر بالله من النصارى الباطل ، (٤) وأنه كان = [منذ أنشأه] مولوداً طفلاً ، ثم كهلاً = يتقلب فى الأحداث ، (٥) ويتغير بمرور الأزمنة عليه والأيام ، من صِغَر إلى كبر ، ومن حال إلى حال = وأنه لو كان ، كما قال الملحدون فيه ، كان ذلك غيرَ جائز عليه . فكذب بذلك ما قاله الوفد من أهل نجران الذين حاجبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، واحتج به عليهم

١٨٨/٣

• وَالْعَرَبَ الْمُنْفَةَ الْأُمِّيَا •

والمنفة : الذى قد أعياه السير ونفذه ، فضعف وتساقط . والأمى : العرى الجلف الجانى القليل الكلام .
 (١) فى المطبوعة : « قذفها » ، وانظر آنفأ : ص ٤١٣ ، تعليق : ٣ .
 (٢) قوله : « وبالغاً » معطوف على قوله آنفأ : « طفلاً فى المهد » . ثم قوله : بعد « بوحى الله » جار ومجرور متعلق بقوله آنفأ : « ويكلم الناس . . . » .
 (٣) فى المطبوعة : « وما تقول عليه » ، ومعاذ الله أن يكون ذلك ! ! والكلمة فى المخطوطة سينة الكتابة ، مستفيدة مستصلحة ، وهى على ذلك بينة لمن يدرك بعض معانى الكلام ! !
 (٤) فى المطبوعة : « بالباطل » ، وهو تبديل لعبارة الطبرى التى يألها قارئ كتابه . وقوله : « الباطل » منصوب مفعول به لقوله : « القائلين . . . » .
 (٥) فى المطبوعة : « وأنه كان فى معناه أشياء مولوداً . . . » ، وفى المخطوطة : « وأنه كان فى معانيه أشياء مولوداً . . . » ، ولم أستطع أن أجِدَ لشيء من ذلك معنى أرتضيه ، وقد جهدت فى معرفة تصحيفه أو تحريفه زمنياً ، حتى ضقت به ، وحتى ظننت أنه سقط من النسخ شيء يستقيم به هذا الكلام ، مع ترجيح التصحيف والتحريف فيه . فرأيت أن أضع بين القوسين ما يستقيم به الكلام ، وأن أخجل الأصل من هذه الجملة . هذا مع اعتقادي أن « معه أشياء » هى « منذ أنشأه » كما أثبتتها . والسياق : « أنه كان . . . يتقلب فى الأحداث » ، وما بينهما فصل وضعته بين الخططين .

لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وأعلمهم أنه كان كسائر بني آدم ، إلا ما خصه الله به من الكرامة التي أبانها بها منهم ، كما :-

٧٠٧٢ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين » : يخبرهم بحالاته التي يتقلب بها في عمره ، كتقلب بني آدم في أعمارهم صغارا وكبارا ، إلا أن الله خصه بالكلام في مهده آيةً لنبوته ، وتعريفاً للعباد مواقع قدرته .^(١)

٧٠٧٣ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين » ، يقول : يكلمهم صغيراً وكبيراً .
٧٠٧٤ - حدثني المنثي قال ، حدثنا إسحاق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « ويكلم الناس في المهد وكهلا » ، قال : يكلمهم صغيراً وكبيراً .

٧٠٧٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « وكهلا ومن الصالحين » ، قال : الكهلُ الحليم .

٧٠٧٦ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : كلمهم صغيراً وكبيراً وكهلا = وقال ابن جريج ، وقال مجاهد : الكهل الحليم .

٧٠٧٧ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ، عن الحسن في قوله : « ويكلم الناس في المهد وكهلا » ، قال : كلمهم في المهد صبيهاً ، وكلمهم كبيراً .

• • •

(١) الأثر : ٧٠٧٢ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٠ ، وهو من تمام الآثار التي آخرها رقم :

وقال آخرون : معنى قوله : « وكهلاً » ، أنه سيكلمهم إذا ظهر .
 • ذكر من قال ذلك :

٧٠٧٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، سمعته - يعني ابن زيد - يقول في قوله : « ويكلم الناس في المهد وكهلاً » ، قال : قد كلمهم عيسى في المهد ، وسيكلمهم إذا قتل الدجال ، وهو يومئذ كهلاً .

• • •
 ونصب « كهلاً » ، عطفاً على موضع « ويكلم الناس » .

• • •
 وأما قوله : « ومن الصالحين » ، فإنه يعني : من عيد آدهم وأولياهم ، لأن أهل الصلاح بعضهم من بعض في الدين والفضل .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (١٧)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه ، قالت مريم = إذ قالت لها الملائكة إن الله يبشرك بكلمة منه = : « رب أنى يكون لى ولد » ، من أى وجه يكون لى لى ولد؟ (١) أمين قبل زوج أتزوجه وبعل أنكحه ، أم تبتدى فى خلقه من غير بعل ولا فحل ، (٢) ومن غير أن يمسنى بشر ؟ فال الله لها = : « كذلك الله يخلق ما يشاء » ، يعنى : هكذا يخلق الله منك ولداً لك من غير أن يمسنك بشر ، فيجعله آية للناس وعبرة ، فإنه يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد ، فيعطى الولد

(١) انظر تفسير « أنى » فيما سلف ٤ : ٣٩٨ - ٤١٦ / ٥ : ٤٤٧ ، ٤٤٨ : ٣٥٨ .

(٢) فى المخلوطة : « أى تبتدى » ، وهو خطأ ، وفى المطبوعة : « أو تبتدى » ، وآثرت الذى أثبت .

من يشاء من غير فحل ومن فحلٍ ، ويجرمُ ذلك من يشاءُ من النساء وإن كانت ذات بعلٍ ، لأنه لا يتعذر عليه خلق شيء أراد خلقه ، إنما هو أن يأمر إذا أراد شيئاً ما أراد [خلقه] فيقول له : ^(١) « كن فيكون » ما شاء ، مما يشاء ، وكيف ١٨٩/٣ شاء ، كما : —

٧٠٧٩ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسنى بشرٌ قال كذلك الله يخلق ما يشاء » ، يصنع ما أراد ، ويخلق ما يشاء ، من بشر أو غير بشر = « إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن » ، مما يشاء وكيف يشاء = « فيكون » ما أراد . ^(٢)

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ ^(١٨)

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة فى قراءة ذلك .

فقرأته عامة قراءة الحجاز والمدينة وبعض قراءة الكوفيين : ﴿ وَيُعَلِّمُهُ ﴾ بالياء ، رداً على قوله : « كذلك الله يخلق ما يشاء » ، « ويعلمه الكتاب » ، فألحقوا الخبر فى قوله : « ويعلمه » ، بنظير الخبر فى قوله : « يخلق ما يشاء » ، وقوله : « فإنما يقول له كن فيكون » .

• • •

(١) ما بين القوسين زيادة استظهرتها من السياق .

(٢) الأثر : ٧٠٧٩ — سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٠ من بقية الآثار التى آخرها رقم : ٧٠٧٢ . وكان فى المطبوعة والمخطوطة : « أى : إذا قضى أمراً . . . » ، وظاهر أن « أى » لا مكان لها هنا ، ونص ابن هشام عن ابن إسحق دال على صواب ذلك ، فحذفها . وكان فى المخطوطة والمطبوعة أيضاً « فإنما يقول له كن فيكون ، مما يشاء . . . » . وظاهر أيضاً زيادة « فيكون » هنا ، لأن السياق يقتضى إغفالها هنا ، ولأنها ستأتى بعد ، كما هو فى نص رواية ابن هشام عن ابن إسحق ، فرفعتها من هذا المكان أيضاً . وفى سيرة ابن هشام « فيكون » ، كما أراد ، وكلاهما صواب .

وقرأ ذلك عامة قرأة الكوفيين وبعض البصريين : ﴿ وَتَعَلَّمَهُ ﴾ بالنون ، عطفاً به على قوله : « نوحيه إليك » ، كأنه قال : « ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك » « ونعلمه الكتاب » . وقالوا : ما بعد « نوحيه » في صلته إلى قوله : « كن فيكون » ، ثم عطف بقوله : « ونعلمه » عليه .

• • •

قال أبو جعفر : والصواب من القول في ذلك عندنا أنهما قراءتان مختلفتان ، غير مختلفتي المعاني ، فبأيهما قرأ القارئ فهو مصيب الصواب في ذلك ، لاتفاق معنى القراءتين ، في أنه خبر عن الله بأنه يعلم عيسى الكتاب ، وما ذكر أنه يعلمه .

• • •

وهذا ابتداء خبر من الله عز وجل لمريم ما هو فاعل " بالولد الذي بشرها به من الكرامة ورفعة المنزلة والفضيلة ، فقال : كذلك الله يخلق منك ولداً من غير فحل ولا بعل ، فيعلمه الكتاب ، وهو الخط الذي يخطه بيده = والحكمة ، وهي السنة التي يُوحى إليها في غير كتاب = والتوراة ، وهي التوراة التي أنزلت على موسى ، كانت فيهم من عهد موسى = والإنجيل ، إنجيل عيسى ولم يكن قبله ، ولكن الله أخبر مريم قبل خلق عيسى أنه موحى إليه .

وإنما أخبرها بذلك فسمّاه لها ، لأنها قد كانت علمت فيما نزل من الكتب أن الله باعث نبياً ، يوحى إليه كتاباً اسمه الإنجيل ، فأخبرها الله عز وجل أن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم الذي سمعت بصفته الذي وعد أنبياءه من قبل أنه منزل عليه الكتاب الذي يسمى إنجيلاً ، هو الولد الذي وهبه لها وبشرها به .

• • •

وبنحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٧٠٨٠ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج قال ، قال

ابن جريج : « ونعلمه الكتاب » ، قال : بيده .

٧٠٨١ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :
« ونعلمه الكتاب والحكمة » ، قال : الحكمة السنة .

٧٠٨٢ - حدثنا المنثي قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ،
عن أبيه ، عن قتادة في قوله : « ونعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل » ، قال :
« الحكمة » السنة = « والتوراة والإنجيل » ، قال : كان عيسى يقرأ التوراة والإنجيل .

٧٠٨٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن
جريج : « ونعلمه الكتاب والحكمة » ، قال : الحكمة السنة .

٧٠٨٤ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد ١٩٠/٣
ابن جعفر بن الزبير قال : أخبرها - يعني أخبر الله مريم - ما يريد به فقال :
« ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة » التي كانت فيهم من عهد موسى = « والإنجيل » ،
كتاباً آخر أحدثه إليه لم يكن عندهم علمه ، إلا ذكره أنه كائن من الأنبياء
قبله . (١)

القول في تأويل قوله ﴿ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ
جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه : « ورسولا » ، ونجعله رسولا إلى بني
إسرائيل ، فترك ذكر « ونجعله » لدلالة الكلام عليه ، كما قال الشاعر :

وَرَأَيْتَ زَوْجَكَ فِي الْوَعَىٰ مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا (٢)

(١) الأثر : ٧٠٨٤ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٠ ، من تمام الآثار التي آخرها رقم :
٧٠٧٩ . وفي ابن هشام : « لم يكن عندهم إلا ذكره أنه كائن من الأنبياء بعده » ، أسقط « علمه »
ويمكان « قبله » « بعده » ، والصواب فيها نص الطبري في روايته عن ابن إسحق .

(٢) مضي البيت وتخرجه في ١ : ١٤٠ .

وقوله : « أنى قد جئتكم بآية من ربكم » ، يعنى : ^(١) ونجعلله رسولا إلى بنى إسرائيل بأنه نبى وبشيرى ونذيرى ^(٢) = وحجتى على صدق فى ذلك : « أنى قد جئتكم بآية من ربكم » ، يعنى : بعلامة من ربكم تحقق قولى ، وتصدق خبرى أنى رسول من ربكم إليكم ، كما :-

٧٠٨٥ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « ورسولا إلى بنى إسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم » ، أى : يُحقق بها نبوتى ، أنى رسول منه إليكم . ^(٣)

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ أَنَّى أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : « ورسولا إلى بنى إسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم » ، ثم بين عن الآية ما هى ، فقال : « أنى أخلق لكم » .

• • •

فتأويل الكلام : ورسولا إلى بنى إسرائيل بأنى قد جئتكم بآية من ربكم ، بأن أخلق لكم من الطين كهية الطير .

• • •

(١) فى المطبوعة : « بمعنى » ، والصواب من المخطوطة .

(٢) فى المطبوعة : « نبى وبشير ونذير » ، والصواب من المخطوطة . هذا ، وقوله : « ونجعلله رسولا . . . » ، إلى قوله : « ونذيرى » بيان عن قول الله تعالى لمريم : « رسولا إلى بنى إسرائيل » - ثم ابتداء فى بيان قول عيسى عليه السلام : « أنى قد جئتكم بآية » ، فقال عيسى عليه السلام : « وحجتى على صدق فى ذلك . . . » . وكان فى المخطوطة والمطبوعة : « على صدق على ذلك » ، وهو لا يستقيم ، خطأ أو سهو من الناسخ ، والصواب ما أثبت .

(٣) الأثر : ٧٠٨٥ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٠ ، تنمة الآثار التى آخرها رقم : ٧٠٨٤ . وكان فى المطبوعة : تحقق بها نبوتى ، وأنى رسول . . . » ، وأثبت ما فى المخطوطة ، وهو مطابق لرواية ابن هشام .

« والطيير » جمع « طائر » .

• • •

واختلفت القراءة في قراءة ذلك .

فقرأه بعض أهل الحجاز : ﴿ كَهَيْئَةِ الطَّائِرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَائِرًا ﴾ ،

على التوحيد .

• • •

وقراه آخرون : ﴿ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا ﴾ ، على الجماع

فيهما . (١)

• • •

قال أبو جعفر : وأعجب القراءات إلىّ في ذلك قراءة من قرأ : « كههيئة الطير
فأنفخ فيه فيكون طيراً » ، على الجماع فيهما جميعاً ، لأن ذلك كان من صفة عيسى
أنه يفعل ذلك بإذن الله ، وأنه موافق لخطّ المصحف . واتباع خطّ المصحف مع
صحّة المعنى واستفاضة القراءة به ، أعجب إلىّ من خلاف المصحف .

• • •

وكان خلق عيسى ما كان يخلق من الطير ، كما : —

٧٠٨٦ — حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثنا ابن إسحق : أن

عيسى صلوات الله عليه جلس يوماً مع غلمان من الكتّاب ، فأخذ طيناً ثم قال :

أجعل لكم من هذا الطين طائراً؟ قالوا : وتستطيع ذلك ! قال : نعم ! بإذن ربي .

ثم هبّاه ، حتى إذا جعله في هيئة الطائر نفخ فيه ، ثم قال : « كن طائراً بإذن الله » ،

فخرج يطيرُ بين كفيه . فخرج الغلمان بذلك من أمره ، فذكروه لمعلمهم ،

(١) في المطبوعة : « على الجماع كليهما » ، وفي المخطوطة « كليهما » أيضاً ، دون شرطة الكاف
كأنه أراد أن يكتب « كليهما » ، ثم استدرك ، فترك عقدة الكاف على حالها ليعود فيجعلها « فيهما »
وكذلك أثبتّها .

فأفشوه في الناس . وترعرع ، فهمت به بنو إسرائيل ، فلما خافت أمه عليه حملته على حمير لها ، ثم خرجت به هاربة .^(١)

• • •

وذكر أنه لما أراد أن يخلق الطير من الطين سألم : أي الطير أشد خلقاً؟
فقيل له : الخفاش ، كما : —

١٩١/٣ ٧٠٨٧ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال ، قوله : « أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير » ، قال : أي الطير أشد خلقاً؟ قالوا : الخفاش ، إنما هو لحم . قال : ففعل .

• • •

قال أبو جعفر : فإن قال قائل : وكيف قيل : « فأنفخ فيه » ، وقد قيل : « أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير » ؟
قيل : لأن معنى الكلام : فأنفخ في الطير . ولو كان ذلك : « فأنفخ فيها » . كان صحيحاً جائزاً ، كما قال في المائدة ، « فَتَنْفُخُ فِيهَا » [سورة المائدة : ١١٠] :^(٢)
يريد : فتنفخ في الهيئة .^(٣) وقد ذكر أن ذلك في إحدى القراءتين « فأنفخها » ، بغير « في » .^(٤) وقد تفعل العرب مثل ذلك فتقول : « رب ليلة قد بتها ، وبتت فيها » ، قال الشاعر :^(٥)

(١) « حمير » (بضم الحاء وفتح الميم وتشديد الياء المكسورة) ، تصغير « حمار » ، وهو مضبوط هكذا في المخطوطة ، وهو الصواب .
(٢) في المطبوعة والمخطوطة : « فأنفخ فيها » ، وهو مخالف للتلاوة في سورة المائدة ، وهو سهو من الناسخ لقرب عهده بآية آل عمران ، وتابعه الناشر .
(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « فأنفخ » أيضاً ، وهو متابعة للسهو السالف .
(٤) هذا نص مقالة الفراء في معاني القرآن ١ : ٢١٤ ، وهو : (وفي إحدى القراءتين : « فأنفخها » وفي قراءة عبد الله بغير « في » ، وهو مما تقوله العرب : رب ليلة قد بت فيها وبتها) . ولعله تصرف واختصار من الطبري نفسه كعادته في الذي ينقله عن الفراء ، وظنى أن في نص الفراء خطأ ، وصوابه : « وهي قراءة عبد الله . . . » .

(٥) هو يزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميري .

مَا شُقَّ جَيْبٌ وَلَا قَامَتِكَ نَائِحَةٌ وَلَا بَكَتِكَ جِيَادٌ عِنْدَ أَسْلَابٍ (١)

بمعنى : ولا قامت عليك ، وكما قال آخر : (٢)

إِحْدَى بِنِي عَيْدِ اللَّهِ أَسْتَمَرَ بِهَا حُلُوُّ الْعَصَارَةِ حَتَّى يُنْفَخَ الصُّورُ (٣)

• • •

(١) الأغاني ١٧ : ٦٨ ، ومعاني القرآن للفراء ١ : ٢١٥ . وهو من أبيات من خبرها أن عبيد الله بن زياد ، كان عدواً لابن مفرغ ، فلما قتله أصحاب المختار بن أبي عبيد يوم الزاب ، قال ابن مفرغ فيه ، وفي طفيلياته عليه ، وهو عظة لكل جبار طاغية :

إِنَّ الَّذِي عَاشَ حَتَارًا بِدَمَّتِهِ وَعَاشَ عَبْدًا ، قَتِيلُ اللَّهِ بِالزَّابِ
الْعَبْدُ لِلْعَبْدِ ، لَا أَصْلَ وَلَا طَرْفَ ، أَلَوْتُ بِهِ ذَاتُ أَظْفَارٍ وَأَنْيَابِ
إِنَّ الْمَنِيَّاءَ إِذَا مَا زُرْنَ طَاغِيَةً هَتَكَنَّ عَنْهُ سُبُورًا بَيْنَ أَبْوَابِ
هَلَّا بُجُوعَ نِزَارٍ إِذْ لَقِيَتَهُمْ كُنْتُ أَمْرًا مِنْ نِزَارٍ غَيْرِ مُرْتَابِ
لَا أَنْتَ زَاخَمْتَ عَنْ مُلْكٍ فَتَمَنَعَهُ وَلَا مَدَدْتَ إِلَى قَوْمٍ بِأَسْبَابِ
مَا شُقَّ جَيْبٌ وَلَا نَاحَتِكَ نَائِحَةٌ

ورواية الأغاني «ناحتك» ، جارية على القياس ، يقال : «ناحت المرأة» ، لازماً ، و «ناحت المرأة زوجها» ، أما رواية الفراء وأبي جعفر ، فهي التي حذف من قوله : «قامتك» حرف الجر ، من «قامت عليك» . والأسلاب جمع سلب (بفتحين) : وهو ما على المحارب والرجل من ثيابه وثياب الحرب ، فإذا قتل أخذ قاتله سلبه ، أي ما عليه من ثياب وسلاح ، وما معه من دابة . يقول : لست فارساً من أهل الحرب والمعازك ، فيحبك فرسك ، فيبيحك عند مصرعك .

(٢) لم أعرف قائله .

(٣) «بنوعيد الله» (بتشديد الياء المكسورة) ، وهم بنوعيد الله بن سعد العنبرية بن مذحج . «استمر بها» : ذهب بها . «حلو العصار» : حلوا الأخلاق . والعصارا والعصير : ما يتحلب من الشيء إذا عصر . يقول : ذهب بها فلن تعود إلى يوم الدين .

القول في تأويل قوله ﴿ وَأُبرئُ الأَكْمَهَ والأَبْرَصَ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بقوله : « وأبرئ » ، وأشنى . يقال منه : « أبرأ الله المريض » ، إذا شفاه منه ، « فهو يُبرئُه إِبْرَاءً » ، و « برأ المريض فهو يبرأ برأ » ، وقد يقال أيضاً : « برئ المريض فهو يبرأ » ، لغتان معروفتان .

واختلف أهل التأويل في معنى « الأكمة » .

فقال بعضهم : هو الذي لا يبصر بالليل ، ويبصر بالنهار .
ذكر من قال ذلك :

٧٠٨٨ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « وأبرئ الأكمة » ، قال : الأكمة الذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل ، فهو يتكمه .^(١)

٧٠٨٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

وقال آخرون : هو الأعمى الذي ولدته أمه كذلك .
ذكر من قال ذلك :

٧٠٩٠ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قال : كنا نحدث أن « الأكمة » ، الذي ولد وهو أعمى مغموم العينين .^(٢)

٧٠٩١ - حدثني المثنى قال حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة في قوله : « وأبرئ الأكمة والأبرص » ، قال : كنا نحدث أن الأكمة الذي يولد وهو أعمى ، مغموم العينين .^(٢)

(١) يقال : « خرج يتكّه في الأرض » ، إذا خرج متحيراً متردداً ، راكباً رأسه ، لا يدرى أين يتوجه .

(٢) كان في المطبوعة : « مضموم العينين » ، وتوشك أن تكون في المخطوطة : « مغموم العينين » .

٧٠٩٢ - حدثت عن المنجاب قال ، حدثنا بشر ، عن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس قال : الأكمة ، الذي يولد وهو أعمى .

• • •

وقال آخرون : بل هو الأعمى .

• ذكر من قال ذلك :

٧٠٩٣ - حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « وأبرئ الأكمة » ، هو الأعمى .

٧٠٩٤ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال ، قال ابن عباس : الأعمى .

٧٠٩٥ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « وأبرئ الأكمة » ، قال : الأكمة الأعمى .

١٩٢/٣

٧٠٩٦ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ابن منصور عن الحسن في قوله : « وأبرئ الأكمة » ، قال : الأعمى .

• • •

وقال آخرون : هو الأعمش .

• ذكر من قال ذلك :

٧٠٩٧ - حدثني المنفي قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا حفص بن عمر ، عن الحكم بن أبان ، عن عكرمة في قوله : « وأبرئ الأكمة » ، قال : الأعمش .

• • •

قال أبو جعفر : والمعروف عند العرب من معنى « الكمة » ، العَمَى . يقال منه : « كَمِهَتْ عينه فهي تَكْمُهُ كَمْهًا ، وأكْمَتْهَا أنا » إذا أعميتها ، كما قال سويد بن أبي كاهل :

وأنا أرجح أنها الصواب ، فلذلك أثبتتها على قرائي للخط . والأكمة أعمى ، مضموم العينين كان أو غير مضموم ، ولكنه من غم الشيء : إذ ستره ، فهو مغموم : مستور . ومنه الغمامة ، وهي غطاء يشد على عيني الناقة أو الثور أو غيرها .

كَمِهَتْ عَيْنَيْهِ حَتَّىٰ أُبَيضَتَا فَبُهِوَ يَلْحَىٰ نَفْسَهُ لَمَّا نَزَعَ^(١)

ومنه قول رؤبة :

هَرَجَتْ فَأَرْتَدَّ أُرْتِدَادَ الْأَكْمَةِ فِي غَائِلَاتِ الْحَائِرِ الْمُتَهْتِهِ^(٢)

ولمّا أخبر الله عز وجل عن عيسى صلوات الله عليه أنه يقول ذلك لبني إسرائيل ، احتجاجاً منه بهذه العبير والآيات عليهم في نبوته . وذلك أن : الكمّة والبرص لاعلاج لهما فيقدر على إبرائه ذو طيبّ بعلاج . فكان ذلك من أدلته على صدق قيله : إنه لله رسول ، لأنه من المعجزات ، مع سائر الآيات التي أعطاه الله إياها دلالة على نبوته .

فأما ما قال عكرمة من أن « الكمه » ، العمش ، وما قاله مجاهد : من أنه

(١) المفضليات : ٤٠٥ ، اللسان (كه) في المطبوعة : ﴿ كَمِهَتْ عَيْنَاهُ ﴾ ، وهي رواية المفضليات

وفيها « كمت عيناه لما ابيضتا » . والبيت من قصيدته الفذة . يذكر في هذه الآيات التي قبل البيت ، بعض عدوه ، كان يريد سقاطه بعد احتناكه وشدة ، وكيف تلقى العداوة عن آباه ، فسمى كما سمى آباؤه فلم يظفر من سويد بشيء ، فضرب لنفسه مثلاً بالصفاء التي لا ترام ، فقال أن عدوه ظل :

مُغِيًّا يَرْدِي صَفَاءَ لَمْ تَرَمْ فِي دُرَىٰ أُعِيْطَ وَعَرِ الْمَطْلَعُ
مَعْقِلٌ بِأَمْنٍ مَنْ كَانَ بِهِ غَلَبَتْ مَنْ قَبْلَهُ أَنْ تُقْتَلَعُ
غَلَبَتْ عَادًا وَمَنْ بَعْدَهُمْ فَأَبَتْ بَعْدُ ، فَلَيْسَتْ تَتَّصَعُ
لَا يَرَاهَا النَّاسُ إِلَّا فَوْقَهُمْ فَهِيَ تَأْتِي كَيْفَ شَاءَتْ وَتَدَعُ
وَهُوَ يَرْمِيهَا ، وَلَنْ يَبْلُغَهَا ، رِعَا الْجَاهِلِ يَرْضَىٰ مَا صَنَعُ
كَمِهَتْ عَيْنَاهُ

يقول : عمى من شدة ما يلقى ، أو أعمته هي بشدتها . فلما كف عنها ونزع ، ظل يلوم نفسه على تعرضه لها .

(٢) ديوانه : ١٦٦ ، واللسان (كه) (هرج) (تهت) وبجاز القرآن ١ : ٩٣ ، وسيرة ابن هشام

سوء البصر بالليل ، فلا معنى لهما . لأن الله لا يحتاج على خلقه بحجة تكون لهم السبيل إلى معارضته فيها . ولو كان مما احتج به عيسى على بنى إسرائيل في نبوته ، أنه يرى الأعمش ، أو الذى يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل ، لقدروا على معارضته بأن يقولوا : « وما فى هذا لك من الحجّة ، وفينا خلقٌ ممن يعالج ذلك ، وليسوا لله أنبياءَ ولا رسلا »

فى ذلك دلالة بينة على صحة ما قلنا ، من أن « الأكمه » ، هو الأعمى الذى لا يبصر شيئاً لا ليلاً ولا نهاراً . وهو بما قال قتادة — من أنه المولود كذلك — أشبه ، لأن علاج مثل ذلك لا يدعيه أحدٌ من البشر ، إلا من أعطاه الله مثل الذى أعطى عيسى ، وكذلك علاج الأبرص .

• • •

القول فى تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ وَأُخِي الْمَوْتَىٰ يَأْذِنُ اللَّهُ وَأُنْبِيَّكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ﴾

قال أبو جعفر : وكان إحياء عيسى الموتى بدعاء الله ، يدعو لهم ، فيستجيب له ، كما : —

٧٠٩٨ — حدثني محمد بن سهل بن عسكر قال ، حدثنا إسماعيل بن عبد الكريم قال ، حدثني عبد الصمد بن معقل : أنه سمع وهب بن منبه يقول : لما صار عيسى ابن اثنى عشرة سنة ، أوحى الله إلى أمه وهى بأرض مصر ، وكانت هربت من قومها حين ولدته إلى أرض مصر : أن اطلعى به إلى الشام . ففعلت الذى أمرت به . فلم تزل بالشام حتى كان ابن ثلاثين سنة ، وكانت نبوته ثلاث سنين ، ثم رفعه الله إليه = قال : وزعم وهب أنه ربما اجتمع على عيسى من المرضى ٢ : ٢٣٠ ، من قصيدة يذكر فيها نفسه وأيامه ، وقد سلفت منها أبيات كثيرة ، يذكر قبله خصماً له قد بالغ فى ضلاله ، فردّه وزجره . « هرج بالسيح » : صاح به وزجره . و « الغائلات » : التى تقول وتهلكه . و « المنهته » : التى تهته فى الأباطيل . أى تردد فيها . ورواية الديوان « فى غائلات الخائب ... » ، وهى قريب من قريب .

في الجماعة الواحدة خمسون ألفاً ، من أطلق منهم أن يبلغه بلغه ، ومن لم يطق منهم ذلك أتاه عيسى يمشى إليه ، وإنما كان يداويهم بالدعاء إلى الله .

• • •

وأما قوله : « وأنبئكم بما تأكلون » ، فإنه يعني : وأخبركم بما تأكلون ، مما لم أعاينه وأشاهده معكم في وقت أكلكموه = « وما تدخرون » ، يعني بذلك : وما ترفعونه فتخبأونه ولا تأكلونه . ١٩٣/٣

= يعلمهم أن من حجته أيضاً على نبوته = مع المعجزات التي أعلمهم أنه يأتي بها حجة على نبوته وصدقه في خبره أن الله أرسله إليهم : من خلق الطير من الطين ، وإبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى بإذن الله ، التي لا يطيقها أحد من البشر ، إلا من أعطاه الله ذلك علماً له على صدقه ، وآية له على حقيقة قوله ، من أنبيائه ورسله ومن أحب من خلقه = (١) إنباءه عن الغيب الذي لا سبيل لأحد من البشر الذين سيبلهم سبيله ، عليه . (٢)

• • •

قال أبو جعفر : فإن قال قائل : وما كان في قوله لهم : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » من الحججة له على صدقه ، وقد رأينا المتنجمة والمتكهننة تخبر بذلك كثيراً فتصيب ؟

قيل : إن المتنجم والمتكهن معلوم منهما عند من يخبرانه بذلك ، (٣) أنهما ينبئان به عن استخراج له ببعض الأسباب المؤدية إلى علمه . ولم يكن ذلك كذلك من عيسى صلوات الله عليه ومن سائر أنبياء الله ورسله ، وإنما كان عيسى يخبر به عن غير استخراج ، ولا طلب لمعرفته باحتيال ، ولكن ابتداءً بإعلام الله إياه ، (٤)

(١) قوله : « إنباءه » خبر « أن » في قوله آنفاً : « أن من حجته أيضاً على نبوته . . . إنباءه » .

(٢) قوله « عليه » من تمام قوله : « الذي لا سبيل لأحد . . . »

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « عند من يخبره بذلك » وسياق الضائير يقتضى ما أثبت .

(٤) في المطبوعة : « ولكن ابتداءً » ، والصواب ما أثبتته ، ولم يحسن الناشر قراءة المخطوطة .

من غير أصل تقدم ذلك احتذاه، أو بنى عليه، أو فزع إليه، كما يفزع المتنجم إلى حسابه، والمتكهن إلى رثيته. ^(١) فذلك هو الفصل بين علم الأنبياء بالغيوب وإخبارهم عنها، وبين علم سائر المتكذبة على الله، أو المدعية علم ذلك، كما :-

٧٠٩٩ - حدثنا ابن حميد قال، حدثنا سلمة، عن ابن إسحق قال : لما بلغ عيسى تسع سنين أو عشرًا أو نحو ذلك، أدخلته أمه الكتاب، فيما يزعمون. فكان عند رجل من المكتبيين يعلمه كما يعلم الغلمان، ^(٢) فلا يذهب يعلمه شيئاً مما يعلمه الغلمان إلا بدره إلى علمه قبل أن يعلمه إياه : فيقول ألا تعجبون لابن هذه الأرملة؟ ما أذهب أعلمه شيئاً إلا وجدته أعلم به مني !!

٧١٠٠ - حدثني موسى قال، حدثنا عمرو قال، حدثنا أسباط، عن السدي : لما كبر عيسى أسلمته أمه يتعلم التوراة، فكان يلعب مع الغلمان غلمان القرية التي كان فيها، فيحدث الغلمان بما يصنع آباؤهم.

٧١٠١ - حدثني يعقوب بن إبراهيم. قال، حدثنا هشيم قال، أخبرنا إسماعيل بن سالم، عن سعيد بن جبير في قوله : « وأنبيكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم »، قال : كان عيسى بن مريم، إذ كان في الكتاب، يخبرهم بما يأكلون في بيوتهم وما يدخرون.

٧١٠٢ - حدثنا القاسم قال، حدثنا الحسين قال، حدثنا هشيم قال، أخبرنا إسماعيل بن سالم قال، سمعت سعيد بن جبير يقول : « وأنبيكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم »، قال : إن عيسى بن مريم كان يقول للغلام في الكتاب :

(١) الرقى : هو التابع من الجن، يراه الإنسان أو الكاهن، فيؤلفه ويعتاده ويحدثه بما يكذب به من النبأ عن المغيب.

(٢) المكتب (بضم الميم وفتح الكاف وتشديد التاء المكسورة) على وزن «معلم» : هو الذي يعلم الصغار الكتابة. ويقال أيضاً «المكتب» (بضم الميم وسكون الكاف وكسر التاء) على وزن «مبصر» وهو المعلم أيضاً.

« يا فلان ، إن أهلكُ قد خبأوا لك كذا وكذا من الطعام ، فتطعمني منه ؟ »

قال أبو جعفر : فهكذا فعل الأنبياء وحججها ، إنما تأتي بما أتت به من الحجج بما قد يوصل إليه ببعض الخيل ، على غير الوجه الذي يأتي به غيرها ، بل من الوجه الذي يعلم الخلق أنه لا يوصل إليه من ذلك الوجه بحيلة إلا من قبيل الله .

وينحو ما قلناه في تأويل قوله : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم »
قال أهل التأويل :

• ذكر من قال ذلك :

٧١٠٣ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن

١٩٤/٣

ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » ، قال : بما أكلتم البارحة ، وما خبأتم منه = عيسى بن مريم يقوله .

٧١٠٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن

ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٧١٠٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن

جريح قال ، قال عطاء ابن أبي رباح - يعني قوله : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » - قال : الطعام والشئ يدخرونه في بيوتهم ، غيباً علمه الله إياه .

٧١٠٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن

أبيه ، عن الربيع في قوله : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » ، قال : « ما تأكلون » ، ما أكلتم البارحة من طعام ، وما خبأتم منه .

٧١٠٧ - حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ،

عن السدي قال : كان - يعني عيسى بن مريم - يحدث الغلمان وهو معهم في الكتاب بما يصنع آباؤهم ، وبما يرفعون لهم ، وبما يأكلون . ويقول للغلام :

«انطلق ، فقد رفع لك أهلك كذا وكذا، وهم يأكلون كذا وكذا»، فينطلق الصبي فيبكي على أهله حتى يعطوه ذلك الشيء . (١) فيقولون له : من أخبرك بهذا؟ فيقول : عيسى ! = فذلك قول الله عز وجل : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » = فحبسوا صبيانهم عنه ، وقالوا : لا تلعبوا مع هذا الساحر ! فجمعوهم في بيت ، فجاء عيسى يطلبهم ، فقالوا : ليس هم ههنا ، فقال : ما في هذا البيت؟ فقالوا : خنازير . قال عيسى : كذلك يكونون ! ففتحوا عنهم ، فإذا هم خنازير . فذلك قوله : ﴿ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ﴾ [سورة المائدة : ٧٨] .

٧١٠٨ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ، عن الحسن في قوله : « وما تدخرون في بيوتكم » ، قال : ما تخبأون مخافة الذي يمسك أن يخلفه . (٢)

• • •

وقال آخرون : إنما عني بقوله : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » ، ما تأكلون من المائدة التي تنزل عليكم ، وما تدخرون منها .
• ذكر من قال ذلك :

٧١٠٩ - حدثنا بشر بن معاذ قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » ، فكان القوم لما سألو المائدة فكانت خيواناً ينزل عليه أينما كانوا ثمراً من ثمار الجنة ، (٣) فأمر القوم أن

(١) « يبكي عليهم » ، يلح عليهم بالبكاء ، عدى « بكي » بعل ، لتضمينه معنى « الإلحاح » .
(٢) في المطبوعة : « ما تخبأون مخافة الذي يمسك أن لا يخلفه شيء » ، زاد في نص المخطوطة « لا » ، و « شيء » . أما المخطوطة ففيها « . . . الذي يمسك أن يخلفه » . وكلاهما لا معنى له . والمخطوطة مضطربة الحروف في هذا الموضع ، وأخشى أن يكون صواب الجملة : « ما تخبأون مخافة عليه ، الذي تمسكون خيفة عليه » . وتركت نص المخطوطة ، على حاله في الأصل .
(٣) في المطبوعة : « فكانت جراباً ينزل عليه » ، وهو خطأ لا شك فيه ، وفي المخطوطة ، « حوايا » غير منقوطة ، وصواب قراءتها ما أثبت . والمائدة ، هي الخوان ، وقال أهل اللغة : « لا تسمى مائدة حتى يكون عليها طعام ، وإلا فهي خوان » .

لا يخونوا فيه ولا يخبأوا ولا يدخروا لغد ، بلاءً ابتلاهم الله به . فكانوا إذا فعلوا من ذلك شيئاً أنبأهم به عيسى بن مريم ، فقال : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم » .

٧١١٠ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون » ، قال : أنبئكم بما تأكلون من المائدة وما تدخرون منها . قال : فكان أخذ عليهم في المائدة حين نزلت : أن يأكلوا ولا يدخروا ، فادخروا وخانوا ، فجعلوا خنازير حين ادخروا وخانوا ، فذلك قوله : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة المائدة : ١١٥] .

= قال ابن يحيى قال ، عبد الرزاق قال ، معمر ، عن قتادة ، عن خلاص بن عمرو ، عن عمار بن ياسر ، ذلك .

• • •

وأصل « يدخرون » من « الفعل » ، « يفتعلون » من قول القائل : « ذخرتُ الشيء » بالذال « فأنا أذخره » . ثم قيل : « يدخر » ، كما قيل : « يدكبر » من : « ذكرت الشيء » ، يراد به « يدخر » . فلما اجتمعت « الذال » و « التاء » وهما متقاربتا المخرج ، ثقل إظهارهما على اللسان ، فأدغمت إحداهما في الأخرى ، وصيرتا « ذالاً » مشددة ، صيروها عَدْلاً بين « الذال » و « التاء » .^(١) ومن العرب من يغلب « الذال » على « التاء » ، فيدغم « التاء » في « الذال » ، فيقول : « وما تدخرون » ، « وهو مذخر لك » ، « وهو مُدَّكبر » .

واللغة التي بها القراءة ، الأولى ، وذلك إدغام « الذال » في « التاء » ، وإبداهما

(١) قوله « عدلاً » ، أى متوسطة بينهما ، وهذا نص عبارة الفراء في معاني القرآن ١ : ٢١٥ .

« دالا » مشددة . لا يجوز القراءة بغيرها ، لتظاهر النقل من القراءة بها ، وهي اللغة الجودى ، (١) كما قال زهير :

إِنَّ الْكَرِيمَ الَّذِي يُعْطِيكَ نَائِلَهُ عَفْوًا ، وَيُظْلِمُ أَحْيَانًا قَيْطِلِمُ (٢)

يروى « بالظاء » ، يريد : « فيفتعل » من « الظلم » ، ويروى « بالطاء » أيضاً .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٩)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : إن فى خلقى من الطين الطيرَ بإذن الله ، وفى إبرائى الأكمة والأبرص ، وإحيائى الموتى ، وإنبائى إياكم بما تأكلون وما تدخرون فى بيوتكم ، ابتداءً من غير حساب وتنجيم ، ولا كهانة وعرافة = لبرة لكم ومتفكرًا ، تتفكرون فى ذلك فتعتبرون به أنى محق فى قولى لكم : « إنى رسول من ربكم إليكم » ، وتعلمون به أنى فيما أدعوكم إليه من أمر الله ونهيه صادق = « إن كنتم مؤمنين » ، يعنى : إن كنتم مصدقين حجج الله وآياته ، مقرين بتوحيده ، وبنبية موسى والتوراة التى جاءكم بها .

• • •

(١) « الجودى » ، « فعل » من « الأجود » مثل « أفضل » ، وفضل » ، ولم أرها مستعملة إلا قليلا عند أهل طبقة أبي جعفر . وانظر ما قاله القراء فى معانى القرآن ١ : ٢١٥ ، ٢١٦ .

(٢) ديوانه : ١٥٢ وسبويه ٢ : ٤٢١ ، والمخصص ٢ : ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، واللسان (ظلم) وغيرها . هكذا جاء به أبو جعفر ، وصواب روايته ما جاء فى ديوانه ، لأن قبله :

إِنَّ الْبَحِيلَ مَلُومٌ حَيْثُ كَانَ وَالْجَوَادُ عَلَى عَالَتِهِ هَرِمٌ
هُوَ الْجَوَادُ الَّذِي يُعْطِيكَ نَائِلَهُ

وانظر روايات مختلفة للبيت ، وبيان هذه الروايات فى هذه الكتب وغيرها .

القول في تأويل قوله ﴿ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ
وَلِأَحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ﴾

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: وبأني قد جئتكم بأية من ربكم، وجئتكم
مصدقاً لما بين يدي من التوراة، ولذلك نصب «مصدقاً» على الحال من «جئتكم».
والذي يدل على أنه نصب على قوله: «وجئتكم»، دون العطف على قوله:
«وجيهاً»، قوله: «لما بين يدي من التوراة». ولو كان عطفاً على قوله «وجيهاً»،
لكان الكلام: ومصدقاً لما بين يديه من التوراة، وليحل لكم بعض الذي حرم
عليكم. (١)

وإنما قيل: «ومصدقاً لما بين يدي من التوراة»، (٢) لأن عيسى صلوات
الله عليه، كان مؤمناً بالتوراة مقرأ بها، وأنها من عند الله. وكذلك الأنبياء كلهم،
يصدقون بكل ما كان قبلهم من كتب الله ورسله، وإن اختلف بعض شرائع
أحكامهم، لمخالفة الله بينهم في ذلك. مع أن عيسى كان - فيما بلغنا - عاملاً
بالتوراة لم يخالف شيئاً من أحكامها، إلا ما خفف الله عن أهلها في الإنجيل،
مما كان مشدداً عليهم فيها، كما: -

٧١١١- حدثني المثنى قال، حدثنا إسحاق قال، حدثنا عبد الكريم قال، حدثني

عبد الصمد بن معقل: أنه سمع وهب بن منبه يقول: إن عيسى كان على شريعة
موسى صلى الله عليهما وسلم، وكان يسببت، ويستقبل بيت المقدس، فقال لبنى
إسرائيل: إني لم أدعكم إلى خلاف حرف مما في التوراة، إلا لأحل لكم بعض
الذي حرم عليكم، وأضع عنكم من الآصار. (٣)

١٩٦/٣

(١) انظر معاني القرآن للفراء ١ : ٢١٦ .

(٢) انظر تفسير «لما بين يدي» و«لما بين يديه» فيما سلف من هذا الجزء : ١٦٠، ١٦١ .

(٣) الآصار جمع إصر (بكسر فسكون) : وهو العهد ، أى ما عقد من عقد ثقيل عليهم ، مثل

قتلهم أنفسهم ، وما أشبه ذلك من قرض الجلد إذا أصابته النجاسة ، وغير ذلك من الأحكام المشددة .

٧١١٢ - حدثني بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « ومصدقاً لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حُرِّم عليكم » ، كان الذي جاء به عيسى ألين مما جاء به موسى ، وكان قد حُرِّم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الإبل والثُّرُوب ، وأشياء من الطير والحيتان . (١)

٧١١٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « ومصدقاً لما بين يدي من التوراة ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم » ، قال : كان الذي جاء به عيسى ألين من الذي جاء به موسى . قال : وكان حُرِّم عليهم فيما جاء به موسى من التوراة ، لحوم الإبل والثُّرُوب ، فأحلها لهم على لسان عيسى - وحرمت عليهم الشحوم ، وأحلَّت لهم فيما جاء به عيسى - وفي أشياء من السمك ، وفي أشياء من الطير مما لا يصيبه له ، (٢) وفي أشياء حرَّمها عليهم وشدَّدها عليهم ، فجاءهم عيسى بالتخفيف منه في الإنجيل . فكان الذي جاء به عيسى ألين من الذي جاء به موسى صلوات الله عليه .

٧١١٤ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قوله : « ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم » ، قال : لحوم الإبل والشحوم . لما بُعث عيسى أحلَّها لهم ، وبُعث إلى اليهود فاختلفوا وتفرَّقوا .

٧١١٥ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن

(١) الثُّرُوب جمع ثرب (بفتح فسكون) : وهي الشم الرقيق الذي يغشى الكرش والأعماق والمصارين من الذبائح والأنعام .

(٢) صيصية الديك (بكسر الصاد الأولى والثانية وفتح الياء الأخير) ، وجمعها الصياصي : هي الشوكة التي في رجل الديك . وقرون البقر يقال لها « الصياصي » ، ومنه قيل للحصون « الصياصي » لأن المقاتلين يحتنون بها كما تحتنى البقر بقرونها .

جعفر بن الزبير : « ومصدقاً لما بين يدي من التوراة » ، أى : لما سبقنى منها -
« ولأحلّ لكم بعض الذى حرم عليكم » ، أى : أخبركم أنه كان حراماً عليكم
فتركتموه ، ثم أحله لكم تخفيفاً عنكم ، فتصيبون يسرّه ، وتخرجون من تبعاعته . (١)
٧١١٦ - حدثنى محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفى ، عن عباد ،
عن الحسن : « ولأحلّ لكم بعض الذى حرم عليكم » ، قال : كان حرم عليهم
أشياء ، فجاءهم عيسى ليحلّ لهم الذى حرم عليهم ، يبتغى بذلك شكرهم .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك : وجئتكم بحجة وعبرة من ربكم ، تعلمون بها
حقيقة ما أقول لكم ، كما : -

٧١١٧ - حدثنى محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ،
عن ابن أبى نجیح ، عن مجاهد : « وجئتكم بآية من ربكم » ، قال : ما بين لهم
عيسى من الأشياء كلها ، وما أعطاه ربه .

٧١١٨ - حدثنى المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن
أبى نجیح ، عن مجاهد : « وجئتكم بآية من ربكم » ، ما بين لهم عيسى من
الأشياء كلها .

• • •

ويعنى بقوله : « من ربكم » ، من عند ربكم .

• • •

(١) الأثر : ٧١١٥ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣١ ، وهو من تنمة الآثار التى كان آخرها
رقم : ٧٠٨٥ . وقوله « وتخرجون من تبعاعته » ، أى من إثم الذى تبعكم إن افترتموه . والتبعا والتباعة
(بكسر التاء) : ما كان فيه إثم يتبع به مقترفه ، يقال : « ما عليه من الله فى هذا تبعة » ، ولا تباعة .

القول في تأويل قوله ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ (٥٠) إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك : وجئتكم بآية من ربكم تعلمون بها يقيناً صدق فيها أقول = « فاتقوا الله » ، يا معشر بني إسرائيل ، فيما أمركم به ونهاكم عنه في كتابه الذي أنزله على موسى ، فأوفوا بعهده الذي عاهدتموه فيه = « وأطيعوا » ، فيما دعوتكم إليه من تصديقي فيما أرسلني به إليكم ربي وربكم ، فاعبدوه ، فإنه بذلك أرسلني إليكم ، وبإحلال بعض ما كان محرماً عليكم في كتابكم ، وذلك هو الطريق القويم ، والهدى المتين الذي لا اعوجاج فيه ، (١) كما : -

٧١١٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن

جعفر بن الزبير : « فاتقوا الله وأطيعوا إن الله ربي وربكم » ، تبرئاً من الذي ١٩٧/٣ يقولون فيه - يعنى : ما يقول فيه النصارى - واحتجاجاً لربه عليهم = « فاعبدوه هذا صراط مستقيم » ، أى : هذا الذي قد حملتكم عليه وجئتكم به . (٢)

قال أبو جعفر : واختلفت القراءة في قراءة قوله : « إن الله ربي وربكم فاعبدوه » .

فقرآته عامة قراءة الأمصار : ﴿ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ ﴾ بكسر « ألف » « إن » على ابتداء الخبر .

وقرأه بعضهم : ﴿ أَنْ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ ﴾ ، بفتح « ألف » « أن » ، بتأويل :

(١) انظر تفسير « الصراط المستقيم » فيما سلف ١ : ١٧٠ - ١٧٧/٣ : ١٤٠ ، ١٤١ .

(٢) الأثر : ٧١١٩ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣١ ، وهو من بقية الآثار التي آخرها رقم : ٧١١٥ .

وحجتكم بآية من ربكم ، أن الله ربي وربكم ، على رد « أن » على « الآية » ،
والإبدال منها .

قال أبو جعفر : والصواب من القراءة عندنا ما عليه قراءة الأمصار ، وذلك
كسر ألف « إن » على الابتداء ، لإجماع الحجة من القراءة على صحة ذلك .
وما اجتمعت عليه فحجة ، وما انفرد به المنفرد عنها فرأى . ولا يعترضُ بالرأى
على الحجة .

وهذه الآية وإن كان ظاهرها خبيراً ، ففيه الحجة البالغة من الله لرسوله
محمد صلى الله عليه وسلم على الوفد الذين حاجبوه من أهل نجران ، بإخبار الله
عز وجل عن أن عيسى كان بريئاً مما نسب إليه من نسبه إلى غير الذي وصف به
نفسه ، من أنه لله عبدٌ كسائر عبیده من أهل الأرض ، إلا ما كان الله جل ثناؤه
خصه به من النبوة والحجج التي آتاه دليلاً على صدقه — كما آتى سائر المرسلين
غيره من الأعلام والأدلة على صدقهم — وحجة على نبوته . (١)

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَىٰ مِنْهُمْ
الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ
ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ (٥٢)

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه : « فلما أحس عيسى منهم الكفر » ،
فلما وجد عيسى منهم الكفر .

(١) في المطبوعة : « والحجة على نبوتهم » ، وأثبت ما في المخطوطة وهو الصواب . وقوله : « حجة
على نبوته » معطوف على قوله : « دليلاً على صدقه » ، والضمير لعيسى ، وما بين المعطوف والمعطوف عليه ،
فصل .

« والإحساس » ، هو الوجود ، ومنه قول الله عز وجل : ﴿ هَلْ تُحِيسُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ ﴾ [سورة مريم : ٩٨] .

فأما « الحسُّ » ، بغير « ألف » ، فهو الإفناء والقتل ، ومنه قوله :
﴿ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٥٢] .

« والحسُّ » أيضاً العطف والرقعة ، ومنه قول الكميت :

هَلْ مَنْ بَكِي الدَّارَ رَاجٍ أَنْ تَحْسَ لَهُ ، أَوْ يُبَكِي الدَّارَ مَا الْعَبْرَةَ الْخَصِلُ؟^(١)
يعنى بقوله : « أن تحس له » ، أن ترق له .

• • •

فتأويل الكلام : فلما وجد عيسى - من بنى إسرائيل الذين أرسله الله إليهم - جحوداً لنبوته ، وتكذيباً لقوله ، وصدماً عما دعاهم إليه من أمر الله ، قال : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ؟ » ، يعنى بذلك : قال عيسى : من أعوانى على المكذبين بحجة الله ،^(٢) والموليين عن دينه ، وإلحاحدين نبوة نبيه ، = « إلى الله » عز وجل ؟

• • •

ويعنى بقوله : « إلى الله » ، مع الله .

وإنما حَسُنَ أن يقال : « إلى الله » ، بمعنى : مع الله ، لأن من شأن العرب إذا ضموا الشيء إلى غيره ، ثم أرادوا الخبر عنهما بضم أحدهما مع الآخر إذا ضم إليه ، جعلوا مكان « مع » ، « إلى » أحياناً ، وأحياناً تخبر عنهما بـ « مع » فتقول : « الذود إلى الذود لبل » ، بمعنى : إذا ضممت الذود إلى الذود صارت إبلا . فأما إذا كان الشيء مع الشيء لم يقولوه بـ « إلى » ، ولم يجعلوا مكان « مع » « إلى » .

(١) معاني القرآن للفراء ١ : ٢١٧ ، ومجالس ثعلب : ٤٨٦ ، وإصلاح المنطق : ٢٤٠ ، واللسان (حس) . والخصل : المتتابع الدائم الكثير الممول . يتعجب من الباكي على أطلال أحيائه ، وما يرجو منها : أترق له ، أم تبكي لبيكاته ؟ يسفه ما يفعل . ثم انظر سائر ما قيل في هذا الحرف من اللغة في المراجع السابقة .

(٢) انظر تفسير « الأنصار » فيما سلف ٢ : ٤٨٩ / ٥ : ٥٨١

غيرُ جائز أن يقال : « قدم فلانٌ وإليه مالٌ » ، بمعنى : ومعه مال . (١)

و بمثل ما قلنا في تأويل قوله : « من أنصاري إلى الله » ، قال جماعة من أهل التأويل :

• ذكر من قال ذلك :

١٩٨/٣

٧١٢٠ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا

أسباط ، عن السدي قوله : « من أنصاري إلى الله » ، يقول : مع الله . (٢)

٧١٢١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن

جريح : « من أنصاري إلى الله » ، يقول : مع الله .

وأما سبب استنصار عيسى عليه السلام من استنصر من الحواريين ، فإن بين

أهل العلم فيه اختلافاً .

فقال بعضهم : كان سبب ذلك ما : -

٧١٢٢ - حدثني به موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ،

عن السدي : لما بعث الله عيسى فأمره بالدعوة ، نفثه بنو إسرائيل وأخرجوه ،

فخرج هو وأمه يسبحون في الأرض . فنزل في قرية على رجل فضاقتهم وأحسن

إليهم . وكان لتلك المدينة ملك جبارٌ معتدٍ ، فجاء ذلك الرجل يوماً وقد وقع عليه

همٌ وحزنٌ ، فدخل منزله ومريم عند امرأته . فقالت مريم لها : ما شأن زوجك ؟

أراه حزيناً ! قالت : لا تسألني ! قالت : أخبريني ! لعل الله يُفرج

كربته ! قالت : فإن لنا ملكاً يجعل على كل رجل منا يوماً يُطعمه هو وجنوده

(١) انظر ما سلف ١ : ٢٩٩ ، ثم انظر معاني القرآن للفراء ١ : ٢١٨ ، وهذا مختصر مقاله .

(٢) الأثر : ٧١٢٠ - مضى هذا الإسناد قديماً برقم : ٢١٠٠ ، « محمد بن الحسين بن موسى

ابن أبي حنن الكوفي » ، روى عن عبيد الله بن موسى ، وأحمد بن المفضل ، وأبي غسان مالك بن إسماعيل .

وهو صدوق قاله ابن أبي حاتم في كتابه ٢/٣ / ٢٣٠ . و « أحمد بن المفضل القرشي الأموي » الكوفي

الحفري . روى عن الثوري ، وأسباط بن نصر ، وإسرائيل . روى عنه أبو زرعة ، وأبو حاتم ، وغيرها

قال أبو حاتم : « كان صدوقاً ، وكان من رؤساء الشيعة » . مترجم في التهذيب ، وابن أبي حاتم

ويستقيهم من الخمر ، فإن لم يفعل عاقبه ، وإنه قد بلغت نوبته اليوم الذي يريد أن نصنع له فيه ، وليس لذلك عندنا سعة ! قالت : فقولى له لا يهتم ، فلانى أمر ابني فيدعوه ، فيكفسي ذلك . قالت مريم لعيسى في ذلك ، قال عيسى : يا أمه ، إني إن فعلت كان في ذلك شر . قالت : فلا تُبال ، فإنه قد أحسن إلينا وأكرمنا ! قال عيسى : فقولى له : إذا اقترب ذلك ، فاملاً قد ورك وخوايبك ماء ، ثم أعلمني . (١) قال : فلما ملاًهن أعلمه ، فدعا الله ، فتحوّل ما في القدور لحمًا ومرقًا وخبزًا ، وما في الخوابي خمرًا لم ير الناس مثله قطّ وإياه طعاماً . (٢) فلما جاء الملك أكل ، فلما شرب الخمر سأل : من أين هذه الخمر ؟ قال له : هي من أرض كذا وكذا . قال الملك : فإن خمري أوتى بها من تلك الأرض ، فليس هي مثل هذه ! قال : هي من أرض أخرى . فلما خلط على الملك اشتدّ عليه ، قال : فأنا أخبرك ، عندي غلام لا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه ، وإنه دعا الله فجعل الماء خمرًا . قال الملك = وكان له ابن يريد أن يستخلفه فمات قبل ذلك بأيام ، وكان أحب الخلق إليه = فقال : إن رجلاً دعا الله حتى جعل الماء خمرًا ، ليُستجابن له حتى يُجيب ابني ! فدعا عيسى فكلمه ، فسأله أن يدعوا الله فيجيب ابنه ، فقال عيسى : لا تفعل ، فإنه إن عاش كان شرًا . فقال الملك : لا أبالي ، أليس أراه ؟ فلا أبالي ما كان . فقال عيسى عليه السلام : فإن أحييته تركوني أنا وأمي نذهب أينما شئنا ؟ قال الملك : نعم . فدعا الله فعاش الغلام . فلما رآه أهل

(١) الخوابي جمع غايية : وهي الحب (بضم الحاء) ، والحب : جرة ضخمة يجعل فيها الماء والخمر وغيرهما .

(٢) هذه الكلمة : « وإياه طعاماً » هكذا هي غير منقوطة في المخطوطة ، وأما المطبوعة ، فإنها جعلتها « وإياه طعاماً » ، ولم أجد لها وجهاً أرتضيه . وقد رأيت كل من نقل خبر السدي قد أسقط هذه الكلمة من روايته ، فأسقطها التعليق في قصص الأنبياء : ٣٤١ ، والبقوى في تفسيره (بهامش ابن كثير) ٢ : ١٤٦ ، والدر المشور ٢ : ٣٤ ، وغيرهم . وأنا أستبعد أن تكون زيادة من الناسخ ، وأقطع بأنها ثابتة في أصل أبي جعفر ، ولكني لم أجد لها وجهاً من وجوه التصحيف أحملها عليه ، ولكنها ولا شك تعني : « وياً طعاماً » . وأرجو أن يوفق غيري إلى معرفة صوابها ، وأسأل الله أن يوفيني إلى مثله .

مملكته قد عاش ، تنادوا بالسلاح وقالوا : أكلنا هذا ، حتى إذا دنا موته يريد أن يستخلف ابنه ، فبأكلنا كما أكلنا أبوه ! فاقتلوا ، وذهب عيسى وأمه ، وصحبهما يهودى . وكان مع اليهودى رغيفان ، ومع عيسى رغيف ، فقال له عيسى : شاركنى . فقال اليهودى : نعم . فلما رأى أنه ليس مع عيسى إلا رغيف ندم ، فلما ناما جعل اليهودى يريد أن يأكل الرغيف ، فلما أكل لقمة قال له عيسى : ما تصنع ؟ فيقول : لا شيء ! فيطرحها ، حتى فرغ من الرغيف كله . فلما أصبحا قال له عيسى : هلمّ طعامك ! فجاء برغيف ، فقال له عيسى : أين الرغيف الآخر ؟ قال : ما كان معى إلا واحد . فسكت عنه عيسى ، فانطلقوا ، فرأوا براعى غنم ، فنادى عيسى : يا صاحب الغنم ، أجزرنا شاة من غنمك .^(١) قال : نعم ، أرسل صاحبك يأخذها . فأرسل عيسى اليهودى ، فجاء بالشاة فذبجوها وشوؤها ، ثم قال لليهودى : كل ، ولا تكسرين عظماً . فأكلا .^(٢) فلما شبعوا ، قذف عيسى العظام فى الجلد ، ثم ضربها بعصاه وقال : قومي بإذن الله ! فقامت الشاة تتعوى ، فقال : يا صاحب الغنم ، خذ شاتك . فقال له الراعى : من أنت ؟ فقال : أنا عيسى بن مريم . قال : أنت الساحر ! وفر منه . قال : عيسى لليهودى : بالذى أحبي هذه الشاة بعد ما أكلناها ، كم كان معك رغيفاً ؟ فحلف كان معه إلا رغيف واحد ، فرأوا بصاحب بقر ، فنادى عيسى فقال : يا صاحب البقر ، أجزرنا من بقرك هذه عجلًا . قال : ابعث صاحبك يأخذها . قال : انطلق يا يهودى فجيء به . فانطلق فجاء به . فذبجه وشواه وصاحب البقر ينظر ، فقال له عيسى : كل ولا تكسرين عظماً . فلما فرغوا ، قذف العظام فى الجلد ثم ضربه بعصاه ، = وقال : قم بإذن الله . فقام وله خوآر ، قال : أخذ

(١) فى المخطوطة : « اجزر شاة » ، والصواب ما فى المطبوعة : اجزره شاة : أعطاه شاة تصلح للذبح . وستأتى مرة أخرى على الصواب فى حديث البقرة الآتى ، فى المخطوطة .
(٢) خالف بين الضائرتين ، فقال « فأكلا » يعنى عيسى وصاحبه ، ثم قال : « فلما شبعوا » ، يعنى عيسى وصاحبه وأمه مريم عليهما السلام . وهذا سياق لا بأس به فى مجاز العربية .

عجلك . قال : ومن أنت ؟ قال : أنا عيسى . قال : أنت الساحر ! ثم فر منه . قال اليهودى : يا عيسى أحييته بعد ما أكلناه ! قال عيسى : فبالذى أحيى الشاة بعد ما أكلناها ، والعجل بعد ما أكلناه ، كم كان معك رغيفاً ؟ فحلف بالله ما كان معه إلا رغيف واحد . فانطلقا ، حتى نزلا قرية ، فنزل اليهودى أعلاها وعيسى فى أسفها ، وأخذ اليهودى عصا مثل عصا عيسى وقال : أنا الآن أحيى الموتى ! وكان ملك تلك المدينة مريضاً شديداً المرض ، فانطلق اليهودى يُنادى : من يبتغى طبيباً ؟ حتى أتى ملك تلك القرية ، فأخبر بوجعه ، فقال : أدخلونى عليه فأنا أبرئه ، وإن رأيتموه قد مات فأنا أحييه . فقيل له : إن وجع الملك قد أعيا الأطباء قبلك ، ليس من طبيب يُداويه ولا يُبىء دواؤه شيئاً إلا أمر به فصلب .^(١) قال : أدخلونى عليه ، فإنى سأبرئه . فأدخل عليه فأخذ برجل الملك فضربه بعصاه حتى مات ، فجعل يضربه بعصاه وهو ميت ويقول : قم يا ذن الله ! فأخذ ليُصلب ، فبلغ عيسى ، فأقبل إليه وقد رفع على الخشبة ، فقال : أرايتم إن أحييت لكم صاحبكم ، أتركون لى صاحبي ؟ قالوا : نعم . فأحيى الله الملك لعيسى ، فقام وأنزل اليهودى فقال : يا عيسى أنت أعظم الناس على منة ، والله لا أفارقك أبداً . قال عيسى = فيما حدثنا به محمد بن الحسين بن موسى قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى = لليهودى : أنشدك بالذى أحيى الشاة والعجل بعد ما أكلناها ، وأحيى هذا بعد ما مات ، وأنزلك من الجذع بعد ما رفعت عليه لتصلب ، كم كان معك رغيفاً ؟ قال : فحلف بهذا كله ما كان معه إلا رغيف واحد ، قال : لا بأس ! فانطلقا ، حتى مرّا على كثر قد حفرته السباع والدواب ، فقال اليهودى : يا عيسى ، لمن هذا المال ؟ قال عيسى : دعه ، فإن له أهلاً يهلكون عليه . فجعلت نفس اليهودى تطلع

(١) أنا يؤه : رد وأرجع . يعنى : لا يرد عليه عافيته . وفى المخطوطة : « لا يؤه » ، وهذا صواب قراءتها .

إلى المال ، ويكره أن يعصى عيسى ، فانطلق مع عيسى . ومرّ بالمال أربعة نفر ، فلما رأوه اجتمعوا عليه ، فقال : اثنان لصاحبيهما : انطلقا فابتاعا لنا طعاماً وشراباً ودوابّ نحملُ عليها هذا المال . فانطلق الرجلان فابتاعا دوابّ وطعاماً وشراباً ، وقال أحدهما لصاحبه : هل لك أن نجعل لصاحبينا في طعامهما سماً ، فإذا أكلامانا ، فكان المال بيني وبينك ؟ فقال الآخر : نعم ! ففعلاً . وقال الآخران : إذا ما أتينا بالطعام ، فليقم كل واحد إلى صاحبه فيقتله ، فيكون الطعامُ والدوابّ بيني وبينك . فلما جاءا بطعامهما قاما فقتلتهما ، ثم قعدا على الطعام فأكلامنه ، فأتا . وأعلم ذلك عيسى ، (١) فقال لليهودى : أخرجته حتى نقتسمه . فأخرجه ، فقسمه عيسى بين ثلاثة ، فقال لليهودى : يا عيسى ، اتق الله ولا تظلمنى ، فإنما هو أنا وأنت !! وما هذه الثلاثة ؟ قال له عيسى : هذا لى ، وهذا لك ، وهذا الثلث لصاحب الرغيف . قال اليهودى : فإن أخبرتك بصاحب الرغيف ، تعطينى هذا المال ؟ فقال عيسى : نعم . قال : أنا هو . قال عيسى : خذ حظى وحظك وحظّ صاحب الرغيف ، فهو حظك من الدنيا والآخرة . فلما حمله ممشى به شيئاً ، فخسيف به . (٢) وانطلق عيسى بن مريم ، فمر بالحواريين وهم يصطادون السمك ، فقال : ما تصنعون ؟ فقالوا : نصطاد السمك . فقال : أفلا تمشون حتى نصطاد الناس ؟ قالوا : ومن أنت ؟ قال : أنا عيسى بن مريم . فآمنوا به وانطلقوا معه . فذلك قول الله عز وجل : « من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصارُ الله آمنّا بالله واشهدُ بأننا مسلمون » .

(١) فى المطبوعة : « أعلم ذلك لعيسى » ، والصواب ما فى المخطوطة .

(٢) قوله : « شيئاً » ، أى قليلاً ، كقول سالم بن ابصه الأسدى :

غِنَى النَّفْسِ مَا يَكْفِيكَ مِنْ سَدِّ خَلَّةٍ فَإِنْ زَادَ شَيْئًا ، عَادَ ذَلِكَ الْغِنَى قَفْرًا

وكقول عمر بن أبى ربيعة :

وَقَالَتْ لَهُنَّ : أَرْبَعْنَ شَيْئًا ، لَعَلَّنِي وَإِنْ لَأَمَنِي فِيمَا أُرْتَأَيْتَ مُلِيمٌ

وهذا من نوادر اللغة ، مما أغفلت بيانه المعاجم .

٧١٢٢ م - حدثنا محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد بن منصور ، عن الحسن في قوله : « فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري إلى الله » ، الآية قال : استنصر فنصره الخواريون ، وظهر عليهم .

وقال آخرون : كان سبب استنصار عيسى من استنصر ، لأن من استنصر الخواريين عليه كانوا أرادوا قتله .
 . ذكر من قال ذلك :

٧١٢٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد : « فلما أحس عيسى منهم الكفر » ، قال : كفروا وأرادوا قتله ، فذلك حين استنصر قومه = « قال من أنصاري إلى الله قال الخواريون نحن أنصار الله » .

« والأنصار » ، جمع « نصير » ، ^(١) كما « الأشراف » جمع « شريف » ، « والأشهاد » جمع « شهيد » .

وأما « الخواريون » ، فإن أهل التأويل اختلفوا في السبب الذي من أجله سمو « حواريين » .

فقال بعضهم : سمو بذلك لبياض ثيابهم .

ذكر من قال ذلك :

٧١٢٤ - حدثني محمد بن عبيد الخاربي قال : مما روى أبي قال ، حدثنا قيس بن الربيع ، عن ميسرة ، عن المنهال بن عمرو ، عن سعيد بن جبير قال : إنما سمو « الخواريين » ، ببياض ثيابهم .

(١) انظر تفسير « الأنصار » فيما سلف قريباً : ٤٤٣ ، تعليق : ٢ . والمراجع هناك .

وقال آخرون : سمو بذلك : لأنهم كانوا قصّارين يبيّضون الثياب .

• ذكر من قال ذلك :

٧١٢٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن أبي أرطاة قال : « الحواريون » ، الغسالون الذين يحوِّرون الثياب ، يغسلونها .

• • •
وقال آخرون : هم خاصّة الأنبياء وصفوهم .

• ذكر من قال ذلك :

٧١٢٦ - حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ، حدثنا ابن علية ، عن روح بن القاسم : أن قتادة ذكر رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال : كان من الحواريين . فقيل له : من الحواريون ؟ قال : الذين تصلح لهم الخلافة .

٧١٢٧ - حدثت عن المنجاب قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنا بشر ، عن عمارة ، عن أبي روق ، عن الضحّاك في قوله : « إذ قال الحواريون » ، قال : أصفياء الأنبياء .

• • •
قال أبو جعفر : وأشبه الأقوال التي ذكرنا في معنى « الحواريين » ، قول من

قال : « سمو بذلك لبياض ثيابهم ، ولأنهم كانوا غسّالين » . ٢٠١/٣

وذلك أن « الحور » عند العرب شدة البياض ، ولذلك سمي « الحواري » من الطعام « حواري » لشدة بياضه ، (١) ومنه قيل للرجل الشديد بياض مقلة العينين « أحور » ، وللمرأة « حوراء » . وقد يجوز أن يكون حواريو عيسى كانوا سُموا بالذي ذكرنا ، من تبييضهم الثياب ، وأنهم كانوا قصّارين ، فعرفوا بصحبة عيسى ، واختياره إياهم لنفسه أصحاباً وأنصاراً ، فجرى ذلك الاسم لهم ، واستعمل

(١) الحواري (بضم الحاء وتشديد الواو ، وراء مفتوحة) : هو ما حور من الطعام ، أي بياض ، ودقيق حوارى : هو الدقيق الأبيض ، وهو لباب الدقيق وأجوده وأخلصه .

حتى صار كل خاصة للرجل من أصحابه وأنصاره : « حواريته » ، ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم .

٧١٢٨ - « إن لكل نبي حواريًا ، وحواري الزبير » . (١)

= يعنى خاصته . وقد تسمى العرب النساء اللواتى مساكنهن القرى والأمصار « حواريات » ، وإنما سمين بذلك لغلبة البياض عليهن ، ومن ذلك قول أبي جلدة البشكري : (٢)

فَقُلْ لِلْحَوَارِيَّاتِ يَبْكِينَ غَيْرَنَا وَلَا تَبْكِنَا إِلَّا الْكِلَابُ النَّوَابِحُ (٣)

ويعنى بقوله : « قال الحواريون » ، قال هؤلاء الذين صفتهم ما ذكرنا ، من تبييضهم الثياب : « آمنا بالله » ، صدقنا بالله ، واشهد أنت يا عيسى بأننا مسلمون .

قال أبو جعفر : وهذا خبر من الله عز وجل أن الإسلام دينه الذى ابتعث به

(١) الأثر : ٧١٢٨ - ذكره الطبري بغير إسناد ، وهو من صحيح الحديث . أخرجه البخارى فى مواضع (الفتح ٦ : ٧/٣٩ ، ٦٤ : ١٢/٤١٢ ، ١٣ : ٢٠٣ ، ٢٠٤) ، وأخرجه مسلم فى صحيحه ١٥ : ١٨٨ . وكان فى المطبوعة : « إن لكل نبي حواري » ، وصوابه ما أثبت . والرواية الأخرى بحذف : « إن » أى : « لكل نبي حواري » .

(٢) هو أبو جلدة بن عبید بن منقذ البشكري ، من شعراء الدولة الأموية ، كان من أخص الناس بالحجاج ، ثم فارقه وخرج مع ابن الأشعث ، وصار من أشد الناس تحريضا على الحجاج . فلما قتل وأتى الحجاج برأسه ووضع بين يديه ، مكث ينظر إليه طويلا ثم قال : كم من سر أودعته هذا الرأس فلم يخرج منه حتى أتيت به مقطوعا !!

(٣) المؤلف والمختلف للامدى : ٧٩ ، والأغانى ١١ : ٣١١ ، والوحشيات : ٣٦ ، وحماسة ابن الشجرى : ٦٥ ، واللسان (حور) ، وبعده .

بَكِينَ إِيْنَا خَشِيَةً أَنْ تُبَيِّحَهَا رِمَاحُ النَّصَارَى وَالسُّيُوفُ الْجَوَارِحُ
بَكِينَ لِكَيْمًا يَمْنَعُوهُنَّ مِنْهُمْ وَتَأْتِي قُلُوبُ أَضْمَرَتْهَا الْجَوَارِحُ

يقولها تحريضا وتحضيضا على قتال أهل الشام .

عيسى والأنبياء قبله ، لا النصرانية ولا اليهودية = وتبرئة من الله لعيسى ممن انتحل النصرانية ودان بها ، كما برأ إبراهيم من سائر الأديان غير الإسلام . وذلك احتجاج من الله تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم على وفد نجران ، كما : -

٧١٢٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن

محمد بن جعفر بن الزبير : « فلما أحسن عيسى منهم الكفر والعدوان ^(١) » قال من أنصاري إلى الله قال الخواريون نحن أنصار الله آمننا بالله ، وهذا قولهم الذي أصابوا به الفضل من ربهم = « واشهد بأننا مسلمون » ، لا كما يقول هؤلاء الذين يحاجونك فيه - يعني وفد نصارى نجران . ^(٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ

فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ ^(٥٣)

قال أبو جعفر : وهذا خبر من الله عز وجل عن الخواريين أنهم قالوا : « ربنا آمننا » ، أي : صدقنا = « بما أنزلت » ، يعني : بما أنزلت على نبيك عيسى من كتابك = « واتبعنا الرسول » ، يعني بذلك : صرنا أتباع عيسى على دينك الذي ابتعثته به ، وأعوانه على الحق الذي أرسلته به إلى عبادك = وقوله : « فاكْتُبْنَا مَعَ الشاهدين » ، يقول : فأثبت أسماءنا مع أسماء الذين شهدوا بالحق ، وأقرؤوا لك بالتوحيد ، وصدقوا رسلك ، واتبعوا أمرك ونهيك ، فاجعلنا في عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به من كرامتك ، وأحسبنا محلهم ، ولا تجعلنا ممن كفر بك ، وصد عن سبيلك ، وخالف أمرك ونهيك .

(١) في سيرة ابن هشام : « والعدوان عليه » .

(٢) الأثر : ٧١٢٩ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٠ ، وهو تمة الآثار التي آخرها رقم : ٧١١٩ .

يعرف خلقه جل ثناؤه بذلك سبيل الذين رضى أقوالهم وأفعالهم ، ليحتذوا طريقهم ، ويتبعوا منهاجهم ، فيصاوا إلى مثل الذي وصلوا إليه من درجات كرامته = ويكذب بذلك الذين انتحلوا من الملل غير الخنيفية المسلمة ، في دعواهم على أنبياء الله أنهم كانوا على غيرها = ويحتجُّ به على الوفد الذين حاجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجران : بأن قبيل من رضى الله عنه من أتباع عيسى كان خلاف قبيلهم ، ومنهاجهم غير منهاجهم ، كما : -

٢٠٢/٣

٧١٣٠ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « ربنا آمننا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين » ، أى : هكذا كان قولهم وإيمانهم . (١)

. . .

القول فى تأويل قوله ﴿ وَمَكْرُؤًا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ

الْمَكْرِينِ ﴾ (٥١)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : ومكر الذين كفروا من بنى إسرائيل ، وهم الذين ذكر الله أن عيسى أحسن منهم الكفر .

. . .

وكان مكرهم الذى وصفهم الله به ، مواطأة بعضهم بعضاً على الفتك بعيسى وقتله . وذلك أن عيسى صلوات الله عليه ، بعد إخراج قومه إياه وأمه من بين أظهرهم ، عاد إليهم ، فيما : -

٧١٣١ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا

أسباط ، عن السدى : ثم إن عيسى سار بهم = يعنى : بالحواريين الذين كانوا

(١) الأثر : ٧١٣٠ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٠ ، هوتمة الآثار التي آخرها رقم : ٧١٢٩ .

بصطادون السمك ، فآمنوا به واتبعوه إذ دعاهم = حتى أتى بني إسرائيل ليلاً ، فصاح فيهم ، فذلك قوله : ﴿ فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتُ طَائِفَةٌ ﴾ [سورة الصف : ١٤] .

• • •

وأما مكر الله بهم : فإنه — فيما ذكر السدي — إلقاءه شبهة عيسى على بعض أتباعه حتى قتله الماكرون بعيسى ، وهم يحسبونه عيسى ، وقد رفع الله عز وجل عيسى قبل ذلك ، كما : —

٧١٣٢ — حدثني محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : ثم إن بني إسرائيل حصروا عيسى وتسعة عشر رجلاً من الحواريين في بيت ، فقال عيسى لأصحابه : من يأخذ صورتي فيقتل وله الجنة ؟ فأخذها رجل منهم ، وصعد بعيسى إلى السماء ، فذلك قوله : « ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين » . فلما خرج الحواريون أبصروهم تسعة عشر ، فأخبروهم أن عيسى قد صعد به إلى السماء ، فجعلوا يعدون القوم فيجدونهم ينقصون رجلاً من العدة ، ويرون صورة عيسى فيهم ، فشكوا فيه . وعلى ذلك قتلوا الرجل وهم يرون أنه عيسى وصلبوه ، فذلك قول الله عز وجل : ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ [سورة النساء : ١٥٧] .

• • •

وقد يحتمل أن يكون معنى « مكر الله بهم » ، استدراجه إياهم ليبلغ الكتاب أجله ، كما قد بينا ذلك في قوله الله : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ [سورة البقرة : ١٥] . (٢)

• • •

(١) انظر ما سلف ١ : ٣٠١ - ٣٠٦ .

القول في تأويل قوله ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ زَكَرِيَّا فِي الْكَلْبِ الْأَبْيَضِ وَاتَّقِ اللَّهَ لَعَلَّكَ تُفَاهِقُ الْمَأْتِلَةَ فَاسْكُتْ لِي وَالْأُكُلُ الْوَالِدِ ﴾
 وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهَّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : ومكر الله بالقوم الذين حاولوا قتل عيسى = مع كفرهم بالله ، وتكذيبهم عيسى فيما أتاهم به من عند ربهم = إذ قال الله جل ثناؤه : « إني متوفيك » ، ف « إذ » صلة من قوله : « ومكر الله » ، يعنى : ومكر الله بهم حين قال الله لعيسى إني متوفيك ورافعك إلى ، فتوفاه ورفعته إليه .

• • •

ثم اختلف أهل التأويل في معنى « الوفاة » التي ذكرها الله عز وجل في هذه الآية .

فقال بعضهم : « هي وفاة نوم » ، وكان معنى الكلام على مذهبهم : إني منيماك ورافعك في نومك .

• ذكر من قال ذلك :

٧١٣٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « إني متوفيك » ، قال : يعنى وفاة المنام ، رفعه الله في منامه = قال الحسن : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود : إن عيسى لم يمّت ، وإنه راجع إليكم قبل يوم القيامة .^(١)

• • •

وقال آخرون : معنى ذلك : إني قابضك من الأرض ، فرافعك إلى .

قالوا : ومعنى « الوفاة » ، القبض ، كما يقال : « توفيت من فلان مالى عليه » ، ٢٠٢/٣ بمعنى : قبضته واستوفيته . قالوا : فعنى قوله : « إني متوفيك ورافعك » ، أى : قابضك من

(١) الأثر : ٧١٣٣ - هر أثر مرسل ، خرجه السيوطى فى الدر المنثور ٢ : ٣٦ ، ونسبه لابن جرير وابن أبي حاتم ، وساقه ابن كثير فى تفسيره ٢ : ١٥٠ بإسناد ابن أبي حاتم .

الأرض حياً إلى جوارى ، وأخذك إلى ما عندي بغير موت ، ورافعك من بين المشركين وأهل الكفر بك .

• ذكر من قال ذلك :

٧١٣٤ - حدثنا علي بن سهل قال ، حدثنا ضمرة بن ربيعة ، عن ابن شوذب ، عن مطر الوراق في قول الله : « إني متوفيك » ، قال : متوفيك من الدنيا ، وليس بوفاة موت .^(١)

٧١٣٥ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن الحسن في قوله : « إني متوفيك » ، قال : متوفيك من الأرض .

٧١٣٦ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قوله : « إني متوفيك ورافعك إلى ومطهرك من الذين كفروا » ، قال : فرفعه إياه إليه ، توفيه إياه ، وتطهيره من الذين كفروا .

٧١٣٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية بن صالح : أن كعب الأحبار قال : ما كان الله عز وجل ليميت عيسى ابن مريم ، إنما بعثه الله داعياً ومبشراً يدعو إليه وحده ، فلما رأى عيسى قبلة من اتبعه وكثرة من كذبه ، شكاً ذلك إلى الله عز وجل ، فأوحى الله إليه : « إني متوفيك ورافعك إلى » ، وليس من رفعته عندي ميتاً ، وإني سأبعثك على الأعور الدجال فتقتله ، ثم تعيش بعد ذلك أربعاً وعشرين سنة ، ثم أميتك ميتة الحى . قال كعب الأحبار : وذلك يصدق حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث

(١) الأثر : ٧١٣٤ - « عل بن سهل الرملى » ، ثقة . مضت ترجمته رقم : ١٣٨٤ . « ضمرة ابن ربيعة الفلستيني الرملى » ، قال ابن سعد : « كان ثقة مأموناً خيراً ، لم يكن هناك أفضل منه » . وقال آدم بن أبي إياس : « ما رأيت أحداً أعقل لما يخرج من رأسه منه » . وهو رواية ابن شوذب . مترجم في التهذيب . « ابن شوذب » هو : عبد الله بن شوذب الخراساني . ثقة . مترجم في التهذيب . و « مطر الوراق » هو : مطر بن طهمان الوراق . مضى في رقم : ١٩١٣ .

قال : كيف تهلك أمة أنا في أولها ، وعيسى في آخرها . (١)

٧١٣٨ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد بن

جعفر بن الزبير : « يا عيسى إني متوفيك » ، أى : قابضك .

٧١٣٩ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله :

« إني متوفيك ورافعك إلى » ، قال : « متوفيك » : قابضك = قال :

« ومتوفيك » و« رافعك » ، واحد = قال : ولم يم بعد ، حتى يقتل الدجال ،

وسيموت . وقرأ قول الله عز وجل : « ويكلم الناس في المهد وكهلاً » ، قال :

رفعه الله إليه قبل أن يكون كهلاً = قال : ويتزل كهلاً .

٧١٤٠ - حدثنا محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ،

عن الحسن في قول الله عز وجل : « يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلى » ، الآية

كلها ، قال : رفعه الله إليه ، فهو عنده في السماء .

• • •

وقال آخرون : معنى ذلك : إني متوفيك وفاة موت .

• ذكر من قال ذلك :

٧١٤١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية ،

عن علي ، عن ابن عباس قوله : « إني متوفيك » ، يقول : إني مميتك .

٧١٤٢ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن لا يهتم ،

عن وهب بن منبه النخعي أنه قال : توفي الله عيسى بن مريم ثلاث ساعات من النهار

حتى رفعه إليه .

(١) الأثر : ٧١٣٧ - أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢ : ٣٦ ، ونسبه للطبري وحده ، وقال : « وأخرج ابن جرير بسند صحيح » ، وذكر الأثر ، وحديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث مرسل ، ومهما كان سنده صحيحاً ، فإن روايته كعب الأحبار إنما هي لا شيء ، ولا يحتج بها . وصدق معاوية في قوله في كعب الأحبار : « إن كان لمن أصدق هؤلاء المحدثين الذين يحدثون عن أهل الكتاب ، وإن كنا مع ذلك لنبلو عليه الكذب » ، رواه البخاري .

٧١٤٣ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق قال : والنصارى يزعمون أنه توفاه سبع ساعات من النهار ، ثم أحياه الله .

وقال آخرون : معنى ذلك . إذ قال الله يا عيسى إني رافعك إلى ومطهرتك من الذين كفروا ، ومتوفيك بعد إنزالي إليك إلى الدنيا . وقال : هذا من المقدم الذى معناه التأخير ، والمؤخر الذى معناه التقديم .

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال بالصحة عندنا ، قول من قال : « معنى ذلك : إني قابضك من الأرض ورافعك إلى » ، لتواتر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ينزل عيسى بن مريم فيقتل الدجال ، ثم يمكث في الأرض مدة ذكرها ، اختلفت الرواية في مبلغها ، ثم يموت فيصلى عليه المسلمون ويدفونونه .

٧١٤٤ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن مسلم الزهرى ، عن حنظلة بن على الأسلمى ، عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ليهبطن الله عيسى بن مريم حكماً عدلاً وإماماً مُقْسِطاً ، يكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويُفِيضُ المَالَ حتى لا يجد من يأخذه ، وليسلكن الروحاء حاجباً أو معتمراً ، أو لِيُسْتَنِينَ بهما جميعاً . (١)

(١) الحديث : ٧١٤٤ - سلمة : هو ابن الفضل الأبرش . رجحنا توثيقه في : ٢٤٦ .
حنظلة بن على بن الأسقع الأسلمى - ويقال « السلى » - : تابعى ثقة معروف .
والحديث رواه أحمد في المستد : ٧٨٩٠ (ج ٢ ص ٢٩٠ - ٢٩١ حلبى) ، بنحوه ، مطولاً ، عن يزيد ، وهو ابن هرون ، عن سفيان ، وهو ابن حسين ، عن الزهرى ، عن حنظلة .
ورواه أحمد قبل ذلك ، مختصراً : ٧٢٧١ ، عن سفيان ، وهو ابن عيينة . و : ٧٦٦٧ ، عن عبد الرزاق ، عن معمر - كلاهما عن الزهرى ، عن حنظلة .
ورواه أيضاً مختصراً : ١٠٦٧١ (ج ٢ ص ٥١٣) ، من طريق ابن أبى حفصة . و : ١٠٩٨٧ (ج ٢ ص ٥٤٠) ، من طريق الأوزاعى - كلاهما عن الزهرى ، عن حنظلة .

٧١٤٥ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن الحسن ابن دينار ، عن قتادة ، عن عبد الرحمن بن آدم ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الأنبياء إخوةٌ لعلاتٍ ، أمهاتهم شتى ودينهم واحد . وأنا أولى الناس بعيسى بن مريم ، لأنه لم يكن بيني وبينه نبي ، وأنه خليفتي على أمتي . وإنه نازل ، فإذا رأيتموه فاعرفوه : فإنه رجل مربع الخلق ، إلى الحمرة والبياض ، سبط الشعر ، كأن شعره يقطر ، وإن لم يصبه بللٌ ، بين مُمصرتين ، يدق الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويُبيضُ المال ، ويقاتل الناس على الإسلام حتى يهلك الله في زمانه الميلل كلها ، ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال ، وتقع في الأرض الأمانة حتى ترتع الأسود مع الإبل ، والنمر مع البقر ، والذئب مع الغنم ، وتلعب الغلمان بالحيات ، لا يتضرر بعضهم بعضاً ، فيثبت في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ، ويصلى المسلمون عليه ويدفنونه .^(١)

° ° °

وهذه الرواية المختصرة عند أحمد - رواها مسلم ١ : ٣٥٦ - ٣٥٧ .
وروى أحمد معنى هذا الحديث مفرداً في أحاديث ، من طرق عن أبي هريرة . انظر المسند : ٧٢٦٧ ، ٧٦٦٥ ، ٧٦٦٦ ، ٩١١٠ (ج ٢ ص ٣٩٤) ، ٩٣١٢ (ص ٤١١) ، ١٠٢٦٦ (ص ٤٨٢ - ٤٨٣) ، ١٠٤٠٩ (ص ٤٩٣ - ٤٩٤) ، ١٠٩٥٧ (ص ٥٣٨) .
وذكر ابن كثير كثيراً من طرقه ورواياته ، في التفسير ٣ : ١٥ - ١٦ . وانظر أيضاً تاريخه ٢ : ٩٦ - ١٠١ .

قوله : « أو ليشين هما » - هذا هو الصواب الثابت في المخطوطة ، والصحيح المعنى . ووقع في المطبوعة « أو يدين هما » ! وهو تخليط لا معنى له .

(١) الحديث : ٧١٤٥ - إسناده ضعيف جداً . وأصل الحديث صحيح ، كما سيأتي .

الحسن بن دينار البصرى : كذاب لا يوثق به . وقد مضت ترجمته في : ٦٨٢ .

عبد الرحمن بن آدم البصرى ، صاحب السقاية ، مولد أم برثن : تابعى ثقة . ذكره ابن حبان في الثقات ، وأخرج له مسلم في صحيحه . وترجمنا له في شرح المسند : ٧٢١٣ .

والحديث سيأتي بإسناد آخر صحيح : من رواية سعيد - وهو ابن أبي عروبة - عن قتادة بهذا الإسناد نحوه (ج ٦ ص ١٦ بولاق) .

وقد رواه أحمد في المسند : ٩٢٥٩ (ج ٢ ص ٤٠٦ حلبى) ، عن عفان ، عن همام ، عن قتادة ،

به نحوه .

قال أبو جعفر : ومعلوم أنه لو كان قد أماته الله عز وجل ، لم يكن بالذى يميته مبيتهً أخرى ، فيجمع عليه ميتين ، لأن الله عز وجل إنما أخبر عباده أنه يخلقه ثم يميتهم ثم يحييهم ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [سورة الروم : ٤٠] .

• • •

وكذلك رواه الحاكم في المستدرک ٢ : ٥٩٥ ، من طريق عفان . وقال : « هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه » . ووافقه الذهبي .

وذكر ابن كثير في التفسير ٣ : ١٦ ، من رواية أحمد عن عفان . ثم أشار إلى أن أبا داود رواه من طريق همام ، ثم أشار إلى رواية الطبري الآتية ، من طريق ابن أبي عروبة .
ورواه أحمد أيضاً : ٩٦٣٠ (ج ٢ ص ٤٣٧) ، من طريق سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ، به نحوه .

ثم رواه : ٩٦٣١ ، من طريق هشام ، و : ٩٦٣٢ ، من طريق شيبان - كلاهما عن قتادة . ولم يذكر لفظه .

ونقله ابن كثير في التاريخ ٢ : ٩٨ - ٩٩ ، عن رواية ابن أبي عروبة في المستد ، وأشار إلى روايتي أحمد وأبي داود من طريق همام .

وليس في هذه الروايات ولا في رواية الطبري الآتية - الكلمة التي هنا في رواية الحسن بن دينار : « وإنه خلقتي على أمي » . وهي عندنا كلمة شاذة ، انفرد بروايتها رجل غير موثوق به .

وصدر هذا الحديث رواه أحمد ، والبخاري ، وابن حبان ، من أوجه ، عن أبي هريرة . انظر تفسير ابن كثير ٣ : ١٦ ، وتاريخه ٢ : ٩٨ - ٩٩ .

قوله : « إخوة لعلات » - بفتح العين المهملة وتشديد اللام - قال ابن الأثير : « أولاد العلات : الذين أمهاتهم مختلفة وأبوهم واحد . أراد أن إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفة » .

قوله : « وإنه نازل » - نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان : مما لم يختلف فيه المسلمون ، لورود الأخبار المتواترة الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك . وقد ذكر ابن كثير في تفسير طائفة طيبة منها ، ج ٣ ص ١٥ - ٢٤ . وهذا معلوم من الدين بالضرورة ، لا يؤمن من أنكروه .

قوله : « مربع الخلق » - بفتح الخاء وسكون اللام - المربع : هو بين الطويل والقصير . يقال : رجل ربعة ومربع .

« الشعر السبط » : المنبسط المسترسل .

قوله « بين مصرتين » - المصرة من الثياب ، بتشديد الصاد المهملة المفتوحة : هي التي فيها صفرة خفيفة .

فتأويل الآية إذاً : قال الله لعيسى : يا عيسى ، إني قابضك من الأرض ، ورافعك إلىّ ، ومطهرك من الذين كفروا فجحدهوا نبوتك .

• • •

وهذا الخبر ، وإن كان مخرجه مخرج خبر ، فإن فيه من الله عز وجل احتجاجاً على الذين حاجبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى من وفد نجران بأن عيسى لم يُقتل ولم يُصلب كما زعموا ، وأنهم واليهود الذين أقرؤا بذلك وادّعوا على عيسى - كذّبة في دعواهم وزعمهم ، كما : -

٧١٤٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد

ابن جعفر بن الزبير : ثم أخبرهم - يعني الوفد من نجران - وردّ عليهم فيما أقرؤوا لليهود بصلبه ، ^(١) كيف رفعه وطهره منهم ، فقال : « إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلىّ » . ^(٢)

• • •

وأما « مطهرك من الذين كفروا » ، فإنه يعني : منظّمك ، فمخلّصك ممن كفر بك ، وجحد ما جثتهم به من الحق من اليهود وسائر الملل غيرها ، كما : -

٧١٤٧ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد

ابن جعفر بن الزبير : « ومطهرك من الذين كفروا » ، قال : إذ هموا منك بما هموا . ^(٣)

٧١٤٨ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ، ٢٠٥/٣

(١) في المطبوعة : « فيما أخبروا هم واليهود بصلبه » ، وما أثبتته هو نص المخطوطة ولكن الناسخ أساء كعادته فكتب « أحرروا لليهود » كأنها حاء ، فبدل الناشر لما شاء كما شاء . ومع ذلك ، فالذي في المخطوطة هو نص ابن هشام أيضاً على الصواب .

(٢) الأثر : ٧١٤٦ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣١ ، وهو تنمة الآثار التي آخرها رقم : ٧١٣٠ .

(٣) الأثر : ٧١٤٧ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣١ ، تنمة الأثر السالف رقم : ٧١٤٦ .

عن الحسن في قوله : « ومطهرك من الذين كفروا » ، قال : طهره من اليهود والنصارى والمجوس ومن كفار قومه .

• • •

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : وجاعل الذين اتبعوك على منهاجيك وملتكم من الإسلام وفطرته ، فوق الذين جحدوا نبوتك وخالفوا سبيلهم [من] جميع أهل الملل ، ^(١) فكذبوا بما جئت به وصدوا عن الإقرار به ، فصيرهم فوقهم ظاهرين عليهم ، كما : —

٧١٤٩ — حدثنا بشر بن معاذ قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة في قوله : « وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة » ، هم أهل الإسلام الذين اتبعوه على فطرته وملته وسنته ، فلا يزالون ظاهرين على من ناوأهم إلى يوم القيامة .

٧١٥٠ — حدثنا المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة » ، ثم ذكر نحوه .

٧١٥١ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن

(١) في المطبوعة : « وخالفوا بسبيلهم جميع أهل الملل » ، وفي المخطوطة : « وخالفوا سبيلهم جميع أهل الملل » ، والصواب زيادة [من] ، يعني : وخالفوا سبيل الذين اتبعوك ، من جميع أهل الملل .
أهو صواب المعنى ، إن شاء الله .

ابن جريج : « وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة » ، ثم ذكر نحوه .

٧١٥٢ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج : « وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة » ، قال : ناصرٌ من اتبعك على الإسلام ، على الذين كفروا إلى يوم القيامة .

٧١٥٣ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة » ، أما « الذين اتبعوك » ، فيقال : هم المؤمنون ، = ويقال : بل هم الروم .^(١)

٧١٥٤ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي ، عن عباد ، عن الحسن : « وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة » ، قال : جعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة . قال : المسلمون من فوقهم ، وجعلهم أعلى ممن ترك الإسلام إلى يوم القيامة .

• • •

وقال آخرون : معنى ذلك : وجاعل الذين اتبعوك من النصارى فوق اليهود .
• ذكر من قال ذلك :

٧١٥٥ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قول الله : « ومطهرك من الذين كفروا » ، قال : الذين كفروا من بني إسرائيل = « وجاعل الذين اتبعوك » ، قال : الذين آمنوا به من بني إسرائيل وغيرهم = « فوق الذين كفروا » ، النصارى فوق اليهود إلى يوم القيامة . قال : فليس بلدٌ فيه أحدٌ من النصارى ، إلا وهم فوق يهود ، في شرقٍ ولا غرب ، هم في البلدان كلها مستذلون .

• • •

(١) في المطبوعة : « فيقال هم المؤمنون ، ليس هم الروم » بدل ما في المخطوطة ، والروم كانوا هم النصارى يوشذ ، ويعنى بالمؤمنين فيما سلف ، أهل الإسلام من لم يبدل ولم يقتل في عيسى ما قالت النصارى بعد .

القول في تأويل قوله ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ (٥٥)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : « ثم إلى الله ، ثم إلى الله ، أيها المختلفون في عيسى = « مرجعكم » ، يعني : مصيركم يوم القيامة = « فأحكم بينكم » ، يقول : فأقضى حينئذ بين جميعكم في أمر عيسى بالحق = « فيما كنتم فيه تختلفون » من أمره .

وهذا من الكلام الذي 'صرف من الخبر عن الغائب إلى المخاطبة ، وذلك أن قوله : « ثم إلى مرجعكم » ، إنما قصد به الخبر عن متبوعي عيسى والكافرين به . وتأويل الكلام : وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ، ثم إلى مرجع الفريقين : الذين اتبعوك ، والذين كفروا بك ، فأحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون . ولكن ردد الكلام إلى الخطاب لسبوق القول ، (١) على سبيل ما ذكرنا من الكلام الذي يخرج على وجه الحكاية ، كما قال : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجْرَيْنَ فِيهِمْ يَبْرِحُ طَيْبَةً ﴾ [سورة يونس : ٢٢] . (٢)

٢٠٦/٣

(١) في المطبوعة : « لسوق القول » وهو خطأ لا معنى له . وفي المخطوطة « لسوق » غير منقوطة ، فلم يحسن قراءتها . والطبرى يكثر استعمال « سوق » مصدر « سبق » ، كما أشرت إليه في ٤ : ٢٨٧ ، تعليق : ٤ / ثم ص : ٤٢٧ ، تعليق : ١ / ثم ص : ٤٤٦ ، تعليق : ٤ ، وغيره من المواضع . ويعني بقوله : « لسبق القول » مثل ما مضى من قوله في ١ : ١٥٣ أن من شأن العرب « إذا حكمت ، أو أمرت بحكاية خبر يثلو القول ، أن تخاطب ثم تخبر عن غائب ، وتخبر عن غائب ثم تعود إلى الخطاب ، لما في الحكاية بالقول من معنى الغائب والمخاطب » . والقول هنا هو قوله تعالى : « إذ قال الله يا عيسى . . . » . ومعنى ما قال الطبرى ، أن قوله تعالى : « ثم إلى مرجعكم . . . » إنما هو في أمر الذين اختلفوا في أمر عيسى ، وقالوا فيه ما قالوا من اليهود والنصارى وغيرهم ، وأمر الذين قالوا فيه الحق ولم يمتروا فيه أنه عبد الله ورسوله . وذلك بعد أن كان الخطاب إلى عيسى نفسه ، وكان ذكر الذين اتبعوه والذين كفروا به ، غائباً في خطاب عيسى ، فرد الخطاب إليهم في آخر الآية .

(٢) انظر ما سلف ١ : ١٥٣ ، ٣ / ١٥٤ : ٣٠٤ ، ٣٠٥ .

القول في تأويل قوله ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ (٥٦) ، وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : « فأما الذين كفروا » ، فأما الذين جحدوا نبوتك يا عيسى ، وخالفوا ملتك ، وكذبوا بما جئتهم به من الحق ، وقالوا فيك الباطل ، وأضافوك إلى غير الذى ينبغى أن يضيفوك إليه ، من اليهود والنصارى وسائر أصناف الأديان ، فإنى أعذبهم عذاباً شديداً ، أما فى الدنيا فبالقتل والسبأ والذلة والمسكنة ، وأما فى الآخرة فبنار جهنم خالدين فيها أبداً = « وما لهم من ناصرين » ، يقول : وما لهم من عذاب الله مانع ، ولا عن أليم عقابه لهم دافع بقوة ولا شفاعة ، لأنه العزيز ذو الانتقام .

• • •

وأما قوله : « وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات » ، فإنه يعنى تعالى ذكره : وأما الذين آمنوا بك يا عيسى — يقول : صدقوك — فأقروا بنبوتك وبما جئتهم به من الحق من عندى ، ودانوا بالإسلام الذى بعثتك به ، وعملوا بما فرضت من فرائضى على لسانك ، وشرعت من شرائعى ، وسننت من سننى ، كما : —
٧١٥٦ — حدثنى المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثنى معاوية ، عن على ، عن ابن عباس قوله : « وعملوا الصالحات » ، يقول : أدوا فرائضى .

• • •

= « فيوفيههم أجورهم » ، يقول : فيعطيههم جزاء أعمالهم الصالحة كاملاً ، لا يبخسون منه شيئاً ولا ينقصونه .

• • •

وأما قوله : « والله لا يحب الظالمين » ، فإنه يعني : والله لا يحب من ظلم غيره حقاً له ، أو وضع شيئاً في غير موضعه .

فنى جل ثناؤه عن نفسه بذلك أن يظلم عبادة ، فيجازى المسيء ممن كفر جزاء المحسنين ممن آمن به ، أو يجازى المحسن ممن آمن به واتبع أمره وانتهى عما نهاه عنه فأطاعه ، جزاء المسيئين ممن كفر به وكذب رسله وخالف أمره ونهيه . فقال : إني لا أحب الظالمين ، فكيف أظلم خلقي ؟

• • •

وهذا القول من الله تعالى ذكره ، وإن كان خرج مخرج الخبر ، فإنه وعيد منه للكافرين به وبرسله ، (١) ووعيد منه للمؤمنين به وبرسله ، (٢) لأنه أعلم الفريقين جميعاً أنه لا يبخس هذا المؤمن حقه ، ولا يظلم كرامته فيضعها فيمن كفر به وخالف أمره ونهيه ، فيكون لها بوضعها في غير أهلها ظالماً .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ

وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴾ (٥٨)

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه : « ذلك » ، هذه الأنباء التي أنبأ بها نبيه عن عيسى وأمّه مريم ، وأمّها حنّة وزكريا وابنه يحيى ، وما قصّ من أمر الخواريين واليهود من بني إسرائيل = « نتلوها عليك » ، يا محمد ، يقول : نقرؤها عليك يا محمد على لسان جبريل صلى الله عليه وسلم ، (٣) بوحيناها إليك = « من

(١) في المطبوعة : « كأنه وعيد منه » ، وهو خطأ بين ، لم يحسن قراءة المخطوطة لسوء خط الناسخ .

(٢) في المخطوطة : « ووعيد منه للمؤمنين » ، وهو خطأ بين ، والصواب ما في المطبوعة .

(٣) انظر معنى « التلاوة » فيما سلف ٢ : ٤١١ ، ٥٦٩ .

الآيات « ، يقول : من العبر والحجج على من حاجتك من وفد نصارى نجران ، (١) ويهود بنى إسرائيل الذين كذبوك وكذبوا ما جنّتهم به من الحق من عندي = « والذكر » ،
يعنى : والقرآن (٢) = « الحكيم » ، يعنى : ذى الحكمة الفاصلة بين الحق والباطل ، (٣)
وبينك وبين ناسبي المسيح إلى غير نسبه ، كما : -

٢٠٧/٣

٧١٥٧ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد
ابن جعفر بن الزبير : « ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم » ، القاطع
الفاصل الحق ، الذى لم يخلطه الباطل من الخبر عن عيسى وعمّا اختلفوا فيه من
أمره ، فلا تقبلنّ خبراً غيره . (٤)

٧١٥٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا أبو زهير ، عن
جوير ، عن الضحاك : « ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم » ، قال : القرآن .
٧١٥٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية
ابن صالح ، عن على ، عن ابن عباس قوله : « والذكر » ، يقول : القرآن =
« الحكيم » الذى قد كمل في حكمته .

. . .

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ
كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ۖ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝٥١ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه : إن شبه عيسى في خلقى إياه من غير فحل
= فأخبر به ، يا محمد ، الوفد من نصارى نجران = عندي ، كشبه آدم الذى

(١) انظر معنى « الآيات » ، فيما سلف قريباً ، ومادة (أين) من فهارس اللغة .

(٢) انظر تفسير « الذكر » فيما سلف ١ : ٩٤ ، ٩٩ .

(٣) انظر تفسير « الحكيم » فيما سلف ، في مادة (حكم) من فهارس اللغة .

(٤) الأثر : ٧١٥٧ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣١ ، وهو من تنمة الآثار التى آخرها رقم :

٧١٤٧ ، وكان في المطبوعة : « فلا يقبلنّ » بالياء ، وهو خطأ ، والصواب ما أثبت .

خلقته من تراب ثم قلت له : « كن » ، فكان من غير فحل ولا ذكر ولا أنثى .
يقول : فليس خلقى عيسى من أمه من غير فحل ، بأعجب من خلقى آدم من غير
ذكر ولا أنثى ، وأمرى إذ أمرته أن يكون فكان لحماً . يقول : فكذلك خلقى عيسى :
أمرته أن يكون فكان . (١)

• • •

وذكر أهل التأويل أن الله عز وجل أنزل هذه الآية احتجاجاً لنبية صلى الله
عليه وسلم على الوفد من نصارى نجران الذين حاجبوه فى عيسى .
• ذكر من قال ذلك :

٧١٦٠ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن مغيرة ، عن عامر قال :
كان أهل نجران أعظم قوم من النصارى فى عيسى قولاً ، فكانوا يجادلون النبي
صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية فى سورة آل عمران : « إن
مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » ، إلى قوله
« فنجعل لعنة الله على الكاذبين » .

٧١٦١ - حدثنى محمد بن سعد قال ، حدثنى أبى قال ، حدثنى عمى قال ،
حدثنى أبى ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله : « إن مثل عيسى عند الله كمثل
آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » ، وذلك أن رهطاً من أهل نجران قدموا
على محمد صلى الله عليه وسلم = وكان فيهم السيد والعاقب = فقالوا لمحمد : ما شأنك
تذكر صاحبنا ؟ فقال : من هو ؟ قالوا : عيسى ، تزعم أنه عبد الله ! فقال محمد :

(١) فى المطبوعة والمخطوطة : « بأعجب من خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى (فكان لحماً يقول) ،
وأمرى إذ أمرته أن يكون فكان . فكذلك خلق عيسى . . . » وهى عبارة مضطربة اضطراباً فاسداً جداً ،
وذلك أن الناسخ عجل نظره وهو ينسخ فكتب ما وضعته بين القوسين آنفاً فى هذا المكان ثم استمر يكتب ،
ثم نسى أن يضرب على هذا الكلام ويعيده إلى مكانه فإن قوله : « وأمرى إذ أمرته » معطوف على قوله
« بأعجب من خلق آدم » ، وغير ممكن أن يفصل بينهما بمثل قوله : « فكان لحماً يقول » ، واستظهرت
أن مكانها حيث أثبتت فى آخر الجملة ، فرددتها إلى مكانها ، فاستقام الكلام إن شاء الله .

أجل ، إنه عبد الله . قالوا له : فهل رأيت مثل عيسى ، أو أنبئت به ؟ ثم خرجوا من عنده ، فجاءه جبريل صلى الله عليه وسلم بأمر ربنا السميع العليم فقال : قل لهم إذا أتوك : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم » ، إلى آخر الآية .

٧١٦٢ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » ، ذكر لنا أن سيدي أهل نجران وأسقفيتهم : السيد والعاقب ، لقيا نبي الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن عيسى فقالا : كل آدمي له أب ، فما شأن عيسى لا أب له ؟ فأنزل الله عز وجل فيه هذه الآية : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » .

٧١٦٣ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب » ، لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع به أهل نجران ، أتاه منهم أربعة نفر من خيارهم . منهم : العاقب ، والسيد ، وما سرجس ، وما يبخز .^(١) فسألوه ما يقول

(١) هكذا جاء الاسمان في المخطوطة والمطبوعة ، أما « ماسرجس » فالمشهور « مآر سرجس » ، وهكذا رأيت في أشعارهم كقول جرير للأخطل :

قال الأَخِطَلُ إِذْ رَأَى رَأْيَاهِمُ يَا مآرَ سَرْجِسَ لَا نُرِيدُ قِتَالًا

ويقولون فيه أيضاً : « ماسرجيس » بالياء ، كما قال الأخطل :

لَمَّا رَأَوْنَا وَالصَّلِيبَ طَالِعًا وَمآرَ سَرْجِسَ وَسَمًا نَاقِعًا

وهذا الذي ذكره جرير والأخطل رجل مشهور من قديهم . وأما « ماريحز » ، فلم أعرف ضبطه وأظنه غير صحيح ، وكأنه مصحف ، وقد جاء في الدر المنثور ٢ : ٣٧ « مار بجر » ، وقد ذكر ابن هشام في سيرته ٢ : ٢٢٤ ، أسماء الأربعة عشر الذين يؤول إليهم وقد نصارى نجران . فلم أجد فيها « ماسرجس » ، ولا « مار يبخز » ، وأخشى أن يكون « ماريحس » فقد ذكر فيهم « يحس » ، ولكنه ربما لا أحققه .

في عيسى ، فقال : هو عبد الله وروحه وكلمته . قالوا هم : لا ! ولكنه هو الله ، نزل من ملكه فدخل في جوف مريم ، ثم خرج منها فأرانا قدرته وأمره ! فهل رأيت كقط إنساناً خلق من غير أب ؟ فأنزل الله عز وجل : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » .

٧١٦٤ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن عكرمة قوله : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » ، قال : نزلت في العاقب والسيد من أهل نجران ، وهما نصرانيان . قال ابن جريج : بلغنا أن نصارى أهل نجران قدم وفد لهم على النبي صلى الله عليه وسلم ، فيهم السيد والعاقب ، وهما يومئذ سيدا أهل نجران ، فقالوا : يا محمد ، فيم تشتم صاحبنا ؟ قال : من صاحبكما ! قالا : عيسى بن مريم ، تزعم أنه عبد ! قال رسول الله صلى الله عليه : أجل ، إنه عبد الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه . فغضبوا وقالوا : إن كنت صادقاً فأرنا عبداً يحى الموتى ، ويرى الأكمه ، ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه ، الآية ، لكنه الله . فسكت حتى أتاه جبريل فقال : يا محمد : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ [سورة المائدة : ١٧ ، ٧٢] الآية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا جبريل ، إنهم سألوني أن أخبرهم بمثل عيسى . قال جبريل : مثل عيسى كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له : كُنْ فيكون . فلما أصبحوا عادوا ، فقرأ عليهم الآيات .

٧١٦٥ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « إن مثل عيسى عند الله » ، فاسمع ، (١) « كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممترين » ، فإن قالوا :

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « فاسمع » ، وفي سيرة ابن هشام : « فاستمع » .

خُلِقَ عيسى من غير ذكر ، فقد خلقت آدم من تراب بتلك القدرة من غير أنثى ولا ذكر ، فكان كما كان عيسى لحمًا ودمًا وشعرًا وبشرًا ، فليس خلق عيسى من غير ذكر بأعجب من هذا .^(١)

٧١٦٦ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قول الله عز وجل : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب » ، قال : أتى نجرانيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا له : هل علمت أن أحدًا وُلد من غير ذكر ، فيكون عيسى كذلك ؟ قال : فأنزل الله عز وجل : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كُن فيكون » ، أكان لآدم أب أو أم !! كما خلقت هذا في بطن هذه ؟

قال أبو جعفر : فإن قال قائل : فكيف قال : « كمثل آدم خلقه » ، « وآدم » معرفة ، والمعارف لا تُوصَل ؟

قيل : إن قوله : « خلقه من تراب » غير صلة لآدم ،^(٢) وإنما هو بيان عن أمره على وجه التفسير عن المثل الذي ضربه ، وكيف كان .^(٣)

وأما قوله : « ثم قال له كُن فيكون » ، وإنما قال : « فيكون » وقد ابتدأ الخبر عن خلق آدم ، وذلك خبر عن أمر قد تقضى ، وقد أخرج الخبر عنه مُخْرَجَ الخبر عما قد مضى فقال جل ثناؤه : « خلقه من تراب ثم قال له كُن » ، لأنه بمعنى الإعلام من الله نبيه أن تكوينه الأشياء بقوله : « كُن » ، ثم قال : « فيكون » ، ٢٠٩/٣

(١) الأثر : ٧١٦٥ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣١ ، ٢٣٢ ، وهو تنمة الآثار التي آخرها رقم : ٧١٥٧ ، ولكن أبا جعفر اختصر كلام ابن إسحق هنا ، ولكنه سيسوقه وما حذف منه ، برقم : ٧١٦٩ .

(٢) يعنى بقوله « صلة » التابع ، وهو النعت بالجملة . فإن شرط النعت بالجملة أن يكون المنعوت نكرة لفظاً أو معنى ، وأن يكون في الجملة ضمير ملفوظ أو مقدر يربطها بالموصوف ، وأن تكون الجملة خبرية . فهذه ثلاثة شروط ، أحدها في المنعوت ، وشرطان في جملة النعت .

(٣) انظر تفصيل ذلك في معاني القرآن للقراء ١ : ٢١٩ .

خبراً مبتدأ ، وقد تناهى الخبر عن أمر آدم عند قوله : « كُنْ » (١) .
فتأويل الكلام إذاً : « إن مثلَ عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب
ثم قال له كُنْ » ، واعلم ، يا محمد ، أن ما قال له ربك « كُنْ » ، فهو كائن .
فلما كان في قوله : « كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كُنْ » ، دلالة
على أن الكلام يرادُ به إعلام نبي الله صلى الله عليه وسلم وسائر خلقه أنه كائن
ما كونه ابتداءً من غير أصل ولا أول ولا عُنصر ، استغنى بدلالة الكلام على
المعنى ، وقيل : « فيكون » ، فعطف بالمستقبل على الماضي على ذلك المعنى .

وقد قال بعض أهل العربية : « فيكون » ، رفع على الابتداء ، ومعناه : كُنْ
فكان ، فكأنه قال : فإذا هو كائن .

القول في تأويل قوله ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ

الْمُمْتَرِينَ ﴾ (٦٠)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : الذي أنبأتك به من خبر عيسى ،
وأنَّ مثله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له ربه « كُنْ » = هو الحق من ربك ،
يقول : هو الخبر الذي هو من عند ربك = « فلا تكن من الممترين » ، يعني :
فلا تكن من الشاكين في أن ذلك كذلك ، (٢) كما : —

٧١٦٧ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« الحق من ربك فلا تكن من الممترين » ، يعني : فلا تكن في شك من عيسى
أنه كمثل آدم ، عبدُ الله ورسوله ، وكلمةُ الله وروحه .

(١) انظر الفقرتين الآتيتين ، ففيهما تفسير هذه الجملة السالفة . ولقد بين الطبري عنها بياناً
شافياً قل أن تظفر بمثله في كتاب من كتب التفسير أو غيرها . والمذهب الذي ذهب إليه أبو جعفر في
تفسيره ، هو عندي أرجح من القول الآتي ، وهو الذي اشتهر في كتب التفسير .

(٢) انظر تفسير « الامراء » ، وتفسير نظيرة هذه الآية فيما سلف ٣ : ١٩٠ ، ١٩١ .

٧١٦٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله : « الحق من ربك فلا تكن من الممترين » ، يقول : فلا تكن في شك مما قصصنا عليك أن عيسى عبد الله ورسوله ، وكلمة منه ورُوحٌ ، وأن مثله عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون .

٧١٦٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « الحق من ربك » ، ما جاءك من الخبر عن عيسى = « فلا تكن من الممترين » ، أي : قد جاءك الحق من ربك فلا تمتتر فيه .^(١)

٧١٧٠ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « فلا تكن من الممترين » ، قال : والممترون الشاكون .

• • •
« والمرية » « والشك » « والريب » ، واحد سواء ، كهيئة ما تقول : « أعطني » « وناولني » « وهلم » ، فهذا مختلف في الكلام وهو واحد .

القول في تأويل قوله ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ
الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا
وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾^(٦١)

قال أبو جعفر : يعني بقوله جل ثناؤه : « فن حاجك فيه » ، فن جادلك ، يا محمد ، في المسيح عيسى بن مريم .^(٢)

• • •
والهاء في قوله : « فيه » ، عائدة على ذكر عيسى . وجائز أن تكون عائدة

(١) الأثر : ٧١٦٩ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣١ ، ٢٣٢ ، وهو تنمة الآثار التي آخرها رقم : ٧١٦٥ ، فانظر التعليق على هذا الأثر . وفي سيرة ابن هشام « فلا تمتترين فيه » ، وهي أجود .
(٢) انظر تفسير « حاج » فيما سلف ٣ : ١٢٠ ، ١٢١ ، ٥ / ٤٢٩ : ٢٨٠

على « الحق » الذى قال تعالى ذكره : « الحق من ربك » .

ويعنى بقوله : « من بعد ما جاءك من العلم » ، من بعد ما جاءك من العلم الذى قد بيّنته لك فى عيسى أنه عبد الله = « فقل تعالوا » ، هلموا فلندع = (١) « أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبهل » ، يقول : ثم نلتعن .

يقال فى الكلام : « ماله ؟ بهله الله » أى : لعنه الله = « وماله ؟ عليه بهلة » الله ، يريد اللعن ، وقال لبيد ، وذكر قوماً هلكوا فقال :

نَظَرَ الدَّهْرُ إِلَيْهِمْ فَأَبْتَهَلُ . (٢)

يعنى : دعا عليهم بالهلاك .

= « فنجعل لعنة الله على الكاذبين » منا ومنكم فى أنه عيسى ، (٣) كما : —

(١) انظر تفسير « تعالوا » فيما يلى ص : ٤٨٣ ، ٤٨٥

(٢) ديوانه قصيدة ٣٩ ، البيت : ٨١ وأساس البلاغة (بهل) ، وأمالى الشريف المرتضى ١ : ٤٥ ، من قصيدة مضى بعض أبياتها ، وهى من شعره الذى رثى فيه أريد :

وَأَرَى أَرْبَدَ قَدْ فَارَقَنِي وَمِنَ الْأَرْزَاءِ رُزْءَ ذُو جَلَلٍ
مُمْتَقِرٌ مَرٌّ عَلَى أَعْدَائِهِ ، وَعَلَى الْأَذْنِينَ حُلُوٌّ كَالْعَسَلِ
فِي قُرُومٍ سَادَةٍ مِنْ قَوْمِهِ نَظَرَ الدَّهْرُ إِلَيْهِمْ فَأَبْتَهَلُ

وهذا التفسير الذى ذكره الطبرى لمعنى بيت لبيد ، جيد . وجيد أيضاً تفسير الزمخشري فى أساس البلاغة قال : « فاجتهد فى إهلاكهم » . وكان أجود تفسير للابتهال أن يقال : هو الاسترسال فى الأمر ، والاجتهاد فيه ، ومعنى البيت : فاسترسل فى أمرهم ، واجتهد فى إهلاكهم فأفناهم . وأما قوله : « نظر الدهر إليهم » ، فقد قال الجوهري وغيره : « نظر الدهر إلى بنى فلان فأهلكهم » ، فقال ابن سيده : « هو على المثل ، وقال : ولست على ثقة منه » . وقال الزمخشري : « ونظر الدهر إليهم : أهلكتهم » ، وهو تفسير سيء ، إذا لم يكن فى نسخة الأساس تحريف . وصواب المعنى أن يقال : « نظر الدهر إليهم » ، نظر إليهم مكبراً أفعالهم ، فحسدهم على ما آثمهم وشرفهم . كما يقال : « هو سيد منظور » ، أى ترمقه الأبصار إجلالاً وإكباراً . وإنما فسرت بالחסد ، لأنهم سموا الحسد « العين » ، فيقال : « عان الرجل يعينه عيناً ، فهو معين ومعيون » ، والنظر بالعين لا يزال مستعملاً فى الناس بمعنى الحسد ، وإنما أغفل شارحو بيت لبيد هذا المعنى .

(٣) فى المطبوعة : « فى آية عيسى » ، وهذا لا معنى له هنا والصواب ما فى المخطوطة ، وإنما أراد :

٧١٧١ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة ٢١٠/٣ قوله : « فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم » ، أي : في عيسى : أنه عبدُ الله ورسوله ، من كلمة الله وروحه = « فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم » ، إلى قوله : « على الكاذبين » .

٧١٧٢ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحاق ، عن محمد ابن جعفر بن الزبير : « فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم » ، أي : من بعد ما قصصت عليك من خبره ، وكيف كان أمره = « فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم » ، الآية .^(١)

٧١٧٣ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قوله : « فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم » ، يقول : من حاجك في عيسى من بعد ما جاءك فيه من العلم .

٧١٧٤ - حدثنا يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد : « ثم نبهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » ، قال : منا ومنكم .

٧١٧٥ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، وحدثني ابن لهيعة ، عن سليمان بن زياد الحضرمي ، عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي : أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ليت بيني وبينى أهل نجران حجاباً فلا أراهم ولا يروني ! من شدة ما كانوا يمارون النبي صلى الله عليه وسلم .^(٢)

• • •

الكاذبين منا ومنكم في أنه عيسى عبد الله ورسوله ، لا أنه « الله » تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ، وقد مضى في الأثر رقم ٧١٦٤ ، قولهم : « ولكنه الله » .

(١) الأثر : ٧١٧٢ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٢ ، وهو من تلمذة الآثار التي آخرها : ٧١٦٩ .

(٢) الحديث : ٧١٧٥ - سليمان بن زياد الحضرمي المصري : تابعي ثقة ، وثقه ابن معين وغيره .

وقال أبو حاتم : « شيخ صحيح الحديث » .

عبد الله بن الحارث بن جزء بن عبد الله الزبيدي : صحابي نزل مصر ، وهو آخر من مات بها

من الصحابة .

القول في تأويل قوله ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٦٢) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٣﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : إن هذا الذي أنبأتك به ، يا محمد ، من أمر عيسى فقصصته عليك من أنبائه ، وأنه عبدى ورسولى وكلمتى ألقيتها إلى مريم وروح منى ، هو القصص والنبا الحق ، فاعلم ذلك . واعلم أنه ليس للخلق معبودٌ يستوجبُ عليهم العبادةَ بملكه إياهم إلا معبودك الذى تعبدُهُ ، وهو الله العزيز الحكيم .

• • •

ويعنى بقوله : « العزيز » ، العزيز فى انتقامه ممن عصاه وخالف أمره ، وادعى معه إلهاً غيره ، أو عبد رباً سواه (١) = « الحكيم » فى تدبيره ، لا يدخل ما دبره وَهَنٌ ، ولا يلحقه خللٌ . (٢)

• • •

« فإن تولوا » ، يعنى : فإن أدبر هؤلاء الذين حاجوك فى عيسى ، عما جاءك من الحق من عند ربك فى عيسى وغيره من سائر ما آتاك الله من الهدى والبيان ،

و « جزء » : بفتح الجيم وسكون الزاى بعدها همزة . و « الزيدى » : بضم الزاى ، نسبة إلى القبيلة . ووقع هنا فى الإسناد قول ابن وهب : « وحدثنى ابن لهيعة - ومثل هذا يكون كثيراً فى الأسانيد : يحدث الرجل عن شيوخه بالأحاديث ، فيذكرها بحرف العطف ، عطف حديث على حديث ، وإسناد على إسناد . فإذا حدث السامع عن الشيخ ، فقد يحذف حرف العطف وقد يذكره . والأمر قريب . والحديث رواه ابن عبد الحكم فى فتوح مصر ، ص : ٣٠١ ، بنحوه ، عن عبد الملك بن مسلمة ، وأبي الأسود النضر بن عبد الجبار - كلاهما عن ابن لهيعة ، بهذا الإسناد . وذكره السيوطى ٢ : ٣٨ ، عن ابن جرير وحده .

(١) انظر تفسير « العزيز » فيما سلف ٣ : ٦ / ٨٨ : ١٦٥ ، ١٦٨ ، ٢٧١

(٢) انظر تفسير « الحكيم » فيما سلف قريباً : ٤٦٧ ، تعليق : ٣ ، والمراجع هناك .

فأعرضوا عنه ولم يقبلوه = (١) « فإن الله عليم بالمفسدين » ، يقول : فإن الله ذو علم بالذين يعصون ربهم ، ويعملون في أرضه وبلاده بما نهاهم عنه ، وذلك هو إفسادهم. (٢) يقول تعالى ذكره : فهو عالم بهم وبأعمالهم ، يحصيها عليهم ويحفظها ، حتى يجازيهم عليها جزاءهم .

• • •

وينحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٧١٧٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « إن هذا هو القصص الحق » ، أي : إن هذا الذي جئت به من الخبر عن عيسى ، = « هو القصص الحق » ، من أمره . (٣)

٧١٧٧ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج : « إن هذا هو القصص » ، إن هذا الذي قلنا في عيسى = « هو القصص الحق » .

٧١٧٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قوله : « إن هذا هو القصص الحق » ، قال : إن هذا القصص الحق في عيسى ، ما ينبغي لعيسى أن يتعدى هذا ولا يُجاوزهُ : أن يتعدى أن يكون كلمة الله ألقاها إلى مريم ، (٤) وروحاً منه ، وعبد الله ورسوله .

٢١١/٣

٧١٧٩ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « إن هذا هو القصص الحق » ، إن هذا الذي قلنا في

(١) انظر تفسير « تول » فيما سلف ٢ : ١٦٢ - ١٦٤ ، ٢٩٨ / ٣ : ١٣١ / ٤ : ٢٣٧ / ٦ : ٢٨٣ ، ٢٩١ .

(٢) انظر معنى « الفساد » فيما سلف ١ : ٢٨٧ ، ٤ / ٤١٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ / ٥ : ٣٧٢ .

(٣) الأثر : ٧١٧٦ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٢ ، هو بقية الآثار التي آخرها رقم : ٧١٧٢ .

(٤) في المطبوعة : « ولا يجاوز أي يتعدى . . . » ، والصواب ما في المخطوطة .

عيسى ، هو الحق = « وما من إله إلا الله » ، الآية .

• • •

فلما فصل جل ثناؤه بين نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبين الوفد من نصارى
نجران ، بالقضاء الفاصل والحكم العادل ، أمره ^(١) = إن هم تولوا عما دعاهم إليه
من الإقرار بوحداية الله ، وأنه لا ولد له ولا صاحبة ، وأن عيسى عبده ورسوله ،
وأبوا إلا الجدل والخصومة = ^(٢) أن يدعوهم إلى الملاعة . ففعل ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم . فلما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، انخزلوا فامتنعوا من
الملاعة ، ودعوا إلى المصالحة ، كالذى : -

٧١٨٠ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن مغيرة ، عن عامر قال :

فأمير - يعنى النبي صلى الله عليه وسلم - بملاعتهم - يعنى : بملاعة أهل نجران -
بقوله : « فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم » ، الآية . فتواعدوا أن يلاعنه
وواعدوه الغد . فانطلقوا إلى السيد والعاقب ، وكانا أعقلهم ، فتابعاهم . فانطلقوا
إلى رجل منهم عاقل ، فذكروا له ما فارقوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال : ما صنعتم !! وتندمهم ، ^(٣) وقال لهم : إن كان نبياً ثم دعا عليكم
لا يغضبه الله فيكم أبداً ، ولئن كان مليكاً فظهر عليكم لا يستبقيكم أبداً . ^(٤) قالوا :
فكيف لنا وقدواعدنا ! فقال لهم : إذا غدوتم إليه فعرض عليكم الذى فارقتموه
عليه ، فقولوا : « نعوذ بالله » ! فإن دعاكم أيضاً فقولوا له : « نعوذ بالله » ! ولعله
أن يعفيكم من ذلك . فلما غدواً غدَا النبي صلى الله عليه وسلم محتضيناً حسناً
آخذاً بيد الحسين ، وفاطمة تمشى خلفه . فدعاهم إلى الذى فارقوه عليه بالأمس ،

(١) فى المطبوعة والمخطوطة : « وأمره . . . » بالواو ، وهى زائدة مفسدة ، فأسقطتها .

(٢) سياق الجملة : « أمره . . . » أن يدعوهم إلى الملاعة ، وما بينهما فصل .

(٣) قوله « ندتمهم » (مشددة الدال) لامهم حتى حملهم على الأسف والتدم . وهذا لفظ عربى
عريق قل أن تنظر به فى كثير من كتب اللغة .

(٤) فى المطبوعة : « لا يستبقيكم » ، بزيادة النون ، والصواب من المخطوطة .

فقالوا : « نعوذ بالله » ! ثم دعاهم فقالوا : « نعوذ بالله » ! مراراً قال : فلئن أبيتم فأسلموا ولكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين كما قال الله عز وجل ، فإن أبيتم فأعطوا الجزية عن يد وأنتم صاغرون كما قال الله عز وجل . قالوا : ما نملك إلا أنفسنا ! قال : فإن أبيتم فلاني أنبذ إليكم على سواء كما قال الله عز وجل . قالوا : ما لنا طاقة بحرب العرب ، ولكن نؤدّي الجزية . قال : فجعل عليهم في كل سنة ألفي حلة : ألفاً في رجب ، وألفاً في صفر . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لقد أتاني البشير بهلكه أهل نجران ، ^(١) حتى الطير على الشجر = أو : العصافيرُ على الشجر = لو تمّوا على الملاعنة . ^(٢)

= حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير قال : فقلت للمغيرة : إن الناس يروون في حديث أهل نجران أن علياً كان معهم ! فقال : أما الشعبي فلم يذكره ، فلا أدري لسوء رأى بني أمية في عليّ ، أو لم يكن في الحديث ! ^(٣)

٧١٨١ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « إن هذا هو القصص الحق » إلى قوله : « فتقواوا اشهدوا بأنا مسلمون » ، فدعاهم إلى النصف ، ^(٤) وقطع عنهم الحجة . فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من الله عنه ، والفصل من القضاء بينه وبينهم ، وأمره بما أمره به من ملاعنتهم إن ردوا عليه = ^(٥) دعاهم إلى ذلك ، فقالوا : يا أبا القاسم ، دعنا ننظر في أمرنا ، ثم نأتيك بما نريد أن نفعل فيما دعوتنا إليه . فانصرفوا عنه ، ثم خلوا بالعاقب ، وكان ذا رأيهم ، ^(٦) فقالوا : يا عبد المسيح ، ما ترى ؟ قال :

(١) في المطبوعة : « قد أتاني » ، وأثبت ما في المخطوطة .

(٢) « تم على الشيء » استمر عليه وأمضاه .

(٣) هذه الفقرة من تنمة الأثر السالف ، فلذلك لم أفردها بالترقيم .

(٤) النصف والنصفة (كلاهما بفتحيتين) : هو الإنصاف ، وإعطاء الحق لصاحبه كالذي

تستحق لنفسك .

(٥) في المخطوطة : « أوردوا عليه » ، وهو خطأ ، والصواب ما في المطبوعة مطابقاً لسيرة ابن

هشام ، وفيها : « إن ردوا ذلك عليه » .

(٦) « ذو رأيهم » ، صاحب الرأي والتدبير ، يستشار فيما يعرض لهم لعقله وحسن رأيه .

٢١٢/٣ والله يا معشر النصارى ، لقد عرفتم أن محمداً لنبى مرسل ، (١) ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ، ولقد علمتم : ما لآعن قوم نبياً قط فبقي كبيرهم ولا نبت صغيرهم ، وإنه للاستئصال منكم إن فعلتم ، فإن كنتم قد أبيتم إلا الألف دينكم ، والإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم ، فوادعوا الرجل ، ثم انصرفوا إلى بلادكم حتى يريكم زمن رأيه . (٢) فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا أبا القاسم ، قد رأينا أن لا نلاعنك ، وأن نتركك على دينك ، ونرجع على ديننا ، ولكن ابعث معنا رجلاً من أصحابك ترضاه لنا ، يحكم بيننا في أشياء قد اختلفنا فيها من أموالنا ، فإنكم عندنا رضى . (٣)

٧١٨٢ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا عيسى بن فرقد ، عن أبي الجارود ،

عن زيد بن على في قوله : « تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم » الآية ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى وفاطمة والحسن والحسين . (٤)

(١) في المطبوعة : « أن محمد نبى مرسل » ، وهو خطأ ، وتحريف لما في المخطوطة كما أثبتنا ، وهو المطابق أيضاً لما في سيرة ابن هشام .

(٢) قوله : « حتى يريكم زمن رأيه » ليست في سيرة ابن هشام . ويعنى بذلك : حتى يمضى زمن ، وتتقلب أحوال ، فترون عاقبة أمره ، صل الله عليه وسلم ، وقد قال شارح السيرة ، السبيل ، في الروض الأنف ٢ : ٥٠ « وفي حديث أهل نجران ، زيادة كثيرة عن ابن إسحق ، من غير رواية ابن هشام » .

(٣) الأثر : ٧١٨١ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، وهو بقية الآثار التي آخرها رقم : ٧١٧٦ ، يقال : « رجل رضى من قوم رضى » ، أى مرضى ، وصف بالمصدر مثل رجل عدل ، كما قال زهير :

مَتَى يَشْتَجِرْ قَوْمٌ يَقُلْ سَرَوَاتُهُمْ : هُمْ بَيْنَنَا ، فَهُمْ رِضَى ، وَهُمْ عَدْلٌ

(٤) الأثر : ٧١٨٢ - « عيسى بن فرقد المروزي » ، أبو مطهر . روى عنه عمرو بن رافع ، وابن حميد ، قال ابن أبي حاتم : « سألت أبي عنه فقال : مروزي . قلت : ما حاله ؟ قال : شيخ » . مترجم في ابن أبي حاتم ٢٨٤/١/٣ . و « أبو الجارود » هو : زياد بن المنذر الهمداني . قال ابن معين : « كذاب ، عدو الله ، ليس يسوى فلساً » . وكان رافضياً يضع الحديث في مثالب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويروى في فضائل أهل البيت رضى الله عنهم أشياء ما لها أصول . لا يحل كتب حديثه ، وهو من غلاة الشيعة ، وله فرقة تعرف بالجارودية .

٧١٨٣ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم » ، الآية ، فأخذ - يعنى النبي صلى الله عليه وسلم - بيد الحسن والحسين وفاطمة ، وقال لعلي : اتبعنا . فخرج معهم . فلم يخرج يومئذ النصارى ، وقالوا : إنا نخاف أن يكون هذا هو النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس دعوة النبي كغيرها !! فتخلفوا عنه يومئذ ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو خرجوا لا حترقوا ! فصالحوه على صلح : على أن له عليهم ثمانين ألفاً ، فما عجزت الدراهم في العرُوض : الخلة بأربعين = وعلى أن له عليهم ثلاثاً وثلاثين درعاً ، وثلاثاً وثلاثين بعيراً ، وأربعة وثلاثين فرساً غازية كل سنة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضامن لها حتى نُؤدبها إليهم .

٧١٨٤ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قال :

ذُكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا وفدًا من وفد نجران من النصارى ، وهم الذين حاجوه ، في عيسى ، فنكصوا عن ذلك وخافوا = وذُكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : والذي نفس محمد بيده ، إن كان العذاب لقد تدكَّى على أهل نجران ، ولو فعلوا لاستؤصلوا عن جديد الأرض .^(١)

٧١٨٥ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم » ، قال : بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم خرج ليُداعى أهل نجران ،^(٢) فلما رأوه خرج ، هابوا وفرقوا فرجعوا = قال معمر ، قال قتادة : لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أهل نجران ، أخذ بيد حسن وحسين وقال لفاطمة : اتبعينا . فلما رأى ذلك أعداء الله ، رجعوا .

(١) جديد الأرض ، وجددها (بفتح الجيم وكسرهما) وجددها (بفتحات) : هو وجه الأرض .

(٢) في المطبوعة : « خرج ليلاعن أهل نجران » ، قرأ « ليداعى » « ليلاعن » ، و « يداعى »

من « الدعاء » ، يعنى هذه المبالغة والملاعبة .

- ٧١٨٦ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن عبد الكريم الجزري ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : لو خرج الذين يباهلون النبي صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون أهلاً ولا مالاً .
- ٧١٨٧ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا زكريا ، عن عدى قال ، حدثنا عبيد الله بن عمرو ، عن عبد الكريم ، عن عكرمة ، عن ابن عباس مثله .
- ٧١٨٨ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده ، لو لاعنوني ما حال الحول وبخضرتهم منهم أحدٌ إلا أهلك الله الكاذبين . ٢١٣/٣
- ٧١٨٩ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، حدثنا ابن زيد قال : قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو لاعنت القوم ، بمن كنت تأتي حين قلت : « أبناءنا وأبناءكم » ؟ قال : حسن وحسين .
- ٧١٩٠ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا المنذر بن ثعلبة قال ، حدثنا علباء بن أحمري الشكري قال : لما نزلت هذه الآية : « فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم ، الآية ، أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى علي وفاطمة وابنيهما الحسن والحسين ، ودعا اليهود ليُبلّغهم ، فقال شاب من اليهود ، ويحكم ! أليس عهدكم بالأمس إخوانكم الذين مسخوا قردهً وخنزير ؟ ! لا تُلَاعِنُوا ! فأنهوا .^(١)

• • •

(١) الأثر : ٧١٩٠ - « المنذر بن ثعلبة بن حرب الطائي » ، ذكره ابن حبان في الثقات . مترجم في التهذيب . و « علباء بن أحمري الشكري » روى عن عكرمة مولى ابن عباس . قال أحمد : « لا بأس به » ، لا أعلم إلا خيراً ، وذكره ابن حبان في الثقات . مترجم في التهذيب . هذا وأحاديث هذا الباب كلها مرسله ، كما رأيت ، إلا خبر ابن عباس .

القول في تأويل قوله ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ (٦٤)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : « قل » ، يا محمد ، لأهل الكتاب ، وهم أهل التوراة والإنجيل = « تعالوا » ، هلموا (١) = « إلى كلمة سواء » ، يعنى : إلى كلمة عدل بيننا وبينكم ، (٢) والكلمة العدل ، هى أن نوحّد الله فلا نعبد غيره ، ونبرأ من كل معبود سواه ، فلا نشرك به شيئاً .

= وقوله : « ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً » ، يقول : ولا يدين بعضنا لبعض بالطاعة فيما أمر به من معاصى الله ، ويعظّمه بالسجود له كما يسجد لربه = « فإن تولوا » ، يقول : فإن أعرضوا عما دعوتهم إليه من الكلمة السواء التى أمرتكم بدعائهم إليها ، (٣) فلم يجيبوك إليها = « فقولوا » ، أيها المؤمنون ، للمتولين عن ذلك = « اشهدوا بأنا مسلمون » .

واختلف أهل التأويل فيمن نزلت فيه هذه الآية .

فقال بعضهم : نزلت في يهود بنى إسرائيل الذين كانوا آحوا إلى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

• ذكر من قال ذلك :

٧١٩١ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قال : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة إلى الكافة السواء ، وهم الذين حاجوا في إبراهيم .

(١) انظر تفسير « تعالوا » فيما سلف قريباً : ٤٧٤ ، وسيأتى ص : ٤٨٥

(٢) انظر تفسير « سواء » فيما سلف ١ : ٢/٢٥٦ : ٤٩٥ - ٤٩٧

(٣) انظر معنى « تولوا » فيما سلف قريباً ص : ٤٧٧ ، تعليق : ١ ، والمراجع هناك .

٧١٩٢ - حدثني المثني قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع قال : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا اليهود إلى كلمة السَّوَاء .

٧١٩٣ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة إلى ذلك ، فأبوا عليه ، فجاهدهم = قال : دعاهم إلى قول الله عز وجل : « قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم » ، الآية .

وقال آخرون : بل نزلت في الوفد من نصارى نجران .
 . ذكر من قال ذلك :

٧١٩٤ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن إسحق ، عن محمد بن جعفر بن الزبير : « قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم » الآية ، إلى قوله : « فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » ، قال : فدعاهم إلى النَّصَف ، وقطع عنهم الحجَّة - يعني وفد نجران .^(١)

٧١٩٥ - حدثنا موسى قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي قال : ثم دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . - يعني الوفد من نصارى نجران - فقال : « يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم » ، الآية .

٧١٩٦ - حدثني يونس قال ، أخبرني ابن وهب قال ، حدثنا ابن زيد قال قال : يعني جل ثناؤه : « إنَّ هذا هو القصص الحق » ، في عيسى = على ما قد بيناه فيما مضى =^(٢) قال : فأبوا - يعني الوفد من نجران - فقال : ادعهم إلى أيسر من هذا ، قل : « يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم » ،

٢١٤/٣

(١) الأثر ٧١٩٤ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٣٢ ، ومضى أيضاً برقم : ٧١٨١ ، وهو من ينية الآثار التي آخرها رقم : ٧١٨١ .
 (٢) يعني الأثر السالف رقم : ٧١٧٨ .

فقرأ حتى بلغ : « أرباباً من دون الله » ، فأبوا أن يقبلوا هذا ولا الآخر .

• • •

قال أبو جعفر : وإنما قلنا عنى بقوله : « يا أهل الكتاب » ، أهل الكتابين ، لأنهما جميعاً من أهل الكتاب ، ولم يخص جل ثناؤه بقوله : « يا أهل الكتاب » بعضاً دون بعض . فليس بأن يكون موجهاً ذلك إلى أنه مقصود به أهل التوراة ، بأولى منه بأن يكون موجهاً إلى أنه مقصود به أهل الإنجيل ، ولا أهل الإنجيل بأولى أن يكونوا مقصودين به دون غيرهم من أهل التوراة . وإذ لم يكن أحدُ الفريقين بذلك بأولى من الآخر = لأنه لا دلالة على أنه المخصوص بذلك من الآخر ، ولا أثر صحيح = فالواجب أن يكون كل كتابي معنياً به . لأن أفراد العبادة لله وحده وإخلاص التوحيد له ، واجب على كل مأمور منى من خلق الله . واسم « أهل الكتاب » ، يلزم أهل التوراة وأهل الإنجيل ، ^(١) فكان معلوماً بذلك أنه عنى به الفريقان جميعاً .

• • •

وأما تأويل قوله : « تعالوا » ، فإنه : أقبلوا وهلمسوا . ^(٢)

وإنما « هو تفاعلوا » من « العلو » فكان القائل لصاحبه : « تعال إلى » ، قائل « تفاعل » من « العلو » ، ^(٣) كما يقال : « تدان منى » من « الدنو » ، و « تقارب منى » ، من « القرب » .

• • •

(١) في المطبوعة : « وأهل الكتاب يعم أهل التوراة وأهل الإنجيل » ، غير ما في المخطوطة حين لم يحسن قراءة ما فيه من التصحيف ، وكان في المخطوطة : « وأنتم أهل الكتاب يلزم أهل التوراة وأهل الإنجيل » صحف الكاتب فكتب مكان « واسم » ، « وأنتم » ، وصواب قراءتها ما أثبت .

(٢) قد فسر أبو جعفر « تعالوا » في موضعين سلفاً ص : ٤٧٤ ، ص : ٤٨٣ ، ولكنه استوفى هنا الكلام في بيانها ، ولا أدري لم يفعل مثل ذلك ، وكان الأولى أن يفسرها أول مرة .

(٣) في المطبوعة : « فكان القائل تعال إلى » ، فإنه تفاعل من « العلو » ، لأنه لم يفهم ما كان في المخطوطة ، فبدله ، ووضع علامة (٣) للدلالة على أنه خطأ لا معنى له ، أو سقط في الكلام . والصواب ما أثبت .

وقوله: «إلى كلمة سواء». فإنها الكلمة العدل، «والسواء» من نعت
«الكلمة» (١).

• • •

وقد اختلف أهل العربية في وجه إلتباع «سواء» في الإعراب «الكلمة» ،
وهو اسم لا صفة .

فقال بعض نحويي البصرة: جر «سواء» لأنها من صفة «الكلمة» وهي العدل،
وأراد: مستوية . قال: ولو أراد «استواء» ، كان النصب . وإن شاء أن يجعلها
على «الاستواء» ويجزى ، جاز ، ويجعله من صفة «الكلمة» ، مثل «الخلق»
لأن «الخلق» هو «المخلوق» . «والخلق» قد يكون صفةً واسماً . ويجعل
«الاستواء» مثل «المستوى» ، قال عز وجل : ﴿ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ
سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ﴾ [سورة الحج : ٢٥] ، لأن «السواء» للآخر ، وهو اسم
ليس بصفة فيجرى على الأول ، وذلك إذا أراد به «الاستواء» . فإن أراد به
«مستوياً» جاز أن يُجرى على الأول . والرفع في ذا المعنى جيد ، لأنها لا تتغير
عن حالها ولا تنثني ولا تجمع ولا تؤنث ، فأشبهت الأسماء التي هي مثل «عدل»
و«رضى» و«جُنُب» ، وما أشبه ذلك . وقالوا: [في قوله]: ﴿ أَنْ تَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ ﴾ [سورة البقرة: ٢١] ، ف«السواء» للمحميا
والممات بهذا ، المبتدأ .

وإن شئت أجرته على الأول ، وجعلته صفة مقدمة ، كأنها من سبب الأول

(١) انظر تفسير «سواء» فيما سلف قريباً ص : ٤٨٣ ، تعليق : ٢ ، والمراجع هناك .

(٢) الزيادة التي بين القوسين ، زدتها ليستقيم الكلام ويستبين ، وأعشى أن يكون في هذه الجملة
سقط لم أستطع أن أتبيته ، وراجع قول أبي جعفر في هذه الآية من تفسيره ، ٢٥ : ٨٩ ، ٩٠ (بولاق) .

فجرت عليه . وذلك إذا جعلته في معنى «مستوى» . والرفع وجه الكلام كما فسرتُ لك .

وقال بعض نحوي الكوفة . «سواء» مصدرٌ وضع موضع الفعل ،^(١) يعني موضع «متساوية» : و«متساو» ، فرة يأتي على الفعل ، ومرةً على المصدر . وقد يقال في «سواء» ، بمعنى عدل : «سَوِيٌّ وَسُوِيٌّ» ، كما قال جل ثناؤه : ﴿مَكَانًا سَوِيًّا وَ سَوِيًّا﴾ [سورة طه : ٥٨] ، يراد به : عدل ونصفٌ بيننا وبينك . وقد روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يقرأ ذلك ﴿إِلَى كَلِمَةٍ عَدْلٍ يَبْنِنَا وَبَيْنَكُمْ﴾^(٢) .

وبمثل الذي قلنا في تأويل قوله : «إلى كلمة سواء بيننا وبينكم» ، بأن «السواء»^{٢١٥/٣} هو العدل ، قال أهل التأويل .
 . ذكر من قال ذلك :

٧١٩٧ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : «يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم» ، عدل بيننا وبينكم = «ألا نعبد إلا الله» ، الآية .

٧١٩٨ - حدثنا المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : «قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً» ، بمثله .^(٣)

(١) «الفعل» ، يعنى به الصفة المشتقة مثل فاعل ومفعول ، كما هو ظاهر هنا ، وراجع فهرس المصطلحات .

(٢) هذه مقالة الفراء في معاني القرآن ١ : ٢٢٠ .

(٣) الأثر : ٧١٩٨ - في المخطوطة : «و . . . ولا نشرك به شيئاً» الآية ، وليس فيها «بمثله» ، زادها الناشر أو ناسخ قبله ، لما رأى الأثر غير تام ، وهو صنيع حسن ، وإن كنت لا أرتضيه . وظنى أنه قد سقط من الناسخ الأول بقية التفسير .

وقال آخرون : هو قولُ : « لا إله إلا الله » .

• ذكر من قال ذلك :

٧١٩٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع قال ، قال أبو العالية : « كلمة السواء » ، لا إله إلا الله .

• • •

وأما قوله : « ألا نعبد إلا الله » ، فإن « أن » في موضع خفض على معنى :

تعالوا إلى أن لا نعبد إلا الله . (١)

• • •

وقد بينا - معنى « العبادة » في كلام العرب فيما مضى ، ودللنا على الصحيح

من معانيه بما أغنى عن إعادته . (٢)

• • •

وأما قوله : « ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً » ، فإن « اتخاذ بعضهم بعضاً » ،

ما كان بطاعة الأتباع الرؤساء فيما أمرهم به من معاصي الله ، (٣) وتركهم ما نهواهم عنه من طاعة الله ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا ﴾ [سورة التوبة : ٣١] ،

كما : -

٧٢٠٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج قال ،

قال ابن جريج : « ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله » ، يقول : لا يطع

بعضنا بعضاً في معصية الله . ويقال إن تلك الربوبية : أن يطيع الناس ساداتهم

وقادتهم في غير عبادة ، وإن لم يصلوا لهم .

• • •

(١) هذه مقالة الفراء في معاني القرآن ١ : ٢٢٠ ، فانظر تمامها هناك .

(٢) انظر ما سلف ١ : ١٦٠ ، ١٦١ ، ٣/٣٦٢ ، ١٢٠ : ٣١٧ .

(٣) في المطبوعة : « هو ما كان بطاعة الأتباع . . . بزيادة « هو » ، وليست في المخطوطة .

وقال آخرون : « اتخاذ بعضهم بعضاً أرباباً » ، سجودُ بعضهم لبعض .
 . ذكر من قال ذلك :

٧٢٠١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا حفص بن عمر ، عن
 الحكم بن أبان ، عن عكرمة في قوله : « ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله » ،
 قال : سجود بعضهم لبعض .

• • •

وأما قوله : « فإن تولَّوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » ، فإنه يعني : فإن تولَّى
 الذين تدعوهم إلى الكلمة السواء عنها وكفروا ، فقولوا أنتم ، أيها المؤمنون ، لهم :
 اشهدوا علينا بأنا = بما تولَّيتم عنه ، من توحيد الله ، وإخلاص العبودية له ، وأنه
 الإلهُ الذي لا شريك له = « مسلمون » ، يعني : خاضعون لله به ، متذلَّلون له
 بالإقرار بذلك بقلوبنا وألسنتنا .

• • •

وقد بينا معنى « الإسلام » فيما مضى ، ودلنا عليه بما أغنى عن إعادته .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي
 إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (٦٥)

قال أبو جعفر : يعني تعالى ذكره بقوله : « يا أهل الكتاب » ، يا أهل
 التوراة والإنجيل = « لم تحاجون » ، لم تجادلون = « في إبراهيم » وتخاصمون
 فيه ، يعني : في إبراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليه .
 وكان حجاجهم فيه : ادعاء كل فريق من أهل هذين الكتابين أنه كان

(١) انظر ما سلف ٢ : ٥١٠ ، ٥١١ / ٣ : ٧٣ ، ٧٤ ، ٩٢ ، ١١٠ / ٦ : ٢٧٥ ، ٢٨٠ .

منهم ، وأنه كان يدين دينَ أهلِ نِحْلَتِهِ . فعابهم الله عز وجل بادِّعائِهِمْ ذلك ، ودلَّ على مُناقضتِهِمْ ودعواهِمْ ، فقال : وكيف تدَّعون أنه كان على ملتكم ودينكم ، ودينكم إما يهودية أو نصرانية ، واليهودى منكم يزعمُ أن دينه إقامةُ التوراة والعملُ بما فيها ، والنصراني منكم يزعمُ أن دينه إقامةُ الإنجيل وما فيه ، وهذان كتابان لم ينزلا إلا بعد حين من مهلك إبراهيم ووفاته ؟ فكيف يكون منكم ؟ وما وجه اختصاصكم فيه ، ^{٢١٦/٣} (١) وادعواؤكم أنه منكم ، والأمر فيه على ما قد علمتم ؟

وقيل : نزلت هذه الآية في اختصاص اليهود والنصارى في إبراهيم ، وادعاء كل فريق منهم أنه كان منهم .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٠٢ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا يونس بن بكير قال ، حدثني محمد بن إسحق = وحدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق = قال ، حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ، حدثني سعيد بن جبير ، أو عكرمة ، عن ابن عباس قال : اجتمعت نصارى نجران وأخبارُ يهود عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعوا عنده ، فقالت الأخبار : ما كان إبراهيمُ إلا يهودياً ! وقالت النصارى : ما كان إبراهيمُ إلا نصرانياً ! فأنزل الله عز وجل فيهم : « يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقلون » ، قالت النصارى : كان نصرانياً ! وقالت اليهود : كان يهودياً ! فأخبرهم الله أن التوراة والإنجيل ما أنزلا إلا من بعده ، وبعده كانت اليهودية والنصرانية . (٢)

(١) في المخطوطة : « فكيف يكون منهم ، أما وجه اختصاصكم فيه . . . » ، وهو خطأ من عجلة الناسخ وصححه في المطبوعة ، ولكنه كتب « فأوجه اختصاصكم فيه » ، وهو ليس بشيء ، والصواب ما أثبت .

(٢) الأثر : ٧٢٠٢ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٠١ ، ٢٠٢ مختصراً ، والأثر الذي قبله فيما روى الطبري من سيرة ابن إسحق ، هو ما سلف رقم : ٦٧٨٢ .

٧٢٠٣ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم » ، يقول : « لم تحاجون في إبراهيم » وتزعمون أنه كان يهودياً أو نصرانياً ، = « وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده » ، فكانت اليهودية بعد التوراة ، وكانت النصرانية بعد الإنجيل ، = « أفلا تعقلون » ؟

• • •

وقال آخرون : بل نزلت هذه الآية في دعوى اليهود إبراهيم أنه منهم .
• ذكر من قال ذلك :

٧٢٠٤ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قال : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم دعا يهود أهل المدينة إلى كلمة السوء ، وهم الذين حاجوا في إبراهيم ، وزعموا أنه مات يهودياً ، فأكذبهم الله عز وجل ونفاهم منه فقال : « يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقلون » .

٧٢٠٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

٧٢٠٦ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل : « يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم » ، قال : اليهود والنصارى ، برآه الله عز وجل منهم ، حين ادعت كل أمة أنه منهم ، ^(١) وألحق به المؤمنين ، من كان من أهل الحنيفية .

٧٢٠٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

• • •

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « حين ادعى » ، وهو سبق قلم من الناسخ .

وأما قوله : « أفلا تعقلون » فإنه يعنى : « أفلا تعقلون » ، تفقهون خطأ قيلكم : إن إبراهيم كان يهودياً أو نصرانياً ، وقد علمتم أن اليهودية والنصرانية حداثت من بعد مهلكه بحين ؟

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ هَآءِ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِبْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٦٦)

قال أبو جعفر : يعنى بقوله جل ثناؤه : « ها أنتم » ، القوم الذين (١) [قالوا فى إبراهيم ما قالوا = « حاجبتم »] ، (٢) خاصتم وجادلتم (٣) = « فيما لكم به علم » ، من أمر دينكم الذى وجدتموه فى كتبكم ، وأنتكم به رسل الله من عنده ، وفى غير ذلك مما أوتيتموه وثبتت عندكم صحته (٤) = « فلم تحاجون » ، يقول : فلم تجادلون وتخاصمون = « فيما ليس لكم به علم » ، يعنى : فى الذى لا علم لكم به من أمر إبراهيم ودينه ، ولم تجدوه فى كتب الله ، ولا أنتكم به أنبياءكم ، ولا شاهدتموه فتعلموه ؟ كما : - ٢١٧/٣

٧٢٠٨ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا

أسباط ، عن السدى : « ها أنتم هؤلاء حاجبتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما

(١) فى المطبوعة : « يعنى بذلك جل ثناؤه : ها أنتم هؤلاء ، القوم . . . » ، ومثله فى المخطوطة ، وليس فيها « هؤلاء » ، وصواب السياق يقتضى أن يكون كما أثبت . وقوله : « القوم » مفعول به لقوله : « يعنى . . . » .

(٢) هذه الزيادة التى بين القوسين ، أو ما يقوم مقامها ، لا بد منها ، ولا يستقيم الكلام إلا بها ، وظاهر أن الناسخ قد تخلى عبارة أو سطرًا من فرط عجلته أو تبعه . واستظهرتها من نهج أبى جعفر وسياق تفسيره .

(٣) انظر تفسير « حاج » فيما سلف ٣ : ١٢٠ ، ١٢١ ، ٢٠٠ / ٥ / ٤٢٩ : ٦ / ٢٨٠ : ٤٧٣

(٤) فى المطبوعة والمخطوطة : « ومن غير ذلك » ، والصواب ما أثبت ، تصحيف ناسخ .

ليس لكم به علم ، أما « الذي لم به علم » ، فما حرّم عليهم وما أمروا به . وأما « الذي ليس لم به علم » ، فشأن إبراهيم .

٧٢٠٩ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم » ، يقول : فيما شهدتم ورأيتم وعايتم = « فلم تحاجّون فيما ليس لكم به علم » ، فيما لم تشاهدوا ولم تروا ولم تعينوا = « والله يعلم وأنتم لا تعلمون » .

٧٢١٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

• • •

وقوله : « والله يعلم وأنتم لا تعلمون » ، يقول : والله يعلم ما غاب عنكم فلم تشاهدوه ولم تروه ، ولم تأتكم به رسالته من أمر إبراهيم وغيره من الأمور ومما تجادلون فيه ، لأنه لا يغيب عنه شيء ، ولا يعزبُ عنه علم شيء في السموات ولا في الأرض = « وأنتم لا تعلمون » ، من ذلك إلا ما عايتم فشاهدتم ، أو أدركتم علمه بالإخبار والسماع .

• • •

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٦٧)

قال أبو جعفر : وهذا تكذيب من الله عز وجل دعوى الذين جادلوا في إبراهيم وملته من اليهود والنصارى ، وادّعوا أنه كان على ملتهم = وتبرئة لهم منه ، وأنهم لدينه مخالفون = وقضاء منه عز وجل لأهل الإسلام ولأمة محمد صلى الله عليه وسلم أنهم هم أهل دينه ، وعلى منهاجه وشرائعه ، دون سائر أهل الملل والأديان غيرهم .

يقول الله عز وجل : = ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولا كان من المشركين ،^(١)
الذين يعبدون الأصنام والأوثان أو مخلوقاً دون خالقه الذي هو إله الخلق وبارئهم =
« ولكن كان حنيفاً » ، يعنى : متبعاً أمر الله وطاعته ، مستقيماً على محجة الهدى
التي أمير بلزومها = « مسلماً » ، يعنى : خاشعاً لله بقلبه ، متذللاً له بجوارحه ،
مدعناً لما فرّض عليه وألزمه من أحكامه .^(٢)

وقد بينا اختلاف أهل التأويل فى معنى « الحنيف » فيما مضى ، ودللنا على
القول الذى هو أولى بالصحة من أقوالهم ، بما أغنى عن إعادته .^(٣)
وبنحو ما قلنا فى ذلك من التأويل قال أهل التأويل .
ذكر من قال ذلك :

٧٢١١ - حدثني إسحق بن شاهين الواسطى قال ، حدثنا خالد بن عبد الله ،
عن داود ، عن عامر قال : قالت اليهود : إبراهيم على ديننا . وقالت النصرانى :
هو على ديننا . فأنزل الله عز وجل : « ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً » الآية ،
فأكذبهم الله ، وأدحض حججهم - يعنى : اليهود الذين ادّعوا أن إبراهيم مات يهودياً .^(٤)
٧٢١٢ - حدثنا المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،
عن أبيه ، عن الربيع مثله .

(١) فى المطبوعة : « ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من
المشركين » ، ساق الآية كقراءتها ، وذلك لأن ناسخ المخطوطة كان كتب « وكان من المشركين » ثم
كتب بين الواو و « كان » ، « لا » ضعيفة غير بيّنة ، فلم يحسن الناشر قراءتها ، فساق الآية ، ولم يصب
فيما فعل ، ورددت عبارة الطبرى إلى صوابها .

(٢) انظر تفسير « الإسلام » فيما سلف قريباً : ٨٩ ؛ تعليق : ١ ، والمراجع هناك .

(٣) انظر ما سلف ٣ : ١٠٤ - ١٠٨ .

(٤) الأثر : ٧٢١١ - « إسحق بن شاهين الواسطى » ، روى عنه أبو جعفر فى مواضع من
تاريخه ، ولم أجد له ترجمة . و « خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن » أبو الهيثم المزنى الواسطى . ثقة
حافظ صحيح الحديث . مترجم فى التهذيب ، و « داود » هو : « ابن أبي هند » و « عامر » هو الشعبي .

٧٢١٣ - حدثني يونس بن عبد الأعلى قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، أخبرني يعقوب بن عبد الرحمن الزهري ، عن موسى بن عقبة ، عن سالم بن عبد الله - لا أراه إلاّ يحدثه عن أبيه - : أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويتبعه ، فلقى عالماً من اليهود ، فسأله عن دينه وقال : إني لعليّ أن أدين دينكم ، فأخبرني عن دينكم . فقال له اليهودي : إنك لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله . قال زيد : ما أفرّ إلاّ من غضب الله ، ولا أحمل من غضب الله شيئاً أبداً وأنا أستطيع . فهل تدلني على دين ليس فيه هذا؟^(١) قال : ما أعلمه إلاّ أن يكون حنيفاً!^(٢) قال : وما الحنيف؟ قال : دين إبراهيم ، لم يك يهودياً ولا نصرانياً ، وكان لا يعبد إلا الله . فخرج من عنده فلقى عالماً من النصارى ، فسأله عن دينه فقال : إني لعليّ أن أدين دينكم ، فأخبرني عن دينكم . قال : إنك لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله . قال : لا أحتمل من لعنة الله شيئاً ، ولا من غضب الله شيئاً أبداً ، وأنا أستطيع ،^(٣) فهل تدلني على دين ليس فيه هذا ؟ فقال له نحواً مما قاله اليهودي : لا أعلمه إلا أن يكون حنيفاً.^(٤) فخرج من عنده وقد رضي الذي أخبراه والذي اتفقا عليه من شأن إبراهيم ، فلم يزل رافعاً يديه إلى الله وقال :^(٥) اللهم إني أشهدك أني على دين إبراهيم.

(١) في المطبوعة : « وأنا لا أستطيع » ، زاد « لا » ، وليست في المخطوطة ، وهي خطأ فاحش ، ومخالفة لرواية الحديث في البخاري كما سيأتي في تخريجه . وفي رواية البخاري : « وأنا أستطيع » ، فهل تدلني على غيره ؟

(٢) في المطبوعة : « إلا أن تكون » ، بالتاء في الموضعين والصواب بالياء كرواية البخاري .

(٣) في المطبوعة هنا أيضاً : « وأنا لا أستطيع » بزيادة « لا » ، وليست في المخطوطة ، وانظر التعليق : ١ .
(٤) هكذا في المخطوطة والمطبوعة : « فلم يزل رافعاً يديه إلى الله » ، وأنا في شك من لفظ هذا الكلام ، وأكبر ظني أنه تصحيف من كاتب قديم ، ونص رواية البخاري « فلما برز رفع يديه فقال » فجعل « فلما » « فلم » ، وجعل « برز » « يزل » ، وجعل « رفع » « رافعاً » ، والسياق يقتضي مثل رواية البخاري .

(٥) الأثر : ٧٢١٣ - « يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الزهري » ، سكن الإسكندرية . ثقة ، روى له البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي ، مترجم في التهذيب .

أخبرنا أبو بكر محمد بن داود بن سليمان قال ، حدثنا محمد بن جرير الطبري :

• • •

وهذا الخبر ، رواه البخاري (الفتح ٧ : ١٠٩ ، ١١٠) من طريق فضيل بن سليمان ، عن موسى ابن عقبة ، بمثل لفظ الطبري مع بعض الاختلاف .

• • •

وعند هذا الموضع انتهى جزء من التقسيم القديم ، وفي المخطوطة ما نصه :

« يتلوه القول في تأويل قوله عزَّ وجلَّ :

﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ
وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

والحمد لله على (! ! . .) وصلى الله على محمد وآله وسلم »

• • •

ثم يتلوه ما نصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم

رَبَّ يَسَّرْ

أخبرنا أبو بكر محمد بن داود بن سليمان قال ، حدثنا محمد بن جرير الطبري »

• • •

وهذا شيء جديد قد ظهر في هذه النسخة ، فإن ما مضى بجمعه ، كان ختام التقسيم القديم ، رواية أبي محمد الفرغاني ، عن أبي جعفر محمد بن جرير الطبري ، ثم بدأت رواية التفسير بإسناد آخر لم تكن نعرفه عن رجل آخر غير أبي محمد الفرغاني ، وهو المشهور برواية التفسير ، فأثبت الإسناد في صلب التفسير لذلك : فلا بد من التعريف هنا بأبي بكر البغدادي . حتى نرى بعد كيف تمضى رواية التفسير ، أهي رواية أبي محمد الفرغاني إلى آخر الكتاب ، غير قسم منه رواه أبو بكر ، أم انقضت رواية أبي محمد الفرغاني ، ثم ابتدأت رواية أبي بكر من عند هذا الموضع ؟

وراوى هذا التفسير ، من أول هذا الموضع هو : « محمد بن داود بن سليمان سيار بن بيان ، البغدادي ، الفقيه ، أبو بكر » ، نزل مصر ، وحدث بها عن أبي جعفر الطبري ، وعثمان بن نصر الطائي . روى عنه أبو الفتح عبد الواحد بن محمد بن مسرور البلخي ، كان ثقة . قال الخطيب البغدادي في تاريخه ٥ : ٢٦٥ بإسناده إلى أبي سعيد بن يونس : « محمد بن داود بن سليمان ، يكنى أبا بكر ، بغدادي ،

القول في تأويل قوله جَلَّ ثَنَاؤُهُ ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ
لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٦٨)

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بقوله : « إن أولى الناس بإبراهيم » ، إن
أحقّ الناس بإبراهيم ونصرته وولايته = « للذين اتبعوه » ، يعنى : الذين سلكوا
طريقه ومنهاجه ، فوحّدوا الله مخلصين له الدين ، وسنّوا سنّته ، وشرّعوا شرائعه ،
وكانوا لله حنفاء مسلمين غير مشركين به = « وهذا النبي » ، يعنى : محمداً صلى الله
عليه وسلم = « والذين آمنوا » ، يعنى : والذين صدّقوا محمداً ، وبما جاءهم به من
عند الله = « والله ولي المؤمنين » ، يقول : والله ناصر المؤمنين بمحمد ، (١) المصدّقين
له في نبوته وفيما جاءهم به من عنده ، على من خالفهم من أهل الملل والأديان .

وبمثل الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢١٤ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

قوله : « إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه » ، يقول : الذين اتبعوه على ملّته
وسنّته ومنهاجه وفطرته = « وهذا النبي » ، وهو نبي الله محمد = « والذين آمنوا »
معه ، وهم المؤمنون الذين صدّقوا نبي الله واتبعوه . كان محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم والذين معه من المؤمنين ، أولى الناس بإبراهيم .

قدم مصر ، وكان يتولى القضاء بتنيس ، وكان يروى كتب محمد بن جرير الطبري عنه . حدث
عنه جماعة من البغداديين . وكان نظيفاً عاقلاً . وولى ديوان الأحباس بمصر . توفى يوم الخميس لثلاث
بقيّن من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين وثلاثمائة .

ولم أجد له غير هذه الترجمة في تاريخ بغداد ، لا في قضاة مصر للكندى ، ولا في غيره من الكتب
التي تحت يدي الآن ، ولعل أجد في موضع آخر من التفسير ، شيئاً يكشف عن روايته للتفسير ، غير
هذا القدر الذى وصلت إليه ، والله الموفق .

(١) انظر تفسير « التولى » فيما سلف : ١ : ٤٨٩ ، ٥٦٤ / ٥ / ٢٤٤ : ٦ / ١٤٢ : ٣١٣ .

ج ٦ (٢٢)

٧٢١٥ - حدثني المنثي قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،
عن أبيه ، عن الربيع مثله .

٧٢١٦ - حدثنا محمد بن المنثي ، وجابر بن الكردي ، والحسن بن أبي يحيى
المقدسي ، قالوا : حدثنا أبو أحمد قال : حدثنا سفيان ، عن أبيه ، عن أبي
الضحى ، عن مسروق ، عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : إن لكل نبيّ ولايةً من النبيين ، وإن وليّهم أبيي وخليل ربّي ، ثم
قرأ : « إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي
المؤمنين » . (١)

(١) الحديث : ٧٢١٦ - جابر بن الكردي بن جابر الواسطي البزار : ثقة من شيوخ النسائي ،
مترجم في التهذيب .

الحسن بن أبي يحيى المقدسي : لم أصل إلى معرفة من هو ؟

أبو أحمد : هو الزبيرى ، محمد بن عبد الله بن الزبير الأسدى .

سفيان : هو الثوري .

وأبوه : سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، وهو ثقة معروف ، أخرج له أصحاب الكتب الستة .

أبو الضحى : هو مسلم بن صبيح - بالتصغير . مضت ترجمته في : ٥٤٢٤ .

مسروق : هو ابن الأجدع بن مالك الهمداني . مضت ترجمته في : ٤٢٤٢ .

وهذا إسناد صحيح متصل .

وسياق - عقبه - بإسناد منقطع : من طريق أبي نعيم ، عن سفيان ، عن أبيه ، عن أبي الضحى ،

عن عبد الله - وهو ابن مسعود - منقطعاً ، بإسقاط « مسروق » بين أبي الضحى وابن مسعود .

وأبو الضحى لم يدرك ابن مسعود . مات ابن مسعود سنة ٣٣ . ومات أبو الضحى سنة ١٠٠ .

وهكذا روى هذا الحديث في الدواوين بالوجهين : متصلاً ومنقطعاً . والوصول زيادة ثقة ، فهي مقبولة .

فرواه الترمذي ٤ : ٨٠ - ٨١ ، عن محمود بن غيلان ، عن أبي أحمد الزبيرى ، بهذا الإسناد ،

متصلاً . كمثل رواية الطبري هذه من طريق أبي أحمد .

وكذلك رواه البزار ، من طريق أبي أحمد الزبيرى ، فيما نقل عنه ابن كثير ٢ : ١٦٣ .

ولم ينفرد أبو أحمد الزبيرى بوصله بذكر « مسروق » في إسناده . تابعه على ذلك راويان ثقتان .

فرواه الحاكم في المستدرک ٢ : ٢٩٢ ، من طريق محمد بن عبيد الطنافسى ، عن سفيان ، عن أبيه ،

عن أبي الضحى ، عن مسروق ، عن عبد الله - مرفوعاً موصولاً . وقال الحاكم : « هذا حديث صحيح على

شرط الشيخين ، ولم يخرجاه » . ووافقه الذهبي .

ونقل ابن كثير ٢ : ١٦١ - ١٦٢ أنه رواه سعيد بن منصور : « حدثنا أبو الأحوص ،

عن سعيد بن مسروق [هو والد سفيان] عن أبي الضحى ، عن مسروق ، عن ابن مسعود . . . » - فذكره .

٧٢١٧ - حدثنا ابن المثنى قال ، حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ، حدثنا سفيان ، عن أبيه ، عن أبي الضحى ، عن عبد الله ، أراه قال : عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكر نحوه .^(١)

٧٢١٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية بن صالح ، عن علي ، عن ابن عباس : يقول الله سبحانه : « إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه » ، وهم المؤمنون .

٢١٩/٣

وأبو الأحوص سلام بن سليم : ثقة متقن حافظ ، مضى في : ٢٠٥٨ . فقد رواه مرفوعاً متصلاً ، عن سعيد الثوري - والد سفيان - كما رواه سفيان عن أبيه .

فهذا يرجح رواية من رواه عن سفيان موصولاً ، على رواية من رواه عنه منقطعاً . فإذا اختلفت الرواية على سفيان بين الوصل والافتقاع ، فلم تختلف على أبي الأحوص . بل الظاهر عندي أن هذا ليس اختلافاً على سفيان . وأن سفيان هذا هو الذي كان يصله مرة ، ويقطعه مرة . ومثل هذا في الأسانيد كثير .

(١) الحديث : ٧٢١٧ - هذه هي الرواية المنقطعة لهذا الحديث . رواه الطبري من طريق أبي نعيم عن سفيان ، منقطعاً .

وكذلك رواه الترمذي ٤ : ٨١ ، عن محمود ، وهو ابن غيلان ، عن أبي نعيم ، بهذا الإسناد .

وتابع أبا نعيم على روايته هكذا منقطعاً رواة آخرون ثقات :

فرواه أحمد في المسند : ٣٨٠٠ ، عن وكيع ، عن سفيان ، عن أبيه ، عن أبي الضحى ، عن عبد الله - هو ابن مسعود - مرفوعاً .

وكذلك رواه الترمذي ٤ : ٨١ ، عن أبي كريب ، عن وكيع .

ولكن نقله ابن كثير ٢ : ١٦٣ - ١٦٤ عن تفسير وكيع ، بهذا الإسناد ، وفيه « عن أبي إسحق » بدل « عن أبي الضحى » . وأنا أرجح أن هذا خطأ من بعض ناسخي تفسير وكيع ، ترجيحاً لرواية أحمد عن وكيع ، والترمذي من طريق وكيع - وفيهما : « عن أبي الضحى » .

ورواه أحمد أيضاً : ٤٠٨٨ ، عن يعقوب ، وهو القطان ، وعن عبد الرحمن ، وهو ابن مهدي - كلاهما عن سفيان ، عن أبيه ، عن أبي الضحى ، عن عبد الله ، مرفوعاً .

وقد رجح الترمذي الرواية المنقطعة ، وهو ترجيح بغير مرجح . والوصل زيادة تقبل من الثقة دون شك .

وفي رواية الطبري هذه قوله : « أراه عن النبي صلى الله عليه وسلم » ، مما يفهم منه الشك في رفعه أيضاً . وهذا الشك لعله من ابن المثنى شيخ الطبري ، أو من الطبري نفسه ، لأن رواية الترمذي من طريق أبي نعيم ليس فيها الشك في رفعه .

والحديث ذكره السيوطي ٢ : ٤٢ ، دون بيان الروايات المتصلة من المنقطعة - وزاد نسبه لعبد

ابن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، ولم يذكر نسبه لمستند أحمد ولا للبراز .

القول في تأويل قوله ﴿ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٦٩)

قال أبو جعفر: يعني بقوله جل ثناؤه: «ودَّتْ»، تمتت = (١) «طائفة»، يعني جماعة = «من أهل الكتاب»، وهم أهل التوراة من اليهود، وأهل الإنجيل من النصارى = «لو يضلُّونكم»، يقولون: لو يصدونكم أيها المؤمنون، عن الإسلام ويردُّونكم عنه إلى ما هم عليه من الكفر، فيهلكونكم بذلك.

«والإضلال» في هذا الموضع، الإهلاك، (٢) من قول الله عز وجل: ﴿ وَقَالُوا أَنزَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَنْثًا نَبِيًّا لَنِي خَلْقِي جَدِيدٍ ﴾ [سورة السجدة: ١٠]، يعني: إذا هلكنا، ومنه قول الأخطل في هجاء جرير:

كُنْتُ الْقَدَى فِي مَوْجٍ أَكْدَرَ مَزِيدٍ قَدَفَ الْأَيْثِي بِهِ فَضَلَ ضَلَالًا (٣)

يعني: هلك هلاكاً، وقول نابغة بنى ذبيان:

فَأَبَ مُضْلُوهُ بَعِينٍ جَلِيَّةٍ وَعُودِرَ بِالْجَوْلَانِ حَزْمٌ وَنَائِلٌ (٤)

يعني: مهلكوه.

(١) انظر تفسير «ود» فيما سلف ٢ : ٥٤٢ : ٥ / ٤٧٠

(٢) انظر تفسير «ضل» فيما سلف ١ : ٢ / ١٩٥ : ٤٩٥ ، ٤٩٦ .

(٣) مضى تخريجه وشرحه في ٢ : ٤٩٦ .

(٤) ديوانه : ٨٣ ، واللسان (ضلل) (جلا) ، من قصيدته الغالية في رثاء أبي حنبل النعمان بن

الحارث بن أبي شمر الغساني ، وقبل البيت :

فَإِنْ تَكُ قَدْ وَدَّعْتَ غَيْرَ مُدَّمٍ أَوْاسِي مَلِكٍ ثَبَّتَتْهُ الْأَوَائِلُ
فَلَا تَبْعَدَنَّ ، إِنَّ الْمَنِيَّةَ مَوْعِدٌ ، وَكَلُّ أَمْرِي يَوْمًا بِهِ الْحَالُ زَائِلُ

= « وما يضلون إلا أنفسهم » ، وما يهلكون — بما يفعلون من محاولتهم صدكم عن دينكم — أحداً غير أنفسهم ، يعنى : « أنفسهم » : أتباعهم وأشياءهم على ملتئهم وأديانهم ، وإنما أهلكوا أنفسهم وأتباعهم بما حاولوا من ذلك ، لاستيجابهم من الله بفعلهم ذلك سخطه ، واستحقاقهم به غضبه ولعنته ، لكفرهم بالله ، ونقضهم الميثاق الذى أخذ الله عليهم فى كتابهم ، فى اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقه ، والإقرار بنبوته .

ثم أخبر جل ثناؤه عنهم أنهم يفعلون ما يفعلون ، من محاولة صد المؤمنين عن الهدى إلى الضلالة والردى ، على جهل منهم بما الله بهم محل من عقوبته ،

فَمَا كَانَ بَيْنَ الْخَيْرِ ، لَوْ جَاءَ سَالِمًا أَبُو حُجْرٍ ، إِلَّا لَيَالٍ قَلَائِلُ
فَإِنْ تَخَى لَا أُمَّلَّ حَيَاتِي ، وَإِنْ تَمَّتْ فَمَا فِي حَيَاةٍ بَعْدَ مَوْتِكَ طَائِلُ
قَابَ مَضْلُوهُ

ورواية الأصبغى وأبو عبيدة : « قَاب مصلوه » بالصاد المهملة . وفسرها الأصبغى فقال : « أراد : قدم أول قادم بخبر موته ، ولم يتبينوه ولم يحققوه ولم يصدقوه ، ثم جاء المصلون ، وهم الذين جاؤا بعد الخبر الأول ، وقد جاؤا على أثره ، وأخبروا بما أخبر به ، بعين جلية : أى بخبر متواتر صادق يؤكد موته ، ويصدق الخبر الأول . وإنما أخذه من السابق والمصل (من الخيل) » وقال أبو عبيدة : « مصلوه : يعنى أصحاب الصلاة ، وهم الرهبان وأهل الدين منهم » .

والذى قاله الأصبغى غريب جداً ، وأنا أرفضه لبعده وشدة غرابته ، واحتيااله الذى لا يفنى ، ولو قال : « مصلوه » ، هم مشيعوه الذين سوف يتبعون آثاره عما قليل إلى الغاية التى انتهى إليها ، وهى اللحد — لكان أجود وأعرق فى العربية !! ولكن هكذا تذهب المذاهب أحياناً بأئمة العلم . والذى قال أبو عبيدة ، على ضعفه ، أجود مما قاله الأصبغى ، وأنا أختار الرواية التى رواها الطبرى ، ولها تفسيران : أحدهما الذى قاله الطبرى ، وهو يقتضى أن يكون النعمان مات مقتولاً ، ولم أجد خبراً يؤيد ذلك ، فإنه غير ممكن أن يكون تفسيره « مهلكوه » ، إلا على هذا المعنى . والآخر : « مصلوه » أى : دافنوه الذى أضلوه فى الأرض : أى دفنوه وغيبوه ، وهو المشهور فى كلامهم ، كقول الخليل :

أَضَلْتُ بَنُو قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ عَمِيدَهَا وَفَارِسَهَا فِي الدَّهْرِ قَيْسَ بْنَ عَاصِمٍ

ففى قول النابغة : كذب الناس خبر موت النعمان أول ماجاء ، فلما جاء دافنوه بخبر ما عاينوه ، صلفوا الخبر الأول . هذا أجود ما يقال فى معنى البيت . و « الجولان » جبل فى نواحي دمشق ، من عمل حوران . وتبين من شعر النابغة أنه كانت به منازل النعمان وقصوره ودوره .

ومدَّخِرٍ لِّمَنْ مِنْ أَلِيمٍ عَذَابُهُ ، فقال تعالى ذكره : « وما يشعرون » أنهم لا يضلون إلا أنفسهم ، بمحاولتهم لإضلالكم أيها المؤمنون .

• • •

ومعنى قوله : « وما يشعرون » ، وما يدرون ولا يعلمون .

• • •

وقد بينا تأويل ذلك بشواهد في غير هذا الموضع ، فأغنى ذلك عن إعادته .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ (٧٠)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : « يا أهل الكتاب » ، من اليهود والنصارى = « لم تكفرون » ، يقول : لم تجحدون = « بآيات الله » ، يعنى : بما فى كتاب الله الذى أنزله إليكم على ألسن أنبيائكم ، من آيه وأدلته = « وأنتم تشهدون » أنه حق من عند ربكم .

• • •

وإنما هذا من الله عز وجل ، توبيخ لأهل الكتابين على كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وجحودهم نبوته ، وهم يجحدونه فى كتبهم ، مع شهادتهم أن ما فى كتبهم حق ، وأنه من عند الله ، كما : —

٧٢١٩ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

قوله : « يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون » ، يقول : تشهدون

(١) انظر تفسير « شعر » فيما سلف ١ : ٢٧٧ ، ٢٧٨ .

أن نعت محمد نبي الله صلى الله عليه وسلم في كتابكم ، ثم تكفرون به وتنكروا ولا تؤمنون به ، وأنتم تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة والإنجيل : « النبي الأُمِّي الذي يؤمن بالله وكلماته » .

٧٢٢٠ — حدثنا المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون » ، يقول : تشهدون أن نعت محمد في كتابكم ، ثم تكفرون به ولا تؤمنون به ، وأنتم تجدونه عندكم في التوراة والإنجيل : « النبي الأُمِّي » .

٧٢٢١ — حدثني محمد قال ، حدثنا أحمد قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون » ، « آيات الله » محمد ، وأما « تشهدون » ، فيشهدون أنه الحق ، يجدونه مكتوباً عندهم .

٧٢٢٢ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنا حجاج ، عن ابن جريج قوله : « يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون » أن الدين عند الله الإسلام ، ليس لله دين غيره .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ

بِالْبَاطِلِ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : يا أهل التوراة والإنجيل = « لم تلبسون » ، يقول : لم تخلطون = « الحق بالباطل » .

• • •

(١) الأثر : ٧٢٢٢ — أسقطت المطبوعة والمخطوطة : « حدثنا القاسم قال » ، فأثبتها ، وهو إسناده في التفسير من أوله ، أقره رقم : ٧٢٠٠ ، وسيأتي بعد قليل على الصواب ، رقم : ٧٢٢٦ .

وكان خلطهم الحقّ بالباطل، إظهارهم بألسنتهم من التصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله، غير الذي في قلوبهم من اليهودية والنصرانية.

كما : —

٧٢٢٣ — حدثنا ابن حميد قال، حدثنا سلمة، عن ابن إسحاق، عن محمد بن

أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال : قال عبد الله ابن الصيِّف، وعدى بن زيد، والحارث بن عوف، بعضهم لبعض : تعالوا نؤمن بما أنزل على محمد وأصحابه غدوةً ونكفُرُ به عشيةً، حتى نلبس عليهم دينهم، لعلهم يصنعون كما نصنعُ فيرجعوا عن دينهم ! فأنزل الله عز وجل فيهم : « يا أهل الكتاب لم تلبسون الحقّ بالباطل » إلى قوله : « والله واسع عليم » .^(١)

٧٢٢٤ — حدثنا بشر قال، حدثنا يزيد قال، حدثنا سعيد، عن قتادة :

« يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل » ، يقول : لم تلبسون اليهودية والنصرانية بالإسلام، وقد علمتم أن دين الله الذي لا يقبل غيره، الإسلام، ولا يجزى إلا به ؟
٧٢٢٥ — حدثني المثنى قال، حدثنا إسحاق قال، حدثنا ابن أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع بمثله = إلا أنه قال : الذي لا يقبل من أحد غيره، الإسلام = ولم يقل : « ولا يجزى إلا به » .^(٢)

٧٢٢٦ — حدثنا القاسم قال، حدثنا الحسين قال، حدثني حجاج، عن

ابن جريج قوله : « يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل » ، الإسلام باليهودية والنصرانية .

• • •

وقال آخرون : في ذلك ، بما : —

(١) الأثر : ٧٢٢٣ — سيرة ابن هشام ٢ : ٢٠٢ ، وهو تابع الأثر السالف رقم : ٧٢٠٢ .

(٢) في المطبوعة : « ولم يقبل ولا يجازى إلا به » ، قرأها الناشر كذلك لفساد خط الناسخ في

كتابه ، وصواب قراءتها ما أثبت ، وفي المخطوطة « لا يجزى الآية » ، وهو تصحيف قبيح .

٧٢٢٧ - حدثني به يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن زيد في قول الله عز وجل : « لم تلبسون الحق بالباطل » ، قال : « الحق » التوراة التي أنزل الله على موسى ، و « الباطل » ، الذي كتبوه بأيديهم .

• • •

قال أبو جعفر : وقد بينا معنى « اللبس » فيما مضى ، بما أغنى عن إعادته .^(١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٧١)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : ولم تكتُمون ، يا أهل الكتاب ، الحق ؟^(٢)

• • •

و « الحق » الذي كتّموه : ما في كتبهم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم ومبعثه

ونبوته ، كما : -

٧٢٢٨ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

قوله : « وتكتُمون الحق وأنتم تعلمون » ، كتّموا شأن محمد ، وهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل ، يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر .

٧٢٢٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع قوله : « وتكتُمون الحق وأنتم تعلمون » ، يقول : يكتُمون شأن محمد صلى الله عليه وسلم ، وهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل : ٢٢١/٣ يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر .

٧٢٣٠ - حدثني القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن

(١) انظر ما سلف ١ : ٥٦٧ ، ٥٦٨ .

(٢) انظر تفسير نظيرة هذه الآية والتي قبلها فيما سلف ١ : ٥٦٦ - ٥٧٢ ، والآثار التي رواها

هنا قد رويت هناك في مواضعها .

ابن جريج : « تكتُمون الحق » ، الإسلام ، وأمرَ محمد صلى الله عليه وسلم = « وأنتم تعملون » أن محمدًا رسولُ الله ، وأنَّ الدينَ الإسلامُ .

وأما قوله : « وأنتم تعلمون » ، فإنه يعنى به : وأنتم تعلمون أن الذى تكتُمونه من الحق حق ، وأنه من عند الله .

وهذا القول من الله عز وجل ، خبرٌ عن تعمُّد أهل الكتاب الكفرَ به ، وكتاباتهم ما قد علموا من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ووجدوه فى كتبهم ، وجاءتهم به أنبياءهم .

القول فى تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ وَقَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجِهَ النَّهَارِ وَأَكْفُرُوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (٧٢)

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل فى صفة المعنى الذى أمرت به هذه الطائفة من أمرت به : من الإيمان وجه النهار ، وكفر آخره .^(١)
فقال بعضهم : كان ذلك أمراً منهم إياهم بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم فى نبوته وما جاء به من عند الله ، وأنه حق ، فى الظاهر =^(٢) من غير تصديقه فى ذلك بالعزم واعتقاد القلوب على ذلك = وبالكفر به وجحود ذلك كله فى آخره .

• ذكر من قال ذلك :

(١) فى المطبوعة : « والكفر آخره » ، غير ما فى المخطوطة ، وهو صواب متمكن .

(٢) سياق قوله : « بتصديق النبي . . . فى الظاهر » .

٧٢٣١ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره » ، فقال بعضهم لبعض : أعطوهم الرضى بدينهم أول النهار ، واكفروا آخره ، فإنه أجدر أن يصدّقوكم ، ويعلموا أنكم قد رأيتم فيهم ما تكرهون ، وهو أجدر أن يرجعوا عن دينهم .

٧٢٣٢ - حدثني المثنى قال ، حدثنا معلى بن أسد قال ، حدثنا خالد ، عن حصين ، عن أبي مالك في قوله : « آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره » ، قال : قالت اليهود : آمنوا معهم أول النهار ، واكفروا آخره ، لعلهم يرجعون معكم .

٧٢٣٣ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون » ، كان أحبار قريّة عريية اثني عشر حبراً ، ^(١) فقالوا لبعضهم : ادخلوا في دين محمد أول النهار ، وقولوا : « نشهد أن محمداً حقّ صادق » ، فإذا كان آخر النهار فاكفروا وقولوا : « إنا رجعنا إلى علمائنا وأحبارنا فسألناهم ، فحدثونا أن محمداً كاذب ، وأنكم لستم على شيء » ، وقد رجعنا إلى ديننا فهو أعجب إلينا من دينكم » ، لعلهم يشكّون ، يقولون : هؤلاء كانوا معنا أول النهار ، فما بالهم ؟ فأخبر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك .

٧٢٣٤ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن حصين ، عن أبي مالك الغفاري قال : قالت اليهود بعضهم لبعض : أسلموا أول النهار وارتدوا آخره لعلهم يرجعون . فأطلع الله على سرهم ، فأنزل الله عز وجل :

(١) في المطبوعة : « قري عريية » ، وهي قراءة فاسدة للمخطوطة ، إذ كانت غير منقوطة وجاءت على الصواب في الدر المنثور ٢ : ٤٢ . وانظر معجم ما استعجم : ٩٢٩ ، فهراسه مكان .

« وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار
واكفروا آخره لعلهم يرجعون » .

وقال آخرون : بل الذي أمرت به من الإيمان : الصلاة ، وحضورها معهم
أول النهار ، وترك ذلك آخره .

• ذكر من قال ذلك :

٢٢٢/٣

٧٢٣٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثني أبو عاصم قال ، حدثنا
عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل : « آمنوا بالذي
أنزل على الذين آمنوا وجه النهار » ، يهودُ تقولهُ . صلَّت مع محمد صلاة الصبح ،
وكفروا آخِرَ النهار ، مكرراً منهم ، ليسرُّوا الناس أن قد بدت لهم منه الضلالةُ ،
بعد أن كانوا اتَّبَعُوهُ .

٧٢٣٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن
ابن أبي نجيح ، عن مجاهد بمثله .

٧٢٣٧ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ،
حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله : « وقالت طائفة من أهل الكتاب
آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار » ، الآية ، وذلك أن طائفة من اليهود
قالوا : إذا لقيتم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أولَ النهار فآمنوا ، وإذا كان
آخره فصلوا صلاتكم ، لعلهم يقولون : هؤلاء أهلُ الكتاب ، وهم أعلم منا !
لعلهم ينقلبون عن دينهم ، ولا تُؤمنوا إلا لمن تبع دينكم .

قال أبو جعفر : فتأويل الكلام إذاً : « وقالت طائفة من أهل الكتاب » ،
يعنى : من اليهود الذين يقرأون التوراة = « آمنوا » صدقوا = « بالذي أنزل على
الذين آمنوا » ، وذلك ما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين الحق
وشرائعه وسننه = « وجه النهار » ، يعنى : أولَ النهار .

• • •

وسمى أوله «وجهاً» له ، لأنه أحسنه ، وأول ما يواجه الناظرَ فيراه منه ، كما يقال لأول الثوب : «وجهه» ، وكما قال ربيع بن زياد :

مَنْ كَانَ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكٍ فَلَيَاتِ نِسْوَتَنَا بِوَجْهِ نَهَارٍ^(١)

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٣٨ — حدثنا بشر قال حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله :

«وجه النهار» ، أول النهار .

٧٢٣٩ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع : «وجه النهار» ، أول النهار = «واكفروا آخره» ، يقول : آخر النهار .

٧٢٤٠ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنا حجاج ، عن ابن

جريج ، عن مجاهد : «آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا

(١) مجاز القرآن ١ : ٩٧ ، حاسة أبي تمام ٣ : ٢٦ ، والأغانى ١٦ : ٢٧ ، والخزاعة

٢ : ٥٣٨ ، واللسان (وجه) وغيرها ، من أبيات التي قالها حين قتل حيمه مالك بن زهير ، وحى لقتله ، واستمد لطلب ثأره ، وبعد البيت ، وهو من تمامه .

يَجِدُ النِّسَاءَ حَوَاسِرًا يَنْدُبُهُ
قَدْ كُنَّ يَحْبَانِ الْوُجُوهُ نَسْرًا
يَبْكِينَ قَبْلَ تَبَلُّجِ الْأَسْحَارِ
فَالْيَوْمَ حِينَ بَرَزْنَ لِلنَّظَارِ
يَخْمِشْنَ حُرَاتِ الْوُجُوهِ عَلَى أَمْرِي
سَهْلِ الْخَلِيقَةِ طَيِّبِ الْأَخْبَارِ

قالوا في معنى البيت الشاهد : «يقول : من كان مسروراً بمقتل مالك ، فلا يشمتن به ، فإننا قد أدركنا ثأره به . وذلك أن العرب كانت تندب قتلاها بعد إدراك الثأر» . ومعنى البيت عندي شبيه بذلك ، إلا أن قوله : «فليأت نسوتنا بوجه نهار» ، أراد به أنه مدرك ثأره من فوره ، فن شاء أن يعرف برهان ذلك ، فليأت ليشهد المأمم قدقام بيكيه في صبيحة مقتله . يذكر تعجيله في إدراك الثأر ، كأنه قد كان . وتأويل ذلك أنه قال هذه الأبيات لامرأته قبل خروجه إلى قتال الذين قتلوا مالكاً ، فقال لامرأته ذلك ، يعلمها أنه يجد في طلب الثأر ، وأنه لن يمرض في طلبه ، بل هو مدركه من فوره هذا .

آخره» ، قال قال : صلوا معهم الصبح ، ولا تصلوا معهم آخر النهار ، لعلكم تستزلونهم بذلك .

• • •

وأما قوله : « واكفروا آخره » ، فإنه يعنى به ، أنهم قالوا : واجحدوا ما صدقتم به من دينهم فى وجه النهار ، فى آخر النهار = « لعلهم يرجعون » : يعنى بذلك : لعلهم يرجعون عن دينهم معكم ويدعونه : كما : -

٧٢٤١ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« لعلهم يرجعون » ، يقول : لعلهم يدعون دينهم ، ويرجعون إلى الذى أنتم عليه .

٧٢٤٢ - حدثنى المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبى جعفر ،

عن أبيه ، عن الربيع مثله .

٧٢٤٣ - حدثنا محمد بن سعد قال ، حدثنى أبى قال ، حدثنى عمى قال ،

حدثنى أبى ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « لعلهم يرجعون » ، لعلهم ينقلبون عن دينهم .

٧٢٤٤ - حدثنى محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ،

حدثنا أسباط ، عن السدى : « لعلهم يرجعون » ، لعلهم يشكون .

٧٢٤٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنى حجاج ، عن

٢٢٢/٣

ابن جريج ، عن مجاهد قوله : « لعلهم يرجعون » ، قال : يرجعون عن دينهم .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : ولا تصدقوا إلا من تبع دينكم فكان يهودياً .

• • •

وهذا خبر من الله عن قول الطائفة الذين قالوا لإخوانهم من اليهود : « آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار » .

• • •

و « اللام » التى فى قوله : « لمن تبع دينكم » ، نظيرة « اللام » التى فى قوله : ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ﴾ ، بمعنى : ردفكم ، ﴿بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [سورة النمل : ٧٢] .

• • •

وبنحو ما قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٤٦ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم » ، هذا قول بعضهم لبعض .

٧٢٤٧ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

٧٢٤٧ م — حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى : « ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم » قال : لا تؤمنوا إلا لمن تبع اليهودية .

٧٢٤٨ — حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، قال ابن يزيد فى قوله :

« ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم » ، قال : لا تؤمنوا إلا لمن آمن بدينكم ، ومن خالفه فلا تؤمنوا له . (١)

• • •

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ قُلْ إِنْ أَلْهَدَىٰ اللَّهُ هَدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتِيَّ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتَيْتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك .

فقال بعضهم : قوله : « قل إن الهدي هدى الله » ، اعتراضٌ به في وسط الكلام ، (٢) خبراً من الله عن أن البيان بيانه والهدى هداية . قالوا : وسائر الكلام بعد ذلك متصلٌ بالكلام الأول ، خبراً عن قبيل اليهود بعضها لبعض . (٣) فمعنى الكلام عندهم : ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ، ولا تؤمنوا أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم ، أو أن يحاجوكم عند ربكم = أي : ولا تؤمنوا أن يحاجكم أحدٌ عند ربكم . ثم قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم : قل ، يا محمد : « إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء » ، و « إن الهدي هدى الله » .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٤٩ — حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم » ، حسداً من يهود أن تكون النبوة في غيرهم ، وإرادة أن يتبعوا على دينهم .

(١) في المطبوعة : « لا من خالفه فلا تؤمنوا به » بزيادة « لا » وفي المخطوطة : « من خالفه فلا تؤمنوا به » ، والصواب زيادة الواو كما أثبت ، والصواب أيضاً « تؤمنوا له » ، وذلك تصحيف من الناسخ .
(٢) في المطبوعة : « اعتراض به في وسط الكلام » ، خبر من الله ... والصواب ما في المخطوطة كما أثبت .

(٣) في المطبوعة هنا أيضاً : « خبر عن قبيل اليهود » برفع الخبر ، والصواب من المخطوطة .

٧٢٥٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد مثله .

وقال آخرون : تأويل ذلك : قل يا محمد : « إن الهدى هدى الله » ، إن البيان بيانُ الله = « أن يؤتى أحدٌ » ، قالوا : ومعناه : لا يؤتى أحدٌ من الأمم مثل ما أوتيتم ، كما قال : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ [سورة النساء : ١٧٦] ، بمعنى : لا تضلون ، وكقوله : ﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ [سورة الشعراء : ٢٠٠ ، ٢٠١] ، بمعنى : أن لا يؤمنوا = « مثل ما أوتيتم » ، يقول : مثل ما أوتيت ، أنت يا محمد ، وأمتك من الإسلام والهدى = « أو يحاجوكم عند ربكم » ، قالوا : ومعنى « أو » : « إلا » ، أى : إلا أن يحاجوكم ، يعنى : إلا أن يجادلوكم عند ربكم عند ما فعل بهم ربكم .^(١)

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٥١ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدى : قال الله عز وجل لمحمد صلى الله عليه وسلم : « قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم » ، يقول ، مثل ما أوتيتم يا أمة محمد = « أو يحاجوكم عند ربكم » ، تقول اليهود : فعل الله بنا كذا وكذا من الكرامة ، حتى أنزل علينا المن والسلوى = فإن الذى أعطيتكم أفضل فقولوا : « إن الفضل بيد الله يؤتية من يشاء » ، الآية .

فعلى هذا التأويل ، جميع هذا الكلام ، [أمر] من الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم أن يقوله لليهود ،^(٢) وهو متلاصق ببعضه ببعض لا اعتراض فيه . و « الهدى »

(١) انظر تفصيل هذه المقالة في معاني القرآن للفراء : ٢٢٢ - ٢٢٣ .

(٢) في المطبوعة : « جميع هذا الكلام من الله لنبيه محمد صل الله عليه وسلم » ، وفي المخطوطة « جميع هذا الكلام من الله نبيه محمداً صل الله عليه وسلم » ، ولما رأى الناشر عبارة لا تستقيم ، اجتهد في ج ٦ (٢٣)

الثاني ردّ على «الهدى» الأول ، و «أن» في موضع رفع على أنه خبر عن «الهدى» .

وقال آخرون : بل هذا أمر من الله نبيّه أن يقوله لليهود . (١) وقالوا : تأويله :
«قل» يا محمد «إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد» من الناس «مثل ما أوتيتم» ،
يقول : مثل الذي أوتيتموه أنتم يا معشر اليهود من كتاب الله ، ومثل نبيكم ،
فلا نحسدوا المؤمنين على ما أعطيتهم مثل الذي أعطيتكم من فضلي ، فإن الفضل
بيدي أوتيه من أشاء .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٥٢ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة
قوله : «قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد» مثل ما أوتيتم ، يقول : لما أنزل الله
كتاباً مثل كتابكم ، وبعث نبياً مثل نبيكم ، حسدتموهم على ذلك = «قل إن»
الفضل بيد الله ، الآية .

٧٢٥٣ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،
عن أبيه ، عن الربيع مثله .

وقال آخرون : بل تأويل ذلك : «قل» يا محمد : «إن الهدى هدى الله أن يؤتى
أحد مثل ما أوتيتم» أنتم يا معشر اليهود من كتاب الله . قالوا : وهذا آخر القول
الذي أمر الله به نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم أن يقوله لليهود من هذه الآية . قالوا :
وقوله : «أو يحاجوكم» ، مردود على قوله : «ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم» .
وتأويل الكلام — على قول أهل هذه المقالة — : «ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم» ،
فتتركوا الحق : أن يحاجوكم به عند ربكم من اتبعتم دينه فاخترتموه : أنه محق ،
وأنكم تجدون نعته في كتابكم . فيكون حينئذ قوله : «أو يحاجوكم» مردوداً على

إصلاحها ، والصواب القريب زيادة ما زده بين القوسين ، سقط من النسخ «أمر» لقرب رسمها مما بعدها
وهو : «من» . وقد استظهرته مما سيأتي في أول الفقرة التالية .

(١) في المطبوعة : «أمر من الله لنبيه» ، زاد لأملاً لا ضرورة لها . وانظر التعليق السالف .

على جواب نهى متروك ، على قول هؤلاء .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٥٤ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قوله : « إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم » ، يقول : هذا الأمر الذي أتم عليه : أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم = « أو يحاجوكم عند ربكم » ، قال قال بعضهم لبعض : لا تخبروهم بما بين الله لكم في كتابه ، ليحاجوكم = قال : ليخاصموكم = به عند ربكم = « قل إن الهدى هدى الله » .

[قال أبو جعفر : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يكون قوله : « قل إن الهدى هدى الله » = معترضاً به ، ^(١) وسائر الكلام متسِّقٌ على سياقٍ واحد . فيكون تأويله حينئذ : ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ، ^(٢) ولا تؤمنوا أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم = بمعنى : لا يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم ^(٣) « أو يحاجوكم عند ربكم » ، بمعنى : أو أن يحاجوكم عند ربكم ^(٤) أحدٌ بإيمانكم ،

(١) الزيادة التي بين القوسين لا بد منها كما سترى في التعليق ص ٥١٦ ، تعليق : ٣ . وكان في المطبوعة « قل إن الهدى هدى الله ، معترضاً به » ، وهو لا يستقيم ، وفي المخطوطة مثله إلا أنه كتب « معترضاً به » بالنصب . والظاهر أن الناسخ لما بلغ « قل إن الهدى هدى الله » في الأثر السالف تخطى بصره إلى نظيرتها في كلام الطبري ، فكتب بعده : « معترضاً به » وأسقط ما بينهما كما سيبين لك فيما بعد .

(٢) في المطبوعة : « اتبع دينكم » ، والصواب من المخطوطة .

(٣) في المطبوعة : « بمثل ما أوتيتم » ، زاد « باء » ، والصواب من المخطوطة .

(٤) موضع هذه النقطة سقط ، لا أشك فيه . وكان في المطبوعة : « أو أن يحاجوكم عند ربكم أحدٌ بإيمانكم » ، وهو غير مستقيم ، وكان في المخطوطة : « أو أن يحاجوكم عند ربكم أحدٌ بإيمانكم » ، وهو كلام مختلف ، حمل ناشر المطبوعة الأولى على تغييره ، كما رأيت . وظاهر أنه سقط من هذا الموضع ، سياق أبي جعفر لهذا التأويل الذي اختاره ، ورد فيه قوله تعالى : « قل إن الهدى هدى الله » ، إلى موضعها بعد قوله : « أو يحاجوكم به عند ربكم » ، كما هو بين من كلامه . وأنا أظن أن قوله : « أحدٌ بما علم » وهكذا كتبت في المخطوطة غير منقوطة ، صوابها « حسداً لما آتاكم » ، كما يستظهر من الآثار السالفة . هذا ، وإن شئت أن تجعل الكلام جارياً كله مجرى واحداً على هذا : « أو أن يحاجوكم عند ربكم ، حسداً لما آتاكم ، لأنكم أكرم على الله منهم . . . » ، كان وجهاً ، غير أني لست أرتضيه ، بل أرجح أن ههنا سقطاً لا شك فيه .

لأنكم أكرم على الله بما فضلكم به عليهم .

فيكون الكلام كله خبراً عن قول الطائفة التي قال الله عز وجل : « وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار » سوى قوله : ٢٢٥/٣ « قل إن الهدى هدى الله » . ثم يكون الكلام مُبتدأً بتكذيبهم في قولهم : « قل » ، يا محمد ، للقائلين ما قولوا من الطائفة التي وصفت لك قولها لتُبأعها من اليهود = (١) : « إن الهدى هدى الله » ، إن التوفيق توفيقُ الله والبيان بيانه ، (٢) « إن الفضل بيده يؤتيه من يشاء » ، لا ما تمنيتموه أنتم يا معشر اليهود .

وإنما اخترنا ذلك من سائر الأقوال التي ذكرناها ، (٣) لأنه أحسنها معنًى ، وأحسنها استقامةً ، على معنى كلام العرب ، وأشدُّها اتساقاً على نظم الكلام وسياقه . وما عدا ذلك من القول ، فانتزاع يبعده من الصحة ، على استكراه شديدٍ للكلام .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قُلْ إِنْ أُلْفَضَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٧٣)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : « قل » يا محمد ، لهؤلاء اليهود الذين وصفتُ قولهم لأوليائهم = : « إن الفضل بيده الله » ، إن التوفيق للإيمان والهداية للإسلام ، (٤) بيده الله وإليه ، دونكم ودون سائر خلقه = « يؤتيه من يشاء » من

(١) التباع جمع تابع ، مثل : « جاهل وجهال » .

(٢) انظر تفسير « الهدى » فيما سلف ١ : ١٦٦ - ١٧٠ ، ٢٣٠ ، ٢٤٩ ، ٥٤٩ - ٥٥١ /

١٠١ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ٢٢٣ / ٤ : ٢٨٣ .

(٣) من ذكر الطبري اختياره ، تبين بلا ريب أن في صدر الكلام سقطاً ، كما أسلف في

ص : ٥١٥ ، تعليق : ١ ، ولعل الزيادة التي أسلفتها ، قد نزلت منزلاً من الصواب إن شاء الله .

(٤) انظر تفسير « الفضل » فيما سلف ٢ : ٣٣٤ / ٥ : ٥٧١ .

خلقه، يعنى : يعطيه من أراد من عباده، ^(١) تكذيباً من الله عز وجل لهم في قولهم لتُبَاعِهم : « لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ». فقال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم : قل لهم : ليس ذلك إليكم ، إنما هو إلى الله الذى بيده الأشياء كلها ، وإليه الفضل وبيده ، يُعطيه من يشاء = « والله واسع عليم » ، يعنى : والله ذو سعةٍ بفضله على من يشاء أن يتفضل عليه = ^(٢) « عليم » ، ذو علم بمن هو منهم للفضل أهل. ^(٣)

٧٢٥٥ - حدثني المنفى قال ، حدثنا سويد بن نصر قال ، أخبرنا ابن المبارك قراءةً ، عن ابن جريج فى قوله : « قل إن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء » ، قال : الإسلام .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ (٧٤)

قال أبو جعفر : يعنى بقوله : « يختص برحمته من يشاء » ، « يفتعل » من قول القائل : « خصصت فلاناً بكذا ، أخصه به » . ^(٤)

• • •

وأما « رحمته » ، فى هذا الموضع ، فالإسلام والقرآن ، مع النبوة ، كما : -

٧٢٥٦ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبى نجيح ، عن مجاهد : « يختص برحمته من يشاء » ، قال : النبوة ، يختص بها من يشاء .

(١) انظر تفسير : « آتى » فيما سلف ١ : ٢/٥٧٤ : ٣١٧ وفهارس اللغة .

(٢) انظر تفسير « واسع » فيما سلف ٢ : ٥/٥٣٧ : ٥٧٥، ٥١٦.

(٣) انظر تفسير « عليم » فيما سلف ١ : ٤٣٨ ، ٢/٤٩٦ ، ٣/٥٣٧ : ٣٩٩ ، وفهارس اللغة

(٤) انظر تفسير « يختص » فيما سلف أيضاً ٢ : ٤٧١ .

٧٢٥٧ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيج ، عن مجاهد مثله .

٧٢٥٨ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع : « يختص برحمته من يشاء » ، قال : يختص بالنبوة من يشاء .

٧٢٥٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا سويد قال ، أخبرنا ابن المبارك قراءةً ، عن ابن جريج : « يختص برحمته من يشاء » ، قال : القرآن والإسلام .

٧٢٦٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج مثله .

• • •

= « والله ذو الفضل العظيم » ، يقول : ذو فضل يتفضل به على من أحبّ وشاء من خلقه . ثم وصف فضله بالعِظَم فقال : « فضله عظيم » ، لأنه غير مشبهه في عِظَم موقعه ممن أفضله عليه [فضل] من إفضال خلقه ، ^(١) ولا يقاربه في جلالته خطره ولا يُدانيه .

• • •

(١) في المطبوعة : « غير مشبه . . . من أفضله عليه أفضال خلقه » ، وأما المخطوطة ففيها : « غير مشبه . . . من أفضله عليه من أفضال خلقه » ، فرأيت أنه قد سقط من ناسخ المخطوطة ما زده بين القوسين ليستقيم الكلام .

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدَّهُ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَّا يُؤَدَّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ﴾

قال أبو جعفر : وهذا خبر من الله عز وجل : أن من أهل الكتاب - وهم اليهود من بني إسرائيل - أهل أمانة يؤدونها ولا يخونونها ، ومنهم الخائن أمانته ، الفاجر في يمينه ، المستحل^(١) .

• • •

فإن قال قائل : وما وجه إخبار الله عز وجل بذلك نبيّه صلى الله عليه وسلم ، ٢٢٦/٣ وقد علمت أن الناس لم يزالوا كذلك : منهم المؤدّي أمانته والخائنها ؟ قيل : إنما أراد جل وعز بإخباره المؤمنين خبرهم - على ما بينه في كتابه بهذه الآيات - تحذيرهم أن يأتمنوهم على أموالهم ،^(٢) وتخويفهم الاغترار بهم ، لاستحلال كثير منهم أموال المؤمنين .

• • •

فتأويل الكلام : ومن أهل الكتاب الذي إن تأمنه ، يا محمد ، على عظيم من المال كثير ، يؤدّه إليك ولا يخنك فيه ، ومنهم الذي إن تأمنه على دينار يخنك فيه فلا يؤدّه إليك ، إلا أن تلح عليه بالتقاضى والمطالبة .

• • •

(١) لعل في المخطوطة سقطاً ، صوابه : « المستحل أموال الأيمن من العرب » أو « المستحل أموال المؤمنين » ، كما يتبين من بقية تفسير الآية .
(٢) في المخطوطة : « أن يسوهم على أموالهم » غير منقوطة ، والذي قرأه الناشر الأول جيد وهو الصواب .

و«الباء» في قوله: «بدينار» و«على» يتعاقبان في هذا الموضع، كما يقال:
«مررت به، ومررت عليه» (١).

• • •

واختلف أهل التأويل في تأويل قوله: «إلا ما دمت عليه قائماً» .
فقال بعضهم: «إلا ما دمت له متقاضياً» .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٦١— حدثنا بشر قال، حدثنا يزيد قال، حدثنا سعيد، عن قتادة
قوله: «إلا ما دمت عليه قائماً»، إلا ما طلبته واتبعته .

٧٢٦٢— حدثنا الحسن بن يحيى قال، أخبرنا عبد الرزاق قال، أخبرنا
معمر، عن قتادة في قوله: «إلا ما دمت عليه قائماً»، قال: تفتضيه إياه .

٧٢٦٣— حدثني محمد بن عمرو قال، حدثنا أبو عاصم، عن عيسى،
عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قوله: «إلا ما دمت عليه قائماً»، قال:
مواظباً .

٧٢٦٤— حدثني المثنى قال، حدثنا أبو حذيفة قال، حدثنا شبل، عن
ابن أبي نجيح، عن مجاهد مثله .

• • •

وقال آخرون: معنى ذلك: «إلا ما دمت قائماً على رأسه» (٢).

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٦٥— حدثني محمد بن الحسين قال، حدثنا أحمد بن المفضل قال،
حدثنا أسباط، عن السدي قوله: «إلا ما دمت عليه قائماً»، يقول: يعترف

(١) انظر ذلك فيما سلف ١ : ٣١٣ .

(٢) في المطبوعة: «إلا ما دمت عليه قائماً» بزيادة «عليه»، وهي فساد، والصواب من
المخطوطة .

بأمانته ما دمت قائماً على رأسه، فإذا قمت ثم جئت تطلبه كافر^(١) الذي يؤدّي ، والذي يجعله .^(٢)

• • •

قال أبو جعفر : وأولى القولين بتأويل الآية ، قول من قال : « معنى ذلك : إلا ما دمت عليه قائماً بالمطالبة والاقتضاء » . من قولهم : « قام فلان بجثي على فلان حتى استخرجه لي » ، أي عمل في تخليصه ، وسعى في استخراج منه حتى استخرجه . لأن الله عز وجل إنما وصفهم باستحلالهم أموال الأيمن ، وأن منهم من لا يقضى ما عليه إلا بالاقتضاء الشديد والمطالبة . وليس القيام على رأس الذي عليه الدين ، بموجب له النقلة عما هو عليه من استحلال ما هو له مستحل ، ولكن قد يكون مع استحلاله الذهب بما عليه لرب الحق - إلى استخراج السبيل بالاقتضاء والمحاكمة والمخاصمة .^(٣) فذلك الاقتضاء ، هو قيام رب المال باستخراج حقه ممن هو عليه .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ﴾

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : أن من استحلّ الحيازة من اليهود ، ووجود حقوق العربي التي هي له عليه ، فلم يؤد ما ائتمنه العربي عليه إلا ما دام له متقاضياً مطالباً = من أجل أنه يقول : لا حرج علينا فيما أصبنا من أموال العرب

(١) كافر حقه : جرده حقه .

(٢) قوله : « الذي يؤدّي ، والذي يجعله » بيان عن ذكر الفريقين الذين ذكرا في الآية ،

أي : هذا الذي يؤدّي ، وهذا الذي يجعله .

(٣) سياق العبارة : « قد يكون . . . إلى استخراج السبيل بالاقتضاء . . . » ، وما بينهما فصل .

ولا إثم ، لأنهم على غير الحق ، وأنهم مشركون .^(١)

• • •

واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك ، فقال بعضهم نحو قولنا فيه .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٦٦ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل » الآية ، قالت اليهود : ليس علينا فيما أصبنا من أموال العرب سبيل .

٧٢٦٧ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا

معمر ، عن قتادة في قوله : « ليس علينا في الأميين سبيل » ، قال : ليس علينا في المشركين سبيل = يعنون من ليس من أهل الكتاب .

٧٢٦٨ - حدثنا محمد قال ، حدثنا أحمد قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي :

« ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل » ، قال : يقال له : ما بالك لا تؤدّي أمانتك ؟ فيقول : ليس علينا حرج في أموال العرب ، قد أحلّها الله لنا !!

٧٢٦٩ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا يعقوب القمي ، عن جعفر ، عن سعيد بن

جبير : لما نزلت : « ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤدّه إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤدّه إليك إلا ما دمت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل » ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : كذب أعداء الله ، ما من شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي ، إلا الأمانة ، فلإنها مؤدّاة إلى البر والفاجر .^(٢)

(١) انظر تفسير « الأمل » فيما سلف : ٢ : ٢٥٧ - ٢٥٩ / ٥٤٢ : ٤٤٢ في كلام الطبري نفسه / ثم

٢٨١ : ٦ / ثم الآثار رقم : ٥٨٢٧ ، ٦٧٧٤ ، ٦٧٧٥ .

(٢) الأثر : ٧٢٦٩ - « يعقوب بن عبد الله الأشعري القمي » ، و « جعفر » هو : « جعفر

ابن أبي المغيرة الخزازي القمي » ، مضيا في رقم : ٦١٧ . قال أخى السيد أحمد في مثل هذا الإسناد سالفا :

« هو حديث مرفوع ، ولكنه مرسل ، لأن سعيد بن جبير تابعي ، وإسناده إليه إسناد جيد » . وخرجه

ابن كثير في تفسيره ٢ : ١٦٩ ، ١٧٠ من تفسير ابن أبي حاتم ، وخرجه في الدر المنثور ٢ : ٤٤ ،

ونسبه أيضاً لعبد بن حميد ، وابن المنذر .

٧٢٧٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا هشام بن عبيد الله ، عن يعقوب القمي ، عن جعفر ، عن سعيد بن جبير قال : لما قالت اليهود : « ليس علينا في الأميين سبيل » ، يعنون أخذ أموالهم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ذكر نحوه = إلا أنه قال : إلا وهو تحت قدمي هاتين ، إلا الأمانة ، فإنها مؤداة = ولم يزد على ذلك .

٧٢٧١ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس : « ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل » ، وذلك أن أهل الكتاب كانوا يقولون : ليس علينا جناح فيما أصبنا من هؤلاء ، لأنهم أميون . فذلك قوله : « ليس علينا في الأميين سبيل » ، إلى آخر الآية .

وقال آخرون في ذلك ، ما : -

٧٢٧٢ - حدثنا به القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج : « ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل » ، قال : بايع اليهود رجال من المسلمين في الجاهلية ، فلما أسلموا تقاضوهم ثمن بيوعهم ، فقالوا : ليس لكم علينا أمانة ، ولا قضاء لكم عندنا ، لأنكم تركتم دينكم الذي كنتم عليه ! قال : وادعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم ، (١) فقال الله عز وجل : « ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » .

٧٢٧٣ - حدثنا ابن وكيع قال ، حدثنا أبي قال ، حدثنا سفيان ، عن أبي إسحق ، عن صعصعة قال : قلت لابن عباس : إنا نغزو أهل الكتاب فنصيب من ثمارهم ؟ قال : وتقولون كما قال أهل الكتاب : « ليس علينا في الأميين سبيل !! » (٢)

(١) في المطبوعة : « وادعوا . . . » ، أسقط « قال » ، وأثبتها من المخطوطة .

(٢) الأثر : ٧٢٧٣ - « أبو إسحق الهمداني » كما بين في الأثر التالي . و « صعصعة بن يزيد » ، ويقال « صعصعة بن زيد » ، وذكر البخاري الاختلاف في اسمه ، وأشار إلى رواية هذا الخبر . في الكبير ٣٢١/٢/٢ ، ٣٢٢ ، وابن أبي حاتم ٤٤٦/١/٢ . وانظر التعليق على الأثر التالي .

٧٢٧٤ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن أبي إسحق الحمداي ، عن صعصعة : أن رجلاً سأل ابن عباس فقال : إنا نصيب في الغزو = أو : [العذق] ، الشك من الحسن = من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة ، فقال ابن عباس : فتقولون ماذا ؟ قال نقول : ليس علينا بذلك بأس ! قال : هذا كما قال أهل الكتاب : « ليس علينا في الأميين سبيل » ! إنهم إذا أدوا الجزية لم تحلّ لكم أموالهم إلاّ بطيب أنفسهم .^(١)

• • •

(١) الأثر : ٧٢٧٤ - هذا طريق آخر للأثر السالف ، وبلغظ غيره . ورواه أبو عبيد القاسم ابن سلام في كتاب الأموال (ص ١٤٩ ، رقم : ٤١٥) من طريق عبد الرحمن ، عن سفيان ، عن أبي إسحق ، عن صعصعة ، بلغظ آخر . ورواه البيهقي في السنن ٩ : ١٩٨ من طريق « شعبة » ، عن أبي إسحق ، عن صعصعة ، قال قلت لابن عباس « ، بلغظ آخر غير كل ما سلف . وخرجه ابن كثير في تفسيره ٢ : ١٦٩ من تفسير عبد الرزاق وفيه « عن أبي صعصعة بن يزيد » وهو خطأ صوابه « صعصعة » . وقال : « وكذا رواه الثوري عن أبي إسحق بنحوه » . وخرجه السيوطي في الدرالمشور ٢ : ٤٤ ، ونسبه لابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم . وساقه الزنجشيري في تفسير الآية ، بنص أبي جعفر ، والقرطبي ٤ : ١١٨ ، ١١٩ ، وأبو حيان في تفسيره من تفسير عبد الرزاق أيضاً ٢ : ٥٠١ ، وفي جميعها « إنا نصيب في الغزو » إلا القرطبي فإن فيه : « إنما نصيب في العمد » ، وأما البيهقي ففيه : « إنا نأخذ القرية بالسواد فنستفتح الباب . . . » ، وفي الأموال : « إنا نسير في أرض أهل الذمة فنصيب منهم » . وكان في أصل المخطوطة والمطبوعة من الطبري : « إنا نصيب في العرف ، أو العذق ، الشك من الحسن » ، ولم أجد ذلك في مكان ، وهو لا معنى له أيضاً . وقد أطبق كل من ذكرنا ممن نقل من تفسير عبد الرزاق بهذا الإسناد نفسه ، على عبارة واحدة هي « إنا نصيب في الغزو » ، فأثبتها كذلك ، أما ما شك فيه الحسن بن يحيى فقد وضعت بين قوسين ، وهو لا معنى له . وأرجح الظن عندي أنها « أو : الغزوة - الشك من الحسن » ، أو تكون : « أو : القرية - الشك من الحسن » .

القول في تأويل قوله ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ

يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٥)

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: إن القائلين منهم: «ليس علينا في أموال الأُميين من العرب حرجٌ أن نختانهم إياه»، يقولون = بقبيلهم إن الله أحل لنا ذلك، فلا حرجَ علينا في خيانتهم إياه، وترك قضائهم = (١) الكذب على الله عامدين الإثم بقبيل الكذب على الله، إنه أحل ذلك لهم. وذلك قوله عز وجل: «وهم يعلمون»، كما: —

٧٢٧٥ — حدثنا محمد بن أحمد، حدثنا أحمد قال، حدثنا أسباط، عن السدي:

يقول على الله الكذب وهو يعلم = يعني الذي يقول منهم — إذا قيل له: مالك لا تؤذي أمانتك؟ —: ليس علينا حرج في أموال العرب، قد أحلها الله لنا!

٧٢٧٦ — حدثنا القاسم قال، حدثنا الحسين قال، حدثني حجاج، عن

ابن جريج: «ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون»، يعني: ادعاهم أنهم وجدوا في كتابهم قولهم: «ليس علينا في الأُميين سبيل».

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ

اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (٧٦)

قال أبو جعفر: وهذا إخبار من الله عز وجل عما لمن أدى أمانته إلى من اتمنه عليها اتقاء الله ومراقبته، عنده. (٢) فقال جل ثناؤه: ليس الأمر كما يقول

(١) قوله: «الكذب» مفعول «يقولون»، وما بينهما فصل.

(٢) في المطبوعة: «هذا إخبار من الله عز وجل عما أدى أمانته إلى من اتمنه عليها اتقاء»

هؤلاء الكاذبون على الله من اليهود ، من أنه ليس عليهم في أموال الأميين حرج ولا إثم . ثم قال : بلى ، ولكن من أوفى بعهده واتقى - يعنى : ولكن الذى أوفى بعهده ، وذلك وصيته إياهم التى أوصاهم بها فى التوراة ، من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به .^(١)

• • •

و « الهاء » فى قوله : « من أوفى بعهده » ، عائدة على اسم « الله » فى قوله : « ويقولون على الله الكذب » .

• • •

يقول : بلى من أوفى بعهد الله الذى عاهده فى كتابه ، فأمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وصداق به وبما جاء به من الله ، من أداء الأمانة إلى من ائتمنه عليها ، وغير ذلك من أمر الله ونهيه = « واتقى » ، يقول : واتقى ما نهاه الله عنه من الكفر به ، وسائر معاصيه التى حرّمها عليه ، فاجتنب ذلك مراقبةً وعيد الله وخوف عقابه = « فإن الله يحبّ المتقين » ، يعنى : فإن الله يحبّ الذين يتقونه فيخافون عقابه ويحذرون عذابه ، فيجتنبون ما نهاهم عنه وحرّمه عليهم ، ويطيعونه فيما أمرهم به .

• • •

وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقول : هو اتقاء الشرك .

٧٢٧٧ - حدثنى المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثنا معاوية ،

عن على ، عن ابن عباس قوله : « بلى من أوفى بعهده واتقى » يقول : اتقى الشرك = « فإن الله يحبّ المتقين » ، يقول : الذين يتقون الشرك .

• • •

الله ومراقبته وعيده » ، والذي أثبت هو نص المخطوطة ، وهو الصواب المحض . والسياق : « وهذا إخبار من الله . . . عما لمن أدى أمانته . . . عنده » . وقوله : « واتقاء الله ومراقبته » على النصب فهما ، مفعول لأجله .

(١) انظر بيان معنى « أوفى » فيما سلف ١ : ٥٥٧ - ٣/٥٥٩ : ٣٤٨ . وانظر تفسير « العهد » فيما سلف ١ : ٤١٠ - ٤١٤ ، ثم ٥٥٧ - ٣/٥٥٩ : ٢٠ - ٢٤ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ .

أولى أقوالهم في ذلك بالصواب ، بما فيه الكفاية .^(١)

• • •

وأما قوله : « ولا يكلمهم الله » ، فإنه يعني : ولا يكلمهم الله بما يسرهم = « ولا ينظر إليهم » ، يقول : ولا يعطف عليهم بخير ، مقتاً من الله لهم ، كقول القائل لآخر : « انظر إلى نظر الله إليك » ، بمعنى : تعطف على تعطف الله عليك بخير ورحمة = وكما يقال للرجل : « لا سمع الله لك دعاءك » ، يراد : لا استجاب الله لك ، والله لا يخفى عليه خافية ، وكما قال الشاعر :^(٢)

دَعَوْتُ اللَّهَ حَتَّى خِفْتُ أَنْ لَا يَكُونَ اللَّهُ يَسْمَعُ مَا أَقُولُ^(٣)

• • •

وقوله : « ولا يُزكّهم » ، يعني : ولا يظهرهم من دنس ذنوبهم وكفرهم = « ولم عذاب أليم » ، يعني : ولم عذاب موجه^(٤)

• • •

واختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله أنزلت هذه الآية ، ومن عنى بها . فقال بعضهم نزلت في أحبار من أحبار اليهود .
• ذكر من قال ذلك :

٧٢٧٨ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن

ابن جريج ، عن عكرمة قال : نزلت هذه الآية : « إن الذين يشترون بعهد الله

(١) انظر ما سلف ٢ : ٤٥٢ - ٤٥٤ / ٤ : ٢٠١ - ٢٠٣ .

(٢) هو شمير بن الحارث الضبي ، ويقال « شمير » بالمهملة ، مصغراً - وهو جاهل .

(٣) نوادر أبي زيد : ١٢٤ ، والخزاعة ٢ : ٣٦٣ ، واللسان (سمع) ، وبعده :

لِيَحْمِلَنِي عَلَى فَرَسٍ ، فَإِنِّي ضَعِيفُ الْمَشْيِ ، لِلِأَدْنَى حَمُولٍ

و« يسمع ما أقول » ، يستجيب ، كقولنا : « سمع الله لمن حمده » .

(٤) انظر تفسير « التزكية » فيما سلف ١ : ٥٧٣ ، ٣ / ٥٧٤ : ٥ / ٨٨ : ٢٩ = و « أليم »

١ : ٢٨٣ / ٢ : ١٤٠ ، ٣٧٧ ، ٤٦٩ ، ٣ / ٥٤٠ : ٣٣٠ ، وغيرها ، فاطلبه في فهارس اللغة .

وأيمانهم ثمناً قليلاً» ، في أبي رافع ، وكنانة بن أبي الحقيق ، وكعب بن الأشرف ، وحُيَيِّ بن أخطب .

وقال آخرون : بل نزلت في الأشعث بن قيس وخصم له .

• ذكر من قال ذلك :

٧٢٧٩ - حدثني أبو السائب سلم بن جنادة قال ، حدثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن أبي وائل ، عن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حلف على يمين هو فيها فاجرٌ ليقطع بها مالَ امرئٍ مسلم ، لقي الله وهو عليه غضبان = فقال الأشعث بن قيس : في والله كان ذلك : كان بيني وبين رجل من اليهود أرضٌ فجددني ، فقدمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألك بيعة ؟ قلت : لا ! فقال لليهودي : احلف . قلت : يا رسول الله ، إذاً يحلف فيذهب مالي ! فأنزل الله عز وجل : « إن الذين يشرّون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » الآية . (١)

(١) الحديث : ٧٢٧٩ - أبو وائل : هو شقيق بن سلمة الأسدي .

وهذا الحديث في الحقيقة حديثان : أوله من حديث عبد الله بن مسعود ، وآخره في سبب نزول الآية من حديث الأشعث بن قيس .

والأشعث بن قيس بن معد يكرب الكندي ، صحابي معروف .

والحديث رواه أحمد : ٣٥٩٧ ، ٤٠٤٩ ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، بهذا الإسناد .

ثم رواه بالإسناد نفسه ، في مستند « الأشعث بن قيس » ، ج ٥ ص ٢١١ (حلبي) .

وكذلك رواه البخاري ٥ : ٥٣ ، ٢٠٦ (فتح الباري) ، من طريق أبي معاوية .

ورواه مسلم ١ : ٤٩ - ٥٠ ، من طريق أبي معاوية ووكيع - كلاهما عن الأعمش .

ورواه أحمد مختصراً ، عن ابن مسعود وحده ، من أوجه آخر : ٣٥٧٦ ، ٣٩٤٦ ، ٤٢١٢ .

ورواه أيضاً ، مختصراً ومطولاً ، في مستند الأشعث بن قيس ، من ثلاثة أوجه آخر ، ج ٥ ص ٢١١ -

٢١٢ (حلبي) .

وكذلك رواه البخاري من أوجه ، مختصراً ومطولاً ، في مواضع غير الموضعين السابقين ٥ : ٢٥ ،

٢٠٧ ، ٢١١ ، و ١١ : ٤٧٣ ، ٤٨٥ - ٤٩٠ (وهذا شرحه الحافظ شرحاً وافياً) ، و ١٣ :

١٥٦ ، ٣٦٤ .

ج ٦ (٣٤)

٧٢٨٠ - حدثنا مجاهد بن موسى قال ، حدثنا يزيد بن هرون قال ، أخبرنا جرير بن حازم ، عن عدى بن عدى ، عن رجاء بن حيوة والعُرس أنهما حدثاه ، عن أبيه عدى بن عميرة قال : كان بين امرئ القيس ورجل من حضرموت خصومة ، فارتفعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال للحضرمي : « بيئنتك ، وإلا فيمينه » . قال : يا رسول الله ، إن حلف ذهب بأرضي ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حلف على يمين كاذبة ليقتطع بها حق أخيه ، لقي الله وهو عليه غضبان . فقال امرؤ القيس : يا رسول الله ، فما لمن تركها ، وهو يعلم أنها حق ؟ قال : الجنة . قال : فإنني أشهدك أني قد تركتها = قال جرير : فكنت مع أيوب السخيتاني حين سمعنا هذا الحديث من عدى ، فقال أيوب ، إن عديتاً قال في حديث العُرس بن عميرة : فتزلت هذه الآية : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » إلى آخر الآية = قال جرير : ولم أحفظ يومئذ من عدى . (١)

ورواه مسلم من وجهين أيضاً ١ : ٥٠ .

وذكره ابن كثير ٢ : ١٧٢ - ١٧٣ ، من رواية المسند عن أبي معاوية ، ثم ذكره من روايته الأخيرة في مسند الأشعث بن قيس .

وذكره السيوطي ٢ : ٤٤ ، وزاد نسبه لعبد الرزاق ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وأبي داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الشعب . وسأقي أيضاً : ٧٢٨٢ ، من رواية منصور ، عن شقيق ، وهو أبو وائل ، به ، نحوه .

(١) الحديث : ٧٢٨٠ - عدى بن عدى بن عميرة الكندي : تابعي ثقة معروف ، قال البخاري في الكبير ٤/١/٤٤ : « سيد أهل الجزيرة » . وهو يروى عن أبيه ، ولكنه روى عنه هنا بواسطة عم العرس بن عميرة ورجاء بن حيوة .

رجاء بن حيوة - بفتح الحاء المهملة والواو بينهما تحتية ساكنة : تابعي ثقة كثير العلم والحديث . وهو من رهط امرئ القيس بن عابس الكندي صاحب هذه الحادثة . جدّها الأعلى : « امرؤ القيس ابن عمرو بن معاوية الأكرمين الكندي » .

العرس - بضم العين المهملة وسكون الراء وآخره سين مهملة : هو ابن عميرة الكندي ، وهو صحابي ، جزم البخاري بصحته ، وروى له حديثاً في الكبير ٨٧/١/٤ . وهو أخو عدى بن عميرة ، وعم عدى ابن عدى .

عدى بن عميرة بن فروة الكندي : صحابي معروف ، يكنى « أبا زرارة » ، له أحاديث في صحيح مسلم ، كما قال الحافظ في الإصابة .

و « عميرة » : بفتح العين وكسر الميم ، كما نص عليه في المشتبه للذهبي وغيره . وضبط في طبقات

٧٢٨١ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال : قال آخرون : إن الأشعث بن قيس اختصم هو ورجل " إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض كانت في يده لذلك الرجل ، أخذها لتعززه في الجاهلية ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أقم بينتك . قال الرجل : ليس يشهد لي أحدٌ على الأشعث ! قال : فلك يمينه . فقام الأشعث ليحلف ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية ، فنكّل الأشعث وقال : إني أشهد الله وأشهدكم أن خصمي صادق . فرد إليه أرضه ، وزاده من أرض نفسه زيادةً كثيرةً ، مخافة أن يبقى في يده شيء من حقه ، فهي لعقب ذلك الرجل بعده .^(١)

ابن سعد ٦ : ٣٦ بضمه فوق العين . وهو خطأ صرف ، فإن اسم « عميرة » بالضم - من أسماء النساء . وضبط في الطبقات على الصواب في ترجمة أخرى لعدي ١٧٦/٢/٧ .

ورقع في المخطوطة هنا « عدي بن عمير » و « العرس بن عمير » - بدون هاء في آخره فيهما . وهو خطأ . والحدِيث رواه أحمد في المسند ٤ : ١٩١ - ١٩٢ (حلبي) ، عن يحيى بن سعيد ، عن جرير ابن حازم ، بهذا الإسناد ، نحوه .

ثم رواه ، ص : ١٩٢ ، عن يزيد ، وهو ابن هرون ، « حدثنا جرير بن حازم » ، بهذا الإسناد . ولم يذكر لفظ الحديث كله . ووقع في نسخة المسند المطبوعة في هذا الموضع سقط قول أحمد : « حدثنا يزيد » ، وهو خطأ واضح . وثبت على الصواب في مخطوطة المسند المرموز لها بحرف « م » .

وذكره ابن كثير ٢ : ١٧٢ ، من رواية المسند الأول ، ثم قال : « ورواه النسائي ، من حديث عدي بن عدي ، به » ، وهو يريد بذلك السنن الكبرى ، فإنه ليس في السنن الصغرى .

ولذلك ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٤ : ١٧٨ ، وقال : « رواه أحمد ، والطبراني في الكبير ، ورجالها ثقات » .

وهو في الدر المنثور ٢ : ٤٤ ، وزاد نسبه لعبد بن حميد ، وابن المنذر ، والبيهقي في الشعب ، وابن عساكر .

(١) الحديث : ٧٢٨١ - هذا حديث مرسل ، لم يذكر ابن جريج من حدثه به . فهو ضعيف الإسناد .

وقول ابن جريج « قال آخرون » - هو ثابت في المخطوطة والمطبوعة . ولم يذكره السيوطي ، فلعله اختصره .

ومعناه أن ابن جريج كان يتحدث في شأن نزول الآية ، والظاهر أنه تحدث بغير قبل هذا ، ثم قال : « وقال آخرون » - فذكر هذا الحديث . ولعله ذكر الرواية الماضية : ٧٢٧٩ - ، أو الآتية : ٧٢٨٢ ، أو نحو ذلك ، ثم أتى بروايته هذه المرسل .

وهي ضعيفة الإسناد كما قلنا لإرسالها . ثم هي ضعيفة لما فيها من منافاة لتينك الروايتين الصحيحتين :

٧٢٨٢ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن منصور ، عن شقيق ، عن عبد الله قال : من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر ، لى الله وهو عليه غضبان . ثم أنزل الله تصديق ذلك : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » الآية . ثم إن الأشعث بن قيس خرج إلينا فقال : ما حدثكم أبو عبد الرحمن ؟ فحدثناه بما قال ، فقال : صدق ، لى أنزلت ! كانت بينى وبين رجل خصومة فى بئر ، فاختصمنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : شاهدك أو يمينه . فقلت : إذا يحلف ولا يُبالي ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر ، لى الله وهو عليه غضبان » ، ثم أنزل الله عز وجل تصديق ذلك : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » ، الآية . (١)

• • •

أن الخصومة كانت بين الأشعث ورجل يهودى ، وأن اليهودى كان المدعى عليه الذى عليه يمين ، وأن الأشعث قال : « إذن يحلف » . فهى ضعيفة الإسناد ، ضعيفة السياق . وهذه الرواية ذكرها السيوطى ٢ : ٤٤ ، ولم ينسبها لغير الطبرى . وقوله : « فقام الأشعث ليحلف » - هذا هو الثابت فى المطبوعة ، وهو الصواب إن شاء الله . وفى الخطوط : « فحلف » ، وهو خطأ ، يدل على غلظه قوله بعد « فنكل » . والنكل إنما يكون عند عرض اليمين أو الهم بالحل . أما بعد الحل فلا يكون فكول ، بل رجوع إلى الحق ، أو إقرار به ، ولا يسى فكولا . وفى الدر المنثور : « فقال الأشعث : نحل » - والظاهر أنه تصحيف .

(١) الحديث : ٧٢٨٢ - جرير : هو ابن عبد الحميد الضبي . ومنصور : هو ابن المعتمر . وشقيق : هو أبو وائل .

وهذا الحديث هو الحديث السابق : ٧٢٧٩ ، بنحوه . ذلك من رواية الأعمش عن أبي وائل ، وهذا من رواية منصور عن أبي وائل . وقد بينا تخريجه هناك .

وقد ذكر هنا أن من روايات البخارى إياه ، روايته فى ٥ : ٢٠٧ (فتح) ، عن عثمان بن أبي شيبة ، عن جرير بهذا الإسناد .

وكذلك رواه مسلم ١ : ٥٠ ، عن إسحق بن إبراهيم - وهو ابن راهويه - عن جرير ، به ، ولم يذكر لفظه .

ورواه أحمد فى المسند ٥ : ٢١١ (حلبى) ، عن زياد البكائى عن منصور .

ورواه البخارى ١١ : ٤٧٣ ، من طريق شعبة ، عن سليمان - وهو الأعمش - ومنصور ، كلاهما عن أبي وائل .

ورواه أيضاً ١٣ : ١٥٦ ، من طريق سفيان ، وهو الثورى عن منصور .

وقال آخرون بما : -

٧٢٨٣ - حدثنا به محمد بن المثني قال : حدثنا عبد الوهاب قال ، أخبرني داود بن أبي هند ، عن عامر : أن رجلاً أقام سيلته أول النهار ، فلما كان آخره جاء رجل يساومه ، فحلف لقد منعها أول النهار من كذا وكذا ، ولولا المساء ما باعها به ، فأنزل الله عز وجل : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » .

٧٢٨٤ - حدثنا ابن المثني قال ، حدثنا عبد الأعلى قال ، حدثنا داود ، عن رجل ، عن مجاهد نحوه .

٧٢٨٥ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » الآية ، إلى : « ولهم عذاب أليم » ، أنزلهم الله بمنزلة السحرة .

٧٢٨٦ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : أن عمران بن حصين كان يقول : من حلف على يمين فاجرة يقطع بها مال أخيه ، فليتبوأ مقعده من النار . فقال له قائل : شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال لم : إنكم لتجدون ذلك . ثم قرأ هذه الآية : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » الآية . (١)

٧٢٨٧ - حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ، حدثنا حسين بن علي ، عن زائدة ، عن هشام قال ، قال محمد ، عن عمران بن حصين : من حلف على يمين مصبورة فليتبوأ بوجهه مقعده من النار . ثم قرأ هذه الآية كلها : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » . (٢)

(١) الحديث : ٧٢٨٦ - هذا إسناد مرسل ، قتادة - وهو ابن دعامة - : لم يدرك عمران ابن حصين ، مات عمران سنة ٥٢ ، وولد قتادة سنة ٦١ .

وسأق الحديث عقب هذا بإسناد آخر متصل .

(٢) الحديث : ٧٢٨٧ - موسى بن عبد الرحمن المسروقي ، وحسين بن علي الجعفي : ترجمنا لها فيما مضى : ١٧٤ .

٧٢٨٨ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا ابن المبارك ، عن معمر ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب قال : إن اليمين الفاجرة من الكبائر . ثم تلا : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً » .

٧٢٨٩ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة : أن عبد الله بن مسعود كان يقول : كنا نرى ونحزن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من الذنب الذي لا يُغفر : يمين الصبر ، إذا فجر فيها صاحبها . (١)

٢٣١/٣

زائدة : هو ابن قدامة الثقفي ، مضى في : ٤٨٩٧ .

هشام : هو ابن حسان .

محمد : هو ابن سيرين . ووقع هنا في الخطوطة والمطبوعة : « قال محمد بن عمران بن حصين ! وهو خطأ صرف ، حرفت كلمة « عن » إلى « بن » . والصواب ما أثبتنا : « محمد ، عن عمران بن حصين » . وهكذا مخرج الحديث ، كما سيأتي .

وهذا الحديث ظاهره هنا أنه موقوف . ولكنه في الحقيقة مرفوع ، حتى لو كان موقوفاً لفظاً ، فإنه - على اليقين - مرفوع حكماً ، لأن الوعيد الذي فيه ليس مما يعرف بالرأى ولا القياس ، ولا مما يدرك بالاستنباط من القرآن . ثم قد ثبت رفعه صريحاً ، من هذا الوجه :

فرواه أحمد في المستدرك : ٤٣٦ ، ٤٤١ ، عن يزيد ، وهو ابن هرون : « أخبرنا هشام ، عن محمد ، عن عمران بن حصين ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « من حلف على يمين كاذبة مصبورة متمعداً فليتبوأ بوجهه مقعده من النار » . ولم يذكر فيه الاستشهاد بالآية .

وكذلك رواه أبو داود : ٣٢٤٢ ، عن محمد بن الصباح البزاز ، عن يزيد بن هرون ، به ، نحوه . وكذلك رواه الحاكم في المستدرك : ٤ : ٢٩٤ ، من طريق يزيد بن هرون ، به . وقال : « هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه » . ووافقه الذهبي .

وذكره المنذرى في الترغيب والترهيب ٣ : ٤٧ ، من رواية أبي داود والحاكم .

وذكره السيوطي ٢ : ٤٦ ، بنحو رواية الطبري هنا : موقوفاً لفظاً مع الاستشهاد بالآية - ونسب لعبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وأبي داود ، وابن جرير ، والحاكم ، مع اختلاف السياق بين الروایتين ، كما هو ظاهر . وذلك منه دلالة على أنه لا فرق بين رفعه ووقفه لفظاً ، إذ كان مرفوعاً حكماً ولا به .

« اليمين المصبورة » و « يمين الصبر » - قال القاضي عياض في المشارق ٢ : ٣٨ « من الحبس والقهر » ، بمعنى « إلزامها والإجبار عليها » .

وقال الخطابي في معالم السنن ، رقم : ٣١١٥ من تهذيب السنن : « اليمين المصبورة ، هي الالزام لصاحبها من جهة الحكم ، فيصبر من أجلها ، أي يحبس . وهي يمين الصبر ، وأصل الصبر : الحبس . ومن هذا قولهم : قتل فلان صبراً ، أي حبساً على القتل وقهراً عليه » .

(١) الحديث : ٧٢٨٩ - هذا إسناد مرسل . فإن قتادة لم يدرك ابن مسعود . ولد بعد موته

بنحو ٢٩ سنة .

القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ
 أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ
 وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ
 الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٨)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : وإن من أهل الكتاب = وهم اليهود
 الذين كانوا حوالى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهده ، من بنى إسرائيل .

و « اهاء والميم » في قوله : « منهم » ، عائدة على « أهل الكتاب » الذين
 ذكرهم في قوله : « ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك » .

وقوله = « لفریقاً » ، يعني : جماعة (١) = « يلوون » ، يعني : يحرّفون =
 « ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب » ، يعني : لتظنوا أن الذى يحرّفونه
 بكلامهم من كتاب الله وتتريله . (٢) يقول الله عز وجل : وما ذلك الذى لووا به
 ألسنتهم فحرّفوه وأحدثوه من كتاب الله ، (٣) ويزعمون أن ما لووا به ألسنتهم من
 التحريف والكذب والباطل فألحقوه فى كتاب الله = « من عند الله » ، يقول : مما
 أنزله الله على أنبيائه = « وما هو من عند الله » ، يقول : وما ذلك الذى لووا به
 ألسنتهم فأحدثوه ، مما أنزله الله إلى أحد من أنبيائه ، ولكنه مما أحدثوه من قبيل
 أنفسهم افتراء على الله .

= يقول عز وجل : « ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » ، يعني بذلك : أنهم
 يتعمدون قبيل الكذب على الله ، والشهادة عليه بالباطل ، والإلحاق بكتاب

والحديث لم أجده إلا عند السيوطى ٢ : ٤٦ ، ونسبه لابن جرير فقط .

(١) انظر تفسير « فريق » فيما سلف ٢ : ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ثم ٣ / ٤٠٢ : ٥٤٩ .

(٢) فى المطبوعة « لكلامهم » باللام ، ولم يحسن قراءة المخطوطة .

(٣) قوله : « وما ذلك ... من كتاب الله » : ليس ذلك ... من كتاب الله ، هذا هو السياق .

الله ما ليس منه ، طلباً للرياسة والحسيس من حُطام الدنيا .

• • •

وينحو ما قلنا في معنى « يلوون ألسنتهم بالكتاب » ، قال أهل التأويل .
 • ذكر من قال ذلك :

٧٢٩٠ - حدثنا محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن

ابن أبي نجيح ، عن مجاهد : « وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب » ،
 قال : يحرفونه .

٧٢٩١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن

ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٧٢٩٢ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب » ، حتى بلغ : « وهم يعلمون » ، هم
 أعداء الله اليهود ، حرقوا كتاب الله ، وابتدعوا فيه ، وزعموا أنه من عند الله .

٧٢٩٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي

جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

٧٢٩٤ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ،

حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس ، قوله : « وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم
 بالكتاب لتحسبوه من الكتاب » ، وهم اليهود ، كانوا يزيدون في كتاب الله ما لم
 ينزل الله .

٧٢٩٥ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن

ابن جريج : « وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب » ، قال : فريق من
 أهل الكتاب = « يلوون ألسنتهم » ، وذلك تحريفهم إياه عن موضعه .

• • •

قال أبو جعفر : وأصل « اللى » ، الفتل والقلب . من قول القائل : « لوى

فلانٌ يد فلان» ، إذا قتلها وقتلها ، ومنه قول الشاعر :^(١)

لَوَى يَدَهُ اللهُ الَّذِي هُوَ غَالِبُهُ .^(٢)

يقال منه : « لوى يده ولسانه يلوى لياً » = « وما لوى ظهر فلان أحد » ، إذا لم يصرعه أحد ، ولم يفتل ظهره إنسان = « وإنه لألوى بعيد المستمر » ، إذا كان شديد الخصومة ، صابراً عليها ، لا يُغلب فيها ، قال الشاعر :^(٣)

٢٣٢/٣

فَلَوْ كَانَ فِي لَيْلِي شِدَاً مِنْ خُصُومَةٍ لَلَّوَيْتُ أَعْنَاقَ الْخُصُومِ الْمَلَاوِيَا^(٤)

* * *

(١) هو فرعان بن الأعراف السعدي التميمي ، ويقال : فرعان بن أصبح بن الأعراف .

(٢) كتاب العقدة لأبي عبيدة (نوادير المخطوطات : ٧) ص : ٣٦٠ ، الحماسة ٣ : ١٠ ، معجم الشعراء : ٣١٧ ، العيني بهامش الخزانة ٢ : ٣٩٨ ، واللسان (لوى) وسيأتي بيانه في التفسير ١٥ : ١٦٠ (بولاق) ، وغيرها ، أبيات يقوفا فرعان بن الأعراف في ابنة منازل ، وكان عق أباه وضربه ، لأنه تزوج على أمه امرأة شابة ، فغضب لأمه ، ثم استاق مال أبيه واعتزل مع أمه ، فقال فيه :

جَزَتْ رَحِمٌ بَيْتِي وَبَيْنَ مُنَازِلٍ جَزَاءً ، كَمَا يَسْتَنْزِلُ الدِّينَ طَالِبُهُ
وَمَا كُنْتُ أَخْشَى أَنْ يَكُونَ مَنَازِلُ عَدُوِّي ، وَأَذَى شَانِيْ أَنَا رَاهِبُهُ
حَمَلْتُ عَلَى ظَهْرِي ، وَفَدَيْتُ صَاحِبِي صَغِيرًا ، إِلَى أَنْ أُمَكَّنَ الطَّرَّ شَارِبُهُ
وَأَطْعَمْتُهُ ، حَتَّى إِذَا صَارَ شَيْظَمًا يَكَادُ يُسَاوِي غَارِبَ الْفَحْلِ غَارِبُهُ
تَحَوَّنَ مَالِي ظَالِمًا ، وَلَوَى يَدِي ! لَوَى يَدَهُ اللهُ الَّذِي هُوَ غَالِبُهُ

من أبيات كثيرة ، فيقال : إن منازل ، أصبح وقد لوى الله يده . ثم ابتلاه الله بابين آخر عقه كما عق أباه ، واستاق ماله ، فقال فيه :

تَظَلَّمَنِي مَالِي خَلِيجٌ وَعَقَمَنِي عَلَى حِينِ كَانَتْ كَالْحِنِي عِظَامِي

في أبيات . وقد أم البيت أبو جعفر في التفسير بعد ، وصدره هناك : « تظلمني مالي كذا ، ولوى يدي » . وهي إحدى الروايات فيه .

(٣) هو مجنون بن عامر .

(٤) ليس في ديوانه ، وهو في الأغاني ٢ : ٣٨ ، مع أبيات ، واللسان (شدا) ، (شذا) ،

(لوى) ، وغيرها ، وقوله :

يَقُولُ أَنَسٌ : عَلَّ مَجْنُونٌ عَامِرٍ يَرُومُ سُلُومًا ! قُلْتُ : إِنِّي لِمَا بِيَا

القول في تأويل قوله ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : وما ينبغي لأحد من البشر .

• • •

و «البشر» جمع بنى آدم لا واحد له من لفظه مثل «القوم» و «الخلق» . وقد يكون اسماً لواحد = « أن يؤتيه الله الكتاب » يقول : أن ينزل الله عليه كتابه = « والحكم » يعنى : ويعلمه فصل الحكمة = « والنبوة » ، يقول : ويعطيه النبوة = « ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله » ، يعنى : ثم يدعو الناس إلى عبادة نفسه دون الله ، وقد آتاه الله ما آتاه من الكتاب والحكم والنبوة . ولكن إذا آتاه الله ذلك ، فإنما يدعوهم إلى العلم بالله ، ويحدوهم على معرفة شرائع دينه ، وأن يكونوا رؤساء فى المعرفة بأمر الله ونهيه ، وأئمة فى طاعته وعبادته ، بكونهم معلّمى الناس الكتاب ، وبكونهم دَارِسِيهِ . (١)

• • •

وَقَدْ لَامَنِى فِي حُبِّ لَيْلَى أَقَارِبِي أَخِي، وَأَبْنُ عَمِّي، وَأَبْنُ خَالِي، وَخَالِيَا
يَقُولُونَ : لَيْلَى أَهْلُ بَيْتِ عَدَاوَةٍ !! بِنَفْسِي لَيْلَى مِنْ عَدُوِّ وَمَالِيَا

ورواية اللسان وغيره : « أعناق المطى » ، ورواية صاحب الأغاني « أعناق الخصوم » كما رواها أبو جعفر ، ولكن من سوء صنيع فاشرى الأغاني أنهم خالفوا أصول الأغاني جميعاً ، لرواية أخرى ، مع صحة الرواية التى طرحوها ، وهى رواية أبي جعفر وأبي الفرج ، وقوله : « شدأ من خصومة » ، ويروى « شدأ من خصومة » . والشذا : حد كل شيء . ومن معانيه أيضاً طرف من الشيء ، أو بقية منه . و « الملاوى » جمع « ملوى » مصدر ميمى من « لوى » . يقول : لوخاصموني فى ليل خصومة حديثة ، لفتلت أعناقهم حتى أذهب بأرواحهم . وأما رواية « المطى » مكان « الخصوم » ، وهى رواية ابن الأعرابي ، فكأنه يقول : لو علمت فى ليل بعض ما يقولون من الخصومة والعداوة لأهل وعشيرتى ، لأعرضت عنها إعراس من يأنف لعشيرته ويحصى لها غضباً وحفيظة ، ولنفارقتها .

(١) انظر تفسير « آتى » و « الحكم » ، و « النبوة » فيما سلف من فهارس اللغة مادة (أتى)

(حكم) (نبأ) .

وقيل إن هذه الآية نزلت في قوم من أهل الكتاب قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أتدعوننا إلى عبادتك ؟ كما : -

٧٢٩٦ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثنا ابن إسحاق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة أو سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : قال أبو رافع القرظي = (١) حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعاهم إلى الإسلام = : أتريد يا محمد أن نعبدك ، كما تعبد النصارى عيسى بن مريم ؟ فقال رجل من أهل نجران نصراني يقال له الربيب : (٢) أو ذلك تريد منا يا محمد ، وإليه تدعوننا ! أو كما قال = فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : معاذ الله أن نعبد غير الله ، أو نأمر بعبادة غيره ! ما بذلك بعثني ، ولا بذلك أمرني = أو كما قال . فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهم : (٣) « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة » ، الآية إلى قوله : « بعد إذ أنتم مسلمون » .

٧٢٩٧ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا يونس بن بكير قال ، حدثنا محمد ابن إسحاق قال ، حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ، حدثني سعيد ابن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس قال : قال أبو رافع القرظي ، فذكر نحوه . (٤)
٧٢٩٨ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا

(١) أبو رافع القرظي ، هو سلام بن أبي الحقيق اليهودي .

(٢) في المطبوعة : « الربيب » ، وفي المخطوطة « الرس » غير منقوطة ، وهو في سيرة ابن هشام المطبوعة الأوربية والمصرية : « الربيب » مثل « سكيت » (بكسر الراء وتشديد الباء المكسورة) .
دريس السامرة : هو كبيرهم . وفي التعليقات على سيرة ابن هشام . الطبعة الأوربية « الربيب » ، والربيب « معاً ، وكان الصواب هو ما جاء في نص ابن هشام الأول .

(٣) في سيرة ابن هشام : « من قولها » ، وهي أجود ، ولعل هذه من قلم الناسخ .

(٤) الأثران : ٧٢٩٦ ، ٧٢٩٧ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، وهما من تنمة الآثار التي آخرها رقم : ٧٢٢٣ ، وفي الطبري اختلاف في قليل من اللفظ .

عباداً لى من دون الله» ، يقول : ما كان ينبغي لبشر أن يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ، يأمر عباده أن يتخذوه رباً من دون الله .

٧٢٩٩ - حدثنى المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبى جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع مثله .

٧٣٠٠ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنى حجاج ، عن ابن جريج قال : كان ناس من يهود يتعبدون الناس من دون ربهم ، بتحريفهم كتاب الله عن موضعه ، فقال الله عز وجل : « ما كان لبشر أن يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله » ، ثم يأمر الناس بغير ما أنزل الله فى كتابه .

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّٰئِٔىٔ﴾

٢٣٣/٣

قال أبو جعفر : يعنى جل ثناؤه بذلك : « ولكن » يقول لهم : « كونوا ربانيين » ، فترك « القول » ، استغناء بدلالة الكلام عليه .

وأما قوله : « كونوا ربانيين » ، فإن أهل التأويل اختلفوا فى تأويله .

فقال بعضهم : معناه : كونوا حكماء علماء .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣٠١ - حدثنا محمد بن بشار قال ، حدثنا عبد الرحمن قال ، حدثنا سفيان ،

عن منصور ، عن أبى رزین : « كونوا ربانيين » ، قال : حكماء علماء .

٧٣٠٢ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا ابن يمان ، عن سفيان ، عن

منصور ، عن أبى رزین : « كونوا ربانيين » ، قال : حكماء علماء .

٧٣٠٣ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا حكام ، عن عمرو ، عن منصور ، عن أبي رزين مثله .

٧٣٠٤ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا جرير ، عن منصور ، عن أبي رزين : « ولكن كونوا ربانيين » ، حكاه علماء .

٧٣٠٥ - حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ، حدثنا هشيم ، عن عوف ، عن الحسن في قوله : « كونوا ربانيين » ، قال : كونوا فقهاء علماء .

٧٣٠٦ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « كونوا ربانيين » ، قال : فقهاء .

٧٣٠٧ - حدثني المنثري قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٧٣٠٨ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، قال أخبرني القاسم ، عن مجاهد قوله : « ولكن كونوا ربانيين » ، قال : فقهاء .

٧٣٠٩ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « ولكن كونوا ربانيين » ، قال : كونوا فقهاء علماء .

٧٣١٠ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن منصور بن المعتمر ، عن أبي رزين في قوله : « كونوا ربانيين » ، قال : علماء حكاه = قال معمر : قال قتادة .

٧٣١١ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي في قوله : « كونوا ربانيين » ، أما « الربانيون » ، فالحكاه الفقهاء .

٧٣١٢ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، أخبرنا سفيان ، عن

ابن أبي نجيح ، عن مجاهد قال : « الربانيون » ، الفقهاء العلماء ، وهم فوق الأخبار .

٧٣١٣ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله : « ولكن كونوا ربانيين » ، يقول : كونوا حكماء فقهاء .

٧٣١٤ - حدثت عن المنجاب قال ، حدثنا بشر بن عمار ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن يحيى بن عقيل في قوله : ﴿ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ ﴾ [سورة المائدة: ٦٣] ، قال : الفقهاء العلماء .

٧٣١٥ - حدثت عن المنجاب قال ، حدثنا بشر ، عن أبي روق ، عن الضحاك ، عن ابن عباس مثله .

٧٣١٦ - حدثني ابن سنان القزاز قال ، حدثنا الحسين بن الحسن الأشقر قال ، حدثنا أبو كدينة ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس في قوله : « كونوا ربانيين » ، قال : كونوا حكماء فقهاء .

٧٣١٧ - حدثت عن الحسين بن الفرج قال ، سمعت أبا معاذ قال ، أخبرنا عبيد بن سليمان قال ، سمعت الضحاك يقول في قوله : « كونوا ربانيين » ، يقول : كونوا فقهاء علماء .

• • •

وقال آخرون : بل هم الحكماء الأتقياء .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣١٨ - حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ، حدثنا فضيل بن عياض ، عن عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جبير قوله : « كونوا ربانيين » ، قال : حكماء أتقياء .

• • •

وقال آخرون : بل هم ولاة الناس وقادتهم .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣١٩ - حدثني يونس بن عبد الأعلى قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، سمعت ابن زيد يقول في قوله : « كونوا ربانيين » ، قال : الربانيون ، الذين يربون الناس ، ولاة هذا الأمر ، يربونهم : يلونهم ، وقرأ : ﴿ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ ﴾ [سورة : المائدة : ٦٣] ، قال : الربانيون الولاة ، والأخبار العلماء .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى الأقوال عندى بالصواب في « الربانيين » أنهم جمع « رباني » ، وأن « الرباني » المنسوب إلى « الربان » ، الذي يرب الناس ، وهو الذي يصلح أمورهم ، و« يربتها » ، ويقوم بها ، ومنه قول علقمة بن عبدة :

وَكَنتُ امْرَأً أَفْضَتْ إِلَيْكَ رَبَّاتِي وَقَبْلَكَ رَبَّتِي ، فَضَعْتُ ، رُبُوبٌ (١)

يعنى بقوله : « ربتي » : ولى أمرى والقيام به قبلك من يربه ويصلحه ، فلم يصلحوه ، ولكنهم أضاعوني فضعت .

يقال منه : « رب أمرى فلان ، فهو يربيه ربياً ، وهو رابته » . (٢) فإذا أريد به المبالغة في مدحه قيل : « هو ربان » ، كما يقال : « هو نعلان » من قولهم : « نعس ينعس » . وأكثر ما يجيء من الأسماء على « فَعْلَان » ما كان من الأفعال ماضيه على « فَعِل » مثل قولهم : « هو سكران ، وعطشان ، وريان » من « سكر يسكر ، وعطش يعطش ، وروى يروى » . وقد يجيء مما كان ماضيه على « فَعَلَّ يَفْعَل » ، نحو ما قلنا من « نعس ينعس » و« رب يرب » .

فإذا كان الأمر في ذلك على ما وصفنا = وكان « الربان » ما ذكرنا ،

(١) سلف البيت وتخريجه وشرحه في ١ : ١٤٢ .

(٢) انظر تفسير « رب » فيها سلف ١ : ١٤١ ، ١٤٢ .

و« الرباني » هو المنسوب إلى من كان بالصفة التي وصفتُ = وكان العالم بالفقه والحكمة من المصلحين يترُبّ أمورَ الناس ، بتعليمه إياهم الخيرَ ، ودعائهم إلى ما فيه مصلحتهم = وكان كذلك الحكيمُ التقىُّ لله ، والوالى الذى يلى أمورَ الناس على المنهاج الذى ولىه المقسطون من المصلحين أمورَ الخلق ، بالقيام فيهم بما فيه صلاحُ عاجلهم وآجلهم ، وعائدةُ النفع عليهم فى دينهم ، ودنياهم = كانوا جميعاً يستحقون أن [يكونوا] ممن دَخَلَ فى قوله عز وجل : « ولكن كونوا ربانيين ». (١)

ف« الربانيون » إذًا ، هم عمادُ الناس فى الفقه والعلم وأمور الدين والدنيا . ولذلك قال مجاهد : « وهم فوق الأخبار » ، لأن « الأخبار » هم العلماء ، و« الرباني » الجامعُ إلى العلم والفقه ، البصرَ بالسياسة والتدبير والقيام بأمر الرعية ، وما يصلحهم فى دنياهم ودينهم . (٢)

• • •

القول فى تأويل قوله ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَلِكِتَابَ وَبِأَ مَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ (٧٩)

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة فى قراءة ذلك .

فقرأه عامة قراءة أهل الحجاز وبعض البصريين : ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ بفتح « التاء » وتخفيف « اللام » ، يعنى : بعلمكم الكتابَ ودراستكم إياه وقراءتكم .

(١) فى المطبوعة : « كانوا جميعاً مستحقين أنهم ممن دخل فى قوله . . . » ، وهى عبارة سقيمة غير المخطوطة كما شاء . وفى المخطوطة : « كانوا جميعاً مستحقون أن ممن دخل فى قوله . . . » ، وظاهر أن الناسخ جعل « يستحقون » ، « مستحقون » ، وهو خطأ فى الإعراب ، وسقط من عجلته قوله : « يكونوا » ، فزادت بين القوسين ، فاستقام الكلام .

(٢) هذا التفسير قل أن تجده فى كتاب من كتب اللغة ، وهو من أجود ما قرأت فى معنى « الرباني » ، وهو من أحسن التوجيه فى فهم معانى العربية ، والبصر بمعانى كتاب الله . فرحم الله أبا جعفر رحمة ترفعه درجات عند ربه .

واعتلُّوا لاختيارهم قراءة ذلك كذلك ، بأن الصواب = كذلك ، لو كان التشديد في « اللام » وضم « التاء » = لكان الصواب في : « تدرسون » ، بضم « التاء » وتشديد « الراء » .

• • •

وقرأ ذلك عامة قراءة الكوفيين : ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ ﴾ بضم « التاء » من « تعلمون » ، وتشديد « اللام » ، بمعنى : بتعليمكم الناس الكتاب ودراستكم إياه .

واعتلُّوا لاختيارهم ذلك ، بأن مَنْ وصفهم بالتعليم ، فقد وصفهم بالعلم ، إذ لا يعلمون إلا بعد علمهم بما يعلمون . قالوا : ولا موصوف بأنه « يعلم » ، إلا وهو موصوف بأنه « عالم » . قالوا : فأما الموصوف بأنه « عالم » ، فغير موصوف بأنه معلم غيره . قالوا : فأولى القراءتين بالصواب أبلغهما في مدح القوم ، وذلك وصفهم بأنهم كانوا يعلمون الناس الكتاب ، كما : —

٧٣٢٠ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا يحيى بن آدم ، عن ابن عيينة ، عن حميد الأعرج ، عن مجاهد أنه قرأ : ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ ، مخففةً بنصب « التاء » = وقال ابن عيينة : ما علموه حتى علموه !

• • •

قال أبو جعفر : وأولى القراءتين بالصواب في ذلك ، قراءة من قرأه بضم « التاء » وتشديد « اللام » . لأن الله عز وجل وصف القوم بأنهم أهل عمادٍ للناس في دينهم ودنياهم ، وأهل إصلاح لهم ولأمورهم وتربيتهم .

يقول جل ثناؤه : « ولكن كونوا ربانيين » ، على ما بينا قبل من معنى « الرباني » ،

(١) في المطبوعة : « بأن الصواب لو كان التشديد في اللام . . . » ، حذف من المخطوطة « كذلك » بعد « بأن الصواب » ، وظاهر أن موضع الخطأ هو سقوط « الواو » قبل قوله : « لو كان تشديد » . فأنبتها ، واستقام الكلام .

ثم أخبر تعالى ذكره عنهم أنهم صاروا أهل إصلاح للناس وتربية لهم بتعليمهم إياهم كتاب ربهم .

• • •

= و « دراستهم » إياه : تلاوته . (١)

• • •

وقد قيل : « دراستهم » ، الفقه .

• • •

وأشبهه التأويلين بالدراسة ما قلنا : من تلاوة الكتاب ، لأنه عطف على قوله : « تعلمون الكتاب » ، « والكتاب » هو القرآن ، فلأن تكون الدراسة معنيًا بها دراسة القرآن ، أولى من أن تكون معنيًا بها دراسة الفقه الذي لم يجر له ذكر .
• ذكر من قال ذلك : (٢)

٧٣٢١ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، قال يحيى بن آدم قال ،

أبو زكريا : كان عاصم يقرأها : « بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ » ، قال :
القرآن = « وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ » ، قال : الفقه .

• • •

فغنى الآية : ولكن يقول لهم : كونوا ، أيها الناس ، سادة الناس ، وقادتهم في أمر دينهم ودنياهم ، ربانيين بتعليمكم إياهم كتاب الله وما فيه من حلال وحرام ، وفرض وندب ، وسائر ما حواه من معاني أمور دينهم ، وبتلاوتكم إياه ودراستكموه .

• • •

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « ودراستهم إياه وتلاوته » ، بزيادة الواو قبل « تلاوته » والسياق بين في أنه يفسر معنى « الدراسة » ، وأنهما تأويلان ، كما سيأتي ، فحذفت الواو ، وفصلت بين الكلامين .
(٢) أنا أرتاب في سياق هذا الموضع من التفسير ، وأخشى أن يكون سقط من النسخ شيء .

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا
الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (٨٠)

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة في قراءة قوله : « ولا يأمركم » .
فقرأته عامة قراءة الحجاز والمدينة : ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ ﴾ ، على وجه الابتداء من
الله بالخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يأمركم ، أيها الناس ، أن تتخذوا
الملائكة والنبيين أرباباً . واستشهد قارئو ذلك كذلك بقراءة ذكرها عن ابن مسعود
أنه كان يقرأها ، وهي : ﴿ وَلَنْ يَأْمُرَكُمْ ﴾ ، فاستدلوا بدخول « لن » ، على انقطاع
الكلام عما قبله ، وابتداء خبر مستأنف . قالوا : فلما صير مكان « لن » في
في قراءتنا « لا » ، وجبت قراءته بالرفع . (١)

• • •

وقراه بعض الكوفيين والبصريين : ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ ﴾ ، بنصب « الراء » ، عطفاً
على قوله : « ثم يقول للناس » . وكان تأويله عندهم : ما كان لبشر أن يؤتيه الله
الكتاب ، ثم يقول للناس ، ولا أن يأمركم = بمعنى : ولا كان له أن يأمركم أن
تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى القراءتين بالصواب في ذلك : « ولا يأمركم » ،
بالنصب ، على الاتصال بالذي قبله ، بتأويل : (٢) ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب
والحكم والنبوة ، ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله = ولا أن يأمركم أن
تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً . لأن الآية نزلت في سبب القوم الذين قالوا لرسول

(١) هذا وجه ذكره الفراء في معاني القرآن ١ : ٢٢٤ ، ٢٢٥ .

(٢) في المطبوعة والمخطوطة : « بتأول » ، والسياق يقتضي ما أثبت .

الله صلى الله عليه وسلم : (١) « أتريد أن نعبدك ؟ فأخبرهم الله جل ثناؤه أنه ليس
لنبيّه صلى الله عليه وسلم أن يدعو الناس إلى عبادة نفسه ، ولا إلى اتخاذ الملائكة
والنبيين أرباباً . ولكن الذى له : أن يدعوهم إلى أن يكونوا ربانيين .

• • •

فأما الذى ادعى من قرأ ذلك رفعاً ، (٢) أنه فى قراءة عبد الله : « ولن يأمركم »
استشهاداً لصحة قراءته بالرفع ، فذلك خبر غير صحيح سنّده ، وإنما هو خبر رواه
حجاج ، عن هرون الأعور (٣) : أن ذلك فى قراءة عبد الله كذلك . ولو كان ذلك
خبراً صحيحاً سنّده ، لم يكن فيه محتجّ حجة . لأن ما كان على صحته من القراءة من
الكتاب الذى جاء به المسلمون وراثته عن نبيهم صلى الله عليه وسلم ، لا يجوز تركه
لتأويل على قراءة أضيفت إلى بعض الصحابة ، (٤) بنقل من يجوز فى نقله الخطأ
والسهو .

• • •

(١) فى المطبوعة : « فى سب القوم . . . » ، وهو باطل المعنى ، ولم يحسن قراءة المخطوطة ،
لأنها غير منقوطة ، يعنى بقوله : « فى سب القوم . . . » ، من جراء القوم وبسب قوهم ما قالوا .

(٢) يعنى الفراء كما أسلفنا فى التعليق رقم : ١ ، ص : ٥٤٧ .

(٣) فى المطبوعة والمخطوطة « . . . عن هرون لا يجوز أن ذلك . . . » ، وهو كلام بلا معنى ،
جعل الناشرين الأولين للتفسير يكتبون فى وجوه تأويلها وتصويبها خلطاً لا معنى له أيضاً ، والصواب
ما أثبت . وهذا من التصحيف الغريب فى نسخ النسخ .

وحجاج ، هو : « حجاج بن محمد المصيصى الأعور » سكن بغداد ، ثم تحول إلى المصيصة قال
أحمد : « ما كان أضيفه وأشد تعاهده للحروف » ورفع أمره جداً . كان ثقة صدوقاً ، ثم تحول من
المصيصة فعاد إلى بغداد فى حاجة له ، فأتى بها سنة ٢٠٦ ، وعند مرجعه هذا إلى بغداد كان قد تغير
وخلط ، فرآه يحيى بن معين ، فقال لابنه : « لا تدخل عليه أحداً » ، ولكن روى الحافظ فى ترجمة سنيد
ابن داود ما يدل على أن حجاجاً قد حدث فى حال اختلاطه ، حتى ذكره أبو العرب الفيرزاني فى
الضعفاء ، لسبب الاختلاط . وأغشى أن يكون الطبرى ، إنما أشار إلى هذا ، وإلى رواية سنيد
عنه فى حال اختلاطه ، فقال إن إسناده غير صحيح ، لأنه من رواية سنيد عنه .

وأما « هرون الأعور » فهو : « هرون بن موسى أبو عبد الله الأعور العتكي » علامة صدوق نبيل ،
له قراءة معروفة . وهو من الثقات . وكلاهما مترجم فى التهذيب ، وفى الطبقات القراء لابن الجزرى .

(٤) فى المطبوعة : « لتأويل نحو قراءة . . . » ، وهى عبارة مريضة ، وسبب ذلك أنه لم يحسن
قراءة « على » لسوء خط الناسخ ، فكتبها « نحو » ، فرضت العبارة .

قال أبو جعفر : فتأويل الآية إذا : وما كان للنبي أن يأمركم ، أيها الناس ،^(١) « أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً » = يعنى بذلك آلهة يعبدون من دون الله = ، كما ليس له أن يقول لهم : كونوا عباداً لى من دون الله .

• • •

ثم قال جل ثناؤه = نافياً عن نبيّه صلى الله عليه وسلم أن يأمر عباده بذلك = : « يأمركم بالكفر » ، أيها الناس ، نبيكم ، بجحود وحدانية الله = « بعد إذ أنتم مسلمون » ، يعنى : بعد إذ أنتم له متقادون بالطاعة ، متذللون له بالعبودة =^(٢) : أى أن ذلك غير كائن منه أبداً . وقد : —

٧٣٢٢ — حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج قال : « ولا يأمركم النبي صلى الله عليه وسلم = « أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً » .

• • •

(١) فى المطبوعة : « وما كان للنبي أن يأمر الناس أن يتخذوا . . . » ، وهى عبارة مستقيمة المعنى ، أما المخطوطة فقد كانت فيها عجيبة من عجائب التصحيف — وقد كثر تصحيف الناسخ فى هذا الموضع كما ترى وذلك أنه كتب : « وما كان للنبي أن يأمر كما نهى الناس » ، وصل ألف « أيها » بالميم فى « يأمركم » ، ثم قرأ « بها » من « أيها » ، « نهى » ، وكتبها كذلك . وكان الناسخ كان قد تعب وكل ، فكل مع كلالته ذهنه . وجاء الناشر ، فلم يجد لذلك معنى فحذفه . كل هو أيضاً من كثرة تصحيف الناسخ ! !

(٢) فى المطبوعة : « بالعبودية » ، وأثبت ما فى المخطوطة ، ولم يدع الناشر كلمة « العبودة » إلا جعلها « العبودية » فى كل ما سلف . انظر آخر تعليق على ذلك ص : ٤٠٤ ، تعليق : ٢

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: واذكروا، يا أهل الكتاب، «إذ أخذ الله ميثاق النبيين»، يعني: حين أخذ الله ميثاق النبيين = «وميثاقهم»، ما وثقوا به على أنفسهم طاعة الله فيما أمرهم ونهاهم.

وقد بينا أصل «الميثاق» باختلاف أهل التأويل فيه، بما فيه الكفاية. (١)

=: «لما آتيتكم من كتاب وحكمة»، (٢) فاختلفت القراءة في قراءة ذلك.

فقرآته عامة قراءة الحجاز والعراق ﴿لَمَا آتَيْتُكُمْ﴾ بفتح «اللام» من

«لما»، إلا أنهم اختلفوا في قراءة: «آتيتكم».

فقرأه بعضهم: «آتيتكم» على التوحيد.

وقراه آخرون: ﴿آتَيْنَاكُمْ﴾ على الجمع.

ثم اختلف أهل العربية إذا قرئ ذلك كذلك.

فقال بعض نحوي البصرة: «اللام» التي مع «ما» في أول الكلام «لام

الابتداء»، نحو قول القائل: «لزيد أفضل منك»، لأن «ما» اسم، والذي بعدها

صلة لها، (٣) «واللام» التي في «لتؤمنن به وامنصرنه»، لام القسم، كأنه قال:

والله لتؤمنن به = يؤكد في أول الكلام وفي آخره، كما يقال: «أما والله أن لوجتني

(١) انظر ما سلف ١ : ٢/٤١٤ : ١٥٦ ، ١٥٧ ، ٢٨٨ .

(٢) في المطبوعة: «اختلفت»، وأثبت ما في المخطوطة.

(٣) في المخطوطة: «لأن لما اسم...»، وهو جيداً أيضاً وتركت ما في المطبوعة على حاله.

لكان كذا وكذا » ، وقد يستغنى عنها . فوكَّد في : « لتؤمنن به » ، باللام في آخر الكلام .^(١) وقد يستغنى عنها ، ويجعل خبر « ما آتيتكم من كتاب وحكمة » « لتؤمنن به » . مثل : « لعبد الله والله لتأتينه » .^(٢) قال : وإن شئت جعلت خبر « ما » من كتاب » ، يريد : لما آتيتكم ، كتابٌ وحكمة = وتكون « من » زائدة .

• • •

وخطأ بعض نحوي الكوفيين ذلك كله وقال : « اللام » التي تدخل في أوائل الجزاء ، تجابُ بجوابات الأيمان ، يقال : « لَمَسَنَ قام لآتينه » ، « ولَمَسَنَ قام ما أحسن » ،^(٣) فإذا وقع في جوابها « ما » و « لا » ، علم أن اللام ليست بتوكيد للأولى ، لأنه يوضع موضعها « ما » و « لا » ، فتكون كالأولى ،^(٤) وهي جواب للأولى . قال : وأما قوله : « لما آتيتكم من كتاب وحكمة » ، بمعنى إسقاط « من » ، غلطٌ . لأن « من » التي تدخل وتخرج ، لا تقع مواقع الأسماء ، قال : ولا تقع في الخبر أيضاً ، إنما تقع في الجحد والاستفهام والجزاء .^(٥)

• • •

قال أبو جعفر : وأولى الأقوال في تأويل هذه الآية — على قراءة من قرأ ذلك بفتح « اللام » — بالصواب : أن يكون قوله : « لما » بمعنى « لمهما » ، وأن تكون « ما » حرف جزاء أدخلت عليها « اللام » ، وصيِّرَ الفعل معها على « فَعَعَلَ » ،^(٦) ثم

(١) في المطبوعة : « فيؤكد في تؤمنن به » ، والصواب ما في المخطوطة . و « وكد » و « أكد » واحد .

(٢) في المطبوعة : « لا يأتينه » ، والصواب ما في المخطوطة .

(٣) في المطبوعة : « اللام التي تدخل في أوائل الجزاء لا تجاب بما ولا لا » ، فلا يقال : لمن قام لا تبعه ، ولا : لمن قام ما أحسن » ، أحدثوا في نص المخطوطة تغييراً تاماً . فاضطرب الكلام اضطراباً شديداً ، واختلفت معانيه .

(٤) يعني « ما » و « لا » التي يتلق بها القسم .

(٥) انظر ذلك فيما سلف ٢ : ١٢٦ ، ١٢٧ ، ٤٤٢ ، ٤٧٠ .

(٦) قوله : « على فعل » ، يعني على الفعل الماضي ، لا المضارع .

أجيب بما تجاب به الأيمان، فصارت « اللام » الأولى يمينا ، إذ تُلْقِيَتْ بجواب
اليمين .

وقرأ ذلك آخرون : ﴿ لِمَا آتَيْتَكُمْ ﴾ « بكسر « اللام » من « لما » . وذلك
قراءة جماعة من أهل الكوفة .

• • •

ثم اختلف قارئو ذلك كذلك في تأويله .

فقال بعضهم : معناه إذا قرئ كذلك : وإذا أخذ الله ميثاق النبيين للذي

آتيتكم = ف « ما » على هذه القراءة . بمعنى « الذي » عندهم . وكان تأويل الكلام :

وإذا أخذ الله ميثاق النبيين من أجل الذي آتاهم من كتاب وحكمة = ، ثم ٢٣٦/٣

« جاءكم رسول » ، يعني : ثم إن جاءكم رسول ، يعني : ذكر محمد في

التوراة = « لتؤمنن به » ، أى : ليكونن إيمانكم به ، للذي عندكم في التوراة من ذكره .

• • •

وقال آخرون : منهم : تأويل ذلك إذا قرئء بكسر « اللام » من « لما » :

وإذا أخذ الله ميثاق النبيين ، للذي آتاهم من الحكمة . ثم جعل قوله : « لتؤمنن

به » من الأخذ أخذ الميثاق . كما يقال في الكلام : « أخذت ميثاقك لتفعلن » .

لأن أخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف . فكان تأويل الكلام عند قائل هذا القول : وإذا

استحلف الله النبيين للذي آتاهم من كتاب وحكمة ، متى جاءهم رسول مصدق لما

معهم ، ليؤمنن به ولينصرنه .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ : « وإذا

أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم » ، بفتح « اللام » . لأن الله عز وجل أخذ ميثاق

جميع الأنبياء بتصديق كل رسول له ابتعثه إلى خلقه فيما ابتعثه به إليهم ، كان ممن

آتاه كتاباً أو ممن لم يؤته كتاباً . وذلك أنه غير جائز وصف أحد من أنبياء الله

عز وجل ورسله ، بأنه كان ممن أبيع له التكذيب بأحد من رسله . فإذا كان ذلك

كذلك ، وكان معلوماً أن منهم من أنزل عليه الكتاب ، وأن منهم من لم ينزل عليه الكتاب = كان بيناً أن قراءة من قرأ ذلك : « لِمَا آتَيْتَكُمْ » ، بكسر اللام ، بمعنى : من أجل الذي آتيتكم من كتاب ، لا وجه له مفهوم ، إلا على تأويل بعيد وانتزاع عميق .

• • •

ثم اختلف أهل التأويل فيمن أخذ ميثاقه بالإيمان بمن جاءه من رُسل الله مصداقاً لما معه .

فقال بعضهم : إنما أخذ الله بذلك ميثاق أهل الكتاب دون أنبيائهم . واستشهدوا لصحة قولهم بذلك بقوله : « لتؤمنن به ولتنصرنه » . قالوا : فلإنما أمر الذين أرسلت إليهم الرسل من الأمم بالإيمان برسول الله ونصرتها على من خالفها . وأما الرسل ، فإنه لا وجه لأمرها بنصرة أحد ، لأنها المحتاجة إلى المعونة على من خالفها من كفر بني آدم . فأما هي ، فإنها لا تعين الكفرة على كفرها ولا تنصرها . قالوا : وإذا لم يكن غيرها وغير الأمم الكافرة ، فمن الذي ينصر النبي ، فيؤخذ ميثاقه بنصرته ؟

• ذكر من قال ذلك :

٧٣٢٣ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قوله : « وإذا أخذ الله ميثاق النبي لما آتيتكم من كتاب وحكمة » ، قال : هي خطأ من الكاتب ، وهي في قراءة ابن مسعود : « وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب » . (١)

(١) بمثل هذا الأثر ، يستدل من يستدل من جهله المستشرقين وأشياهم ، على الخطأ والتحريف في كتاب الله المحفوظ . وهم لم يكونوا أول من قال به ، بل سبقهم إليه أسلافهم من غلاة الرافضة وأشباههم من الملحدة . ولم يقصر علماء أهل الإسلام في بيان ما قالوه ، وفي تعقب آرائهم وبيان فسادها ، ووهن حجتها . ومن أعظم ما قرأت في ذلك ، كتاب « الانتصار لنقل القرآن » ، للقاضي الباقلاني ، وهو كتاب مغلوط لا يزال ، وهي في ملك أخي السيد أحمد صقر ، وهو أمين على ذكره . وقد عقد القاضي باباً ، بل أبواباً ، في تعلق الفائلين بذلك ، بالشواذ من القراءات ، والزيادات المروية عن السلف رواية

٧٣٢٤ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٧٣٢٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن الربيع في قوله : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين » ، يقول : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ، وكذلك كان يقرؤها الربيع : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب » ، إنما هم أهل الكتاب .^(١) قال : وكذلك كان يقرأها أبي بن كعب . قال الربيع : ألا ترى أنه يقول : « ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه » ؟ يقول : لتؤمنن بمحمد صلى الله عليه وسلم ولتنصرنه . قال : هم أهل الكتاب .

• • •

وقال آخرون : بل الذين أخذ ميثاقهم بذلك ، الأنبياء دون أممها .
• ذكر من قال ذلك :

الآحاد ، وكشف عن فساد تعلقهم بذلك فيما راموه من الطعن في نقل المصحف . وقد أطال في ذلك واستوعب ، وذكرها مفصلة ، وذكر الروايات التي رويت في ذلك . وما قال في باب منه : « وأما نحن ، وإن كنا نوثق جميع من ذكرنا من السلف وأتباعهم ، فإننا لا نعتقد تصديق جميع ما يروى عنهم ، بل نعتقد أن فيه كذباً كثيراً قد قامت الدلالة على أنه موضوع عليهم ، وأن فيه ما يمكن أن يكون حقاً عنهم ، وما يمكن أن يكون باطلاً ، ولا يثبت عليهم من طريق العلم البينات ، بأخبار الآحاد . وإذا كان ذلك كذلك ، وكانت هذه القراءات والكلمات المروية عن جماعة منهم ، المخالفة لما في مصحفنا ، مما لا نعلم صحتها وثبوتها ، وكنا مع ذلك نعلم اجتماعهم على تسليم مصحف عثمان ، وقراءتهم وإقراءهم ما فيه ، والعمل به دون غيره = لم يجب أن نحفل بشيء من هذه الروايات عنهم ، لأجل ما ذكرنا . قلت : والقول الذي ذكره مجاهد ، أنه : « خطأ من الكاتب » ، إنما عني به أن قراءة ابن مسعود هي القراءة التي كانت في العرصة الأخيرة ، وأن الكاتب كتب القراءة التي كانت قبل العرصة الأخيرة ، وأنه كان عليه أن يكتب ما كان في العرصة الأخيرة ، فأخطأ وكتب القراءة الأولى . ولم يرد بقوله : « خطأ من الكاتب » ، أنه وضع ذلك من عند نفسه . كيف ؟ والقرآن متلقى بالرواية والوراثة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا بما هو مكتوب في الصحف ! ! هذا بيان قد تعجلته ، ولتنصيل هذا موضع غير الذي نحن فيه .

(١) في المخطوطة والمطبوعة : « إنما هي أهل الكتاب » ، ولها وجه ضعيف ، والصواب ما أثبت .

٧٣٢٦ - حدثني المثنى وأحمد بن حازم قالا ، حدثنا أبو نعيم قال ، حدثنا سفيان ، عن حبيب ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال : إنما أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم .

٧٣٢٧ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه في قوله : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين » ، أن يصدق بعضهم بعضاً .

٧٣٢٨ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن ابن طاوس ، عن أبيه في قوله : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم » الآية ، قال : أخذ الله ميثاق الأول من الأنبياء ، ليصدقن وليؤمنن بما جاء به الآخر منهم .

٧٣٢٩ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن هاشم قال ، أخبرنا سيف بن عميرة ، (١) عن أبي روق ، عن أبي أيوب ، عن علي بن أبي طالب قال : لم يبعث الله عز وجل نبياً ، آدمَ فمن بعده - إلا أخذ عليه العهد في محمد : لئن بعث وهو حيّ ليومنن به ولينصرته = ويأمره فيأخذ العهد على قومه ، فقال : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة » ، الآية .

٧٣٣٠ - حدثنا بشر قال حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله :

« وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب » ، الآية : هذا ميثاق أخذه الله على النبيين أن يصدق بعضهم بعضاً ، وأن يبلّغوا كتاب الله ورسالاته ، فبلغت الأنبياء كتاب الله ورسالاته إلى قومهم ، وأخذ عليهم - فيما بلّغتهم رسلهم - أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويصدقوه وينصروه .

(١) في المطبوعة : « سيف بن عمرو » ، والصواب ما أثبت من المخطوطة : « سيف بن عمر التميمي » صاحب كتاب الردة والفتوح . أكثر الطبري الرواية عنه في تاريخه ، قال ابن عدي : « بعض أحاديثه مشهورة ، وعامتها منكورة لم يتابع عليها » . وقال ابن حبان : « يروى الموضوعات عن الأثبات ، وقالوا : إنه كان يضع الحديث . اتهم بالزندقة » . وقال الحاكم : « اتهم بالزندقة ، وهو في الرواية ساقط » .

٧٣٣١ - حدثنا محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة » ، الآية . قال : لم يبعث الله عز وجل نبياً قطُّ من لدُنْ نوح ، إلا أخذ ميثاقه ليؤمننَّ بمحمد ولينصرنَّه إن خَرَجَ وهو حيّ ، وإلا أخذ على قومه أن يؤمنوا به ولينصرنَّه إن خَرَجَ وهم أحياء .

٧٣٣٢ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا عبد الكبير بن عبد المجيد أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا عباد بن منصور قال ، سألت الحسن عن قوله : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة » ، الآية كلها ، قال : أخذ الله ميثاق النبيين : ليلبغن آخركم أولكم ، ولا تختلفوا .

وقال آخرون : معنى ذلك : أنه أخذ ميثاق النبيين وأممهم = فاجتراً بذكر الأنبياء عن ذكر أممها ، لأن في ذكر أخذ الميثاق على المتبوع ، دلالة على أخذه على التبائع ، لأن الأمم تبائعُ الأنبياء .^(١)
 . ذكر من قال ذلك :

٧٣٣٣ - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن محمد بن إسحق ، عن محمد بن أبي محمد ، عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : ثم ذكر ما أخذ عليهم - يعني على أهل الكتاب - وعلى أنبيائهم من الميثاق بتصديقه - يعني بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم - إذا جاءهم ، وإقرارهم به على أنفسهم . فقال : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة » إلى آخر الآية .^(٢)

٧٣٣٤ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا يونس بن بكير قال ، حدثنا محمد ابن إسحق قال ، حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ، حدثني سعيد

(١) في المطبوعة : « هم تبائع الأنبياء » ، زاد « هم » بلا ضرورة . والصواب ما في المخطوطة .

(٢) الأثران : ٧٣٣٣ ، ٧٣٣٤ - سيرة ابن هشام ٢ : ٢٠٣ ، وهما تنمة الآثار التي آخرها

رقم : ٧٢٩٦ ، ٧٢٩٧ .

ابن جبير أو عكرمة ، عن ابن عباس مثله .

° ° °

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصواب ، قول من قال : معنى ذلك : الخبرُ عن أخذ الله الميثاقَ من أنبيائه بتصديق بعضهم بعضاً ، وأخذ الأنبياء على أممها وتبّاعها الميثاقَ بنحو الذي أخذَ عليها ربُّها من تصديق أنبياء الله ورسله بما جاءتها به . لأن الأنبياء عليهم السلام بذلك أرسلت إلى أممها . ولم يدع أحدٌ ممن صدّق المرسلين ، أن نبياً أرسل إلى أمة بتكذيب أحد من أنبياء الله عز وجل وحججه في عبادته ، بل كلها = وإن كذب بعض الأمم بعض أنبياء الله ، ببحودها نبوته = مقرةٌ بأنّ من ثبتت صحّة نبوته ، فعليها الدينونة بتصديقه . فذلك ميثاق مقرّ به جميعهم .

° ° °

ولا معنى لقول من زعم أن الميثاق إنما أخذ على الأمم دون الأنبياء . لأن الله عز وجل قد أخبر أنه أخذ ذلك من النبيين ، فسواءٌ قال قائل : « لم يأخذ ذلك منها ربها » أو قال : « لم يأمرها ببلاغ ما أرسلت » ، وقد نصّ الله عز وجل أنه أمرها بتبليغه ، لأنهما جميعاً خبران من الله عنها : أحدهما أنه أخذ منها ، والآخر منهما أنه أمرها . فإن جاز الشك في أحدهما ، جاز في الآخر .

° ° °

وأما ما استشهد به الربيع بن أنس ، على أن المعنى بذلك أهل الكتاب من قوله : « لتؤمنن به ولتنصرنه » ، فإن ذلك غير شاهد على صحّة ما قال . لأن الأنبياء قد أمر بعضهم بتصديق بعض ، وتصديق بعضها بعضاً ، نصرةً من بعضها بعضاً .

° ° °

ثم اختلفوا في الذين عنوا بقوله : « ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه » .

فقال بعضهم : الذين عنوا بذلك ، هم الأنبياء ، أخذت موثيقهم أن يصدّق

بعضهم بعضاً وأن ينصروه ، وقد ذكرنا الرواية بذلك عن قاله . (١)

وقال آخرون : هم أهل الكتاب ، أمروا بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم إذا بعثه الله وبنصرته ، وأخذ ميثاقهم في كتبهم بذلك . وقد ذكرنا الرواية بذلك أيضاً عن قاله . (٢)

وقال آخرون = ممن قال : الذين أعنوا بأخذ الله ميثاقه منهم في هذه الآية هم الأنبياء = قوله : « ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم » ، معنى " به أهل الكتاب .
 ذكر من قال ذلك :

٧٣٣٥ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر قال ، أخبرنا ابن طاوس ، عن أبيه في قوله : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة » ، قال أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضاً ، ثم قال : « ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه » ، قال : فهذه الآية لأهل الكتاب ، أخذ الله ميثاقهم أن يؤمنوا بمحمد ويصدقوه .

٧٣٣٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثني ابن أبي جعفر ، عن أبيه قال ، قال قتادة : أخذ الله على النبيين ميثاقهم : أن يصدق بعضهم بعضاً ، وأن يبلغوا كتاب الله ورسالته إلى عباده . فبلغت الأنبياء كتاب الله ورسالاته إلى قومهم ، وأخذوا موثيق أهل الكتاب - في كتابهم ، فيما بلغتهم رسلهم - : أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويصدقوه وينصروه .

٢٣٨/٣

قال أبو جعفر : وأولى الأقوال بالصواب عندنا في تأويل هذه الآية : أن جميع ذلك خبر من الله عز وجل عن أنبيائه أنه أخذ ميثاقهم به ، وألزمهم دعاء أممها

(١) انظر ما سلف من رقم : ٧٣٢٦ - ٧٣٢٢ .

(٢) انظر ما سلف من رقم : ٧٣٢٣ - ٧٣٢٥ .

إليه ، (١) والإقرار به . لأن ابتداء الآية خبرٌ من الله عز وجل عن أنبيائه أنه أخذ ميثاقهم ، ثم وصف الذي أخذ به ميثاقهم فقال : هو كذا وهو كذا .
 وإنما قلنا إن ما أخبر الله أنه أخذ به موثيق أنبيائه من ذلك ، قد أخذت الأنبياءُ موثيق أممها به ، لأنها أرسلت لتدعو عباد الله إلى الدينونة بما أمرت بالدينونة به في أنفسها ، من تصديق رسل الله ، على ما قدمنا البيان قبل .

• • •

قال أبو جعفر : فتأويل الآية : واذكروا يا معشر أهل الكتاب ، إذ أخذ الله ميثاق النبيين لسمههما آتيتكم ، أيها النبيون ، من كتاب وحكمة ، ثم جاءكم رسول من عندي مصدق لما معكم ، لتؤمنن به = يقول : لتصدقن = ولتنصرنه .

• • •

وقد قال السدي في ذلك بما : —

٧٣٣٧ — حدثنا به محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي قوله : « لما آتيتكم » ، يقول لليهود : أخذت ميثاق النبيين بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي ذكر في الكتاب عندكم .

• • •

فتأويل ذلك على قول السدي الذي ذكرناه : واذكروا ، يا معشر أهل الكتاب ، إذ أخذ الله ميثاق النبيين بما آتيتكم ، أيها اليهود ، من كتاب وحكمة . (٢)
 وهذا الذي قاله السدي كان تأويلاً له وجه ، (٣) لو كان التنزيل : « بما آتيتكم » ، ولكن التنزيل باللام « لما آتيتكم » . وغير جائز في لغة أحد من العرب أن يقال : « أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم » ، بمعنى : بما آتيتكم .

• • •

(١) في المطبوعة : « دعاء أمهم » ، وفي المخطوطة « أمها » كما أثبتته ، واختلفة بين الضمائر في هذا الموضع سياق صحيح ، فرددتها إلى أصل المخطوطة .

(٢) في المخطوطة والمطبوعة : « لما آتيتكم » باللام ، والسياق دال على خلافه ، وعلى صواب ما أثبت .

(٣) في المطبوعة : « كان تأويلاً لا وجه غيره » ، وهو تصويب لما جاء في المخطوطة : « كان

القول في تأويل قوله ﴿ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَأَقْرَرْنَا ﴾

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : وإذ أخذ الله ميثاق النبيين بما ذكر ، فقال لهم تعالى ذكره : أأقررتم بالميثاق الذى واثقتموني عليه : (١) من أنكم مهما أتاكم رسول من عندى مصدق لما معكم = « لتؤمنن به ولتنصرنه » = « وأخذتم على ذلك إصرى » ؟ يقول : وأخذتم = على ما واثقتموني عليه من الإيمان بالرسول التى تأتیکم بتصديق ما معكم من عندى والقيام بنصرتهم = « إصرى » . يعنى عهدى ووصيتى ، وقبلتم فى ذلك منى ورضيتموه .

• • •

و «الأخذ» : هو القبول - فى هذا الموضع - والرضى ، من قولهم : «أخذ الوالى عليه البيعة» ، بمعنى : بايعه وقبل ولايته ورضى بها .

• • •

وقد بينا معنى «الإصر» باختلاف المختلفين فيه ، والصحيح من القول ذلك فيما مضى قبل ، بما أغنى عن إعادته فى هذا الموضع . (٢)

• • •

وحذفت «الفاء» من قوله : «قال أأقررتم» ، لأنه ابتداء كلام ، على نحو ما قد بينا فى نظائره فيما مضى . (٣)

• • •

تأويلا لا وجه له ، وهى عبارة لا تستقيم . ورأيت أن الناسخ عجل فكتب «لا وجه له» مكان «له وجه» ، فرددتها إلى هذا ، وعالفت المطبوعة .

(١) فى المخطوطة والمطبوعة : «أقررتم . . .» بحذف ألف الاستفهام ، وهو فساد .

(٢) انظر ما سلف فى هذا الجزء : ٦ : ١٣٥-١٣٨

(٣) انظر ما سلف ٢ : ١٨٣ .

وأما قوله : « قالوا أقرنا » ، فإنه يعنى به : قال النبيون الذين أخذ الله ميثاقهم بما ذكر في هذه الآية : أقررنا بما ألزمنا من الإيمان برسلك الذين ترسلهم مصدقين لما معنا من كتبك ، وبنصرتهم .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ (٨١)

قال أبو جعفر : يعنى بذلك جل ثناؤه : قال الله : فاشهدوا ، أيها النبيون ، بما أخذتُ به ميثاقكم من الإيمان بتصديق رسلى التى تأتاكم بتصديق ما معكم من الكتاب والحكمة ، ونُصرتهم على أنفسكم وعلى أتباعكم من الأمم إذا أنتم أخذتم ميثاقهم على ذلك ، وأنا معكم من الشاهدين عليكم وعليهم بذلك ، كما : —

٧٣٣٨ — حدثنا المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن هاشم قال ، قال ، أخبرنا سيف بن عمر ، (١) عن أبي روق ، عن أبي أيوب ، عن علي بن أبي طالب في قوله : « قال فاشهدوا » ، يقول : فاشهدوا على أممكم بذلك = « وأنا معكم من الشاهدين » ، عليكم وعليهم .

• • •

(١) في المطبوعة هنا أيضاً « سيف بن عمرو » ، مخالفاً لما في المخطوطة وهو الصواب . وقد سلف تصويب ذلك في الأثر رقم : ٧٣٢٩ . وسيأتى خطأ فيما يلى ، في مواضع كثيرة ، سوف أصححه دون إشارة إليه .

القول في تأويل قوله ﴿ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُو۟لَٰئِكَ هُمُ

الْفَاسِقُونَ ﴾ (٨٢)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : فمن أعرّض عن الإيمان برسلي الذين أرسلتهم بتصديق ما كان مع أنبيائي من الكتب والحكمة ، وعن نصرتهم ، فأدبر ولم يؤمن بذلك ، ولم ينصر ، ونكث عهده وميثاقه = « بعد ذلك » ، يعني بعد العهد والميثاق الذي أخذّه الله عليه = « فأولئك هم الفاسقون » ، يعني بذلك : أن المتولين عن الإيمان بالرسول الذين وصف أمرهم ، ونصرتهم بعد العهد والميثاق اللذين أخذوا عليهم بذلك = « هم الفاسقون » ، يعني بذلك : الخارجون من دين الله وطاعة ربه ، (١) ٢٣٩/٣
كما : -

٧٣٣٩ - حدثنا المثنى قال حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن هاشم قال ، قال ، أخبرنا سيف بن عمر ، عن أبي روق ، عن أبي أيوب ، عن علي بن أبي طالب : فمن تولى عنك ، يا محمد ، بعد هذا العهد من جميع الأمم = « فأولئك هم الفاسقون » ، هم العاصون في الكفر .

٧٣٤٠ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه = قال أبو جعفر : يعني الرازي = (٢) : « فمن تولى بعد ذلك » يقول : بعد العهد والميثاق الذي أخذ عليهم = « فأولئك هم الفاسقون » .

(١) انظر تفسير « تولى » و « الفاسقون » فيما سلف من فهارس اللغة (ولى) و (فسق) .

(٢) قوله : « قال أبو جعفر » فيما بين الخطين ، هو أبو جعفر الطبري صاحب هذا التفسير . وقوله « يعني الرازي » ، يعني « أبا جعفر الرازي » الذي قال في الإسناد « حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه » . وبيان الطبري في هذا الموضع عن « أبي جعفر الرازي » بعد أن مضى مئات من المرات في هذا الإسناد وغيره من الأسانيد ، دليل على أن أبا جعفر الطبري ، قد كتب تفسيره هذا على فترات متباعدة = أو لعل أحداً سأله وهو يعمل تفسيره ، فبين له ، وأثبتته الذين سمعوه منه كما قاله في مجلته ذلك . وقد مضى « ذكر أبي جعفر الرازي » في التعليق على الأثر رقم : ١٦٤ .

٧٣٤١—حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، [عن أبيه] ، عن الربيع مثله . (١)

قال أبو جعفر : وهاتان الآيتان ، وإن كان مخرج الخبر فيهما من الله عز وجل بما أخبر أنه أشهد وأخذ به ميثاق من أخذ ميثاقه به ، عن أنبيائه ورسوله ، (٢) فإنه مقصود به إخبار من كان حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بنى إسرائيل أيام حياته صلى الله عليه وسلم ، نعماً لله عليهم من العهد في الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم = (٣) ومعنى [به] تذكيرهم ما كان الله آخذاً على آباؤهم وأسلافهم من الموائيق والعهود ، وما كانت أنبياء الله عرفتهم وتقدمت إليهم في تصديقه واتباعه ونصرتهم على من خالفه وكذبه = وتعريفهم ما في كتب الله ، التي أنزلها إلى أنبيائه التي ابتعثها إليهم ، من صفته وعلامته .

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ أَفَغَيْرِ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (٨٣)

قال أبو جعفر : اختلفت القراءة في قراءة ذلك :

فقرأته عامة قراءة الحجاز من مكة والمدينة ، وقراءة الكوفة : ﴿ أَفَغَيْرِ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ ﴾ ، ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ على وجه الخطاب .

• • •

(١) الأثر : ٧٣٤١ - هذا إسناد دائر في التفسير ، أقره رقم : ٧٢٣٤ ، أسقط منه الطبع « عن أبيه » ، فوضعتها بين القوسين في مكانها .

(٢) السياق : وإن كان مخرج الخبر . . . عن أنبيائه ورسوله ، فإن مقصود به . . .

(٣) في المطبوعة والمخطوطة : « ومعنى تذكيرهم . . . » ، والصواب الرجح زيادة ما زدت بين القوسين . وسياق هذه الجملة وما بعدها : فإنه مقصود به إخبار من كان حوالى مهاجر رسول الله . . . ومعنى تذكيرهم . . . وتعريفهم ما في كتب الله . . . من صفته وعلامته . . . فصلتها لتسهيل قراءتها وتبنيها .

وقرأ ذلك بعض أهل الحجاز ﴿ أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ ﴾ ﴿ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾
بالباء كالتيما ، على وجه الخبر عن الغائب .

وقرأ ذلك بعض أهل البصرة : ﴿ أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ ﴾ ، على وجه
الخبر عن الغائب ، ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ، بالتاء على وجه المخاطبة .

قال أبو جعفر : وأولى ذلك بالصواب ، قراءة من قرأ : « أفغير دين الله تبغون »
على وجه الخطاب « وإليه ترجعون » بالتاء . لأن الآية التي قبلها خطابٌ لهم ،
فإتباعُ الخطاب نظيره ، أولى من صرف الكلام إلى غير نظيره . وإن كان الوجه
الآخر جائزاً ، لما قد ذكرنا فيما مضى قبل : من أن الحكاية يخرج الكلام معها
أحياناً على الخطاب كله ، وأحياناً على وجه الخبر عن الغائب ، وأحياناً بعضه على
الخطاب ، وبعضه على الغيبة ، فقولهُ : « تبغون » و « إليه ترجعون » في هذه الآية ،
من ذلك .^(١)

وتأويل الكلام : يا معشر أهل الكتاب = « أفغير دين الله تبغون » ، يقول :
أفغير طاعة الله تلتمسون وتريدون ،^(٢) = « وله أسلم من في السموات والأرض » ،
يقول : وله خضع من في السموات والأرض ، فخضع له بالعبودية ،^(٣) وأقر له
بإفراد الربوبية ، وانقاد له بإخلاص التوحيد والألوهية^(٤) = « طوعاً وكرهاً » ، يقول
أسلم لله طائعاً من كان إسلامه منهم له طائعاً ، وذلك كالملائكة والأنبياء والمرسلين ،

(١) انظر ما سلف : ٤٦٤ والتعليق رقم ٢ ، والمراجع هناك . وانظر فهرس مباحث العربية .

(٢) انظر تفسير « الدين » فيما سلف ١ : ١١٥ ، ٣ / ٢٢١ ، ٥٧١ / ٦ : ٢٧٣ ، ٢٧٤

= ثم معنى « يبغى » فيما سلف ٣ : ٤ / ٥٠٨ : ١٦٣ / ٦ : ١٩٦ ، تعليق : ٣ .

(٣) في المطبوعة : « العبودية » ، وأثبت ما في المخطوطة ، كما سلف مراراً . انظر تقريباً :

ص : ٥٤٩ ، تعليق ٢ ، والمراجع هناك .

(٤) انظر تفسير « أسلم » فيما سلف ص : ٤٨٩ ، تعليق : ١ ، والمراجع هناك .

فإنهم أسلموا لله طائعين = « وكرهاً » ، من كان منهم كارهاً . (١)

واختلف أهل التأويل في معنى إسلام الكاره الإسلام وصفته .
فقال بعضهم : إسلامه ، إقراره بأن الله خالقه وربُّه ، وإن أشرك معه في
العبادة غيره .

◦ ذكر من قال ذلك :

٧٣٤٢ — حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن منصور
عن مجاهد : « وله أسلم من في السموات والأرض » ، قال : هو كقوله : ﴿ وَلَئِن
سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [سورة الزمر : ٣٨] .

٧٣٤٣ — حدثنا محمد بن بشار قال ، حدثنا أبو أحمد قال ، حدثنا سفيان ،
عن منصور ، عن مجاهد مثله .

٧٣٤٤ — حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ،
عن أبيه ، عن الربيع ، عن أبي العالية في قوله : « وله أسلم من في السموات
والأرض طوعاً وكرهاً وإليه ترجعون » ، قال : كل آدمي قد أقرّ على نفسه بأن الله
ربِّي وأنا عبده . فمن أشرك في عبادته فهذا الذي أسلم كرهاً ، ومن أخلص له
العبودة ، (٢) فهو الذي أسلم طوعاً .

◦ وقال آخرون : بل إسلام الكاره منهم ، كان حين أخذ منه الميثاق فأقرّ به .

◦ ذكر من قال ذلك :

٧٣٤٥ — حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن الأعمش ،
عن مجاهد ، عن ابن عباس : « وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً » ،
قال : حين أخذ الميثاق .

(١) انظر تفسير « الكره » فيما سلف ٤ : ٢٩٧ ، ٢٩٨ .

(٢) في المطبوعة : « العبودية » ، وانظر التعليق السالف رقم ص : ٥٦٤ ، رقم ٣ .

وقال آخرون ؛ عنى بإسلام الكاره منهم ، سُجودَ ظلّه .
 . ذكر من قال ذلك :

٢٤٠/٣ ٧٣٤٦ - حدثنا سوّار بن عبد الله قال ، حدثنا المعتمر بن سليمان ، عن
 ليث ، عن مجاهد فى قول الله عز وجل : « وله أسلم من فى السموات والأرض
 طوعاً وكرهاً » ، قال : الطائع المؤمن = و« كرهاً » ، ظلّ الكافر .

٧٣٤٧ - حدثنى محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ،
 عن ابن أبى نجيج ، عن مجاهد فى قوله : « طوعاً وكرهاً » ، قال : سجود المؤمن
 طائعاً ، وسجود الكافر وهو كاره .

٧٣٤٨ - حدثنى المنثى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن
 أبى نجيج ، عن مجاهد : « كَرِهًا » ، قال : سجود المؤمن طائعاً ، وسجود ظلّ
 الكافر وهو كاره .

٧٣٤٩ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثنى حجاج ، عن ابن
 جريج ، عن عبد الله بن كثير ، عن مجاهد قال : سجود وجهه طائعاً ، وظله كارهاً . (١)

وقال آخرون : بل إسلامه بقلبه فى مشيئة الله ، واستقادته لأمره وإن أنكر
 ألوهته بلسانه .

. ذكر من قال ذلك :

٧٣٥٠ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا وكيع ، عن إسرائيل ، عن جابر ،
 عن عامر : « وله أسلم من فى السموات والأرض » ، قال : استقاد كلهم له . (٢)

(١) فى المخطوطة والمطبوعة : « سجود وجهه وظله طائعاً » ، وهو لا يستقيم ، واستظهرت من أخبار
 مجاهد السالفة ، أن هذا هو حق المعنى ، وأنه أولى بالصواب .

(٢) الأثر : ٧٣٥٠ - « جابر » ، هو : « جابر بن يزيد الجعفى » . روى عن أبى الطليل
 وأبى الضحى وعكرمة وعطاء وطاوس . روى عنه شعبة والثورى وإسرائيل وجماعة . و « عامر » ، هو
 الشعبى . وكان فى المخطوطة والمطبوعة : « جابر بن عامر » ، وليس فى الرواة أحد بهذا الاسم .

وقال آخرون : عنى بذلك إسلام من أسلم من الناس كرهاً ، حدّ ر السيف على نفسه .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣٥١ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا عباد بن منصور ، عن الحسن في قوله : « وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً » الآية كلها ، فقال : أكره أقواماً على الإسلام ، وجاء أقوام طائعين .

٧٣٥٢ - حدثني الحسن بن قزعة الباهلي قال ، حدثنا روح بن عطاء ، عن مطر الوراق في قول الله عز وجل : « وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه ترجعون » ، قال : الملائكة طوعاً ، والأنصار طوعاً ، وبنو سليم وعبد القيس طوعاً ، والناس كلهم كرهاً .

• • •

وقال آخرون معنى ذلك : أن أهل الإيمان أسلموا طوعاً ، وأن الكافر أسلم في حال المعايضة ، حين لا ينفعه إسلام ، كرهاً .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣٥٣ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قوله : « أفغير دين الله تبغون » ، الآية ، فأما المؤمن فأسلم طائعاً فنفعه ذلك وقبيل منه ، وأما الكافر فأسلم كرهاً حين لا ينفعه ذلك ، ولا يقبل منه .

٧٣٥٤ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً » ، قال : أما المؤمن فأسلم طائعاً ، وأما الكافر فأسلم حين رأى بأس الله ، ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ [سورة غافر : ٨٥] .

• • •

وقال آخرون : معنى ذلك : أى : عبادةُ الخلق لله عز وجل . (١)
 . ذكر من قال ذلك :

٧٣٥٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس قوله : « أفغير دين الله تبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً » ، قال : عبادتهم لى أجمعين طوعاً وكرهاً ، وهو قوله : ﴿ وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ [سورة الرعد : ١٥] .

• • •

وأما قوله : « وإليه تُرجعون » ، فإنه يعنى : « وإليه » ، يا معشر من يتبغى غير الإسلام ديناً من اليهود والنصارى وسائر الناس = « ترجعون » ، يقول : إليه تصيرون بعد مماتكم ، فجازيكم بأعمالكم ، المحسن منكم بإحسانه ، والمسيء بإساءته .

• • •

وهذا من الله عز وجل تحذيرٌ خلقه أن يرجع إليه أحدٌ منهم فيصيرُ إليه بعد وفاته على غير ملة الإسلام .

• • •

(١) في المطبوعة : « في عبادة الخلق » ، وفي المخطوطة « أن عبادة الخلق » ، وصوابه قراءتها ما أثبت .

القول في تأويل قوله تعالى ﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا
أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ
وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (٨٤)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : « أفغير دين الله تبغون » ، يا معشر
اليهود ، « وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه ترجعون » = فإن
ابتغوا غير دين الله ، يا محمد ، فقل لهم : « آمنا بالله » ، فترك ذكر قوله : « فإن
قالوا : نعم » ، أو ذكر قوله : (١) « فإن ابتغوا غير دين الله » ، لدلالة ما ظهر
من الكلام عليه .

وقوله : « قل آمنا بالله » ، يعني به : قل لهم ، يا محمد ، : صدقنا بالله أنه
ربنا وإلهنا ، لا إله غيره ، ولا نعبد أحداً سواه = « وما أنزل علينا » ، يقول : وقل :
وصدقنا أيضاً بما أنزل علينا من وحيه وتنزيله ، فأقررنا به = « وما أنزل على
إبراهيم » ، يقول : وصدقنا أيضاً بما أنزل على إبراهيم خليل الله ، وعلى ابنه
إسماعيل وإسحق ، وابن ابنه يعقوب = وبما أنزل على « الأسباط » ، وهم ولد
يعقوب الاثنا عشر ، وقد بينا أسماءهم بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع (٢) =
« وما أوتي موسى وعيسى » ، يقول : وصدقنا أيضاً مع ذلك بالذي أنزل الله على
موسى وعيسى من الكتب والوحي ، وبما أنزل على النبيين من عنده .
والذي آتى الله موسى وعيسى = مما أمر الله عز وجل محمداً بتصديقهما فيه ،
والإيمان به = التوراة التي آتاها موسى ، والإنجيل الذي آتاه عيسى .
= « لا نفرق بين أحد منهم » ، يقول : لا نصدق بعضهم ونكذب بعضهم ،

(١) في المطبوعة : « وذكر قوله » ، جعل الواو مكان « أو » ، والصواب ما في المخطوطة .

(٢) انظر ما سلف ٢ : ١٢٠ ، ١٢١ ، ٣ / ١١١ - ١١٣ .

ولا نُؤْمِنُ بِبَعْضِهِمْ وَنُكْفِرُ بِبَعْضِهِمْ ، كما كُفِرَ بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى بِبَعْضِ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَصَدَّقَتْ بَعْضُهُمْ ، وَلَكِنَّا نُؤْمِنُ بِجَمِيعِهِمْ وَنُصَدِّقُهُمْ = « وَنُحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » .
يعني : وَنُحْنُ نَدِينُ اللَّهَ بِالْإِسْلَامِ لَا نَدِينُ غَيْرَهُ ، بَلْ نَتَّبِعُ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ دِينٍ سِوَاهُ ،
وَمِنْ كُلِّ مِلَّةٍ غَيْرِهِ .

ويعني بقوله : « وَنُحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » . وَنُحْنُ لَهُ مُتَقَادُونَ بِالطَّاعَةِ ، مُتَذَلِّلونَ
بِالْعِبَادَةِ ، ^(١) مَقْرُونُونَ لَهُ بِالْأَلُوْهَةِ وَالرَّبُّوبِيَّةِ ، وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ . وَقَدْ ذَكَرْنَا الرِّوَايَةَ
بِمَعْنَى مَا قُلْنَا فِي ذَلِكَ فِيمَا مَضَى ، وَكُرِهْنَا إِعَادَتَهُ . ^(٢)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ^(٨٥)

قال أبو جعفر : يعني بذلك جل ثناؤه : ومن يطلب ديناً غيرَ دينِ الإسلامِ
ليدينَ به ، فلن يقبلَ اللهُ منه ^(٣) = « وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ » ، يقول :
من الباطنين أنفسهم حظوظها من رحمة الله عز وجل . ^(٤)

• • •

وذكر أن أهل كل ملة ادَّعوا أنهم هم المسلمون ، لما نزلت هذه الآية ،
فأمرهم الله بالحج إن كانوا صادقين ، لأن من سنة الإسلام الحج ، فامتنعوا ،
فأدحض الله بذلك حجَّهم .

(١) في المطبوعة : « بالعبودية » ، كما فعل في سابقها ، وأثبت ما في المخطوطة ، وانظر ما سلف
قريباً ص : ٥٦٥ ، تعليق : ٢ .

(٢) يعني ما سلف ٣ : ١٠٩ - ١١١ ، وهي نظيرة هذه الآية ، وانظر فهارس اللغة « سلم » .

(٣) انظر معنى « يبتغي » فيما سلف ص : ٥٦٤ ، تعليق : ٢ ، والمراجع هناك .

(٤) انظر تفسير « الخاسرين » فيما سلف ١ : ٤١٧ / ٢ : ١٦٦ ، ٥٧٢ .

• ذكر الخبر بذلك :

٧٣٥٦ - حدثني المثني قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيج قال ، زعم عكرمة : « ومن يبتغ غير الإسلام ديناً ، فقالت الملل : نحن المسلمون ! فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة آل عمران : ٩٧] ، فحج المسلمون ، وقعد الكفار .

٧٣٥٧ - حدثني المثني قال ، حدثنا القعني قال ، حدثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيج ، عن عكرمة قال : « ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه » ، قالت اليهود : فنحن المسلمون ! فأنزل الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يحجهم أن : ﴿ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ .^(١)

٧٣٥٨ - حدثني يونس قال ، أخبرنا سفيان ، عن ابن أبي نجيج ، عن عكرمة قال : لما نزلت : « ومن يبتغ غير الإسلام ديناً » إلى آخر الآية ، قالت اليهود : فنحن مسلمون ! قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم : قل لهم أن : ﴿ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ ﴾ من أهل الملل ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ .

• • •

وقال آخرون : في هذه الآية بما : -

٧٣٥٩ - حدثنا به المثني قال ، حدثنا عبد الله بن صالح قال ، حدثني

(١) الأثر : ٧٣٥٧ - « القعني » ، هو : « عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعني الحارثي » ، روى عنه الأئمة . قال ابن سعد : « كان عابداً فاضلاً ، قرأ عن مالك كتيبه » . وقال العجل : « قرأ عليه مالك نصف الموطأ ، وقرأ هو على مالك النصف الباقي » ، وسئل ابن المديني عنه فقال : « لا أقدم من رواية الموطأ أحداً على القعني » .

معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٦٢] ، فأُنزل الله عز وجل بعد هذا : « ومن يبتغ
غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه » .

• • •

القول في تأويل قوله عز وجل ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا
بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٦) أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمْ أَنْ عَلَيهِمْ أَمْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (٨٧) خُلِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ
﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٨٩)

اختلف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية ، وفيمن نزلت .

فقال بعضهم : نزلت في الحارث بن سويد الأنصاري ، وكان مسلماً فارتد
بعد إسلامه .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣٦٠ - حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع البصري قال ، حدثنا يزيد بن
زريع قال ، حدثنا داود بن أبي هند ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : كان
رجل من الأنصار أسلم ثم ارتد ولحق بالشرك ، ثم ندم فأرسل إلى قومه : أرسلوا إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هل لي من توبة ؟ قال : فتزلت : « كيف يهدي
الله قوماً كفروا بعد إيمانهم » إلى قوله : « وجاءهم البيِّناتُ والله لا يهدي القوم

الظالمين . « إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم » ، فأرسل إليه قومه فأسلم .

٧٣٦١ - حدثني ابن المنثى قال ، حدثني عبد الأعلى قال ، حدثنا داود ، عن عكرمة بنحوه ، ولم يرفعه إلى ابن عباس = إلا أنه قال : فكتب إليه قومه ، فقال : ما كذبني قومي ! فرجع .

٧٣٦٢ - حدثنا أبو كريب قال ، حدثنا حكيم بن جميع ، عن علي بن مسهر ، عن داود بن أبي هند ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : ارتد رجل من الأنصار ، فذكر نحوه . (١)

٧٣٦٣ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق ، قال ، أخبرنا جعفر بن سليمان قال ، أخبرنا حميد الأعرج ، عن مجاهد قال : جاء الحارث بن سُويد فأسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم كفر الحارث فرجع إلى قومه ، فأنزل الله عز وجل فيه القرآن : « كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم » إلى « إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم » ، قال : فحملها إليه رجل من قومه فقرأها عليه ، فقال الحارث : إنك والله ما علمت لصدوق ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصدق منك ، وإن الله عز وجل لأصدق الثلاثة . قال : فرجع الحارث فأسلم فحسن إسلامه .

٧٣٦٤ - حدثني موسى بن هرون قال ، حدثنا عمرو قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق » ، قال : أنزلت في الحارث بن سُويد الأنصاري ، كفر بعد إيمانه ، فأنزل الله عز وجل فيه هذه الآيات ، إلى : « أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » ،

(١) الأثر : ٧٣٦٢ - « حكيم بن جميع الكوفي » ، مترجم في الكبير ١٨/١/٢ ، والبحر

ثم تاب وأسلم ، فنسخها الله عنه ، فقال : « إلا الذين تابوا من بعد ذلك ، وأصلحوا فإن الله غفورٌ رحيمٌ » .

٧٣٦٥ - حدثني محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم ، عن عيسى ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل : « كيف يهتدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات » ، قال : رجلٌ من بني عمرو بن عوف ، كفر بعد إيمانه .

٧٣٦٦ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد مثله .

٧٣٦٧ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن مجاهد قال : هو رجل من بني عمرو بن عوف ، كفر بعد إيمانه = قال ابن جريج ، أخبرني عبد الله بن كثير ، عن مجاهد قال : لحق بأرض الروم فتنصّر ، ثم كتب إلى قومه : « أرسلوا ، هل لي من توبة ؟ » قال : فحسبت أنه آمن ، ثم رجع = قال ابن جريج ، قال عكرمة ، نزلت في أبي عامر الرّاهب ، والحارث بن سويد بن الصامت ، ووحّوح بن الأسلت = في اثني عشر رجلاً رجعوا عن الإسلام ولحقوا بقريش ، ثم كتبوا إلى أهلهم : هل لنا من توبة ؟ فنزلت : « إلا الذين تابوا من بعد ذلك » ، الآيات .

• • •

وقال آخرون : عنى بهذه الآية أهل الكتاب ، وفيهم نزلت .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣٦٨ - حدثني محمد بن سعد قال ، حدثني أبي قال ، حدثني عمي قال ، حدثني أبي ، عن أبيه ، عن ابن عباس قوله : « كيف يهتدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم » ، فهم أهل الكتاب ، عرفوا محمداً صلى الله عليه وسلم ثم كفروا به .

٧٣٦٩ - حدثنا محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا عباد بن منصور ، عن الحسن في قوله : « كيف يهتدى الله قوماً كفروا بعد إيمانهم » الآية كلها ، قال : اليهود والنصارى .

٧٣٧٠ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قال : كان الحسن يقول في قوله : « كيف يهتدى الله قوماً كفروا بعد إيمانهم » الآية ، هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، رأوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم وأقروا به ، وشهدوا أنه حق . فلما بُعث من غيرهم حسدوا العرب على ذلك فأذكروه ، وكفروا بعد إقرارهم ، حسداً للعرب ، حين بُعث من غيرهم .

٧٣٧١ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن الحسن في قوله : « كيف يهتدى الله قوماً كفروا بعد إيمانهم » ، قال : هم أهل الكتاب ، كانوا يجادلون محمداً صلى الله عليه وسلم في كتابهم ، ويستفتحون به ، فكفروا بعد إيمانهم .

• • •

قال أبو جعفر : وأشبه القولين بظاهر التنزيل ما قال الحسن : من أن هذه الآية معنى بها أهل الكتاب على ما قال ، غير أن الأخبار بالقول الآخر أكثر ، والقائلين به أعلم ، بتأويل القرآن .^(١) وجائز أن يكون الله عز وجل أنزل هذه الآيات بسبب القوم الذين ذُكر أنهم كانوا ارتدوا عن الإسلام ، فجمع قصتهم وقصة من كان سبيله سبيلهم في ارتداده عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم في هذه الآيات . ثم عرّف عباده سنته فيهم ، فيكون داخلًا في ذلك كل من كان مؤمناً بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يُبعث ، ثم كفر به بعد أن بُعث ، وكل من كان كافراً ثم أسلم على عبده صلى الله عليه وسلم ، ثم ارتد وهو حي عن

٢٤٣/٣

(١) هذا حكم جيد فاصل في هذه الآية ، وفي غيرها مما اختلف في معانيه المختلفون :

إسلامه . فيكون معنياً بالآية جميع هذين الصنفين وغيرهما ممن كان يمثل معناهما ، بل ذلك كذلك إن شاء الله .

• • •

فتأويل الآية إذاً : « كيف يَهْدِي اللهُ قوماً كفروا بعد إيمانهم » ، يعني : كيف يُرشد اللهُ للصواب ويوفِّق للإيمان ، قوماً جحدوا ونبوّة محمد صلى الله عليه وسلم = « بعد إيمانهم » ، أى : بعد تصديقهم إياه ، وإقرارهم بما جاءهم به من عند ربه = « وشهدوا أن الرسول حقّ » ، يقول : وبعد أن أقرّوا أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خلقه حقّاً = « وجاءهم البيّنات » ، يعني : وجاءهم الحجج من عند الله والدلائلُ بصبغة ذلك؟ = « والله لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » ، يقول : والله لا يوفِّق للحق والصواب الجماعة الظالمة ، وهم الذين بدلوا الحق إلى الباطل ، فاخترأوا الكفر على الإيمان .

• • •

وقد دللنا فيما مضى قبل على معنى « الظلم » ، وأنه وضعُ الشيء في غير موضعه ، بما أغنى عن إعادته . (١)

• • •

= « أولئك جزأؤهم » ، يعني : هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم ، وبعد أن شهدوا أن الرسول حقّ - « جزأؤهم » ، ثوابهم من عملهم الذي عملوه (٢) = « أن عليهم لعنة الله » ، يعني : أن يحلّ بهم من الله الإقصاء والبعد ، (٣) ومن الملائكة والناس الدعاءُ بما يسوؤهم من العقاب (٤) = « أجمعين » ، يعني : من جميعهم ، لا من

(١) انظر ما سلف ١ : ٥٢٣ ، ٥٢٤ / ثم باقي المواضع في فهرس اللغة « ظلم » ، وانظر أيضاً فهرس اللغة في سائر ألفاظ الآية .

(٢) انظر تفسير « الجزء » فيما سلف ٢ : ٢٧ ، ٢٨ ، ٣١٤ ، وغيره في فهرس اللغة « جزى » .

(٣) في المخطوطة والمطبوعة : « أن حل بهم » ، فعل ماضٍ ، والسياق يقتضى المضارع .

(٤) في المخطوطة والمطبوعة : « ومن الملائكة والناس إلا ما يسوؤهم . . . » ، وهو كلام غير

بعض من سماه جل ثناؤه من الملائكة والناس ، ولكن من جميعهم . وإنما جعل ذلك جل ثناؤه ثواب عملهم ، لأن عملهم كان بالله كفوياً .

وقد بينا صفة « لعنة الناس » الكافر في غير هذا الموضع ، بما أغنى عن إعادته .^(١)

« خالدين فيها » يعنى : ما كثرين فيها ، يعنى فى عقوبة الله ^(٢) = « لا يخفف عنهم العذاب » ، لا ينقصون من العذاب شيئاً فى حال من الأحوال ، ولا ينفسون فيه ^(٣) = « ولا هم ينظرون » ، يعنى : ولا هم ينظرون لمعذرة يعتذرون .^(٤) وذلك كله عينُ الخلود فى العقوبة فى الآخرة .^(٥)

ثم استثنى جل ثناؤه الذين تابوا ، من هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم فقال تعالى ذكره : « إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا » ، يعنى : إلا الذين تابوا

ستقيم ، وهو تصحيف لما كتبت ، كان فى الأصل « الدعاء يسوهم » بغير همزة « الدعاء » ، وبغير فقط « بما » ، فاشتبهت الحروف على الناسخ ، فحرفها إلى ما ترى .
(١) انظر ما سلف ٢ : ٣٢٨ ، ٣٢٩ / ٣ : ٢٥٤ - ٢٥٨ ، ٢٦١ - ٢٦٣ ، وفيها نظير ما فى هذه الآية .

(٢) انظر تفسير « خالدين » فيما سلف ١ : ٣٩٧ ، ٣٩٨ / ٢ : ٢٨٧ ، ٣١٧ ، ونهارس اللغة .

(٣) انظر تفسير « يخفف » فيما سلف ٢ : ٣١٦ ، ٣١٧ ، والتنقيس : والترفيه والتفريج هنا .
(٤) انظر تفسير « ينظرون » فى نظيرة هذه الآية فيما سلف ٣ : ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، وقبله ٢ :

٤٦٧ ، ٤٦٨ .

(٥) فى المخطوطة والمطبوعة : « وذلك كله أعنى الخلود فى العقوبة فى الآخرة » ، وهى جملة فاسدة البناء والمعنى ، أخطأ الناسخ فهم مراد أبى جعفر ، فكتب ما كتب ، والصواب هو ما أثبت . فإن أبى جعفر قد لجأ إلى الاختصار فى مواضع كثيرة من تفسيره ، منها هذا الموضع ، فلم يبين إعراب قوله تعالى : « لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون » ، وأهل الإعراب يعربونها حالا متداخلة - أى حالا من حال - لأن « خالدين » حال من الضمير فى « عليهم » . وأما أبى جعفر ، فهو يعدها جملة مستأنفة ، وهى بذلك بيان عن الخلود فى النار . والدليل على صحة ذلك ، وعلى صحة ما أثبت من الصواب فى نص أبى جعفر هنا ، أنه قال فى تفسير نظيرة هذه الآية من « سورة البقرة : ١٦٢ » فى الجزء ٣ : ٢٦٤ مانصه .
« وأما قوله : « لا يخفف عنهم العذاب » ، فإنه عبر من الله تعالى ذكره عن دوام العذاب أبداً من غير توقيت ولا تخفيف . فهذا نص قاطع فى أن إعراب الطبرى لهذا الموضع من الآية هو ما ذهب إليه ، وفى أنه يرى أن معنى هذه الجملة من الآية ، هو معنى « الخلود » بعينه . والحمد لله أولاً وآخراً .

ج ٦ (٣٧)

من بعد ارتدادهم عن إيمانهم ، فراجعوا الإيمان بالله وبرسوله ، وصدقوا بما جاءهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم من عند ربهم = « وأصلحوا » ، يعنى : وعملوا الصالحات من الأعمال = « فإن الله غفور رحيم » ، يعنى : فإن الله لمن فعل ذلك بعد كفره = « غفور » ، يعنى : سائر عليه ذنبه الذى كان منه من الردة ، فتارك عقوبته عليه ، وفضيحتته به يوم القيامة ، غير مؤاخذه به إذا مات على التوبة منه = « رحيم » ، متعطف عليه بالرحمة .

• • •

القول فى تأويل قوله جل ثناؤه ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴾ (٩٠)

قال أبو جعفر : اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك .

فقال بعضهم : عنى الله عز وجل بقوله : « إن الذين كفروا » ببعض أنبيائه الذين بعثوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم (١) = « بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً » بكفرهم بمحمد = « لن تقبل توبتهم » ، عند حضور الموت وحشرجته بنفسه .
 • ذكر من قال ذلك :

٧٣٧٢ - حدثنى محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفى قال ، حدثنا

عباد بن منصور ، عن الحسن فى قوله : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون » ، قال : اليهود والنصارى ، لن تقبل توبتهم عند الموت .

٧٣٧٣ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة

(١) فى المطبوعة : « أى : ببعض أنبيائه » ، زاد ما ليس فى المخطوطة .

قوله : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً » ، أولئك أعداء الله اليهود ، كفروا بالإنجيل وبعيسى ، ثم ازدادوا كفراً بمحمد صلى الله عليه وسلم والنسرة فان .
٧٣٧٤ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر ، عن قتادة في قوله : « ثم ازدادوا كفراً » ، قال : ازدادوا كفراً حتى حضرهم الموت ، فلم تقبل توبتهم حين حضرهم الموت = قال معمر : وقال مثل ذلك عطاء الخراساني .

٧٣٧٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا إسحق قال ، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن قتادة قوله : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون » ، وقال : هم اليهود ، كفروا بالإنجيل ، ثم ازدادوا كفراً حين بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم ، فأكفروه وكذبوا به .

• • •

وقال آخرون : معنى ذلك : إن الذين كفروا من أهل الكتاب بمحمد ، بعد إيمانهم بأنبيائهم = « ثم ازدادوا كفراً » ، يعنى : ذنوباً = « لن تقبل توبتهم » من ٢٤٤/٣ ذنوبهم ، وهم على الكفر مقيمون .
• ذكر من قال ذلك :

٧٣٧٦ - حدثنا المثنى قال ، حدثنا عبد الوهاب ، قال ، حدثنا داود ، عن ربيع : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً » ، ازدادوا ذنوباً وهم كفار = « لن تقبل توبتهم » من تلك الذنوب ، ما كانوا على كفرهم وضلالتهم .
٧٣٧٧ - حدثنا ابن المثنى قال ، حدثنا ابن أبي عدي ، عن داود قال : سألت أبا العالية ، قال ، قلت : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم » ؟ قال : إنما هم هؤلاء النصارى واليهود الذين كفروا ، ثم ازدادوا كفراً بذنوب أصابوها ، فهم يتوبون منها في كفرهم .
٧٣٧٨ - حدثنا عبد الحميد بن بيان السكري قال ، أخبرنا ابن أبي عدي ،

عن داود قال : سألت أبا العالية عن : الذين آمنوا ثم كفروا ، فذكر نحواً منه .^(١)
 ٧٣٧٩ - حدثنا ابن المنثى قال ، حدثنا عبد الأعلى قال ، حدثنا داود قال :
 سألت أبا العالية عن هذه الآية : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن
 تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون » ، قال : هم اليهود والنصارى والمجوس ، أصابوا
 ذنوباً في كفرهم ، فأرادوا أن يتوبوا منها ، وإن يتوبوا من الكفر ،^(٢) ألا ترى أنه
 يقول : « وأولئك هم الضالون » ؟

٧٣٨٠ - حدثنا محمد بن بشار قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا سفيان ،
 عن داود ، عن أبي العالية في قوله : « لن تقبل توبتهم » ، قال : تابوا من بعض ،
 ولم يتوبوا من الأصل .

٧٣٨١ - حدثت عن عمار قال ، حدثنا ابن أبي جعفر ، عن أبيه ، عن
 داود بن أبي هند ، عن أبي العالية قوله : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا
 كفراً » ، قال : هم اليهود والنصارى ، يصيبون الذنوب فيقولون : « نتوب » ، وهم
 مشركون . قال الله عز وجل : لن تقبل التوبة في الضلالة .

• • •

وقال آخرون : بل معنى ذلك : إن الذين كفروا بعد إيمانهم بأنبيائهم =
 « ثم ازدادوا كفراً » ، يعني : بزيادتهم الكفر : تمامهم عليه ،^(٣) حتى هلكوا وهم
 عليه مقيمون = « لن تقبل توبتهم » ، لن تنفعهم توبتهم الأولى وإيمانهم ، لكفرهم
 الأخير وموتهم .

• ذكر من قال ذلك :

(١) الأثر : ٧٣٧٨ - في المطبوعة : « عبد الحميد بن بيان الشكري » ، وهو خطأ والصواب
 ما أثبت من المخطوطة . وقد مضت الرواية عنه كثيراً ، ينسبه أحياناً « السكري » ، وأخرى « القناد »
 نسبة إلى « القناد » ، وهو السكر . وقد مضت ترجمته برقم : ٣٠ ، وسيأتي خطأ مثله في رقم : ٧٥٨٠ .

(٢) أخشى أن يكون الصواب « ولم يتوبوا من الكفر » ، وانظر التالي .

(٣) في المطبوعة « بما هم عليه » ، وهو كلام غث . وفي المخطوطة : « بما هم عليه » غير منقوطة
 وهذا صواب قراءتها . يقال : « تم على الشيء تماماً » ثبت عليه وأقام ، وأمضى أمره فيه .

٧٣٨٢ - حدثنا القاسم قال ، حدثنا الحسين قال ، حدثني حجاج ، عن ابن جريج ، عن عكرمة قوله : « ثم ازدادوا كفراً » ، قال : تمثوا على كفرهم = (١) قال ابن جريج : « لن تقبل توبتهم » ، يقول : لإيمانهم أول مرة لن ينفعهم .

• • •

وقال آخرون : معنى قوله : « ثم ازدادوا كفراً » ، ماتوا كفاراً ، فكان ذلك هو زيادتهم من كفرهم . وقالوا : معنى « لن تقبل توبتهم » ، لن تقبل توبتهم عند موتهم .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣٨٣ - حدثنا محمد قال ، حدثنا أحمد قال ، حدثنا أسباط ، عن السدي : « إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون » ، أما « ازدادوا كفراً » ، فماتوا وهم كفار . وأما « لن تقبل توبتهم » فعند موته ، إذا تاب لم تقبل توبته .

• • •

قال أبو جعفر : وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل هذه الآية ، قول من قال : « عنى بها اليهود » = وأن يكون تأويله : إن الذين كفروا من اليهود بمحمد صلى الله عليه وسلم عند مبعثه ، بعد إيمانهم به قبل مبعثه ، ثم ازدادوا كفراً بما أصابوا من الذنوب في كفرهم ومقامهم على ضلالهم ، لن تقبل توبتهم من ذنوبهم التي أصابوها في كفرهم ، حتى يتوبوا من كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ويراجعوا التوبة منه بتصديقه بما جاء به من عند الله . (٢)

• • •

وإنما قلنا : « ذلك أولى الأقوال في هذه الآية بالصواب » ، لأن الآيات

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « تموا على كفرهم » بالنون ، وهو تصحيف . وانظر التعليق السالف .

(٢) في المطبوعة « بتصديق ما جاء به من عند الله » وفي المخطوطة « بتصديقه ما جاء به من عند

الله » ، وعلى الميم من « ما » فتحة مائلة ، وهي في الحقيقة « باء » ، فصواب قراءة المخطوطة ما أثبت .

قبلها وبعدها فيهم نزلت ، فأولى أن تكون هي في معنى ما قبلها وبعدها ، إذ كانت في سياق واحد .

ولنما قلنا : « معنى ازديادهم الكفر : ما أصابوا في كفرهم من المعاصي » ، لأنه جل ثناؤه قال : « لن تقبل توبتهم » ، فكان معلوماً أن معنى قوله : « لن تقبل توبتهم » ، إنما هو معنى به : لن تقبل توبتهم مما ازدادوا من الكفر على كفرهم بعد إيمانهم ، لا من كفرهم . لأن الله تعالى ذكره وعد أن يقبل التوبة من عباده فقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ [سورة الشورى : ٢٥] ، فمحال أن يقول عز وجل : « أقبل » و« لا أقبل » في شيء واحد . وإذ كان ذلك كذلك = وكان من حكم الله في عباده أنه قابل توبة كل تائب من كل ذنب ، وكان الكفر بعد الإيمان أحد تلك الذنوب التي وعد قبول التوبة منها بقوله : « إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم » ^(١) = علم أن المعنى الذي لا يقبل التوبة منه ، غير المعنى الذي يقبل التوبة منه . ^(٢) وإذ كان ذلك كذلك ، فالذي لا يقبل منه التوبة ، هو الازدياد على الكفر بعد الكفر ، لا يقبل الله توبة صاحبه ما أقام على كفره ، لأن الله لا يقبل من مشرك عملاً ما أقام على شركه وضلاله . فأما إن تاب من شركه وكفره وأصلح ، فإن الله — كما وصف به نفسه — غفور رحيم .

٢٤٥/٣

فإن قال قائل : وما تُنكر أن يكون معنى ذلك كما قال من قال : ^(٣) « فلن

تقبل توبته من كفره عند حضور أجله وتوبته الأولى » ؟ ^(٤)

(١) في المطبوعة والمخطوطة : « إلا الذين تابوا وأصلحوا . . . » ، سها التناسخ فأسقط « من بعد ذلك » من الآية ، وهي الآية السابقة . وسياق الكلام : وإذ كان ذلك كذلك ، وكان من حكم . . . علم أن المعنى

(٢) في المطبوعة : « تقبل . . . تقبل . . . » بالتاء ، وما في المخطوطة هو السياق . ومثل ذلك فيما سبل .

(٣) في المطبوعة والمخطوطة : « وما ينكر » بالياء ، وهي بالتاء أجود ، كما يدل عليه الجواب بعد .

(٤) في المخطوطة والمطبوعة : « توبتهم من كفرهم » بالجمع ، والسياق ما أثبت ، وهو الصواب .

وفي المطبوعة : « أو توبته الأولى » والصواب بالواو كما في المخطوطة . وقوله هذا رد على الثائلين بذلك فيما سلف في الأثر : ٧٣٨٢ ، والترجمة التي قبله ، وما قبله من الآثار ، وما يليه في الأثر رقم : ٧٣٨٣ .

قيل : أنكرنا ذلك ، لأن التوبة من العبد غير كائنة إلا في حال حياته ، فأما بعد مماته فلا توبة . وقد وعد الله عز وجل عباده قبول التوبة منهم ما دامت أرواحهم في أجسادهم . ولا خلاف بين جميع الحجة في أن كافرأ لو أسلم قبل نُخْرُوج نفسه بطرفة عين ، أن حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه ، والموارثة ، وسائر الأحكام غيرهما . فكان معلوماً بذلك أن توبته في تلك الحال لو كانت غير مقبولة ، لم ينتقل حكمه من حكم الكفار إلى حكم أهل الإسلام ، ولا منزلة بين الموت والحياة ، يجوز أن يقال : « لا يقبل الله فيها توبة الكافر » . فلذُ صَحَّ أنها في حال حياته مقبولة ، ولا سبيل بعد الممات إليها ، بطل قول الذي زعم أنها غير مقبولة عند حضور الأجل .

وأما قول من زعم أن معنى ذلك : « التوبة التي كانت قبل الكفر » ، فقول لا معنى له . لأن الله عز وجل لم يصف القوم بإيمان كان منهم بعد كفر ، ثم كفر بعد إيمان = بل إنما وصفهم بكفر بعد إيمان . فلم يتقدم ذلك الإيمان كفر كان للإيمان لهم توبة منه ، فيكون تأويل ذلك على ما تأوله قائل ذلك . وتأويل القرآن على ما كان موجوداً في ظاهر التلاوة — إذا لم تكن حجة تدل على باطن خاص — أولى من غيره ، وإن أمكن توجيهه إلى غيره .

وأما قوله : « وأولئك هم الضالون » ، فإنه يعني بذلك : وهؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم ، ثم ازدادوا كفراً ، هم الذين ضلوا سبيل الحق فأخطأوا منهجه ، وتركوا نصف السبيل وهُدَى الدين ، حيرةً منهم ، وعمى عنه . (١)

(١) في المطبوعة : « . . . وهدى الله الذي أخبرهم عنه فعموا عنه » ، ولم يقل ذلك أبو جعفر ! وفي المخطوطة : « وهدى الذي حيره منهم وعمى عنه » غير منقوطة ، فلم يستطع الناشر أن يقرأها على وجه صحيح ، ففعل بعبارة الطبري ما فعل ، وبشئ ما فعل ! وصواب قراءتها ما أثبت . وقوله : « نصف السبيل » ، كان أحب إلى أن أقرأها « قصد السبيل » ، ولكني رجحت أن أبا جعفر يترجم عن معنى قوله تعالى « سواء السبيل » ، وهو وسطه ، وقد بين شرح ذلك في تفسيره فيما مضى ٢ : ٩٧ ، وقال :

وقد بينا فيما مضى معنى « الضلال » بما فيه الكفاية . (١)

• • •

القول في تأويل قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ
فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَىٰ بِهِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ (٩١)

قال أبو جعفر: يعنى بذلك جل ثناؤه: « إن الذين كفروا » ، أى: جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يصدقوا به وبما جاء به من عند الله من أهل كل ملة ، يهودها ونصاراها ومجوسها وغيرهم = « وماتوا وهم كفار » ، يعنى: وماتوا على ذلك من جحدوا نبوته وجحدوا ما جاء به = « فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به » ، يقول: فلن يقبل ممن كان بهذه الصفة فى الآخرة جزاءً ولا رشوة على ترك عقوبته على كفره، ولا جعل على العفو عنه، (٢) ولو كان له من الذهب قدر ما يملأ الأرض من مشرقها إلى مغربها ، فرشاً وجزى على ترك عقوبته وفى العفو عنه على كفره عوضاً مما الله محل به من عذابه . لأن الرشاً إنما يقبلها من كان ذاً حاجة إلى ما رُشى . فأما من له الدنيا والآخرة ، فكيف يقبل

« . . . الذى إذا ركب محجته السائر فيه ، ولزم وسطه المجاز فيه ، نجا وبلغ حاجته ، وأدرك طلبته » ، ورأيهم يقولون : « منتصف الطريق » (بفتح الميم ، وسكون النون ، وفتح الصاد) : وسط الطريق و« نصف الطريق » . وجائز أن تكون كانت « منتصف الطريق » فى كلام الطبرى وبها يمكن من شئ ، فهى صحيحة المعنى ، جيدة المجاز فى العربية .

(١) انظر ما سلف ١ : ١٨٩ - ٢ / ١٩٦ : ٤٩٦ ، ٤٩٧ / ٦ : ٦٦

(٢) « الجزء » هنا : البذل والكفارة . و « الجعل » (بضم الجيم وسكون العين) : الأجر على الشئ . يقول : لا يقبل منه أجر يدفعه على شريطة العفو عنه .

الفدية ، وهو خلاق كل فدية افتدى بها مفتدي من نفسه أو غيره ؟ (١)

وقد بينا أن معنى « الفدية » العوض ، والجزاء من المفتدى منه = بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع . (٢)

• • •

= ثم أخبر عز وجل عما لهم عنده فقال : « أولئك » ، يعني هؤلاء الذين كفروا وماتوا وهم كفار = « لهم عذاب أليم » ، يقول : لهم عند الله في الآخرة عذاب موجع = « وما لهم من ناصرين » ، يعني : وما لهم من قريب ولا حميم ولا صديق ينصره فيستنقذه من الله ومن عذابه كما كانوا ينصرونه في الدنيا على من حاول أذاه ومكروهه ؟ (٣) وقد — ٧٣٨٤ — حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة قال ، حدثنا أنس بن مالك : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : يُجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له : أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً ، أكنت مفتدياً به ؟ فيقول : نعم ! قال فيقال : لقد سئلت ما هو أيسر من ذلك ! فذلك قوله : « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به » . (٤)

٧٣٨٥ — حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر الحنفي قال ، حدثنا عباد ، عن الحسن قوله : « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً » ، قال : هو كل كافر .

• • •

(١) في المخطوطة : « وهو خلاف » ، وهو تصحيف ، وفي المطبوعة : « عن نفسه » ، كأن الناشر استنكر عربية أبي جعفر ، فحوطها إلى عريته .

(٢) انظر ما سلف ٣ : ٤٣٨ - ٤٣٩ .

(٣) اختلاف الضمائر في هذه العبارة جائز حسن ، وإن أشكل على بعض من يقرأه .

(٤) الأثر : ٧٣٨٤ - أخرجه البخاري في صحيحه (الفتح ١١ : ٣٤٨ - ٣٥٠) من طريقين طريق هشام الدستوائي عن قتادة ، ومن طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ، كرواية الطبري هنا . ورواه مسلم (١٧ : ١٤٨ ، ١٤٩) من طريق هشام عن قتادة ، وأشار إلى طريق سعيد ، وذكر اختلافه . وللحديث طرق أخرى يغير هذا اللفظ أخرجه البخاري (الفتح ٦ : ٢٦٢ / ١١ : ٣٦٧) ومسلم (١٧ : ١٤٨ ، ١٤٩) .

ونصب قوله : « ذهباً » على الخروج من المقدار الذي قبله والتفسير منه ،
وهو قوله : « ملء الأرض » ، كقول القائل : « عندى قدرٌ زِقٌ سمناً = وقدرٌ
رطل عسلاً » ، فـ « العسل » مبيِّنٌ به ما ذكر من المقدار ، وهو نكرة منصوبةٌ على
التفسير للمقدار والخروج منه . (١)

• • •

وأما نحويو البصرة ، فإنهم زعموا أنه نصب « الذهب » لاشتغال « الملاء »
بـ « الأرض » ، ويجيء « الذهب » بعدهما ، فصار نصبها نظيرَ نصب الحال .
وذلك أن الحال يجيء بعد فعل قد شُغل بفاعله ، فينصبُ كما ينصب المفعول الذي
يأتي بعد الفعل الذي قد شُغل بفاعله . قالوا : ونظير قوله : « ملء الأرض ذهباً »
في نصب « الذهب » في الكلام : « لى مثلك رجلاً » بمعنى : لى مثلك من الرجال .
وزعموا أن نصب « الرجل » ، لاشتغال الإضافة بالاسم ، فنصب كما ينصب المفعول
به ، لاشتغال الفعل بالفاعل .

• • •

وأدخلت الواو في قوله : « ولو افتدى به » ، لمحذوف من الكلام بعده ، دل
عليه دخول « الواو » ، وكالواو في قوله : ﴿ وَليَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ [سورة
الأنعام : ٧٥] ، وتأويل الكلام : وليكون من الموقنين أربنا ملكوت السموات
والأرض . فكذلك ذلك في قوله : « ولو افتدى به » ، ولو لم يكن في الكلام
« واو » ، لكان الكلام صحيحاً ، ولم يكن هنالك متروك ، وكان : فلن يُقبل من
أحدهم ملء الأرض ذهباً لو افتدى به . (٢)

• • •

(١) « التفسير » : هو التمييز ، ويقال له أيضاً « التبيين » ، والمميز هو : « المفسر والمبين » ،
وقد سلف ذلك فيما مضى ٢ : ٣٣٨ ، تعليق : ٣/١ : ٩٠ ، تعليق ٢ / وانظر ما فصله الفراء في
معاني القرآن ١ : ٢٢٥ ، ٢٢٦ .
(٢) انظر معاني القرآن للفراء ١ : ٢٢٦ .

القول في تأويل قوله ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ (٩٢)

قال أبو جعفر: يعني بذلك جل ثناؤه: لن تدركوا، أيها المؤمنون، البرَّ = وهو «البر» من الله الذي يطلبونه منه بطاعتهم إياه وعبادتهم له ويرجونه منه، وذلك تفضله عليهم بإدخالهم جنته، وصرف عذابه عنهم.

ولذلك قال كثير من أهل التأويل «البر» الجنة، لأن بر الربَّ بعبده في الآخرة، لإكرامه إياه بإدخاله الجنة. (١)
 . ذكر من قال ذلك:

٧٣٨٦ - حدثنا أبو كريب قال، حدثنا وكيع، عن شريك، عن أبي إسحق، عن عمرو بن ميمون في قوله: «لن تنالوا البر»، قال: الجنة.

٧٣٨٧ - حدثني المثنى قال، حدثنا الحماني قال، حدثنا شريك، عن أبي إسحق، عن عمرو بن ميمون في قوله: «لن تنالوا البر»، قال: البر الجنة.

٧٣٨٨ - حدثنا محمد بن الحسين قال، حدثنا أحمد بن المفضل قال، حدثنا أسباط، عن السدي: «لن تنالوا البر»، أما البر فالجنة.

قال أبو جعفر: فتأويل الكلام: لن تنالوا، أيها المؤمنون، جنة ربكم = «حتى تنفقوا مما تحبون»، يقول: حتى تنصدقوا مما تحبون وتهوون أن يكون لكم، من نفيس أموالكم، كما: -

٧٣٨٩ - حدثنا بشر قال، حدثنا يزيد قال، حدثنا سعيد، عن قتادة قوله: «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون»، يقول: لن تنالوا برَّ ربكم حتى

(١) انظر تفسير «البر» فيما سلف ٢ : ٣/٨ : ٣٣٦ - ٣٣٨ ، ٤/٥٥٦ : ٤٢٥ .
 وفي المطبوعة: «وإكرامه إياه» بزيادة «واو»، وهو خطأ صوابه في المخطوطة.

تنفقوا مما يعجبكم ، وما تهوون من أموالكم .

٧٣٩٠ - حدثني محمد بن سنان قال ، حدثنا أبو بكر ، عن عباد ، عن

الحسن قوله : « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » ، قال : من المال .

• • •

وأما قوله : « وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم » ، فإنه يعني به : ومهما

تنفقوا من شيء فتنصdqوا به من أموالكم ، ^(١) فإن الله تعالى ذكره بما يتصدق به

المتصدق منكم ، فينفقه مما يجب من ماله في سبيل الله وغير ذلك - « عليم » ،

يقول : هو ذو علم بذلك كله ، لا يعزب عنه شيء منه ، حتى يجازي صاحبه عليه

جزاءه في الآخرة ، كما : -

٧٣٩١ - حدثنا بشر قال ، حدثنا يزيد قال ، حدثنا سعيد ، عن قتادة :

« وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم » ، يقول : محفوظ لكم ذلك ، الله به عليم

شاكراً له .

• • •

وبنحو التأويل الذي قلنا تأويل هذه الآية جماعة من الصحابة والتابعين .

• ذكر من قال ذلك :

٧٣٩٢ - حدثنا محمد بن عمرو قال ، حدثنا أبو عاصم قال ، حدثنا عيسى ،

عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد في قول الله عز وجل : « لن تنالوا البر حتى تنفقوا

مما تحبون » ، قال : كتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري أن يبتاع

له جارية من جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى في قتال سعد بن أبي وقاص ،

فدعا بها عمر بن الخطاب فقال : إن الله يقول : « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما

تحبون » ، فأعتقها عمر = وهي مثل قول الله عز وجل : ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ

حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾ [سورة الإنسان : ٨] ، ﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ

كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [سورة الحشر : ٩] .

(١) انظر « ما » بمعنى « مهما » فيما سلف قريباً ص : ٥٥١ .

٧٣٩٣ - حدثني المثنى قال ، حدثنا أبو حذيفة قال ، حدثنا شبل ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، مثله سواء .

٧٣٩٤ - حدثنا ابن بشار قال ، حدثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس بن مالك قال : لما نزلت هذه الآية : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ ، أو هذه الآية : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ [سورة البقرة : ٢٤٥ / الحديد : ١١] ، قال أبو طلحة ، يا رسول الله ، حائطي الذي بكذا وكذا صدقة ، ولو استطعت أن أجعله سرّاً لم أجعله علانية ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اجعلها في فقراء أهلك . (١)

٧٣٩٥ - حدثني المثنى قال ، حدثنا الحجاج بن المنهال ، قال حدثنا حماد ، عن ثابت ، عن أنس بن مالك قال : لما نزلت هذه الآية : « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » ، قال أبو طلحة : يا رسول الله ، إن الله يسألنا من أموالنا ، أشهد أني قد جعلت أرضي بأرضي الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اجعلها

(١) الحديث : ٧٣٩٤ - حميد : هو ابن أبي حميد الطويل .

والحديث رواه أحمد في المستدرك : ١٢١٧٠ ، عن يحيى بن سعيد القطان ، و : ١٢٨٠٩ ، عن محمد بن عبد الله الأنصاري ، و : ١٣٨٠٣ ، عن عبد الله بن بكر - ثلاثهم عن حميد ، عن أنس بن مالك (ج ٣ ص ١١٥ ، ١٧٤ ، ٢٦٢ حلبي) .

ورواه الترمذي ٤ : ٨١ ، من طريق عبد الله بن بكر ، عن حميد . وقال : « هذا حديث حسن صحيح » .

وذكره السيوطي ١ : ٥٠ ، وزاد نسبه لعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن مردويه .

وهو اختصار لرواية مطولة ، رواها مالك في الموطأ ، ص : ٩٩٥ - ٩٩٦ ، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس بن مالك .

ورواها أحمد في المستدرك : ١٢٤٦٥ (٣ : ١٤١ حلبي) ، من طريق مالك .

ورواها البخاري ٣ : ٢٥٧ ، ٥ : ٢٩٥ - ٢٩٧ ، و : ١٦٨ ، ٨ : ١ ، وسلم ١ : ٢٧٤ - كلاهما من طريق مالك أيضاً .

وسأقت عقب هذا ، مختصراً أيضاً ، من رواية ثابت عن أنس .

الحائط : البستان من النخيل إذا كان عليه حائط ، وهو الجدار .

٢٤٧/٣ في قرابتك . فجعلها بين حسان بن ثابت وأبي بن كعب . (١)

(١) الحديث : ٧٣٩٥ - حماد : هو ابن سلمة .

والحديث رواه أحمد في المستد : ١٤٠٨١ (٣ : ٢٨٥ حلى) ، عن عفان ، عن حماد ، به ، نحوه .

ورواه مسلم ١ : ٢٧٤ - ٢٧٥ ، من طريق بهز ، عن حماد بن سلمة ، به ، نحوه .

ورواه أبو داود : ١٦٨٩ ، عن موسى بن إسماعيل ، عن حماد ، وهو ابن سلمة .

وذكره السيوطي ١ : ٥٠ ، وزاد نسبه للنسائي .

وقوله « بَريحا » - هكذا ثبت في هذه الرواية في الطبري وليست تصحيحاً ، ولا خطأ من الناقلين هنا .

بل هي ثابتة كذلك في رواية أبي داود . ونص الحافظ في الفتح : ٣ : ٢٥٧ ، على أنها ثابتة بهذا الرسم

في رواية أبي داود من حديث حماد بن سلمة .

ورواية مسلم « بيرحا » . واختلف في ضبط هذا الحرف فيه وفي غيره ، اختلافاً كثيراً . ونذكر هنا

كلام القاضي عياض في مشارق الأنوار : ١ : ١١٥ - ١١٦ ، بنصه . ثم تتبعه بكلام الحافظ في الفتح ٣ :

٢٥٧ ، بنصه أيضاً :

قال القاضي عياض : « بيرحا ، اختلف الرواة في هذا الحرف وضبطه . فروياه

بكسر الباء وضم الراء وفتحها ، والمد والقصر . وفتح الباء والراء معاً . ورواية

الأندلسيين والمغاربة " بَريحا " - بضم الراء وتصريف حركات الإعراب في الراء .

وكذا وجدتها بخط الأصيلي . وقالوا : إنها " بير " مضافة إلى " حاء " - اسم

مركب . قال أبو عبيد البكري : " حاء " على وزن حرف الهجاء : بالمدينة ، مستقلة

المسجد ، إليها ينسب " بَريحاء " ، وهو الذي صححه . وقال أبو الوليد الباجي :

أنكر أبو ذرّ الضم والإعراب في الراء ، وقال : إنما هي بفتح الراء في كل حال . قال

الباجي : وعليه أدركت أهل العلم والحفظ في المشرق ، وقال لي أبو عبد الله

الصوري : إنما هو " بَريحاء " بفتحهما في كل حال ، وعلى رواية الأندلسيين ضبطنا

الحرف على ابن أبي جعفر في مسلم . وبكسر الباء وفتح الراء والقصر ضبطناها في

الموطأ على ابن عتاب وابن حمدان وغيرهما . وبضم الراء وفتحها معاً قيده الأصيلي .

وهو موضع قبلي المسجد ، يعرف بقصر بني حديلة ، بجاء مهمله مضمومة . وقد رواه

من طريق حماد بن سلمة " بَريحا " . هكذا ضبطناه عن شيوخنا : الحُسَينِي ،

والأَسدي ، والصدّفي - فيما قيده عن العذري ، والسمرقندي ، والطبري ، وغيرهم .

٧٣٩٦ - حدثنا عمران بن موسى قال ، حدثنا عبد الوارث قال ، حدثنا
ليث ، عن ميمون بن مهران : أن رجلاً سأل أبا ذرّ : أى الأعمال أفضل؟ قال :
الصلاة عماد الإسلام ، والجهاد سنام العمل ، والصدقة شىء عجب ! فقال :
يا أبا ذر ، لقد تركت شيئاً هو أوثقُ عملي في نفسى ، لا أراك ذكرته ! قال :
ما هو؟ قال : الصيام ! فقال : قرّبه ، وليس هناك ! وتلاهذه الآية : « لن
تناولوا البر حتى تُنفقوا مما تحبّون » (١)

ولم أسمع من غيرهم فيه خلافاً ، إلا أنى وجدتُ أبا عبد الله بن أبى نصر الحميدى
الحافظ ذكّر هذا الحرف في اختصاره ، عن حماد بن سلمة - "بَيْرِحَاء" كما قال
الصّورى . ورواية الرازى في مسلم ، في حديث مالك : "بَرِيحًا" . وهو وهم ،
وإنما هذا في حديث حماد ، وإنما لمالك "بيرحا" كما قيده فيها الجميع ، على
الاختلاف المتقدّم عنهم . وذكر أبو داود في مصنفه هذا الحرف في هذا الحديث -
بخلاف ما تقدم ، قال : "جعلتُ أرضى بأريحا" . وهذا كله يدلّ على أنها
ليست ببيير .

وقال الحافظ : « وقوله فيه "بَيْرِحَاء" - بفتح الموحدة وسكون التحتانية
وفتح الراء وبالمهمل والمدّ . وجاء في ضبطه أوجهٌ كثيرة ، جمعها ابن الأثير في النهاية ،
فقال : يروى بفتح الباء وبكسرهما ، وبفتح الراء وضمها ، وبالمدّ والقصر . فهذه
ثمان لغات . وفي رواية حماد بن سلمة "بَرِيحًا" - بفتح أوله وكسر الراء وتقديماً
على التحتانية . وفي سنن أبى داود "بَارِيحًا" - مثله ، لكن بزيادة ألف . وقال
الباجى : أفصحها بفتح الباء وسكون الياء وفتح الراء مقصور . وكذا جزم به
الصغاني ، وقال : إنه "فَيْعَلِي" من "الْبَرَّاح" . قال : ومن ذكره بكسر الموحدة ،
وظنّ أنها بئر من آبار المدينة - فقد صحّف » .

وانظر الفتح أيضاً ٥ : ٢٩٦ ، ومعجم البلدان ٢ : ٣٢٧ - ٣٢٨ .

(١) الخبر : ٧٣٩٦ - هذا خبر منقطع الإسناد ، لأن ميمون بن مهران لم يدرك أبا ذر ، أبو ذر

٧٣٩٧ - حدثني يونس قال ، أخبرنا ابن وهب قال ، أخبرني داود بن عبد الرحمن المكي ، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين ، عن عمرو بن دينار قال : لما نزلت هذه الآية : « لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » ، جاء زيد بفرس له يقال له : « سبيل » إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : تصدق بهذه يا رسول الله . فأعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه أسامة بن زيد بن حارثة ، فقال : يا رسول الله ، إنما أردت أن أتصدق به ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد قبلت صدقتك . (١)

٧٣٩٨ - حدثنا الحسن بن يحيى قال ، أخبرنا عبد الرزاق قال ، أخبرنا معمر عن أيوب وغيره : أنها حين نزلت : « لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » ، جاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها ، فقال : يا رسول الله ، هذه في سبيل الله . فحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها أسامة بن زيد ، فكأن زيدا وجد في نفسه ، فلما رأى ذلك منه النبي صلى الله عليه وسلم قال : أما إن الله قد قبلها . (٢)

• • •

مات سنة ٣٢ ، وميمون ولد سنة ٤٠ ، ومات سنة ١١٨ ، كما في تاريخي البخاري ، وتهذيب الكمال (مخطوط مصور) .

والخبر ذكره السيوطي ٢ : ٥٠ ، ولم ينسبه لغير الطبري .

قوله : « شيء عجب » - أثبتنا ما في المخطوطة ، والذي في المطبوعة والدر المنثور « عجب » .

(١) الحديث : ٧٣٩٧ - هذا حديث مرسل ، لأن عمرو بن دينار تابعي .

داود بن عبد الرحمن العطار المكي : ثقة من شيوخ الشافعي . وثقه ابن معين ، وأبو داود ، وغيرهما .

عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين بن الحارث ، المكي النوفلي : ثقة . أخرج له الجماعة . وقد

مضى في : ١٤٨٩ .

والحديث أشار إليه السيوطي ٢ : ٥٠ ، ولم يذكر لفظه ، ولم ينسبه لغير الطبري . وذكر قبله

حديثاً « مثله » ، عن محمد بن المنكدر . وهو حديث مرسل أيضاً . ونسبه لسعيد بن منصور ، وعبد بن

حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

اسم الفرس : « سبيل » - بفتح السين المهملة والباء الموحدة . ولم تنقط في المخطوطة ، ونقطت ياء

تحتية في المطبوعة ، ورسمت « شيلة » في الدر المنثور . والصواب ما أثبتنا ، وهكذا جاء اسمها في كتب

الخيال وفي الشعر .

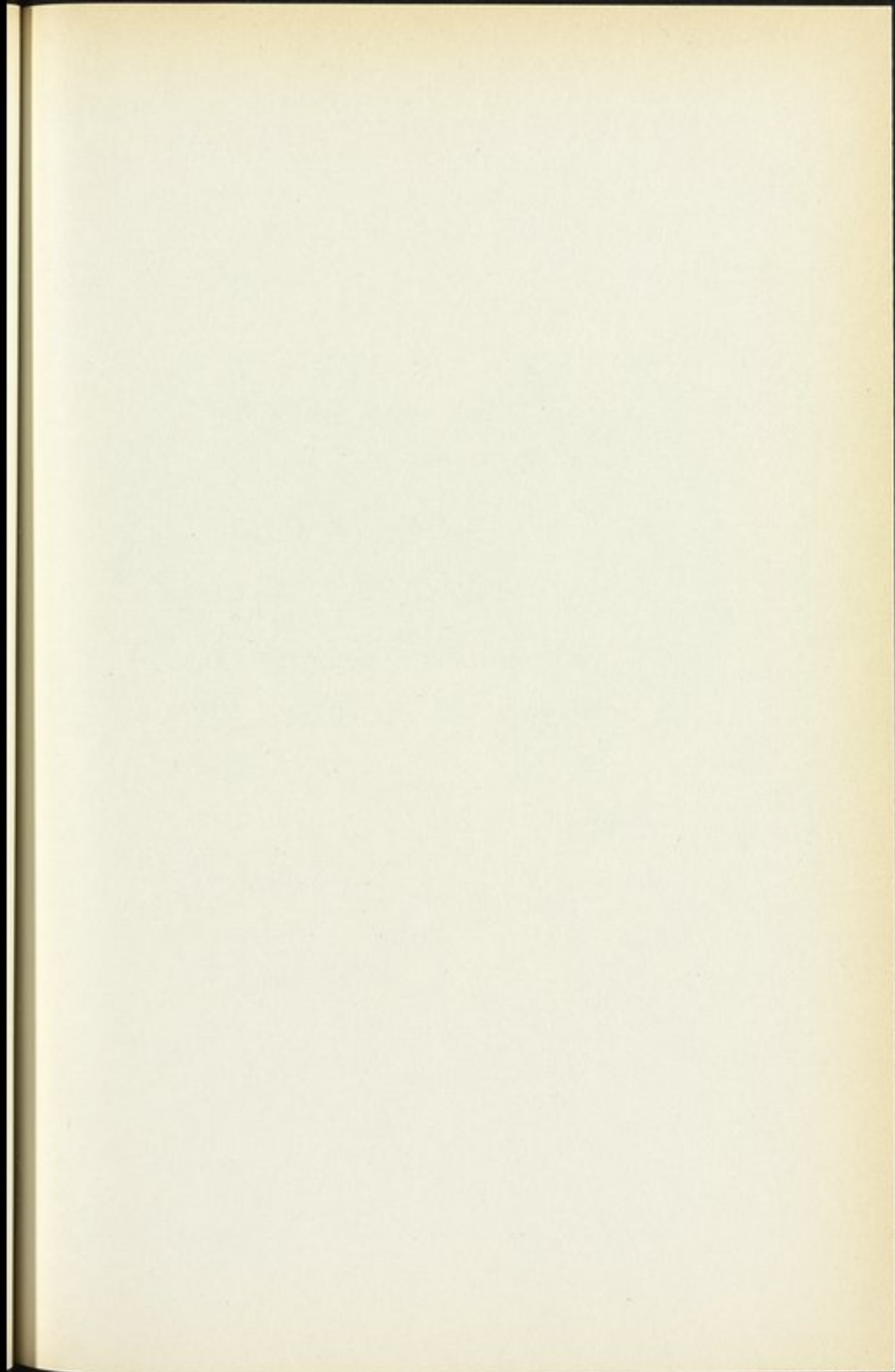
(٢) الحديث : ٧٣٩٨ - هو حديث مرسل ، مثل سابقه .

وقد ذكره السيوطي ٢ : ٥٠ . ونسبه لعبد الرزاق ، والطبري ، ولم ينسبه لغيرهما .

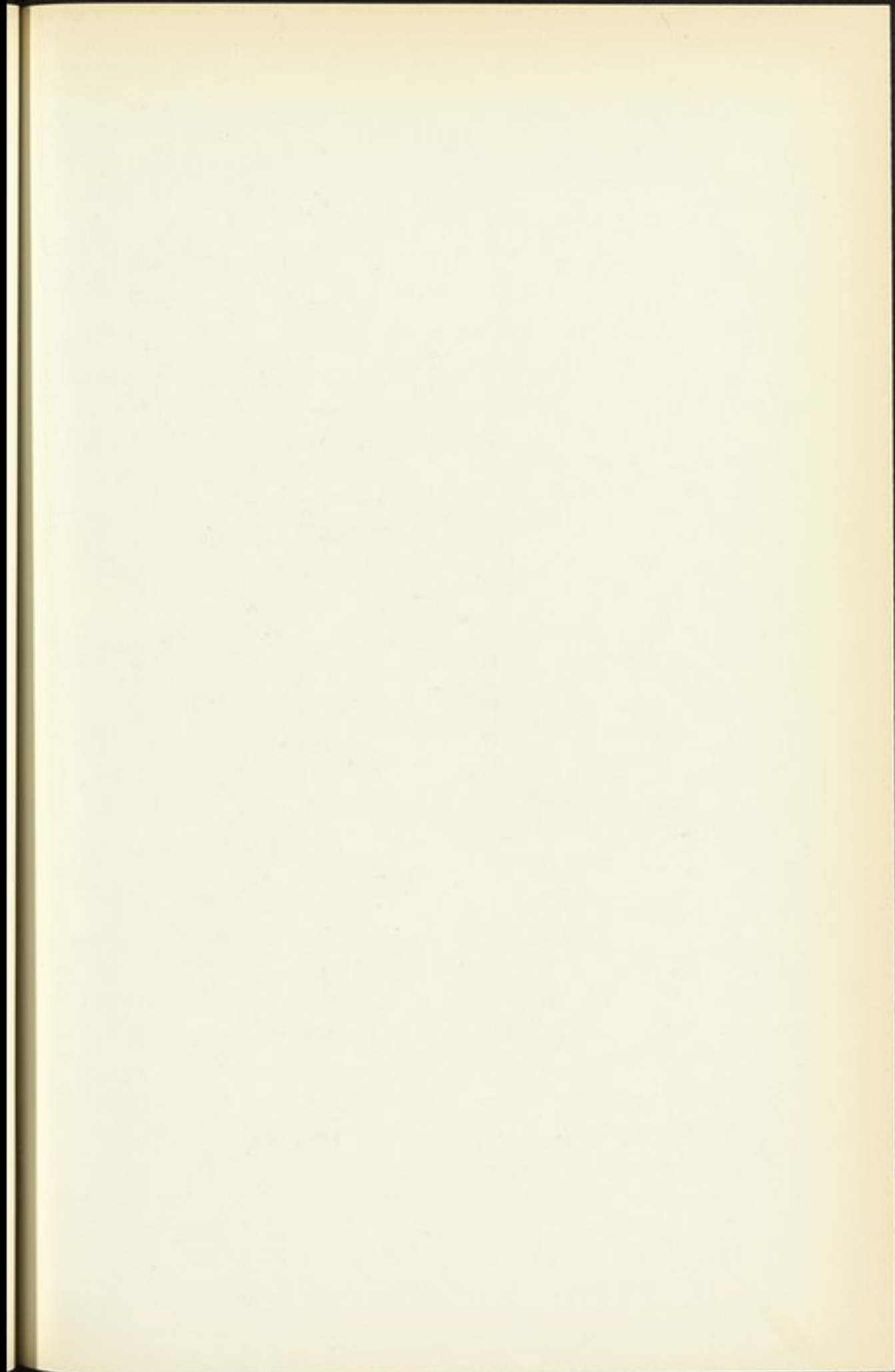
تم الجزء السادس من تفسير الطبري
ويليه الجزء السابع ، وأوله :

القول في تأويل قوله تعالى

« كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالاً لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ
إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنزَلَ التَّوْرَةُ قُلْ
فَاتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ »



الفهْرِسْتُ



فهرس الآيات التي استدل بها في غير موضعها من التفسير

الصفحة	السورة / الآية	الصفحة	السورة / الآية
	آيات سورة آل عمران		آيات سورة البقرة
٧	١٣١	١٨٠	٢٠١
٤٤٣	١٥٢	٤٥٤	١٥
٣٦٤	١٧٣	١٧٣	٢٥
	• • •	١٧٧	٢٦
	آيات سورة النساء	٣٠٩	٢٨
٢٥٠	٢٠	٥٧٢	٦٢
١١٩	٣١	١٧٣	٧٠
٤١١	٤٧	١٣٠	١٨٥
٣١٠٣٠	٥٨	٢٩	١٩٦
٢٠٥	٥٩	١١٣	٢٢٥
١١٧	١٢٣	٥٨٩٠١٦	٢٤٥
٤٥٤	١٥٧	١٦	٢٦١
٤١١	١٧١	١٢	٢٧٩٠٢٧٨
٥١٣	١٧٦	١١٢-١٠٣	٢٨٦
	• • •		• • •
	آيات سورة المائدة		آيات سورة آل عمران
٥٤	٦	١٨٣	٨
١٥٩	٨	٢٤٤	١٥
٤٧٠	١٧	٣٤٩-٣٤٧٠٣٤٥	٤٤
٥٤٣٠٥٤٢	٦٣	١٨٧	٥٩
٤٧٠٠١٠٠	٧٢	٣٢٦	٦٨
٤٣٥	٧٨	١٣٧٠١٣٥	٨١
		٥٧١	٩٧

الصفحة	السورة / الآية	الصفحة	السورة / الآية
	آيات سورة التوبة		آيات سورة المائدة
٣٢٧	٧١	٢٨١	٩١
١٦	١٠٤	٤٢٦	١١٠
٢٦٣	١١٢، ١١١	٤٠٥	١١١
• • •		٢٨١	١١٢
	آية سورة يونس	٤٣٦	١١٥
٤٦٤، ٢٣٨	٢٢	• • •	
• • •			آيات سورة الأنعام
	آيات سورة هود	٤٠٦	١٩
١٧٨	١	٥٨٦	٧٥
١٢٠	١٨	٤٠٦	١٢١
١٧٩	٤٠	١٧٧	١٢٥
١٧٨	٤٩	١٧٤	١٥٢، ١٥١
• • •		١٨١	١٥٨
	آيات سورة الرعد	• • •	
٥٦٨	١٥		آيات سورة الأعراف
١٢٦	٢٤، ٢٣	١٣٣	٥١
• • •		١٧٩	١٠٧
	آيات سورة الحجر	١١	٢٠١
٤٦	٣٠	• • •	
٣٦٩	٥٤		آيات سورة الأنفال
• • •		٢٢٦	٣٨
	آيات سورة النحل	٢٧٢	٤١
٢٥٦	١٠	٢٣٩، ٢٣٤	٤٤
٤٠٥	٦٨	• • •	
• • •			آيات سورة التوبة
		٤٨٨	٣١
		٣٢٧	٦٧

الصفحة	السورة / الآية	الصفحة	السورة / الآية
	آيات سورة الشعراء		آيات سورة الإسراء
١٧٩	٢٢	١٧٤	٣٩-٢٣
٥١٣	٢٠١، ٢٠٠	٢٠٥	٣٥
	• • •		• • •
	آيات سورة النمل		آية سورة الكهف
١٧٩	١٢	١١٩، ١١٨	٤٩
٥١١	٧٢		• • •
	• • •		آيات سورة مريم
	آية سورة القصص	٣٦٠	٦-٤
١٧٩	٣٢	٣٦٢	٥
	• • •	٣٨٢، ٣٨١	٨
	آيات سورة الروم	٤٠٥	١١
٣٦٥، ٣٦٤	٣٣	٤٤٣	٩٨
٤٦٠	٤٠		• • •
	• • •		آيات سورة طه
	آية سورة السجدة	١٧٩	٢٠
٥٠٠	١٠	٤٨٧	٥٨
	• • •	١٣٣	١١٥
	آية سورة الأحزاب		• • •
٤١١	٣٧		آية سورة الأنبياء
	• • •	٣٦٠	٨٩
	آيات سورة ص		• • •
٢٤٢	١٧		آيات سورة الحج
٤٦	٧٣	٤٨٦	٢٥
	• • •	١٣٠	٧٨
	آيات سورة الزمر		• • •
٥٦٥	٣٨		آيات سورة المؤمنون
٤١٢	٥٩-٥٦	١٧٩	٢٧
	• • •	١٧١	٥٠
			• • •

الصفحة	السورة / الآية	الصفحة	السورة / الآية
٥٤	آيات سورة المجادلة ٤، ٣	٥٦٥	آيات سورة الزُّمَر ٣٨
٥٨٨	آية سورة الحشر ٩	٤١٢	آيات سورة غافر ٥٩ - ٥٦
٢٨٢	آيات سورة الصف ١١، ١٠	٢٢٤	٣١
٤٥٤	آية سورة التغابن ١٤	٢١٠	٤٨
١٣٠	آية سورة الحاقة ١٦	٥٦٧	٨٥
١١٩	آية سورة نوح ٢٦	٢١٣، ٢١٢	آية سورة فصلت ٤٦
١٦٠	آية سورة الجن ١٥	٥٨٢	آية سورة الشورى ٢٥
٥٨٨	آية سورة الإنسان ٨	٤٨٦	آية سورة الجاثية ٢١
٣٠٠	آية سورة الانفطار ٨	١١٤	آية سورة الأحقاف ١٦
١٢٥	آيات سورة العصر ٢، ١	١٧٧	آية سورة محمد ١٧
		٢٧٦	آية سورة الحجرات ١٤
		٥٨٩	آية سورة الحديد ١١

فهرس اللغة

هذا الفهرس مرتب على ترتيب معاجم اللغة ، على أصل الاشتقاق ، وعلى آخر الأصل باباً وأوله فصلاً .

- | | |
|---|--|
| (رب) ربّ ، أرباب : ٤٨٣ ،
٥٤٩ ، ٤٨٨ | (برأ) أبرأ المريض : ٤٢٨ |
| ربّ ، يربّ فهو ربان :
٥٤٣ | برئ المريض : ٤٢٨ |
| الربانيون : ٥٤٠ - ٥٤٤ | (خطأ) الخطأ : ١٣٤ |
| (ريب) ارتاب ، الريبة : ٧٨ | (ذراً) ذرّية : ٣٢٧ ، ٣٣٦ ،
٣٦٢ ، ٣٦١ |
| الريب : ٢٢١ ، ٢٩٥ ،
٤٧٣ | (شياً) شاء : ٣٨٣ |
| (صحب) أصحاب النار : ١٤ | (فياً) فثّة : ٢٣٠ |
| (طيب) الطائبة نفسه ، الطيبة
نفسه : ٣١٠ | (ملاً) ملء : ٥٨٤ |
| طيبة : ٣٦١ | (نبأ) النبوة ، النبيّ ، النبيون : |
| (غيب) الغيب : ٤٠٤ ، ٤٠٥ | ٣٨٠ ، ٢٨٤ |
| (قرب) المقربون : ٤١٥ | أنبأ : ٢٥٩ |
| تقارب : ٤٨٥ | نبأ : ٤٣٢ |
| (قلب) قلب ، قلب : ٩٦ | أنباء : ٤٠٤ |
| (كتب) الكتاب : ١٦٠ ، ١٦٩ ،
٥٣٨ ، ١٧٠ | • • • |
| (كسب) كسب ، اكتسب : ١٣١ ،
٢٩٥ | (أوب) آب ، يؤوب ، مآباً : |
| (لب) لب ، ألباب : ٢١١ | ٢٥٨ ، ٢٥٩ |
| (وهب) وهب ، وهب : ٢١٢ | (توب) تاب يتوب : ٥٧٧ ، ٥٧٨ ،
توبة : ٥٧٩ - ٥٨٣ |
| هبّ لى : ٣٥٩ | (حرب) المحراب ، المحاريب : |
| • • • | ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٦٦ |
| | (يحسب) حسب يحسب (ظن) : ٥٣٥ |
| | يحاسب : ١٠١ ، ١٠٢ |
| | سريع الحساب : ٢٧٩ |
| | بغير حساب : ٣١١ ، ٣٥٩ |
| | (داب) دأب : ٢٢٣ - ٢٢٥ |

- ٥٧٧ ، ٢٦١
 (خود) نحوود ، ونحوود : ٩٧
 (سجد) السجود : ٤٠٤
 (سود) سيّد : ٣٧٤ - ٣٧٦
 (شهد) شاهد ، شهيد : ٦٠ ،
 ٤٥٣ ، ٤٥٢
 الشهداء : ٧٥
 شهيد الله : ٢٦٧ ، ٢٧٢
 شهيد : ٥٧٦
 (عبد) عبد يعبد ، العبادة : ٤٨٨
 عباد : ٥٣٨
 (عدد) معدودات : ٢٩٢
 (عند) عند : ٥٣٥
 (عهد) العهد : ٥٢٦
 (فسد) المفسد : ٤٧٧
 (مهد) المهاد : ٢٢٩
 المهدي : ٤١٧ - ٤٢٠
 (وجد) الوجد : ١٣٠
 (ودد) ود ، يود : ٣٢١ ، ٥٠٠
 (ورد) ورد ، وُرد : ٩٧
 (وعد) الميعاد : ٢٢٢
 (وقد) وقود : ٢٢٢
 . . .
 (أخذ) أخذ ، الأخذ : ٥٥٠ ، ٥٦٠
 أخذ الوالي البيعة : ٥٦٠
 اتخذ : ٣١٣ ، ٤٨٣ ،
 ٥٤٩ ، ٤٨٨
 (عوذ) أعاذ ، معاذ : ٣٣٦
 . . .
 (أجر) أجر ، أجور : ٤٦٥
- (قنت) القانتون : ٢٦٤ ، ٢٦٥
 قنت ، القنوت : ٤٠١ - ٤٠٣
 (موت) الميت : ٣٠٤ - ٣١٠
 الميت ، الميت : ٣١٠
 (نبت) أنبت نباتاً : ٣٤٤
 . . .
 (حرت) الحرث : ٢٥٧
 . . .
 (حجج) حاجته : ٢٨٠ ، ٤٧٣ ،
 ٤٨٩ ، ٤٩٢
 (ولج) ولج ، أولج : ٣٠٢
 . . .
 (سبح) سبحانك : ١٢٧
 سبح : ٣٩١
 (صلح) أصلح : ٥٧٨
 الصالحات : ٢١
 الصالحون : ٣٨٠ ، ٤٢٠
 الصالحات : ٤٦٥
 (مسح) المسيح : ٤١٤
 . . .
 (رسخ) الرسوخ ، الراسخون :
 ٢٠٦ - ٢٠٨
 (نفخ) نفخ فيه : ٤٢٥ - ٤٢٧
 . . .
 (أمد) أمد : ٣١٩ ، ٣٢٠
 (أيد) أيد يؤيد : ٢٤٢
 (جدد) جدّد ، وجدّد : ٩٦
 (جهد) الجهد : ١٣٠
 (جود) الجواد بنفسه ، الجائد
 بنفسه : ٣١٠
 (خلد) الخلود ، خالدون : ١٤ ،

- (أخر) (أخرى ، أخر : ١٧٢ ،
١٧٣
(أصر) (الإصر : ١٣٥ - ١٣٨ ،
٥٦٠
أصرتني رحم ، الأصرة :
١٣٨
(برر) البر : ٥٨٧
(بشر) بَشَّرَ ، بَشَّرَ : ٢٨٧ ،
٣٦٨ - ٣٧١
التبشير : ٣٧٠ ، ٤١١ ،
البَشَّرَ : ٥٣٨
(بصر) بصير : ٢٦٢ ، ٢٦٣ ،
٢٨٣
أولى الأبصار : ٢٤٣
(بكر) الإبكار ، البكور : ٣٩٢
(حذر) حذّر : ٣١٧ ، ٣٢١
(حرر) محرّر : ٣٢٩ - ٣٣٣
(حشر) يحشر : ٢٢٩
(حصر) حصر في قراءته : ٣٧٦
حصره العدو : ٣٧٦
حضور : ٣٧٦ - ٣٨٠
(حضر) حاضرة : ٧٩
محضر : ٣١٩
(حور) الحواريون : ٤٤٩ - ٤٥١
الحور : ٤٥٠
الحواري : ٤٥٠
(خسر) الخاسر : ٥٧٠
(دور) تديرونها بينكم : ٧٩
ديار ، دوار : ١٦٠
(ذخر) ادخر : ٤٣٢ ، ٤٣٦ -
٤٣٧
- (ذكر) تُذَكِّر ، تُذَكِّر : ٦٢ - ٦٨
الذكر : ٦٤
سيف ذكر ، ورجل
ذكر : ٦٦
الذَّكْر : ٤٦٧
اذكّر ، اذكّر : ٢١١ ،
٤٣٦
(زكر) زكريا : ٣٤٧
(سخر) الأَسْحار : ٢٦٧
(شعر) يشعر : ٥٠٢
(صبر) الصابرون : ٢٦٤ ، ٢٦٥
(صور) صور : ١٦٦
(صير) المصير : ١٢٨ ، ٣١٧
(ضرر) ضارّ : ٨٥ - ٩١
(طهر) طهّره : ٣٩٣ ، ٤٠٠ ،
٤٦١ ، ٤٦٢
أزواج مطهرة : ٢٦١ ،
٢٦٢
(عبر) عبّرة : ٢٤٢ ، ٢٤٣
(عسر) عُسْرَة : ٢٨ ، ٢٩
(عقر) عاقر : ٣٨١
(غفر) غفر ، المغفرة : ١٢٧ ،
١٤٠ ، ٢٦٣ ، ٣٢٤ ،
٣٢٥
غفور : ٣٢٥ ، ٥٧٨
المستغفرون بالأَسْحار :
٢٦٥ - ٢٦٧
غفرانك : ١٢٧ ، ١٢٨
(قدر) قدير : ١٢٣ ، ٣٠١ ،
٣١٨

- (حس) أحسن ، إحساساً : ٤٤٢ -
٤٤٣
حَسَّ ، حسّاً : ٤٤٣
(درس) درس يدرس دراسة : ٥٤٦
(لبس) لبس يلبس : ٥٠٥ ، ٥٠٣
(مس) المس : ٨ - ١١
ممسوس : ١١
مس ، يمَس : ٢٩٢ ،
٤٢٠
(نفس) أنفسهم : ٥٠١
* * *
(خصص) اخصص : ٥١٧
(قصص) القصص : ٤٧٦
* * *
(بعض) بعض : ٢١٠
بعضها من بعض : ٣٢٧
(عرض) أعرض عنه : ٢٩١
* * *
(ثبط) ثبط ، ثُبط : ٩٧
(حبط) حبط : ٢٨٧
(سبط) الأسباط : ٥٦٩
(سراط) صراط : ٤٤١
(قحط) أقحط : ٢٧٤
(قسط) قسط ، أقسط ، القسط :
٧٧ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ ،
٢٨٦
* * *
(وعظ) موعظة : ١٤
* * *
(بيع) البيع : ١٣
- (قنطرة) قنطار ، قناطير : ٢٤٤ -
٥١٩ ، ٢٤٩
مقنطرة : ٢٥٠ ، ٢٤٩
(كبر) كَبِر ، كَبِراً : ٣٨١
(كفر) كفر ، الكافر : ١٤٢ ،
١٦٤ ، ٢٢٢ ، ٢٧٩ ،
٢٨٣ ، ٣٧٥ ، ٤٦١ ،
٤٦٢ ، ٤٦٥ ، ٥٠٢ ،
٥١٠ ، ٥٤٩ ، ٥٧٦ ،
٥٨٤
كفار : ٥٨٤
ازدادوا كفراً : ٥٧٩ - ٥٨٤
(مكر) مكر ، مكر الله ، الماكرون :
٤٥٣ ، ٤٥٤
(نذر) نذر : ٣٢٩
النذيرة : ٣٣٠
(نصر) نصير ، أنصار : ٤٤٣ ،
٤٤٩
ناصر : ٢٨٧ ، ٤٦٥ ،
٥٨٥
(نظر) نظيرة : ٢٩
نظر إليه : ٥٢٨
أنظره ، ينظره : ٥٧٧
(وذر) ذروا : ٢٢
(يسر) يسر ، ميسرة : ٢٩
* * *
(رمز) الرمز : ٣٨٨ - ٣٩٠
(عزر) عزير : ١٦٥ ، ١٦٨ ،
٢٧١ ، ٤٧٦
* * *

- (تبع) تبع : ٥١١
اتبع : ٤٥٢ ، ٤٦٢ ، ٤٩٧
(ربع) أربع : ٢٧٥
(رجع) تَرَجَعُونَ : ٤٢ ، ٥٦٨
مرجع : ٤٦٤
(ركع) الركوع : ٤٠٤
(سمع) سمع : ٥٢٨
سميع : ٣٢٨ ، ٣٣٠ ، ٣٦٣
(متع) متاع : ٢٥٨
(وسع) الوُسْع : ١٣٠
واسع : ٥١٧
(وضع) وضعت المرأة : ٣٣٣
. . .
(بلغ) بلغه الكبير ، بلغه الجهد :
٣٨٢ ، ٣٨١
البلاغ : ٢٨٣
(زيغ) زاغ ، زيغ : ١٨٣ ، ١٨٤
أزاغ : ٢١١ ، ٢١٢
(صوغ) صواغ ، صياغ : ١٦٠
. . .
(حنف) الحنيف : ٤٩٤
(خفف) خَفَّفَ : ٥٧٧
(خوف) خوف عليهم : ٢١
(رأف) رؤوف : ٣٢١
(سقف) سقف ، سَقُف : ٩٦
(سلف) سلف : ١٤
(طاوف) طاوفة : ٥٠٠ ، ٥٠٦
(كلف) كَلَّفَ : ١٢٩
. . .
- (ألق) ألق ، مألوق : ١١
(حقق) الحق : ١٦٠ ، ١٦١
(خلق) خَلَقَ : ٥٢٧ ، ٥٢٨
(رزق) الرزق ، رزق : ٣١١ ، ٣٥٩
(زرق) زرقم : ٢٩٦
(صدق) الصادقون : ٢٦٤ ، ٢٦٥
تصدق : ٣٥
الصدقات : ١٦ - ٢١
(فرق) الفرقان : ١٦٢ - ١٦٤
فرق ، يفرق : ٥٦٩ ، ٥٧٠
فريق : ٥٣٥
(فسق) فسوق : ٩١
الفاسق : ٥٦٢
(محق) يحق : ١٥
(نفق) المنفقون : ٢٦٥
أنفق ينفق : ٥٨٨
(وثق) ميثاق : ٥٥٠
. . .
(شرك) المشرك : ٤٩٤
(شكك) الشك : ٤٧٣
(ملك) الملك : ٣٠٠
. . .
(أجل) الأجل : ٤٣ ، ٧٦
(أكل) أكل الربا : ٧ - ١٢
(أول) آل : ٣٢٦
التأويل : ١٩٩ - ٢٠١ ، ٢٠٤ - ٢٠٦
(بهل) ابتهل : ٤٧٤
بُهِّلَ اللهُ : ٤٧٤

- أم المسافرين : ١٨٢
 أمي ، الأميون : ٢٨١ ،
 ٢٨٢ ، ٥٢١ - ٥٢٣
 (حكم) حكم بحكم : ٤٦٤
 الحكيم : ٥٣٨
 الحكمة : ٤٢٣ ، ٤٢٢
 الحكيم : ١٦٩ ، ١٦٨ ،
 ٤٧٦ ، ٤٦٧ ، ٢٧١
 محكمات : ١٧٠ ، ١٧٤ -
 ١٨٢
 (رجيم) الرجيم : ٣٣٦
 (رحم) مَرَحِمَة : ٢٩
 رحيم : ٣٢١ ، ٣٢٥ ،
 ٥٧٨
 (سأم) سم يسأم : ٧٦
 (سلم) الإسلام : ٢٧٤ ، ٥٧٠
 أسلم : ٢٧٤ ، ٢٧٥ ،
 ٢٨١ ، ٤٨٩ ، ٥٤٩ ،
 ٥٦٤ ، ٥٧٠
 أسلم وجهه : ٢٨٠
 (سوم) المسومة : ٢٥١ - ٢٥٧
 التسويم : ٢٥٤
 أسام الماشية : ٢٥٥
 (شأم) مشامة : ٢٩
 (طهم) مطهمة : ٢٥٤
 (ظلم) ظلم ، الظلم ، الظالم : ٢٨ ،
 ٤٢ ، ٢٩٥ ، ٤٦٦ ،
 ٥٧٦
 اظلم ، اظلم : ٤٣٧
 (عظم) عظيم : ٥١٨
- (حمل) حمل : ١٣٨
 (ضلل) ضل ، الضلال : ٦٦ ،
 ٥٨٤
 أضل ، إضللا : ٥٠٠ ،
 ٥٠١
 الضالون : ٥٨٣ ، ٥٨٤
 (عدل) العدل : ٥١ ، ٥٩
 (عقل) عقل يعقل : ٤٩٢
 (فضل) الفضل : ٥١٦ ، ٥١٨
 (قبل) تقبل ، قبول : ٣٤٤
 (قلل) قليل : ٥٢٧
 (كفل) كفل : ٣٤٥ ، ٣٤٨ -
 ٣٥٣ ، ٤٠٩
 (كلل) كلل : ٢١٠
 (كهل) كهل : ٤١٧ - ٤٢٠
 (مثل) مثل ، مثليهم : ٢٣٨ ،
 ٢٣٩
 مائل : ٤٦٧
 (ملل) أمل يمل : ٥٦ ، ٥٧
 (نزل) أنزل : ٥٦٩
 أنزل إليه : ١٢٤
 (نيل) نال ينال : ٥٨٧
 . . .
 (أثم) أثم : ١٣٤
 آثم : ٩٩
 (ألم) ألم : ٢٨٧ ، ٥٢٨ ،
 ٥٨٥
 (أمم) أم الكتاب : ١٧٠ ،
 ١٧١ ، ١٨٢
 أم القرى : ١٨٢
 أم خراسان : ١٨٢

- ٥٥٧ ، ٥٥٩ ، ٥٦٩ ،
٥٧٦
مؤمن : ٤٣٧
(بين) البيئات : ٥٧٦
(ثمن) ثمن : ٥٢٧
(جنن) جنة ، جنات : ٢٦١
(حزن) يحزنون : ٢٢
(دون) من دون : ٣١٣ ، ٥٣٨
(دين) الدين : ٢٧٣ - ٢٧٥ ،
٥٦٤ ، ٥٧٠
دان : ٢٧٤
تداين : ٤٣ ، ٤٦
(رهن) رهن ، رهان : ٩٦ ، ٩٧
(زين) زين : ٢٤٣
(فتن) الفتنة : ١٩٦ - ١٩٨
(كهون) الكاهن : ٣٥١
المتكهنين : ٤٣٢ - ٤٣٤
(كون) كن فيكون : ٤٧١ ، ٤٧٢
(لعن) لعنة الله : ٥٧٦
* * *
- (أله) الله : ١٤٩
إله : ١٤٩ ، ١٥٠
اللهم : ٢٩٥ - ٢٩٩
(جوه) الجاه ، جاه يجوه : ٤١٥
(سته) ستهم : ٢٩٦
(سفه) السفه : ٥٧ - ٥٩
(شبه) متشابهات : ١٧٣ ، ١٧٤ -
١٨٢
تشابه : ١٨٥ ، ١٨٦
(فوه) فم : ٢٩٦
- علم (علم)
علم : ٩٣ ، ٥٤٥ ،
علم : ٩٣ ، ١٠٠ ،
٣٢٨ ، ٣٣٠ ، ٤٧٧ ،
٥١٧
العالمون : ٣٢٧ ، ٣٩٤ ،
٤٠٠
(قلم) أقلام : ٤٠٧ - ٤٠٩
(قوم) أقام الصلاة : ٢١
أقام من عوجه : ٧٧
قائم : ٥٢٠ ، ٥٢١
قائماً بالقسط : ٢٧٠
القيوم ، القيام ، القيم ،
القوام : ١٥٧ - ١٦٠
أقوم للشهادة : ٧٧
مستقيم : ٤٤١
(كتم) كتم الشهادة : ٩٩
(كلم) تكلم ، كلاماً : ٣٤٤
لا يكلمهم الله : ٥٢٨
كلمة : ٤١٠ - ٤١٢
كلمة من الله : ٣٧١ -
٣٧٤
(نجم) المنتجم : ٤٣٢ - ٤٣٤
(نعم) الأنعام : ٢٥٧
(نقم) ذو انتقام : ١٦٥
* * *
- (أذن) فأذنوا : ٢٤
(أمن) آمن إيماناً : ٢١ ، ٢٢ ،
٤٣ ، ١٢٤ ، ٢٠٨ ،
٢٦٣ ، ٤٥٢ ، ٤٦٥ ،
٤٩٧ ، ٥٠٨ ، ٥١١ ،

- (كنه) الأكمة : ٤٢٨ - ٤٣١
 كنهت عينه : ٤٢٩ ،
 ٤٣٠
- (وجه) الوجه ، أسلم وجهه : ٢٨٠
 وجه النهار : ٥٠٨ ، ٥٠٩
 وجيهه : ٤١٥
 . . .
- (أتى) أتى ، أتى الزكاة : ٢١ ،
 ٢٨٨ ، ٢٩٩ ، ٥١٦ ،
 ٥١٧ ، ٥٣٨ ، ٥٥٠ ،
 ٥٦٩
- (أتي) آية ، آيات : ١٦٤ ،
 ١٦٥ ، ١٧٠ ، ٢٢٩ ،
 ٤٢٤ ، ٤٣٧ ، ٤٤٠ ،
 ٤٦٧ ، ٥٠٢
 آية (معناها وتصريفها) :
 ٣٨٤ ، ٣٨٥
 آيات الله : ٢٧٩ ، ٢٨٣
- (بدأ) أبدى : ١٠١ ، ١١٦ ،
 ١٢٣ ، ٣١٨
- (بغى) البغى : ٢٧٦
 بغى يبغى : ٥٦٤
 ابتغى ، ابتغاء : ١٩٦ ،
 ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٥٧٠
- (بنو) ابنم : ٢٩٦
- (تلا) تلا يتلو : ٤٦٦
- (ثدى) ذو الثدية : ٤١٢ ، ٤١٣
- (جزى) جزاء : ٥٧٦
- (حبي) الحى : ١٥٥ - ١٥٧ ،
 ٣٠٤ - ٣١٠
- الحية : ٣٦٢
 يحى : ٣٧٠
 (خفى) أخفى : ١٠١ ، ١١٦ ،
 ١٢٣ ، ٣١٨
 (دعا) الدعاء : ٣٦٣
 (دنا) أدنى : ٧٨
 تدانى : ٤٨٥
 (ذرا) ذرية : ٣٢٧ ، ٣٣٦ ،
 ٣٦٢ ، ٣٦١
 (رأى) رأى العين : ٢٣٣ - ٢٤١
 رأى رؤية : ٢٤١
 رأى رؤيا : ٢٤١
 القوم رثاء : ٢٤١
 ألم تر ؟ : ٢٨٨
 (ربا) ربا يربو ، أربى ، الربا :
 ٧ ، ١٣ ، ١٥ ، ٢٢
 رباوة القوم : ٧
 الربابة : ٧
 (رضى) ترضون : ٦٢
 الرضوان : ٢٦٢
 (زكى) زكى يزكى : ٥٢٨
 (سوى) سواء : ٤٨٣ ، ٤٨٦ ،
 ٤٨٧
 (شرى) اشترى : ٥٢٧
 (صفا) اصطفى : ٣٢٦ ، ٣٩٣
 (عشا) العشى : ٣٩١
 (عفا) عفا يعفو : ١٤٠
 (علا) تعالوا : ٤٧٤ ، ٤٨٣ ،
 ٤٨٥
 (غنى) أغنى يغنى : ٢٢٢

- (فأو) فئة : ٢٣٠
 (فدى) افتدى : ٥٨٥ ، ٥٨٤
 الفدية : ٥٨٥
 (فرى) افترى : ٢٩٣ ، ٢٩٢
 (لدى) لذنك : ٣٦٢ ، ٢١٢
 لدهيم : ٤١٠ ، ٤٠٧
 (لوى) لوى يابوى : ٥٣٧-٥٢٤
 لوى ظهر فلان : ٥٣٧
 أوى بعيد المستمر : ٥٣٧
 (مرى) امترى ، الممترون : ٤٧٢
 المرية : ٤٧٣
 (نسى) النسيان : ١٣٤ - ١٣٢
 (نهى) انتهى : ١٤
 (هدى) هدى يهدى : ٥٧٦
 هدى : ٥١٦ ، ١٦١
 هدى ، يهدى : ٢١٢ ، ٥٧٦
 اهتدى : ٢٨١
 (وحى) أوحى إليه ، وله : ٤٠٥ ، ٤٠٦
 الوحى : ٤٠٦
- (وفى) وفى يوفى : ٤٦٥ ، ٢٩٥ ، ٢٩٤
 أوفى : ٥٢٦
 توفى : ٤٢
 توفاه الله ، الوفاة : ٤٥٥-
 ٤٦٠
 توفيت مالى : ٤٥٥
 (وفى) وفى يقى : ٢٦٤ ، ٢٦٣
 اتقى ، المتقون : ٢٢ ، ٤١ ، ٥٦ ، ٩٣ ، ٩٧ ،
 ٢٦١ ، ٤٤١ ، ٥٢٦ ، ٥٢٧
 اتقى ، تقة : ٣١٣-٣١٧
 (ولى) ولى ، ولاية : ١٤٢
 ولى ، أولياء : ٣١٣ ، ٤٩٧
 أولى الناس : ٤٩٧
 مولى : ١٤١ ، ١٤٢
 تولى : ٢٨٣ ، ٢٩١ ، ٣٢٥ ، ٤٧٦ ، ٤٨٣ ، ٥٩٢
 (يلدى) بين يديه : ١٦٠ ، ١٦١ ، ٤٣٨

أعلام المترجمين في التعليق

الأرقام في هذا الفهرست هي أرقام الآثار ، لا الصفحات

- أبو إسحق الكوفي (عبد الله بن ميسرة) :
٦٩٢٠
- أبو إسحق الهمداني : ٧٢٧٤ ، ٧٢٧٣
إسحق بن سليمان الرازي العبدي :
٦٤٥٦
- إسحق بن شاهين الواسطي : ٧٢١١
أسما بنت يزيد بن السكن الأنصارية
(أم سلمة) : ٦٦٥٠
- إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير :
٦٨٨٤
- إسماعيل بن سهل بن عامر (خطأ) :
سهل بن عامر) : ٦٣١٣
- إسماعيل بن مسلمة القعبي : ٦٥٧٩
إسماعيل بن الهيثم (أبو العالية العبدي) :
٦٣٩٥
- أبو الأسود المصري (النضر بن
عبد الجبار بن نصير المرادي) :
٧٠٣٢
- الأسود بن عبد يغوث : ٦٨٢١
الأشعث بن قيس بن معد يكرب
الكندي : ٧٢٧٩
- الأعرج (عبد الرحمن بن هرمز)
أمية بنت عبد الله : ٦٤٩٥
أيوب بن بشر (؟؟) : ٦٦٥٥
- آدم العسقلاني (آدم بن أبي إلياس)
آدم بن أبي إلياس العسقلاني :
٧٠٣١ ، ٦٥٣٤
- آدم بن سليمان القرشي : ٦٤٥٧
أبان بن أبي عياش (أبان بن فيروز) :
٦٦٢٨
- أبان بن فيروز (أبان بن أبي عياش) :
٦٦٢٨
- إبراهيم بن بشار الرمادي : ٦٣٢١
إبراهيم بن حاطب (؟؟) : ٦٧٥٥
أبو أحمد الزبيرى (محمد بن عبد الله
ابن الزبير الأسدي)
- أحمد بن عبد الرحمن الرقي (؟؟) : ٦٦٢٨
أحمد بن عبد الرحمن بن وهب : ٦٦١٣
أحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي
(ابن عبد الرحيم البرقي) : ٦٦٢٨
أحمد بن المفضل القرشي الأموي :
٧١٢٠
- أبو الأحوص (سلام بن سليم) :
٧٢١٦
- أبو إدريس الخولاني (عائذ الله بن
عبد الله) : ٦٦٥٥
- أبو أسامة (حماد بن أسامة)
أبو إسحق السبيعي (عبد الله بن
قيس)

- جبير بن نغير : ٦٦٥٦ ، ٧٠٠٩
 ابن جدعان (علي بن زيد بن جدعان)
 الجراح بن مليح البهراني : ٦٦٥٦
 جرير بن عبد الحميد الضبي : ٧٢٨٢
 أبو جعفر الرازي (عيسى بن همام) :
 ٧٠٣٠
 ابن أبي جعفر (عبد الله بن أبي
 جعفر الرازي) : ٧٠٣٠
 جعفر بن ربيعة بن شرجبيل بن
 حسنة : ٦٨٩٧
 جعفر بن سليمان الضبي : ٦٤٦١
 جعفر بن أبي المغيرة الخزاعي القمي :
 ٧٢٦٩
 جويبر بن سعيد الأزدي : ٦٦٥٦
 . . .
 الحارث بن نيهان الجرمي : ٦٦٠٩
 حاطب (؟) : ٦٧٥٥
 حاطب بن أبي بلتعة : ٦٧٥٥
 حجاج بن محمد المصيصي الأعور :
 ص ٥٤٨ ، تعليق : ٣
 أبو حرة البصري (واصل بن عبد الرحمن)
 حرملة بن عمران التجيبي (ابن عمران) :
 ٦٨٩٠
 الحرورية : ٦٦٠٣
 حريث بن أبي مطر الفزاري : ٦٧٥٥
 أبو حسان الأعرج : ٦٣٢١
 الحسن البصري : ٦٨٤٤
 أبو الحسن مولى بني أسد (أبو الحسن
 الأسدي) : ٦٧٨٠
 أبو الحسن الأسدي (أبو الحسن) :
 مولى بني أسد : ٦٧٨٠
- أيوب بن بشير : ٦٦٥٥
 أيوب بن سويد الرملي : ٦٦٥٥
 . . .
 ابن البرقي (أحمد بن عبد الله بن
 عبد الرحيم البرقي)
 بسر بن عبيد الله الحضرمي : ٦٦٥٥
 بشر بن بكر التنيسي : ٦٦٥٥ ،
 ٦٦٥٦
 بشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي :
 ٦٨٢٠
 بشر بن أبي عمرو الخولاني : ٦٧٤٣ ،
 ٦٧٤٤
 أبو بكر (محمد بن داود بن سليمان)
 أبو بكر الحنفي (عبد الكبير بن
 عبد المحيد بن عبيد الله بن
 شريك)
 بقة بن الوليد الحمصي : ٦٥٢١ ،
 ٦٨٩٩
 بيان بن بشر الأحمسي : ٦٥٠١
 . . .
 أبو تميلة (يحيى بن واضح)
 . . .
 ثابت البناني : ٧٠٣٠
 . . .
 ابن جابر (عبد الرحمن بن يزيد بن
 جابر)
 جابر بن الكردى بن جابر الواسطي :
 ٧٢١٥
 جابر بن يزيد الجعفي : ٧٣٥٠
 أبو الجارود (زياد بن المنذر الحمداني) :
 ٧١٨٢

خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن

المزني أبو الهيثم : ٧٢١١

خالد بن نزار المغيرة الأيلي : ٦٦١٤

خالدة (خالدة) بنت الأسود بن

عبد يغوث : ٦٨٢١

خالدة (خالدة) بنت الأسود بن

عبد يغوث : ٦٨٢١

• • •

داود بن عبد الرحمن العطار : ٧٣٩٧

داوود بن أبي هند : ٦٣٠٩ ، ٧٢١١

الديباج (محمد بن عبد الله بن عمرو

بن عثمان بن عفان)

• • •

الربيع بن خثيم : ٦٢٨٠

الربيع بن صبيح السعدي : ٦٤٠٣ ،

٦٤٠٤

ربيعة بن كلثوم بن جبر البصرى :

٦٢٤٠

رجاء بن حيوة : ٧٢٨٠

أبو الرداد المصري (عبد الله بن

عبد السلام)

رفاعة بن المنذر بن زبير : ٦٨٢٦

روح بن القاسم التميمي العنبري :

٦٦١٣

ريحان بن سعيد الناجي : ٦٢٥٥

• • •

زائدة بن قدامة الثقفي : ٧٢٨٧

الزبيدي (محمد بن الوليد بن عامر

الزبيدي) : ٦٦٥٦

الزبيدي (أبو أحمد) (محمد بن

عبد الله بن الزبير)

الحسن بن دينار البصرى : ٧١٤٥

الحسن بن أبي يحيى المقدسي : ٧٢١٥

حسين بن علي الجعفي : ٧٢٨٧

الحسين بن واقد : ٦٣١١

أبو حفص (عمر بن سعيد التنوخي) :

٦٥٢٩

حفص بن عمر العادني : ٦٧٩٦

حكيم بن جابر بن طارق بن عوف

الأمسي : ٦٥٠١

حكيم بن جميع الكوفي : ٧٣٦٢

حماد بن أسامة (أبو أسامة) : ٦٦١٠

حماد بن سلمة : ٦٤٧٤ ، ٧٣٩٥

الحماني (يحيى بن عبد الحميد بن

عبد الرحمن)

حميد الأعرج (حميد بن قيس المكي) :

٦٤٦١

حميد الطويل : ٦٤٧٤ ، ٦٦٢٨ ،

٧٣٩٤

حميد بن أبي حميد (حميد الطويل) :

٧٣٩٤

حميد بن قيس المكي (حميد الأعرج) :

٦٤٦١

حميد بن هاني المصري (أبو هاني

الحولاني) : ٦٦٥٧

ابن حمير (محمد بن حمير بن أنيس

القضاعي)

حنظلة بن علي بن الأسقع السلمى :

٧١٤٤

أبو حيان التميمي (يحيى بن سعيد بن

حيان)

• • •

أبو زرعة (وهب الله بن راشد)
 زكريا بن يحيى بن أيوب الضرير :
 ٦٧٠١

الزهرى : ٦٤٦٠
 زهير بن محمد التميمي : ٦٦٢٨
 أبو زياد الحميري (؟) : ٧٠٣٣
 زياد بن المنذر الحمداني (أبو الجارود) :
 ٧١٨٢
 زيد بن أبي الزرقاء : ٦٣١٩
 أبو زيد عمر بن شبة التميمي : ٦٣١٠
 . . .

السبائية : ٦٦٠٣
 سبرة بن فاتك الأسدي : ٦٦٥٦
 سعيد بن جبير : ٧٢٦٩
 سعيد بن عبد العزيز التنوخي : ٦٥٢٩
 سعيد بن عبد الله (سعيد ابن مرجانة)
 ٦٤٥٨ ، ٦٤٥٩
 سعيد بن أبي عروبة : ٦٣٠٨ ،
 ٦٤٩٧

سمرة بن فاتك الأسدي : ٦٦٥٦
 سهل بن عامر : ٦٣١٣
 سيف بن عمر التميمي ص : ٥٥٥ ،
 تعليق : ١
 . . .

سعيد ابن علاقة الهاشمي (أبو فاختة) :
 ٦٥٩١
 سعيد بن عمرو (؟) : ٦٨١٩
 سعيد بن عمرو السكوني : ٦٥٢١
 سعيد بن مرجانة (سعيد بن عبد الله) :
 ٦٤٥٨ ، ٦٤٥٩
 سعيد بن المسيب : ٦٣٠٨
 سعيد بن مسروق الثوري : ٧٢١٦
 سفيان الثوري : ٦٣١٨ ، ٧٢١٦
 أبو سفيان (طلحة بن نافع) : ٦٦٥٤
 سفيان بن حسين الواسطي : ٦٤٦٢
 سفيان بن وكيع : ٦٦١٠

شبابة بن سوار الفزاري : ٦٧٠١
 شبيب بن سعيد التميمي الحبطي : ٦٦١٣
 شراحيل بن مرثد ، (أبو عثمان
 الصنعاني) : ٦٨٢٠
 الشعبي (عامر) : ٦٣٠٩ ، ٧٢١١ ،
 ٧٣٥٠
 شعيب الجبأي ، الجندى البجلي
 (شعيب بن الأسود) : ٦٩١٥
 شعيب بن الأسود (شعيب الجبأي) :
 ٦٩١٥
 شعيب بن أبي حمزة الحمصي :

عاصم بن سليمان (عاصم الأحول) :
٦٣١٠

أبو العالية العبدى (إسماعيل بن الهيثم)
عامر (الشعبي) : ٦٣٠٩ ، ٧٢١١ ،
٧٣٥٠

أبو عامر (صالح بن رستم المزني)
عباد بن منصور الناجي : ٦٢٥٣ ،
٦٨٢٢

ابن عبد الأعلى (محمد بن عبد الأعلى)
عبد الحميد بن بهرام : ٦٦٥٠ ،
٦٦٥٢ ، ٦٦٥١

عبد الحميد بن بيان السكري القناد :
٧٣٧٨

ابن عبد الرحمن البرقي (؟؟) : ٦٦٢٨
أبو عبد الرحمن الحبلي (عبد الله بن
يزيد المعافري) : ٦٦٥٧

أبو عبد الرحمن المقرئ (عبد الله بن
يزيد العدوي) : ٦٧٤٣

عبد الرحمن بن آدم البصري (صاحب
السقاية) : ٧١٤٥

عبد الرحمن بن إبراهيم : ٦٤٥٦
عبد الرحمن بن الأسود بن المأمون :
٦٨٦٠

عبد الرحمن بن أبي حماد (؟؟) : ٦٦٩١
عبد الرحمن بن أبي حماد الكوفي القاري :
٦٦٩١

عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي
بكر : ٦٦١١

عبد الرحمن بن مهدي : ٧٢١٧
عبد الرحمن بن هرمز الأعرج : ٦٨٩٧

٦٨٨٧ ، ٦٨٩١

شعيب بن خالد البجلي : ٦٨٨٧ ،
٦٨٩١

شقيق بن سلمة الأسدي (أبو وائل) :
٧٢٨٢ ، ٧٢٧٩

شهر بن حوشب : ٦٦٥٠ ، ٦٦٥١ ،
٦٦٥٢

ابن شوذب (عبد الله بن شوذب
الخراساني)

° ° °

صاحب الحرير (أبو كعب)

صاحب الرقيق (محمد بن محجب
ابن إسحاق)

صاحب السقاية (عبد الرحمن بن آدم)
صالح بن رستم المزني (أبو عامر
الخرزاز) : ٦٣٧١ ، ٦٣٨٣ ،
٦٦١٤ ، ٦٣٨٧ ، ٦٣٨٤

صعصعة بن زيد : ٧٢٧٣ ، ٧٢٧٤

صعصعة بن يزيد : ٧٢٧٣ ، ٧٢٧٤

صفوان بن عمرو بن هرم السكسكي :
٧٠٠٩

صفوان بن محرز المازني : ٦٤٩٦

° ° °

الضحاك بن عثمان : ٦٢٥٥

أبو الضحى (مسلم بن صبيح) : ٧٢١٦

° ° °

طلحة بن نافع (أبوسفيان) : ٦٦٥٤

° ° °

عائذ الله بن عبد الله (أبو إدريس)

الخلواني) : ٦٦٥٥

عاصم الأحول (عاصم بن سليمان)

- عبد الله بن وهب : ٦٦١٣
عبد الله بن يزيد الأودي : ٦٦٣٨
عبد الله بن يزيد العدوي (أبو عبد الرحمن
المقري) : ٦٧٤٣
عبد الله بن يزيد المعافري (أبو عبد الرحمن
الحبلي) : ٦٦٥٧
عبد الله بن يزيد بن آدم : ٦٦٣٧ ،
٦٦٣٨
عبد الله بن يسار الثقفي (ابن أبي نجيع
٦٣١٨ ، ٦٣١٩
عبد الملك بن أبي نصر العبدى :
٦٣٣٧
عبد الوارث بن سعيد : ٦٥٨٩ ،
٦٥٩١ ، ٦٨١٩
عبد الوهاب بن عبد المحيد الثقفي : ٦٦٠٧
عبد ربه بن عبيد الأزدي (أبو كعب
صاحب الحرير) : ٦٦٥٢
أبو عبيد الوصابي (محمد بن حفص
الحمصي) : ٦٧٨٠ ، ٧٠٠٩
عبيد بن سليمان : ٦٢٨٦ ، ٦٣١٥
أبو عثمان الصنعاني (شراحيل بن
مرثد) : ٦٨٢٠
عجلان ، مولى المشمعل : ٦٨٨٨
ابن أبي عدى (محمد بن إبراهيم)
عدى بن عدى بن عميرة الكندي :
٧٢٨٠
عدى بن عميرة بن فروة الكندي :
٧٢٨٠
السُّرْس بن عميرة الكندي : ٧٢٨٠
عصفور الجنة (موسى بن قيس
الحضرمي) : ٦٥١٣
- عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الأزدي :
٦٦٥٥
ابن عبد الرحيم البرقي (أحمد بن
عبد الله بن عبد الرحيم)
عبد الكبير بن عبد المحيد بن عبيد الله
بن شريك (أبو بكر الحنفي) :
٦٨٢٢
عبد الله بن أبي جعفر الرازي (ابن
أبي جعفر) : ٧٠٣٠
عبد الله بن الحارث بن جزء بن
عبد الله الزبيدي : ٧١٧٥
عبد الله بن شوذب الخراساني (ابن
شوذب) : ٧١٣٤
عبد الله بن طارق : ٧٠٣١
عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين
النوفلي : ٧٣٩٧
عبد الله بن عبد السلام (أبو الرداد
المصري) : ٦٤٥٨
عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله بن
أبي مليكة (ابن أبي مليكة) :
٦٦٠٥
عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان
(المطرف) : ٧٠٣٢
عبد الله بن قيس (أبو إسحق السبيعي) :
٦٥٧٣
عبد الله بن المبارك : ٦٢٥٤ ، ٦٦١٠ ،
٦٦٩١
عبد الله بن مسلمة بن قعنب (القعني) :
٧٣٥٧ ، ٦٧٥٩
عبد الله بن ميسرة (أبو إسحق الكوفي) :
٦٩٢٠

عيسى بن فرقة المروزي : ٧١٨٢
عيسى بن ماهان (أبو جعفر الرازي) :
٧٠٣٠

• • •

أبو فاختة (سعيد بن علاقة الهاشمي) :
٦٥٩١

فاطمة الزهراء بنت رسول الله : ٧٠٣٢
فاطمة بنت الحسين بن علي بن أبي
طالب : ٧٠٣٢

ابن فضيل (محمد بن فضيل)
فياض بن محمد الرقي : ٦٦٣٧ ، ٦٦٣٨

• • •

القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق :
٦٢٥٣ ، ٦٦١٠

قبيصة بن عقبة : ٦٣١٠
نتادة بن دعامة السدوسي : ٧٠٢٩

أبو قتيبة (سلم بن قتيبة)
القعنبي (عبد الله بن مسلمة بن
قعب) (إسماعيل بن مسلمة
ابن قعب)

قيس بن الربيع الأسدي : ٦٨٩٢

• • •

كعب الأحبار : ٧١٣٧
أبو كعب ، صاحب الحرير ،
(عبد ربه بن عبيد الأزدي) :

٦٦٥٢

كلثوم بن جبر : ٦٢٤٠

• • •

ابن المبارك (عبد الله بن المبارك)
مخاضر بن المورع الهمداني (أبو المورع) :
٧٠٢٦

علباء بن أحمر اليشكري : ٧١٩٠
علي بن حرب بن محمد بن علي
الطائي : ٦٢٩٦ ، ٦٥٤٠

علي بن سهل الرملي : ٦٦١١ ، ٧١٣٤
علي بن زيد بن جدعان : ٦٤٩٥

علي بن هرون (؟؟) (يزيد بن هرون) :
٦٥٢١

عمار بن سعد بن عابد المؤذن : ٧٠٣٣
عمارة بن غزية بن الحارث الأنصاري :
٧٠٣٢

عمر بن حوشب الصنعاني : ٦٧٢١
عمر بن سعيد بن سليمان (أبو حفص

التنوخى) : ٦٥٢٩

عمر بن شبة (أبو زيد) : ٦٣١٠
عمر بن عبد الملك بن حكيم الطائي :
٦٦٥٦

عمرو (؟؟) : ٦٨٤٤
عمرو بن الحارث بن يعقوب المصري :
٦٨٨٩

عمرو بن الحسن (؟؟) : ٦٨٤٤
عمرو بن دينار : ٧٣٩٧
عمرو بن أبي سلمة : ٦٦٢٨

عمرو بن أبي قيس الرازي ، الأزرق :
٦٨٨٧

عمرو بن مرة الجملي المرادي : ٧٠٣١
عمران (؟؟) : ٦٨٩٠

ابن عمران (حرملة بن عمران)
عمران بن حصين : ٧٢٨٦

عمران بن موسى القزاز : ٦٥٨٩ ،
٦٥٩١

العوام بن حوشب : ٦٥٧٣

- أبو محمد الفرغاني ص : ٤٩٦
محمد بن إبراهيم (ابن أبي عدي) :
٦٤٩٧
- محمد بن بكار بن الريان : ٦٣٠٩
محمد بن ثور الصنعاني : ٦٢٥٦
محمد بن الحسين بن موسى بن أبي
حنين الكوفي : ٧١٢٠
محمد بن حفص الحمصي (أبو عبيد
الوصاني) : ٦٧٨٠ ، ٧٠٠٩
محمد بن حمير بن أنيس القضاعي
(ابن حمير) : ٦٧٨٠ ، ٧٠٠٩
محمد بن خالد بن خداهش : ٦٦٠٥
محمد بن خلف بن عمار العسقلاني :
٦٥٣٤
- محمد بن داود بن سليمان بن سيار بن
بيان البغدادى (أبو بكر) ،
راوى تفسير الطبرى ص : ٤٩٦
محمد بن ربيعة الكلابى الرؤاسى :
٦٨٦٠
- محمد بن سنان القزاز : ٦٨٢٢
محمد بن سيرين : ٧٢٨٧
محمد بن شعيب بن شابور : ٦٥٢٩
محمد بن عبد الأعلى الصنعاني (ابن
عبد الأعلى) : ٦٦٠٦
محمد بن عبد العزيز بن المبارك المخرمي
(نخطأ) : ٦٣١٨
- محمد بن عبد الله بن الزبير الأسدى
(أبو أحمد الزبيرى) : ٦٤٦٣ ،
٧٢١٦ ، ٦٥٣٩
محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان
ابن عفان (الديباج) : ٧٠٣٢
- محمد بن عبد الله بن المبارك المخرمي :
٦٣١٨
محمد بن عبد الملك بن زنجوه :
٦٢٥٦
محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب :
٦٢٥٦
محمد بن عبيدة (المددى ، البجاني) :
٦٦٥٦
محمد بن عمر بن علي بن عطاء بن
مقدم المقدسي : ٦٢٥٥ ، ٦٨٠٩
محمد بن فضيل : ٦٤٤٩ ، ٦٥٣٤
محمد بن محبب بن إسحق القرشى :
٦٣٢٠
محمد بن مروان بن قدامة العقيلي :
٦٣٣٧
محمد بن منصور بن داود الطوسى :
٦٦٥٣
محمد بن الوليد بن عامر (الزبيدى) :
٦٨٩٩ ، ٦٦٥٦
محمود بن غيلان : ٧٢١٧
مرة بن شراجيل الهمداني : ٧٠٣١
ابن المسرل (؟؟؟) : ٦٦٩١
مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني
٧٢١٦
مسلم بن صبيح (أبو الضحى) :
٧٢١٦
مصعب بن ثابت بن عبد الله بن
الزبير : ٦٤٥٦
مطر الوراق (مطر بن طهمان)
مطر بن طهمان الوراق : ٦٦٠٦ ،
٧١٣٤

أبو نصر (المنذر بن مالك بن قطعة
العبدى)

نعمان بن عمرو : ٦٧٨١

نعم بن عمرو : ٦٧٨١

النوّاس بن سمعان الكلابي : ٦٦٥٥

• • •

أبو هانيّ الخولانيّ (حميد بن هانيّ) :
٦٦٥٧

هارون الأعور (هارون بن موسى)

هارون بن موسى أبو عبد الله (هارون
الأعور) ص : ٥٤٨ ، تعليق : ٣

هشام بن حسان : ٧٢٨٧

هشام بن أبي عبد الله الدستواي :
٦٤٩٧ ، ٦٣٢١

هلال الثقفي : ٦٢٥٩

هياح بن بسطام الهروي : ٦٣٠٩

أبو الهيثم (خالد بن عبد الله بن
عبد الرحمن المزني)

• • •

أبو وائل (شقيق بن سلمة)

واصل بن عبد الرحمن (أبو حرة البصرى) :
٦٣٨٥

ورقاء بن عمر اليشكري : ٦٥٣٤

ابن وكيع (سفيان بن وكيع)

الوليد بن مسلم الدمشقي : ٦٦١١

وهب بن سليمان الجندى اليماني : ٦٩١٥

وهب الله بن راشد (أبو زرعة) :
٦٤٥٨

• • •

يحيى ، القطان : ٦٣٠٨ ، ٧٢١٧

يحيى بن أيوب المقابري : ٦٣١٨

المطرف (عبد الله بن عمرو بن عثمان
بن عفان)

معاذ بن هشام الدستواي : ٦٣٢١

معتسر بن سليمان : ٦٨٩٤

ابن المعرك (؟؟) : ٦٦٩١

المغيرة بن عبد الرحمن الحزامي : ٦٨٩٧

ابن أبي مليكة (عبد الله بن عبيد الله
ابن عبد الله بن أبي مليكة) :
٦٦١٠

المنذر بن ثعلبة بن حرب الطائي :
٧١٩٠

المنذر بن عبد الله بن المنذر الحزامي :
٧٠٢٧

المنذر بن مالك بن قطعة العبدى
(أبو نصر) : ٦٣٣٧

المنذر بن النعمان الأفطس اليماني :
٦٨٩٤

منصور بن المعتسر : ٧٢٨٢

أبو المورع (محاضر بن المورع)

موسى بن عبد الرحمن (؟؟) : ٦٩٣١

موسى بن عبد الرحمن المسروقي : ٧٢٨٧

موسى بن قيس الحضرمي (عصفور
الجنة) : ٦٥١٣

ميهون بن مهران : ٧٣٩٦

• • •

نافع بن عمر بن عبد الله بن جميل

الجمحي : ٦٦١٢ ، ٦٦١٣

ابن أبي نجيع (عبد الله بن يسار)

النضر بن عبد الجبار بن نصير

المرادي (أبو الأسود المصري) :
٧٠٣٢

يزيد بن أبي سعيد النحوى المروزى

(يزيد النحوى) : ٦٣١١

يزيد بن عبد الله بن قسيط اللبى :

٦٨٨٤

يزيد بن عويمر (؟؟) : ٦٨١١

يزيد بن هرون : ٦٥٢١

يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن

عبد الله الزهرى : ٧٢١٣

يعقوب بن عبد الله الأشعرى القمى :

٧٢٦٩

أبو يونس مولى أبي هريرة (سليم

بن جبير)

يحيى بن سعيد بن حيان (أبو حيان

التميمي) : ٦٣١٨

يحيى بن الصامت (؟؟) : ٦٣١٨

يحيى بن عبد الحميد بن عبد الرحمن

الحماني) : ٦٨٩٢

يحيى بن عيسى بن عبد الرحمن الرملى

النهشلى : ٦٣١٧

يحيى بن واضح (أبو تميلة) : ٦٣١١

يزيد النحوى (يزيد بن أبي سعيد

النحوى)

يزيد بن أبان الرقاشى : ٦٦٢٨

يزيد بن إبراهيم التستري : ٦٦١٠ ،

٦٦١٤

فهرس المصطلحات

- الإجراء: ٢٤١ ، ٣٤٧
أولاد الثلاثة (الفعل الثلاثى): ٣٨٥
- التبين (التميز): ٥٨٦
التفسير (التمييز): ٥٨٦
- القطع (الحال): ٢٦١ ، ٢٧٠ ،
٣٢٧ ، ٣٧١ ، ٤١٥
- الحروف الستة (حروف الخلق): ٢٢٥
الحكاية : ١٧١ ، ١٧٢ ، ٤٦٤ ،
٥٦٤
- الكناية (الضمير): ٤١٢
- الردّ: ٦١ ، ٢٣٢ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ،
٢٦٥ ، ٤١٥ ، ٤٢١
- اللقب ، الألقاب : ٤١٢ ، ٤١٣
- المردود عليه (الرد): ٦٣ ، ٩١
المكّنّى (الضمير): ٣٦٧
- الصلة (التابع ، النعت بالجملة) :
٤٧١
- النسق : ٦٣ ، ٦٥
- الصفة (حرف الجر): ٣٢٩
- الوصل (انظر : صلة) : ٤٧١
- فعل ، يفعل (الماضى والمضارع) :
٥٥١ ، ٤١٦
- الوقوع (التعدى): ٣١٩ ، ٣٤٧ ،
٣٦٦ ، ٣٦٧
- الفعل (الصفة المشتقة ، مثل فاعل):
٤٨٧

فهرس الفرق

الردّ على القدرية في قولهم : إن إزاغة الله قلب العبد ،
جور منه سبحانه وتعالى عن ذلك : ٢١٢ ، ٢١٣

مباحث العربية والنحو وغيرهما

- « إذْ » بمعنى « حين » : ٤٠٧ ، ٥٥٠
- « الألف واللام » يراد بهما تعيين الأشخاص : ٧٤
- « الألف واللام » بمعنى استفراق الجنس ، كقوله : « إنَّ الإنسان لفي خسر » ،
بمعنى : جنس الناس : ١٢٥
- « إلى » بمعنى « مع » ، كقوله : « من أنصاري إلى الله » ، وقولهم : « الذود إلى
الذود إبل » . وذلك أن من شأن العرب إذا ضموا الشيء إلى غيره ، ثم أرادوا
الخبر عنهما بضم أحدهما مع الآخر ، جعلوا مكان « مع » ، « إلى » أحيانا ،
وتخبر عنهما بـ « مع » أحيانا : ٤٤٣
- « إلى » وإذا كان الشيء مع الشيء لم يقولوه بـ « إلى » ، ولم يجعلوا مكان « مع » ،
« إلى » . غير جائز أن يقال : « قدم فلان وإليه مال » بمعنى : ومعه مال :
٤٤٣ ، ٤٤٤
- « الله » همز ألفه تارة ، ووصلها أخرى : ٢٩٧
- « أما » ، إبدال إحدى الميمين ياء فيقولون : « أيما » : ٣٨٤
- « أنْ » في موضع الجزاء : ٦٣ ، ٦٥
- « أنْ » حلولها محل « كى » : ٦٥
- « أنْ » قلبت عين « عن » ألفاً : ١٧٢
- « أنْ » و « إنْ » فتحها وكسرها : ٢٦٨ - ٢٧٠ / ٣٦٧ ، ٤٤١ / ٤٤٢ ،

• « أنى » معناها : ٣٥٨ ، ٤٢٠

• « أو » بمعنى « إلا » : ٥١٣

• « أى » : « النظر » ، و « التبيين » و « العلم » مع « أى » يقتضى استفهاماً واستخباراً .
 وحظ « أى » فى الاستخبار ، الابتداء ، وبطولُ عمل المسألة والاستخبار عنه .
 وذلك أن معنى قول القائل : « لأنظرنّ أيهم قام » ، لأستخبرنّ الناس : أيهم
 قام . وكذلك « لأعلمن » : ٤٠٩

• « أيما » فى « أما » : ٣٨٤

• « أين ، أين ؟ » فى الاستفهام بمعنى : أقم فلا تبرح : ٢٨١

• « الباء » بمعنى : من أجل ، نحو : « ذلك بأنهم قالوا » بمعنى : من أجل
 قولهم : ٢٩٢

• « بعض » انظر حكمها وحكم « كل » فى الإخبار ، حين تكون صفة واسماً ،
 فى « كل » : ٢١٠

• « بلى » تفسير معناها : ٥٢٥

• « التاء » دخولها فى التصغير ، كما فى « ثدى » و « ثديّة » : ٤١٢ ، ٤١٣

• « التاء » للدلالة على القطعة من الشيء ، كقولهم : « كنّ فى لحمه ونبيلة » ،
 يرادُ به القطعة منه [أو القليل] : ٤١٣

• « ذلك » بمعنى « هذه » : ٤٦٦

• « عن » قلب عينها ألفاً فتقول : « أن » : ١٧٢

• « عند » مجيئها مضمرة مع « من » كقوله : « من ربكم » أى : من عند ربكم :

- « كان » العرب تنصب النكرات والمنعوتات مع « كان » ، وتضممر معها في « كان » مجهولاً لاحتمالها الضمير ، نحو : « إن كان طعاماً طيباً فأتنا به » : ٨٠ ، ٨١
- « كان » العرب إذا جعلوا مع « كان » نكرة مؤنثاً نبعثها أو خبرها ، أنثوا « كان » مرة ، وذكروها أخرى ، فقالوا : « إن كانت جارية صغيرة فاشتروها » و « إن كان جارية صغيرة فاشتروها » : ٨١
- « كان » فعل مكتفٍ بنفسه تام : ٢٩ ، ٨٢
- « كان » ترك خبرها ، إذا كان اسمها نكرة ، نحو : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » : ٢٩ ، وقوله : « إن كان طعام طيب فأتنا به » : ٨٠
- « كان » إتياع النكرة خبرها بمثل إعرابها ، كقوله : « إن كان طعام طيب فأتنا به » : ٨٠ ، ٨١
- « مُكَلَّ » إذا كانت اسماً ، جاز الإضمارُ فيها ، نحو قوله : « إنا مُكَلَّ فيها » ، بمعنى : إننا كلنا فيها
- أما إذا كانت صفة ، لم يجز فيها الإضمار ، لأنه ضعيف لا يتمكن في مُكَلَّ مكان ، لاتقول : « مررت بالقوم مُكَلَّ » تريد : كلهم : ٢١٠
- « كل » ، وقال بعض الكوفيين ، إنه جائز الإضمار فيها وهي صفة أو اسم ، سواء ، لأنها كافية بنفسها عما كانت تضاف إليه من المضممر : ٢١٠
- « كيف » بمعنى : أي حالٍ : ٢٩٤
- « اللام » بمعنى « في » في مثل قوله : « ليوم لا ريب فيه » ، بمعنى : في يوم لا ريب فيه : ٢٢٢
- « اللام » مخالفتها لمعنى « في » ، لأن مع اللام نية فعل ، وخبرٌ مطلوب يترك ذكره ، تجزئ دلالة دخول « اللام » منه ، نحو : « فكيف إذا جمعناهم ليومٍ لا ريب فيه » : ٢٩٤ ، ٢٩٥

• « اللام » الزائدة للاستعانة في مثل قوله: « عسى أن يكون ردِّف لكم » بمعنى :
ردفكم : ٥١١

• « لام الابتداء » : ٥٥٠ ، ٥٥١

• « لام القسم » : ٥٥٠ ، ٥٥١ ، ٥٥٢

• « اللام » التي تدخل في أوائل الجزاء ، تجاب بجوابات الأيمان ، يقال : « لَسَمَنَ »
قام لآتينته ، فإذا وقع في جوابها « ما » و « لا » علم أن « اللام » ليست
بتوكيد للأولى : ٥٥١

• « الميم » زيادتها في « اللهم » وفي « فم » و « ابنم » و « زرقم » وأشباهها : ٢٩٥ -
٢٩٩

• « الميم » مجيئها خلفاً من النداء في « اللهم » : ٢٩٦ ، ٢٩٧

• « ما » بمعنى « الذي » ، و « ما » التي بمعنى الجزاء ، وما يفرق بينهما : ٣١٩
« ما » بمعنى « مهما » : ٥٥١

• « مثل » تقول : « عندي عبد وأحتاج إلى مثله » ، فأنت محتاج إليه وإلى مثله ،
ثم تقول : « أحتاج إلى مثليه » ، فتكون محتاجاً إلى ثلاثة : ٢٣٨ ، ٢٣٩

• « مع » مجيء « إلى » بمعناها ، انظر « إلى » : ٤٤٣ ، ٤٤٤

• « من » ، مجيء « عند » مضمرة في معناها في مثل قوله : « من ربكم » ، أي :
من عند ربكم : ٤٤٠

• « مين » زائدة : ٥٥١

• « مين » الزائدة التي تدخل وتخرج ، لا تقع مواقع الأسماء ، ولا تقع في الخبر
أيضاً ، إنما تقع في الجحد والاستفهام والجزاء : ٥٥١

• « هلم » بيان أصلها : ٢٩٧

• « هنالك » معناها : ٣٥٩

• « الواو » المتحركة ، إذا سبقها « ياء » ساكنة ، قلبت « الواو » « ياء » ، مثل « القيوم » ، « القيوم » و « القيوم » « القيوم » ، و « سيويد » « سيد » : ١٥٩

• « الواو » و « الياء » إذا فتح ما قبلها ، قلبت « ألفاً » نحو « قال » و « المقال » وهو « فَمَعَّل » : ٢٥٨

• الأغلب على أهل الحجاز في ذوات الثلاثة من « الياء » و « الواو » — « الياء » ، يقولون : « الصباغ » في « الصواغ » : ١٥٩ ، ١٦٠

[وقع خطأ في هذه الفقرة هناك ، سقطت « الواو » بين قوله : « ذوات الثلاثة من « الياء » و « الواو » فكتبت : « الياء » « الواو » ، فلتصحح] .

• • •

• « أفعال » جمع « فعيل » مثل « نصير » و « أنصار » : ٤٤٩

• « فَعْمَلٌ » وجمعه « فعال » هو القياس مثل : « حَبَبٌ وحبال » ، و « فَعْمَلٌ » وجمعه « فُعْمَلٌ » أو « فُعْمَلٌ » ، شاذ مثل « رَهْنٌ » ، و « رُهْنٌ » و « رُهْنٌ » : ٩٦ ، ٩٧

• « فَعْمَلَانٌ » أكثر ما يجيء من الأسماء على « فَعْمَلَانٌ » ما كان من الأفعال ماضيه على « فَعْمَلٌ » ، يَفْعَلُ مثل « سكر يسكر » فهو « سكران » وقد يجيء مما ماضيه على « فَعْمَلٌ » ، يَفْعَلُ مثل : « نَعَسٌ ينعس » فهو « نَعَسَانٌ » : ٥٤٣

• « فَعْمُولٌ » بفتح الفاء ، مصلر لم يسمع في كلام العرب إلا في حروف بعينها : ٣٤٤

• « فعيل » جمعه على « أفعال » مثل « نصير » ، و « أنصار » : ٤٤٩

- « فَعِيلٌ » بمعنى « مفعول » مثل « مسيح » بمعنى : ممسوح : ٤١٤
- « فيعول » ، و « فيعال » و « فيعل » ، أبلغ في المدح من « فاعل » ، مثل « قيوم » و « قيام » و « قيّم » أبلغ من « قائم » : ١٥٩
- « مَفْعَعَلٌ » المصدر ، تقلب عَدَيْتَهُ « أَلْفَاً » ، إذا كانت « واوًا » أو « ياءًا » ، لنقل حركة عينه إلى فائه : ٢٥٨ ، ٢٥٩
- • •
- المتروك الذي يستغنى بدلالة ما ذكر ، عنه : ١٢٦ ، ٢٢١
- المقدم الذي معناه التأخير ، والمؤخر الذي معناه التقديم : ٦٢ ، ٤٥٨
- خروج الكلام على وجه الخبر ، وتأويله الدعاء والرغبة : ٢٢١
- الجمع بين الخطاب والغائب في قوله : « قلت للقوم : إنكم مغلوبون » ، و « قلت للقوم : إنهم مغلوبون » : ٢٢٦
- توجيه الكلام إلى ما كان نظيراً لما في سياق الكلام ، أولى من توجيهه إلى ما كان منعدلاً عنه : ٩١
- إلحاق الخطاب بمثاه ونظيره من الخطاب ، أولى من إلحاق الخطاب بخلافه من الخبر وهو غائب : ٢٢٧ ، ٥٦٤
- قولهم : « إنه ليعجبني أن يسأل السائل فيُعْطَى » ، بمعنى : إنه ليعجبني أن يعطى السائل إذا سأل ، فالذي يعجبك هو « الإعطاء » ، دون « المسألة » : ٦٣
- نصبُ المصدر إذا وقع موقع الأمر أو أدّت عن معناه ، مثل قولهم : « غفرانك » و « شكراً لله » و « الصلاة » ، الصلاة » بمعنى : صلّوا . وكذلك تنصب الأسماء ، مثل « الله الله يا قوم » . وجائزُ الرفع فيهما : ١٢٨
- • •

- « الإدغام » إدغام « التاء » في « الذال » و « الظاء » ، تدغم « التاء » في « الذال » لتقارب مخرجهما ، وتقل إظهارهما على اللسان ، فتصير « دالا » عدلاً بين « الذال » و « التاء » في مثل « ادخر » و « اذكر » .
- ومن العرب من يغلب « الذال » فيقول : « مذخر » . وكذلك يقول في « ظلم » « اظلم » و « اظلم » : ٤٣٦ ، ٤٣٧
- « الاستفهام » يرادُ به الأمر ، نحو « فهل أنتم منتهون » ، بمعنى : انتموا = وقولهم « أين ، أين ؟ » بمعنى : أقم ، فلا تبرح : ٢٨١
- « الاستفهام » يجازى فيه كما يجازى في الأمر ، نحو قوله : « أسلمتم ، فإن أسلموا فقد اهتدوا » وقولهم : « هل تقوم ؟ فإن تقم أكرمك » : ٢٨١
- « الإضمار » الإضمارُ ضعيفٌ لا يتمكّن في كل مكان : ٢١٠
- تحريك ما كان ثانيه من الحروف الستة « حروف الحلق » مثل قولهم : « شعّر ، وشعّر » : ٢٢٥
- « التذكير والتأنيث » ، العرب تفعل في جماعة الذكور ، إذا تقدمت أفعالها ، فتؤنث أفعالها ، ولا سيما الأسماء التي في ألفاظها التأنيث ، تقول : « جاءت الطلحات » : ٣٦٣ ، ٣٦٥
- العرب إذا قدمت على الكثير من الجماعة فعلها ، أنثته ، فقالت : « قالت » النساء ، وجائز التذكير في فعلها بناء على الواحد إذا تقدم فعله ، فيقال : « قال الرجال » : ٣٦٥
- « التصغير » دخول « التاء » في التصغير ، في مثل تصغير « ثدى » « ثدية » : ٤١٢ ، ٤١٣ .
- « التصغير » تصغير « فاعلة » على « فعيلة » إذا كان اسماً في معنى فلان وفلان (أى العلم) مثل : « فاطمة » و « فطيمة » : ٣٨٥
- العرب إذا كررت ، وكان مع المكرر خبر ، ترد المكرر على إعراب الأول مرة ، وتستأنفه ثانية بالرفع ، وتنصبه في التام من الفعل والناقص ، نحو :

وَكُنْتُ كَذِي رَجُلَيْنِ: رَجُلٌ صَحِيحَةٌ وَرَجُلٌ رَمَى فِيهَا الزَّمَانَ فَشَلَّتِ

٢٣١ ، ٢٣٢

[في ص ٢٢٢ من: ٧ ، خطأ ، كتب : كنت كذلك رجلين - والصواب : كنت كذى رجلين ، فليصح]

- الجمع ، الذى يكون فى معنى الواحد ، مثل : « ذريرة » : ٣٦٢
- « الجنس » المفرد الذى يراد به الجنس كله ، كقولهم : « ما أكثر درهم فلان وديناره » ، يراد به جنس الدراهم والدينانير : ١٢٥
- « حرف الجر » حذف حرف الجرّ فى مثل قوله : « رب ليلة قد بتها ، وبت فيها » وقوله :
- مَا شُقَّ جَيْبٌ وَلَا قَامَتِكَ نَائِحَةٌ وَلَا بَكْتِكَ جَيَادٌ عِنْدَ أُسْلَابٍ
- بمعنى : ولا قامت عليك : ٤٢٦ ، ٤٢٧
- « الحكاية » يخرج الكلام معها أحياناً على الخطاب كله ، وأحياناً على وجه الخبر عن الغائب ، وأحياناً بعضه على الخطاب ، وبعضه على الغيبة : ٥٦٤
- « الحكاية » مثل قول الرجل : « ما لى أنصار » ، فتقول : « أنا أنصارك » على الأفراد والجمع ، وقولهم : « دعنى من تمرتان » : ١٧٢
- « الصرف » المنع من الصرف فى « أئخر » ، وترك حرف « حمراء » ، وصرف جمعها « حمر » : ١٧٣
- « الصرف » ، « الإجراء » ، أسماء العجم لا تُجرى : ٣٤٧
- صرف الكلام من الخبر عن الغائب إلى مخاطبة ، لسبوق القول فى كلام خرج على وجه الحكاية : كقوله : « حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة » : ٤٦٤
- الصفات التى لا تثنى ولا تجمع ، مثل « عدل » : ٤٨٦ ، ٤٨٧

- عطف المستقبل على الماضي : ٤٧٢
- الفتحة ، أخف الحركات : ٦٥ ، ٨٦
- « القلب » مثل « الجاه » في « الوجه » قلبت واوه من أوله إلى موضع العين : ٤١٥
- « المؤنث اللفظي » ، تأنيث فعله ونعته ، وتذكيرهما ، كقوله :
- أبوك خليفة ، ولدته أخرى وأنت خليفة ، ذاك الكمال
- فقال : « ولدته أخرى » ، فأنت الفعل والصفة ، و « الخليفة » ذكر ، لتأنيث لفظ « الخليفة » : ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٤١٢ ، ٤١٣
- « المعارف » لا توصل = (أى لا تنعت بجملة) : ٤٧١
- « النسق » في معنى الجزاء ، نحو : « إنه ليعجبني أن يسأل السائل فيعطى » ، بمعنى : أن يعطى السائل إذا سأل : ٦٣
- « النكرة » يتبعها خبرها : ٨٢
- « النكرات » ، تضممر لها العرب أخبارها ، كقوله : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » : ٢٩
- « الهمز » من شأن العرب همز كل « ياء » جاءت بعد « ألف » ساكنة : ٣٨٤
- • •
- أمر الله فرض لازم ، إلا أن تقوم حجة بأنه إرشادٌ وندب : ٥٣ ، ٨٤
- • •
- لا يجوز أنه يحمل تأويل القرآن إلا على الأظهر الأكثر من الكلام المستعمل في لسان العرب ، دون الأقل ، ما وجد إلى ذلك سبيل . ولم تضطرنا حجة إلى صرف ذلك أنه بمعنى واحد ، فيحتاج إلى طلب المخرج بالخفي من الكلام والمعاني : ٣٦٥

• توجيه معاني كتاب الله إلى الظاهر المستعمل في الناس ، أولى من توجيهها إلى الخفي القليل في الاستعمال : ٣٠٩ ، ٣١٧

• تأويل القرآن على ما كان موجوداً في ظاهر التلاوة - إذا لم تكن حجة تدلّ على باطن خاص - أولى من غيره ، وإن أمكن توجيهه إلى غيره : ٥٨٣

• • •

• لا يجوز ترك قراءة جاء بها المسلمون مستفيضة بينهم ، إلى غيرها : ٦٥
• النقل المستفيض الذي يمتنع منه الخطأ ، حجة على أن ذلك هو القراءة الصحيحة :
٣١٧

• غير جائزة القراءة بحرف يخالف رسمه خطوط مصاحف المسلمين : ٢٩ ، ٩٤ ،
٣٤٨

• القراءة التي لا يجوز غيرها ، هي ما جاءت به قرأة المسلمين نقلاً مستفيضاً ،
من غير تشاعر ولا تواطؤ ، وراثته ، وما كان مثبتاً في مصاحف المسلمين :
١٢٧ ، ١٥٥

• كفي شاهداً على خطأ القراءة ، خروجها عن قراءة أهل إسلام : ٢٦٨
• اتباع خط المصحف ، مع صحة المعنى واستفاضة القراءة به ، أولى من خلاف
المصحف : ٤٢٥

• لا تجوز القراءة بغير القراءة التي تظاهر النقل من القرأة بها : ٤٣٧
• ما اجتمعت عليه القرأة حجة ، وما انفرد به المنفرد عنها رأياً ، ولا يعترض بالرأى
على الحججة : ٤٤٢

• لا يعترض بالشاذ على الحججة في القراءة : ٨٠ ، ١٢٧ ، ٣٣٤ ، ٣٦٨

فهرس التفسير

- ٣ تصدير الجزء السادس
- ٧ تفسير آية الربا
- ٨ مس الشيطان ، وتخبط من مسه
- ١١ من عمل في تجارته بالربا ولم يأكله ، مستحق وعيد آكله ، وأنه سواء العمل بالربا وأكاه وأخذه وإعطاؤه .
- ١٢ عمل أهل الجاهلية في الربا .
- ١٣ زعمهم أن البيع مثل الربا .
- ١٥ محق الربا ، وإرباء الصدقات .
- ١٧ إن الله يقبل الصدقة ، ولا يقبل إلا الطيب ، وأنه يرببها كما يربي أحدكم فصيله ، والأحاديث في ذلك .
- ٢٢ عظة الله لعباده في ترك الربا ، والآثار فيمن نزلت فيهم هذه الآية .
- ٢٤ الإيدان من الله بحرب آكل الربا ، والآثار في ذلك .
- ٢٧ « إن كل ربا موضوع ، وأول ربا يوضع ربا العباس بن عبد المطلب » .
- ٢٨ إنظار ذى العسرة إلى ميسرته ، ومعنى الإعسار والميسرة ، في الربا وغيره .
- ٣٣ اختبار أبي جعفر في عموم آية إنظار المعسر ، مع نزولها خاصة في الربا .

- ٣٤ أن كل ذى دين فى مال غريمه ، لا فى رقبته ، وأنه لا سبيل لصاحب الدين على رقبة غريمه ، بحبس أو غيره .
- ٣٥ التصديق بالدين على الغريم ، والآثار فى ذلك .
- ٣٧ القول فى أن آيات الربا ، هن آخر آيات نزلت من القرآن ، والآثار فى ذلك .
- ٣٩ قوله : « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله » ، هى أيضاً آخر آية نزلت من القرآن ، والآثار فى ذلك .
- ٤٣ تفسير آية الدين . وكتابته .
- ٤٣ القرض والسلم ، من الديون المؤجلة إلى أجل مسمى ، إذا كانت آجالها معلومة بحدٍّ موقوف عليه ، والآثار فى السلم خاصة .
- ٤٧ كتابة الدين الذى تداينوه إلى أجل مسمى ، أهو حق واجب وفرض لازم ، وقول من قال إنه فرض لازم .
- ٤٨ قول من قال إن كتابة الدين فرض ، ثم نسخ ، والآثار فى ذلك .
- ٥١ اختلافهم فى وجوب الكتاب على الكاتب إذا استكتب ، والآثار فى ذلك .
- ٥٢ قول من قال إن وجوب الكتابة منسوخ .
- ٥٣ قول من قال هى واجبة ، ولكنها واجبة على الكاتب فى حال فراغه .
- ٥٣ ترجيح أبى جعفر أن الكتابة واجبة .
- ٥٤ القول فى النسخ ، وأن الناسخ لا يكون إلا حيث لا يجوز اجتماع حكمه وحكم المنسوخ فى حال واحدة .
- ٥٦ القول فى إملال الذى عليه الحق .
- ٥٧ بيان معنى « السفية » ، وهو بحث نفيس .

- ٦٠ القول في استشهاد الشهيدين ، أو رجلٍ وامرأتين .
- ٦٣ القول في قوله : « أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى » وبيان معنى ذلك ، وهو فصل جيد جيداً .
- ٦٨ القول في إباء الشهداء إذا ما دعوا للشهادة ، واختلافهم في ذلك .
- ٧٣ ترجيح أبي جعفر في إباء الشهداء ، وهو نظرٌ لطيفٌ .
- ٧٩ القول في تفسير « التجارة الحاضرة » ، وإسقاط فرض الكتابة عنها .
- ٨٢ الإشهاد عند التباعد ، واختلافهم في أنه أمر واجب أو ندبٌ .
- ٨٤ ترجيح أبي جعفر أنه فرض واجبٌ .
- ٨٥ النهي عن مضارة الكاتب والشهيد ، والآثار في ذلك .
- ٩٠ ترجيح أبي جعفر فيما اختلفوا فيه في النهي عن مضارة الكاتب والشهيد .
- ٩٤ الرهان المقبوضة في السفر ، حيث لا يجد المتدائنون كاتباً .
- ٩٩ النهي عن كتمان الشهادة .
- ١٠٣ حديث النفس ، وإسقاطه عن أهل الإيمان ، والأحاديث في ذلك .
- ١١٧ حديث معاتبة العبد ربه بما يصيبه من الحمى والنكبة والشوكة .
- ١١٨ النسخ ، وأنه لا يكون في حكم ، إلا بنفيه بآخر هو له نافٍ من كلٍّ وجوهه .
- ١١٩ تقرير الله عبده يوم القيامة بذنوبه ، والأحاديث في ذلك .
- ١٢١ العباد غير مؤاخذين بشيء إلا بفعل ما نهوا عنه ، أو ترك ما أمروا بفعله .
- ١٣٢ سؤال العباد ربهم أن لا يؤاخذهم بالنسيان والخطأ ، وبيان معنى ذلك ، وهو فصل نفيسٌ .

١٤٢ الآثار في ختام سورة البقرة ، واستجابة الله لعباده ما سأله .

١٤٦ آخر تفسير سورة البقرة .

• • •

﴿ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ ﴾

١٤٩ تفسير « سورة آل عمران » .

١٤٩ صدر هذه السورة في التوحيد .

١٥٠ افتتاحها بنبي الألوهية أن تكون لغيره تعالى ، لنزولها في وفد نصارى نجران .

١٥١ أخبار وفد نصارى نجران ، والآثار في ذلك .

١٥٧ بيان وصفه تعالى نفسه بالحياة ، بقوله « الحي » .

١٦٧ تصوير العباد في الأرحام ، والآثار في ذلك .

١٦٩ القول في المحكم والمتشابه .

١٧٤ اختلاف أهل التأويل في المحكم والمتشابه ، وهو فصل مستوعب .

١٨٠ بيان أبي جعفر في المحكم والمتشابه .

١٨٦ آية المحكم والمتشابه ، نزولها في وفد نصارى نجران .

١٨٧ نزولها في أبي ياسر بن أخطب .

١٨٧ نزولها في كل مبتدع في دينه بدعة .

١٨٧ الأثر في الحرورية والسبائية .

١٨٩ الذين يجادلون في الكتاب ، والأمر بالخنز منهم ، والآثار في ذلك .

٢٠٠ البيان عن معنى « التأويل » .

- ٢٠١ بيان معنى « الراسخين في العلم » .
- ٢١٢ تزييف قول القدرية : إن أزاعة الله قلب عبده عن طاعته ، جور منه تعالى .
- ٢١٤ أحاديث أن القلب بين إصبعين من أصابع الرحمن .
- ٢٢٧ مقالة اليهود لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنه لقي نفرأ من قريش أغمارأ لا يعرفون القتال .
- ٢٣٥ عدة المسلمين ، وعدة المشركين في يوم بدر ، والآثار في ذلك .
- ٢٦٣ « رضوان الله » والحديث في بيانه .
- ٢٦٥ بيان معنى « المستغفرين بالأصحاح » .
- ٢٧٥ بيان معنى « إن الدين عند الله الإسلام » .
- ٢٧٦ اختلاف أهل الكتاب من بعد ما جاءهم العلم .
- ٢٨٥ قتل أهل الكتاب الذين يأمرونهم بالقسط .
- ٢٨٥ خير أبي عبيدة بن الجراح ، في قوله : إن أشد الناس عذاباً ، رجل قتل نبياً ، أو رجل أمر بالمنكر ونهى عن المعروف .
- ٢٨٨ دعاء رسول الله نبي إسرائيل إلى الرضى بما في التوراة .
- ٢٩٢ مقالة اليهود : لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات .
- ٣٠٢ الآثار في إيلاج الليل في النهار ، وإيلاج النهار في الليل .
- ٣٠٤ الآثار في إخراج الحى من الميت ، وإخراج الميت من الحى .
- ٣١٣ نهى المؤمنين عن اتخاذ الكفار أعواناً وأنصاراً وظهوراً .

٣٢٢ زعم بعض أهل الكتاب في عهد رسول الله أنهم يحبون الله ، واحتجاج الله عليهم في ذلك .

٣٢٨ نسب امرأة عمران ، أم مريم .

٣٣٠ خبر نذر امرأة عمران ما في بطنها للكنيسة ، ومعنى « التحرير » .

٣٣٦ الأحاديث في قوله : « ما من نفس مولود يولد إلا والشيطان يطعنهُ طعنة ، إلا ما كان من مريم وولدها » .

٣٤١ خبر مولد عيسى عليه السلام .

٣٤٦ كفالة زكريا مريم .

٣٤٩ الآثار في كفالة مريم ، واقتراعهم بالأقلام .

٣٥٣ الآثار في دخول زكريا على مريم ، ووجدانه عندها الرزق .

٣٥٦ خبر من أخبار مريم ، منذ ولادتها إلى أن صارت نذيرة في الكنيسة .

٣٧١ بيان معنى « مصداقاً بكلمة من الله » ، واختلافهم في معنى « الكلمة » .

٣٧٧ أخبار يحيى بن زكريا ، وصفته .

٣٨٥ آية زكريا أن لا يكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً .

٣٩٤ حديث : « خير نساءها مريم بنت عمران ، وخير نساءها خديجة » .

٣٩٥ حديث : « خير نساء ركب الإبل صوالح نساء قريش » .

٣٩٨ خبر فاطمة بنت رسول الله ، وما أسره إليه أبوها ، بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم ، قبل وفاته .

٤١٠ بشارة الملائكة مريم ، بولادتها عيسى عليه السلام .

- ٤١٤ بيان معنى « المسيح » .
- ٤١٥ صفة عيسى عليه السلام .
- ٤٢٥ ما كان من أمر عيسى في خلقه من الطين كهيئة الطير بإذن الله .
- ٤٣١ آيات عيسى في إحياء الموتى ، ورحلته إلى أرض مصر .
- ٤٣٨ ما أحل عيسى لليهود مما حُرِّم في التوراة .
- ٤٤٤ سبب استنصار عيسى بالحواريين ، واختلاف أهل العلم في ذلك .
- ٤٥٥ بيان رفع عيسى ، وكيف كانت وفاته ، واختلافهم في ذلك .
- ٤٥٨ الأحاديث في نزول عيسى وقتله الدجال .
- ٤٦٧ خلق عيسى ، كخلق آدم .
- ٤٦٨ مقالة وفد نصارى نجران في أمر عيسى عليه السلام ، والآثار في ذلك .
- ٤٦٩ أسماء وفد نصارى نجران .
- ٤٧٣ تفسير آية المباحلة .
- ٤٧٨ الآثار في سبب المباحلة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووفد نصارى نجران .
- ٤٨٩ محاجة النصارى واليهود في إبراهيم ، وادعاء كل فريق أنه منهم .
- ٤٩٣ نفي اليهودية والنصرانية عن إبراهيم عليه السلام .
- ٤٩٤ تفسير « الخنيف » .
- ٤٩٥ خبر زيد بن عمرو بن نفيل في طلب الدين .
- ٤٩٨ الحديث في أن إبراهيم هو ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٥٠٦ خبر الذين قالوا : « آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره » .

٥٢١ قوفهم : « ليس علينا في الأميين سبيل » ، وكيف كان فعلهم في ذلك .

٥٢٨ آية : الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً ، نزولها ، في أحبار يهود .

٥٢٩ قول من قال إنها نزلت في الأشعث بن قيس .

٥٢٩ حديث « اليمين الفاجرة » وأنها من الكبائر .

٥٣٨ ظلم من يدعو الناس إلى عبادة نفسه .

٥٤٠ « الربانيون » ، فصل "جيد" في بيان معنى هذه الكلمة .

٥٦٥ اختلاف أهل التأويل في معنى إسلام الكاره .

٥٧٠ تفسير آية الإسلام ، وأن من ابتغى غيره ديناً فلن يقبل منه .

٥٧٢ الذين كفروا بعد إيمانهم ، وقبول توبتهم .

٥٧٨ الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً ، لا تقبل توبتهم ، واختلاف أهل التأويل في معنى ذلك .

٥٨٢ بيان جيد في معنى ازديادهم الكفر .

٥٨٧ تفسير آية الحض على الإنفاق .

٥٨٩ أحاديث جزاء الصدقة .

٥٩٧ فهرس الآيات التي استدل بها في غير موضعها من التفسير .

٦٠١ فهرس اللغة .

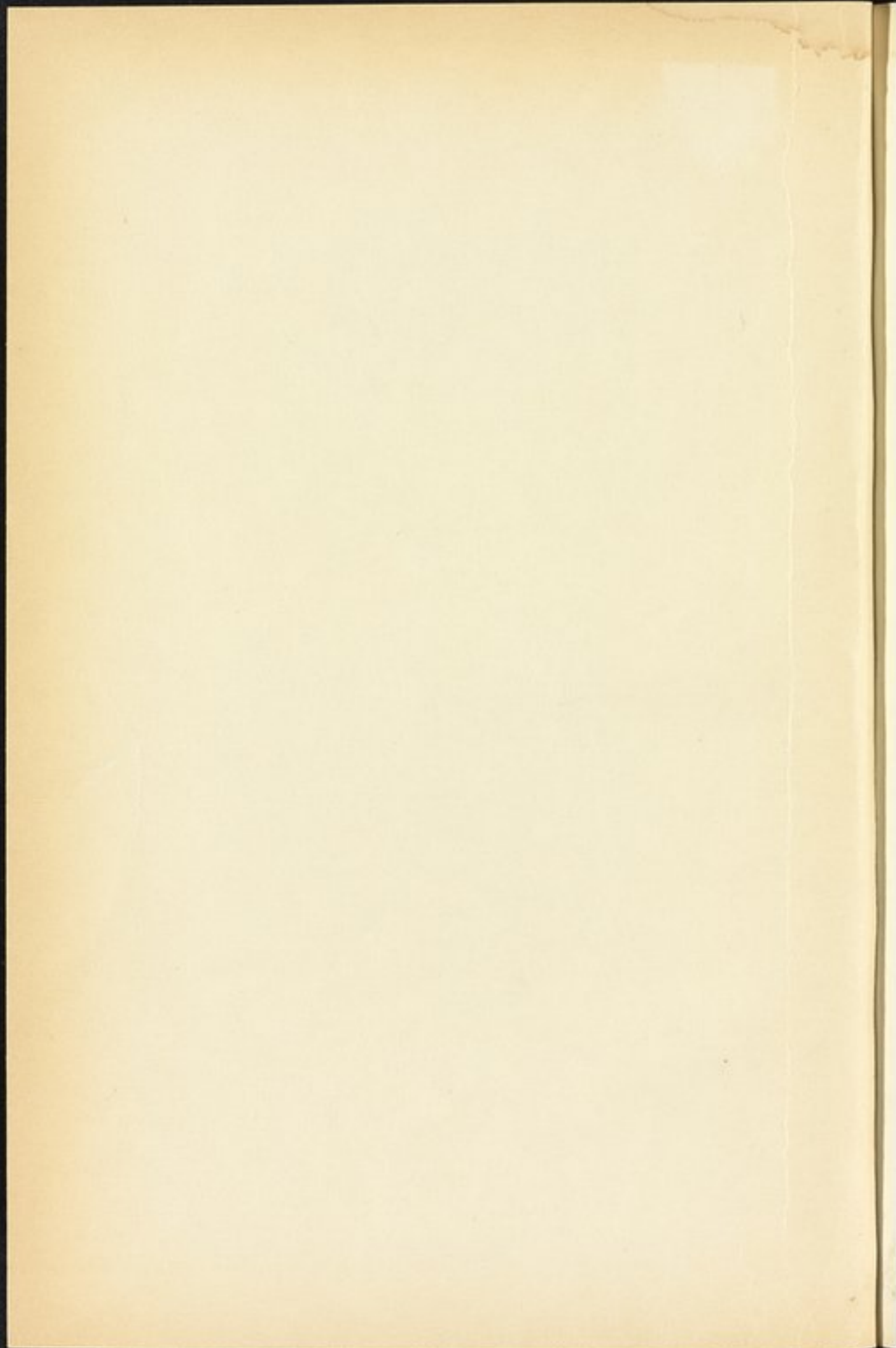
٦١٠ فهرس أعلام المترجمين في التعليق .

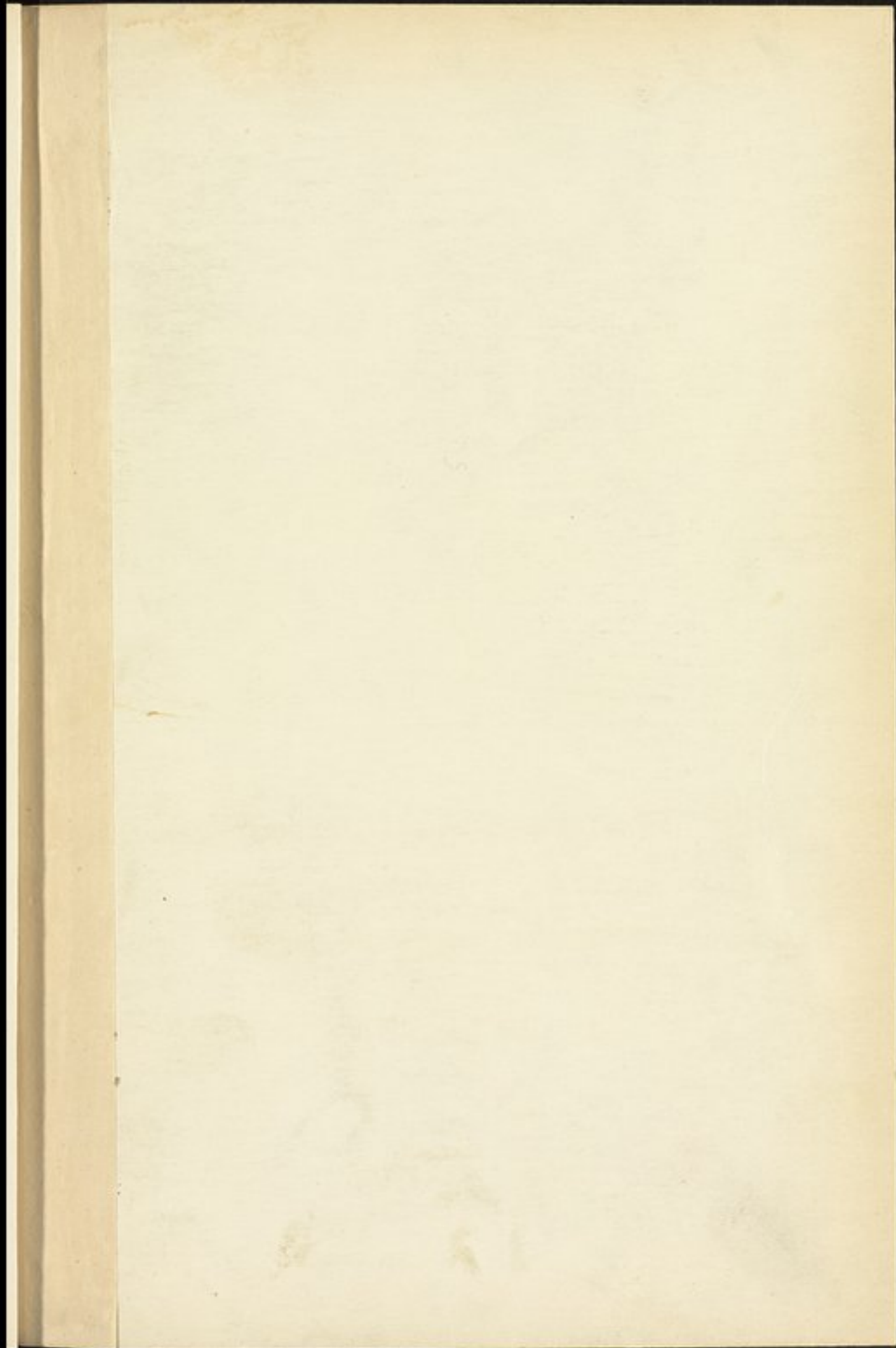
٦٢٠ فهرس المصطلحات .

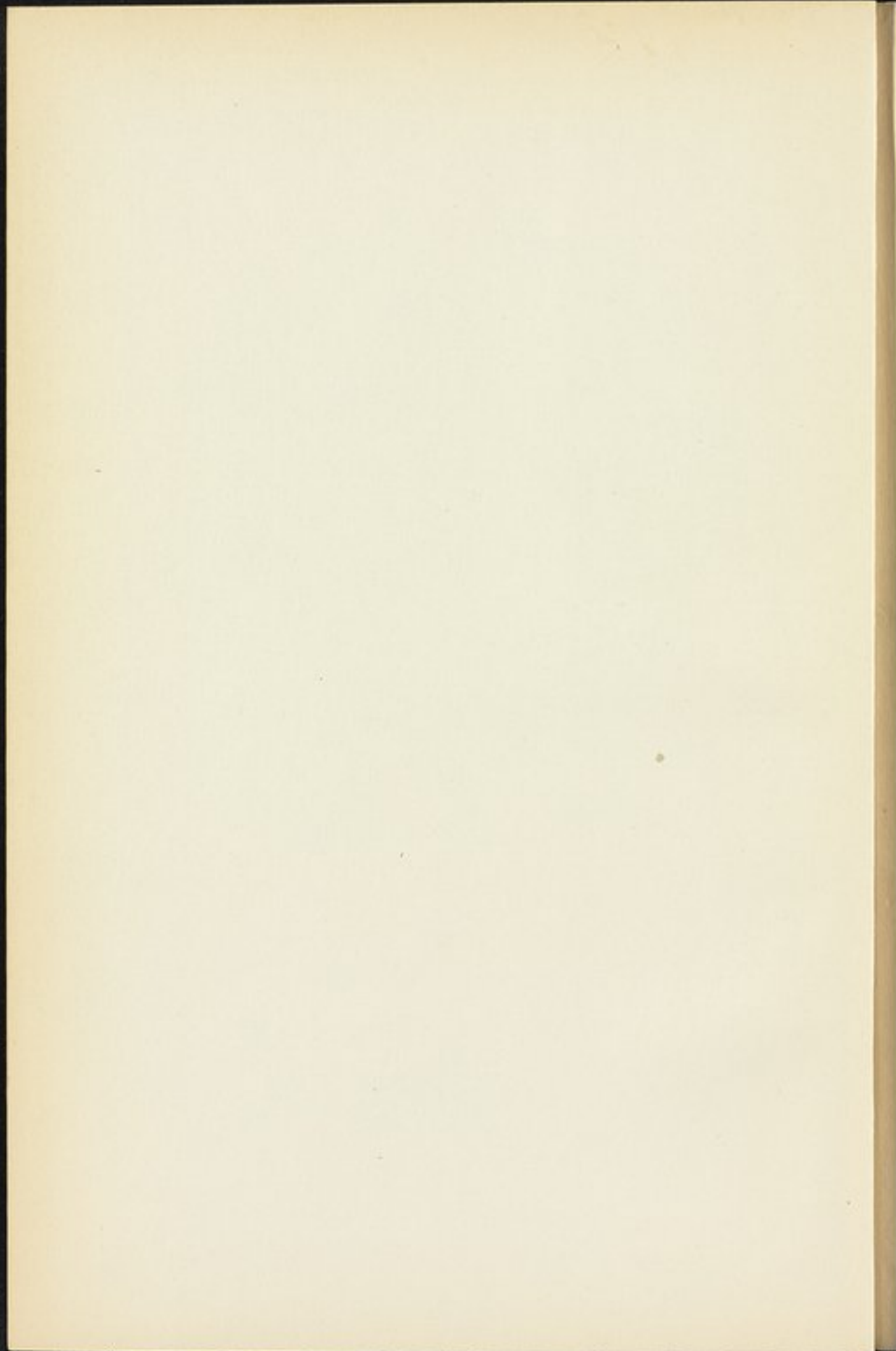
٦٢١ فهرس الفرق .

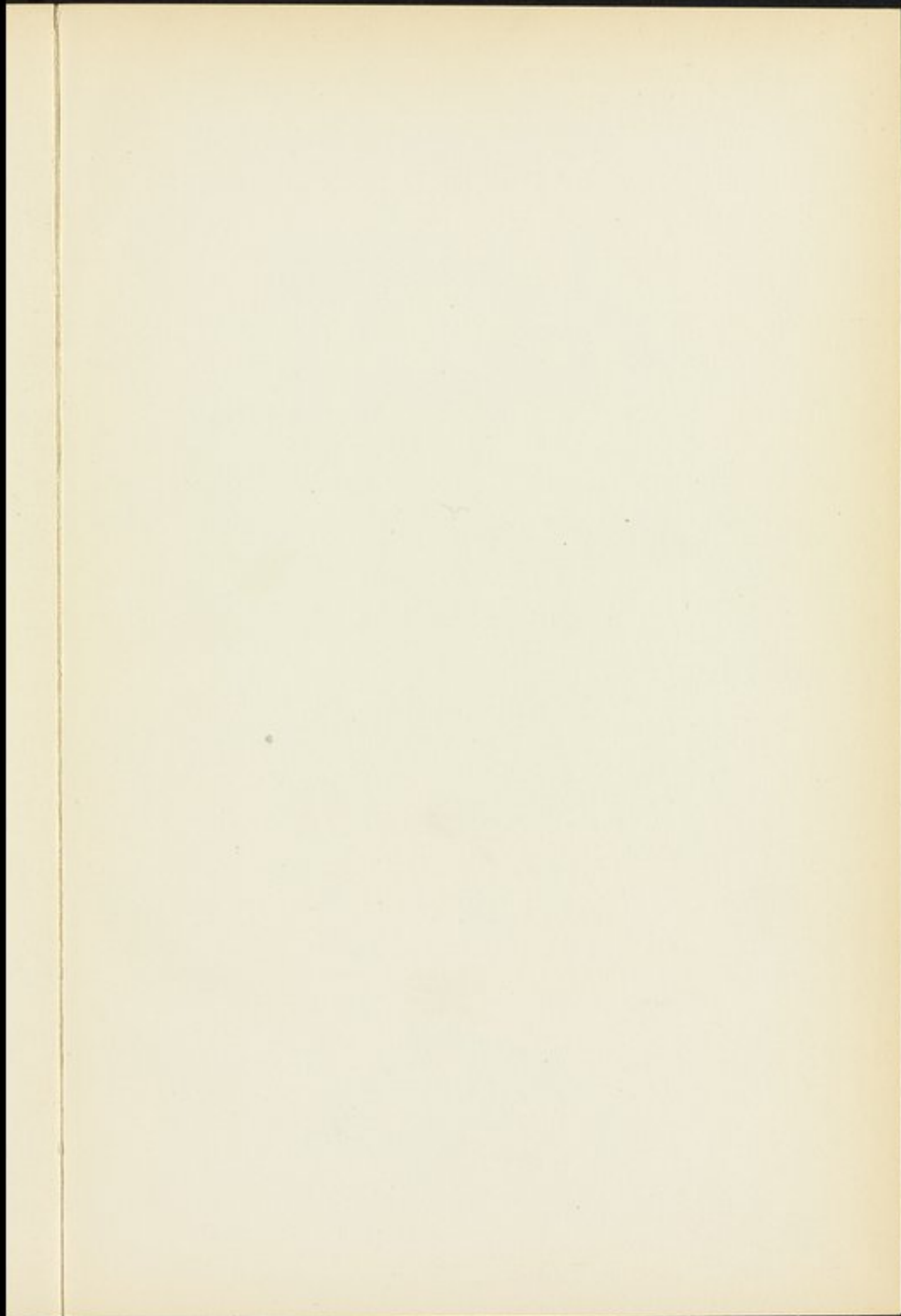
٦٢٢ فهرس مباحث العربية والنحو وغيرهما .

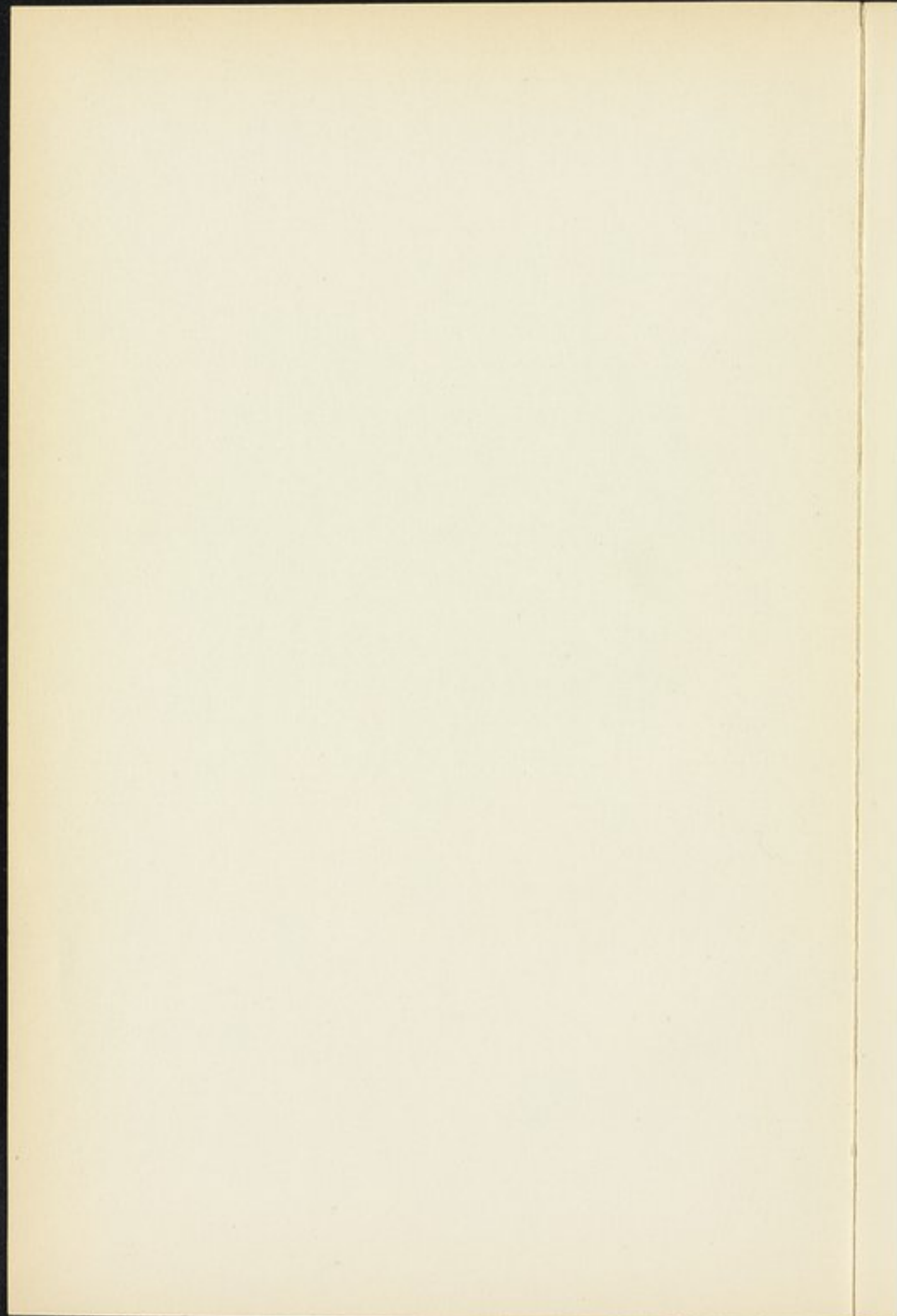
٦٣٢ فهرس التفسير .

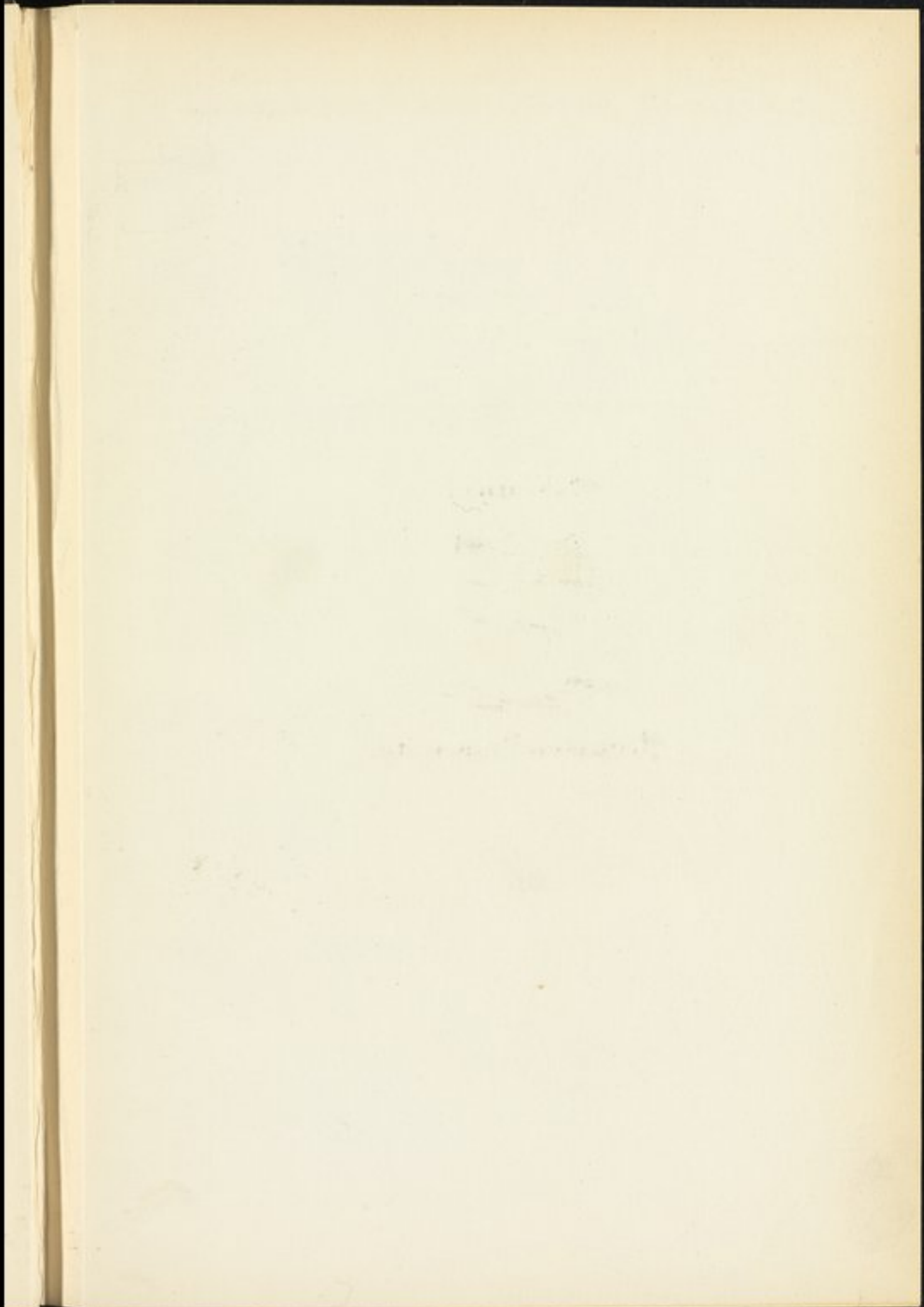












Library of



Princeton University.

