Princeton University Library
32101 044302287

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY
This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.

آصفیہ ... جمادی الاخری سنہ ۱۳۴۲ ... سنہ ۱۹۲۳

الجزء الثالث

من التفسير المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف امام المحققين وقدوة المدققين القاضي ناصر الدين أبي سعيد عبد الله ابن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي وهو نسبة الى قرية يقال لها البيضاء من أعمال شيراز

توفي سنة احدى وتسعين وسبعمائة

رحمه الله وأسكنه من

الفردوس أعلاه

آمين

﴿ وبهامشه حاشية العلامة الفاضل أبي الفضل القرشي الصديقي الخطيب المشهور بالكازروني رحمه الله آمين ﴾

﴿ قد قرر المجلس الاعلى بالازهر تدريس هذا الجزء لطلبة السنة الثامنة ﴾

(طبع بمطبعة)

دار الكتب العربية الكبرى

﴿ على نفقة أصحابها ﴾

﴿ مصطفى البابي الحلبي وأخويه بكري وعيسى ﴾

﴿ بمصر ﴾

(قوله أى شك فان الشاك حرج الصدر) يدل على ان الحرج ليس بالمعنى الحقيقى الذى هو الضيق بل مجاز فى الشك المستلزم له (قوله أو ضيق قلب من تبليغه) يريد انه اذا قدر مضاف يصح ان يراد المعنى الحقيقى وانما كان كذلك لانه لم يصح ان يحصل من نفس الكتاب الحرج حتى ينهى عنه بقوله فلا يكن فى صدرك حرج اما اذا قدر المضاف المذكور وهو التبليغ فيصح ان يحمل على معناه الحقيقى اذ التبليغ يصدر منه الحرج وضيق الصدر لما ذكر (قوله وتوجيه النهى اليه للمبالغة الخ) يعنى كان الظاهر ان يقال فلا يحرج صدرك بدل فلا يكن فى صدرك حرج (٢) فتوجيه النهى الى الحرج يوجب المبالغة لانه استدلال فانه اذا نفى الحرج من الشئ تحقق عدمه فى الخارج فلا يكون فى الصدر الحرج (قوله والفاء يحتمل العطف والجواب) ان قيل يلزم من العطف عطف الانشاء على الاخبار قلنا يمكن ان يقال النهى ههنا بمعنى النفى والمعنى فلا يكون فى صدرك حرج وعلى هذا لا يلزم ماذكر واما اذا كان على الاصل فيكون معطوفا على محذوف والتقدير أنبت واستقر فى أخذ القرآن فلا يكن فى صدرك حرج منه (قوله اذا أنزل اليك لتنذر الخ) توضيح الكلام انه اذا كان الفاء للجواب يجب تعليق لتنذر بما أنزل اليك فان كان لتنذر المذكور فى القرآن متعلقا بأنزل فذلك والا يجب ان يقدر لتنذر حتى يكون المعنى اذا أنزل اليك لتنذر فلا يكون فى صدرك حرج منه لتنذر (قوله يعم القرآن والسنة لقوله وما ينطق عن الهوى الخ) هذا اذا كان الضمير راجعا الى ما ينطق اما اذا كان راجعا الى القرآن فلا يلزم ماذكر (قوله أى تذكرا قليلا أو زمانا قليلا) الظاهر ان المراد من تأكيد القلة نفى التذكر لان عدم التذكير يناسب الكفرة لا التذكر القليل (قوله وان جعلت مصدرية لم ينصب قليلا بتذكرون) لان معمول ما دخل عليه ما المصدرية لا يتقدم عليها وفى كلامه اشعار بانه يجوز ان تكون ما مصدرية ويكون معمولا لفعل محذوف لكن العلامة الطيبى نقل عن أبى البقاء انه لا يجوز ان تكون ما مصدرية اذ لا يبقى لقليلا ناصب (قوله على ان الخطاب مع النبى بعد) لان قراءته بالياء ثم التاء فيكون المخاطب بهذا الكلام النبى صلى الله عليه وسلم فيلزم تقدير قل على قوله اتبعوا حتى يكون الخطاب من أول الكلام الى ههنا مع النبى صلى الله عليه وسلم

﴿ سورة الاعراف مكية غير ثمان آيات من قوله واسئلهم الى قوله واذ نتقنا الجبل محكمة كلها وقيل الا قوله وأعرض عن الجاهلين وآيها مائتان وخمس أوست آيات ﴾

(RECAP) 2273 .5843 .12 1911 v.3-4

بسم الله الرحمن الرحيم

(المص) سبق الكلام فى مثله (كتاب) خبر مبتدأ محذوف أى هو كتاب أو خبر المص والمراد به السورة أو القرآن (أنزل اليك) صفته (فلا يكن فى صدرك حرج منه) أى شك فان الشاك حرج الصدر أو ضيق قلب من تبليغه مخافة أن تكذب فيه أو تقصر فى القيام بحقه وتوجيه النهى اليه للمبالغة كقولهم لا أرينك ههنا والفاء تحتمل العطف والجواب فكأنه قيل اذا أنزل اليك لتنذر به فلا يحرج صدرك (لتنذر به) متعلق بأنزل أو بلا يكن لانه اذا أيقن أنه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يخفهم أو علم أنه موفق للقيام بتبليغه (وذكرى للمؤمنين) يحتمل النصب باضمار فعلها أى لتنذر به وتذكر ذكرى فانها بمعنى التذكير والجر عطفا على محل تنذر والرفع عطفا على كتاب أو خبر المحذوف (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) يعم القرآن والسنة لقوله سبحانه وتعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (ولا تتبعوا من دونه أولياء) يضلونكم من الجن والانس وقيل الضمير فى من دونه لما أنزل أى ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء وقرئ ولا تبتغوا (قليلا ما تذكرون) أى تذكرا قليلا أو زمانا قليلا تذكرون حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره وما مزيدة لتأكيد القلة وان جعلت مصدرية لم ينتصب قليلا بتذكرون وقرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء وابن عامر يتذكرون على أن الخطاب بعد مع النبى

ولك ان تقول يمكن ان يكون قراءة ابن عامر بطريق الالتفات (قوله أردنا اهلاكها الخ) انما وجه بهذين التوجيهين لما سيجيء
من بعد من قوله تعالى فجاءها بأسنا بياتا لان مجيء البأس مقدم على الاهلاك ولو كان أهلكنا بالمعنى الحقيقي لوهم عكس ماذكر
(قوله لا اكتفاء بالضمير وحده فانه غير فصيح) فان قيل قد وقع في القرآن العزيز مثل قوله تعالى وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو
قلنا وقوعه بدون الواو بسبب صحة جعله في تأويل المفرد فان بعضكم لبعض

عدو في تأويل متعادين بخلاف ما نحن فيه

النبي صلى الله عليه وسلم (وكم من قرية) وكثيرا من القرى (أهلكناها) أردنا اهلاك أهلها
أو أهلكناها بالخذلان (فجاءها) جاء أهلها (بأسنا) عذابنا (بياتا) بائتين كقوم لوط
مصدر وقع موقع الحال (أوهم قائلون) عطف عليه أي قائلين نصف النهار كقوم شعيب وانما
حذفت واو الحال استثقالا لاجتماع حرفي عطف فانها واو عطف استعيرت للوصل لا اكتفاء بالضمير
فانه غير فصيح وفي التعبيرين مبالغة في غفلتهم وأمنهم من العذاب ولذلك خص الوقتين ولانهما
وقت دعة واستراحة فيكون مجيء العذاب فيهما أفظع (فما كان دعواهم) أي دعاؤهم
واستغاثتهم أو ما كانوا يدّعونه من دينهم (اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين) الا اعترافهم
بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلانه تحسرا عليهم (فلنسألن الذين أرسل اليهم) عن قبول الرسالة
واجابتهم الرسل (ولنسألن المرسلين) عما أجيبوا به والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة
وتقريعهم والمنفي في قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون سؤال استعلام أو الاول في موقف الحساب
وهذا عند حصولهم على العقوبة (فلنقصن عليهم) على الرسل حين يقولون لا علم لنا انك أنت علام
الغيوب أو على الرسل والمرسل اليهم ما كانوا عليه (بعلم) عالمين بظواهرهم وبواطنهم أو بمعلومنا منهم
(وما كنا غائبين) عنهم فيخفى علينا شيء من أحوالهم (والوزن) أي القضاء أو وزن الاعمال
وهو مقابلتها بالجزاء والجمهور على أن صحائف الاعمال توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق
اظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن أعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وتشهد بها جوارحهم
ويؤيده ما روي أن الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر
فيخرج له بطاقة فيها كلمتا الشهادة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات
وثقلت البطاقة وقيل توزن الاشخاص لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال انه ليأتي العظيم
السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة (يومئذ) خبر المبتدأ الذي هو الوزن (الحق)
صفته أو خبر محذوف ومعناه العدل السوي (فمن ثقلت موازينه) حسناته أو ما يوزن به حسناته
فهو جمع موزون أو ميزان وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن (فأولئك هم المفلحون)
الفائزون بالنجاة والثواب (ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم) بتضييع الفطرة
السليمة التي فطرت عليها واقتراف ما عرضها للعذاب (بما كانوا بآياتنا يظلمون) فيكذبون بدل
التصديق (ولقد مكناكم في الارض) أي مكناكم من سكناها وزرعها والتصرف فيها (وجعلنا
لكم فيها معايش) أسبابا تعيشون بها جمع معيشة وعن نافع أنه همزه تشبيها بما الياء فيه
زائدة كصحائف (قليلا ما تشكرون) فيما صنعت اليكم (ولقد خلقناكم ثم صورناكم)
أي خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره

وذكر بعض المحققين ان الضمير اذا كان في صدر الجملة كما هو المثال يحسن ترك الواو (قوله وفي التعبيرين مبالغة في غفلتهم) اما الاول فبالتعبير عن البائتين بالبيات الذي هو المصدر ففيه مبالغة كما في زيد عدل واما الثاني فلتقوي الاسناد بتكرره (قوله الى دعائهم واستغاثتهم الخ) أي يصح ان تكون الدعوى بمعنى الدعاء فيكون مصدرا حقيقة وان تكون بمعنى ما يدعى به فتكون بمعنى المفعول (قوله أو ما كانوا يدعونه من دينهم) فالمعنى ما كان فائدة دينهم واعتقاده الا هذا القول المخصوص وهو الاعتراف بالظلم (قوله تعالى فما كان دعواهم الآية) لم يتعرض لاعراب هذه الجملة وذكر صاحب الكشاف ان دعواهم خبر لكان جعلا على ما هو الراجح في نظائره كما قال تعالى فما كان جواب

قومه الا ان قالوا وما كان حجتهم الا ان قالوا (قوله ويؤيده ما روي ان الرجل الحديث) فان قلت ما في الحديث وهو انه طاشت
السجلات وثقلت البطاقة يدل على فلاح كل مؤمن فلزم ان لا يعذب أحد منهم أصلا وهو خلاف النصوص قلنا يمكن ان يكون
المراد من الفلاح عدم خلود العذاب بقرينة مقابله في سورة المؤمنين وهو قوله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا
أنفسهم في جهنم خالدون ويمكن ان يقال لا يلزم من غلبة البطاقة على السجلات غلبتها على كل معصية لكل مؤمن بل يحتمل ان تكون
السجلات سجلات لبعض المعاصي (قوله صفته أو خبر محذوف) لم يقل بكونه خبرا العلامة التفتازاني لما انه ليس المعنى على ان

الوزن فى ذلك اليوم هو الحق وغيره الباطل بل على ان الوزن العدل فى الاعمال يكون فى ذلك اليوم لافى أيام الدنيا ثم انه يفهم مما ذكر جواز الفصل بين الموصوف والصفة بالاجنبى (قوله أو ابتدأنا خلقكم) أى خلق جمكم ويمكن ايراد معنى آخر وهو ان يكون المراد خلقنا مادتكم ثم صورناه فيفيد ان مادة كل واحد مقدمة على صورته وعلى هذا يكون ثم فى قوله تعالى ثم قلنا للتأخير الاخبار (قوله تعالى لم يكن من الساجدين) ان قيل قد علم من قوله تعالى الا ابليس انه لم يسجد لآدم فما فائدة لم يكن من الساجدين قلت المعلوم من قوله تعالى الا ابليس انه لم يسجد عقيب الأمر واما عدم سجوده له مطلقا فغير معلوم منه بل يمكن ان يتوهم انه يسجد فى غير ذلك الحين واما اذا قيل انه لم يكن من الساجدين اندفع ذلك التوهم فيكون تكميلا (قوله وقيل الممنوع من الشئ مضطر الى خلافه) فيكون منعك بمعنى اضطرك بالعلامة المذكورة (قوله جواب من حيث المعنى) أى الجواب الصريح المانع كونى خيرا منه (قوله وقال بالحسن والقبح العقليين) يفهم منه ان القول بالحسن والقبح العقليين اللذين قال بهما ابليس مردود لانه ذكره فى معرض القدم لكنهما بهذين المعنيين اللذين ذكرهما ليسا مردودين فان معنى الحسن على ماذكره هو حكم العقل بكونه شيأ (٤) يستحسنه الطبع لا بمعنى ترتب الثواب عليه فى الآخرة والقبح ما يكرهه الطبع لا بمعنى ترتب العقاب وهما بهذين المعنيين مما أثبته الكل وليس بمردود نعم اثباتهما بمعنى ترتب الثواب والعقاب مردود ولا يلزم من كلامه ذلك (قوله كما أشار اليه بقوله مامنعك ان تسجد لما خلقت بيدى) فيكون المراد من اليدين القدرة الكاملة الواصلة الى الغاية لان ماحصل من اليدين معا يكون أقوى مما حصل من يد واحد فلهذا استعمل لفظ المثنى وقد قالوا فى توجيه الأمر معان أخر والله أعلم (قوله وباعتبار الصورة كما نبه عليه الخ) فان الصورة هى الجزء الذى حصل به الشخص بالفعل والروح كذلك والتنبيه الذى يفهم منه هو اضافة الروح الى ذاته تعالى فهذه الاضافة تشريفية تدل على شرف الانسان بحسب الصورة (قوله والآية دليل الكون والفساد) فيه ان الكون وجود عنصر بعد مالم يكن والفساد عدمه بعد وجوده والكلام المذكور دل على وجود الانسان والشيطان بعد مالم يكن فهو دليل الكون واما الفساد فغير معلوم منه فان قيل خلقهما من الطين والنار دليل على ذهاب صورة الطين والنار قلنا ممنوع لم لا يجوز ان يكونا باقيين على صورتيهما مع زوال خواصهما ولذا قال محققو الفلاسفة ان العناصر الأربعة تتحقق بصورها فى بدن الانسان وتبقى مع الصورة الانسانية ويدل عليه قوله باعتبار الجزء الغالب فان كون الطين جزء الانسان وكون النار جزء الشيطان دليل بقائهما الا ان يقال جزئيتهما باعتبار ان مادتهما تخلع الصورة الطينية والنارية وتلبس صورتين أخريين (قوله لكنه محمول على ماجاء مقيدا بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الأولى) ذكر فى سورة الحجرات يوم الوقت المعلوم هو النفخة الأولى عند الجمهور ولم يذكر دليلا عليه ولعل دليله

أو ابتدأنا خلقكم ثم تصويركم بان خلقنا آدم ثم صورناه (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) وقيل ثم للتأخير الاخبار (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) ممن سجد لآدم (قال مامنعك ألا تسجد) أى أن تسجد ولا صلة مثلها فى لئلا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذى دخلت عليه ومنبهة على أن الموبخ عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن الشئ مضطر الى خلافه فكأنه قيل ما اضطرك الى ألا تسجد (اذ أمرتك) دليل على أن مطلق الامر للوجوب والفور (قال أنا خير منه) جواب من حيث المعنى استأنف به استبعادا لأن يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كأنه قال المانع أنى خير منه ولا يحسن للفاضل أن يسجد للمفضول فكيف يحسن أن يؤمر به فهو الذى سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين أولا (خلقتنى من نار وخلقته من طين) تعليل لفضله عليه وقد غلط فى ذلك بان رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما أشار اليه بقوله تعالى مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدى أى بغير واسطة وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين وباعتبار الغاية وهو ملاكه ولذلك أمر الملائكة بسجوده لما بين لهم أنه أعلم منهم وأن له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وأن الشياطين أجسام كائنة ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب (قال فاهبط منها) من السماء أو الجنة (فما يكون لك) فما يصح (أن تتكبر فيها) وتعصى فانها مكان الخاشع والمطيع وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق باهل الجنة وأنه سبحانه وتعالى انما طرده وأهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه (فاخرج انك من الصاغرين) ممن أهانه الله لتكبره قال عليه الصلاة والسلام من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (قال أنظرنى الى يوم يبعثون) أمهلنى الى يوم القيامة فلا تمتنى أو لا تعجل عقوبتى (قال انك من المنظرين) يقتضى الاجابة الى ماسأله ظاهرا لكنه محمول على ماجاء مقيدا بقوله تعالى الى

يوم

ان الملعون سأل انظاره الى يوم يبعثون فأجيب بانك تنظر الى يوم الوقت المعلوم فهذا يدل على تغايرهما اذ لو كان المراد هو البعث لكان الظاهر ان يقال انك من المنظرين اليه (قوله تسمية أو حملا على الغي) فعلى قوله فبما أغويتني على الأول بتسميتك اياي غاويا وعلى الثاني معناه بحملك اياي على الغي وجعلك اياي غاويا (قوله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف) والمعنى اقسم بالله لأجتهدن بسبب اغوائك اياي فالمراد بفعل القسم هو أقسم فيكون علة القسم اغواء الله تعالى اياه (قوله فان اللام تصد عنه) لان لام القسم الصدارة (قوله كما عسل الطريق الثعلب) عسلان الثعلب عدوه واضطرابه والتقدير (٥) كما عسل الثعلب الطريق أي فيه ولم يجعله من النصب على نزع الخافض لان الظرفية مرادة (قوله لان الاتيان منه يوحش) أي يوجب الوحشة والتنفر ومن يريد اغواء أحد بالحيلة لا يفعل ما يوقعه في التنفر عنه ولك ان تقول الاتيان من جانب السفل انما يوجب التوحش اذا اطلع المأتي اليه على الآتي المذكور أما اذا لم يطلع عليه كما في صورة اتيان الشيطان فلزوم التوحش ممنوع (قوله ويحتمل ان يقال الخ) ويحتمل ان يقال من بين أيديهم من جهة آبائهم ومن تقدم عليهم ومن خلفهم من جهة أولادهم والمتأخرين وعن ايمانهم أي من جانب الذين على حواشي أنسابهم كالاعمام والأخوال وعن شمائلهم أي عن جانب الاجانب يعني لاوسوسنهم بان يقولوا ويفعلوا في حق آبائهم وأمهاتهم ما يستحقون العقاب به وقس على هذا (قوله فان الآتي منهما كالمنحرف عنهم) أي ليس في مرتبة من جاء من بين أيديهم ومن خلفهم في التوجه اليهم لان من توجه الى أحد فاما ان يريد علمه بتوجهه اليه فيجيء اليه من بين يديه والا فيجيء من خلفه وقال صاحب الكشاف وتبعه غيره ان المفعول فيه عدي اليه الفعل نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت التعدية في ذلك اختلفت في هذا وكانت لغة تؤخذ ولا تقاس هذا كلامه وهو خال عن التكلف وقال بعض المفسرين خص اليمين والشمال بكلمة عن لانها تفيد البعد وعلى جهتي اليمين والشمال ملكان لقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد والشيطان لابد ان يتباعد عن الملك هذا كلامه فتأمل (قوله لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) في كثير من النسخ لقوله باللام و يرد انه لا يلزم من هذا الكلام ما ادعاه من ان قول

يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى أو وقت يعلم الله انتهاء أجله فيه وفي اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعريضهم للثواب بمخالفته (قال فبما أغويتني) أي بعد أن أمهلتني لاجتهدن في اغوائهم بأي طريق يمكنني بسبب اغوائك اياي بواسطتهم تسمية أو حملا على الغي أو تكليفا بما غويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا بأقعدن فان اللام تصد عنه وقيل الباء للقسم (لأقعدن لهم) ترصدا بهم كما يقعد القطاع للسابلة (صراطك المستقيم) طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله

لدن بهز الكف يعسل متنه * فيه كما عسل الطريق الثعلب

وقيل تقديره على صراطك كقولهم ضرب زيد الظهر والبطن (ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم) أي من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال من أي وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الاتيان منه يوحش الناس وعن ابن عباس رضي الله عنهما من بين أيديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن أيمانهم وعن شمائلهم من جهة حسناتهم وسيآتهم ويحتمل أن يقال من بين أيديهم من حيث يعلمون ويقدرون على التحرز عنه ومن خلفهم من حيث لا يعلمون ولا يقدرون وعن أيمانهم وعن شمائلهم من حيث يتيسر لهم أن يعلموا ويتحرزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم وانما عدي الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهما متوجه اليهم والى الآخرين بحرف المجاوزة فان الآتي منهما كالمنحرف عنهم المار على عرضهم ونظيره قولهم جلست عن يمينه (ولا تجد أكثرهم شاكرين) مطيعين وانما قاله ظنا لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا وقيل سمعه من الملائكة (قال اخرج منها مذؤما) مذموما من ذأمه اذا ذمه وقرئ مذوما كسول في مسؤول أو كمكول في مكيل من ذامه يذيمه ذيما (مدحورا) مطرودا (لمن تبعك منهم) اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه (لأملأن جهنم منكم أجمعين) وهو ساد مسد جواب الشرط وقرئ لمن بكسر اللام على أنه خبر لأملأن على معنى لمن تبعك هذا الوعيد أو علة لاخرج ولأملأن جواب قسم محذوف ومعنى منكم منك ومنهم فغلب المخاطب (ويا آدم) أي وقلنا يا آدم (اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة) وقرئ هذي وهو الاصل لتصغيره على ذيا والهاء بدل من الياء (فتكونا من الظالمين) فتصيرا من الذين ظلموا أنفسهم وتكونا يحتمل الجزم على العطف والنصب على الجواب (فوسوس لهما الشيطان) أي فعل الوسوسة لاجلهما

وهى فى الاصل الصوت الخفى كالهينمة والخشخشة ومنه وسوس الحلى وقد سبق فى سورة البقرة كيفية وسوسته (ليبدى لهما) ليظهر لهما واللام للعاقبة أو للغرض على أنه أراد أيضا بوسوسته أن يسوأهما بانكشاف عورتيهما ولذلك عبر عنهما بالسوأة وفيه دليل على أن كشف العورة فى الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن فى الطباع (ما ووري عنهما من سوآتهما) ما غطى عنهما من عوراتهما كانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وانما لم تقلب الواو المضمومة همزة فى المشهور كما قلبت فى أويصل تصغير واصل لان الثانية مدة وقرئ سوتهما بحذف الهمزة والقاء حركتها على الواو وسوتهما بقلبها واوا وادغام الواو الساكنة فيها (وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا) الا كراهة أن تكونا (ملكين أو تكونا من الخالدين) الذين لا يموتون أو يخلدون فى الجنة واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجوابه أنه كان من المعلوم أن الحقائق لا تنقلب وانما كانت رغبتهما فى أن يحصل لهما أيضا ما للملائكة من الكمالات الفطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على فضلهم مطلقا (وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين) أى أقسم لهما على ذلك وأخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة وقيل أقسما له بالقبول وقيل أقسما عليه بالله أنه لمن الناصحين فأقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة (فدلاهما) فنزلهما الى الاكل من الشجرة نبه به على أنه أهبطهما بذلك من درجة عالية الى رتبة سافلة فان التدلية والادلاء ارسال الشئ من أعلى الى أسفل (بغرور) بما غرهما به من القسم فانهما ظنا أن أحدا لا يحلف بالله كاذبا أو متلبسين بغرور (فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما) أى فلما وجدا طعمها آخذين فى الاكل منها أخذتهما العقوبة وشؤم المعصية فتهافت عنهما لباسهما وظهرت لهما عوراتهما واختلف فى أن الشجرة كانت السنبلة أو الكرم أو غيرهما وأن اللباس كان نورا أو حلة أو ظفرا (وطفقا يخصفان) أخذا يرقعان ويلزقان ورقة فوق ورقة (عليهما من ورق الجنة) قيل كان ورق التين وقرئ يُخصفان من أخصف أى يخصفان أنفسهما ويخصفان من خصف ويخصفان وأصله يختصفان (وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) عتاب على مخالفة النهى وتوبيخ على الاغترار بقول العدو وفيه دليل على أن مطلق النهى للتحريم (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) أضررناها بالمعصية والتعريض للاخراج من الجنة (وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) دليل على أن الصغائر معاقب عليها ان لم تغفر وقالت المعتزلة لا تجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكبائر ولذلك قالوا انما قالا ذلك على عادة المقربين فى استعظام الصغير من السيئات واستحقار العظيم من الحسنات (قال اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء وذريتهما أو لهما ولابليس كرر الامر له تبعا ليعلم أنهم قرناء أبدا وأخبر عما قال لهم متفرقا (بعضكم لبعض عدو) فى موضع الحال أى متعادين (ولكم فى الارض مستقر) استقرار أو موضع استقرار (ومتاع) وتمتع (الى حين) الى تقضى آجالكم (قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) للجزاء وقرأ حمزة والكسائى وابن ذكوان ومنها تخرجون وفى الزخرف كذلك تخرجون بفتح التاء وضم الراء (يابنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) أى خلقناه لكم بتدبيرات سماوية وأسباب نازلة ونظيره قوله تعالى وأنزل لكم من الانعام وقوله تعالى وأنزلنا الحديد (يوارى سوآتكم) التى قصد الشيطان ابداءها ويغنيكم عن خصف الورق روى أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا نطوف فى ثياب عصينا

ابليس على أكثر بنى آدم ظنا لان هذا الكلام ورد فى أهل سبأ وفى بعض النسخ بالكاف وهو الوجه ويدل عليه قوله لما رأى الخ (قوله وفيه دليل على ان كشف العورة الخ) انما استفيد ذلك من قوله تعالى لهما اذ يعلم منه ان كشف عورة كل منهما لنفسه قبيح وكذا لزوجه (قوله وقرئ سوتهما الخ) فى هذه العبارة اختلال اذ لا يخلو اما ان تكون سوتهما فى قوله وقرئ سوتهما بتخفيف الواو أو بتشديدها وعلى الأول لا يصح قوله وبقلبها واوا الخ وعلى الثانى لا يصح قراءة الاول وحق العبارة ان يقال وقرئ سوتهما بحذف الهمزة والقاء حركتها وقرئ سوتهما بقلبها واوا الخ (قوله وجوابه انه كان من المعلوم ان الحقائق لا تنقلب) أى من المعلوم ان آدم لا يصير ملكا حتى يستدل بتمنى صيرورته ملكا على أشرفية الملك (قوله وقيل أقسما له) أى يمكن ان يجعل قاسم بالمعنى الذى هو القسم من الجانبين فيكون قسم ابليس ما ذكر صريحا وهو قسمه بانه من الناصحين وقسمهما ضمنى بان كانا يقسمان بما ذكر من القبول (قوله وفيه دليل على أن مطلق النهى للتحريم) الحرمة على ما فسر وها به هو الفعل الذى يستحق به الفاعل العذاب الاخروى وليس فيما ذكر ما يدل على ذلك (قوله أى خلقناه لكم بتدبيرات سماوية) فالتدبير السماوى يناسب الانزال

الله

الله فيها افترائك ولعله ذكر قصة آدم مقدمة لذلك حتى يعلم أن انكشاف العورة أول سوء أصاب الانسان من الشيطان وانه أغواهم فى ذلك كما أغوى أبويهم (وريشا) ولباسا تتجملون به والريش الجمال وقيل مالا ومنه تريش الرجل اذا تمول وقرئ رياشا وهو جمع ريش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) خشية الله وقيل الايمان وقيل السمت الحسن وقيل لباس الحرب ورفعه بالابتداء وخبره (ذلك خير) أو خبر وذلك صفته كأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير وقرأ نافع وابن عامر والكسائى ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا (ذلك) أى انزال اللباس (من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته (لعلهم يذكرون) فيعرفون نعمته أو يتعظون فيتورعون عن القبائح (يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان) لا يمحننكم بأن يمنعكم دخول الجنة باغوائكم (كما أخرج أبويكم من الجنة) كما محن أبويكم بأن أخرجهما منها والنهى فى اللفظ للشيطان والمعنى نهيهم عن اتباعه والافتتان به (ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما) حال من أبويكم أو من فاعل أخرج واسناد النزع اليه للتسبب (انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) تعليل للنهى وتأكيد للتحذير من فتنته وقبيله جنوده ورؤيتهم ايانا من حيث لا نراهم فى الجملة لا تقتضى امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا (انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) بما أوجدنا بينهم من التناسب أو بارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وحملهم على ما سولوا لهم والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية (واذا فعلوا فاحشة) فعلة متناهية فى القبح كعبادة الصنم وكشف العورة فى الطواف (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) اعتذروا واحتجوا بأمرين تقليد الآباء والافتراء على الله سبحانه وتعالى فأعرض عن الاول لظهور فساده ورد الثانى بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) لان عادته سبحانه وتعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولا دلالة فيه على أن قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلى فان المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا سؤالين مترتبين كأنه قيل لهم لما فعلوها لم فعلتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا فقيل ومن أين أخذ آباؤكم فقالوا الله أمرنا بها وعلى الوجهين يمتنع التقليد اذا قام الدليل على خلافه لا مطلقا (أتقولون على الله ما لا تعلمون) انكار يتضمن النهى عن الافتراء على الله تعالى (قل أمر ربى بالقسط) بالعدل وهو الوسط من كل أمر المتجافى عن طرفى الافراط والتفريط (وأقيموا وجوهكم) وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها أو أقيموها نحو القبلة (عند كل مسجد) فى كل وقت سجود أو مكانه وهو الصلاة أو فى أى مسجد حضرتكم الصلاة ولا تؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة فان

(قوله ولباس التقوى المشار اليه) توجيه كونه مشارا اليه بان يقال ان لباس التقوى داخل فى الريش الذى هو لباس الجمال فيجعل الجمال شاملا للتقوى وانما قال ولباس التقوى المشار اليه لدفع سؤال هو أن ذلك اسم اشارة وهو أعرف من المضاف الى المعرف باللام والجواب أنه جعله صفة بتأويل المشار اليه فكأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه فيكون الموصوف والصفة متساويين فى رتبة التعريف (قوله والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية) أى مضمون هذه (٧) الآية مقصود من قصة أمر الملائكة بالسجود وإباء ابليس عن السجود وباقى ما ذكر (قوله لظهور فساده) لان مجرد تقليد الغير بلا سبب معتبر عند العقل مذموم ظاهرا لفساده عند العقلاء (قوله ولا دلالة فيه على أن قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلى فان المراد بالفاحشة الخ) يفهم منه أنه لو أريد بالفحشاء غير ما ذكر بل ما يترتب عليه العقاب آجلا كان فيه الدلالة ووجهه أنه اذا أريد بها أى بالفحشاء ما يترتب عليه العقاب آجلا لزم أن يكون القبح بحسب العقل لا بحسب الشرع اذ لو كان الفحشاء ما يترتب عليه العقاب آجلا بحسب الشرع وهو فى قوة ما نهى عنه الشرع لزم خلو المذكور وهو قوله ان الله لا يأمر بالفحشاء عن الفائدة اذ يؤل الى أن يكون المعنى ان الله لا يأمر بما نهى عنه مطلقا (قوله اذا اقام الدليل على خلافه لا مطلقا) لان الكلام انما يفيد أن التقليد فى فعل الفحشاء مذموم فيلزم ما ذكر من أن التقليد فيما ثبت الدليل على خلافه مذموم ولا يلزم ذم التقليد مطلقا من الكلام المذكور (قوله تعالى وأقيموا) ليس معطوفا على قل اذ المناسب أن يخاطب الرسول صلى الله عليه وسلم بان يقال لهم أقيموا بل يكون معطوفا على أمر ربى وان لزم عطف الانشاء على الاخبار لان مثله يجوز اذا كان تحت القول كما قال صاحب الكشاف انه يجوز قال زيد نودى للصلاة وصل فى المسجد (قوله انكار يتضمن النهى عن الافتراء على الله) أى انكار لما قالوا من أن الله أمرنا بها على وجه يتضمن النهى عن الافتراء على الله مطلقا

اليه مصيركم (كما بدأكم) كما أنشأكم ابتداء (تعودون) باعادته فيجازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة وانما شبه الاعادة بالابداء تقرير الامكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بدأكم حفاة عراة غرلا تعودون وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم (فريقا هدى) بأن وفقهم للايمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) بمقتضى القضاء السابق وانتصابه بفعل يفسره ما بعده أي وخذل فريقا (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) تعليل لخذلانهم أو تحقيق لضلالهم (ويحسبون أنهم مهتدون) يدل على أن الكافر المخطئ والمعاند سواء في استحقاق الذم وللفارق أن يحمله على المقصر في النظر (يابني آدم خذوا زينتكم) ثيابكم لمواراة عورتكم (عند كل مسجد) لطواف أو صلاة ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئته للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة (وكلوا واشربوا) ما طاب لكم روى أن بني عامر في أيام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فنزلت (ولا تسرفوا) بتحريم الحلال أو بالتعدي الى الحرام أو بافراط الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب في نصف آية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا (انه لا يحب المسرفين) أي لا يرتضي فعلهم (قل من حرم زينة الله) من الثياب وسائر ما يتجمل به (التي أخرج لعباده) من النبات كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف والمعادن كالدروع (والطيبات من الرزق) المستلذات من المآكل والمشارب وفيه دليل على أن الاصل في المطاعم والملابس وأنواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من للانكار (قل هي للذين آمنوا في الحيوة الدنيا) بالاصالة والكفرة وان شاركوهم فيها فتبع (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها غيرهم وانتصابها على الحال وقرأ نافع بالرفع على أنها خبر بعد خبر (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) أي كتفصيلنا هذا الحكم نفصل سائر الاحكام لهم (قل انما حرم ربي الفواحش) ما تزايد قبحه وقيل ما يتعلق بالفروج (ما ظهر منها وما بطن) جهرها وسرها (والاثم) وما يوجب الاثم تعميم بعد تخصيص وقيل شرب الخمر (والبغي) الظلم أو الكبر أفرده بالذكر للمبالغة (بغير الحق) متعلق بالبغي مؤكد له معنى (وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) تهكم بالمشركين وتنبيه على تحريم اتباع ما لم يدل عليه برهان (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالالحاد في صفاته سبحانه وتعالى والافتراء عليه كقولهم الله أمرنا بها (ولكل أمة أجل) مدة أو وقت لنزول العذاب بهم وهو وعيد لاهل مكة (فاذا جاء أجلهم) انقرضت مدتهم أو حان وقتهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) أي لا يتأخرون ولا يتقدمون أقصر وقت أو لا يطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول (يابني آدم اما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي) شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على أن اتيان الرسل أمر جائز غير واجب كما ظنه أهل التعليم وضمت

(قوله يدل على ان الكافر المخطئ والمعاند سواء في استحقاق الذم) أي الكافر الذي أخطأ بالاجتهاد والكافر الذي علم وعاند متساويان في استحقاق الذم والدخول في خلود العذاب لان ما ذكر وهو اتخاذ الشياطين أولياء وحسبان الهداية مشتركان بين الفريقين فان قيل كيف يكون للمعاند العارف بحقيقة الاسلام حسبان كونه على الاهتداء قلنا يحتمل أن يكون حسبانه على الاهتداء في بعض الامور كما قال بعض محقق المفسرين يحسبون أنهم مهتدون معناه يحسبون أنهم يتوصلون بالشياطين الى الله ولا يعلمون أن ذلك لا يأتي أعداء الله أصلا وعما حسبوا أنهم مهتدون فيه بمبالغة الشيطان تركهم التزين والتلذذ مع العبادة فطافوا عراة وتركوا اللحم والدسم مع الاحرام انتهى وينبغي حمل الكلام على المعنى الذي ذكرناه حتى تكون الضمائر بأسرها راجعة الى مطلق الكفار كما هو ظاهر العبارة وأما القول بأن ضمير انهم اتخذوا الشياطين راجع الى مطلق الكفار وضمير يحسبون راجع الى بعضهم فلا يخفى ما فيه (قوله وللفارق أن يحمله على المقصر في النظر) أي لمن فرق بين الكافر المخطئ والمعاند في استحقاق الذم أن يتشبث بأن المراد بالضمير المذكور في انهم اتخذوا الكافر المقصر في النظر وهم الذين حق عليهم الضلالة وأما الذين اجتهدوا وبذلوا الوسع فمعذورون كما هو مذهب البعض (قوله وتنبيه على تحريم اتباع) هذا فائدة قوله ما لم ينزل به سلطانا (قوله ولا يتقدمون أقصر وقت) ههنا اشكال لم يلتفت اليه
اليها
المصنف اذ لقائل أن يقول اذا جاء وقت الهلاك لا معنى لتقدمهم على ذلك وأجيب عنه بأجوبة أحدها أن لا يستقدمون كلام مستأنف ليس معطوفا على لا يستأخرون الثاني أن المراد بلا يستقدمون أنه لا يتجاوز أجلهم عن وقته المعين حتى لو أرادوا أن يكون مقدما عليه لم يتيسر فيه تأكيد لعدم التأخر

(قوله وادخال الفاء في الخبر الاول دون الثاني الخ) هذا لايلائم هذا الكلام فان كلا من الوعد والوعيد المذكورين يترتب على ما تقدم عليه فان وعيد الكافر متحقق البتة كما أن وعد المؤمن متحقق أيضا و يمكن أن يقال ان ايراد الفاء مشعر بان ماقبلها سبب لما بعدها والظاهر من حال المسبب أن يلزم السبب ففيه ايماء الى أن عدم الخوف (٩) لازم الايمان والعمل الصالح وليس في

اليها ما لتأكيد معنى الشرط ولذلك أكد فعلها بالنون وجوابه (فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) والمعنى فمن اتقى التكذيب وأصلح عمله منكم والذين كذبوا بآياتنا منكم وادخال الفاء في الخبر الاول دون الثاني للمبالغة في الوعد والمسامحة في الوعيد (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) ممن تقول على الله مالم يقله أو كذب ماقاله (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) مما كتب لهم من الارزاق والآجال وقيل الكتاب اللوح المحفوظ أي مما أثبت لهم فيه (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) أي يتوفون أرواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهي التي يبتدأ بعدها الكلام (قالوا) جواب اذا (أينما كنتم تدعون من دون الله) أي أين الآلهة التي كنتم تعبدونها وما وصلت بأين في خط المصحف وحقها الفصل لانها موصولة (قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) اعترفوا بانهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه (قال ادخلوا) أي قال الله تعالى لهم يوم القيامة أو أحد من الملائكة (في أمم قد خلت من قبلكم) أي كائنين في جملة أمم مصاحبين لهم يوم القيامة (من الجن والانس) يعني كفار الامم الماضية من النوعين (في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت أمة) أي في النار (لعنت أختها) التي ضلت بالاقتداء بها (حتى اذا اداركوا فيها جميعا) أي تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا في النار (قالت أخراهم) دخولا أو منزلة وهم الاتباع (لاولاهم) أي لاجل أولاهم اذ الخطاب مع الله لامعهم (ربنا هؤلاء أضلونا) سنوا لنا الضلال فاقتدينا بهم (فآتهم عذابا ضعفا من النار) مضاعفا لانهم ضلوا وأضلوا (قال لكل ضعف) أما القادة فبكفرهم وتضليلهم وأما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم (ولكن لاتعلمون) مالكم أو ما لكل فريق وقرأ عاصم بالياء على الانفصال (وقالت أولاهم لاخراهم فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا كلامهم على جواب الله سبحانه وتعالى لاخراهم ورتبوه عليه أي فقد ثبت أن لافضل لكم علينا وانا واياكم متساوون في الضلال واستحقاق العذاب (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) من قول القادة أو من قول الفريقين (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها) أي عن الايمان بها (لاتفتح لهم أبواب السماء) لأدعيتهم وأعمالهم أو لارواحهم كما تفتح لاعمال المؤمنين وأرواحهم لتتصل بالملائكة والتاء في تفتح لتأنيث الابواب والتشديد لكثرتها وقرأ أبو عمرو بالتخفيف وحمزة والكسائي به وبالياء لان التأنيث غير حقيقي والفعل مقدم وقرئ على البناء للفاعل ونصب الابواب بالتاء على أن الفعل للآيات وبالياء على أن الفعل لله (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) أي حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير فيما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقبة الابرة وذلك مما لا يكون فكذا ما يتوقف عليه وقرئ الجمل كالقمل والجمل كالنغر والجمل كالقفل والجمل كالنصب والجمل كالحبل وهو الحبل الغليظ من القنب وقيل حبل السفينة وسم بالضم والكسر وفي سم المخيط وهو والخياط ما يخاط به كالحزام والمحزم (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفظيع (نجزي المجرمين لهم من جهنم

الآية الاخرى اشعار بلزوم الوعيد ففيها ايماء الى الفرق بين الوعد والوعيد وأن يقال أيضا ان لفظة من شرطية ههنا فادخل الفاء على جوابه وأما الذين كذبوا بآياتنا فليس بكلمة الشرط بل متضمن معناه فادخال الفاء على الاول دون الثاني لهذا التفاوت (قوله تعالى كلما دخلت أمة لعنت أختها) فان قيل يلزم التسلسل اذ يلزم أن يكون كل أمة تقدمت عليها طائفة أخرى على ما فسرها المصنف والجواب أن المراد كلما دخلت أمة مقتدية بالغير لعنت أختها التي ضلت بالاقتداء بها فلا يلزم التسلسل اذ يمكن أن يكون أمة دخلت في النار ولا تكون مقتدية بالغير بل هي ابتدعته بطريق الاستقلال من غير الاقتداء بالغير (قوله وأما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم) فان قلت ما وجه كون التقليد المذكور موجبا مستقلا بمرتبة من العذاب غير ما

يوجبه الكفر قلنا لما كان مجرد التقليد لايصلح أن يكون مسببا للاتباع فهم مقصرون فيلزم تعذيبهم وأيضا التقليد مما يقدر المتبوعين على الضلال والاضلال فلذا صار سببا للعذاب (قوله وقرأ عاصم بالياء على الانفصال) أي على انفصال القادة من الاتباع بخلاف قراءة التاء فانها شاملة للفريقين بتغليب المخاطبين الذين هم الاتباع على الغيب الذين هم القادة اذ على قراءة عاصم لايمكن القول بالتغليب اذ لا يغلب الغائب على المخاطب (قوله عطفوا كلامهم على كلام الله)

كلامهم هو فما كان لكم علينا من فضل (قوله للبدل عن الاعلال عند سيبويه) أى العوض عن اللام المحذوفة كما فصل فى كتب النحو (قوله وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة الخ) أى تنبيها على أن الظلم أعظم الاجرام يعنى ذكر الخاص الذى هو الظلم بعد ذكر الجرم الذى هو العام وذكر معه التعذيب بالنار الذى هو أشد من الحرمان من الجنة تنبيها على ما ذكر (قوله أرجو أن أكون أنا وعثمان الخ) يدل على أن فى صدر كل منهم غلا من الآخرين ثم نزع ولعل هذا من مقتضى الطباع البشرية ثم نزع بتوفيق الله تعالى وعصمته والاولى أن يقال المراد من التطهير عدم اتصافهم به من أول الامر رضى الله عنهم وانما خص كرم الله وجهه الاصحاب

مهاد) فراش (ومن فوقهم غواش) أغطية والتنوين فيه للبدل عن الاعلال عند سيبويه وللصرف عند غيره وقرئ غواش على الغاء المحذوف (وكذلك نجزى الظالمين) عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين أخرى اشعارا بانهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بهذه الاوصاف الذميمة وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيها على أنه أعظم الاجرام (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكلف نفسا الا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) على عادته سبحانه وتعالى فى أن يشفع الوعيد بالوعد ولا نكلف نفسا الا وسعها اعتراض بين المبتدا وخبره للترغيب فى اكتساب النعيم المقيم بما يسعه طاقتهم ويسهل عليهم وقرئ لاتكلف نفس (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) أى نخرج من قلوبهم أسباب الغل أو نطهرها منه حتى لا يكون بينهم الا التواد وعن على كرم الله وجهه انى لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (تجرى من تحتهم الانهار) زيادة فى لذتهم وسرورهم (وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) لما جزاؤه هذا (وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله) لولا هداية الله وتوفيقه واللام لتوكيد النفى وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله وقرأ ابن عامر ما كنا بغير واو على انها مبينة للاولى (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فاهتدينا بارشادهم يقولون ذلك اغتباطا وتبجحا بان ما علموه يقينا فى الدنيا صار لهم عين اليقين فى الآخرة (ونودوا أن تلكم الجنة) اذا رأوها من بعيد أو بعد دخولها والمنادى له بالذات (أورثتموها بما كنتم تعملون) أى أعطيتموها بسبب أعمالكم وهو حال من الجنة والعامل فيها معنى الاشارة أو خبر والجنة صفة تلكم وأن فى المواقع الخمسة هى المخففة أو المفسرة لان المناداة والتأذين من القول (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) انما قالوه تبجحا بحالهم وشماتة باصحاب النار وتحسيرا لهم وانما لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ما ساءهم من الموعود لم يكن باسره مخصوصا وعده بهم كالبعث والحساب ونعيم أهل الجنة (قالوا نعم) وقرأ الكسائى بكسر العين وهما لغتان (فأذن مؤذن) قيل هو صاحب الصور (بينهم) بين الفريقين (أن لعنة الله على الظالمين) وقرأ ابن كثير فى رواية البزى وابن عامر وحمزة والكسائى أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرئ ان بالكسر على ارادة القول أو اجراء أذن مجرى قال (الذين يصدون عن سبيل الله) صفة للظالمين مقررة أو ذم مرفوع أو منصوب (ويبغونها عوجا) زيغا وميلا عما هو عليه والعوج بالكسر فى المعانى والاعيان مالم تكن منتصبة وبالفتح ما كان فى المنتصبة كالحائط والرمح (وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب) أى بين الفريقين لقوله تعالى فضرب بينهم بسور أو بين الجنة والنار ليمنع

المذكور قلما جرى من خلافة عثمان ومحاربة طلحة والزبير فى حرب الجمل مع على رضى الله عنه أو يقال معنى كلامه كرم الله وجهه اخراج أسباب الغل فلا يلزم منه سبق وجود الغل فى صدورهم (قوله دل عليه ما قبله) وهو قوله تعالى وما كنا لنهتدى أى لولا أن هدانا الله ما كنا لنهتدى وانما لم يجعل المقدم جوابا للو لانها بصدارتها لا يتقدم عليها جوابها (قوله مبينة للاولى) أى الحمد لله الذى هدانا لهذا (قوله والمنادى له بالذات أورثتموها) أى ما نودوا له ولاجله هو أورثتموها بما كنتم تعملون وانما قال والمنادى له بالذات لان الظاهر أن المنادى له ان تلكموا الجنة فاشار الى أنه ليس بمنادى بالذات بل هو مقدمة والمنادى له بالذات أورثتموها الآية لانهم بعد دخولهم الجنة يعلمون أنهم فى الجنة فلا فائدة فى مجرد أن يقال لهم ان تلكموا الجنة فظهر بما ذكرنا أن قوله وصول والمنادى له بالذات الخ متعلق بقوله الاخير وهو بعد دخولها ثم يمكن أن يقال انه متعلق بالاحتمالين الا أن أورثتموها مقصد الدلالة بالذات (قوله وأن فى المواقع الخمسة) الاول ان تلكموا الجنة والثانى أن قد وجدنا والثالث أن لعنة الله والرابع أن سلام عليكم والخامس أن أفيضوا علينا من الماء (قوله لان ما ساءهم من الموعود لم يكن باسره مخصوصا بهم وعده) أى لو قيل فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا لفهم أن كل ما وعدوا فهو مخصوص بهم وليس كذلك لما ذكر (قوله والاعيان مالم تكن منتصبة) قال فى الصحاح قال ابن السكيت كل ما كان ينتصب كالحائط والعود قيل فيه عوج بالفتح والعوج بالكسر ما كان فى أرض أو دين ومعاش

وصول أثر احداهما الى الأخرى (وعلى الاعراف) وعلى أعراف الحجاب أى أعاليه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشئ فانه يكون لظهوره أعرف من غيره (رجال) طائفة من الموحدين قصروا فى العمل فيحبسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله سبحانه وتعالى فيهم مايشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالانبياء عليهم الصلاة والسلام أو الشهداء رضى الله تعالى عنهم أو خيار المؤمنين وعلمائهم أو ملائكة يرون فى صورة الرجال (يعرفون كلا) من أهل الجنة والنار (بسيماهم) بعلامتهم التى أعلمهم الله بها كبياض الوجه وسواده فعلى من سام ابله اذا أرسلها فى المرعى معلمة أو من وسم على القلب كالجاه من الوجه وانما يعرفون ذلك بالالهام أو تعليم الملائكة (ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) أى اذا نظروا اليهم سلموا عليهم (لم يدخلوها وهم يطمعون) حال من الواو على الوجه الاول ومن أصحاب على الوجوه الباقية (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا) تعوذا بالله (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) أى فى النار (ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم) من رؤساء الكفرة (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) كثرتكم أو جمعكم المال (وما كنتم تستكبرون) عن الحق أو على الخلق وقرئ تستكثرون من الكثرة (أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة) من تمة قولهم للرجال والاشارة الى ضعفاء أهل الجنة الذين كانت الكفرة يحتقرونهم فى الدنيا ويحلفون أن الله لا يدخلهم الجنة (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) أى فالتفتوا الى أصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا وهو أوفق للوجوه الاخيرة أو فقيل لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله سبحانه وتعالى بعد أن حبسوا حتى أبصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ماقالوا وقيل لما عيروا أصحاب النار أقسموا أن أصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله سبحانه وتعالى أو بعض الملائكة أهؤلاء الذين أقسمتم وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولا لهم لا خوف عليكم (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء) أى صبوه وهو دليل على أن الجنة فوق النار (أو مما رزقكم الله) من سائر الاشربة ليلائم الافاضة أو من الطعام كقوله * علفتها تبنا وماء باردا * (قالوا ان الله حرمهما على الكافرين) منعهما عنهم منع المحرم عن المكلف (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) كتحريم البحيرة والتصدية والمكاء حول البيت واللهو صرف الهم بما لا يحسن أن يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن أن يطلب به (وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم) نفعل بهم فعل الناسين فنتركهم فى النار (كما نسوا لقاء يومهم هذا) فلم يخطروه ببالهم ولم يستعدوا له (وما كانوا بآياتنا يجحدون) وكما كانوا منكرين أنها من عند الله (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ مفصلة (على علم) عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكيما وفيه دليل على أنه سبحانه وتعالى عالم بعلم أو مشتملا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ فضلناه أى على سائر الكتب عالمين بأنه حقيق بذلك (هدى ورحمة لقوم يؤمنون) حال من الهاء (هل ينظرون) ينتظرون (الا تأويله) الا مايؤل اليه أمره من تبين صدقه

(قوله أو ملائكة يرون فى صورة الرجال) لعل الباعث على هذا التفسير مايجىء بعده وهو يعرفون كلا بسيماهم لان معرفة الفريقين تناسب الملائكة (قوله وانما يعرفون ذلك بالالهام أو تعليم الملائكة) فى هذا الحصر خفاء اذ يمكن أن يعلمهم الله تعالى بطريق آخر كأن يكون بخلق صورة تخبر عن حالة كل واحد من الفريقين (قوله حال من الواو على الوجه الاول الخ) الوجه الاول هو أول الوجوه التى ذكرت فى تفسير رجال يعنى اذا كان المراد بالرجال جماعة من الموحدين قصروا فى العمل فيحبسون بين الجنة والنار كانت الجملة المذكورة حالا من الواو لان عدم الدخول فى الجنة مع طمعهم فيه مناسبة لهم وأما اذا كان المراد من الرجال الانبياء والشهداء أو خيار المؤمنين فلا يناسبهم ماذكر بل على كل من الوجوه يصلح أن تكون الجملة المذكورة حالا من الاصحاب (قوله وهو أوفق للوجوه الاخيرة) وهى من وقيل قوم علت درجاتهم الخ وانما كان أوفق لان هذا القول وهو الامر بدخول الجنة غير مناسب لمقام هؤلاء المحبوسين فى الاعراف الممنوعين من دخول الجنة لان المناسب للمحبوسين ادخال أنفسهم فى الجنة لا أمر غيرهم بالدخول فيها (قوله أدخلوا) بصيغة المجهول (قوله ليلائم الافاضة) أى انما خصصنا مارزقكم الله بالاشربة لما ذكر لان الافاضة تحصيل السيلان ولا تكون الا للاشربة (قوله علفتها تبنا وماء باردا) أى علفتها تبنا وسقيتها ماء باردا (قوله منعهما عنهم الخ) انما فسر بذلك لان الآخرة ليست بدار تكليف حتى يكون فيها حرمة شئ (قوله وفيه دليل على أنه تعالى عالم بعلم) أى فيه دليل على أنه تعالى عالم بعلم زائد على نفس ذاته لا كما قاله الفلاسفة من أن العلم أى علمه تعالى عين ذاته

(قوله فعلى الاول المسؤل أحد الامرين الخ) أى على قراءة الرفع المسؤل أحد الامرين من وجود الشفعاء والرد وعلى الثانى وهو قراءة النصب المسؤل وجود الشفعاء ألبتة لكن اما الاحد الامرين وهما الشفاعة والرد وذلك على أن يكون نرد عطفا على يشفعوا أو الامر الواحد وهو الرد (قوله جواب الاستفهام الثانى) وهو على تقدير أن يكون أو بمعنى أو هل نرد فان قلت انه صحيح على أن يكون

بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد (يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل) تركوه ترك الناسى (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أى قد تبين أنهم جاؤا بالحق (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا اليوم (أو نرد) أو هل نرد الى الدنيا وقرئ بالنصب عطفا على فيشفعوا أو لان أو بمعنى الى أن فعلى الاول المسؤل أحد الامرين الشفاعة أو ردهم الى الدنيا وعلى الثانى أن يكون لهم شفعاء اما لاحد الامرين أو لامر واحد وهو الرد (فنعمل غير الذى كنا نعمل) جواب الاستفهام الثانى وقرئ بالرفع أى فنحن نعمل (قد خسروا أنفسهم) بصرف أعمارهم فى الكفر (وضل عنهم ما كانوا يفترون) بطل عنهم فلم ينفعهم (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) أى فى ستة أوقات كقوله ومن يولهم يومئذ دبره أو فى مقدار ستة أيام فان المتعارف باليوم زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفى خلق الاشياء مدرجا مع القدرة على ايجادها دفعة دليل للاختيار واعتبار للنظار وحث على التأنى فى الامور (ثم استوى على العرش) استوى أمره أو استولى وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف والمعنى أن له تعالى استواء على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الاجسام سمى به لارتفاعه أو للتشبيه بسرير الملك فان الامور والتدابير تنزل منه وقيل الملك (يغشى الليل النهار) يغطيه به ولم يذكر عكسه للعلم به أو لان اللفظ يحتملهما ولذلك قرئ يغشى الليل النهار بنصب الليل ورفع النهار وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وأبو بكر عن عاصم بالتشديد فيه وفى الرعد للدلالة على التكرير (يطلبه حثيثا) يعقبه سريعا كالطالب له لا يفصل بينهما شئ والحثيث فعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف أو حال من الفاعل بمعنى حاثا أو المفعول بمعنى محثوثا (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) بقضائه وتصريفه ونصبها بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر (ألا له الخلق والامر) فانه الموجد والمتصرف (تبارك الله رب العالمين) تعالى بالوحدانية فى الالوهية وتعظم بالتفرد فى الربوبية وتحقيق الآية والله سبحانه وتعالى أعلم أن الكفرة كانوا متخذين أربابا فبين لهم أن المستحق للربوبية واحد وهو الله سبحانه وتعالى لانه الذى له الخلق والامر فانه سبحانه وتعالى خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم فابدع الافلاك ثم زينها بالكواكب كما أشار اليه بقوله تعالى فقضاهن سبع سموات فى يومين وعمد الى ايجاد الاجرام السفلية فخلق جسما قابلا للصور المتبدلة والهيآت المختلفة ثم قسمها بصور نوعية متضادة الآثار والافعال وأشار اليه بقوله وخلق الأرض أى ما فى جهة السفل فى يومين ثم أنشأ أنواع المواليد الثلاثة بتركيب موادها أولا وتصويرها ثانيا كما قال تعالى بعد قوله خلق الارض فى يومين وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام أى مع اليومين الاولين لقوله تعالى فى سورة السجدة الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم لما تم له عالم الملك عمد الى تدبيره كالملك الجالس على عرشه

لتدبير

أو نرد بمعنى الاستفهام وأما اذا كان أو فيه بمعنى الى أن فخارج اعرابه ولم يذكره المصنف قلنا يكون عطفا عليه (قوله دليل الاختيار) فيه نظر لانه لو سلم القدرة على الايجاد دفعة يستلزم ثبوت الاختيار فلا حاجة الى اعتبار خلقها بالتدريج بل يكفى أن يقال لما ثبتت القدرة على ايجادها دفعة ثبت الاختيار الا أن يقال المراد من القدرة قوة الايجاد مطلقا سواء كان بطريق الارادة والاختيار أو بطريق الايجاب ثم ان كون التدريج دليل الاختيار فيه خفاء كما يظهر للمتأمل (قوله استوى أمره) يمكن أن يكون استوى على العرش كناية عن استواء الملك (قوله وقيل الملك) فيكون المعنى استوى على الملك (قوله ولم يذكر عكسه للعلم به) أى يعلم من يغشى الليل النهار عكسه وهو يغشى النهار الليل وانما لم يذكر الثانى بدل الاول لان تعلق التغشية بالليل أظهر (قوله أو لان اللفظ يحتملهما ولذلك قرئ الخ) هذا يدل على أن ماذكره أولا من أن معنى يغشى الليل النهار يغطيه به تغطية النهار بالليل حتى يكون العكس يغطى الليل بالنهار فيكون موافقا للقراءة المذكورة وهو فتح ياء يغشى ونصب الليل ورفع النهار وانما اعتبر أولا تقدم المفعول الثانى لان جعل الليل غشاوة للنهار أنسب من العكس ولذا فسر صاحب الكشاف أولا بما يعطى تقدم المفعول الثانى

لتدبير المملكة فدبر الامر من السماء الى الارض بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكوير الليالى والايام ثم صرح بما هو فذلكة التقرير ونتيجته فقال ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ثم أمرهم بان يدعوه متذللين مخلصين فقال (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) أى ذوى تضرع وخفية فان الاخفاء دليل الاخلاص (انه لا يحب المعتدين) المجاوزين ما أمروا به فى الدعاء وغيره نبه به على أن الداعى ينبغى أن لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والصعود الى السماء وقيل هو الصياح فى الدعاء والاسهاب فيه وعن النبى صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون فى الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين (ولا تفسدوا فى الارض) بالكفر والمعاصى (بعد اصلاحها) ببعث الانبياء وشرع الاحكام (وادعوه خوفا وطمعا) ذوى خوف من الرد لقصور أعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع فى اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحمته (ان رحمت الله قريب من المحسنين) ترجيح للطمع وتنبيه على ما يتوسل به الى الاجابة وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم أو لانه صفة محذوف أى أمر قريب أو على تشبيهه بفعيل الذى هو بمعنى مفعول أو الذى هو مصدر كالنقيض أو للفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره (وهو الذى يرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى الريح على الوحدة (نشرا) جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نشرا بالتخفيف حيث وقع وحمزة والكسائى نشرا بفتح النون حيث وقع على أنه مصدر فى موقع الحال بمعنى ناشرات أو مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان وعاصم بشرا وهو تخفيف بشر جمع بشير وقد قرئ به و بشرا بفتح الباء مصدر بشره بمعنى باشرات أو للبشارة وبشرى (بين يدى رحمته) قدام رحمته يعنى المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه (حتى اذا أقلت) أى حملت واشتقاقه من القلة فان المقل للشئ يستقله (سحابا ثقالا) بالماء جمعه لان السحاب جمع بمعنى السحائب (سقناه) أى السحاب وافراد الضمير باعتبار اللفظ (لبلد ميت) لاجله أو لاحيائه أو لسقيه وقرئ ميت (فأنزلنا به الماء) بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق أو بالريح وكذلك (فأخرجنا به) ويحتمل فيه عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للالصاق فى الاول والظرفية فى الثانى واذا كان لغيره فهى للسببية فيهما (من كل الثمرات) من كل أنواعها (كذلك نخرج الموتى) الاشارة فيه الى اخراج الثمرات أو الى احياء البلد الميت أى كما نحييه باحداث القوة النامية فيه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برد النفوس الى مواد أبدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس (لعلكم تذكرون) فتعلمون أن من قدر على ذلك قدر على هذا (والبلد الطيب) الارض الكريمة التربة (يخرج نباته باذن ربه) بمشيئته وتيسيره عبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه أوقعه فى مقابلة (والذى خبث) أى كالحرة والسبخة (لا يخرج الا نكدا) قليلا عديم النفع ونصبه على الحال وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا وقرئ يخرج أى يخرجه البلد فيكون الا نكدا مفعولا ونكدا على المصدر أى ذا نكد ونكدا بالاسكان للتخفيف (كذلك نصرف الآيات) نرددها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله فيتفكرون فيها و يعتبرون بها والآية مثل لمن تدبر الآيات وانتفع بها ولمن لم يرفع اليها رأسا ولم

(قوله فالباء للالصاق فى الاول والظرفية فى الثانى) أى الباء فى أنزلنا به الماء للالصاق وفى أخرجنا به بمعنى فى ولك أن تقول يمكن أن تكون الاولى أيضا بمعنى فى فيكون المعنى أنزلنا فيه الماء (قوله وتطريتها بالقوى والحواس) فيه أنه يلزم أن تكون الحواس والقوى موجودة فى البدن فى آن لم يتعلق النفس به والوجه أن يقال بعد جمع ابدانها وتهيئتها لتعلق النفس وصلوحه للقوى والحواس حتى اذا تعلقت النفس به فاض معه القوى والحواس (قوله وقرئ يخرج أى يخرجه البلد الخ) أى قرئ يخرج فى الموضعين بضم الياء لما ذكر فى الكشاف وقرئ يخرج نباته أى يخرجه البلد فيكون قوله يخرجه البلد تفسير قوله تعالى يخرج نباته

يتأثر بها (لقد أرسلنا نوحا الى قومه) جواب قسم محذوف ولا تكاد تطلق هذه اللام الامع قد لانها مظنة التوقع فان المخاطب اذا سمعها توقع وقوع ما صدّر بها ونوح بن لمك بن متوشلخ بن ادريس أوّل نبي بعده بعث وهو ابن خمسين سنة أو أربعين (فقال ياقوم اعبدوا الله) أى اعبدوه وحده لقوله تعالى (مالكم من اله غيره) وقرأ الكسائي غيره بالكسر نعتا أو بدلا على اللفظ حيث وقع اذا كان قبل الهمن التي تخفض وقرئ بالنصب على الاستثناء (انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) ان لم تؤمنوا وهو وعيد وبيان للداعي الى عبادته واليوم يوم القيامة أو يوم نزول الطوفان (قال الملأ من قومه) أى الاشراف فانهم يملؤن العيون رواء (انا لنراك فى ضلال) زوال عن الحق (مبين) بين (قال ياقوم ليس بى ضلالة) أى شئ من الضلال بالغ فى النفى كما بالغوا فى الاثبات وعرض لهم به (ولكنى رسول من رب العالمين) استدراك باعتبار ما يلزمه وهو كونه على هدى كانه قال ولكنى على هدى فى الغاية لانى رسول من الله سبحانه وتعالى (أبلغكم رسالات ربى وأنصح لكم وأعلم من الله مالا تعلمون) صفات لرسول أو استئناف ومساقها على الوجهين لبيان كونه رسولا وقرأ أبو عمرو أبلغكم بالتخفيف وجمع الرسالات لاختلاف أوقاتها أو لتنوع معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام أو لأن المراد بها ما أوحى اليه والى الانبياء قبله كصحف شيث وادريس وزيادة اللام فى لكم للدلالة على امحاض النصح لهم وفى أعلم من الله تقرير لما أوعدهم به فان معناه أعلم من قدرته وشدة بطشه أو من جهته بالوحى أشياء لا علم لكم بها (أوعجبتم) الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف أى أكذبتم وعجبتم (أن جاءكم) من أن جاءكم (ذكر من ربكم) رسالة أو موعظة (على رجل) على لسان رجل (منكم) من جملتكم أو من جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لو شاء الله لأنزل ملائكة ما سمعنا بهذا فى آبائنا الاوّلين (لينذركم) عاقبة الكفر والمعاصى (ولتتقوا) منهما بسبب الانذار (ولعلكم ترحمون) بالتقوى وفائدة حرف الترجى التنبيه على أن التقوى غير موجب والترحم من الله سبحانه وتعالى تفضل وأن المتقى ينبغى أن لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله تعالى (فكذبوه فأنجيناه والذين معه) وهم من آمن به وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافث وستة ممن آمن به (فى الفلك) متعلق بمعه أو بأنجيناه أو حال من الموصول أو من الضمير فى معه (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (انهم كانوا قوما عمين) عمى القلوب غير مستبصرين وأصله عميين فخفف وقرئ عامين والاوّل أبلغ لدلالته على الثبات (والى عاد أخاهم) عطف على نوحا الى قومه (هودا) عطف بيان لاخاهم والمراد به الواحد منهم كقولهم يا أخا العرب للواحد منهم فانه هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هود بن شالخ ابن ارفخشذ بن سام بن نوح ابن عم أبى عاد وانما جعل منهم لانهم أفهم لقوله وأعرف بحاله وأرغب فى

اقتفائه

(قوله ولا تكاد تطلق هذه اللام الامع قد) صريح فى أن لام جواب القسم لا تكون الامع قد وليس كذلك اذ قد تطلق بدون قد كقوله تعالى تالله لأكيدن أصنامكم والجواب أن المراد ان هذه اللام أى لام جواب القسم لا توجد الامع قد اذا كان القسم محذوفا (قوله فان المخاطب اذا سمعها الخ) أى سمع هذه اللام توقع وقوع ما صدر بها لان لام القسم تفيد تأكيد وقوع ما صدر بها (قوله على اللفظ) أى على الحل على لفظ الموصوف فان غيره فى الحقيقة صفة اله اذ التقدير مالكم اله غيره (قوله وعرض لهم) أى أومأ الى أن الضلالة لهم لانه فان تقدم الجار والمجرور يفيد ذلك الاختصاص (قوله بالغ فى النفى كما بالغوا فى الاثبات) أى قوم نوح لما بالغوا فى اثبات الضلال له حيث حكى عنهم الله تعالى بالجملة الاسمية المؤكدة بان واللام بالغ نوح أيضا فى نفى الضلالة عن نفسه حيث أورد النكرة الواحدة فى سياق النفى مجيبا لهم على سبيل استغراق النفى لا يقال ان معنى الوحدة لا يستلزم نفى الكثرة اذ يصح أن يقال ليس عندى ثمرة بل ثمرات كثيرة لانا نقول هذا لا يناسب المقام وهو نفى الضلال عن نفسه (قوله استدراك باعتبار ما يلزمه) الظاهر أن يقال ليس فى ضلالة ولكنى على هدى لكنه قال ولكنى رسول من رب العالمين باعتبار لازمه وهو كونه على هدى فانه لازم الرسالة فان قيل لا فائدة فى الاستدراك لان نفى الضلالة مستلزم للهدى قلنا المراد من الهدى الهداية الكاملة ونفى الضلالة لا يستلزمها

(قوله وان المتقى ينبغى أن لا يعتمد على تقواه الخ) فان قلت النصوص قاطعة بان المتقين يدخلون الجنة ويأمنون العذاب البتة ومع هذه القواطع فما معنى عدم الامن من العذاب قلنا لان المتقى لا يعلم عاقبته هل يستمر على تقواه أم لا لكن المدار على خواتم الاعمال (قوله وانما جعل منهم) أى وانما جعل نبيهم منهم

(قوله اذ كان من أشرافهم من آمن به الخ) يعني لما قيل قال الملأ الذين كفروا من قومه فانه دل على أن بعض قومه كافرون فدل على أن بعضهم مؤمنون (قوله وكان قومه كانوا أقرب من قوم نوح الخ) أي أقرب الى قبول النصح والاتباع من قوم نوح فانهم كانوا في غاية البعد ولهذا آمن بهود بعض الملأ من قومه دون الملأ من قوم نوح (قوله وفي قوله وأنا لكم ناصح أمين تنبيه الخ) أي تنبيه على انه كان معروفا بينهم بالامانة والنصح اذ لو لم يكن كذلك لم يكن لهذا الكلام كثير فائدة فكأنه قيل

اقتفائه (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) استأنف به ولم يعطف كأنه جواب سائل قال فما قال لهم حين أرسل وكذلك جوابهم (أفلا تتقون) عذاب الله وكأن قومه كانوا أقرب من قوم نوح عليه السلام ولذلك قال أفلا تتقون (قال الملأ الذين كفروا من قومه) اذ كان من أشرافهم من آمن به كمرثد بن سعد (انا لنراك في سفاهة) متمكنا في خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين قومك (وانا لنظنك من الكاذبين قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) سبق تفسيره وفي اجابة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الكفرة عن كلماتهم الحمقاء بما أجابوا والاعراض عن مقابلتهم كمال النصح والشفقة وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغي لكل ناصح وفي قوله وأنا لكم ناصح أمين تنبيه على أنهم عرفوه بالأمرين وقرأ أبو عمرو أبلغكم في الموضعين في هذه السورة وفي الاحقاف مخففا (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) أي في مساكنهم أو في الارض بأن جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عالج الى شحر عمان خوفهم من عقاب الله ثم ذكرهم بانعامه (وزادكم في الخلق بسطة) قامة وقوة (فاذكروا آلاء الله) تعميم بعد تخصيص (لعلكم تفلحون) لكي يفضي بكم ذكر النعم الى شكرها المؤدي الى الفلاح (قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) استبعدوا اختصاص الله بالعبادة والاعراض عما أشرك به آباؤهم انهماكا في التقليد وحبا لما ألفوه ومعنى المجيء في أجئتنا اما المجيء من مكان اعتزل به عن قومه أو من السماء على التهكم أو القصد على المجاز كقولهم ذهب يسبني (فأتنا بما تعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله أفلا تتقون (ان كنت من الصادقين) فيه (قال قد وقع عليكم) قد وجب وحق عليكم أو نزل عليكم على أن المتوقع كالواقع (من ربكم رجس) عذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وغضب) ارادة انتقام (أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) أي في أشياء سميتموها آلهة وليس فيها معنى الالهية لأن المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وانها لو استحقت كان استحقاقها بجعله تعالى اما بانزال آية أو بنصب حجة بين ان منتهى حجتهم وسندهم أن الاصنام تسمى آلهة من غير دليل يدل على تحقق المسمى واسناد الاطلاق الى من لا يؤبه بقوله اظهارا لغاية جهالتهم وفرط غباوتهم واستدل به على أن الاسم هو المسمى وأن اللغات توقيفية اذ لو لم يكن كذلك لم يتوجه الذم والابطال بأنها أسماء مخترعة لم ينزل الله بها سلطانا وضعفهما ظاهر (فانتظروا) لما وضح الحق وأنتم مصرون على العناد نزول العذاب بكم (اني معكم من المنتظرين فأنجيناه والذين معه) في الدين (برحمة منا) عليهم (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم (وما كانوا مؤمنين) تعريض بمن آمن منهم وتنبيه على أن الفارق بين من نجا وبين من هلك هو الايمان روي أنهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم هودا فكذبوه وازدادوا عتوا فأمسك

أنتم تعرفون اني كنت أمينا فيما بينكم وناصحا لكم فالآن أيضا كذلك فصدقوني في دعوى الرسالة (قوله ولعل النكتة في اختلاف العبارتين) حيث قال نوح لقومه أنصح لكم وقال هود لقومه وأنا لكم ناصح أمين ان نوحا أحدث النصح عند النبوة فلذا قال بصيغة المضارع وهود كان مستمرا في النصح فلذا قال بالجملة الاسمية (قوله تعميم بعد تخصيص) لان ما ذكر أولا من كونهم خلفاء قوم نوح والزيادة في الخلق داخل في آلاء الله (قوله أو القصد على المجاز الخ) فان المجيء والذهاب مستلزمان للقصد فاستعملا فيما هو لازمهما (قوله واستدل به على أن الاسم هو المسمى) الى قوله وضعفهما ظاهر اما وجه الاستدلال على الاول فبأن يقال ان المراد بالاسماء المسميات التي هي الاصنام اذ المجادلة فيها لا في مجرد الالفاظ فيكون الاسم عين المسمى واما على الثاني فبأن يقال ما نزل الله بها من سلطان يدل على أن اطلاق الاسماء والتسمية موقوف على حجة صادرة من الله تعالى وهذا معنى التوقيف واما بيان ضعف الاستدلال الاول فبأن المراد من الاسماء المسميات مجازا ولذا قال في أسماء سميتموها آلهة وهذا لا يستلزم أن يكون الاسم عين المسمى وأما ضعف الثاني فلان المراد بما نزل الله بها من سلطان ما نزل الله حجة على استحقاقها للعبادة وهذا لا يستلزم كون الاسماء توقيفية

الله القطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا اليه قيل بن عنز ومرثد بن سعد فى سبعين من أعيانهم وكان اذ ذاك بمكة العمالقة أولاد عمليق بن لاوذ بن سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة أنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان له فلما رأى ذهولهم باللهو عما بعثوا له أهمه ذلك واستحيا أن يكلمهم فيه مخافة أن يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القينتين

ألا ياقيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا الغماما

فيسقى أرض عاد ان عادا * قد أمسوا لا يبينون الكلاما

حتى غنتا به فأزعجهم ذلك فقال مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم الى الله سبحانه وتعالى سقيتم فقالوا لمعاوية احبسه عنا لا يقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء ياقيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادى المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة وعبدوا الله سبحانه وتعالى فيها حتى ماتوا (والى ثمود) قبيلة أخرى من العرب سموا باسم أبيهم الأكبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل سموا به لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل وقرئ مصروفا بتأويل الحى أو باعتبار الاصل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى (أخاهم صالحا) صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود (قال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) معجزة ظاهرة الدلالة على صحة نبوتى وقوله (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف لبيانها وآية نصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة ولكم بيان لمن هى له آية ويجوز أن تكون ناقة الله بدلا أو عطف بيان ولكم خبرا عاملا فى آية واضافة الناقة الى الله لتعظيمها ولانها جاءت من عنده بلا وسائط وأسباب معهودة ولذلك كانت آية (فذروها تأكل فى أرض الله) العشب (ولا تمسوها بسوء) نهى عن المس الذى هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لأنواع الأذى مبالغة فى الامر وازاحة للعذر (فيأخذكم عذاب أليم) جواب للنهى (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الأرض) أرض الحجر (تتخذون من سهولها قصورا) أى تبنون فى سهولها أو من سهولة الأرض بما تعملون منها كاللبن والآجر (وتنحتون الجبال بيوتا) وقرئ تنحتون بالفتح وتنحاتون بالاشباع وانتصاب بيوتا على الحال المقدرة أو المفعول على أن التقدير بيوتا من الجبال أو تنحتون بمعنى تتخذون (فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الأرض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من قومه) أى عن الايمان (للذين استضعفوا) أى للذين استضعفوهم واستذلوهم (لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا بدل الكل ان كان الضمير لقومه وبدل البعض ان كان للذين وقرأ ابن عامر وقال الملأ بالواو (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) قالوه على الاستهزاء (قالوا انا بما أرسل به مؤمنون) عدلوا به عن الجواب السوى الذى هو نعم تنبيها على أن ارساله أظهر من أن يشك فيه عاقل ويخفى على ذى رأى وانما الكلام فيمن آمن به ومن كفر فلذلك قال (قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون) على وجه المقابلة ووضعوا آمنتم به موضع أرسل به ردا لما جعلوه معلوما

(قوله بدل الكل ان كان الضمير لقومه الخ) أى ان كان ضميرهم فى منهم راجعا الى القوم كان لمن آمن منهم وللذين استضعفوا واحدا لان كل واحد منهما بعض من القوم وان كان الضمير المذكور راجعا الى الذين استضعفوا كان من آمن منهم بعضا من الذين استضعفوا

مسلما (فعقروا الناقة) فنحروها أسند الى جميعهم فعل بعضهم للملابسة أولانه كان برضاهم (وعتوا عن أمر ربهم) واستكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه الصلاة والسلام بقوله فذروها (وقالوا ياصالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة) الزلزلة (فأصبحوا في دارهم جاثمين) خامدين ميتين روى أنهم بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا أعمارا طوالا لاتفي بها الابنية فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة فعتوا وأفسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من أشرافهم فأنذرهم فسألوه آية فقال أية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيدنا فتدعو الهك وندعو آلهتنا فمن استجيب له اتبع فخرج معهم فدعوا أصنامهم فلم تجبهم ثم أشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها الكاثبة وقال له أخرج من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقناك فأخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا وهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلها في العظم فآمن به جندع في جماعة ومنع الباقين من الايمان ذؤاب بن عمرو والحباب صاحب أوثانهم ورباب بن صعر كاهنهم فمكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غبا فما ترفع رأسها من البئر حتى تشرب كل مافيها ثم تتفحج فيحلبون ماشاؤا حتى تمتلئ أوانيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادي فتهرب منها أنعامهم الى بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عنيزة أم غنم وصدقة بنت المختار فعقروها واقتسموا لحمها فرقي سقبها جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا فقال صالح لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذ انفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله الى أرض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا بالصبر وتكفنوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا (فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لاتحبون الناصحين) ظاهره أن توليه عنهم كان بعد أن أبصرهم جاثمين ولعله خاطبهم به بعد هلاكهم كما خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل قليب بدر وقال انا وجدنا ماوعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ماوعد ربكم حقا أو ذكر ذلك على سبيل التحسر عليهم (ولوطا) أي وأرسلنا لوطا (اذ قال لقومه) وقت قوله لهم أو واذكر لوطا واذ بدل منه (أتأتون الفاحشة) توبيخ وتقريع على تلك الفعلة المتمادية في القبح (ماسبقكم بها من أحد من العالمين) مافعلها قبلكم أحد قط والباء للتعدية ومن الاولى لتأكيد النفي والاستغراق والثانية للتبعيض والجملة استئناف مقرر للانكار كأنه وبخهم أولا باتيان الفاحشة ثم باختراعها فانه أسوأ (أئنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) بيان لقوله أتأتون الفاحشة وهو أبلغ في الانكار والتوبيخ وقرأ نافع وحفص انكم على الاخبار المستأنف وشهوة مفعول له أو مصدر في موقع الحال وفي التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبيه على أن العاقل ينبغي أن يكون الداعي له الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لاقضاء الوطر (بل أنتم قوم مسرفون) اضراب عن الانكار الى الاخبار عن حالهم التي أدت بهم الى ارتكاب أمثالها وهي اعتياد الاسراف في كل شئ أو عن الانكار عليها الى الذم على جميع معايبهم أو عن محذوف مثل لاعذر

(قوله للملابسة أولانه كان برضاهم) فيكون مجازا عقليا فان قيل على التقدير الاخير يمكن أن يكون مجازا لغويا بأن يكون معنى فعقروا الناقة رضوا بعقر الناقة قلنا فلا يعلم عقر الناقة بالفعل وهذا هو المقصود لا الرضا بعقرها (قوله ظاهره أن توليه عنهم كان بعد أن أبصرهم جاثمين) فان الفاء تدل عليه ثم ان أهل قليب بدر سمعوا مقالة النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يستطيعوا أن ينطقوا بالجواب كما وقع في الحديث فيحتمل أن قوم صالح أيضا كانوا كذلك ويدل عليه قوله تعالى ولكن لاتحبون الناصحين بصيغة الحال فعلى هذا يكون التعقيب أي تعقيب التولي بالنسبة الى التكذيب (قوله أو ذكر ذلك على سبيل التحسر عليهم) يعني ليس الغرض مخاطبتهم به حقيقة وانما الغرض اظهار التحسر والتحزن (قوله وهو أبلغ في الانكار والتوبيخ) لأنه أكد الكلام بحرف التأكيد وايراد الجملة الاسمية فيفيد انهم البتة فعلوا تلك الفعلة الفحشاء فيفيد زيادة التوبيخ

لكم فيه بل أنتم قوم عادتكم الاسراف (وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم) أى ما جاؤا بما يكون جوابا عن كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر باخراجه فيمن معه من المؤمنين من قريتهم والاستهزاء بهم فقالوا (انهم أناس يتطهرون) أى من الفواحش (فأنجيناه وأهله) أى من آمن به (الا امرأته) استثناء من أهله فانها كانت تسر الكفر (كانت من الغابرين) من الذين بقوا فى ديارهم فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور (وأمطرنا عليهم مطرا) أى نوعا من المطر عجيبا وهو مبين بقوله وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) روى أن لوط بن هاران بن تارح لما هاجر مع عمه ابراهيم عليه السلام الى الشام نزل بالاردن فارسله الله الى أهل سدوم ليدعوهم الى الله و ينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم ينتهوا عنها فامطر الله عليهم الحجارة فهلكوا وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم (والى مدين أخاهم شعيبا) أى وأرسلنا اليهم وهم أولاد مدين بن ابراهيم خليل الله شعيب بن ميكائيل بن يسجر بن مدين وكان يقال له خطيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام لحسن مراجعته قومه (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) يريد المعجزة التى كانت له وليس فى القرآن أنها ما هى وما روى من محاربة عصا موسى عليه الصلاة والسلام التنين و ولادة الغنم التى دفعها اليه الدرع خاصة وكانت الموعود له من أولادها ووقوع عصا آدم على يده فى المرات السبع متأخرة عن هذه المقاولة ويحتمل أن تكون كرامة لموسى عليه السلام أو ارهاصا لنبوته (فأوفوا الكيل) أى آلة الكيل على الاضمار أو اطلاق الكيل على المكيال كالعيش على المعاش لقوله (والميزان) كما قال فى سورة هود أوفوا المكيال والميزان او الكيل و وزن الميزان و يجوز أن يكون الميزان مصدرا كالميعاد (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) ولا تنقصوهم حقوقهم وانما قال أشياءهم للتعميم تنبيها على أنهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسين لايدعون شيأ الا مكسوه (ولا تفسدوا فى الارض) بالكفر والحيف (بعد اصلاحها) بعد ما أصلح أمرها أو أهلها الانبياء وأتباعهم بالشرائع أو أصلحوا فيها والاضافة اليها كالاضافة فى بل مكر الليل والنهار (ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين) اشارة الى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا أو فى الانسانية وحسن الاحدوثة وجمع المال (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) بكل طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحدا لكنه يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا رأوا أحدا يسعى فى شئ منها منعوه وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعيبا انه كذاب فلا يفتننك عن دينك و يوعدون لمن آمن به وقيل كانوا يقطعون الطريق (وتصدون عن سبيل الله) يعنى الذى قعدوا عليه فوضع الظاهر موضع المضمر بيانا لكل صراط ودلالة على عظم ما يصدون عنه وتقبيحا لما كانوا عليه أو الايمان بالله (من آمن به) أى بالله أو بكل صراط على الاول ومن مفعول تصدون على اعمال الاقرب ولو كان مفعول توعدون لقال وتصدونهم وتوعدون بما عطف عليه فى موقع الحال من الضمير فى تقعدوا (وتبغونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه أو وصفها للناس بانها معوجة (واذكروا اذ كنتم قليلا) عددكم أو عددكم (فكثركم) بالبركة فى النسل أو المال (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) من الامم قبلكم فاعتبروا بهم (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا) فتربصوا (حتى يحكم الله بيننا)

(قوله وولادة الغنم التى دفعها اليه الدرع خاصة) الدرع جمع الأدرع وهو من الشاء ما اسود رأسه وابيض سائر جسده (قوله وكانت الموعود له من أولادها) أى كانت الدرع هى ما وعد شعيب لموسى أى وعد شعيب ان ما ولدت الغنم وكان أدرع كان لموسى (قوله فمتأخر عن هذه المقاولة) رد على صاحب الكشاف حيث جعل البينة المذكورة فى القرآن عبارة عما روى من محاربة عصا موسى التنين الخ (قوله ويحتمل ان يكون كرامة لموسى او ارهاصا لنبوته) الظاهر الاقتصار على الأخير لأنهم عرفوا الارهاص بخارق عادة صدر من النبى قبل دعواها (قوله أو الايمان بالله) عطف على قوله الذى قعدوا يعنى المراد من سبيل الله اما الصراط الذى قعد عليه أو الايمان بالله

(قوله اذ لامعقب لحكمه ولاحيف فيه) هذان لايدلان على المدعى من انه تعالى خير الحاكمين أما الاول فلان كونه لامعقب لحكمه لايدل على كونه خير الحاكمين بل يدل على انه حاكم قوى لايقدر أحد على تعقب حكمه وأما الثانى وهو كون حكمه لاحيف فيه فلايدل عليه لانه قد يكون الحكام العدول لاحيف فى حكمهم أيضا ويمكن ان يقال لما دل على كونه أقوى الحكام من حيث الحكم اى من المعلوم ان هذا الوصف مخصوص به دل على كونه خيرهم اذ الاقوى على نفاذ الحكم لابد ان يكون خيرا من حيث كونه حاكما اذ المراد من خير الحاكمين أقواهم فى الحكم وعدم الحيف فى حكم الله تعالى محقق ظاهر وأما عدمه فى حكم غيره فليس كذلك بل غايته الظن ولو فرض اليقين فلا يطمئن الخاطر بعدم الحيف فيه كاطمئنانه فى حكمه تعالى (قوله أى كيف نعود فيها ونحن كارهون لها الخ) دلت عبارته على ان جملة لو كنا كارهين حالية وعلى هذا الريبق للو معنى بل يكفى ان يقال أ كنا كارهين بتقدير ان نعود الى الكفر فى حال كراهتنا لهو الذى ظهر لى ان التقدير قال أنعود الى الكفر ولو كنا كارهين نكفر يعنى ولو كنا كارهين الكفر نكفر فيكون لو كنا كارهين جملة شرطية حذف جزآها لدلالة ماتقدمهما عليهما (قوله وهو بمعنى المستقبل) الى قوله لتقريبه من الحال فكانه قيل ان عدنا فى ملتكم لكنا مفترين الآن وهذا للمبالغة ويمكن ان يقال ان قد لتأكيد كما قال الزمخشرى فى قوله تعالى قد نعلم (قوله وما يصح لنا الخ) فيه أنه ان كان المراد من الصحة الحل فهو باطل لان العود الى الكفر غير حلال سواء وقت ارادة الله تعالى اياه أو عند عدمها وان كان المراد امكان الوقوع يعنى لايمكن وقوع العود الى الكفر الا عند ارادة الله تعالى اياه يكون هذا الكلام قليل الجدوى لأن كل شئ فهو كذلك والذى خطر لى والله أعلم ان المعنى لايليق بنا ان نكفر لكن وقت مشيئة ربنا الى الكفر نعود اليه (قوله وقيل أراد حسم طمعهم الخ) فان قيل اذا كان الكلام محتملا فكيف يصح ان يكون دليلا على ماذكر قلنا غرضه ان يبقى الكلام على ظاهره واذا كان كذلك فالعدول عن الظاهر لايجوز من غير باعث (قوله ولعلها كانت من مباديها) يمكن ان يكون المعنى لعل الصيحة من مبادى الزلزلة بان تقع الصيحة ثم الزلزلة ويمكن عكس ماذكر والظاهر ان يقال ان الزلزلة تقع بها الصيحة وهى الصوت العظيم الحاصل من حركات أجزاء الأرض وانشقاقها بشدة فيكون هلاكهم بسبب كل منهما أى عند كل منهما فان السبب عند الاشاعرة بهذا المعنى أى مايجرى فعل الله تعالى عنده لاتأثير لسبب من الاسباب فى شئ ولاتوقف بوجه (قوله والتنبيه على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول

أى بين الفريقين بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذ لا معقب لحكمه ولاحيف فيه (قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن فى ملتنا) أى ليكونن أحد الامرين اما اخراجكم من القرية أو عودكم فى الكفر وشعيب عليه الصلاة والسلام لم يكن فى ملتهم قط لان الانبياء لايجوز عليهم الكفر مطلقا لكن غلبوا الجماعة على الواحد فخوطب هو وقومه بخطابهم وعلى ذلك أجرى الجواب فى قوله (قال أولو كنا كارهين) أى كيف نعود فيها ونحن كارهون لها أو أتعيدوننا فى حال كراهتنا (قد افترينا على الله كذبا) قد اختلقنا عليه (ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها) شرط جوابه محذوف دليله قد افترينا وهو بمعنى المستقبل لانه لم يقع لكنه جعل كالواقع للمبالغة وأدخل عليه قد لتقريبه من الحال أى قد افترينا الآن ان هممنا بالعود بعد الخلاص منها حيث نزعم أن لله تعالى ندا وانه قد تبين لنا أن ما كنا عليه باطل وما أنتم عليه حق وقيل انه جواب قسم وتقديره والله لقد افترينا (وما يكون لنا) وما يصح لنا (أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا) خذلاننا وارتدادنا وفيه دليل على أن الكفر بمشيئة الله وقيل أراد به حسم طمعهم فى العود بالتعليق على مالا يكون (وسع ربنا كل شئ علما) أى أحاط علمه بكل شئ مما كان وما يكون منا ومنكم (على الله توكلنا) فى أن يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) احكم بيننا وبينهم والفتاح القاضى والفتاحة الحكومة أو أظهر أمرنا حتى ينكشف مابيننا وبينهم ويتميز المحق من المبطل من فتح المشكل اذا بينه (وأنت خير الفاتحين) على المعنيين (وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا) وتركتم دينكم (انكم اذا لخاسرون) لاستبدالكم ضلالته بهداكم أو لفوات مايحصل لكم بالبخس والتطفيف وهو ساد مسد جواب الشرط والقسم الموطأ باللام (فأخذتهم الرجفة) الزلزلة وفى سورة الحجر فأخذتهم الصيحة ولعلها كانت من مباديها (فأصبحوا فى دارهم جاثمين) أى فى مدينتهم (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كأن لم يغنوا فيها) أى استؤصلوا كأن لم يقيموا بها والمغنى المنزل (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) دينا ودنيا لا الذين صدقوه واتبعوه كما زعموا فانهم الرابحون فى الدارين وللتنبيه على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول

واستأنف بالجلتين وأتى بهما اسميتين (فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالات ربى ونصحت لكم) قاله تأسفا بهم لشدة حزنه عليهم ثم أنكر على نفسه فقال (فكيف آسى على قوم كافرين) ليسوا أهل حزن لاستحقاقهم مانزل عليهم بكفرهم أو قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت فى الابلاغ والانذار وبذلت وسعى فى النصح والاشفاق فلم تصدقوا قولى فكيف آسى عليكم وقرئ فكيف ايسى بامالتين (وما أرسلنا فى قرية من نبى الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء) بالبؤس والضر (لعلهم يضرعون) حتى يتضرعوا ويتذللوا (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أى أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بالامرين (حتى عفوا) كثروا عددا وعددا يقال عفا النبات اذا كثر ومنه اعفاء اللحى (وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) كفرانا لنعمة الله ونسيانا لذكره واعتقادا بأنه من عادة الدهر يعاقب فى الناس بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا منه مثل مامسنا (فأخذناهم بغتة) فجأة (وهم لايشعرون) بنزول العذاب (ولو أن أهل القرى) يعنى القرى المدلول عليها بقوله وما أرسلنا فى قرية من نبى وقيل مكة وماحولها (آمنوا واتقوا) مكان كفرهم وعصيانهم (لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات وقرأ ابن عامر لفتحنا بالتشديد (ولكن كذبوا) الرسل (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصى (أفأمن أهل القرى) عطف على قوله فأخذناهم بغتة وهم لايشعرون ومابينهما اعتراض والمعنى أبعد ذلك أمن أهل القرى (أن يأتيهم بأسنا بياتا) تبيتا أو وقت بيات أو مبيتا أو مبيتين وهو فى الاصل مصدر بمعنى البيتوتة ويجىء بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم (وهم نائمون) حال من ضميرهم البارز أو المستتر فى بياتا (أوأمن أهل القرى) وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر أو بالسكون على الترديد (أن يأتيهم بأسنا ضحى) ضحوة النهار وهو فى الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت (وهم يلعبون) يلهون من فرط الغفلة أو يشتغلون بما لاينفعهم (أفأمنوا مكر الله) تكرير لقوله أفأمن أهل القرى ومكر الله استعارة لاستدراج العبد وأخذه من حيث لايحتسب (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار (أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها) أى يخلفون من خلا قبلهم ويرثون ديارهم وانما عدى يهد باللام لانه بمعنى يبين (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) أن الشأن لو نشاء أصبناهم بجزاء ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وهو فاعل يهد ومن قرأه بالنون جعله مفعولا (ونطبع على قلوبهم) عطف على مادل عليه أولم يهد أى يغفلون عن الهداية أو منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولايجوز عطفه على أصبناهم على أنه بمعنى وطبعنا لانه فى سياقة جواب لو لافضائه الى نفى الطبع عنهم (فهم لايسمعون) سماع تفهم واعتبار (تلك القرى) يعنى قرى الامم المار ذكرهم (نقص عليك من أنبائها) حال ان جعل القرى خبرا وتكون افادته بالتقييد بها وخبر ان جعلت صفة ويجوز أن يكونا خبرين ومن للتبعيض أى نقص بعض أنبائها ولها أنباء غيرها لانقصها (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فما كانوا ليؤمنوا) عند مجيئهم بها (بما كذبوا من قبل) بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب أو فما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة واللام لتأكيد النفى والدلالة على أنهم ماصلحوا للايمان لمنافاته لحالهم فى التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلين

شكيمتهم

واستأنف الخ) لك ان تقول ماذكر من كون شعيب وتابعيه رابحين والكافرون خاسرون يفهم من قوله تعالى كانوا هم الخاسرين والجواب ان التخصيص مستفاد منه ولكل من الامور المذكورة دخل فى المبالغة فيه لأن الاستئناف من مقول هذا الموضع يفيد الاختصاص كما هو مذهب صاحب الكشاف وعلى هذا ترتيب ان كلا من الامور المذكورة يفيد المبالغة فى الاختصاص كما ظهر بالتأمل (قوله عطف على قوله فأخذناهم بغتة) توضيحه ان الفاء فى أفأمن مقدمة على الهمزة فى الاصل وانما أخرت لصدارة الهمزة فالتقدير فأخذناهم بغتة فأمن أهل القرى وانما صح العطف لأن الاستفهام ليس على حقيقته وانما هو لانكار أمنهم بعد ماوقع من السراء والضراء (قوله وتكون افادته بالتقييد بها) لك ان تقول اما أن يعلم المخاطب ان المشار اليه بتلك هو القرى أولا يعلم فان كان الاول لزم ان يكون ذكرها لغوا وان كان الثانى لم تكن الفائدة بمجرد التقييد بالحال بل هى مفيدة بنفسها

شكيمنهم بالآيات والنذر (وما وجدنا لا كثرهم) لا كثر الناس والآية اعتراض أولا كثر الامم المذكورين (من عهد) من وفاء عهد فان أكثرهم نقضوا ما عهد الله اليهم فى الايمان والتقوى بانزال الآيات ونصب الحجج أو ما عهدوا اليه حين كانوا فى ضر ومخافة مثل لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين (وان وجدنا أكثرهم) أى علمناهم (لفاسقين) من وجدت زيدا ذا الحفاظ لدخول ان المخففة واللام الفارقة وذلك لا يسوغ الا فى المبتدا والخبر والافعال الداخلة عليهما وعند الكوفيين ان للنفى واللام بمعنى الا (ثم بعثنا من بعدهم موسى) الضمير للرسل فى قوله ولقد جاءتهم رسلهم أو للامم (بآياتنا) يعنى المعجزات (الى فرعون وملئه فظلموا بها) بان كفروا بها مكان الايمان الذى هو من حقها لوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى لمن ملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين) اليك وقوله (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) لعله جواب لتكذيبه اياه فى دعوى الرسالة وانما لم يذكر لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان أصله حقيق على أن لا أقول كما قرأ نافع فقلب لامن الالباس كقوله
* وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر * أو لان ما لزمك فقد لزمته أو للاغراق فى الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق أن أكون أنا قائله لا يرضى الا بمثلى ناطقا به أو ضمن حقيق معنى حريص أو وضع على مكان الباء لافادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حال حسنة ويؤيده قراءة أبى بالباء وقرئ حقيق أن لا أقول بدون على (قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل معى بنى اسرائيل) فخلهم حتى يرجعوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدهم واستخدمهم فى الاعمال (قال ان كنت جئت بآية) من عند من أرسلك (فأت بها) فاحضرها عندى ليثبت بها صدقك (ان كنت من الصادقين) فى الدعوى (فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين) ظاهر أمره لا يشك فى أنه ثعبان وهو الحية العظيمة روى أنه لما ألقاها صارت ثعبانا أشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وأحدث وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذى أرسلك خذه وأنا أومن بك وأرسل معك بنى اسرائيل فأخذه فعاد عصا (ونزع يده) من جيبه أو من تحت ابطه (فاذا هى بيضاء للناظرين) أى بيضاء بياضا خارجا عن العادة تجتمع عليها النظارة أو بيضاء للنظار لا أنها كانت بيضاء فى جبلتها روى أنه عليه السلام كان آدم شديد الادمة فأدخل يده فى جيبه أو تحت ابطه ثم نزعها فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس (قال الملأ من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم) قيل قاله هو وأشراف قومه على سبيل التشاور فى أمره فحكى عنه فى سورة الشعراء وعنهم ههنا (يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون) تشيرون فى أن

(قوله أولا كثر الامم المذكورين) تدل عبارته على ان الآية المذكورة على هذا الاحتمال ليست باعتراض لأنها على هذا التقدير من جملة أحوالهم بخلاف الاحتمال الأول فانها ليست مختصة بهم (قوله وكان أصله حقيق على ان لا اقول) الى قوله أو ضمن يعنى ان أصل الكلام ان يقال على قراءة نافع وهو ان يكون على مشددة الياء بياء المتكلم لأن المعنى واجب على ان لا أقول على الله الا القول الحق ولما أخرج الكلام عن أصله وجب توجيهه أولا بان ههنا قلبا والاصل ما هو على قراءة نافع فقلب فى القراءة الأخرى الى ما ذكر والمراد ما هو الأصل وثانيا بانه كناية لانه اذا كان واجبا على القول الحق أن يكون قولك كان واجبا عليك ان تقوله لان ما كان واجبا عليه أن يكون فعلك كان واجبا عليك أن تفعله فذكر أحد المتلازمين وأريد الآخر وثالثا بان المراد المبالغة فكان القول الحق يجب عليه ان يطلبك حتى تنطق به وفى هذه التوجيهات اشكال اذ يلزم منه أن يكون اعتبار التكلم فى أقول ضائعا بل الحق ان يقال حقيق على ترك القول الا بالحق أن يكون لى كما لا يخفى على من له طبع سليم وقوله والمعنى الخ ظاهره أنه المعنى على التوجيه الثالث ويمكن ان يقال مراده انه المعنى على التوجيه الثالث بحسب الظاهر وان كان المراد فى الحقيقة المعنى الأصلى (قوله وتشقى الرماح بالضياطرة الخ) الضيطار الرجل الضخم وقياس جمعه الضياطر الا انه عوض التاء من المدة كبيطرة فى جمع بيطار والحمر عندهم العجم وهو ذم وأصل هذا الشعر وتشقى الضياطرة الحمر بالرماح فكان ههنا قلب

تفعل (قالوا أرجه وأخاه وأرسل فى المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم) كأنه اتفقت عليه آراؤهم فأشاروا به على فرعون والارجاء التأخير أى أخر أمره وأصله أرجئه كما قرأ أبو عمرو وأبو بكر ويعقوب من أرجأت وكذلك أرجئهو على قراءة ابن كثير على الاصل فى الضمير أو أرجهى من أرجيت كما قرأ نافع فى رواية ورش واسمعيل والكسائى وأما قراءته فى رواية قالون أرجه بحذف الياء فللاكتفاء بالكسرة عنها وأما قراءة حمزة وعاصم وحفص أرجه بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه وأما قراءة ابن عامر برواية ابن ذكوان أرجئه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة فان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة أو ياء ساكنة ووجهه أن الهمزة لما كانت تقلب ياء أجريت مجراها وقرأ حمزة والكسائى بكل سحار فيه وفى يونس ويؤيده اتفاقهم عليه فى الشعراء (وجاء السحرة فرعون) بعدما أرسل الشرط فى طلبهم (قالوا ائن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) استأنف به كأنه جواب سائل قال ماقالوا اذجاؤا وقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ان لنا لاجرا على الاخبار وايجاب الاجر كأنهم قالوا لابد لنا من أجر والتنكير للتعظيم (قال نعم) ان لكم لاجرا (وانكم لمن المقربين) عطف على ماسد مسده نعم وزيادة على الجواب لتحريضهم (قالوا ياموسى اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين) خيروا موسى مراعاة للادب أو اظهار المجلادة ولكن كانت رغبتهم فى أن يلقوا قبله فنبهوا عليها بتغيير النظم الى ماهو أبلغ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل أو تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك (قال بل ألقوا) كرماو تسامحا أو ازدراء بهم ووثوقا على شأنه (فلما ألقوا سحروا أعين الناس) بان خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه (واسترهبوهم) وأرهبوهم ارهابا شديدا كأنهم طلبوا رهبتهم (وجاؤا بسحر عظيم) فى فنه روى أنهم ألقوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا كأنهم حيات ملأت الوادى وركب بعضها بعضا (وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك) فألقاها فصارت حية (فاذا هى تلقف ما يأفكون) أى مايزورونه من الافك وهو الصرف وقلب الشئ عن وجهه ويجوز أن تكون ما مصدرية وهى مع الفعل بمعنى المفعول روى أنها لما تلقفت حبالهم وعصيهم وابتلعتها بأسرها أقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع عظيم ثم أخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقال السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا وقرأ حفص عن عاصم تلقف ههنا وفى طه والشعراء (فوقع الحق) فثبت لظهور أمره (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر والمعارضة (فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) أى صاروا أذلاء مبهوتين أو رجعوا الى المدينة أذلاء مقهورين والضمير لفرعون وقومه (وألقى السحرة ساجدين) جعلهم ملقين على وجوههم تنبيها على أن الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث لم يبق لهم تمالك أو أن الله ألهمهم ذلك وحملهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين أراد بهم كسر موسى وينقلب الامر عليه أو مبالغة فى سرعة خرورهم وشدته (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) أبدلوا الثانى من الاول لئلا يتوهم أنهم أرادوا به فرعون (قال فرعون آمنتم به) بالله أو بموسى والاستفهام فيه للانكار وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر عن عاصم وروح عن يعقوب وهشام بتحقيق الهمزتين على الاصل وقرأ حفص آمنتم به على الاخبار وقرأ قنبل قال فرعون وآمنتم يبدل فى حال الوصل من همزة الاستفهام واوا مفتوحة ويمد بعدها مدة فى تقدير ألفين وقرأ

(قوله فنبهوا عليها بتغيير النظم الخ) لايخفى ان هذه العبارة القرآنية ليست بعينها عبارتهم بل تكلموا بكلام تكون هذه العبارة ترجمته فلا يلائم قوله فنبهوا عليها بتغيير النظم وتعريف الخبر الخ بل الوجه أن يقال فنبهوا عليه بعبارة دالة عليها فان قلت فكيف قيل فى القرآن قالوا ياموسى اما أن تلقى الخ قلنا المقصود ظاهر وهو انهم قالوا عبارة لها معنى هذه العبارة كما اذا قيل بالفارسية زيد السادة لست تحكى العرب بلسانه انه قيل زيد قائم وهكذا الحال فى القصص التى حكى الله تعالى عن الكفار (قوله كأنهم طلبوا رهبتهم) أورد كأن المفيدة للتشبيه لأن من طلب الشئ بالغ فيه فلما أرهبوهم ارهابا شديدا فكأنه طلب رهبتهم (قوله جعلهم ملقين على وجوههم الخ) يعنى فى التعبير بالقى اشعار بان سجودهم كأنه ليس باختيارهم بل غيرهم ألقاه ففيه تنبيه على ماذكر

فى طـه على الخـبر بهمزة وألف وقرأ فى الشعرا على الاستفهام بهمزة ومدة مطولة فى تقدير ألفين وقرأ الباقون بتحقيق الهمزة الاولى وتليين الثانيـة (قبل أن آذن لـكم ان هـذا لمـكر مكرتموه) أى ان هـذا الصنيـع لحيلة احتلتـموها أنتم وموسى (فى المدينة) فى مصر قبل أن تخرجوا للميعاد (لتخرجوا منها أهلها) يعنى القبط وتخلص لـكم ولبنى اسرائيل (فسوف تعلمون) عاقبـة ما فعلتم وهو تهـديد مجمل تفصيله (لاقطعن أيديكم وأرجلـكم من خلاف) من كل شق طرفا (ثم لاصلبنـكم أجمعين) تفضيحا لـكم وتنـكيلا لامثالـكم قيل انه أول من سن ذلك فشرعه الله للقطاع تعظيما لجرمهم ولذلك سماه محاربة الله ورسوله ولـكن على التعاقب لفرط رحمته (قالوا انا الى ربنا منقلبون) بالموت لامحالة فلا نبالى بوعيـدك أو انا منقلبون الى ربنا وثوابه ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله أو مصيرنا ومصيرك الى ربنا فيحكم بيننا (وما تنقم منا) وما تنـكر منا (الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا) وهو خير الاعمال وأصل المناقب ليس مما يتأتى لنا العدول عنه طلبا لمرضاتك ثم فزعوا الى الله سبحانه وتعالى فقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) أفض علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء أو صب علينا ما يطهرنا من الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام قيـل انه فعل بهم ما أوعدهم به وقيل انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى أنتما ومن اتبعكما الغالبون (وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الارض) بتغيير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك (ويذرك) عطف على يفسدوا أو جواب الاستفهام بالواو كقول الحطيئة

ألم أك جاركم ويكون بينى * وبينـكم المودة والاخاء

على معـنى أيكون منك ترك موسى ويكون منه تركه اياك وقرئ بالرفع على أنه عطف على أتذر أو استئناف أو حال وقرئ بالسكون كأنه قيـل يفسدوا ويذرك كقوله تعالى فأصـدق وأكن (وآلهتك) معبوداتك قيـل كان يعبد الـكواكب وقيل صنع لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال أنا ربكم الاعلى وقرئ الاهتك أى عبادتك (قال) فرعون (سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم) كما كنا نفعل من قبـل ليعلم أنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم أنه المولود الذى حكم المنجمون والـكهنة بذهاب ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل بالتخفيف (وانا فوقهم قاهرون) غالبون وهم مقهورون تحت أيدينا (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه تسكينا لهم (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده) تسلية لهم وتقرير للامر بالاستعانة بالله والتثبت فى الامر (والعاقبة للمتقين) وعد لهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط وتوريثهم ديارهم وتحقيق له وقرئ والعاقبة بالنصب عطفا على اسم ان واللام فى الارض تحتمل العهد والجنس (قالوا) أى بنو اسرائيـل (أوذينا من قبـل أن تأتينا) بالرسالة بقتل الابناء (ومن بعد ما جئتنا) باعادته (قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض) تصريحا بما كنى عنه أولا لما رأى أنهم لم يتسلوا بذلك ولعله أتى بفعل الطمع لعدم جزمه بأنهم المستخلفون بأعيانهم أو أولادهم وقد روى أن مصر انما فتح لهم فى زمن داود عليه السلام (فينظر كيف تعملون) فيرى ما تعملون من شكر وكفران وطاعة

(قوله ولـكن على التعاقب لفرط رحمته) أى قطع فرعون أيديهم وأرجلهم من خلاف وصلبهم أيضا بحيث يكون العذابان معا وأما الله تعالى لفرط رحمته لم يجمع النوعين بل جعل واحدا منهما بعد واحد على التعاقب والاولى ان يقال ولـكن العـذابين لا يجمع الله بينهما بل أمر باحـدهما فى صـورة وبالآخر فى صورة أخرى فان قلت لعل المعنى ان الله تعالى أمر بالتعاقب فى قطع اليـد والرجل قلت هذا ليس معنى ظاهر العبارة لان عبارته تدل عـلى ان العذاب الواقع من فرعون عـلى السحرة كان على التعاقب وما وقع منه عليهم هو مجموع القطع والصلب ولذا قال لاقطعـن أيديكم وأرجلـكم من خـلاف ولأصلبنـكم بواو الجمع ثم ان التعاقب بهذا الطريق لا يفهم من القرآن (قوله وقرئ بالسكون كأنه قيل يفسدوا ويذرك كقوله فاصـدق وأكن) يعنى ليفسدوا جواب شرط من حيث المعنى لان المآل ان تذر موسى وقومه يفسدوا فى الارض فيكون يذرك بالسكون معطوفا عليه من حيث المعنى (قوله وتحقيق له) أى الحكم الجزم بتحقق الوعد المذكور من النصرة على القبط وقوله واللام فى الارض تحتمل العهد فتكون الارض عبارة عن الارض المذكورة وقوله فى قوله تعالى ليفسـدوا فى الارض (قوله ولعـله أتى بفعل الطمع لعدم جزمه الخ) يرد عليـه أيضا انه يفهم من تخصيصه نكتة ايراد فعل الطمع بالاسـتخلاف ان هلاك العدو كان متيقنا فـكيف يكون تحت فعـل عسى ويمكن ان يقال ان مجموع الامرين من حيث المجموع تعلق به فعل الطمع وهذا لا ينافى ان يكون واحـد منهما مجزوما به ولعل موسى كان جازما بوقوع الهلاك والاستخلاف المذكورين

وعصيان فيجازيكم على حسب ما يوجد منكم (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) بالجدوب لقلة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكر عنه ويؤرخ به ثم اشتق منها فقيل أسنت القوم اذا قحطوا (ونقص من الثمرات) بكثرة العاهات (لعلهم يذكرون) لكى يتنبهوا على أن ذلك بشؤم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا أو ترق قلوبهم بالشدائد فيفزعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والسعة (قالوا لنا هذه) لاجلنا ونحن مستحقوها (وان تصبهم سيئة) جدب وبلاء (يطيروا بموسى ومن معه) يتشاءموا بهم ويقولون ما أصابتنا الا بشؤمهم وهذا اغراق فى وصفهم بالغباوة والقساوة فان الشدائد ترقق القلوب وتذلل العرائك وتزيل التماسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهم لم تؤثر فيهم بل زادوا عندها عتوا وانهماكا فى الغى وانما عرف الحسنة وذكرها مع أداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات ونكر السيئة وأتى بها مع حرف الشك لندورها وعدم القصد لها الا بالتبع (ألا انما طائرهم عند الله) أى سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته أو سبب شؤمهم عند الله وهو أعمالهم المكتوبة عنده فانها التى ساقت اليهم ما يسوءهم وقرئ انما طيرهم وهو اسم الجمع وقيل هو جمع (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن ما يصيبهم من الله تعالى أو من شؤم أعمالهم (وقالوا مهما) أصلها ما الشرطية ضمت اليها ما المزيدة للتأكيد ثم قلبت ألفها هاء استثقالا للتكرير وقيل مركبة من مه الذى يصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على الابتداء أو النصب بفعل يفسره (تأتنا به) أى أيما شئ تحضرنا تأتنا به (من آية) بيان لمهما وانما سموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم ولذلك قالوا (لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) أى لتسحر بها أعيننا وتشبه علينا والضمير فى به وبها لمهما ذكره قبل التبيين باعتبار اللفظ وأنثه بعده باعتبار المعنى (فأرسلنا عليهم الطوفان) ماء طاف بهم وغشى أماكنهم وحروثهم من مطر أو سيل وقيل الجدرى وقيل الموتان وقيل الطاعون (والجراد والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها (والضفادع والدم) روى انهم مطروا ثمانية أيام فى ظلمة شديدة لا يقدر أحد أن يخرج من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وكانت بيوت بنى اسرائيل مشتبكة ببيوتهم فلم يدخل فيها قطرة وركد على أراضيهم فمنعهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم أسبوعا فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم ونبت لهم من الكلأ والزرع ما لم يعهد مثله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فأكلت زروعهم وثمارهم ثم أخذت تأكل الابواب والسقوف والثياب ففزعوا اليه ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحى التى جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله عليهم القمل فأكل ما أبقاه الجراد وكان يقع فى أطعمتهم ويدخل بين أثوابهم وجلودهم فيمصها ففزعوا اليه فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر ثم أرسل الله عليهم الضفادع

فيكون ايراد فعل الطمع ليبقى خوفهم فيتضرعون الى الله تعالى ويزيدون فى العبادة والدعاء بهلاك العدو ولعلهم لو علموا يقينا هلاك العدو لم يبالغوا فى الامور المذكورة (قوله لكثرة وقوعها وتعلق الارادة بها بالذات الخ) يعنى ان ما كثر وقوعه وتعلق الارادة به بالذات كان أنسب بان يكون معلوما مما هو على عكس ما ذكر فيناسب الاول التعريف والثانى التنكير وتعلقها بحرف الشك التى موضعها عدم التحقق الذى يناسب القلة وكلامه كالصريح فى ان البلايا ليس القصد بها بالذات وانما القصد اليها بالتبع وفيه نظر لان البلايا الواردة على قوم كافرين ظالمين كعاد وثمود القصد الى وقوعها بالذات لا لشئ آخر فان قلت المقصود منها اهلاك الاقوام المذكورين قلنا المقصود من النعم والسراء أيضا نعم الخلائق فلم تكن النعم مقصودة بالذات ويمكن ان يقال المراد من الصدور بالذات عدم الوقوع بشئ آخر متقدم عليه ولا يخفى ان العناية الالهية تقتضى شمول النعم والرحمة على الخلق لا بسبب مجرد أعمالهم وأفعالهم فان الله تعالى يرزق بعض المخلوقات كالطيور والانعام بمجرد رحمته لا بشئ صدر منهم بخلاف السيئة فانها لم تصدر من الله تعالى الا بعد فعل صادر من العبد يقتضيه مع انه تعالى يعفو كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (قوله من مه الذى يصوت به الكاف الخ) الذى يكف الشخص عن شئ أى ينهاه عنه والمقصود منه النهى عن الشئ والمراد منه نهى موسى عن دعوى النبوة بحيث فكانهم قالوا اترك دعوى النبوة (قوله ولذلك قالوا الخ) أى قولهم لتسحرنا يدل على انهم ما اعتقدوا ان ما أتى به آية من عند الله (قوله والضمير فى به وبها) لا يدل على ان الضمير المذكور بعد البيان فى كل موضع راجع الى المبين لا الى البيان

بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وتثب الى قدورهم وهي تغلي وأفواههم عند التكلم ففزعوا اليه وتضرعوا فأخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهود ثم أرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما حتى كان يجتمع القبطي مع الاسرائيلي على اناء فيكون مايلي القبطي دما ومايلي الاسرائيلي ماء ويمص الماء من فم الاسرائيلي فيصير دما في فيه وقيل سلط الله عليهم الرعاف (آيات) نصب على الحال (مفصلات) مبينات لاتشكل على عاقل أنها آيات الله ونقمته عليهم أو مفصلات لامتحان أحوالهم اذ كان بين كل اثنتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة أسبوعا وقيل ان موسى لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل (فاستكبروا) عن الايمان (وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) يعني العذاب المفصل أو الطاعون الذي أرسله الله عليهم بعد ذلك (قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) بعهده عندك وهو النبوة أو بالذي عهده اليك أن تدعوه به فيجيبك كما أجابك في آياتك وهو صلة لادع أو حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك أو متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل اسعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك أو قسم مجاب بقوله (لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل) أي أقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن ولنرسلن (فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه) الى حد من الزمان هم بالغوه فمعذبون فيه أو مهلكون وهو وقت الغرق أو الموت وقيل الى أجل عينوه لايمانهم (اذا هم ينكثون) جواب لما أي فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث من غير تأمل وتوقف فيه (فانتقمنا منهم) فاردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم في اليم) أي البحر الذي لا يدرك قعره وقيل لجته (بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) أي كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالغافلين عنها وقيل الضمير للنقمة المدلول عليها بقوله فانتقمنا (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وذبح الابناء من مستضعفيهم (مشارق الارض ومغاربها) يعني أرض الشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا في نواحيها (التي باركنا فيها) بالخصب وسعة العيش (وتمت كلمت ربك الحسنى على بني اسرائيل) ومضت عليهم واتصلت بالانجاز عدته اياهم بالنصرة والتمكين وهو قوله تعالى ونريد أن نمن الى قوله ما كانوا يحذرون وقرئ كلمات ربك لتعدد المواعيد (بما صبروا) بسبب صبرهم على الشدائد (ودمرنا) وخربنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من القصور والعمارات (وما كانوا يعرشون) من الجنات أو ما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وقرأ ابن عامر وأبو بكر هنا وفي النحل يعرشون بالضم وهذا آخر قصة فرعون وقومه وقوله (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) وما بعده ذكر ما أحدثه بنو اسرائيل من الامور الشنيعة بعد أن من الله عليهم بالنعم الجسام وأراهم من الآيات العظام تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما رأى منهم وايقاظا للمؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة أنفسهم ومراقبة أحوالهم روى أن موسى عليه السلام عبر بهم يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصاموه شكرا (فأتوا على قوم) فمروا عليهم (يعكفون على أصنام لهم) يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر وذلك أول شأن العجل والقوم كانوا من العمالقة الذين أمر موسى بقتالهم وقيل من لخم وقرأ حمزة والكسائي يعكفون بالكسر (قالوا يا موسى اجعل لنا الها) مثالا نعبده (كما لهم آلهة) يعبدونها وما كافة للكاف (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطلق وأكده لبعد ما صدر عنهم بعد ما رأوا

(قوله فاردنا الانتقام منهم) انما فسره بذلك لان الانتقام ليس نفس الاغراق فيجب ان يفسر انتقمنا بارادة الانتقام (قوله روى ان موسى عليه الصلاة والسلام عبر بهم بعد مهلك فرعون الخ) هذا صريح في ان عبور موسى وقومه بعد هلاك فرعون وقومه لكن الآية المذكورة في سورة الشعراء في قوله تعالى وأنجينا موسى ومن معه أجمعين ثم أغرقنا الآخرين صريح في ان عبور موسى وقومه قبل هلاك فرعون وما قصه المصنف في البقرة نص في تقدم العبور على هلاك فرعون وما لزم على المصنف لزم على الكشاف والتيسابوري اللهم الا ان يلتزم ان عبور موسى وقومه على البحر مرتين مرة قبل هلاك فرعون وهو مدلول الآية في سورة يونس ومرة بعد هلاكهم وهو مدلول الرواية المذكورة فتأمل

من الآيات الكبرى عن العقل (ان هؤلاء) اشارة الى القوم (متبر) مكسر مدمر (ما هم فيه) يعنى أن الله يهدم دينهم الذى هم عليه و يحطم أصنامهم و يجعلها رضاضا (و باطل) مضمحل (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان قصدوا بها التقرب الى الله تعالى وانما بالغ فى هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عما هم فيه بالتبار وعما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين فى الجملتين الواقعتين خبرا لان للتنبيه على أن الدمار لاحق لما هم فيه لا محالة وأن الاحباط الكلى لازب لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا (قال أغير الله أبغيكم الها) أطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) والحال أنه خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء معاملتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم من أمثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بان قصدوا أن يشركوا به أخس شئ من مخلوقاته (واذ أنجيناكم من آل فرعون) واذكروا صنيعه معكم فى هذا الوقت وقرأ ابن عامر أنجاكم (يسومونكم سوء العذاب) استئناف لبيان ما أنجاهم منه أو حال من المخاطبين أو من آل فرعون أو منهما (يقتلون أبناءكم و يستحيون نساءكم) بدل منه مبين (وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) وفى الانجاء أو العذاب نعمة أو محنة عظيمة (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة وقرأ أبو عمرو و يعقوب ووعدنا (وأتممناها بعشر) من ذى الحجة (فتم ميقات ربه أربعين ليلة) بالغا أربعين روى انه عليه السلام وعد بنى اسرائيل بمصر ان يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل ربه فأمره الله بصوم ثلاثين فلما أتم أنكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم منك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله تعالى ان يزيد عليها عشرا وقيل أمره بان يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم أنزل عليه التوراة فى العشر وكلمه فيها (وقال موسى لاخيه هرون اخلفنى فى قومى) كن خليفتى فيهم (وأصلح) ما يجب أن يصلح من أمورهم أو كن مصلحا (ولا تتبع سبيل المفسدين) ولا تتبع من سلك الافساد ولا تطع من دعاك اليه (ولما جاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتناه واللام للاختصاص أى اختص مجيئه لميقاتنا (وكلمه ربه) من غير وسط كما يكلم الملائكة وفيما روى أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة تنبيه على أن سماع كلامه القديم ليس من جنس كلام المحدثين (قال رب أرنى أنظر اليك) أرنى نفسك بان تمكننى من رؤيتك أو تتجلى لى فأنظر اليك وأراك وهو دليل على أن رؤيته تعالى جائزة فى الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا ما يقتضى الجهل بالله ولذلك رده بقوله تعالى لن ترانى دون لن أرى أو لن أريك أو لن تنظر الى تنبيها على أنه قاصر عن رؤيته لتوقفها على معد فى الرائى لم يوجد فيه بعد وجعل السؤال لتبكيت قومه الذين قالوا أرنا الله جهرة خطأ اذ لو كانت الرؤية ممتنعة لوجب أن يجهلهم و يزيح شبهتهم كما فعل بهم حين قالوا اجعل لنا الها ولا يتبع سبيلهم كما قال لاخيه ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على استحالتها أشد خطأ اذ لا يدل الاخبار عن عدم رؤيته اياه على أن لا يراه أبدا وأن لا يراه غيره أصلا فضلا عن أن يدل على استحالتها ودعوى الضرورة فيه مكابرة أو جهالة بحقيقة الرؤية (قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) استدراك يريد أن يبين به أنه لا يطيقه وفى تعليق الرؤية بالاستقرار أيضا دليل

(قوله وانما بالغ الخ) فالمبالغة فى اسم الاشارة للاهتمام بتعنيتهم حتى يحكم عليهم بالحكمين المذكورين وتقديم الخبرين لافادة الاهتمام بشأن التبار والبطلان (قوله أو كن مصلحا) يعنى ان فعل أصلح اما متعد وهو المعنى الذى سبق فيكون مفعوله محذوفا أو لازم وهو هذا المعنى (قوله لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا الخ) لم يجر عليه دليلا بل لم يقل انه ثابت فى كتاب وكأنه ادعى البداهة واجماع من يعتد بهم على ذلك فتأمل (قوله ولن ينظر الى) ينبغى ان يكون ينظر بصيغة الغائب المجهول يعنى انه لما قال موسى أرنى أنظر اليك يمكن ان يقال فى الجواب لن أرى أو لن أريك وهذان يناسبان قوله أرنى ويمكن ان يقال أيضا لن ينظر الى وهذا يناسب قوله أنظر اليك واما اذا قرئ لن تنظر الى بصيغة الخطاب ففيه ان فيه أيضا تنبيها على ماذكر وههنا سؤال وهو انه لم قيل أرنى أنظر اليك ولم يقل أرنى أرك مع ان فى الثانى ايجازا وتصريحا بالمقصود الذى هو الرؤية ويمكن ان يقال والله أعلم ان هذا التركيب لا يلائم الطبع ملاءمة التركيب الوارد فى القرآن فلذا اختير عليه (قوله ودعوى الضرورة مكابرة أو جهل بحقيقة الرؤية) لان الرؤية فى الحقيقة الانكشاف التام للشئ عند شخص وهو أعم من ان يكون فى جهة أو غيرها فالمدعى المذكور على اما ان يعلم حقيقة الرؤية ويدعى استحالة رؤية الله تعالى فيكون مكابرا أو لا يعلم فيكون جاهلا بحقيقة الرؤية وقد أوضحنا حق الايضاح بحث رؤية الله تعالى فى شرح تهذيب الكلام

على الجواز ضرورة أن المعلق على الممكن ممكن والجبل قيل هو جبل زبير (فلما تجلى ربه للجبل) ظهر له عظمته وتصدى له اقتداره وأمره وقيل أعطى له حياة ورؤية حتى رآه (جعله دكا) مدكوكا مفتتا والدك والدق اخوان كالشك والشق وقرأ حمزة والكسائى دكاء أى أرضا مستوية ومنه ناقة دكاء للتى لاسنام لها وقرئ دكا أى قطعا جمع دكاء (وخر موسى صعقا) مغشيا عليه من هول ما رأى (فلما أفاق قال) تعظيما لما رأى (سبحانك تبت اليك) من الجراءة والاقدام على السؤال من غير اذن (وأنا أول المؤمنين) مر تفسيره وقيل معناه أنا أول من آمن بانك لاترى فى الدنيا (قال ياموسى انى اصطفيتك) اخترتك (على الناس) أى الموجودين فى زمانك وهرون وان كان نبيا كان مأمورا باتباعه ولم يكن كليما ولاصاحب شرع (برسالاتى) يعنى أسفار التوراة وقرأ ابن كثير ونافع برسالتى (وبكلامى) وبتكليمى اياك (فخذ ما آتيتك) أعطيتك من الرسالة (وكن من الشاكرين) على النعمة فيه روى أن سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة كان يوم النحر (وكتبنا له فى الالواح من كل شئ) مما يحتاجون اليه من أمر الدين (موعظة وتفصيلا لكل شئ) بدل من الجار والمجرور أى وكتبنا له كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام واختلف فى أن الالواح كانت عشرة أو سبعة وكانت من زمرد أو زبرجد أو ياقوت أحمر أو صخرة صماء لينها الله لموسى فقطعها بيده وشققها باصابعه وكان فيها التوراة أو غيرها (فخذها) على اضمار القول عطفا على كتبنا أو بدل من قوله فخذ ما آتيتك والهاء للالواح أو لكل شئ فانه بمعنى الاشياء أو للرسالات (بقوة) بجد وعزيمة (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أى بأحسن ما فيها كالصبر والعفو بالاضافة الى الانتصار والاقتصاص على طريقة الندب والحث على الافضل كقوله تعالى واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم أو بواجباتها فان الواجب أحسن من غيره ويجوز أن يراد بالاحسن البالغ فى الحسن مطلقا لا بالاضافة وهو المأمور به كقولهم الصيف أحر من الشتاء (سأريكم دار الفاسقين) دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها أو منازل عاد وثمود واضرابهم لتعتبروا فلا تفسقوا أو دارهم فى الآخرة وهى جهنم وقرئ سأوريكم بمعنى سأبين لكم من أوريت الزند وسأورثكم ويؤيده قوله وأورثنا القوم (سأصرف عن آياتى) المنصوبة فى الآفاق والانفس (الذين يتكبرون فى الارض) بالطبع على قلوبهم فلا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه باعلائها أو باهلاكهم (بغير الحق) صلة يتكبرون أى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل أو حال من فاعله (وان يروا كل آية) منزلة أو معجزة (لا يؤمنوا بها) لعنادهم واختلال عقولهم بسبب انهماكهم فى الهوى والتقليد وهو يؤيد الوجه الاول (وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا) لاستيلاء الشيطنة عليهم وقرأ حمزة والكسائى الرشد بفتحتين وقرئ الرشاد وثلاثتها لغات كالسقم والسقم والسقام (وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) اى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للآيات ويجوز أن ينصب ذلك على المصدر أى سأصرف ذلك الصرف بسببهما (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أى ولقائهم الدار الآخرة أو ما وعد الله فى الدار الآخرة (حبطت أعمالهم) لا ينتفعون بها (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) الا جزاء أعمالهم (واتخذ قوم موسى من بعده) من بعد ذهابه للميقات (من حليهم) التى استعاروا من القبط حين هموا بالخروج من مصر واضافتها اليهم لانها كانت فى أيديهم أو ملكوها

(قوله ان المعلق على الممكن ممكن) فيه ان المراد من استقرار الجبل استقرار ه عند تجلى الرب تعالى له ومن أين يعلم ان استقراره فى الوقت المذكور ممكن (قوله ظهر له عظمته) فيه ان ظهور عظمة الله تعالى للجبل يستدعى ان يكون له ادراك وهو مستلزم للحياة فيكون التفاوت بينه وبين ما أداه بقيل الخ ان الاول يستدعى الحياة والثانى يفيد الحياة والرؤية معا (قوله وهو المأمور) أى أعم من ان يكون على سبيل الوجوب وعلى الندب ويمكن ان يجوز فى الظهور (قوله كقولهم الصيف أحر من الشتاء) أى الصيف أزيد فى حرارته من الشتاء فى برودته (قوله وهو يؤيد الوجه الاول) من الوجهين اللذين ذكرا فى تفسير قوله تعالى سأصرف عن آياتى الخ لان عدم الايمان بالآية مناسب للطبع على القلوب

بعد خلا كهم وهو جمع حلى كثدى وثدى وقرأ حمزة والكسائى بالكسر بالاتباع كدلى ويعقوب على الافراد (عجلا جسدا) بدنا ذا لحم ودم أو جسدا من الذهب خاليا من الروح ونصبه على البدل (له خوار) صوت البقر روى ان السامرى لما صاغ العجل ألقى فى فمه من تراب أثر فرس جبريل فصار حيا وقيل صاغه بنوع من الحيل فتدخل الريح جوفه وتصوت وانما نسب الاتخاذ اليهم وهو فعله اما لانهم رضوا به أو لان المراد اتخاذهم اياه الها وقرئ جؤار أى صياح (ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) تقريع على فرط ضلالتهم واخلالهم بالنظر والمعنى ألم يروا حين اتخذوه الها أنه لا يقدر على كلام ولا على ارشاد سبيل كآحاد البشر حتى حسبوا أنه خالق الاجسام والقوى والقدر (اتخذوه) تكرير للذم أى اتخذوه الها (وكانوا ظالمين) واضعين الاشياء فى غير مواضعها فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم (ولما سقط فى أيديهم) كناية عن اشتداد ندمهم فان النادم المتحسر يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها وقرئ سقط على بناء الفعل للفاعل بمعنى وقع العض فيها وقيل معناه سقط الندم فى أنفسهم (ورأوا) وعلموا (أنهم قد ضلوا) باتخاذ العجل (قالوا لئن لم يرحمنا ربنا) بانزال التوراة (ويغفر لنا) بالتجاوز عن الخطيئة (لنكونن من الخاسرين) وقرأهما حمزة والكسائى بالتاء وربنا على النداء (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا) شديد الغضب وقيل حزينا (قال بئسما خلفتمونى من بعدى) فعلتم بعدى حيث عبدتم العجل والخطاب للعبدة أو قمتم مقامى فلم تكفوا العبدة والخطاب لهرون والمؤمنين معه وما نكرة موصوفة تفسر المستكن فى بئس والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعدى خلافتكم ومعنى من بعدى من بعد انطلاقى أو من بعد ما رأيتم منى من التوحيد والتنزيه والحمل عليه والكف عما ينافيه (أعجلتم أمر ربكم) أتركتموه غير تام كأنه ضمن عجل معنى سبق فعدى تعديته أو أعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد أنبيائهم (وألقى الالواح) طرحها من شدة الغضب وفرط الضجر حمية للدين روى أن التوراة كانت سبعة أسباع فى سبعة ألواح فلما ألقاها انكسرت فرفع ستة أسباعها وكان فيها تفصيل كل شئ وبقى سبع كان فيه المواعظ والاحكام (وأخذ برأس أخيه) بشعر رأسه (يجره اليه) توهما بانه قصر فى كفهم وهرون كان أكبر منه بثلاث سنين وكان حمولا لينا ولذلك كان أحب الى بنى اسرائيل (قال ابن أم) ذكر الام ليرققه عليه وكانا من أب وأم وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وأبو بكر عن عاصم هنا وفى طه يا ابن أم بالكسر وأصله يا ابن أمى حذفت الياء اكتفاء بالكسرة تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء والباقون بالفتح زيادة فى التخفيف لطوله أو تشبيها بخمسة عشر (ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى) ازاحة لتوهم التقصير فى حقه والمعنى بذلت وسعى فى كفهم حتى قهرونى واستضعفونى وقاربوا قتلى (فلا تشمت بى الاعداء) فلا تفعل بى ما يشمتون بى لاجله (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) معدودا فى عدادهم بالمؤاخذة أو نسبة التقصير (قال رب اغفر لى) بما صنعت بأخى (ولاخى) ان فرط فى كفهم ضمه الى نفسه فى الاستغفار ترضية له ودفعا للشماتة عنه (وأدخلنا فى رحمتك) بمزيد الانعام علينا (وأنت أرحم الراحمين) فأنت أرحم بنا منا على أنفسنا (ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم) وهو ما أمرهم به من قتل أنفسهم (وذلة فى الحياة الدنيا) وهى خروجهم من ديارهم وقيل الجزية (وكذلك نجزى المفترين) على الله ولا فرية أعظم من فريتهم وهى قولهم هذا الهكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها أحد قبلهم

(قوله وقيل صاغه بنوع من الحيل الخ) هذا ليس بشئ لان الاول مناسب لقوله تعالى قال فما خطبك يا سامرى قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها (قوله أو لان المراد اتخاذهم اياه الها) يجب تعين هذا التفسير اذ لو كان المراد من الاتخاذ الاول لم يكن لقوله تعالى ألم يروا انه لا يكلمهم الخ ربط ظاهر بما سبق وههنا سؤال وهو ان ما فائدة قوله جسدا ولم لم يقل عجلا له خوار والجواب ان فائدته انه مجرد جسد لا روح فيه أو فيه روح لكن لا يكون له الخواص والآثار فكانه لم يكن (قوله فصار يده مسقوطا فيها) أى سقط العاض فى اليد المعضوض وانما جعله كناية ولم يجعل مجازا لانه يمكن ان يراد به المعنى الحقيقى (قوله ولا فرية أعظم من فريتهم) لانهم جعلوا العجل المصوغ اله موسى باعتبار أو الآيات من موسى ومبالغته فى التوحيد

ولا بعدهم (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصى (ثم تابوا من بعدها) من بعد السيئات (وآمنوا) واشتغلوا بالايمان وماهو مقتضاه من الاعمال الصالحة (ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور رحيم) وان عظم الذنب كجريمة عبدة العجل وكثر كجرائم بنى اسرائيل (ولما سكت) سكن وقد قرئ به (عن موسى الغضب) باعتذار هرون أو بتوبتهم وفى هذا الكلام مبالغة و بلاغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على مافعل كالآمر به والمغرى عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت وقرئ سكت وأسكت على أن المسكت هو الله أو أخوه أو الذين تابوا (أخذ الالواح) التى ألقاها (وفى نسختها) وفيما نسخ فيها أى كتب فعلة بمعنى مفعول كالخطبة وقيل فيما نسخ منها أى من الالواح المنكسرة (هدى) بيان للحق (ورحمة) ارشاد الى الصلاح والخير (للذين هم لربهم يرهبون) دخلت اللام على المفعول لضعف الفعل بالتأخير أو حذف المفعول واللام للتعليل والتقدير يرهبون معاصى الله لربهم (واختار موسى قومه) أى من قومه فحذف الجار وأوصل الفعل اليه (سبعين رجلا لميقاتنا فلما أخذتهم الرجفة) روى أنه تعالى أمره أن يأتيه فى سبعين من بنى اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاجروا فقال ان لمن قعد أجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى بهم الغمام وخر واسجدا فسمعوه تعالى يكلم موسى يأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فأقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الرجفة أى الصاعقة أو رجفة الجبل فصعقوا منها (قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى) تمنى هلاكهم وهلاكه قبل أن يرى مارأى أو بسبب آخر أوعنى به أنك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم و باغراقهم فى البحر وغيرهما فترحمت عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت عليهم مرة أخرى لم يبعد من عميم احسانك (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم وأشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى فبكى ودعا فكشفها الله عنهم (ان هى الافتنتك) ابتلاؤك حين أسمعتهم كلامك حتى طمعوا فى الرؤية أو أوجدت فى العجل خوارا فزاغوا به (تضل بها من تشاء) ضلاله بالتجاوز عن حده أو باتباع المخايل (وتهدى من تشاء) هداه فيقوى بها ايمانه (أنت ولينا) القائم بأمرنا (فاغفر لنا) بمغفرة ماقارفنا (وارحمنا وأنت خير الغافرين) تغفر السيئة وتبدلها بالحسنة (واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة وتوفيق طاعة (وفى الآخرة) الجنة (انا هدنا اليك) تبنا اليك من هاد يهود اذا رجع وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا أماله و يحتمل أن يكون مبنيا للفاعل وللمفعول بمعنى أملنا أنفسنا وأملنا اليك و يجوز أن يكون المضموم أيضا مبنيا للمفعول منه على لغة من يقول عود المريض (قال عذابى أصيب به من أشاء) تعذيبه (ورحمتى وسعت كل شئ) فى الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره (فسأكتبها) فسأثبتها فى الآخرة أو فسأكتبها كتبة خاصة منكم يا بنى اسرائيل (للذين يتقون) الكفر والمعاصى (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر لانافتها ولانها كانت أشق عليهم (والذين هم بآياتنا يؤمنون) فلا يكفرون بشئ منها (الذين يتبعون الرسول النبى) مبتدأ خبره يأمرهم أو خبر مبتدأ تقديره هم الذين أو بدل من الذين يتقون بدل البعض أو

(قوله ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل أو المفعول) أى اذا قرئ بكسر الهاء فاما اذا كان بضم الهاء فهو مبنى للفاعل الاعلى اللغة التى يذكرها (قوله أو فسأكتبها كتبة خاصة) أى سأكتب رحمة خاصة على بنى اسرائيل وان كان مطلق الرحمة يعم كل موجود يعنى ان السين تفيد الاستقبال فيكون امابا عتبار ثبوتهما فى الآخرة واما باعتبار حصولها لبنى اسرائيل فى مستقبل الزمان

الكل والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد (الامي) الذي لا يكتب ولا يقرأ وصفه به تنبيها على أن كمال علمه مع حاله احدى معجزاته (الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) اسما وصفة (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) مما حرم عليهم كالشحوم (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير أو كالربا والرشوة (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكاليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة وأصل الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه أي يحبسه من الحراك لثقله وقرأ ابن عامر آصارهم (فالذين آمنوا به وعزروه) وعظموه بالتقوية وقرئ بالتخفيف وأصله المنع ومنه التعزير (ونصروه) لي (واتبعوا النور الذي أنزل معه) أي مع نبوته يعني القرآن وانما سماه نورا لانه باعجازه ظاهر أمره مظهر غيره أو لانه كاشف الحقائق مظهر لها ويجوز أن يكون معه متعلقا باتبعوا أي واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة (أولئك هم المفلحون) الفائزون بالرحمة الابدية ومضمون الآية جواب دعاء موسى صلى الله عليه وسلم (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم) الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى كافة الثقلين وسائر الرسل الى أقوامهم (جميعا) حال من اليكم (الذي له ملك السموات والارض) صفة لله وان حيل بينهما بما هو متعلق المضاف اليه لانه كالتقدم عليه أو مدح منصوب أو مرفوع أو مبتدأ خبره (لا اله الا هو) وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله فان من ملك العالم كان هو الاله لا غيره وفي (يحيي ويميت) مزيد تقرير لاختصاصه بالالوهية (فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته) ما أنزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على ارادة الجنس أو القرآن أو عيسى تعريضا لليهود وتنبيها على أن من لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له (واتبعوه لعلكم تهتدون) جعل رجاء الاهتداء أثر الأمرين تنبيها على أن من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو يعد في خطط الضلالة (ومن قوم موسى) يعني من بني اسرائيل (أمة يهدون بالحق) يهدون الناس محقين أو بكلمة الحق (وبه) بالحق (يعدلون) بينهم في الحكم والمراد بها الثابتون على الايمان القائمون بالحق من أهل زمانه أتبع ذكرهم ذكر اضدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيها على أن تعارض الخير والشر وتزاحم أهل الحق والباطل أمر مستمر وقيل مؤمنو أهل الكتاب وقيل قوم وراء الصين رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فآمنوا به (وقطعناهم) وصيرناهم قطعا متميزا بعضهم عن بعض (اثنتي عشرة) مفعول ثان لقطع فانه متضمن معنى صير أو حال وتأنيثه للحمل على الامة أو القطعة (أسباطا) بدل منه ولذلك جمع أو تمييز له على أن كل واحدة من اثنتي عشرة أسباط فكأنه قيل اثنتي عشرة قبيلة وقرئ بكسر الشين واسكانها (أمما) على الاول بدل بعد بدل أو نعت أسباطا وعلى الثاني بدل من أسباطا (وأوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه) في التيه (أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست) أي فضرب فانبجست وحذفه للايماء على أن موسى صلى الله عليه وسلم لم يتوقف في الامتثال وأن ضربه لم يكن مؤثرا يتوقف عليه الفعل في ذاته (منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس) كل سبط (مشربهم وظللنا عليهم الغمام)

(قوله ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكاليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطأ الخ) هذا نقيض ما ذكر في تفسير قوله تعالى وأمر قومك يأخذوا بأحسنها فانه قال بأحسن ما فيها كالصبر والعفو بالاضافة الى الانتصار والاقتصاص على طريقة الندب والحث على الافضل ويمكن ان يجمع بين الكلامين بان المأمور به في الالواح على سبيل الندب الصبر والعفو ثم تعين عليهم القصاص بجرائم صدرت منهم (قوله وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله) المراد من الوجوه الاول كون الذي له ملك السموات والارض صفة لله أو مدحا منصوبا أو مرفوعا (قوله وانما عدل عن التكلم الى الغيبة) أي الاصل ان يقال فآمنوا بالله وبي اذ الآية تحت قوله تعالى قل يا أيها الناس وانما عدل عن ياء التكلم الى قوله ورسوله لاجراء الصفات المذكورة وهو النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته عليه (قوله وحذفه للدلالة على ان موسى لم يتوقف في الامتثال) فيه انه لو ذكر وقيل فضرب فانبجست لدل على ذلك

أيضا لان الفاء تدل على التعقيب والجواب ان الحذف يدل على سرعة الامتثال دلالة عليه لانه رتب الانبجاس على الضرب من غير ذكره فهو يدل على سرعة وقوع الامتثال فى زمان قليل بحيث كانه لم يكن والاولى ان يقال وحذفه للمبالغة فى سرعة الامتثال

الغمام) ليقيهم حر الشمس (وأنزلنا عليهم المن والسلوى كلوا) أى وقلنا لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) سبق تفسيره فى سورة البقرة (واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية) باضمار اذكر والقرية بيت المقدس (وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا) مثل ما فى سورة البقرة معنى غير أن قوله فكلوا فيها بالفاء أفاد تسبب سكناهم للأكل منها ولم يتعرض له ههنا اكتفاء بذكره ثمة أو بدلالة الحال عليه وأما تقديم قوله قولوا على وادخلوا فلا أثر له فى المعنى لانه لا يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما (نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين) وعد بالغفران والزيادة عليه بالاثابة وانما أخرج الثانى مخرج الاستئناف للدلالة على أنه تفضل محض ليس فى مقابلة ما أمروا به وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء والبناء للمفعول وخطيئاتكم بالجمع والرفع غير ابن عامر فانه وحد وقرأ أبو عمرو خطاياكم (فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم فأرسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون) مضى تفسيره فيها (واسألهم) للتقرير والتقريع بقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بما هو من علومهم التى لا تعلم الا بتعليم أو وحى ليكون لك ذلك معجزة عليهم (عن القرية) عن خبرها وما وقع باهلها (التى كانت حاضرة البحر) قريبة منه وهى ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون فى السبت) يتجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت واذ ظرف لكانت أو حاضرة أو للمضاف المحذوف أو بدل منه بدل الاشتمال (اذ تأتيهم حيتانهم) ظرف ليعدون أو بدل بعد بدل وقرئ يعدون وأصله يعتدون ويعدون من الاعداد أى يعدون آلات الصيد يوم السبت وقد نهوا أن يشتغلوا فيه بغير العبادة (يوم سبتهم شرعا) يوم تعظيمهم أمر السبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسباتهم وقوله (ويوم لا يسبتون لا تأتيهم) وقرئ لا يسبتون من أسبت ولا يسبتون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون فى السبت وشرعا حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا اذا دنا وأشرف (كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم وقيل كذلك متصل بما قبله أى لا تأتيهم مثل اتيانهم يوم السبت والباء متعلق بيعدون (واذ قالت) عطف على اذ يعدون (أمة منهم) جماعة من أهل القرية يعنى صلحاءهم الذين اجتهدوا فى موعظتهم حتى أيسوا من اتعاظهم (لم تعظون قوما الله مهلكهم) مخترمهم (أو معذبهم عذابا شديدا) فى الآخرة لتماديهم فى العصيان قالوه مبالغة فى أن الوعظ لا ينفع فيهم أو سؤالا عن علة الوعظ ونفعه وكأنه تقاول بينهم أو قول من ارعوى عن الوعظ لمن لم يرعو منهم وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة أجابوا به وعاظهم ردا عليهم وتهكما

٣٢ (قالوا معذرة الى ربكم) جواب للسؤال أى موعظتنا انهاء عذر الى الله حتى لا تنسب الى تفريط فى النهى عن المنكر وقرأ حفص معذرة بالنصب على المصدر أو العلة أى اعتذرنا به معذرة أو وعظناهم معذرة (ولعلهم يتقون) اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك (فلما نسوا) تركوا ترك

(قوله والاعلام بما هو من علومهم التى لا تعلم الا بتعليم او وحى) ولما لم يتعلم النبى صلى الله عليه وسلم علم انه بالوحى (قوله أو للمضاف المحذوف) أى المضاف المحذوف فى قوله تعالى واسئل القرية (قوله أو بدل منه) أى من المضاف المحذوف ولا يلزم صحة وقوع البدل مقام المبدل منه حتى يرد انه لا يصح ان يقال واسئلهم عن أهل القرية اذ كانت حاضرة البحر (قوله ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسباتهم) بلفظ المصدر يؤيد أن السبت بمعنى التعظيم وكذا قوله تعالى ويوم لا يسبتون يؤيد ان السبت بالمعنى المصدرى لاشتقاق الفعل منه (قوله أو سؤالا عن علة الوعظ) يدل على ان المعنى الاول النهى عن الوعظ (قوله اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك) هذا نقيض ما سبق من قوله حين أيسوا من اتعاظهم لانهم اذا أيسوا من اتعاظهم قبل هلاكهم فكيف يصح قوله اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك ثم قوله حين أيسوا لا يناسب لعلهم يتقون على بعض التفاسير التى ذكرها وهو ان يكون القول المذكور هو التقاول بين صلحاء القرية الذين أيسوا من اتعاظهم لانهم اذا أيسوا من اتعاظهم كيف يقول بعضهم لبعض ذلك وهو قوله لعلهم يتقون لانه يفيد رجاء التقوى ويمكن ان يقال مراده من أيسوا قربوا من اليأس كما قيل قد قامت الصلاة وهى لم تقم بعد بل المراد

الناس (ماذكروا به) ماذكرهم به صلحاؤهم (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة أمر الله (بعذاب بئيس) شديد فعيل من بؤس يبؤس بؤسا اذا اشتد وقرأ أبو بكر بيئس على فيعل كضيغم وابن عامر بئس بكسر الباء وسكون الهمز على أنه بئس كحذر كما قرئ به خفف عينه بنقل حركتها الى الفاء ككبد فى كبد وقرأ نافع بيس على قلب الهمزة ياء كما قلبت فى ذئب أو على أنه فعل الذم وصف به فجعل اسما وقرئ بيس كريس على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها و بيس بالتخفيف كهين و بائس كفاعل (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (فلما عتوا عما نهوا عنه) تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله تعالى وعتوا عن أمر ربهم (قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) كقوله انما قولنا لشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون والظاهر يقتضى أن الله تعالى عذبهم أولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم ويجوز أن تكون الآية الثانية تقريرا وتفصيلا للاولى روى أن الناهين لما أيسوا عن اتعاظ المعتدين كرهوا مساكنتهم فقسموا القرية بجدار فيه باب مطروق فاصبحوا يوما ولم يخرج اليهم أحد من المعتدين فقالوا ان لهم شأنا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا أنسباءهم ولكن القردة تعرفهم فجعلت تأتى أنسباءهم وتشم ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا أبدانهم (واذ تأذن ربك) أى أعلم تفعل من الايذان بمعناه كالتوعد والايعاد أو عزم لان العازم على الشئ يؤذن نفسه بفعله وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أجيب بجوابه وهو (ليبعثن عليهم الى يوم القيامة) والمعنى واذ أوجب ربك على نفسه ليسلطن على اليهود (من يسومهم سوء العذاب) كالاذلال وضرب الجزية بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام بختنصر فخرب ديارهم وقتل مقاتليهم وسبى نساءهم وذراريهم وضرب الجزية على من بقى منهم وكانوا يؤدونها الى المجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر (ان ربك لسريع العقاب) عاقبهم فى الدنيا (وانه لغفور رحيم) لمن تاب وآمن (وقطعناهم فى الارض أمما) وفرقناهم فيها بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم تتمة لأدبارهم حتى لا يكون لهم شوكة قط وأمما مفعول ثان أو حال (منهم الصالحون) صفة أو بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم (ومنهم دون ذلك) تقديره ومنهم ناس دون ذلك أى منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم (وبلوناهم بالحسنات والسيآت) بالنعم والنقم (لعلهم يرجعون) ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه (فخلف من بعدهم) من بعد المذكورين (خلف) بدل سوء مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع وهو شائع فى الشر والخلف بالفتح فى الخير والمراد به الذين كانوا فى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة من أسلافهم يقرؤنها ويقفون على ما فيها (يأخذون عرض هذا الأدنى) حطام هذا الشئ الأدنى يعنى الدنيا وهو من الدنو أو الدناءة وهو ما كانوا يأخذون من الرشا فى الحكومة وعلى تحريف الكلم والجملة حال من الواو (ويقولون سيغفر لنا) لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه وهو يحتمل العطف والحال والفعل مسند الى الجار والمجرور أو مصدر يأخذون (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) حال من الضمير فى لنا أى يرجون المغفرة مصرين على الذنب عائدين الى مثله غير تائبين عنه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أى فى الكتاب (أن لا يقولوا على الله الا الحق)

قربها والاولى ان يقال بدل قوله حين أيسوا حين تضجروا (قوله كقوله انما قولنا لشئ الخ) الظاهر انه لا أمر ولا قول فى الحقيقة وانما الغرض ارادة جعلهم قردة بدليل ما قاله فى تفسير قوله تعالى واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون وهو ان ليس المراد به حقيقة أمر وامتثال بل تمثيل حصول ما تعلقت به ارادته بلا مهلة بطاعة المأمور المطيع بلا توقف فيكون معنى قوله انما قولنا لشئ الخ انما ارادتنا لشئ فى وقت ارادتنا له ان نريد كونه فيكون (قوله وهو يحتمل العطف والحال) فالاولى ان يكون معطوفا على يأخذون والثانى ان يكون حالا عن ضمير يأخذون (قوله حال عن الضمير فى لنا) الوجه ان يقال انه حال على الضمير فى يقولون فانه الملائم لقوله يرجون المغفرة ويصرون على الذنب

(قوله والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة) يعني انهم فعلوا المحرمات وجزموا بالغفران وهو مذموم وهذا رد على قول صاحب الكشاف من ان مذهب أهل السنة فى غفران الذنوب من غير توبة مذهب اليهود و بيان الفرق ان اليهود كانوا يجزمون بالمغفرة من غير توبة واما أهل السنة فليسوا كذلك بل يقولون بمجرد الاحتمال ولم يجزموا بها (قوله فانه تقرير) دفع سؤال وهو انه كيف يعطف عليه والمعطوف عليه انشاء لانه استفهام فلزم عطف الاخبار على الانشاء فاجاب بان الاستفهام ليس على حقيقته بل هو للتقرير فيكون خبرا فى الحقيقة (قوله وهو اعتراض) أى ألم يؤخذ اعتراض لانه واقع بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله لانهم كانوا يوعدون به) أى بانهم لو لم يقبلوا أحكام التوراة وقع الجبل عليهم (قوله لانه لم يقع متعلقه) فيه انه اذا كان كذلك لم يكن يقينا لان متعلق اليقين لابد أن يقع والا لم يكن يقينا بل جهلا مركبا (قوله اى أخرج من أصلابهم نسلهم على ما يتوالدون الخ) ظاهره دال على ان المراد من اخراج الذرية المذكورة فى الآية اخراج الاولاد وخلق أبدانهم التى تتعلق بها الارواح على الترتيب الذى نحن شاهدناه والجواب ان المراد اخراج الذرية على ترتيب التوالد من زمان آدم الى يوم القيامة فاخرج ذرية آدم من ظهره ثم أخرج من ظهور ذريته هذه الذرية وهكذا لكن قد صرح فى شرح المصابيح بما هو أصرح فقال المراد من الاخراج توليد بعضهم من بعض على مر الزمان وهذا يخالف الاحاديث فانها صريحة فى اخراج الذرية فى زمان آدم من ظهره بنعمان يعنى عرفة بين مكة والطائف (قوله ونصب لهم دلائل وركب فى عقولهم الخ) اعلم ان معنى كلامه ان قوله تعالى وأشهدهم واقع على طريقة التمثيل لكن العلامة الطيبي قال ذهب أهل التأويل الى ان المراد بالاشهاد ما ركبه الله فيهم من العقول وآتاهم من البصائر وكانه أشهدهم على أنفسهم وقررهم وقال لهم ألست بربكم وكانهم قالوا بلى فذهبوا فى معناه الى انه تمثيل وتصوير للمعنى وهذا الذى ذهبوا اليه فى تأويل حديث عمر تأويل مستقيم لولا مخالفة حديث ابن عباس رضى الله عنهما وهو ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعنى عرفة فاخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فنثرهم بين يديه كالذر ثم كلمهم قالا ألست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وهذا الحديث مخرج فى كتاب النسائى لا يحتمل من التأويل ما يحتمله حديث عمر لظهور المراد منه أقول لان قوله صلى الله عليه وسلم ثم كلمهم قالا بايراد التكليم والقول كالصريح فى ان الاشهاد هو التكليم والقول والجواب أيضا القول الحقيقى والالما كان لايراد التكليم وايراده بالقول كبير وجه ثم قال أى العلامة الطيبي ان الاحاديث الثلاثة الواردة فى هذا الباب متعاضدة متوافقة الاول حديث عمر رضى الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الآية فقال ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه

عطف بيان للميثاق أو متعلق به أى بان يقولوا والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة مع عدم التوبة والدلالة على انه افتراء على الله وخروج عن ميثاق الكتاب (ودرسوا ما فيه) عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير أو على ورثوا وهو اعتراض (والدار الآخرة خير للذين يتقون) مما يأخذ هؤلاء (أفلا يعقلون) فيعلموا ذلك ولا يستبدلوا الأدنى الدنىء المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد وقرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتاء على التلوين (والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة) عطف على الذين يتقون وقوله أفلا يعقلون اعتراض أو مبتدأ خبره (انا لا نضيع أجر المصلحين) على تقدير منهم أو وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على أن الاصلاح كالمانع من التضييع وقرأ أبو بكر يمسكون بالتخفيف وافراد الاقامة لانافتها على سائر أنواع التمسكات (واذ نتقنا الجبل فوقهم) أى قلعناه ورفعناه فوقهم وأصل النتق الجذب (كأنه ظلة) سقيفة وهى كل ما أظلك (وظنوا) وتيقنوا (أنه واقع بهم) ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت فى الجو ولانهم كانوا يوعدون به وانما أطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لثقلها فرفع الله الطور فوقهم وقيل لهم ان قبلتم ما فيها والا ليقعن عليكم (خذوا) على اضمار القول أى وقلنا خذوا أو قائلين خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجد وعزم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (واذكروا ما فيه) بالعمل به ولا تتركوه كالمنسى (لعلكم تتقون) قبائح الاعمال ورذائل الاخلاق (واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم) أى أخرج من أصلابهم نسلهم على ما يتوالدون قرنا بعد قرن ومن ظهورهم بدل من بنى آدم بدل البعض وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب ذرياتهم (وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا) أى ونصب لهم دلائل ربوبيته وركب فى عقولهم ما يدعوهم الى الاقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم ألست بربكم قالوا بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكنهم

فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة و بعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار و بعمل أهل النار يعملون الثانى حديث أبى هريرة وهو انه روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة الحديث الثالث حديث ابن عباس وهو ماذكرنا واذا تقرر هذا فالواجب على المفسر المحقق ان لايفسر كلام الله المجيد برأيه اذا وجد من جانب السلف الصالح نقلا معتمدا فكيف بالنص القاطع من حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم فان الصحابى رضى الله عنه لما سأله صلى الله عليه وسلم عما أشكل عليه من معنى الآية ان الاشهاد هل هو حقيقة أولا والاخراج والمقاولة بقوله قال ألست بربكم قالوا بلى انما هو على التعارف أم على الاستعارة فلما أجابه صلى الله عليه وسلم بما عرف منه ما اراده سكت انتهى كلامه وهو صريح فى انه يجب حمل الآية على المعنى الحقيق دون التمثيل كما حمله القاضى وغيره تبعا للزمخشرى وتوضيح كلام الطيبى انه لولم تحمل الاحاديث على الحقيقة لم يكن لجوابه صلى الله عليه وسلم فى سؤال الصحابى فائدة اذ الصحابى حمل الكلام على المعنى الحقيق ويكون المراد من الحديث غيره على التقدير المذكور ثم ان ههنا سؤالا أورده بعضهم وهو انه اذا كان اقرار الذرية بما ذكر وقت الاخراج من الظهور ان كان عن اضطرار حيث كوشفت بحقيقة ماشاهدوه وعين اليقين فلهم ان يقولوا يوم القيامة شهدنا يومئذ فلما زال عنا علم الضرورة ووكلنا الى آرائنا كان منا من أصاب ومنا من أخطأ وان كان عن استدلال ولكنهم عصموا عنده من الخطأ فلهم ان يقولوا يوم القيامة أيدنا يوم الاقرار بتوفيق الله وعصمته وحرمناهما من بعد ولومددنا بهما أيضا لكانت شهادتنا فى كل حين كشهادتنا فى اليوم الاول بعد تبيين ان الميثاق ماركب الله فيهم من العقول وآتاهم من البصائر لانها هى الحجة القاطعة المانعة لهم عن قولهم انا كنا

منه بمنزلة الاشهاد والاعتراف على طريقة التمثيل و يدل عليه قوله (أن تقولوا يوم القيامة) أى كراهة أن تقولوا (انا كنا عن هذا غافلين) لم ننبه عليه بدليل (أو تقولوا) عطف على أن تقولوا وقرأ أبو عمرو كليهما بالياء لان أول الكلام على الغيبة (انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فاقتدينا بهم لان التقليد عند قيام الدليل والتمكن من العلم به لايصلح عذرا (أفتهلكنا بما فعل المبطلون) يعنى آباءهم المبطلين بتأسيس الشرك وقيل لما خلق الله آدم أخرج من ظهره ذرية كالذر وأحياهم وجعل لهم العقل والنطق وألهمهم ذلك لحديث رواه عمر رضى الله تعالى عنه وقد حققت الكلام فيه فى شرحى لكتاب المصابيح والمقصود من ايراد هذا الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعد ما ألزمهم بالميثاق

عن هذا غافلين وأجاب العلامة الطيبى عن قوله انهم يقولون شهدنا يومئذ الخ بانكم ماوكلتم الى آرائكم بل أرسلنا رسلنا تترى التوقظكم عن سنة الغفلة واما الجواب عن قوله فلهم ان يقولوا يوم القيامة أيدنا يوم الاقرار الخ فهو ان هذا مشترك الالزام لانه اذا قيل لهم ألم نمنحكم العقول والبصائر فلهم ان يقولوا فاذا حرمنا اللطف والتوفيق فاى فائدة لنا فى العقل والبصيرة أقول بقى ههنا اشكال وهو انه اذا حمل الآية على المعنى الحقيق كما قاله الطيبى والحال ان الله تعالى عليم بان الذرية عالمون بانه تعالى ربهم اذلولم يعلموا لم يكن للسؤال عنهم معنى ولم يكن لجوابهم أيضا وجه ولما تقرر انه تعالى ربهم وعلم الله تعالى انهم عالمون فما فائدة هذا السؤال والجواب ويمكن ان يقال الفائدة اظهار كمال القدرة لمن حضر ذلك المشهد من الملائكة وغيرهم من خلق الله تعالى فانه لايخفى ان اخراج ذرية آدم الى يوم القيامة مرة واحدة كالذر والسؤال عنهم عما ذكر وجوابهم بما ذكر وامن غرائب القدرة التى بهرت عقول أولى الابصار أو يقال الفائدة اطلاع من حضر ذلك المكان حتى يشهد عليهم يوم القيامة هذا ما خطر على خاطرى القاصر والله ورسوله أعلم فان قيل كيف التوفيق بين الآية والحديث فان الآية دلت على اخراج الذرية من ظهور بنى آدم والحديث على اخراج الذرية من ظهر آدم فجوابه ان المراد من بنى آدم آدم وذريته لكن غلب اخراج الذرارى من أصلاب أولاده نسلا بعد نسل حينئذ على ذرارى نفسه ويعضده مارواه الواحدى عن الكسائى انه قال لم يذكر ظهر آدم وانما أخرجوا جميعا عن ظهره لان الله تعالى أخرج ذرية آدم بعضهم من بعض على نحو ما هو المشاهد من الآباء واستغنى عن ذكر ظهر آدم لما علم انهم كلهم أولاده فاخرجوا من ظهره ويمكن ان يقال المراد من اخراج الذرية من ظهر آدم اخراجها من ظهره أعم من ان يكون بلاواسطة أو بواسطة واحدة أو وسائط قليلة أو كثيرة ولما كان من أخرج من ظهر آدم بالواسطة قليلا ورد القرآن ناظرا الى الغالب الذى كان ماسواه كالعدم فان ماظهر من آدم بلاواسطة بالنسبة الى ماخرج من ظهور ذريته كالعدم فقال تعالى واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم (قوله على طريقة التمثيل) ويمكن ان يراد بقوله على طريقة التمثيل الاستعارة التمثيلية بان شبه من نصب له دلائل الربوبية وركب فى عقله مايدعوه الى الاقرار بها بمن

أشهده الله على نفسه بالاقرار بالربوبية فى جواب السؤال عنها بألست بربكم ووجه الشبه كون كل منهما عالما بكونه تعالى ربه ومستعدا للاعتراف بها حين السؤال ويمكن ان يراد بقوله المذكور مجرد التشبيه فلا يلزم ان يكون فى الكلام استعارة تمثيلية بل مجرد استعارة وهى فى هذا المقام اشكال وهو ان السؤال بألست بربكم واقرار الذرارى بربوبيته تعالى لاينافى الشرك لان المشركين قائلون بان الله تعالى ربهم كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فما معنى قوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة بمعنى كراهة ان تقولوا يوم القيامة الخ والجواب عنه انه يفهم من سياق الآية ان المراد من قوله تعالى ألست بربكم لا غيرى ولا يخفى ان هذا ينافى الشرك لان الشرك عبارة عن اتخاذ رب مع الله تعالى كما قال حكاية عن يوسف عليه السلام ياصاحبى السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار (قوله انما عاق رفعه بمشيئته ثم استدرك الخ) التنبيه على تعليق الأمور بالمشيئة مستفاد من قوله تعالى ولو شئنا لرفعناه بها وأمر الوسائط مستفاد من قوله تعالى ولكنه أخلد الى الارض فان مشيئته عدم رفعه بل انحطاطه وخذلانه بسبب الاخلاد الى الارض واتباع الهوى وان حب الدنيا رأس كل خطيئة بان يقاس سائر المعاصى على ما ذكر بان يقال لما كانت هذه المعصية الكبيرة سبب حب الدنيا كان جميع المعاصى كذلك وفيه ما فيه (قوله والتمثيل لازم الخ) أى لازم للتركيب المتقدم وهو قوله تعالى ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه لانه يستلزم الانحطاط والخذلان فاقيم التمثيل المذكور وهو قوله تعالى فمثله كمثل الكلب الخ مقام اللازم لانه فى حكم غاية الانحطاط (قوله تصريح بان الهدى والضلال من الله تعالى) أى الاهتداء والضلال منه تعالى اما الاول فلأن قوله تعالى فهو المهتدى جملة خبرية محلاة باللام تفيد حصر الاهتداء على من هداه الله تعالى واما الثانى فلان ضمير الفصل فى قوله فاولئك هم الخاسرون وكون الخبر محلى باللام يفيد الحصر (قوله وانها مستلزمة للاهتداء) فتكون الهداية بمعنى الدلالة الموصلة لا الدلالة على

بالميثاق المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن التقليد وحملهم على النظر والاستدلال كما قال (وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون) أى عن التقليد واتباع الباطل (واتل عليهم) أى على اليهود (نبأ الذى آتيناه آياتنا) هو أحد علماء بنى اسرائيل أو أمية بن أبى الصلت فانه كان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى مرسل رسولا فى ذلك الزمان ورجا أن يكون هو فلما بعث محمد عليه السلام حسده وكفر به أو بلعم بن باعوراء من الكنعانيين أوتى علم بعض كتب الله (فانسلخ منها) من الآيات بان كفر بها وأعرض عنها (فأتبعه الشيطان) حتى لحقه وقيل استتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين روى أن قومه سألوه أن يدعو على موسى ومن معه فقال كيف أدعو على من معه الملائكة فالحوا حتى دعا عليهم فبقوا فى التيه (ولو شئنا لرفعناه) الى منازل الابرار من العلماء (بها) بسبب تلك الآيات وملازمتها (ولكنه أخلد الى الارض) مال الى الدنيا أو الى السفالة (واتبع هواه) فى ايثار الدنيا واسترضاء قومه وأعرض عن مقتضى الآيات وانما علق رفعه بمشيئة الله تعالى ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيها على ان المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعه وأن عدمه دليل عدمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه وأن السبب الحقيقى هو المشيئة وان ما نشاهده من الاسباب وسائط معتبرة فى حصول المسبب من حيث ان المشيئة تعلقت به كذلك وكان من حقه أن يقول ولكنا أعرضنا عنها فاوقع موقعه أخلد الى الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيها على ما حمله عليه وأن حب الدنيا رأس كل خطيئة (فمثله) فصفته التى هى مثل فى الخسة (كمثل الكلب) كصفته فى أخس أحواله وهو (ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) أى يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرد أو ترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات لضعف فؤاده واللهث ادلاع اللسان من التنفس الشديد والشرطية فى موضع الحال والمعنى لاهثا فى الحالتين والتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذى هو نفى الرفع ووضع المنزلة للمبالغة والبيان وقيل لما دعا على موسى صلى الله عليه وسلم خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص) القصة المذكورة على اليهود فانها نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون) تفكرا يؤدى بهم الى الاتعاظ (ساء مثلا القوم) أى مثل القوم وقرئ ساء مثل القوم على حذف المخصوص بالذم (الذين كذبوا بآياتنا) بعد قيام الحجة عليهم وعلمهم بها (وأنفسهم كانوا يظلمون) اما أن يكون داخلا فى الصلة معطوفا على كذبوا بمعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم أنفسهم أو منقطعا عنها بمعنى وما ظلموا بالتكذيب الا أنفسهم فان وباله لا يتخطاها ولذلك قدم المفعول (من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون) تصريح بان الهدى والضلال من الله وأن هداية الله تختص ببعض دون بعض وأنها مستلزمة للاهتداء والافراد فى الاول والجمع فى الثانى

باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على أن المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين والاقتصار في الاخبار عمن هداه الله بالمهتدى تعظيم لشأن الاهتداء وتنبيه على أنه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه وأنه المستلزم للفوز بالنعم الآجلة والعنوان لها (ولقد ذرأنا) خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن والانس) يعنى المصرين على الكفر في علمه تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) اذ لا يلقونها الى معرفة الحق والنظر في دلائله (ولهم أعين لا يبصرون بها) أى لا ينظرون الى ما خلق الله نظر اعتبار (ولهم آذان لا يسمعون بها) الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر (أولئك كالانعام) في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر أو في أن مشاعرهم وقواهم متوجهة الى أسباب التعيش مقصورة عليها (بل هم أضل) فانها تدرك ما يمكن لها أن تدرك من المنافع والمضار وتجتهد في جلبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك بل أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار (أولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة (ولله الاسماء الحسنى) لانها دالة على معان هى أحسن المعاني والمراد بها الالفاظ وقيل الصفات (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) واتركوا تسمية الزائغين فيها الذين يسمونه بما لا توقيف فيه اذ ربما يوهم معنى فاسدا كقولهم يا أبا المكارم يا أبيض الوجه أو لا تبالوا بانكارهم ما سمى به نفسه كقولهم ما نعرف الا رحمن اليمامة أو وذروهم والحادهم فيها باطلاقها على الاصنام واشتقاق أسمائها منها كاللات من الله والعزى من العزيز ولا توافقوهم عليه أو أعرضوا عنهم فان الله مجازيهم كما قال (سيجزون ما كانوا يعملون) وقرأ حمزة هنا وفي فصلت يلحدون بالفتح يقال لحد وألحد اذا مال عن القصد (وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) ذكر ذلك بعدما بين أنه خلق للنار طائفة ضالين ملحدين عن الحق للدلالة على أنه خلق أيضا للجنة أمة هادين بالحق عادلين في الامر واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه أن في كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله عليه الصلاة والسلام لا تزال من أمتي طائفة على الحق الى أن يأتي أمر الله اذ لو اختص بعهد الرسول أو غيره لم يكن لذكره فائدة فانه معلوم (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم) سنستدنيهم الى الهلاك قليلا قليلا وأصل الاستدراج الاستصعاد أو الاستنزال درجة بعد درجة (من حيث لا يعلمون) ما نريد بهم وذلك أن تتواتر عليهم النعم فيظنوا أنها لطف من الله تعالى بهم فيزدادوا بطرا وانهماكا في الغي حتى يحق عليهم كلمة العذاب (وأملى لهم) وأمهلهم عطف على سنستدرجهم (ان كيدى متين) ان أخذى شديد وانما سماه كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان (أو لم يتفكروا ما بصاحبهم) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (من جنة) من جنون روى أنه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فخذا فخذا يحذرهم بأس الله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون بات يهوت الى الصباح فنزلت (ان هو الا نذير مبين) موضح انذاره بحيث لا يخفى على ناظر (أو لم ينظروا) نظر استدلال (في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ) مما يقع عليه اسم الشئ من الاجناس التى لا يمكن حصرها ليدلهم على كمال قدرة صانعها ووحدة

مبدعها

ما يوصل فانها قد جاءت بالمعنيين أما الاول فكما في هذا الموضع وأما الثاني فكما في قوله تعالى وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى (قوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس) تقديم ذكر الجن على الانس اما لان خلق الجن أقدم كما قال الشيخ الكامل صاحب الفتوحات ان خلق الجن قبل خلق آدم بستين ألف سنة وأما لان الداخلين من الجن في جهنم أكثر من الداخلين من الانس فان الشياطين من الجن والانس داخلون في جهنم واعلم ان هذا ينافي ظاهر ما قاله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فانه حصر خلقهم لاجل العبادة والخلق لها ينافي الخلق لجهنم لان هذا يستلزم الخلق لعدم العبادة والجواب عنه أنه يمكن ان يكون معنى قوله تعالى الا ليعبدون الا لأن نأمرهم بالعبادة وهذا لا ينافي ان يكون خلق كثير منهم لجهنم (قوله فانها تدرك الخ) فان قيل المؤمن الفاسق لم يجتهد في جذب المنافع ودفع المضار أيضا فوجب ان يكونوا أضل من الدواب قلنا لا محذور انهم أضل من الدواب من هذه الجهة وان كان لهم شرف من جهة أخرى ويمكن ان يقال أيضا ان المؤمن الفاسق لم يجزم بان الفسق ضار له بل يظن ويأمل العفو ولو جزم بانه يضره في الآخرة لانتهى عنه ولعل البهائم أيضا كذلك فلا يثبت انهم أضل من البهائم (قوله كقولهم يا أبا المكارم يا أبيض الوجه) أما الاول فيوهم ان له تعالى ابنا يسمى بالمكارم وأما الثاني فلانه يوهم الجسمية (قوله واستدل به على صحة الاجماع الخ) انما قال استدل الدال على ضعف الاستدلال كما دل عليه استقراء كلامه لانه يمكن ان يقال لعل المراد ان في أكثر الازمنة قوما كذلك فلا يلزم ان يكون الاجماع مطلقا دليلا أو يقال ان المراد انهم يهدون بالحق ويعدلون به في أكثر الامور (قوله يهوت الى الصباح)

مبدعها وعظم شأن مالكها ومتولي أمرها ليظهر لهم صحة ما يدعوهم اليه (وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) عطف على ملكوت وأن مصدرية أو مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون والمعنى أولم ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع حلولها فيسارعوا الى طلب الحق والتوجه الى ما ينجيهم قبل مغافصة الموت ونزول العذاب (فبأي حديث بعده) أي بعد القرآن (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان كأنه اخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد الزام الحجة والارشاد الى النظر وقيل هو متعلق بقوله عسى أن يكون كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فما بالهم لا يبادرون الايمان بالقرآن وماذا ينتظرون بعد وضوحه فان لم يؤمنوا به فبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا به وقوله (من يضلل الله فلا هادي له) كالتقرير والتعليل له (ويذرهم في طغيانهم) بالرفع على الاستئناف وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله من يضلل الله وحمزة والكسائي به وبالجزم عطفا على محل فلا هادي له كأنه قيل لا يهده أحد غيره ويذرهم (يعمهون) حال من هم (يسئلونك عن الساعة) أي عن القيامة وهي من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو لانها على طولها عند الله كساعة (أيان مرساها) متى ارساؤها أي اثباتها واستقرارها ورسوا الشيء ثباته واستقراره ومنه رسا الجبل وأرسى السفينة واشتقاق أيان من أي لان معناه أي وقت وهو من أويت اليه لان البعض آو الى الكل (قل انما علمها عند ربي) استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا (لا يجليها لوقتها) لا يظهر أمرها في وقتها (الا هو) والمعنى ان الخفاء بها مستمر على غيره الى وقت وقوعها واللام للتأقيت كاللام في قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس (ثقلت في السموات والارض) عظمت على أهلها من الملائكة والثقلين هولها وكأنه اشارة الى الحكمة في اخفائها (لا تأتيكم الا بغتة) الا فجأة على غفلة كما قال عليه الصلاة والسلام ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (يسئلونك كأنك حفي عنها) عالم بها فعيل من حفي عن الشيء اذا سأل عنه فان من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استحكم علمه فيه ولذلك عدي بعن وقيل هي صلة يسئلونك وقيل هو من الحفاوة بمعنى الشفقة فان قريشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك عنها كأنك حفي تتحفى بهم فتخصهم لأجل قرابتهم بتعليم وقتها وقيل معناه كأنك حفي بالسؤال عنها تحبه من حفي بالشيء اذا فرح أي تكثره لانه من الغيب الذي استأثر الله بعلمه (قل انما علمها عند الله) كرره لتكرير يسألونك لما نيط به من هذه الزيادة

أي يصبح ويمسي (قوله صحة ما يدعوهم اليه) وهو وحدة الخالق واستحقاقه للعبادة وابطال الشرك (قوله وكذا اسم يكون) أي يكون ضمير الشأن (قوله مغافصة) بالغين المعجمة أي أخذة الموت له فجأة (قوله كالتقرير له) اى لقوله تعالى فبأي حديث بعده يؤمنون يعني ان الهداية مخصوصة بالله تعالى فمن أضله الله لا يؤمن بالقرآن فلا يهتدي بشيء أصلا (قوله بالرفع على الاستئناف) يعني ان لنذرهم اعرابين عند القراء أحدهما الرفع والآخر الجزم وعلى قراءة الرفع يقرأ اما بالنون أو بالياء وعلى كل من هذين التقديرين فالجملة استئناف وعلى التقدير الآخر معطوف (قوله واشتقاق ايان من أي الخ) قال صاحب الكشاف وقيل اشتقاقه من أي قال العلامة التفتازاني صدر هذا الكلام بلفظ قيل وصرح آخرا بانه متمحل لان الاشتقاق في غير المتصرفة يأباه الا كثرون على ماذكر في موضع آخر وكذا اشتقاق أي من أويت (قوله لا يظهر أمرها في وقتها) أي لا يقدر على اظهار أمرها الواقع في وقتها بان يعلم عينه الا الله فيعلم منه ان غيره لا يعلمها اذ لو كان عالما بها لقدر على اعلام غيره وقريب مما ذكرنا ما قاله العلامة النيسابوري أن الحاصل انه لا يقدر على اظهار وقتها المعين بالاخبار والاعلام الا هو والاولى ان يقال ان المعنى لا يظهر أمر الساعة أي وجودها والاهوال الكائنة فيها الا هو أي لا يقدر على ماذكر الا الله تعالى فقوله تعالى انما علمها عند ربي يفيد ان علمها مخصوص به تعالى وقوله تعالى لا يجليها لوقتها الا هو يفيد أن القادر على اظهار أمرها ليس الا الله فيكون العلم بها والقدرة عليها مخصوصا به تعالى (قوله واللام للتأقيت كاللام في قوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس) فيه نظر اذ يلزم ههنا تكرار الوقت لان الوقت مذكور صريحا واللام أيضا تفيده بخلاف قوله تعالى لدلوك الشمس فانه لا يلزم منه التكرار كما لا يخفى ولذا لم يذكره صاحب الكشاف والوجه أن يقال ان اللام ههنا بمعنى في كما في قوله تعالى ياليتني قدمت لحياتي فانها بمعنى في كذا قاله صاحب المغني والعجب ان قوله أولا لا يظهر أمرها في وقتها يدل على ان اللام بمعنى في (قوله هولها) لا يخفى أن الهول يترتب على وقوعها أو العلم بوقوع وقتها وأما العلم بتعيين وقوع وقتها فلا يكون موجبا للهول حتى يكون سببا لاخفائها (قوله فان من بالغ الخ) يعني الظاهر من كلامه ان حفي عنها بمعنى المستحكم

عليها لان معناه الاصلي كثير السؤال وهو يستلزم استحكام العلم (قوله والتبري من ادعاء العلم بالغيوب) فيه نظر اذ لا يلزم من عدم تملك النفع والضر عدم العلم بالغيوب فان كلا من المخلوقين لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا بل المالك المطلق خالق الكل جل جلاله مع ان بعضهم كالملائكة المقربين عالم ببعض الغيوب وان أريد التبري عن ادعاء العلم بجميع الغيوب فهو أيضا غير مفهوم من الكلام مع انه قليل الجدوى لانه من الظاهر الجلي ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدعي ذلك ولم يظن واحد في شأنه ما ذكر (قوله تعالى الا ما شاء الله) يدل هذا الاستثناء على انه صلى الله عليه وسلم مالك وقادر لنفسه ما شاء الله لكن الدلائل الدالة على نفي خالق الاعمال دالة على انه لا يمكن وقوع المخلوق بقدرته فيكون المراد بالمالكية القدرة بحسب الظاهر كما يقال فلان قادر على فعل كذا والظاهر أن الاستثناء منقطع والمعنى لكن ما شاء الله يقع لي نفعا كان أو ضرا (قوله تعالى ولو كنت أعلم الغيب الخ) ههنا اشكال وهو ان لقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الشخص عالما بالغيب لكن لا يقدر على دفع السراء والضراء اذ العلم بالشيء لا يستلزم القدرة عليه كما لا يخفى كما في قصة أحد فانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بانكسار يقع للمسلمين لرؤيا رآها كما في كتب السير مع انه لم يقدر على رد ما قدره الله والجواب انه يجوز أن يكون حال النبي صلى الله عليه وسلم بان يكون المقدر ان علمه بالغيوب مستلزم لما ذكر فان استلزام الشرط للجزاء لا يلزم أن يكون عقليا ولا كليا بل يجوز أن يكون في بعض الاوقات وبالنسبة الى بعض الاشخاص كما يقال للعالم النحرير ان عرض عليك أي مسئلة فيها اشكال تعرف الجواب ولا يلزم اي صحة هذا القول بالنسبة الى كل واحد والانكسار الواقع على المسلمين يوم أحد لم يقع على نفسه صلى الله عليه وسلم لكن المراد انه لو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من خير متعلق بنفسي وما مسني السوء المتعلق بغيري ولم يدل الكلام على انه لو كنت أعلم الغيب لم يمس السوء غيري (قوله ليناسب فلما تغشاها) فان التذكير يناسب تغشى والمناسب للضمير الراجع الى النفس أن يكون مؤنثا لانها مؤنثة سماعا فتذكيره يكون بالاعتبار المذكور (قوله على حذف المضاف) أي على حذف المضاف من الموضعين فان جعلا بمعنى جعل أولادهما فحذف الاولاد فانقلب الضمير المجرور مرفوعا متصلا وفيما آتاهما بمعنى فيما آتى أولادهما ويدل عليه قوله تعالى

وللمبالغة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان علمها عند الله لم يؤته أحدا من خلقه (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا) جلب نفع ولا دفع ضر وهو اظهار للعبودية والتبري من ادعاء العلم بالغيوب (الا ما شاء الله) من ذلك فيلهمني اياه ويوفقني له (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء) ولو كنت أعلمه لخالفت حالي ما هي عليه من استكثار المنافع واجتناب المضار حتى لا يمسني سوء (ان أنا الا نذير وبشير) ما أنا الا عبد مرسل للانذار والبشارة (لقوم يؤمنون) فانهم المنتفعون بهما ويجوز ان يكون متعلقا بالبشير ومتعلق النذير محذوف (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) هو آدم (وجعل منها) من جسدها من ضلع من اضلاعها أو من جنسها كقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا (زوجها) حواء (ليسكن اليها) ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنان الشيء الى جزئه أو جنسه وانما ذكر الضمير ذهابا الى المعنى ليناسب (فلما تغشاها) أي جامعها (حملت حملا خفيفا) خف عليها ولم تلق منه ما تلقى منه الحوامل غالبا من الأذى أو محمولا خفيفا وهو النطفة (فمرت به) فاستمرت به أي قامت وقعدت وقرئ فمرت بالتخفيف وفاستمرت به وفارت من المور وهو المجيء والذهاب أو من المرية أي فظنت الحمل وارتابت منه (فلما أثقلت) صارت ذات ثقل بكبر الولد في بطنها وقرئ على البناء للمفعول اي أثقلها حملها (دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا) ولدا سويا قد صلح بدنه (لنكونن من الشاكرين) لك على هذه النعمة المجددة (فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما) أي جعل أولادهما له شركاء فيما آتى أولادهما فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ويدل عليه قوله (فتعالى الله عما يشركون أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون) يعني الاصنام وقيل لما حملت حواء أتاها ابليس في صورة رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة أو كلب وما يدريك من أين يخرج فخافت من ذلك وذكرته لآدم فهمهما منه ثم عاد اليها وقال اني من الله بمنزلة فان دعوت الله أن يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبد الحرث وكان اسمه حارثا بين الملائكة فتقبلت فلما ولدت سمياه عبد الحرث وأمثال ذلك لا تليق بالانبياء ويحتمل ان يكون الخطاب في خلقكم لآل قصي من قريش فانهم خلقوا من نفس قصي وكان له زوج من جنسه عربية قرشية وطلبا من الله الولد فأعطاهما أربعة بنين فسمياهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصي وعبد الدار ويكون الضمير في يشركون لهما ولاعقابهما المقتدين بهما وقرأ نافع وأبو بكر شركا

أى شركة بان أشركا فيه غيره أو ذوى شرك وهم الشركاء وهم ضمير الاصنام جىء به على تسميتهم اياها آلهة (ولا يستطيعون لهم نصرا) أى لعبدتهم (ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها مايعتريها (وان تدعوهم) أى المشركين (الى الهدى) الى الاسلام (لايتبعوكم) وقرأ نافع بالتخفيف وفتح الباء وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام أى ان تدعوهم الى أن يهدوكم لايتبعوكم الى مرادكم ولايجيبوكم كما يجيبكم الله (سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون) وانما لم يقل أم صمتم للمبالغة فى عدم افادة الدعاء من حيث انه مسوى بالثبات على الصمات أولانهم ما كانوا يدعونها لحوائجهم فكأنه قيل سواء عليكم احداثكم دعاءهم واستمراركم على الصمات عن دعائهم (ان الذين تدعون من دون الله) أى تعبدونهم وتسمونهم آلهة (عباد أمثالكم) من حيث انها مملوكة مسخرة (فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) انهم آلهة ويحتمل انهم لما نحتوها بصور الاناسى قال لهم ان قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء أمثالكم فلا يستحقون عبادتكم كما لايستحق بعضكم عبادة بعض ثم عاد عليه بالنقض فقال (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) وقرئ ان الذين بتخفيف ان ونصب عباد على أنها نافية عملت عمل ما الحجازية ولم يثبت مثله و يبطشون بالضم ههنا وفى القصص والدخان (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم فى عداوتى (ثم كيدون) فبالغوا فيما تقدرون عليه من مكروهى أنتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فلا تمهلون فانى لا أبالى بكم لوثوقى على ولاية الله تعالى وحفظه (ان ولي الله الذى نزل الكتاب) القرآن (وهو يتولى الصالحين) أى ومن عادته تعالى أن يتولى الصالحين من عباده فضلا عن أنبيائه (والذين تدعون من دونه لايستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) من تمام التعليل لعدم مبالاته بهم (وان تدعوهم الى الهدى لايسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لايبصرون) يشبهون الناظرين اليك لانهم صوروا بصورة من ينظر الى من يواجهه (خذ العفو) أى خذ ما عفا لك من أفعال الناس وتسهل ولا تطلب مايشق عليهم من العفو الذى هو ضد الجهد أو خذ العفو عن المذنبين أو الفضل ومايسهل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة (وأمر بالعرف) المعروف المستحسن من الافعال (وأعرض عن الجاهلين) فلا تمارهم ولا تكافئهم بمثل أفعالهم وهذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق آمرة للرسول باستجماعها (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) ينخسنك منه نخس أى وسوسة تحملك على خلاف ما أمرت به كاعتراء غضب وفكر والنزغ والنسغ والنخس الغرز شبه وسوسته للناس اغراءهم على المعاصى وازعاجا بغرز السائق مايسوقه (فاستعذ بالله انه سميع) يسمع استعاذتك (عليم) يعلم مافيه صلاح أمرك فيحملك عليه أو سميع بأقوال من آذاك عليم بأفعاله فيجازيه عليها مغنيا اياك عن الانتقام ومشايعة الشيطان (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان) لمة منه وهو اسم فاعل من طاف يطوف كأنها طافت بهم ودارت حولهم فلم تقدر أن تؤثر فيهم أو من طاف به الخيال يطيف طيفا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائى ويعقوب طيف على انه مصدر أو تخفيف طيف كلين وهين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره (تذكروا) ما أمر الله به ونهى عنه (فاذاهم مبصرون) بسبب التذكر مواقع الخطأ ومكايد الشيطان فيتحرزون عنها ولايتبعونه فيها والآية تأكيد وتقرير لما قبلها وكذا قوله (واخوانهم يمدونهم) أى واخوان الشياطين الذين لم يتقوا يمدهم الشياطين (فى الغى) بالتزيين والحمل عليه وقرئ

أيشركون بصيغة الجمع لانه لولم يكن المراد الأولاد بل آدم وحواء لوجب ان يقال فتعالى الله عما يشركان (قوله ثم عاد عليه بالنقض) أى بالرد عليهم بانه لو استحقوا عبادتكم فلا أقل من أن يكون لهم حواس وآلات افعال مثل مالكم لكن ليسوا كذلك فكيف يستحقون عبادتكم وأنتم أفضل منهم (قوله تعالى وتراهم ينظرون اليك) يحتمل أن يكون الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وان يكون الخطاب عاما والمقصود المبالغة فى كون الاصنام مشبهين بالناظرين مع عدم نظرهم ويفهم منه توبيخ الكفرة بانهم سعوا فى تصوير عيونهم مع انهم لافائدة فيه أصلا وهذا يدل على غاية جهلهم وشقاوتهم (قوله أو الفضل ومايسهل من صدقاتهم) وذلك قبل وجوب الزكاة لان المعنى ما أتوك به خذه ولا تسأل ماوراء ذلك لانه يشق عليهم فنسخت بآية الزكاة

يعدونهم من أمد و يمادونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والاغراء وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال (ثم لايقصرون) ثم لايمسكون عن اغوائهم حتى يردوهم ويجوز أن يكون الضمير للاخوان أى لايكفون عن الغى ولايقصرون كالمتقين ويجوز أن يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على ماهوله (واذا لم تأتهم بآية) من القرآن أو مما اقترحوه (قالوا لولا اجتبيتها) هلا جمعتها تقوّلا من نفسك كسائر ماتقرؤه أو هلا طلبتها من الله (قل انما أتبع مايوحى الىّ من ربى) لست بمختلق للآيات أو لست بمقترح لها (هذا بصائر من ربكم) هذا القرآن بصائر للقلوب بها يبصر الحق ويدرك الصواب (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) سبق تفسيره (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) نزلت فى الصلاة كانوا يتكلمون فيها فأمروا باستماع قراءة الامام والانصات له وظاهر اللفظ يقتضى وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقا وعامة العلماء على استحبابهما خارج الصلاة واحتج به من لايرى وجوب القراءة على المأموم وهو ضعيف (واذكر ربك فى نفسك) عام فى الاذكار من القراءة والدعاء وغيرهما أو أمر للمأموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام عن قراءته كما هو مذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه (تضرعا وخيفة) متضرعا وخائفا (ودون الجهر من القول) ومتكلما كلاما فوق السر ودون الجهر فانه أدخل فى الخشوع والاخلاص (بالغدوّ والآصال) بأوقات الغدوّ والعشيات وقرئ والايصال وهو مصدر آصل اذا دخل فى الاصيل وهو مطابق للغدوّ (ولاتكن من الغافلين) عن ذكر الله (ان الذين عند ربك) يعنى ملائكة الملأ الأعلى (لايستكبرون عن عبادته ويسبحونه) وينزهونه (وله يسجدون) ويخصونه بالعبادة والتذلل لايشركون به غيره وهو تعريض بمن عداهم من المكلفين ولذلك شرع السجود لقراءته وعن النبى صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى فيقول ياويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت فلى النار وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة

﴿سورة الانفال مدنية وآيها ست وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسئلونك عن الانفال) أى الغنائم يعنى حكمها وانما سميت الغنيمة نفلا لانها عطية من الله وفضل كما سمى به مايشرطه الامام لمقتحم خطر عطية له وزيادة على سهمه (قل الانفال لله والرسول) أى أمرها مختص بهما يقسمها الرسول على ماأمره الله به وسبب نزوله اختلاف المسلمين فى غنائم بدر أنها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم أو الانصار وقيل شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان له غناء أن ينفله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين ثم طلبوا نفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنا ردأ لكم وفئة تنحازون اليها فنزلت فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل لايلزم الامام أن يفى بما وعد وهو قول

(قوله وعامة العلماء على استحبابهما خارج الصلاة) انما قال خارج اذ لايمكن ان يقال انهما مستحبان فى الصلاة مطلقا والالأدى الى ترك قراءة المصلى اذا كان غيره قارئا وههنا كلام وهو انه لم يتعرض لما هو مذهبه من ان الاستماع الى قراءة الامام واجب أو مستحب بل الظاهر من قوله أمروا وجوب الانصات على المأموم عند قراءة الامام وليس كذلك (قوله وهو ضعيف) اذ يمكن أن يسكت الامام قدر قراءة المأموم (قوله أو أمر للمأموم بالقراءة بالسر بعد فراغ الامام) فان قيل بل الظاهر من ذكر الذاكر ربه فى نفسه أن يخطر بقلبه لابلسانه قلنا لو كان المراد من الذكر المذكور الذكر القلبى لم يبق لقوله دون الجهر من القول كبير فائدة بل الوجه أن يقال ودون القول (قوله فوق السر ودون الجهر) ههنا شيآن أحدهما أنه قال ان قوله تعالى اذكر ربك فى نفسك أمر للمأموم بالقراءة سرا فكيف يكون كلاما فوق السر الثانى انه لاواسطة بين السر والجهر فان السر هو أن يخفى الصوت بحيث يسمع المتكلم دون غيره والجهر مايخالف ذلك كذا ذكره الفقهاء والجواب عن الاول انه يؤمر بالسر المأموم وفى غيره ماذكر وهو مافوق السر وكأنه قيل واذكر ربك سرا فى الصلاة اذا كنت مأموما وفوق السر ودون الجهر اذا لم تكن مأموما وعن الثانى ان هذا الاصطلاح غير اصطلاح الفقهاء فالسر وهو مايسمعه دون غيره ومافوقه دون الجهر وهو مايسمعه القريب أيضا والجهر مايسمعه البعيد (قوله بأوقات الغدوّ) انما قال الوقت لان الغدوّ الفعل وهو الدخول فى الغدوة (قوله والعشيات) فسر الآصال بالعشيات

الشافعي رضي الله عنه وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر قتل أخي عمير فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا لي ولا لك اطرحه في القبض فطرحته وبي ما لا يعلمه الا الله من قتل أخي وأخذ سلبي فما جاوزت الا قليلا حتى نزلت سورة الانفال فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتني السيف وليس لي وانه قد صار لي فاذهب فخذه وقرئ يسلونك علنفال بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام نون عن فيها ويسألونك الانفال أي يسألك الشبان ما شرطت لهم (فاتقوا الله) في الاختلاف والمشاجرة (وأصلحوا ذات بينكم) الحال التي بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله وتسليم أمره الى الله والرسول (وأطيعوا الله ورسوله) فيه (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضي ذلك أو ان كنتم كاملي الايمان فان كمال الايمان بهذه الثلاثة طاعة الاوامر والاتقاء عن المعاصي واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان (انما المؤمنون) أي الكاملون في الايمان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فزعت لذكره استعظاما له وتهيبا من جلاله وقيل هو الرجل يهم بمعصية فيقال له اتق الله فينزع عنها خوفا من عقابه وقرئ وجلت بالفتح وهي لغة وفرقت أي خافت (واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا) لزيادة المؤمن به أو لاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الادلة أو بالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية بناء على أن العمل داخل فيه (وعلى ربهم يتوكلون) يفوضون اليه أمورهم ولا يخشون ولا يرجون الا اياه (الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا) لانهم حققوا ايمانهم بان ضموا اليه مكارم أعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل ومحاسن أفعال الجوارح التي هي العيار عليها من الصلاة والصدقة وحقا صفة مصدر محذوف أو مصدر مؤكد كقوله هو عبد الله حقا (لهم درجات عند ربهم) كرامة وعلو منزلة وقيل درجات الجنة يرتقونها باعمالهم (ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) أعد لهم في الجنة لا ينقطع عدده ولا ينتهي أمده (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال في كراهتهم اياها كحال اخراجك للحرب في كراهتهم له أو هي كراهة ما رأيت من تنفيل الغزاة أو صفة مصدر الفعل المقدر في قوله لله والرسول أي الانفال ثبتت لله والرسول صلى الله عليه وسلم مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك يعني المدينة لانها مهاجره ومسكنه أو بيته فيها مع كراهتهم (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) في موقع الحال أي أخرجك في حال كراهتهم وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكبا منهم أبو سفيان وعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وعمرو بن هشام فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقيها الكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا بلغ الخبر أهل مكة فنادى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم أموالكم ان أصابها محمد لن تفلحوا بعدها أبدا وقد رأت

(قوله وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين فان الايمان يقتضي ذلك الخ) التفسير الاول مبني على ان أصل الايمان يقتضي ما ذكر والتفسير الثاني معناه ان الايمان الكامل نفس ما ذكر ولا يخفى ان اصلاح ذات البين داخل في مقتضى طاعة الاوامر وما وقع في القرآن فهو تعميم بعد تخصيص والذي يخطر لي والله أعلم ان يقال ان أطيعوا الله شامل لجميع الأوامر والنواهي وانما قدم ما يدل على الاحتراز عن المحرمات لذكر الانفال التي هي محل الغلول ثم ذكر اصلاح ذات البين لانه يناسب ما روي في القصة المذكورة في اختلاف أهل بدر رضي الله عنهم (قوله وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة الخ) فيه أنه يكفي زيادة الايمان أي التصديق بسبب العمل مع عدم دخوله أي العمل فيه أي الايمان فان العمل بالامور يوجب ثبات الاعتقاد ثم انه قد حقق في موضعه ان الايمان يزيد وينقص لا بسبب العمل بل بمجرد مشاهدة الآيات ومعرفة الدلائل فلا وجه لحصر زيادة الايمان بالطاعة ونقصه بالمعصية في دخول العمل (قوله تعالى أولئك هم المؤمنون حقا) الظاهر من هذا المدح ان من اتصف بوجل القلب عند ذكر ربه والتوكل وسائر ما ذكر لا يصر على المعصية فلا يكون فاسقا والا لم يمدح بما ذكر وانما الاصرار شأن الغافلين كما قال تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون (قوله وحقا صفة مصدر محذوف) أي المؤمنون ايمانا حقا أي متحققا في الواقع كاملا (قوله تعالى كما أخرجك ربك الخ) الظاهر أن يقال انه متعلق بفعل مقدر مفهوم من قوله تعالى لهم درجات عند ربهم والتقدير ثبت لهم تلك الدرجات بالحق كما أخرجك أي مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك بالحق وهذا أقرب من الوجهين اللذين ذكرهما

قبل ذلك بثلاث عاتكة بنت عبد المطلب أن ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت فى مكة الا أصابه شئ منها فحدثت بها العباس و بلغ ذلك أبا جهل فقال مارضى رجالهم أن يتنبؤا حتى تنبأت نساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة ومضى بهم الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوما فى السنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادى ذفران فنزل عليه جبريل عليه السلام بالوعد باحدى الطائفتين اما العير واما قريش فاستشار فيه أصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى تتأهب له انما خرجنا للعير فردد عليهم وقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يارسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام أبو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما وقالا فأحسنا ثم قام سعد بن عبادة فقال انظر أمرك فامض فيه فوالله لوسرت الى عدن أبين ماتخلف عنك رجل من الانصار ثم قال مقداد بن عمرو امض لما أمرك الله فانا معك حيثما أحببت لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أشيروا على أيها الناس وهو يريد الانصار لانهم كانوا عددهم وقد شرطوا حين بايعوه بالعقبة أنهم برآء من ذمامه حتى يصل الى ديارهم فتخوف أن لايروا نصرته الا على عدو دهمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يارسول الله فقال أجل قال قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ماجئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يارسول الله لما أردت فوالذى بعثك بالحق لواستعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ماتخلف منا رجل واحد ومانكره أن تلقى بنا عدونا وانا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ماتقر به عينك فسر بنا على بركة الله تعالى فنشطه قوله ثم قال سيروا على بركة الله تعالى وأبشروا فان الله قد وعدنى احدى الطائفتين والله لكأنى أنظر الى مصارع القوم وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعير فناداه العباس وهو فى وثاقه لايصلح فقال له لم فقال لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد أعطاك ماوعدك فكره بعضهم قوله (يجادلونك فى الحق) فى ايثارك الجهاد باظهار الحق لايثارهم تلقى العير عليه (بعد ماتبين) لهم أنهم ينصرون أينما توجهوا باعلام الرسول عليه الصلاة والسلام (كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون) أى يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد أسبابه وكان ذلك لقلة عددهم وعدم تأهبهم اذروى أنهم كانوا رجالة وما كان فيهم الا فارسان وفيه ايماء الى ان مجادلتهم انما كانت لفرط فزعهم ورعبهم (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين) على اضماراذكر واحدى ثانى مفعولى يعدكم وقد أبدل منها (انها لكم) بدل الاشتمال (وتودون أن غيرذات الشوكة تكون لكم) يعنى العير فانه لم يكن فيها الا أربعون فارسا ولذلك يتمنونها ويكرهون ملاقاة النفير لكثرة عددهم وعددهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك (ويريد الله أن يحق الحق) أى يثبته ويعليه (بكلماته) الموحى بها فى هذه الحال أو باوامره للملائكة بالامداد وقرئ بكلمته (ويقطع دابر الكافرين) ويستأصلهم والمعنى أنكم تريدون أن تصيبوا مالا ولاتلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين واظهار الحق ومايحصل لكم فوز الدارين (ليحق الحق ويبطل الباطل) أى فعل مافعل وليس بتكرير لان الاول لبيان المراد ومابينه وبين مرادهم من التفاوت والثانى لبيان الداعى الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها (ولو كره المجرمون) ذلك (اذ تستغيثون ربكم) بدل من

(قوله وفيه ايماء الى أن مجادلتهم الخ) لان من سيق الى الموت وينظر أسبابه يفزع ويخاف غالبا وهذا يدل على ان المجادلة ليست لعدم طاعتهم لقوله ولا لعدم ميل طباعهم الى الغزو للكسل بل للخوف لاجل قلة عددهم وعددهم (قوله وقد أبدل عنها انها لكم بدل الاشتمال) فيه ان معنى اذ يعدكم الله احدى الطائفتين يعدكم حصولها فى أيديكم وأخذها وحصولها فى الايدى هو بعينه بمعنى انها لكم فيكون بدل الكل لابدل الاشتمال والجواب ان المراد من انها لكم صيرورتها ملككم وهو غير الاخذ (قوله وليس بتكرير) لان الاول لبيان المراد ومابينه وبين مرادهم من التفاوت والثانى لبيان الداعى الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها فالمعنى انه حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ليحق الحق وقوله ونصره عليها معطوف على الداعى أى لبيان الداعى وبيان نصره عليها أى على ذات الشوكة والاولى أن يقال انه متعلق بقوله ويقطع دابر الكافرين أى يقطع دابرهم ليحق الحق ويبطل

اذ يعدكم ومتعلق بقوله ليحق الحق أو على اضمار اذكر واستغاثتهم أنهم لما علموا أن لا محيص عن القتال أخذوا يقولون أي رب انصرنا على عدوك أغثنا يا غياث المستغيثين وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه عليه السلام نظر الى المشركين وهم ألف والى أصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك (فاستجاب لكم أني ممدكم) باني ممدكم فحذف الجار وسلط عليه الفعل وقرأ أبو عمرو بالكسر على ارادة القول أو اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (بألف من الملائكة مردفين) متبعين المؤمنين أو بعضهم بعضا من أردفته اذا جئت بعده أو متبعين بعضهم بعض المؤمنين أو أنفسهم المؤمنين من أردفته اياه فردفه وقرأ نافع ويعقوب مردفين بفتح الدال أي متبعين أو متبعين بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش أو ساقتهم وقرئ مردفين بكسر الراء وضمها وأصله مرتدفين بمعنى مترادفين فادغمت التاء في الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل أو بالضم على الاتباع وقرئ بآلاف ليوافق ما في سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور أن المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة أو الساقة أو وجوههم وأعيانهم أو من قاتل منهم واختلف في مقاتلتهم وقد روى أخبار تدل عليها (وما جعله الله) أي الامداد (الا بشرى) الا بشارة لكم بالنصر (ولتطمئن به قلوبكم) فيزول ما بها من الوجل لقلتكم وذلتكم (وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوهما وسائط لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تيأسوا منه بفقدها (اذ يغشيكم النعاس) بدل ثان من اذ يعدكم لاظهار نعمة ثالثة أو متعلق بالنصر أو بما في عند الله من معنى الفعل أو بجعل أو باضمار اذكر وقرأ نافع بالتخفيف من أغشيته الشئ اذا غشيته اياه والفاعل على القراءتين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمرو يغشاكم النعاس بالرفع (أمنة منه) امنا من الله وهو مفعول له باعتبار المعنى فان قوله يغشيكم النعاس متضمن معنى تنعسون ويغشاكم بمعناه والامنة فعل لفاعله ويجوز ان يراد بها الايمان فيكون فعل المغشي وأن يجعل على القراءة الاخيرة فعل النعاس على المجاز لانها لاصحابه أو لانه كان من حقه ان لا يغشاهم لشدة الخوف فلما غشيهم فكأنه حصلت له أمنة من الله لولاها لم يغشهم كقوله

يهاب النوم أن يغشى عيونا * تهابك فهو نفار شرود

وقرئ أمنة كرحمة وهي لغة (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعني الجنابة لانها من تخييله أو وسوسته وتخويفه اياهم من العطش روى انهم نزلوا في كثيب أعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتلم أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محدثين مجنبين وتزعمون انكم أولياء الله وفيكم رسوله فأشفقوا فأنزل الله المطر فمطروا ليلا حتى جرى الوادي واتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤا وتلبد الرمل الذي بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة (وليربط على قلوبكم) بالوثوق على لطف الله بهم (ويثبت به الاقدام) أي بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل أو بالربط على القلوب حتى

الباطل واثما ذكر أولا للاشعار بانه المقصود الاصلي وذكر ثانيا لشيئين أحدهما بيان التوسل اليه والثاني انه المقصود من قطع دابر الكافرين (قوله أو أجرى استجاب مجرى قال الخ) الاول هو أن يكون القول مقدرا بان يقال المعنى استجاب لكم قائلا اني ممدكم والثاني ان يقال استجاب نوع من القول (قوله متبعين أو متبعين) الاول بفتح الباء وسكون التاء من اردفه اذا حدث بعده فيكون المرادف بصيغة المفعول المتبوع المقدم والثاني من الاتباع فيكون الاول المقدمة والثاني الساقة (قوله وما جعله الله أي الامداد الا بشرى لكم الا بشارة لكم بالنصر) المراد من الامداد الاخبار بالامداد فان نفس الامداد ليس بشارة اذ هي عبارة عن الخبر السار (قوله بدل ثان) فيكون زمان متصل يقع في بعضه الوعد المذكور باذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم وفي بعضه الاستغاثة وفي بعضه التغشية (قوله أو بما في عند الله من معنى الفعل) عند ههنا ليس بظرف فليس فيه معنى الفعل والوجه أن يقال أو متعلق بفعل مفهوم من الجار والمجرور وهو من عند الله كما قاله صاحب الكشاف (قوله وهو مفعول له باعتبار المعنى) أي ليس مفعولا له بحسب الظاهر بل بدل الاشتمال من النعاس أو حالا منه لكنه جعل مفعولا له للفعل الذي هو تنعسون المقصود من يغشى نظرا الى ان الامنة هو المقصود بالذات

(قوله وفيه دليل على أنهم قاتلوا) أى الملائكة قاتلوا لانه تفسير لقوله فثبتوا وهو الخطاب مع الملائكة فالمناسب أن يكون فاضربوا خطابا لهم أيضا حتى يكون الكلام على نسق واحد والدليل على ان الكلام فى قوله تعالى فاضربوا مع المؤمنين ماسيجيء من قوله بجعل الخطاب فيه مع المؤمنين الخ أو لكل واحد من المخاطبين قبل هذا الخطاب وهم الملائكة والمؤمنون (قوله تقرير للتعليل) أى لتعليل ماذكر بقوله تعالى ذلك بأنهم شاقوا الله وانما كان تقريرا أى تأكيدا لان محصل الجملتين واحد

تثبت فى المعركة (اذ يوحى ربك) بدل ثالث أو متعلق بيثبت (الى الملائكة أنى معكم) فى اعانتهم وتثبيتهم وهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول أو اجراء الوحى مجراه (فثبتوا الذين آمنوا) بالبشارة أو بتكثير سوادهم أو بمحاربة أعدائهم فيكون قوله (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) كالتفسير لقوله أنى معكم فثبتوا وفيه دليل على انهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين اما على تغيير الخطاب أو على ان قوله سألقى الى قوله كل بنان تلقين للملائكة ما يثبتون المؤمنين به كأنه قال قولوا لهم قولى هذا (فاضربوا فوق الاعناق) أعاليها التى هى المذابح أو الرؤس (واضربوا منهم كل بنان) أصابع أى جزوا رقابهم واقطعوا أطرافهم (ذلك) اشارة الى الضرب أو الامر به والخطاب للرسول أو لكل أحد من المخاطبين قبل (بأنهم شاقوا الله ورسوله) بسبب مشاقتهم لهما واشتقاقه من الشق لان كلا من المتعادين فى شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدوة والمخاصمة من الخصم وهو الجانب (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) تقرير للتعليل أو وعيد بما أعد لهم فى الآخرة بعد ما حاق بهم فى الدنيا (ذلكم) الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومحله الرفع أى الامر ذلكم أو ذلكم واقع أو نصب بفعل دل عليه (فذوقوه) أو غيره مثل باشروا أو عليكم فتكون الفاء عاطفة (وأن للكافرين عذاب النار) عطف على ذلكم أو نصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما عجل لكم مع ما أجل لكم فى الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الآجل أو الجمع بينهما وقرئ وان بالكسر على الاستئناف (ياأيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كأنهم يزحفون وهو مصدر زحف الصبى اذا دب على مقعده قليلا قليلا سمى به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال (فلا تولوهم الأدبار) بالانهزام فضلا ان يكونوا مثلكم أو أقل منكم والاظهر انها محكمة مخصوصة بقوله حرض المؤمنين على القتال الآية ويجوز ان ينتصب زحفا حالا من الفاعل والمفعول أى اذا لقيتموهم متزاحفين يدبون اليكم وتدبون اليهم فلا تنهزموا أو من الفاعل وحده ويكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حنين حين تولوا وهم اثنا عشر ألفا (ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال) يريد الكر بعد الفر وتغرير العدو فانه من مكايد الحرب (أو متحيزا الى فئة) أو منحازا الى فئة أخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يعتبر القرب لما روى ابن عمر رضى الله عنهما انه كان فى سرية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا الى المدينة فقلت يارسول الله نحن الفرارون فقال بل أنتم العكارون وانا فئتكم وانتصاب متحرفا ومتحيزا على الحال والا لغو لا عمل لها أو الاستثناء من المولين أى الا رجلا متحرفا أو متحيزا ووزن متحيز متفيعل لا متفعل والا لكان متحوزا لانه من حاز يحوز (فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) هذا اذا لم يزد العدو على

الضعف

فيكون المراد بالعذاب عذاب الدنيا وعلى التقرير الآخر يكون المراد من العذاب عذاب الآخرة (قوله على طريقة الالتفات) لان الكافرين قد ذكروا بلفظ الغيبة فى قوله بأنهم شاقوا الله (قوله فتكون الفاء عاطفة) هذا على جميع تقادير النصب لانه يقدر فعل أمر يصلح ان يكون معطوفا عليه واما على تقدير الرفع فلا يصح ان تكون الفاء عاطفة والا يلزم عطف الانشاء على الاخبار فتكون الفاء للسببية (قوله عطف على ذلكم) الذى ظهر لى من كلامه انه اذا كان معطوفا على ذلكم يكون ذلكم فاعلا لفعل مقدر هو وقع فيكون المعنى وقع ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله الآية أى وقع ان للكافرين عذاب النار بأنهم شاقوا فهو المقصود بالاشارة الى ذلكم وهذا على تقدير رفعه ونصبه ولا يخفى ان ان مع اسمها فى تأويل المصدر وعطفها على جملة مستقلة هو المبتدأ والخبر لا يخلو عن شئ ويمكن ان يقال العطف على ذلكم على تقدير ان يكون خبر المبتدأ وهذا لا يخلو عن تكلف ولذا قال بعضهم الأولى ان يكون للكافرين عذاب النار مبتدأ محذوف الخبر أى ثبوت العذاب للكافرين محقق ثابت (قوله والاظهر انها محكمة مخصوصة الخ) أى حكم الآية ليس بمنسوخ بل مقيد بما اذا لم يكن الذين كفروا أكثر من مثلى المؤمنين فكان مخصوصا بالآية المذكورة (قوله والا لغو الخ) لكون المستثنى منصوبا على الحال لا بالا

فيكون استثناء عن أعم العام وأما اذا كان استثناء من المتولين أي من لفظه من كان منهم بابالا على الحال وقوله لا محل له تفسير لكونه لغوا (قوله أي اذا أتيت بصورة الرمي) اذا كان المراد من الرمي

الرمي الموصل للحصباء الى أعين المشركين كما

الضعف لقوله الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة بأهل بدر والحاضرين معه في الحرب (فلم تقتلوهم) بقوتكم (ولكن الله قتلهم) بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم روى أنه لما طلعت قريش من العقنقل قال عليه الصلاة والسلام هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني أسألك ما وعدتني فأتاه جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان تناول كفا من الحصباء فرمى بها في وجوههم وقال شاهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينيه فانهزموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ثم لما انصرفوا أقبلوا على التفاخر فيقول الرجل قتلت وأسرت فنزلت والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم (وما رميت) يا محمد رميا توصله الى أعينهم ولم تقدر عليه (اذ رميت) أي اذا أتيت بصورة الرمي (ولكن الله رمى) أتى بما هو غاية الرمي فأوصلها الى أعينهم جميعا حتى انهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم وقد عرفت أن اللفظ يطلق على المسمى وعلى ماهو كماله والمقصود منه وقيل معناه ما رميت بالرعب اذ رميت بالحصباء ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم وقيل انه نزل في طعنة طعن بها أبي بن خلف يوم أحد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات أو رمية سهم رماه يوم خيبر نحو الحصن فأصاب كنانة بن أبي الحقيق على فراشه والجمهور على الاول وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي ولكن بالتخفيف ورفع مابعده في الموضعين (وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا) ولينعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة ومشاهدة الآيات فعل مافعل (ان الله سميع) لاستغاثتهم ودعائهم (عليم) بنياتهم وأحوالهم (ذلكم) اشارة الى البلاء الحسن أو القتل أو الرمي ومحله الرفع أي المقصود أو الامر ذلكم وقوله (وأن الله موهن كيد الكافرين) معطوف عليه أي المقصود ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو موهن بالتشديد وحفص موهن كيد بالاضافة والتخفيف (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم وذلك أنهم حين أرادوا الخروج تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى الفئتين وأكرم الحزبين (وان تنتهوا) عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو خير لكم) لتضمنه سلامة الدارين وخير المنزلين (وان تعودوا) لمحاربته (نعد) لنصرته عليكم (ولن تغني) ولن تدفع (عنكم فئتكم) جماعتكم (شيأ) من الاغناء أو المضار (ولو كثرت) فئتكم (وان الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة وقرأ نافع وابن عامر وحفص وأن بالفتح على تقدير ولان الله مع المؤمنين كان ذلك وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنتهوا عن التكاسل في القتال والرغبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار أو تهييج العدو ولن تغني حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر فانه مع الكاملين في ايمانهم ويؤيد ذلك (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه) أي ولا تتولوا عن الرسول فان المراد من الآية الامر بطاعته والنهي عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على أن طاعة الله في طاعة الرسول لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقيل الضمير للجهاد أو للامر الذي دل عليه الطاعة (وأنتم تسمعون) القرآن والمواعظ

ذكره أولا فلا حاجة ههنا الى ان يقال ان المراد بقوله اذ رميت الاتيان بصورة الرمي بل الوجه ان يقال اذ اتيت بحقيقة الرمي فثبت الرمي للرسول حقيقة لكن وصول الحصباء الى أعينهم يكون بقدرة الله تعالى وهذا مناسب لما ذكره من ان اللفظ قد يطلق على المسمى وعلى ماهو كماله والجواب ان المراد اذ أتيت بصورة الرمي الموصل (قوله ورفع مابعده في الموضعين) أحدهما قوله ولكن الله رمى والآخر قوله ولكن الله قتلهم (قوله وليبلي المؤمنين منه الخ) عطف على مقدر كأنه قيل ولكن الله رمى ليهدم الكفار وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا وقال صاحب الكشاف وللاحسان الى المؤمنين فعل مافعل فيه انه مافعل الا الاحسان (قوله ولن تغني حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر الخ) الاولى ان يقال ولن تغني كثرتكم بل ليس الاغناء الا من الله سبحانه وتعالى (قوله ولا تتولوا عن الرسول) اي انما خصص نهي التولي بالرسول ولم يقل ولا تتولوا عنهما لان المراد الامر بطاعته لان أول السورة نزلت النهي عن مخالفته (قوله وذكر طاعته للتوطئة) أي هو دليل على طاعة الرسول لانه اذا كان طاعة الله واجبة وقد أمر بطاعة الرسول فطاعة الرسول واجبة أيضا (قوله والتنبيه على ان طاعة الله الخ) لانه علق طاعة واحدة بهما

سماع فهم وتصديق (ولاتكونوا كالذين قالوا سمعنا) كالكفرة والمنافقين الذين ادعوا السماع (وهم لايسمعون) سماعا ينتفعون به فكأنهم لايسمعون رأسا (ان شر الدواب عند الله) شر مايدب على الارض أو شر البهائم (الصم) عن الحق (البكم الذين لايعقلون) اياه عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها لابطالهم ماميزوا به وفضلوا لاجله (ولوعلم الله فيهم خيرا) سعادة كتبت لهم أو انتفاعا بالآيات (لاسمعهم) سماع تفهم (ولو أسمعهم) وقد علم أن لاخير فيهم (لتولوا) ولم ينتفعوا به أو ارتدوا بعد التصديق والقبول (وهم معرضون) لعنادهم وقيل كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم أحي لنا قصيا فانه كان شيخا مباركا حتى يشهد لك ونؤمن بك والمعنى لاسمعهم كلام قصي (ياأيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول) بالطاعة (اذا دعاكم) وحد الضمير فيه لماسبق ولان دعوة الله تسمع من الرسول وروى أنه عليه الصلاة والسلام مر على أبي وهو يصلي فدعاه فعجل في صلاته ثم جاء فقال مامنعك عن اجابتي قال كنت أصلي قال ألم تخبر فيما أوحي الي استجيبوا لله وللرسول واختلف فيه فقيل هذا لان اجابته لاتقطع الصلاة فان الصلاة أيضا اجابة وقيل لان دعاءه كان لامر لايحتمل التأخير وللمصلي أن يقطع الصلاة لمثله وظاهر الحديث يناسب الاول (لمايحييكم) من العلوم الدينية فانها حياة القلب والجهل موته قال

لاتعجبن الجهول حلته * فذاك ميت وثوبه كفن

أو مما يورثكم الحياة الابدية في النعيم الدائم من العقائد والاعمال أو من الجهاد فانه سبب بقائكم اذ لو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم أو الشهادة لقوله تعالى بل أحياء عند ربهم يرزقون (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) تمثيل لغاية قربه من العبد كقوله تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وتنبيه على أنه مطلع على مكنونات القلوب مما عسى يغفل عنه صاحبها أو حث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل أن يحول الله بينه وبين قلبه بالموت أو غيره أو تصوير وتخييل لتملكه على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفران أراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وقرئ بين المر بالتشديد على حذف الهمزة والقاء حركتها على الراء واجراء الوصل مجرى الوقف على لغة من يشدد فيه (وأنه اليه تحشرون) فيجازيكم بأعمالكم (واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) اتقوا ذنبا يعمكم أثره كاقرار المنكر بين أظهركم والمداهنة في الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على أن قوله لاتصيبن اما جواب

(قوله فكأنهم لايسمعون رأسا) يعني ان المراد من لايسمعون سماعا مفيدا لكن ظاهر اطلاقه يوهم ان ليس لهم سماع أصلا ففيه مبالغة (قوله لابطالهم ماميزوا به وفضلوا لاجله) وهو العقل فان الانسان فضل عن البهائم لاجل عقله وتمييزه (قوله تعالى ولو أسمعهم لتولوا) أورد ههنا اشكال وهو أنه حصل منها قياس على هيئة الشكل فتلزم نتيجته هي انه لو علم الله فيهم خيرا أي سعادة لتولوا وهو محال ويمكن دفعه بان المراد من الاسماع الاول الاسماع المفهم الموجب للهداية والاسماع الثاني هو الاسماع المجرد ثم أوردنا ههنا سؤال آخر وهو انه علم من قوله ولو أسمعهم لتولوا ان التولي منتف لان لو لامتناع الشيء لامتناع غيره ونفي التولي خير لكن أول الكلام دال على ان ليس فيهم خير أجابوا عنه بان لو الثانية لمجرد الاستلزام لا للامتناع المذكور فلا اشكال وعلى نحو ماذكرنا يحمل كلام المصنف (قوله وحد الضمير فيه لماسبق) وهو ان دعوة الله ودعوة الرسول واحدة فانه قد مر ان طاعة الله وطاعة رسوله واحدة ولان دعوة الله تسمع من الرسول فالداعي هو الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله وظاهر الحديث يناسب الاول) لكونه مطلقا (قوله لمايحييكم) فيه اشعار بعلة وجوب الاستجابة (قوله من العلوم الدينية) التفسير الاول ناظر الى ان المراد من الحياة حياة القلب فان حياته بالعلوم والتفسير الثاني ناظر الى ان المراد من الحياة الحياة الاخروية (قوله تمثيل لغاية قربه من العبد) أي المراد من قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه انه تعالى في غاية القرب من العبد قربا معنويا فان كونه تعالى في غاية القرب من العبد لازم لكونه حائلا بينه وبين قلبه فاستعمل العبارة التي هي بهذا المعنى في المعنى الاول الذي هو غاية قربه من عبده وعلى هذا فالمناسب ان يقال مجاز عن غاية قربه لانه على ماقلنا مجاز مركب مرسل لا تمثيل اذ هو استعارة كما قرر في موضعه (قوله وتنبيه على انه مطلع على مكنونات القلوب) لان الشخص الحائل بين شخص وبين آخر قد يطلع على ما في الشيء ولم يطلع عليه الشخص (قوله أو تصوير وتخييل الخ) لان من حال بين شخص وبين ماتعلق به يصير متصرفا فيه (قوله على ان قوله لاتصيبن اما جواب الامر على معنى ان أصابتكم الخ) هذا ليس طريق البصريين ولا طريق الكوفيين لان الشرط المقدر على جواب الامر على طريقة الاولين هو فعل الامر حتى يكون التقدير ان لاتتقوا لايصيبن الخ وعلى طريقة الآخرين

ان لاتتقوا الاتصيبن الذين ظلموا بل كلامه يفيد ان قوله لاتصيبن جواب شرط مقدر هو من جنس فعل الجواب أو يكون لايصيبن صفة (قوله وفيه ان جواب الشرط متردد الخ) فيه ان جواب الشرط وان كان مترددا فى حد ذاته لكن مجزوم به نظرا الى تعليقه بالشرط فلعل ادخال نون التأكيد عليه لهذا كما ان وقوعه على تقدير وقوع الشرط محقق (قوله أو النهى على ارادة القول) فيكون المعنى اتقوا فتنة مقولا فى شأنها لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة (قوله وان اختلفا فى المعنى) لان معنى لاتصيبن نفى ومعنى لتصيبن اثبات لكن هذا أمر ظاهر لاحاجة الى التعرض اليه (قوله ويحتمل ان يكون الخ) فيكون المعنى لاتتعرضوا للذنب ان تتعرضوا تصيب الفتنة الذين ظلموا منكم خاصة (قوله ومن فى منكم على الوجوه الاول للتبعيض **(٤٧)** وعلى الأخيرين للتبيين) اما كونها للتبعيض على الوجوه الاول وهى كون لاتصيبن جوابا أو صفة ولا نافية أو صفة ولا ناهية فلان الخطاب مع جميع المؤمنين كما هو الظاهر والذين ظلموا بعضهم على ما هو المتبادر واما على الوجه الرابع وهو ان يكون لتصيبن الذين ظلموا جواب القسم على القراءة المذكورة فلانه لو كان للتبعيض لكان المعنى اتقوا أيها المؤمنون فتنة تصيب بعضكم خاصة ولا يناسب الامر باتقاء الكل عن فتنة تصيب البعض واما على التقدير الاخير وهو ان يكون لاتصيبن نهيا بعد الامر فلان المخاطب بان يتعرضوا الذين ظلموا الا ان الظالمين بعضهم بل جميع المتعرضين للظلم ظالمون فلا يصلح من للتبعيض فتكون بيانية (قوله ومن فى منكم الخ) اما الاول فظاهر واما الثانى فلان الوجه الاول من الوجهين الاخيرين لما كان المأمور باتقاء الفتنة هو المجموع لايناسب ان يكون الذين ظلموا بعضهم لانه لما أصاب الفتنة بعضهم لاحاجة الى أمر الجميع بالتقوى أما فى الوجه الثانى فلان المعنى النهى عن اصابة جزاء الظلم للظالمين خاصة فلو كان الظالمون الذين يصل اليهم أثر الفتنة خاصة بعضا من المخاطبين فلاحاجة الى أمر الجميع بالتقوى فان قلت قوله فان وبال الظلم يصيب الظالم خاصة ينافى قوله اتقوا ذنبا يعمكم أثره قلنا يمكن أن يكون المراد من الاثر العام البلاء الدنيوى فانه قديعم المذنب وغيره ومن الوبال الواصل الى الظالم خاصة العقوبة الاخروية فانها لاتصل الى غير الظالم كما قال تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى (قوله وفائدته التنبيه الخ) أى تخصيصهم بذكر الجار والمجرور من بين الظالمين لابد له من نكتة هى ماذكر

جواب الامر على معنى ان اصابتكم لاتصيب الظالمين منكم خاصة بل تعمكم وفيه أن جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهى ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا مساكنكم لايحطمنكم واما صفة لفتنة ولا للنفى وفيه شذوذ لان النون لاتدخل المنفى فى غير القسم أو للنهى على ارادة القول كقوله

حتى اذا جن الظلام واختلط * جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط

واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتصيبن وان اختلفا فى المعنى ويحتمل أن يكون نهيا بعد الأمر باتقاء الذنب عن التعرض للظلم فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن فى منكم على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الأخيرين للتبيين وفائدته التنبيه على أن الظلم منكم أقبح من غيركم (واعلموا أن الله شديد العقاب واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون فى الارض) أرض مكة يستضعفكم قريش والخطاب للمهاجرين وقيل للعرب كافة فانهم كانوا أذلاء فى أيدى فارس والروم (تخافون أن يتخطفكم الناس) كفار قريش أو من عداهم فانهم كانوا جميعا معادين لهم مضادين لهم (فآواكم) الى المدينة أو جعل لكم مأوى تتحصنون به عن أعاديكم (وأيدكم بنصره) على الكفار أو بمظاهرة الانصار أو بامداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (يأيها الذين آمنوا لاتخونوا الله والرسول) بتعطيل الفرائض والسنن أو بان تضمروا خلاف ماتظهرون أو بالغلول فى المغانم وروى أنه عليه السلام حاصر بنى قريظة احدى وعشرين ليلة فسألوه الصلح كما صالح اخوانهم بنى النضير على أن يسيروا الى اخوانهم باذرعات وأريحاء بارض الشام فأبى الا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا أرسل الينا أبا لبابة وكان مناصحا لهم لان عياله وماله فى أيديهم فبعثه اليهم فقالوا ماترى هل ننزل على حكم سعد بن معاذ فاشار الى حلقه أنه الذبح قال أبو لبابة فمازالت قدماى حتى علمت أنى قد خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية فى المسجد وقال والله لاأذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله على فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك فقال لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه فحله بيده فقال ان من تمام توبتى أن أهجر دار قومى التى أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالى فقال عليه السلام يجزيك الثلث أن تتصدق به وأصل

الخون النقص كما أن أصل الوفاء التمام واستعماله فى ضد الامانة لتضمنه اياه (وتخونوا أماناتكم) فيما بينكم وهو مجزوم بالعطف على الاول أو منصوب على الجواب بالواو (وأنتم تعلمون) أنكم تخونون أو وأنتم علماء تميزون الحسن من القبيح (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) لانهم سبب الوقوع فى الاثم او العقاب أو محنة من الله تعالى ليبلوكم فيهم فلا يحملنكم حبهم على الخيانة كأبى لبابة (وأن الله عنده أجر عظيم) لمن آثر رضا الله عليهم وراعى حدوده فيهم فانيطوا هممكم بما يؤديكم اليه (يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا) هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل أو نصرا يفرق بين المحق والمبطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين أو مخرجا من الشبهات أو نجاة مما تحذرون فى الدارين أو ظهورا يشهر أمركم ويبث صيتكم من قولهم بت أفعل كذا حتى سطع الفرقان أى الصبح (ويكفر عنكم سيآتكم) ويسترها (ويغفر لكم) بالتجاوز والعفو عنكم وقيل السيآت الصغائر والذنوب الكبائر وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لانها فى أهل بدر وقد غفرها الله تعالى لهم (والله ذو الفضل العظيم) تنبيه على أن ما وعده لهم على التقوى تفضل منه واحسان وأنه ليس مما يوجب تقواهم عليه كالسيد اذا وعد عبده انعاما على عمل (واذ يمكر بك الذين كفروا) تذكار لما مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله فى خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم والمعنى واذكر اذ يمكرون بك (ليثبتوك) بالوثاق أو الحبس أو الاثخان بالجرح من قولهم ضربه حتى أثبته لاحراك به ولا براح وقرئ ليثبتوك بالتشديد وليبيتوك من البيات وليقيدوك (أو يقتلوك) بسيوفهم (أو يخرجوك) من مكة وذلك أنهم لما سمعوا باسلام الانصار ومبايعتهم فرقوا واجتمعوا فى دار الندوة متشاورين فى أمره فدخل عليهم ابليس فى صورة شيخ وقال أنا من نجد سمعت اجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا فقال أبو البحترى رأيى ان تحبسوه فى بيت وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها حتى يموت فقال الشيخ بئس الرأى يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأيى أن تحملوه على جمل فتخرجوه من أرضكم فلا يضركم ما صنع فقال بئس الرأى يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه فى القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه فقال صدق هذا الفتى فتفرقوا على رأيه فأتى جبريل النبى عليهما السلام وأخبره الخبر وأمره بالهجرة فبيت عليا رضى الله تعالى عنه فى مضجعه وخرج مع أبى بكر رضى الله تعالى عنه الى الغار (ويمكرون ويمكر الله) برد مكرهم عليهم أو بمجازاتهم عليه أو بمعاملة الماكرين معهم بأن أخرجهم الى بدر وقلل المسلمين فى أعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا (والله خير الماكرين) اذ لا يؤبه بمكرهم دون مكره واسناد أمثال هذا مما يحسن للمزاوجة ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من ايهام الذم (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا) هو قول النضر بن الحرث واسناده الى الجميع اسناد ما فعله رئيس القوم اليهم فانه كان قاصهم أو قول الذين ائتمروا فى أمره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذ لو استطاعوا ذلك فما منعهم أن يشاؤا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشر سنين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سورة مع أنفتهم وفرط استنكافهم أن يغلبوا خصوصا فى باب البيان (ان هذا الا أساطير الاولين) ما سطره الاولون من القصص (واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) هذا أيضا من كلام ذلك القائل أبلغ فى الجحود روى أنه

(قوله أو منصوب على الجواب بالواو) فيكون النهى عن الجمع بين أمرين وهذا اذا كانوا يجمعون بين الحالتين أما اذا لم يكونوا كذلك فالمناسب الجزم بالعطف حتى يكون النهى متعلقا بكل منهما (قوله ويسترها الخ) والمراد من ذكر هذه الاحتمالات دفع توهم التكرار فى الجملتين المذكورتين (قوله مما يوجب تقواهم عليه) أى على الله تعالى (قوله واسناد أمثال هذا مما يحسن للمزاوجة الخ) أى اطلاق الماكر على الله تعالى يحسن عند نسبة المكر الى غيره تعالى وأما اطلاقه على الله تعالى من غير مزاوجة فغير حسن وهذا هو الذى ذكرنا فى تفسير آل عمران ان المكر من حيث انه فى الاصل حيلة يجلب بها خيرا الى الغير بجميعه لا يسند الى الله تعالى الا على سبيل المقابلة ولا يظهر من كلامه سبب عدم الاطلاق الا أن يقال ان الحيلة توهم العجز والعجز عليه محال فان الحيلة مما لا يطلق على الله سبحانه وتعالى لانها من شأن العاجزين

لما قال النضر ان هذا الا أساطير الاولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال ذلك والمعنى ان كان هذا القرآن حقا منزلا فأمطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره أو ائتنا بعذاب أليم سواه والمراد منه التهكم واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على أن هو مبتدأ غير فصل وفائدة التعريف فيه الدلالة على أن المعلق به كونه حقا بالوجه الذي يدعيه النبي صلى الله عليه وسلم وهو تنزيله لا الحق مطلقا لتجويزهم أن يكون مطابقا للواقع غير منزل كأساطير الاولين (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف في اجابة دعائهم واللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم في قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفار من بقي فيهم من المؤمنين أو قولهم اللهم غفرانك أو فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون (وما لهم ألا يعذبهم الله) وما لهم مما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون (وهم يصدون عن المسجد الحرام) وحالهم ذلك ومن صدهم عنه الجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية (وما كانوا أولياءه) مستحقين ولاية أمره مع شركهم وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء (ان أولياؤه الا المتقون) من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره وقيل الضميران لله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن لا ولاية لهم عليه كأنه نبه بالاكثر أن منهم من يعلم ويعاند أو أراد به الكل كما يراد بالقلة العدم (وما كان صلاتهم عند البيت) أي دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة أو ما يضعون موضعها (الا مكاء) صفيرا فعال من مكا يمكو اذا صفر وقرئ بالقصر كالبكا (وتصدية) تصفيقا تفعلة من الصدا أو من الصد على ابدال أحد حرفي التضعيف بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على أنه الخبر المقدم ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب أو عدم ولايتهم للمسجد فانها لا تليق بمن هذه صلاته روي أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي يخلطون عليه ويرون أنهم يصلون أيضا (فذوقوا العذاب) يعني القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل أن تكون للعهد والمعهود ائتنا بعذاب (بما كنتم تكفرون) اعتقادا وعملا (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر أو في أبي سفيان استأجر ليوم أحد ألفين من العرب سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم أربعين أوقية أو في أصحاب العير فانه لما أصيب قريش ببدر قيل لهم أعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلنا ندرك منه ثارنا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله (فسينفقونها) بتمامها ولعل الاول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو انفاق بدر والثاني اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق أحد ويحتمل أن يراد بهما واحد على ان مساق الاول لبيان غرض الانفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته وانه لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) ندما وغما لفواتها من غير مقصود جعل ذاتها تصير حسرة وهي عاقبة انفاقها مبالغة (ثم يغلبون) آخر الامر وان كان الحرب بينهم سجالا قبل ذلك (والذين

(قوله والمراد منه التهكم واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا) اذ لو احتمل الحقية عندهم لما طلبوا وانما طلبوا اذ لا يطلب العاقل ارسال الحجارة من السماء أو العذاب الاليم على تقدير حقيته شيء بل مع احتمال الحقية فعلم ان مقصودهم الاستهزاء (قوله لا الحق مطلقا لتجويزهم ان يكون الخ) فيه ان قوله من عندك يدل على ان المعلق به كونه حقا بالوجه المذكور الا أن يراد به تأكيد الامر وزيادة الدلالة (قوله والتوقف في اجابة دعائهم) فيه انه صرح بأن ما ذكر ليس بدعاء حقيقة وانما المعنى به التهكم لكن المراد من الدعاء ما هو في صورته (قوله والدلالة على ان عذابهم عذاب الاستئصال والنبي بين أظهرهم خارج عن عادته) فان قلت من أين يعلم ان المراد من العذاب العذاب المذكور قلنا لان العذاب قد وقع عليهم كالقحط والنبي فيهم فعلم ان العذاب العذاب الذي يهلكهم بكليتهم بالاستئصال (قوله أو فرضه على معنى الخ) هذا هو الظاهر وأما الوجه الاول فبعيد لان الضمائر المذكورة من قبل راجعة الى الكفار وأما الثاني ففيه ان يكون مجرد قولهم اللهم غفرانك هو جالب العذاب مع انهما كهم في الكفر والمعاصي (قوله متى زال ذلك) أي متى زال ذلك المانع أي أي شيء حصل لهم يمنع تعذيبهم في وقت زوال ذلك المانع (قوله ويحتمل ان يراد بهما واحد الخ) يرد على هذا الوجه انه ينبغي على هذا أن يقال ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا فلا فائدة تكرار ينفقون (قوله تعالى ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) فان قلت الحسرة بسبب المغلوبية فيجب عكس الترتيب المذكور قلنا

كفروا) أى الذين ثبتوا على الكفر منهم اذ أسلم بعضهم (الى جهنم يحشرون) يساقون (ليميز الله الخبيث من الطيب) الكافر من المؤمن أو الفساد من الصلاح واللام متعلقة بيحشرون أو يغلبون أو ما ينفقه المشركون فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أنفقه المسلمون فى نصرته واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب ليميز من التمييز وهو أبلغ من الميز (ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا) فيجمعه ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكبوا لفرط ازدحامهم أو يضم الى الكافر ما أنفقه ليزيد به عذابه كمال الكانزين (فيجعله فى جهنم) كله (أولئك) اشارة الى الخبيث لانه مقدر بالفريق الخبيث أو الى المنفقين (هم الخاسرون) الكاملون فى الخسران لانهم خسروا أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) يعنى أباسفيان وأصحابه والمعنى قل لاجلهم (ان ينتهوا) عن معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم بالدخول فى الاسلام (يغفر لهم ما قد سلف) من ذنوبهم وقرئ بالتاء والكاف على أنه خاطبهم ويغفر على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وان يعودوا) الى قتاله (فقد مضت سنت الاولين) الذين تحزبوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على أهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) لا يوجد فيهم شرك (ويكون الدين كله لله) وتضمحل عنهم الاديان الباطلة (فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم وعن يعقوب تعملون بالتاء على معنى فان الله بما تعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير فيجازيكم ويكون تعليقه بانتهائهم دلالة على انه كما يستدعى اثابتهم للمباشرة يستدعى اثابة مقاتليهم للتسبب (وان تولوا) ولم ينتهوا (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فثقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (واعلموا أنما غنمتم) أى الذى أخذتموه من الكفار قهرا (من شئ) مما يقع عليه اسم الشئ حتى الخيط (فان لله خمسه) مبتدأ خبره محذوف أى فثابت ان لله خمسه وقرئ فان بالكسر والجمهور على أن ذكر الله للتعظيم كما فى قوله والله ورسوله أحق ان يرضوه وان المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين (وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) فكأنه قال فان لله خمسه يصرف الى هؤلاء الاخصين به وحكمه بعد باق غير ان سهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعله الشيخان رضى الله تعالى عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك رضى الله تعالى عنه الامر فيه مفوض الى رأى الامام يصرفه الى ما يراه أهم وذهب أبو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة أقسام ويصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ قبضة منه فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم الى سهم الرسول صلى الله عليه وسلم وذوو القربى بنو هاشم وبنو المطلب لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم

الحسرة لا يلزم أن تكون بسبب المغلوبية بل قد تكون بسبب عدم الغلبة والفوز بالمقصود (قوله اذ أسلم بعضهم) عما قال ذلك نظرا الى قوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب اذ لو لم يسلم بعضهم لم يحصل التمييز (قوله واللام متعلقة بيحشرون أو يغلبون) فعلى الاول التمييز فى الآخرة وعلى الثانى التمييز فى الدنيا (قوله واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة) فان وقوع الحسرة المذكورة مستلزمة لتمييز الخبيث من الطيب (قوله ان ينتهوا عن معاداة الرسول بالدخول فى الاسلام) انما قدر هكذا لان القراءة بالياء للغيبة فلو لم يقدر هكذا لكان الظاهر القراءة بالتاء للخطاب كما وقع فى قراءة بعضهم بالتاء والكاف (قوله ويكون تعليقه بانتهائهم) أى تعليق قوله تعالى فان الله بما تعملون بصير كما هو قراءة يعقوب بانتهاء الكفار عن الكفر كما يستدعى اثابتهم للمباشرة أى كما يستدعى اثابة المنتهين عن الكفر بمباشرة الانتهاء يستدعى اثابة المؤمنين المخاطبين فى قوله تعالى تعملون على قراءة يعقوب بتسببهم لانتهاء الكافرين (قوله والجمهور على ان ذكر الله للتعظيم الخ) فيه نظر اما أولا فلان لقائل أن يقول انه لو كان لمجرد التعظيم ولم يكن لله تعالى شئ فما معنى هذا التركيب واذا لم يكن لله تعالى شئ كان هذا التركيب كذبا واما ثانيا فلانا لا نسلم ان ذكر الله فى المثل به للتبرك بل ارضاء الله تعالى واجب وكذا ارضاء رسوله غاية الامر انهما متلازمان فيكون التقدير والله أحق ان يرضوه ورسوله كذلك وهو أحد التفاسير التى قالها المصنف والجواب عن الاول ان المراد من قوله فان لله خمسه ان المختص به خمسه هم المعطوفون ولما كان لا ضرورة الى ذكر قوله فان لله خمسه عن ان ذكره لمجرد التعظيم والى هذا الجواب اشار فيما سيجيء بقوله فكأنه قال فان لله خمسه يصرف الى هؤلاء الاخصين به

ذوى

(قوله والجملة حال من الظرف قبله) وهو قوله بالعدوة الدنيا اذ التقدير اذ أنتم كنتم بالعدوة الدنيا حال كون الركب أسفل منكم (قوله وفائدتها الدلالة على قوة العدو الخ) ماذكره فى أمر العدوله وجه لكن

لقائل ان يقول ضعف شأن المؤمنين وما

ذوى القربى عليهما فقال له عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما هؤلاء اخوتك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذى جعلك الله منهم أرأيت اخواننا من بنى المطلب أعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال عليه الصلاة والسلام انهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا اسلام وشبك بين أصابعه وقيل بنو هاشم وحدهم وقيل جميع قريش الغنى والفقير فيه سواء وقيل هو مخصوص بفقرائهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص والآية نزلت ببدر وقيل الخمس كان فى غزوة بنى قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا أى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقتنعوا بالاخماس الاربعة الباقية فان العلم العملى اذا أمر به لم يرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل (وما أنزلنا على عبدنا) محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والملائكة والنصر وقرئ عبدنا بضمتين أى الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (يوم الفرقان) يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل (يوم التقى الجمعان) المسلمون والكافرون (والله على كل شئ قدير) فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان والعدوة بالحركات الثلاث شط الوادى وقد قرئ بها والمشهور الضم والكسر وهو قراءة ابن كثير وأبى عمرو ويعقوب (وهم بالعدوة القصوى) البعدى من المدينة تأنيث الاقصى وكان قياسه قلب الواو ياء كالدنيا والعليا تفرقة بين الاسم والصفة فجاء على الاصل كالقود وهو أكثر استعمالا من القصيا (والركب) أى العير أو قوادها (أسفل منكم) فى مكان أسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر والجملة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على أن لا يخلوا مراكزهم ويبذلوا منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين والتياث أمرهم واستبعاد غلبتهم عادة وكذا ذكر مراكز الفريقين فان العدوة الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن بها ماء بخلاف العدوة القصوى وكذا قوله (ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد) أى لو تواعدتم أنتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم أنتم فى الميعاد هيبة منهم ويأسا من الظفر عليهم ليتحققوا أن ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعا من الله تعالى خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا (ولكن) جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) حقيقا بأن يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه وقوله (ليهلك من هلك عن بينة ويحيا من حى عن بينة) بدل منه أو متعلق بقوله مفعولا والمعنى ليموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن حجة شاهدها لئلا يكون له حجة ومعذرة فان وقعة بدر من الآيات الواضحة أو ليصدر كفر من كفر وايمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والاسلام والمراد بمن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة أو من هذا حاله فى علم الله وقضائه وقرئ ليهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر ويعقوب من حيى بفك الادغام للحمل على المستقبل (وان الله لسميع عليم) بكفر من كفر وعقابه وايمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال الامرين على القول والاعتقاد (اذ يريكهم الله فى منامك قليلا) مقدر باذكر أو بدل ثان من يوم الفرقان أو متعلق بعليم أى يعلم

عطف عليه لا يظهر عما ذكر الا أن يقال ان ذكر ما يختص بتقوية العدو من غير التعرض الى ما يقوى المؤمنين يدل على ضعف حالهم (قوله وكذا ذكر مراكز الفريقين الخ) أى للاشارة الى قوة العدو وضعف المؤمنين عين مراكزهم لأن مركز العدو قرينة غلبتهم ومركز المؤمنين قرينة ضعفهم لأن مكانهم لا يصلح للاقامة ولم يكن لهم ماء فلو كان لهم قوة لوجب ان يتحولوا الى العدوة القصوى التى فيها الماء (قوله ليهلك من هلك عن بينة) عن ههنا بمعنى بعد أى بعد بينة (قوله والمراد بمن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة) اذ لو كان المراد بمن هلك من هلك حقيقة لكان المعنى ليهلك من هلك فيما مضى ولا معنى له (قوله ولعل الجمع بين الوصفين الخ) أى لعل الجمع بين وصفى السميع والعليم لاشتمال الأمرين المذكورين وهما الهلاك والحياة على القول والاعتقاد فان الحى له قول واعتقاد كما ان المشرف على الهلاك كذلك (قوله اذ يريكهم الله فى منامك قليلا) يرد انه يلزم أن يكون منامه على خلاف الواقع والجواب ان المقام مقام التعبير فاراءته قليلا عبارة عن كونهم مغلوبين فظهرت مغلوبيتهم بصورته (قوله والمراد المغلوبية) فلا يرد ماذكر

المصالح اذيقللهم فى عينك فى رؤياك وهو أن تخبر به أصحابك فيكون تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم (ولو أراكهم كثيرا لفشلتم) لجبنتم (ولتنازعتم فى الامر) فى أمر القتال وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار (ولكن الله سلم) أنعم بالسلامة من الفشل والتنازع (انه عليم بذات الصدور) يعلم ماسيكون فيها ومايغير أحوالها (واذ يريكموهم اذ التقيتم فى أعينكم قليلا) الضميران مفعولا يرى وقليلا حال من الثانى وانما قللهم فى أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لمن الى جنبه أتراهم سبعين فقال أراهم مائة تثبيتا لهم وتصديقا لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم (ويقللكم فى أعينهم) حتى قال أبو جهل ان محمدا وأصحابه أكلة جزور وقللهم فى أعينهم قبل التحام القتال ليجترؤا عليهم ولا يستعدوا لهم ثم كثرهم حتى يرونهم مثليهم لتفجأهم الكثرة فتبهتهم وتكسر قلوبهم وهذا من عظائم آيات تلك الوقعة فان البصر وان كان قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لا على هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما يتصور ذلك بصد الله الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع التساوى فى الشروط (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) كرره لاختلاف الفعل المعلل به أو لان المراد بالامر ثمة الالتقاء على الوجه المحكى وههنا اعزاز الاسلام وأهله واذلال الاشراك وحزبه (والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة) حاربتم جماعة ولم يصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء مما غلب فى القتال (فاثبتوا) للقائهم (واذكروا الله كثيرا) فى مواطن الحرب داعين له مستظهرين بذكره مترقبين لنصره (لعلكم تفلحون) تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغى ان لا يشغله شئ عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل عليه بشراشره فارغ البال واثقا بان لطفه لا ينفك عنه فى شئ من الاحوال (وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) باختلاف الآراء كما فعلتم ببدر أو أحد (فتفشلوا) جواب النهى وقيل عطف عليه ولذلك قرئ (وتذهب ريحكم) بالجزم والريح مستعارة للدولة من حيث انها فى تمشى أمرها ونفاذه مشبهة بها فى هبوبها ونفوذها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصرة لا تكون الا بريح يبعثها الله وفى الحديث نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور (واصبروا ان الله مع الصابرين) بالكلاءة والنصرة (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) يعنى أهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير (بطرا) فخرا وأشرا (ورئاء الناس) ليثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك انهم لما بلغوا الجحفة وافاهم رسول أبى سفيان أن ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال أبو جهل لا والله حتى نقدم بدرا ونشرب فيها الخمور وتعزف علينا القيان ونطعم بها من حضرنا من العرب فوافوها ولكن سقوا كأس المنايا وناحت عليهم النوائح فنهى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم بطرين مرائين وأمرهم بان يكونوا أهل تقوى واخلاص من حيث ان النهى عن الشئ أمر بضده (ويصدون عن سبيل الله) معطوف على بطرا ان جعل مصدرا فى موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر (والله بما يعملون محيط) فيجازيهم عليه (واذ زين لهم الشيطان) مقدر باذكر (أعمالهم) فى معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرها بان وسوس اليهم (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم) مقالة نفسانية والمعنى أنه ألقى فى روعهم وخيل اليهم أنهم لا يغلبون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم وأوهمهم أن اتباعهم اياه فيما يظنون أنها قربات مجير لهم حتى قالوا اللهم انصر أهدى الفئتين وأفضل الدينين ولكم خبر لا غالب أو صفته وليس صلته والا لانتصب كقولك لا ضاربا زيدا عندنا (فلما تراءت الفئتان) أى تلاقى الفريقان (نكص على عقبيه)

(قوله وهو ان تخبر به أصحابك) أى تخبر أصحابك عن انك رأيتهم فى المنام قليلا (قوله مع التساوى فى الشروط) أى مع التساوى فى شروط الرؤية بحسب العادة اذ لم يكن للرؤية شرط عقلى عندنا واك ان تقول ما ذكره من التعليل مناسب لتقليل الكثير لا لتكثير القليل (قوله لاختلاف الفعل المعلل به) اى لاختلاف الفعل المعلل بقوله ليقضى الله أمرا كان مفعولا فان الفعل المعلل به أولا هو الجمع على غير ميعاد وثانيا هو التقليل فى الأعين

رجع القهقرى أى بطل كيده وعادماخيل اليهم أنه مجيرهم سبب هلاكهم (وقال انى برىء منكم انى أرى مالا ترون انى أخاف الله) أى تبرأ منهم وخاف عليهم وأيس من حالهم لما رأى امداد الله المسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم و بين كنانة من الاحنة وكاد ذلك يثنيهم فتمثل لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك الكنانى وقال لا غالب لكم اليوم وانى مجيركم من بنى كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده فى يد الحرث بن هشام فقال له الى أين أتخذلنا فى هذه الحالة فقال انى أرى مالا ترون ودفع فى صدر الحرث وانطلق وانهزموا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتنى هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان وعلى هذا يحتمل أن يكون معنى قوله انى أخاف الله انى أخافه أن يصيبنى مكروها من الملائكة أو يهلكنى ويكون الوقت هو الوقت الموعود اذ رأى فيه مالم ير قبله والاول ماقاله الحسن واختاره ابن بحر (والله شديد العقاب) يجوز أن يكون من كلامه وأن يكون مستأنفا (اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض) والذين لم يطمئنوا الى الايمان بعد و بقى فى قلوبهم شبهة وقيل هم المشركون وقيل المنافقون والعطف لتغاير الوصفين (غر هؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) حتى تعرضوا لما لا يدى لهم به فخرجوا وهم ثلثمائة و بضعة عشر الى زهاء ألف (ومن يتوكل على الله) جواب لهم (فان الله عزيز) غالب لا يذل من استجار به وان قل (حكيم) يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل و يعجز عن ادراكه (ولو ترى) ولو رأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان (اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) ببدر واذ ظرف ترى والمفعول محذوف أى ولو ترى الكفرة أو حالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى و يدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء و يجوز أن يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو مبتدأ خبره (يضربون وجوههم) والجملة حال من الذين كفروا واستغنى فيه بالضمير عن الواو وهو على الاول حال منهم أو من الملائكة أو منهما لاشتماله على الضميرين (وأدبارهم) ظهورهم أو أستاههم ولعل المراد تعميم الضرب أى يضربون ما أقبل منهم وما أدبر (وذوقوا عذاب الحريق) عطف على يضربون باضمار القول أى و يقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهبت النار منها وجواب لو محذوف لتفظيع الامر وتهويله (ذلك) الضرب والعذاب (بما قدمت أيديكم) بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصى وهو خبر لذلك (وأن الله ليس بظلام للعبيد) عطف على ما للدلالة على أن سببيته مقيدة بانضمامه اليه اذ لولاه لامكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم لا أن لا يعذبهم بذنوبهم فان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا حتى ينتهض

(قوله وعلى هذا) أى على تقدير قيل لما اجتمعت الخ اذ على التقدير الأول وهو كون القول عبارة عن الوسوسة لا يحتمل هذا لان الوسوسة لا توجب الخوف (قوله و بقى فى قلوبهم شبهة) بقاء الشبهة فى القلوب يوجب عدم الجزم المنافى للايمان الا ان يكتفى فى الايمان بالظن كما هو رأى صاحب المواقف أو تفسر الشبهة بعدم قوة الايمان حتى يكون تفسيرا لعدم الاطمئنان ولذا فسرهم صاحب الكشاف بالذين ليسوا بثابتى الاقدام فى الاسلام (قوله وان قل) أى وان قل المستجير به وان ذل المستجير به فى صورة انه مستجير فى الظاهر لا فى الحقيقة (قوله فان لو تجعل المضارع ماضيا) هذا اذا كان لو بمعناه الحقيقى اما اذا كان بمعنى ان فلا يقلب كما فى قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم وعدم جزم لو وان كانت بمعنى ان لكثرة ورودها على صيغة الماضى (قوله وهو على الأول) أى يضربون على وجوههم على تقدير كون الملائكة فاعل يتوفى (قوله اذ لولاه لامكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم) اى لولا انضمام هذا القيد وهو عدم كونه تعالى ظلاما للعبيد الى السبب المذكور وهو ما قدمت أيديكم بل يكون الظلم متحققا لامكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم فلم يكن ما قدمت أيديكم سبب العذاب وقوله لا ان لا يعذبهم بذنوبهم عطف على قوله ان يعذبهم ومعنى المجموع انه على تقدير كونه ظلاما للعبيد يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم لانه يمكن ان لا يعذبهم بذنوبهم حتى يكون الظلم سببا لترك التعذيب لان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا (قوله حتى ينتهض الخ) معناه لو كان ترك التعذيب ظلما لكان نفى الظلم سببا للتعذيب هذا توضيح كلامه لكن فى قوله اذ لولاه الخ نظر اذ يفهم منه ان تعذيبهم بغير ذنوبهم ظلم وليس كذلك اذ على تقدير كونه تعالى ليس بظلام يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم اذ هو الفاعل لما يشاء اذ لا مانع له ولا اعتراض عليه كيف يفعل على ما هو مذهب أهل السنة والذى سنح لى والله أعلم ان المراد بالظلم التجاوز عما يستحقه الكافر المذنب الى ما هو أشد فانه ليس عادته سبحانه والمعنى كذلك الجزاء المعين فقط بسبب عدم عادته بالتجاوز عما يستحقه الكافر المذنب

نفى الظلم سببا للتعذيب وظلام للتكثير لاجل العبيد (كدأب آل فرعون) أى دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذى دأبوا فيه أى داموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل آل فرعون (كفروا بآيات الله) تفسير لدأبهم (فأخذهم الله بذنوبهم) كما أخذ هؤلاء (ان الله قوى شديد العقاب) لا يغلبه فى دفعه شئ (ذلك) اشارة الى ما حل بهم (بان الله) بسبب أن الله (لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم) مبدلا اياها بالنقمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبدلوا ما بهم من الحال الى حال أسوأ كتغيير قريش حالهم فى صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسل بمعاداة الرسول عليه السلام ومن تبعه منهم والسعى فى اراقة دمائهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها الى غير ذلك مما أحدثوه بعد المبعث وليس السبب عدم تغيير الله ما أنعم عليهم حتى يغيروا حالهم بل ما هو المفهوم له وهو جرى عادته تعالى على تغييره متى يغيروا حالهم وأصل يك يكون فحذفت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفا (وان الله سميع) لما يقولون (عليم) بما يفعلون (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون) تكرير للتأكيد ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله بآيات ربهم وبيان ما أخذ به آل فرعون وقيل الاول لتشبيه الكفر والاخذ به والثانى لتشبيه التغيير فى النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم (وكل) من الفرق المكذبة أو من غرقى القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) أنفسهم بالكفر والمعاصى (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) أصروا على الكفر ورسخوا فيه (فهم لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم ايمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بانهم لا يؤمنون والفاء للعطف والتنبيه على أن تحقق المعطوف عليه يستدعى تحقق المعطوف وقوله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة) بدل من الذين كفروا بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يمالئوا عليه فاعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدهم فنكثوا ومالؤهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ والمراد بالمرة مرة المعاهدة أو المحاربة (وهم لا يتقون) سبة الغدر ومغبته أو لا يتقون الله فيه أو نصره للمؤمنين وتسليطه اياهم عليهم (فاما تثقفنهم) فاما تصادفنهم وتظفرن بهم (فى الحرب فشرد بهم) ففرق عن مناصبتك ونكل عنها بقتلهم والنكاية فيهم (من خلفهم) من وراءهم من الكفرة والتشريد تفريق على اضطراب وقرئ فشرذ بالذال المعجمة وكأنه مقلوب شذر ومن خلفهم والمعنى واحد فانه اذا شرد من وراءهم فقد فعل التشريد فى الوراء (لعلهم يذكرون) لعل المشردين يتعظون (واما تخافن من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهد بأمارات تلوح لك (فانبذ اليهم) فاطرح اليهم عهدهم (على سواء) على عدل وطريق قصد فى العداوة ولا تناجزهم الحرب فانه يكون خيانة منك أو على سواء فى الخوف أو العلم بنقض العهد وهو فى موضع الحال من النابذ على الوجه الاول أى ثابتا على طريق

(قوله وظلام للتكثير لاجل العبيد) أى صيغة المبالغة باعتبار الكمية فان العبيد لما كانت متعددة كان الظلم عليهم متعددا فالمبالغة التى فى الظلام باعتبار كثرة الظلم لا باعتبار قوته حتى يلزم ثبوته فى الجملة (قوله وليس السبب المفهوم الخ) أى المفهوم من ظاهر الكلام ان سبب ما حل بهم من العقوبة عدم تغيير الله تعالى ما أنعم عليهم حتى يغيروا حالهم لكن السبب فى الحقيقة ليس ذلك العدم المذكور بل عادة الله تعالى على ما ذكر لان هذا المفهوم وهو عدم تغيير نعمة الله تعالى حتى يغيروا حالهم صادق وان لم يغيروا حالهم فلا يكون موجبا للعذاب بل الموجب له التغيير فالحاصل ان ذلك العذاب بسبب جريان عادة الله بتغيير نعمته عند تغيير القوم حالهم لكنهم غيروا فلذلك حل بهم العذاب (قوله ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله بآيات ربهم) فان الآيات نعم وتكذيبها كفرانها وأيضا فان الرب مفيض النعم فتكذيب آياته كفران لنعمته (قوله والثانى لتشبيه التغيير فى النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم) لان الثانى مذكور بعد ذكر تغيير النعمة (قوله ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر الخ) أى يحتمل ان يكون طبعهم على الكفر بسبب مبالغتهم فى كسب الكفر وتمردهم (قوله للبيان والتخصيص) أى لبيان المراد من الذين كفروا أى هم أى طائفة (قوله أو على سواء فى الخوف أو فى العلم بنقض العهد)

سوى

الظاهر هو الوجه المتقدم على هذين الوجهين واما التفسير بالخوف فلا يظهر له وجه ولذا لم يذكره صاحب الكشاف ولا غيره الا ان يقال المراد الخوف من عواقب نقض العهد فانه اذا نقض العهد حصل خوف عواقبه (قوله وهو فى موضع الحال من النابذ على الوجه الاول الخ) الوجه الاول هو ان يكون المراد من السواء العدل والطريق القصد وعلى الوجهين الاخيرين هو ان يكون المراد السواء

سوى أومنه أومن المنبوذ اليهم أومنهما على غيره وقوله (ان الله لا يحب الخائنين) تعليل للامر بالنبذ والنهي عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف (ولا تحسبن) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله (الذين كفروا سبقوا) مفعولاه وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص بالياء على أن الفاعل ضمير أحد أومن خلفهم أو الذين كفروا والمفعول الاول أنفسهم فحذف للتكرار أو على تقدير أن سبقوا وهو ضعيف لان أن المصدرية كالموصول فلا تحذف أو على ايقاع الفعل على (انهم لا يعجزون) بالفتح على قراءة ابن عامر وأن لا صلة وسبقوا حال بمعنى سابقين أي مفلتين والاظهر أنه تعليل للنهي أي لا تحسبنهم سبقوا فافلتوا لانهم لا يفوتون الله أو لا يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت الا أنه تعليل على سبيل الاستئناف ولعل الآية ازاحة لما يحذر به من نبذ العهد وايقاظ العدو وقيل نزلت فيمن أفلت من فل المشركين (وأعدوا) أيها المؤمنون (لهم) لناقضي العهد أو الكفار (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وعن عقبة بن عامر سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر ألا ان القوة الرمي قالها ثلاثا ولعله عليه الصلاة والسلام خصه بالذكر لانه أقواه (ومن رباط الخيل) اسم للخيل التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول أو مصدر سمي به يقال ربط ربطا ورباطا ورابط مرابطة ورباطا أو جمع ربيط كفصيل وفصال وقرئ ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تخوفون به وعن يعقوب ترهبون بالتشديد والضمير لما استطعتم أو للاعداد (عدو الله وعدوكم) يعني كفار مكة (وآخرين من دونهم) من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم بأعيانهم (الله يعلمهم) يعرفهم (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم) جزاؤه (وأنتم لا تظلمون) بتضييع العمل أو نقص الثواب (وان جنحوا) مالوا ومنه الجناح وقد يعدى باللام والى (للسلم) للصلح أو الاستسلام وقرأ أبو بكر بالكسر (فاجنح لها) وعاهد معهم وتأنيث الضمير لحمل السلم على نقيضها فيه قال

السلم تأخذ منها ما رضيت به * والحرب يكفيك من أنفاسها جرع

وقرئ فاجنح بالضم (وتوكل على الله) ولا تخف من ابطانهم خداعا فيه فان الله يعصمك من مكرهم ويحيقه بهم (انه هو السميع) لاقوالهم (العليم) بنياتهم والآية مخصوصة بأهل الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة نسختها آية السيف (وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله) فان محسبك الله وكافيك قال جرير

اني وجدت من المكارم حسبكم * أن تلبسوا حر الثياب وتشبعوا

(هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين) جميعا (وألف بين قلوبهم) مع ما فيهم من العصبية والضغينة في أدنى شيء والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان حتى صاروا كنفس واحدة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم وبيانه (لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) أي تناهى عداوتهم الى حد لو أنفق منفق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر على الالفة

في الخوف والعلم فيمكن أن يكون صاحب الحال النابذ أو المنبوذ اليهم أو هما معا لان الخوف أو العلم مشترك بينهما وعلى الوجهين الاخيرين يكون المعنى فانبذ اليهم كائنا على سواء في الخوف مع المنبوذ اليهم أو في العلم معهم النابذ على السواء في أحدهما أو كائنين أي النابذ والمنبوذ اليهم على سواء (قوله وان لا صلة) أي زائدة فيكون المعنى ولا تحسبن الذين كفروا انهم يعجزون (قوله ولعل الآية ازاحة لما يحذر به من هذا العهد الخ) الباء للسببية والمعنى وما يحذر بسببه من نبذ العهد فمن ليست بيانية بل متعدية بيحذر وما يحذر هو غلبة الكفار يعني لما أمر سابقا بنبذ العهد اليهم على سواء أصلح في الخوف ان لا نبذ العهد اليهم بالطريق المذكور يوجب ايقاظ العدو واستعداده بشوكته فيجب ان يحذر منه فأزال الوهم بهذه الآية أي ايقاظهم واستعدادهم لا يوجب سبقهم (قوله من فل المشركين) الفل القوم المنهزمون (قوله ولعله عليه السلام خصه بالذكر لانه أقواه) أي لان الرمي أقوى القوة تأثيرا ودفعا للعدو فانه يقتل العدو من بعد فيكون معنى الحديث الا ان القوة الكاملة هو الرمي (قوله وأنتم لا تظلمون بتضييع العمل أو نقص الثواب) لا يخفى ان تضييع العمل ونقص الثواب ليس بظلم لانه تعالى الفاعل لما يشاء لكن مراده ان الظلم ههنا عدم ايفاء الجزاء بمعنى تضييع العمل ونقص الثواب (قوله حر الثياب الخ) هو من الثياب أكرمه بالحاء والراء المهملتين ويمكن ان يكون بالخاء والزاي المعجمتين وهو آخر الثوب يصفهم بأنهم لئام يقنعون بالمآكل والملابس

والاصلاح (ولكن الله ألف بينهم) بقدرته البالغة فانه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء (انه عزيز) تام القدرة والغلبة لا يعصى عليه ما يريده (حكيم) يعلم أنه كيف ينبغي ان يفعل ما يريده وقيل الآية في الأوس والخزرج كان بينهم احن لا أمد لها و وقائع هلكت فيها ساداتهم فأفناهم الله ذلك وألف بينهم بالاسلام حتى تصافوا وصاروا أنصارا (يأيها النبي حسبك الله) كافيك (ومن اتبعك من المؤمنين) اما في محل النصب على المفعول معه كقوله

اذا كانت الهيجاء واشتجر القنا ✽ فحسبك والضحاك سيف مهند

أو الجر عطفا على المكني عند الكوفيين أو الرفع عطفا على اسم الله تعالى أي كفاك الله والمؤمنون والآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر وقيل أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر رضي الله عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت في اسلامه (يأيها النبي حرض المؤمنين على القتال) بالغ في حثهم عليه وأصله الحرض وهو أن ينهكه المرض حتى يشفي على الموت وقرئ حرص من الحرص (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) شرط في معنى الامر بمصابرة الواحد للعشرة والوعد بأنهم ان صبروا غلبوا بعون الله وتأييده وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر تكن بالتاء في الآيتين ووافقهم البصريان في وان تكن منكم مائة (بأنهم قوم لا يفقهون) بسبب أنهم جهلة بالله واليوم الآخر لا يثبتون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وعوالي الدرجات قتلوا أو قتلوا ولا يستحقون من الله الا الهوان والخذلان (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله) لما أوجب على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين وقيل كان فيهم قلة فأمروا بذلك ثم لما كثروا خفف عنهم وتكرير المعنى الواحد بذكر الاعداد المتناسبة للدلالة على أن حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قراءة عاصم وحمزة والضم وهو قراءة الباقين (والله مع الصابرين) بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون (ما كان لنبي) وقرئ للنبي على العهد (أن يكون له أسرى) وقرأ البصريان بالتاء (حتى يثخن في الأرض) يكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الأسلام ويستولي أهله من أثخنه المرض اذا أثقله وأصله الثخانة وقرئ يثخن بالتشديد للمبالغة (تريدون عرض الدنيا) حطامها بأخذكم الفداء (والله يريد الآخرة) يريد لكم ثواب الآخرة أو سبب نيل ثواب الآخرة من اعزاز دينه وقمع أعدائه وقرئ بجر الآخرة على اضمار المضاف كقوله

أكل امرئ تحسبين امرأ ✽ ونار توقد بالليل نارا

(والله عزيز) يغلب أولياءه على أعدائه (حكيم) يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما أمر بالاثخان ومنع عن الافتداء حين كانت الشوكة للمشركين وخير بينه وبين المن لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين روي أنه عليه السلام أتي يوم بدر بسبعين أسيرا فيهم العباس وعقيل بن أبي طالب فاستشار فيهم فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوى بها أصحابك وقال عمر رضي الله تعالى عنه اضرب أعناقهم فانهم أئمة الكفر وان الله أغناك عن الفداء مكني من فلان لنسيب له ومكن عليا وحمزة من أخويهما فلنضرب أعناقهم فلم يهو ذلك

رسول

(قوله ويانه) أي كونه معجزة من معجزاته انه من غرائب القدرة بحيث انه لو انفق ما في الارض جميعا ما حصل (قوله يأيها النبي حسبك الله) المراد من كونه تعالى حسبا للنبي في الآية المتقدمة كونه كافيا له في دفع الخداع واما هذه الآية ففيه كونه كافيا له في جميع الأمور (قوله عند الكوفيين) اذ عند البصريين لا يجر الا باعادة الجار (قوله وتكرير المعنى الواحد الخ) المعنى الواحد هو الأمر بالمصابرة مع المثلين وعبر عنه بعبارتين احداهما ان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين والاخرى وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله (قوله والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها) يعني ان الصحابة المتقدمين في الاسلام كانوا من أهل البصيرة التي في غاية الكمال فلذا أمروا بمصابرة عشرة أمثالهم واما الذين تأخروا فلهم ضعف ما فيها فكان في جملة الصحابة ضعف فلذا خفف عنهم وأمر الواحد منهم بمصابرة الاثنين (قوله حتى يثخن في الارض) قيد الاثخان بالارض اشارة الى عمومه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فخير أصحابه فأخذوا الفداء فنزلت فدخل عمر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله أخبرني فان أجد بكاء بكيت والا تباكيت فقال ابك على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة والآية دليل على أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجتهدون وأنه قد يكون خطأ ولكن لا يقرون عليه (لولا كتاب من الله سبق) لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح المحفوظ وهو أن لا يعاقب المخطئ في اجتهاده أو أن لا يعذب أهل بدر أو قوما بما لم يصرح لهم بالنهي عنه أو ان الفدية التي أخذوها ستحل لهم (لمسكم) لنالكم (فيما أخذتم) من الفداء (عذاب عظيم) روي أنه عليه السلام قال لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه أيضا أشار بالاثخان (فكلوا مما غنمتم) من الفدية فانها من جملة الغنائم وقيل أمسكوا عن الغنائم فنزلت والفاء للتسبب والسبب محذوف تقديره أبحت لكم الغنائم فكلوا وبنحوه تشبث من زعم أن الامر الوارد بعد الحظر للاباحة (حلالا) حال من المغنوم أو صفة للمصدر أي أكلا حلالا وفائدته ازاحة ما وقع في نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة أو حرمتها على الاولين ولذلك وصفه بقوله (طيبا واتقوا الله) في مخالفته (ان الله غفور) غفر لكم ذنبكم (رحيم) أباح لكم ما أخذتم (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى) وقرأ أبو عمرو من الاسارى (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) ايمانا واخلاصا (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الفداء روي أنها نزلت في العباس رضي الله عنه كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفدي نفسه وابني أخويه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث فقال يا محمد تركتني أتكفف قريشا ما بقيت فقال أين الذهب الذي دفعته الى أم الفضل وقت خروجك وقلت لها اني لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل وقثم فقال العباس وما يدريك قال أخبرني به ربي تعالى قال فاشهد أنك صادق وأن لا اله الا الله وأنك رسوله والله لم يطلع عليه أحد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل قال العباس فأبدلني الله خيرا من ذلك لي الآن عشرون عبدا ان أدناهم ليضرب في عشرين ألفا وأعطاني زمزم ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربكم يعني الموعود بقوله (ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا) يعني الأسرى (خيانتك) نقض ما عاهدوك (فقد خانوا الله) بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل (من قبل فأمكن منهم) أي فأمكنك منهم كما فعل يوم بدر فان أعادوا الخيانة فسيمكنك منهم (والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا) هم المهاجرون هاجروا أوطانهم حبا لله ولرسوله (وجاهدوا بأموالهم) فصرفوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على المحاويج (وأنفسهم في سبيل الله) بمباشرة القتال (والذين آووا ونصروا) هم الانصار آووا المهاجرين الى ديارهم ونصروهم على أعدائهم (أولئك بعضهم أولياء بعض) في الميراث وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض أو بالنصرة والمظاهرة (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) أي من توليهم في الميراث وقرأ حمزة ولايتهم بالكسر تشبيها لها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة كأنه بتوليه صاحبه يزاول عملا (وان استنصروكم

(قوله والآية دليل على أن الانبياء يجتهدون) فيه انه يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم يجتهد ولا يلزم مما ذكر كون غيره من الأنبياء كذلك اذ لقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون خاصا به أو لجماعة منهم لا كلهم (قوله ولكن لا يقرون عليه) فيه نظر أيضا اذ المفهوم من الآية أن النبي لم يقرر على ما اجتهد في الحكم المخصوص المذكور في الآية المذكورة وأما عدم تقريره في جميعه فضلا عن سائر الانبياء فغير معلوم من مجرد الآية نعم يعلم من ضم شيء اليه (قوله أو قوما بما لم يصرح لهم بالنهي عنه) فيه انه يلزم أن لا يعذب أحد بمخالفة مقتضى القياس والاجتهاد اذ الحكم المفهوم من القياس لم يصرح به لكن المسئلة ان الاجتهاد اذا حكم على حرمة شيء فذلك المجتهد ومن تبعه ان فعل ذلك استحق العذاب ويمكن أن يقال ما أدى اليه الاجتهاد من قبيل المصرح بانه علم من قواعد الشرع وجوب العمل به أو يقال المراد من العذاب في قوله وان لم يعذب قوما العذاب الدنيوي ولا ينافي استحقاقه الأخروي

في الدين فعليكم النصر) فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين (الا على قوم بينكم و بينهم ميثاق) عهد فانه لاينقض عهدهم لنصرهم عليهم (والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) في الميراث أو المؤازرة وهو بمفهومه يدل على منع التوارث والمؤازرة بينهم وبين المسلمين (الا تفعلوه) الا تفعلوا ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولي بعضكم لبعض حتى في التوارث وقطع العلائق بينكم و بين الكفار (تكن فتنة في الارض) تحصل فتنة فيها عظيمة وهي ضعف الايمان وظهور الكفر (وفساد كبير) في الدين وقرئ كثير (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) لما قسم المؤمنين ثلاثة أقسام بين أن الكاملين في الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد و بذل المال ونصرة الحق ووعدلهم الموعد الكريم فقال (لهم مغفرة ورزق كريم) لاتبعة له ولامنة فيه ثم ألحق بهم في الامرين من سيلحق بهم ويتسم بسمتهم فقال (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) أي من جملتكم أيها المهاجرون والانصار (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) في التوارث من الاجانب (في كتاب الله) في حكمه أو في اللوح أو في القرآن واستدل به على توريث ذوي الارحام (ان الله بكل شيء عليم) من المواريث والحكمة في اناطتها بنسبة الاسلام والمظاهرة أولا واعتبار القرابة ثانيا * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانفال و براءة فانا شفيع له يوم القيامة وشاهد أنه بريء من النفاق وأعطي عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حياته

﴿سورة براءة مدنية﴾

وقيل الا آيتين من قوله لقد جاءكم رسول وهي آخر ما نزل ولها أسماء أخر التوبة والمقشقشة والبحوث والمبعثرة والمنقرة والمثيرة والحافرة والمخزية والفاضحة والمنكلة والمشردة والمدمدمة وسورة العذاب لما فيها من التوبة للمؤمنين والقشقشة من النفاق وهي التبري منه والبحث عن حال المنافقين واثارتها والحفر عنها وما يخزيهم ويفضحهم وينكلهم ويشردهم ويدمدم عليهم وآيها مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون وانما تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان وبسم الله أمان وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزلت عليه سورة أو آية بين موضعها وتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة

(قوله وهو بمفهومه يدل على منع التوارث بينهم وبين المسلمين) فيه انه لايلزم من مجرد كون الكفار أولياء بعض كما انه لايلزم من كون بعض القوم أولياء بعض آخر أن لايكون لهم أولياء من غيرهم والاولى أن يقال لما ذكر في الآية السابقة ان المؤمنين بعضهم أولياء بعض خص المؤمنين بالذكر وههنا خص الكافرين ظهر أن لا ولاية بينهم وبين المسلمين (قوله لما قسم المؤمنين ثلاثة أقسام الخ) القسم الاول المدلول عليه بقوله تعالى ان الذين آمنوا وهاجروا والقسم الثاني المدلول عليه بقوله تعالى والذين آووا ونصروا والقسم الثالث المفاد بقوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا وههنا كلام وهو ان الآية دلت على ان المؤمنين حقا فرقتان لتكرار فرقة الذين هاجروا المذكور بقوله تعالى والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله وفرقة آووا ونصروا وهم المذكورون بقوله والذين آووا ونصروا لكن ما ذكره المصنف يدل على انه فرقة وهم الذين هاجروا وجاهدوا أو آووا ونصروا والا لم يكرر الذين بل جعل الموصوف بجميع ما ذكر فرقة واحدة الا أن يقال ان الكلام على سبيل التوزيع فيكون لبعضهم حق ايمانه بالهجرة و بعضهم بالنصرة (قوله استدل به على توريث ذوي الارحام) يعني من ذهب الى أن توريث ذوي الارحام ثابت استدل بما ذكر ودل صيغة استدل على ضعف الاستدلال على ما هو عادته وبيانه ان النصوص الأخر دلت على عدم توريثهم الا بشرائط مخصوصة والله أعلم بالحال

﴿سورة التوبة﴾

(قوله وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزلت الخ) فيه نظر اذ الكلام في أن لايصدر بالتسمية وما ذكره لايدل على سبب عدم التصدير وانما يدل على سبب اتصال براءة بالانفال الانفال لا بسورة أخرى والذي يدل على المقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم ما ابتدأ فيها بالتسمية وقال العلامة النيسابوري استبعد جمع من العلماء ذلك الوجه لا بالوجود ٧ في بعض السور واعلم أن صاحب الكشاف قال فان قلت هل صدرت بآية التسمية كما صدرت سائر السور قلت سأل ذلك ابن عباس عثمان رضي الله عنهما فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزلت عليه السورة والآية قال اجعلوها في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك ضمت اليها واعترض عليه بان هذا الجواب غير مطابق للسؤال لانه سئل عن سبب عدم التصدير بالبسملة وأجاب عن ضم احدى السورتين الى

الانفال وتناسبهالان فى الانفال ذكر العهود وفى براءة نبذها فضمت اليها وقيل لما اختلفت الصحابة فى أنهما سورة واحدة هى سابعة السبع الطوال أو سورتان تركت بينهما فرجة ولم تكتب بسم الله (براءة من الله ورسوله) أى هذه براءة ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله ورسوله ويجوز أن تكون براءة مبتدأ لتخصصها بصفتها والخبر (الى الذين عاهدتم من المشركين) وقرئ بنصبها على اسمعوا براءة والمعنى أن الله و رسوله برئا من العهد الذى عاهدتم به المشركين وانما علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على أنه يجب عليهم نبذ عهود المشركين اليهم وان كانت صادرة باذن الله تعالى واتفاق الرسول فانهما برئا منها وذلك أنهم عاهدوا مشركى العرب فنكثوا الا ناسا منهم بنو ضمرة وبنو كنانة فأمرهم بنبذ العهد الى الناكثين وأمهل المشركين أربعة أشهر ليسيروا أين شاؤا فقال (فسيحوا فى الارض أربعة أشهر) شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لانها نزلت فى شوال وقيل هى عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر لما روى أنها لما نزلت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه راكب العضباء ليقرأها على أهل الموسم وكان قد بعث أبا بكر رضى الله تعالى عنه أميرا على الموسم فقيل له لو بعثت بها الى أبى بكر فقال لا يؤدى عنى الا رجل منى فلما دنا على رضى الله تعالى عنه سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أميرا ومأمور قال مأمور فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر رضى الله تعالى عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على رضى الله عنه يوم النحر عند جمرة العقبة فقال أيها الناس انى رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وأن يتم الى كل ذى عهد عهده ولعل قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤدى عنى الا رجل منى ليس على العموم فانه صلى الله عليه وسلم بعث لان يؤدى عنه كثيرا لم يكونوا من عترته بل هو مخصوص بالعهود فان عادة العرب أن لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة الا رجل منها ويدل عليه أنه فى بعض الروايات لا ينبغى لاحد أن يبلغ هذا الا رجل من أهلى (واعلموا أنكم غير معجزى الله) لا تفوتونه وان أمهلكم (وان الله مخزى الكافرين) بالقتل والاسر فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (وأذان من الله ورسوله الى الناس) أى اعلام فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء ورفعه كرفع براءة على الوجهين (يوم الحج الاكبر) يوم العيد لان فيه تمام الحج ومعظم أفعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات فى حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وقيل يوم عرفة لقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر أو لان المراد بالحج ما يقع فى ذلك اليوم من أعماله فانه أكبر من باقى الاعمال أو لان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ووافق عيده أعياد أهل الكتاب أو لانه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين (ان الله) أى بأن الله (برىء من المشركين) أى من عهودهم (ورسوله) عطف على المستكن فى برىء أو على محل ان واسمها فى قراءة من كسرها اجراء للاذان

الاخرى وأجاب العلامة التفتازانى بان النبى صلى الله عليه وسلم كان يبين موضع السورة والآية ولم يبين ههنا وكانت القصتان متشابهتين فلم يعلم ان هذه كالآيات من الانفال لتوصل بها كالآية بالآية أو سورة مغايرة لها لتفصل بينهما بتسمية فقرن بينهما لا كما تقرن الآية بالآية ولا كاقتران سورة بسورة بل من بين بين ولو جاز أن لا يكون ترتيبها على سبيل الوحى لجاز مثله فى سائر السور وفى آيات السورة الواحدة وذلك يفضى الى الزيادة والنقصان فى القرآن أقول فيه نظر اما أولا فلانا لا نسلم تجويز مثله فى سائر السور والآيات والفرق ان الترتيب فى سائر السور والآيات قد ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فلا يجوز التغيير وأما الترتيب ما بين هاتين السورتين فلم يثبت فلهذا تصرف الصحابة فيه وأما ثانيا فلانه لا يلزم من جواز التغيير فى الترتيب جواز الزيادة والنقص فتأمل (قوله لما اختلف الصحابة الخ) هذا يدل على انهم لو اتفقوا على انهما سورتان لكتب باسم فكانت البسملة تابعة لآرائهم لكن ليس الامر كذلك بل الكل لامر النبى صلى الله عليه وسلم ولعله اشارة الى ما فى القولين قال قيل ويمكن أن يقال ان اتفاقهم فى مثل ما ذكر يدل على انهم استمعوا من النبى صلى الله عليه وسلم ما اتفقوا عليه وتوضيحه أن المراد انه على قول من قال هما سورتان يكون هنا موضع التسمية وعلى قول من قال انه سورة واحدة لا يكون ههنا موضع فلما لم يتحقق قول أحد الفريقين عمل بشئ من كل قول عمل بالفصل للقول الاول وتركت البسملة للقول الثانى (قوله أو على محل ان واسمها فى قراءة من كسرها الخ) وذلك لان المكسورة لما لم تغير المعنى جاز أن تقدر كالعدم فيعطف على محل ما عملت فيه هذا معنى قولهم يعطف على محلها مع اسمها قال ابن الحاجب ورسوله بالرفع معطوف

على اسم ان باعتبار المحل وان كانت مفتوحة لانها فى حكم المكسورة فانهم لما قالوا يعطف على اسم ان المكسورة دون غيرها توهموا انه لا يجوز العطف على المفتوحة والمفتوحة تنقسم قسمين قسم يجوز العطف على اسمها بالرفع وقسم لا يجوز فالذى يجوز هو أن تكون فى حكم المكسورة كقولك علمت ان زيدا قائم وعمرو لانه فى معنى ان زيدا قائم وعمرو فكما جاز العطف ثم جاز ههنا (قوله وهذا مخل بالنظم مخالف للاجماع فانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم الخ) اما مخالفة النظم فلان الاشهر الاربعة التى ذكرت أولا فى قوله تعالى فسيحوا فى الارض أربعة أشهر ليست عين الاشهر الحرم بل شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم والاشهر الحرم رجب والثلاثة الاخيرة واما مخالفته للاجماع لانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم على ما ذكره وفيه نظر اذ يفهم منه أن بقاء حرمتها يخالف الاجماع لكن ما سيذكر فى تفسير قوله تعالى ان الجمهور على ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة فيفهم من نسبة النسخ الى الجمهور ان بقاء الحرمة المذكور غير مخالف للاجماع بل مخالف للجمهور (قوله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) لك أن تقول تخلية السبيل لا تكون الا بعد أداء كل ما يجب على المكلف فاوجه ربطها بالامرين المذكورين فقط قلنا لعل المراد انه بعد التوبة عن الكفر يجب أن ينظر فى صلاتهم وزكاتهم حتى يتحقق ايمانهم وأما غيرهما فلا يجب تفحصه بل اذا تحقق تركه منهم يجب اجبارهم عليه قال الشافعى رضى الله عنه انه تعالى أباح دماء الكفار بجميع وقدم الطرق والاحوال ثم حرمها عند التوبة عن الكفر واقامة الصلاة وايتاء الزكاة فما لم يوجد هذا المجموع فوجب أن تبقى اباحة الدم على الاصل فتارك الصلاة يقتل ولعل أبا بكر رضى الله عنه استدل بمثل ذلك فى قتال مانعى الزكاة (قوله لان ان من عوامل الفعل) هذا لا يخلو عن قصور لانه ان أريد أن لا بد ان تعمل فى الفعل فى أى موضع وقع فليس كذلك اذ قد يقع على الفعل الماضى وان أريد أنه قد يعمل فى الفعل فهذا لا يدل على ان ما بعده ليس مبتدأ الا أن يقال انها عاملة فى الفعل حقيقة أو تقديرا لكن الاولى أن يقال لانه لا يدخل الا على الفعل ولقد أحسن صاحب الكشاف حيث قال لان ان متى عقل الفعل لا تدخل على غيره (قوله وخبر يكون كيف) فالمعنى

مجرى القول وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان أو لان الواو بمعنى مع ولا تكرير فيه فان قوله براءة من الله اخبار بثبوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخصه بالمعاهدين (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو) فالتوب (خير لكم وان توليتم) عن التوبة أو ثبتم على التولى عن الاسلام والوفاء (فاعلموا أنكم غير معجزى الله) لا تفوتونه طلبا ولا تعجزونه هربا فى الدنيا (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) فى الآخرة (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من المشركين أو استدراك فكأنه قيل لهم بعد أن أمروا بنبذ العهد الى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم (ثم لم ينقصوكم شيأ) من شروط العهد ولم ينكثوه أو لم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط (ولم يظاهروا عليكم أحدا) من أعدائكم (فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم) الى تمام مدتهم ولا تجروهم مجرى الناكثين (ان الله يحب المتقين) تعليل وتنبيه على أن اتمام عهدهم من باب التقوى (فاذا انسلخ) انقضى وأصل الانسلاخ خروج الشئ مما لابسه من سلخ الشاة (الاشهر الحرم) التى أبيح للناكثين أن يسيحوا فيها وقيل هى رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وهذا مخل بالنظم مخالف للاجماع فانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم اذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها (فاقتلوا المشركين) الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسروهم والاخيذ الاسير (واحصروهم) واحبسوهم أو حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) كل ممر لئلا يتبسطوا فى البلاد وانتصابه على الظرف (فان تابوا) عن الشرك بالايمان (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة) تصديقا لتوبتهم وايمانهم (فخلوا سبيلهم) فدعوهم ولا تتعرضوا لهم بشئ من ذلك وفيه دليل على أن تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يخلى سبيله (ان الله غفور رحيم) تعليل للامر أى فخلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف ووعد لهم الثواب بالتوبة (وان أحد من المشركين) المأمور بالتعرض لهم (استجارك) استأمنك وطلب منك جوارك (فأجره) فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه مأمنه) موضع أمنه ان لم يسلم وأحد رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل (ذلك) الامن أو الامر (بانهم قوم لا يعلمون) ما الايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه فلا بد من أمانهم ريثما يسمعون ويتدبرون (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) استفهام بمعنى الانكار والاستبعاد لان يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم أو لان يفى الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه وخبر يكون كيف

وقدم للاستفهام أو للمشركين أو عند الله وهو على الاولين صفة للعهد أو ظرف له أو ليكون وكيف على الاخيرين حال من العهد وللمشركين ان لم يكن خبرا فتبيين (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) هم المستثنون قبل ومحله النصب على الاستثناء أو الجر على البدل أو الرفع على أن الاستثناء منقطع أى ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) أى فتربصوا أمرهم فان استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم غير أنه مطلق وهذا مقيد وما تحتمل الشرطية والمصدرية (ان الله يحب المتقين) سبق بيانه (كيف) تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء حكمه مع التنبيه على العلة وحذف الفعل للعلم به كما فى قوله

وخبرتمانى أنما الموت بالقرى * فكيف وهاتا هضبة وقليب

أى فكيف مات (وان يظهروا عليكم) أى وحالهم أنهم ان يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) لا يراعوا فيكم (الا) حلفا وقيل قرابة قال حسان

لعمرك ان الك من قريش * كال السقب من رأل النعام

وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الأل وهو الجؤار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به أصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة لانها تعقد بين الاقارب ما لا يعقده الحلف ثم للربوبية والتربية وقيل اشتقاقه من أل الشئ اذا حدده أو من أل البرق اذا لمع وقيل انه عبرى بمعنى الاله لانه قرئ ايلا كجبرئل وجبرئيل (ولا ذمة) عهدا أو حقا يعاب على اغفاله (يرضونكم بأفواههم) استئناف لبيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جعله حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد ظهورهم لا يرضون ولان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين بوعد الايمان والطاعة والوفاء بالعهد فى الحال واستبطان الكفر والمعاداة بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه (وتأبى قلوبهم) ما تتفوه به أفواههم (وأكثرهم فاسقون) متمردون لا عقيدة تزعهم ولا مروأة تردعهم وتخصيص الاكثر لما فى بعض الكفرة من التفادى عن الغدر والتعفف عما يجر الى أحدوثة السوء (اشتروا بآيات الله) استبدلوا بالقرآن (ثمنا قليلا) عرضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) دينه الموصل اليه أو سبيل بيته بحصر الحجاج والعمار والفاء للدلالة على أن اشتراءهم أداهم الى الصد (انهم ساء ما كانوا يعملون) عملهم هذا أو ما دل عليه قوله (لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة) فهو تفسير لا تكرير وقيل الاول عام فى الناقضين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود أو الاعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم (وأولئك هم المعتدون) فى الشرارة (فان تابوا) عن الكفر (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فاخوانكم فى الدين) فهم اخوانكم فى الدين لهم ما لكم وعليهم ما عليكم (ونفصل الآيات لقوم يعلمون) اعتراض للحث على تأمل ما فصل من أحكام المعاهدين أو خصال التائبين (وان نكثوا أيمانهم من بعد

على أى حال يكون للمشركين عهد (قوله وهو على الاولين صفة للعهد الخ) أى عند الله على تقدير ان يكون كيف أو للمشركين خبرا صفة للعهد أو ظرف له والمعنى على التقدير الاول عهد كائن عند الله وهذا هو الظاهر وعلى الثانى يكون ظرفا لغوا متعلقا بذلك العهد لا بالكون المقدر والا لكان صفة فتأمل (قوله وكيف على الاخيرين حال من العهد) أى كيف على الوجهين الاخيرين وهما ان يكون للمشركين أو عند الله خبرا حال والمعنى على أى حال يكون للمشركين عهد عند الله (قوله وللمشركين ان لم يكن خبرا فتبيين) فكأنه اذا قيل كيف يكون عهد عند الله وعند رسوله فقيل لمن فقيل للمشركين (قوله وما تحتمل الشرطية والمصدرية) فى الاخير نظر اذ على تقدير ان تكون مصدرية زمانية التقدير فمدة استقامتهم لكم فاستقيموا لهم ويلزم منه تكرار الفاء اذ يكفى أن يقال فمدة استقامتهم لكم استقيموا لهم (قوله وخبرتمانى ان الموت) وقع فى الحضر فكيف مات أخى وهو فى البادية والهضبة والقليب قيل هما أسماء جبلين وقيل الهضبة الجبل والقليب البئر العادية (قوله كال السقب) السقب ولد الناقة والرأل ولد النعام قال العلامة التفتازانى هذا خطاب لأبى سفيان استهزاء أى لا قرابة بينك وبين قريش (قوله اشتقاقه من أل الشئ) هذا ما نقله النيسابورى عن الزجاج ثم قال معنى العهد والقرابة غير خارج من ذلك وأقول المعنى الاخير الذى ذكره لا يخرج منه نفى العهد والقرابة (قوله لان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين) أى المراد ثبوت ارضائهم المؤمنين بالامور المذكورة ولو كانت الجملة حالية يلزم عدم الثبوت لانتهاء حال من لا يرقبوا التى هى جزاء الشرط الذى هو غير ثابت فيكون ما هو حال غير ثابت أيضا (قوله اعتراض للحث على تأمل ما فصل الخ) أى جملة فاصلة بين المعطوف عليه وهو فان تابوا وبين المعطوف وهو وان نكثوا وانما كان حثا على ماذكر لانه لما قال الله تعالى ان تفصيل الآيات للعلماء كان هذا باعثا لك على التأمل فيه

عهدهم) وان نكثوا ما بايعوا عليه من الايمان أو الوفاء بالعهود (وطعنوا فى دينكم) بصريح التكذيب وتقبيح الاحكام (فقاتلوا أئمة الكفر) أى فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر موضع الضمير للدلالة على أنهم صاروا بذلك ذوى الرئاسة والتقدم فى الكفر أحقاء بالقتل وقيل المراد بالائمة رؤساء المشركين فالتخصيص اما لان قتلهم أهم وهم أحق به أو للمنع من مراقبتهم وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائى وروح عن يعقوب أئمة بتحقيق الهمزتين على الاصل والتصريح بالياء لحن (انهم لا أيمان لهم) أى لا أيمان لهم على الحقيقة والا لما طعنوا ولم ينكثوا وفيه دليل على أن الذمى اذا طعن فى الاسلام فقد نكث عهده واستشهد به الحنفية على أن يمين الكافر ليست يمينا وهو ضعيف لان المراد نفى الوثوق عليها لا أنها ليست بأيمان لقوله تعالى وان نكثوا أيمانهم وقرأ ابن عامر لا ايمان لهم بمعنى لا أمان أو لا اسلام وتشبث به من لم يقبل توبة المرتد وهو ضعيف لجواز أن يكون بمعنى لا يؤمنون على الاخبار عن قوم معينين أو ليس لهم ايمان فيراقبوا لاجله (لعلهم ينتهون) متعلق بقاتلوا أى ليكن غرضكم فى المقاتلة أن ينتهوا عما هم عليه لا ايصال الاذية بهم كما هو طريقة المؤذين (ألا تقاتلون قوما) تحريض على القتال لان الهمزة دخلت على النفى للانكار فأفادت المبالغة فى الفعل (نكثوا أيمانهم) التى حلفوها مع الرسول عليه السلام والمؤمنين على أن لا يعاونوا عليهم فعاونوا بنى بكر على خزاعة (وهموا باخراج الرسول) حين تشاوروا فى أمره بدار الندوة على ما مر ذكره فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول وهموا باخراجه من المدينة (وهم بدؤكم أول مرة) بالمعاداة والمقاتلة لانه عليه الصلاة والسلام بدأهم بالدعوة والزام الحجة بالكتاب والتحدى به فعدلوا عن معارضته الى المعاداة والمقاتلة فما يمنعكم أن تعارضوهم وتصادموهم (أتخشونهم) أتتركون قتالهم خشية أن ينالكم مكروه منهم (فالله أحق أن تخشوه) فقاتلوا أعداءه ولا تتركوا أمره (ان كنتم مؤمنين) فان قضية الايمان أن لا يخشى الا منه (قاتلوهم) أمر بالقتال بعد بيان موجبه والتوبيخ على تركه والتوعد عليه (يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم) وعد لهم ان قاتلوهم بالنصر عليهم والتمكن من قتلهم واذلالهم (ويشف صدور قوم مؤمنين) يعنى بنى خزاعة وقيل بطونا من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلموا فلقوا من أهلها أذى شديدا فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبشروا فان الفرج قريب (ويذهب غيظ قلوبهم) لما لقوا منهم وقد أوفى الله بما وعدهم والآية من المعجزات (ويتوب الله على من يشاء) ابتداء اخبار بان بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك أيضا وقرئ ويتوب بالنصب على اضمار أن على أنه من جملة ما أجيب به الامر فان القتال كما تسبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين (والله عليم) بما كان وما سيكون (حكيم) لا يفعل ولا يحكم الا على وفق الحكمة (أم حسبتم) خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقيل للمنافقين وأم منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحسبان (أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) ولم يتبين الخلص منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم نفى العلم وأراد نفى المعلوم للمبالغة فانه كالبرهان عليه من حيث ان تعلق العلم به مستلزم لوقوعه (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل فى الصلة (من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) بطانة يوالونهم ويفشون اليهم أسرارهم وما فى لما من معنى التوقع منبه على أن تبين ذلك متوقع

(قوله وتشبث به من لم يقبل توبة المرتد) وجه التشبث أنه أمر فى الآية بقتل أئمة الكفر وذكر أنهم لا ايمان لهم فلا أمان للمرتد (قوله وفيه دليل الخ) فيه نظر لأن اللازم انهم لا ايمان لهم لانهم نكثوا عهدهم وطعنوا فنفى الامان عنهم بسبب الامرين المذكورين ولو كان نفى الامان أو الامر بالقتال بمجرد الطعن لكان ما قاله صحيحا والجواب ان قوله تعالى وان نكثوا ايمانهم سبب مستقل لما ذكره من كون ايمانهم كالعدم فيجب ان يكون الطعن أيضا كذلك والا لكان ذكره لا فائدة فيه فيلزم أن يكون الطعن سببا للنكث (قوله فأفادت المبالغة فى الفعل) لأن دخول الهمزة للانكار على النفى يفيد توبيخهم على ترك القتال وهو يستلزم المبالغة فى القتال (قوله على أنه من جملة ما أجيب به الأمر) لأن المعنى قاتلوهم فتعذبوهم ويتوب على عكس فأصدق وأكن من الصالحين حيث قدر المنصوب مجزوما ووجه كون القتال سببا للتوبة انه يصير سببا لقلة شوكتهم باعلاء شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ودين الاسلام فصار سببا لانكسار نخوتهم وعتوهم والتأمل فى أمر الدين وحقيقته فصار سببا للاسلام (قوله فانه كالبرهان عليه) معناه ان نفى العلم به دليل على عدمه اذ المذكور هو الاول وعلى هذا فالوجه أن يقال من حيث ان نفى علم الله تعالى به مستلزم لعدمه اذ لو لم يكن معدوما لوجب علم الله به لاحاطة علمه بجميع الاشياء

والله

(والله خبير بما تعملون) يعلم غرضكم منه وهو كالمزيح لما يتوهم من ظاهر قوله ولما يعلم الله (ما كان للمشركين) ما صح لهم (أن يعمروا مساجد الله) شيأ من المساجد فضلا عن المسجد الحرام وقيل هو المراد وانما جمع لانه قبلة المساجد وامامها فعامره كعامر الجميع و يدل عليه قراءة ابن كثير وأبى عمرو و يعقوب بالتوحيد (شاهدين على أنفسهم بالكفر) باظهار الشرك وتكذيب الرسول وهو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة بيت الله وعبادة غيره روى أنه لما أسر العباس عيره المسلمون بالشرك وقطيعة الرحم وأغلظ له على رضى الله تعالى عنه فى القول فقال ما بالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العانى فنزلت (أولئك حبطت أعمالهم) التى يفتخرون بها بما قارنها من الشرك (وفى النار هم خالدون) لاجله (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلوة وآتى الزكوة) أى انما تستقيم عمارتها لهؤلاء الجامعين للكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها تزيينها بالفرش وتنويرها بالسرج وادامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها عما لم تبن له كحديث الدنيا وعن النبى صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ان بيوتى فى أرضى المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى فحق على المزور أن يكرم زائره وانما لم يذكر الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم لما علم أن الايمان بالله قرينه وتمامه الايمان به ولدلالة قوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة عليه (ولم يخش الا الله) أى فى أبواب الدين فان الخشية عن المحاذير جبلية لا يكاد العاقل يتمالك عنها (فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) ذكره بصيغة التوقع قطعا لاطماع المشركين فى الاهتداء والانتفاع بأعمالهم وتوبيخا لهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداؤهم دائرا بين عسى ولعل فما ظنك باضدادهم ومنعا للمؤمنين أن يغتروا باحوالهم و يتكلوا عليها (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله) السقاية والعمارة مصدرا سقى وعمر فلا يشبهان بالجثث بل لا بد من اضمار تقديره أجعلتم أهل سقاية الحاج كمن آمن أو أجعلتم سقاية الحاج كايمان من آمن و يؤيد الاول قراءة من قرأ سقاة الحاج وعمرة المسجد والمعنى انكار أن يشبه المشركون وأعمالهم المحبطة بالمؤمنين وأعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله (لا يستوون عند الله) و بين عدم تساويهم بقوله (والله لا يهدى القوم الظالمين) أى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول عليه الصلاة والسلام منهمكون فى الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم و بين المؤمنين (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله باموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله) أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن لم تستجمع فيه هذه الصفات أو من أهل السقاية والعمارة عندكم (وأولئك هم الفائزون) بالثواب ونيل الحسنى عند الله دونكم (يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها) فى الجنات (نعيم مقيم) دائم وقرأ حمزة يبشرهم بالتخفيف وتنكير المبشر به اشعار بانه وراء التعيين والتعريف (خالدين فيها أبدا) أكد الخلود بالتأبيد لانه قد يستعمل للمكث الطويل (ان الله عنده أجر عظيم) يستحقر دونه ما استوجبوه لاجله أو نعيم الدنيا (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم أولياء) نزلت فى المهاجرين فانهم لما أمروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرنا وذهبت تجاراتنا و بقينا ضائعين وقيل نزلت نهيا عن موالاة التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة والمعنى لا تتخذوهم أولياء يمنعونكم عن الايمان و يصدونكم عن الطاعة لقوله (ان

استحبوا الكفر على الايمان) ان اختاروه وحرصوا عليه (ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون) بوضعهم الموالاة فى غير موضعها (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) أقرباؤكم مأخوذ من العشرة وقيل من العشرة فان العشيرة جماعة ترجع الى عقد كعقد العشرة وقرأ أبو بكر وعشيراتكم وقرئ وعشائركم (وأموال اقترفتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) فوات وقت نفاقها (ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله) الحب الاختيارى دون الطبيعى فانه لا يدخل تحت التكليف فى التحفظ عنه (فتربصوا حتى يأتى الله بامره) جواب ووعيد والامر عقوبة عاجلة أو آجلة وقيل فتح مكة (والله لا يهدى القوم الفاسقين) لا يرشدهم وفى الآية تشديد عظيم وقل من يتخلص منه (لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة) يعنى مواطن الحرب وهى مواقفها (ويوم حنين) وموطن يوم حنين ويجوز أن يقدر فى أيام مواطن أو يفسر الموطن بالوقت كمقتل الحسين ولا يمنع ابدال قوله (اذ أعجبتكم كثرتكم) منه أن يعطف على موضع فى مواطن فانه لا يقتضى تشاركهما فيما أضيف اليه المعطوف حتى يقتضى كثرتهم واعجابها اياهم فى جميع المواطن وحنين واد بين مكة والطائف حارب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثنى عشر ألفا العشرة الذين حضروا فتح مكة وألفان انضموا اليهم من الطلقاء هوازن وثقيفا وكانوا أربعة آلاف فلما التقوا قال النبى صلى الله عليه وسلم أو أبو بكر رضى الله تعالى عنه أو غيره من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة اعجابا بكثرتهم واقتتلوا قتالا شديدا فأدرك المسلمين اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مركزه ليس معه الا عمه العباس آخذا بلجامه وابن عمه أبو سفيان بن الحرث وناهيك بهذا شهادة على تناهى شجاعته فقال للعباس وكان صيتا صح بالناس فنادى يا عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكروا عنقا واحدا يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال صلى الله عليه وسلم هذا حين حمى الوطيس ثم أخذ كفا من تراب فرماهم ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا (فلم تغن عنكم) أى الكثرة (شيأ) من الاغناء أو من أمر العدو (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) برحبها أى بسعتها لا تجدون فيها مفرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب أو لا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه (ثم وليتم) الكفار ظهوركم (مدبرين) منهزمين والادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال (ثم أنزل الله سكينته) رحمته التى سكنوا بها وأمنوا (على رسوله وعلى المؤمنين) الذين انهزموا واعادة الجار للتنبيه على اختلاف حاليهما وقيل هم الذين ثبتوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يفروا (وأنزل جنودا لم تروها) باعينكم أى الملائكة وكانوا خمسة آلاف أو ثمانية أو ستة عشر على اختلاف الاقوال (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسبى (وذلك جزاء الكافرين) أى ما فعل بهم جزاء كفرهم فى الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) منهم بالتوفيق للاسلام (والله غفور رحيم) يتجاوز عنهم ويتفضل عليهم روى أن ناسا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبى أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا وقد سبى يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الابل والغنم ما لا يحصى فقال صلى الله عليه وسلم اختاروا اما سباياكم واما أموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيأ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا خيرناهم بين الذرارى والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيأ فمن كان بيده سبى وطابت نفسه أن يرده

فشأنه ومن لاقليعطنا وليكن فرضاعلينا حتى نصيب شيأ فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال انى لا أدرى لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا انهم قد رضوا (يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس) لخبث باطنهم أو لانه يجب أن يجتنب عنهم كما يجتنب عن الانجاس أو لانهم لا يتطهرون ولا يتجنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالبا وفيه دليل على أن ما الغالب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان أعيانهم نجسة كالكلاب وقرئ نجس بالسكون وكسر النون وهو كتكبد فى كبد وأكثر ما جاء تابعا لرجس (فلا يقربوا المسجد الحرام) لنجاستهم وانما نهى عن الاقتراب للمبالغة أو للمنع عن دخول الحرم وقيل المراد به النهى عن الحج والعمرة لا عن الدخول مطلقا واليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله تعالى وقاس مالك سائر المساجد على المسجد الحرام فى المنع وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع (بعد عامهم هذا) يعنى سنة براءة وهى التاسعة وقيل سنة حجة الوداع (وان خفتم عيلة) فقرا بسبب منعهم من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب والارفاق (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه أو تفضله بوجه آخر وقد أنجز وعده بان أرسل السماء عليهم مدرارا ووفق أهل تبالة وجرش فاسلموا وامتاروا لهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس من أقطار الارض وقرئ عائلة على أنها مصدر كالعافية أو حال (ان شاء) قيده بالمشيئة لتنقطع الآمال الى الله تعالى ولينبه على أنه تعالى متفضل فى ذلك وأن الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض وفى عام دون عام (ان الله عليم) باحوالكم (حكيم) فيما يعطى ويمنع (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) أى لا يؤمنون بهما على ما ينبغى كما بيناه فى أول البقرة فان ايمانهم كلا ايمان (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) ما ثبت تحريمه بالكتاب والسنة وقيل رسوله هو الذى يزعمون اتباعه والمعنى أنهم يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقادا وعملا (ولا يدينون دين الحق) الثابت الذى هو ناسخ سائر الاديان ومبطلها (من الذين أوتوا الكتاب) بيان للذين لا يؤمنون (حتى يعطوا الجزية) ما تقرر عليهم أن يعطوه مشتق من جزى دينه اذا قضاه (عن يد) حال من الضمير أى عن يد مؤاتية بمعنى منقادين أو عن يدهم بمعنى مسلمين بايديهم غير باعثين بايدى غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه أو عن غنى ولذلك قيل لا تؤخذ من الفقير أو عن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين أذلاء أو من الجزية بمعنى نقدا مسلمة عن يد الى يد أو عن انعام عليهم فان ابقاءهم بالجزية نعمة عظيمة (وهم صاغرون) أذلاء وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال تؤخذ الجزية من الذمى وتوجأ عنقه ومفهوم الآية يقتضى تخصيص الجزية باهل الكتاب ويؤيده أن عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر وأنه قال سنوا بهم سنة أهل الكتاب وذلك لان لهم شبهة كتاب فألحقوا بالكتابيين وأما سائر الكفرة فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا وعند أبى حنيفة رحمه الله تعالى تؤخذ منهم الا من مشركى العرب لما روى الزهرى أنه صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الاوثان الا من كان من العرب وعند مالك رحمه الله تعالى تؤخذ من كل كافر الا المرتد وأقلها فى كل سنة دينار سواء فيه الغنى والفقير وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى على الغنى ثمانية وأربعون درهما وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير الكسوب ربعها ولا شئ على الفقير غير الكسوب (وقالت اليهود عزير ابن الله) انما قاله بعضهم من متقدميهم أو ممن كانوا بالمدينة وانما قالوا ذلك لانه لم يبق فيهم بعد وقعة

بختنصر من يحفظ التوراة وهو لما أحياه الله بعد مائة عام أملى عليهم التوراة حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا ما هذا الا لانه ابن الله والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا مع تهالكهم على التكذيب وقرأ عاصم والكسائى ويعقوب عزير بالتنوين على أنه عربى مخبر عنه بابن غير موصوف به وحذفه فى القراءة الاخرى اما لمنع صرفه للعجمة والتعريف أو لالتقاء الساكنين تشبيها للنون بحروف اللين أو لان الابن وصف والخبر محذوف مثل معبودنا أو صاحبنا وهو مزيف لانه يؤدى الى تسليم النسب وانكار الخبر المقدر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو أيضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون ولد بلا أب أولان يفعل مافعله من ابراء الاكمه والابرص واحياء الموتى من لم يكن الها (ذلك قولهم بافواههم) اما تأكيد لنسبة هذا القول اليهم ونفى للتجوز عنها أو اشعار بانه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهمل الذى يوجد فى الافواه ولا يوجد مفهومه فى الاعيان (يضاهؤن قول الذين كفروا) أى يضاهى قولهم قول الذين كفروا فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (من قبل) أى من قبلهم والمراد قدماؤهم على معنى أن الكفر قديم فيهم أو المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله أو اليهود على أن الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والهمز لغة فيه وقد قرأ به عاصم ومنه قولهم امرأة ضهيأ على فعيل للتى شابهت الرجال فى انها لا تحيض (قاتلهم الله) دعاء عليهم بالاهلاك فان من قاتله الله هلك أو تعجب من شناعة قولهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق الى الباطل (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) بأن أطاعوهم فى تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله أو بالسجود لهم (والمسيح ابن مريم) بأن جعلوه ابنا لله (وما أمروا) أى وما أمر المتخذون أو المتخذون أربابا فيكون كالدليل على بطلان الاتخاذ (الا ليعبدوا) ليطيعوا (الها واحدا) وهو الله تعالى وأما طاعة الرسول وسائر من أمر الله بطاعته فهو فى الحقيقة طاعة الله (لا اله الا هو) صفة ثانية أو استئناف مقرر للتوحيد (سبحانه عما يشركون) تنزيه له عن أن يكون له شريك (يريدون أن يطفؤا) يخمدوا (نور الله) حجته الدالة على وحدانيته وتقدسه عن الولد أو القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (بأفواههم) بشركهم أو بتكذيبهم (ويأبى الله) أى لا يرضى (الا أن يتم نوره) باعلاء التوحيد واعزاز الاسلام وقيل انه تمثيل لحالهم فى طلبهم ابطال نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب بحال من يطلب اطفاء نور عظيم منبث فى الآفاق يريد الله أن يزيده بنفخه وانما صح الاستثناء المفرغ والفعل موجب لانه فى معنى النفى (ولو كره الكافرون) محذوف الجواب لدلالة ما قبله عليه (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) كالبيان لقوله ويأبى الله الا أن يتم نوره ولذلك كرر (ولو كره المشركون) غير أنه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة على انهم ضموا الكفر بالرسول الى الشرك بالله والضمير فى ليظهره للدين الحق أو للرسول عليه الصلاة والسلام واللام فى الدين للجنس أى على سائر الاديان فينسخها أو على أهلها فيخذلهم (يأيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل) يأخذونها بالرشا فى الاحكام سمى أخذ المال أكلا لانه الغرض الاعظم منه (ويصدون عن سبيل الله) دينه (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله) يجوز أن يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون

(قوله أولان يفعل مافعله الخ) فيه ان هذا لا يوجب القول بكونه الها كما أشار اليه بقوله من لم يكن الها ولا يوجب القول بكونه ابن الاله والجواب انه لما ثبت عندهم أن عيسى لم يكن الها مستقلا من غير أن يكون حاصلا من الله تعالى كان هذا باعثا على القول بكونه ابنا له ليس من جنس المخلوقين الآخرين بل من جنس الاله والاله يمكن صدور ماذكر عنه (قوله ونفى للتجوز عنها) يعنى قوله تعالى بافواههم صريح فى ان هذا قولهم البتة أى قول اليهود لانه قوله نسب اليهم تجوزا بأن يكون مثلا قول من نسب اليهم وانتمى لهم (قوله ولا يوجد مفهومه فى الاعيان) لك أن تقول كل قول قضية مفهومها لا يوجد فى الاعيان أى فى الخارج لاشتمالها على النسبة التى يستحيل وجودها فى الخارج عند المحققين والاولى أن يقال لا يوجد مفهومه فى نفس الامر (قوله فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه) أى صار هم فاعلا (قوله دعاء عليهم) لا يظهر وجه كونه دعاء من الله تعالى عليهم لأن هذا الدعاء طلب اهلاكهم ولا وجه لنسبة هذا النحو من الطلب اليه تعالى ويمكن توجيهه بان يقال ان ههنا مقدرا فيكون التقدير قولوا قاتلهم الله حتى يكون الخطاب للمؤمنين بدعاء الهلاك عليهم (قوله أو استئناف مقرر للتوحيد) أى دليل مقرر له أى أمر وا بعبادة اله واحد هو الله تعالى لانه لا اله غيره (قوله بشركهم أو بتكذيبهم) أى التكلم بكلمة الشرك أو بالتكذيب مبالغة (قوله وقيل انه تمثيل لحالهم الخ) أى

مبالغة في وصفهم بالحرص على المال والضن به وان يراد المسلمون الذين يجمعون المال و يقتنونه ولا يؤدون حقه و يكون اقترانه بالمرتشين من أهل الكتاب للتغليظ و يدل عليه أنه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر رضي الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بها ما بقي من أموالكم وقوله عليه الصلاة والسلام ما أدى زكاته فليس بكنز أي بكنز أوعد عليه فان الوعيد على الكنز مع عدم الانفاق فيما أمر الله أن ينفق فيه وأما قوله صلى الله عليه وسلم من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها ونحوه فالمراد منها ما لم يؤد حقها لقوله عليه الصلاة والسلام فيما أورده الشيخان مرويا عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جبينه وجنبه وظهره (فبشرهم بعذاب أليم) هو الكي بهما (يوم يحمى عليها في نار جهنم) أي يوم توقد النار ذات حمى شديد عليها وأصله تحمى بالنار فجعل الاحماء للنار مبالغة ثم حذفت النار وأسند الفعل الى الجار والمجرور تنبيها على المقصود فانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها والمذكور شيآن لان المراد بهما دنانير ودراهم كثيرة كما قال علي رضي الله تعالى عنه أربعة آلاف وما دونها نفقة وما فوقها كنز وكذا قوله تعالى ولا ينفقونها وقيل الضمير فيهما للكنوز أو للاموال فان الحكم عام وتخصيصهما بالذكر لانهما قانون التمول أو للفضة وتخصيصها لقربها ودلالة حكمها على ان الذهب أولى بهذا الحكم (فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) لان جمعهم وامساكهم اياه كان لطلب الوجاهة بالغنى والتنعم بالمطاعم الشهية والملابس البهية أو لانهم ازوروا عن السائل وأعرضوا عنه وولوه ظهورهم أو لانها أشرف الاعضاء الظاهرة فانها المشتملة على الاعضاء الرئيسة التي هي الدماغ والقلب والكبد أو لانها أصول الجهات الاربع التي هي مقاديم البدن ومآخيره وجنباه (هذا ما كنزتم) على ارادة القول (لأنفسكم) لمنفعتها وكان عين مضرتها وسبب تعذيبها (فذوقوا ما كنتم تكنزون) أي وبال كنزكم أو ما تكنزونه وقرئ تكنزون بضم النون (ان عدة الشهور) أي مبلغ عددها (عند الله) معمول عدة لانها مصدر (اثنا عشر شهرا في كتاب الله) في اللوح المحفوظ أو في حكمه وهو صفة لاثني عشر وقوله (يوم خلق السموات والارض) متعلق بما فيه من معنى الثبوت أو بالكتاب ان جعل مصدرا والمعنى أن هذا أمر ثابت في نفس الامر منذ خلق الله الاجرام والازمنة (منها أربعة حرم) واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم (ذلك الدين القيم) أي تحريم الاشهر الاربعة هو الدين القويم دين ابراهيم واسمعيل عليهما الصلاة والسلام والعرب ورثوه منهما (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) بهتك حرمتها وارتكاب حرامها والجمهور على أن حرمة المقاتلة فيها منسوخة وأولوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه أعظم وزرا كارتكابها في الحرم وحال الاحرام وعن عطاء أنه لا يحل للناس أن يغزوا في الحرم وفي الاشهر الحرم الا أن يقاتلوا ويؤيد الاول ما روي أنه عليه الصلاة والسلام حاصر الطائف وغزا هوازن بحنين في شوال وذي القعدة (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) جميعا وهو مصدر كف عن الشيء فان الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال (واعلموا أن الله مع المتقين) بشارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقواهم (انما النسيء) أي تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر

تكون استعارة تمثيلية منشؤها التشبيه المركب بمركب (قوله فجعل الاحماء للنار مبالغة) لأن الاحماء هو التسخين والنار في ذاتها مسخنة فتسخينها يكون مبالغة (قوله لأن جمعهم وامساكهم كان لطلب الوجاهة بالغنى الخ) قد أبهم في العبارة و بينه صاحب الكشاف فقال لانهم لم يطلبوا بأموالهم الا الوجاهة عند الناس بازورار جنوبهم ولبس ناعم من الثياب على ظهورهم وصار الوجه الثاني ان التولي بالظهر بعد القول ثم ان لقائل أن يقول الصدر أولى بالكي من الجنب لتحويل الصدر عنهم مطلقا ولعل المراد جميع البدن والاكتفاء بها لأنها قرينة على ما سواها (قوله معمول عدة لانها مصدر) فلذا قدر مبلغ عددها أي عدد انتهى اليه عددها حتى يصح الحمل (قوله والجمهور على ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة) ذكر هذه الدعوى ولم يذكر عليها دليلا وما جعله مؤيدا له من انه صلى الله عليه وسلم حاصر الطائف وغزا هوازن بحنين في شوال وذي القعدة فلا يدل على جواز ابتداء المقاتلة وانما يدل على انه اذا ابتدئ في غير الاشهر الحرم يجب اتمامه وان يكن في الاشهر الحرم اذ المسئلة انه اذا شرع في القتال يجب اتمامه لكن الترمذي ذكر ان الله تعالى أذن في القتال اذا ابتدأهم المشركون به فقال وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم وأباح الابتداء به في غير الاشهر الحرم بقوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم وفي السنة الثانية بعد الفتح أمر به من غير عهد شرط ولا أمان فقال وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة وقيل الآية التي فصلها ٧ فقيل هي قاتلوا الذين

كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد وعن نافع برواية ورش انما النسي بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرئ النسي بحذفها والنسء والنساء وثلاثتها مصادر نسأه اذا أخره (زيادة فى الكفر) لانه تحريم ما أحله الله وتحليل ما حرمه الله فهو كفر آخر ضموه الى كفرهم (يضل به الذين كفروا) ضلالا زائدا وقرأ حمزة والكسائى وحفص يضل على البناء للمفعول وعن يعقوب يضل على أن الفعل لله تعالى (يحلونه عاما) يحلون النسيء من الاشهر الحرم سنة ويحرمون مكانه شهرا آخر (ويحرمونه عاما) فيتركونه على حرمته قيل أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكنانى كان يقوم على جمل فى الموسم فينادى ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادى فى القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه والجملتان تفسير للضلال أو حال (ليواطؤا عدة ما حرم الله) أى ليوافقوا عدة الاربعة المحرمة واللام متعلقة بيحرمونه أو بما دل عليه مجموع الفعلين (فيحلوا ما حرم الله) بمواطأة العدة وحدها من غير مراعاة الوقت (زين لهم سوء أعمالهم) وقرئ على البناء للفاعل وهو الله تعالى والمعنى خذلهم وأضلهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسنا (والله لا يهدى القوم الكافرين) هداية موصلة الى الاهتداء (يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم) تباطأتم وقرئ تثاقلتم على الاصل وأثاقلتم على الاستفهام للتوبيخ (الى الارض) متعلق به كأنه ضمن معنى الاخلاد والميل فعدى بالى وكان ذلك فى غزوة تبوك أمروا بها بعد رجوعهم من الطائف فى وقت عسرة وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم (أرضيتم بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها (فما متاع الحياة الدنيا) فما التمتع بها (فى الآخرة) فى جنب الآخرة (الا قليل) مستحقر (الا تنفروا) ان لا تنفروا الى ما استنفرتم اليه (يعذبكم عذابا أليما) بالاهلاك بسبب فظيع كقحط وظهور عدو (ويستبدل قوما غيركم) ويستبدل بكم آخرين مطيعين كأهل اليمن وأبناء فارس (ولا تضروه شيأ) اذ لا يقدح تثاقلكم فى نصر دينه شيأ فانه الغنى عن كل شئ وفى كل أمر وقيل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم أى ولا تضروه فان الله سبحانه وتعالى وعده بالعصمة والنصرة ووعده حق (والله على كل شئ قدير) فيقدر على التبديل وتغيير الأسباب والنصرة بلا مدد كما قال (الا تنصروه فقد نصره الله) أى ان لم تنصروه فسينصره الله كما نصره (اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين) ولم يكن معه الا رجل واحد فحذف الجزاء وأقيم ما هو كالدليل عليه مقامه أو ان لم تنصروه فقد أوجب الله النصر حتى نصره فى مثل ذلك الوقت فلن يخذله فى غيره واسناد الاخراج الى الكفرة لان همهم باخراجه أو قتله تسبب لاذن الله بالخروج وقرئ ثانى اثنين بالسكون على لغة من يجرى المنقوص مجرى المقصور فى الاعراب ونصبه على الحال (اذ هما فى الغار) بدل من اذ أخرجه بدل البعض اذ المراد به زمان متسع والغار نقب فى أعلى ثور وهو جبل فى يمنى مكة على مسيرة ساعة مكثا فيه ثلاثا (اذ يقول) بدل ثان أو ظرف لثانى (لصاحبه) وهو أبو بكر رضى الله تعالى عنه (لا تحزن ان الله معنا) بالعصمة والمعونة روى أن المشركين طلعوا فوق الغار فأشفق أبو بكر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأعماهم الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه وقيل لما دخلا الغار بعث الله حمامتين فباضتا فى أسفله والعنكبوت فنسجت عليه (فأنزل الله سكينته) أمنته التى تسكن عندها القلوب (عليه) على النبى صلى الله عليه وسلم أو

لا يؤمنون بالله (قوله أو بما دل عليه مجموع الفعلين) فان قيل كيف يكون لاحلال شهر دخل فى مواطأة عدة ما حرم الله قلنا احلال شهر فى عام له دخل فى المواطأة المذكورة اذا أريد حرمة شهر آخر فى ذلك العام لانه لو لم يحل ذلك الشهر وزيد شهر آخر خرج عن العدة (قوله كأنه ضمن معنى الاخلاد والميل) فيكون المعنى اثاقلتم مائلين الى الارض (قوله وأقيم ما هو كالدليل مقامه) وانما قال كالدليل لانه لم يكن دليلا حقيقة اذ لم يلزم من النصر فى زمان النصر فى زمان آخر

على

على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعجا (وأيده بجنود لم تروها) يعنى الملائكة أنزلهم ليحرسوه في الغار أو ليعينوه على العدو يوم بدر والاحزاب وحنين فتكون الجملة معطوفة على قوله نصره الله (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يعنى الشرك أو دعوة الكفر (وكلمة الله هى العليا) يعنى التوحيد أو دعوة الاسلام والمعنى وجعل ذلك بتخليص الرسول صلى الله عليه وسلم عن أيدى الكفار الى المدينة فانه المبدأ له أو بتأييده اياه بالملائكة في هذه المواطن أو بحفظه ونصره له حيث حضر وقرأ يعقوب وكلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين والرفع أبلغ لما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية فى نفسها وان فاق غيرها فلاثبات لتفوقه ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل (والله عزيز حكيم) فى أمره وتدبيره (انفروا خفافا) لنشاطكم له (وثقالا) عنه لمشقته عليكم أو لقلة عيالكم ولكثرتها أو ركبانا ومشاة أو خفافا وثقالا من السلاح أو صحاحا ومراضا ولذلك لما قال ابن أم مكتوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلىّ أن أنفر قال نعم حتى نزل ليس على الاعمى حرج (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله) بما أمكن لكم منهما كليهما أو أحدهما (ذلكم خير لكم) من تركه (ان كنتم تعلمون) الخير علمتم أنه خير أو ان كنتم تعلمون أنه خير اذ اخبار الله تعالى به صدق فبادروا اليه (لو كان عرضا) أى لو كان ما دعوا اليه نفعا دنيويا (قريبا) سهل المأخذ (وسفرا قاصدا) متوسطا (لاتبعوك) لوافقوك (ولكن بعدت عليهم الشقة) أى المسافة التى تقطع بمشقة وقرئ بكسر العين والشين (وسيحلفون بالله) أى المتخلفون اذا رجعت من تبوك معتذرين (لو استطعنا) يقولون لو كان لنا استطاعة العدة أو البدن وقرئ لو استطعنا بضم الواو تشبيها لها بواو الضمير فى قوله اشتروا الضلالة (لخرجنا معكم) ساد مسد جوابى القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اخبار عما وقع قبل وقوعه (يهلكون أنفسهم) بايقاعها فى العذاب وهو بدل من سيحلفون لان الحلف الكاذب ايقاع للنفس فى الهلاك أو حال من فاعله (والله يعلم انهم لكاذبون) فى ذلك لانهم كانوا مستطيعين الخروج (عفا الله عنك) كناية عن خطئه فى الاذن فان العفو من روادفه (لم أذنت لهم) بيان لما كنى عنه بالعفو ومعاتبة عليه والمعنى لأى شئ أذنت لهم فى القعود حين استأذنوك واعتلوا بأكاذيب وهلا توقفت (حتى يتبين لك الذين صدقوا) فى الاعتذار (وتعلم الكاذبين) فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئين لم يؤمر بهما أخذه للفداء واذنه للمنافقين فعاتبه الله عليهما (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) أى ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك فى أن يجاهدوا فان الخلص منهم يبادرون اليه ولا يتوقفون على الاذن فيه فضلا أن يستأذنوك فى التخلف عنه أو أن يستأذنوك فى التخلف كراهة أن يجاهدوا (والله عليم بالمتقين) شهادة لهم بالتقوى وعدة لهم بثوابه (انما يستأذنك) فى التخلف (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) تخصيص الايمان بالله عز وجل واليوم الآخر فى الموضعين للاشعار بان الباعث على الجهاد والوازع عنه الايمان وعدم الايمان بهما (وارتابت قلوبهم فهم فى ريبهم يترددون) يتحيرون (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له) للخروج (عدة) أهبة وقرئ عده بحذف التاء عند الاضافة كقوله

ان الخليط أجدوا البين فانجردوا ✽ وأخلفوك عد الامر الذى وعدوا

وعده بكسر العين بالاضافة وعدة بغيرها (ولكن كره الله انبعاثهم) استدراك عن مفهوم قوله ولو أرادوا الخروج كأنه قال ما خرجوا ولكن تثبطوا لانه تعالى كره انبعاثهم أى نهوضهم للخروج (فثبطهم)

(قوله لما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية فى نفسها) لانه اذا نصبت كانت تحت الجعل فكان المعنى وجعل كلمة الله هى العليا فكان علوها محتاجا الى الجعل وأما اذا كانت مرفوعة اشعر بما ذكر والواقع ان كلمة الله لها العلو فى نفسها وأما علوها على كلمة الكفر وغلبتها فيكون لأسباب فان قيل لم يقل وكلمة الذين كفروا السفلى برفع كلمة من غير جعل حتى يعلم أنها من نفسها سفلى كما قال فى مقابلها قلنا لو قيل كذلك لم يعلم أن سفلها حصل ببركة النبى صلى الله عليه وسلم وانما يعلم انها فى نفسها سافلة (قوله يقولون الخ) بيان لقوله وسيحلفون بالله (قوله وهلا توقفت) يجب تقدير هذا حتى يكون متعلقا بقوله حتى يتبين (قوله عده) والاصل عدته حذفت التاء وبقى الضمير الذى هو المضاف اليه (قوله وأخلفوك عد الامر الخ)

خبسهم بالجبن والكسل (وقيل اقعدوا مع القاعدين) تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج فى قلوبهم أو وسوسة الشيطان بالامر بالقعود أو حكاية قول بعضهم لبعض أو اذن الرسول عليه السلام لهم والقاعدين يحتمل المعذورين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخلو عن ذم (لو خرجوا فيكم ما زادوكم) بخروجهم شيأ (الا خبالا) فسادا وشرا ولا يستلزم ذلك أن يكون لهم خبال حتى لو خرجوا زادوه لان الزيادة باعتبار أعم العام الذى وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعا وليس كذلك لانه لا يكون مفرغا (ولأوضعوا خلالكم) ولاسرعوا ركائبهم بينكم بالنميمة والتضريب أو الهزيمة والتخذيل من وضع البعير وضعا اذا أسرع (يبغونكم الفتنة) يريدون أن يفتنوكم بايقاع الخلاف فيما بينكم أو الرعب فى قلوبكم والجملة حال من الضمير فى أوضعوا (وفيكم سماعون لهم) ضعفة يسمعون قولهم ويطيعونهم أو نمامون يسمعون حديثكم للنقل اليهم (والله عليم بالظالمين) فيعلم ضمائرهم وما يأتى منهم (لقد ابتغوا الفتنة) تشتيت أمرك وتفريق أصحابك (من قبل) يعنى يوم أحد فان ابن أبى وأصحابه كما تخلفوا عن تبوك بعد ما خرج بعد ما خرجوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذى جدة أسفل من ثنية الوداع انصرفوا يوم أحد (وقلبوا لك الامور) ودبروا لك المكايد والحيل ودوروا الآراء فى ابطال أمرك (حتى جاء الحق) بالنصر والتأييد الالهى (وظهر أمر الله) وعلا دينه (وهم كارهون) أى على رغم منهم والآيتان لتسلية الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما ثبطهم الله لاجله وكره انبعاثهم له وهتك استارهم وكشف أسرارهم وازاحة اعتذارهم تداركا لما فوت الرسول صلى الله عليه وسلم بالمبادرة الى الاذن ولذلك عوتب عليه (ومنهم من يقول ائذن لى) فى القعود (ولا تفتنى) ولا توقعنى فى الفتنة أى فى العصيان والمخالفة بان لا تأذن لى وفيه اشعار بانه لا محالة متخلف أذن له أم لم يأذن أو فى الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذ لا كافل لهم بعدى أو فى الفتنة بنساء الروم لما روى أن جد بن قيس قال قد علمت الانصار أنى مولع بالنساء فلا تفتنى ببنات الاصفر ولكنى أعينك بمالى فاتركنى (ألا فى الفتنة سقطوا) أى ان الفتنة هى التى سقطوا فيها وهى فتنة التخلف أو ظهور النفاق لا ما احترزوا عنه (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) جامعة لهم يوم القيامة أو الآن لان احاطة أسبابها بهم كوجودها (ان تصبك) فى بعض غزواتك (حسنة) ظفر وغنيمة (تسؤهم) لفرط حسدهم (وان تصبك) فى بعضها (مصيبة) كسر أو شدة كما أصاب يوم أحد (يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل) تبجحوا بانصرافهم واستحمدوا رأيهم فى التخلف (ويتولوا) عن متحدثهم بذلك ومجتمعهم له أو عن الرسول صلى الله عليه وسلم (وهم فرحون) مسرورون (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) الا ما اختصنا باثباته وايجابه من النصرة والشهادة أو ما كتب لأجلنا فى اللوح المحفوظ لا يتغير بموافقتكم ولا بمخالفتكم وقرئ هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فيعل لا من فعل لانه من بنات الواو

التمثيل لمجرد حذف الهاء عند الاضافة (قوله تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج فى قلوبهم) أى ليس أمرا بالقعود فى الحقيقة ولكن تمثيل القاء كراهة الخروج فى قلوبهم بالقول المذكور فاستعمل الثانى فى الاول (قوله وعلى الوجهين لا يخلو عن ذم) لانه جعلهم من الملحقين بالنساء والصبيان والمراد بالوجهين حمل الكلام على المجاز والحقيقة (قوله لان الزيادة باعتبار أعم العام الذى وقع منه الاستثناء) فيكون التقدير ما زادوكم شيأ الا خبالا فيلزم أن يزيدوا على ما عليه المؤمنون خبالا فيكون للمؤمنين أحوال من غير خبال ثم لحق بهم بسبب خروج القاعدين خبال لم يكن قبل (قوله ولاجل هذا التوهم جعل هذا الاستثناء منقطعا) فيصير المعنى ما زادوكم شيأ لكن يفعلون خبالا فلا يلزم وجود الخبال قبل لكن فيه ان المنقطع لا يكون مفرغا لان المستثنى منه فى المفرغ أعم العام والمستثنى داخل فيه فكيف يكون منقطعا (قوله تداركا لما فوت الرسول صلى الله عليه وسلم الخ) أى جعل الامور المذكورة جبرا لما فوته الرسول صلى الله عليه وسلم من تكليفهم بالخروج معه الى الحرب أى لما هون الامر عليهم وسهل بسبب المبادرة الى الاذن فضحهم الله وشدد الامر عليهم (قوله أو الآن لان احاطة أسبابها بهم كوجودها) بمجرد ما ذكر لا يصح الحكم بان جهنم محيطة بالكافرين فى هذه الدار الآن يقال المراد ان أسباب جهنم محيطة بهم بتقدير مضاف أو تجوز (قوله ويصيبنا وهو من فيعل) أى لقولهم يصيب الذى هو القراءة الاخيرة من فيعل من الملحق بفعلل وليس من باب التفعيل لان عين الفعل بهذه الصيغة واو فلو كان من باب التفعيل لوجب أن يقال يصوبنا لان باب التفعيل يكون عينه واوا أما اذا كان فيعل بزيادة الياء كان أصله يصيوب اجتمع الياء والواو والسابق ساكن فقلبت الواو ياء وأدغم الاولى فى الثانية فصار يصيب

لقولهم صاب السهم يصوب واشتقاقه من الصواب لانه وقوع الشيء فيما قصد به وقيل من الصوب (هو مولانا) ناصرنا ومتولي أمورنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان حقهم أن لا يتوكلوا على غيره (قل هل تربصون بنا) تنتظرون بنا (الا احدى الحسنيين) الا احدى العاقبتين اللتين كل منهما حسنى العواقب النصرة والشهادة (ونحن نتربص بكم) أيضا احدى السوأيين (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) بقارعة من السماء (أو بأيدينا) أو بعذاب بأيدينا وهو القتل على الكفر (فتربصوا) ماهو عاقبتنا (انا معكم متربصون) ماهو عاقبتكم (قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم) أمر في معنى الخبر أي لن يتقبل منكم نفقاتكم أنفقتم طوعا أو كرها وفائدته المبالغة في تساوي الانفاقين في عدم القبول كأنهم أمروا بان يمتحنوا فينفقوا و ينظروا هل يتقبل منهم وهو جواب قول جد بن قيس وأعينك بمالي ونفي التقبل يحتمل أمرين أن لا يؤخذ منهم وان لا يثابوا عليه وقوله (انكم كنتم قوما فاسقين) تعليل له على سبيل الاستئناف وما بعده بيان وتقرير له (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله ورسوله) أي وما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وقرأ حمزة والكسائي أن يقبل بالياء لان تأنيث النفقات غير حقيقي وقرئ يقبل على أن الفعل لله (ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى) متثاقلين (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لانهم لا يرجون بهما ثوابا ولا يخافون على تركهما عقابا (فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم) فان ذلك استدراج وو بال لهم كما قال (انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا) بسبب ما يكابدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يرون فيها من الشدائد والمصائب (وتزهق أنفسهم وهم كافرون) فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك استدراجا لهم وأصل الزهوق الخروج بصعوبة (ويحلفون بالله انهم لمنكم) انهم لمن جملة المسلمين (وما هم منكم) لكفر قلوبهم (ولكنهم قوم يفرقون) يخافون منكم أن تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية (لو يجدون ملجأ) حصنا يلجؤن اليه (أو مغارات) غيرانا (أو مدخلا) نفقا ينجحرون فيه مفتعل من الدخول وقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرئ مدخلا أي مكانا يدخلون فيه أنفسهم ومتدخلا ومندخلا من تدخل واندخل (لولوا اليه) لاقبلوا نحوه (وهم يجمحون) يسرعون اسراعا لا يردهم شيء كالفرس الجموح وقرئ يجمزون ومنه الجمازة (ومنهم من يلمزك) يعيبك وقرأ يعقوب يلمزك بالضم وابن كثير يلامزك (في الصدقات) في قسمها (فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) قيل انها نزلت في أبي الجواظ المنافق قال ألا ترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم و يزعم أنه يعدل وقيل في ابن ذي الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال ويلك ان لم أعدل فمن يعدل واذا المفاجأة نائب مناب الفاء الجزائية (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) ما أعطاهم الرسول من الغنيمة أو الصدقة وذكر الله للتعظيم وللتنبيه على أن ما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام كان بأمره (وقالوا حسبنا الله) كفانا فضله (سيؤتينا الله من فضله) صدقة أو غنيمة أخرى (ورسوله فيؤتينا أكثر مما آتانا (انا الى الله راغبون) في أن يغنينا من فضله والآية بأسرها في حيز الشرط والجواب محذوف تقديره لكان خيرا لهم ثم بين مصارف الصدقات تصويبا وتحقيقا لما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم فقال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) أي الزكوات لهؤلاء المعدودين دون غيرهم وهو دليل على أن المراد باللمز لمزهم في قسم الزكوات دون الغنائم والفقير من لا مال له

(قوله لان حقهم ان لا يتوكلوا على غيره) أي لا بد من حصول توكلهم على الله لان شأنهم واستعدادهم أن لا يتوكلوا على غيره فلا يتوهم اتحاد الدعوى والدليل والحصر المذكور يستفاد من تقديم الظرف وتأخر الله والمعنى اذا كان الله متولي أمرنا فلنفعل ماهو من حقنا من تخصيصه بالتوكل عليه (قوله أي يقال لن تقبل منكم نفقاتكم) طوعا وكرها (قوله تعالى انما يريد الله ليعذبهم) قيل مثل هذه اللام زائدة فههنا مقدر فيكون المعنى ما يريد الله باعطاء الاموال والاولاد اعطائها لشيء الا لاجل العقاب (قوله نابت مناب الفاء الجزائية) والشبه بينهما ان اذا المفاجأة تدل على التعقيب كالفاء (قوله فسيؤتينا أكثر مما آتانا) فان قيل من أين يفهم الاكثرية قلنا لما كان سخطهم على قلة العطية يناسب ان يكون المعنى سيعطيكم الرسول مالا يوجب السخط والموجب هو القلة وههنا اشكال وهو ان الآية السابقة من قوله تعالى فان أعطوا منها رضوا الخ انهم اذا أعطوا رضوا وان كانت العطية قليلة وانما

ولا كسب يقع موقعا من حاجته من الفقار كأنه أصيب فقاره والمسكين من له مال أو كسب لا يكفيه من السكون كأن العجز أسكنه ويدل عليه قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين وأنه صلى الله عليه وسلم كان يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر وقيل بالعكس لقوله تعالى أو مسكينا ذا متربة (والعاملين عليها) الساعين في تحصيلها وجمعها (والمؤلفة قلوبهم) قوم أسلموا ونيتهم ضعيفة فيه فيستألف قلوبهم أو أشراف قد يترقب باعطائهم ومراعاتهم اسلام نظرائهم وقد أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عيينة بن حصن والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس لذلك وقيل أشراف يستألفون على أن يسلموا فانه صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم والاصح أنه كان يعطيهم من خمس الخمس الذي كان خاص ماله وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشيء منها على قتال الكفار ومانعي الزكاة وقيل كان سهم المؤلفة لتكثير سواد الاسلام فلما أعزه الله وأكثر أهله سقط (وفي الرقاب) وللصرف في فك الرقاب بأن يعاون المكاتب بشيء منها على أداء النجوم وقيل بأن تبتاع الرقاب فتعتق وبه قال مالك وأحمد أو بأن يفدى الاسارى والعدول عن اللام الى في للدلالة على أن الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل للايذان بأنهم أحق بها (والغارمين) والمديونين لأنفسهم في غير معصية ومن غير اسراف اذا لم يكن لهم وفاء أو لاصلاح ذات البين وان كانوا أغنياء لقوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة لغاز في سبيل الله أو لغارم أو لرجل اشتراها بماله أو لرجل له جار مسكين فتصدق على المسكين فأهدى المسكين للغني أو لعامل عليها (وفي سبيل الله) وللصرف في الجهاد بالانفاق على المتطوعة وابتياع الكراع والسلاح وقيل وفي بناء القناطر والمصانع (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله (فريضة من الله) مصدر لما دل عليه الآية الكريمة أي فرض لهم الله الصدقات فريضة أو حال من الضمير المستكن في للفقراء وقرئ بالرفع على تلك فريضة (والله عليم حكيم) يضع الاشياء في مواضعها وظاهر الآية يقتضي تخصيص استحقاق الزكاة بالاصناف الثمانية ووجوب الصرف الى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية للاشتراك واليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وعن عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين جواز صرفها الى صنف واحد وبه قال الأئمة الثلاثة واختاره بعض أصحابنا وبه كان يفتي شيخي ووالدي رحمهما الله تعالى على أن الآية بيان أن الصدقة لا تخرج منهم لا ايجاب قسمها عليهم (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) يسمع كل ما يقال له ويصدقه سمي بالجارحة للمبالغة كأنه من فرط استماعه صار جملته آلة السماع كما سمي الجاسوس عينا لذلك أو اشتق له فعل من أذن أذنا اذا استمع كأنف وشلل روي أنهم قالوا محمد أذن سامعة نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول (قل أذن خير لكم) تصديق لهم بأنه أذن ولكن لا على الوجه الذي ذموا به بل من حيث أنه يسمع الخير ويقبله ثم فسر ذلك بقوله (يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده من الادلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام مزيدة للتفرقة بين ايمان التصديق فانه بمعنى التسليم وايمان الامان (ورحمة) أي وهو رحمة (للذين آمنوا منكم) لمن أظهر الايمان حيث يقبله ولا يكشف سره وفيه تنبيه على أنه ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رفقا بكم وترحما عليكم وقرأ حمزة ورحمة بالجر عطفا على خير وقرئ بالنصب على أنها علة فعل دل عليه أذن خير أي يأذن لكم رحمة وقرأ نافع أذن بالتخفيف فيهما وقرئ أذن خير على أن خير صفة له أو خبر ثان (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) بايذائه (يحلفون بالله لكم) على معاذيرهم فيما قالوا أو تخلفوا (ليرضوكم) لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين (والله

ورسوله

سخطهم لعدم العطاء مطلقا وهذه الآية دالة على انهم غير راضين مع الاعطاء بسبب القلة فبينهما تخالف ويمكن الجواب بأن المراد من قوله تعالى فان أعطوا منها رضوا انهم اذا اعطوا العطاء الكثير رضوا وان لم يعطوا ذلك العطاء الكثير سخطوا

ورسوله أحق أن يرضوه) أحق بالارضاء بالطاعة والوفاق وتوحيد الضمير لتلازم الرضاءين أولان الكلام فى ايذاء الرسول صلى الله عليه وسلم وارضائه أولان التقدير والله أحق أن يرضوه والرسول كذلك (ان كانوا مؤمنين) صدقا (ألم يعلموا أنه) أن الشأن وقرئ بالتاء (من يحادد الله ورسوله) يشاقق مفاعلة من الحد (فان له نار جهنم خالدا فيها) على حذف الخبر أى فحق ان له أو على تكرير ان للتأكيد ويحتمل أن يكون معطوفا على أنه ويكون الجواب محذوفا تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك وقرئ فان بالكسر (ذلك الخزى العظيم) يعنى الهلاك الدائم (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبئهم بما فى قلوبهم) وتهتك عليهم أستارهم ويجوز أن تكون الضمائر للمنافقين فان النازل فيهم كالنازل عليهم من حيث انه مقروء ومحتج به عليهم وذلك يدل على ترددهم أيضا فى كفرهم وانهم لم يكونوا على بت فى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بشئ وقيل انه خبر فى معنى الامر وقيل كانوا يقولونه فيما بينهم استهزاء لقوله (قل استهزؤا ان الله مخرج) مبرز أو مظهر (ما تحذرون) أى ما تحذرونه من انزال السورة فيكم أو ما تحذرون اظهاره من مساويكم (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) روى أن ركب المنافقين مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات فأخبر الله تعالى به نبيه فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا فى شئ من أمرك وأمر أصحابك ولكن كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) توبيخا على استهزائهم بمن لا يصح الاستهزاء به والزاما للحجة عليهم ولا تعبأ باعتذارهم الكاذب (لا تعتذروا) لا تشتغلوا باعتذاراتكم فانها معلومة الكذب (قد كفرتم) قد أظهرتم الكفر بايذاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن فيه (بعد ايمانكم) بعد اظهاركم الايمان (ان يعف عن طائفة منكم) لتوبتهم واخلاصهم أو لتجنبهم عن الايذاء والاستهزاء (نعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق أو مقدمين على الايذاء والاستهزاء وقرأ عاصم بالنون فيهما وقرئ بالياء وبناء الفاعل فيهما وهو الله وان تعف بالتاء والبناء على المفعول ذهابا الى المعنى كأنه قال ان ترحم طائفة (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) أى متشابهة فى النفاق والبعد عن الايمان كابعاض الشئ الواحد وقيل انه تكذيب لهم فى حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرير لقوله وما هم منكم وما بعده كالدليل عليه فانه يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين وهو قوله (يأمرون بالمنكر) بالكفر والمعاصى (وينهون عن المعروف) عن الايمان والطاعة (ويقبضون أيديهم) عن المبار وقبض اليد كناية عن الشح (نسوا الله) أغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته (فنسيهم) فتركهم من لطفه وفضله (ان المنافقين هم الفاسقون) الكاملون فى التمرد والفسوق عن دائرة الخير (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود (هى حسبهم) عقابا وجزاء وفيه دليل على عظم عذابها (ولعنهم الله) أبعدهم من رحمته وأهانهم (ولهم عذاب مقيم) لا ينقطع والمراد به ما وعدوه أو ما يقاسونه من تعب النفاق (كالذين من قبلكم) أى أنتم مثل الذين أو فعلتم مثل فعل الذين من قبلكم (كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا) بيان لتشبيههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم (فاستمتعوا بخلاقهم) نصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فانه ما قدر لصاحبه (فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) ذم الاولين باستمتاعهم بحظوظهم المخدجة من

(قوله الواحد مختلفة) كابعاض الشخص الانسانى مثلا

الشهوات الفانيـة والتهائهم بها عن النظر فى العاقبـة والسعى فى تحصيل اللذائذ الحقيقية تمهيدا لذم المخاطبين بمشابهتهم واقتفاء أثرهم (وخضتم) ودخلتم فى البـاطل (كالذى خاضوا) كالذين خاضوا أو كالفوج الذى خاضوا أو كالخوض الذى خاضوه (أولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة) لم يستحقوا عليها ثوابا فى الدارين (وأولئك هم الخاسرون) الذين خسروا الدنيا والآخرة (ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح) أغرقوا بالطوفان (وعاد) أهلكوا بالريح (وثمود) أهلكوا بالرجفة (وقوم ابراهيم) أهلك نمروذ ببعوض وأهلك أصحابه (وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب أهلكوا بالنار يوم الظلة (والمؤتفكات) قريات قوم لوط ائتفكت بهم أى انقلبت بهم فصار عاليها سافلها وأمطروا حجارة من سجيل وقيـل قريات المكذبين المتمردين وائتفاكهن انقلاب أحوالهن من الخير الى الشر (أتتهم رسلهم) يعنى الكل (بالبينات فما كان الله ليظلمهم) أى لم يك من عادته مايشابه ظلم الناس كالعقوبة بلاجرم (ولـكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) فى مقابلة قوله المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله) فى سائر الامور (أولئك سيرحمهم الله) لامحالة فان السين مؤكدة للوقوع (ان الله عزيز) غالب على كل شئ لايمتنع عليـه مايريده (حكيم) يضع الاشياء مواضعها (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة) تستطيبها النفس أو يطيب فيها العيش وفى الحديث انها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاحمر (فى جنات عدن) اقامة وخلود وعنه عليه الصلاة والسلام عدن دار الله التى لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لايسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك ومرجع العطف فيها يحتمل أن يكون الى تعدد الموعود لكل واحـد أو للجميع على سبيل التوزيع أو الى تغاير وصفه فكأنه وصفه أولا بأنه من جنس ماهو أبهى الاماكن التى يعرفونها لتميل اليـه طباعهم أول مايقرع أسماعهم ثم وصفه بأنه محفوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التى لاتخلو عن شئ منها أماكن الدنيا وفيها ماتشتهى الانفس وتلذ الاعين ثم وصفه بأنه دار اقامة وثبات فى جوار عليين لايعتريهم فيها فناء ولاتغير ثم وعدهم بما هو أكبر من ذلك فقال (ورضوان من الله أكبر) لانه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدى الى نيل الوصول والفوز باللقاء وعنـه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول لأهل الجنـة هل رضيتم فيقولون ومالنا لانرضى وقد أعطيتنا مالم تعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأى شئ أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبدا (ذلك) أى الرضوان أو جميع ماتقدم (هو الفوز العظيم) الذى تستحقر دونه الدنيا ومافيها (ياأيها النبى جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالزام الحجة واقامة الحدود (واغلظ عليهم) فى ذلك ولاتحابهم (ومأواهم جهنم وبئس المصير) مصيرهم (يحلفون بالله ماقالوا) روى أنه صلى الله عليه وسلم أقام فى غزوة

تبوك

(قوله لم يستحقوا عليها ثوابا فى الدارين) أى لم يستحقوا ثوابا بحسب وعد الله لان الله تعالى ماوعد الكافرين بالثواب لافى الدنيا ولا فى الآخرة بل وعد المؤمنين بما ذكر فهم مستحقون للثواب فيها بحسب الوعد دون الكافرين واما ماوقع للكافرين من النعم كالصحة وغيرها فليس بحسب الاستحقاق بل بسبب مبدأ الكرم الالهى (قوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض فى مقابلة قوله والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فانه يفيد كون بعضهم من بعض مع شئ آخر هو ولاية بعضهم لبعض وانما لم يقل والمنافقون والمنافقات بعضهم أولياء بعض للاشعار بان ولايتهم كالعدم (قوله ثلاثة النبيون الخ) هذا الحديث يخالف ظاهر القرآن لان ظاهره حكمه بان جنات عدن لجميع المؤمنين والمؤمنات وتخصيص المؤمنين بالبعض المذكور فى الحديث لايلائم الآية المتقدمة من اطلاق المؤمنين فى الحكم وهو كون بعضهم أولياء بعض واذا قيل هو توزيع ماذكر على المؤمنين كما هو الاحتمال الثانى من الاحتمالات التى ذكرها لم يرد شئ وهـذا يرجح هذا الاحتمال وعلى الاحتمالين الاخيرين يقال ان الحديث مخصص للآية (قوله ومرجع العطف فيها الخ) يعنى عطف مساكن طيبة على جنات المذكور اما باعتبار تغايرهما بالذات بان تكون المساكن غير الجنات كما ورد فى الحديث انها قصور من اللؤلؤ وغيره وهذا يحتمل احتمالين أحدهما ان لكل واحد من المؤمنين جنات ومساكن طيبة الثانى أن تكون الجنات والمساكن لجميع المؤمنين على التوزيع بان يكون الجنات المذكورة لبعضهم ومساكن طيبة للآخرين أو باعتبار تغاير الوصف بأن تكون الجنات والمساكن متحدين بالذات والعطف باعتبار تغاير الوصف

تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد لاخواننا حقا لنحن شر من الحمير فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره فحلف بالله ما قاله فنزلت فتاب الجلاس وحسنت توبته (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام (وهموا بما لم ينالوا) من فتك الرسول وهو أن خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك أن يدفعوه عن راحلته الى الوادى اذ تسنم العقبة بالليل فأخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبيناهما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا أعداء الله فهربوا أو اخراجه واخراج المؤمنين من المدينة أو بان يتوجوا عبد الله بن أبى وان لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما نقموا) وما أنكروا أو ما وجدوا ما يورث نقمتهم (الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) فان أكثر أهل المدينة كانوا محاويج فى ضنك من العيش فلما قدمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثنى عشر ألفا فاستغنى والاستثناء مفرغ من أعم المفاعيل أو العلل (فان يتوبوا يك خيرا لهم) وهو الذى حمل الجلاس على التوبة والضمير فى يك للتوب (وان يتولوا) بالاصرار على النفاق (يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا والآخرة) بالقتل والنار (وما لهم فى الارض من ولى ولا نصير) فينجيهم من العذاب (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) نزلت فى ثعلبة بن حاطب أتى النبى صلى الله عليه وسلم وقال ادع الله أن يرزقنى مالا فقال عليه الصلاة والسلام يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه وقال والذى بعثك بالحق لئن رزقنى الله مالا لاعطين كل ذى حق حقه فدعا له فاتخذ غنما فنمت كما ينمى الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين لاخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بثعلبة فسألاه الصدقة وأقرآه الكتاب الذى فيه الفرائض فقال ما هذه الا جزية ما هذه الا أخت الجزية فارجعا حتى أرى رأيى فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله منعنى أن أقبل منك فجعل يحثو التراب على رأسه فقال هذا عملك قد أمرتك فلم تطعنى فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بها الى أبى بكر رضى الله تعالى عنه فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر رضى الله تعالى عنه فى خلافته فلم يقبلها وهلك فى زمان عثمان رضى الله تعالى عنه (فلما آتاهم من فضله بخلوا به) منعوا حق الله منه (وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون) وهم قوم عادتهم الاعراض عنها (فأعقبهم نفاقا فى قلوبهم) أى فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد فى قلوبهم ويجوز أن يكون الضمير للبخل والمعنى فاورثهم البخل نفاقا متمكنا فى قلوبهم (الى يوم يلقونه) يلقون الله بالموت أو يلقون عملهم أى جزاءه وهو يوم القيامة (بما أخلفوا الله ما وعدوه) بسبب اخلافهم ما وعدوه من التصدق والصلاح (وبما كانوا يكذبون) وبكونهم كاذبين فيه فان خلف الوعد متضمن للكذب مستقبح من الوجهين أو المقال مطلقا وقرئ يكذبون بالتشديد (ألم يعلموا) أى المنافقون أو من عاهد الله وقرئ بالتاء على الالتفات (أن الله يعلم سرهم) ما أسروه فى أنفسهم من النفاق أو العزم على الاخلاف (ونجواهم) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن أو تسمية الزكاة جزية (وأن الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه ذلك (الذين يلمزون) ذم مرفوع أو منصوب أو بدل من الضمير فى سرهم وقرئ يلمزون بالضم (المطوعين)

(قوله والاستثناء مفرغ من أعم المفاعيل أو العلل) الاول بتقدير أن يكون المعنى ما وجدوا ما يورث نقمتهم أى ما وجدوا اشياء يورث نقمتهم الا أن أغناهم الله ورسوله والثانى بتقدير أن يكون المعنى ما نقموا لشئ من الاشياء الا للاغناء المذكور (قوله فاورثهم البخل نفاقا الخ) اى ما ورث البخل النفاق لانه يوجب كراهة حكم الله ورسوله بالتصدق وهو كفر فيجب النفاق عند خوف اظهار الكفر (قوله أو يلقون عملهم أى جزاءه وهو يوم القيامة) هذا يدل على ان القلب وهو الروح الانسانى باق بعد الموت والصفات الكسبية فى الدنيا باقية فيه أيضا (قوله مستقبح من الوجهين) أحدهما الكذب والآخر خلف الوعد (قوله أو المقال مطلقا الخ) يعنى يمكن ان يحمل كذبهم على اخلاف الوعد فانه اخلاف وكذب وهذان هما الوجهان اللذان أشار اليهما المصنف بقوله مستقبح من الوجهين وأن يحمل على الكذب مطلقا أعم من أن يكون كذبا على وجه الاخلاف أو غيره

المتطوعين (من المؤمنين فى الصدقات) روى أنه صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن ابن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف درهم فأقرضت ربى أربعة وأمسكت لعيالى أربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله له حتى صولحت احدى امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين ألف درهم وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الانصارى بصاع تمر فقال بت ليلتى أجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا لعيالى وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره على الصدقات فلمزهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء ولقد كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبى عقيل ولكنه أحب أن يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات فنزلت (والذين لا يجدون الا جهدهم) الا طاقتهم وقرئ بالفتح وهو مصدر جهد فى الامر اذا بالغ فيه (فيسخرون منهم) يستهزؤن بهم (سخر الله منهم) جازاهم على سخريتهم كقوله تعالى الله يستهزئ بهم (ولهم عذاب أليم) على كفرهم (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) يريد به التساوى بين الامرين فى عدم الافادة لهم كما نص عليه بقوله (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبى وكان من المخلصين سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرض أبيه أن يستغفر له ففعل عليه الصلاة والسلام فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام لأزيدن على السبعين فنزلت سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وذلك لانه عليه الصلاة والسلام فهم من السبعين العدد المخصوص لانه الاصل فجوز أن يكون ذلك حدا يخالفه حكم ما وراءه فبين له أن المراد به التكثير دون التحديد وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعمائة ونحوها فى التكثير لاشتمال السبعة على جملة أقسام العدد فكأنه العدد بأسره (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) اشارة الى أن اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها (والله لا يهدى القوم الفاسقين) المتمردين فى كفرهم وهو كالدليل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالاقلاع عن الكفر والارشاد الى الحق والمنهمك فى كفره المطبوع عليه لا ينقلع ولا يهتدى والتنبيه على عذر الرسول فى استغفاره وهو عدم يأسه من ايمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلالة والممنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله) بقعودهم عن الغزو خلفه يقال أقام خلاف الحى أى بعدهم ويجوز أن يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصابه على العلة أو الحال (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله) ايثارا للدعة والخفض على طاعة الله وفيه تعريض بالمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رضاه ببذل الاموال والمهج (وقالوا لا تنفروا فى الحر) أى قال بعضهم لبعض أو قالوه للمؤمنين تثبيطا (قل نار جهنم أشد حرا) وقد آثرتموها بهذه المخالفة (لو كانوا يفقهون) أن مآبهم اليها أو أنها كيف هى ما اختاروها بايثار الدعة على الطاعة (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) اخبار عما يؤل اليه حالهم فى الدنيا والآخرة أخرجه على صيغة الامر للدلالة على أنه حتم واجب ويجوز أن يكون الضحك والبكاء كنايتين عن السرور والغم والمراد من القلة العدم (فان رجعك الله الى طائفة منهم) فان ردك الى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعنى منافقيهم فان كلهم لم يكونوا منافقين أو من بقى منهم وكان المتخلفون اثنى عشر رجلا

(قوله وذلك لانه صلى الله عليه وسلم فهم من السبعين العدد المخصوص لانه الاصل) هذا بعيد والاولى ما قاله صاحب الكشاف أنه صلى الله عليه وسلم خيل للسامع أنه يفهم العدد المخصوص دون التكثير فجوز الاجابة بالزيادة قصدا الى اظهار الرأفة والرحمة (قوله على جملة أقسام العدد فكأنه العدد بأسره) لاشتماله على الزوج وهو الاثنان وزوج الفرد وهو الستة وزوج الزوج وهو الاربعة والفرد وهو الثلاثة بخلاف الستة فانها لا تشتمل على زوج الفرد بل هو بعينها زوج الفرد تأمل وقال بعضهم ان السبعة عدد كامل لاشتمالها على الزوج والفرد الاولين (قوله فيكون انتصابه على العلة أو الحال) فعلى الاول معناه بمخالفة رسول الله وعلى الثانى معناه مخالفين لرسول الله (قوله للدلالة على أنه حتم واجب) لان أصل الامر الوجوب (قوله والمراد من القلة العدم) لا حاجة الى جعل القلة بمعنى العدم بل المعنى يضحكون قليلا فى الدنيا ويبكون أو يغتمون كثيرا فى الآخرة (قوله فان كلهم لم يكونوا منافقين) أى كل المتخلفين ليسوا منافقين فان قيل فكيف قالوا كلهم لا تنفروا فى الحر وكيف قيل فى شأنهم قل نار جهنم أشد حرا قلنا العمل صدور الفعل المذكور من بعض المؤمنين لا انكارا بل للدعة والراحة ولما صاروا مخالفين للرسول فى أمر الجهاد صاروا احقاء بالنار كما قال المصنف وقد آثرتموها بهذه المخالفة الا ان تاب الله على

فاستأذنوك

(فاستأذنوك للخروج) الى غزوة أخرى بعد تبوك (فقل لن تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوّا) اخبار فى معنى النهى للمبالغة (انكم رضيتم بالقعود أول مرة) تعليل له وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم وأول مرة هى الخرجة الى غزوة تبوك (فاقعدوا مع الخالفين) أى المتخلفين لعدم لياقتهم للجهاد كالنساء والصبيان وقرئ مع الخلفين على قصر الخالفين (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا) روى أن عبد الله بن أبى دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضه فلما دخل عليه سأله أن يستغفر له و يكفنه فى شعاره الذى يلى جسده و يصلى عليه فلما مات أرسل قميصه ليكفن فيه وذهب ليصلى عليه فنزلت وقيل صلى عليه ثم نزلت وانما لم ينه عن التكفين فى قميصه ونهى عن الصلاة عليه لان الضن بالقميص كان مخلا بالكرم ولانه كان مكافأة لالباسه العباس قميصه حين أسر ببدر والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع فى حق الكافر ولذلك رتب النهى على قوله مات أبدا يعنى الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحى (ولا تقم على قبره) ولا تقف عند قبره للدفن أو الزيارة (انهم كفروا بالله و رسوله وماتوا وهم فاسقون) تعليل للنهى أو لتأبيد الموت (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها فى الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون) تكرير للتأكيد والامر حقيق به فان الابصار طامحة الى الاموال والاولاد والنفوس مغتبطة عليها و يجوز أن تكون هذه فى فريق غير الاول (واذا أنزلت سورة) من القرآن و يجوز أن يراد بها بعضها (أن آمنوا بالله) بان آمنوا بالله و يجوز أن تكون أن المفسرة (وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم) ذوو الفضل والسعة (وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين) الذين قعدوا لعذر (رضوا بان يكونوا مع الخوالف) مع النساء جمع خالفة وقد يقال الخالفة للذى لا خير فيه (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) ما فى الجهاد وموافقة الرسول من السعادة وما فى التخلف عنه من الشقاوة (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وأنفسهم) أى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم (وأولئك لهم الخيرات) منافع الدارين النصر والغنيمة فى الدنيا والجنة والكرامة فى الآخرة وقيل الحور لقوله تعالى فيهن خيرات حسان وهى جمع خيرة تخفيف خيّرة (وأولئك هم المفلحون) الفائزون بالمطالب (أعد الله لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) بيان لما لهم من الخيرات الاخروية (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم) يعنى أسدا وغطفان استأذنوا فى التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت طيئ على أهالينا ومواشينا والمعذر اما من عذر فى الامر اذا قصر فيه موهما أن له عذرا ولا عذر له أو من اعتذر اذا مهد العذر بادغام التاء فى الدال ونقل حركتها الى العين و يجوز كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها للاتباع لكن لم يقرأ بهما وقرأ يعقوب المعذرون من أعذر اذا اجتهد فى العذر وقرئ المعذّرون بتشديد العين والذال على أنه من تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن اذ التاء لا تدغم فى العين وقد اختلف فى أنهم كانوا معتذرين بالتصنع أو بالصحة فيكون قوله (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) فى غيرهم وهم منافقو الاعراب كذبوا الله ورسوله فى ادعاء الايمان وان كانوا هم الاولين فكذبهم بالاعتذار (سيصيب الذين كفروا منهم) من الاعراب أو من المعذرين فان منهم من اعتذر لكسله لا لكفره (عذاب أليم) بالقتل والنار (ليس على الضعفاء ولا على المرضى) كالهرمى والزمنى (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) لفقرهم كجهينة ومزينة و بنى عذرة (حرج) اثم فى التأخر (اذا نصحوا لله ورسوله) بالايمان

من تاب (قوله تكرير للتأكيد الخ) قد مرّ ما هو فى المعنى قريب من هذه الآية وهى قوله تعالى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا (قوله والامر حقيق به) أى النهى المذكور حقيق بالتأكيد لما ذكر و يجوز أن يكون لغير التأكيد بان تكون هذه الآية فى شأن جمع غير الجمع المذكور سابقا فى الآية المتقدمة

والطاعة فى السر والعلانية كما يفعل الموالى الناصح أو بما قدر واعليه فعلا أو قولا يعود على الاسلام والمسلمين بالصلاح (ماعلى المحسنين من سبيل) أى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبتهم سبيل وانما وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على أنهم منخرطون فى سلك المحسنين غير معاتبين لذلك (والله غفور رحيم) لهم أولمسىء فكيف للمحسن (ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم) عطف على الضعفاء أو على المحسنين وهم البكاؤن سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن مغفل وعلية بن زيد أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا قد نذرنا الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نغز معك فقال عليه السلام لا أجد ما أحملكم عليه فتولوا وهم يبكون وقيل هم بنو مقرن معقل وسويد والنعمان وقيل أبو موسى وأصحابه (قلت لا أجد ما أحملكم عليه) حال من الكاف فى أتوك باضمار قد (تولوا) جواب اذا (وأعينهم تفيض) تسيل (من الدمع) أى دمعا فان من للبيان وهى مع المجرور فى محل النصب على التمييز وهو أبلغ من يفيض دمعها لانه يدل على أن العين صارت دمعا فياضا (حزنا) نصب على العلة أو الحال أو المصدر لفعل دل عليه ما قبله (ألا يجدوا) لئلا يجدوا متعلق بحزنا أو بتفيض (ما ينفقون) فى مغزاهم (انما السبيل) بالمعاتبة (على الذين يستأذنونك وهم أغنياء) واجدون الاهبة (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) استئناف لبيان ما هو السبب لاستئذانهم من غير عذر وهو رضاهم بالدناءة والانتظام فى جملة الخوالف ايثارا للدعة (وطبع الله على قلوبهم) حتى غفلوا عن وخامة العاقبة (فهم لا يعلمون) مغبته (يعتذرون اليكم) فى التخلف (اذا رجعتم اليهم) من هذه السفرة (قل لا تعتذروا) بالمعاذير الكاذبة لانه (لن نؤمن لكم) لن نصدقكم لانه (قد نبأنا الله من أخباركم) أعلمنا بالوحى الى نبيه بعض أخباركم وهو ما فى ضمائركم من الشر والفساد (وسيرى الله عملكم ورسوله) أتتوبون عن الكفر أم تثبتون عليه فكأنه استتابة وامهال للتوبة (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) أى اليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على أنه مطلع على سرهم وعلنهم لا يفوت عن علمه شىء من ضمائرهم وأعمالهم (فينبئكم بما كنتم تعملون) بالتوبيخ والعقاب عليه (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم) فلا تعاتبوهم (فأعرضوا عنهم) ولا توبخوهم (انهم رجس) لا ينفع فيهم التأنيب فان المقصود منه التطهير بالحمل على الانابة وهؤلاء أرجاس لا تقبل التطهير فهو علة للاعراض وترك المعاتبة (ومأواهم جهنم) من تمام التعليل وكأنه قال انهم أرجاس من أهل النار لا ينفع فيهم التوبيخ فى الدنيا والآخرة أو تعليل ثان والمعنى أن النار كفتهم عتابا فلا تتكلفوا عتابهم (جزاء بما كانوا يكسبون) يجوز أن يكون مصدرا وأن يكون علة (يحلفون لكم لترضوا عنهم) بحلفهم فتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم (فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أى فان رضاكم لا يستلزم رضا الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كانوا فى سخط الله وبصدد عقابه وان أمكنهم أن يلبسوا عليكم لا يمكنهم أن يلبسوا على الله فلا يهتك سترهم ولا ينزل الهوان بهم والمقصود من الآية النهى عن الرضا عنهم والاغترار بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم (الاعراب) أهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من أهل الحضر لتوحشهم وقساوتهم وعدم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة (وأجدر ألا يعلموا) وأحق بأن لا يعلموا (حدود ما أنزل الله على رسوله) من الشرائع فرائضها وسننها (والله عليم) يعلم حال كل أحد من أهل الوبر والمدر (حكيم) فيما يصيب به مسيئهم

ومحسنهم

(قوله تعالى ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم الآية) فيه اشكال اذ يلزم منه أن يكون زمان الاتيان وزمان التولى واحدا لأن اذا ظرف للشرط والجزاء والجواب أن يقال المعنى اذا ما أتوك قلت ماذكر كان الاتيان حال التولى سببا للتولى المذكور كما قال الرضى فى قولك اذا جئتنى اليوم أكرمك غدا ان المعنى اذا جئتنى اليوم كان سببا لاكرامى لك غدا والاولى أن يقال ان ههنا حرف العطف مقدر على قلت ويكون المعنى ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم وقلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وزمان الاتيان مع القول هو زمان التولى واختاره الرضى (قوله فان من للبيان الخ) تحقيقه ان تفيض العين معناه يفيض شئ من الاشياء من العين فيكون من الدمع بيانا لذلك الشئ المبهم ولذا قال فى محل النصب على التمييز أى بمعنى تفيض دمعا كقولك طاب زيد عفا (قوله نصب على العلة الخ) فعلى الاول يكون المعنى تولوا للحزن وعلى الثانى

ومحسنهم عقابا وثوابا (ومن الاعراب من يتخذ) يعد (ماينفق) يصرفه فى سبيل الله ويتصدق به (مغرما) غرامة وخسرانا اذ لايحتسبه قربة عند الله ولا يرجو عليه ثوابا وانما ينفق رياء أوتقية (ويتربص بكم الدوائر) دوائر الزمان ونوبه لينقلب الامر عليكم فيتخلص من الانفاق (عليهم دائرة السوء) اعتراض بالدعاء عليهم بنحو مايتربصون أو الاخبار عن وقوع مايتربصون عليهم والدائرة فى الاصل مصدر أو اسم فاعل من دار يدور وسمى به عقبة الزمان والسوء بالفتح مصدر أضيف اليه للمبالغة كقولك رجل صدق وقرأ ابن كثير وأبو عمرو السوء هنا وفى الفتح بضم السين (والله سميع) لما يقولون عند الانفاق (عليم) بما يضمرون (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ماينفق قربات عند الله) سبب قربات وهى ثانى مفعولى يتخذ وعند الله صفتها أو ظرف ليتخذ (وصلوات الرسول) وسبب صلواته لانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو للمتصدقين ويستغفر لهم ولذلك سن للمصدق عليه أن يدعو للمتصدق عند أخذ صدقته لكن ليس له أن يصلى عليه كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبى أوفى لانه منصبه فله أن يتفضل به على غيره (الا انها قربة لهم) شهادة من الله بصحة معتقدهم وتصديق لرجائهم على الاستئناف مع حرف التنبيه وان المحققة للنسبة والضمير لنفقتهم وقرأ ورش قربة بضم الراء (سيدخلهم الله فى رحمته) وعد لهم باحاطة الرحمة عليهم والسين لتحقيقه وقوله (ان الله غفور رحيم) لتقريره وقيل الاولى فى أسد وغطفان وبنى تميم والثانية فى عبد الله ذى البجادين وقومه (والسابقون الاولون من المهاجرين) هم الذين صلوا الى القبلتين أو الذين شهدوا بدرا أو الذين أسلموا قبل الهجرة (والانصار) أهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب بن عمير وقرئ بالرفع عطفا على والسابقون (والذين اتبعوهم باحسان) اللاحقون بالسابقين من القبيلتين أو من اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة (رضى الله عنهم) بقبول طاعتهم وارتضاء أعمالهم (ورضوا عنه) بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية (وأعد لهم جنات تجرى تحتها الانهار) وقرأ ابن كثير من تحتها الانهار كما فى سائر المواضع (خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم) أى وممن حول بلدتكم يعنى المدينة (من الاعراب منافقون) هم جهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها (ومن أهل المدينة) عطف على ممن حولكم أو خبر لمحذوف صفته (مردوا على النفاق) ونظيره فى حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه قوله ✱ أنا ابن جلا وطلاع الثنايا ✱ وعلى الاول صفة للمنافقين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر أو كلام مبتدأ لبيان تمرنهم وتمهرهم فى النفاق (لاتعلمهم) لاتعرفهم باعيانهم وهو تقرير لمهارتهم فيه وتنوقهم فى تحامى مواقع التهم الى حد أخفى عليك حالهم مع كمال فطنتك وصدق فراستك (نحن نعلمهم) ونطلع على أسرارهم ان قدروا أن يلبسوا عليك لم يقدروا أن يلبسوا علينا (سنعذبهم مرتين) بالفضيحة والقتل أو بأحدهما وعذاب القبر أو بأخذ الزكاة ونهك الابدان (ثم يردون الى عذاب عظيم) الى عذاب النار (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) ولم يعتذروا عن تخلفهم بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين أوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد لما بلغهم مانزل فى المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد على عادته فصلى ركعتين فرآهم فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لايحلوا أنفسهم حتى تحلهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم فنزلت فأطلقهم (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) خلطوا العمل الصالح الذى هو اظهار الندم والاعتراف بالذنب بآخر سيئ هو التخلف وموافقة أهل النفاق والواو اما بمعنى الباء كما فى قولهم

تفيض أعينهم من الدمع محزونين وعلى الثالث يحزنون حزنا (قوله اعتراض بالدعاء عليهم) لايخفى ان الدعاء طلب الشئ من الله تعالى فلا يظهر وجه لدعاء الله تعالى بل الوجه هو ماقاله ثانيا من ان المراد الاخبار عن وقوع مايتربصون عليهم (قوله لكن ليس له ان يصلى عليه الخ) فيه ان العبارة دلت بحسب الظاهر على انه لا يجوز للمصدق ان يصلى على المتصدق وليس كذلك بل هو جائز (قوله عطف على ممن حولكم أو خبر لمحذوف صفته) فعلى الاول يكون المعنى وممن حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا وعلى الثانى يكون المعنى ومن أهل المدينة جمع مردوا على النفاق خبر ٧ (قوله أنا ابن جلا) التقدير أنا ابن رجل جلا (قوله وتنوقهم فى تحامى مواقع التهم) أى هم واقعون راسخون فى حفظ مواقع التهمة أى يحفظون مواقع التهمة بحيث لايصل اليها أحد (قوله والواو اما بمعنى الباء كما فى قولهم الخ) اذا كان الواو بمعنى الباء اشكل الامر فى عطف درهما على شاة لانه يلزم منه أن يكون باع الدرهم كما باع الشاة لكن الغرض بيع الشاة واخذ الدرهم وعبارة الزمخشرى قريب من ذلك ولكن يمكن توجيهها لانه قال هذا من قبيل بعت الشاة شاة ودرهما لانه بمعنى شاة بدرهم فانه لم يصرح فيه بان الواو بمعنى الباء فيمكن أن

بعث الشاه شاة ودرهما أو للدلالة على أن كل واحد منهما مخلوط بالآخر (عسى الله أن يتوب عليهم) أن يقبل توبتهم وهي مدلول عليها بقوله اعترفوا بذنوبهم (ان الله غفور رحيم) يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه (خذ من أموالهم صدقة) روى أنهم لما أطلقوا قالوا يارسول الله هذه أموالنا التي خلفتنا فتصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيأ فنزلت (تطهرهم) من الذنوب أو حب المال المؤدي بهم الى مثله وقرئ تطهرهم من أطهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم جوابا للامر (وتزكيهم بها) وتنمي بها حسناتهم وترفعهم الى منازل المخلصين (وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم (ان صلواتك سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وجمعها لتعدد المدعو لهم وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالتوحيد (والله سميع) باعترافهم (عليم) بندامتهم (ألم يعلموا) الضمير اما للمتوب عليهم والمراد أن يمكن في قلوبهم قبول توبتهم والاعتداد بصدقاتهم أو لغيرهم والمراد به التحضيض عليهما (أن الله هو يقبل التوبة عن عباده) اذا صحت وتعديته بعن لتضمنه معنى التجاوز (ويأخذ الصدقات) يقبلها قبول من يأخذ شيأ ليؤدي بدله (وأن الله هو التواب الرحيم) وأن من شأنه قبول توبة التائبين والتفضل عليهم (وقل اعملوا) ماشئتم (فسيرى الله عملكم) فانه لا يخفى عليه خيرا كان أو شرا (ورسوله والمؤمنون) فانه تعالى لا يخفى عنهم كما رأيتم وتبين لكم (وستردون الى عالم الغيب والشهادة) بالموت (فينبئكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة عليه (وآخرون) من المتخلفين (مرجؤن) مؤخرون أي موقوف أمرهم من أرجأته اذا أخرته وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص مرجون بالواو وهما لغتان (لأمر الله) في شأنهم (اما يعذبهم) ان أصروا على النفاق (واما يتوب عليهم) ان تابوا والترديد للعباد وفيه دليل على أن كلا الامرين بارادة الله تعالى (والله عليم) باحوالهم (حكيم) فيما يفعل بهم وقرئ والله غفور رحيم والمراد بهؤلاء كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة ابن الربيع أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم فلما رأوا ذلك أخلصوا نياتهم وفوضوا أمرهم الى الله فرحمهم الله تعالى (والذين اتخذوا مسجدا) عطف على وآخرون مرجؤن أو مبتدأ خبره محذوف أي وفيمن وصفنا الذين اتخذوا أو منصوب على الاختصاص وقرأ نافع وابن عامر بغير الواو (ضرارا) مضارة للمؤمنين روى أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم ابن عوف فبنوا مسجدا على قصد أن يؤمهم فيه أبو عامر الراهب اذا قدم من الشام فلما أتموه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انا قد بنينا مسجدا لذي الحاجة والعلة والليلة المطيرة والشاتية فصل فيه حتى نتخذه مصلى فأخذ ثوبه ليقوم معهم فنزلت فدعا بمالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن والوحشي فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعل واتخذ مكانه كناسة (وكفرا) وتقوية للكفر الذي يضمرونه (وتفريقا بين المؤمنين) يريد الذين كانوا يجتمعون للصلاة في مسجد قباء (وارصادا) ترقبا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) يعني الراهب فانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين حتى انهزم مع هوازن وهرب الى الشام ليأتي من قيصر بجنود يحارب بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بقنسرين وحيدا وقيل كان يجمع الجيوش يوم الاحزاب فلما انهزموا خرج الى الشام ومن قبل متعلق بحارب أو باتخذوا أي اتخذوا مسجدا من قبل ان ينافق هؤلاء

بالتخلف

يكون غرضه بيان محصل المعنى ويكون أصل المعنى بعث الشاه بعث شاة وأخلط درهما (قوله واما يتوب عليهم ان تابوا والترديد للعباد الخ) تبع فيه صاحب الكشاف حيث قال اما للعباد أي خافوا عليهم العذاب وارجوا لهم الرحمة ولا يخفى ما فيه من التكلف والاولى أن يقال اما ههنا للتنويع لا للشك وللتشكيك يعني أحد الامرين لازم (قوله وفيه دليل على أن كلا الامرين بارادة الله تعالى) أي في الترديد المذكور دليل على ما ذكر لانه لو لم يكن الله تعالى مريدا بل فعله بحسب الايجاب لا بالارادة كما هو زعم الفلاسفة لوجب تعين أحدهما ولا وجه للترديد (قوله عطف على وآخرون مرجون) اعلم ان آخرون مرجون عطف على وآخرون منافقون فيكون المعنى وممن حولكم من الاعراب منافقون وآخرون والذين اتخذوا مسجدا (قوله أو منصوب على الاختصاص) والمعنى ذم الذين اتخذوا (قوله وبغير الواو) يحتمل أن يكون بتقدير الواو عند من يجوز حذفها كأبي علي الفارسي

بالتخلف لما روى أنه بنى قبيل غزوة تبوك فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيه فقال انا على جناح سفر واذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل كرر عليه فنزلت (وليحلفن إن أردنا الا الحسنى) ما أردنا ببنائه الا الخصلة الحسنى أو الارادة الحسنى وهى الصلاة والذكر والتوسعة على المصلين (والله يشهد انهم لكاذبون) فى حلفهم (لا تقم فيه أبدا) للصلاة (لمسجد أسس على التقوى) يعنى مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء من الاثنين الى الجمعة لانه أوفق للقصة أو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول أبى سعيد رضى الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة (من أول يوم) من أيام وجوده ومن يعم الزمان والمكان كقوله

لمن الديار بقنة الحجر * أقوين من حجج ومن دهر

(أحق أن تقوم فيه) أولى بان تصلى فيه (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) من المعاصى والخصال المذمومة طلبا لمرضاة الله سبحانه وتعالى وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها (والله يحب المطهرين) يرضى عنهم ويدنيهم من جنابه تعالى ادناء المحب حبيبه قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال عليه الصلاة والسلام أمؤمنون أنتم فسكتوا فأعادها فقال عمر انهم مؤمنون وأنا معهم فقال عليه الصلاة والسلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام أتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أتشكرون فى الرخاء قالوا نعم فقال صلى الله عليه وسلم أنتم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الانصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يارسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلا فيه رجال يحبون أن يتطهروا (أفمن أسس بنيانه) بنيان دينه (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هى التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة (أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار) على قاعدة هى أضعف القواعد وأرخاها (فانهار به فى نار جهنم) فأدى به لخوره وقلة استمساكه الى السقوط فى النار وانما وضع شفا الجرف وهو ماجرفه الوادى الهائر فى مقابلة التقوى تمثيلا لما بنوا عليه أمر دينهم فى البطلان وسرعة الانطماس ثم رشحه بانهياره به فى النار ووضعه فى مقابلة الرضوان تنبيها على ان تأسيس ذلك على أمر يحفظه من النار ويوصله الى رضوان الله ومقتضياته التى الجنة أدناها وتأسيس هذا على ماهم بسببه على صدد الوقوع فى النار ساعة فساعة ثم ان مصيرهم الى النار لامحالة وقرأ نافع وابن عامر أسس على البناء للمفعول وقرئ أساس بنيانه وأس بنيانه على الاضافة وأسس وآساس بالفتح والمد واساس بالكسر وثلاثتها جمع أس وتقوى بالتنوين على أن الالف للالحاق لا للتأنيث كتترى وقرأ ابن عامر وحمزة وأبو بكر جرف بالتخفيف (والله لا يهدى القوم الظالمين) الى مافيه صلاحهم ونجاتهم (لا يزال بنيانهم الذى بنوا) بناؤهم الذى بنوه مصدر أريد به المفعول وليس بجمع ولذلك قد تدخله التاء ووصف بالمفرد وأخبر عنه بقوله (ريبة فى قلوبهم) أى شكا ونفاقا والمعنى أن بناءهم هذا لا يزال سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله عليه وسلم رسخ ذلك فى قلوبهم وازداد بحيث لا يزول وسمه عن قلوبهم (الا أن تقطع قلوبهم) قطعا بحيث لا يبقى لها قابلية الادراك والاضمار وهو فى غاية المبالغة والاستثناء من أعم الازمنة وقيل المراد بالتقطع ماهو كائن بالقتل أو فى القبر أو فى النار وقيل التقطع بالتوبة ندما وأسفا وقرأ يعقوب الى بحرف الانتهاء وتقطع بمعنى تتقطع وهو قراءة ابن عامر وحمزة وحفص وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع قلوبهم على

ويحتمل أن يكون جملة مستقلة منفردة لذم المتخذين تقريرا لذم المنافقين (قوله بانه أوفق بالقصة) أى القصة التى ذكرت قبل ذلك وهى قوله فى تفسير مسجد الضرار روى ان بنى عمرو بن عوف الخ

خطاب الرسول أو كل مخاطب ولو قطعت ولو قطعت على البناء للفاعل والمفعول (والله عليم) بنياتهم (حكيم) فيما أمر بهدم بنيانهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة) تمثيل لاثابة الله اياهم الجنة على بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله (يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) استئناف ببيان ما لاجله الشراء وقيل يقاتلون في معنى الامر وقرأ حمزة والكسائي بتقديم المبني للفعول وقد عرفت ان الواو لا توجب الترتيب وأن فعل البعض قد يسند الى الكل (وعدا عليه حقا) مصدر مؤكد لما دل عليه الشراء فانه في معنى الوعد (في التوراة والانجيل والقرآن) مذكورا فيهما كما أثبت في القرآن (ومن أوفى بعهده من الله) مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) فافرحوا به غاية الفرح فانه أوجب لكم عظائم المطالب كما قال (وذلك هو الفوز العظيم التائبون) رفع على المدح أي هم التائبون والمراد بهم المؤمنون المذكورون ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره التائبون من أهل الجنة وان لم يجاهدوا لقوله وكلا وعد الله الحسنى أو خبره ما بعده أي التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال وقرئ بالياء نصبا على المدح أو جرا صفة للمؤمنين (العابدون) الذين عبدوا الله مخلصين له الدين (الحامدون) لنعمائه أو لما نابهم من السراء والضراء (السائحون) الصائمون لقوله صلى الله عليه وسلم سياحة أمتي الصوم شبه بها لانه يعوق عن الشهوات أو لانه رياضة نفسانية يتوصل بها الى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت أو السائحون للجهاد أو لطلب العلم (الراكعون الساجدون) في الصلاة (الآمرون بالمعروف) بالايمان والطاعة (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصي والعاطف فيه للدلالة على أنه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كأنه قال الجامعون بين الوصفين وفي قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) أي فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع للتنبيه على أن ما قبله مفصل الفضائل وهذا مجملها وقيل انه للايذان بان التعداد قد تم بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تعداد آخر معطوف عليه ولذلك سمي واو الثمانية (وبشر المؤمنين) يعني به هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على أن ايمانهم دعاهم الى ذلك وأن المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يجل عن احاطة الافهام وتعبير الكلام (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لأبي طالب لما حضره الوفاة قل كلمة أحاج لك بها عند الله فأبى فقال عليه السلام لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه فنزلت وقيل لما افتتح مكة خرج الى الابواء فزار قبر أمه ثم قام مستعبرا فقال اني استأذنت ربي في زيارة قبر أمي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وأنزل علي الآيتين (ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) بأن ماتوا على الكفر ،فيه دليل على جواز الاستغفار لاحيائهم فانه طلب توفيقهم للايمان وبه دفع النقض باستغفار ابراهيم عليه الصلاة والسلام لابيه الكافر فقال (وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه) وعدها ابراهيم أباه بقوله لاستغفرن لك أي لاطلبن مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ويدل عليه قراءة من قرأ أباه أو وعدها ابراهيم أبوه وهي الوعد بالايمان (فلما تبين له أنه عدو لله) بان مات على الكفر

وقوله وان فعل البعض الخ جواب آخر وهو انه يمكن أن يكون المقتولية لبعض والقائلية لبعض آخر وان أسند كل منهما بحسب الظاهر الى الكل فلا ضير في تقدم المقتولية على القاتلية (قوله والعاطف فيه للدلالة الخ) يعني ان الواو تشعر بالاتصال وهذان الامران يتصل أحدهما بالآخر ولك أن تقول فالمناسب أن يقال الراكعون والساجدون بالواو لان مجموعهما في حكم خصلة واحدة كأنه قيل الجامعون بين الركوع والسجود والجواب ان الامر بالمعروف يتضمن النهي عن المنكر وبالعكس بخلاف الركوع والسجود فان أحدهما لا يتضمن الآخر وانما قلنا ان الامر بالمعروف متضمن للنهي عن المنكر لان الامر بالشئ نهي عن ضده والنهي عن الشئ أمر بضده (قوله تعالى وبشر المؤمنين) معطوف على مقدر مستفاد من الامور السابقة فكأنه قال مرهم بما ذكر وبشر المؤمنين قيل (قوله بان ماتوا على الكفر) هذا التخصيص ليس بشئ كما ينبغي اذ يمكن أن يتبين النبي كون شخص معين من أصحاب الجحيم بالوحي وعلة التخصيص ان الآية نزلت في استغفار النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب بعد موته

اواوحي اليه بانه لن يؤمن (تبرأ منه) قطع استغفاره (ان ابراهيم لاواه) لكثير التأوه وهو كناية عن فرط ترحمه ورقة قلبه (حليم) صبور على الأذى والجملة لبيان ما حمله على الاستغفار له مع شكاسته عليه (وما كان الله ليضل قوما) أي ليسميهم ضلالا ويؤاخذهم مؤاخذتهم (بعد اذ هداهم) للاسلام (حتى يبين لهم ما يتقون) حتى يبين لهم حظر ما يجب اتقاؤه وكأنه بيان عذر الرسول عليه الصلاة والسلام في قوله لعمه أو لمن استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع وقيل انه في قوم مضوا على الأمر الاول في القبلة والخمر ونحو ذلك وفي الجملة دليل على أن الغافل غير مكلف (ان الله بكل شئ عليم) فيعلم أمرهم في الحالين (ان الله له ملك السموات والأرض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) لما منعهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا أولي قربى وتضمن ذلك وجوب التبرؤ عنهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولي أمره والغالب عليه ولا يتأتى لهم ولاية ولا نصرة الا منه ليتوجهوا بشراشرهم اليه ويتبرؤا مما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواه (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) من اذن المنافقين في التخلف أو برأهم من علقة الذنوب كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بعث على التوبة والمعنى ما من أحد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرون والانصار لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا اذ ما من أحد الا وله مقام يستنقص دونه ما هو فيه والترقي اليه توبة من تلك النقيصة واظهار لفضلها بانها مقام الانبياء والصالحين من عباده (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) في وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة الظهر يعتقب العشرة على بعير واحد والزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان تمرة والماء حتى شربوا الفظ (من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الايمان أو اتباع الرسول عليه السلام وفي كاد ضمير الشأن أو ضمير القوم والعائد اليه الضمير في منهم وقرأ حمزة وحفص يزيغ بالياء لان تأنيث القلوب غير حقيقي وقرئ من بعد ما زاغت قلوب فريق منهم يعني المتخلفين (ثم تاب عليهم) تكرير للتأكيد وتنبيه على أنه تاب عليهم من أجل ما كابدوا من العسرة أو المراد أنه تاب عليهم لكيدودتهم (انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة) وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع (الذين خلفوا) تخلفوا عن الغزو أو خلف أمرهم فانهم المرجؤن (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) أي برحبها لاعراض الناس عنهم بالكلية وهو مثل لشدة الحيرة (وضاقت عليهم أنفسهم) قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لا يسعها أنس ولا سرور (وظنوا) وعلموا (أن لا ملجأ من الله) من سخطه (الا اليه) الا الى استغفاره (ثم تاب عليهم) بالتوفيق للتوبة (ليتوبوا) أو أنزل قبول توبتهم ليعدوا من جملة التائبين أو رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم (ان الله هو التواب) لمن تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة (الرحيم) المتفضل عليهم بالنعم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لا يرضاه (وكونوا مع الصادقين) في ايمانهم وعهودهم أو في دين الله نية وقولا وعملا وقرئ من الصادقين أي في توبتهم وانابتهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة وأضرابهم (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) نهي عبر عنه بصيغة النفي للمبالغة (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) ولا يصونوا أنفسهم عما لم يصن نفسه عنه ويكابدوا معه ما يكابده من الأهوال روي أن أبا خيثمة بلغ بستانه وكانت له زوجة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى

(قوله وفي الجملة دليل على أن الغافل غير مكلف) فالمراد من الغافل من لم يصل اليه أمر النبي بالتكاليف اذ يعلم من الآيات ان من كان كذلك لم يسم ضالا ولا يؤاخذ مؤاخذته (قوله أو برأهم عن علقة الذنوب) فيكون المراد بالذنب ما يكون نقصا بالنسبة الى الشخص أعم من ترك الاولى (قوله وقيل هو بعث على التوبة) لك أن تقول قوله لقد تاب معناه قبول التوبة عنهم فيما مضى فهو يدل على قبول توبتهم سابقا لا على بعثهم على التوبة فالجواب ان القائل المذكور لعله جعل الماضي بمعنى المضارع للاشعار بتحقق وقوعه فكان تاب بمعنى يتوب فصح جعله باعثا على التوبة (قوله وتاب على الثلاثة) انما قدر تاب ههنا لأن تاب المذكور أولا هو التوبة عن الاذن في التخلف والتوبة على الثلاثة ليست كذلك

الله عليه وسلم فى الضح والريح ماهذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورمحه ومر كالريح فمد رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن أبا خيثمة فكانه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له وفى لا يرغبوا يجوز النصب والجزم (ذلك) اشارة الى مادل عليه قوله ما كان من النهى عن التخلف أو وجوب المشايعة (بأنهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) شئ من العطش (ولا نصب) تعب (ولا مخمصة) مجاعة (فى سبيل الله ولا يطؤن) ولا يدوسون (موطئا) مكانا (يغيظ الكفار) يغضبهم وطؤه (ولا ينالون من عدو نيلا) كالقتل والاسر والنهب (الا كتب لهم به عمل صالح) الا استوجبوا به الثواب وذلك مما يوجب المشايعة (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) على احسانهم وهو تعليل لكتب وتنبيه على أن الجهاد احسان أما فى حق الكفار فلانه سعى فى تكميلهم باقصى ما يمكن كضرب المداوى للمجنون وأما فى حق المؤمنين فلأنه صيانة لهم عن سطوة الكفار واستيلائهم (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو علاقة (ولا كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضى الله تعالى عنه فى جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) فى مسيرهم وهو كل منعرج ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى اذا سال فشاع بمعنى الأرض (الا كتب لهم) أثبت لهم ذلك (ليجزيهم الله) بذلك (أحسن ما كانوا يعملون) جزاء أحسن أعمالهم أو أحسن جزاء أعمالهم (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) وما استقام لهم أن ينفروا جميعا لنحو غزو أو طلب علم كما لا يستقيم لهم أن يتثبطوا جميعا فانه يخل بأمر المعاش (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة (ليتفقهوا فى الدين) ليتكلفوا الفقاهة فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها (ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم) وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشاد القوم وانذارهم وتخصيصه بالذكر لانه أهم وفيه دليل على أن التفقه والتذكير من فروض الكفاية وأنه ينبغى أن يكون غرض المتعلم فيه أن يستقيم ويقيم لا الترفع على الناس والتبسط فى البلاد (لعلهم يحذرون) ارادة أن يحذروا عما ينذرون منه واستدل به على أن أخبار الآحاد حجة لان عموم كل فرقة يقتضى أن ينفر من كل ثلاثة تفردوا بقرية طائفة الى التفقه لتنذر فرقتها كى يتذكروا ويحذروا فلو لم يعتبر الاخبار ما لم يتواتر لم يفد ذلك وقد أشبعت القول فيه تقريرا واعتراضا فى كتابى المرصاد وقد قيل للآية معنى آخر وهو أنه لما نزل فى المتخلفين ما نزل سبق المؤمنون الى النفير وانقطعوا عن التفقه فأمروا أن ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه الذى هو الجهاد الاكبر لان الجدال بالحجة هو الأصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير فى ليتفقهوا ولينذروا للبواقى الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفى رجعوا للطوائف أى ولينذروا البواقى قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا أيام غيبتهم من العلوم (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) أمروا بقتال الاقرب منهم فالاقرب كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا بانذار عشيرته الاقربين فان الاقرب أحق بالشفقة والاستصلاح وقيل هم يهود حوالى المدينة كقريظة والنضير وخيبر وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وصبرا على القتال وقرئ بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها (واعلموا أن الله مع المتقين) بالحراسة والاعانة (واذا ما أنزلت سورة فمنهم) فمن المنافقين (من يقول) انكارا واستهزاء (أيكم زادته هذه) السورة (ايمانا) وقرئ أيكم بالنصب

على

(قوله وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشاد القوم) فان قيل معظم الغرض من الفقاهة تخليص النفس من العقاب والوصول الى دار القرار وجوار رب الارباب وأما الارشاد فهو وان كان مطلوبا لكن لا يستحق ان يجعل معظم الغرض قلنا المراد معظم الاغراض الحاصلة من الدنيا لكن الاغراض من تخليص النفس وغيره هى الاغراض الحاصلة فى الآخرة بقى أن يقال ليس غاية السعى الارشاد بل تكميل النفس ثم الارشاد (قوله لا الترفع على الناس والتبسط فى البلاد) يعنى ذكر ماذكر وترك ذكر غيره يدل على ماذكره (قوله فلو لم يعتبر الاخبار ما لم يتواتر لم يفد ذلك) فيه انه يمكن أن يعتبر الخبر الغير المتواتر ولا يلزم وجوب العمل به فيكون مفيدا

على اضمار فعل يفسره زادته (فأما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الايمان بها وبما فيها الى ايمانهم (وهم يستبشرون) بنزولها لانه سبب لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم (وأما الذين فى قلوبهم مرض) كفر (فزادتهم رجسا الى رجسهم) كفرا بها مضموما الى الكفر بغيرها (وماتوا وهم كافرون) واستحكم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه (أولا يرون) يعنى المنافقين وقرئ بالتاء (أنهم يفتنون) يبتلون باصناف البليات أو بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعاينون ما يظهر عليه من الآيات (فى كل عام مرة أو مرتين ثم لايتوبون) لاينتهون ولايتوبون من نفاقهم (ولاهم يذكرون) ولايعتبرون (واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض) تغامزوا بالعيون انكارا لها وسخرية أو غيظا لما فيها من عيوبهم (هل يراكم من أحد) أى يقولون هل يراكم أحد ان قمتم من حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم فان لم يرهم أحد قاموا وان يرهم أحد أقاموا (ثم انصرفوا) عن حضرته مخافة الفضيحة (صرف الله قلوبهم) عن الايمان وهو يحتمل الاخبار والدعاء (بأنهم) بسبب أنهم (قوم لايفقهون) لسوء فهمهم أو لعدم تدبرهم (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) من جنسكم عربى مثلكم وقرئ من أنفسكم أى من أشرفكم (عزيز عليه) شديد شاق (ما عنتم) عنتكم ولقاؤكم المكروه (حريص عليكم) أى على ايمانكم وصلاح شأنكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة محافظة على الفواصل (فان تولوا) عن الايمان بك (فقل حسبى الله) فانه يكفيك معرتهم ويعينك عليهم (لا اله الا هو) كالدليل عليه (عليه توكلت) فلا أرجو ولا أخاف الا منه (وهو رب العرش العظيم) الملك العظيم أو الجسم العظيم المحيط الذى تنزل منه الاحكام والمقادير وقرئ العظيم بالرفع وعن أبى بن كعب رضى الله تعالى عنه ان آخر ما نزل هاتان الآيتان وعن النبى صلى الله عليه وسلم ما نزل القرآن على الا آية آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وقل هو الله أحد فانهما انزلتا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة والله أعلم

﴿سورة يونس عليه السلام مكية وهى مائة وتسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر) فخمها ابن كثير ونافع برواية قالون وحفص وقرأ ورش بين اللفظين وأمالها الباقون اجراء لألف الراء مجرى المنقلبة من الياء (تلك آيات الكتاب الحكيم) اشارة الى ما تضمنته السورة أو القرآن من الآى والمراد من الكتاب أحدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله على الحكم أو لانه كلام حكيم أو محكم آياته لم ينسخ شئ منها (أكان للناس عجبا) استفهام انكار للتعجب وعجبا خبر كان واسمه (أن أوحينا) وقرئ بالرفع على ان الامر بالعكس أو على ان كان تامة وان أوحينا بدل من عجب واللام للدلالة على أنهم جعلوه أعجوبة لهم يوجهون نحوه انكارهم واستهزاءهم (الى رجل منهم) من أفناء رجالهم دون عظيم من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب أن الله تعالى لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم أبى طالب وهو من فرط حماقتهم وقصور نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحى والنبوة هذا وانه عليه الصلاة والسلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا فى المال وخفة الحال أعون شئ فى هذا الباب ولذلك كان أكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك وقيل تعجبوا من أنه بعث بشرا رسولا كما سبق ذكره فى سورة الانعام (أن أنذر الناس) أن هى المفسرة أو المخففة من الثقيلة

﴿سورة يونس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله ووصفه بالحكيم الخ) الاول أن يكون من قبيل النسب كلابن وتامر والثانى أن يكون الاسناد مجازيا من قبيل وصف الشئ بوصف محدثه (قوله للتعجب) متعلق بقوله انكار أى الاستفهام يفيد انكار التعجب (قوله من افناء رجالهم) أى ممن لايعرف مجاور ياسة ونحو ذلك مما يعدونه من التفاخر لانه غير معلوم النسب بل هو معروف مشهور (قوله ان هى المفسرة) فيكون انذر الناس تفسير الاوحينا

فتكون في موقع مفعول أوحينا (و بشر الذين آمنوا) عمم الانذار اذ قلما من أحد ليس فيه ما ينبغي أن ينذر منه وخصص البشارة بالمؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح أن يبشر وابه حقيقة (أن لهم) بأن لهم (قدم صدق عند ربهم) سابقة ومنزلة رفيعة سميت قدما لان السبق بها كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد واضافتها الى الصدق لتحققها والتنبيه على أنهم انما ينالونها بصدق القول والنية (قال الكافرون ان هذا) يعنون الكتاب وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام (لسحر مبين) وقرأ ابن كثير والكوفيون لساحر على أن الاشارة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول صلى الله عليه وسلم أمورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقرئ ما هذا الا سحر مبين (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض) التي هي أصول الممكنات (في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر) يقدر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته ويهيئ بتحريك أسبابها وينزلها منه والتدبير النظر في أدبار الامور لتجيء محمودة العاقبة (ما من شفيع الا من بعد اذنه) تقرير لعظمته وعز جلاله ورد على من زعم أن آلهتهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن أذن له (ذلكم الله) أي الموصوف بتلك الصفات المقتضية للالوهية والربوبية (ربكم) لا غير اذ لا يشاركه أحد في شيء من ذلك (فاعبدوه) وحدوه بالعبادة (أفلا تذكرون) تتفكرون أدنى تفكر فينبهكم على أنه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه (اليه مرجعكم جميعا) بالموت أو النشور لا الى غيره فاستعدوا للقائه (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعد من الله (حقا) مصدر آخر مؤكد لغيره وهو ما دل عليه وعد الله (انه يبدؤ الخلق ثم يعيده) بعد بدئه واهلاكه (ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) أي بعدله أو بعدالتهم وقيامهم على العدل في أمورهم أو بايمانهم لانه العدل القويم كما أن الشرك ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) فان معناه ليجزي الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب أليم بسبب كفرهم لكنه غير النظم للمبالغة في استحقاقهم للعقاب والتنبيه على أن المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض وأنه تعالى يتولى اثابة المؤمنين بما يليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه وأما عقاب الكفرة فكأنه داء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشؤم أفعالهم والآية كالتعليل لقوله تعالى اليه مرجعكم جميعا فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على أعمالهم كان مرجع الجميع اليه لا محالة ويؤيده قراءة من قرأ أنه يبدأ بالفتح أي لانه ويجوز أن يكون منصوبا أو مرفوعا بما نصب وعد الله أو بما نصب حقا (هو الذي جعل الشمس ضياء) أي ذات ضياء وهو مصدر كقيام أو جمع ضوء كسياط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وقرأ ابن كثير برواية قنبل هنا وفي الانبياء وفي القصص ضئاء بهمزتين على القلب بتقديم اللام على العين (والقمر نورا) أي ذا نور أو سمي نورا للمبالغة وهو أعم من الضوء كما عرفت وقيل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور وقد نبه سبحانه وتعالى بذلك على أنه خلق الشمس نيرة في ذاتها والقمر نيرا بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها (وقدره منازل) الضمير لكل واحد أي قدر مسير كل واحد منهما منازل أو قدره ذا منازل أو للقمر وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره ومعاينة منازله وإناطة أحكام الشرع به ولذلك علله بقوله (لتعلموا عدد السنين والحساب) حساب الاوقات من

الاشهر

(قوله اذ قلما) فلما بمعنى النفي فيكون المعنى اذ ما من أحد (قوله واضافتها الى الصدق لتحققها الخ) فيكون الصدق اما بمعنى الحقيقة أو بمعناه الحقيقي المقابل للكذب وعلى الأول الصدق صفة للقدم أي قدم صادقة وعلى الثاني يكون سببا لها (قوله وفيه اعتراف الخ) فيه ان القول بكونه سحرا اعتراف بكونه خارقا للعادة ولكن ليس فيه اعتراف بالعجز عن المعارضة ويمكن ان يقال ان مجرد قولهم بانه سحر مبين من غير التعرض بالمعارضة يدل على العجز اذ لو لم يكن العجز لوجب التعرض في مقام التحدي (قوله التي هي أصول الممكنات الخ) فيه ان الملائكة والعرش والكرسي من الممكنات مع ان أصلها ليس السموات والأرض ويمكن ان يقال المراد انها أسباب الأمور الحادثة فيها (قوله للمبالغة في استحقاقهم العقاب) فان قوله تعالى لهم شراب الآية يدل بحسب الظاهر على انهم مستحقون لذلك في ذواتهم وهو ثابت لهم في الواقع ولا حاجة الى ان يجزوا به (قوله والتنبيه الخ) صرح بقوله ليجزي الذين آمنوا الخ ولم يصرح بمثله في الذين كفروا لزيادة العناية باثابتهم واما الكافرون فكانه لم يقصد عقابهم ولم يلتفت الى شأنهم (قوله ويجوز ان يكون منصوبا أو مرفوعا) فعلى الأول بتقدير وعد وعلى الثاني بصيغة المفعول (قوله وقد نبه سبحانه) أي على تقدير كون النور ما يكتسب كان في الكلام ايماء الى ان النور والتسبيح هو التنزيه من كل نقص

الاشهر والايام فى معاملاتكم وتصرفاتكم (ما خلق الله ذلك الا بالحق) الا ملتبسا بالحق مراعيا فيه مقتضى الحكمة البالغة (نفصل الآيات لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص يفصل بالياء (ان فى اختلاف الليل والنهار وما خلق الله فى السموات والأرض) من أنواع الكائنات (لآيات) على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته (لقوم يتقون) العواقب فانه يحملهم على التفكر والتدبر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه لانكارهم البعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة لغفلتهم عنها (واطمأنوا بها) وسكنوا اليها مقصرين هممهم على لذائذها وزخارفها أو سكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها (والذين هم عن آياتنا غافلون) لا يتفكرون فيها لانهماكهم فيما يضادها والعطف اما لتغاير الوصفين والتنبيه على أن الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك فى الشهوات بحيث لا تخطر الآخرة ببالهم أصلا واما لتغاير الفريقين والمراد بالاولين من أنكر البعث ولم يرد الا الحياة الدنيا وبالآخرين من ألهاه حب العاجل عن التأمل فى الآجل والاعداد له (أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) بما واظبوا عليه وتمرنوا به من المعاصى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) بسبب ايمانهم الى سلوك سبيل يؤدى الى الجنة أو لادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أو لما يريدونه فى الجنة ومفهوم الترتيب وان دل على أن سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله بايمانهم على استقلال الايمان بالسببية وأن العمل الصالح كالتتمة والرديف له (تجرى من تحتهم الانهار) استئناف أو خبر ثان أو حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله (فى جنات النعيم) خبر أو حال أخرى منه أو من الانهار أو متعلق بتجرى أو بيهدى (دعواهم فيها) أى دعاؤهم (سبحانك اللهم) اللهم انا نسبحك تسبيحا (وتحيتهم) ما يحيى به بعضهم بعضا أو تحية الملائكة اياهم (فيها سلام وآخر دعواهم) وآخر دعائهم (أن الحمد لله رب العالمين) أى أن يقولوا ذلك ولعل المعنى أنهم اذا دخلوا الجنة وعاينوا عظمة الله وكبرياءه مجدوه ونعتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة عن الآفات والفوز باصناف الكرامات أو الله تعالى فحمدوه وأثنوا عليه بصفات الاكرام وأن هى المخففة من الثقيلة وقد قرئ بها وبنصب الحمد (ولو يعجل الله للناس الشر) ولو يسرعه اليهم (استعجالهم بالخير) وضع موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم فى الخير حتى كأن استعجالهم به تعجيل لهم أو بان المراد شر استعجلوه كقولهم فامطر علينا حجارة من السماء وتقدير الكلام ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله للخير حين استعجلوه استعجالا كاستعجالهم بالخير فحذف منه ما حذف لدلالة الباقى عليه (لقضى اليهم أجلهم) لاميتوا وأهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب لقضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقرئ لقضينا (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا فى طغيانهم يعمهون) عطف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية كأنه قيل ولكن لا نعجل ولا نقضى فنذرهم امهالا لهم واستدراجا (واذا مس الانسان الضر دعانا) لازالته مخلصا فيه (لجنبه) ملقى لجنبه أى مضطجعا (أو قاعدا أو قائما) وفائدة الترديد تعميم الدعاء لجميع الاحوال أو لاصناف المضار (فلما كشفنا عنه ضره مر) يعنى مضى على طريقته واستمر على كفره أو مر عن موقف الدعاء لا يرجع اليه (كأن لم يدعنا) كأنه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشأن كما قال

وَنَحْرٍ مُشْرِقِ اللَّوْنِ ۞ كَأَنْ ثَدْيَاهُ حُقَّانِ

(قوله أى ان يقولوا ذلك) أى ان التقدير ان يقولوا ان الحمد لله رب العالمين فان الاولى مصدرية والثانية مخففة كما سيجىء وانما قدر هكذا لان ان الحمد لله ليس نفس المعنى المصدرى هذا توجيه كلامه وفيه نظر لانه يفيد ان قولهم الحمد لله رب العالمين بدون ان فالوجه ان ان معتبرة والتقدير وآخر دعواهم شئ هو ان الحمد لله رب العالمين (قوله حتى كان استعجالهم به تعجيل لهم) أى استعجال الناس بالخير أى طلبهم سرعة الخير تعجيل لهم أى تحصيل سرعة من الله (قوله وبان المراد شر استعجلوه) أى اشعارا بان المراد من الشر المذكور شر استعجلوه (قوله وفائدة الترديد تعميم الدعاء لجميع الأحوال أو لأصناف المضار) الاول مسلم واما الثانى فلان الترديد المذكور يفيد التعميم لجميع المضار باعتبار ان من له مضرة لا يخلو من حال من الأحوال المذكورة واذا كان فى كل حال منها داعيا كان عاما لجميع المضار

(الى ضر مسه) الى كشف ضر (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للمسرفين ما كانوا يعملون) من الانهماك فى الشهوات والاعراض عن العبادات (ولقد أهلكنا القرون من قبلكم) يا أهل مكة (لما ظلموا) حين ظلموا بالتكذيب واستعمال القوى والجوارح لا على ما ينبغى (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالحجج الدالة على صدقهم وهو حال من الواو باضمار قد أو عطف على ظلموا (وما كانوا ليؤمنوا) وما استقام لهم أن يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله لهم وعلمه بأنهم يموتون على كفرهم واللام لتأكيد النفى (كذلك) مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكهم بسبب تكذيبهم للرسل واصرارهم عليه بحيث تحقق أنه لا فائدة فى امهالهم (نجزى القوم المجرمين) نجزى كل مجرم أو نجزيكم فوضع المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وأنهم أعلام فيه (ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم) استخلفناكم فيها بعد القرون التى أهلكناها استخلاف من يختبر (لننظر كيف تعملون) أتعملون خيرا أو شرا فنعاملكم على مقتضى أعمالكم وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب أن يعمل فيه ما قبله وفائدته الدلالة على أن المعتبر فى الجزاء جهات الافعال وكيفياتها لا هى من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح أخرى (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا) يعنى المشركين (ائت بقرآن غير هذا) بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعده من البعث والثواب والعقاب بعد الموت أو ما نكرهه من معايب آلهتنا (أو بدله) بان تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية أخرى ولعلهم سألوا ذلك كى يسعفهم اليه فيلزموه (قل ما يكون لى) ما يصح لى (أن أبدله من تلقاء نفسى) من قبل نفسى وهو مصدر استعمل ظرفا وانما اكتفى بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الاتيان بقرآن آخر (ان أتبع الا ما يوحى الى) تعليل لما يكون فان المتبع لغيره فى أمر لا يستبد بالتصرف فيه بوجه وجواب للنقض بنسخ بعض الآيات ببعض ورد لما عرضوا له بهذا السؤال من أن القرآن كلامه واختراعه ولذلك قيد التبديل فى الجواب وسماه عصيانا فقال (انى أخاف ان عصيت ربى) أى بالتبديل (عذاب يوم عظيم) وفيه ايماء بأنهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح (قل لو شاء الله) غير ذلك (ما تلوته عليكم ولا أدراكم به) ولا أعلمكم به على لسانى وعن ابن كثير ولأدراكم بلام التأكيد أى لو شاء الله ما تلوته عليكم ولأعلمكم به على لسان غيرى والمعنى أنه الحق الذى لا محيص عنه لو لم أرسل به لأرسل به غيرى وقرئ ولا أدرأتكم ولا أدرأكم بالهمز فيهما على لغة من يقلب الالف المبدلة من الياء همزة أو على أنه من الدرء بمعنى الدفع أى ولا جعلتكم بتلاوته خصماء تدرؤننى بالجدال والمعنى أن الامر بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتى حتى أجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ذلك بقوله (فقد لبثت فيكم عمرا) مقدار عمر أربعين سنة (من قبله) من قبل القرآن لا أتلوه ولا أعلمه فانه اشارة الى أن القرآن معجز خارق للعادة فان من عاش بين أظهرهم أربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد عالما ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بذت فصاحته فصاحة كل منطيق وعلا عن كل منثور ومنظوم واحتوى على قواعد علمى الاصول والفروع وأعرب عن أقاصيص الاولين وأحاديث الآخرين على ما هى عليه علم أنه معلم به من الله تعالى (أفلا تعقلون) أى أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكر فيه لتعلموا أنه ليس الا من الله (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) تفاد مما أضافوه اليه كناية أو تظليم للمشركين بافترائهم على الله تعالى فى قولهم انه لذو شريك وذو ولد (أو كذب بآياته) فكفر بها (انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم) فانه جماد

(قوله فان الاستفهام يحجب ان يعمل فيه ماقبله) هذا عذر تقديم كيف مع أنه معمول يعملون أى انما قدم مع كونه معمولا لان الاستفهام له صدر الكلام فلا يؤخر عن عامله (قوله وفائدته الدلالة) أى فائدة لفظ كيف ما ذكر (قوله ولذلك يحسن الفعل تارة الخ) فان الكذب قد يكون حسنا اذا ترتب عليه فائدة شرعية وقد يكون قبيحا اذا لم يكن كذلك وكذلك الغيبة تكون حسنة اذا جوزها الشرع وهو فى مواضع مخصوصة وتكون قبيحة اذا لم يكن كذلك بل القتل قد يكون حسنا وقد يكون قبيحا وقس عليه (قوله ولعلهم سألوا ذلك الخ) أى لا يكون غرضهم انه صلى الله عليه وسلم لو أتى بما عنتوا آمنوا به بل انه اذا أتى به ألزموه ويقولون له انك لست بنبى انك اتبعت رأينا فليس ما أتيت به من عند الله بل من عند نفسك (قوله تفاد مما أضافوا اليه كناية) أى اخبار واحتراز عما أضافوا اليه أى النبى صلى الله عليه وسلم كناية وهو الافتراء على الله فان سؤالهم المذكور وهو الاتيان بقرآن غير هذا أو تبديله يتضمن القول بانه عليه السلام مفتر على الله فيما نسبه الى الله اذ لو كان من الله تعالى لم يقدر على اسعافهم

لا يقدر على نفع ولا ضر والمعبود ينبغى أن يكون مثيبا ومعاقبا حتى تعود عبادته بجلب نفع أو دفع ضر (ويقولون هؤلاء) الاوثان (شفعاؤنا عند الله) تشفع لنا فيما يهمنا من أمور الدنيا أو فى الآخرة ان يكن بعث وكأنهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع الى عبادة ما يعلم قطعا أنه لا يضر ولا ينفع على توهم أنه ربما يشفع لهم عنده (قل أتنبؤن الله) أتخبرونه (بما لا يعلم) وهو أن له شريكا أو هؤلاء شفعاء عنده وما لا يعلمه العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقق ما وفيه تقريع وتهكم بهم (فى السموات ولا فى الارض) حال من العائد المحذوف مؤكدة للنفى منبهة على أن ما يعبدون من دون الله اما سماوى واما أرضى ولا شئ من الموجودات فيهما الا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق أن يشرك به (سبحانه وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم أو عن الشركاء الذين يشركونهم به وقرأ حمزة والكسائى هنا وفى الموضعين فى أول النحل والروم بالتاء (وما كان الناس الا أمة واحدة) موحدين على الفطرة أو متفقين على الحق وذلك فى عهد آدم عليه السلام الى أن قتل قابيل هابيل أو بعد الطوفان أو على الضلال فى فترة من الرسل (فاختلفوا) باتباع الهوى والاباطيل أو ببعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام فتبعتهم طائفة وأصرت أخرى (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحكم بينهم أو العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل والجزاء (لقضى بينهم) عاجلا (فيما فيه يختلفون) باهلاك المبطل وابقاء المحق (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه) أى من الآيات التى اقترحوها (فقل انما الغيب لله) هو المختص بعلمه فلعله يعلم فى انزال الآيات المقترحة من مفاسد تصرف عن انزالها (فانتظروا) لنزول ما اقترحتموه (انى معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم بجحودكم ما نزل على من الآيات العظام واقتراحكم غيره (واذا أذقنا الناس رحمة) صحة وسعة (من بعد ضراء مستهم) كقحط ومرض (اذا لهم مكر فى آياتنا) بالطعن فيها والاحتيال فى دفعها قيل قحط أهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم الله بالحيا فطفقوا يقدحون فى آيات الله ويكيدون رسوله (قل الله أسرع مكرا) منكم قد دبر عقابكم قبل أن تدبروا كيدكم وانما دل على سرعتهم المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جوابا لاذا الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو من الله تعالى اما الاستدراج أو الجزاء على المكر (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) تحقيق للانتقام وتنبيه على أن ما دبروا فى اخفائه لم يخف على الحفظة فضلا أن يخفى على الله تعالى وعن يعقوب يمكرون بالياء ليوافق ما قبله (هو الذى يسيركم) يحملكم على السير ويمكنكم منه وقرأ ابن عامر ينشركم بالنون والشين من النشر (فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك) فى السفن (وجرين بهم) بمن فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للمبالغة كأنه تذكرة لغيرهم ليتعجب من حالهم وينكر عليهم (بريح طيبة) لينة الهبوب (وفرحوا بها) بتلك الريح (جاءتها) جواب اذا والضمير للفلك أو للريح الطيبة بمعنى تلقتها (ريح عاصف) ذات عصف شديدة الهبوب (وجاءهم الموج من كل مكان) يجئ الموج منه (وظنوا أنهم أحيط بهم) أهلكوا وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن أحاط به العدو (دعوا الله مخلصين له الدين) من غير اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض من شدة الخوف وهو بدل من ظنوا بدل اشتمال لان دعاءهم من لوازم ظنهم (لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) على ارادة القول أو مفعول دعوا لانه من جملة القول (فلما أنجاهم) اجابة لدعائهم (اذا هم يبغون فى الارض) فاجؤا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه (بغير الحق) مبطلين فيه وهو احتراز عن تخريب المسلمين ديار الكفرة

(قوله يشفع لنا فيما يهمنا من أمور الدنيا أو فى الآخرة ان يكن بعث فكأنهم كانوا شاكين فيه) فيه نظر اذ لم يفهم من قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله انهم شاكون فى البعث بل هو أمر مسكوت عنه بل ما حكى الله تعالى عنهم فى مواضع من الكتاب الكريم دال على قطعهم بنفى البعث كقوله تعالى هيهات هيهات لما توعدون ان هى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين والاولى ان يقال ان المراد انهم شفعاؤنا فى الآخرة ان كان بعث ويكون هذا القول منهم على سبيل الفرض والتقدير يعنى ان كان بعث كما زعمتم أيها المؤمنون فيكون هؤلاء شفعاء نافيها (قوله منبهة على ان ما يعبدون من دون الله اما سماوى واما أرضى) فان بعض معبوداتهم الكوكب وهى سماوية (قوله كأنه تذكرة لغيرهم) أى كأنه يذكر حال المخاطبين لغيرهم ليتعجب من حالهم أى من كان مخاطبا أولا صاروا غائبين والذين يكون الكلام معهم أشخاص آخرون فذكر حال الاولين للآخرين (قوله أو مفعول دعوا الخ) فيه انه

واحراق زروعهم وقلع أشجارهم فانها افساد بحق (يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم) فان وباله عليكم أو أنه على أمثالكم وأبناء جنسكم (متاع الحياة الدنيا) منفعة الحياة الدنيا لاتبقى ويبقى عقابها ورفعه على انه خبر بغيكم وعلى أنفسكم صلته أو خبر مبتدا محذوف تقديره ذلك متاع الحياة الدنيا وعلى أنفسكم خبر بغيكم ونصبه حفص على أنه مصدر مؤكد أى تتمتعون متاع الحياة الدنيا أو مفعول البغى لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلته والخبر محذوف تقديره بغيكم متاع الحياة الدنيا محذور أو ضلال أو مفعول فعل دل عليه البغى وعلى أنفسكم خبره (ثم الينا مرجعكم) فى القيامة (فننبئكم بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه (انما مثل الحياة الدنيا) حالها العجيبة فى سرعة تقضيها وذهاب نعيمها بعد اقبالها واغترار الناس بها (كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض) فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا (مما يأكل الناس والانعام) من الزروع والبقول والحشيش (حتى اذا أخذت الارض زخرفها) حسنها وبهجتها (وازينت) تزينت باصناف النبات وأشكالها وألوانها المختلفة كعروس أخذت من ألوان الثياب والزين فتزينت بها وازينت أصله تزينت فأدغم وقد قرئ على الاصل وأزينت على أفعلت من غير اعلال كاغيلت والمعنى صارت ذات زينة وازيانت كابياضت (وظن أهلها أنهم قادرون عليها) متمكنون من حصدها ورفع غلتها (أتاها أمرنا) ضرب زرعها ما يجتاحه (ليلا أو نهارا فجعلناها) فجعلنا زرعها (حصيدا) شبيها بما حصد من أصله (كأن لم تغن) كأن لم يغن زرعها أى لم يلبث والمضاف محذوف فى الموضعين للمبالغة وقرئ بالياء على الاصل (بالامس) فيما قبيله وهو مثل فى الوقت القريب والممثل به مضمون الحكاية وهو زوال خضرة النبات فجأة وذهابه حطاما بعد ما كان غضا والتف وزين الارض حتى طمع فيه أهله وظنوا أنه قد سلم من الجوائح لا الماء وان وليه حرف التشبيه لأنه من التشبيه المركب (كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون) فانهم المنتفعون به (والله يدعو الى دار السلام) دار السلامة من التقضى والآفة أو دار الله وتخصيص هذا الاسم أيضا للتنبيه على ذلك أو دار يسلم الله والملائكة فيها على من يدخلها والمراد الجنة (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (الى صراط مستقيم) هو طريقها وذلك الاسلام والتدرع بلباس التقوى وفى تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على أن الامر غير الارادة وأن المصر على الضلالة لم يرد الله رشده (للذين أحسنوا الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد على المثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وأكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة هى اللقاء (ولا يرهق وجوههم) لا يغشاها (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) هوان والمعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار أو لا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسوء حال (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون لا زوال فيها ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) عطف على قوله للذين أحسنوا الحسنى على مذهب من يجوز فى الدار زيد والحجرة عمرو أو الذين مبتدأ والخبر جزاء سيئة مثلها على تقدير وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها أى أن تجازى سيئة بسيئة مثلها لا يزاد عليها وفيه تنبيه على أن الزيادة هى الفضل أو التضعيف أو كأنما أغشيت وجوههم أو أولئك أصحاب النار وما بينهما اعتراض فجزاء سيئة مبتدأ خبره محذوف أى فجزاء سيئة بمثلها واقع أو بمثلها على زيادة الباء أو تقدير مقدر بمثلها (وترهقهم ذلة) وقرئ بالياء (ما لهم من الله من عاصم) ما من أحد يعصمهم من سخط الله أو من جهة الله ومن عنده كما يكون للمؤمنين

كانما

على هذا يكون حق العبارة دعوا الله أى قالوا اللهم لئن أنجيتنا كما قال تعالى ما قلت لهم الا ما أمرتنى به (قوله والمضاف محذوف فى الموضعين) أى فى قوله فجعلناها لان المعنى فجعلنا زرعها وفى قوله كأن لم تغن لان المعنى كأن لم يغن زرع الارض لان الضمير مؤنث فى الموضعين وراجع الى الأرض لكن الحكم منها متعلق بالزرع فلا بد من المضاف (قوله والممثل به مضمون الحكاية وهو زوال خضرة النبات الخ) أى المشبه به ذلك والمشبه زوال الحياة بعد حصولها والدنيا واغترار الناس (قوله فانه من التشبيه المركب) أى لا يلزم فى التشبيه المركب ان تكون آلة التشبيه واردة على المشبه (قوله وفى تعميم الدعوة وتخصيص الهداية الخ) لان تخصيص الهداية بالمشيئة دال على أنه تعالى لم يشأ هداية بعض فلو كانت الارادة أى المشيئة عين الامر لم يكن لتخصيصها بالبعض وجه لان الامر عام لكل أحد كما فهم من قوله تعالى والله يدعو الى دار السلام

(كأنما أغشيت) غطيت (وجوههم قطعا من الليل مظلما) لفرط سوادها وظلمتها ومظلما حال من الليل والعامل فيه أغشيت لانه العامل فى قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة أو معنى الفعل فى من الليل وقرأ ابن كثير والكسائى و يعقوب قطعا بالسكون فعلى هذا يصح أن يكون مظلما صفة له أو حالا منه (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) مما يحتج به الوعيدية والجواب ان الآية فى الكفار لاشتمال السيئات على الكفر والشرك ولان الذين أحسنوا يتناول أصحاب الكبيرة من أهل القبلة فلا يتناولهم قسيمه (و يوم نحشرهم جميعا) يعنى الفريقين جميعا (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) الزموا مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم (أنتم) تأكيد للضمير المنتقل اليه من عامله (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ بالنصب على المفعول معه (فزيلنا بينهم) ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التى كانت بينهم (وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) مجاز عن براءة ما عبدوه من عبادتهم فانهم انما عبدوا فى الحقيقة أهواءهم لانها الآمرة بالاشراك لا ما أشركوا به وقيل ينطق الله الاصنام فتشافههم بذلك مكان الشفاعة التى يتوقعون منها وقيل المراد بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين (فكفى بالله شهيدا بيننا و بينكم) فانه العالم بكنه الحال (ان كنا عن عبادتكم لغافلين) ان هى المخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة (هنالك) فى ذلك المقام (تبلو كل نفس ما أسلفت) تختبر ما قدمت من عمل فتعاين نفعه وضره وقرأ حمزة والكسائى تتلو من التلاوة أى تقرأ ذكر ما قدمت أو من التلو أى تتبع عملها فيقودها الى الجنة أو الى النار وقرئ نبلو بالنون ونصب كل وابدال ما منه والمعنى نختبرها أى نفعل بها فعل المختبر لحالها المتعرف لسعادتها وشقاوتها بتعرف ما أسلفت من أعمالها و يجوز أن يراد به نصيب بالبلاء أى بالعذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فتكون ما منصوبة بنزع الخافض (وردوا الى الله) الى جزائه اياهم بما أسلفوا (مولاهم الحق) ربهم ومتولى أمرهم على الحقيقة لا ما اتخذوه مولى وقرئ الحق بالنصب على المدح أو المصدر المؤكد (وضل عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون أنها آلهة (قل من يرزقكم من السماء والارض) أى منهما جميعا فان الارزاق تحصل بأسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحد منهما توسعة عليكم وقيل من لبيان من على حذف المضاف أى من أهل السماء والارض (أمن يملك السمع والابصار) أم من يستطيع خلقهما وتسويتهما أو من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالها من أدنى شئ (ومن يخرج الحى من الميت و يخرج الميت من الحى) ومن يحيى و يميت أو من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه (ومن يدبر الامر) ومن يلى تدبير أمر العالم وهو تعميم بعد تخصيص (فسيقولون الله)

(قوله والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة) كذا فى الكشاف قال العلامة التفتازانى واعترض عليه صاحب التقريب بان من الليل ليس معمول أغشيت فضلا عن الليل بل هو صفة لفظا فيكون العامل فيه معنى الاستقرار والحصول كما فى سائر الظروف المستقرة ولو سلم فذو الحال هو الليل وهو معمول الجار لا الفعل وأجيب بان معنى كلامه ما تقرر فى علم النحو من ان الخبر والصفة والحال وغير ذلك هو الظرف لا عامله الذى هو كائن وحاصل أو يكون ويحصل حتى ان الضمير قد تحول اليه والعمل قد صار له وان الصفة معمول لما الموصوف معمول له وان كل مجرور بحرف الجر هو فى التحقيق معمول لفعل تعلق به الجار والمجرور ولان حروف الجر انما وضعت لافضاء معانى الافعال الى الاسماء حتى ان العامل فى مررت بهند جالسة هو الفعل لا حرف الجر مع القطع باتحاد عامل الحال وذى الحال وحينئذ لا اشكال فى كلام المصنف ولا غبار عليه ولا فرق فى كون من الليل معمول أغشيت بين ان تكون من للتبيين على ان المراد بالليل زمان كون الشمس تحت الافق فى الجملة والتبعيض على ان المراد به جميع ذلك الزمان أقول لا يخفى ان الدار فى قولنا زيد فى الدار لا يصلح للخبرية ولا يصح المعنى بدون اعتبار الامر المقدر فالحكم بكون الامر المقدر غير عامل بل شئ آخر تحكم بحسب الظاهر فتأمل (قوله أو معنى الفعل) فيكون العامل هو الامر المقدر (قوله وعلى هذا يصح ان يكون مظلما الخ) أى على تقدير ان يكون قطعا بسكون الطاء يكون مفردا فيصح جعل مظلما صفة له أو حالا منه واما بالتحريك فهو جمع فلا يصح جعل مظلما صفة أو حالا منه والا لوجب ان يقال مظلمة ليطابق الموصوف أو ذا الحال (قوله والجواب ان الآية فى الكفار الخ) فيكون اللام فى السيئات لاستغراق أنواع المعاصى ومن جملتها الشرك (قوله فتكون ما منصوبة بنزع الخافض) أى منصوبة بحذف الباء السببية (قوله أو من كل منهما توسعة عليكم) الظاهر انه متعلق بالاخير فانه قد يحصل الرزق من السماء وحده كالماء النازل من السماء ومن الارض وحده كالعيون التى يحصل منها الزرع والجواهر التى تحصل فيها (قوله من لبيان من الخ) لا يخفى ان الجواب لا يناسب هذا الوجه لان الله تعالى ليس من أهل السماء والارض

اذلا يقدرون على المكابرة والعناد فى ذلك لفرط وضوحه (فقل أفلا تتقون) أنفسكم عقابه باشرا ككم اياه مالا يشاركه فى شئ من ذلك (فذلكم الله ربكم الحق) أى المتولى لهذه الامور المستحق للعبادة فهو ربكم الثابت ربوبيته لانه الذى أنشأكم وأحياكم ورزقكم ودبر أموركم (فماذا بعد الحق الا الضلال) استفهام انكار أى ليس بعد الحق الا الضلال فمن تخطى الحق الذى هو عبادة الله تعالى وقع فى الضلال (فأنى تصرفون) عن الحق الى الضلال (كذلك حقت كلمت ربك) أى كما حقت الربوبية لله أو أن الحق بعده الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله وحكمه وقرأ نافع وابن عامر كلمات هنا وفى آخر السورة وفى غافر (على الذين فسقوا) تمردوا فى كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح (انهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة أو تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب (قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده) جعل الاعادة كالابداء فى الالزام بها لظهور برهانها وان لم يساعدوا عليها ولذلك أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن ينوب عنهم فى الجواب فقال (قل الله يبدؤا الخلق ثم يعيده) لان لجاجهم لا يدعهم أن يعترفوا بها (فأنى تؤفكون) تصرفون عن قصد السبيل (قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق) بنصب الحجج وارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام والتوفيق للنظر والتدبر وهدى كما يعدى بالى لتضمنه معنى الانتهاء يعدى باللام للدلالة على أن المنتهى غاية الهداية وأنها لم تتوجه نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك عدى بها ما أسند الى الله تعالى (قل الله يهدى للحق أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى الا أن يهدى) أم الذى لا يهتدى الا أن يهدى من قولهم هدى بنفسه اذا اهتدى أو لا يهدى غيره الا أن يهديه الله وهذا حال أشراف شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير وقرأ ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر يهدى بفتح الهاء وتشديد الدال ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والاصل يهتدى فأدغم وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت لالتقاء الساكنين وروى أبو بكر يهدى باتباع الياء الهاء وقرأ أبو عمرو بالادغام المجرد ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم فى حكم المتحرك وعن نافع برواية قالون مثله وقرئ الا أن يهدى للمبالغة (فما لكم كيف تحكمون) بما يقتضى صريح العقل بطلانه (وما يتبع أكثرهم) فيما يعتقدونه (الا ظنا) مستندا الى خيالات فارغة وأقيسة فاسدة كقياس الغائب على الشاهد والخالق على المخلوق بأدنى مشاركة موهومة والمراد بالأكثر الجميع أو من ينتمى منهم الى تمييز ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف (ان الظن لا يغنى من الحق) من العلم والاعتقاد الحق (شيأ) من الاغناء ويجوز أن يكون مفعولا به ومن الحق حالا منه وفيه دليل على أن تحصيل العلم فى الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز (ان الله عليم بما يفعلون) وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله) افتراء من الخلق (ولكن تصديق الذى بين يديه) مطابقا لما تقدمه من الكتب الالهية المشهود على صدقها ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه معجزا دونها عيار عليها شاهد على صحتها ونصبه بأنه خبر لكان مقدرا أو علة لفعل محذوف تقديره ولكن أنزله الله تصديق الذى وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق (وتفصيل الكتاب) وتفصيل ما حقق وأثبت من العقائد والشرائع (لا ريب فيه) منتفيا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل فى حكم الاستدراك ويجوز أن يكون حالا من الكتاب فانه مفعول فى المعنى وأن يكون استئنافا (من رب العالمين) خبر آخر تقديره كائنا من رب العالمين أو متعلق بتصديق أو بتفصيل ولا ريب فيه اعتراض أو بالفعل المعلل

ولذا أشار الى ضعفه بقوله قيل (قوله والمراد بهما العدة بالعذاب) أى على التوجيه الاخير واما على الاول فالمراد بالكلمة الحكم بعدم الايمان (قوله وفيه دليل على ان تحصيل العلم فى الاصول واجب) فيه ان المفهوم من الآية على ماذكره هو ان ظنونهم مستندة الى خيالات فارغة وقياسات فاسدة والظن المستند الى خيال فارغ وقياس فاسد لا فائدة فيه ولا يلزم من مجرد ماذكر عدم اعتبار الظن والتقليد مطلقا فلم لا يجوز اعتبار الظن والتقليد المطابقين للواقع سلمنا ان الظن مطلقا غير معتبر لكن لا يلزم عدم اعتبار التقليد المطابق للحق والجواب ان المراد من الظن فى قوله تعالى ان الظن لا يغنى من الحق شيأ مطلق الظن الشامل للصحيح والفاسد فكأنه قيل ما يتبع أكثرهم الا ظنا فاسدا والحال ان الظن مطلقا غير نافع فكيف الظن الفاسد (قوله داخل فى حكم الاستدراك) أى الاستدراك على انه ليس معنى مفترى من دون الله (قوله أو بالفعل المعلل بهما) الفعل المعلل بهما هو أنزله الله على ماذكره

بهما و يجوز أن يكون حالا من الكتاب أو من الضمير في فيه ومساق الآية بعد المنع عن اتباع الظن لبيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه (أم يقولون) بل أيقولون (افتراه) محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى الهمزة فيه للانكار (قل فأتوا بسورة مثله) في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه الافتراء فانكم مثلي في العربية والفصاحة وأشد تمرنا في النظم والعبارة (وادعوا من استطعتم) ومع ذلك فاستعينوا بمن أمكنكم أن تستعينوا به (من دون الله) سوى الله تعالى فانه وحده قادر على ذلك (ان كنتم صادقين) أنه اختلقه (بل كذبوا) بل سارعوا الى التكذيب (بما لم يحيطوا بعلمه) بالقرآن أول ما سمعوه قبل أن يتدبروا آياته و يحيطوا بالعلم بشأنه أو بما جهلوه ولم يحيطوا به علما من ذكر البعث والجزاء وسائر ما يخالف دينهم (ولما يأتهم تأويله) ولم يقفوا بعد على تأويله ولم تبلغ أذهانهم معانيه أو ولما يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب حتى يتبين لهم أنه صدق أم كذب والمعنى ان القرآن معجز من جهة اللفظ والمعنى ثم انهم فاجؤا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظمه و يتفحصوا معناه ومعنى التوقع في لما أنه قد ظهر لهم بالآخرة اعجازه لما كرر عليهم التحدي فرازوا قواهم في معارضته فتضاءلت دونها أو لما شاهدوا وقوع ما أخبر به طبقا لاخباره مرارا فلم يقلعوا عن التكذيب تمردا وعنادا (كذلك كذب الذين من قبلهم) أنبياءهم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم (ومنهم) ومن المكذبين (من يؤمن به) من يصدق به في نفسه و يعلم أنه حق ولكن يعاند أو من سيؤمن به و يتوب عن الكفر (ومنهم من لا يؤمن به) في نفسه لفرط غباوته وقلة تدبره أو فيما يستقبل بل يموت على الكفر (و ربك أعلم بالمفسدين) بالمعاندين أو المصرين (وان كذبوك) وان أصروا على تكذيبك بعد الزام الحجة (فقل لي عملي ولكم عملكم) فتبرأ منهم فقد أعذرت والمعنى لي جزاء عملي ولكم جزاء عملكم حقا كان أو باطلا (أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون) لا تؤاخذون بعملي ولا أؤاخذ بعملكم ولما فيه من ايهام الاعراض عنهم وتخلية سبيلهم قيل انه منسوخ بآية السيف (ومنهم من يستمعون اليك) اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكن لا يقبلون كالاصم الذي لا يسمع أصلا (أفأنت تسمع الصم) تقدر على اسماعهم (ولو كانوا لا يعقلون) ولو انضم الى صممهم عدم تعقلهم وفيه تنبيه على أن حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به البهائم وهو لا يتأتى الا باستعمال العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت مؤفة بمعارضة الوهم ومشايعة الالف والتقليد تعذر افهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الالفاظ عليهم غير ما ينتفع به البهائم من كلام الناعق (ومنهم من ينظر اليك) يعاينون دلائل نبوتك ولكن لا يصدقونك (أفأنت تهدي العمي) تقدر على هدايتهم (ولو كانوا لا يبصرون) وان انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة في ذلك البصيرة ولذلك يحدس الاعمى المتبصر و يتفطن لما لا يدركه البصير الاحمق والآية كالتعليل للأمر بالتبري والاعراض عنهم (ان الله لا يظلم الناس شيأ) بسلب حواسهم وعقولهم (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) بافسادها وتفويت منافعها عليهم وفيه دليل على أن للعبد كسبا وأنه ليس مسلوب الاختيار بالكلية كما زعمت المجبرة و يجوز أن يكون وعيدا لهم بمعنى أن ما يحيق بهم يوم القيامة من العذاب عدل من الله لا يظلمهم به ولكنهم ظلموا أنفسهم باقتراف أسبابه وقرأ أبو عمرو والكسائي بالتخفيف ورفع الناس (و يوم يحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار) يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا أو

فيصير المعنى أنزله الله من رب العالمين أي من عنده باقامة المضمر مقام المظهر (قوله والبرهان عليه) أي البرهان على وجوب اتباع القرآن وهو كونه من عند الله (قوله فانكم مثلي في العربية الخ) الظاهر انكم مثلي على زعمكم لانه في نفس الامر كذلك وهذا كاف في الالزام (قوله معنى التوقيع في لما الخ) يعني ان اتيان تأويله لهم بالمعنيين المذكورين متوقع لما ذكر من ظهور اعجازه أو لظهور صدق اخباره في بعض ما شاهدوه

فى القبور وطول ما برون والجملة التشبيهية فى موضع الحال أى يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة أو صفة ليوم والعائد محذوف تقديره كأن لم يلبثوا قبله أو لمصدر محذوف أى حشرا كأن لم يلبثوا قبله (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا الا قليلا وهذا أول ما نشروا ثم ينقطع التعارف لشدة الأمر عليهم وهى حال أخرى مقدرة أو بيان لقوله كأن لم يلبثوا أو متعلق الظرف والتقدير يتعارفون يوم يحشرهم (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) استئناف للشهادة على خسرانهم والتعجب منه ويجوز أن يكون حالا من الضمير فى يتعارفون على ارادة القول (وما كانوا مهتدين) لطرق استعمال ما منحوا من المعاون فى تحصيل المعارف فاستكسبوا بها جهالات أدت بهم الى الردى والعذاب الدائم (واما نرينك) نبصرنك (بعض الذى نعدهم) من العذاب فى حياتك كما أراه يوم بدر (أو نتوفينك) قبل أن نريك (فالينا مرجعهم) فنريكه فى الآخرة وهو جواب نتوفينك وجواب نرينك محذوف مثل فذاك (ثم الله شهيد على ما يفعلون) مجازعليه ذكر الشهادة وأراد نتيجتها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع بثم أو مؤد شهادته على أفعالهم يوم القيامة (ولكل أمة) من الامم الماضية (رسول) يبعث اليهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم) بين الرسول ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فأنجى الرسول وأهلك المكذبون (وهم لا يظلمون) وقيل معناه لكل أمة يوم القيامة رسول تنسب اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايمان قضى بينهم بانجاء المؤمنين وعقاب الكفار لقوله وجىء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون متى هذا الوعد) استبعادا له واستهزاء به (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لا أملك لنفسى ضرا ولا نفعا) فكيف أملك لكم فأستعجل فى جلب العذاب اليكم (الا ما شاء الله) أن أملكه أو ولكن ما شاء الله من ذلك كائن (لكل أمة أجل) مضروب لهلاكهم (اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لا يتأخرون ولا يتقدمون فلا تستعجلون فسيحين وقتكم وينجز وعدكم (قل أرأيتم ان أتاكم عذابه) الذى تستعجلون به (بياتا) وقت بيات واشتغال بالنوم (أو نهارا) حين كنتم مشتغلين بطلب معاشكم (ماذا يستعجل منه المجرمون) أى شىء من العذاب يستعجلونه وكله مكروه لا يلائم الاستعجال وهو متعلق بأرأيتم لانه بمعنى أخبرونى والمجرمون وضع موضع الضمير للدلالة على أنهم لجرمهم ينبغى أن يفزعوا من مجىء العذاب لا أن يستعجلوه وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا خطأه ويجوز أن يكون الجواب ماذا كقولك ان أتيتك ماذا تعطينى وتكون الجملة متعلقة بأرأيتم أو بقوله (أثم اذا ما وقع آمنتم به) بمعنى ان أتاكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان وماذا يستعجل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخير (آلآن) على ارادة القول أى قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلآن آمنتم به وعن نافع آلان بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام (وقد كنتم به تستعجلون) تكذيبا واستهزاء (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المقدر (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم على الدوام (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من الكفر والمعاصى (ويستنبئونك) ويستخبرونك (أحق هو) أحق ما تقول من الوعد أو ادعاء النبوة تقوله بجد أم باطل تهزل به قاله حيى بن أخطب لما قدم مكة والاظهر أن الاستفهام فيه على أصله لقوله ويستنبئونك وقيل انه للانكار ويؤيده أنه قرئ آلحق هو فان فيه

(قوله وهى حال أخرى مقدرة أو بيان الخ) يعنى ان التعارف بينهم ليس فى الحشر فيجب ان يكون حالا مقدرة والتقدير يوم يحشرهم مقدر التعارف بينهم واما كونه بيانا لما ذكر فلان التعارف دليل على عدم طول اللبث لان طوله يوجب النسيان وعدم التعارف فلم يحصل التعارف على عدم طول اللبث (قوله ويجوز أن يكون حالا من الضمير فى يتعارفون على ارادة القول) فيكون التقدير يتعارفون مقولا لهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله (قوله ويجوز أن يكون الجواب ماذا الخ) فيكون المعنى ان أتاكم أمارات العذاب ماذا يستعجل منه المجرمون (قوله أو قوله أثم اذا ما وقع آمنتم به الآن) فيكون التقدير ثم اذا ما وقع آمنتم أى يقال لهم أكفرتم قبل وقوع العذاب ثم اذا وقع آمنتم (قوله وقيل انه للانكار الخ) فان قيل اذا كان للانكار فما معنى يستنبئونك قلنا المراد الاستنباء بحسب الظاهر وان كان انكارا فى الحقيقة (قوله ويؤيده انه قرئ آلحق هو) أى لان فيه حصر الحق فى القرآن

تعريضا بانه باطل وأحق مبتدأ والضمير مرتفع به ساد مسد الخبر أو خبر مقدم والجملة فى موضع النصب بيستنبؤنك (قل اى و ربى انه لحق) ان العذاب لكائن أو ما ادعيته لثابت وقيل كلا الضميرين للقرآن واى بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك يوصل بواوه فى التصديق فيقال اى والله ولا يقال اى وحده (وما أنتم بمعجزين) بفائتين العذاب (ولو أن لكل نفس ظلمت) بالشرك أو التعدى على الغير (مافى الارض) من خزائنها وأموالها (لافتدت به) لجعلته فدية لها من العذاب من قولهم افتداه بمعنى فداه (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) لانهم بهتوا بما عاينوا مما لم يحتسبوه من فظاعة الأمر وهوله فلم يقدروا أن ينطقوا وقيل أسروا الندامة أخلصوها لان اخفاءها اخلاصها أولانه يقال سر الشئ لخالصته من حيث انها تخفى ويضن بها وقيل أظهروها من قولهم اسر الشئ وأشره اذا أظهره (وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبيهم والثانى مجازاة المشركين على الشرك أو الحكومة بين الظالمين والمظلومين والضمير انما يتناولهم لدلالة الظلم عليهم (ألا ان لله ما فى السموات والارض) تقرير لقدرته تعالى على الاثابة والعقاب (ألا ان وعد الله حق) ما وعده من الثواب والعقاب كائن لاخلف فيه (ولكن أكثرهم لا يعلمون) لانهم لا يعلمون لقصور عقولهم الا ظاهرا من الحياة الدنيا (هو يحيى و يميت) فى الدنيا فهو يقدر عليهما فى العقبى لان القادر لذاته لاتزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لهما أبدا (واليه ترجعون) بالموت أو النشور (يأيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى و رحمة للمؤمنين) أى قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومقابحها المرغبة فى المحاسن والزاجرة عن المقابح والحكمة النظرية التى هى شفاء لما فى الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين و رحمة للمؤمنين حيث أنزلت عليهم فنجوا بها من ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان والتنكير فيها للتعظيم (قل بفضل الله و برحمته) بانزال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره قوله (فبذلك فليفرحوا) فان اسم الاشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله و برحمته فليعتنوا أو فليفرحوا فبذلك فليفرحوا وفائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الاجمال وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح أو بفعل دل عليه قد جاءتكم وذلك اشارة الى مصدره أى فبمجيئها فليفرحوا والفاء بمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فيهما فليفرحوا أو للربط بما قبلها والدلالة على ان مجئ الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتأكيد كقوله ❊ واذا هلكت فعند ذلك فاجزعى ❊ وعن يعقوب فلتفرحوا بالتاء على الاصل المرفوض وقد روى مرفوعا ويؤيده أنه قرئ فافرحوا (هو خير مما يجمعون) من حطام الدنيا فانها الى الزوال قريب وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عامر تجمعون بالتاء على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما تجمعونه أيها المخاطبون (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق) جعل الرزق منزلا لانه مقدر فى السماء محصل باسباب منها وما فى موضع النصب بانزل أو بأرأيتم فانه بمعنى أخبرونى ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك وبخ على التبعيض فقال (فجعلتم منه حراما وحلالا) مثل هذه أنعام وحرث حجر ومافى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (قل آلله أذن لكم) فى التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه (أم على الله تفترون) فى نسبة ذلك اليه و يجوز أن تكون المنفصلة متصلة بأرأيتم وقل مكرر للتأكيد وان يكون الاستفهام للانكار

فكأنه أدخل فى الاشهاد كالايخفى (قوله وقيل أسروا الندامة أخلصوها الخ) أى حصلت لهم الندامة الخالصة من غير شائبة (قوله ليس تكريرا) أى ليس قوله تعالى فقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون تكريرا لقوله تعالى قبل ذلك بآيات فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون (قوله فهو يقدر عليهما فى العقبى) لك ان تقول فهو يقدر عليها أى على الحياة فى العقبى لان اعتبار الاماتة فى العقبى خال عن الفائدة اذ لا اماتة فيها ويمكن ان يقال انه ورد ان الوحوش حشرت ثم أميتت (قوله والتنكير فيها للتعظيم) أى التنكير فى الكلمات المذكور وهى موعظة وشفاء وغيرها المذكر (قوله فان اسم الاشارة بمنزلة الضمير) يعنى قوله فبذلك فليفرحوا بمنزلة قوله فبه فليفرحوا أى بفضل الله و برحمته فليفرحوا فهذه قرينة ان فليفرحوا مقدر فى الاول (قوله أو بفعل الخ) فيكون المعنى قد جاءتكم موعظة من ربكم بفضل الله و برحمته (قوله وللربط بما قبلها) أى زيادة الربط والا فأصل الربط يحصل بالجار والمجرور (قوله وتكريره للتأكيد) والمعنى فليفرحوا بذلك فليفرحوا (قوله على الاصل المرفوض) أى المتروك وهو ان يكون لام الامر داخلة على صيغة المخاطب (قوله و يجوز ان يكون المنفصلة متصلة بأرأيتم) المراد من المنفصلة قوله

تعالى آلله أذن لكم أم على الله تفترون (قوله تعالى وماظن الذين يفترون) المقصود من هذا الكلام ليس حقيقة الاستفهام بل المضاف مقدر ويكون المعنى وماظن الذين يفترون على الله الكذب في شأن يوم القيامة أي ماظنهم في شأنه وماوقع فيه الظنون عدم وقوع الجزاء فيه (قوله ويدل عليه انه قرئ بلفظ الماضي) أي يدل على كون يوم القيامة ظرف الظن قراءة ظن بصيغة الماضي لان أكثر أحوال القيامة عبر عنه في القرآن بصيغة الماضي (قوله تعميم للخطاب بعد تخصيصه بالنبي الذي هو رأسهم وقدوتهم)

وأم منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لافترائهم على الله (وماظن الذين يفترون على الله الكذب) أي شيء ظنهم (يوم القيامة) أيحسبون أن لايجازوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل عليه انه قرئ بلفظ الماضي لانه كائن وفي ابهام الوعيد تهديد عظيم (ان الله لذو فضل على الناس) حيث أنعم عليهم بالعقل وهداهم بارسال الرسل وانزال الكتب (ولكن أكثرهم لايشكرون) هذه النعمة (وماتكون في شأن) ولاتكون في أمر وأصله الهمز من شأنت شأنه اذا قصدت قصده والضمير في (وماتتلو منه) له لان تلاوة القرآن معظم شأن الرسول أو لان القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من أجله ومفعول تتلو (من قرآن) على أن من تبعيضية أو مزيدة لتأكيد النفي أو للقرآن واضماره قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له أو لله (ولاتعملون من عمل) تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص مافيه فخامة وذكر حيث عم مايتناول الجليل والحقير (الا كنا عليكم شهودا) رقباء مطلعين عليه (اذ تفيضون فيه) تخوضون فيه وتندفعون (ومايعزب عن ربك) ولايبعد عنه ولايغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاي هنا وفي سبأ (من مثقال ذرة) موازن نملة صغيرة أو هباء (في الأرض ولافي السماء) أي في الوجود والامكان فان العامة لاتعرف ممكنا غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما وتقديم الأرض لان الكلام في حال أهلها والمقصود منه البرهان على احاطة علمه بها (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين) كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية وأصغر اسمها وفي كتاب خبرها وقرأ حمزة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف أو على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ (ألا ان أولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (لاخوف عليهم) من لحوق مكروه (ولاهم يحزنون) لفوات مأمول والآية كمجمل فسره قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم اياه (لهم البشرى في الحياة الدنيا) وهو مابشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ومايريهم من الرؤيا الصالحة ومايسنح لهم من المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزع (وفي الآخرة) بتلقي الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليه لهم ومحل الذين آمنوا النصب أو الرفع على المدح أو على وصف الاولياء أو على الابتداء وخبره لهم البشرى (لاتبديل لكلمات الله) أي لاتغيير لاقواله ولا اخلاف لمواعيده (ذلك) اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز العظيم) هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المبشر به وتعظيم شأنه وليس من شرطه أن يقع بعده كلام يتصل بما قبله (ولايحزنك قولهم) اشراكهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأ نافع يحزنك من أحزنه وكلاهما بمعنى (ان العزة لله جميعا) استئناف بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح كأنه

لان الخطابين الاولين للنبي صلى الله عليه وسلم والثالث شامل له ولامته (قوله والضمير فيه ومايتلوا منه له الخ) فيكون المعنى وما تتلوا تلاوة كائنة منه (قوله ولذلك ذكر حيث خص الخ) أي حيث خص الخطاب بالنبي ذكر شيأ عظيما فانه قال في خطابه الشأن وتلاوة القرآن وحيث عم الخطاب للمؤمنين ذكر ماهو أعم فانه ذكر في الخطاب العمل وهو شامل للجليل والحقير (قوله فان العامة لاتعرف ممكنا غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما) أي تخصيص الارض والسماء بالذكر مع ان في الوجود اجراما خارجة عنهما لماذكر وهذا قبل اشتهار وجود العرش والكرسي وأما بعد اشتهار وجودهما فما ذكره ممنوع ثم ان وجود مايتعلق بهما وليس فيهما غير ظاهر ويمكن ان يقال المراد بما في السموات مافي جوفها أو بما يتعلق بهما بكونه جزأ منها أو قائما والاولى ان يقال أريد بالارض الجهات السفلية وبالسماء الجهات العلوية قيل فكل مافي العالم فهو في أحدهما وقد جوز المصنف ماذكرنا في تفسير سورة البقرة (قوله بجعل الاستثناء منقطعا) اذ لو كان متصلا لزم عزوب مافي الكتاب المبين من الله تعالى (قوله بيان لتوليه لهم) أي لتولي الله تعالى للمؤمنين فانه فسر أولياء الله بالذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وذكر ان الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم فههنا ذكر ان لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة بيان لتوليه لهم (قوله ويدل على كونه للتعليل قراءة ان بالفتح) اذ التقدير لان العزة لله

قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بهم لان الغلبة لله جميعا لا يملك غيره شيئا منها فهو يقهرهم وينصرك عليهم (هو السميع) لاقوالهم (العليم) بعزماتهم فيكافئهم عليها (ألا ان لله من فى السموات ومن فى الارض) من الملائكة والثقلين واذا كان هؤلاء الذين هم أشرف الممكنات عبيدا لا يصلح أحد منهم للربوبية فما لا يعقل منها أحق أن لا يكون له ندا أو شريكا فهو كالدليل على قوله (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) أى شركاء على الحقيقة وان كانوا يسمونها شركاء ويجوز أن يكون شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (ان يتبعون الا الظن) أى ما يتبعون يقينا وانما يتبعون ظنهم انها شركاء ويجوز أن تكون ما استفهامية منصوبة بيتبع أو موصولة معطوفة على من وقرئ تدعون بالتاء الخطابية والمعنى أى شئ يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبيين أى انهم لا يتبعون الا الله ولا يعبدون غيره فما لكم لا تتبعونهم فيه كقوله أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة فيكون الزاما بعد برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم (وان هم الا يخرصون) يكذبون فيما ينسبون الى الله أو يحزرون ويقدرون انها شركاء تقديرا باطلا (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد هو بهما ليدلهم على تفرده باستحقاق العبادة وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذى هو سبب (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذ الله ولدا) أى تبناه (سبحانه) تنزيه له عن التبنى فانه لا يصح الا ممن يتصور له الولد وتعجب من كلمتهم الحمقاء (هو الغنى) علة لتنزيهه فان اتخاذ الولد مسبب عن الحاجة (له ما فى السموات وما فى الارض) تقرير لغناه (ان عندكم من سلطان بهذا) نفى لمعارض ما أقامه من البرهان مبالغة فى تجهيلهم وتحقيقا لبطلان قولهم وبهذا متعلق بسلطان أو نعت له أو بعندكم كأنه قيل ان عندكم فى هذا من سلطان (أتقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ وتقريع على اختلاقهم وجهلهم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وان العقائد لا بد لها من قاطع وان التقليد فيها غير سائغ (قل ان الذين يفترون على الله الكذب) باتخاذ الولد واضافة الشريك اليه (لا يفلحون) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع فى الدنيا) خبر مبتدا محذوف أى افتراؤهم متاع فى الدنيا يقيمون به رئاستهم فى الكفر أو حياتهم أو تقلبهم متاع أو مبتدأ خبره محذوف أى لهم تمتع فى الدنيا (ثم الينا مرجعهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) بسبب كفرهم (واتل عليهم نبأ نوح) خبره مع قومه (اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم عليكم وشق (مقامى) نفسى كقولك فعلت كذا لمكان فلان أو كونى واقامتى بينكم مدة مديدة أو قيامى على الدعوة (وتذكيرى) اياكم (بآيات الله فعلى الله توكلت) وثقت به (فاجمعوا أمركم) فاعزموا عليه (وشركاءكم) أى مع شركائكم ويؤيده القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير أن يؤكد للفصل وقيل انه معطوف على أمركم بحذف المضاف أى وأمر شركائكم وقيل انه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركاءكم وقد قرئ به وعن نافع فاجمعوا من الجمع والمعنى أمرهم بالعزم أو الاجتماع على قصده والسعى فى اهلاكه على أى وجه يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم (ثم لا يكن أمركم) فى قصدى (عليكم غمة) مستورا واجعلوه ظاهرا مكشوفا من غمه اذا ستره أو ثم لا يكن حالكم عليكم غما اذا أهلكتمونى وتخلصتم من ثقل مقامى وتذكيرى (ثم اقضوا) أدوا (الى) ذلك الامر الذى تريدون بى وقرئ ثم أفضوا الى بالفاء أى انتهوا الى بشركم أو ابرزوا الى من أفضى اذا خرج الى الفضاء (ولا تنظرون) ولا تمهلونى (فان توليتم) أعرضتم

(قوله فيكون الزاما بعد برهان) البرهان مستفاد من قوله تعالى ألا ان لله من فى السموات ومن فى الارض والالزام قوله وما يتبع الذين يدعون (قوله تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذى هو سبب) أى تفرقة بين الليل الذى هو لمجرد الظرفية وبين النهار الذى هو ظرف وسبب للابصار اذ لو قيل لتبصروا فيه لم يدل على كونه سببا للرؤية (قوله وفيه دليل الخ) أى فيه دليل على ان كل قول غير بديهى لا دليل عليه فهو جهالة (قوله ويؤيده القراءة بالرفع) أى يؤيد المعنى المذكور وهو كون شركائكم مفعولا معه قراءة الرفع لان مآل القراءتين واحد (قوله أو ثم لا يكن حالكم غما الخ) الظاهر ان المعنى تفكروا فى أن لا يكون أمركم وحالكم غما عليكم اذا أهلكتمونى (قوله والمحكى مفهوم قولهم) أى المحكى وهو انه لسحر ليس بعينه ما قالوه على هذا التقدير وهو الاستفهام التقريرى والمحكى المذكور هو مفهوم هذا الاستفهام

عن تذكيري (فما سألتكم من أجر) يوجب توليكم لثقله عليكم واتهامكم اياي لاجله أو يفوتني لتوليكم (ان أجري) ما ثوابي على الدعوة والتذكير (الا على الله) لاتعلق له بكم يثيبني به آمنتم أو توليتم (وأمرت أن أكون من المسلمين) المنقادين لحكمه لا أخالف أمره ولا أرجو غيره (فكذبوه) فاصروا على تكذيبه بعدما ألزمهم الحجة وبين أن توليهم ليس الا لعنادهم وتمردهم لاجرم حقت عليهم كلمة العذاب (فنجيناه) من الغرق (ومن معه في الفلك) وكانوا ثمانين (وجعلناهم خلائف) من الهالكين به (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله عليه وسلم وتسلية له (ثم بعثنا) أرسلنا (من بعده) من بعد نوح (رسلا الى قومهم) كل رسول الى قومه (فجاؤهم بالبينات) بالمعجزات الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فما استقام لهم أن يؤمنوا لشدة شكيمتهم في الكفر وخذلان الله اياهم (بما كذبوا به من قبل) أي بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام (كذلك نطبع على قلوب المعتدين) بخذلانهم لانهماكهم في الضلال واتباع المألوف وفي أمثال ذلك دليل على ان الافعال واقعة بقدرة الله تعالى وكسب العبد وقد مر تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من بعد هؤلاء الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن اتباعهما (وكانوا قوما مجرمين) معتادين الاجرام فلذلك تهاونوا برسالة ربهم واجترؤا على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة المزيلة للشك (قالوا) من فرط تمردهم (ان هذا لسحر مبين) ظاهر انه سحر أو فائق في فنه واضح فيما بين اخوانه (قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم) انه لسحر فحذف المحكي المقول لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون (أسحر هذا) لانهم بتوا القول بل هو استئناف بانكار ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير والمحكي مفهوم قولهم ويجوز ان يكون معنى أتقولون للحق أتعيبونه من قولهم فلان يخاف القالة كقوله تعالى سمعنا فتى يذكرهم فيستغنى عن المفعول (ولا يفلح الساحرون) من تمام كلام موسى للدلالة على انه ليس بسحر فانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يبطل سحر السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحر لا يسحر أو من تمام قولهم ان جعل أسحر هذا محكيا كأنهم قالوا أجئتنا بالسحر تطلب به الفلاح ولا يفلح الساحرون (قالوا أجئتنا لتلفتنا) لتصرفنا واللفت والفتل اخوان (عما وجدنا عليه آباءنا) من عبادة الاصنام (وتكون لكما الكبرياء في الارض) الملك فيها سمي بها لاتصاف الملوك بالكبر أو التكبر على الناس باستتباعهم (وما نحن لكما بمؤمنين) بمصدقين فيما جئتما به (وقال فرعون ائتوني بكل ساحر) وقرأ حمزة والكسائي بكل سحار (عليم) حاذق فيه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر) أي الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا وقرأ أبو عمرو آلسحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها وآلسحر بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف تقديره أهو السحر أو مبتدأ خبره محذوف أي آلسحر هو ويجوز ان ينتصب ما بفعل يفسره ما بعده وتقديره أي شيء أتيتم (ان الله سيبطله) سيمحقه أو سيظهر بطلانه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبته ولا يقويه وفيه دليل على ان السحر افساد وتمويه لا حقيقة له (ويحق الله الحق) ويثبته (بكلماته) بأوامره وقضاياه وقرئ بكلمته (ولو كره المجرمون) ذلك (فما آمن لموسى) أي في مبدأ أمره (الا ذرية من قومه) الا أولاد من أولاد قومه بني اسرائيل دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون الا طائفة من شبانهم وقيل

(قوله أي بسبب تعودهم تكذيب الحق الخ) ظاهر العبارة مشعر بان ما المذكورة مصدرية وحينئذ يشكل أمر الضمير في به ويمكن ان يقال المراد فما كانوا ليؤمنوا بحق كذبوا به قبل بعثة الرسل فان المشركين قبل بعثة الانبياء كانوا على الشرك ما أقروا بالتوحيد وبعد بعثة الانبياء أيضا كذلك اذ كانوا مطبوعي القلوب فتكون اللام في الحق لبيان المعطوف فيه كما في هيت لك (قوله ولا يبطل سحر السحرة) هذا فرع ان لا يكون سحر فوق سحر آخر وفيه ما فيه

الضمير لفرعون والذرية طائفة من شبابهم آمنوا به أو مؤمن آل فرعون وامرأته آسية وخازنه وزوجته وماشطته (على خوف من فرعون وملئهم) أى مع خوف منهم والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد فى ضمير العظماء أو على ان المراد بفرعون آله كما يقال ربيعة ومضر أو للذرية أو للقوم (أن يفتنهم) أن يعذبهم فرعون وهو بدل منه أو مفعول خوف وافراده بالضمير للدلالة على أن الخوف من الملأ كان بسببه (وان فرعون لعال فى الارض) لغالب فيها (وانه لمن المسرفين) فى الكبر والعتو حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الانبياء (وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين به (ياقوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) فثقوا به واعتمدوا عليه (ان كنتم مسلمين) مستسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايمان وجوب التوكل فانه المقتضى له والمشروط بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعاك زيد فاجبه ان قدرت (فقالوا على الله توكلنا) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك أجيبت دعوتهم (ربنا لا تجعلنا فتنة) موضع فتنة (للقوم الظالمين) أى لا تسلطهم علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) من كيدهم ومن شؤم مشاهدتهم وفى تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعى ينبغى له أن يتوكل أولا لتجاب دعوته (وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوآ) أى اتخذا مباءة (لقومكما بمصر بيوتا) تسكنون فيها أو ترجعون اليها للعبادة (واجعلوا) أنتما وقومكما (بيوتكم) تلك البيوت (قبلة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعنى الكعبة وكان موسى صلى الله عليه وسلم يصلى اليها (وأقيموا الصلوة) فيها أمروا بذلك أول أمرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة فى الدنيا والجنة فى العقبى وانما ثنى الضمير أولا لان التبوؤ للقوم واتخاذ المعابد مما يتعاطاه رؤس القوم بتشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلاة فيها مما ينبغى أن يفعله كل أحد ثم وحد لان البشارة فى الاصل وظيفة صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة) ما يتزين به من الملابس والمراكب ونحوها (وأموالا فى الحيوة الدنيا) وأنواعا من المال (ربنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة أحوالهم انه لا يكون غيره كقولك لعن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهى متعلقة بآتيت ويحتمل ان تكون للعلة لان ايتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوها سببا للضلال فكأنهم أوتوها ليضلوا فيكون ربنا تكريرا للاول تأكيدا وتنبيها على ان المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم تقدمة لقوله (ربنا اطمس على أموالهم) أى أهلكها والطمس المحق وقرئ اطمس بالضم (واشدد على قلوبهم) أى واقسها واطبع عليها حتى لا تنشرح للايمان (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهى أو عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض (قال قد أجيبت دعوتكما) يعنى موسى وهرون لانه كان يؤمن (فاستقيما) فاثبتا على ما أنتما عليه من الدعوة والزام الحجة ولا تستعجلا فان ما طلبتما كائن ولكن فى وقته روى انه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) طريق الجهلة فى الاستعجال أو عدم الوثوق والاطمئنان بوعد الله تعالى وعن ابن عامر برواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرها لالتقاء الساكنين ولا تتبعان من تبع ولا تتبعان أيضا (وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر) أى جوزناهم فى البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم وقرئ جوزنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف (فأتبعهم) فادركهم يقال تبعته حتى أتبعته (فرعون وجنوده بغيا وعدوا) باغين وعادين أو للبغى والعدو وقرئ وعدوّا (حتى اذا أدركه الغرق) لحقه

(قوله على ما هو المعتاد فى ضمير العظماء) فيه خفاء لان رجع ضمير الجمع الى الواحد كما هو المعتاد فى ضمير العظماء يكون للتعظيم وهذا مما لا وجه له ههنا فان القائل بالكلام المذكور هو الله تعالى ولا معنى لتعظيم الله فرعون وامثاله ويمكن أن يقال المراد منه اظهار العظمة (قوله فان المعلق بالايمان وجوب التوكل الخ) فالمعنى ان كنتم آمنتم فوجب عليكم التوكل عليه وان كنتم مسلمين توكلتم عليه (قوله ان دعاك زيد فاجبه الخ) والمعنى ان دعاك زيد فأجبه أى وجبت الاجابة ان قدرت تجبه (قوله ان اتخذا مباءة) فيكون المعنى ان اتخذا مباءة بيوتا بمصر (قوله فيكون ربنا تكريرا للاول تأكيدا الخ) هذا على تقدير تعلقه بآتيت على أى معنى كانت اللام (قوله أى واقسها واطبع عليها) لك ان تقول اما ان يعلم موسى عليه السلام انهم لم يؤمنوا أو لم يعلم فان كان الاول فما فائدة هذا الدعاء مع ان قوله بما علم من ممارسة أحوالهم انه لا يكون غيره يدل على انه علم ذلك وان كان الثانى فيرد ان الانبياء مبعوثون لاجل الدعوة الى

(قال آمنت أنه) أى بانه (لااله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين) وقرأ حمزة والكسائى انه بالكسر على اضمار القول أو الاستئناف بدلا وتفسيرا لآمنت فنكب عن الايمان أوان القبول وبالغ فيه حين لا يقبل (آلآن) أتؤمن الآن وقد أيست من نفسك ولم يبق لك اختيار (وقد عصيت قبل) قبل ذلك مدة عمرك (وكنت من المفسدين) الضالين المضلين عن الايمان (فاليوم ننجيك) ننقذك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعلك طافيا أو نلقيك على نجوة من الارض ليراك بنو اسرائيل وقرأ يعقوب ننجيك من أنجى وقرئ ننحيك بالحاء أى نلقيك بناحية من الساحل (ببدنك) فى موضع الحال أى ببدنك عاريا عن الروح أو كاملا سويا أو عريانا من غير لباس أو بدرعك وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقرئ بابدانك أى باجزاء البدن كلها كقولهم هوى باجرامه أو بدروعك كأنه كان مظاهرا بينها (لتكون لمن خلفك آية) لمن وراءك علامة وهم بنو اسرائيل اذ كان فى نفوسهم من عظمته ما خيل اليهم انه لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه السلام حين أخبرهم بغرقه الى ان عاينوه مطروحا على ممرهم من الساحل أو لمن يأتى بعدك من القرون اذا سمعوا مآل أمرك ممن شاهدك عبرة ونكالا عن الطغيان أو حجة تدلهم على ان الانسان على ما كان عليه من عظم الشان وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية وقرئ لمن خلقك أى لخالقك آية أى كسائر الآيات فان افراده اياك بالالقاء الى الساحل دليل على انه تعمده منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة فى أمرك وذلك دليل على كمال قدرته وعلمه وارادته وهذا الوجه أيضا محتمل على المشهور (وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها (ولقد بوّأنا) أنزلنا (بنى اسرائيل مبوّأ صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو الشام ومصر (ورزقناهم من الطيبات) من اللذائذ (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) فما اختلفوا فى أمر دينهم الا من بعد ما قرؤا التوراة وعلموا أحكامها أو فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم الا من بعد ما علموا صدقه بنعوته وتظاهر معجزاته (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيميز المحق من المبطل بالانجاء والاهلاك (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك) من القصص على سبيل الفرض والتقدير (فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) فانه محقق عندهم ثابت فى كتبهم على نحو ما ألقينا اليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما فى الكتب المتقدمة وان القرآن مصدق لما فيها أو وصف أهل الكتاب بالرسوخ فى العلم بصحة ما أنزل اليه أو تهييج الرسول صلى الله عليه وسلم وزيادة تثبيته لا امكان وقوع الشك له ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لا أشك ولا أسأل وقيل الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد أمته أو لكل من يسمع أى ان كنت أيها السامع فى شك مما نزلنا على لسان نبينا اليك وفيه تنبيه على ان كل من خالجته شبهة فى الدين ينبغى أن يسارع الى حلها بالرجوع الى أهل العلم (لقد جاءك الحق من ربك) واضحا انه لا مدخل للريبة فيه بالآيات القاطعة (فلا تكونن من الممترين) بالتزلزل عما أنت عليه من الجزم واليقين (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين) أيضا من باب التهييج والتثبيت وقطع الاطماع عنه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين (ان الذين حقت عليهم) ثبتت عليهم (كلمة ربك) بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون فى العذاب (لا يؤمنون) اذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض قضاؤه (ولو جاءتهم كل آية) فان السبب الاصلى لايمانهم وهو تعلق ارادة الله تعالى به مفقود (حتى يروا العذاب الأليم) وحينئذ لا ينفعهم كما لم ينفع فرعون (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية من القرى التى أهلكناها آمنت قبل معاينة العذاب ولم تؤخر اليها كما أخر فرعون (فنفعها ايمانها) بأن يقبله الله منها ويكشف

العذاب

الايمان وهذا ينافى هذا الدعاء والاولى ان يقال ان موسى عليه السلام علم انهم لم يؤمنوا والمقصود من هذا الدعاء زيادة القسوة والطبع حتى يزدادوا فى الكفر والطغيان فيستحقوا زيادة العذاب (قوله وهذا الوجه محتمل أيضا على المشهورة) أى هذا الوجه الذى ذكرناه (قوله والمراد تحقيق ذلك) أى قوله وقيل لا يخفى ان هذه المقاصد حصلت اذ ثبتت حقيقة ما أنزل اليك بل حق العبارة استشهد على حقية القرآن بالسؤال من أهل الكتاب فالوجه ما أورده بقوله وقيل (قوله فهلا كانت قرية من القرى الخ) لك ان تقول الأولى ان تجعل القرية للجنس حتى يكون تنديما لأهل القرى جميعا أى الواجب على جميع القرى الايمان فلا وجه لاعتبار قرية منها الا ان يقال المراد زيادة التوبيخ بانه لم يؤمن قرية منها فان هذا أدخل فى التوبيخ من ان يقال لم يؤمن جميع القرى

العذاب عنها (الاقوم يونس) لكن قوم يونس عليه السلام (لما آمنوا) أول ما رأوا أمارة العذاب ولم يؤخروه الى حلوله (كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحيوة الدنيا) ويجوز أن تكون الجملة فى معنى النفى لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى أهاليها كأنه قال ما آمن أهل قرية من القرى العاصية فنفعهم ايمانهم الاقوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البدل (ومتعناهم الى حين) الى آجالهم روى أن يونس عليه السلام بعث الى أهل نينوى من الموصل فكذبوه وأصروا عليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى أربعين فلما دنا الموعد أغامت السماء غيما أسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينتهم فهابوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فأيقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدة وولدها فحن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والعجيج وأخلصوا التوبة وأظهروا الايمان وتضرعوا الى الله تعالى فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم) بحيث لايشذ منهم أحد (جميعا) مجتمعين على الايمان لايختلفون فيه وهو دليل على القدرية فى أنه تعالى لم يشأ ايمانهم أجمعين وأن من شاء ايمانه يؤمن لامحالة والتقييد بمشيئة الالجاء خلاف الظاهر (أفأنت تكره الناس) بما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين) وترتيب الاكراه على المشيئة بالفاء وايلاؤها حرف الاستفهام للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على أن خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكن تحصيله بالاكراه عليه فضلا عن الحث والتحريض عليه اذ روى انه كان حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت ولذلك قرره بقوله (وما كان لنفس أن تؤمن) بالله (الا باذن الله) الا بارادته وألطافه وتوفيقه فلا تجهد نفسك فى هداها فانه الى الله (ويجعل الرجس) العذاب أو الخذلان فانه سببه وقرئ بالزاى وقرأ أبو بكر ونجعل بالنون (على الذين لايعقلون) لايستعملون عقولهم بالنظر فى الحجج والآيات أو لايعقلون دلائله وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله (قل انظروا) أى تفكروا (ماذا فى السموات والارض) من عجائب صنعه لتدلكم على وحدته وكمال قدرته وماذا ان جعلت استفهامية علقت انظروا عن العمل (وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لايؤمنون) فى علم الله وحكمه وما نافية أو استفهامية فى موضع النصب (فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم اذ لايستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها (قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين) لذلك أو فانتظروا هلاكى انى معكم من المنتظرين هلاككم (ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف دل عليه الا مثل أيام الذين خلوا كأنه قيل نهلك الأمم ثم ننجى رسلنا ومن آمن بهم على حكاية الحال الماضية (كذلك حقا علينا ننج المؤمنين) كذلك الانجاء أو انجاء كذلك ننجى محمدا وصحبه حين نهلك المشركين وحقا علينا اعتراض ونصبه بفعله المقدر وقيل بدل من كذلك وقرأ حفص والكسائى ننجى مخففا (قل ياأيها الناس) خطاب لاهل مكة (ان كنتم فى شك من دينى) وصحته (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم) فهذا خلاصة دينى اعتقادا وعملا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهو أنى لاأعبد ما تخلقونه وتعبدونه ولكن أعبد خالقكم الذى هو يوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد (وأمرت أن أكون من المؤمنين) بما دل عليه العقل ونطق به الوحى وحذف الجار من أن يجوز أن يكون من المطرد مع أن وأن وأن يكون من غيره كقوله

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به ٭ فقد تركتك ذا مال وذا نشب

(قوله وحذف الجار الخ) أى يحتمل ان يكون حذف حرف الجر من ان فى هذا الموضع بالنظر الى القياس المطرد وهو حذف حرف الجر من ان وان ويحتمل ان يكون نظرا الى خصوص لفظ أمرت من غير نظر الى القياس المذكور حتى لو فرض انه لم يكن ذلك القياس المطرد جاز حذفه نظرا الى لفظ الأمر وجواب لسؤال مقدر عن تبعة الدعاء وتحرير السؤال ان يقال لم لايعبد ما لاينفع ولا يضر وأجيب بانه يستلزم الظلم

(وأن أقم وجهك للدين) عطف على أن أكون غير أن صلة أن محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما في الغرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وأمرت بالاستقامة في الدين والاستبداد فيه بأداء الفرائض والانتهاء عن القبائح أو في الصلاة باستقبال القبلة (حنيفا) حال من الدين أو الوجه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) بنفسه ان دعوته أو خذلته (فان فعلت) فان دعوته (فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعة الدعاء (وان يمسسك الله بضر) وان يصبك به (فلا كاشف له) يرفعه (الا هو) الا الله (وان يردك بخير فلا راد) فلا دافع (لفضله) الذي أرادك به ولعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على أن الخير مراد بالذات وأن الضر انما مسهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على أنه متفضل بما يريد بهم من الخير لا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده (يصيب به) بالخير (من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) فتعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تيأسوا من غفرانه بالمعصية (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) رسوله أو القرآن ولم يبق لكم عذر (فمن اهتدى) بالايمان والمتابعة (فانما يهتدي لنفسه) لان نفعه لها (ومن ضل) بالكفر بهما (فانما يضل عليها) لان وبال الضلال عليها (وما أنا عليكم بوكيل) بحفيظ موكول الى أمركم وانما أنا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك) بالامتثال والتبليغ (واصبر) على دعوتهم وتحمل أذيتهم (حتى يحكم الله) بالنصرة أو بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين) اذ لا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على السرائر اطلاعه على الظواهر * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون

﴿سورة هود مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر كتاب) مبتدأ وخبر أو كتاب خبر مبتدأ محذوف (أحكمت آياته) نظمت نظما محكما لا يعتريه اخلال من جهة اللفظ والمعنى أو منعت من الفساد والنسخ فان المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ أو أحكمت بالحجج والدلائل أو جعلت حكيمة منقول من حكم بالضم اذا صار حكيما لانها مشتملة على أمهات الحكم النظرية والعملية (ثم فصلت) بالفوائد من العقائد والاحكام والمواعظ والاخبار أو بجعلها سورا أو بالانزال نجما نجما أو فصل فيها ولخص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت أي فرقت بين الحق والباطل وأحكمت آياته ثم فصلت على البناء للمتكلم وثم للتفاوت في الحكم أو للتراخي في الاخبار (من لدن حكيم خبير) صفة أخرى لكتاب أو خبر بعد خبر أو صلة لاحكمت أو فصلت وهو تقرير لاحكامها وتفصيلها على أكمل ما ينبغي باعتبار ما ظهر أمره وما خفي (الا تعبدوا الا الله) لان لا تعبدوا وقيل أن مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول ويجوز أن يكون كلاما مبتدأ للاغراء على التوحيد أو الامر بالتبري من عبادة الغير كانه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموه أو اتركوها تركا (انني لكم منه) من الله (نذير وبشير) بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد (وأن استغفروا ربكم) عطف على ألا تعبدوا (ثم توبوا اليه) ثم توسلوا الى مطلوبكم بالتوبة فان المعرض عن طريق الحق لابد له من الرجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة ويجوز أن يكون ثم لتفاوت ما بين الامرين (يمتعكم متاعا حسنا) يعيشكم في أمن ودعة (الى أجل مسمى) هو آخر أعماركم المقدرة أو لا يهلككم بعذاب الاستئصال والارزاق

(قوله مع تلازم الأمرين) أي المس والارادة فان مس الخير وكذا الشر يستلزم الارادة وبالعكس

﴿سورة هود﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قوله مبتدأ وخبر أو كتاب خبر مبتدأ محذوف) الاول على تقدير الحروف المذكورة أسماء السورة والثاني على تقدير غيره (قوله وثم للتفاوت في الحكم الخ) فالاول باعتبار ان بين الاحكام والتفصيل تفاوتا بينا والثاني باعتبار ان الاخبار عن تفصيلها متأخر عن الاحكام (قوله كأنه قيل ترك عبادة غير الله) هذا تكلف بعيد والاولى ان يقدر الزموا ان لا تعبدوا الا الله (قوله ثم توصلوا الى مطلوبكم بالتوبة) الاولى ان يقال المقصود لرسوخ عليها اذ الاستغفار بدونه لا فائدة له

والآجال وان كانت متعلقة بالاعمار لكنها مسماة بالاضافة الى كل أحد فلا تتغير (ويؤت كل ذى فضل فضله) ويعط كل ذى فضل فى دينه جزاء فضله فى الدنيا والآخرة وهو وعد للموحد التائب بخير الدارين (وان تولوا) وان تتولوا (فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير) يوم القيامة وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بالقحط حتى أكلوا الجيف وقرئ وان تولوا من ولى (الى الله مرجعكم) رجوعكم فى ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس (وهو على كل شئ قدير) فيقدر على تعذيبكم أشد عذاب وكأنه تقرير لكبر اليوم (ألا انهم يثنون صدورهم) يثنونها عن الحق وينحرفون عنه أو يعطفونها على الكفر وعداوة النبى صلى الله عليه وسلم أو يولون ظهورهم وقرئ يثنونى بالياء والتاء من اثنونى وهو بناء مبالغة وتثنون وأصله تثنونن من الثن وهو الكلأ الضعيف أراد به ضعف قلوبهم أو مطاوعة صدورهم للثنى وتثنئن من اثنأن كابياض بالهمزة وتثنوى (ليستخفوا منه) من الله بسرهم فلا يطلع رسوله والمؤمنين عليه قيل انها نزلت فى طائفة من المشركين قالوا اذا أرخينا ستورنا واستغشينا ثيابنا وطوينا صدورنا على عداوة محمد كيف يعلم وقيل نزلت فى المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة (ألا حين يستغشون ثيابهم) ألا حين يأوون الى فراشهم ويتغطون بثيابهم (يعلم ما يسرون) فى قلوبهم (وما يعلنون) بأفواههم يستوى فى علمه سرهم وعلنهم فكيف يخفى عليه ما عسى يظهرونه (انه عليم بذات الصدور) بالاسرار ذات الصدور أو بالقلوب وأحوالها (وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها) غذاؤها ومعاشها لتكفله اياه تفضلا ورحمة وانما أتى بلفظ الوجوب تحقيقا لوصوله وحملا على التوكل فيه (ويعلم مستقرها ومستودعها) أماكنها فى الحياة والممات أو الاصلاب والارحام أو مساكنها من الارض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة (كل) كل واحد من الدواب وأحوالها (فى كتاب مبين) مذكور فى اللوح المحفوظ وكأنه أريد بالآية بيان كونه عالما بالمعلومات كلها وبما بعدها بيان كونه قادرا على الممكنات بأسرها تقريرا للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعيد (وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) أى خلقهما وما فيهما كما مر بيانه فى الاعراف أو ما فى جهتى العلو والسفل وجمع السموات دون الارض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات (وكان عرشه على الماء) قبل خلقهما لم يكن حائل بينهما لانه كان موضوعا على متن الماء واستدل به على امكان الخلاء وان الماء أول حادث بعد العرش من أجرام هذا العالم وقيل كان الماء على متن الريح والله أعلم بذلك (ليبلوكم أيكم أحسن عملا) متعلق بخلق أى خلق ذلك كخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبتلى لاحوالكم كيف تعملون فان جملة ذلك أسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم وما تحتاج اليه أعمالكم ودلائل وأمارات تستدلون بها وتستنبطون منها وانما جاز تعليق فعل البلوى لما فيه من معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل والاختبار شامل لفرق المكلفين باعتبار الحسن والقبيح للتحريض على أحاسن المحاسن والتحضيض على الترقى دائما فى مراتب العلم والعمل فان المراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع فى طاعة الله والمعنى أيكم أكمل علما وعملا (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين) أى ما البعث أو القول به أو القرآن المتضمن لذكره الا كالسحر فى الخديعة أو البطلان وقرأ حمزة

(قوله أى خلق ذلك كخلق من خلق الخ) أى قدر ذلك لان الله تعالى منزه عن الابتلاء لان الابتلاء شأن من يجهل عليه عاقبة الامر ويريد ان يعلم فان قلت وجه خلق الارض وكذا خلق الكواكب لابتلاء الانسان ظاهر واما خلق السموات لاجله فغير ظاهر اذ السموات لم تكن محسوسة وليس لها حركة عند أهل الشرع بل الحركة للكواكب لا لها قلنا يمكن ان يكون خلقهن لأجل ان تكون أمكنة الكواكب أو أمكنة الملائكة العاملين فى السموات والأرض لاجل الانسان (قوله وانما جاز تعليق البلوى الخ) أى تعليق كلمة الاستفهام التى هى أيكم فانه من خصائص أفعال القلوب (قوله وانما ذكر صيغة التفضيل والاختبار شامل الخ) غرضه انه لما كان الاختبار والامتحان شاملا لجميع الفرق باعتبار العمل الحسن والقبيح اذ العامل قد يكون حسن العمل وقد يكون قبيحه فالظاهر ان يقال ليبلوكم بعمل الحسن أو بعمل القبيح فالعدول الى أحسن عملا لحث كل واحد على ان يسعى لتحصيل أحسن الاعمال وان يكون عمله أحسن من أعمال الآخرين واما بيان التحضيض على الترقى دائما فهو انه لما أفاد ان ظهر أيكم أحسن عملا كان هذا باعثا لكل أحد على الترقى دائما لدفع خوف ان يكون غيره أحسن عملا

(قوله على تضمين قلت معنى ذكرت) التضمين على ما عرفت ان يقصد بلفظ فعل معناه الحقيقي ويلاحظ معه معنى فعل آخر ولا يخفى انه لا يناسب ههنا اذ يصير المعنى ولئن ملت ذاكرا انكم مبعوثون فالاولى ان يقال ان قلت بمعنى ذكرت (قوله توقعوا بعثكم) ظاهر هذه العبارة ان عل اسم فعل كما ان عليكم كذلك بمعنى احفظوا لكن هذا يحتاج الى نقل صريح ويمكن ان يقال أول العبارة بهذا المعنى كما قال فى لعلكم تتقون راجين ان تنخرطوا فى سلك المتقين (قوله وهو دليل على جواز تقديم

خبرها عليها) ليس دليلا على جواز تقديم مطلق الخبر بل على جواز تقديم الخبر الذى يكون ظرفا وانما كان دليلا على ما ذكر لانه اذا جاز تقديم معمول خبر ليس الذى هو الظرف عليها كان جواز تقديم نفس الخبر الذى يكون ظرفا عليها أولى (قوله وفى اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى الخ) أى اختلاف فعل أذقناه ومسه أى لم يقل بعد ضراء أذقناه أو مسسناه النسبة الى المتكلم كما كان أذقناه كذلك للدلالة على ان مس الضر ليس مقصودا بالذات وانما وقع بالعرض والتبع بخلاف اذاقة النعماء وهذا الذى ذكر سابقا فى تفسير قوله تعالى وان يمسسك الله بضر (قوله وفى لفظ الاذاقة والمس تنبيه الخ) أى يستفاد من ظاهر تخصيص اللفظين المذكورين بالذكر وعدم التعرض لما يدل على كبر النعمة والضراء اللذة الدنيوية تكون قليلا وكذا ضررها لان الاولى عبرت بالاذاقة والثانى بالمس وهما دالان على القلة والحقارة كما ذكر

عرب

(قوله ولا يلزم من توقع وجود الشئ لوجود الخ) ظاهره يدل على ان الترك كان متوقعا منه صلى الله عليه وسلم ولم يقع لوجود الصارف وليس كذلك فالتوقع من بعض الناس لما رأوا من ضيق صدره بانكار المشركين اياه (قوله وعارض لك أحيانا ضيق صدر) هذا انما استفاده من صيغة اسم الفاعل التى للحدوث لا للثبوت (قوله وتوحيد المثل باعتبار كل واحد) فيكون المعنى بعشر سور كل واحد منها مثله

والكسائى الاساحر على أن الاشارة الى القائل وقرئ أنكم بالفتح على تضمين قلت معنى ذكرت أو أن يكون أن بمعنى عل أى ولئن قلت علكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم ولا تبتوا بانكاره لعدوه من قبيل مالا حقيقة له مبالغة فى انكاره (ولئن أخرنا عنهم العذاب) الموعود (الى أمة معدودة) الى جماعة من الاوقات قليلة (ليقولن) استهزاء (ما يحبسه) ما يمنعه من الوقوع (ألا يوم يأتيهم) كيوم بدر (ليس مصروفا عنهم) ليس العذاب مدفوعا عنهم ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها (وحاق بهم) وأحاط بهم وضع الماضى موضع المستقبل تحقيقا ومبالغة فى التهديد (ما كانوا به يستهزؤن) أى العذاب الذى كانوا به يستعجلون فوضع يستهزؤن موضع يستعجلون لان استعجالهم كان استهزاء (ولئن أذقنا الانسان منا رحمة) ولئن أعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها (ثم نزعناها منه) ثم سلبنا تلك النعمة منه (انه ليؤس) قطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به (كفور) مبالغ فى كفران ما سلف له من النعمة (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم وفى اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى (ليقولن ذهب السيئات عنى) أى المصائب التى ساءتنى (انه لفرح) بطر بالنعم مغتر بها (فخور) على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقها وفى لفظ الاذاقة والمس تنبيه على أن ما يجده الانسان فى الدنيا من النعم والمحن كالانموذج لما يجده فى الآخرة وأنه يقع فى الكفران والبطر بادنى شئ لان الذوق ادراك الطعم والمس مبتدأ الوصول (الا الذين صبروا) على الضراء ايمانا بالله تعالى واستسلاما لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا لآلائه سابقها ولاحقها (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير) أقله الجنة والاستثناء من الانسان لان المراد به الجنس فاذا كان محلى باللام أفاد الاستغراق ومن حمله على الكافر لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعا (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشئ لوجود ما يدعو اليه وقوعه لجواز أن يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل عن الخيانة فى الوحى والثقة فى التبليغ ههنا (وضائق به صدرك) وعارض لك أحيانا ضيق صدرك بان تتلوه عليهم مخافة (أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز) ينفقه فى الاستتباع كالملوك (أو جاء معه ملك) يصدقه وقيل الضمير فى به مبهم يفسره أن يقولوا (انما أنت نذير) ليس عليك الا الانذار بما أوحى اليك ولا عليك ردوا أو اقترحوا فما بالك يضيق به صدرك (والله على كل شئ وكيل) فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء أقوالهم وأفعالهم (أم يقولون افتراه) أم منقطعة والهاء لما يوحى (قل فأتوا بعشر سور مثله) فى البيان وحسن النظم تحداهم أولا بعشر سور ثم لما عجزوا عنها سهل الامر عليهم وتحداهم بسورة وتوحيد المثل باعتبار كل واحدة (مفتريات) مختلقات من عند أنفسكم ان صح أنى اختلقته من عند نفسى فانكم

(قوله تقدرون على مثل ما أقدر عليه الخ) فيه نظر اذ كونهم قادرين على ما قدر عليه النبي صلى الله عليه وسلم بل أقدر منه دال على أنّ بلاغتهم أرفع وأعلى من بلاغته والظاهر انه ليس كذلك كيف وقد قال أنا أفصح من نطق بالضاد والعلماء جعلوا كلامه عليه الصلاة والسلام في البلاغة قريبا من القرآن ثم ان الدليل الذى ذكره لا يساعده فان تعلمهم القصص والاشعار لا يدل على كونهم أقدر على النظم والظاهر ان يقال ان هذا الزام لهم كأنه قيل لهم أنتم تزعمون القدرة على البيان والبلاغة فوق كل واحد فان ادعيتم انى اختلق هذا القرآن من عند نفسى فاختلقوا انتم مثله (قوله وتنبيه الخ) عطف على قوله لان المؤمنين فكأنه قال امّا لتعظيم الرسول أو لان المؤمنين الخ يعنى أن فى الخطاب لهم تنبيها على ان التحدى يوجب ما ذكر فيجب ان لا تغفلوا عنه بل تشتغلوا به

عرب فصحاء مثلى تقدرون على مثل ما أقدر عليه بل أنتم أقدر لتعلمكم القصص والاشعار وتعوّدكم القريض والنظم (وادعوا من استطعتم من دون الله) الى المعاونة على المعارضة (ان كنتم صادقين) أنه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم) باتيان ما دعوتم اليه وجمع الضمير اما لتعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم أو لان المؤمنين كانوا أيضا يتحدونهم وكان أمر الرسول صلى الله عليه وسلم متناولا لهم من حيث انه يجب اتباعه عليهم فى كل أمر الا ما خصه الدليل وللتنبيه على أن التحدى مما يوجب رسوخ ايمانهم وقوة يقينهم فلا يغفلون عنه ولذلك رتب عليه قوله (فاعلموا أنما أنزل بعلم الله) ملتبسا بما لا يعلمه الا الله ولا يقدر عليه سواه (وأن لا اله الا هو) واعلموا أن لا اله الا الله لانه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره واظهور عجز آلهتهم ولتنصيص هذا الكلام الثابت صدقه باعجازه عليه وفيه تهديد وافناط من أن يجيرهم من بأس الله آلهتهم (فهل أنتم مسلمون) ثابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازه مطلقا ويجوز أن يكون الكل خطابا للمشركين والضمير فى لم يستجيبوا لمن استطعتم أى فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من أنفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا أنه نظم لا يعلمه الا الله وأنه منزل من عنده وأن ما دعاكم اليه من التوحيد حق فهل أنتم داخلون فى الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفى مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) باحسانه وبره (نوف اليهم أعمالهم فيها) نوصل اليهم جزاء أعمالهم فى الدنيا من الصحة والرئاسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقرئ يوف بالياء أى يوف الله وتوف على البناء للمفعول ونوف بالتخفيف والرفع لان الشرط ماض كقوله

وان أتاه كريم يوم مسغبة ٭ يقول لا غائب مالى ولا حرم

(وهم فيها لا يبخسون) لا ينقصون شيأ من أجورهم والآية فى أهل الرياء وقيل فى المنافقين وقيل فى الكفرة وغرضهم وبرهم (أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار) مطلقا فى مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا ما تقتضيه صور أعمالهم الحسنة وبقيت لهم أوزار العزائم السيئة (وحبط ما صنعوا فيها) لانه لم يبق لهم ثواب فى الآخرة أو لم يكن لانهم لم يريدوا به وجه الله والعمدة فى اقتضاء ثوابها هو الاخلاص ويجوز تعلق الظرف بصنعوا على أن الضمير للدنيا (وباطل) فى نفسه (ما كانوا يعملون) لانه لم يعمل على ما ينبغى وكأن كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها وقرئ باطلا على أنه مفعول يعملون وما ابهامية أو فى معنى المصدر كقوله ٭ ولا خارجا من فىّ زور كلام ٭ وبطل على الفعل (أفمن كان على بينة

(قوله فاعلموا أنه نظم لا يعلمه الا الله) هذا باعتبار ان انما تفيد الحصر كما فى قوله انما الحكم اله واحد (قوله ونوف بالتخفيف والرفع لان الشرط ماض) أى بالتخفيف من باب الافعال وانما رفعه أى عدم جزمه فلان الشرط وهو كان ماض وهو القاعدة اذا كان الشرط ماضيا يجوز جزم الجزاء ورفعه (قوله مطلقا فى مقابلة ما عملوا الخ) فالمرائى المسلم لا يكون له فى مقابلة ما رآى فيه الا النار واما ايمانه فلا يكون فيه الرياء أصلا فيدخل آخر الامر فى الجنة (قوله لانهم استوفوا ما تقتضيه صور أعمالهم الحسنة وبقيت لهم أوزار العزائم السيئة) أى استوفوا جزاء أعمالهم التى لها صور حسنة كالبر والاحسان ولكن لما لم يكن البر والاحسان الا من أجل ما هو فساد وافساد لان صورهم وعزائمهم حرام بقى لهم فى الآخرة أوزار تلك العزائم بخور زوايها (قوله وكان كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها) فيكون حبط ما صنعوا فيها علة لكونهم فى الآخرة ليس لهم الا النار وقوله وباطل ما كانوا يعملون علة للحبوط المذكور فكأنه قيل حبوط أعمالهم وعدم ترتب ثواب عليها لبطلانها وكونها ليست على ما ينبغى (قوله وما ابهامية أو فى معنى المصدر الخ) فعلى الاول معناه وباطلا أى باطل كانوا يعملونه لان ما الابهامية هى التى تؤكد ما سبقها وهو ههنا باطل وعلى الثانى معناه وبطل بطلانا ما كانوا يعملونه

(قوله والهمزة لانكار ان يعقب الخ) اعتبار كونهم عقب المذكورين سابقا حتى يتوجه الانكار عليه ليس له كثير حسن عند من له ذوق صحيح والاولى ان يقال ان الفاء مقدمة على همزة الاستفهام في الاصل فقدمت لتصدرها كما قالوا في نظائر هذا الموضع والاصل فأمن كان فتكون الفاء الفاء الجوابية والتقدير اذا كان الامر كذلك وهو ان من كان يريد الحياة الدنيا ليس له في الآخرة الا النار فمن كان على بينة من ربه الخ كهؤلاء الذين ليس لهم في الآخرة الا النار فتكون الهمزة لانكار التسوية والفاء مشيرة الى علة الانكار (قوله والشاهد ملك يحفظه) ولا يلزم ان يكون جبرائيل اذ ليس الملك المذكور مخصوصا به (قوله يضاعف لهم العذاب) فان قيل ما معنى مضاعفة العذاب وقد نص الله تعالى على ان من جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون قلنا معناه هو أن يضاعف عذاب شركهم بارتكاب أنواع الكفر والمعاصي الأخر فان قوله ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون دليل على ما ذكر اذ يستفاد منه انه لا يبصر شيأ مما دل على توحيد الله وصفاته مما ثبت في الآفاق والانفس ولم يسمعوا شيأ من آيات الله بل أعرضوا عنها وأبغضوها ولم يلتفتوا اليها رأسا فكان لهم بكل ما أعرضوا عنه وتهاونوا به نوع من العذاب فصار عذاب الشرك مضاعفا بسبب لحوق الانواع الأخر من العذاب اليه

من ربه) برهان من الله يدله على الحق والصواب فيما يأتيه ويذره والهمزة لانكار أن يعقب من هذا شأنه هؤلاء المقصرين هممهم وأفكارهم على الدنيا وأن يقارب بينهم في المنزلة وهو الذي أغنى عن ذكر الخبر وتقديره أفمن كان على بينة كمن كان يريد الحياة الدنيا وهو حكم يعم كل مؤمن مخلص وقيل المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنو أهل الكتاب (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان الذي هو دليل العقل (شاهد منه) شاهد من الله يشهد بصحته وهو القرآن (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) يعني التوراة فانها أيضا تتلوه في التصديق أو البينة هو القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد جبريل أو لسان الرسول صلى الله عليه وسلم على أن الضمير له أو من التلو والشاهد ملك يحفظه والضمير في يتلوه اما لمن أو للبينة باعتبار المعنى ومن قبله كتاب موسى جملة مبتدأة وقرئ كتاب بالنصب عطفا على الضمير في يتلوه أي يتلو القرآن شاهد ممن كان على بينة دالة على أنه حق كقوله وشهد شاهد من بني اسرائيل ويقرأ من قبل القرآن التوراة (اماما) كتابا مؤتما به في الدين (ورحمة) على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بخير الدارين (أولئك) اشارة الى من كان على بينة (يؤمنون به) بالقرآن (ومن يكفر به من الاحزاب) من أهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فالنار موعده) يردها لا محالة (فلا تك في مرية منه) من الموعد أو القرآن وقرئ مرية بالضم وهما الشك (انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لقلة نظرهم واختلال فكرهم (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) كأن أسند اليه ما لم ينزله أو نفى عنه ما أنزله (أولئك) أي الكاذبون (يعرضون على ربهم) في الموقف بأن يحبسوا وتعرض أعمالهم (ويقول الاشهاد) من الملائكة والنبيين أو من جوارحهم وهو جمع شاهد كأصحاب أو شهيد كأشراف جمع شريف (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) تهويل عظيم مما يحيق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله (الذين يصدون عن سبيل الله) عن دينه (ويبغونها عوجا) يصفونها بالانحراف عن الحق والصواب أو يبغون أهلها أن يعوجوا بالردة (وهم بالآخرة هم كافرون) والحال أنهم كافرون بالآخرة وتكرير هم لتأكيد كفرهم واختصاصهم به (أولئك لم يكونوا معجزين في الارض) أي ما كانوا معجزين الله في الدنيا أن يعاقبهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) يمنعونهم من العقاب ولكن أخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون أشد وأدوم (يضاعف لهم العذاب) استئناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعف بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لتصامهم عن الحق وبغضهم له (وما كانوا يبصرون) لتعاميهم عن آيات الله وكأنه العلة لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان ما نفاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من أولياء فان ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض (أولئك الذين خسروا أنفسهم) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها أو خسروا بما بدلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة (لا جرم أنهم في الآخرة هم الاخسرون) لا أحد أبين وأكثر خسرانا منهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم) اطمأنوا اليه وخشعوا له من الخبت وهو الارض المطمئنة (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون

مثل

(قوله يجوز ان يراد تشبيه الكافر بالاعمى الخ) محصل ما ذكره انه يجوز ان يكون هناك أربع تشبيهات أحدها تشبيه الكافر بالاعمى وتشبيهه بالاصم وتشبيه المؤمن بالبصير وتشبيهه بالسميع وان يكون تشبيهان أحدهما تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والصمم وتشبيه المؤمن بالجامع بين البصير والسميع ولا يخفى ان هذا الكلام من باب اللف والنشر فان كلا من الوصفين المتضادين مناسب لواحد من الفريقين ومن باب الطباق أيضا وهو جمع الضدين فى كلام وهو ههنا الاعمى والبصير والاصم والسميع (قوله بانى لكم) أى ملتبسا بقوله انى لكم (قوله ويجوز ان تكون مفسرة متعلقة بارسلنا وبنذير) فعلى الاول يكون المعنى أرسلنا نوحا برسالة وقول هو أن لا تعبدوا الا الله وعلى الثانى منذر بقوله هو أن لا تعبدوا الا الله (قوله لكن يوصف به العذاب أو زمانه الخ) يعنى يجوز ان يكون أليم صفة للعذاب فيكون جره للجوار على طريقة جحر ضب خرب وان يكون صفة اليوم وعلى كل من التقديرين النسبة مجازية للمبالغة فانه اذا وصف العذاب بانه مؤلم أى موجد للالم حصلت المبالغة بان هناك مؤلمين أحدهما المعذب والثانى العذاب وقس عليه الاحتمال الثانى (قوله فانه بالغلبة صار مثل الاسم الخ) أى الارذل صفة فى الاصل لكنه غلب فى نوع مخصوص كالاكبر لصيرورته بغلبة الاسمية فى حكم الاسماء فانه صار مشهورا فى الانسان الخسيس فلذا جمع على الاراذل لكن الظاهر انه لا حاجة الى اعتبار غلبة الاسمية لان الارذل أفعل التفضيل يجمع على الافاعل كالافاضل والاكابر وعبارة صاحب الكشاف والاراذل جمع الارذل كقوله أكابر مجرميها أحاسنكم أخلاقا (قوله أو أرذل جمع رذل) فالارذل بضم الذال جمع رذل بفتح الراء كالاكلب فانه يجمع على أكالب (قوله والياء مبدلة من الهمزة) أى اذا كان من البدء بمعنى الابتداء كان بادئ الرأى مهموز الآخر فقلب ياء لكسر ما قبله (قوله واتباعهم استرذلوهم لذلك) أى لكونهم اتبعوا بادى الرأى فان من له عقل ومعرفة لا يتبع أحدا بادى الرأى بل لو اتبع لاتبع بعد فكر ونظر (قوله وتوحيد الضمير لان البينة فى نفسها الخ) أى ما سبق شيئان أحدهما البينة والثانى الرحمة فيجب بحسب الظاهر تثنية الضمير فيقال فعميتا عليكم فتوحيده اما باعتبار ان البينة والرحمة واحدة والعطف باعتبار تغايرهما بالاعتبار أولا نبياء آخر ذكرت

(مثل الفريقين) الكافر والمؤمن (كالاعمى والاصم والبصير والسميع) يجوز أن يراد به تشبيه الكافر بالاعمى لتعاميه عن آيات الله وبالاصم لتصامه عن استماع كلام الله تعالى وتأبيه عن تدبر معانيه وتشبيه المؤمن بالسميع والبصير لان أمره بالضد فيكون كل واحد منهما مشبها باثنين باعتبار وصفين أو تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن بالجامع بين ضديهما والعاطف لعطف الصفة على الصفة كقوله * الصابح فالغانم فالآيب * وهذا من باب اللف والطباق (هل يستويان) هل يستوى الفريقان (مثلا) أى تمثيلا أو صفة أو حالا (أفلا تذكرون) بضرب الامثال والتأمل فيها (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم) بانى لكم قرأ نافع وعاصم وابن عامر وحمزة بالكسر على ارادة القول (نذير مبين) أبين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص (أن لا تعبدوا الا الله) بدل من انى لكم أو مفعول مبين ويجوز أن تكون ان مفسرة متعلقة بارسلنا أو بنذير (انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم) مؤلم وهو فى الحقيقة صفة المعذب لكن يوصف به العذاب وزمانه على طريقة جد جده ونهاره صائم للمبالغة (فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا) لا مزية لك علينا تخصك بالنبوة ووجوب الطاعة (وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا) أخساؤنا جمع أرذل فانه بالغلبة صار مثل الاسم كالاكبر أو أرذل جمع رذل (بادى الرأى) ظاهر الرأى من غير تعمق من البدو أو أول الرأى من البدء والياء مبدلة من الهمزة لانكسار ما قبلها وقرأ أبو عمرو بالهمزة وانتصابه بالظرف على حذف المضاف أى وقت حدوث بادى الرأى والعامل فيه اتبعك وانما استرذلوهم لذلك أو لفقرهم فانهم لما لم يعلموا الا ظاهرا من الحياة الدنيا كان الاحظ بها أشرف عندهم والمحروم منها أرذل (وما نرى لكم) لك ولمتبعيك (علينا من فضل) يؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة (بل نظنكم كاذبين) اياك فى دعوى النبوة واياهم فى دعوى العلم بصدقك فغلب المخاطب على الغائبين (قال يا قوم أرأيتم) أخبرونى (ان كنت على بينة من ربى) حجة شاهدة بصحة دعواى (وآتانى رحمة من عنده) بايتاء البينة أو النبوة (فعميت عليكم) فخفيت عليكم فلم تهدكم وتوحيد الضمير لان البينة فى نفسها هى الرحمة أو لان خفاءها يوجب خفاء النبوة أو على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار أو لانه لكل واحدة منهما وقرأ حمزة والكسائى وحفص فعميت أى أخفيت وقرئ فعماها على أن الفعل لله (أنلزمكموها) أنكرهكم على الاهتداء بها (وأنتم لها كارهون) لا تختارونها ولا تتأملون فيها وحيث اجتمع

ضميران وليس أحدهما بأعرف فوجهاو وقدم الاعرف منهما جاز في الثاني الفصل والوصل (و ياقوم لا أسألكم عليه) على التبليغ وهووان لم يذكر فمعلوم مما ذكر (مالا) جعلا (ان أجرى الا على الله) فانه المأمول منه (وما أنا بطارد الذين امنوا) جواب لهم حين سألوا طردهم (انهم ملاقوا ربهم) فيخاصمون طاردهم عنده أو انهم يلاقونه ويفوزون بقربه فكيف أطردهم (ولكنى أراكم قوما تجهلون) بلقاء ربكم أو بأقدارهم أو في التماس طردهم أو تتسفهون عليهم بان تدعوهم أراذل (و ياقوم من ينصرنى من الله) بدفع انتقامه (ان طردتهم) وهم بتلك الصفة والمثابة (أفلا تذكرون) لتعرفوا أن التماس طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب (ولا أقول لكم عندى خزائن الله) رزقه وأمواله حتى جحدتم فضلى (ولا أعلم الغيب) عطف على عندى خزائن الله أى ولا أقول لكم أنا أعلم الغيب حتى تكذبونى استبعادا أو حتى أعلم أن هؤلاء اتبعونى بادى الرأى من غير بصيرة وعقد قلب وعلى الثانى يجوز عطفه على أقول (ولا أقول انى ملك) حتى تقولوا ما أنت الا بشر مثلنا (ولا أقول للذين تزدرى أعينكم) ولا أقول في شأن من استرذلتموهم لفقرهم (لن يؤتيهم الله خيرا) فان ما أعد الله لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا (الله أعلم بما في أنفسهم انى اذا لمن الظالمين) ان قلت شيأ من ذلك والازدراء به افتعال من زرى عليه اذا عابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الراء في الجهر واسناده الى الاعين للمبالغة والتنبيه على انهم استرذلوهم بادى الرؤية من غير روية بما عاينوا من رثاثة حالهم وقلة منالهم دون تأمل في معانيهم وكمالاتهم (قالوا يانوح قد جادلتنا) خاصمتنا (فأكثرت جدالنا) فأطلته أو أتيت بأنواعه (فأتنا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) في الدعوى والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فينا (قال انما يأتيكم به الله ان شاء) عاجلا أو آجلا (وما أنتم بمعجزين) بدفع العذاب أو الهرب منه (ولا ينفعكم نصحى ان أردت أن أنصح لكم) شرط ودليل جواب والجملة دليل جواب قوله (ان كان الله يريد أن يغويكم) وتقدير الكلام ان كان الله يريد أن يغويكم فان أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحى ولذلك نقول لو قال الرجل أنت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق وهو جواب لما أوهموا من أن جداله كلام بلاطائل وهو دليل على أن ارادة الله تعالى يصح تعلقها بالاغواء وأن خلاف مراده محال وقيل أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك (هو ربكم) هو خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته (واليه ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم (أم يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامى) وباله وقرئ أجرامى على الجمع (وأنا برئ مما تجرمون) من اجرامكم في اسناد الافتراء الى (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الامن قد آمن فلا تبتئس) فلا تحزن ولا تتأسف (بما كانوا يفعلون) أقنطه الله تعالى من ايمانهم ونهاه أن يغتم بما فعلوه من التكذيب والايذاء (واصنع الفلك بأعيننا) ملتبسا بأعيننا عبر بكثرة آلة الحس الذى يحفظ به الشيء ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة في الحفظ والرعاية على طريق التمثيل (ووحينا) اليك كيف تصنعها (ولا تخاطبنى في الذين ظلموا)

(قوله واسناده الى الاعين للمبالغة والتنبيه الخ) اما الاول فلانهم عبروا بنسبة من العيب نعيبهم العين الذى هو من أعضاء الانسان فكيف صاحب العين واما الثانى فلاشعار الاسناد الى العين بان أعينهم تعيب التابعين لا قلوبهم يعنى انهم ازدروهم بمجرد النظر اليهم وابصار فقرهم بعيونهم من غير أن تتأمل قلوبهم في حالهم وتتفكر في شأنهم (قوله شرط ودليل جواب) فالشرط هو قوله تعالى ان أردت أن أنصح لكم والدليل هو قوله لا ينفعكم نصحى (قوله والجملة دليل جواب) أى مجموع قوله تعالى ولا ينفعكم نصحى ان أردت أن أنصح لكم دليل يدل على جواب الشرط وهو قوله ان كان الله يريد أن يغويكم (قوله ولذلك نقول لو قال الرجل أنت طالق الخ) لان التركيب المذكور على قياس ما ذكر في معنى ان كلمت زيدا ان دخلت الدار فانت طالق وهذا يقتضى ان يكون وقوع الطلاق مشروطا بان تتكلم أولا ثم تدخل الدار فلو دخلت ثم تكلمت لم تطلق (قوله وهو جواب لما أوهموا من ان جداله كلام بلاطائل) فمقصوده ان كلامى نصح وارشاد لا أنه كلام بلا فائدة يكون المقصود منه مجرد الجدال والمخاصمة لكن عدم ترتب الفائدة عليه لارادة الله تعالى اغواءكم وضلالكم (قوله ودليل على ان ارادة الله تعالى يصح تعلقها بالاغواء الخ) هذا رد للمعتزلة (قوله من غوى الفصيل اذا بشم فهلك غوى) بكسر الواو يقال بشم الفصيل اذا أكثر شرب اللبن (قوله على طريقة التمثيل) التمثيل هو التشبيه لكن العبارة المذكورة دالة على ان الاعين مجاز مرسل لانه استعمال الاعين التى هى مستلزمة الحفظ وعدم الاختلال في لازمها الذى هو المبالغة في الحفظ نعم لو أريد بالاعين ما به الحفظ والرعاية عن الاختلال وهو القدرة والارادة كان تمثيلا وهذا هو المفهوم من الكشاف فانه قال فانه يدل على ان لله صفات تكون منشأ حفظه من الزيغ

ولا

ولا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم (انهم مغرقون) محكوم عليهم بالاغراق فلا سبيل الى كفه (ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه) استهزؤا به لعمله السفينة فانه كان يعملها فى برية بعيدة من الماء أوان عزته وكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون) اذا أخذكم الغرق فى الدنيا والحرق فى الآخرة وقيل المراد بالسخرية الاستجهال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) يعنى به اياهم وبالعذاب الغرق (ويحل عليه) وينزل عليه أو يحل عليه حلول الدين الذى لا انفكاك عنه (عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (حتى اذا جاء أمرنا) غاية لقوله ويصنع الفلك ومابينهما حال من الضمير فيه أو حتى هى التى يبتدأ بعدها الكلام (وفار التنور) نبع الماء منه وارتفع كالقدر تفور والتنور تنور الخبز ابتدأ منه النبوع على خرق العادة وكان فى الكوفة فى موضع مسجدها أو فى الهند أو بعين وردة من أرض الجزيرة وقيل التنور وجه الارض أو أشرف موضع فيها (قلنا احمل فيها) فى السفينة (من كل) من كل نوع من الحيوانات المنتفع بها (زوجين اثنين) ذكرا وأنثى هذا على قراءة حفص والباقون أضافوا على معنى احمل اثنين من كل صنف ذكر وصنف أنثى (وأهلك) عطف على زوجين أو اثنين والمراد امرأته وبنوه ونساؤهم (الا من سبق عليه القول) بأنه من المغرقين يريد ابنه كنعان وامه واعلة فانهما كانا كافرين (ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن معه الا قليل) قيل كانوا تسعة وسبعين زوجته المسلمة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث ونساؤهم واثنان وسبعون رجلا وامرأة من غيرهم روى أنه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة فى سنتين من الساج وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون وسمكها ثلاثون وجعل لها ثلاثة بطون فحمل فى أسفلها الدواب والوحش وفى أوسطها الانس وفى أعلاها الطير (وقال اركبوا فيها) أى صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لانها فى الماء كالمركوب فى الارض (بسم الله مجراها ومرساها) متصل باركبوا حال من الواو أى اركبوا فيها مسمين الله أو قائلين بسم الله وقت اجرائها وارسائها أو مكانهما على أن المجرى والمرسى للوقت أو المكان أو المصدر والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق النجم وانتصابهما بما قدرناه حالا ويجوز رفعهما بسم الله على أن المراد بهما المصدر أو جملة من مبتدأ وخبر أى اجراؤها بسم الله على أن بسم الله خبر أو صلة والخبر محذوف وهى اما جملة مقتضبة لا تعلق لها بما قبلها أو حال مقدرة من الواو أو الهاء وروى أنه كان اذا أراد أن تجرى قال بسم الله فجرت واذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست ويجوز أن يكون الاسم مقحما كقوله * ثم اسم السلام عليكما * وقرأ حمزة والكسائى وعاصم برواية حفص مجراها بالفتح من جرى وقرئ مرساها أيضا من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ومجريها ومرسيها بلفظ الفاعل صفتين لله (ان ربى لغفور رحيم) أى لولا مغفرته لفرطاتكم ورحمته اياكم لما نجاكم (وهى تجرى بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا أى فركبوا مسمين وهى تجرى وهم فيها (فى موج كالجبال) فى موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة منها كجبل فى تراكمها وارتفاعها وما قيل من أن الماء طبق ما بين السماء والأرض وكانت السفينة تجرى فى جوفه ليس بثابت والمشهور أنه علا شوامخ الجبال خمسة عشر ذراعا وان صح فلعل ذلك قبل التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان وقرئ ابنها وابنه بحذف الالف على أن الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغير رشدة لقوله تعالى فخانتاهما وهو خطأ اذ الانبياء عصمت من ذلك والمراد بالخيانة الخيانة فى الدين وقرئ ابناه على الندبة

(قوله وانتصابهما بما قدرناه حالا) أى انتصاب مجراها ومرساها بما قدرناه حالا من ضمير اركبوا وهو مسمين أو قائلين بسم الله فيكونان ظرفين للمقدر (قوله على ان بسم الله خبر أو صلة والخبر محذوف) اذا كان صلة يكون التقدير اجراؤها وارساؤها بسم الله ثابت (قوله فهى اما جملة مقتضبة) الاقتضاب الارتجال وهو ان يبتدأ بكلام من غير تهيئة قبل ذلك والمراد ههنا ما فسره به وهو ان لا تعلق لها بما قبلها اذ كل ما تعلق بما قبله ففيه تهيئة له (قوله أو حال مقدرة من الواو والهاء) أى اركبوا مقدرين اجراءها وارساءها (قوله ويجوز ان يكون مقحما) ويكون التقدير بالله مجراها ومرساها (قوله وكلاهما يحتمل الثلاثة) أى المجرى والمرسى على تقدير فتح الميم يحتمل الوجوه الثلاثة وهى كونها مفعولا فيه أو مصدرا ومع بسم الله جملة مستقلة (قوله وابنه بحذف الألف) فيكون بفتح الهاء وهذا دليل على انه ليس ابنه والا لم ينسب الى أمه بل الى أبيه ويمكن ان يقال النسبة الى الأم دون الأب لكونه كافرا (قوله وقيل كان بغير رشدة لقوله فخانتاهما الخ) أى كان ولادته من زنا وهو خطأ لانه عار عظيم معصوم عنه الأنبياء

(قوله ولكونها حكاية الخ) جواب سؤال مقدر هو انه اذا كان الألف المبدلة لم يجز حذف حرفها كما هو القاعدة المقررة في النحو فاجاب بان امتناع حذف الحرف اذا كان الندبة بحقيقة لا حكاية لكن هذا اللفظ وقع على طريق الحكاية فهذا جاز حذف الحرف

ولكونها حكاية سوغ حذف الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن أبيه أو عن دينه مفعل للمكان من عزله عنه اذا أبعده (يابني اركب معنا) في السفينة والجمهور كسروا الياء ليدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف عليها في لقمان في الموضع الاول باتفاق الرواة وفي الثالث في رواية قنبل وعاصم فانه فتح ههنا اقتصارا على الفتح من الالف المبدلة من ياء الاضافة واختلف الرواية عنه في سائر المواضع وقد أدغم الباء في الميم أبو عمرو والكسائي وحفص لتقاربهما (ولا تكن مع الكافرين) في الدين والانعزال (قال سآوي الى جبل يعصمني من الماء) أن يغرقني (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم) الا الراحم وهو الله تعالى أو الا مكان من رحمهم الله وهم المؤمنون رد بذلك أن يكون اليوم معتصم من جبل ونحوه يعصم اللائذ به الا معتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لا عاصم بمعنى لا ذا عصمة كقوله في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع أي لكن من رحمه الله يعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه أو بين ابنه والجبل (فكان من المغرقين) فصار من المهلكين بالماء (وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي) نوديا بما ينادى به أولو العلم وأمرا بما يؤمرون به تمثيلا لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما بالآمر المطاع الذي يأمر المنقاد لحكمه المبادر الى امتثال أمره مهابة من عظمته وخشية من أليم عقابه والبلع النشف والاقلاع الامساك (وغيض الماء) نقص (وقضي الامر) وأنجز ما وعد من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودي) جبل بالموصل وقيل بالشام وقيل بآمل روي أنه ركب السفينة عاشر رجب ونزل عنها عاشر المحرم فصام ذلك اليوم فصار ذلك سنة (وقيل بعدا للقوم الظالمين) هلاكا لهم يقال بعد بعدا وبعدا اذا بعد بعدا بعيدا بحيث لا يرجى عوده ثم استعير للهلاك وخص بدعاء السوء والآية في غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن نظمها والدلالة على كنه الحال مع الايجاز الخالي عن الاخلال وفي ايراد الاخبار على البناء للمفعول دلالة على تعظيم الفاعل وأنه متعين في نفسه مستغن عن ذكره اذ لا يذهب الوهم الى غيره للعلم بأن مثل هذه الافعال لا يقدر عليها سوى الواحد القهار (ونادى نوح ربه) وأراد نداءه بدليل عطف قوله (فقال رب ان ابني من أهلي) فانه النداء (وان وعدك الحق) وان كل وعد تعده حق لا يتطرق اليه الخلف وقد وعدت أن تنجي أهلي فما حاله أو فما له لم ينج ويجوز أن يكون هذا النداء قبل غرقه (وأنت أحكم الحاكمين) لانك أعلمهم وأعدلهم أو لانك أكثر حكمة من ذوي الحكم على أن الحاكم من الحكمة كالدارع من الدرع (قال يا نوح انه ليس من أهلك) لقطع الولاية بين المؤمن والكافر وأشار اليه بقوله (انه عمل غير صالح) فانه تعليل لنفي كونه من أهله وأصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للمبالغة كقول الخنساء تصف ناقة

ترتع ما رتعت حتى اذا ادكرت ... فانما هي اقبال وادبار

ثم بدل الفاسد بغير الصالح تصريحا بالمناقضة بين وصفيهما وانتفاء ما أوجب النجاة لمن نجا من أهله عنه وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل غير صالح أي عمل عملا غير صالح (فلا تسألن ما ليس لك به علم) ما لا تعلم أصواب هو أم ليس كذلك وانما سمي نداءه سؤالا لتضمن ذكر الوعد بنجاة أهله استنجازه في شأن ولده أو استفسار المانع للانجاز في حقه وانما سماه جهلا وزجره عنه بقوله (اني أعظك أن تكون من الجاهلين)

(قوله وعاصم) عطف على ابن كثير أي غير ابن كثير وغير عاصم فانه فتح الياء ههنا بان قلب ياء المتكلم الفا ثم أسقطت واكتفي بالفتحة (قوله الا مكان من رحمهم الله) فيكون اسناد العصمة الى المكان مجازيا فان قيل معنى الكلام ان لا يعصم بشيء من أمر الله وقضائه لا مكان من رحمة الله فيكون المكان عاصما من الله واتيانه وليس كذلك اذ ليس شيء يرد أمر الله وقضاءه لقوله تعالى لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه قلنا المراد ههنا من العصمة من أمر الله العصمة من بلائه وهو الطوفان (قوله وأراد نداءه) لا حاجة الى ذلك بل يجوز ان يبقى النداء على حقيقته ويكون قوله فقال رب ان ابني من أهلي تفصيلا وتبيينا للنداء فتكون الفاء للترتيب الذكري لان نادى نوح ربه مجمل تفصيله قوله تعالى رب ان ابني من أهلي (قوله تصريحا بالمناقضة بين وصفيهما) أي للتصريح بالمناقضة بين وصفي العمل الصالح والعمل الفاسد وهذان الوصفان هما الصالح والفاسد فلما أقيم غير الصالح مقام الفاسد علم صريحا ان الصالح نقيض الفاسد لان النقيض الصريح للصالح غير الصالح

الجاهلين) لان استثناءمن سبق عليه القول من أهله قد دله على الحال وأغناه عن السؤال لكن أشغله حب الولد عنه حتى اشتبه عليه الامر وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة وكذلك نافع وابن عامر غير أنهما كسرا النون على أن أصله تسألنى حذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة للياء ثم حذفت اكتفاء بالكسرة وعن نافع برواية رويس اثباتها فى الوصل (قال رب انى أعوذبك أن أسألك) فيما يستقبل (ماليس لى به علم) مالا علم لى بصحته (والا تغفر لى) وان لم تغفر لى مافرط منى فى السؤال (وترحمنى) بالتوبة والتفضل على (أكن من الخاسرين) أعمالا (قيل يانوح اهبط بسلام منا) انزل من السفينة مسلما من المكاره من جهتنا أو مسلما عليك (وبركات عليك) ومباركا عليك أو زيادات فى نسلك حتى تصير آدما ثانيا وقرئ اهبط بالضم وبركة على التوحيد وهو الخير النامى (وعلى أمم ممن معك) وعلى أمم هم الذين معك سموا أمما لتحزبهم أو لتشعب الامم منهم أو وعلى أمم ناشئة ممن معك والمراد بهم المؤمنون لقوله (وأمم سنمتعهم) أى وممن معك أمم سنمتعهم فى الدنيا (ثم يمسهم منا عذاب أليم) فى الآخرة والمراد بهم الكفار من ذريته من معه وقيل هم قوم هود وصالح ولوط وشعيب والعذاب مانزل بهم (تلك) اشارة الى قصة نوح ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها (من أنباء الغيب) أى بعضها (نوحيها اليك) خبر ثان والضمير لها أى موحاة اليك أو حال من الانباء أو هو الخبر ومن أنباء متعلق به أو حال من الهاء فى نوحيها (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) خبر آخر أى مجهولة عندك وعند قومك من قبل ايحائنا اليك أو حال من الهاء فى نوحيها أو الكاف فى اليك أى جاهلا أنت وقومك بها وفى ذكرهم تنبيه على أنه لم يتعلمها اذ لم يخالط غيرهم وأنهم مع كثرتهم لما لم يسمعوها فكيف بواحد منهم (فاصبر) على مشاق الرسالة وأذية القوم كما صبر نوح (ان العاقبة) فى الدنيا بالظفر وفى الآخرة بالفوز (للمتقين) عن الشرك والمعاصى (والى عاد أخاهم هودا) عطف على قوله نوحا الى قومه وهودا عطف بيان (قال ياقوم اعبدوا الله) وحده (مالكم من اله غيره) وقرئ بالجر حملا على المجرور وحده (ان أنتم الا مفترون) على الله باتخاذ الاوثان شركاء وجعلها شفعاء (ياقوم لا أسألكم عليه أجرا ان أجرى الا على الذى فطرنى) خاطب كل رسول به قومه ازاحة للتهمة وتمحيضا للنصيحة فانها لا تنجع مادامت مشوبة بالمطامع (أفلا تعقلون) أفلا تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق من المبطل والصواب من الخطأ (وياقوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اطلبوا مغفرة الله بالايمان ثم توسلوا اليها بالتوبة وأيضا التبرى من الغير انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة فيما عنده (يرسل السماء عليكم مدرارا) كثير الدر (ويزدكم قوة الى قوتكم) ويضاعف قوتكم وأعمارغبهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا أصحاب زروع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم ثلاثين سنة فوعدهم هود عليه السلام على الايمان والتوبة بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالتناسل (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عما أدعوكم اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم (قالوا ياهود ماجئتنا ببينة) بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات (وما نحن بتاركى آلهتنا) بتاركى عبادتهم (عن قولك) صادرين عن قولك حال من الضمير فى تاركى (وما نحن لك بمؤمنين) اقناط له من الاجابة والتصديق (ان نقول الا اعتراك) ما نقول الا قولنا اعتراك أى أصابك من عراه يعروه

(قوله وقد دلت على الحال الخ) فيه ان الاستثناء المذكور يفيد ان بعضا من أهله لابدان يغرق ومجرد هذا لا يدل على ان ابنه لابدان يكون غريقا اذ يجوز ان يكون بعض الاهل امرأته ويمكن ان يقال ماجرى ماجرى بين نوح وابنه دل على انه من المستثنى المذكور فاستنجاز الوعد فى شأنه ليس كما ينبغى (قوله وانهم مع كثرتهم) ظاهر كلامه يدل على انه دليل ثان على انه لم يتعلمه فكأنه قال ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يتعلمه لانه لم يخالط غيرهم وهم لم يعلمونه فكيف يعلمه أولانهم مع كثرتهم لم يسمعوا فكيف يسمعه (قوله ثم توسلوا اليه بالتوبة) معناه على ما ظهر من قوله وأيضا التبرى من الغير الخ يدل على ان المراد من الايمان الايمان بوجوده تعالى وصفاته الكاملة والمراد من التوبة التوبة عن الشرك وقد صرح بذلك صاحب الكشاف لكن الظاهر الاتم ان قال استغفروا ربكم بالايمان والتبرى عن الشرك ثم توبوا أى دوموا على التوبة هكذا ذكره الطيبى وغيره (قوله وقرئ بالجر حملا على المجرور وحده) أى قرئ بجر غيره بجعله صفة للمجرور الذى هو اله وحده لا بجعله صفة للجار والمجرور معا لان المجموع مرفوع محلا بانه اسم لا ولك ان تقول الاله مرفوع محلا وان كان مجرورا لفظا فيمكن رفع غيره بالحمل على محلهما وعلى محل المجرور وحده لكن قوله حملا على المجرور وحده دال على ان الجر بالحمل على المجرور وحده دون الرفع

اذا أصابه (بعض آلهتنا بسوء) بجنون لسبك اياها وصدك عنها ومن ذلك تهذي وتتكلم بالخرافات والجملة مقول القول والالغو لان الاستثناء مفرغ (قال اني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون) أجاب به عن مقالتهم الحمقاء بان أشهد الله تعالى على براءته من آلهتهم وفراغه عن اضرارهم تأكيدا لذلك وتثبيتا له وأمرهم بان يشهدوا عليه استهانة بهم وأن يجتمعوا على الكيد في اهلاكه من غير انظار حتى اذا اجتهدوا فيه ورأوا أنهم عجزوا عن آخرهم وهم الاقوياء الاشداء أن يضروه لم يبق لهم شبهة أن آلهتهم التي هي جماد لا يضر ولا ينفع لا تتمكن من اضراره انتقاما منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة الواحد الجم الغفير من الجبابرة الفتاك العطاش الى اراقة دمه بهذا الكلام ليس الا لثقته بالله وتثبطهم عن اضراره ليس الا بعصمته اياه ولذلك عقبه بقوله (اني توكلت على الله ربي وربكم) تقريرا له والمعنى أنكم وان بذلتم غاية وسعكم لن تضروني فاني متوكل على الله واثق بكلاءته وهو مالكي ومالككم لا يحيق بي ما لم يرده ولا تقدرون على ما لم يقدره ثم برهن عليه بقوله (ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) أي الا وهو مالك لها قادر عليها يصرفها على ما يريد بها والاخذ بالنواصي تمثيل لذلك (ان ربي على صراط مستقيم) أي انه على الحق والعدل لا يضيع عنده معتصم ولا يفوته ظالم (فان تولوا) فان تتولوا (فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم) فقد أديت ما علي من الابلاغ والزام الحجة فلا تفريط مني ولا عذر لكم فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم (ويستخلف ربي قوما غيركم) استئناف بالوعيد لهم بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين في ديارهم وأموالهم أو عطف على الجواب بالفاء ويؤيده القراءة بالجزم على الموضع كأنه قيل وان تتولوا يعذرني ربي ويستخلف (ولا تضرونه) بتوليكم (شيأ) من الضرر ومن جزم يستخلف أسقط النون منه (ان ربي على كل شيء حفيظ) رقيب فلا تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم أو حافظ مستول عليه فلا يمكن أن يضره شيء (ولما جاء أمرنا) عذابنا أو أمرنا بالعذاب (نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا) وكانوا أربعة آلاف (ونجيناهم من عذاب غليظ) تكرير لبيان ما نجاهم منه وهو السموم كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من أدبارهم فتقطع أعضاءهم أو المراد به تنجيتهم من عذاب الآخرة أيضا والتعريض بان المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ (وتلك عاد) أنث اسم الاشارة باعتبار القبيلة أو لان الاشارة الى قبورهم وآثارهم (جحدوا بآيات ربهم) كفروا بها (وعصوا رسله) لانهم عصوا رسولهم ومن عصى رسولا فكأنما عصى الكل لانهم أمروا بطاعة كل رسول (واتبعوا أمر كل جبار عنيد) يعني كبراءهم الطاغين وعنيد من عند وعند

(قوله والالغو لان الاستثناء مفرغ) كون الالغو عبارة عن عدم العمل فان الاستثناء المفرغ هو المعمول بحسب العامل المتقدم على الاول والعامل ههنا القول المقدم وهذا يدل على ان المختار عنده ان الا قد تعمل في المستثنى وهو مذهب المبرد والزجاج (قوله والاخذ صيغة تمثيل لذلك) أي تجوز عن ذلك وهو كون المأخوذ مأمورا منقادا لان كل دابة كانت ناصيتها بيد صاحبها فهي منقادة له (قوله بالجزم على الموضع) فان قوله تعالى فقد أبلغتكم مجزوم الموضع بكونه جزاء (قوله أو عطف على الجواب بالفاء) أي الجواب مع الفاء وانما قال ذلك لانه لو كان معطوفا على الجواب بدون الفاء لكان داخلا تحت الفاء أيضا فيلزم ان يكون حرف واحد هو الفاء واجب الدخول على جملة هي فقد أبلغتكم غير واجب الدخول على أخرى هي يستخلف والاولى ان يقال انه معطوف على مقدر هو الجزاء حقيقة فهو مقدر في المعنى لان الابلاغ مقدم على التولي فكيف يكون جزاء له فيكون فقد أبلغتكم علة للجزاء أقيم مقامه (قوله تكرير لبيان ما نجاهم عنه الخ) يعني انه علم سابقا انه تعالى نجاهم من عذاب ولم يعلم كونه نجاهم من عذاب غليظ أو حقير فلما قيل نجيناهم من عذاب غليظ حصل بيان المجمل السابق لكن الاولى ان يقال الجملة الثانية للاشارة الى عظم النجاة فكان هذه النجاة نجاة متعددة ولبيان غلظ العذاب (قوله أو المراد به تنجيتهم من عذاب الآخرة أيضا) عطف على قوله تكرير الخ يعني يمكن ان تكون النجاة المذكورة ثانيا عين النجاة الاولى ويمكن أيضا ان تكون وعندا
غيرها بان الاولى النجاة من عذاب الدنيا والثانية النجاة من عذاب العقبى (قوله ولان الاشارة الى قبورهم وآثارهم) فيكون المعنى وأصحاب تلك القبور (قوله لانهم أمروا بطاعة كل رسول) هذا الدليل لا يلزم منه المدعى وهو ان من عصى رسولا فقد عصى الكل والاولى ان يقال لان عصيان قوم رسول بان لا يسلموا له التوحيد وطاعة الله وكل رسول فهو آمر بما ذكر فمن أنكر التوحيد والايمان فقد كذب كل رسول (قوله تعالى واتبعوا أمر كل جبار عنيد الخ) فيه ان كل جبار داخل في جملة عاد فيلزم ان يكونوا تابعين لجبارين آخرين والجواب ان يقال ان كل جبار لما وافق الجبارين الآخرين فكأنه تابع لهم أو ان المراد ان أراذلهم تابعون لاكابرهم فيلزم على

رؤساءهم تضعيف العذاب (قوله دعاء عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة الخ) أى هذا الكلام أصله الدعاء لكن المراد به ما ذكر اذ لا معنى للدعاء بالهلاك بعد وقوعه (قوله وقيل هو من العمرى بمعنى أعمركم فيها الخ) قال الجوهرى أعمرته دارا أو أرضا اذا أعطيته اياه وقلت هى لك عمرى أو عمرك فاذا مت رجعت الى والاسم العمرى ولا يخفى مناسبة ماذكر للمثنيين اللذين ذكرهما

وعنادا وعتودا اذا طغى والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينجيهم وأطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يرديهم (وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة) أى جعلت اللعنة تابعة لهم فى الدارين تكبهم فى العذاب (ألا ان عادا كفروا ربهم) جحدوه أو كفروا نعمه أو كفروا به فحذف الجار (ألا بعدا لعاد) دعاء عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة على أنهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكى عنهم وانما كرر ألا وأعاد ذكرهم تفظيعا لأمرهم وحثا على الاعتبار بحالهم (قوم هود) عطف بيان لعاد وفائدته تمييزهم عن عاد الثانية عاد ارم والايماء الى ان استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود (والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض) هو كونكم منها لا غيره فانه خلق آدم ومواد النطف التى خلق نسله منها من التراب (واستعمركم فيها) عمركم فيها واستبقاكم من العمر أو أقدركم على عمارتها وأمركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى أعمركم فيها دياركم ويرثها منكم بعد انصرام أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم (فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربى قريب) قريب الرحمة (مجيب) لداعيه (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) لما نرى فيك من مخايل الرشد والسداد أن تكون لنا سيدا ومستشارا فى الامور أو ان توافقنا فى الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجاؤنا عنك (أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا) على حكاية الحال الماضية (واننا لفى شك مما تدعونا اليه) من التوحيد والتبرى عن الاوثان (مريب) موقع فى الريبة من أرابه أو ذى ريبة على الاسناد المجازى من أراب فى الامر (قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى) بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المخاطبين (وآتانى منه رحمة) نبوة (فمن ينصرنى من الله) فمن يمنعنى من عذابه (ان عصيته) فى تبليغ رسالته والمنع عن الاشراك به (فما تزيدوننى) اذن باستتباعكم اياى (غير تخسير) غير أن تخسرونى بابطال ما منحنى الله به والتعرض لعذابه أو فما تزيدوننى بما تقولون لى غير أن أنسبكم الى الخسران (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) انتصب آية على الحال وعاملها معنى الاشارة ولكم حال منها تقدمت عليها لتنكيرها (فذروها تأكل فى أرض الله) ترع نباتها وتشرب ماءها (ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب) عاجل لا يتراخى عن مسكم لها بالسوء الا يسيرا وهو ثلاثة أيام (فعقروها فقال تمتعوا فى داركم) عيشوا فى منازلكم أو فى داركم الدنيا (ثلاثة أيام) الاربعاء والخميس والجمعة ثم تهلكون (ذلك وعد غير مكذوب) أى غير مكذوب فيه فاتسع فيه باجرائه مجرى المفعول به كقوله * ويوم شهدناه سليما وعامرا * أو غير مكذوب على المجاز وكأن الواعد قال له أفى بك فان وفى به صدقه والا كذبه أو وعد غير كذب على أنه مصدر كالمجلود والمعقول (فلما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزى يومئذ) أى ونجيناهم من خزى يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة أو ذلهم وفضيحتهم يوم القيامة وعن نافع يومئذ بالفتح على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليه هنا وفى المعارج فى قوله من عذاب يومئذ (ان ربك هو القوى العزيز) القادر

(قوله بمعنى أعمركم فيها دياركم ويرثها منكم الى آخر الكلام (قوله موقع فى الريبة) ان قيل ما معنى كون الشك موقعا فى الريبة قلنا كونه موقعا فيها اما باعتبار ان شك جمع يوجب وقوع الريبة لآخر فان الطباع مجبولة على التقليد أو باعتبار ان أصل الشك قد يوجب استمراره (قوله على الاسناد المجازى) فيكون الشك مريبا ككون الجد ذا جد فى جد جده (قوله وحرف الشك باعتبار المخاطبين) حرف الشك هو ان وكونه باعتبار المخاطبين معناه انه من باب ارخاء العنان والاستدراج مع المخاطبين (قوله ولكم حال منهما) قال العلامة الطيبى قيل هذا قول لم يقل به أحد والاولى ان يقال ان لكم حال عمل فيها معنى الاشارة وانه حال من الضمير فيه (قوله غير مكذوب فيه فاتسع فيه الخ) أى حذف الجار واستتر الضمير فى المكذوب لصيرورته مفعولا به قائما مقام الفاعل (قوله أو غير مكذوب على المجاز) بجعل الوعد كالشخص الذى قيل له القول فان المكذوب هو الذى قيل له الكذب فجعل الوعد كذلك الشخص فاسند اليه المكذوب مجازا عقليا (قوله تعالى ومن خزى يومئذ) يدل على ان المعنى نجينا صالحا والذين آمنوا معه من العذاب ومن الخزى فى ذلك اليوم فان ما وقع عليهم عذاب وخزى وعلى هذا ظهر ما فى كلام المصنف من التقصير فى التفسير (قوله على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليه) أى جعلوا اليوم مبنيا لاضافته الى المبنى الذى هو اذ فقد يعطى

على كل شيء والغالب عليه (وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين) قد سبق تفسير ذلك في سورة الاعراف (كأن لم يغنوا فيها ألا ان ثمود كفروا ربهم) نونه أبو بكر ههنا وفي النجم والكسائي في جميع القرآن وابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو في قوله (ألا بعدا لثمود) ذهابا الى الحي أو الاب الاكبر (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم) يعني الملائكة قيل كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل (بالبشرى) ببشارة الولد وقيل بهلاك قوم لوط (قالوا سلاما) سلمنا عليك سلاما ويجوز نصبه بقالوا على معنى ذكروا سلاما (قال سلام) أي أمركم أو جوابي سلام أو وعليكم سلام رفعه اجابة باحسن من تحيتهم وقرأ حمزة والكسائي سلم وكذلك في الذاريات وهما لغتان كحرم وحرام وقيل المراد به الصلح (فما لبث أن جاء بعجل حنيذ) فما أبطأ مجيئه به أو فما أبطأ في المجيء به أو فما تأخر عنه والجار في أن مقدر أو محذوف والحنيذ المشوي بالرضف وقيل الذي يقطر ودكه من حنذت الفرس اذا عرقته بالجلال لقوله بعجل سمين (فلما رأى أيديهم لا تصل اليه) لا يمدون اليه أيديهم (نكرهم وأوجس منهم خيفة) أنكر ذلك منهم وخاف أن يريدوا به مكروها ونكر وأنكر واستنكر بمعنى والايجاس الادراك وقيل الاضمار (قالوا) له لما أحسوا منه أثر الخوف (لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط) انا ملائكة مرسلة اليهم بالعذاب وانما لم نمد اليه أيدينا لانا لا نأكل (وامرأته قائمة) وراء الستر تسمع محاورتهم أو على رؤسهم للخدمة (فضحكت) سرورا بزوال الخيفة أو بهلاك أهل الفساد أو باصابة رأيها فانها كانت تقول لابراهيم اضمم اليك لوطا فاني أعلم أن العذاب ينزل بهؤلاء القوم وقيل فضحكت فحاضت قال الشاعر

وعهدي بسلمى ضاحكا في لبابة * ولم يعد حقا ثديها أن تحلما

ومنه ضحكت السمرة اذا سال صمغها وقرئ بفتح الحاء (فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب) نصبه ابن عامر وحمزة وحفص بفعل يفسره ما دل عليه الكلام وتقديره ووهبناها من وراء اسحق يعقوب وقيل انه معطوف على موضع باسحق أو على لفظ اسحق وفتحته للجر فانه غير مصروف ورد للفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقون بالرفع على أنه مبتدأ وخبره الظرف أي ويعقوب مولود من بعده وقيل الوراء ولد الولد ولعله سمي به لانه بعد الولد وعلى هذا تكون اضافته الى اسحق ليس من حيث ان يعقوب عليه الصلاة والسلام وراءه بل من حيث انه وراء ابراهيم من جهته وفيه نظر والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيحيي ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد أن ولدا فسميا به وتوجيه البشارة اليها للدلالة على ان الولد المبشر به يكون منها لا من هاجر ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد (قالت ياويلتى) يا عجبا وأصله في الشر فاطلق على كل أمر فظيع وقرئ بالياء على الاصل (أألد وأنا عجوز) ابنة تسعين أو تسع وتسعين (وهذا بعلي) زوجي وأصله القائم بالامر (شيخا) ابن مائة أو مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم الاشارة وقرئ بالرفع على أنه خبر محذوف أي هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبعلي بدل (ان هذا لشيء عجيب) يعني الولد من هرمين وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك (قالوا أتعجبين من أمر الله رحمت الله وبركاته عليكم أهل البيت) منكرين عليها فان خوارق العادات

المضاف حكم المضاف اليه لشدة الاتصال بينهما (قوله ذهابا الى الحي والاب الاكبر) هذا علة تنوين ثمود أي تنوينه اما باعتبار تأويله بالحي أو بجعله عبارة عن أبيهم الاكبر اذ على هذين التقديرين يكون ثمود منصرفا واما اذا جعل عبارة عن القبيلة يكون غير منصرف بالتأنيث والعلمية فلا يدخله التنوين (قوله والجار مقدر أو محذوف الخ) اذا كان مقدرا كان ما بعده باقيا على الجر واذا كان محذوفا لم يكن مجرورا بل منصوبا (قوله بالرضف) الرضف الحجارة المحماة (قوله وخاف ان يريدوا به مكروها) لان العادة ان من له ارادة سوء باحد لابد اذا كان حضره لم يأكل طعامه (قوله وانما لم نمد اليه أيدينا لانا لا نأكل) أي ليس عدم أكلنا للعداوة ولقصد الاذى وانما لم نأكل لان حالنا المستمر عدم الاكل (قوله للفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف الخ) الاولى ان يقال للفصل بينه وبين الحرف العاطفة بالظرف فانه لا يجوز اذا كان المعطوف عليه مجرورا لان الحرف العاطف كحرف الجر ولا يجوز الفصل بين حرف الجر ومجروره واما الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه فجائز (قوله بل من حيث انه وراء ابراهيم من جهته) وفيه نظر وجه النظر انه لا يفهم ما ذكر من هذه الاضافة بل المفهوم خلاف ما ذكر (قوله والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة الخ) أي يحتمل ان الملائكة بشروها بالولدين وعينوا اسمهما لها ويحتمل انهم لم يذكروا اسمهما لها بل قالوا لها بشرناك بابن وابن ابن (قوله فاطلق في كل أمر فظيع) أي شديد متجاوز الحد

باعتبار

باعتبار أهل بيت النبوة ومهبط المعجزات وتخصيصهم بمزيد النعم والكرامات ليس ببدع ولاحقيق بان يستغربه عاقل فضلا عمن نشأت وشابت فى ملاحظة الآيات وأهل البيت نصب على المدح أو النداء لقصد التخصيص كقولهم اللهم اغفرلنا أيتها العصابة (انه حميد) فاعل مايستوجب به الحمد (مجيد) كثير الخير والاحسان (فلماذهب عن ابراهيم الروع) أى ماأوجس من الخيفة واطمأن قلبه بعرفانهم (وجاءته البشرى) بدل الروع (يجادلنا فى قوم لوط) يجادل رسلنا فى شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهواما جواب لما جيء به مضارعا على حكاية الحال أولانه فى سياق الجواب بمعنى الماضى كجواب لو أودليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا أوشرع فى جدالنا أومتعلق به أقيم مقامه مثل أخذ أوأقبل يجادلنا (ان ابراهيم لحليم) غير عجول على الانتقام من المسيء اليه (أواه) كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس (منيب) راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفرط ترحمه (ياابراهيم) على ارادة القول أى قالت الملائكة ياابراهيم (أعرض عن هذا) الجدال (انه قدجاء أمر ربك) قدره بمقتضى قضائه الازلى بعذابهم وهو أعلم بحالهم (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) مصروف بجدال ولادعاء ولاغير ذلك (ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) ساءه مجيئهم لانهم جاؤه فى صورة غلمان فظن انهم أناس فخاف عليهم أن يقصدهم قومه فيعجز عن مدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) وضاق بمكانهم صدره وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتيال فيه (وقال هذا يوم عصيب) شديد من عصبه اذاشده (وجاءه قومه يهرعون اليه) يسرعون اليه كأنهم يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من أضيافه (ومن قبل) أى ومن قبل ذلك الوقت (كانوا يعملون السيآت) الفواحش فتمرنوا بها ولم يستحيوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين (قال ياقوم هؤلاء بناتى) فدى بهن أضيافه كرما وحمية والمعنى هؤلاء بناتى فتزوجوهن وكانوا يطلبونهن قبل فلا يجيبهم لخبثهم وعدم كفاءتهم لالحرمة المسلمات على الكفار فانه شرع طارئ أومبالغة فى تناهى خبث مايرومونه حتى ان ذلك أهون منه أواظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كى يرقوا له وقيل المراد بالبنات نساؤهم فان كل نبى أبو أمته من حيث الشفقة والتربية وفى حرف ابن مسعود وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم (هن أطهر لكم) أنظف فعلا وأقل فحشا كقولك الميتة أطيب من المغصوب وأحل منه وقرئ أطهر بالنصب على الحال على ان هن خبر بناتى كقولك هذا أخى هو ولافصل فانه لايقع بين الحال وصاحبها (فاتقوا الله) بترك الفواحش أوبايثارهن عليهم (ولاتخزون) ولاتفضحونى من الخزى أوولا تخجلونى من الخزاية بمعنى الحياء (فى ضيفى) فى شأنهم فان اخزاء ضيف الرجل اخزاؤه (أليس منكم رجل رشيد) يهتدى الى الحق ويرعوى عن القبيح (قالوا لقد علمت مالنا فى بناتك من حق) من حاجة (وانك لتعلم مانريد) وهو اتيان الذكران (قال لو أن لى بكم قوة) لوقويت بنفسى على دفعكم (أوآوى الى ركن شديد) الى قوى أتمنع به عنكم شبهه بركن الجبل فى شدته وعن النبى صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى لوطا كان يأوى الى ركن شديد وقرئ أوآوى بالنصب باضمار أن كأنه قال لوأن لى بكم قوة أوأويا وجواب لومحذوف تقديره لدفعتكم روى انه أغلق بابه دون أضيافه وأخذ يجادلهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلمارأت الملائكة ماعلى لوط من الكرب (قالوا يالوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك) لن يصلوا الى اضرارك باضرارنا فهون عليك ودعنا واياهم فخلاهم أن يدخلوا فضرب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم فخرجوا يقولون

(قوله ودليل جوابه المحذوف) لايخفى ان هذا ليس دليل الجواب اذ الجواب ماقدره وهو قوله اجترأ على خطابنا أوشرع فى جدالنا فى قوم لوط ولا يناسب جعله دليلا عليه فالاولى انه بيان للجواب المقدر (قوله فانه شرع طارئ) أى هذا أمر حادث فى شرع نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله أو مبالغة فى تناهى خبث ما يرومونه) عطف على قوله كرما وحمية أى يحتمل أن يكون قوله هؤلاء بناتى هن أطهر لكم ليس للكرم بل للتنقل من الافحش الى الاهون (قوله أواظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كى يرقوا له) يقال امتعض من الشيء اذا غضب منه وشق ذلك الشيء عليه والمقصود ان لوطا أظهر بالقول المذكور شدة مايرومونه عليه كى يرقوا أى يرحموا عليه وينتهوا عما أرادوا (قوله أنظف فعلا أوأقل فحشا كقولك الميتة أطيب من المغصوب) دفع شبهة هى ان لقائل ان يقول لاطيب لما يرومونه فكيف يكون بناته أطيب منه فاجاب بماذكر وهذا ناظر الى قوله أنظف فعلا أى على تقدير ان يكون لما يرومونه نظافة فبناته أنظف (قوله ولافصل الخ) أى ليس هو ضمير فصل على تقدير نصب أطهر اذ لايقع ضمير الفصل بين الحال وذيها (قوله كان يأوى الى ركن شديد) أى كان يأوى الى حول الله وقوته (قوله أوآوى)

يعني يكون الفعل مما دخل عليه حرف المصدر فيكون بمعنى المصدر (قوله بالقطع من الاسراء) أى لفظ أسر بفتح الهمزة من باب الافعال (قوله وفي المعنى للوط) الاولى ان يقال للوط ومن معه من أهله (قوله وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر) الى قوله من أحد أى اذا فسر الالتفات بالتخلف يصح ان يكون الاستثناء من الاهل ومن أحد فالمعنى على الاول فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك ولا يتخلف منكم أحد وعلى الثاني يكون المعنى فاسر باهلك بقطع من الليل ولا يتخلف منكم أحد الا امرأتك فانها تتخلف ولا تناقض بين المعنيين لان المراد من لا يتخلف منكم أحد على التقدير الاول لا يتخلف منكم أحد غير المرأة المذكورة بقرينة الاستثناء السابق تقديرا واما اذا فسر الالتفات بالنظر الى الوراء فلو استثنى المرأة من أهلك كان المعنى فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك فانها لم تسر وهذا يوجب عدم التفاتها الى الوراء في اثناء السرى لانه فرع السرى لكن على تقدير رفع امرأتك على البدل من أحد كما هو قراءة ابن كثير وأبي عمرو يلزم التفات المرأة الى الوراء فيلزم ان يكون لها السرى مع لوط فلزم التناقض وقوله لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة معناه ان القرآن قطعي الصحة على كل قراءة فلا يصح ان يحمل لفظ القرآن على معنيين متناقضين لان أحد المتناقضين لابد ان

يكون كاذبا فلزم الكذب فيه وهو محال هذا توضيح ما ذكره قال العلامة الطيبي أجاب عنه بعض فضلاء الغرب بان نقول انه مستثنى من قوله فاسر باهلك ومعنى لا يلتفت عدم النظر الى الوراء في الذهاب قولكم فلزم ان لا تسرى معهم وهذا ينافي ان يكون مرفوعا على البدل من أحد بسبب انه يستلزم ان تسرى معهم اذا فسر الالتفات بما ذكر قلنا عدم السرى معهم ممنوع غاية الامر ان لوطا لم يسر بها لا يجوز ان تسرى هي بنفسها (قوله والاولى جعل الاستثناء في القراءتين عن قوله ولا يلتفت) وحينئذ يصح حمل الالتفات على التخلف وعلى التوجه الى الوراء فان كان الواقع ذهابها معهم كان محمولا على الثاني وان تحقق عدم ذهابها معهم كان الالتفات محمولا على الاول أى على التخلف (قوله ولا يبعد ان يكون أكثر القراء على غير الافصح) أى يلزم من ذلك ان يكون أكثرهم على غير الافصح وهو النصب لأن الافصح في مثله الرفع على البدل لكن أكثر القراء على النصب (قوله بل عدم نهيها عنه استصلاحا) قيد للنهي أى نهيها عنه استصلاحا معدوم (قوله ولذلك علله على طريقة الاستئناف الخ) أى لاجل ان المقصود عدم نهيها عنه استصلاحا علله بطريق الاستئناف فكأنه سأل سائل لم لم تنهها عن الالتفات فقيل لانه مصيبها ما أصابهم وفي عبارته شئ لان هذا التعليل أيضا يصح على تقدير لزوم أمرها الالتفات فتأمل (قوله ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع) لانه يكون بدل الغلط وهو لا يقع في فصيح الكلام فكيف في القرآن (قوله ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسببا عنه بقوله جعلنا عاليها سافلها الخ) أى يؤيد التقدير الثاني أمران أحدهما ان الامر هو الاصل من وجهين أحدهما ان يكون على هذا التوجيه يبقى لفظ الامر على الاصل أى على الحقيقة والثاني ان الاصل في وقوع الاشياء أمر الله والثاني انه جعل الانقلاب وهو جعل الاعالي أسافل مسببا على مجيء الامر فلا يكون الامر عبارة عن العذاب والا لصار المعنى فلما جاء عذابنا عذبناهم ويرد عليه انه لزم على هذا التقدير ان لا يصح حمل الامر على الانقلاب ويمكن حمله عليه ان كان العذاب شيأ آخر غير جعل عاليها سافلها (قوله فانه روى الخ)

النجاء النجاء فان في بيت لوط سحرة (فأسر بأهلك) بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى (بقطع من الليل) بطائفة منه (ولا يلتفت منكم أحد) ولا يتخلف أو لا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لاحد وفي المعنى للوط (الا امرأتك) استثناء من قوله فأسر بأهلك ويدل عليه انه قرئ فأسر بأهلك بقطع من الليل الا امرأتك وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر بالنظر الى الوراء في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وأبي عمرو بالرفع على البدل من أحد ولا يجوز حمل القراءتين على الروايتين في انه خلفها مع قومها أو أخرجها فلما سمعت صوت العذاب التفتت وقالت ياقوماه فأدركها حجر فقتلها لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القراءتين من قوله ولا يلتفت مثله في قوله تعالى مافعلوه الا قليل ولا يبعد ان يكون أكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك أمرها بالالتفات بل عدم نهيها عنه استصلاحا ولذلك علله على طريقة الاستئناف بقوله (انه مصيبها ما أصابهم) ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع (ان موعدهم الصبح) كأنه علة الامر بالاسراء (أليس الصبح بقريب) جواب لاستعجال لوط واستبطائه العذاب (فلما جاء أمرنا) عذابنا أو أمرنا به ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسببا عنه بقوله (جعلنا عاليها سافلها) فانه جواب لما وكان حقه جعلوا عاليها سافلها أى الملائكة المأمورون به فأسنده الى نفسه من حيث انه المسبب تعظيما للامر فانه روى أن جبريل عليه السلام أدخل جناحه تحت مدائنهم ورفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب

وصياح

وصياح الديكة ثم قلبها عليهم (وأمطرنا عليها) على المدن أو على شذاذها (حجارة من سجيل)
من طين متحجر لقوله حجارة من طين وأصله سنك كل فعرب وقيل انه من أسجله اذا أرسله أو أدر
عطيته والمعنى من مثل الشئ المرسل أو من مثل العطية فى الادرار أو من السجل أى مما كتب الله أن
يعذبهم به وقيل أصله من سجين أى من جهنم فأبدلت نونه لاما (منضود) نضد معدا لعذابهم أو نضد
فى الارسال بتتابع بعضه بعضا كقطار الامطار أو نضد بعضه على بعض وألصق به (مسومة) معلمة
للعذاب وقيل معلمة ببياض وحمرة أو بسيما تتميز به عن حجارة الارض أو باسم من يرمى بها (عند
ربك) فى خزائنه (وماهى من الظالمين ببعيد) فانهم بظلمهم حقيق بأن تمطر عليهم وفيه وعيد
لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعنى ظالمى أمتك مامن ظالم منهم
الا وهو بمرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هى قريبة من ظالمى مكة
يمرون بها فى أسفارهم الى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجر أو المكان (والى مدين أخاهم
شعيبا) أراد أولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام أو أهل مدين وهو بلد بناه فسمى باسمه (قال ياقوم
اعبدوا الله مالكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان) أمرهم بالتوحيد أولا فانه ملاك الامر ثم
نهاهم عما اعتادوه من البخس المنافى للعدل المخل بحكمة التعاوض (انى أراكم بخير) بسعة تغنيكم عن
البخس أو بنعمة حقها ان تتفضلوا على الناس شكرا عليها لا أن تنقصوا حقوقهم أو بسعة فلا تزيلوها
بما أنتم عليه وهو فى الجملة علة للنهى (وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) لايشذ منه أحد منكم وقيل
عذاب مهلك من قوله وأحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة أو عذاب الاستئصال ووصف اليوم
بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتماله عليه (وياقوم أوفوا المكيال والميزان) صرح بالامر بالايفاء بعد
النهى عن ضده مبالغة وتنبيها على أنه لايكفيهم الكف عن تعمدهم التطفيف بل يلزمهم السعى فى الايفاء
ولو بزيادة لايتأتى بدونها (بالقسط) بالعدل والسوية من غير زيادة ولا نقصان فان الازدياد ايفاء وهو
مندوب غير مأمور به وقد يكون محظورا (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) تعميم بعد تخصيص فانه أعم
من أن يكون فى المقدار أو فى غيره وكذا قوله (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) فان العثو يعم تنقيص
الحقوق وغيره من أنواع الفساد وقيل المراد بالبخس المكس كأخذ العشور فى المعاملات والعثو
السرقة وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج ما يقصد به الاصلاح كما فعله الخضر عليه السلام
وقيل معناه ولا تعثوا فى الارض مفسدين أمر دينكم ومصالح آخرتكم (بقيت الله) ما أبقاه لكم
من الحلال بعد التنزه عما حرم عليكم (خير لكم) مما تجمعون بالتطفيف (ان كنتم مؤمنين)
بشرط أن تؤمنوا فان خيريتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالايمان أو ان كنتم
مصدقين لى فى قولى لكم وقيل البقية الطاعة كقوله والباقيات الصالحات وقرئ تقية الله بالتاء وهى
تقواه التى تكف عن المعاصى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظكم عن القبائح أو أحفظ عليكم أعمالكم
فأجازيكم عليها وانما أنا ناصح مبلغ وقد أعذرت حين أنذرت أو لست بحافظ عليكم نعم الله لو لم تتركوا
سوء صنيعكم (قالوا ياشعيب أصلواتك تأمرك أن نترك مايعبد آباؤنا) من الاصنام أجابوا به
أمرهم بالتوحيد على الاستهزاء به والتهكم بصلواته والاشعار بأن مثله لايدعو اليه داع عقلى وانما دعاك
اليه خطرات ووساوس من جنس ماتواظب عليه وكان شعيب كثير الصلاة فلذلك جمعوا وخصوا
الصلاة بالذكر وقرأ حمزة والكسائى وحفص على الافراد والمعنى أصلواتك تأمرك بتكليف أن
نترك فحذف المضاف لان الرجل لايؤمر بفعل غيره (أو أن نفعل فى أموالنا مانشاء) عطف على

يمكن ان يكون هذا دليلا على انه فعل الملائكة ويمكن ان يكون دليلا على تعظيم الامر لانه فعل عظيم حصل من ملك عظيم (قوله أو على شذاذها) الجماعة الخارجون من المدن (قوله وتذكير البعيد على تأويل المكان أو الحجر) أى لما كان المبتدأ وهى هى مؤنثا وجب ان يقال بعيدة على تطابق المبتدأ لكن ذكر بتأويل حجر أو مكان أى ما هى أى الحجارة من الظالمين بحجر بعيد أو ماهى أى القرى من الظالمين بمكان بعيد (قوله ولو بزيادة لايتأتى دونها) أى بزيادة لايتأتى ترك تعمد التطفيف دونها (قوله وقد يكون محظورا) أى يكون اعطاء الزيادة محظورا كما فى الربويات (قوله من غير زيادة ونقصان) أى من غير زيادة حرام كما فى الربويات ولا نقص أصلا ولا حيلة ترى بان الايفاء حاصل وليس بحاصل وعبارة القاضى وهى قوله فان الازدياد ايفاء وهو مندوب يدل على ان اعطاء الزيادة مندوب مطلقا وفيه مافيه (قوله والعثو معطوف على البخس (قوله لان الرجل لايؤمر بفعل غيره) هذا علة التقدير المذكور والمعنى انه ان لم

ما أي وأن نترك فعلنا ما نشاء في أموالنا وقرئ بالتاء فيهما على أن العطف على أن نترك وهو جواب النهي عن التطفيف والامر بالايفاء وقيل كان ينهاهم عن تقطيع الدراهم والدنانير فأرادوا به ذلك (انك لأنت الحليم الرشيد) تهكموا به وقصدوا وصفه بضد ذلك أو عللوا انكار ما سمعوا منه واستبعاده بأنه موسوم بالحلم والرشد المانعين عن المبادرة الى أمثال ذلك (قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي) اشارة الى ما آتاه الله من العلم والنبوة (ورزقني منه رزقا حسنا) اشارة الى ما آتاه الله من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسع لي مع هذا الانعام الجامع للسعادات الروحانية والجسمانية أن أخون في وحيه وأخالفه في أمره ونهيه وهو اعتذار عما أنكروا عليه من تغيير المألوف والنهي عن دين الآباء والضمير في منه لله أي من عنده وباعانته بلا كد مني في تحصيله (وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه) أي وما أريد أن آتي ما أنهاكم عنه لأستبد به دونكم فلو كان صوابا لآثرته ولم أعرض عنه فضلا عن أن أنهى عنه يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصدته وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس (ان أريد الا الاصلاح ما استطعت) ما أريد الا أن أصلحكم بأمري بالمعروف ونهيي عن المنكر ما دمت أستطيع الاصلاح فلو وجدت الصلاح فيما أنتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذه الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبيه على أن العاقل يجب أن يراعي في كل ما يأتيه ويذره أحد حقوق ثلاثة أهمها وأعلاها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضي ان آمركم بما أمرتكم به وأنهاكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح أي المقدار الذي استطعته أو اصلاح ما استطعته فحذف المضاف (وما توفيقي الا بالله) وما توفيقي لاصابة الحق والصواب الا بهدايته ومعونته (عليه توكلت) فانه القادر المتمكن من كل شيء وما عداه عاجز في حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذي هو أقصى مراتب العلم بالمبدا (واليه أنيب) اشارة الى معرفة المعاد وهو أيضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على الفعل وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتيه ويذره من الله تعالى والاستعانة به في مجامع أمره والاقبال عليه

يقدر ما ذكر لزم ان يؤمر شعيب عليه السلام بترك قومه عبادة الاوثان ولا معنى له فيجب ان يقدر ما ذكره (قوله وقرئ بالتاء فيهما) أي قرئ تفعل وتشاء بتاء الخطاب والمعنى أصلواتك تأمرك يا شعيب ان تفعل في أموالنا ما تشاء وفعله في أموالهم هو أمرهم بعدم التطفيف وايفاء الحق (قوله ينهاهم عن تقطيع الدراهم والدنانير) أراد به تنقيصها فان من قطع بعضا من شيء فقد نقصه فهم أرادوا بقولهم ان نفعل في أموالنا ما نشاء التقطيع المذكور (قوله تهكموا به الخ) يعني هذه العبارة تحتمل وجهين أحدهما ان يكون قصدهم التهكم والسخرية فيكون مقصودهم من وصفه بالحلم والرشد وصفه بضديهما أي نهيك يا شعيب بواسطة اتصافك بالطيش والسفاهة الثاني ان يكون مقصودهم انك في الحقيقة موصوف بالحلم والرشد لكن ما يصدر منك من النهي عن التصرف في الاموال كيف يشاء صاحبها مناف لهما فيجب عليك ان تترك النهي (قوله أي ما أريد ان آتي ما أنهاكم عنه لاستبد به) أي ما أريد بالنهي المذكور ان تنتهوا عنه حتى استقل به واستبد به أي انفرد به (قوله ومخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس) أي اذا قصد الغير فعله وأنت مول عنه (قوله أهمها وأعلاها حق الله الخ) فالجواب الاول وهو قوله قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي ورزقني منه رزقا حسنا رعاية حق الله تعالى والثاني وهو قوله وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه رعاية حق النفس اذ على كل احد أن ينهى نفسه عما ينهى غيره من المعاصي الثالث رعاية حق الناس وهو قوله ان أريد الا الاصلاح ما استطعت وانما كان ذلك يقتضي ما ذكر أما الاول فلان من حق الله على العبد ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وأما الثاني فلأن حق النفس على الشخص ان يفعل ما يوجب نجاتها وذلك بالامر والنهي المذكورين بشراشره (قوله ما مصدرية واقعة موقع الظرف) والمعنى مدة استطاعتي (قوله المقدار الذي استطعته) أي المقدار من الاصلاح الذي استطعته فيكون بدل البعض (قوله وفيه اشارة الى محض التوحيد الذي هو أقصى مراتب العلم بالمبدأ) فان قلت أقصى مراتب العلم به تعالى هو ان يعلم بجميع صفاته الثبوتية والسلبية لا مجرد العلم بالتوحيد قلنا مراده العلم بتوحيد الافعال بان يعلم ان لا فاعل سواه بل هو تعالى فاعل مستقل للكل من غير توسط وهذا العلم لا يحصل الا بعد معرفته بصفاته الثبوتية والسلبية فان الفاعل المستقل بجميع ما في العالم لا بد ان يكون عالما قادرا مريدا سميعا بصيرا الى غير ذلك كما لا يخفى على الفطن وانما كان ما ذكر اشارة الى توحيد الافعال لان حصر التوكل في جميع الامور عليه تعالى كما هو مقتضى تقديم الظرف يدل على ان لا فاعل غيره أيضا اذ لو كان غيره فاعلا لم ينحصر التوكل عليه فقط بل يكون التوكل عليه وعلى ذلك الغير (قوله على الله متعلق بالحصر) أي يفيد حصر الانابة على الله بسبب تقديم الصلة

بشراشره وحسم أطماع الكفار واظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع الى الله للجزاء (ويا قوم لا يجرمنكم) لا يكسبنكم (شقاقى) معاداتى (أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح) من الغرق (أو قوم هود) من الريح (أو قوم صالح) من الرجفة وأن بصلتها ثانى مفعولى جرم فانه يعدى الى واحد والى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجرمنكم بالضم وهو منقول من المتعدى الى مفعول واحد والاول أفصح فان أجرم أقل دورانا على ألسنة الفصحاء وقرئ مثل بالفتح لاضافته الى المبنى كقوله

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت * حمامة فى غصون ذات أوقال

(وما قوم لوط منكم ببعيد) زمانا أو مكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم فاعتبروا بهم أوليسوا ببعيد منكم فى الكفر والمساوى فلا يبعد عنكم ما أصابهم وافراد البعيد لان المراد وما اهلاكهم أو وما هم بشئ بعيد ولا يبعد أن يسوى فى أمثاله بين المذكر والمؤنث لانها على زنة المصادر كالصهيل والشهيق (واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه) عما أنتم عليه (ان ربى رحيم) عظيم الرحمة للتائبين (ودود) فاعل بهم من اللطف والاحسان ما يفعل البليغ المودة بمن يوده وهو وعد على التوبة بعد الوعيد على الاصرار (قالوا يا شعيب ما نفقه) ما نفهم (كثيرا مما تقول) كوجوب التوحيد وحرمة البخس وما ذكرت دليلا عليهما وذلك لقصور عقولهم وعدم تفكرهم وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه أو لانهم لم يلقوا اليه أذهانهم لشدة نفرتهم عنه (وانا لنراك فينا ضعيفا) لا قوة لك فتمتنع منا ان أردنا بك سوأ أو مهينا لا عزلك وقيل أعمى بلغة حمير وهو مع عدم مناسبته يرده التقييد بالظرف ومنع بعض المعتزلة استنباء الاعمى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين (ولولا رهطك) قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لا لخوف من شوكتهم فان الرهط من الثلاثة الى العشرة وقيل الى التسعة (لرجمناك) لقتلناك برمى الاحجار أو بأصعب وجه (وما أنت علينا بعزيز) فتمنعنا عزتك عن الرجم وهذا ديدن السفيه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وفى ايلاء ضميره حرف النفى تنبيه على أن الكلام فيه لا فى ثبوت العزة وأن المانع لهم عن ايذائه عزة قومه ولذلك (قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا) وجعلتموه كالمنسى المنبوذ وراء الظهر باشراككم به والاهانة برسوله فلا تبقون على الله وتبقون على رهطى وهو يحتمل الانكار والتوبيخ

(قوله لا يكسبنكم) أى لا يحصل لكم شقاقى اصابة ما أصاب الاقوام المذكورين نهى الشقاق عن الكسب وأريد نهيهم عما يوجب البلايا بسبب الشقاق وفى هذا مبالغة لانه نهى الشقاق الذى لا يصح ان ينهى فلزم نهى المشاقين بطريق الاولى لانه اذا نهى الشقاق الذى ليس من شأنه ان يطلب منه شئ ففيه دليل على ان من يطلب النهى عنه هو أصحاب الشقاق (قوله وهو منقول من المتعدى الى مفعول) أى أجرم منقول من جرم المتعدى الى مفعول واحد اذ لو كان منقولا من جرم المتعدى الى مفعولين لكان له ثلاثة مفاعيل (قوله لاضافته الى المبنى) فان القاعدة أن مثل اذا أضيف الى المبنى بنى على الفتح ولو قال لاضافته الى ما لكان أولى لان مجرد الاضافة الى المبنى لا توجب البناء (قوله لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت) الاستشهاد بلفظ غير فانه مضاف الى ان نطقت وهو مبنى فى هذه الحالة (قوله وقيل قالوا ذلك استهانة الخ) أى قالوا ما قالوا لعدم المبالاة بكلامه وقوله كما تقول لمن لا تبالى شأنه لا أفهم كلامك وغرضك ان لا معنى لكلام القائل أو تقول لا افهم كلامك لمن ينفر عنه وعن كلامه وغرضك الاعراض عنه وأمره بالسكوت (قوله وهو مع عدم مناسبته الخ) عدم المناسبة لاجل ان العمى لا يوجب عدم اعتبار قول صاحبه مطلقا ولا اللامبالاة بشأنه ومع عدم المناسبة يرده الجار والمجرور اذ لا وجه لقول القائل انا لنراك فينا أعمى اذ من كان أعمى فهو أعمى فى الواقع لا بالنسبة الى جماعة دون جماعة فلا فائدة فى التقييد بقوله فينا (قوله ومنع بعض المعتزلة استنباء الاعمى الخ) يعنى ان بعض المعتزلة منع جعل الاعمى نبيا قياسا على ما ذكر لكن القياس قياس مع الفارق فان النبوة اخبار من الله تعالى للعباد ولا حاجة الى البصر فان النبوة أمر يفاض على الباطن وأما القضاء فانه حكم على شخص معين لشخص آخر فيحتاج الى معرفتهما بالتعين ولا تحصل معرفة الشخص الا بالرؤية والشهادة اثبات حق لشخص معين على شخص آخر فتحتاج الى رؤية الشخصين وأيضا النبوة اذا حصلت لا بد من عصمة الله من الخطأ لانه مقصود بخلاف القضاء والشهادة (قوله فان الرهط من الثلاثة الى العشرة) هذا دليل على عدم الخوف اذ ليس بهذا القدر شوكة يخاف منها (قوله لقتلناك برمى الاحجار أو باصعب وجه) فعلى الاول يكون الرجم مستعملا فى معناه الحقيقى وعلى الثانى فى معناه المجازى (قوله تعالى قال يا قوم الخ) فيه اشكال لان قوله ارهطى أعز عليكم من الله يدل على ان لله تعالى عزة عندهم وقوله واتخذتموه وراءكم ظهريا يدل على خلافه ويمكن دفعه بان يقال ان الاعزية على الفرض والتقدير أى لو كان لله عز عندكم لكان قومى أعز عليكم منه وهذا لا ينافى عدم العزة مطلقا فى الواقع (قوله وهو يحتمل الانكار والتوبيخ

والرد والتكذيب) الاولان ظاهران وأما الرد والتكذيب فهو باعتبار ردهم وتكذيبهم فى دعواهم ان عدم رجمهم لشعيب بسبب عزة قومه فكانه قال ادعيتم انكم تقدرون على رجمى لكن عدم رجمكم اياى بسبب قومى لكنكم كاذبون فى هذه الدعوى لانكم لا تقدرون على رجمى واهلاكى لان الله تعالى يدمركم منى (قوله فهو أبلغ فى التهويل) لانه مشعر بانه مما يستحق ان يسأل عنه و يتوجه اليه (قوله ومن هو كاذب على زعمهم) فيه ان من هو كاذب على زعمهم معلوم الآن ولا وجه لتعليق العلم به بالمستقبل لانهم كذبوه الآن فان المعلوم ان الكاذب على زعمهم هو شعيب بل المعنى الصحيح أن يقال سوف تعلمون من هو كاذب فى الواقع فان الكاذب فى زعمهم هو شعيب لكن الكاذب فى الواقع قومه المنكرون له (قوله مجرى مجرى السبب) لان الوعيد فى ايقاعه للموعود كالسبب الموجب للمسبب لكنه ليس السبب الحقيقى بل السبب الحقيقى هو كفرهم وطغيانهم فلذلك قال مجرى مجرى السبب فان قيل فى كلام شعيب عليه الصلاة والسلام ذكر الوعد أيضا وهو قوله ياقوم اعملوا على مكانتكم الى قوله رقيب غاية الامر انه لم يذكر بلفظ الوعد قلنا يمكن أن يحمل ماذكر على العذاب الدنيوى و يمكن أن يقال ان ذكر الفاء فى الموضعين لقرب عذاب قوم صالح ولوط للوعد المذكور من غير فصل بعيد (قوله بخلاف قصتى صالح ولوط) فانه ذكر بعد الوعد قصة صالح بعد ذكر الوعيد وأما قصة لوط فليست كذلك (قوله ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى اتيانها موردا) فيكون ههنا تشبيه النار بالماء فكان الماء الملحوظ ذهنا مقدرا استعارة بالكناية والورود استعارة تخييلية و يمكن أن يكون تشبيه النار بالماء للتضاد فان كلا منهما ضد الآخر

والرد والتكذيب وظهريا منسوب الى الظهر والكسر من تغييرات النسب (ان ربى بما تعملون محيط) فلا يخفى عليه شئ منها فيجازى عليها (و ياقوم اعملوا على مكانتكم انى عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) سبق مثله فى سورة الانعام والفاء فى فسوف تعلمون ثمة للتصريح بان الاصرار والتمكن فيما هم عليه سبب لذلك وحذفها ههنا لانه جواب سائل قال فماذا يكون بعد ذلك فهو أبلغ فى التهويل (ومن هو كاذب) عطف على من يأتيه لا لانه قسيم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما أوعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعذب والكاذب منى ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثانى اليه لكنهم لما كانوا يدعونه كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارتقبوا) وانتظروا ما أقول لكم (انى معكم رقيب) منتظر فعيل بمعنى الراقب كالصريم أو المراقب كالعشير أو المرتقب كالرفيع (ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) انما ذكره بالواو كما فى قصة عاد اذ لم يسبقه ذكر وعد يجرى مجرى السبب له بخلاف قصتى صالح ولوط فانه ذكر بعد الوعد وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان موعدهم الصبح فلذلك جاء بفاء السببية (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) قيل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا (فأصبحوا فى ديارهم جاثمين) ميتين وأصل الجثوم اللزوم فى المكان (كأن لم يغنوا فيها) كأن لم يقيموا فيها (ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود) شبههم بهم لان عذابهم كان أيضا بالصيحة غير ان صيحتهم كانت من تحتهم وصيحة مدين كانت من فوقهم وقرئ بعدت بالضم على الاصل فان الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون بسبب الهلاك والبعد مصدر لهما والبعد مصدر المكسور (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) بالتوراة أو المعجزات (وسلطان مبين) وهو المعجزات القاهرة أو العصا وافرادها بالذكر لانها أبهرها و يجوز أن يراد بهما واحد أى ولقد أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وسلطانا له على نبوته واضحا فى نفسه أو موضحا اياها فان أبان جاء لازما ومتعديا والفرق بينهما ان الآية تعم الامارة والدليل القاطع والسلطان يخص بالقاطع والمبين يخص بما فيه جلاء (الى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون) فاتبعوا أمره بالكفر بموسى أو فما اتبعوا موسى الهادى الى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة الباهرة واتبعوا طريقة فرعون المنهمك فى الضلال والطغيان الداعى الى ما لا يخفى فساده على من له أدنى مسكة من العقل لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم (وما أمر فرعون برشيد) مرشد أو ذى رشد وانما هو غى محض وضلال صريح (يقدم قومه يوم القيامة) الى النار كما كان يقدمهم فى الدنيا الى الضلال يقال قدم بمعنى تقدم (فأوردهم النار) ذكره بلفظ الماضى مبالغة فى تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى اتيانها موردا ثم قال (وبئس الورد المورود) أى بئس المورد الذى وردوه فانه يراد لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار بالضد والآية كالدليل على قوله وما أمر فرعون برشيد فان من كان هذه عاقبته لم يكن فى أمره رشد أو تفسير له على ان المراد بالرشيد ما يكون مأمون العاقبة حميدها (وأتبعوا فى هذه) الدنيا (لعنة ويوم القيامة) أى يلعنون فى الدنيا والآخرة

بئس

(قوله وهو اللعنة فى الدارين) الاولى كما قال صاحب الكشاف أن يقال الرفد اللعنة فى الدنيا فانه رفد العذاب فى الآخرة ومدد له وقد رفدت باللعنة فى الآخرة (قوله فيكون محل الكاف النصب على المصدر) أى أخذ ربك أخذا مثل ذلك الاخذ وفيه ان المصدر النوعى متقدم على الفعل (قوله لعلمه بان ما حاق بهم الخ) وذلك لان عذاب الآخرة الا كبر لقوله تعالى ولعذاب الآخرة

(بئس الرفد المرفود) بئس العون المعان أو العطاء المعطى وأصل الرفد ما يضاف الى غيره ليعمده والمخصوص بالذم محذوف أى رفدهم وهو اللعنة فى الدارين (ذلك) أى ذلك النبأ (من أنباء القرى) المهلكة (نقصه عليك) مقصوص عليك (منها قائم) من تلك القرى باق كالزرع القائم (وحصيد) ومنها عافى الاثر كالزرع المحصود والجملة مستأنفة وقيل حال من الهاء فى نقصه وليس بصحيح اذ لا واو ولا ضمير (وما ظلمناهم) باهلاكنا اياهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بأن عرضوها له بارتكاب ما يوجبه (فما أغنت عنهم) فما نفعتهم ولا قدرت أن تدفع عنهم بل ضرتهم (آلهتهم التى يدعون من دون الله من شئ لما جاء أمر ربك) حين جاءهم عذابه ونقمته (وما زادوهم غير تتبيب) هلاك أو تخسير (وكذلك) ومثل ذلك الاخذ (أخذ ربك) وقرئ أخذ ربك بالفعل وعلى هذا يكون محل الكاف النصب على المصدر (اذا أخذ القرى) أى أهلها وقرئ اذ لان المعنى على المضى (وهى ظالمة) حال من القرى وهى فى الحقيقة لاهلها لكنها لما أقيمت مقامه أجريت عليها وفائدتها الاشعار بأنهم أخذوا بظلمهم وانذار كل ظالم ظلم نفسه أو غيره من وخامة العاقبة (ان أخذه أليم شديد) وجيع غير مرجو الخلاص منه وهو مبالغة فى التهديد والتحذير (ان فى ذلك) أى فيما نزل بالامم الهالكة أو فيما قصه الله تعالى من قصصهم (لآية) لعبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) يعتبر به عظته لعلمه بأن ما حاق بهم أنموذج مما أعد الله للمجرمين فى الآخرة أو ينزجر به عن موجباته لعلمه بانها من اله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من أنكر الآخرة وأحال فناء هذا العالم لم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية اتفقت فى تلك الايام لا لذنوب المهلكين بها (ذلك) اشارة الى يوم القيامة وعذاب الآخرة دل عليه (يوم مجموع له الناس) أى يجمع له الناس والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لا محالة وان الناس لا ينفكون عنه فهو أبلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة والمجازاة (وذلك يوم مشهود) أى مشهود فيه أهل السموات والارضين فاتسع فيه باجراء الظرف مجرى المفعول به كقوله * فى محفل من نواصى الناس مشهود * أى كثير شاهدوه ولو جعل اليوم مشهودا فى نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان سائر الايام كذلك (وما نؤخره) أى اليوم (الا لاجل معدود) الا لانتهاء مدة معدودة متناهية على حذف المضاف وارادة مدة التأجيل كلها بالاجل لا منتهاها فانه غير معدود (يوم يأتى) أى الجزاء أو اليوم كقوله ان تأتيهم الساعة على ان يوم بمعنى حين أو الله عز وجل كقوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله فى ظلل ونحوه وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة يأت بحذف الياء اجتزاء عنها بالكسرة (لا تكلم نفس) لا تتكلم بما ينفع وينجى من جواب أو شفاعة وهو الناصب للظرف ويحتمل نصبه باضمار اذكر أو بالانتهاء المحذوف (الا باذنه) الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهذا فى موقف وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فى موقف آخر أو المأذون فيه هى الجوابات الحقة والممنوع عنه

أكبر لو كانوا يعلمون وللاخبار الواردة فى شدة عذاب الآخرة وزيادته على عذاب الدنيا بما لا يتناهى (قوله والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع) أى التغيير عن الفعل وهو يجمع الى اسم المفعول لما ذكر فان يجمع يدل صريحا على الاستقبال ولا يتوهم منه الثبوت دائما بخلاف المجموع فانه يتوهم منه الثبوت دائما وان كان فى الواقع الحدوث فى المستقبل والغرض ان التعبير بصيغة تدل ظاهرا على الثبوت الدائمى أبلغ من صيغة تدل صريحا على الحدوث فى المستقبل فان قيل ان اسم الفاعل والمفعول موضوعان للحدوث فلنا صرح بعض المحققين بانهما ليسا موضوعين للحدوث بل لمطلق ثبوت المصدر واذا كان وضعهما لمطلق الثبوت يمكن أن يدلا على الثبوت الدائمى فى المقام الظنى لان تخصيصه بزمان دون زمان لا بد فيه من مرجح فيكون التخصيص حاصلا من الخارج لا من نفس الصيغة (قوله على ان اليوم بمعنى الحين) اذ لا يلزم أن يكون وقت عدم تكلم كل نفس الا باذنه اليوم المتعارف وهو زمان طلوع الشمس فوق الافق (قوله وهو الناصب للظرف الخ) أى الناصب ليوم يأت اما لا تكلم نفس أو اذكر المقدر والمعنى اذكر يوم يأت أى هذا الوقت المخصوص أو الانتهاء المحذوف والمعنى لانتهاء أجل معدود يوم يأت (قوله وهذا فى موقف الخ) الغرض منه ازالة التنافى بين القولين المذكورين فى القرآن

(قوله لان دوامهما كالملزوم لدوامه الخ) اذا كان دوامهما ملزوما ودوام العذاب لازما فلا يخفى انه لا يلزم من وجود اللازم وجود الملزوم فلا يلزم من دوام العذاب دوامهما فعلم ان قوله لان الخ دليل على قوله ولا من دوامه دوامهما الا قوله الا من قبيل المفهوم وانما عرف من قبيل المفهوم لانه لو لم يكن ماذكر مفهوما لم يكن للربط المذكور كبير وجه فتأمل (قوله وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف أكثر الخلق وجوده الخ) فيه انه تشبيه بما لا يعرف وهو سموات الآخرة وأرضها بما يعرف الخلق وجوده وهو السموات والأرض فى الدنيا وانقلب الأمر على المصنف (قوله ومن عرفه فانما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب الخ) أى من عرف دوام السموات والارض فى الآخرة استدل عليه بدوام الثواب والعقاب بانه لما كان الثواب والعقاب أبديين كان الخلائق فى الآخرة أبدية والخلق لا بد لهم من مقل ومظل هما الارض والسموات فلا بد ان يكون السموات والارض موجودين فى الآخرة فلا يكون هذا التشبيه مفيدا لهذا الغرض من هذا التشبيه دوام ارتباط عذابهم بدوام السموات والارض لكن دوام عذابهم ثابت قبل اثبات السموات والارض كما قرر فتأمل (قوله فان التأبيد من مبدأ معين ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء) أى اذا قيل ان فلانا فى محل كذا خالد من اليوم الفلانى الى الابد فاذا لم يكن فى ابتداء ذلك اليوم فى المحل المذكور يصح ان يقال انه خالد فيه من ذلك اليوم الى الأبد الا فى ابتدائه (قوله وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هو أعلى الخ) فيه نظر لان الاتصال بجناب القدس أمر روحانى وهذا لا يوجب عدم كون المتصل فى الجنة وخروجه عنها والعبارة الواضحة ان يقال المراد من خالدين فيها خالدين فى نعيمها والتنعم بها وحينئذ يكون الاستثناء من الخالدين صحيحا لأنه يصح أن يكون من في الجنة ولا يكون فى التنعم بنعيمها لعدم تلذذه بما فيها لاتصاله بما هو أعلى منها ولذهوله عنها (قوله وعلى هذا التأويل يحتمل أن يكون الاستثناء الخ) ظاهر العبارة انه يحتمل على التأويل الثانى وهو ان يكون المستثنى مدة لبثهم فى الدنيا والبرزخ أن يكون الاستثناء استثناء من الخلود ويرد الاحتمال الاول أيضا وهو ان يكون المستثنى الوقوف فى الموقف للحساب ان يكون استثناء من الخلود أيضا فالوجه ان يقال ان المراد من قوله هذا التأويل هو جعله استثناء من أصل الحكم فيكون المعنى اذا جعل الاستثناء استثناء من أصل الحكم يمكن أن يجعل الاستثناء من الخلود أيضا غاية ما فى الأمر ان يكون مستثنى واحد مستثنى من شيئين وهو جائز اذا لم يختل المعنى كقول القائل ما هو

هى الاعتذار الباطلة (فمنهم شقى) وجبت له النار بمقتضى الوعيد (وسعيد) وجبت له الجنة بموجب الوعد والضمير لاهل الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لا تكلم نفس أو للناس (فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق) الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما فى أول النهيق وآخره والمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه أو تشبيه صراخهم باصوات الحمير وقرئ شقوا بالضم (خالدين فيها ما دامت السموات والارض) ليس لارتباط دوامهم فى النار بدوامهما فان النصوص دالة على تأبيد دوامهم وانقطاع دوامهما بل التعبير عن التأبيد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولو كان للارتباط لم يلزم أيضا من زوال السموات والارض زوال عذابهم ولا من دوامه دوامهما الا من قبيل المفهوم لان دوامهما كالملزوم لدوامه وقد عرفت ان المفهوم لا يقاوم المنطوق وقيل المراد سموات الآخرة وأرضها ويدل عليه قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وان أهل الآخرة لا بد لهم من مظل ومقل وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف أكثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فانما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فلا يجدى له التشبيه (الا ما شاء ربك) استثناء من الخلود فى النار لان بعضهم وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف فى صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثانى فانهم مفارقون عن الجنة أيام عذابهم فان التأبيد من مبدأ معين ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء وهؤلاء وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بايمانهم ولا يقال فعلى هذا لم يكن قوله فمنهم شقى وسعيد تقسيما صحيحا لان من شرطه أن تكون صفة كل قسم منتفية عن قسيمه لان ذلك الشرط حيث التقسيم لانفصال حقيقى أو مانع من الجمع وههنا المراد ان أهل الموقف لا يخرجون عن القسمين وان حالهم لا يخلو عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع الامرين فى شخص باعتبارين أو لان أهل النار ينقلون منها الى الزمهرير وغيره من العذاب أحيانا وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هو أعلى من الجنة كالاتصال بجناب القدس والفوز برضوان الله ولقائه أو من أصل الحكم والمستثنى زمان توقفهم فى الموقف للحساب لان ظاهره يقتضى أن يكونوا فى النار حين يأتى اليوم أو مدة لبثهم فى الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى هذا التأويل يحتمل أن يكون الاستثناء من الخلود على ما عرفت وقيل هو

من قوله لهم فيها زفير وشهيق وقيل الا ههنا بمعنى سوى كقولك على ألف الا الالفان القديمان والمعنى سوى ماشاء ربك من الزيادة التى لا آخر لها على مدة بقاء السموات والأرض (ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض (وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك عطاء غير مجذوذ) غير مقطوع وهو تصريح بان الثواب لا ينقطع وتنبيه على أن المراد من الاستثناء فى الثواب ليس الانقطاع ولاجله فرق بين الثواب والعقاب بالتأبيد وقرأ حمزة والكسائى وحفص سعدوا على البناء للمفعول من سعده الله بمعنى أسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد أى أعطوا عطاء أو الحال من الجنة (فلاتك فى مرية) شك بعد ما أنزل عليك من مآل أمر الناس (مما يعبد هؤلاء) من عبادة هؤلاء المشركين فى أنها ضلال مؤد الى مثل ما حل بمن قبلهم ممن قصصت عليك سوء عاقبة عبادتهم أو من حال ما يعبدونه فى أنه يضر ولا ينفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) استئناف معناه تعليل النهى عن المرية أى هم وآباؤهم سواء فى الشرك أى ما يعبدون عبادة الا كعبادة آبائهم أو ما يعبدون شيأ الا مثل ما عبدوه من الاوثان وقد بلغك مالحق آباءهم من ذلك فسيلحقهم مثله لان التماثل فى الاسباب يقتضى التماثل فى المسببات ومعنى كما يعبد كما كان يعبد فحذف لدلالة من قبل عليه (وانا لموفوهم نصيبهم) حظهم من العذاب كآبائهم أو من الرزق فيكون عذرا لتأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجبه (غير منقوص) حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيته حقه وتريد به وفاء بعضه ولو مجازا (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء فى القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعنى كلمة الانظار الى يوم القيامة (لقضى بينهم) بانزال ما يستحقه المبطل ليتميز به عن المحق (وانهم) وان كفار قومك (لفى شك منه) من القرآن (مريب) موقع فى الريبة (وان كلا) وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتنوين بدل من المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الاعمال اعتبارا للاصل (لما ليوفينهم ربك أعمالهم) اللام الاولى موطئة للقسم والثانية للتأكيد أو بالعكس وما مزيدة بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لما بالتشديد على ان أصله لمن ما فقلبت النون ميما للادغام فاجتمعت ثلاث ميمات فحذفت أولاهن والمعنى لمن الذين يوفينهم ربك جزاء أعمالهم وقرئ لما بالتنوين أى جميعا كقوله أكلا لما وان كل لما على أن ان نافية ولما بمعنى الا وقد قرئ به (انه بما يعملون خبير) فلا يفوته شئ منه وان خفى (فاستقم كما أمرت) لما بين أمر المختلفين فى التوحيد والنبوة وأطنب فى شرح الوعد والوعيد أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة مثل ما أمر بها وهى شاملة للاستقامة فى العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصونا من الطرفين والاعمال من تبليغ الوحى وبيان الشرائع كما أنزل والقيام بوظائف العبادات من غير تفريط وافراط مفوت للحقوق ونحوها وهى فى غاية العسر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام شيبتنى هود (ومن تاب معك) أى تاب من الشرك والكفر وآمن

أب ولا ابن الازيد اصرح به الرضى (قوله ولأجله فرق بين الثواب والعقاب بالتأبيد) أى لأجل ان هذه الآية صريحة فى تأبيد النعيم والثواب وكون الآية الأولى غير صريحة فى تأبيد العذاب كما مر وان كان كونهم فى النار خالدا اذ لا يلزم من الكون فى النار العقاب لان الله تعالى يقدر على دفع ضر النار كما دفع ضرها عن ابراهيم عليه السلام ذهب بعض الأكابر الى انقطاع العذاب دون الثواب (قوله يقتضى التماثل فى المسببات) ليس المراد انه يستلزم ذلك بل المراد من شأنه ان يكون كذلك (قوله فانك تقول وفيته حقه الخ) فاما اذا قيل غير منقوص ذهب الاحتمال المذكور اذ لا وجه لان يقال وفيت بعض حقه غير منقوص (قوله فحذفت أولاهن) اذ يلزم من حذف أحد الآخرين عدم الادغام الذى هو المقصود من القلب (قوله أو بالعكس) بان تكون اللام الثانية للتوطئة والاولى للتأكيد فعلى هذا يكون التقدير وان كلا والله لما ليوفينهم وعلى التقدير الاول يكون المعنى وان كلا لوالله ليوفينهم حتى يكون اللام للتأكيد الداخل على خبر ان (قوله ولذلك قال عليه السلام شيبتنى هود) فان قلت قد وردت هذه العبارة وهو فاستقم كما أمرت فى سورة الشورى أيضا فلم نسب التشيب الى سورة هود ولم ينسبه الى الشورى قلنا لأجل ان نزول سورة هود أسبق واما لاقتران الأمر بالاستقامة باقتران أمر أمته بها والحال انه صلى الله عليه وسلم شديد الشفقة على أمته فشق عليه أمر أمته بالاستقامة لخوفه من عدم اطاعتهم ولاستحقاقهم العذاب وقال بعض المحققين ان نسبة التشيب الى سورة هود ليست لأجل الآية الواردة بل لأجل الآية الواردة فى قصة هود وهو قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها فانه صريح فى ان لا اختيار للمخلوقين بل هم تحت حكم قدرة الخالق يذهبون اضطرارا الى حيث تقسرون عليه فشق عليه صلى الله عليه وسلم ان العباد مأمورون مكلفون مع

انهم تحت حكم القادر على النحو المذكور (قوله وفى الآية دليل على وجوب اتباع النصوص الخ) هذا يمكن أن يستفاد من قوله تعالى فاستقم كما أمرت لأن الخروج عن مقتضى النصوص والتمسك بالقياس مع وجودها ذهاب عن المأمور راح وعن حكم النص الى الاجتهاد وهو خلاف الاستقامة وان يستنبط (١٢٤) من قوله ولا تطغوا فان التجاوز عن النصوص طغيان وخروج عن الحد (قوله الى من وجد منه ما يسمى ظلما) هذا بالنظر الى ان الذين ظلموا من وجد منه الظلم فى الزمان الماضى ولا يخفى ان هذا فى غير التائب فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (قوله وثم لاستبعاد نصره اياهم) لا يخفى ان ثم وقع على عدم النصر لا على النصر فتعين استبعاده فهذا وأمثاله يفيد ان ثم يكون لاستبعاد ما سيجىء بعدها أعم من أن يكون متصلا بها أولا (قوله لأنه مضاف الى الظرف) أى لما كان طرف النهار مضافا الى النهار صار فى حكم الظرف (قوله وقيل الظهر والعصر) هذا هو الاولى لأنه على تفسير المصنف لزم عدم ذكر الظهر (قوله عدل عن المضمر الخ) أى ليكون لفظة الاحسان كالبرهان على عدم الاضاعة فان الاحسان يقتضى أن لا يضاع (قوله وايماء بأنه لا يعتد بهما دون الاخلاص) فيكون الاحسان هو الاخلاص لأن من لا يخلص العمل

معك وهو عطف على المستكن فى استقم وان لم يؤكد بمنفصل لقيام الفاصل مقامه (ولا تطغوا) ولا تخرجوا عما حد لكم (انه بما تعملون بصير) فهو مجازيكم عليه وهو فى معنى التعليل للامر والنهى وفى الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف وانحراف بنحو قياس واستحسان (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) ولا تميلوا اليهم أدنى ميل فان الركون هو الميل اليسير كالتزيى بزيهم وتعظيم ذكرهم واستدامته (فتمسكم النار) بركونكم اليهم واذا كان الركون الى من وجد منه ما يسمى ظلما كذلك فما ظنك بالركون الى الظالمين أى الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانهماك فيه ولعل الآية أبلغ ما يتصور فى النهى عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة التى هى العدل فان الزوال عنها بالميل الى أحد طرفى افراط وتفريط فانه ظلم على نفسه أو غيره بل ظلم فى نفسه وقرئ تركنوا فتمسكم بكسر التاء على لغة تميم وتركنوا على البناء للمفعول من أركنه (وما لكم من دون الله من أولياء) من أنصار يمنعون العذاب عنكم والواو للحال (ثم لا تنصرون) أى ثم لا ينصركم الله اذ سبق فى حكمه أن يعذبكم ولا يبقى عليكم وثم لاستبعاد نصره اياهم وقد أوعدهم بالعذاب عليه وأوجبه لهم ويجوز أن يكون منزلا منزلة الفاء لمعنى الاستبعاد فانه لما بين ان الله معذبهم وأن غيره لا يقدر على نصرهم أنتج ذلك أنهم لا ينصرون أصلا (وأقم الصلوة طرفى النهار) غدوة وعشية وانتصابه على الظرف لأنه مضاف اليه (وزلفا من الليل) وساعات منه قريبة من النهار فانه من أزلفه اذا قربه وهو جمع زلفة وصلاة الغداة صلاة الصبح لأنها أقرب الصلاة من أول النهار وصلاة العشية صلاة العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشى وصلاة الزلف المغرب والعشاء وقرئ زلفا بضمتين وضمة وسكون كبسر وبسر فى بسرة وزلفى بمعنى زلفة كقربى وقربة (ان الحسنات يذهبن السيآت) يكفرنها وفى الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر وفى سبب النزول أن رجلا أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال انى قد أصبت من امرأة غير أنى لم آتها فنزلت (ذلك) اشارة الى قوله فاستقم وما بعده وقيل الى القرآن (ذكرى للذاكرين) عظة للمتعظين (واصبر) على الطاعات وعن المعاصى (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) عدول عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود ودليلا على أن الصلاة والصبر احسان وايماء بأنه لا يعتد بهما دون الاخلاص (فلولا كان) فهلا كان (من القرون من قبلكم أولو بقية) من الرأى والعقل أو أولو فضل وانما سمى بقية لان الرجل يستبقى أفضل ما يخرجه ومنه يقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم ويجوز أن يكون مصدرا كالتقية أى ذوو ابقاء على أنفسهم وصيانة لها من العذاب ويؤيده أنه قرئ بقية وهى المرة من مصدر بقاه يبقيه اذا راقبه (ينهون عن الفساد فى الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم) لكن قليلا منهم أنجيناهم لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفى اللازم للتحضيض (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) ما نعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل أسبابها

فهو غير محسن ولما ورد فى الحديث الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (قوله أولو بقية من الرأى والعقل) تسمية الرأى والعقل بالبقية لبقاء أثرهما (قوله أفضل ما يخرجه) أى أفضل من جنس ما يخرجه من ماله (قوله ولا يصح اتصاله الا اذا جعل الخ) النفى اللازم من التخصيص هو ان ليس من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد وحينئذ يصح الاتصال اذ يصح ان يقال ليس من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد الا قليلا ممن أنجيناهم

أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك (وكانوا مجرمين) كافرين كأنه أراد أن يبين ما كان السبب لاستئصال الامم السالفة وهو فشو الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهي عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع معطوف على مضمر دل عليه الكلام اذ المعنى فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع أو اعتراض وقرئ وأتبع أي وأتبعوا جزاء ما أترفوا فتكون الواو للحال ويجوز أن تفسر به المشهورة ويعضده تقدم الانجاء (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) بشرك (وأهلها مصلحون) فيما بينهم لايضمون الى شركهم فسادا وتباغيا وذلك لفرط رحمته ومسامحته في حقوقه ومن ذلك قدم الفقهاء عند تزاحم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) مسلمين كلهم وهو دليل ظاهر على أن الامر غير الارادة وأنه تعالى لم يرد الايمان من كل أحد وأن ما أراده يجب وقوعه (ولا يزالون مختلفين) بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لاتكاد تجد اثنين يتفقان مطلقا (الا من رحم ربك) الا ناسا هداهم الله من فضله فاتفقوا على ما هو أصول دين الحق والعمدة فيه (ولذلك خلقهم) ان كان الضمير للناس فالاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة أو اليه والى الرحمة وان كان لمن فالى الرحمة (وتمت كلمة ربك) وعيده أو قوله للملائكة (لأملأن جهنم من الجنة والناس) أي من عصاتهما (أجمعين) أو منهما أجمعين لا من أحدهما (وكلا) وكل نبأ (نقص عليك من أنباء الرسل) نخبرك به (ما نثبت به فؤادك) بيان لكلا أو بدل منه وفائدته التنبيه على المقصود من الاقتصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة واحتمال أذى الكفار أو مفعول وكلا منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من أنواع الاقتصاص نقص عليك ما نثبت به فؤادك من أنباء الرسل (وجاءك في هذه) السورة أو الانباء المقتصة عليك (الحق) ما هو حق (وموعظة وذكرى للمؤمنين) اشارة الى سائر فوائده العامة (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم) على حالكم (انا عاملون) على حالنا (وانتظروا) بنا الدوائر (انا منتظرون) أن ينزل بكم نحو ما نزل على أمثالكم (ولله غيب السموات والارض) خاصة لا يخفى عليه خافية مما فيهما (واليه يرجع الامر كله) فيرجع لا محالة أمرهم وأمرك اليه وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للمفعول (فاعبده وتوكل عليه) فانه كافيك وفي تقديم الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على أنه انما ينفع العابد (وما ربك بغافل عما تعملون) أنت وهم فيجازي كلا ما يستحقه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء هنا وفي آخر النمل ❁ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وابراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى

﴿سورة يوسف عليه السلام مكية وآيها مائة واحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله وأتبع الذين ظلموا جزاء ما أترفوا) أي صار تابعا لهم فيكون جزاء ما أترفوا فاعلا مؤخرا عن مفعوله وانما يعضده ما ذكر لان حصول النجاة للبعض يناسب حصول العذاب لمخالفيهم (قوله فتكون الواو للحال) ويكون صاحب الحال ضميرا منهم (قوله ويجوز أن تفسر به المشهورة) أي يجوز أن يفسر به اتبع على القراءة المشهورة (قوله ولذلك قدم الفقهاء الخ) أي لاجل ان الله تعالى سامح في حقه وهو رفع الشرك واستئصال المشركين ولم يسامح في حق العباد بظلم بعضهم على بعض بل يستأصل الظالمين قدم الفقهاء حقوق العباد اذا اجتمع حقوق الله تعالى وحقوق الناس وههنا كلام وهو ان الفقهاء قالوا اذا اجتمع حق الله كالزكاة ودين الناس على حي ولم يكن محجورا عليه قدم حق الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم فدين الله أحق أن يقضى متفق عليه وان كان محجورا عليه قدم حق الآدمي ويؤخر حق الله تعالى مادام حيا وأما اذا اجتمعا في تركة الميت فحق الله مقدم وظهر ان اطلاق المصنف مخالف لكلام الفقهاء (قوله وهو دليل ظاهر على ان الامر غير الارادة الخ) اما الاول فلأنه أمر الكل بان يكونوا أمة واحدة مسلمين لكنه لم يشأ ذلك اذ لو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة مسلمين وأما الثاني والثالث فظاهر (قوله أو اليه والى الرحمة) أي لهما معا أي للمجموع منهما فيكون خلق الناس لهذين الامرين أي الاختلاف والرحمة وتكون الرحمة متعلقة بالبعض (قوله أي من عصاتهما أجمعين أو منهما أجمعين لا من أحدهما) فالأول استغراق أشخاص العصاة والثاني لشمول الصنفين وهذا يدل على ان أجمعين يجوز ان يكون تأكيدا للمثنى وهو خلاف ما قاله النحاة (قوله تنبيه على انه انما ينتفع به العابد) أي التوكل انما ينفع العابد دون غيره ﴿سورة يوسف﴾

(قوله وهو فى نفسه اما توطئة للحال) كونه توطئة للحال باعتبار كون المراد به لسورة فانه بهذا المعنى بعينه لا يدل على هيئة صح بها ان يقع حالا ثم هو يدل على الهيئة باعتبار المعنى الاصلى الذى هو كونه مصدرا بمعنى المفعول فلذا جوز كونه حالا باعتبار هذا المعنى (قوله لاشتماله على العجائب الخ) اما العجائب فتمكن يوسف من امرأة العزيز غاية مع صون نفسه وقطع النساء أيديهن من التعجب والهيمان فى حسنه ووصوله من كونه عبدا الى السلطنة بواسطة تعبير المنامات ووقوعها على ماعبره ووجدان يعقوب ريحه من مسافة أيام ولا يخفى ان ماذكر آيات وعبر واما الحكم فلاشتماله على ماورد من البلاء والرخاء عليه فثبت قلبه على الصبر والسكون فى

(الر تلك آيات الكتاب المبين) تلك اشارة الى آيات السورة وهى المراد بالكتاب أى تلك لآيات آيات السورة الظاهر أمرها فى الاعجاز أو الواضحة معانيها أو المبينة لمن تدبرها أنها من عند الله أو لليهود ماسألوا اذ روى ان علماءهم قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشأم الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فنزلت (انا أنزلناه) أى الكتاب (قرآنا عربيا) سمى البعض قرآنا لانه فى الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علما للكل بالغلبة ونصبه على الحال وهو فى نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا أو حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له أو حال من الضمير فيه أو حال بعد حال وفى كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة لانزاله بهذه الصفة أى أنزلناه مجموعا أو مقروا بلغتكم كى تفهموه وتحيطوا بمعانيه أو تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا أن اقتصاصه كذلك ممن لم يتعلم القصص معجز لا يتصور الا بالايحاء (نحن نقص عليك أحسن القصص) أحسن الاقتصاص لانه اقتص على أبدع الاساليب أو أحسن مايقص لاشتماله على العجائب والحكم والآيات والعبر فعل بمعنى مفعول كالنقض والسلب واشتقاقه من قص أثره اذا تبعه (بما أوحينا اليك) أى بايحائنا (هذا القرآن) يعنى السورة ويجوز أن يجعل هذا مفعول نقص على أن أحسن نصب على المصدر (وان كنت من قبله لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تقرع سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى وان هى المخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة (اذ قال يوسف) بدل من أحسن القصص ان جعل مفعولا بدل الاشتمال أو منصوب باضمار اذكر ويوسف عبرى ولو كان عربيا لصرف وقرئ بفتح السين وكسرها على التلعب به لا على أنه مضارع بنى للمفعول أو الفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بعجمته (لابيه) يعقوب بن اسحق ابن ابراهيم عليهم السلام وعنه عليه الصلاة والسلام الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (يا أبت) أصله ياأبى فعوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبهما فى الزيادة ولذلك قلبها هاء فى الوقف ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وكسرها لانها عوض حرف يناسبها وفتحها ابن عامر فى كل القرآن لانها حركة أصلها أو لانه كان ياأبتا فحذف الالف وبقى الفتحة وانما جاز ياأبتا ولم يجز ياأبتى لانه جمع بين العوض والمعوض وقرئ بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن كأصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب (انى رأيت) من الرؤيا لا من الرؤية لقوله لاتقصص رؤياك ولقوله هذا تأويل رؤياى من قبل (أحد عشر كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر رضى الله تعالى عنه أن يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنى يامحمد عن النجوم

كل ماوقع فيستحق به أجرا وعلى تنبيه السامع على ان لايتضجر عما وقع عليه من البلاء لانه قد يفضى الى سعادة الدارين وعلى الاشارة بنبوته فى أول الأمر برؤياه وعلى تقلبه فى أطوار الشدة والرخاء ليستعد للسلطنة لان السلطان يناسبه التقلب المذكور حتى يعلم ايقاع كل منهما موقعه وفيها غير ماذكر كما لايخفى (قوله وفى كل ذلك خلاف) الظاهر أن مراده انهم اختلفوا فى هذه الاحتمالات فبعضهم اختار بعضها والبعض الآخر منهم اختار البعض الآخر منها (قوله كالنقض والسلب) النقض بفتحتين بمعنى المنقوض والسلب المسلوب (قوله يعنى السورة) يعنى المراد من قوله تعالى هذا القرآن السورة (قوله على التلعب) بها فى المراد أى على جعله علما تارة بضم السين وتارة بفتحها وأخرى بكسرها باختلاف الروايات (قوله لتناسبهما فى الزيادة) أى لكون كل منهما من الحروف التى الزيادة ولان التاء علامة التأنيث كما قد تكون الياء علامة له أيضا فى اسم الاشارة والفعل المضارع للواحدة المخاطبة (قوله ولذلك قلبها هاء فى الوقف الخ) أى لاجل ان التاء تاء التأنيث قلبها فى القراءة المذكورة هاء فى الوقف (قوله وكسرها لانها عوض حرف يناسبها) أى كسر التاء لان التاء عوض عن حرف يناسب الكسرة وهو الياء فكسر والتاء ليدل على انها مقلوبة عن الياء (قوله لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم) أى منزلة ياء المتكلم التى هى اسم

التى رآهن يوسف فسكت فنزل جبريل عليه السلام فاخبره بذلك فقال اذا أخبرتك هل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذيال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودى اى والله انها لأسماؤها (رأيتهم لى ساجدين) استئناف لبيان حالهم التى رآهم عليها فلا تكرير وانما أجريت مجرى العقلاء لوصفها بصفاتهم (قال يابنى) تصغير ابن صغره للشفقة أو لصغر السن لانه كان ابن اثنتى عشرة سنة وقرأ حفص هنا وفى الصافات بفتح الياء (لاتقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا) فيحتالوا لاهلاكك حيلة فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه أن الله يصطفيه لرسالته ويفوقه على اخوته فخاف عليه حسدهم وبغيهم والرؤيا كالرؤية غير أنها مختصة بما يكون فى النوم فرق بينهما بحرفى التأنيث كالقربة والقربى وهى انطباع الصورة المنحدرة من أفق المتخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فتتصور بما فيها مما يليق بها من المعانى الحاصلة هناك ثم ان المتخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الا بالكلية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والا احتاجت اليه وانما عدى كاد باللام وهو متعد بنفسه لتضمنه معنى فعل يعدى به تأكيدا ولذلك أكد بالمصدر وعلله بقوله (ان الشيطان للانسان عدو مبين) ظاهر العداوة لما فعل بآدم عليه السلام وحواء فلا يألو جهدا فى تسويلهم واثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد (وكذلك) أى وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكمال نفس (يجتبيك ربك) للنبوة والملك أو لامور عظام والاجتباء من جبيت الشئ اذا حصلته لنفسك (ويعلمك) كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك (من تأويل الاحاديث) من تعبير الرؤيا لانها أحاديث الملك ان كانت صادقة وأحاديث لنفس أو الشيطان ان كانت كاذبة أو من تأويل غوامض كتب الله تعالى وسنن الانبياء وكلمات الحكماء وهو اسم جمع للحديث كأباطيل اسم جمع للباطل (ويتم نعمته عليك) بالنبوة أو بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة (وعلى آل يعقوب) يريد به سائر بنيه ولعله استدل على نبوتهم بضوء الكواكب أو نسله (كما أتمها على أبويك) بالرسالة وقيل على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار وعلى اسحق بانقاذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم (من قبل) أى من قبلك أو من قبل هذا الوقت (ابراهيم واسحق) عطف بيان لابويك (ان ربك عليم) بمن يستحق الاجتباء (حكيم) يفعل الاشياء على ما ينبغى (لقد كان فى يوسف واخوته) أى فى قصتهم (آيات) دلائل قدرة الله تعالى وحكمته أو علامات نبوتك وقرأ ابن كثير آية (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم والمراد باخوته بنو علاته العشرة وهم يهوذا وروبيل وشمعون ولاوى وزبالون ويشخر ودينة من بنت خالته ليا تزوجها يعقوب أولا فلما توفيت تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما حينئذ وأربعة آخرون دان ونفتالى وجاد وآشر من سريتين زلفة وبلهة (اذ قالوا ليوسف وأخوه) بنيامين وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه بالاخوة من الطرفين (أحب الى أبينا منا) وحده لان أفعل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه والمذكر وما يقابله بخلاف أخويه فان الفرق واجب فى المحلى جائز فى المضاف (ونحن عصبة) والحال أنا جماعة أقوياء أحق بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما والعصبة والعصابة العشرة فصاعدا سموا بذلك لان الامور تعصب بهم (ان أبانا لفى ضلال مبين) لتفضيله المفضول أو لترك التعديل فى المحبة

(قوله من أفق المتخيلة الى الحس المشترك) المتخيلة قوة حاصلة فى مقدم البطن الاوسط من الدماغ شأنها تركيب الصور والمعانى بعضها ببعض وشأنها ان تفعل فى اليقظة والنوم فاذا فرغ الحس المشترك من الصور المتأدية من الخارج بسبب النوم عمدت المتخيلة تركيب الصور والمعانى بعضها مع بعض وبعد التركيب انطبعت تلك الصور فى الحس المشترك فصارت فى حكم المرئى (قوله لتضمنه معنى فعل يتعدى به تأكيدا) هذا الفعل هو احتال (قوله كلام مبتدأ خارج عن التشبيه) تبع فى هذا الكشاف وهو من تدقيقاته فان تشبيه الاجتباء بالنبوة والأمور العظام بالاجتباء بالرؤيا المذكورة يلائم غاية الملاءمة بخلاف تشبيه التعليم بالاجتباء فى الرؤيا المذكورة فانه ليس بملائم تلك الملاءمة فان الاجتباء المقيد بالرؤيا المذكورة يناسبه ان يقابله اجتباء مقيد بشئ آخر دون التعليم كما لا يخفى على من له ذوق صحيح فتأمل (قوله والمراد باخوته بنو علاته العشرة) المراد من العلات الاخوة الذين أبوهم واحد وأمهاتهم شتى (قوله لاختصاصه بالاخوة من الطرفين) أى لاختصاصه بانه أخو يوسف من الاب والام

روى أنه كان أحب اليه لما يرى فيه من المخايل وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى حملهم على التعرض له (اقتلوا يوسف) من جملة المحكي بعد قوله اذ قالوا كأنهم اتفقوا على ذلك الأمر الا من قال لا تقتلوا يوسف وقيل انما قاله شمعون أو دان ورضى به الآخرون (أو اطرحوه أرضا) منكورة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها وابهامها ولذلك نصبت كالظروف المبهمة (يخل لكم وجه أبيكم) جواب الامر والمعنى يصف لكم وجه أبيكم فيقبل بكليته عليكم ولا يلتفت عنكم الى غيركم ولا ينازعكم في محبته أحد (وتكونوا) جزم بالعطف على يخل أو نصب باضمار أن (من بعده) من بعد يوسف أو الفراغ من أمره أو قتله أو طرحه (قوما صالحين) تائبين الى الله تعالى عما جنيتم أو صالحين مع أبيكم يصلح ما بينكم وبينه بعذر تمهدونه أو صالحين في أمر دنياكم فانه ينتظم لكم بعده بخلو وجه أبيكم (قال قائل منهم) يعني يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيا وقيل روبيل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل عظيم (وألقوه في غيابت الجب) في قعره سمي بها لغيبوبته عن أعين الناظرين وقرأ نافع في غيابات في الموضعين على الجمع كأنه لتلك الجب غيابات وقرئ غيبة وغيابات بالتشديد (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الذين يسيرون في الارض (ان كنتم فاعلين) بمشورتي أو ان كنتم على أن تفعلوا ما يفرق بينه وبين أبيه (قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف) لم تخافنا عليه (وانا له لناصحون) ونحن نشفق عليه ونريد له الخير أرادوا به استنزاله عن رأيه في حفظه منهم لما تنسم من حسدهم والمشهور تأمنا بالادغام باشمام وعن نافع بترك الاشمام ومن الشواذ ترك الادغام لانهما من كلمتين وتيمنا بكسر التاء (أرسله معنا غدا) الى الصحراء (يرتع) نتسع في أكل الفواكه ونحوها من الرتعة وهي الخصب (ويلعب) بالاستباق والانتضال وقرأ ابن كثير نرتع بكسر العين على أنه من ارتعى يرتعي ونافع بالكسر والياء فيه وفي يلعب وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل الى يوسف وقرئ يرتع من أرتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (وانا له لحافظون) من أن يناله مكروه (قال اني ليحزنني أن تذهبوا به) لشدة مفارقته على وقلة صبري عنه (وأخاف أن يأكله الذئب) لان الارض كانت مذأبة وقيل رأى في المنام أن الذئب قد شد على يوسف وكان يحذره عليه وقد همزها على الاصل ابن كثير ونافع في رواية قالون وفي رواية اليزيدي وأبو عمرو وقفا وعاصم وابن عامر وحمزة درجا واشتقاقه من تذاءبت الريح اذا هبت من كل جهة (وأنتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب أو لقلة اهتمامكم بحفظه (قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطئة للقسم وجوابه (انا اذا لخاسرون) ضعفاء مغبونون أو مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والواو في ونحن عصبة للحال (فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابت الجب) وعزموا على القائه فيها والبئر بئر بيت المقدس أو بئر بأرض الاردن أو بين مصر ومدين أو على ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب وجواب لما محذوف مثل فعلوا به ما فعلوا من الاذى فقد روى أنهم لما برزوا به الى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا أما عاهدتموني أن لا تقتلوه فأتوا به الى البئر فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أبيهم فقال يا اخوتاه ردوا على قميصي أتوارى به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤنسوك فلما بلغ نصفها ألقوه وكان فيها ماء فسقط فيه ثم آوى الى صخرة كانت فيها فقام عليها يبكي فجاءه جبريل بالوحي كما قال (وأوحينا اليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مراهقا أوحي اليه في صغره كما أوحي الى يحيى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين ألقي في النار جرد عن ثيابه فأتاه جبريل

(قوله أو نصب باضمار ان) قال الطيبي فيكون المعنى يخل لكم وجه أبيكم مع كونكم قوما صالحين (قوله وحده) أي أورد صيغة الواحد والحال انه صيغة الاثنين يوسف وأخيه لما ذكر من ان أفعل اذا استعمل بمن فرد مذكرا لا غير (قوله بخلاف أخويه) أي أفعل التفضيل المحلى باللام والمضاف (قوله لان الامور تعصب بهم) أي قرنت بهم (قوله وهو معنى تنكيرها وابهامها) أي المقصود من تنكير الارض وابهامها كونها بعيدة فان التنكير قد يقصد به النوع والمراد به ههنا النوع من الارض وهو البعيد (قوله يصف لكم) من صفا يصفو أي يخلص لكم من غير شركة يوسف عليه السلام (قوله واشتقاقه من تذاءبت الريح) الاخذ منه فان الذئب يأتي من كل جانب كالريح

عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله فى تميمة علقها يوسف فأخرجه جبريل عليه السلام وألبسه اياه (لتنبئنهم بأمرهم هذا) لتحدثنهم بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك يوسف لعلو شانك و بعده عن أوهامهم وطول العهد المغير للحلى والهيآت وذلك اشارة الى ماقال لهم بمصر حين دخلوا عليه ممتارين فعرفهم وهم له منكرون بشره بما يؤل اليه أمره ايناسا له وتطييبا لقلبه وقيل وهم لا يشعرون متصل بأوحينا أى آنسناه بالوحى وهم لا يشعرون ذلك (وجاؤا أباهم عشاء) أى آخر النهار وقرئ عشيا وهو تصغير عشى وعشى بالضم والقصر جمع أعشى أى عشوا من البكاء (يبكون) متباكين روى أنه لما سمع بكاءهم فزع وقال مالكم يابنى وأين يوسف (قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق) نتسابق فى العدو أو فى الرمى وقد يشترك الافتعال والتفاعل كالانتضال والتناضل (وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) لسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف (وجاؤا على قميصه بدم كذب) أى ذى كذب بمعنى مكذوب فيه ويجوز أن يكون وصفا بالمصدر للمبالغة وقرئ بالنصب على الحال من الواو أى جاؤا كاذبين وكدب بالدال غير المعجمة أى كدر أو طرى وقيل أصله البياض الخارج على أظفار الاحداث فشبه به الدم اللاصق على القميص وعلى قميصه فى موضع النصب على الظرف أى فوق قميصه أو على الحال من الدم ان جوز تقديمها على المجرور روى أنه لما سمع بخبر يوسف صاح وسأل عن قميصه فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال ما رأيت كاليوم ذئبا أحلم من هذا أكل ابنى ولم يمزق عليه قميصه ولذلك (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أى سهلت لكم أنفسكم وهونت فى أعينكم أمرا عظيما من السول وهو الاسترخاء (فصبر جميل) أى فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أجمل وفى الحديث الصبر الجميل الذى لا شكوى فيه الى الخلق (والله المستعان على ما تصفون) على احتمال ما تصفونه من اهلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل استنبائهم ان صح (وجاءت سيارة) رفقة يسيرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا من الجب وكان ذلك بعد ثلاث من القائه فيه (فأرسلوا واردهم) الذى يرد الماء ويستقى لهم وكان مالك بن ذعر الخزاعى (فأدلى دلوه) فأرسلها فى الجب ليملأها فتدلى بها يوسف فلما رآه (قال يا بشرى هذا غلام) نادى البشرى بشارة لنفسه أو لقومه كأنه قال تعالى فهذا أوانك وقيل هو اسم لصاحب له ناداه ليعينه على اخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشراى بالاضافة وأمال فتحة الراء حمزة والكسائى وقرأ ورش بين اللفظين وقرئ يا بشرى بالادغام وهو لغة و بشراى بالسكون على قصد الوقف (وأسروه) أى الوارد وأصحابه من سائر الرفقة وقيل أخفوا أمره وقالوا لهم دفعه الينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وقيل الضمير لاخوة يوسف وذلك ان يهوذا كان يأتيه كل يوم بالطعام فأتاه يومئذ فلم يجده فيها فأخبر اخوته فأتوا الرفقة وقالوا هذا غلامنا أبق منا فاشتروه فسكت يوسف مخافة أن يقتلوه (بضاعة) نصب على الحال أى أخفوه متاع التجارة واشتقاقه من البضع فانه ما بضع من المال للتجارة (والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه أسرارهم أو صنيع اخوة يوسف بأبيهم وأخيهم (وشروه) وباعوه وفى مرجع الضمير الوجهان أو واشتروه من اخوته (بثمن بخس) مبخوس لزيفه أو نقصانه (دراهم) بدل من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا يزنون ما بلغ الأوقية ويعدون ما دونها قيل كان عشرين درهما وقيل كان اثنين وعشرين درهما (وكانوا فيه) فى يوسف (من الزاهدين) الراغبين عنه والضمير فى وكانوا ان كان للاخوة فظاهر وان كان للرفقة وكانوا بائعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والملتقط للشئ متهاون به خائف من انتزاعه مستعجل

(قوله وفرط محبتك له) فان من افرط المحبة لشئ لا تطمئن نفسه باعتقاد هلاكه ولا يسلم هلاكه (قوله ما رأيت كاليوم ذئبا أحلم من هذا) والمعنى ما رأيت ذئبا أحلم من هذا الذئب قبل ذلك اليوم مثل رؤيتى هذا الذئب فى هذا اليوم (قوله فانه ما بضع من المال للتجارة) أى شئ قطع من المال لها (قوله فى مرجع الضمير وجهان) أى يحتمل ان يكون المرجع الوارد والرفقة ويحتمل ان يكون اخوة يوسف

في بيعه وان كانوا مبتاعين فلانهم اعتقدوا انه آبق وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذي فهو متعلق بمحذوف يبينه الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز الذي كان على خزائن مصر واسمه قطفير أو اطفير وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العمليق وقد آمن بيوسف عليه السلام ومات في حياته وقيل كان فرعون موسى عاش أربعمائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور أنه من أولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روي أنه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة واختلف فيما اشتراه به من جعل شراءه غير الاول فقيل عشرون دينارا وزوجا نعل وثوبان أبيضان وقيل ملؤه فضة وقيل ذهبا (لامرأته) راعيل أو زليخا (أكرمي مثواه) اجعلي مقامه عندنا كريما أي حسنا والمعنى أحسني تعهده (عسى أن ينفعنا) في ضياعنا وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا (أو نتخذه ولدا) نتبناه وكان عقيما لما تفرس فيه من الرشد ولذلك قيل أفرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التي قالت يا أبت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر رضي الله تعالى عنهما (وكذلك مكنا ليوسف في الارض) وكما مكنا محبته في قلب العزيز أو كما مكناه في منزله أو كما أنجيناه وعطفنا عليه العزيز مكناه فيها (ولنعلمه من تأويل الاحاديث) عطف على مضمر تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولنعلمه أي كان القصد في انجائه وتمكينه الى أن يقيم العدل ويدبر أمور الناس ويعلم معاني كتب الله تعالى وأحكامه فينفذها أو تعبير المنامات المنبهة على الحوادث الكائنة ليستعد لها ويشتغل بتدبيرها قبل أن تحل كما فعل لسنيه (والله غالب على أمره) لا يرده شيء ولا ينازعه فيما يشاء أو على أمر يوسف أراد به اخوته شيأ وأراد الله غيره فلم يكن الا ما أراده (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الامر كله بيده أو لطائف صنعه وخفايا لطفه (ولما بلغ أشده) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدؤه بلوغ الحلم (آتيناه حكما) حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكما بين الناس (وعلما) يعني علم تأويل الاحاديث (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على أنه تعالى انما آتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله واتقائه في عنفوان أمره (وراودته التي هو في بيتها عن نفسه) طلبت منه وتمحلت أن يواقعها من راد يرود اذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد (وغلقت الابواب) قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير أو للمبالغة في الايثاق (وقالت هيت لك) أي أقبل وبادر أو تهيأت والكلمة على الوجهين اسم فعل بني على الفتح كأين واللام للتبيين كالتي في سقيا لك وقرأ ابن كثير بالضم وفتح الهاء تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وقرأ هشام كذلك الا أنه يهمز وقد روي عنه ضم التاء وهو لغة فيه وقرئ هيت كجير وهئت كجئت من هاء يهيء اذا تهيأ وقرئ هيئت وعلى هذا فاللام من صلته (قال معاذ الله) أعوذ بالله معاذا (انه) ان الشأن (ربي أحسن مثواي) سيدي قطفير أحسن تعهدي اذ قال لك في أكرمي مثواه فما جزاؤه أن أخونه في أهله وقيل الضمير لله تعالى أي انه خالقي أحسن منزلتي بأن عطف علي قلبه فلا أعصيه (انه لا يفلح الظالمون) المجازون الحسن بالسيء وقيل الزناة فان الزنا ظلم على الزاني والمزني بأهله (ولقد همت به وهم بها) قصدت مخالطته وقصد مخالطتها والهم بالشيء قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي اذا هم بشيء أمضاه والمراد بهمه عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم

(قوله تعالى أشده) قال صاحب الصحاح هو مفرد في لفظ الجمع مثل آنك ولا نظير لهما (قوله والتشديد للتكثير أو للمبالغة في الايثاق) يعني باب التفعيل باعتبار كثرة التغليق بسبب كثرة الابواب أو باعتبار المبالغة في التغليق بسبب الاهتمام به فان باب التفعيل يجيء للمعنيين (قوله واللام للتبيين) أي ليس للصلة اذ لا يقتضيه اسم الفاعل وكون اللام للتبيين باعتبار ان معناه ان الخطاب لك فيكون لتبيين المخاطب واعلم ان تفسير هيت ليس في الصحاح بل هو مذكور في كتاب المغني لكنه صرح بانه اذا كان بمعنى تهيأت كان اللام صلة له لا للتبيين قال واما قوله تعالى وقالت هيت لك فمن قرأ بهاء مفتوحة وياء ساكنة وتاء مفتوحة او مضمومة أو مكسورة فهيت اسم فعل ثم قيل مسماه فعل ماض تهيأت واللام متعلقة به كما تتعلق بمسماه لو صرح به وقيل مسماه فعل امر بمعنى أقبل وتعال واللام للتبيين أي ارادتي لك أو أقول لك

او

أومشارفة الهم كقولك قتلته لولم أخف الله (لولا أن رأى برهان ربه) فى قبح الزنا وسوء مغبته لخالطها لشبق الغلمة وكثرة المبالغة ولا يجوز أن يجعل وهم بها جواب لولا فانها فى حكم أدوات الشرط فلا يتقدم عليها جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل تمثل له يعقوب عاضا على أنامله وقيل قطفير وقيل نودى يا يوسف أنت مكتوب فى الانبياء وتعمل عمل السفهاء (كذلك) أى مثل ذلك التثبيت ثبتناه أو الامر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء) الزنا (انه من عبادنا المخلصين) الذين أخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر فى كل القرآن اذا كان فى أوله الالف واللام أى الذين أخلصوا دينهم لله (واستبقا الباب) أى تسابقا الى الباب فحذف الجار أو ضمن الفعل معنى الابتدار وذلك أن يوسف فر منها ليخرج وأسرعت وراءه لتمنعه الخروج (وقدت قميصه من دبر) اجتذبته من ورائه فانقد قميصه والقد الشق طولا والقط الشق عرضا (وألفيا سيدها) وصادفا زوجها (لدى الباب قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوأ الا أن يسجن أو عذاب أليم) ايهاما بأنها فرت منه تبرئة لساحتها عند زوجها وتغييره على يوسف واغراءه به انتقاما منه وما نافية أو استفهامية بمعنى أى شئ جزاؤه الا السجن (قال هى راودتنى عن نفسى) طالبتنى بالمؤاتاة وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له من السجن أو العذاب الاليم ولو لم تكذب عليه لما قاله (وشهد شاهد من أهلها) قيل ابن عم لها وقيل ابن خال لها صبيا فى المهد وعن النبى صلى الله عليه وسلم تكلم أربعة صغارا ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم عليه السلام وانما ألقى الله الشهادة على لسان أهلها لتكون ألزم عليها (ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين) لانه يدل على أنها قدت قميصه من قدامه بالدفع عن نفسها أو أنه أسرع خلفها فتعثر بذيله فانقد جيبه (وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين) لانه يدل على أنها تبعته فاجتذبت ثوبه فقدته والشرطية محكية على ارادة القول أو على أن فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة لانها أدت مؤداها والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم أنه كان ونحوه ونظيره قولك ان أحسنت الى اليوم فقد أحسنت اليك من قبل فان معناه ان تمنن على باحسانك أمنن عليك باحسانى لك السابق وقرئ من قبل ومن دبر بالضم لانهما قطعا عن الاضافة كقبل وبعد وبالفتح كأنهما جعلا علمين للجهتين فمنعا الصرف وبسكون العين (فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه) ان قولك ما جزاء من أراد بأهلك سوأ أو ان السوء أو ان هذا الامر (من كيدكن) من حيلتكن والخطاب لها ولامثالها أو لسائر النساء (ان كيدكن عظيم) فان كيد النساء ألطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيرا فى النفس ولانهن يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة (يوسف) حذف منه حرف النداء لقربه وتفطنه للحديث (أعرض عن هذا) اكتمه ولا تذكره (واستغفرى لذنبك) يا راعيل (انك كنت من الخاطئين) من القوم المذنبين من خطئ اذا أذنب متعمدا والتذكير للتغليب (وقال نسوة) هى اسم لجمع امرأة وتأنيثه بهذا الاعتبار غير حقيقى ولذلك جرد فعله وضم النون لغة فيها (فى المدينة) ظرف لقال أى أشعن الحكاية فى مصر أو صفة نسوة وكن خمسا زوجة الحاجب والساقى والخباز والسجان وصاحب الدواب (امرأت العزيز تراود فتاها عن نفسه) تطلب مواقعة غلامها اياها والعزيز بلسان العرب الملك وأصل فتى فتى لقولهم فتيان والفتوة شاذة (قد شغفها حبا) شق شغاف قلبها وهو حجابه حتى وصل الى فؤادها حبا ونصبه على التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شعفها من شعف البعير اذا هنأه بالقطران فأحرقه (انا لنراها فى ضلال مبين) فى ضلال عن الرشد وبعد عن الصواب (فلما سمعت

(قوله قتلته لولم أخف الله) فان المراد من قتلته المشارفة على القتل لا نفسه والمعنى شارفت على القتل لولم أخف الله لقتلته (قوله بالكسر) أى بكسر لام المخلصين (قوله أو الامر مثل ذلك) فعلى هذا يكون التقدير فعلنا ما فعلنا لنصرف عنه السوء (قوله أو ضمن الفعل معنى الابتدار) أى ابتدرا الباب مستبقين (قوله تعالى وألفيا سيدها) أى زوجها انما لم يقل سيدهما أو سيدهم لان منشأ الغيرة والقهر الزوجية فقط لا لكونه صاحبا له (قوله والجمع بين ان وكان الخ) يفهم منه انه لا يجوز الجمع بين ان وكان الا اذا قدر شئ لان ان مقتضاه الاستقبال وكان بمعنى الماضى لا ينقلب الى الاستقبال (قوله فمنعا من الصرف العلمية والتأنيث المعنوى) لان معناهما الجهة التى هى مؤنث (قوله وتأنيثه بهذا الاعتبار غير حقيقى) أى تأنيث نسوة غير حقيقى لانه بالتأويل باعتبار الجمعية ولهذا جرد فعله عن التأنيث لانك فى الظاهر غير الحقيقى بالخيار (قوله وأصل فتى فتى) أى هو يائى لا واوى والا قيل فى تثنيته فتوان (قوله لصرف الفعل عنه) أى الاصل ان ينسب شغف الى الحب ويقال قد شغف

بكرهن) باغتيابهن وانما سماه مكرا لانهن أخفينه كما يخفي الماكر مكره أو قلن ذلك لتريهن يوسف
أو لانها استكتمتهن سرها فأفشينه عليها (أرسلت اليهن) تدعوهن قيل دعت أربعين امرأة
فيهن الخمس المذكورات (وأعتدت لهن متكأ) ما يتكئن عليه من الوسائد (وآتت كل واحدة
منهن سكينا) حتى يتكئن والسكاكين بأيديهن فاذا خرج عليهن يبهتن ويشغلن عن نفوسهن
فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها فيبكتن بالحجة أو يهاب يوسف مكرها اذا خرج وحده على
أربعين امرأة في أيديهن الخناجر وقيل متكأ طعاما أو مجلس طعام فانهم كانوا يتكئون للطعام
والشراب ترفا ولذلك نهى عنه قال جميل

فظللنا بنعمة واتكأنا ٭ وشربنا الحلال من قلله

وقيل المتكأ طعام يحز حزا كان القاطع يتكئ عليه بالسكين وقرئ متكا بحذف الهمزة ومتكاء
باشباع الفتحة كمنتزاح ومتكا وهو الاترج أو ما يقطع من متك الشئ اذا بتكه ومتكأ من تكئ
يتكأ اذا اتكأ (وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه) عظمنه وهبن حسنه الفائق وعن النبي
صلى الله عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى تلألؤ وجهه على
الجدران وقيل أكبرن بمعنى حضن من أكبرت المرأة اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحيض
والهاء ضمير للمصدر أو ليوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام أى حضن له من شدة
الشبق كما قال المتنبي

خف الله واستر ذا الجمال ببرقع ٭ فان لحت حاضت في الخدور العواتق

(وقطعن أيديهن) جرحنها بالسكاكين من فرط الدهشة (وقلن حاش لله) تنزيها له من صفات
العجز وتعجبا من قدرته على خلق مثله وأصله حاشا كما قرأه أبو عمرو في الدرج فحذفت ألفه الاخيرة
تخفيفا وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك
سقيا لك وقرئ حاش الله بغير لام بمعنى براءة الله وحاشا لله بالتنوين على تنزيله منزلة المصدر وقيل حاشا
فاعل من الحشا الذى هو الناحية وفاعله ضمير يوسف أى صار في ناحية لله مما يتوهم فيه (ما هذا
بشرا) لان هذا الجمال غير معهود للبشر وهو على لغة الحجاز في اعمال ما عمل ليس لمشاركتها في نفي
الحال وقرئ بشر بالرفع على لغة تميم وبشرى أى بعبد مشترى لئيم (ان هذا الا ملك كريم) فان
الجمع بين الجمال الرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من خواص الملائكة أو لان جماله فوق جمال
البشر ولا يفوقه فيه الا الملك (قالت فذلكن الذى لمتنني فيه) أى فهو ذلك العبد الكنعاني الذى
لمتنني في الافتتان به قبل أن تتصورنه حق تصوره ولو تصورتنه بما عاينتن لعذرتنني أو فهذا هو الذى
لمتنني فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا لمنزلة المشار اليه (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) فامتنع
طلبا للعصمة أقرت لهن حين عرفت أنهن يعذرنها كى يعاونها على الانة عريكته (ولئن لم يفعل
ما آمره) أى ما آمر به فحذف الجار أو أمرى اياه بمعنى موجب أمرى فيكون الضمير ليوسف
(ليسجنن وليكونا من الصاغرين) من الاذلاء وهو من صغر بالكسر يصغر صغرا وصغارا والصغير
من صغر بالضم صغرا وقرئ ليكونن وهو يخالف خط المصحف لان النون كتبت فيه بالالف
كنفعا على حكم الوقف وذلك في الخفيفة لشبهها بالتنوين (قال رب السجن) وقرأ يعقوب بالفتح
على المصدر (أحب الى مما يدعوننى اليه) أى آثر عندى من مؤاتاتها زنا نظرا الى العاقبة وان كان
هذا مما تشتهيه النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعا لانهن خوفنه من مخالفتها وزين
له مطاوعتها ودعونه الى انفسهن وقيل انما ابتلى بالسجن لقوله هذا وانما كان الاولى به أن يسأل

حبه فلما صرف عنه الى
يوسف نصب على التمييز
كما في طاب زيد أبا اذ الاصل
طاب ابو زيد فلما صرف
طاب عن الاب ونسب الى
زيد نصب أبا على التمييز
(قوله وبشرى) بكسر الباء
فيكون من حروف الجر
ويكون المعنى ما هذا ملتبس
بشرى اى عبد مشترى
لئيم بل هو ملك كريم (قوله
يعاونها على الانة عريكته)
أى على تليين شدة يوسف
وامالته على اطاعتها (قوله
وقرأ يعقوب بالفتح على
المصدر) أى بفتح السين
(قوله ولذلك رد رسول الله
صلى الله عليه وسلم على من
سأل الصبر) لان سؤال
الصبر متضمن للبلاء لان
الصبر يكون على البلاء ولا
يليق بالعبد ان يسأل البلاء
من الله تعالى وعلى تقدير
عدم تضمنه له يكون سؤال
العافية أولى لانه متضمن
لسؤال عدم وقوعه في
البلاء

الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسأل الصبر (والا تصرف عني) وان لم تصرف عني (كيدهن) في تحبيب ذلك الي وتحسينه عندي بالتثبيت على العصمة (أصب اليهن) امل الى جانبهن أو الى أنفسهن بطبعي ومقتضى شهوتي والصبوة الميل الى الهوى ومنه الصبا لان النفوس تستطيبها وتميل اليها وقرئ أصب من الصبابة وهي الشوق (وأكن من الجاهلين) من السفهاء بارتكاب مايدعونني اليه فان الحكيم لايفعل القبيح أو من الذين لايعملون بما يعلمون فانهم والجهال سواء (فاستجاب له ربه) فأجاب الله دعاءه الذي تضمنه قوله والا تصرف (فصرف عنه كيدهن) فثبته بالعصمة حتى وطن نفسه على مشقة السجن وآثرها على اللذة المتضمنة للعصيان (انه هو السميع) لدعاء الملتجئين اليه (العليم) بأحوالهم ومايصلحهم (ثم بدا لهم من بعدما رأوا الآيات) ثم ظهر للعزيز وأهله من بعدما رأوا الشواهد الدالة على براءة يوسف كشهادة الصبي وقد القميص وقطع النساء أيديهن واستعصامه عنهن وفاعل بدا مضمر يفسره (ليسجننه حتى حين) وذلك لانها خدعت زوجها وحملته على سجنه زمانا حتى تبصر مايكون منه أو يحسب الناس انه المجرم فلبث في السجن سبع سنين وقرئ بالتاء على ان بعضهم خاطب به العزيز على التعظيم أو العزيز ومن يليه وعتى بلغة هذيل (ودخل معه السجن فتيان) أي أدخل يوسف السجن واتفق أنه أدخل حينئذ آخران من عبيد الملك شرابيه وخبازه للاتهام بانهما يريدان أن يسماه (قال أحدهما) يعني الشرابي (انى أرانى) أي في المنام وهي حكاية حال ماضية (أعصر خمرا) أي عنبا وسماه خمرا باعتبار مايؤل اليه (وقال الآخر) أي الخباز (انى أرانى أحمل فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه) تنهس منه (نبئنا بتأويله انا نراك من المحسنين) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا أو من العالمين وانما قالا ذلك لانهما رأياه في السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم أو من المحسنين الى أهل السجن فأحسن الينا بتأويل مارأينا ان كنت تعرفه (قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نبأتكما بتأويله) أي بتأويل ماقصصتما على أو بتأويل الطعام يعني بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل كانه أراد أن يدعوهما الى التوحيد ويرشدهما الى الطريق القويم قبل أن يسعف الى ماسألاه منه كما هو طريقة الانبياء والنازلين منازلهم من العلماء في الهداية والارشاد فقدم مايكون معجزة له من الاخبار بالغيب ليدلهما على صدقه في الدعوة والتعبير (قبل أن يأتيكما ذلكما) أي ذلك التأويل (مما علمني ربي) بالالهام والوحي وليس من قبيل التكهن أو التنجيم (اني تركت ملة قوم لايؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) تعليل لما قبله أي علمني ذلك لانى تركت ملة أولئك (واتبعت ملة آبائي ابراهيم واسحق ويعقوب) أو كلام مبتدأ لتمهيد الدعوة واظهار أنه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز للخامل أن يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيد كفرهم بالآخرة (ما كان لنا) ماصح لنا معشر الانبياء (أن نشرك بالله من شئ) أي شئ كان (ذلك) أي التوحيد (من فضل الله علينا) بالوحي (وعلى الناس) وعلى سائر الناس ببعثنا لارشادهم وتثبيتهم عليه (ولكن أكثر الناس) المبعوث اليهم (لايشكرون) هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتنبهون أو من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات ولكن أكثرهم لاينظرون اليها ولايستدلون بها فيلغونها كمن يكفر النعمة ولايشكرها (ياصاحبي السجن) أي ياساكنيه أو ياصاحبي فيه فاضافهما اليه على الاتساع كقوله * ياسارق الليلة أهل الدار * (أأرباب متفرقون) شتى متعددة متساوية الاقدام (خير أم الله الواحد) المتوحد بالالوهية (القهار) الغالب الذي لايعادله ولا يقاومه غيره (ما تعبدون

(قوله قطع النساء أيديهن) فيه أن قطع النساء أيديهن دال على غاية حسن يوسف ولايدل على براءته ولو قال واستعصامه عنهن مع قطعهن أيديهن لكان أولى لانه يدل على عصمته مع شدة حبهن له وميلهن اليه وهذا أدخل في العصمة (قوله انما لم يقل ذلك أول الامر بل طلب المهلة) لانه لو عبر رؤياهما أول الامر لا يمكن ان يشك فيه وأراد يوسف ان يقدم على التعبير أمورا صارت سببا لقبولهما تعبيره واليه أشار بقوله فقدمما يكون الخ (قوله فانه يشبه تفسير المشكل) أي تسميته بالتأويل الذي هو التعبير ههنا لانه يشبه تفسير المشكل

من دونه) خطاب لهما ولمن على دينهما من أهل مصر (الأسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) أى الأشياء باعتبار أسام أطلقتم عليها من غير حجة تدل على تحقق مسمياتها فيها فكأنكم لا تعبدون الا الاسماء المجردة والمعنى أنكم سميتم ما لم يدل على استحقاقه الالوهية عقل ولا نقل آلهة ثم أخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها (ان الحكم) ما الحكم فى أمر العبادة (الا لله) لانه المستحق لها بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجد للكل والمالك لامره (أمر) على لسان أنبيائه (ألا تعبدوا الا اياه) الذى دلت عليه الحجج (ذلك الدين القيم) الحق وأنتم لا تميزون المعوج عن القويم وهذا من التدرج فى الدعوة والزام الحجة بين لهم أولا رجحان التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة ثم برهن على أن ما يسمونها آلهة و يعبدونها لا تستحق الالهية فان استحقاق العبادة اما بالذات واما بالغير وكلا القسمين منتف عنها ثم نص على ما هو الحق القويم والدين المستقيم الذى لا يقتضى العقل غيره ولا يرتضى العلم دونه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيخبطون فى جهالاتهم (ياصاحبى السجن أما أحدكما) يعنى الشرابى (فيسقى ربه خمرا) كما كان يسقيه قبل و يعود الى ما كان عليه (وأما الآخر) يريد به الخباز (فيصلب فتأكل الطير من رأسه) فقالا كذبنا فقال (قضى الامر الذى فيه تستفتيان) أى قطع الامر الذى تستفتيان فيه وهو ما يؤول اليه أمركما ولذلك وحده فانهما وان استفتيا فى أمرين لكنهما أرادا استبانة عاقبة ما نزل بهما (وقال للذى ظن أنه ناج منهما) الظان يوسف ان ذكر ذلك عن اجتهاد وان ذكره عن وحى فهو الناجى الا أن يؤول الظن باليقين (اذكرنى عند ربك) اذكر حالى عند الملك كى يخلصنى (فأنساه الشيطان ذكر ربه) فأنسى الشرابى أن يذكره لربه فأضاف اليه المصدر لملابسته له أو على تقدير ذكر اخبار ربه أو أنسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره و يؤيده قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد فى كشف الشدائد وان كانت محمودة فى الجملة لكنها لا تليق بمنصب الانبياء (فلبث فى السجن بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع وهو القطع (وقال الملك انى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف) لما دنا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهازيل فابتلعت المهازيل السمان (وسبع سنبلات خضر) قد انعقد حبها (وأخر يابسات) وسبعا أخر يابسات قد أدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبت عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات وأجرى السمان على المميز دون

المميز

(قوله بين لهم أولا رجحان التوحيد الخ) أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار حكم بأن كون الخلق لهم معبود واحد خير من أن يكون لهم معبود دون مستقلة متعددة وهذا أمر ظنى واما قوله ما تعبدون من دونه الخ حجة قاطعة على ان ما عبدوه ليست آلهة (قوله الظان يوسف ان ذكر ذلك الخ) فان الحاصل من الاجتهاد ليس الا الظن وان كان عن وحى فلا يمكن ان يكون الظان يوسف لان الوحى اليقين لا الظن الا ان يقال المراد من الظن اليقين (قوله فأضاف اليه المصدر لملابسته له) أى الاصل ان يقول ذكره له به لكن أضاف الذكر الى الرب للابسة بينهما (قوله لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس) هذا يدل على أن يوسف عليه السلام لبث فى السجن اثنى عشر سنة وقوله تعالى فلبث فى السجن بضع سنين يدل على انه ليس كذلك و يمكن ان يقال ان المراد انه لبث فى السجن بعد الاستغاثة المذكورة بضع سنين وعلى هذا يحتمل ان يكون مدة مكثه قبل الاستغاثة و بعدها اثنى عشر سنة لكن قول المصنف سابقا فى تفسير ليسجننه انه مكث سبع سنين ينافيه (قوله لكنها لا تليق بمنصب الانبياء) قال المحققون الاستغاثة بغير الله فى دفع الظلم جائزة فقد روى أن النبى صلى الله عليه وسلم يأخذه النوم ليلة من الليالى وكان يطلب من يحرسه حتى جاء سعد بن أبى وقاص فنام وقال تعالى حكاية عن عيسى من أنصارى الى الله ولا خلاف فى جواز الاستغاثة بالكفار فى دفع الظلم والحرق والغرق الا أن يوسف عليه السلام عوتب على قوله اذكرنى عند ربك لوجوه منها انه لم يقتد بالخليل جده عليه السلام حين وضع فى المنجنيق ولقيه جبرائيل فى الهواء وقال هل لك من حاجة قال اما اليك فلا ومنها انه زعم انه اتبع ملة آبائه ومنها انه قال عند ربك ومعاذ الله انه زعم بانه الرب بمعنى الاله الا أن اطلاق هذا اللفظ على غير الله لا يليق عليه وان كان رب الدار ورب الغلام مستعملا فى كلامهم الى غير ذلك من الوجوه (قوله وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات) أى اكتفى عن تفصيل حال السنابل بحال البقرات فكأنه قيل سبع سنبلات خضر وأخر يابسات حالهما شبيه بحال البقرات السمان والبقرات العجاف لغلبة السنابل اليابسة على الخضر (قوله وأجرى السمان على المميز دون المميز الخ) أى جعل السمان صفة البقرات دون السبع والا لقيل سبع بقرات سمانا وانما جعل كذلك لان التمييز أى تمييز هذه البقرات بما

وقع فى مقابلها بهاأى بالسمان فكانها التمييز حقيقة فوجب ان يكون مجرورا (قوله لتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس) أى التمييز لبيان الجنس لكن لم يعلم من العجاف بيان الجنس فلا يصح جعله تمييزا ولك ان تقول لوجعل عجاف تمييزا وأضيف اليه السبع وقيل سبع عجاف علم ان سبع بقرات عجاف نقيضه للتقابل فلما حذف المميز ايجازا لعدم اللبس انقلب الموصوف تابعا المميز فارتفع الاعتناء بشأن الوصف لان المقصود الابتلاء بالشدة بعد الرخاء وبيان الكمية بالعدد والكيفية بالبقرات تابع

المميز لان التمييز بها ووصف السبع الثانى بالعجاف لتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس وقياسه عجف لانه جمع عجفاء لكنه حمل على سمان لانه نقيضه (يا أيها الملأ أفتونى فى رؤياى) عبروها (ان كنتم للرؤيا تعبرون) ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا وهى الانتقال من الصور الخيالية الى المعانى النفسانية التى هى مثالها من العبور وهى المجاوزة وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تعبيرا واللام للبيان أولتقوية العامل فان الفعل لما أخر عن مفعوله ضعف فقوى باللام كاسم الفاعل أولتضمن تعبرون معنى فعل يتعدى باللام كأنه قيل ان كنتم تنتدبون لعبارة الرؤيا (قالوا أضغاث أحلام) أى هذه أضغاث أحلام وهى تخاليطها جمع ضغث وأصله ماجمع من أخلاط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة وانما جمعوا للمبالغة فى وصف الحلم بالبطلان كقولهم فلان يركب الخيل أولتضمنه أشياء مختلفة (وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين) يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أى ليس لها تأويل عندنا وانما التأويل للمنامات الصادقة فهو كأنه مقدمة ثانية للعذر فى جهلهم بتأويله (وقال الذى نجا منهما) من صاحبى السجن وهو الشرابى (وادكر بعد أمة) وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان مجتمعة أى مدة طويلة وقرئ امة بكسر الهمزة وهى النعمة اى بعد ما أنعم عليه بالنجاة وأمه أى نسيان يقال أمه يأمه أمها اذا نسى والجملة اعتراض ومقول القول (أنا أنبئكم بتأويله فارسلون) أى الى من عنده علمه أو الى السجن (يوسف أيها الصديق) أى فارسل الى يوسف فجاءه فقال يا يوسف وانما وصفه بالصديق وهو المبالغ فى الصدق لانه جرب أحواله وعرف صدقه فى تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه (أفتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) أى فى رؤيا ذلك (لعلى أرجع الى الناس) أعود الى الملك ومن عنده أو الى أهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) تأويلها أوفضلك ومكانك وانما لم يبت الكلام فيهما لانه لم يكن جازما بالرجوع فربما اخترم دونه ولا بعلمهم (قال تزرعون سبع سنين دأبا) أى على عادتكم المستمرة وانتصابه على الحال بمعنى دائبين أو المصدر باضمار فعله أى تدأبون دأبا وتكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح الهمزة وكلاهما مصدر دأب فى العمل وقيل تزرعون أمر أخرجه فى صورة الخبر مبالغة لقوله (فما حصدتم فذروه فى سنبله) لئلا يأكله السوس وهو على الاول نصيحة خارجة عن العبارة (الا قليلا مما تأكلون) فى تلك السنين (ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم لهن) أى يأكل أهلهن ما ادخرتم لاجلهن فاسند اليهن على المجاز تطبيقا بين المعبر والمعبر به (الا قليلا مما تحصنون) تحرزون لبذور الزراعة (ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس) يمطرون من الغيث أو يغاثون من القحط من الغوث (وفيه يعصرون) ما يعصر كالعنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على تغليب المستفتى وقرئ على بناء المفعول من عصره اذا أنجاه ويحتمل أن يكون المبنى للفاعل منه أى يغيثهم الله ويغيث بعضهم بعضا أو من أعصرت السحابة عليهم فعدى بنزع الخافض أو بتضمينه معنى المطر وهذه بشارة بشرهم

ومن ثم ترك التمييز فى القرائن الثلاث سبع عجاف وأخر يابسات سبع شداد (قوله وانما جمعوا للمبالغة فى وصف الحكم بالبطلان) أى بلغ هذا الحكم فى قوة الوصف بالبطلان الى درجة كأن قوة بطلانه فى مرتبة بطلان منامات باطلة متعددة (قوله أو لتضمنها أشياء مختلفة) أى لتضمنها أشياء مختلفة مشتملا كل منها على تخاليط فكأنه حصل فيه تخاليط متعددة فلذا جمع (قوله وهو على الاول نصيحة خارجة عن العبارة) أى قوله تعالى فما حصدتم فذروه على الاول وهو ان يكون تزرعون بمعناه الحقيقى نصيحة خارجة عن التعبير وقوله تعالى تزرعون دأبا داخل فى العبارة لأنه خبر واما على التقدير الثانى وهو أن يكون تزرعون بمعنى الامر فهو أى تزرعون ايضا خارج عن العبارة (قوله تطبيقا بين المعبر والمعبر به) يعنى لما عبر البقرات بالسنين نسب الاكل الى السنين حتى يحصل التطابق بين المعبر وهو المنام وبين المعبر به وهو التأويل والتعبير (قوله على تغليب المستفتى) أى تغليب المخاطب الذى هو المستفتى عن تعبير الرؤيا (قوله أى يغيثهم الله و يغيث بعضهم بعضا) التوجيه الاول بالنظر الى المبنى للمفعول والثانى بالنظر الى صيغة المبنى للفاعل (قوله أو من أعصرت السحابة الخ) هذا معطوف على قوله من عصره (قوله فعدى بنزع الخافض) فيصير أعصرتهم السحابة فاذا بنى للمفعول وحذف الفاعل صار يعصرون وأما اذا كان أعصر بمعنى مطر فلا حاجة الى

بها بعد ان أول البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخصبة والعجاف واليابسات بسنين مجدبة وابتلاع العجاف السمان بأكل ما جمع فى السنين المخصبة فى السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى أو بان انتهاء الجدب بالخصب أو بان السنة الالهية على ان يوسع على عباده بعدما ضيق عليهم (وقال الملك ائتونى به) بعد ماجاءه الرسول بالتعبير (فلما جاءه الرسول) ليخرجه (قال ارجع الى ربك فاسأله مابال النسوة اللاتى قطعن أيديهن) انما تأنى فى الخروج وقدم سؤال النسوة وفحص حالهن لتظهر براءة ساحته ويعلم أنه سجن ظلما فلا يقدر الحاسد أن يتوسل به الى تقبيح أمره وفيه دليل على انه ينبغى أن يجتهد فى نفى التهم ويتقى مواقعها وعن النبى صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانه ولبثت فى السجن مالبث لأسرعت الاجابة وانما قال فاسأله مابال النسوة ولم يقل فاسأله أن يفتش عن حالهن تهييجا له على البحث وتحقيق الحال وانما لم يتعرض لسيدته مع ماصنعت به كرما ومراعاة للادب وقرئ النسوة بضم النون (ان ربى بكيدهن عليم) حين قلن لى أطع مولاتك وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد بعلم الله عليه وعلى أنه برىء مما قذف به والوعيد لهن على كيدهن (قال ماخطبكن) قال الملك لهن ماشأنكن والخطب أمر يحق أن يخاطب فيه صاحبه (اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله) تنزيه له وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ماعلمنا عليه من سوء) من ذنب (قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق) ثبت واستقر من حصحص البعير اذا ألقى مباركه ليناخ قال

فحصحص فى صم الصفا ثفناته ۞ وناء بسلمى نوأة ثم صمما

أو ظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرئ على البناء للمفعول (أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) فى قوله هى راودتنى عن نفسى (ذلك ليعلم) قاله يوسف لما عاد اليه الرسول وأخبره بكلامهن أى ذلك التثبت ليعلم العزيز (أنى لم أخنه بالغيب) بظهر الغيب وهو حال من الفاعل أو المفعول أى لم أخنه وأنا غائب عنه أو وهو غائب عنى أو ظرف أى بمكان الغيب وراء الاستار والابواب المغلقة (وأن الله لايهدى كيد الخائنين) لاينفذه ولايسدده أو لايهدى الخائنين بكيدهم فأوقع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعيل فى خيانتها زوجها وتوكيد لامانته ولذلك عقبه بقوله (وما أبرئ نفسى) أى لا أنزهها تنبيها على أنه لم يرد بذلك تزكية نفسه والعجب بحاله بل اظهار ما أنعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس أنه لما قال ليعلم أنى لم أخنه بالغيب قال له جبريل ولا حين هممت فقال ذلك (ان النفس لامارة بالسوء) من حيث انها بالطبع مائلة الى الشهوات فتهم بها وتستعمل القوى والجوارح فى أثرها كل الأوقات (الا ما رحم ربى) الا وقت رحمة ربى أو الا ما رحمه الله من النفوس فعصمه من ذلك وقيل الاستثناء منقطع أى ولكن رحمة ربى هى التى تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف واضرابه وعن ابن كثير ونافع بالسو على قلب الهمزة واوا ثم الادغام (ان ربى غفور رحيم) يغفر هم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة أو يغفر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحمه ما استغفره واسترحمه مما ارتكبه (وقال الملك ائتونى به أستخلصه لنفسى) أجعله خالصا لنفسى (فلما كلمه) أى فلما أتوا به فكلمه وشاهد منه الرشد والدهاء (قال انك اليوم لدينا مكين) ذو مكانة ومنزلة (أمين) مؤتمن على كل شئ روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف ولبس ثيابا جددا فلما دخل على الملك قال اللهم انى أسألك من خيره وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعا له بالعبرية فقال الملك ماهذا اللسان قال لسان آبائى وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه فقال أحب أن

ماذكر فيكون بمعنى يمطرون كما يقال مطرنا (قوله أو بان انتهاء الجدب بالخصب) مراده انه لما رأى السنبلات اليابسة سبعا تفطن ان القحط فى سبع لاغير فيكون قوله ذلك اشارة الى قوله ثم يأتى من بعد ذلك عام (قوله وعن النبى صلى الله عليه وسلم الخ) فان قلت مافعله يوسف أولى أو مضمون ماقاله النبى صلى الله عليه وسلم قلت الثانى لان التخلص من البلاء اذا جعل الله تعالى سبب النجاة أولى لان ترك التخلص فرع طلب البلاء وهو خلاف الاولى والاولى طلب المعافاة من بلاء الله تعالى والعافية رزقناها الله تعالى (قوله فحصحص الخ) الثفنات جمع ثفنة بكسر الفاء وهى مايقع من أعضاء البعير على الارض وناء الحمل اذا أثقله والتصميم المضى فى الامر يعنى ركبت عليه سلمى ونهض بها وسار (قوله فأوقع الفعل على الكيد مبالغة) فيه انه لم يقع فى التركيب فعل الهداية بل نفى عنه فلا يفيد المبالغة نعم لو كان الفعل مثبتا لافاد ماذكر ولهذا لم يذكره صاحب الكشاف ولا غيره

أسمع رؤياى منك فحكاها ونعت له البقرات والسنابل وأماكنها على ما رآها فأجلسه على السرير وفوض اليه أمره وقيل توفى قطفير فى تلك الليالى فنصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدها عذراء وولد له منها افرائيم وميشا (قال اجعلنى على خزائن الارض) ولنى أمرها والارض أرض مصر (انى حفيظ) لها ممن لايستحقها (عليم) بوجوه التصرف فيه ولعله عليه السلام لما رأى انه يستعمله فى أمره لا محالة آثر ما تعم فوائده وتجل عوائده وفيه دليل على جواز طلب التولية واظهار انه مستعد لها والتولى من يد الكافر اذا علم انه لاسبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به وعن مجاهد ان الملك أسلم على يده (وكذلك مكنا ليوسف فى الارض) فى أرض مصر (يتبوأ منها حيث يشاء) ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير نشاء بالنون (نصيب برحمتنا من نشاء) فى الدنيا والآخرة (ولانضيع أجر المحسنين) بل نوفى أجورهم عاجلا وآجلا (ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) الشرك والفواحش لعظمه ودوامه (وجاء اخوة يوسف) روى أنه لما استوزره الملك أقام العدل واجتهد فى تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى دخلت السنون المجدبة وعم القحط مصر والشام ونواحيهما وتوجه اليه الناس فباعها أولا بالدراهم والدنانير حتى لم يبق معهم شئ منها ثم بالحلى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال الرأى رأيك فأعتقهم ورد عليهم أموالهم وكان قد أصاب كنعان ما أصاب سائر البلاد فأرسل يعقوب بنيه غير بنيامين اليه للميرة (فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) أى عرفهم يوسف ولم يعرفوه لطول العهد ومفارقتهم اياه فى سن الحداثة ونسيانهم اياه وتوهمهم أنه هلك وبعد حاله التى رأوه عليها من حاله حين فارقوه وقلة تأملهم فى حلاه من التهيب والاستعظام (ولما جهزهم بجهازهم) أصلحهم بعدتهم وأوقر ركائبهم بما جاؤا لاجله والجهاز ما يعد من الامتعة للنقلة كعدد السفر وما يحمل من بلدة الى أخرى وما تزف به المرأة الى زوجها وقرئ بجهازهم بالكسر (قال ائتونى بأخ لكم من أبيكم) روى انهم لما دخلوا عليه قال من أنتم وما أمركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله انما نحن بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبى من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثنى عشر فذهب أحدنا الى البرية فهلك قال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فاين الحادى عشر قالوا عند أبينا يتسلى به عن الهالك قال فمن يشهد لكم قالوا لا يعرفنا أحد ههنا فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة وائتونى بأخيكم من أبيكم حتى أصدقكم فاقترعوا فاصابت شمعون وقيل كان يوسف يعطى لكل نفر جملا فسألوه حملا زائدا للاخ لهم من أبيهم فاعطاهم وشرط عليهم أن يأتوه به ليعلم صدقهم (ألا ترون أنى أوفى الكيل) أتمه (وأنا خير المنزلين) للضيف والمضيفين لهم وكان أحسن انزالهم وضيافتهم (فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون) أى ولا تقربونى ولا تدخلوا ديارى وهو اما نهى أونفى معطوف على الجزاء (قالوا سنراود عنه أباه) سنجتهد فى طلبه من أبيه (وانا لفاعلون) ذلك لانتوانى فيه (وقال لفتيته) لغلمانه الكيالين جمع فتى وقرأ حمزة والكسائى وحفص لفتيانه على انه جمع الكثرة ليوافق قوله (اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) فانه وكل بكل رحل واحدا يعبى فيه بضاعتهم التى شروا بها الطعام وكانت نعالا وأدما وانما فعل ذلك توسيعا وتفضلا عليهم وترفعا من أن يأخذ ثمن الطعام منهم وخوفا من ان لا يكون عند ابيه ما يرجعون به (لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حق ردها أو لكى يعرفوها (اذا انقلبوا) انصرفوا ورجعوا (الى أهلهم) وفتحوا أوعيتهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم ذلك تدعوهم الى الرجوع (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل) حكم بمنعه بعد هذا ان لم نذهب ببنيامين (فأرسل معنا أخانا نكتل) نرفع المانع

(قوله لعلهم يعرفون حق ردها الخ) انما قدر فى الاول دون الثانى لانهم يعرفون بضاعتهم البتة فلا يناسبه لعل التى تفيد الاحتمال

من الكيل ونكتل ما نحتاج اليه وقرأ حمزة والكسائى بالياء على اسناده الى الاخ أى يكتل لنفسه فينضم اكتياله الى اكتيالنا (وانا له لحافظون) من أن يناله مكروه (قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه من قبل) وقد قلتم فى يوسف وانا له لحافظون (فالله خير حفظا) فأتوكل عليه وأفوض أمرى اليه وانتصاب حفظا على التمييز وحافظا على قراءة حمزة والكسائى وحفص يحتمله والحال كقوله لله دره فارسا وقرئ خير حافظ وخير الحافظين (وهو أرحم الراحمين) فأرجو أن يرحمنى بحفظه ولا يجمع على مصيبتين (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) وقرئ ردت بنقل كسرة الدال المدغمة الى الراء نقلها فى بيع وقيل (قالوا يا أبانا ما نبغى) ماذا نطلب هل من مزيد على ذلك أكرمنا وأحسن مثوانا وباع منا ورد علينا متاعنا أو لا نطلب وراء ذلك احسانا أو لا نبغى فى القول ولا نزيد فيما حكينا لك من احسانه وقرئ ما تبغى على الخطاب أى أى شئ تطلب وراء هذا من الاحسان أو من الدليل على صدقنا (هذه بضاعتنا ردت الينا) استئناف موضح لقوله ما نبغى (ونمير أهلنا) معطوف على محذوف أى ردت الينا فنستظهر بها ونمير أهلنا بالرجوع الى الملك (ونحفظ أخانا) عن المخاوف فى ذهابنا وايابنا (ونزداد كيل بعير) وسق بعير باستصحاب أخينا هذا اذا كانت ما استفهامية فأما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل أن تكون الجمل معطوفة على ما نبغى أى لا نبغى فيما نقول ونمير أهلنا ونحفظ أخانا (ذلك كيل يسير) أى مكيل قليل لا يكفينا استقلوا ما كيل لهم فأرادوا أن يضاعفوه بالرجوع الى الملك ويزدادوا اليه ما يكال لأخيهم ويجوز أن تكون الاشارة الى كيل بعير أى ذلك شئ قليل لا يضايقنا فيه الملك ولا يتعاظمه وقيل انه من كلام يعقوب ومعناه ان حمل بعير شئ يسير لا يخاطر لمثله بالولد (قال لن أرسله معكم) اذ رأيت منكم ما رأيت (حتى تؤتون موثقا من الله) حتى تعطونى ما أتوثق به من عند الله أى عهدا مؤكدا بذكر الله (لتأتننى به) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتننى به (الا أن يحاط بكم) الا أن تغلبوا فلا تطيقوا ذلك أو الا أن تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من أعم الاحوال والتقدير لتأتننى به على كل حال الا حال الاحاطة بكم أو من أعم العلل على ان قوله لتأتننى به فى تأويل النفى أى لا تمتنعون من الاتيان به الا للاحاطة بكم كقولهم أقسمت بالله الا فعلت أى ما أطلب الا فعلك (فلما آتوه موثقهم) عهدهم (قال الله على ما نقول) من طلب الموثق واتيانه (وكيل) رقيب مطلع (وقال يا بنى لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) لانهم كانوا ذوى جمال وأبهة مشتهرين فى مصر بالقربة والكرامة عند الملك فخاف عليهم أن يدخلوا كوكبة واحدة فيعانوا ولعله لم يوصهم بذلك فى الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ أو كان الداعى اليها خوفه على بنيامين وللنفس آثار منها العين والذى يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فى عوذته اللهم انى أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة (وما أغنى عنكم من الله من شئ) مما قضى عليكم بما أشرت به اليكم فان الحذر لا يمنع القدر (ان الحكم الا لله) يصيبكم لا محالة ان قضى عليكم سوأ ولا ينفعكم ذلك (عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون) جمع بين الحرفين فى عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص كأن الواو للعطف والفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لأن يقتدى بهم (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أى من أبواب متفرقة فى البلد (ما كان يغنى عنهم) رأى يعقوب واتباعهم له (من الله من شئ) مما قضاه عليهم كما قال يعقوب عليه السلام فسرقوا وأخذ بنيامين بوجدان الصواع فى رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب (الا حاجة فى نفس يعقوب) استثناء منقطع أى ولكن حاجة فى نفسه يعنى شفقته عليهم وحرازته من أن يعانوا (قضاها) أظهرها ووصى بها

(قوله وقد قلتم فى يوسف الخ) الغرض من هذا الكلام انى لا آمنكم عليه انكم قلتم فى يوسف ما تقولون الآن ووقع ما وقع (قوله هذا اذا كانت استفهامية الخ) يفهم منه انها اذا كانت استفهامية لا يجوز الاحتمال الثانى وسببه انه يلزم منه عطف الاخبار على الانشاء الذى هو الاستفهام وفيه ان الاستفهام المذكور للانكار فهو فى المعنى خبر (قوله جواب القسم) لا يخفى ان قوله لتأتننى ليس بعينه جواب القسم لكن يستفاد منه الحلف اذ المعنى حتى تقولوا والله لتأتين به (قوله أقسمت بالله الا فعلت الخ) أراد ان مجموع الكلام المذكور ما ذكر فان العلامة الطيبى روى عن المصنف أى صاحب الكشاف انه قال قولهم أقسمت بالله لما فعلت اثبات فى الظاهر وليس باثبات لانه نفى وقسم وليس بقسم لانه فى معنى الطلب وظاهر لما الوقت وليس بوقت لانه فى معنى الاستثناء وما بعده فعل وليس بفعل لانه بمعنى الاسم فالكلام كله اذن ليس على ظاهره ولذلك أغفل على سيبويه حتى سأل عنه الخليل (قوله الهامة) كل ذى سم قاتل والمراد باللامة ما يجمع الشر على المعيون (قوله كأن الواو الخ) انما قال كأن ولم يجزم لانه يحتمل ان تكون

(وانه لذو علم لما علمناه) بالوحي ونصب الحجج ولذلك قال وما أغني عنكم من الله من شيء ولم يغتر بتدبيره (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) سر القدر وأنه لا يغني عنه الحذر (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه) ضم اليه بنيامين على الطعام أو في المنزل روي انه أضافهم فأجلسهم مثنى مثنى فبقي بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان أخي يوسف حيا لجلس معي فأجلسه معه على مائدته ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا لا ثاني له فيكون معي فبات عنده وقال له أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه و (قال اني أنا أخوك فلا تبتئس) فلا تحزن افتعال من البؤس (بما كانوا يعملون) في حقنا فيما مضى (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية) المشربة (في رحل أخيه) قيل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى الدواب بها ويكال بها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرئ وجعل على حذف جواب فلما تقديره أمهلهم حتى انطلقوا (ثم أذن مؤذن) نادى مناد (أيتها العير انكم لسارقون) لعلهم لم يقله بأمر يوسف عليه الصلاة والسلام أو كان تعبية السقاية والنداء عليها برضا بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف من أبيه أو أئنكم لسارقون والعير القافلة وهو اسم الابل التي عليها الاحمال لانها تعير أي تتردد فقيل لأصحابها كقوله عليه الصلاة والسلام ياخيل الله اركبي وقيل جمع عير وأصله فعل كسقف فعل به ما فعل ببيض تجوز به لقافلة الحمير ثم استعير لكل قافلة (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون) أي شيء ضاع منكم والفقد غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه وقرئ تفقدون من أفقدته اذا وجدته فقيدا (قالوا نفقد صواع الملك) وقرئ صاع وصوع بالفتح والضم والعين والغين وصواغ من الصياغة (ولمن جاء به حمل بعير) من الطعام جعلا له (وأنا به زعيم) كفيل أؤديه الى من رده وفيه دليل على جواز الجعالة وضمان الجعل قبل تمام العمل (قالوا تالله) قسم فيه معنى التعجب والتاء بدل من الباء مختصة باسم الله تعالى (لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين) استشهدوا بعلمهم على براءة أنفسهم لما عرفوا منهم في كرتي مجيئهم ومداخلتهم للملك مما يدل على فرط أمانتهم كرد البضاعة التي جعلت في رحالهم وكعم الدواب لئلا تتناول زرعا أو طعاما لأحد (قالوا فما جزاؤه) فما جزاء السارق أو السرق أو الصواع على حذف المضاف (ان كنتم كاذبين) في ادعاء البراءة (قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه) أي جزاء سرقته أخذ من وجد في رحله واسترقاقه هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزاؤه تقرير للحكم والزام له أو خبر من والفاء لتضمنها معنى الشرط أو جواب لها على أنها شرطية والجملة كما هي خبر جزاؤه على اقامة الظاهر فيها مقام الضمير كأنه قيل جزاؤه من وجد في رحله فهو هو (كذلك نجزي الظالمين) بالسرقة (فبدأ بأوعيتهم) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر (قبل وعاء أخيه) بنيامين نفيا للتهمة (ثم استخرجها) أي السقاية أو الصواع لانه يذكر ويؤنث (من وعاء أخيه) وقرئ بضم الواو و بقلبها همزة (كذلك) مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) بأن علمناه اياه وأوحينا به اليه (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) ملك مصر لان دينه الضرب وتغريم ضعف ما أخذ دون الاسترقاق وهو بيان للكيد (الا أن يشاء الله) أن يجعل ذلك الحكم حكم الملك فالاستثناء من أعم الاحوال ويجوز أن يكون منقطعا أي لكن أخذه بمشيئة الله تعالى واذنه (نرفع درجات من نشاء) بالعلم كما رفعنا درجته (وفوق كل ذي علم عليم) أرفع درجة منه واحتج به من زعم أنه تعالى عالم بذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو أعلم منه والجواب أن المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العليم هو الله سبحانه وتعالى ومعناه الذي له العلم البالغ لغة ولانه لا فرق بينه و بين قولنا فوق

الفاء للعطف على مقدر وتقدير الكلام وعليه ليتوكل المتوكلون (قوله لعلهم لم يقله بأمر يوسف) يعني نسبة السرقة اليهم لما كان كذبا لا يناسب ان يكون بأمر يوسف وأما قوله أو كان ففيه انه لا يصح نسبة السرقة الى العير الا أن يقال المراد ان فيكم سارقا واعلم ان الوجه الاول لا يرفع الاشكال مطلقا لان جعل السقاية في رحل أخيه بالقصد المذكور وهو ان ينسب السرقة اليه لا يناسب يوسف فلا بد أن يكون برضا بنيامين فالوجه الوجيه هو الثاني (قوله مثل ذلك الكيد) ليس الغرض منه التشبيه بل المقصود انا كدنا ليوسف ذلك الكيد المخصوص (قوله واحتج به من زعم انه تعالى عالم بذاته) يعني من زعم ان علمه عين ذاته كما يقوله الفلاسفة لا زائد عليه كما يقول أهل السنة استدل بما ذكر (قوله ولان العليم) أي المراد ان فوق كل ذي علم غير بالغ العلم عليم كامل هو الله تعالى فيكون كل ذي علم عاما مخصوصا يخرج عنه الخالق أي كل ذي علم مخلوق كان فوق كل العلماء عليم عام مخصوص

كل العلماء عليم وهو مخصوص (قالوا ان يسرق) بنيامين (فقد سرق أخ له من قبل) يعنون يوسف قيل ورثت عمته من أبيها منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف وتحبه فلما شب أراد يعقوب انتزاعه منها فشدت المنطقة على وسطه ثم أظهرت ضياعها فتفحص عنها فوجدت محزومة عليه فصارت أحق به في حكمهم وقيل كان لأبي أمه صنم فسرقه وكسره وألقاه في الجيف وقيل كان في البيت عناق أو دجاجة فأعطاها السائل وقيل دخل كنيسة وأخذ تمثالا صغيرا من الذهب (فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم) أكنها ولم يظهرها لهم والضمير للاجابة أو المقالة أو نسبة السرقة اليه وقيل انها كناية بشريطة التفسير يفسرها قوله (قال أنتم شر مكانا) فانه بدل من أسرها والمعنى قال في نفسه أنتم شر مكانا أي منزلة في السرقة لسرقتكم أخاكم أو في سوء الصنيع مما كنتم عليه وتأنيثها باعتبار الكلمة أو الجملة وفيه نظر اذ المفسر بالجملة لا يكون الا ضمير الشان (والله أعلم بما تصفون) وهو يعلم أن الامر ليس كما تصفون (قالوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا) أي في السن أو القدر ذكروا له حاله استعطافا له عليه (فخذ أحدنا مكانه) بدله فان أباه ثكلان على أخيه الهالك مستأنس به (انا نراك من المحسنين) الينا فأتمم احسانك أو من المتعودين بالاحسان فلا تغير عادتك (قال معاذ الله أن نأخذ الا من وجدنا متاعنا عنده) فان أخذ غيره ظلم على فتواكم فلو أخذنا أحدكم مكانه (انا اذا لظالمون) في مذهبكم هذا وان مراده ان الله أذن في أخذ من وجدنا الصاع في رحله لمصلحته ورضاه عليه فلو أخذت غيره كنت ظالما (فلما استيأسوا منه) يئسوا من يوسف واجابته اياهم وزيادة السين والتاء للمبالغة (خلصوا) انفردوا واعتزلوا (نجيا) متناجين وانما وحده لانه مصدر أو بزنته كما قيل هم صديق وجمعه أنجية كندي وأندية (قال كبيرهم) في السن وهو روبيل أو في الرأي وهو شمعون وقيل يهوذا (ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله) عهدا وثيقا وانما جعل حلفهم بالله موثقا منه لانه باذن منه وتأكيد من جهته (ومن قبل) ومن قبل هذا (ما فرطتم في يوسف) قصرتم في شأنه وما مزيدة ويجوز أن تكون مصدرية في موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا ولا بأس بالفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف أو على اسم ان وخبره في يوسف أو من قبل أو الرفع بالابتداء والخبر من قبل وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا أو صلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وأن تكون موصولة أي ما فرطتموه بمعنى ما قدمتموه في حقه من الجناية ومحله ما تقدم (فلن أبرح الارض) فلن أفارق أرض مصر (حتى يأذن لي أبي) في الرجوع (أو يحكم الله لي) أو يقضي لي بالخروج منها أو بخلاص أخي منهم أو بالمقاتلة معهم لتخليصه روى انهم كلموا العزيز في اطلاقه فقال روبيل أيها الملك والله لتتركنا أو لاصيحن صيحة تضع منها الحوامل ووقفت شعور جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف عليه السلام لابنه قم الى جنبه فمسه وكان بنو يعقوب عليه السلام اذا غضب أحدهم فمسه الآخر ذهب غضبه فقال روبيل من هذا ان في هذا البلد لبزرا من بزر يعقوب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه لا يكون الا بالحق (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) على ما شاهدناه من ظاهر الامر وقرئ سُرِّق أي نسب الى السرقة (وما شهدنا) عليه (الا بما علمنا) بان رأينا أن الصواع استخرج من وعائه (وما كنا للغيب) لباطن الحال (حافظين) فلا ندري انه سرق أو سُرِّق ودس الصواع في رحله أو وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين أعطيناك الموثق انه سيسرق أو انك تصاب به كما أصبت بيوسف (واسأل القرية التي كنا فيها) يعنون مصر أو قرية بقربها لحقهم المنادي فيها والمعنى أرسل الى أهلها واسألهم عن

(قوله والضمير للاجابة الخ) أي أخفى جوابهم في نفسه أو أخفى حقية مقالتهم أو نسبة السرقة اليه ولم يبين ان تلك السرقة كيف وقعت وان ليس فيها ما يوجب العار والذم (قوله وخبره في يوسف أو من قبل) فاذا كان الخبر في يوسف كان المعنى ان تفريطكم كائن في يوسف من قبل واذا كان الخبر من قبل كان المعنى ان تفريطكم في يوسف كائن من قبل (قوله لان قبل اذا كان خبرا أو صلة الخ) اما ان يلتزم هذا النظر على تقدير ان يكون من قبل خبر ان او يجب بيان الفرق بينه وبين ما اذا كان المبتدأ وتوضيح ما ذكر ان الخبر والصلة انما يهتم بشأنه فاستكره ان يكونا ناقصين (قوله ومحله) أي محل ما فرطتم في يوسف على هذا التقدير هو محله على تقدير كون ما مصدرية أي محلهما من الاعراب واحد

القصة (والعير التى أقبلنا فيها) وأصحاب العير التى توجهنا فيهم وكنا معهم (وانا لصادقون) تأكيد فى محل القسم (قال بل سولت) أى فلما رجعوا الى أبيهم وقالوا له ما قال لهم أخوهم قال بل سولت أى زينت وسهلت (لكم أنفسكم أمرا) أردتموه فقدرتموه والا فما أدرى الملك أن السارق يؤخذ بسرقته (فصبر جميل) أى فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أجمل (عسى الله أن يأتينى بهم جميعا) بيوسف وبنيامين وأخيهما الذى توقف بمصر (انه هو العليم) بحالى وحالهم (الحكيم) فى تدبيرهما (وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لما صادف منهم (وقال يا أسفا على يوسف) أى يا أسفا تعال فهذا أوانك والاسف أشد الحزن والحسرة والالف بدل من ياء المتكلم وانما تأسف على يوسف دون أخويه والحادث رزؤهما لان رزأه كان قاعدة المصيبات وكان غضا آخذا بمجامع قلبه ولانه كان واثقا بحياتهما دون حياته وفى الحديث لم تعط أمة من الامم انا لله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى الى يعقوب عليه الصلاة والسلام حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وقال يا أسفا (وابيضت عيناه من الحزن) لكثرة بكائه من الحزن كأن العبرة محقت سوادهما وقيل ضعف بصره وقيل عمى وقرئ من الحزن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التفجع ولعل أمثال ذلك لا تدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يجزع والعين تدمع ولا نقول ما يسخط الرب وانا عليك يا ابراهيم لمحزونون (فهو كظيم) مملوء من الغيظ على أولاده ممسك له فى قلبه لا يظهره فعيل بمعنى مفعول كقوله تعالى وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه أو بمعنى فاعل كقوله والكاظمين الغيظ من كظم الغيظ اذا اجترعه وأصله كظم البعير جرته اذا ردها فى جوفه (قالوا تالله تفتؤ تذكر يوسف) أى لا تفتأ ولا تزال تذكره تفجعا عليه فحذف لا كما فى قوله * فقلت يمين الله أبرح قاعدا * لانه لا يلتبس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفى (حتى تكون حرضا) مريضا مشفيا على الهلاك وقيل الحرض الذى أذابه هم أو مرض وهو فى الاصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يجمع والنعت بالكسر كدنف ودنف وقد قرئ به وبضمتين كجنب (أو تكون من الهالكين) من الميتين (قال انما أشكو بثى وحزنى) همى الذى لا أقدر الصبر عليه من البث بمعنى النشر (الى الله) لا الى أحد منكم ومن غيركم فخلونى وشكايتى (وأعلم من الله) من صنعه ورحمته فانه لا يخيب داعيه ولا يدع الملتجئ اليه أو من الله بنوع من الالهام (ما لا تعلمون) من حياة يوسف قيل رأى ملك الموت فى المنام فسأله عنه فقال هو حى وقيل علم من رؤيا يوسف أنه لا يموت حتى يخر له اخوته سجدا (يا بنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) فتعرفوا منهما وتفحصوا عن حالهما والتحسس تطلب الاحساس (ولا تيأسوا من روح الله) ولا تقنطوا من فرجه وتنفيسه وقرئ من روح الله أى من رحمته التى يحيى بها العباد (انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون) بالله وصفاته فان العارف المؤمن لا يقنط من رحمته فى شئ من الاحوال (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز) بعد ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية (مسنا وأهلنا الضر) شدة الجوع (وجئنا ببضاعة مزجاة) رديئة أو قليلة ترد وتدفع رغبة عنها من أزجيته اذا دفعته ومنه تزجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا وقيل صوفا وسمنا وقيل الصنوبر والحبة الخضراء وقيل الاقط وسويق المقل (فأوف لنا الكيل) فأتمم لنا الكيل (وتصدق علينا) برد أخينا أو بالمسامحة وقبول المزجاة أو بالزيادة على ما يساويها واختلف فى أن حرمة الصدقة تعم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو تختص بنبينا صلى الله عليه وسلم (ان الله يجزى المتصدقين) أحسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام فى القصر هذه

(قوله علامة الاثبات) هو اللام والنون قال صاحب الكشاف لو كان اثباتا لم يكن بد من اللام والنون (قوله همى الخ) هو تفسير للبث قال العلامة النيسابورى قال العلماء اذا أسر الانسان حزنه كان هما فاذا لم يقدر على اسراره فذكره لغيره كان بثا فمعنى الآية لا أذكر الحزن الشديد ولا الحزن القليل الا مع الله تعالى لا مع غيره ٧

صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفاً بما يبتغى به ثواب من الله تعالى (قال
هل علمتم مافعلتم بيوسف وأخيه) أى هل علمتم قبحه فتبتم عنه وفعلهم باخيه افراده عن يوسف
واذلاله حتى كان لايستطيع أن يكلمهم الابعجز وذلة (اذ أنتم جاهلون) قبحه فلذلك أقدمتم عليه
أو عاقبته وانما قال ذلك تنصيحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم وتمسكنهم
لا معاتبة وتثريبا وقيل اعطوه كتاب يعقوب فى تخليص بنيامين وذكروا له ماهو فيه من الحزن على
فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك وانما جهلهم لان فعلهم كان فعل الجهال أو لانهم كانوا حينئذ صبيانا
طياشين (قالوا أئنك لأنت يوسف) استفهام تقرير ولذلك حقق بان ودخول اللام عليه وقرأ
ابن كثير على الايجاب قيل عرفوه بروائه وشمائله حين كلمهم به وقيل تبسم فعرفوه بثناياه وقيل رفع
التاج عن رأسه فرأوا علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها (قال أنا يوسف
وهذا أخى) من أبى وأمى ذكره تعريفا لنفسه به وتفخيما لشأنه وادخالا له فى قوله (قد من الله
علينا) أى بالسلامة والكرامة (انه من يتق) أى يتق الله (ويصبر) على البليات أو على
الطاعات وعن المعاصى (فان الله لايضيع أجر المحسنين) وضع المحسنين موضع الضمير للتنبيه على
أن المحسن من جمع بين التقوى والصبر (قالوا تالله لقد آثرك الله علينا) اختارك علينا بحسن
الصورة وكمال السيرة (وان كنا لخاطئين) والحال ان شأننا انا كنا مذنبين بما فعلنا معك (قال
لاتثريب عليكم) لاتأنيب عليكم تفعيل من الثرب وهو الشحم الذى يغشى الكرش للازالة
كالتجليد فاستعير للتقريع الذى يمزق العرض ويذهب ماء الوجه (اليوم) متعلق بالتثريب
أو بالمقدر للجار الواقع خبرا للاتثريب والمعنى لاأثربكم اليوم الذى هو مظنته فما ظنكم بسائر الايام
أو بقوله (يغفر الله لكم) لانه صفح عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها (وهو أرحم الراحمين)
فانه يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على التائب ومن كرم يوسف عليه السلام أنهم لما عرفوه أرسلوا
اليه وقالوا انك تدعونا بالبكرة والعشى الى الطعام ونحن نستحى منك لما فرط منا فيك فقال ان
أهل مصر كانوا ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا بيع بعشرين درهما مابلغ
ولقد شرفت بكم وعظمت فى عيونهم حيث علموا أنكم اخوتى وانى من حفدة ابراهيم عليه السلام
(اذهبوا بقميصى هذا) القميص الذى كان عليه وقيل القميص المتوارث الذى كان فى التعويذ
(فالقوه على وجه أبى يأت بصيرا) أى يرجع بصيرا أى ذا بصر (وأتونى) أنتم وأبى (بأهلكم أجمعين)
بنسائكم وذراريكم ومواليكم (ولما فصلت العير) من مصر وخرجت من عمرانها (قال أبوهم)
لمن حضره (انى لأجد ريح يوسف) أوجده الله ريح ماعبق بقميصه من ريحه حين أقبل به اليه
يهوذا من ثمانين فرسخا (لولا أن تفندون) تنسبونى الى الفند وهو نقصان عقل يحدث من هرم
ولذلك لايقال عجوز مفندة لان نقصان عقلها ذاتى وجواب لولا محذوف تقديره لصدقتمونى أو لقلت
انه قريب (قالوا) أى الحاضرون (تالله انك لفى ضلالك القديم) لفى ذهابك عن الصواب قدما
بالافراط فى محبة يوسف واكثار ذكره والتوقع للقائه (فلما أن جاء البشير) يهوذا روى أنه
قال كما أحزنته بحمل قميصه الملطخ بالدم اليه فأفرحه بحمل هذا اليه (ألقاه على وجهه) طرح
البشير القميص على وجه يعقوب عليه السلام أو يعقوب نفسه (فارتد بصيرا) عاد بصيرا لما
انتعش فيه من القوة (قال ألم أقل لكم انى أعلم من الله مالا تعلمون) من حياة يوسف عليه
السلام وانزال الفرج وقيل انى أعلم كلام مبتدأ والمقول لاتيأسوا من روح الله أو انى لاجد ريح
يوسف (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) ومن حق المعترف بذنبه أن يصفح عنه

(قوله فاستعير للتقريع الذى يمزق العرض) أى التثريب الذى هو فى الاصل ازالة الثرب استعمل فى تمزيق العرض واذهاب ماء الوجه الذى هو عبارة عن زوال الخيرية والوجاهة (قوله لما انتعش فيه من القوة) هذا ليس كما ينبغى لانه لم تعد قوة البصر اذا ذهبت بالكلية بسبب قوة البدن والاولى أن يقال ان هذا كان معجزة ليعقوب أو ليوسف

ويسأله المغفرة (قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) أخره الى السحر أو الى صلاة الليل أو الى ليلة الجمعة تحريا لوقت الاجابة أو الى أن يستحل لهم من يوسف أو يعلم أنه عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط المغفرة ويؤيده ما روى أنه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين حتى نزل جبريل وقال ان الله قد أجاب دعوتك فى ولدك وعقد مواثيقهم بعدك على النبوة وهو ان صح فدليل على نبوتهم وأن ما صدر عنهم كان قبل استنبائهم (فلما دخلوا على يوسف) روى أنه وجه اليه رواحل وأموالا ليتجهز اليه بمن معه واستقبله يوسف والملك بأهل مصر وكان أولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمى (آوى اليه أبويه) ضم اليه أباه وخالته واعتنقهما نزلها منزلة الام تنزيل العم منزلة الاب فى قوله واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق أو لان يعقوب عليه السلام تزوجها بعد أمه والرابة تدعى أما (وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين) من القحط وأصناف المكاره والمشيئة متعلقة بالدخول المكيف بالامن والدخول الاول كان فى موضع خارج البلد حين استقبلهم (ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا) تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم يجرى مجراها وقيل معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله تعالى والواو لابويه واخوته والرفع مؤخر عن الخرور وان قدم لفظا للاهتمام بتعظيمه لهما (وقال يا أبت هذا تأويل رؤياى من قبل) التى رأيتها أيام الصبا (قد جعلها ربى حقا) صدقا (وقد أحسن بى اذ أخرجنى من السجن) ولم يذكر الجب لئلا يكون تثريبا عليهم (وجاء بكم من البدو) من البادية لانهم كانوا أصحاب المواشى وأهل البدو (من بعد أن نزغ الشيطان بينى وبين اخوتى) أفسد بيننا وحرش من نزغ الرائض الدابة اذا نخسها وحملها على الجرى (ان ربى لطيف لما يشاء) لطيف التدبير له اذ ما من صعب الا وتنفذ فيه مشيئته ويتسهل دونها (انه هو العليم) بوجوه المصالح والتدابير (الحكيم) الذى يفعل كل شئ فى وقته وعلى وجه يقتضى الحكمة روى ان يوسف طاف بابيه عليهما الصلاة والسلام فى خزائنه فلما أدخله خزانة القراطيس قال يا بنى ما أعقك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على ثمان مراحل قال أمرنى جبريل عليه السلام قال أوما تسأله قال أنت أبسط منى اليه فاسأله فقال جبريل الله أمرنى بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهلا خفتنى (رب قد آتيتنى من الملك) بعض الملك وهو ملك مصر (وعلمتنى من تأويل الاحاديث) الكتب أو الرؤيا ومن أيضا للتبعيض لانه لم يؤت كل التأويل (فاطر السموات والارض) مبدعهما وانتصابه على انه صفة المنادى أو منادى برأسه (أنت وليى) ناصرى ومتولى أمرى (فى الدنيا والآخرة) أو الذى يتولانى بالنعمة فيهما (توفنى مسلما) اقبضنى (وألحقنى بالصالحين) من آبائى أو بعامة الصالحين فى الرتبة والكرامة روى أن يعقوب عليه السلام أقام معه أربعا وعشرين سنة ثم توفى وأوصى أن يدفن بالشام الى جنب أبيه فذهب به ودفنه ثمة ثم عاد وعاش بعده ثلاثا وعشرين سنة ثم تاقت نفسه الى الملك المخلد فتمنى الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم أهل مصر فى مدفنه حتى هموا بالقتال فرأوا ان يجعلوه فى صندوق من مرمر ويدفنوه فى النيل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شرعا فيه ثم نقله موسى عليه الصلاة والسلام الى مدفن آبائه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقد ولد له من راعيل افرائيم وميشا وهو جد يوشع بن نون ورحمة امرأة أيوب عليه السلام (ذلك) اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب فيه للرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ (من أنباء الغيب نوحيه

(قوله على انه صفة المنادى) والمعنى على هذا يكون يا الله فاطر السموات والارض

اليك) خبران له (وما كنت لديهم اذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون) كالدليل عليهما والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحي لانك لم تحضر اخوة يوسف حين عزموا على ما هموا به من ان يجعلوه في غيابة الجب وهم يمكرون به وبابيه ليرسله معهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكذبيك انك مالقيت أحدا سمع ذلك فتعلمته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصة كقوله ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا (وما أكثر الناس ولو حرصت) على ايمانهم وبالغت في اظهار الآيات عليهم (بمؤمنين) لعنادهم وتصميمهم على الكفر (وما تسألهم عليه) على الانباء أو القرآن (من أجر) من جعل كما يفعله حملة الاخبار (ان هو الا ذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) عامة (وكأين من آية) وكم من آية والمعنى وكأي عدد شئت من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكمال قدرته وتوحيده (في السموات والارض يمرون عليها) على الآيات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على انه مبتدأ خبره يمرون فيكون لها الضمير في عليها وبالنصب على ويطؤن الارض وقرئ والارض يمشون عليها أي يترددون فيها فيرون آثار الامم الهالكة (وما يؤمن أكثرهم بالله) في اقرارهم بوجوده وخالقيته (الا وهم مشركون) بعبادة غيره أو باتخاذ الاحبار أربابا ونسبة التبني اليه تعالى أو القول بالنور والظلمة أو النظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل الآية في مشركي مكة وقيل في المنافقين وقيل في أهل الكتاب (أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله) عقوبة تغشاهم وتشملهم (أو تأتيهم الساعة بغتة) فجأة من غير سابقة علامة (وهم لا يشعرون) باتيانها غير مستعدين لها (قل هذه سبيلي) يعني الدعوة الى التوحيد والاعداد للمعاد ولذلك فسر السبيل بقوله (أدعو الى الله) وقيل هو حال من الياء (على بصيرة) بيان وحجة واضحة غير عمياء (أنا) تأكيد للمستتر في ادعو أو على بصيرة لانه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة (ومن اتبعني) عطف عليه (وسبحان الله وما أنا من المشركين) وأنزهه تنزيها من الشركاء (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا) رد لقولهم لو شاء ربنا لانزل ملائكة وقيل معناه نفي استنباء النساء (يوحى اليهم) كما يوحى اليك ويميزون بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحي في كل القرآن ووافقه حمزة والكسائي في سورة الانبياء (من أهل القرى) لان أهلها اعلم واحلم من أهل البدو (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسل والآيات فيحذروا تكذيبك أو من المشغوفين بالدنيا المتهالكين عليها فيقلعوا عن حبها (ولدار الآخرة) ولدار الحال أو الساعة أو الحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك والمعاصي (أفلا يعقلون) يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالتاء حملا على قوله قل هذه سبيلي أي قل لهم أفلا تعقلون (حتى اذا استيأس الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام أي لا يغررهم تمادي أيامهم فان من قبلهم امهلوا حتى أيس الرسل عن النصر عليهم في الدنيا أو عن ايمانهم لانهماكهم في الكفر مترفهين متمادين فيه من غير وازع (وظنوا أنهم قد كذبوا) أي كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون أو كذبهم القوم بوعد الايمان وقيل الضمير للمرسل اليهم أي وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل الاول للمرسل اليهم والثاني للرسل أي وظنوا أن الرسل قد كذبوا وأخلفوا فيما وعد لهم من النصر وخلط الامر عليهم وما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الرسل ظنوا أنهم أخلفوا ما وعدهم الله من النصر ان صح فقد أراد بالظن ما يهجس في القلب على طريق الوسوسة هذا وان المراد به المبالغة في التراخي والامهال على سبيل التمثيل وقرأ غير الكوفيين بالتشديد أي وظن الرسل أن القوم قد

(قوله وانما حذف هذا الشق استغناء الخ) أي انما لم يتعرض الى نفي استماع النبي صلى الله عليه وسلم القصة المذكورة من أحد لانه معلوم ذلك ولك أن تقول ان عدم كونه صلى الله عليه وسلم لم يكن معهم في الوقت المذكور وهو وقت اجماعهم الامر ومكرهم في غاية الظهور وأظهر من عدم الاستماع فهو أحق بعدم الذكر فالاولى أن يقال ان الحالة المذكورة وهو اجماعهم الامر المذكور لا يطلع عليه غيرهم اذا كانوا في صدد اخفائه عن غيرهم فلا يطلع عليه أحد فلا حاجة الى التعرض لنفي استماع النبي صلى الله عليه وسلم من غيره فتأمل (قوله وقيل هو حال من الياء) أي ياء المتكلم التي يضاف اليه سبيل ولعله باعتبار انه مفعول مصدر مقدر أي سبيل سلوك (قوله أو على بصيرة لانه حال منه) أي أنا تأكيد للضمير المستتر في على بصيرة لانه أي الجار والمجرور حال من ضمير أدعو لان تقديره أدعو كائنا على بصيرة فيكون فاعل الظرف ضمير المتكلم المستتر فيكون أنا تأكيدا له أو مبتدأ خبره على بصيرة أي أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبره (قوله وان المراد به المبالغة في التراخي والامهال على سبيل التمثيل) أي التشبيه

كذبوهم

بان شبه المبالغة فى التراخى بظن الكذب باعتبار استلزام كل منهما لعدم قرب حصول المطلوب فاستعمل لفظ ظن الكذب فى المبالغة فى التراخى (قوله وظنوا انهم قد كذبوا عند قومهم الخ) أى ظنوا ان القوم على انهم كاذبون (قوله واغالم يعينهم للدلالة الخ) يمكن أن يقال للدلالة على ان مدار الامور على مجرد الارادة والمشيئة لا على الاستحقاق (قوله وفيه بيان للمشيئين) أى فيه بيان قوله تعالى من نشاء أى يعلم منه ان من لم يشأ الله نجاتهم هم غير المؤمنين فيكون المستثنى صفة لجمع المذكور (قوله اذ مامن أمر دينى الخ) فيكون المراد من قوله تعالى وتفصيل كل شئ تفصيل الامور الدينية أى تبيينها بوجه ما ﴿سورة الرعد﴾ (قوله أو القرآن) عطف على السورة أى أو يعنى بالكتاب القرآن (قوله ومحله الجر بالعطف على الكتاب) عطف العام على الخاص الخ فيه نظر لانه فسر الكتاب تفسيرين أحدهما السورة والآخر القرآن ولايخفى ان القرآن كله ليس أعم من الاول بل أحدهما كل والآخر جزء وكذا ليس بأعم من

كذبوهم فيما أوعدوهم وقرئ كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل أى وظنوا أنهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخى عنهم ولم يروا له أثرا (جاءهم نصرنا فننجى من نشاء) النبى والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون ان يشاء نجاتهم لا يشاركهم فيه غيرهم وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب على لفظ الماضى المبنى للمفعول وقرئ فنجا (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) اذا نزل بهم وفيه بيان للمشيئين (لقد كان فى قصصهم) فى قصص الانبياء وأممهم أو فى قصة يوسف واخوته (عبرة لأولى الالباب) لذوى العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الحس (ما كان حديثا يفترى) ما كان القرآن حديثا يفترى (ولكن تصديق الذى بين يديه) من الكتب الالهية (وتفصيل كل شئ) يحتاج اليه فى الدين اذ مامن أمر دينى الا وله سند من القرآن بوسط أو بغير وسط (وهدى) من الضلال (ورحمة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) يصدقونه * وعن النبى صلى الله عليه وسلم علموا أرقاءكم سورة يوسف فانه أيما مسلم تلاها وعلمها أهله وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلما

﴿سورة الرعد مدنية وقيل مكية الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وهى ثلاث وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(المر) قيل معناه أنا الله أعلم وأرى (تلك آيات الكتاب) يعنى بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها أى تلك الآيات آيات السورة الكاملة أو القرآن (والذى أنزل اليك من ربك) هو القرآن كله ومحله الجر بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص أو احدى الصفتين على الاخرى أو الرفع بالابتداء وخبره (الحق) والجملة كالحجة على الجملة الاولى وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو أعم من المنزل صريحا أو ضمنا كالمثبت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لاخلالهم بالنظر والتأمل فيه (الله الذى رفع السموات) مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر (بغير عمد) أساطين جمع عماد كاهاب وأهب أو عمود كأديم وأدم وقرئ عمد كرسل (ترونها) صفة لعمد أو استئناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على سائر الاجسام

القرآن (قوله والجملة كالحجة على الجملة الاولى) أى قوله والذى أنزل اليك الخ كالدليل على تلك آيات الكتاب لانه اذا كان حقا كان الآيات آيات السورة الكاملة لان من ادعى انه منزل عليه ادعى ذلك وانما قال كالحجة لانهما فى رتبة واحدة فلا يصح ان يجعل أحدهما دليلا على الآخر اذ كونه آيات الكتاب وكونه منزلا من الرب متساويان بل لا يبعد أن يدعى العكس (قوله وتعريف الخبر وان كان الخ) دفع وهم وهو انه اذا كان المنزل مختصا باتصافه بالحق كان ماسواه غير حق لكن القياس ليس أمرا منزلا بل هو من تصرفات المجتهدين فلزم ان لا يكون القياس حقا بل باطلا فأجاب بان المراد بالمنزل ما هو منزل صريحا أو ضمنا والقياس مما أنزل ضمنا وان لم ينزل صريحا

وههنا نظر وهو ان حصر الحق فى المنزل على النبى صلى الله عليه وسلم اما أن يكون حصرا حقيقيا أو لا لاسبيل الى الاول اذ يلزم أن يكون كل ما سوى القرآن باطلا وليس كذلك ولا الى الثانى لان الحصر الاضافى اما أن يكون بالنسبة الى ما وراءه من الكتب السماوية وليس كذلك اذ يلزم بطلان ما وراءه واما أن يكون بالنسبة الى غيره وهو أمر مبهم لا يفهم انه بالاضافة الى أى شئ والجواب أن يقال المراد ان الذى أنزل اليك من ربك هو الحق البالغ الى نهاية الكمال فى الحقية والصدق وليس سائر الكتب كذلك فان حقيقة القرآن تعلم من نفسه لانه معجز بخلاف سائر الكتب فهذا سبب الحصر المستفاد من قوله والذى أنزل اليك من ربك هو الحق لا مزيد عليه (قوله فان ارتفاعها على سائر الاجسام الخ) هذا بناء على ما ثبت فى علم الكلام من أن الاجسام مركبة من أجزاء لا تتجزأ لا من الهيولى والصورة كما قاله الفلاسفة

المساوية لها فى حقيقة الجرمية واختصاصها بما يقتضى ذلك لابد وأن يكون بمخصص ليس بجسم ولا جسمانى يرجح بعض الممكنات على بعض بإرادته وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير (وسخر الشمس والقمر) ذللهما لما أراد منهما كالحركة المستمرة على حد من السرعة ينفع فى حدوث الكائنات وبقائها (كل يجرى لأجل مسمى) لمدة معينة يتم فيها أدواره أو لغاية مضروبة ينقطع دونها سيره وهى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت (يدبر الامر) أمر ملكوته من الايجاد والاعدام والاحياء والاماتة وغير ذلك (يفصل الآيات) ينزلها ويبينها مفصلة أو يحدث الدلائل واحدا بعد واحد (لعلكم بلقاء ربكم توقنون) لكى تتفكروا فيها وتتحققوا كمال قدرته فتعلموا أن من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبيرها قدر على الاعادة والجزاء (وهو الذى مد الارض) بسطها طولا وعرضا لتثبت عليها الاقدام ويتقلب عليها الحيوان (وجعل فيها رواسى) جبالا ثوابت من رسا الشئ اذا ثبت جمع راسية والتاء للتأنيث على انها صفة أجبل أو للمبالغة (وأنهارا) ضمها الى الجبال وعلق بهما فعلا واحدا من حيث ان الجبال أسباب لتولدها (ومن كل الثمرات) متعلق بقوله (جعل فيها زوجين اثنين) أى وجعل فيها من جميع أنواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض والصغير والكبير (يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير الجو مظلما بعدما كان مضيأ وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر يغشى بالتشديد (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فيها فان تكونها وتخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم دبر أمرها وهيأ أسبابها (وفى الارض قطع متجاورات) بعضها طيبة وبعضها سبخة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها تصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لافعاله على وجه دون وجه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع فى الطبيعة الارضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية من حيث انها متضامة متشاركة فى النسب والاوضاع (وجنات من أعناب وزرع ونخيل) وبساتين فيها أنواع الاشجار والزروع وتوحيد الزرع لانه مصدر فى أصله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل بالرفع عطفا على وجنات (صنوان) نخلات أصلها واحد (وغير صنوان) ومتفرقات مختلفات الاصول وقرأ حفص بالضم وهو لغة بنى تميم كقنوان فى جمع قنو (تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل) فى الثمر شكلا وقدرا ورائحة وطعما وذلك أيضا مما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب يسقى بالتذكير على تأويل ما ذكر وحمزة والكسائى يفضل بالياء ليطابق قوله يدبر الامر (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالتفكر (وان تعجب) يا محمد من انكارهم البعث (فعجب قولهم) حقيق بأن يتعجب منه فان من قدر على انشاء ما قص عليك كانت الاعادة أيسر شئ عليه والآيات المعدودة كما هى دالة على وجود المبدإ فهى دالة على امكان الاعادة من حيث انها تدل على كمال علمه وقدرته وقبول المواد لانواع تصرفاته (أئذا كنا ترابا أئنا لفى خلق جديد) بدل من قولهم أو مفعول له والعامل فى اذا محذوف دل عليه أئنا لفى خلق جديد (أولئك الذين كفروا بربهم) لانهم كفروا بقدرته على البعث (وأولئك الاغلال فى أعناقهم) مقيدون بالضلال لا يرجى خلاصهم أو يغلون يوم القيامة (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون عنها وتوسيط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار (ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة) بالعقوبة قبل العافية وذلك لانهم استعجلوا ما هددوا به من عذاب الدنيا استهزاء (وقد خلت من

قبلهم

اذ بلى هذا تقول يمكن أن يكون ارتفاعها بمقتضى طباعها كما يقولون ولك أن تقول كونها مركبة من اجزاء لا تتجزأ لا يقتضى تساويها فى الحقيقة والصفات اذ يجوز أن تكون الاجزاء المذكورة مختلفة الحقائق كما هو مذهب بعض المتكلمين وبعضها يقتضى الرفع وبعضها السفل والحق ان أمثال هذه الدلائل تفيد الظن بالنسبة الى الناظرين وتنبيه الكاملين المستعدين لحصول اليقين (قوله أو لغاية مضروبة الخ) لا يخفى ان مجرد قوله تعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت لا يدل على انقطاع سيرها فى ذلك الوقت بل لابد له من دليل آخر (قوله تعالى يغشى الليل النهار) لم يقل يغشى النهار الليل وان كان النهار سترا لليل لان التغشية وهى الستر أنسب بالليل (قوله وضمير الفصل لتخصيص الخلود بالكفار) فيكون الخلود بمعنى الابد هنا وان كان بمعنى المكث الطويل فى المواضع الاخر (قوله وقرئ المثلات بالتخفيف الخ) أى بفتح الميم وسكون الثاء والمثلات بضم الميم والثاء والمثلات بضم الميم

قبلهم المثلات) عقوبات أمثالهم من المكذبين فمالهم لم يعتبروا بها ولم يجوزوا حلول مثلها عليهم والمثلة بفتح الثاء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لانها مثل المعاقب عليه ومنه المثال للقصاص وأمثلت الرجل من صاحبه اذا اقتصصته منه وقرئ المثلات بالتخفيف والمثلات باتباع الفاء العين والمثلات بالتخفيف بعد الاتباع والمثلات بفتح الثاء على أنها جمع مثلة كركبة وركبات (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم أنفسهم ومحله النصب على الحال والعامل فيه المغفرة والتقييد به دليل على جواز العفو قبل التوبة فان التائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغائر المكفرة لمجتنب الكبائر أو أول المغفرة بالستر والامهال (وان ربك لشديد العقاب) للكفار أو لمن شاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوزه لما هنأ أحدا العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) لعدم اعتدادهم بالآيات المنزلة عليه واقتراحا لنحو ما أوتي موسى وعيسى عليهما السلام (انما أنت منذر) مرسل للانذار كغيرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما تصح به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يقترح عليك (ولكل قوم هاد) نبي مخصوص بمعجزات من جنس ما هو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب أو قادر على هدايتهم وهو الله تعالى لكن لا يهدي الا من يشاء هدايته بما ينزل عليك من الآيات ثم أردف ذلك بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبيها على أنه تعالى قادر على انزال ما اقترحوه وانما لم ينزل لعلمه بان اقتراحهم للعناد دون الاسترشاد وأنه قادر على هدايتهم وانما لم يهدهم لسبق قضائه عليهم بالكفر فقال (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) أي حملها أو ما تحمله على أي حال هو من الاحوال الحاضرة والمترقبة (وما تغيض الارحام وما تزداد) وما تنقصه وما تزداده في الجثة والمدة والعدد وأقصى مدة الحمل أربع سنين عندنا وخمس عند مالك وسنتان عند أبي حنيفة روي أن الضحاك ولد لسنتين وهرم بن حيان لاربع سنين وأعلى عدده لا حد له وقيل نهاية ما عرف به أربعة واليه ذهب أبو حنيفة رضي الله عنه وقال الشافعي رحمه الله أخبرني شيخ باليمن أن امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياده وغاض جاء متعديا ولازما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلتهما لازمين تعين اما أن تكون مصدرية واسنادهما الى الارحام على المجاز فانهما لله تعالى أو لما فيها (وكل شيء عنده بمقدار) بقدر لا يجاوزه ولا ينقص عنه كقوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر فانه تعالى خص كل حادث بوقت وحال معينين وهيأ له أسبابا مسوقة اليه تقتضي ذلك وقرأ ابن كثير هاد ووال وواق وما عند الله باق بالتنوين في الوصل فاذا وقف وقف بالياء في هذه الاحرف الاربعة حيث وقعت لا غير والباقون يصلون بالتنوين ويقفون بغير ياء (عالم الغيب) الغائب عن الحس (والشهادة) الحاضر له (الكبير) العظيم الشان الذي لا يخرج عن علمه شيء (المتعال) المستعلي على كل شيء بقدرته أو الذي كبر عن نعت المخلوقين وتعالى عنه (سواء منكم من أسر القول) في نفسه (ومن جهر به) لغيره (ومن هو مستخف بالليل) طالب للخفاء في مختبإ بالليل (وسارب) بارز (بالنهار) يراه كل أحد من سرب سروبا اذا برز وهو عطف على من أو مستخف على أن من في معنى الاثنين كقوله * تكن مثل من يا ذئب يصطحبان * كأنه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والآية متصلة بما قبلها مقررة لكمال علمه وشموله (له) لمن أسر أو جهر أو استخفى أو سرب (معقبات) ملائكة تعتقب في حفظه جمع معقبة من عقبه مبالغة عقبه اذا جاء على عقبه كأن بعضهم يعقب بعضا ولانهم يعقبون أقواله وأفعاله فيكتبونها أو اعتقب فادغمت التاء في القاف والتاء للمبالغة أو لان المراد بالمعقبات جماعات وقرئ

وسكون الثاء والمثلات بضم الميم وفتح الثاء (قوله فان التائب ليس على ظلمه) فان التائب من الذنب كمن لاذنب له (قوله ومن منع ذلك خص الظلم الخ) تقييد من غير دليل أو على الثاني لزم ان يكون الله تعالى غافرا للكفار ولا يطلق هذا الاسم عليه تعالى بالنسبة الى الكفار (قوله أي حملها) فتكون ما مصدرية أو ما تحمله فتكون ما موصولة أو موصوفة (قوله تعين ان تكون ما مصدرية) اذ لو كانت موصولة أو موصوفة لزم خلو الصلة عن العائد الى ما اذ لا يمكن أن يقال التقدير وما تغيضه الارحام اذ الكلام على تقدير ان يكون الفعل لازما فلا يكون له مفعول (قوله فانهما لله أو لما فيهما) فالاول على تقدير أن يكون الفعل متعديا والثاني على تقدير ان يكون لازما (قوله وهو عطف على من أو مستخف الخ) فعلى الاول يكون من مقدرا على قوله وسارب بالنهار حتى يكون المتصف بالصفتين المذكورتين شخصين ولذا قال في الاحتمال الثاني على ان يكون من في معنى الاثنين وانما اعتبر ذلك لان الاستواء لابد ان يكون بين اثنين (قوله تكن مثل من يا ذئب الخ) بتمامه وقع اعتراضا بين من وصلته أي تكن مثل رجلين يصطحبان (قوله والتاء للمبالغة أو لان المراد بالمعقبات) أراد ان المعقبات جمع معقبة

معاقيب جمع معقب أومعقبة على تعويض الياء من حذف احدى القافين (من بين يديه ومن خلفه) من جوانبه أومن الاعمال ماقدم وأخر (يحفظونه من أمر الله) من بأسه متى أذنب بالاستمهال أوالاستغفارله أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى وقد قرئ به وقيل من بمعنى الباء وقيل من أمر الله صفة ثانية لمعقبات وقيل المعقبات الحرس والجلاوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاء الله تعالى (ان الله لايغير مابقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا مابأنفسهم) من الاحوال الجميلة بالاحوال القبيحة (واذا أراد الله بقوم سوأ فلا مرد له) فلا راد له فالعامل في اذا مادل عليه الجواب (ومالهم من دونه من وال) ممن يلي أمرهم فيدفع عنهم السوء وفيه دليل على أن خلاف مراد الله تعالى محال (هو الذي يريكم البرق خوفا) من أذاه (وطمعا) في الغيث وانتصابهما على العلة بتقدير المضاف أي ارادة خوف وطمع أو التأويل بالاخافة والاطماع أوالحال من البرق أو المخاطبين على اضمار ذوا واطلاق المصدر بمعنى المفعول أو الفاعل للمبالغة وقيل يخاف المطر من يضره ويطمع فيه من ينفعه (وينشئ السحاب) الغيم المنسحب في الهواء (الثقال) وهو جمع ثقيلة وانما وصف به السحاب لانه اسم جنس في معنى الجمع (ويسبح الرعد) ويسبح سامعوه (بحمده) ملتبسين به فيضجون بسبحان الله والحمد لله أو يدل الرعد بنفسه على وحدانية الله وكمال قدرته ملتبسا بالدلالة على فضله ونزول رحمته وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد فقال ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب (والملائكة من خيفته) من خوف الله تعالى واجلاله وقيل الضمير للرعد (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) فيهلكه (وهم يجادلون في الله) حيث يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يصفه به من كمال العلم والقدرة والتفرد بالالوهية واعادة الناس ومجازاتهم والجدال التشدد في الخصومة من الجدل وهو الفتل والواو اما لعطف الجملة على الجملة أو للحال فانه روي أن عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة أخا لبيد وفدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قاصدين لقتله فأخذه عامر بالمجادلة ودار أربد من خلفه ليضربه بالسيف فتنبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله على أربد صاعقة فقتلته ورمى عامرا بغدة فمات في بيت سلولية وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلولية فنزلت (وهو شديد المحال) المماحلة المكايدة لأعدائه من محل فلان بفلان اذا كايده وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل أصله المحل بمعنى القحط وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعل من الحول أو الحيلة أعل على غير قياس ويعضده أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعل من حال يحول اذا احتال ويجوز أن يكون بمعنى الفقار فيكون مثلا في القوة والقدرة كقولهم فساعد الله أشد وموساه أحد (له دعوة الحق) الدعاء الحق فانه

لتاء المعقبة اما لاجل المبالغة واما لأجل التأنيث باعتبار ان موصوفها الجماعة (قوله أومن الاعمال الخ) فيكون المعنى من عمل بين يديه وهو المقدم ومن عمل خلفه وهو المؤخر فيكون المعنى من أجل حفظ الاعمال ماقدم وما أخر (قوله الجلاوزة) جمع جلواز وهو الشرطي الذي يعمل بشرط أخذ شئ (قوله يحفظونه في توهمه من قضاء الله) أي يحفظونه بزعمه لانهم يحفظونه في الواقع اذ لاحافظ عن قضاء الله بحسب الواقع (قوله والعامل في اذا مادل عليه الجواب) لايخفى ان المصدر الواقع في الجزاء وهو المراد صالح لان يكون عاملا في اذا فجعله مادل عليه الجزاء عاملا لانفسه امالان معمول المصدر لا يتقدم وقد ذكرمرارا وذكرنا الجواب عنه ان بعض المحققين جوز تقديم معمول المصدر عليه اذا كان ظرفا واما لان مابعد الفاء لايعمل فيما قبلها وهو أيضا مردود بما ذكر العلامة التفتازاني في حاشية الكشاف بانه منقوض بقوله تعالى وربك فكبر قال وهو كثير في الكلام من غير خلاف في ان المصدر مفعول الفعل (قوله وفيه دليل على ان خلاف مراد الله تعالى الخ) فان قلت مضمون الآية هو ان الله تعالى اذا أراد بقوم سوأ فيجب وقوعه وخلافه محال ولايدل على ان كل ما أراد الله تعالى كذلك قلنا بل دل أنه لافرق بين ارادة السوء وارادة غيره فاذا كان ارادته السوء يستحيل رده فكذلك غيره (قوله وانتصابهما الخ) أي انتصاب كل منهما بكونه مفعولا له وانما اوجب تقدير المضاف لانه شرط في نصب المفعول الذي له ان يكون فعلا لفاعل عامله (قوله أو يدل الرعد بنفسه) الوجه الذي ذكر أولا مجاز الحذف بان قدر مضاف هو السامعون وهذا مجاز في الكلمة وهو يسبح حتى يكون بمعنى يدل لان تسبيح الله مستلزم للدلالة على كماله في ذاته تعالى وصفاته فاستعمل التسبيح الذي هو الملزوم في الدلالة التي هي اللازم والوجه الثالث وهو الذي يدل عليه حديث ابن عباس لامجاز فيه أصلا بل يكون التسبيح على حقيقته ولاتقدير أيضا (قوله كقولهم فساعد الله أشد وموساه أحد) الساعد مجاز عن القوة كما ان اليد مجاز عن القدرة والموسى عبارة عن شئ

الذى يحق أن يعبد ويدعى الى عبادته دون غيره أوله الدعوة المجابة فان من دعاه أجابه ويؤيده مابعده والحق على الوجهين ماينافض الباطل واضافة الدعوة اليه لما بينهما من الملابسة أو على تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله تعالى وكل دعاء اليه دعوة الحق والمراد بالجملتين ان كانت الآية فى أربد وعامر أن اهلاكهما من حيث لم يشعرا به محال من الله اجابة لدعوة رسوله صلى الله عليه وسلم أو دلالة على أنه على الحق وان كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على مجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلول محاله بهم وتهديدهم باجابة دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم عليهم أو بيان ضلالهم وفساد رأيهم (والذين يدعون) أى والاصنام الذين يدعوهم المشركون فحذف الراجع أو والمشركون الذين يدعون الاصنام فحذف المفعول لدلالة (من دونه) عليه (لايستجيبون لهم بشئ) من الطلبات (الا كباسط كفيه) الا استجابة كاستجابة من بسط كفيه (الى الماء ليبلغ فاه) يطلب منه أن يبلغه (وماهو ببالغه) لانه جماد لايشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته والاتيان بغير ماجبل عليه وكذلك آلهتهم وقيل شبهوا فى قلة جدوى دعائهم لها بمن أراد أن يغترف الماء ليشرب به فبسط كفيه ليشربه وقرئ تدعون بالتاء وباسط بالتنوين (ومادعاء الكافرين الافى ضلال) فى ضياع وخسار وباطل (ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها) يحتمل أن يكون السجود على حقيقته فانه يسجد له الملائكة والمؤمنون من الثقلين طوعا حالتى الشدة والرخاء والكفرة كرها حال الشدة والضرورة (وظلالهم) بالعرض وأن يراد به انقيادهم لاحداث ماأراده منهم شاؤا أو كرهوا وانقياد ظلالهم لتصريفه اياها بالمد والتقليص وانتصاب طوعا وكرها بالحال أو العلة وقوله (بالغدو والآصال) ظرف ليسجد والمراد بهما الدوام أو حال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الظلال انما تعظم وتكثر فيهما والغدو جمع غداة كقنى جمع قناة والآصال جمع أصيل وهو مابين العصر والمغرب وقيل الغدو مصدر ويؤيده أنه قد قرئ والايصال وهو الدخول فى الاصيل (قل من رب السموات والارض) خالقهما ومتولى أمرهما (قل الله) أجب عنهم بذلك اذ لاجواب لهم سواه ولانه البين الذى لايمكن المراء فيه أو لقنهم الجواب به (قل أفاتخذتم من دونه) ثم ألزمهم بذلك لان اتخاذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل (أولياء لايملكون لأنفسهم نفعا ولاضرا) لايقدرون على أن يجلبوا اليها نفعا أو يدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون انفاع الغير ودفع الضر عنه وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رأيهم فى اتخاذهم أولياء رجاء أن يشفعوا لهم (قل هل يستوى الأعمى والبصير) المشرك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلع على أحوالكم (أم هل تستوى الظلمات والنور) الشرك والتوحيد وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر بالياء (أم جعلوا لله شركاء) بل أجعلوا والهمزة للانكار وقوله (خلقوا كخلقه) صفة لشركاء داخلة فى حكم الانكار (فتشابه الخلق عليهم) خلق الله وخلقهم والمعنى أنهم مااتخذوا لله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا

يكون سبب القطع العصاة من أصولهم (قوله والحق على الوجهين ماينافض الباطل) اما على الاول فلان الدعوة الى عبادته حق والى عبادة غيره باطلة واما على الثانى فلان الدعوة الغير المجابة ليست بحقة فتكون باطلة (قوله واضافة الدعوة الخ) أى اضافة الدعوة الى الحق للملابسة واختصاصها بكونه حقة لاتجاوز الى الباطل هكذا فى الكشاف (قوله وقيل شبهوا فى قلة جدوى دعائهم الخ) أى شبهوا بمن أراد ان يغترف الماء ليشرب به فبسط كفيه ولم تأتى كفاه أصلا قال العلامة الطيبى الوجه الاول أنها من التشبيه التمثيلى فشبه حالة عدم استجابة الاصنام دعاءهم وانهم لم يفوزوا من دعائهم الاصنام بالاجابة والنفع بحالة عدم استجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والوجه عدم استطاعته اجابة الدعاء مع العجز عن ايصال النفع وهو كما ترى منتزع من عدة أمور والوجه الثانى انها من التشبيه الغير المركب العقلى شبهوا فى عدم انتفاعهم بدعاء آلهتهم بشخص يروم من الماء الشرب ويفعل مالايحصل منه على شئ والوجه قلة جدوى توجد المطلوب (قوله وانتصاب طوعا وكرها بالحال او العلة) فان قيل لا يصلح كرها مفعولا له ليسجد لانه ليس بعلة للسجود لان كراهة الشئ ليست علة لحصوله قلنا هذا اذا كان الكره بمعنى الكراهة اما اذا كان بمعنى الشدة والضرورة فيكون علة للسجود لان الشدة العارضة للشخص توجب عليه غاية التواضع (قوله والمراد بهما الدوام) أى المراد من السجود فى هذين الوقتين السجود فى جميع الازمان وهذا على تقدير ان يكون السجود محمولا على المعنى المجازى (قوله لان الامتداد والتقلص فيهما أظهر) المراد من التقلص النقصان فيكون المعنى الامتداد فى الآصال أظهر والتقلص فى الغدو أظهر اما الاول فلان فى الاصيل يزيد الظل فى زمان قصير قدرا كبيرا واما الثانى فلان نقصانه فى الغداة فى زمان قليل كثير

شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخالق فضلا عما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شئ) أى لا خالق غيره فيشاركه فى العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم نفاه عمن سواه ليدل على قوله (وهو الواحد) المتوحد بالالوهية (القهار) الغالب على كل شئ (أنزل من السماء ماء) من السحاب أو من جانب السماء أو من السماء نفسها فان المبادئ منها (فسالت أودية) أنهار جمع واد وهو الموضع الذى يسيل الماء فيه بكثرة فاتسع فيه واستعمل للماء الجارى فيه وتنكيرها لان المطر يأتى على تناوب بين البقاع (بقدرها) بمقدارها الذى علم الله تعالى أنه نافع غير ضار او بمقدارها فى الصغر والكبر (فاحتمل السيل زبدا) رفعه والزبد وضر الغليان (رابيا) عاليا (ومما توقدون عليه فى النار) يعم الفلزات كالذهب والفضة والحديد والنحاس على وجه التهاون بها اظهارا لكبريائه (ابتغاء حلية) أى طلب حلى (أو متاع) كالاوانى وآلات الحرب والحرث والمقصود من ذلك بيان منافعها (زبد مثله) أى ومما توقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو خبثه ومن للابتداء أو للتبعيض وقرأ حمزة والكسائى وحفص بالياء على أن الضمير للناس واضماره للعلم به (كذلك يضرب الله الحق والباطل) مثل الحق والباطل فانه مثل الحق فى افادته وثباته بالماء الذى ينزل من السماء فتسيل به الاودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به أنواع المنافع ويمكث فى الارض بان يثبت بعضه فى منافعه ويسلك بعضه فى عروق الارض الى العيون والقنى والآبار وبالفلز الذى ينتفع به فى صوغ الحلى واتخاذ الامتعة المختلفة ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل فى قلة نفعه وسرعة زواله بزبدهما وبين ذلك بقوله (فأما الزبد فيذهب جفاء) يجفأ به أى يرمى به السيل والفلز المذاب وانتصابه على الحال وقرئ جفالا والمعنى واحد (وأما ما ينفع الناس) كالماء وخلاصة الفلز (فيمكث فى الارض) ينتفع به أهلها (كذلك يضرب الله الامثال) لايضاح المشتبهات (للذين استجابوا) للمؤمنين الذين استجابوا (لربهم الحسنى) الاستجابة الحسنى (والذين لم يستجيبوا له) وهم الكفرة واللام متعلقة بيضرب على أنه جعل ضرب المثل لشأن الفريقين ضرب المثل لهما وقيل للذين استجابوا خبر الحسنى وهى المثوبة أو الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره (لو أن لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به) وهو على الاول كلام مبتدأ لبيان مآل غير المستجيبين (أولئك لهم سوء الحساب) وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لا يغفر منه شئ (ومأواهم) مرجعهم (جهنم وبئس المهاد) المستقر والمخصوص بالذم محذوف (أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق) فيستجيب (كمن هو أعمى) عمى القلب لا يستبصر فيستجيب والهمزة للانكار أن تقع شبهة فى تشابههما بعد ما ضرب من المثل (انما يتذكر أولو الالباب) ذوو العقول المبرأة عن مشايعة الالف ومعارضة الوهم (الذين يوفون بعهد الله) ما عقدوه على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى أو ما عهد الله تعالى عليهم فى كتبه (ولا ينقضون الميثاق) ما وثقوه من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من الرحم وموالاة المؤمنين والايمان بجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويندرج فى ذلك مراعاة جميع حقوق الناس (ويخشون ربهم) وعيده عموما (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا) على ما تكرهه النفس ويخالفه الهوى (ابتغاء وجه ربهم) طلب الرضاء لا لجزاء وسمعة ونحوهما (وأقاموا الصلوة) المفروضة (وأنفقوا مما رزقناهم) بعضه الذى وجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال (وعلانية) لمن عرف به (ويدرؤن بالحسنة السيئة) ويدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان

(قوله أو من جانب السماء أو من السماء نفسها فان المبادئ منها) أى لما كان مبادئ الماء من جانب السماء فانه يحصل بارتفاع الأبخرة الحاصلة من حركات الكواكب على طريق العادة (قوله واتسع فيه الخ) أى تجوز فيه فاطلق اسم الوادى الذى هو المحل على الحال الذى هو الماء (قوله لان المطر يأتى على تناوب بين البقاع) أى ليس سيل جميع الأودية فى زمان واحد بل بعض فى بقعة فى زمان وبعض فى زمان آخر فى بقعة أخرى (قوله على وجه التهاون اظهارا لكبريائه) أى ما ذكر الفلزات بل ذكرها بوصف نازل هو ايقاد النار عليه اظهار الكبريائه باعتبار أن ما هو أشرف الامور الدنيوية عند أكثر الخلق فهو خسيس عند الله تعالى (قوله بجفائه) أى بجفاء السيل وهو رميه به

أو يتبعون السيئة الحسنة فتمحوها (أولئك لهم عقبى الدار) عاقبة الدنيا وما ينبغى أن يكون مآل أهلها وهى الجنة والجملة خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وان جعلت صفات لأولى الالباب فاستئناف بذكر ما استوجبوا بتلك الصفات (جنات عدن) بدل من عقبى الدار أو مبتدأ خبره (يدخلونها) والعدن الاقامة أى جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) عطف على المرفوع فى يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى أنه يلحق بهم من صلح من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعا لهم وتعظيما لشأنهم وهو دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعة أو أن الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة فى دخول الجنة زيادة فى أنسهم وفى التقييد بالصلاح دلالة على أن مجرد الانساب لا تنفع (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتحف قائلين (سلام عليكم) بشارة بدوام السلامة (بما صبرتم) متعلق بعليكم أو بمحذوف أى هذا بما صبرتم لا بسلام فان الخبر فاصل والباء للسببية أو للبدلية (فنعم عقبى الدار) وقرئ فنعم بفتح النون والاصل نعم فسكن العين بنقل كسرتها الى الفاء وبغيره (والذين ينقضون عهد الله) يعنى مقابلى الاولين (من بعد ميثاقه) من بعد ما أوثقوه به من الاقرار والقبول (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الارض) بالظلم وتهييج الفتن (أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) عذاب جهنم أو سوء عاقبة الدنيا لانه فى مقابلة عقبى الدار (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسعه ويضيقه (وفرحوا) أى أهل مكة (بالحيوة الدنيا) بما بسط لهم فى الدنيا (وما الحيوة الدنيا فى الآخرة) أى فى جنب الآخرة (الامتاع) الامتعة لا تدوم كعجالة الراكب وزاد الراعى والمعنى انهم أشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغتروا بما هو فى جنبه نزر قليل النفع سريع الزوال (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء) باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات (ويهدى اليه من أناب) أقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجرى مجرى التعجب من قولهم كانه قال قل لهم ما أعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء ممن كان على صفتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان أنزلت كل آية ويهدى اليه من أناب بما جئت به بل بأدنى منه من الآيات (الذين آمنوا) بدل من من أو خبر مبتدأ محذوف (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) أنسا به واعتمادا عليه ورجاء منه أو بذكر رحمته بعد القلق من خشيته أو بذكر دلائله الدالة على وجوده ووحدانيته أو بكلامه يعنى القرآن الذى هو أقوى المعجزات (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) تسكن اليه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره (طوبى لهم) وهو فعلى من الطيب قلبت ياؤه واوا لضمة ما قبلها مصدر لطاب كبشرى وزلفى ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ (وحسن مآب) بالنصب (كذلك) مثل ذلك يعنى ارسال الرسل قبلك (أرسلناك فى أمة قد خلت من قبلها) تقدمتها (أمم) أرسلوا اليهم فليس ببدع ارسالك اليهم (لتتلو عليهم الذى أوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب الذى أوحيناه اليك (وهم يكفرون بالرحمن) وحالهم أنهم يكفرون بالبليغ الرحمة الذى أحاطت بهم نعمته ووسعت كل شئ رحمته فلم يشكروا نعمه وخصوصا ما أنعم عليهم بارسالك اليهم وانزال القرآن الذى هو مناط المنافع الدينية والدنياوية عليهم وقيل نزلت فى مشركى أهل مكة حين قيل لهم اسجدوا للرحمن فقالوا وما الرحمن (قل هو ربى) أى الرحمن خالق ومتولى أمرى (لا اله الا هو) لا مستحق للعبادة سواه (عليه توكلت) فى نصرتى عليكم (واليه متاب) مرجعى ومرجعكم

(قوله وهو دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعة) يعنى اذا كان المراد ماذكر وهو انه لحق بهم من صلح من أهليهم الخ فهو يفيد أن الشفاعة توجب رفع الدرجة واما المعنى الآخر فهو لا يفيد ذلك اذ المعنى انهم يدخلون الجنة مع هؤلاء لا بسببهم وشفاعتهم بل بسبب أعمالهم لكن مصاحبتهم معهم بسبب قرابة (قوله لا بسلام فان الخبر فاصل) أى لا يتعلق بما صبرتم بسلام لوجود الفاصل بينهما وهو عليكم وهذا خلاف ماقاله صاحب الكشاف فانه قال يجوز ان يتعلق بما صبرتم بسلام أى يسلم عليكم ويكرمكم بصبركم وماقاله المصنف هو المشهور بين النحاة لان المصدر فى حكم ان مع الفعل والفصل بين بعض الصلة وبعضها لا يجوز وقال الرضى أنا لا أرى منعا من ذلك وليس كل ما أول بشئ بسكامة حكم ما أول به فلا منع من تأويله بالحرف المصدرى من جهة المعنى مع انه لا يلزمه أحكامه وكلام صاحب الكشاف يؤيد ماذكره الرضى (قوله يجوز فيه الرفع والنصب) الرفع بانه مبتدأ ولهم خبره أو خبر ولهم صلة والنصب بانه مفعول فعل مقدر وهو طابوا (قوله حين ماقيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) فالمعنى يكفرون باطلاق هذا الاسم عليه تعالى أى ينكرون اطلاقه عليه

(قوله وتذكيركلم خاصة) أى تذكيره دون قطعت وسيرت (قوله وهو اضراب عما تضمنته لو من معنى النفى) اذ يفهم منها انه لم يوجد قرآن كذلك فكأنه قيل لم يوجد قرآن سيرت به الجبال الخ بل لله الأمر جميعا بمعنى الاضراب عن المقدر المذكور لكن لا يخفى ان الملائم للاضراب ان يكون الجواب المقدر لما آمنوا حتى يكون المعنى ولو وجد قرآن بالوصف المذكور لما آمنوا أى ليس القرآن المذكور موجبا لايمانهم بل لله الامر جميعا فايمانهم منوط بارادته ويؤيد ذلك ما سيجيء من قوله أفلم ييأس الذين آمنوا من

(ولو أن قرآنا سيرت به الجبال) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن أو المبالغة فى عناد الكفرة وتصميمهم أى ولو أن كتابا زعزعت به الجبال عن مقارها (أو قطعت به الارض) تصدعت من خشية الله عند قراءته أو شققت فجعلت أنهارا وعيونا (أو كلم به الموتى) فتسمع فتقرؤه أو فتسمع وتجيب عند قراءته لكان هذا القرآن لانه الغاية فى الاعجاز والنهاية فى التذكير والانذار أو لما آمنوا به كقوله ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان قريشا قالوا يا محمد ان سرك أن نتبعك فسير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تتسع لنا فنتخذ فيها بساتين وقطائع أو سخر لنا به الريح لنركبها ونتجر الى الشأم أو ابعث لنا به قصى بن كلاب وغيره من آبائنا ليكلمونا فيك فنزلت وعلى هذا فتقطيع الارض قطعها بالسير وقيل الجواب مقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن وما بينهما اعتراض وتذكير كلم خاصة لاشتمال الموتى على المذكر الحقيقى (بل لله الامر جميعا) بل لله القدرة على كل شئ وهو اضراب عما تضمنته لو من معنى النفى أى بل الله قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات الا أن ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بأنه لا تلين له شكيمتهم ويؤيد ذلك قوله (أفلم ييأس الذين آمنوا) عن ايمانهم مع ما رأوا من أحوالهم وذهب أكثرهم الى أن معناه أفلم يعلم لما روى أن عليا وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين قرؤا أفلم يتبين وهو تفسيره وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم فان الميؤس عنه لا يكون الا معلوما ولذلك علقه بقوله (أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) فان معناه نفى هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة باهتدائهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره أفلم ييأس الذين آمنوا عن ايمانهم علما منهم أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا أو بآمنوا (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) من الكفر وسوء الاعمال (قارعة) داهية تقرعهم وتقلقلهم (أو تحل قريبا من دارهم) فيفزعون منها ويتطاير اليهم شررها وقيل الآية فى كفار مكة فانهم لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال يبعث السرايا عليهم فتغير حواليهم وتختطف مواشيهم وعلى هذا يجوز أن يكون تحل خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بجيشه قريبا من دارهم عام الحديبية (حتى يأتى وعد الله) الموت أو القيامة أو فتح مكة (ان الله لا يخلف الميعاد) لامتناع الكذب فى كلامه (ولقد استهزئ برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيد للمستهزئين به والمقترحين عليه والاملاء أن يترك ملاوة من الزمان فى دعة وأمن (ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) أى عقابى اياهم (أفمن هو قائم على كل نفس) رقيب عليها (بما كسبت) من خير أو شر لا يخفى عليه شئ من أعمالهم ولا يفوت عنده شئ من جزائهم والخبر محذوف تقديره كمن ليس كذلك (وجعلوا لله شركاء) استئناف أو عطف على كسبت ان جعلت ما مصدرية أو لم يوحدوه وجعلوا عطف عليه

ايمانهم ونعم ما قال بعضهم من انه معطوف على محذوف تقديره ليس لك من الأمر شئ بل لله الأمر جميعا (قوله فان الميؤس عنه لا يكون الا معلوما) لان اليأس عن حصول الشئ لا يكون الا بعد العلم به لان اليأس عنه هو اعتقاد عدم حصوله (قوله فان معناه نفى هدى بعض الناس الخ) فان قلت لا يلزم من نفى هدى بعض الناس اليأس من ايمان المشركين المذكورين اذ يجوز ان يكون البعض المذكور غيرهم قلنا المراد من الناس المذكورين فى هذا الموضع المشركون المذكورون بقرينة ان نزول الآية المذكورة فيهم لا مطلق الناس فيفهم من الكلام ان ايمان بعض هؤلاء المشركين غير مراد (قوله ملاوة) قال فى الصحاح أقمت عنده ملاوة وملاءة أى حينا وبرهة (قوله استئناف أو عطف) قيل الاستئناف لا يكون بالواو فكيف جعل وجعلوا لله شركاء استئنافا قلنا الاستئناف على نوعين أحدهما المعتبر عند النحاة ما يكون مسبوقا بواو الاستئناف بان يكون كلاما مستقلا ويكون (قوله أو لم يوحدوه وجعلوا عطف عليه الخ) يعنى العطف يحتمل وجهين أحدهما أن يكون جعلوا عطفا على كسبت بان يكون بمعنى الكسب وجعل بمعنى الجعل عطف المصدر على المصدر حقيقة أو يكون ههنا جملة مقدرة وهى لم يوحدوه ويكون جعلوا له شركاء التنبيه على ان الالوهية موجب لاستحقاق العبادة وأيضا النداء على فساد ما ظلم بانهم جعلوا الجماد شركاء للذات المقدسة الجامعة لجميع الكمالات

(قوله وهذا احتجاج بليغ الخ) فقوله تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت حجة على نفي الشريك لانه ليس كذلك وقوله تعالى قل سموهم احتجاج آخر اذ يدل على ان ليس للشركاء صفة يستحقون بها العبادة والتسمية بالاله وقوله تعالى أم تنبؤنه بما لا يعلم في الارض حجة ثالثة على نفي الشريك لانه ليس كذلك اذ لو كان لعلمه الله لان علمه محيط بالاشياء وقوله تعالى أم بظاهر من

ويكون الظاهر فيه موضع الضمير للتنبيه على أنه المستحق للعبادة وقوله (قل سموهم) تنبيه على أن هؤلاء الشركاء لا يستحقونها والمعنى صفوهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة (أم تنبؤنه) بل أتنبؤنه وقرئ تنبؤنه بالتخفيف (بما لا يعلم في الارض) بشركاء يستحقون العبادة لا يعلمهم أو بصفات لهم يستحقونها لاجلها لا يعلمها وهو العالم بكل شئ (أم بظاهر من القول) أم تسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى كتسمية الزنجي كافورا وهذا احتجاج بليغ على أسلوب عجيب ينادى على نفسه بالاعجاز (بل زين للذين كفروا مكرهم) تمويههم فتخيلوا أباطيل ثم خالوها حقا أو كيدهم للاسلام بشركهم (وصدوا عن السبيل) سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وصدوا بالفتح أى وصدوا الناس عن الايمان وقرئ بالكسر وصد بالتنوين (ومن يضلل الله) يخذله (فماله من هاد) يوفقه الهدى (لهم عذاب في الحياة الدنيا) بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم من المصائب (ولعذاب الآخرة أشق) لشدته ودوامه (وما لهم من الله) من عذابه أو من رحمته (من واق) حافظ (مثل الجنة التي وعد المتقون) صفتها التي هي مثل في الغرابة وهو مبتدأ خبره محذوف عند سيبويه أى فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره (تجري من تحتها الانهار) على طريقة قولك صفة زيد أسمر أو على حذف موصوف أى مثل الجنة جنة تجري من تحتها الانهار أو على زيادة المثل وهو على قول سيبويه حال من العائد المحذوف أو من الصلة (أكلها دائم) لا ينقطع ثمرها (وظلها) أى وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (تلك) أى الجنة الموصوفة (عقبى الذين اتقوا) مآلهم ومنتهى أمرهم (وعقبى الكافرين النار) لا غير وفي ترتيب النظمين اطماع للمتقين واقناط للكافرين (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك) يعني المسلمين من أهل الكتاب كابن سلام وأصحابه ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلاثون بالحبشة أو عامتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم (ومن الاحزاب) يعني كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعاداة ككعب بن الاشرف وأصحابه والسيد والعاقب وأشياعهما (من ينكر بعضه) وهو ما يخالف شرائعهم أو ما يوافق ما حرفوه منها (قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) جواب المنكرين أى قل لهم انى أمرت فيما أنزل الى بان أعبد الله وأوحده وهو العمدة في الدين ولا سبيل لكم الى انكاره وأما ما تنكرونه لما يخالف شرائعكم فليس ببدع مخالفة الشرائع والكتب الالهية في جزئيات الاحكام وقرئ ولا أشرك بالرفع على الاستئناف (اليه أدعو) لا الى غيره (واليه مآب) واليه مرجعي للجزاء لا الى غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء وأما ما عدا ذلك من التفاريع فمما يختلف بالاعصار والامم فلا معنى لانكاركم المخالفة فيه (وكذلك) ومثل ذلك الانزال المشتمل على أصول الديانات المجمع عليها (أنزلناه حكما) يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة (عربيا) مترجما بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصابه على الحال (ولئن

القول حجة رابعة اذ معناه ان أخذهم الشركاء ليس بماله حقيقة بل مجرد اسم ظاهر خال عن المعنى وايراده هذه الحجج بهذه العبارات الوجيزة من أعجب الاساليب (قوله فتخيلوا أباطيل) أى تكلفوا وسعوا في حصول أباطيل في خيالهم حتى حصلت فيه (قوله وهو على قول سيبويه حال الخ) اذا كان مثل الجنة مبتدأ خبره محذوف يكون تجري من تحتها الانهار حالا من الضمير المحذوف العائد الى الموصول أى مثل الجنة التي وعدها المتقون حال كونها تجري من تحتها الانهار والاولى ان يقال ان الجملة استئناف فكأن سائلا قال ما حال تلك الجنة فأجيب تجري من تحتها الانهار (قوله أى مثل الجنة) فيكون المثل بمعنى المثل (قوله على طريق قولك صفة زيد أسمر الخ) فان المراد منه ان صفته هو الاسمر بعينه لان الاسمر صادق عليها كما يقال ان زيدا أسمر

والمراد ان حال الجنة هو بعينه مفهوم تجري من تحتها الانهار لأن تجري من تحتها الانهار صادق على حال الجنة (قوله وفي ترتيب النظمين) أى في ذكر تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار بعد قوله تعالى مثل الجنة الاطماع والاقناط المذكوران اذ يفهم من تلك عقبى الذين اتقوا مع المقابل الآخر ان الجنة للذين اتقوا دون الكافرين وان النار عقبى لهم دون الذين اتقوا (قوله وانتصابه على الحال) يدل على ان عربيا حال لكن حكما حال وعربيا صفته وقد صرح

اتبعت أهواءهم) التى يدعونك اليها كتقرير دينهم والصلاة الى قبلتهم بعدما حولت عنها (بعد ماجاءك من العلم) بنسخ ذلك (مالك من الله من ولى ولاواق) ينصرك و يمنع العقاب عنك وهو حسم لاطماعهم وتهييج للمؤمنين على الثبات فى دينهم (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) بشرا مثلك (وجعلنا لهم أزواجا وذرية) نساء وأولادا كما هى لك (وما كان لرسول) وماصح له ولم يكن فى وسعه (أن يأتى بآية) تقترح عليه وحكم يلتمس منه (الا باذن الله) فانه الملى بذلك (لكل أجل كتاب) لكل وقت وأمد حكم يكتب على العباد على مايقتضيه استصلاحهم (يمحوالله مايشاء) ينسخ مايستصوب نسخه (ويثبت) ماتقتضيه حكمته وقيل يمحو سيآت التائب ويثبت الحسنات مكانها وقيل يمحو من كتاب الحفظة مالا يتعلق به جزاء و يترك غيره مثبتا أو يثبت ما رآه وحده فى صميم قلبه وقيل يمحو قرنا و يثبت آخرين وقيل يمحو الفاسدات ويثبت الكائنات وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى ويثبت بالتشديد (وعنده أم الكتاب) أصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذ مامن كائن الا وهو مكتوب فيه (واما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك) وكيفما دارت الحال أريناك بعض ماأوعدناهم أو توفيناك قبله (فانما عليك البلاغ) لاغير (وعلينا الحساب) للجازاة لا عليك فلا تحتفل باعراضهم ولا تستعجل بعذابهم فانا فاعلون له وهذا طلائعه (أولم يروا أنا نأتى الارض) أرض الكفرة (ننقصها من أطرافها) بما نفتحه على المسلمين منها (والله يحكم لامعقب لحكمه) لاراد له وحقيقته الذى يعقب الشئ بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفو غريمه بالاقتضاء والمعنى انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لايمكن تغييره ومحل لامع المنفى النصب على الحال أى يحكم نافذا حكمه (وهو سريع الحساب) فيحاسبهم عما قليل فى الآخرة بعدما عذبهم بالقتل والاجلاء فى الدنيا (وقد مكر الذين من قبلهم) بانبيائهم والمؤمنين منهم (فلله المكر جميعا) اذ لايؤبه بمكر دون مكره فانه القادر على ماهو المقصود منه دون غيره (يعلم ماتكسب كل نفس) فيعد جزاءها (وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار) من الحزبين حينما يأتيهم العذاب المعد لهم وهم فى غفلة منه وهذا كالتفسير لمكر الله تعالى بهم واللام تدل على أن المراد بالعقبى العاقبة المحمودة مع مافى الاضافة الى الدار كما عرفت وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو الكافر على ارادة الجنس وقرئ الكافرون والذين كفروا والكفر أى أهله وسيعلم من أعلمه اذا أخبره (ويقول الذين كفروا لست مرسلا) قيل المراد بهم رؤساء اليهود (قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم) فانه أظهر من الادلة على رسالتى مايغنى عن شاهد يشهد عليها (ومن عنده علم الكتاب) علم القرآن وماألف عليه من النظم المعجز أو علم التوراة وهو ابن سلام وأضرابه أو علم اللوح المحفوظ وهو الله تعالى أى كفى بالذى يستحق العبادة وبالذى لايعلم مافى اللوح المحفوظ الا هو شهيدا بيننا فيخزى الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرأ ومن عنده بالكسر وعلم الكتاب وعلى الاول من تقع بالظرف فانه معتمد على الموصول ويجوز أن يكون مبتدأ والظرف خبره وهو متعين على الثانى وقرئ ومن عنده علم الكتاب على الحرف والبناء للمفعول * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون الى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بعهد الله

﴿سورة ابراهيم عليه السلام مكية وهى اثنتان وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر كتاب) أى هو كتاب (أنزلناه اليك لتخرج الناس) بدعائك اياهم الى ماتضمنه (من

صاحب الكشاف بان حكما عربيا حال لكن فى كلام المصنف اشارة الى ان الحال فى الحقيقة هو عربيا كما صرحوا فى قوله تعالى قرآنا عربيا (قوله وهذا طلائعه) أى الاخبار بان علينا الحساب طليعة العذاب أى مقدمته اذ هو مخبر عنه (قوله لانه يقفو غريمه بالاقتضاء) أى يعقب غريمه ملتبسا بالتقاضى (قوله اذ لايؤبه) أى لايبالى ولا يعتبر (قوله واللام تدل على ان المراد بالعقبى الخ) لان اللام للنفع (قوله ويؤيده قراءة من قرأ ومن عنده) أى قراءة من عنده الذى هو من الحروف الجارة والتأييد لاجل ان الذى حصل من عنده علم الكتاب هو الله تعالى يؤيد قول من قال من بفتح الميم عبارة عن الله (قوله وهو متعين للثانية) أى كون الظرف خبرا وعلم الكتاب مبتدأ متعين للقراءة الثانية وهى قراءة من بالكسر اذ لا يصح أن يجعل فاعلا للظرف اذ لا اعتماد له على هذا التقدير

﴿سورة ابراهيم﴾

(قوله بدعائك اياهم الى ماتضمنه) أى الى ماتضمنه الكتاب

الظلمات) من أنواع الضلال (الى النور) الى الهدى (باذن ربهم) بتوفيقه وتسهيله مستعار من الاذن الذى هو تسهيل الحجاب وهو صلة لتخرج أو حال من فاعله أو مفعوله (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل أو استئناف على أنه جواب لمن يسأل عنه واضافة الصراط الى الله تعالى اما لانه مقصده أو المظهر له وتخصيص الوصفين التنبيه على أنه لا يذل سالكه ولا يخيب سابله (الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) على قراءة نافع وابن عامر مبتدأ وخبر أو الله خبر مبتدأ محذوف والذى صفته وعلى قراءة الباقين عطف بيان للعزيز لانه كالعلم لاختصاصه بالمعبود على الحق (وويل للكافرين من عذاب شديد) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور والويل نقيض الوأل وهو النجاة وأصله النصب لانه مصدر الا أنه لم يشتق منه فعل لكنه رفع لافادة الثبات (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يختارونها عليها فان المختار للشئ يطلب من نفسه أن يكون أحب اليها من غيره (ويصدون عن سبيل الله) بتعويق الناس عن الايمان وقرئ ويصدون من أصده وهو منقول من صد صدودا اذا تنكب وليس فصيحا لان فى صده مندوحة عن تكلف التعدية بالهمزة (ويبغونها عوجا) ويبغون لها زيغا ونكوبا عن الحق ليقدحوا فيه فحذف الجار وأوصل الفعل الى الضمير والموصول بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه أو على أنه مبتدأ خبره (أولئك فى ضلال بعيد) أى ضلوا عن الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد فى الحقيقة للضال فوصف به فعله للمبالغة أو للامر الذى به الضلال فوصف به لملابسته (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه) الا بلغة قومه الذى هو منهم وبعث فيهم (ليبين لهم) ما أمروا به فيفقهوه عنه بيسر وسرعة ثم ينقلوه ويترجموه الى غيرهم فانهم أولى الناس اليه بان يدعوهم وأحق بان ينذرهم ولذلك أمر النبى صلى الله عليه وسلم بانذار عشيرته أولا ولو نزل على من بعث الى أمم مختلفة كتب على ألسنتهم استقل ذلك بنوع من الاعجاز لكن أدى الى اختلاف الكلمة واضاعة فضل الاجتهاد فى تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما فى اتعاب القرائح وكد النفوس من القرب المقتضية لجزيل الثواب وقرئ بلسن وهو لغة فيه كريش ورياش ولسن بضمتين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعمد وقيل الضمير فى قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم وان الله تعالى أنزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل عليه السلام أو كل نبى بلغة المنزل عليهم وذلك ليس بصحيح يرده قوله ليبين لهم فانه ضمير القوم والتوراة والانجيل ونحوهما لم تنزل لتبين للعرب (فيضل الله من يشاء) فيخذله عن الايمان (ويهدى من يشاء) بالتوفيق له (وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكيم) الذى لا يضل ولا يهدى الا لحكمة (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) يعنى اليد والعصا وسائر معجزاته (أن أخرج قومك من الظلمات الى النور) بمعنى أى أخرج لان فى الارسال معنى القول أو بان أخرج فان صيغ الافعال سواء فى الدلالة على المصدر فيصح أن توصل بها أن الناصبة

(قوله تسهيل الحجاب) أى تسهيل ما تعذر وفيه ان اللازم مما ذكر استعمال المقيد الذى هو الاذن بمعنى تسهيل الحجاب فى المطلق فيكون مجازا مرسلا لا استعارة (قوله أو حال من فاعله أو مفعوله) فعلى الاول يكون التقدير ليخرج الناس ملتبسا باذن ربهم وعلى الثانى ملتبسين به (قوله أو استئناف) كان سائلا قال الى أى نور الاخراج فقيل الى صراط العزيز الحميد (قوله وتخصيص الوصفين بالذكر) اما عدم اذلال السالك فلان العزة والغلبة تناسب اعزاز من قصد السلوك فى سبيله واما عدم التخييب فلان الحميد بمعنى المحمود والمحمود من أوصل النعمة الى الغير حتى يستحق أن يحمد اذ الحميد من كان كاملا فى حد ذاته مستحقا للحمد وهو يناسب عدم تخييب السائل (قوله أو الله خبر مبتدأ محذوف) فيكون التقدير هو الله الذى ومرجع الضمير العزيز الحميد (قوله لانه كالعلم الخ) هذا يدل على ان عطف البيان يجب أن يكون علما أو فى حكمه فى الاختصاص (قوله فان المختار لشئ الخ) فيكون يستحبون مجازا مرسلا من باب اطلاق اسم اللازم على ملزومه (قوله اذا تنكب) أى مال عن الحق (قوله وليس فصيحا الخ) لان الفعل المتعدى اذا وجد لا حاجة الى تعدية اللازم لانه تكلف وتبع فى هذا صاحب الكشاف وفيه ان القراآت تؤخذ من الرواية لا من الدراية فلا وجه للقول بان فى صده مندوحة عن تكلف التعدية (قوله والنصب على الذم والرفع عليه) فعلى الاول اذم الذين يستحبون الحياة الدنيا وعلى الثانى بئس الذين يستحبون (قوله وذلك يؤدى الى اختلاف الكلمة) أى الى اختلاف ما تمسك به الفرق من الكتب والالفاظ فلا يتفقون على كتاب واحد وذلك يفضى الى كثرة الاختلاف اذ لو كانت الكتب كثيرة باختلاف الالسنة لحصل الاختلاف بين كل طائفة فى كتابهم فيتضاعف الاختلافات (قوله واضاعة فضل الاجتهاد الخ) اذ لما كان القرآن منزلا بلغة العرب يبذل جماعة من كل طائفة وسعهم فى تحقيق لغات العرب واعرابها وأحوال

(وذكرهم بايام الله) بوقائعه التى وقعت على الامم الدارجة وأيام العرب حروبها وقيل بنعمائه وبلائه (ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) يصبر على بلائه ويشكر على نعمائه فانه اذا سمع بما أنزل على من قبل من البلاء وأفيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما عبر عنه بذلك تنبيها على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون) أى اذكروا نعمته عليكم وقت انجائه اياكم ويجوز أن ينتصب بعليكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا أريدت بها العطية دون الانعام ويجوز أن يكون بدلا من نعمة الله بدل الاشتمال (يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم) أحوال من آل فرعون أو من ضمير المخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد به فى سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثمة ومعطوف عليه التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب أو استعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة (وفى ذلكم) من حيث انه باقدار الله اياهم وامهالهم فيه (بلاء من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز أن تكون الاشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة (واذ تأذن ربكم) أيضا من كلام موسى صلى الله عليه وسلم وتأذن بمعنى آذن كتوعد وأوعد غير أنه أبلغ لما فى التفعل من معنى التكلف والمبالغة (لئن شكرتم) يابنى اسرائيل ما أنعمت عليكم من الانجاء وغيره بالايمان والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة الى نعمة (ولئن كفرتم) ما أنعمت عليكم (ان عذابى لشديد) فلعلى أعذبكم على الكفران عذابا شديدا ومن عادة أكرم الاكرمين أن يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد والجملة مقول قول مقدر أو مفعول تأذن على أنه جار مجرى قال لانه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن فى الارض جميعا) من الثقلين (فان الله لغنى) عن شكركم (حميد) مستحق للحمد فى ذاته محمود تحمده الملائكة وتنطق بنعمته ذرات المخلوقات فما ضررتم بالكفران الا أنفسكم حيث حرمتموها مزيد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) من كلام موسى عليه الصلاة والسلام أو كلام مبتدأ من الله (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جملة وقعت اعتراضا أو الذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض والمعنى انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم الا الله ولذلك قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كذب النسابون (جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم فى أفواههم) فعضوها غيظا مما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عليكم الانامل من الغيظ أو وضعوها عليها تعجبا منه أو استهزاء عليه كمن غلبه الضحك أو اسكاتا للانبياء عليهم الصلاة والسلام وأمرا لهم باطباق الافواه أو أشاروا بها الى ألسنتهم وما نطقت به من قولهم انا كفرنا تنبيها على أن لا جواب لهم سواه أو ردوها فى أفواه الانبياء يمنعونهم من التكلم وعلى هذا يحتمل ان يكون تمثيلا وقيل الايدى بمعنى الايادى أى ردوا أيادى الانبياء التى هى مواعظهم وما أوحى اليهم من الحكم والشرائع فى أفواههم لانهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها الى حيث جاءت منه (وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وانا لفى شك مما تدعوننا اليه) من الايمان وقرئ تدعونا بالادغام (مريب) موقع فى الريبة أو ذى ريبة وهى قلق النفس وان لا تطمئن الى الشئ (قالت رسلهم أفى الله شك) أدخلت همزة الانكار على الظرف لان الكلام فى المشكوك فيه لا فى الشك أى

[مفردا نهارا تزكيها ولو كان الكتب مختلفة لكان لكل طائفة اكتفاء بما هو معهم فلم يحصل لهم فضل الاجتهاد (قوله ويجوز ان ينتصب بعليكم ان جعلت الخ) أى يجوز نصب اذ أنجاكم بعليكم اذا جعلت عليكم ظرفا مستقرا لانه حينئذ مقدر بالفعل فيصلح ان يكون عاملا اما اذا كان صلة للنعمة فلا يصلح ان يكون عاملا اذ ليس مقدرا بالفعل وحينئذ تكون النعمة بمعنى العطية لا بمعنى الانعام اذ لو كان بمعنى الانعام لكان عليكم صلة له (قوله وهو اما جنس العذاب) وعلى هذا فعطف يذبحون عليه عطف الخاص على العام (قوله ومن عادة أكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد) فانه تعالى صرح بالوعد فقال لازيدنكم وعرض بالوعيد فقال ان عذابى لشديد من جهة انه لم يقل وان كفرتم عذبتكم (قوله والجملة مفعول قول مقدر) فيكون التقدير واذ تأذن ربكم قائلا لئن شكرتم الخ (قوله جملة وقعت اعتراضا) لان مجموع هذا الكلام لا يصح ان يجعل معطوفا على ما قبله (قوله ولذلك قال ابن مسعود) المراد من النسابين الذين يدعون العلم بالآباء الموجودين فى تلك الازمنة المتقدمة وانما كذبهم لان الله تعالى نفى علم الآباء المذكورة عنهم أى عن النسابين (قوله وعلى هذا يحتمل ان يكون تمثيلا) أى يحتمل ان يكون استعارة بان يكون المراد من رد الايدى فى الافواه منعهم عن انما التكلم من غير اعتبار المعنى الحقيقى لليد (قوله لان الكلام فى المشكوك فيه لا للشك) لان القاعدة ان يلى الهمزة مما يتعلق به الغرض

انما تدعوكم الى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الادلة وظهور دلالتها عليه وأشاروا الى ذلك بقولهم (فاطر السموات والارض) وهو صفة أو بدل وشك مرتفع بالظرف (يدعوكم) الى الايمان ببعثه ايانا (ليغفر لكم) أو يدعوكم الى المغفرة كقولك دعوته لينصرني على اقامة المفعول له مقام المفعول به (من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ما بينكم وبينه تعالى فان الاسلام يجبه دون المظالم وقيل جيء بمن في خطاب الكفرة دون المؤمنين في جميع القرآن تفرقة بين الخطابين ولعل المعنى فيه ان المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفار مرتبة على الايمان وحيث جاءت في خطاب المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصي ونحو ذلك فتتناول الخروج من المظالم (ويؤخركم الى أجل مسمى) الى وقت سماه الله تعالى وجعله آخر أعماركم (قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا) لا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس أفضل (تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا) بهذه الدعوى (فأتونا بسلطان مبين) يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المزية أو على صحة ادعائكم النبوة كأنهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية أخرى تعنتا ولجاجا (قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده) سلموا مشاركتهم في الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله ومنه عليهم وفيه دليل على ان النبوة عطائية وان ترجيح بعض الجائزات على بعض بمشيئة الله تعالى (وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا باذن الله) أي ليس الينا الاتيان بالآيات ولا تستبد به استطاعتنا حتى نأتي بما اقترحتموه وانما هو أمر يتعلق بمشيئة الله تعالى فيخص كل نبي بنوع من الآيات (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فلنتوكل عليه في الصبر على معاندتكم ومعاداتكم عمموا الامر للاشعار بما يوجب التوكل وقصدوا به أنفسهم قصدا أوليا ألا ترى قوله تعالى (ومالنا ألا نتوكل على الله) أي أي عذر لنا في أن لا نتوكل عليه (وقد هدانا سبلنا) التي بها نعرفه ونعلم ان الامور كلها بيده وقرأ أبو عمرو بالتخفيف ههنا وفي العنكبوت (ولنصبرن على ما آذيتمونا) جواب قسم محذوف أكدوا به توكلهم وعدم مبالاتهم بما يجري من الكفار عليهم (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فليثبت المتوكلون على ما استحدثوه من توكلهم المسبب عن ايمانهم (وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا) حلفوا على ان يكون أحد الامرين اما اخراجهم للرسل أو عودهم الى ملتهم وهو بمعنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز ان يكون الخطاب لكل رسول ولمن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد (فأوحى اليهم ربهم) أي الى رسلهم (لنهلكن الظالمين) على اضمار القول أو اجراء الايحاء مجراه لانه نوع منه (ولنسكننكم الارض من بعدهم) أي أرضهم وديارهم كقوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقرئ ليهلكن وليسكننكم بالياء اعتبارا لاوحى كقولك أقسم زيد ليخرجن (ذلك) اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين (لمن خاف مقامي) موقفي وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة أو قيامي عليه وحفظي لاعماله وقيل المقام مقحم (وخاف وعيد) أي وعيدي بالعذاب أو عذابي الموعود للكفار (واستفتحوا) سألوا من الله الفتح على أعدائهم أو القضاء بينهم وبين أعدائهم من الفتاحة كقوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على فأوحى والضمير للانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل للكفرة وقيل للفريقين فان كلهم سألوه أن ينصر المحق ويهلك المبطل وقرئ بلفظ الامر عطفا على ليهلكن (وخاب كل جبار عنيد) أي ففتح لهم فأفلح المؤمنون وخاب كل جبار عات متكبر على الله

وهو الله تعالى (قوله تنزيل المفعول له منزلة المفعول به) فتكون اللام بمعنى الى والفعل بمعنى المصدر (قوله فيتناول الخروج عن المظالم) أي يتناول خطاب المؤمنين الخروج عن المظالم فلم يبق عليهم سوى ما يتعلق بحق الله تعالى فاذا تابوا يغفر الله جميع ذنوبهم واما الايمان فلا يحصل منه الخروج من المظالم فيغفر ما سواها ولذا دخل من على مغفرة ذنوبهم ليدل على التبعيض (قوله وان ترجيح بعض الجائزات على بعض بمشيئة الله تعالى) ان قيل لم لا يجوز ان يكون تخصيصهم بالنبوة بسبب استعدادهم وقابليتهم المناسبة فيكون معنى الآية ولكن الله يخص من يشاء من عباده بالنبوة بسبب قابليته واستعداده قلنا جاء الكلام في اختصاصهم بتلك الاستعدادات بان سبب الاختصاص ماذا فتأمل (قوله عمموا الامر للاشعار بما يوجب التوكل الخ) أي عمموا الحكم بان على جميع المؤمنين التوكل على الله لكن المقصود بالذات الرسل فكأنما قالوا ان علينا التوكل (قوله فغلبوا الجماعة على الواحد) وعلى كل فالعود بمعنى الصيرورة

معاند للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة أومن القبيلين كان أوقع (من ورائه جهنم) أى من بين يديه فانه مرصد بها واقف على شفيرها فى الدنيا مبعوث اليها فى الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ماتوارى عنك (ويسقى من ماء) عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقى فيها مايلقى ويسقى من ماء (صديد) عطف بيان لماء وهو مايسيل من جلود أهل النار (يتجرعه) يتكلف جرعه وهو صفة لماء أوحال من الضمير فى يسقى (ولايكاد يسيغه) ولايقارب أن يسيغه فكيف يسيغه بل يغص به فيطول عذابه والسوغ جواز الشراب على الحلق بسهولة وقبول نفس (ويأتيه الموت من كل مكان) أى أسبابه من الشدائد فتحيط به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من أصول شعره وابهام رجله (وماهو بميت) فيستريح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أى يستقبل فى كل وقت عذابا أشد مما هو عليه وقيل هو الخلود فى النار وقيل حبس الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة فى أهل مكة طلبوا الفتح الذى هو المطر فى سنيهم التى أرسل الله تعالى عليهم بدعوة رسوله فخيب رجاءهم فلم يسقهم ووعدهم أن يسقيهم فى جهنم بدل سقياهم صديد أهل النار (مثل الذين كفروا بربهم) مبتدأ خبره محذوف أى فيما يتلى عليكم صفتهم التى هى مثل فى الغرابة أوقوله (أعمالهم كرماد) وهو على الاول جملة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل أعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) حملته وأسرعت الذهاب به وقرأ نافع الرياح (فى يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للمبالغة كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبه صنائعهم من الصدقة وصلة الرحم واغاثة الملهوف وعتق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم فى حبوطها وذهابها هباء منثورا لبنائها على غير أساس من معرفة الله تعالى والتوجه بها اليه أوأعمالهم للاصنام برماد طيرته الريح العاصف (لايقدرون) يوم القيامة (مما كسبوا) من أعمالهم (على شئ) لحبوطه فلايرون له أثرا من الثواب وهو فذلكة التمثيل (ذلك) اشارة الى ضلالهم مع حسبانهم أنهم محسنون (هو الضلال البعيد) فانه الغاية فى البعد عن طريق الحق (ألم تر) خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته وقيل لكل واحد من الكفرة على التلوين (أن الله خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة والوجه الذى يحق أن تخلق عليه وقرأ حمزة والكسائى خالق السموات (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) يعدمكم ويخلق خلقا آخر مكانكم رتب ذلك على كونه خالقا للسموات والارض استدلالا به عليه فان من خلق أصولهم ومايتوقف عليه تخليقهم ثم كونهم بتبديل الصور وتغيير الطبائع قدر أن يبدلهم بخلق آخر ولم يمتنع عليه ذلك كما قال (وماذلك على الله بعزيز) بمتعذر أومتعسر فانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن كان هذا شأنه كان حقيقا أن يؤمن به ويعبد رجاء ثوابه وخوفا من عقابه يوم الجزاء (وبرزوا لله جميعا) أى يبرزون من قبورهم يوم القيامة لامر الله تعالى ومحاسبته أو لله على ظنهم فانهم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويظنون انها تخفى على الله تعالى فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله تعالى عند أنفسهم وانما ذكر بلفظ الماضى لتحقق وقوعه (فقال الضعفاء) الاتباع جمع ضعيف يريد به ضعاف الرأى وانما كتبت بالواو على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة فيميلها الى الواو (للذين استكبروا) لرؤسائهم الذين استتبعوهم واستغووهم (انا كنا لكم تبعا) فى تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغائب وغيب أومصدر نعت به للمبالغة أوعلى اضمار مضاف (فهل أنتم مغنون عنا) دافعون عنا (من عذاب الله من شئ) من الاولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعيض واقعة موقع المفعول أى بعض الشئ الذى هو عذاب الله ويجوز أن تكونا للتبعيض أى بعض شئ هو

والفرق بين الوجهين ان فى الاول الخطاب مع الانبياء فقط دون غيرهم وفى الثانى الخطاب مع الانبياء والمؤمنين (قوله ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة الخ) لان تحصيل نقيض ماادعوه أشد فى الخيبة والخسران (قوله واقف على شفيرها) أى واقف على شفير جهنم فى الدنيا باعتبار القرب واستعداده لحصوله فيها (قوله على التلوين) أى تغيير الكلام من طور الى طور آخر وهو ههنا الالتفات من الغيبة الى الخطاب (قوله أو لله على ظنهم) فيه انه لزم أن يكون المعنى برزوا يوم القيامة لله على ظنهم فيكون البروز لله مظنونا لهم يوم القيامة لكن البروز المذكور معلوم لهم لامظنون الا أن يقال الظن بمعنى العلم والاولى أن يقال برزوا لله على علمهم أو برزوا على خلاف ظنهم فى الدنيا (قوله انكشفوا لله عند أنفسهم) أى تيقنوا فى تلك الحالة انهم مكشوفون لله تعالى

بعض

بعض عذاب الله والاعراب ماسبق ويحتمل ان تكون الاولى مفعولا والثانية مصدرا أى فهل أنتم مغنون بعض العذاب بعض الاغناء (قالوا) أى الذين استكبروا جوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم (لو هدانا الله) للايمان ووفقنا له (لهديناكم) ولكن ضللنا فأضللناكم أى اخترنا لكم ما اخترناه لانفسنا أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم وأغنيناه عنكم كما عرضناكم له لكن سد دوننا طريق الخلاص (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) مستويان علينا الجزع والصبر (مالنا من محيص) منجا ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة الفرار وهو يحتمل ان يكون مكانا كالمبيت ومصدرا كالمغيب ويجوز ان يكون قوله سواء علينا من كلام الفريقين ويؤيده ماروى انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا (وقال الشيطان لما قضى الأمر) أحكم وفرغ منه ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار خطيبا فى الاشقياء من الثقلين (ان الله وعدكم وعد الحق) وعدا من حقه أن ينجز أو وعدا أنجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (ووعدتكم) وعد الباطل وهو ان لا بعث ولا حساب وان كانا فالاصنام تشفع لكم (فأخلفتكم) جعل تبين خلف وعده كالاخلاف منه (وما كان لى عليكم من سلطان) تسلط فألجئكم الى الكفر والمعاصى (الا أن دعوتكم) الا دعائى اياكم اليها بتسويلى وهو ليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قولهم • تحية بينهم ضرب وجيع • ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا (فاستجبتم لى) أسرعتم اجابتى (فلا تلومونى) بوسوستى فان من صرح العداوة لا يلام بأمثال ذلك (ولوموا أنفسكم) حيث أطعتمونى اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم لما دعاكم واحتجت المعتزلة بأمثال ذلك على استقلال العبد بافعاله وليس فيها ما يدل عليه اذ يكفى لصحتها ان يكون لقدرة العبد مدخل ما فى فعله وهو الكسب الذى يقوله أصحابنا (ما أنا بمصرخكم) بمغيثكم من العذاب (وما أنتم بمصرخى) بمغيثى وقرأ حمزة بكسر الياء على الاصل فى التقاء الساكنين وهو أصل مرفوض فى مثله لما فيه من اجتماع ياءين وثلاث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة الفتح فاذا لم تكسر وقبلها ألف فبالحرى ان لا تكسر وقبلها ياء أو على لغة من يزيد ياء على ياء الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف فى ضربه وأعطيتكه وحذف الياء اكتفاء بالكسرة (انى كفرت بما أشركتمون من قبل) ما اما مصدرية ومن متعلقة بأشركتمونى أى كفرت اليوم باشراككم اياى من قبل هذا اليوم أى فى الدنيا بمعنى تبرأت منه واستنكرته كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم أو موصولة بمعنى من نحو ما فى قولهم سبحان ما سخركن لنا ومن متعلقة بكفرت أى كفرت بالذى أشركتمونيه وهو الله تعالى بطاعتكم اياى فيما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيرها من قبل اشراككم حين رددت أمره بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام وأشرك منقول من شركت زيدا للتعدية الى مفعول ثان (ان الظالمين لهم عذاب أليم) تتمة كلامه أو ابتداء كلام من الله تعالى وفى حكاية أمثال ذلك لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم (وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم) باذن الله تعالى وأمره والمدخلون هم الملائكة وقرئ وأدخل على التكلم فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تحيتهم فيها سلام) أى تحييهم الملائكة فيها بالسلام باذن ربهم (ألم تر كيف ضرب الله مثلا) كيف اعتمده ووضعه (كلمة طيبة كشجرة طيبة) أى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوز أن تكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة صفتها أو خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة وان تكون أول مفعولى ضرب اجراء له

(قوله والاعراب ماسبق) بان يكون من عذاب حالا ومن شئ مفعولا (قوله وعدا من حقه أن ينجزه أو وعدا أنجزه) فالاول باعتبار استحقاقه للانجاز والثانى باتصافه بالانجاز بالفعل (قوله ولكنه على طريقة قولهم تحية بينهم الخ) فتكون الدعوة سلطنة تقديرا كما يقدر الضرب تحية (قوله وهو الكسب الذى يقوله أصحابنا) لا يخفى ان الكسب فعل ما فعل بايجاد الله تعالى كسائر الافعال الأخر ويمكن أن يقال ان كلام الشيطان لا يصح ان يحتج به سيما ان غرض اللعين فى ذلك الموطن اسكات تبعه (قوله فاذا لم تكسر وقبلها الالف الخ) أى اذا لم تكسر ياء الاضافة وقبلها ألف فى مثل غلاماى فبطريق الاولى ان لا تكسر وقبلها ياء لزيادة الثقل (قوله اجراء لها مجرى الهاء والكاف) فكما انه يزاد الواو والياء بعد الهاء والكاف ثم حذف الياء واكتفى بالكسر كذلك حذف الهاء ههنا واكتفى بالكسر (قوله باشراككم اياى) اشراكهم الشيطان باعتبار ان عبادة الاصنام فى الحقيقة عبادة الشيطان لانه أوقعهم فى عبادتها

مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء (أصلها ثابت) فى الارض ضارب بعروقه فيها (وفرعها) وأعلاها (فى السماء) ويجوز أن يريد وفروعها أى افنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لاكتسابه الاستغراق من الاضافة وقرئ ثابت أصلها والاول على أصله ولذلك قيل انه أقوى ولعل الثانى أبلغ (تؤتى أكلها) تعطى ثمرها (كل حين) وقته الله تعالى لاثمارها (باذن ربها) بارادة خالقها وتكوينه (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان فى ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للمعانى وادناء لها من الحس (ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة) كمثل شجرة خبيثة (اجتثت) استؤصلت وأخذت جثتها بالكلية (من فوق الارض) لان عروقها قريبة منه (مالها من قرار) استقرار واختلف فى الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالشرك بالله تعالى والدعاء الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد بهما مايعم ذلك فالكلمة الطيبة ما أعرب عن حق أو دعا الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالنخلة وروى ذلك مرفوعا وبشجرة فى الجنة والخبيثة بالحنظلة والكشوث ولعل المراد بهما أيضا مايعم ذلك (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذى ثبت بالحجة عندهم وتمكن فى قلوبهم (فى الحياة الدنيا) فلا يزلون اذا فتنوا فى دينهم كزكريا ويحيى عليهما السلام وجرجيس وشمعون والذين فتنهم أصحاب الاخدود (وفى الآخرة) فلا يتلعثمون اذا سئلوا عن معتقدهم فى الموقف ولا تدهشهم أهوال يوم القيامة وروى أنه صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم تعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالاقتصار على التقليد فلا يهتدون الى الحق ولا يثبتون فى مواقف الفتن (ويفعل الله مايشاء) من تثبيت بعض واضلال آخرين من غير اعتراض عليه (ألم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا) أى شكر نعمته كفرا بأن وضعوه مكانه أو بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كأهل مكة خلقهم الله تعالى وأسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم أبواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا ذلك فقحطوا سبع سنين وأسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا أذلاء فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر وعن عمر وعلى رضى الله تعالى عنهما هم الافجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية فأما بنو المغيرة فكفيتموهم يوم بدر وأما بنو أمية فتمتعوا الى حين (وأحلوا قومهم) الذين شايعوهم فى الكفر (دار البوار) دار الهلاك بحملهم على الكفر (جهنم) عطف بيان لها (يصلونها) حال منها أو من القوم أى داخلين فيها مقاسين لحرها أو مفسر لفعل مقدر ناصب لجهنم (وبئس القرار) أى وبئس المقر جهنم (وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله) الذى هو التوحيد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس عن يعقوب بفتح الياء وليس الضلال ولا الاضلال غرضهم فى اتخاذ الانداد لكن لما كان نتيجته جعل كالغرض (قل تمتعوا) بشهواتكم أو بعبادة الاوثان فانها من قبيل الشهوات التى يتمتع بها وفى التهديد بصيغة الامر ايذان بان المهدد عليه كالمطلوب لافضائه الى المهدد به وأن الامرين كائنان لامحالة ولذلك علله بقوله (فان مصيركم الى النار) وان المخاطب لانهماكه فيه كالمأمور به من آمر مطاع (قل لعبادى الذين آمنوا) خصهم بالاضافة تنويها لهم وتنبيها على انهم المقيمون لحقوق العبودية ومفعول قل محذوف يدل عليه جوابه أى قل لعبادى الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا (يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم) فيكون

(قوله لاكتسابه الاستغراق من الاضافة) لما تقرر فى الاصول (قوله والاول على أصله) لان الثبات للاصل حقيقة فالاصل ان يجعل له الثبات لا للشجر وانما كان أقوى لاشتماله على تكرر الاسناد (قوله ولعل الثانى أبلغ) لعل أبلغيته باعتبار ان العناية ههنا بالثبات والثانى قدم فيه لثبات فكان أبلغ ويمكن أن يقال انه اذا اجرى ثابت على شجرة وجعل صفة لها فكان فيه ايماء الى ثبوت الشجرة وان كان الثبوت فى الحقيقة للاصل بخلاف ما اذا قيل أصلها ثابت فانه ليس فيه الايماء المذكور (قوله وأما بنو أمية فتمتعوا حتى حين) هذا على تقدير ان يكون المراد من الكفر الكفران لا الكفر المقابل للايمان اذ ليس بنو أمية كافرين (قوله جعل ذلك كالعوض بادخال اللام) فتكون اللام استعارة تبعية كما فى قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا

(قوله ويجوز ان يقدر بلام الامر ليصح تعلق القول بهما) المراد من تعلق القول بهما ان يكونا مقول القول فيكونا مثل قوله تعالى قل للذين كفروا سيغلبون بقراءة الياء على الغيبة فيكون المعنى على ان يحكى أمر الله لهم باقامة الصلاة وعبارة الكشاف وجوزوا ان يكون يقيموا او ينفقوا بمعنى ليقيموا فيكون هذا هو المقول وانما جاز حذف اللام

لان الامر الذي هو قل عوض عنه

ايذانا بأنهم لفرط مطاوعتهم للرسول صلى الله عليه وسلم بحيث لا ينفك فعلهم عن أمره وأنه كالسبب الموجب له ويجوز أن يقدر بلام الامر ليصح تعلق القول بهما وانما حسن ذلك ههنا ولم يحسن فى قوله

محمد تفد نفسك كل نفس * اذا ما خفت من أمر تبالا

لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا أقيموا وأنفقوا قاما مقامهما وهو ضعيف لانه لابد من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولان أمر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة اذا كان الفاعل واحدا (سرا وعلانية) منتصبان على المصدر أى انفاق سر وعلانية أو على الحال أى ذوى سر وعلانية أو على الظرف أى وقتى سر وعلانية والاحب اعلان الواجب واخفاء المتطوع به (من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه) فيبتاع المقصر ما يتدارك به تقصيره أو يفدى به نفسه (ولا خلال) ولا مخالة فيشفع لك خليل أو من قبل أن يأتى يوم لا انتفاع فيه بمبايعة ولا مخالة وانما ينتفع فيه بالانفاق لوجه الله تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بالفتح فيهما على النفى العام (الله الذى خلق السموات والارض) مبتدأ وخبره (وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) تعيشون به وهو يشمل المطعوم والملبوس مفعول لاخرج ومن الثمرات بيان له وحال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز أن يراد به المصدر فينتصب بالعلة أو المصدر لان أخرج فى معنى رزق (وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره) بمشيئته الى حيث توجهتم (وسخر لكم الانهار) فجعلها معدة لانتفاعكم وتصرفكم وقيل تسخير هذه الاشياء تعليم كيفية اتخاذها (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) يدأبان فى سيرهما وانارتهما واصلاح ما يصلحانه من المكونات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان لسباتكم ومعاشكم (وآتاكم من كل ما سألتموه) أى بعض جميع ما سألتموه يعنى من كل شئ سألتموه شيأ فان الموجود من كل صنف بعض ما فى قدرة الله تعالى ولعل المراد بما سألتموه ما كان حقيقا بان يسئل لاحتياج الناس اليه سئل أو لم يسئل وما يحتمل أن تكون موصولة وموصوفة ومصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول وقرئ من كل بالتنوين أى وآتاكم من كل شئ ما احتجتم اليه وسألتموه بلسان الحال ويجوز أن تكون ما نافية فى موقع الحال أى وآتاكم من كل شئ غير سائليه (وان تعدوا نعمت الله لا تحصوها) لا تحصروها ولا تطيقوا عد أنواعها فضلا عن أفرادها فانها غير متناهية وفيه دليل على أن المفرد يفيد الاستغراق بالاضافة (ان الانسان لظلوم) يظلم النعمة باغفال شكرها أو يظلم نفسه بان يعرضها للحرمان (كفار) شديد الكفران وقيل ظلوم فى الشدة يشكو ويجزع كفار فى النعمة يجمع ويمنع (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد) بلد مكة (آمنا) ذا أمن لمن فيها والفرق بينه وبين قوله اجعل هذا بلدا آمنا ان المسؤل فى الاول ازالة الخوف عنه وتصييره آمنا وفى الثانى جعله من البلاد الآمنة (واجنبنى وبنى) بعدنى واياهم (أن نعبد الاصنام) واجعلنا منها فى جانب وقرئ وأجنبنى وهما على لغة نجد وأما أهل الحجاز فيقولون جنبنى شره وفيه دليل على أن عصمة الانبياء

(قوله وهو ضعيف الخ) اذ لو كانا جوابي أقيموا لكان المعنى أقيموا الصلاة فان تقيموا الصلاة يقيموا وينفقوا فلزم الامران المذكوران أحدهما اتحاد الشرط والجزاء والثاني ان يكون الشرط بصيغة الخطاب والجزاء بصيغة الغيبة فعلم ماذكر ان يقيموا الصلاة الخ جواب لقل أى قل لهم أقيموا أو ان تقل لهم أقيموا يقيموا (قوله لا انتفاع فيه بمبايعة ولا مخالة) أى كما فى المبايعة والمخالة الواقعتين فى الدنيا (قوله ويحتمل عكس ذلك) بان يكون من الثمرات بمعنى بعض الثمرات مفعولا ورزقا حالا (قوله فان الموجود من كل صنف بعض ما فى قدرة الله تعالى) تخصيص كل صنف بالبعض اذ السؤال فى الاكثر عن الصنف لا الشخص كما اذا سئل أحد صنفا هو الخبز مثلا فاعطى بعض أفراده ولا يعطى جميع هذا الصنف لان كل ما يخرج الى الفعل من أفراده فهو بعض ما فى قدرة الله تعالى من هذا الصنف اذ فى قدرته ايجاد أفراد أخر (قوله وما يحتمل الخ) وعلى الاول وآتاكم من كل الذي سألتموه وعلى الثاني المعنى آتاكم من كل سؤلكم أى مسؤلكم (قوله وفيه دليل على ان المفرد الخ) فيه نظر لان هذا يفهم بسبب الحكم بعدم الاحصاء فههنا شئ يدل على عمومه معنى لانه عمل من مجرد الاضافة (قوله تعالى ان الانسان لظلوم كفار) قد قيل لعدم التناهي لان الظلوم والكفار صيغتا مبالغة فيناسب عدم تناهي النعمة (قوله والفرق بينه الخ)

توفيق الله وحفظه اياهم وهو بظاهره لايتناول أحفاده وجميع ذريته وزعم ابن عيينة أن أولاد اسمعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدوا الصنم محتجا به وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار ويقولون البيت حجر فحيثما اصبنا حجرا فهو بمنزلته (رب انهن أضللن كثيرا من الناس) فلذلك سألت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهن واسناد الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله تعالى وغرتهم الحياة الدنيا (فمن تبعني) على ديني (فانه مني) أى بعضي لاينفك عني في أمر الدين (ومن عصاني فانك غفور رحيم) تقدر أن تغفر له وترحمه ابتداء أو بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على أن كل ذنب فلله أن يغفره حتى الشرك الا أن الوعيد فرق بينه وبين غيره (ربنا اني أسكنت من ذريتي) أى بعض ذريتي أو ذرية من ذريتي فحذف المفعول وهم اسمعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد غير ذي زرع) يعني وادي مكة فانها حجرية لاتنبت (عند بيتك المحرم) الذي حرمت التعرض له والتهاون به أو لم يزل معظما ممنعا يهابه الجبابرة أو منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا أى أعتق منه ولو دعا بهذا الدعاء أول ما قدم فلعله قال ذلك باعتبار ما كان أو ما سيؤول اليه روى أن هاجر كانت لسارة رضي الله عنها فوهبتها لابراهيم عليه السلام فولدت منه اسمعيل عليه السلام فغارت عليهما فناشدته أن يخرجهما من عندها فاخرجهما الى أرض مكة فاظهر الله عين زمزم ثم ان جرهم رأوا ثم طيورا فقالوا لاطير الا على الماء فقصدوه فرأوهما وعندهما عين فقالوا أشركينا في مائك نشركك في ألباننا ففعلت (ربنا ليقيموا الصلاة) اللام لام كي وهي متعلقة باسكنت أى ما أسكنتهم بهذا الوادي البلقع من كل مرتفق ومرتزق الا لاقامة الصلاة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثمة والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقامة الصلاة كأنه طلب منهم الاقامة وسأل من الله تعالى أن يوفقهم لها (فاجعل أفئدة من الناس) أى أفئدة من أفئدة الناس ومن للتبعيض ولذلك قيل لو قال أفئدة الناس لازدحمت عليهم فارس والروم ولحجت اليهود والنصارى أو للابتداء كقولك القلب مني سقيم أى أفئدة ناس وقرأ هشام أفئيدة بخلف عنه بياء بعد الهمزة وقرئ آفدة وهو يحتمل أن يكون مقلوب أفئدة كآدر في أدؤر وأن يكون اسم فاعل من أفدت الرحلة اذا عجلت أى جماعة يعجلون نحوهم وأفدة بطرح الهمزة للتخفيف وان كان الوجه فيه اخراجها بين بين ويجوز أن يكون من أفد (تهوي اليهم) تسرع اليهم شوقا ووداد او قرئ تهوى على البناء للمفعول من اهوى اليه غيره وتهوى من هوى يهوى اذا أحب وتعديته بالى لتضمنه معنى النزوع (وارزقهم من الثمرات) مع سكناهم واديا لانبات فيه (لعلهم يشكرون) تلك النعمة فأجاب الله عز وجل دعوته فجعله حرما آمنا يجبي اليه ثمرات كل شئ حتى توجد فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) تعلم سرنا كما تعلم علننا والمعنى انك أعلم بأحوالنا ومصالحنا وأرحم بنا منا بأنفسنا فلا حاجة لنا الى الطلب لكنا ندعوك اظهارا لعبوديتك وافتقارا الى رحمتك واستعجالا لنيل ما عندك وقيل ما نخفي من وجد الفرقة وما نعلن من التضرع اليك والتوكل عليك وتكرير النداء للمبالغة في التضرع واللجأ الى الله تعالى (وما يخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء) لانه العالم بعلم ذاتي يستوي نسبته الى كل معلوم ومن للاستغراق (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) أى وهب لي وأنا كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استعظاما للنعمة واظهارا لما فيها من آلائه (اسمعيل واسحق) روى أنه ولد له اسمعيل لتسع وتسعين سنة واسحق لمائة واثنتي عشرة سنة (ان ربي لسميع الدعاء) أى لمجيبه من قولك سمع الملك كلامي اذا اعتد به وهو

أى قوله تعالى اجعل هذا بلدا آمنا يدل على انه سأل جعله بلدا ذا أمن لان البلد مفعول يجعل وقوله تعالى اجعل هذا البلد آمنا يدل على انه سأل جعله ذا أمن لا جعله بلدا (قوله ولو دعا بهذا الدعاء أول ما قدم) الظاهر ان مراده من الدعاء هو مجموع قول ابراهيم في قوله واذ قال الى قوله لعلهم يشكرون فيكون قوله هذا البلد وقوله عند بيتك المحرم باحد الاعتبارين (قوله وتكرير النداء وتوسيطه) أى ايراد لفظ ربنا على ليقيموا الصلاة دل على ان مجرد الاقامة مقصود بالذات دون الاسكان بخلاف ما لو لم تكرر والظاهر انه لو لم يكرر ولم يوسط لدل الكلام على ذلك لكن حصل من التكرار قوة الدلالة (قوله فلا حاجة لنا الى الطلب) فيه ان علمه تعالى بجميع الاحوال لايلزم ان لا حاجة لنا الى الطلب (قوله لانه يعلم بعلم الخ) الاولى أن يقال ان كل شئ موجود بارادته تعالى فيجب ان يكون علمه محيطا بها

من أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل أضيف الى مفعوله أو فاعله على اسناد السماع الى دعاء الله تعالى على المجاز وفيه اشعار بانه دعا ربه وسأل منه الولد فأجابه ووهب له سؤله حين ما وقع اليأس منه ليكون من أجل النعم وأجلاها (رب اجعلني مقيم الصلاة) معدلا لها مواظبا عليها (ومن ذريتي) عطف على المنصوب في اجعلني والتبعيض لعلمه باعلام الله أو استقراء عادته في الامم الماضية انه يكون في ذريته كفار (ربنا وتقبل دعاء) واستجب دعائي أو وتقبل عبادتي (ربنا اغفر لي ولوالدي) وقرئ ولابوي وقد تقدم عذر استغفاره لهما وقيل أراد بهما آدم وحواء (وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) يثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب على ساق أو يقوم اليه أهله فحذف المضاف أو أسند اليه قيامهم مجازا (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به تثبيته على ما هو عليه من أنه تعالى مطلع على أحوالهم وأفعالهم لا يخفى عليه خافية والوعيد بأنه معاقبهم على قليله وكثيره لا محالة أو لكل من توهم غفلته جهلا بصفاته واغترارا بامهاله وقيل انه تسلية للمظلوم وتهديد للظالم (انما يؤخرهم) يؤخر عذابهم وعن أبي عمرو بالنون (ليوم تشخص فيه الابصار) أي تشخص فيه أبصارهم فلا تقر في أماكنها من هول ما ترى (مهطعين) أي مسرعين الى الداعي أو مقبلين بأبصارهم لا يطرفون هيبة وخوفا وأصل الكلمة هو الاقبال على الشئ (مقنعي رؤسهم) رافعيها (لا يرتد اليهم طرفهم) بل تثبت عيونهم شاخصة لا تطرف أو لا يرجع اليهم نظرهم فينظروا الى أنفسهم (وأفئدتهم هواء) خلاء أي خالية عن الفهم لفرط الحيرة والدهشة ومنه يقال للاحمق وللجبان قلبه هواء أي لا رأي فيه ولا قوة قال زهير * من الظلمان جؤجؤه هواء * وقيل خالية عن الخير خاوية عن الحق (وأنذر الناس) يا محمد (يوم يأتيهم العذاب) يعني يوم القيامة أو يوم الموت فانه أول أيام عذابهم وهو مفعول ثان لانذر (فيقول الذين ظلموا) بالشرك والتكذيب (ربنا أخرنا الى أجل قريب) أخر العذاب عنا أو ردنا الى الدنيا وأمهلنا الى حد من الزمان قريب أو أخر آجالنا وأبقنا مقدار ما نؤمن بك ونجيب دعوتك (نجب دعوتك ونتبع الرسل) جواب للامر ونظيره لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين (أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) على ارادة القول وما لكم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة دون الحكاية والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت ولعلهم أقسموا بطرا وغرورا أو دل عليه حالهم حيث بنوا شديدا وأملوا بعيدا وقيل أقسموا أنهم لا ينتقلون الى دار أخرى وأنهم اذا ماتوا لا يزالون عن تلك الحالة الى حالة أخرى كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي كعاد وثمود وأصل سكن أن يعدى بفي كقر وغنى وأقام وقد يستعمل بمعنى التبوئ فيجري مجراه كقولك سكنت الدار (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) بما تشاهدونه في منازلهم من آثار ما نزل بهم وما تواتر عندكم من أخبارهم (وضربنا لكم الامثال) من أحوالهم أي بينا لكم أنكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب أو صفات ما فعلوا وفعل بهم التي هي في الغرابة كالامثال المضروبة (وقد مكروا مكرهم) المستفرغ فيه جهدهم لابطال الحق وتقرير الباطل (وعند الله مكرهم) ومكتوب عنده فعلهم فهو مجازيهم عليه أو عنده ما يمكرهم به جزاء لمكرهم وابطالا له (وان كان مكرهم) في العظم والشدة (لتزول منه الجبال) مسوى لازالة الجبال وقيل ان نافية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعذبهم على ان الجبال مثل لامر النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى انهم مكروا ليزيلوا ما هو كالجبال الراسية ثباتا وتمكنا من آيات الله تعالى وشرائعه وقرأ الكسائي لتزول بالفتح والرفع على

(قوله على المطابقة دون الحكاية) أي فالتعبير بالخطاب في قوله تعالى ما لكم من زوال ليس على الحكاية عن قولهم اذ عبارتهم ليست على طريق الخطاب بل على طريق التكلم بل الخطاب بناء على مطابقته مع أقسمتم (قوله ولعلهم أقسموا بطرا وغرورا الخ) أي ليس قسمهم بناء على اعتقادهم انهم لا يموتون لان هذا الاعتقاد خلاف صريح العقل وشهادة الاموات وانما قالوا ذلك باللسان تكبرا وغرورا والمراد انهم فعلوا ما يدل على انهم لا يموتون فنزل حالهم منزلة القسم (قوله مخففة من الثقيلة) خبر ان المخففة يلزمها اللام المفتوحة ولهذا قال صاحب المغني يلزمها لام الابتداء الا اذا دل دليل على ان ان للاثبات ليست بنافية كما في قراءة أبي رجاء وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا بكسر اللام (قوله وقرئ بالفتح والكسر) أي بفتح اللام وكسرها على قول من يجعل لام كي مفتوحة

أنها المخففة واللام هي الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ وان كاد مكرهم (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) مثل قوله انا لننصر رسلنا كتب الله لأغلبن أنا ورسلي وأصله مخلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني ايذانا بأنه لا يخلف الوعد أصلا كقوله ان الله لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده أحدا فكيف يخلف رسله (ان الله عزيز) غالب لا يماكر قادر لا يدافع (ذو انتقام) لاوليائه من أعدائه (يوم تبدل الارض غير الارض) بدل من يوم يأتيهم أو ظرف للانتقام أو مقدر باذكر أو لا يخلف وعده ولا يجوز أن ينتصب بمخلف لان ما قبل ان لا يعمل فيما بعده (والسموات) عطف على الارض وتقديره والسموات غير السموات والتبديل يكون في الذات كقولك بدلت الدراهم دنانير وعليه قوله بدلناهم جلودا غيرها وفي الصفة كقولك بدلت الحلقة خاتما اذا أذبتها وغيرت شكلها وعليه قوله يبدل الله سيآتهم حسنات والآية تحتملهما فعن علي رضي الله تعالى عنه تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود وأنس رضي الله تعالى عنهما يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هي تلك الارض وانما تغير صفاتها ويدل عليه ما روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال تبدل الارض غير الارض فتبسط وتمد مد الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا أمتا واعلم أنه لا يلزم على الوجه الاول أن يكون الحاصل بالتبديل أرضا وسماء على الحقيقة ولا يبعد على الثاني أن يجعل الله الارض جهنم والسموات الجنة على ما أشعر به قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وقوله ان كتاب الفجار لفي سجين (وبرزوا) من أجداثهم (لله الواحد القهار) لمحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على أن الامر في غاية الصعوبة كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد غلاب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال كقوله واذا النفوس زوجت أو قرنوا مع الشياطين أو مع ما كسبوا من العقائد الزائغة والملكات الباطلة أو قرنت أيديهم وأرجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل أن يكون تمثيلا لمؤاخذتهم على ما اقترفته أيديهم وأرجلهم (في الاصفاد) متعلق بمقرنين أو حال من ضميره والصفد القيد وقيل الغل قال سلامة بن جندل

وزيد الخيل قد لاقى صفادا * يعض بساعد وبعظم ساق

وأصله الشد (سرابيلهم) قمصانهم (من قطران) وجاء قطران لغتين فيه وهو ما يتحلب من الابهل فيطبخ فتهنأ به الابل الجربى فيحرق الجرب بحدته وهو أسود منتن تشتعل فيه النار بسرعة تطلى به جلود أهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقمص ليجتمع عليهم لذع القطران ووحشة لونه ونتن ريحه مع اسراع النار في جلودهم على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين ويحتمل أن يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الملكات الرديئة والهيآت الوحشية فيجلب اليها أنواعا من الغموم والآلام وعن يعقوب قطرآن والقطر النحاس أو الصفر المذاب والآني المتناهي حره والجملة حال ثانية أو حال من الضمير في مقرنين (وتغشى وجوههم النار) وتتغشاها لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا في تدبره مشاعرهم وحواسهم التي خلقت فيها لاجله كما تطلع على أفئدتهم لانها فارغة عن المعرفة مملوأة بالجهالات ونظيره قوله تعالى أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقوله تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم (ليجزي الله كل نفس) أي يفعل بهم ذلك ليجزي كل نفس مجرمة (ما كسبت) أو كل نفس من مجرمة أو مطيعة لانه اذا بين أن المجرمين يعاقبون

لاجرامهم

(قوله بدلناهم جلودا غيرها) فيه انه فيه التبديل بعود الجلود بعينها (قوله وعليه قوله يبدل الله سيآتهم حسنات) فيه انه فسر هذا التبديل بمحو سوابق المعاصي بالتوبة واثبات لواحق الطاعات مكانها ولا يخفى ان هذا تبديل الذات لا تبديل الصفة (قوله واعلم انه لا يلزم على الوجه الاول الخ) الا ان تبديل الارض يحتمل أن يكون البدل لا على صفة الارضية وحقيقتها بل على حقيقة وصفة أخرى وانما قال على الوجه الاول اذ على الثاني حقيقة الارضية والسماوية باقية (قوله وتوصيفه بالوصفين الخ) لانه اذا كان الامر للواحد القهار فلا مطمع للنجاة بسبب شخص آخر ولا بشفاعته بالاستقلال وبالجملة حصل اليأس من نصرة الغير بوجه من الوجوه فهو دال على شدة الامر ولا يخفى دلالة صفة القهار على الشدة (قوله وهو يحتمل أن يكون تمثيلا) أي يحتمل أن يكون التقرين بين الايدي والارجل استعارة عن اقتران ما كسبته أيديهم وأرجلهم بالاعضاء المذكورة فالمعنى مقرونين بما كسبته أيديهم وأرجلهم (قوله ويحتمل أن يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس)

فتشبه حال النفس مع الهيآت النفسانية المؤذية بحال الشخص مع تلبسه بالقطران ووجه الشبه تألم اللابس بالملبوس وكراهته له فيستعار هذا اللفظ المركب وهو سرابيلهم من قطران للسيآت الحاصلة للنفوس الموجبة لآلامهم ومضارهم وعقوباتهم (قوله ويتعين ذلك ان علق اللام ببرزوا) لان ضمير برزوا راجع الى جميع الخلائق المؤمنين والمجرمين فيكون الجزاء شاملا للاثابة والعقوبة وأما اذا كان اللام متعلقا بتغشى كان صريحا في بيان حال المجرمين وحال المؤمنين تعلم بالمقايسة (قوله منتهى كمالها التوحيد) فيه نظر لان التوحيد ليس منتهى كمالها بل منتهى كمالها معرفة الصفات الالهية والآيات المبينة في الآفاق والانفس بل نقول التوحيد أول مراتب الايمان فتكميل الرسل مستفاد من قوله تعالى ولينذروا به لان الانذار للرسل والاستكمال بالقوة النظرية يستفاد من قوله تعالى وليعلموا أنما هو إله واحد واستصلاح القوة العملية مستفاد من قوله تعالى وليذكر أولو الالباب

﴿سورة الحجر﴾

(قوله وتنكيره للتفخيم) أى اذا كان القرآن عبارة عن السورة فيجب أن يكون معرفا كالكتاب فأجاب بأن تنكيره للتفخيم (قوله أى آيات الجامع الخ) كذا فى الكشاف وقال الطيبى فان قلت المآل الى أن الكتاب وقرآن مبين وصفان لموصوف واحد أقيما مقامه فما ذلك الموصوف فان قدرته معرفة يأباه وقرآن مبين لانه نكرة وان قدرته نكرة يأباه قوله تعالى الكتاب قلت أقدره معرفة وقرآن مبين فى تأويل المعرفة لان معناه البالغ فى القراءة الى حد الاعجاز (قوله حين عاينوا حال المسلمين عند حصول النصر أو الموت الخ) الظاهر ان الموت عطف على النصر ويلزم ودادهم الاسلام حين عاينوا حال المسلمين حال الموت وذلك بان كشف الله عليهم عند الموت حسن حال المسلمين وخاتمة عاقبة الكافرين ويمكن أن يكون معطوفا على عاينوا فيكون المعنى حين عاينوا أو عند حلول الموت (قوله وفيه ثمان لغات) ضم الراء مع التخفيف ومع التشديد وفتح الراء مع التخفيف ومع التشديد فهذه أربعة وكل منها اما مع التاء أولا فيحصل ثمانية (قوله وحقه ان يدخل الماضى) لانها وضعت لتقليل المحقق الواقع أو تحقيقه (قوله ربما تكره النفوس من الامر الخ) اذ المعنى رب شئ تكرهه النفوس (قوله ومعنى التقليل فيه انهم الخ) غرضه ان رب ههنا المقصود منه التكثير لكن عبر عنه بلفظ رب المفيدة للتقليل فى أصل وضعه اشعارا بما ذكر (قوله والغيبة فى حكاية ودادتهم الخ) أى الظاهر أن يقال ربما يود الذين كفروا

لاجرامهم على أن المطيعين يثابون لطاعتهم ويتعين ذلك ان علق اللام ببرزوا (ان الله سريع الحساب) لانه لايشغله حساب عن حساب (هذا) اشارة الى القرآن أو السورة أو مافيه من العظة والتذكير أو ماوصفه من قوله ولاتحسبن الله (بلاغ للناس) كفاية لهم فى الموعظة (ولينذروا به) عطف على محذوف أى لينصحوا ولينذروا بهذا البلاغ فتكون اللام متعلقة بالبلاغ ويجوز أن تتعلق بمحذوف تقديره ولينذروا به أنزل أوتلى وقرئ بفتح الياء من نذر به اذا علمه واستعد له (وليعلموا أنما هو إله واحد) بالنظر والتأمل فيما فيه من الآيات الدالة عليه أو المنبهة على مايدل عليه (وليذكر أولو الالباب) فيرتدعوا عما يرديهم ويتدرعوا بما يحظيهم واعلم أنه سبحانه وتعالى ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد هى الغاية والحكمة فى انزال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمال القوة النظرية التى منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية الذى هو التدرع بلباس التقوى جعلنا الله تعالى من الفائزين بهما * وعن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبدها

﴿سورة الحجر مكية وهى تسع وتسعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) الاشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرآن وتنكيره للتفخيم أى آيات الجامع لكونه كتابا كاملا وقرآنا يبين الرشد من الغى بيانا غريبا (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) حين عاينوا حال المسلمين عند نزول النصر أو حلول الموت أو يوم القيامة وقرأ نافع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ ربما بالفتح والتخفيف وفيه ثمان لغات ضم الراء وفتحها مع التشديد والتخفيف وبتاء التأنيث ودونها وما كافة تكفه عن الجر فيجوز دخوله على الفعل وحقه أن يدخل الماضى لكن لما كان المترقب فى اخبار الله تعالى كالماضى فى تحققه أجرى مجراه وقيل ما نكرة موصوفة كقوله

ربما تكره النفوس من الامر له فرجة كحل العقال

ومعنى التقليل فيه الايذان بانهم لو كانوا يودون الاسلام مرة فبالحرى أن يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل ساعة وقيل تدهشهم أهوال القيامة فان حانت منهم افاقة فى بعض الاوقات تمنوا ذلك والغيبة فى حكاية ودادتهم كالغيبة فى قولك حلف بالله ليفعلن (ذرهم) دعهم (يأكلوا ويتمتعوا)

بدنياهم (ويلههم الامل) ويشغلهم توقعهم لطول الاعمار واستقامة الاحوال عن الاستعداد للمعاد (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم اذا عاينوا جزاءه والغرض اقناط الرسول صلى الله عليه وسلم من ارعوائهم وايذانه بأنهم من أهل الخذلان وان نصحهم بعد اشتغال بما لاطائل تحته وفيه الزام للحجة وتحذير عن ايثار التنعم ومايؤدى اليه طول الامل (وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) أجل مقدر كتب فى اللوح المحفوظ والمستثنى جملة واقعة صفة لقرية والاصل أن لاتدخلها الواو كقوله الا لها منذرون ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال أدخلت عليها تأكيدا للصوقها بالموصوف (ماتسبق من أمة أجلها ومايستأخرون) أى ومايستأخرون عنه وتذكير ضمير أمة فيه للحمل على المعنى (وقالوا ياأيها الذى نزل عليه الذكر) نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على التهكم ألاترى الى ماناودوه له وهو قولهم (انك لمجنون) ونظير ذلك قول فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون والمعنى انك لتقول قول المجانين حين تدعى أن الله تعالى نزل عليك الذكر أى القرآن (لوما تأتينا) ركب لو مع ما كما ركبت مع لا لمعنيين امتناع الشئ لوجود غيره والتحضيض (بالملائكة) ليصدقوك ويعضدوك على الدعوة كقوله تعالى لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أوللعقاب على تكذيبنا لك كما أتت الامم المكذبة قبل (ان كنت من الصادقين) فى دعواك (ماينزل الملائكة) بالياء ونصب الملائكة على أن الضمير لله تعالى وقرأ حمزة والكسائى وحفص بالنون وأبو بكر بالتاء والبناء للمفعول ورفع الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تتنزل (الا بالحق) الا تنزيلا ملتبسا بالحق أى بالوجه الذى قدره واقتضته حكمته ولاحكمة فى أن تأتيكم بصور تشاهدونها فانه لايزيدكم الا لبسا ولا فى معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن ذراريكم من سبقت كلمتنا له بالايمان وقيل الحق الوحى أوالعذاب (وما كانوا اذا منظرين) اذا جواب لهم وجزاء لشرط مقدر أى ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين (انا نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم واستهزائهم ولذلك أكده من وجوه وقرره بقوله (وانا له لحافظون) أى من التحريف والزيادة والنقص بأن جعلناه معجزا مباينا لكلام البشر بحيث لايخفى تغيير نظمه على أهل اللسان أونفى تطرق الخلل اليه فى الدوام بضمان الحفظ له كما نفى أن يطعن فيه بأنه المنزل له وقيل الضمير فى له للنبي صلى الله عليه وسلم (ولقد أرسلنا من قبلك فى شيع الاولين) فى فرقهم جمع شيعة وهى الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعه اذا تبعه وأصله الشياع وهو الحطب الصغار توقد به الكبار والمعنى نبأنا رجالا فيهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم (ومايأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) كما يفعل هؤلاء وهو تسلية للنبي عليه الصلاة والسلام وما للحال لايدخل الامضارعا بمعنى الحال أوماضيا قريبا منه وهذا على حكاية الحال الماضية (كذلك نسلكه) ندخله (فى قلوب المجرمين) والسلك ادخال الشئ فى الشئ كالخيط فى المخيط والرمح فى المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل على أن الله تعالى يوجد الباطل فى قلوبهم وقيل للذكر فان الضمير الآخر فى قوله (لايؤمنون به) له وهو حال من هذا الضمير والمعنى مثل ذلك السلك نسلك الذكر فى قلوب المجرمين مكذبا غير مؤمن به أو بيان للجملة المتضمنة له وهذا الاحتجاج ضعيف اذ لايلزم من تعاقب الضمائر توافقها فى المرجوع اليه ولايتعين أن تكون الجملة حالا من الضمير لجواز أن تكون حالا من المجرمين ولاينافى كونها مفسرة للمعنى الاول بل يقويه (وقد خلت سنة الأولين) أى سنة الله فيهم بأن خذلهم

لوكنا مسلمين اذ المعنى انهم يقولون فى أنفسهم أو بلسانهم لوكنا مسلمين ألكن عدل الى الغيبة لانه تعالى مخبر عن حالهم (قوله تأكيدا لصوقها بالموصوف) لان الواو للوصلة بين الشيئين (قوله وتذكير ضمير أمة) وهى الضمير فى يستأخرون للحمل على المعنى لان الغالب من الأمة مذكرون (قوله والمعنى انك لتقول قول المجانين حتى تدعى الخ) أى حتى يصل جنونك الى مرتبة ادعاء النبوة (قوله ركب مع ما كما ركب مع لا لمعنيين الخ) يدل على ان لوما لها معنيان أحدهما امتناع الشئ لوجود غيره والثانى التحضيض وعبارة الكشاف أصرح منه فانه قال لو ركب مع لا وما لمعنيين أحدهما امتناع الشئ لوجود غيره كقول الشاعر

لولا الحياء ولولا الدين عبتكما
ببعض مافيكما اذ عبتما عورى

والثانى التحضيض (قوله ولذا أكده من وجوه) الاول ايراد ان الثانى ايراد الجملة الاسمية الثالث تكرير الاسناد (قوله أو نفى تطرق الخلل الخ) معطوف على قوله قدرة والمعنى ان قوله تعالى وانا له لحافظون اما مؤكد لقوله نزلنا الذكر والغرض نفى تطرق الخلل اليه فيما يستقبل من الزمان يعنى ان الغرض منه انه مؤكد للجملة السابقة أوانه مفيد معنى آخر (قوله وهذا الاحتجاج ضعيف) أى الاستدلال بان الضميرين المذكورين لمرجع واحد ضعيف (قوله لجواز أن يكون حالا من المجرمين) الاولى ان يقال يجوز أن يكون حالا من قلوب المجرمين اذ هو مفعول به بواسطة

وسلك

وسلك الكفر في قلوبهم أو باهلاك من كذب الرسل منهم فيكون وعيدا لأهل مكة (ولو فتحنا عليهم) أي على هؤلاء المقترحين (بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون) يصعدون اليها ويرون عجائبها طول نهارهم مستوضحين لما يرون أو تصعد الملائكة وهم يشاهدونهم (لقالوا) من غلوهم في العناد وتشكيكهم في الحق (انما سكرت أبصارنا) سدت عن الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف أو حيرت من السكر ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات وفي كلمتي الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما يرونه لا حقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر (ولقد جعلنا في السماء بروجا) اثنى عشر مختلفة الهيآت والخواص على ما دل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء (وزيناها) بالاشكال والهيآت البهية (للناظرين) المعتبرين المستدلين بها على قدرة مبدعها وتوحيد صانعها (وحفظناها من كل شيطان رجيم) فلا يقدر أن يصعد اليها ويوسوس الى أهلها ويتصرف في أمرها ويطلع على أحوالها (الا من استرق السمع) بدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سرا شبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات لما بينهم من المناسبة في الجوهر أو بالاستدلال من أوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز أن يكون لها أسباب أخر وقيل الاستثناء منقطع أي ولكن من استرق السمع (فأتبعه) فتبعه ولحقه (شهاب مبين) ظاهر للمبصرين والشهاب شعلة نار ساطعة وقد يطلق للكوكب والسنان لما فيهما من البريق (والارض مددناها) بسطناها (وألقينا فيها رواسي) جبالا ثوابت (وأنبتنا فيها) في الارض أو فيها وفي الجبال (من كل شئ موزون) مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته أو مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون أو ما يوزن ويقدر أو له وزن في أبواب النعمة والمنفعة (وجعلنا لكم فيها معايش) تعيشون بها من المطاعم والملابس وقرئ معائش بالهمزة على التشبيه بشمائل (ومن لستم له برازقين) عطف على معايش أو على محل لكم ويريد به العيال والخدم والمماليك وسائر ما يظنون انهم يرزقونهم ظنا كاذبا فان الله يرزقهم واياهم وفذلكة الآية الاستدلال بجعل الارض ممدودة بمقدار وشكل معينين مختلفة الاجزاء في الوضع محدثة فيها أنواع النبات والحيوان المختلفة خلقة وطبيعة مع جواز أن لا تكون كذلك على كمال قدرته وتناهي حكمته والتفرد في الالوهية والامتنان على العباد بما أنعم عليهم في ذلك ليوحدوه ويعبدوه ثم بالغ في ذلك وقال (وان من شئ الا عندنا خزائنه) أي وما من شئ الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه أضعاف ما وجد منه فضرب الخزائن مثلا لاقتداره أو شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة التي لا يحوج اخراجها الى كلفة واجتهاد (وما ننزله) من بقاع القدرة (الا بقدر معلوم) حده الحكمة وتعلقت به المشيئة فان تخصيص بعضها بالايجاد في بعض الاوقات مشتملا على بعض الصفات والحالات لا بد له من مخصص حكيم (وأرسلنا الرياح لواقح) حوامل شبه الريح التي جاءت بخير من انشاء سحاب ماطر بالحامل كما شبه ما لا يكون كذلك بالعقيم أو ملقحات للشجر أو السحاب ونظيره الطوائح بمعنى المطيحات في قوله * ومختبط مما تطيح الطوائح * وقرئ وأرسلنا الريح على تأويل الجنس (فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه) فجعلناه لكم سقيا (وما أنتم له بخازنين) قادرين متمكنين من اخراجه نفى عنهم ما أثبته لنفسه أو حافظين في الغدران والعيون والآبار وذلك أيضا يدل على المدبر الحكيم

(قوله ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف) أي بصيغة المجهول المخففة فانه يدل على ان الفعل من السكر بكسر السين وهو السحر اذ لو كان من السكر بضم السين لما بنى منه الفعل المجهول لانه لازم (قوله ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت) أي تدل قراءة من قرأ سكرت بفتح السين وتخفيف الكاف المكسورة انها من السكر بضم السين (قوله مع بساطة السماء) أراد ان حصول البروج المختلفة في الخواص مع اتحادها في الحقيقة لبساطة السماء دال على الصانع القدير المختار وفيه ان اختلاف الخواص نشأ من الكواكب الحالة فيها وهي مختلفة الطبائع فالاولى الاستدلال بحلول كل كوكب بمكان معين مع اتحاد الامكنة في الحقيقة (قوله لما بينهم من المناسبة بالجوهر) لا حاجة الى الملابسة بالجوهر بل يختطفون لقربهم من السماء (قوله ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد) أي لا يقدح في كلام ابن عباس تكون الشهب قبل المولد لاحتمال أن يكون لها قبل تولد النبي وعيسى عليهما السلام أسباب اخر غير ما ذكر (قوله فضرب الخزائن مثلا لاقتداره) أي شبه اقتداره على كل شئ

وايجاده بالخزائن المودوعة فيها الاشياء المهيأة المعدودة ليؤذن ان مقدره كأنه حاصل موجود (قوله وتكرير الضمير للدلالة على الحصر) أى تكرير ضمير المتكلم للدلالة على ان الاحياء والاماتة منحصران فى الله تعالى لا يتصف غيره بشئ منهما فانا نحن من قبيل ضمير المنفصل (قوله والتنبيه على ان ما سبق من الدلالة الخ) يعنى تأكيد وقوع الحشر بعد ذكر العلم الكامل والقدرة الكاملة

كما يدل حركة الهواء فى بعض الاوقات من بعض الجهات على وجه ينتفع به الناس فان طبيعة الماء تقتضى الغور فوقوفه دون حد لا بد له من سبب مخصص (وانا لنحن نحيى) بايجاد الحياة فى بعض الاجسام القابلة لها (ونميت) بازالتها وقد أول الحياة بما يعم الحيوان والنبات وتكرير الضمير للدلالة على الحصر (ونحن الوارثون) الباقون اذا مات الخلائق كلها (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) من استقدم ولادة وموتا ومن استأخر او من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد أو من تقدم فى الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة وتأخر لا يخفى علينا شئ من أحوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصف الاول فازدحموا عليه فنزلت وقيل ان امرأة حسناء كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بعض القوم لئلا ينظر اليها وتأخر بعض ليبصرها فنزلت (وان ربك هو يحشرهم) لا محالة للجزاء وتوسيط الضمير للدلالة على أنه القادر والمتولى لحشرهم لا غير وتصدير الجملة بان لتحقيق الوعد والتنبيه على أن ما سبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله (انه حكيم) باهر الحكمة متقن فى أفعاله (عليم) وسع علمه كل شئ (ولقد خلقنا الانسان من صلصال) من طين يابس يصلصل أى يصوت اذا نقر وقيل هو من صلصل اذا أنتن تضعيف صل (من حمإ) طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو صفة صلصال أى كائن من حمإ (مسنون) مصور من سنة الوجه أو مصبوب لييبس ويتصور كالجواهر المذابة تصب فى القوالب من السن وهو الصب كأنه أفرغ الحمأ فصور منها تمثال انسان أجوف فيبس حتى اذا نقر صلصل ثم غيره ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه أو منتن من سننت الحجر على الحجر اذا حككته به فان ما يسيل بينهما يكون منتنا ويسمى السنين (والجان) أبا الجن وقيل ابليس ويجوز أن يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق من مادة واحدة كان الجنس باسره مخلوقا منها وانتصابه بفعل يفسره (خلقناه من قبل) من قبل خلق الانسان (من نار السموم) من نار الحر الشديد النافذ فى المسام ولا يمتنع خلق الحياة فى الاجرام البسيطة كما لا يمتنع خلقها فى الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المؤلفة التى الغالب فيها الجزء النارى فانها أقبل لها من التى الغالب فيها الجزء الارضى وقوله من نار باعتبار الغالب كقوله خلقكم من تراب ومساق الآية كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التى يتوقف عليها امكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء (واذ قال ربك) واذكر وقت قوله (للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمإ مسنون فاذا سويته) عدلت خلقته وهيأته لنفخ الروح فيه (ونفخت فيه من روحى) حتى جرى آثاره فى تجاويف أعضائه فحيى وأصل النفخ اجراء الريح فى تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق أولا بالبخار اللطيف المنبعث من القلب وتفيض عليه القوة الحيوانية فيسرى حاملا لها فى تجاويف الشرايين الى أعماق البدن جعل تعلقه بالبدن نفخا واضافة الروح الى نفسه لما مر فى النساء (فقعوا له

يدل على ان تحقق وقوع الحشر مستفاد من الامرين المذكورين وهما العلم والقدرة ويدل على ذلك قوله تعالى انه حكيم عليم يعنى ان الحكمة والعلم الكاملين يدلان على وقوع الحشر لان من كان له العلم والقدرة الكاملان لا بد أن يكون قادرا على صحة الاعادة ولما أخبر بوقوعها كان محققا (قوله ولا يمتنع خلق الحياة فى الاجرام البسيطة الخ) جواب سؤال مقدر وهو انه كيف يخلق الحياة فى النار وهو جرم بسيط لكن المشاهدة والقياس ان الحياة لا تكون الا فى المركب فاجاب بانا لا نسلم امتناع خلق الحياة فى الجسم البسيط كما لا يمتنع خلقها فى المجردات مع انها أبعد من الحياة من الجسم ولا يخفى ان هذا قول بالمجردات ولما لم يثبت وجودها بل منع جمهور المتكلمين وجودها لا وجه لان يجعل مبنيا عليها ثم ان المراد من خلق الجان من النار هو ان الجزء الغالب عليه النار كما ان الجزء الغالب على الانسان التراب ولذا يميل بالطبع الى أسفل فلا يبقى كل منهما على بساطته (قوله جعل تعليقه بالبدن نفخا) أى الروح لا ينفخ فى البدن لانه أمر خارج عن البدن مجرد على ما هو مقتضى كلامه ههنا وصرح سابقا بوجود المجردات لكن لما كان متعلقا بالبخار اللطيف الذى حل القلب ولا بسه بتبخير لطائف الاخلاط الجائية من الكبد اليه وهذا البخار نافذ فى التجاويف

فاسقطوا

فاسقطوا له (ساجدين) أمر من وقع يقع (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) أكد بتأكيدين للمبالغة في التعميم ومنع التخصيص وقيل أكد بالكل للاحاطة وباجمعين للدلالة على أنهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظر اذ لو كان الامر كذلك كان الثاني حالا لا تأكيدا (الا ابليس) ان جعل منقطعا اتصل به قوله (أبى أن يكون مع الساجدين) أي ولكن ابليس أبى وان جعل متصلا كان استئنافا على أنه جواب سائل قال هلا سجد (قال يا ابليس مالك ألا تكون) أي غرض لك في أن لا تكون (مع الساجدين) لآدم (قال لم أكن لأسجد) اللام لتأكيد النفي أي لا يصح مني وينافي حالي أن أسجد (لبشر) جسماني كثيف وأنا ملك روحاني (خلقته من صلصال من حمأ مسنون) وهو أخس العناصر وخلقتني من نار وهي أشرفها استنقص آدم عليه السلام باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف (قال فاخرج منها) من السماء أو الجنة أو زمر الملائكة (فانك رجيم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد يرجم بالحجر أو شيطان يرجم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك اللعنة) هذا الطرد والابعاد (الى يوم الدين) فانه منتهى أمد اللعن فانه يناسب أيام التكليف ومنه زمان الجزاء وما في قوله فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين بمعنى آخر ينسى عنده هذه وقيل انما حد اللعن به لانه أبعد غاية يضربها الناس أولانه يعذب فيه بما ينسى اللعن معه فيصير كالزائل (قال رب فأنظرني) فأخرني والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم (الى يوم يبعثون) أراد أن يجد فسحة في الاغواء أو نجاة من الموت اذ لا موت بعد وقت البعث فأجابه الى الاول دون الثاني (قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) المسمى فيه أجلك عند الله أو انقراض الناس كلهم وهو النفخة الاولى عند الجمهور ويجوز أن يكون المراد بالايام الثلاثة يوم القيامة واختلاف العبارات لاختلاف الاعتبارات فعبر عنه أولا بيوم الجزاء لما عرفت وثانيا بيوم البعث اذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف واليأس عن التضليل وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم من ذلك أن لا يموت فلعله يموت أول اليوم ويبعث مع الخلائق في تضاعيفه وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة فلم تدل على منصب ابليس لان خطاب الله على سبيل الاهانة والاذلال (قال رب بما أغويتني) الباء للقسم وما مصدرية وجوابه (لأزينن لهم في الارض) والمعنى أقسم باغوائك اياي لأزينن لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار الغرور كقوله أخلد الى الارض وفي انعقاد القسم بافعال الله تعالى خلاف وقيل للسببية والمعتزلة أولوا الاغواء بالنسبة الى الغي أو التسبب له بأمره اياه بالسجود لآدم عليه السلام أو بالاضلال عن طريق الجنة واعتذروا عن امهال الله له وهو سبب لزيادة غيه وتسليط له على اغواء بني آدم بان الله تعالى علم منه وممن تبعه أنهم يموتون على الكفر ويصيرون الى النار أمهل أو لم يمهل وان في امهاله تعريضا لمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب وضعف

منفوخ فيها فنسبة النفخ الى الروح باعتبار تعلقه بما هو منفوخ حقيقة فتكون النسبة مجازا عقليا على قاعدتهم ولا حاجة الى هذا التأويل بل يقال ان المراد بالروح نفس هذا البخار وعند وجود هذا البخار ونفخه في البدن تتعلق النفس الناطقة (قوله وفيه نظر اذ لو كان كذلك كان الثاني حالا لا تأكيدا) يعني يجب أن يكون أجمعين منصوبا بالحالية لا مرفوعا بأنه تأكيد (قوله وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته) لانه يتضمن ان تركه السجود ليس بسبب انه أشرف في الواقع من آدم ولكن لشقاء فيه وسوء خاتمة وبعده عن الخير (قوله فانه منتهى أمد اللعن) المراد مجرد البعد عن الرحمة منه يوم الدين واما في اليوم فليس مجرد البعد بل هو مع أنواع العذاب (قوله أولانه الخ) والفرق بينه وبين ما ذكره المصنف انه على كلام المصنف لم يبق اللعن المذكور في الآية اذ المراد مجرد اللعن وهو غير باق حقيقة واما على كلام صاحب القيل فاللعن المذكور في الآية باق لكنه في حكم الزائل (قوله متعلق بمحذوف) والتقدير لما أخرجتني ورجمتني فانظرني (قوله وثانيا بيوم البعث اذ به يحصل الخ) هذا لا يلائم وجه تسميته اليوم يوم البعث والاولى ان يقال تسميته به لان الخلائق يبعثون فيه والوجه ان يقال يسمى بالبعث لما ذكرنا وانما طلب اللعين الانظار الى يوم البعث لانقطاع التكليف بعد البعث فلا يحصل بعده الاغواء الذي هو غرضه من الانظار (قوله فلعله يموت أول اليوم ويبعث مع الخلائق في تضاعيفه) أي لاحتمال ان يموت ابليس أول يوم القيامة ولا يلزم ان يكون بعث كل الخلق في أول آن ذلك اليوم بل يمكن ان يبعث الخلق في أثناء ذلك اليوم (قوله وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة) أي هذه المخاطبة التي جرت بين الله تعالى وبين ابليس وان لم تكن بواسطة الاولى ان يقال هذه المخاطبة ان لم تكن بواسطة بحذف الواو لان بعض المتكلمين على انه تعالى خاطبه بلسان بعض الملائكة رسله (قوله وضعف

ذلك لايخفى على ذوى الألباب) لان تأويل الاغواء بما ذكر بعيد لاباعث عليه ولان الامهال لاجل ماذكر مع اشتماله على المضار الغير المتناهية لايناسب قواعدهم (قوله وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين) أى تغيير وضع النظم فان فيما سبق كان المستثنى منه الناس والمستثنى المخلصين وههنا العباد المستثنى منه والغاوون مستثنى (قوله وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا) أى اذا كان المراد ان ليس له سلطان وحكم عليهم يكون الاستثناء منقطعا لانه نفى ان يكون له سلطان عليهم مطلقا فلو كان الاستثناء متصلا لزم ان يكون له سلطان على الغاوين وليس كذلك (قوله وعلى الاول) أى على جعل الاستثناء متصلا لزم اندفاع قول من شرط ان يكون المستثنى أقل من الباقى والالزم التناقض لانه على هذا القول لزم ان يكون المخلصون وهو المستثنى فى الكلام المقدم أقل من الباقين فيكون الغاوون أكثر ولما كان الغاوون مستثنى فى الاستثناء الثانى لزم ان يكون الغاوون أقل والمخلصون أكثر وانما قال على الاول أى على جعل الاستثناء متصلا لان القائل المذكور انما قال ماقال فى الاستثناء المتصل لافى المنقطع (قوله على تقدير مضاف) أى على وان جهنم لمحل موعدهم (قوله ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان) فيقدر فعل هكذا موعد ينسب اليهم (قوله لكثرتهم) أى لكثرة الداخلين فيها فيناسب تعدد الابواب حتى لايحتاج دخولهم الى طول زمان (قوله أوطبقات الخ) فتكون الابواب اشارة للطبقات باعتبار اشتمالها على الابواب (قوله فى الركون الى المحسوسات) بجعل المحسوسات خمسا بناء على جعل الحواس الظاهرة خمسا فان قلت الحواس الباطنة خمس كالظاهرة فيجب زيادة الابواب قلنا الركون الى الباطنة تابع للركون الى الظاهرة فلذا اقتصر عليه (قوله أفرزله) أى لكل باب بعض من أتباع الشياطين أفرزله أى عين من بينهم للدخول فى ذلك الباب (قوله ثم أجرى الوصل مجرى الوقف) بان شدد الراء فى الوصل (قوله ومنهم حال منه الخ) وتقديمه على صاحبه وهو الجزء لكون الحال نكرة وكونه حالا منه لان الجزء فاعل الظرف فيكون التقدير لكل باب جزء مقسوم منهم أو حال من المستكن فى الظرف وهو لكل باب وهذا اذا كان جزء مبتدأ قدم عليه الخبر (قوله لانه مقسوم لان الصفة الخ) أى لزم مما ذكر ان يكون المقسوم عاملا فى الحال الذى هو منهم وهو مقدم على الجزء الذى هو موصوف المقسوم وهذا غير جائز عندهم (قوله وقوله مثل الجنة الخ) اذ اللام فى المتقين للاستغراق فيكون المعنى مثل الجنة التى وعد لكل من المتقين فيها أنهار فيكون لجنة كل واحد أنهار

ذلك لايخفى على ذوى الالباب (ولأغوينهم أجمعين) ولاحملنهم أجمعين على الغواية (الاعبادك منهم المخلصين) الذين أخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلايعمل فيهم كيدى وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وبالكسر فى كل القرآن أى الذين أخلصوا نفوسهم لله تعالى (قال هذا صراط على) حق على أن أراعيه (مستقيم) لاانحراف عنه والاشارة الى ماتضمنه الاستثناء وهو تخليص المخلصين من اغوائه أوالاخلاص على معنى انه طريق على يؤدى الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال وقرئ على من علو الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الامن اتبعك من الغاوين) تصديق لابليس فيما استثناه وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع مخالب الشيطان عنهم أوتكذيب له فيما أوهم أن له سلطانا على من ليس بمخلص من عباده فان منتهى تزيينه التحريض والتدليس كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وعلى الاول يدفع قول من شرط أن يكون المستثنى أقل من الباقى لافضائه الى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لموعدهم) لموعد الغاوين أوالمتبعين (أجمعين) تأكيد للضمير أوحال والعامل فيها الموعد ان جعلته مصدرا على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لايعمل (لها سبعة أبواب) يدخلون منها لكثرتهم أوطبقات ينزلونها بحسب مراتبهم فى المتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ولعل تخصيص العدد لانحصار مجامع المهلكات فى الركون الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية أولان أهلها سبع فرق (لكل باب منهم) من الاتباع (جزء مقسوم) أفرزله فاعلاها للموحدين العصاة والثانى لليهود والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسابع للمنافقين وقرأ أبو بكر جزؤ بالتثقيل وقرئ جز على حذف الهمزة والقاء حركتها على الزاى ثم الوقف عليه بالتشديد ثم اجراء الوصل مجرى الوقف ومنهم حال منه أومن المستكن فى الظرف لافى مقسوم لان الصفة لاتعمل فيما تقدم موصوفها (ان المتقين) من اتباعه فى الكفر والفواحش فان غيرها مكفرة (فى جنات وعيون) لكل واحد جنة وعين أولكل عدة منهما كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قوله ومن دونهما جنتان وقوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار

من

من ماء غير آسن الآية وقرأ نافع وحفص وأبو عمرو وهشام وعيون والعيون بضم العين حيث وقع والباقون بكسر العين (ادخلوها) على ارادة القول وقرئ بقطع الهمزة وكسر الخاء على أنه ماض فلا يكسر التنوين (بسلام) سالمين أو مسلما عليكم (آمنين) من الآفة والزوال (ونزعنا) في الدنيا بما ألف بين قلوبهم أو في الجنة بتطييب نفوسهم (ما في صدورهم من غل) من حقد كان في الدنيا وعن علي رضي الله تعالى عنه أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم أو من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب (اخوانا) حال من الضمير في جنات أو فاعل ادخلوها أو الضمير في آمنين أو الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله (على سرر متقابلين) ويجوز أن يكونا صفتين لاخوانا أو حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وأن يكون متقابلين حالا من المستقر في على سرر (لا يمسهم فيها نصب) استئناف أو حال بعد حال أو حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها بمخرجين) فان تمام النعمة بالخلود (نبئ عبادي أني أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم) فذلكة ما سبق من الوعد والوعيد وتقرير له وفي ذكر المغفرة دليل على أنه لم يرد بالمتقين من يتقي الذنوب بأسرها كبيرها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأكيده وفي عطف (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) على نبئ عبادي تحقيق لهما بما يعتبرون به (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) أي نسلم عليك سلاما أو سلمنا سلاما (قال انا منكم وجلون) خائفون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت ولانهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ما تكره (قالوا لا توجل) وقرئ لا تأجل ولا توجل من أوجله ولا تواجل من واجله بمعنى أوجله (انا نبشرك) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل فان المبشر لا يخاف منه وقرأ حمزة نبشرك بفتح النون والتخفيف من البشر (بغلام) هو اسحق عليه السلام لقوله وبشرناه باسحق (عليم) اذا بلغ (قال أبشرتموني على أن مسني الكبر) تعجب من أن يولد له مع مس الكبر اياه أو انكار لان يبشر به في مثل هذه الحالة وكذا قوله (فبم تبشرون) أي فبأي أعجوبة تبشرون أو فبأي شئ تبشرون فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شئ وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة في كل القرآن على ادغام نون الجمع في نون الوقاية وكسرها وقرأ نافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استثقالا لاجتماع المثلين ودلالة بابقاء نون الوقاية وكسرها على الياء (قالوا بشرناك بالحق) بما يكون لا محالة أو باليقين الذي لا لبس فيه أو بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وأمره (فلا تكن من القانطين) من الآيسين من ذلك فانه تعالى قادر على أن يخلق بشرا من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعجوز عاقر وكان استعجاب ابراهيم عليه السلام باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته كما قال تعالى لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون وقرأ أبو عمرو والكسائي يقنط بالكسر وقرئ بالضم وماضيهما قنط بالفتح (قال فما خطبكم أيها المرسلون) أي فما شأنكم الذي أرسلتم لاجله سوى البشارة ولعله علم أن كمال المقصود ليس البشارة لانهم كانوا عددا والبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة زكريا ومريم عليهما السلام أو لانهم بشروه في تضاعيف الحال لازالة الوجل ولو كانت تمام المقصود لابتدؤا بها (قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) يعني قوم لوط (الا آل لوط) ان كان استثناء من قوم كان منقطعا اذ القوم مقيد

(قوله لانه بمعنى متصافين) فيكون مشتقا نظرا الى المعنى ففيه ضمير مستتر والتصافي التخالص والمراد خلوص كل واحد منهم في المحبة للآخر بحيث لا يخالط محبته شئ من الكدورة (قوله وفي ذكر المغفرة دليل الخ) لان المقصود منهم المتقون لانهم المرادون بعبادي بقرينة ما سبق وهو قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان واذا كان كذلك كان المراد بالمغفرة المغفرة للمتقين فلم يرد بالتقوى عدم صدور الذنب والاثم تتعلق المغفرة به (قوله وفي عطف ونبئهم عن ضيف ابراهيم على نبئ عبادي تحقيق لهما بما يعتبرون به) أي في هذا العطف تحقيق للرحمة والعذاب بدليل يحصل لهم أي للعباد الاعتبار بهذا الدليل فان قصة ابراهيم المذكورة ههنا مفيدة للرحمة على ابراهيم والعذاب على قوم لوط (قوله فبأي أعجوبة تبشرونني أو فبأي شئ تبشرونني) أراد بالاول تعظيم البشارة فيكون المعنى بشرتموني بأمر عظيم وبالثاني تقوية الانكار السابق في قوله أبشرتموني والغرض الاصلي من هذين الكلامين تحقيق البشارة وقوة اليقين بها واطمئنان القلب كما قال عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي فيكون الانكار بحسب الظاهر لا حقيقة وكيف ينكر ما بشر به الملائكة صلوات الله عليهم (قوله لانهم بشروا به في تضاعيف الحال الخ) أي بشروا به في أثناء الحكاية وزمان الملاقاة لازالة الخوف ولو كان المقصود بالذات هو البشارة لابتدؤا بها حتى يحصل المقصود بالذات وهو البشارة وازالة الخوف أيضا (قوله ان كان استثناء من قوم كان منقطعا) لان آل لوط

لم يكونوا مجرمين والمستثنى منه القوم المجرمون فيكون المعنى انا مرسلون الى الجماعة المجرمين الا آل لوط فانا لم نرسل اليهم فيكون آل لوط داخلا فى الجماعة المجرمين حتى يمكن اخراجهم بالاستثناء واما اذا كان مستثنى من ضمير مجرمين يكون استثناء آل لوط من المتصفين بالاجرام فالاستثناء يفيد عدم اتصافهم به اذ المعنى جماعة متصفة بالاجرام جميعهم الا آل لوط (قوله وهو استئناف اذا اتصل الاستثناء الخ) أى اذا كان الاستثناء المذكور وهو آل لوط متصلا كان الكلام تاما عند قوله الا آل لوط فيكون انا لمنجوهم أجمعين ابتداء كلام آخر أو استئناف كأنه قال ما حال آل لوط فقيل (١٧٢) انا لمنجوهم أجمعين اذ يحتمل ان يتوهم ان آل لوط داخلون فى العذاب وان كان خلاف الظاهر اذ قد يشمل العذاب من لا يكون مجرما وان كان الاستثناء المذكور منقطعا كان المستثنى ابتداء كلام آخر فيكون انا لمنجوهم أجمعين مقماله (قوله وعلى هذا جاز ان يكون الخ) أى اذا كان الاستثناء منقطعا يمكن ان يكون الا امرأته مستثنى من آل لوط ويكون المعنى لكن آل لوط الا امرأته منجوهم منه وان يكون مستثنى من ضميرهم أى انا لمنجوهم الا امرأته واما على الاول وهو ان يكون الاستثناء متصلا لا يجوز ان يكون الا امرأته مستثنى من ضمير آل لوط لاختلاف الحكمين لان آل لوط متعلق بارسلنا والا امرأته متعلق بمنجوهم هكذا فى الكشاف واعترض عليه بان الارسال اذا كان بمعنى الاهلاك فلا اختلاف اذ التقدير الا آل لوط لم يهلكوا بمعنى منجوهم وبجواز الاستثناء من الاستثناء شرطه أيضا ان يتخلل لفظة هى الاستثناء بين متعدد يصلح مستثنى منه وههنا يتخلل انا لمنجوهم فلو قال الا آل لوط الا امرأته لجاز ذلك أقول فيكفى هذا فى عدم كونه مستثنى من آل لوط ولا حاجة الى اعتبار اختلاف الحكمين (قوله وانما علق والتعليق من خواص افعال القلوب الخ) التعليق ههنا بادخال ان على الاسمين قال الرضى ومن المعلقات ان المكسورة اذا لم يمكن فتحها بادخال اللام على الخبر (قوله افتحى الباب الخ) كأنه طال عليه الليل فخاطب صبيحته بذلك أو كان يحب طول الليل للوصال (قوله وامضوا الى حيث) يعنى الأصل ان يقال وامضوا الى حيث تؤمرون لأن معنى مضى ذهب فحذف الى وعدى الفعل بنفسه للاتساع (قوله وفى ذلك تفخيم الامر)

بالاجرام وان كان استثناء من الضمير فى مجرمين كان متصلا والقوم والارسال شاملين للمجرمين وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انا أرسلنا الى قوم أجرم كلهم الا آل لوط منهم لنهلك المجرمين وننجى آل لوط منهم ويدل عليه قوله (انا لمنجوهم أجمعين) أى مما يعذب به القوم وهو استئناف اذا اتصل الاستثناء ومتصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع وعلى هذا جاز أن يكون قوله (الا امرأته) استثناء من آل لوط أو من ضميرهم وعلى الاول لا يكون الا من ضميرهم لاختلاف الحكمين اللهم الا أن يجعل انا لمنجوهم اعتراضا وقرأ حمزة والكسائى لمنجوهم مخففا (قدرنا انها لمن الغابرين) الباقين مع الكفرة لتهلك معهم وقرأ أبو بكر عن عاصم قدرنا هنا وفى النمل بالتخفيف وانما علق والتعليق من خواص أفعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز أن يكون قدرنا أجرى مجرى قلنا لان التقدير بمعنى القضاء قول وأصله جعل الشئ على مقدار غيره واسنادهم اياه الى أنفسهم وهو فعل الله سبحانه وتعالى لما لهم من القرب والاختصاص به (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون) تنكركم نفسى وتنفر عنكم مخافة أن تطرقونى بشر (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أى ما جئناك بما تنكرنا لاجله بل جئناك بما يسرك ويشفى لك من عدوك وهو العذاب الذى توعدتهم به فيمترون فيه (وأتيناك بالحق) باليقين من عذابهم (وانا لصادقون) فيما أخبرناك به (فأسر بأهلك) فاذهب بهم فى الليل وقرأ الحجازيان بوصل الهمزة من السرى وهما بمعنى وقرئ فسر من السير (بقطع من الليل) فى طائفة من الليل وقيل فى آخره قال

افتحى الباب وانظرى فى النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم

(واتبع أدبارهم) وكن على أثرهم تذودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم (ولا يلتفت منكم أحد) لينظر ما وراءه فيرى من الهول ما لا يطيقه أو فيصيبه ما أصابهم أو ولا ينصرف أحدكم ولا يتخلف لغرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن الالتفات ليوطنوا نفوسهم على المهاجرة (وامضوا حيث تؤمرون) الى حيث أمركم الله بالمضى اليه وهو الشام أو مصر فعدى وامضوا الى حيث وتؤمرون الى ضميره المحذوف على الاتساع (وقضينا) اليه أى وأوحينا (اليه) مقضيا ولذلك عدى بالى (ذلك الامر) مبهم يفسره (أن دابر هؤلاء مقطوع) ومحله النصب على البدل منه وفى ذلك تفخيم للامر وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستئناف والمعنى أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (مصبحين) داخلين فى الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير فى مقطوع وجعه

المحمل

للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء فى معنى مدبرى هؤلاء (وجاء أهل المدينة) سدوم (يستبشرون) باضياف لوط طمعا فيهم (قال ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون) بفضيحة ضيفى فان من أسيء الى ضيفه فقد أسيء اليه (واتقوا الله) فى ركوب الفاحشة (ولا تخزون) ولا تذلونى بسببهم من الخزى وهو الهوان أو لا تخجلونى فيهم من الخزاية وهو الحياء (قالوا أولم ننهك عن العالمين) عن أن تجير منهم أحدا أو تمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل أحد وكان لوط يمنعهم عنه بقدر وسعه أو عن ضيافة الناس وانزالهم (قال هؤلاء بناتى) يعنى نساء القوم فان نبى كل أمة بمنزلة أبيهم وفيه وجوه ذكرت فى سورة هود (ان كنتم فاعلين) قضاء الوطر أو ما أقول لكم (لعمرك) قسم بحياة المخاطب والمخاطب فى هذا القسم هو النبى عليه الصلاة والسلام وقيل لوط عليه السلام قالت الملائكة له ذلك والتقدير لعمرك قسمى وهو لغة فى العمر يختص به القسم لايثار الاخف فيه لانه كثير الدور على ألسنتهم (انهم لفى سكرتهم) لفى غوايتهم أو شدة غلمتهم التى أزالت عقولهم وتمييزهم بين خطئهم والصواب الذى يشار به اليهم (يعمهون) يتحيرون فكيف يسمعون نصحك وقيل الضمير لقريش والجملة اعتراض (فأخذتهم الصيحة) يعنى صيحة هائلة مهلكة وقيل صيحة جبريل عليه السلام (مشرقين) داخلين فى وقت شروق الشمس (فجعلنا عاليها) عالى المدينة أو عالى قراهم (سافلها) وصارت منقلبة بهم (وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل) من طين متحجر أو طين عليه كتاب من السجل وقد تقدم مزيد بيان لهذه القصة فى سورة هود (ان فى ذلك لآيات للمتوسمين) للمتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون فى نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشئ بسمته (وانها) وان المدينة أو القرى (لبسبيل مقيم) ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها (ان فى ذلك لآية للمؤمنين) بالله ورسله (وان كان أصحاب الايكة لظالمين) هم قوم شعيب كانوا يسكنون الغيضة فبعثه الله اليهم فكذبوه فاهلكوا بالظلة والايكة الشجرة المتكاثفة (فانتقمنا منهم) بالاهلاك (وانهما) يعنى سدوم والايكة وقيل الايكة ومدين فانه كان مبعوثا اليهما فكان ذكر احداهما منبها على الأخرى (لبامام مبين) لبطريق واضح والامام اسم ما يؤتم به فسمى به الطريق ومطمر البناء واللوح لانها مما يؤتم به (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) يعنى ثمود كذبوا صالحا ومن كذب واحدا من الرسل فكانما كذب الجميع ويجوز أن يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه من المؤمنين والحجر واد بين المدينة والشام يسكنونه (وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين) يعنى آيات الكتاب المنزل على نبيهم أو معجزاته كالناقة وسقبها وشربها ودرها أو ما نصب لهم من الادلة (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الاعداء لوثاقتها أو من العذاب لفرط غفلتهم أو حسبانهم أن الجبال تحميهم منه (فأخذتهم الصيحة مصبحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة واستكثار الأموال والعدد (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) الا خلقا ملتبسا بالحق لا يلائم استمرار الفساد ودوام الشرور فلذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء وازاحة فسادهم من الارض (وان الساعة لآتية) فينتقم الله لك فيها ممن كذبك (فاصفح الصفح الجميل) ولا تعجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم وقيل هو منسوخ بآية السيف (ان ربك هو الخلاق) الذى خلقك وخلقهم وبيده أمرك وأمرهم (العليم) بحالك وحالهم فهو حقيق بأن تكل ذلك اليه ليحكم بينكم أو هو الذى خلقكم وعلم الاصلح لكم وقد علم أن الصفح اليوم أصلح وفى مصحف عثمان وأبى رضى الله عنهما هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق يختص بالكثير (ولقد آتيناك سبعا) سبع آيات وهى الفاتحة وقيل سبع سور وهى الطوال وسابعتها

لان التعيين بعد الابهام انما هو ليتقرر فى ذهن المخاطب ولا يكون ذلك الا فيما يهتم المتكلم بشأنه (قوله جعل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وأشار بقوله الى ضعف قول صاحب الكشاف حيث جعل الخطاب للوط بتقدير القول وما قاله المصنف أقوى لانه لما أمكن الحمل على ما هو المفهوم من ظاهر الكلام رجح عليه وأما ما قيل ان التقدير لغير ضرورة لا يجوز والا لم يبق للنقل اعتبار أصلا لانه ما من نقل الا وأمكن التقدير فيه فوجب الحمل على انه قسم بحياته صلى الله عليه وسلم كذا نقله الطيبى عن بعضهم ففيه انه يجتمع قرائن تفيد الظاهر وتمنع التأويل مطلقا (قوله لفرط غفلتهم أو حسبانهم) الحسبان المذكور وان كان أيضا من فرط الغفلة لكن المراد من فرط الغفلة ههنا مع عدم الحسبان بقرينة المقابلة (قوله وقيل هو منسوخ بآية السيف) انما قال قيل لان المراد بالصفح على ما ذكره هو عدم التعجيل وهذا لا ينافى قتالهم بالسيف لانه يمكن ان يكون النبى صلى الله عليه وسلم مأمورا بالحلم وعدم التعجيل وبالقتال معهم أيضا بان يكون مأمورا أولا بالحلم

الانفال والتوبة فانهما فى حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل التوبة وقيل يونس أو الحواميم السبع وقيل سبع صحائف وهى الاسباع (من المثانى) بيان للسبع والمثانى من التثنية أو الثناء فان كل ذلك مثنى تكرر قراءته أو ألفاظه أو قصصه ومواعظه أو مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز أو مثن على الله بما هو أهله من صفاته العظمى وأسمائه الحسنى ويجوز أن يراد بالمثانى القرآن أو كتب الله كلها فتكون من للتبعيض (والقرآن العظيم) ان أريد بالسبع الآيات أو السور فمن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص وان أريد به الاسباع فمن عطف أحد الوصفين على الآخر (لاتمدن عينيك) لاتطمح ببصرك طموح راغب (الى ما متعنا به أزواجا منهم) أصنافا من الكفار فانه مستحقر بالاضافة الى ما أوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات وفى حديث أبى بكر رضى الله تعالى عنه من أوتى القرآن فرأى أن أحدا أوتى من الدنيا أفضل مما أوتى فقد صغر عظيما وعظم صغيرا وروى أنه عليه الصلاة والسلام وافى باذرعات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها أنواع البز والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينا بها ولأنفقناها فى سبيل الله فقال لهم لقد أعطيتم سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) انهم لم يؤمنوا وقيل انهم المتمتعون به (واخفض جناحك للمؤمنين) وتواضع لهم وارفق بهم (وقل انى أنا النذير المبين) أنذركم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا (كما أنزلنا على المقتسمين) مثل العذاب الذى أنزلناه عليهم فهو وصف لمفعول النذير أقيم مقامه والمقتسمون هم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة أيام الموسم لينفروا الناس عن الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم فأهلكهم الله تعالى يوم بدر أو الرهط الذين اقتسموا أى تقاسموا على أن يبيتوا صالحا عليه الصلاة والسلام وقيل هو صفة مصدر محذوف يدل عليه ولقد آتيناك فانه بمعنى أنزلنا اليك والمقتسمون هم الذين جعلوا القرآن عضين حيث قالوا عنادا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما أو قسموه الى شعر وسحر وكهانة وأساطير الاولين أو أهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على ان القرآن ما يقرؤنه من كتبهم فيكون ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لاتمدن عينيك الخ اعتراض ممد لها (الذين جعلوا القرآن عضين) أجزاء جمع عضة وأصلها عضو من عضى الشاة اذا جعلها أعضاء وقيل فعلة من عضهته اذا بهته وفى الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضهة والمستعضهة وقيل أسحارا وعن عكرمة العضة السحر وانما جمع جمع السلامة جبرا لما حذف منه والموصول بصلته صفة للمقتسمين أو مبتدأ خبره (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) من التقسيم أو النسبة الى السحر فنجازيهم عليه وقيل هو عام فى كل مافعلوا من الكفر والمعاصى (فاصدع بما تؤمر) فاجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا أو فافرق به بين الحق والباطل وأصله الابانة والتمييز وما مصدرية أو موصولة والراجع محذوف أى بما تؤمر به من الشرائع (وأعرض عن المشركين) ولا تلتفت الى ما يقولون (انا كفيناك المستهزئين) بقمعهم واهلاكهم قيل كانوا خمسة من أشراف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب يبالغون فى ايذاء النبى صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فقال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت ان أكفيكهم فأومى الى ساق الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظما لاخذه فأصاب عرقا فى عقبه فقطعه فمات وأومأ الى أخمص العاص فدخلت فيه شوكة فانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات وأشار الى أنف عدى بن قيس

المفيد بقيد وهو ان يكون قبل ظهور العناد والقتل المقيد بقيد وهو ان يكون بعد ظهوره والحال يختص بالكثير أى تختص بمن له كثرة الآثار (قوله ومثن على الله بما هو أهله) بصيغة الفاعل فكان المثانى جمع مثن (قوله فمن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص) الاول على تقدير ان يكون المراد بالقرآن مجموع السور والثانى على ان يكون المراد بالقرآن مفهوم الكل وهو الكلام المنزل من الله تعالى على النبى للاعجاز فان قلت كيف يكون ابناء هذا المفهوم العام قلنا ابناؤه فى ضمن الخصوصيات (قوله فقد صغر عظيما الخ) صغر عظيما هو القرآن وعظم صغيرا هو غيره (قوله ولاتمدن الخ) اعتراض أى بين الشيئين المتصلين وهما قوله تعالى ولقد آتيناك الآية وقوله تعالى كما أنزلنا

فامتخط فيحافات والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد فى أصل شجرة فجعل ينطح برأسه الشجرة ويضرب بوجهه بالشوك حتى مات والى عينى الاسود بن المطلب فعمى (الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم فى الدارين (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من الشرك والطعن فى القرآن والاستهزاء بك (فسبح بحمد ربك) فافزع الى الله تعالى فيما نابك بالتسبيح والتحميد يكفك و يكشف الغم عنك أو فنزهه عما يقولون حامدا له على ان هداك للحق (وكن من الساجدين) من المصلين وعنه عليه الصلاة والسلام انه كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) أى الموت فانه متيقن لحاقه كل حى مخلوق والمعنى فاعبده مادمت حيا ولا تخل بالعبادة لحظة * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه وسلم والله أعلم

﴿سورة النحل مكية غير ثلاث آيات فى آخرها وهى مائة وثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أتى أمر الله فلا تستعجلوه) كانوا يستعجلون ما أوعدهم الرسول صلى الله عليه وسلم من قيام الساعة أو اهلاك الله تعالى اياهم كما فعل يوم بدر استهزاء وتكذيبا و يقولون ان صح ما تقوله فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت والمعنى ان الامر الموعود به بمنزلة الآتى المتحقق من حيث انه واجب الوقوع فلا تستعجلوا وقوعه فانه لاخير لكم فيه ولاخلاص لكم منه (سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ وجل عن ان يكون له شريك فيدفع ما أراد بهم وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على وفق قوله فلا تستعجلوه والباقون بالياء على تلوين الخطاب أو على ان الخطاب للمؤمنين أو لهم ولغيرهم لما روى انه لما نزلت أتى أمر الله فوثب النبى صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه (ينزل الملائكة بالروح) بالوحى أو القرآن فانه يحيى به القلوب الميتة بالجهل أو يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وذكره عقيب ذلك اشارة الى الطريق الذى به علم الرسول صلى الله عليه وسلم ما تحقق موعدهم به ودنوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه بالعلم به وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ينزل من أنزل وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تتنزل وقرأ أبو بكر تنزل على المضارع المبنى للمفعول من التنزيل (من أمره) بأمره أو من أجله (على من يشاء من عباده) ان يتخذه رسولا (أن أنذروا) بان أنذروا أى اعلموا من نذرت بكذا اذا علمته (أنه لا اله الا أنا فاتقون) ان الشأن لا اله الا أنا فاتقون أو خوفوا أهل الكفر والمعاصى بأنه لا اله الا أنا وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحى الدال على القول أو مصدرية فى موضع الجر بدلا من الروح أو النصب بنزع الخافض أو مخففة من الثقيلة والآية تدل على ان نزول الوحى بواسطة الملائكة وان حاصله التنبيه على التوحيد الذى هو منتهى كمال القوة العلمية والامر بالتقوى الذى هو أقصى كمال القوة العملية وان النبوة عطائية والآيات التى بعدها دليل على وحدانيته من حيث انها تدل على أنه تعالى هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقدر على ذلك فيلزم التمانع (خلق السموات والارض بالحق) أوجدهما على مقدار وشكل وأوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته (تعالى عما يشركون) منهما أو مما يفتقر فى وجوده أو بقائه اليهما ومما لا يقدر على خلقهما

(قوله على تلوين الخطاب) أى على طريقة الالتفات من الخطاب الى الغيبة فى الكلام (قوله وعلى ان الخطاب للمؤمنين) يعنى ماسبق هو ان يكون الخطاب فى فلا تستعجلوه للمشركين فيكون فى تشركون التفات وأما اذا كان الخطاب للمؤمنين فلا التفات بل فاعل لا تستعجلوا جماعة وفاعل يشركون جماعة أخرى و يفهم انه اذا كان الخطاب لهم ولغيرهم لا يكون التفاتا أيضا لان الفاعل فى الكلام مختلفان وان كان بالكلية والجزئية (قوله وذكره عقيب ذلك) أى ذكر ينزل الملائكة بالروح الآية للاشارة الى ان سبب اختصاصه بالعلم بما ذكر وهو قرب اتيان أمر الله فان علمه به بواسطة الوحى وليس لغيره ذلك (قوله أو النصب بنزع الخافض) فيكون التقدير بان أنذروا فتكون الباء للسببية فيكون المعنى تنزل الملائكة بسبب الانذار (قوله والآية تدل على ان) ظاهر كلامه ان الآية تدل على ان الوحى لا يكون الا بواسطة الملك وفى هذا الحصر خفاء (قوله على التوحيد الذى هو منتهى كمال القوة العلمية) لعل المراد من منتهى كمال القوة العلمية ان يقين التوحيد أشرف الاعتقادات اليقينية (قوله وان النبوة عطائية الخ) هو مذهب أهل الحق لا كسبية كما هو رأى الخارجين عن الاسلام وفيه مثل النظر المذكور سابقا (قوله عما يشركون منهما) أى من السموات والارض فان بعض الكفرة يعبدون الكواكب و بعضهم يعبدون ما يحتاج فى وجوده أو بقائه الى السموات والارض كالاشجار والاحجار

وفيه دليل على انه تعالى ليس من قبيل الاجرام (خلق الانسان من نطفة) جماد لاحس بها ولاحراك سيالة لاتحفظ الوضع والشكل (فاذا هو خصيم) منطيق مجادل (مبين) للحجة أو خصيم مكافح لخالقه قائل من يحيي العظام وهي رميم روى ان أبي بن خلف أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد أترى الله يحيي هذا بعد ما قد رم فنزلت (والانعام) الابل والبقر والغنم وانتصابها بمضمر يفسره (خلقها لكم) أو بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان ما خلقت لأجله وما بعده تفصيل له (فيها دفء) ما يدفأ به فيقي البرد (ومنافع) نسلها ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالمنافع ليتناول عوضها (ومنها تأكلون) أى تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم والالبان وتقديم الظرف للمحافظة على رؤس الآى أو لان الأكل منها هو المعتاد المعتمد عليه فى المعاش وأما الأكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى سبيل التداوى أو التفكه (ولكم فيها جمال) زينة (حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراحها بالعشى (وحين تسرحون) تخرجونها بالغداة الى المراعى فان الافنية تتزين بها فى الوقتين ويجل أهلها فى أعين الناظرين اليها وتقديم الاراحة لان الجمال فيها أظهر فانها تقبل ملأى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرئ حينا على ان تريحون وتسرحون وصفان له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل أثقالكم) أحمالكم (الى بلد لم تكونوا بالغيه) أى ان لم تكن الانعام ولم تخلق فضلا ان تحملوها على ظهوركم اليه (الا بشق الأنفس) الا بكلفة ومشقة وقرئ بالفتح وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الأمر عليه وأصله الصدع والمكسور بمعنى النصف كأنه ذهب نصف قوته بالتعب (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحمكم بخلقها لانتفاعكم وتيسير الامر عليكم (والخيل والبغال والحمير) عطف على الانعام (لتركبوها وزينة) أى لتركبوها وتتزينوا بها زينة وقيل هى معطوفة على محل لتركبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما التزين بها فحاصل بالعرض وقرئ بغير واو وعلى هذا يحتمل ان يكون علة لتركبوها أو مصدرا فى موضع الحال من أحد الضميرين أى متزينين أو متزينا بها واستدل به على حرمة لحومها ولا دليل فيه اذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالبا ان لا يقصد منه غيره أصلا ويدل عليه ان الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحمر الاهلية حرمت عام خيبر (ويخلق ما لا تعلمون) لما فصل الحيوانات التى يحتاج اليها غالبا احتياجا ضروريا أو غير ضرورى أجمل غيرها ويجوز ان يكون اخبارا بان له من الخلائق ما لا علم لنا به وان يراد به ما خلق فى الجنة والنار مما لم يخطر على قلب بشر (وعلى الله قصد السبيل) بيان مستقيم الطريق الموصل الى الحق أو اقامة السبيل وتعديلها رحمة وفضلا أو عليه قصد السبيل يصل اليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم كأنه يقصد الوجه الذى يقصده السالك لا يميل عنه والمراد من السبيل الجنس ولذلك أضاف اليه القصد وقال (ومنها جائر) حائد عن القصد أو عن الله وتغيير الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طرق الضلالة أو لان المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجائر انما جاء بالعرض وقرئ ومنكم جائر أى عن القصد (ولو شاء الله لهداكم أجمعين) أى ولو شاء هدايتكم أجمعين لهداكم الى قصد السبيل هداية مستلزمة للاهتداء (هو الذى أنزل من السماء) من السحاب أو من جانب السماء (ماء لكم منه شراب) ما تشربونه

(قوله وفيه دليل على ان الله تعالى ليس من الاجرام) لان كل ما هو جرم اما من السموات أو من الأرض وخالقهما وما فيهما هو الله تعالى فهو تعالى ليس من الاجرام وفيه انه يدل على انه تعالى ليس من السموات والأرض ولكن لا يدل على انه ليس من الاجرام اذ من الاجرام ما لا يكون شيأ منهما مع ان المجسمة يقولون بان الله تعالى هو المتمكن على العرش وهو من جنس السموات والأرض الا أن يقال ان المراد بالسموات والأرض جهة العلو والسفل (قوله ولأن الأكل منها هو المعتاد الخ) أى يحتمل ان يكون تقديم الظرف للاختصاص أى منها تأكلون بحسب العادة لا من غيرها ولا يرد ان الأكل ليس مخصوصا بها بل يشمل غيرها من الحبوب لأن الحصر اضافى (قوله وقيل هى معطوفة على محل لتركبوا) يعنى ان التزين سبب المنافع المترتبة عليها وهى بفعل الخالق بخلاف الركوب (قوله لأن المقصود من خلقها الركوب الخ) فقرن اللام الصريحة بما هو المقصود الأصلى (قوله ويدل عليه ان الآية مكية الخ) أى يدل على ما ذكرنا من عدم دلالة الآية على حرمة الخيل ان الآية نزلت بمكة وحرمة الحمر الاهلية عام خيبر وهو بعد الهجرة فلو كانت الآية دالة على حرمة ما ذكر فيها لكانت الحمر الأهلية محرمة من حين نزول الآية (قوله بيان مستقيم الطريق) الى قوله رحمة وفضلا أى على الله بحسب الفضل والكرم ان يبين طريق الهداية بمعنى انه يناسب كرمه وفضله بيان طريق الهداية واذا بين علم ان خلافه ضلالة فلا حاجة الى بيانه

ولكم

ولكم صلة أنزل أو خبر شراب ومن تبعيضية متعلقة به وتقديمها يوهم حصر المشروب فيه ولا بأس به لان مياه العيون والآبار منه لقوله فسلكه ينابيع وقوله فأسكناه فى الارض (ومنه شجر) ومنه يكون شجر يعنى الشجر الذى ترعاه المواشى وقيل كل ما نبت على الارض شجر قال

يعلفها اللحم اذا عز الشجر ❊ والخيل فى اطعامها اللحم ضرر

(فيه تسيمون) ترعون من سامت الماشية وأسامها صاحبها وأصله السومة وهى العلامة لانها تؤثر بالرعى علامات (ينبت لكم به الزرع) وقرأ أبو بكر بالنون على التفخيم (والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات) وبعض كلها اذ لم ينبت فى الارض كل ما يمكن من الثمار ولعل تقديم ما يسام فيه على ما يؤكل منه لانه سيصير غذاء حيوانيا هو أشرف الاغذية ومن هذا تقديم الزرع والتصريح بالاجناس الثلاثة وترتيبها (ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون) على وجود الصانع وحكمته فان من تأمل ان الحبة تقع فى الارض وتصل اليها نداوة تنفذ فيها فينشق أعلاها ويخرج منه ساق الشجرة وينشق أسفلها فيخرج منه عروقها ثم ينمو ويخرج منه الاوراق والازهار والاكمام والثمار ويشتمل كل منها على أجسام مختلفة الاشكال والطباع مع اتحاد المواد ونسبة الطبائع السفلية والتأثيرات الفلكية الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس عن منازعة الاضداد والانداد ولعل فصل الآية به لذلك (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) بان هيأها لمنافعكم (مسخرات بامره) حال من الجميع أى نفعكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقها ودبرها كيف شاء أو لما خلقن له بايجاده وتقديره أو لحكمه وفيه ايذان بالجواب عما عسى ان يقال ان المؤثر فى تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها فان ذلك ان سلم فلا ريب فى انها أيضا ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة فلابد لها من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفعا للدور والتسلسل أو مصدر ميمى جمع لاختلاف الانواع وقرأ حفص والنجوم مسخرات على الابتداء والخبر فيكون تعميما للحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عامر الشمس والقمر أيضا (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) جمع الآية وذكر العقل لانها تدل أنواعا من الدلالة ظاهرة لذوى العقول السليمة غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات (وماذرأ لكم فى الارض) عطف على الليل أى وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات (مختلفا ألوانه) أصنافه فانها تتخالف باللون غالبا (ان فى ذلك لآية لقوم يذكرون) ان اختلافها فى الطباع والهيآت والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم (وهو الذى سخر البحر) جعله بحيث تتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص (لتأكلوا منه لحما طريا) هو السمك ووصفه بالطراوة لانه أرطب اللحوم يسرع اليه الفساد فيسارع الى أكله ولاظهار قدرته فى خلقه عذبا طريا فى ماء زعاق وتمسك به مالك والثورى على ان من حلف ان لا يأكل لحما حنث بأكل السمك وأجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطلاق ألا ترى أن الله تعالى سمى الكافر دابة ولا يحنث الحالف على أن لا يركب دابة بركوبه (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) كاللؤلؤ والمرجان أى تلبسها نساؤكم فاسند اليهم لانهن من جملتهم ولانهن يتزين بها لاجلهم (وترى الفلك) السفن (مواخر فيه) جوارى فيه تشقه بحيزومها من المخر وهو شق الماء وقيل صوت جرى الفلك (ولتبتغوا من فضله) من سعة رزقه بركوبها للتجارة (ولعلكم تشكرون) أى تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحقها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه أقوى فى باب الانعام من حيث انه جعل المهالك سببا للانتفاع وتحصيل المعاش (وألقى فى الارض رواسى) جبالا رواسى (أن تميد بكم) كراهة أن تميل بكم وتضطرب وذلك لان

(قوله ولا بأس به الخ) وكذا كل ما يشرب كعصير الاثمار والاوراق (قوله أو مصدر جمع لاختلاف النوع) عطف على قوله حال أى مسخرات اما حال أو مصدر ميمى جمع لاختلاف التسخيرات (قوله فانها تتخالف باللون غالبا) أى قيل ألوانه وأريد أصنافه من قبيل المجاز المرسل أطلق اسم اللازم وأريد به الملزوم (قوله تشقه بحيزومها) الحيزوم وسط الصدر

الارض قبل ان تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها ان تتحرك بالاستدارة كالافلاك أو ان تتحرك بادنى سبب للتحريك فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بثقلها نحو المركز فصارت كالاوتاد التي تمنعها عن الحركة وقيل لما خلق الله الارض جعلت تمور فقالت الملائكة ما هي بمقر أحد على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال (وأنهارا) وجعل فيها أنهارا لان ألقى فيه معناه (وسبلا لعلكم تهتدون) لمقاصدكم أو الى معرفة الله سبحانه وتعالى (وعلامات) معالم يستدل بها السابلة من جبل وسهل وريح ونحو ذلك (وبالنجم هم يهتدون) بالليل في البراري والبحار والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة وبالنجم بضمتين وضمة وسكون على الجمع وقيل الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدي ولعل الضمير لقريش لانهم كانوا كثيري الاسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسايرهم بالنجوم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم واقحام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون فالاعتبار بذلك والشكر عليه ألزم لهم وأوجب عليهم (أفمن يخلق كمن لا يخلق) انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهي حكمته والتفرد بخلق ما عدد من مبدعاته لان يساويه ويستحق مشاركته ما لا يقدر على خلق شيء من ذلك بل على ايجاد شيء ما وكان حق الكلام أفمن لا يخلق كمن يخلق لكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك بالله سبحانه وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات العجزة شبيها بها والمراد بمن لا يخلق كل ما عبد من دون الله سبحانه وتعالى مغلبا فيه أولو العلم منهم أو الاصنام وأجروها مجرى أولي العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم أو للمشاكلة بينه وبين من يخلق أو للمبالغة وكأنه قيل ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولي العلم فكيف بما لا علم عنده (أفلا تذكرون) فتعرفوا فساد ذلك فانه لجلائه كالحاصل للعقل الذي يحضر عنده بادنى تذكر والتفات (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تضبطوا عددها فضلا أن تطيقوا القيام بشكرها أتبع ذلك تعداد النعم والزام الحجة على تفرده باستحقاق العبادة تنبيها على أن وراء ما عدد نعما لا تنحصر وأن حق عبادته تعالى غير مقدور (ان الله لغفور) حيث يتجاوز عن تقصير في أداء شكرها (رحيم) لا يقطعها لتفريطكم فيه ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من عقائدكم وأعمالكم وهو وعيد وتزييف للشرك باعتبار العلم بعد تزييفه باعتبار القدرة (والذين تدعون من دون الله) أي والآلهة الذين تعبدونهم من دونه وقرأ أبو بكر يدعون بالياء وقرأ حفص ثلاثتها بالياء (لا يخلقون شيئا) لما نفى المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق بين أنهم لا يخلقون شيئا لينتج أنهم لا يشاركونه ثم أكد ذلك بأن أثبت لهم صفات تنافي الالوهية فقال (وهم يخلقون) لانهم ذوات ممكنة مفتقرة الوجود الى التخليق والاله ينبغي أن يكون واجب الوجود (أموات) هم أموات لا تعتريهم الحياة أو أموات حالا أو مآلا (غير أحياء) بالذات ليتناول كل معبود والاله ينبغي أن يكون حيا بالذات لا يعتريه الممات (وما يشعرون أيان يبعثون) ولا يعلمون وقت بعثهم أو بعث عبدتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على عبادتهم والاله ينبغي أن يكون عالما بالغيوب مقدرا للثواب والعقاب وفيه تنبيه على أن البعث من توابع التكليف (الهكم اله واحد) تكرير للمدعى بعد اقامة الحجج (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) بيان لما اقتضى اصرارهم بعد وضوح الحق وذلك عدم ايمانهم بالآخرة فان المؤمن بها يكون طالبا للدلائل متأملا فيما يسمع فينتفع به والكافر بها يكون حاله بالعكس وانكار قلوبهم ما لا يعرف الا بالبرهان اتباعا للاسلاف وركونا الى المألوف فانه ينافي النظر والاستكبار عن اتباع الرسول وتصديقه والالتفات الى قوله والاول هو العمدة في الباب ولذلك رتب عليه ثبوت

(قوله وكان من حقها ان تتحرك بالاستدارة الخ) لا وجه لهذا الكلام لا على مذهب أهل الحق ولا على مذهب الفلاسفة اما الاول فظاهر اذ الكل ليس الا بارادة الله تعالى وليس من حق شيء ومقتضى ذاته ان يتصف بالحركة ولو سلم ان الافلاك تستحق ان تتحرك بالاستدارة لتعلق ارادته وهو موجب للحركة فلا نسلم ان الارض كذلك وأما الثاني فلان الفلاسفة لم يقولوا ان حق الارض ان تتحرك بالاستدارة (قوله وكان حق الكلام أفمن لا يخلق الخ) لان المشركين ما شبهوا الخالق بالاصنام بل شبهوا الاصنام بالخالق فحق العبارة ان يقال انكارا عليهم أفمن لا يخلق كمن يخلق لكنه اذا قوي وجه الشبه بين الامرين يرجع التشبيه الى التشابه فيقال وجه الخليفة كالقمر والقمر كوجه الخليفة والمشركون لما عاملوها بما ينبغي ان يعامل به مع الخالق لم يبق عندهم فرق بينها وبينه تعالى عما يقول الظالمون (قوله هم أموات لا يعتريهم الحياة أو أموات حالا أو مآلا) فالاول اذا كان المراد الاصنام وسائر ما ليس له علم والثاني ما هو شامل لذي العلم وغيره (قوله وفيه تنبيه الخ) لانه يعلم منه ان البعث للجزاء والجزاء من توابع التكليف

فيكون البعث كذلك (قوله وهو فى موضع الرفع بجرم لانه مصدر أو فعل) لا يخفى انه اذا كان لاجرم بمعنى حقا لم يصح حينئذ ان يكون عاملا فلا يستحق فاعلا اذ لا يبقى على معناه الحقيقى ثم اذا كان فعلا وكان بمعنى ثبت كان ماذكر فاعلا ويكون لا ردا للكلام السابق كأنه قيل لا يصح الاستكبار ثم قيل ثبت ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون (قوله فضلا عن الذين الخ) أى لا يحب المستكبرين مطلقا فضلا عن الذين استكبروا عن توحيده (قوله على التهكم) اذ اعتقادهم انه غير منزل من عند الله (قوله هم المقتسمون) أى المقتسمون الذين جعلوا القرآن عضين (قوله وبعض أوزار ضلال من يضلونهم الخ) يفهم منه ان أوزار

الآخرين (لاجرم) حقا (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فيجازيهم وهو فى موضع الرفع بجرم لانه مصدر أو فعل (انه لا يحب المستكبرين) فضلا عن الذين استكبروا عن توحيده أو اتباع الرسول (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) القائل بعضهم على التهكم أو الوافدون عليهم أو المسلمون (قالوا أساطير الاولين) أى ما تدعون نزوله أو المنزل أساطير الاولين وانما سموه منزلا على التهكم أو على الفرض أى على تقدير أنه منزل فهو أساطير الاولين لا تحقيق فيه والقائلون قيل هم المقتسمون (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) أى قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا أوزار ضلالهم كاملة فان اضلالهم نتيجة رسوخهم فى الضلال (ومن أوزار الذين يضلونهم) وبعض أوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب (بغير علم) حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وفائدتها الدلالة على أن جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم أن يبحثوا ويميزوا بين المحق والمبطل (ألا ساء ما يزرون) بئس شيأ يزرونه فعلهم (قد مكر الذين من قبلهم) أى سووا منصوبات ليمكروا بها رسل الله عليهم الصلاة والسلام (فأتى الله بنيانهم من القواعد) فأتاها أمره من جهة العمد التى بنوا عليها بأن ضعضعت (فخر عليهم السقف من فوقهم) وصار سبب هلاكهم (وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) لا يحتسبون ولا يتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليترصد أمر السماء فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا (ثم يوم القيامة يخزيهم) يذلهم أو يعذبهم بالنار كقوله تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيته (ويقول أين شركائى) أضاف الى نفسه استهزاء أو حكاية لاضافتهم زيادة فى توبيخهم (الذين كنتم تشاقون فيهم) تعادون المؤمنين فى شأنهم وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوننى فان مشاقة المؤمنين كمشاقة الله عز وجل (قال الذين أوتوا العلم) أى الانبياء أو العلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاقونهم ويتكبرون عليهم أو الملائكة (ان الخزى اليوم والسوء) الذلة والعذاب (على الكافرين) وفائدة قولهم اظهار الشماتة بهم وزيادة الاهانة وحكايته لان يكون لطفا ووعظا لمن سمعه (الذين تتوفاهم الملائكة) وقرأ حمزة بالياء وقرئ بادغام التاء فى التاء وموضع الموصول يحتمل الاوجه الثلاثة (ظالمى أنفسهم) بأن عرضوها للعذاب المخلد (فألقوا السلم) فسالموا وأخبتوا حين عاينوا الموت (ما كنا) قائلين ما كنا (نعمل من سوء) كفر وعدوان ويجوز أن يكون تفسير السلم على أن المراد به القول الدال على الاستسلام (بلى) أى فتجيبهم الملائكة بلى (ان الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه وقيل قوله فألقوا السلم الى آخر الآية استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ ما كنا

ضلال من يضلونهم قسمان قسم متعلق بالمباشرة وقسم متعلق بالتسبب فيحمل المضل القسم المتعلق بالتسبب من غير ان ينقص من وزر زوال الضلال شئ (قوله وهو على سبيل التمثيل) يعنى ليس المقصود من أتى الله بنيانهم الآية المعنى الحقيقى انما المراد استئصالهم واهلاكهم بما جعلوه سببا لبقائهم ونجاتهم فشبه حال الماكرين فى وضع المنصوبات وقصد هلاك العدو ورجوع وخامة عاقبة المكر اليهم أى بالماكرين بمن بنى بنيانا قصد به هلاك العدو ووضع مادبة فيه ليكيد بها العدو فتنقلب عليه من حيث لا يشعر ثم استعمل العبارة الثانية فى معنى هلاك الماكرين بانقلاب مكرهم عليهم ومن هذا يعلم أن فى المشبه به محذوفا وهو قصد صاحب البنيان المكر بعدوه حتى يتم التشبيه واعلم أن المنصوبة بمعنى الحيلة وهى فى الاصل للشبكة والحبالة جرت مجرى الاسماء كالدابة (قوله يحتمل الاوجه الثلاثة) فانه يحتمل أن يكون صفة للكافرين أو منصوبا بالاختصاص أو خبر مبتدأ محذوف (قوله وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ) أى اذا كان المراد من هذا بيان حالهم فى الآخرة لزم وقوع الكذب فى يوم القيامة فمن لم يجوز أن يكذب أحد فى ذلك اليوم لابد أن يؤول هذا القول وهو ما كنا نعمل من سوء بان المراد ما كنا عاملين السوء فى اعتقادنا أى ما كنا معتقدين انا نعمل السوء

تعمل من سوء بأنا لم نكن فى زعمنا واعتقادنا عاملين سوأ واحتمل أن يكون الراد عليهم هو الله تعالى أو أولو العلم (فادخلوا أبواب جهنم) كل صنف بابها المعدله وقيل أبواب جهنم أصناف عذابها (خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين) جهنم (وقيل للذين اتقوا) يعنى المؤمنين (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) أى أنزل خيرا وفى نصبه دليل على أنهم لم يتلعثموا فى الجواب وأطبقوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف الكفرة روى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبى صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد المقتسمين قالوا له ما قالوا واذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك (للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) مكافأة فى الدنيا (ولدار الآخرة خير) أى ولثوابهم فى الآخرة خير منها وهو عدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز أن يكون بما بعده حكاية لقولهم بدلا وتفسيرا لخيرا على أنه منتصب بقالوا (ولنعم دار المتقين) دار الآخرة فحذفت لتقدم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون المخصوص بالمدح (يدخلونها تجرى من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤن) من أنواع المشتهيات وفى تقديم الظرف تنبيه على أن الانسان لا يجد جميع ما يريده الا فى الجنة (كذلك يجزى الله المتقين) مثل هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الاول (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصى لانه فى مقابلة ظالمى أنفسهم وقيل فرحين ببشارة الملائكة اياهم بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس (يقولون سلام عليكم) لا يحيقكم بعد مكروه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) حين تبعثون فانها معدة لكم على أعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة الحشر لان الامر بالدخول حينئذ (هل ينظرون) ما ينتظر الكفار المار ذكرهم (الا أن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم وقرأ حمزة والكسائى بالياء (أو يأتى أمر ربك) القيامة أو العذاب المستأصل (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من قبلهم) فأصابهم ما أصابوا (وما ظلمهم الله) بتدميرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية اليه (فأصابهم سيآت ما عملوا) أى جزاء سيآت أعمالهم على حذف المضاف أو تسمية الجزاء باسمها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) وأحاط بهم جزاؤه والحيق لا يستعمل الا فى الشر (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شئ) انما قالوا ذلك استهزاء أو منعا للبعثة والتكليف متمسكين بان ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع فما الفائدة فيهما أو انكار القبح ما أنكر عليهم من الشرك وتحريم البحائر ونحوها محتجين بانها لو كانت مستقبحة لما شاء الله صدورها عنهم ولشاء خلافه ملجئا اليه لا اعتذارا

(قوله وفى نصبه دليل على أنهم لم يتلعثموا فى الجواب) دليل على أنهم لم يمكثوا فى الجواب لان نصب خيرا بجعله مفعولا به لانزل هو الظاهر السابق الى الفهم المطابق للسؤال فكان هذا الجواب لا حاجة له الى تأويل وأما رفعه فلما لم يطابق السؤال بل يخالفه نوع مخالفة لان السؤال جملة فعلية والجواب جملة اسمية على تقدير الرفع فيحتاج الى تأمل ما (قوله ويجوز أن يكون بما بعده حكاية الخ) الاولى كما قال صاحب الكشاف أن يقال يجوز أن يكون للذين أحسنوا مع ما بعده بدلا عن قوله خيرا أى قالوا للذين أحسنوا الآيتين (قوله وهو يؤيد الوجه الاول) وهو أن يكون جنات عدن الخ خبر مبتدأ محذوف لانه اذا كان جنات عدن مخصوصا بالمدح كان الكلام كالصريح فى ان جنات عدن جزاء المتقين فيكون قوله تعالى كذلك يجزى الله المتقين تأكيدا بخلاف ما اذا كان خبر مبتدأ محذوف فانه لم يعلم صريحا ان جنات عدن جزاء المتقين كما علم من الصورة الاولى واعلم أنه ليس المقصود من قوله تعالى كذلك تشبيها بل المقصود ان هذا الجزاء المخصوص يجزى الله المتقين فالاحسن أن يفسر هكذا (قوله حين تبعثون الخ) لك أن تقول بل تدخل أرواحهم فى الجنة حين الموت فالمخاطب بقوله سلام عليكم ادخلوا الجنة أرواح الطيبين ولا حاجة الى القول بان المراد من الدخول الدخول حين البعث أو المراد من التوفى وفاة الحشر وقوله لان الامر بالدخول حينئذ ممنوع نعم تم ما ذكر اذا كان المراد بالدخول دخول الابدان فى الجنة حينئذ وأما دخول الارواح فلا نسلم انه لا يكون الا حينئذ اذ

(قوله ما ينتظر الكفار) أى ليس الكفار الا فى صورة من ينتظر (قوله الامرين المذكورين) لانهم لما فعلوا ما يوجب العذاب فكأنهم ينتظرون له (قوله فما الفائدة فيهما) أى لما تيسر له تعالى أن يدخل بعض العباد فى الجنة وبعضهم فى النار من غير تكليف وبعث للرسل فما الفائدة فيهما (قوله استهزاء) انما كان ذلك استهزاء لان الكلام فى صورة الاعتذار وليس باعتذار حينئذ (قوله لا اعتذارا) عطف على قوله استهزاء أى قالوا ذلك استهزاء أو منعا للبعثة لا اعتذارا وهو اظهار العذر أى لم يقولوا ذلك على وجه العذر وهو انا معذورون فى تلك الاعمال لان الله تعالى أرادها فكيف لا تفعل

اذ لم يعتقدوا قبح أعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب عن الشبهتين (كذلك فعل الذين من قبلهم) فأشركوا بالله وحرموا حله وردوا رسله (فهل على الرسل الا البلاغ المبين) الا الابلاغ الموضح للحق وهو لا يؤثر في هدى من شاء الله هداه لكنه يؤدي اليه على سبيل التوسط وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدرها له ثم بين أن البعثة أمر جرت به السنة الالهية في الامم كلها سببا لهدى من أراد اهتداءه وزيادة لضلال من أراد ضلاله كالغذاء الصالح فانه ينفع المزاج السوي ويقويه ويضر المنحرف ويفنيه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) يامر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت (فمنهم من هدى الله) وفقهم للايمان بارشادهم (ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذ لم يوفقهم ولم يرد هداهم وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على أن تحقق الضلال وثباته بفعل الله تعالى وارادته من حيث انه قسيم من هدى الله وقد صرح به في الآية الاخرى (فسيروا في الارض) يا معشر قريش (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) من عاد وثمود وغيرهم لعلكم تعتبرون (ان تحرص) يا محمد (على هداهم فان الله لا يهدي من يضل) من يريد ضلاله وهو المعنى بمن حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفيين لا يهدى على البناء للمفعول وهو أبلغ (وما لهم من ناصرين) من ينصرهم بدفع العذاب عنهم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) عطف على وقال الذين أشركوا ايذانا بانهم كما انكروا التوحيد أنكروا البعث مقسمين عليه زيادة في البت على فساده ولقد رد الله عليهم أبلغ رد فقال (بلى) يبعثهم (وعدا) مصدر مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فان يبعث موعد من الله (عليه) انجازه لامتناع الخلف في وعده أو لان البعث مقتضى حكمته (حقا) صفة أخرى للوعد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمراعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الامرين فقال (ليبين لهم) أي يبعثهم ليبين لهم (الذي يختلفون فيه) وهو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) فيما يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعي الى البعث المقتضي له من حيث الحكمة وهو المميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل بالثواب والعقاب ثم قال (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) وهو بيان امكانه وتقريره أن تكوين الله بمحض قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المواد والمدد والا لزم التسلسل فكما أمكن له تكوين الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن له تكوينها اعادة بعده ونصب ابن عامر والكسائي ههنا وفي يس فيكون عطفا على نقول أو جوابا للامر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم الى الحبشة ثم الى المدينة وبعضهم الى المدينة أو المحبوسون المعذبون بمكة بعد هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل رضي الله تعالى عنهم وقوله في الله أي في حقه ولوجهه (لنبوئنهم في الدنيا حسنة) مباءة حسنة وهي المدينة أو تبوئة حسنة (ولأجر الآخرة أكبر) مما يعجل لهم في الدنيا وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان اذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخر لك في الآخرة أفضل (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار أي لو علموا أن الله يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لوافقوهم أو للمهاجرين أي لو علموا ذلك لزادوا في اجتهادهم وصبرهم (الذين صبروا) على الشدائد كأذى الكفار ومفارقة الوطن ومحله النصب او الرفع على المدح (وعلى ربهم يتوكلون) منقطعين الى الله مفوضين اليه الامر كله (وما أرسلنا من قبلك

(قوله تنبيه على الجواب من الشبهتين) فيه خفاء (قوله تنبيه على فساد الشبهة الثانية الخ) وهي ما قاله المشركون لو كان ما فعلنا مستقبحا لما شاء الله صدورها عنا اذ من المعلوم أن الضلالة قبيحة والحاصل أنه يعلم من الكلام أن الشركة ضلالة والضلالة قبيحة وهذا يهدم شبهتهم وانما قال من حيث انه قسيم من هدى الله لان ظاهر قوله تعالى ومنهم من حقت عليه الضلالة لا يدل على ما ذكرنا وانما يدل عليه من الحيثية المذكورة فيكون معناه من حقت عليه الضلالة بارادة الله تعالى (قوله وهو أبلغ) لان هذه الصيغة تدل على ان من يضله الله لا يهدى أصلا وأما على البناء للفاعل فيدل على ان الله تعالى لا يهدي من يضل ولا ينفي صريحا ان لا يهديه غيره تعالى (قوله أو جوابا للامر) ليس هذا في الكشاف بل اقتصر على الوجه الاول ولا وجه لكونه جوابا للامر ههنا اذ كونه جوابا لكن انما يحصل بان يكون المعنى ليكن منك الكون ثم الكون مني كما صح أن يقال زرني فأكرمك بالنصب فيكون المعنى

الارجالا يوحى اليهم) رد لقول قريش الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا أى جرت السنة الالهية بان لا يبعث للدعوة العامة الا بشرا يوحى اليه على ألسنة الملائكة والحكمة فى ذلك قد ذكرت فى سورة الانعام فان شككتم فيه (فاسئلوا أهل الذكر) أهل الكتاب أو علماء الاخبار ليعلموكم (ان كنتم لا تعلمون) وفى الآية دليل على أنه تعالى لم يرسل امرأة ولا ملكا للدعوة العامة وقوله جاعل الملائكة رسلا معناه رسلا الى الملائكة أو الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل لم يبعثوا الى الانبياء الا متمثلين بصورة الرجال ورد بما روى أنه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل صلوات الله عليه على صورته التى هو عليها مرتين وعلى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم (بالبينات والزبر) أى أرسلناهم بالبينات والزبر أى المعجزات والكتب كأنه جواب قائل قال بم أرسلوا ويجوز أن يتعلق بما أرسلنا داخلا فى الاستثناء مع رجالا أى وما أرسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط أو صفة لهم أى رجالا متلبسين بالبينات أو بيوحى على المفعولية أو الحال من القائم مقام فاعله على أن قوله فاسألوا اعتراض أو بلا تعلمون على أن الشرط للتبكيت والالزام (وأنزلنا اليك الذكر) أى القرآن وانما سمى ذكرا لانه موعظة وتنبيه (لتبين للناس ما نزل اليهم) فى الذكر بتوسط انزاله اليك مما أمروا به ونهوا عنه أو مما تشابه عليهم والتبيين أعم من أن ينص بالمقصود أو يرشد الى ما يدل عليه كالقياس ودليل العقل (ولعلهم يتفكرون) وارادة أن يتأملوا فيه فيتنبهوا للحقائق (أفأمن الذين مكروا السيآت) أى المكرات السيآت وهم الذين احتالوا لهلاك الانبياء أو الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صد أصحابه عن الايمان (أن يخسف الله بهم الارض) كما خسف بقارون (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) بغتة من جانب السماء كما فعل بقوم لوط (أو يأخذهم فى تقلبهم) أى متقلبين فى مسايرهم ومتاجرهم (فما هم بمعجزين أو يأخذهم على تخوف) على مخافة بأن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون أو على ان ينقصهم شيأ بعد شئ فى أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى أن عمر رضى الله تعالى عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى أشعارها قال نعم قال شاعرنا أبو كبير يصف ناقته

تخوف الرحل منها تامكا قردا ٭ كما تخوف عود النبعة السفن

فقال عمر عليكم بديوانكم لا تضلوا قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعانى كلامكم (فان ربكم لرؤف رحيم) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة (أولم يروا الى ما خلق الله من شئ) استفهام انكار أى قد رأوا أمثال هذه الصنائع فما بالهم لم يتفكروا فيها ليظهر لهم كمال قدرته وقهره فيخافوا منه وما موصولة مبهمة بيانها (يتفيؤ ظلاله) أى أولم ينظروا الى المخلوقات التى لها ظلال متفيئة وقرأ حمزة والكسائى تروا بالتاء وأبو عمرو تتفيؤ بالتاء (عن اليمين والشمائل) عن أيمانها وعن شمائلها أى عن جانبى كل واحد منها استعارة من يمين الانسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجمع الشمائل باعتبار اللفظ والمعنى كتوحيد الضمير فى ظلاله وجمعه فى قوله (سجدا لله وهم داخرون) وهما حالان من الضمير فى ظلاله والمراد من السجود الاستسلام سواء كان بالطبع أو الاختيار يقال سجدت النخلة اذا مالت لكثرة الحمل وسجد البعير اذا طأطأ رأسه ليركب وسجدا حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى يرجع الظلال بارتفاع الشمس وانحدارها أو باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب منقادة لما قدر لها من التفيؤ أو واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاجرام فى أنفسها أيضا داخرة أى صاغرة منقادة لافعال الله تعالى فيها

ليكن منك زيارة فاكرام منى وقد صرح الرضى بعدم جواز كونه منصوبا على جواب الامر (قوله أو الحال من القائم مقام فاعله) وهو الجار والمجرور وهو اليهم (قوله على أن قوله فاسئلوا اعتراض) هذا متعلق بقوله ويجوز أن يتعلق بما أرسلنا الخ اذ على كل من التقادير المذكورة كان قوله تعالى فاسئلوا جملة معترضة بين أمرين متصلين (قوله على ان الشرط للتبكيت والالزام) اذ ليس الشرط على حقيقته اذ من المعلوم المقرر انهم لم يعلموا البينات والزبر (قوله تخوف الرحل منها تامكا قردا) التامك طويل السنام (قوله ولعل توحيد اليمين وجمع الشمائل باعتبار اللفظ والمعنى) توحيد اليمين باعتبار توحيد لفظ ما وجمع الشمائل باعتبار ان ما يشمل على ما متعدد (قوله وهما حالان من الضمير فى ظلاله) فيكون جمع الحالين باعتبار المعنى فان قلت الحال يجب أن يكون من الفاعل أو المفعول به وضمير ظلاله ليس شيأ منهما قلنا لا نسلم أن يكون كل ذى حال يجب أن يكون فاعلا أو مفعولا بل قد يكون

غيرهما ولهذا اعترض الرضى على ابن الحاجب قال ويخرج من تعريف الحال الحال من المضاف اليه اذا لم يكن المضاف عاملا في المضاف اليه كقوله تعالى ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين (قوله وجمع داخرون بالواو لان من جملتها من يعقل) لانه قرران سجدا لله وهم داخرون حال من الضمير في ظلاله فيكون ذو الحال أصحاب الظلال ولا يخفى أن بعضهم عقلاء وبعضهم غير العقلاء (قوله لان الدخور من أوصاف العقلاء) لان الدخور كما بينه هو الصغار والانقياد وهو صفة أولى العقل (قوله يعم الانقياد لارادته الخ) أي المراد من الانقياد المطلق العام ليشمل جميع ما في السموات وما في الارض وفيه أنه لو كان المراد الانقياد لارادته طبعا لم الجميع أيضا (قوله أو عطف المجردات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة أرواح مجردة) وجه الاستدلال ان ما في السموات وما في الارض من الشيئين أحدهما الدابة والآخر الملائكة فتكون الملائكة خارجين من الدابة أي المتحرك الحركة الجسمانية فلا تكون أجساما لان الجسم لابد أن يكون له حركة جسمانية فكانوا داخلين في الدابة وفيه نظر لما ذكر من أنه يمكن أنه تخصيص بعد تعميم (قوله أو بيان لما في الارض الخ) عطف على قوله بيان لهما والمقصود أن من دابة اما أن يكون بيانا لما في السموات وما في الارض أو بيانا لما في الارض فيكون المراد من الدابة ما يدب على وجه الارض وتكون الملائكة بيانا لما في السموات وتعيينا له اجلالا وتعظيما للملائكة بتكرير ذكرهم (قوله أو المراد بها ملائكتهما من الحفظة وغيرهم) يعني أو يكون المراد من الملائكة ملائكة الارض من الحفظة وهم الكرام الكاتبون وغيرهم فتكون الدابة والملائكة بيان لما في الارض ويكون المراد من الدابة غير الملائكة (قوله وما لما استعمل للعقلاء الخ) انما كان أولى لان استعمال من للمجتمع من العقلاء وغيرهم لا يخلو عن تكلف والاولى أن يقال لو استعمل من لتوهم أن الحكم مخصوص بالعقلاء لان أصل وضعه للعقلاء بخلاف ما (قوله انهم مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء) أي قائمون بين الخوف والرجاء وفيه أنه يفهم من الآية ان لهم فرقا وأما الرجاء فلا يفهم من الآية فتأمل تعرف ويمكن ان يقال ان اطاعتهم لما يؤمرون به قرينة الرجاء لان من أطاع الكريم في أمره يحصل له رجاء الكرم والعفو فكيف من يطيع أكرم الاكرمين في جميع أوامره ونواهيه (قوله ايماء بان الاثنينية تنافي الالهية) لان ذكر الاثنين مع كونه معلوما من المعدود لابد له من فائدة يمكن ان تكون هي الايماء المذكور لان فيه ايماء الى ان النهي بواسطة الاثنينية فيلزم تنافيهما بين الالوهية كما ان ذكر الواحد في هذا المقام مع كونه معلوما يمكن ان يكون لما ذكر من ان الوحدة من لوازم الالوهية

وجمع داخرون بالواو لان من جملتها من يعقل أو لان الدخور من أوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمائل يمين الفلك وهو جانبه الشرقي لان الكواكب تظهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربي المقابل له من الارض فان الظلال في أول النهار تبتدئ من المشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند الزوال تبتدئ من المغرب واقعة على الربع الشرقي من الارض (ولله يسجد ما في السموات وما في الارض) أي ينقاد انقيادا يعم الانقياد لارادته وتأثيره طبعا والانقياد لتكليفه وأمره طوعا ليصح اسناده الى عامة أهل السموات والارض وقوله (من دابة) بيان لهما لان الدبيب هو الحركة الجسمانية سواء كانت في أرض أو سماء (والملائكة) عطف على المبين به عطف جبريل على الملائكة للتعظيم أو عطف المجردات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة أرواح مجردة أو بيان لما في الارض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له اجلالا وتعظيما أو المراد بها ملائكتهما من الحفظة وغيرهم وما لما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القبيلان أولى من اطلاق من تغليبا للعقلاء (وهم لا يستكبرون) عن عبادته (يخافون ربهم من فوقهم) يخافونه أن يرسل عذابا من فوقهم أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون أو بيان له وتقرير لان من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته (ويفعلون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين) ذكر العدد مع ان المعدود يدل عليه دلالة على ان مساق النهي اليه أو ايماء بان الاثنينية تنافي الالوهية كما ذكر الواحد في قوله (انما هو اله واحد) للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدانية دون الالهية أو للتنبيه على أن الوحدة من لوازم الالهية (فاياي فارهبون) نقل من الغيبة الى التكلم مبالغة في الترهيب وتصريحا بالمقصود فكأنه قال فانا ذلك الاله الواحد فاياي فارهبون لا غير (وله ما في السموات والارض) خلقا وملكا (وله الدين) أي الطاعة (واصبا) لازما لما تقرر من أنه الاله وحده والحقيق بان يرهب منه وقيل واصبا من الوصب أي وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء أي وله الجزاء دائما لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر (أفغير الله تتقون) ولا ضار سواه كما لا نافع غيره كما قال تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله)

أى وأى شئ اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية أو موصولة متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان استقرار النعمة بهم يكون سببا للاخبار بانها من الله لالحصولها منه (ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون) فما تتضرعون الا اليه والجؤار رفع الصوت فى الدعاء والاستغاثة (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم) وهم كفاركم (بربهم يشركون) بعبادة غيره هذا اذا كان الخطاب عاما فان كان خاصا بالمشركين كان من للبيان كأنه قال اذا فريق وهم أنتم ويجوز أن تكون من للتبعيض على أن يعتبر بعضهم كقوله تعالى فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد (ليكفروا بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم قصدوا بشركهم كفران النعمة أو انكار كونها من الله تعالى (فتمتعوا) أمر تهديد (فسوف تعلمون) أغلظ وعيده وقرئ فيمتعوا مبنيا للمفعول عطفا على ليكفروا وعلى هذا جاز أن تكون اللام لام الامر الوارد للتهديد والفاء للجواب (ويجعلون لما لايعلمون) أى لآلهتهم التى لاعلم لها لانها جماد فيكون الضمير لما أو التى لايعلمونها فيعتقدون فيها جهالات مثل انها تنفعهم وتشفع لهم على ان العائد الى ما محذوف أو لجهلهم على أن ما مصدرية والمجعول له محذوف للعلم به (نصيبا مما رزقناهم) من الزروع والانعام (تالله لتسألن عما كنتم تفترون) من انها آلهة حقيقة بالتقرب اليها وهو وعيد لهم عليه (ويجعلون لله البنات) كانت خزاعة وكنانة يقولون الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه له من قولهم او تعجب منه (ولهم مايشتهون) يعنى البنين ويجوز فيما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار وهو وان أفضى الى أن يكون ضمير الفاعل والمفعول لشئ واحد لكنه لايبعد تجويزه فى المعطوف (واذا بشر أحدهم بالانثى) أخبر بولادتها (ظل وجهه) صار أو دام النهار كله (مسودا) من الكآبة والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير (وهو كظيم) مملوء غيظا من المرأة (يتوارى من القوم) يستخفى منهم (من سوء مابشر به) من سوء المبشر به عرفا (أيمسكه) محدثا نفسه متفكرا فى أن يتركه (على هون) ذل (أم يدسه فى التراب) أى يخفيه فيه ويئده وتذكير الضمير للفظ ما وقرئ بالتأنيث فيهما (ألا ساء مايحكمون) حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذا محله عندهم (للذين لايؤمنون بالآخرة مثل السوء) صفة السوء وهى الحاجة الى الولد المنادية بالموت واستبقاء الذكور استظهارا بهم وكراهة الاناث ووأدهن خشية الاملاق (ولله المثل الاعلى) وهو الوجوب الذاتى والغنى المطلق والجود الفائق والنزاهة عن صفات المخلوقين (وهو العزيز الحكيم) المنفرد بكمال القدرة والحكمة (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ماترك عليها) على الارض وانما أضمرها من غير ذكر لدلالة الناس والدابة عليها (من دابة) قط بشؤم ظلمهم وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كاد الجعل يهلك فى جحره بذنب ابن آدم أو من دابة ظالمة وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم يكن الابناء (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) سماه لاعمارهم أو لعذابهم كى يتوالدوا (فاذا جاء أجلهم لايستأخرون ساعة ولا يستقدمون) بل هلكوا أو عذبوا حينئذ لامحالة ولا يلزم من عموم الناس واضافة الظلم اليهم أن يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز أن يضاف اليهم ماشاع فيهم وصدر عن أكثرهم (ويجعلون لله مايكرهون) أى مايكرهونه لانفسهم من البنات والشركاء فى الرياسة والاستخفاف بالرسل وأراذل الاموال (وتصف ألسنتهم الكذب) مع ذلك وهو (أن لهم الحسنى) أى عند الله كقوله ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى وقرئ الكذب جمع كذوب صفة للألسنة (لاجرم أن لهم النار) رد لكلامهم واثبات لضده (وأنهم مفرطون) مقدمون الى النار من افرطته فى

حتى انتهى الامر الى ان ذكر الاله يوجب ذكر الواحد (قوله باعتبار الاخبار دون الحصول) فيكون المعنى ما اتصل بكم من نعمة فيخبركم انها من الله لالحصولها منه لان استقرار النعمة مسبب عن حصولها لاسبب له (قوله ويجوز ان تكون من للتبعيض) فيكون المعنى اذا كشف الضر عنكم كان فريق منكم عائدا الى الشرك وفريق منكم مستقيما على التوحيد

طلب الماء اذا قدمته وقرأ نافع بكسر الراء على أنه من الافراط فى المعاصى وقرئ بالتشديد مفتوحا من فرطته فى طلب الماء ومكسورا من التفريط فى الطاعات (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم) فأصروا على قبائحها وكفروا بالمرسلين (فهو وليهم اليوم) أى فى الدنيا وعبر باليوم عن زمانها أو فهو وليهم حين كان يزين لهم أو يوم القيامة على انه حكاية حال ماضية أو آتية ويجوز أن يكون الضمير لقريش أى زين الشيطان للكفرة المتقدمين أعمالهم وهو ولى هؤلاء اليوم يغريهم ويغويهم وان يقدر مضاف أى فهو ولى أمثالهم والولى القرين أو الناصر فيكون نفيا للناصر لهم على أبلغ الوجوه (ولهم عذاب أليم) فى القيامة (وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم) للناس (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد والقدر وأحوال المعاد وأحكام الافعال (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) معطوفان على محل لتبين فانهما فعلا المنزل بخلاف التبيين (والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها) أنبت فيها أنواع النبات بعد يبسها (ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) سماع تدبر وانصاف (وان لكم فى الانعام لعبرة) دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم (نسقيكم مما فى بطونه) استئناف لبيان العبرة وانما ذكر الضمير ووحده ههنا للفظ وأنثه فى سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع ولذلك عده سيبويه فى المفردات المبنية على أفعال كأخلاق وأكياش ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير للبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها أو لواحده أو له على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر ويعقوب نسقيكم بالفتح هنا وفى المؤمنين (من بين فرث ودم لبنا) فانه يخلق من بعض أجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التى فى الفرث وهو الاشياء المأكولة المنهضمة بعض الانهضام فى الكرش وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبخ العلف فى كرشها كان أسفله فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما ولعله ان صح فالمراد ان أوسطه يكون مادة اللبن وأعلاه مادة الدم الذى يغذى البدن لانهما لا يتكونان فى الكرش بل الكبد يجذب صفاوة الطعام المنهضم فى الكرش ويبقى ثفله وهو الفرث ثم يمسكها ريثما يهضمها هضما ثانيا فيحدث أخلاطا أربعة معها مائية فتميز القوة المميزة تلك المائية بما زاد على قدر الحاجة من المرتين وتدفعها الى الكلية والمرارة والطحال ثم يوزع الباقى على الاعضاء بحسبها فيجرى الى كل حقه على ما يليق به بتقدير الحكيم العليم ثم ان كان الحيوان أنثى زاد أخلاطها على قدر غذائها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد أولا الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه الى الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغددية البيض فيصير لبنا ومن تدبر صنع الله تعالى فى احداث الاخلاط والألبان واعداد مقارها ومجاريها والاسباب المولدة لها والقوى المتصرفة فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاقرار بكمال حكمته وتناهى رحمته ومن الأولى تبعيضية لان اللبن بعض ما فى بطونها والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الحوض لان بين الفرث والدم المحل الذى يبتدأ منه الاسقاء وهى متعلقة بنسقيكم أو حال من لبنا قدم عليه لتنكيره وللتنبيه على انه موضع العبرة (خالصا) صافيا لا يستصحب لون الدم ولا رائحة الفرث أو مصفى عما يصحبه من الاجزاء الكثيفة بتضييق مخرجه (سائغا للشاربين) سهل المرور فى حلقهم وقرئ سيغا بالتشديد والتخفيف (ومن ثمرات النخيل والأعناب) متعلق بمحذوف أى ونسقيكم من ثمرات النخيل والاعناب أى من عصيرهما وقوله (تتخذون منه سكرا) استئناف لبيان الاسقاء أو بتتخذون ومنه تكرير للظرف تأكيدا أو خبر لمحذوف صفته تتخذون أى ومن ثمرات النخيل والاعناب ثمر تتخذون منه وتذكير الضمير على الوجهين الاولين لانه للمضاف المحذوف الذى هو العصير أو لان الثمرات بمعنى الثمر والسكر مصدر سمى به

(قوله على انه حكاية حال ماضية أو آتية) فالاول بالنظر الى المعنى الذى ذكره أولا وهو انه وليهم حين كان يزين لهم والثانى بالنسبة الى المعنى الثانى وهو ان يكون وليهم يوم القيامة (قوله فانهما فعلا المنزل بخلاف التبيين) أى ذكر هدى ورحمة بالنصب بانهما مفعول لهما لانهما فعلا فاعل الفعل المعلل واما التبيين فلما لم يكن كذلك بل هو فعل الرسول ذكره بصيغة الفعل (قوله فانه يخلق من بين أجزاء الدم الخ) توضيحه انه يحصل اللبن من بين الاجزاء التى فى الفرث ثم من بين الاجزاء التى فى الدم فالمعنى من بين أجزاء فرث وبين أجزاء دم (قوله أو لواحده أو له على المعنى) يعنى ان ضمير بطونه راجع الى واحد من الانعام وحينئذ فالمراد من بطون واحد من الانعام الاشياء التى فى باطنه (قوله متعلق بمحذوف) انما قال متعلق بمحذوف لانه لا يصح ان يكون متعلقا بنسقيكم المذكور لان قوله تعالى وان لكم فى الانعام بمنع منه

الخمر (ورزقا حسنا) كالتمر والزبيب والدبس والخل والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدالة على كراهتها والا فجامعة بين العتاب والمنة وقيل السكر النبيذ وقيل الطعم قال

* جعلت اعراض الكرام سكرا * أى تنقلت بأعراضهم وقيل ما يسد الجوع من السكر فيكون الرزق ما يحصل من أثمانه (ان فى ذلك لآية لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل فى الآيات (وأوحى ربك الى النحل) ألهمها وقذف فى قلوبها وقرئ الى النحل بفتحتين (أن اتخذى) بأن اتخذى ويجوز أن تكون ان مفسرة لان فى الايحاء معنى القول وتأنيث الضمير على المعنى فان النحل مذكر (من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) ذكر بحرف التبعيض لانها لاتبنى فى كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش من كرم أو سقف ولا فى كل مكان منها وانما سمى ما تبنيه لتتعسل فيه بيتا تشبيها ببناء الانسان لما فيه من حسن الصنعة وصحة القسمة التى لا يقوى عليها حذاق المهندسين الا بآلات وأنظار دقيقة ولعل ذكره للتنبيه على ذلك وقرئ بيوتا بكسر الباء وقرأ ابن عامر وأبو بكر يعرشون بضم الراء (ثم كلى من كل الثمرات) من كل ثمرة تشتهينها مرها وحلوها (فاسلكى) ما أكلت (سبل ربك) فى مسالكه التى يحيل فيها بقدرته النور المر عسلا من أجوافك أو فاسلكى الطرق التى ألهمك فى عمل العسل أو فاسلكى راجعة الى بيوتك سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تلتبس (ذللا) جمع ذلول وهى حال من السبل أى مذللة ذللها الله تعالى وسهلها لك أو من الضمير فى اسلكى أى وأنت ذلل منقادة لما أمرت به (يخرج من بطونها) كأنه عدل به عن خطاب النحل الى خطاب الناس لانه محل الانعام عليهم والمقصود من خلق النحل والهامه لأجلهم (شراب) يعنى العسل لانه مما يشرب واحتج به من زعم ان النحل تأكل الازهار والاوراق العطرة فتستحيل فى بطنها عسلا ثم تقئ ادخارا للشتاء ومن زعم أنها تلتقط بأفواهها أجزاء طلية حلوة صغيرة متفرقة على الاوراق والازهار وتضعها فى بيوتها ادخارا فاذا اجتمع فى بيوتها شئ كثير منها كان العسل فسر البطون بالافواه (مختلف ألوانه) أبيض وأصفر وأحمر وأسود بحسب اختلاف سن النحل والفصل (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما فى الامراض البلغمية أو مع غيره كما فى سائر الامراض اذ قلما يكون معجون الا والعسل جزء منه مع أن التنكير فيه مشعر بالتبعيض ويجوز أن يكون للتعظيم وعن قتادة أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أخى يشتكى بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب واسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فشفاه الله تعالى فبرأ فكأنما أنشط من عقال وقيل الضمير للقرآن أو لما بين الله من أحوال النحل (ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون) فان من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة حق التدبر علم قطعا انه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه (والله خلقكم ثم يتوفاكم) بآجال مختلفة (ومنكم من يرد) يعاد (الى أرذل العمر) أخسه يعنى الهرم الذى يشابه الطفولية فى نقصان القوة والعقل وقيل هو خمس وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون (لكيلا يعلم بعد علم شيأ) ليصير الى حالة شبيهة بحالة الطفولية فى النسيان وسوء الفهم (ان الله عليم) بمقادير أعماركم (قدير) يميت الشاب النشيط ويبقى الهرم الفانى وفيه تنبيه على ان تفاوت آجال الناس ليس الا بتقدير قادر حكيم ركب أبنيتهم وعدل أمزجتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطبائع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) فمنكم غنى ومنكم فقير ومنكم موال يتولون رزقهم ورزق غيرهم ومنكم مماليك حالهم على خلاف ذلك (فما الذين فضلوا

(قوله والا فجامعة بين العتاب والمنة) أى اذا كان نزول هذه الآية بعد حرمة الخمر تكون الاية جامعة بين العتاب بسبب اشتمالها على اتخاذ السكر وبين المنة نظرا الى الرزق الحسن (قوله جعلت أعراض الكرام سكرا) جعل اعراض الكرام عن خطأ الشخص سكرا أى نقلا يتنقل به هكذا ذكره المعلقون على الكشاف (قوله وقيل ما يسد الجوع) مقصوده ان المراد من السكر المذكور فى القرآن هو السكر المطعوم الذى يسد الجوع فيكون الرزق الحسن هو منه (قوله وتأنيث الضمير على المعنى الخ) أى يكون التأنيث باعتبار ان الخطاب مع جماعة النحل (قوله ولعل ذكره للتنبيه على ذلك) أى لعل ذكر اتخاذ البيوت لاجل التنبيه على ان بيوته مشتملة على ما ذكر (قوله عدل به عن خطاب النحل الى خطاب الناس) العدول عن خطاب النحل مسلم واما العدول الى خطاب الناس فباعتبار ان المعنى يخرج لكم أيها الناس شراب مختلف ألوانه (قوله بسبب اختلاف سن النحل والفصل) ويمكن أيضا باختلاف ما يلتقط (قوله ولو كان ذلك مقتضى الطبائع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ) فيه نظر لا يخفى

(قوله فان مايردون عليهم رزقهم الخ) أى مايرد السادات على المماليك رزق المماليك الذى أجرى الله تعالى على أيديهم (قوله فالجملة لازمة للجملة المنفية) أى جملة فهم فيه سواء لازمة للجملة المنفية وهى قوله تعالى

برادى رزقهم) بمعطى رزقهم (على ماملكت أيمانهم) على مماليكهم فان مايردون عليهم رزقهم الذى جعله الله فى أيديهم (فهم فيه سواء) فالموالى والمماليك سواء فى أن الله رزقهم فالجملة لازمة للجملة المنفية أومقررة لها ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ماملكت أيمانهم فيستووا فى الرزق على انه رد وانكار على المشركين فانهم اشركون بالله بعض مخلوقاته فى الالوهية ولا يرضون أن يشاركهم عبيدهم فيما أنعم الله عليهم فيساووهم فيه (أفبنعمة الله يجحدون) حيث يتخذون له شركاء فانه يقتضى أن يضاف اليهم بعض ماأنعم الله عليهم ويجحدوا انه من عند الله أوحيث أنكروا أمثال هذه الحجج بعد ماأنعم الله عليهم بايضاحها والباء لتضمن الجحود معنى الكفر وقرأ أبو بكر تجحدون بالتاء لقوله خلقكم وفضل بعضكم (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) أى من جنسكم لتأنسوا بها ولتكون أولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) وأولاد أولاد أو بنات فان الحافد هو المسرع فى الخدمة والبنات يخدمن فى البيوت أتم خدمة وقيل هم الأختان على البنات وقيل الربائب ويجوز أن يراد بها البنون أنفسهم والعطف لتغاير الوصفين (ورزقكم من الطيبات) من اللذائذ أو الحلالات ومن للتبعيض فان المرزوق فى الدنيا أنموذج منها (أفبالباطل يؤمنون) وهو ان الأصنام تنفعهم أوأن من الطيبات مايحرم عليهم كالبحائر والسوائب (وبنعمة الله هم يكفرون) حيث أضافوا نعمه الى الأصنام أوحرموا ماأحل الله لهم وتقديم الصلة على الفعل اما للاهتمام أو لايهام التخصيص مبالغة أو للمحافظة على الفواصل (ويعبدون من دون الله مالايملك لهم رزقا من السموات والأرض شيأ) من مطر ونبات ورزقا ان جعلته مصدرا فشيأ منصوب به والافبدل منه (ولايستطيعون) أن يملكوه أولا استطاعة لهم أصلا وجمع الضمير فيه وتوحيده فى لايملك لأن مامفرد فى معنى الآلهة ويجوز أن يعود الى الكفار أى ولا يستطيع هؤلاء مع انهم أحياء متصرفون شيأ من ذلك فكيف بالجماد (فلاتضربوا لله الأمثال) فلاتجعلوا له مثلا تشركونه به أو تقيسونه عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال (ان الله يعلم) فساد ماتعولون عليه من القياس على أن عبادة عبيد الملك أدخل فى التعظيم من عبادته وعظم جرمكم فيما تفعلون (وأنتم لاتعلمون) ذلك ولوعلمتموه لماجرأتم عليه فهو تعليل للنهى أوانه يعلم كنه الأشياء وأنتم لاتعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز أن يراد فلاتضربوا لله الأمثال فانه يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لاتعلمون ثم علمهم كيف يضرب فضرب مثلا لنفسه ولمن عبدوه فقال (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لايقدر على شئ ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون) مثل مايشرك به بالمملوك العاجز عن التصرف رأسا ومثل نفسه بالحر المالك الذى رزقه الله مالا كثيرا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف يشاء واحتج بامتناع الاشتراك والتسوية بينهما مع تشاركهما فى الجنسية والمخلوقية على امتناع التسوية بين الأصنام التى هى أعجز المخلوقات وبين الله الغنى القادر على الاطلاق وقيل هو تمثيل للكافر المخذول والمؤمن الموفق وتقييد العبد بالمملوكية للتمييز عن الحر فانه أيضا عبد الله وبسلب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله قسيما للمالك المتصرف يدل على أن المملوك لايملك والاظهر ان من نكرة موصوفة ليطابق عبدا وجمع الضمير فى يستوون لأنه للجنسين فان المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد (الحمد

فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم أى لما كان السادات لم يكونوا رادى رزق أنفسهم على المماليك بل يردون على المماليك رزق المماليك لزم منه ان تكون السادات والعبيد متساويين فى كونهما مرزوقين من الله تعالى (قوله ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب) أى واقعة موقع جواب النفى المقدم اذالتقدير ماذكر كقولك ماتأتينا فتحدثنا ويمكن ان يقال التقدير فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم ان يردوه فهم فيه سواء فهو فى الحقيقة جواب شرط مقدر (قوله أومقدرة) الاولى ان يقال ومقدرة لها لانها صالحة للأمرين معا (قوله هو خلق حواء من آدم) فان قيل فما معنى جمع الانفس و الازواج قلنا لعله يقول المراد من الانفس والازواج البعض أى من بعض الانفس بعض الازواج (قوله والعطف لتغاير الوصفين) أى عطف الحفدة على البنين وان كانا متحدين لتغاير وصفى الابن والحافد (قوله أولايهام التخصيص مبالغة) أى تقديم بنعمة الله على يكفرون لايهام تخصيص الكفران بالنعمة فكأن كفرهم مخصوص بالنعمة وانما قال لايهام التخصيص ولم يقل للتخصيص اذليس كفرهم مخصوصا بنعمة الله بل كفرهم يكون باشياء اخر (قوله وجعله قسيما للمالك المتصرف الخ) فيه نظر فانه لم يجعل

لله) كل الحمد له لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لأنه مولى النعم كلها (بل أكثرهم لا يعلمون) فيضيفون نعمه الى غيره و يعبدونه لأجلها (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم) ولد أخرس لا يفهم ولا يفهم (لا يقدر على شئ) من الصنائع والتدابير لنقصان عقله (وهو كلّ على مولاه) عيال وثقل على من يلي أمره (أينما يوجهه) حيثما يرسله مولاه فى أمر وقرئ يوجه على البناء للمفعول و يوجه بمعنى يتوجه كقوله أينما أوجه ألق سعدا وتوجه بلفظ الماضى (لا يأت بخير) بنجح وكفاية مهم (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) ومن هو فهم منطيق ذو كفاية ورشد ينفع الناس بحثهم على العدل الشامل لجامع الفضائل (وهو على صراط مستقيم) وهو فى نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه الى مطلب الا و يبلغه باقرب سعى وانما قابل تلك الصفات بهذين الوصفين لأنهما كمال ما يقابلهما وهذا تمثيل ثان ضربه الله تعالى لنفسه وللاصنام لابطال المشاركة بينه و بينها أو للمؤمن والكافر (ولله غيب السموات والأرض) يختص به علمه لا يعلمه غيره وهو ما غاب فيهما عن العباد بان لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس وقيل يوم القيامة فان علمه غائب عن أهل السموات والأرض (وما أمر الساعة) وما أمر قيام الساعة فى سرعته وسهولته (الا كلمح البصر) الا كرجع الطرف من أعلى الحدقة الى أسفلها (أو هو أقرب) أو أمرها أقرب منه بان يكون فى زمان نصف تلك الحركة بل فى الآن الذى تبتدئ فيه فانه تعالى يحيي الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان فى آن وأو للتخيير أو بمعنى بل وقيل معناه ان قيام الساعة وان تراخى فهو عند الله كالشئ الذى تقولون فيه هو كلمح البصر أو هو أقرب مبالغة فى استقرابه (ان الله على كل شئ قدير) فيقدر أن يحيي الخلائق دفعة كما قدر ان أحياهم متدرجا ثم دل على قدرته فقال (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم) وقرأ الكسائى بكسر الهمزة على انه لغة أو اتباع لما قبلها وحمزة بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة مثلها فى اهراق (لا تعلمون شيأ) جهلا مستصحبين جهل الجمادية (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) أداة تتعلمون بها فتحسون بمشاعركم جزئيات الاشياء فتدركونها ثم تتنبهون بقلوبكم لمشاركات ومباينات بينها بتكرر الاحساس حتى تتحصل لكم العلوم البديهية وتتمكنوا من تحصيل المعالم الكسبية بالنظر فيها (لعلكم تشكرون) كى تعرفوا ما أنعم عليكم طورا بعد طور فتشكروه (ألم يروا الى الطير) قرأ ابن عامر وحمزة و يعقوب بالتاء على أنه خطاب للعامة (مسخرات) مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المؤاتية له (فى جو السماء) فى الهواء المتباعد من الارض (ما يمسكهن) فيه (الا الله) فان ثقل جسدها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتها تمسكها (ان فى ذلك لآيات) تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقة يمكن معها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها فى الهواء على خلاف طبعها (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم كالبيوت المتخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هى القباب المتخذة من الادم و يجوز أن يتناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر فانها من حيث انها نابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها (تستخفونها) تجدونها خفيفة يخف عليكم حملها ونقلها (يوم ظعنكم) وقت ترحالكم (ويوم اقامتكم) ووضعها أو ضربها وقت الحضر أو النزول وقرأ الحجازيان والبصريان يوم ظعنكم بالفتح وهو لغة فيه (ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها) الصوف للضائنة والوبر للابل والشعر للمعز واضافتها الى ضمير الانعام لانها من جملتها (أثاثا) ما يلبس و يفرش (ومتاعا) ما يتجر به (الى حين) الى مدة من الزمان فانها لصلابتها تبقى مدة مديدة أو الى حين مماتكم

قسيم المالك المتصرف مطلقا بل لمالك خاص ينفق سرا وجهرا ولو سلم انه قسيم للمالك المتصرف لا يلزم منه ان لا يكون العبد مالكا أصلا وانما يلزم منه ان لا يكون مالكا متصرفا وقد يكون الشخص مالكا ولا يكون متصرفا كالصبي والسفيه والمجنون (قوله جزئيات الاشياء فتدركونها ثم تتنبهون بقلوبكم الخ) هذا كلام الفلاسفة ومن يحذو حذوهم فانهم قالوا ان النفس فى أول الفطرة خالية عن العلوم ثم اذا استعملت الاشياء أى المشاعر أدركت صورا جزئية وتنبهت لمشاركات جزئية بين الاشياء ومباينات جزئية بينها فاستعدت لان يفيض عليها من المبدأ الفياض المشاركات الكلية لكن أهل السنة لا حاجة لهم الى القول بهذا الطريق بل لهم ان يقولوا اذا استعملت النفس المشاعر يمكن ان يحصل لها معانى جزئية وكلية معا غاية الامر ان الادراك فى أول الامر كان ناقصا ثم يترقى تدريجا (قوله ووضعها أو ضربها) هما مرفوعان معطوفان على حملها ونقلها

أوالى أن تقضوا منه أوطاركم (والله جعل لكم مما خلق) من الشجر والجبل والابنية وغيرها (ظلالا) تتقون بها حر الشمس (وجعل لكم من الجبال أكنانا) مواضع تسكنون بها من الكهوف والبيوت المنحوتة فيها جمع كن (وجعل لكم سرابيل) ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها (تقيكم الحر) خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين أولان وقاية الحر كانت أهم عندهم (وسرابيل تقيكم بأسكم) يعنى الدروع والجواشن والسربال يعم كل مايلبس (كذلك) كاتمام هذه النعم التى تقدمت (يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) أى تنظرون فى نعمه فتؤمنون به وتنقادون لحكمه وقرئ تسلمون من السلامة أى تشكرون فتسلمون من العذاب أو تنظرون فيها فتسلمون من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) أعرضوا ولم يقبلوا منك (فانما عليك البلاغ المبين) فلا يضرك فانما عليك البلاغ وقد بلغت وهذا من اقامة السبب مقام المسبب (يعرفون نعمة الله) أى يعرف المشركون نعمة الله التى عددها عليهم وغيرها حيث يعترفون بها وبانها من الله تعالى (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم انها بشفاعة آلهتنا أو بسبب كذا أو باعراضهم عن أداء حقوقها وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات ثم أنكروها عنادا ومعنى ثم استبعاد الانكار بعد المعرفة (وأكثرهم الكافرون) الجاحدون عنادا وذكر الاكثر اما لان بعضهم لم يعرف الحق لنقصان العقل أو التفريط فى النظر أو لم تقم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف واما لانه يقام مقام الكل كما فى قوله بل أكثرهم لايعلمون (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) وهو نبيها يشهد لهم وعليهم بالايمان والكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) فى الاعتذار اذ لاعذر لهم وقيل فى الرجوع الى الدنيا وثم لزيادة ما يحيق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه من الاقناط الكلى على ما يمنون به من شهادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام (ولاهم يستعتبون) ولاهم يسترضون من العتبى وهى الرضا وانتصاب يوم بمحذوف تقديره اذكر أو خوفهم أو يحيق بهم مايحيق وكذا قوله (واذا رأى الذين ظلموا العذاب) عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) أى العذاب (ولاهم ينظرون) يمهلون (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) أوثانهم التى دعوها شركاء أو الشياطين الذين شاركوهم فى الكفر بالحمل عليه (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك) نعبدهم أو نطيعهم وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين فى ذلك أو التماس لأن يشطر عذابهم (فألقوا اليهم القول انكم لكاذبون) أى أجابوهم بالتكذيب فى أنهم شركاء الله أو أنهم ماعبدوهم حقيقة وانما عبدوا أهواءهم كقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ولا يمتنع انطاق الله الاصنام به حينئذ أو فى أنهم حملوهم على الكفر وألزموهم اياه كقوله وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى (وألقوا) وألقى الذين ظلموا (الى الله يومئذ السلم) الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار فى الدنيا (وضل عنهم) وضاع عنهم وبطل (ما كانوا يفترون) من ان آلهتهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) بالمنع عن الاسلام والحمل على الكفر (زدناهم عذابا) لصدهم (فوق العذاب) المستحق بكفرهم (بما كانوا يفسدون) بكونهم مفسدين بصدهم (ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم) يعنى نبيهم فان نبى كل أمة بعث منهم (وجئنا بك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) على أمتك (ونزلنا عليك الكتاب) استئناف أو حال باضمار قد (تبيانا) بيانا بليغا (لكل شئ) من أمور الدين على التفصيل أو الاجمال بالاحالة الى السنة أو القياس (وهدى ورحمة) للجميع وانما حرمان المحروم من تفريطه (وبشرى للمسلمين) خاصة (ان الله يأمر بالعدل) بالتوسط فى الامور اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل

(قوله وذكر الاكثر اما لان بعضهم الخ) أى كون أكثرهم جاحدين يدل على ان بعضهم ليسوا بجاحدين وعدم جحودهم دليل على عدم علمهم لان الجحود هو انكار الشئ مع العلم به كما قال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا (قوله فعدم العلم اما لنقصان عقولهم أو لتفريطهم) او لانه لم تقم الحجة عليه (قوله وثم لزيادة ما يحيق بهم الخ) لان ثم دال على بعد الاذن عن الوقوع فيدل على ان مانعا شديدا يمنع وقوعه وهو يدل على الاقناط الكلى (قوله أو يحيق بهم ما يحيق بهم) أى نصب يوم بما ذكر او بهذا الفعل الذى هو يحيق (قوله أو فى انهم حملوهم الخ) ما ذكر هو متعلق بالاصنام المذكورة سابقا أوثانهم التى دعوها شركاء أو الشياطين الذين شاركوهم (قوله استئناف أو حال) فالاول على تقدير ان لا يكون وجئنا بك شهيدا معطوفا على نبعث والثانى على ان يكون معطوفا على نبعث (قوله وانما حرمان المحروم من تفريطه)

والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد بأداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين البخل والتبذير (والاحسان) احسان الطاعات وهو اما بحسب الكمية كالتطوع بالنوافل أو بحسب الكيفية كما قال عليه الصلاة والسلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (وايتاء ذى القربى) واعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه وهو تخصيص بعد تعميم للمبالغة (وينهى عن الفحشاء) عن الافراط فى متابعة القوة الشهوية كالزنا فانه أقبح أحوال الانسان وأشنعها (والمنكر) ما ينكر على متعاطيه فى اثارة القوة الغضبية (والبغى) والاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم فانها الشيطنة التى هى مقتضى القوة الوهمية ولا يوجد من الانسان شر الا وهو مندرج فى هذه الاقسام صادر بتوسط احدى هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه هى أجمع آية فى القرآن للخير والشر وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون رضى الله تعالى عنه ولو لم يكن فى القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه تبيان لكل شئ وهدى ورحمة للعالمين ولعل ايرادها عقيب قوله ونزلنا عليك الكتاب للتنبيه عليه (يعظكم) بالامر والنهى والميز بين الخير والشر (لعلكم تذكرون) تتعظون (واوفوا بعهد الله) يعنى البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام لقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل أمر يجب الوفاء به ولا يلائمه قوله (اذا عاهدتم) وقيل النذور وقيل الايمان بالله (ولا تنقضوا الايمان) أى ايمان البيعة أو مطلق الايمان (بعد توكيدها) بعد توثيقها بذكر الله تعالى ومنه أكد بقلب الواو همزة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) شاهدا بتلك البيعة فان الكفيل مراع لحال المكفول به رقيب عليه (ان الله يعلم ما تفعلون) من نقض الايمان والعهود (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها) ما غزلته مصدر بمعنى المفعول (من بعد قوة) متعلق بنقضت أى نقضت غزلها من بعد ابرام واحكام (انكاثا) طاقات نكث فتلها جمع نكث وانتصابه على الحال من غزلها أو المفعول الثانى لنقضت فانه بمعنى صيرت والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه وقيل هى ريطة بنت سعد بن تيم القرشية فانها كانت خرقاء تفعل ذلك (تتخذون أيمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير فى ولا تكونوا أو فى الجار الواقع موقع الخبر أى لا تكونوا متشبهين بامرأة هذا شأنها متخذى أيمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخل ما يدخل الشئ ولم يكن منه (أن تكون أمة هى أربى من أمة) لان تكون جماعة أزيد عددا وأوفر مالا من جماعة والمعنى لا تغدروا بقوم لكثرتكم وقلتهم أو لكثرة منابذيهم وقوتهم كقريش فانهم كانوا اذا رأوا شوكة فى أعادى حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم (انما يبلوكم الله به) الضمير لان تكون أمة لانه بمعنى المصدر أى يختبركم بكونهم أربى لينظر أتتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله أم تغترون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم وقيل الضمير للرباء وقيل للامر بالوفاء (وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) اذا جازاكم على أعمالكم بالثواب والعقاب (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) متفقة على الاسلام (ولكن يضل من يشاء) بالخذلان (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (ولتسئلن عما كنتم تعملون) سؤال تبكيت ومجازاة (ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم) تصريح بالنهى عنه بعد التضمين تأكيدا ومبالغة فى قبح المنهى (فتزل قدم) أى عن محجة الاسلام (بعد ثبوتها) عليها والمراد أقدامهم وانما وحد ونكر للدلالة على أن زلل قدم واحدة عظيم فكيف باقدام كثيرة (وتذوقوا السوء) العذاب فى الدنيا (بما صددتم عن سبيل الله) بصدودكم عن الوفاء أو صدكم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره (ولكم عذاب عظيم) فى الآخرة (ولا

أى من كان محروما من رحمة القرآن فهو لتقصيره والا فرحمة القرآن شاملة لكل أحد (قوله ولا يلائمه قوله اذا عاهدتم) لان الظاهر منه ان المراد الامر بالايفاء بما يجب الوفاء به اعم من ان يكون مما وقع العهد به فى الماضى أو المستقبل فلا يلائمه قوله تعالى اذا عاهدتم لانه يوجب اختصاصه بالاستقبال

تشتروا

تشتروا بعهد الله) ولا تستبدلوا عهد الله وبيعة رسوله صلى الله عليه وسلم (ثمنا قليلا) عرضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون لضعفاء المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد (ان ما عند الله) من النصر والتغنيم فى الدنيا والثواب فى الآخرة (هو خير لكم) مما يعدونكم (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من أهل العلم والتمييز (ما عندكم) من أعراض الدنيا (ينفد) ينقضى ويفنى (وما عند الله) من خزائن رحمته (باق) لا ينفد وهو تعليل للحكم السابق ودليل على أن نعيم أهل الجنة باق (ولنجزين الذين صبروا أجرهم) على الفاقة وأذى الكفار أو على مشاق التكاليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون (بأحسن ما كانوا يعملون) بما يرجح فعله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو بجزاء أحسن من أعمالهم (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى) بينه بالنوعين دفعا للتخصيص (وهو مؤمن) اذ لا اعتداد بأعمال الكفرة فى استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العذاب (فلنحيينه حياة طيبة) فى الدنيا يعيش عيشا طيبا فانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا يطيب عيشه بالقناعة والرضا بالقسمة وتوقع الأجر العظيم فى الآخرة بخلاف الكافر فانه ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا لم يدعه الحرص وخوف الفوات أن يتهنأ بعيشه وقيل فى الآخرة (ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) من الطاعة (فاذا قرأت القرآن) اذا أردت قراءته كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فاسأل الله أن يعيذك من وساوسه لئلا يوسوسك فى القراءة والجمهور على أنه للاستحباب وفيه دليل على أن المصلى يستعيذ فى كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر بتكرره قياسا وتعقيبه لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايذان بأن الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأنيه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (انه ليس له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) على أولياء الله تعالى المؤمنين به والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون أوامره ولا يقبلون وساوسه الا فيما يحتقرون على ندور وغفلة ولذلك أمروا بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الامر بالاستعاذة لئلا يتوهم منه أن له سلطانا (انما سلطانه على الذين يتولونه) يحبونه ويطيعونه (والذين هم به) بالله أو بسبب الشيطان (مشركون واذا بدلنا آية مكان آية) بالنسخ فجعلنا الآية الناسخة مكان المنسوخة لفظا أو حكما (والله أعلم بما ينزل) من المصالح فلعل ما يكون مصلحة فى وقت يصير مفسدة بعده فينسخه وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبته مكانه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ينزل بالتخفيف (قالوا) أى الكفرة (انما أنت مفتر) متقول على الله تأمر بشئ ثم يبدو لك فتنهى عنه وهو جواب اذا والله أعلم بما ينزل اعتراض لتوبيخ الكفار على قولهم والتنبيه على فساد سندهم ويجوز أن يكون حالا (بل أكثرهم لا يعلمون) حكمة الاحكام ولا يميزون الخطأ من الصواب (قل نزله روح القدس) يعنى جبريل عليه السلام واضافة الروح الى القدس وهو الطهر كقولهم حاتم الجود وقرأ ابن كثير روح القدس بالتخفيف وفى ينزل ونزله تنبيه على أن انزاله مدرجا على حسب المصالح بما يقتضى التبديل (من ربك بالحق) ملتبسا بالحكمة (ليثبت الذين آمنوا) ليثبت الله الذين آمنوا على الايمان بأنه كلامه وأنهم اذا سمعوا الناسخ وتدبروا ما فيه من رعاية الصلاح والحكمة رسخت عقائدهم واطمأنت قلوبهم (وهدى وبشرى للمسلمين) المنقادين لحكمه وهما معطوفان على محل ليثبت أى تثبيتا وهداية وبشارة وفيه تعريض بحصول أضداد ذلك لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف (ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر) يعنون

(قوله بينه بالنوعين دفعا للتخصيص) اذ قد يتوهم من لفظة من المذكر (قوله مكان الآية المنسوخة لفظا أو حكما) فالمنسوخة لفظا فقط ما نسخت قراءته وبقى حكمها كآية الرجم والمنسوخة حكما ما ثبتت قراءتها لكن ترك حكمها (قوله وفى ينزل ونزله تنبيه على ان انزاله مدرجا) لان تدريج انزاله بحسب المصالح والحال ان المصالح تختلف بالازمان ففى زمان المصلحة فى عدم وجوب شئ وفى زمان آخر المصلحة فى وجوبه فيقتضى نسخ الحكم الاول وهو عبارة عن التبديل

ألسنتكم الكذب أي لاتحرموا ولاتحللوا بمجرد قول تنطق به ألسنتكم من غير دليل ووصف ألسنتهم الكذب مبالغة في وصف كلامهم بالكذب كأن حقيقة الكذب كانت مجهولة وألسنتهم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر بدلا من ما والكذب جمع كذوب أو كذاب بالرفع صفة للألسنة وبالنصب على الذم أو بمعنى الكلم الكواذب (لتفتروا على الله الكذب) تعليل لايتضمن الغرض (ان الذين يفترون على الله الكذب لايفلحون) لما كان المفترى يفترى لتحصيل مطلوب نفى عنهم الفلاح وبينه بقوله (متاع قليل) أي مايفترون لاجله أو ماهم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب (ولهم عذاب أليم) في الآخرة (وعلى الذين هادوا حرمنا ماقصصنا عليك) أي في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر (من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرمنا (وماظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا ماعوقبوا به عليه وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم وانه كما يكون للمضرة يكون للعقوبة (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة) بسببها أو ملتبسين بها ليعم الجهل بالله وبعقابه وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء ليعم الافتراء على الله وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور) لذلك السوء (رحيم) يثيب على الانابة (ان ابراهيم كان أمة) لكماله واستجماعه فضائل لاتكاد توجد الا مفرقة في أشخاص كثيرة كقوله

ليس من الله بمستنكر * أن يجمع العالم في واحد

وهو رئيس الموحدين وقدوة المحققين الذى جادل فرق المشركين وأبطل مذاهبهم الزائغة بالحجج الدامغة ولذلك عقب ذكره بتزييف مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما أحله أولانه كان وحده مؤمنا وكان سائر الناس كفارا وقيل هى فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من أمه اذا قصده أو اقتدى به فان الناس كانوا يؤمونه للاستفادة ويقتدون بسيرته كقوله انى جاعلك للناس اماما (قانتا لله) مطيعا له قائما بأوامره (حنيفا) مائلا عن الباطل (ولم يك من المشركين) كما زعموا فان قريشا كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم (شاكرا لانعمه) ذكر بلفظ القلة للتنبيه على أنه كان لايخل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة (اجتباه) للنبوة (وهداه الى صراط مستقيم) في الدعوة الى الله (وآتيناه في الدنيا حسنة) بان حببه الى الناس حتى ان أرباب الملل يتولونه ويثنون عليه ورزقه أولادا طيبة وعمرا طويلا في السعة والطاعة (وانه في الآخرة لمن الصالحين) لمن أهل الجنة كما سأله بقوله وألحقنى بالصالحين (ثم أوحينا اليك) يامحمد وثم اما لتعظيمه والتنبيه على أن أجل ما أوتى ابراهيم اتباع الرسول عليه السلام ملته أو لتراخى أيامه (أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا) في التوحيد والدعوة اليه بالرفق وايراد الدلائل مرة بعد أخرى والمجادلة مع كل أحد على حسب فهمه (وما كان من المشركين) بل كان قدوة الموحدين (انما جعل السبت) تعظيم السبت أو التخلى فيه للعبادة (على الذين اختلفوا فيه) أي على نبيهم وهم اليهود أمرهم موسى عليه السلام أن يتفرغوا للعبادة يوم الجمعة فأبوا وقالوا نريد يوم السبت لانه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض فألزمهم الله السبت وشدد الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه فأحلوا الصيد فيه تارة وحرموه أخرى واحتالوا له الحيل وذكرهم هنا لتهديد المشركين كذكر القرية التى كفرت بأنعم الله (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون) بالمجازاة على الاختلاف أو بمجازاة كل فريق بما يستحقه (ادع) من بعثت اليهم (الى سبيل ربك)

(قوله وانه كما يكون للمضرة الخ) يعنى ان حرمة الشئ قد تكون للمضرة كالميتة والدم ولحم الخنزير وقد يكون تحريم الشئ لعقوبة جمع كتحريم الاشياء المذكورة في سورة الانعام على يهود (قوله وهو رئيس الموحدين وقدوة المحققين) لعل مراده أنه رئيس الموحدين يكونون في عصره والا فقد تقدم عليه الانبياء والمرسلون والنبى صلى الله عليه وسلم أفضل منه فكيف يكون رئيس الكل (قوله الذى جادل فرق المشركين وأبطل مذاهبهم الزائغة) كما ألزم الذى حاجه في ربه وكما ألزم عبدة الكواكب كما ذكر في سورة الانعام وكما ألزم أباه وقومه من عبدة الاصنام

الى الاسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق المزيح للشبهة (والموعظة الحسنة) الخطابات المقنعة والعبر النافعة فالاولى لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم (وجادلهم) وجادل معانديهم (بالتي هي أحسن) بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين وايثار الوجه الايسر والمقدمات التي هي أشهر فان ذلك أنفع في تسكين لهبهم وتبيين شغبهم (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أي انما عليك البلاغ والدعوة وأما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا اليك بل الله أعلم بالضالين والمهتدين وهو المجازي لهم (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) لما أمره بالدعوة وبين له طرقها أشار اليه والى من يتابعه بترك المخالفة ومراعاة العدل مع من يناصبهم فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض العادات وترك الشهوات والقدح في دين الاسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل انه عليه السلام لما رأى حمزة وقد مثل به فقال والله لئن أظفرني الله بهم لامثلن بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وفيه دليل على أن للمقتص أن يماثل الجاني وليس له أن يجاوزه وحث على العفو تعريضا بقوله وان عاقبتم وتصريحا على الوجه الآكد بقوله (ولئن صبرتم لهو) أي الصبر (خير للصابرين) من الانتقام للمنتقمين ثم صرح بالامر به لرسوله لانه أولى الناس به لزيادة علمه بالله ووثوقه عليه فقال (واصبر وما صبرك الا بالله) الا بتوفيقه وتثبيته (ولا تحزن عليهم) على الكافرين أو على المؤمنين وما فعل بهم (ولا تك في ضيق مما يمكرون) في ضيق صدر من مكرهم وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر هنا وفي النمل وهما لغتان كالقول والقيل ويجوز أن يكون الضيق تخفيف ضيق (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي (والذين هم محسنون) في أعمالهم بالولاية والفضل أو مع الذين اتقوا الله بتعظيم أمره والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما أنعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلاها أو ليلة كان له من الاجر كالذي مات وأحسن الوصية

﴿سورة بني اسرائيل مكية وقيل الا قوله تعالى "وان كادوا ليفتنونك" الى آخر ثمان آيات وهي مائة واحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) سبحان اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه وقد يستعمل علما له فيقطع عن الاضافة ويمنع عن الصرف قال

قد قلت لما جاءني فخره * سبحان من علقمة الفاخر

وانتصابه بفعل متروك اظهاره وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكر بعد وأسرى وسرى بمعنى وليلا نصب على الظرف وفائدته الدلالة بتنكيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرئ من الليل أي بعضه كقوله ومن الليل فتهجد به (من المسجد الحرام) بعينه لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ أتاني جبريل بالبراق أو من الحرم وسماه المسجد الحرام لانه كله مسجد أو لانه محيط به أو ليطابق المبدأ المنتهى لما روي أنه صلى الله عليه وسلم كان نائما في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسري به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لي

(قوله وحث على العفو حيث قال ان عاقبتم) أي لم يأمر الله تعالى بالعقاب بل أورد صيغة الشرط الذي أصله الشك فكأنه قيل اعفوا عن العقاب وان عاقبتم (قوله وقد يستعمل علما فينقطع عن الاضافة ويمنع الصرف) هذا ما قاله النحاة قال الرضي ولا دليل عليه لان أكثر ما يستعمل مضافا فلا يكون علما قالوا والدليل على علميته سبحان من علقمة الفاخر ولا منع من أن يقال حذف المضاف اليه وهو مراد للعلم به وأبقي المضاف على حاله مراعاة لاغلب أحواله أعني التجرد عن التنوين (قوله وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكر بعده) فههنا لتنزيه الله تعالى عن العجز عن اسرائه عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى (قوله وأسرى وسرى بمعنى) أسرى لازم كسرى فيحتاج في التعدية الى الباء (قوله وفائدته الدلالة بتنكيره على تقليل مدة الاسراء) أي تم أمر الاسراء المذكور في ليلة واحدة من الليالي ولم يقل تنكيره دال على أن تمام الاسراء في بعض من ليلة واحدة كما قاله صاحب الكشاف اذ هذه الدلالة ممنوعة (قوله ليطابق المبدأ المنتهى) لان عوده صلى الله عليه وسلم من الاسراء الى بيت أم هانئ وهو خارج من المسجد الحرام فلو كان بداية اسرائه أيضا خارجا من المسجد الحرام كانت البداية تطابق النهاية فان قيل الرواية وهي أنه صلى الله عليه وسلم كان في بيت أم هانئ فأسري به الخ تدل على انه من خارج الحرام فما وجه قول من قال ان بدايته من المسجد حقيقة قلنا يمكن أنه صلى الله عليه وسلم خرج من بيت أم هانئ الى المسجد ثم خرج منه

الانبياء عليهم الصلاة والسلام فصليت بهم ثم خرج الى المسجد الحرام وأخبر به قريشا فتعجبوا منه استحالة وارتد ناس ممن آمن به وسعى رجال الى أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال ان كان قال لقد صدق فقالوا أتصدقه على ذلك قال اني لاصدقه على أبعد من ذلك فسمي الصديق واستنعته طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلي له فطفق ينظر اليه وينعته لهم فقالوا أما النعت فقد أصاب فقالوا أخبرنا عن عيرنا فأخبرهم بعدد جمالها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جمل أورق فخرجوا يشتدون الى الثنية فصادفوا العير كما أخبر ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الا سحر مبين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف في انه كان في المنام أو في اليقظة بروحه أو بجسده والاكثر على أنه اسري بجسده الى بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش واستحالوه والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة أن ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في أقل من ثانية وقد برهن في الكلام أن الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر أن يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي صلى الله عليه وسلم أو فيما يحمله والتعجب من لوازم المعجزات (الى المسجد الاقصى) بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد (الذي باركنا حوله) ببركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء عليهم الصلاة والسلام من لدن موسى عليه الصلاة والسلام ومحفوف بالانهار والاشجار (لنريه من آياتنا) كذهابه في برهة من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام له ووقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام من الغيبة الى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرئ ليريه بالياء (انه هو السميع) لاقوال محمد صلى الله عليه وسلم (البصير) بأفعاله فيكرمه ويقربه على حسب ذلك (وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل ألا تتخذوا) على أن لا تتخذوا كقولك كتبت اليك أن افعل كذا وقرأ أبو عمرو بالياء على لان لا يتخذوا (من دوني وكيلا) ربا تكلون اليه أموركم غيري (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص أو النداء ان قرئ أن لا تتخذوا بالتاء على النهي يعني قلنا لهم لا تتخذوا من دوني وكيلا أو على أنه أحد مفعولي لا تتخذوا ومن دوني حال من وكيلا فيكون كقوله ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من واو تتخذوا وذرية بكسر الذال وفيه تذكير بانعام الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم من الغرق بحملهم مع نوح عليه السلام في السفينة (انه) ان نوحا عليه السلام (كان عبدا شكورا) يحمد الله تعالى على مجامع حالاته وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه كان ببركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به وقيل الضمير لموسى عليه الصلاة والسلام (وقضينا الى بني اسرائيل) وأوحينا اليهم وحيا مقضيا مبتوتا (في الكتاب) في التوراة (لتفسدن في الارض) جواب قسم محذوف أو قضينا على اجراء القضاء المبتوت مجرى القسم (مرتين) افسادتين أولاهما مخالفة أحكام التوراة وقتل شعياء وقيل أرمياء وثانيهما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم السلام (ولتعلن علوا كبيرا) ولتستكبرن عن طاعة الله تعالى أو لتظلمن الناس (فاذا جاء وعد أولاهما) وعد عقاب أولاهما (بعثنا عليكم عبادا لنا) بختنصر عامل لهراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت الجزري وقيل سنحاريب من أهل نينوى (أولي بأس شديد) ذوي قوة وبطش في الحرب شديد (فجاسوا) فترددوا لطلبكم وقرئ بالحاء المهملة وهما أخوان (خلال الديار) وسطها للقتل والغارة فقتلوا كبارهم وسبوا صغارهم وحرقوا التوراة وخربوا المسجد والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر على ذلك أولوا البعث

بالتخلية

(قوله ولذلك تعجب قريش واستحالوه) لك أن تقول لعل انكارهم لعدم وصول فهمهم الى عروج الروح على الوجه المذكور فلذا استحالوه فلا يدل انكارهم على أن الاسراء بالجسد (قوله ثم ان طرفها الاسفل الخ) الاولى أن يقال ان طرفها المؤخر يصل موضع طرفها المقدم في أقل من ثانية واعلم أن الثانية جزء من ستين جزأ من الدقيقة التي هي جزء من ستين جزأ من ساعة هي جزء من أربع وعشرين جزأ من اليوم والليلة (قوله لانه لم يكن حينئذ من ورائه مسجد الخ) أي انما سمي بيت المقدس بالمسجد الاقصى أي الابعد اذ ليس بعده مسجد آخر (قوله وصرف الكلام من الغيبة الخ) لانه وان كان بطريق الغيبة يفهم منه كثرة البركات وتعظيمها لكن التكلم صريح في أنه فعل الله تعالى لا حاجة الى القرينة ففيه زيادة تعظيم فان الاكابر اذا أرادوا تعظيم فعل نسبوه الى أنفسهم (قوله نصب على الاختصاص أو على النداء) فالمعنى على الاول أعني ذرية من حملنا الخ والثاني يا ذرية من حملنا (قوله أو قضينا) أي أو يكون جواب قضينا

بالتخلية وعدم المنع (وكان وعدا مفعولا) وكان وعد عقابهم لابد أن يفعل (ثم رددنا لكم الكرة) أى الدولة والغلبة (عليهم) على الذين بعثوا عليكم وذلك بان ألقى الله فى قلب بهمن بن اسفنديار لما ورث الملك من جده كشتاسف بن لهراسف شفقة عليهم فرد أسراهم الى الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على من كان فيها من أتباع بختنصر أو بان سلط الله داود عليه الصلاة والسلام على جالوت فقتله (وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) مما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب الى العدو (ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم) لان ثوابه لها (وان أسأتم فلها) فان وباله عليها وانما ذكرها باللام ازدواجا (فاذا جاء وعد الآخرة) وعد عقوبة المرة الآخرة (ليسوؤا وجوهكم) أى بعثناهم ليسوؤا وجوهكم أى يجعلوها بادية آثار المساءة فيها فحذف لدلالة ذكره أولا عليه وقرأ ابن عامر وحمزة وأبو بكر ليسوء على التوحيد والضمير فيه للوعد أو للبعث أو لله ويعضده قراءة الكسائى بالنون وقرئ لنسوأن بالنون والياء والنون المخففة والمثقلة ولنسوأن بفتح اللام على الاوجه الاربعة على أنه جواب اذا واللام فى قوله (وليدخلوا المسجد) متعلق بمحذوف هو بعثناهم (كما دخلوه أول مرة وليتبروا) ليهلكوا (ما علوا) ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوهم (تتبيرا) وذلك بان سلط الله عليهم الفرس مرة أخرى فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرز وقيل حردوس قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلى فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقونى فقتل عليه ألوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقونى ما تركت منكم أحدا فقالوا انه دم يحيى فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهدأ باذن الله تعالى قبل أن لا أبقى أحدا منهم فهدأ (عسى ربكم أن يرحمكم) بعد المرة الآخرة (وان عدتم) نوبة أخرى (عدنا) مرة ثالثة الى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم فقتل قريظة وأجلى بنى النضير وضرب الجزية على الباقين هذا لهم فى الدنيا (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا لا يقدرون على الخروج منها أبد الآباد وقيل بساطا كما يبسط الحصير (ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم) للحالة أو الطريقة التى هى أقوم الحالات أو الطرق (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا) وقرأ حمزة والكسائى ويبشر بالتخفيف (وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما) عطف على أن لهم أجرا كبيرا والمعنى أنه يبشر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب أعدائهم أو على يبشر باضمار يخبر (ويدع الانسان بالشر) ويدعو الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه وأهله وماله أو يدعوه بما يحسبه خيرا وهو شر (دعاءه بالخير) مثل دعائه بالخير (وكان الانسان عجولا) يسارع الى كل ما يخطر بباله لا ينظر عاقبته وقيل المراد آدم عليه الصلاة والسلام فانه لما انتهى الروح الى سرته ذهب لينهض فسقط روى أنه عليه السلام دفع أسيرا الى سودة بنت زمعة فرحمته لأنينه فأرخت كتافه فهرب فدعا عليها بقطع اليد ثم ندم فقال عليه السلام اللهم انما أنا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائى رحمة له فنزلت ويجوز أن يريد بالانسان الكافر وبالدعاء استعجاله بالعذاب استهزاء كقول النضر بن الحرث اللهم انصر خير الحزبين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فاجيب له فضرب عنقه صبرا يوم بدر (وجعلنا الليل والنهار آيتين) تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بامكان غيره (فمحونا آية الليل) أى الآية التى هى الليل بالاشراق والاضافة فيهما للتبيين كاضافة العدد الى المعدود (وجعلنا آية النهار مبصرة) مضيئة أو مبصرة للناس من أبصره فبصر أو مبصرا أهله كقولهم أجبن

(قوله والاضافة فيهما للتبيين الخ) المراد من التبيين أن الاضافة اضافة بيانية كخاتم فضة لصحة حمل المضاف اليه على المضاف (قوله وانما ذكر باللام للازدواج) أى للمشاكلة مع القرينة السابقة (قوله والضمير فيه للوعيد) أو للبعث أو لله (قوله على الاوجه الاربعة) هى المفهوم من قوله وقرئ لنسوأن بالنون والياء

(قوله ويعضده قراءة يعقوب) أي ويقوى الحالية قراءة يعقوب لانه على هذه القراءة لا يحتمل الا الحالية فيكون حالا من فاعل يخرج

(قوله وتذكيره) أي يجب بحسب الظاهر أن يقال حسيبة لانه صفة النفس لكنه ذكر اما باعتبار أن الحاسب

الرجل اذا كان أهله جبناء وقيل الآيتان القمر والشمس وتقدير الكلام وجعلنا نيرى الليل والنهار آيتين أو جعلنا الليل والنهار ذوى آيتين ومحوآية الليل التي هي القمر جعلها مظلمة في نفسها مطموسة النور أو نقص نورها شيأ فشيأ الى المحاق وجعل آية النهار التي هي الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع تبصر الاشياء بضوئها (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتطلبوا في بياض النهار أسباب معاشكم وتتوصلوا به الى استبانة أعمالكم (ولتعلموا) باختلافهما أو بحركاتهما (عدد السنين والحساب) وجنس الحساب (وكل شيء) تفتقرون اليه في أمر الدين والدنيا (فصلناه تفصيلا) بيناه بيانا غير
١٣ ملتبس (وكل انسان ألزمناه طائره) عمله وما قدر له كأنه طير اليه من عش الغيب ووكر القدر لما كانوا يتيمنون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه استعير لما هو سبب الخير والشر من قدر الله تعالى وعمل العبد (في عنقه) لزوم الطوق في عنقه (ونخرج له يوم القيامة كتابا) هي صحيفة عمله أو نفسه المنتقشة بآثار أعماله فان الاعمال الاختيارية تحدث في النفس أحوالا ولذلك يفيد تكريرها لها ملكات ونصبه بانه مفعول أو حال من مفعول محذوف وهو ضمير الطائر ويعضده قراءة يعقوب ويخرج من خرج ويخرج وقرئ ويخرج أي الله عز وجل (يلقاه منشورا) لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب أو يلقاه صفة ومنشورا حال من مفعوله وقرأ ابن عامر يلقاه على
١٤ البناء للمفعول من لقيته كذا (اقرأ كتابك) على ارادة القول (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) أي كفى نفسك والباء مزيدة وحسيبا تمييز وعلى صلته لانه اما بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم وضريب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا أو بمعنى الكافي فوضع موضع الشهيد لانه يكفي المدعى ما أهمه وتذكيره على ان الحساب والشهادة مما يتولاه الرجال أو على تأويل النفس
١٥ بالشخص (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) لا ينجي اهتداؤه غيره ولا يردى ضلاله سواه (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولا تحمل نفس حاملة وزرا وزر نفس أخرى بل انما تحمل وزرها (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) يبين الحجج ويمهد الشرائع فيلزمهم الحجة
١٦ وفيه دليل على ان لا وجوب قبل الشرع (واذا أردنا أن نهلك قرية) واذا تعلقت ارادتنا باهلاك قوم لانفاذ قضائنا السابق أو دنا وقته المقدر كقولهم اذا أراد المريض أن يموت ازداد مرضه شدة (أمرنا مترفيها) متنعميها بالطاعة على لسان رسول بعثناه اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده فان الفسق هو الخروج عن الطاعة والتمرد في العصيان فيدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل أمرناهم بالفسق لقوله (ففسقوا فيها) كقولك أمرته فقرأ فانه لا يفهم منه الا الأمر بالقراءة على ان الامر مجاز من الحمل عليه أو التسبب له بان صب عليهم من النعم ما أبطرهم وأفضى بهم الى الفسوق ويحتمل أن لا يكون له مفعول منوى كقولهم أمرته فعصاني وقيل معناه كثرنا يقال أمرت الشيء وآمرته فامر اذا كثرته وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأمورة أي كثيرة النتاج وهو أيضا مجاز من معنى الطلب ويؤيده قراءة يعقوب آمرنا ورواية أمرنا عن أبي عمرو ويحتمل أن يكون منقولا من أمر بالضم امارة أي جعلناهم أمراء وتخصيص المترفين لان غيرهم يتبعهم ولانهم أسرع الى الحماقة وأقدر على الفجور (فحق عليها القول) يعني كلمة العذاب السابقة بحلوله أو بظهور معاصيهم
١٧ أو بانهماكهم في المعاصي (فدمرناها تدميرا) أهلكناها باهلاك أهلها وتخريب ديارهم (وكم

والشاهد في الاغلب صفة للمذكور فغلب التذكير على التأنيث أو باعتبار أن النفس بمعنى الشخص (قوله تعالى من اهتدى الخ) فان قيل قد يكون اهتداء الشخص سببا لاهتداء غيره وضلاله سببا لضلال غيره بان أضله عن الطريق قلنا المقصود أن مجرد اهتداء الشخص لا ينفع غيره ومجرد ضلاله لا يضر غيره وأما الهداية والاضلال فليستا نفس الاهتداء والضلالة (قوله واذا تعلقت ارادتنا الخ) فان قلت اذا تعلقت ارادة الله تعالى بشيء لابد أن يوجد أوان التعلق لكن الكلام صريح في انه يتوقف الاهلاك على الارادة ولا يقع الا بعد زمان طويل قلنا معناه اذا تعلق ارادتنا باهلاك قرية بسبب فسق مترفيها في زمان أمرنا مترفيها الخ (قوله كقولهم اذا أراد المريض أن يموت الخ) أي ويكون واذا أردنا أن نهلك قرية بمعنى دنا وقت هلاكها كما يقال اذا أراد المريض أن يموت دنا وقت موته لعلاقة بين ارادة الشيء ودنو وقته فان ارادته تعالى للشيء ودنو وقته متقاربان (قوله سكة مأبورة ومهرة مأمورة) قال في الصحاح السكة الطريقة المصطفة من النخل والمأبورة الملقحة والمهرة الانثى من ولد الفرس قال ومعنى هذا الكلام خير المال نتاج أو زرع

أهلكنا

أهلكنا) وكثيراً أهلكنا (من القرون) بيان لكم وتمييز له (من بعد نوح) كعاد وثمود (وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها وتقديم الخبير لتقدم متعلقه (من كان يريد العاجلة) مقصوراً عليها همه (عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) قيد المعجل والمعجل له بالمشيئة والارادة لانه لا يجد كل متمن ما يتمناه ولا كل واحد جميع ما يهواه وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل ولمن نريد بدل من له بدل البعض وقرئ ما يشاء والضمير فيه لله تعالى حتى يطابق المشهورة وقيل لمن فيكون مخصوصاً بمن أراد الله تعالى به ذلك وقيل الآية في المنافقين كانوا يراؤن المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم الا مساهمتهم في الغنائم ونحوها (ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً) مطروداً من رحمة الله تعالى (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها) حقها من السعي وهو الاتيان بما أمر به والانتهاء عما نهى عنه لا التقرب بما يخترعون بآرائهم وفائدة اللام اعتبار النية والاخلاص (وهو مؤمن) ايماناً صحيحاً لا شرك معه ولا تكذيب فانه العمدة (فأولئك) الجامعون للشروط الثلاثة (كان سعيهم مشكوراً) من الله تعالى أي مقبولاً عنده مثاباً عليه فان شكر الله الثواب على الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين والتنوين بدل من المضاف اليه (نمد) بالعطاء مرة بعد أخرى ونجعل آنفه مدداً لسالفه (هؤلاء وهؤلاء) بدل من كلا (من عطاء ربك) من معطاه متعلق بنمد (وما كان عطاء ربك محظوراً) ممنوعاً لا يمنعه في الدنيا من مؤمن ولا كافر تفضلاً (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) في الرزق وانتصاب كيف بفضلنا على الحال (وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) أي التفاوت في الآخرة أكبر لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار ودركاتها (لا تجعل مع الله الهاً آخر) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته أو لكل أحد (فتقعد) فتصير من قولهم شحذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة أو فتعجز من قولهم قعد عن الشئ اذا عجز عنه (مذموماً مخذولاً) جامعاً على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى ومفهومه ان الموحد يكون ممدوحاً منصوراً (وقضى ربك) وأمر أمراً مقطوعاً به (أن لا تعبدوا) بان لا تعبدوا (الا اياه) لان غاية التعظيم لا تحق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل لسعي الآخرة ويجوز أن تكون ان مفسرة ولا ناهية (وبالوالدين احساناً) وبان تحسنوا أو وأحسنوا بالوالدين احساناً لانهما السبب الظاهر للوجود والتعيش ولا يجوز أن تتعلق الباء بالاحسان لان صلته لا تتقدم عليه (اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) اما هي ان الشرطية زيدت عليها ما تأكيداً ولذلك صح لحوق النون المؤكدة للفعل وأحدهما فاعل يبلغن ويدل على قراءة حمزة والكسائي من ألف يبلغان الراجع الى الوالدين وكلاهما عطف على أحدهما فاعلاً أو بدلاً ولذلك لم يجز أن يكون تأكيداً للالف ومعنى عندك أن يكونا في كنفك وكفالتك (فلا تقل لهما أف) فلا تضجر عما يستقذر منهما وتستثقل من مؤنتهما وهو صوت يدل على تضجر وقيل هو اسم الفعل الذي هو أتضجر وهو مبني على الكسر لالتقاء الساكنين وتنوينه في قراءة نافع

(قوله وتقديم الخبير لتقدم متعلقه وهو الامر الباطني) فان للامر الباطني تقدماً شرفياً ووجودياً على الامر الظاهري لان الامر الظاهري ينشأ عن الامر الباطني (قوله وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل) أي مدار الامر على مشيئة الله تعالى وان هم الشخص لشئ من المرادات فضل أي زيادة لا دخل له في حصول المراد (قوله وقرئ يشاء) أي بصيغة الغائب وعلى هذا فالضمير فيه لله حتى يطابق القراءة المشهورة وهو قراءة من نشاء بالنون والمراد من مطابقة القراءتين كون الفاعل للفعلين هو الله تعالى (قوله وقيل لمن) أي ضمير نشاء لمن فيكون مخصوصاً بمن أراد الله اذ ليس كل من أراد شيئاً عجل له ما يشاء بل مقيد بارادة الله تعالى (قوله لا التقرب بما يخترعون بآرائهم) أي التقرب الحقيقي الى الله تعالى هو التقرب بالاتيان بما أمر الله به والانتهاء عما نهى عنه لا التقرب بما تخترعه آراؤهم الفاسدة (قوله واحد من الفريقين) الفريق الاول مريد العاجلة والفريق الثاني من أراد الآخرة وسعى لها سعيها (قوله وانتصاب كيف بفضلنا على الحال) أي انظر فضلنا بعضهم على بعض كائناً على اي حال وكيفية (قوله ويجوز ان تكون ان مفسرة ولا ناهية) فيكون المعنى قضى ربك شيئاً هو عبادة الرب دون غيره (قوله لان صلته لا تتقدم عليه) أي صلة المصدر لا تتقدم على المصدر وقدمر مراراً ان معمول المصدر اذا كان ظرفاً وجاراً ومجروراً جاز أن يتقدم عليه (قوله ولذلك صح لحوقها النون المؤكدة الخ) للقاعدة المقررة في النحو ان فعل الشرط يؤكد بالنون المؤكدة اذا لحق ما حرف الشرط (قوله ولذلك لم يجز أن يكون تأكيداً للالف) أي لاجل انه معطوف على أحدهما لا يجوز ان يكون تأكيداً للالف يبلغان

وحفص للتنكير وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف وقرئ به منونا وبالضم للاتباع كذلك منونا وغير منون والنهي عن ذلك يدل على المنع من سائر أنواع الايذاء قياسا بطريق الاولى وقيل عرفا كقولك فلان لا يملك النقير والقطمير ولذلك منع رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة من قتل أبيه وهو في صف المشركين نهى عما يؤذيهما بعد الامر بالاحسان بهما (ولا تنهرهما) ولا تزجرهما عما لا يعجبك باغلاظ وقيل النهي والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأفيف والنهر (قولا كريما) جميلا لا شراسة فيه (واخفض لهما جناح الذل) تذلل لهما وتواضع فيهما جعل للذل جناحا كما جعل لبيد في قوله

وغداة ريح قد كشفت وقرة ۞ اذ أصبحت بيد الشمال زمامها

للشمال يدا وللقرة زماما وأمره بخفضه مبالغة أو أراد جناحه كقوله تعالى واخفض جناحك للمؤمنين واضافته الى الذل للبيان والمبالغة كما أضيف حاتم الى الجود والمعنى واخفض لهما جناحك الذليل وقرئ الذل بالكسر وهو الانقياد والنعت منه ذلول (من الرحمة) من فرط رحمتك عليهما لافتقارهما الى من كان أفقر خلق الله تعالى اليهما بالامس (وقل رب ارحمهما) وادع الله تعالى أن يرحمهما برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية وان كانا كافرين لان من الرحمة أن يهديهما (كما ربياني صغيرا) رحمة مثل رحمتهما على وتربيتهما وارشادهما لي في صغري وفاء بوعدك للراحمين روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوي بلغا من الكبر أني ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وتريد موتهما (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من قصد البر اليهما واعتقاد ما يجب لهما من التوقير وكأنه تهديد على أن يضمر لهما كراهة واستثقالا (ان تكونوا صالحين) قاصدين للصلاح (فانه كان للأوابين) للتوابين (غفورا) ما فرط منهم عند حرج الصدر من أذية أو تقصير وفيه تشديد عظيم ويجوز أن يكون عاما لكل تائب ويندرج فيه الجاني على أبويه التائب من جنايته لوروده على أثره (وآت ذا القربى حقه) من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم وقال أبو حنيفة حقهم اذا كانوا محارم فقراء أن ينفق عليهم وقيل المراد بذي القربى أقارب الرسول صلى الله عليه وسلم (والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا) بصرف المال فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف وأصل التبذير التفريق وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لسعد وهو يتوضأ ما هذا السرف قال أوفي الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) أمثالهم في الشرارة فان التضييع والاتلاف شر أو أصدقاءهم وأتباعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف والصرف في المعاصي روى انهم كانوا ينحرون الابل ويتياسرون عليها ويبذرون أموالهم في السمعة فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بالانفاق في القربات (وكان الشيطان لربه كفورا) مبالغا في الكفر به فينبغي أن لا يطاع (واما تعرضن عنهم) وان أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد ويجوز أن يراد بالاعراض

(قوله وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف) ليس المراد بالتخفيف تخفيف الفاء اذ ليس هو قراءة ابن عامر بل المراد ان فتح الفاء هو تخفيف الكسرة (قوله وقيل عرفا الخ) أي يدل عرفا على ما ذكره فيكون معناه ما ذكر وهو المنع من سائر الاذى كما ان قولهم فلان لا يملك النقير والقطمير معناه انه لا يملك شيأ (قوله جعل للذل جناحا كما جعل الخ) نقل في المطول عن اسرار البلاغة ان الاستعارة على قسمين أحدهما أن ينتقل الاسم عن مسماه الى أمر متحقق يمكن ان ينص عليه ويشار اليه نحو رأيت أسدا أي رجلا شجاعا والثاني أن يؤخذ الاسم عن حقيقته ويوضع موضعا لا يتبين فيه شئ يشار اليه فيقال هذا هو المراد بالاسم كقول لبيد وغداة ريح قد كشفت وقرة ۞ اذ أصبحت بيد الشمال زمامها جعل للشمال يدا من غير أن يشير الى معنى يجرى عليه اسم اليد ولهذا لا يصح ان يقال اذا أصبحت بشئ مثل اليد للشمال كما يقال رأيت رجلا مثل الاسد هذا كلامه ولا يخفى ما فيه من البعد والغرابة والظاهر ان يقال ان اليد في المثال المذكور استعيرت للقوة الموجودة في الريح التي هي سبب حركته وهي مدافعته وميله الى جانب الحركة فالوجه ههنا ما ذكرنا بان المراد بالجناح الذليل أو المذلول وهو الرحمة فاستعير الجناح للرحمة لأنه كما اشتمل الجناح على الشئ اشتملت الرحمة عليه (قوله كما جعل لبيد في قوله وغداة ريح قد كشفت وقرة الخ) أي كشفت وصرفت شدة الزمان عن الناس والقرة البرودة والظاهر ان مراده ان بيد الشمال زمام القرة اذ حيث ذهب الريح ذهبت القرة أي البرودة معه (قوله لافتقارهما الى من كان الخ) أي لافتقارهما الى ولدهما الذي كان قبل ذلك أي حين الطفولية أحوج خلق الله اليهما فان احتياج الطفل الى الأبوين أشد من كل من هو غيره اليهما (قوله حياء من الرد) أي حياء من رد

عنهم

عنهم أن لا ينفعهم على سبيل الكناية (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) لانتظار رزق من الله ترجوه أن يأتيك فتعطيه أو منتظرين له وقيل معناه لفقد رزق من ربك ترجوه أن يفتح لك فوضع الابتغاء موضعه لانه مسبب عنه ويجوز أن يتعلق بالجواب الذي هو قوله تعالى (فقل لهم قولا ميسورا) أي فقل لهم قولا لينا ابتغاء رحمة الله برحمتك عليهم باجمال القول لهم والميسور من يسر الامر مثل سعد الرجل ونحس وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور وهو اليسر مثل أغناكم الله تعالى ورزقنا الله واياكم (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) تمثيلان لمنع الشحيح واسراف المبذر نهى عنهما آمرا بالاقتصاد بينهما الذي هو الكرم (فتقعد ملوما) فتصير ملوما عند الله وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير (محسورا) نادما أو منقطعا بك لا شيء عندك من حسره السفر اذا بلغ منه وعن جابر بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أتاه صبي فقال ان أمي تستكسيك درعا فقال صلى الله عليه وسلم من ساعة الى ساعة فعد الينا فذهب الى أمه فقالت قل له ان أمي تستكسيك الدرع الذي عليك فدخل صلى الله عليه وسلم داره ونزع قميصه وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال وانتظروه للصلاة فلم يخرج فأنزل الله ذلك ثم سلاه بقوله (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسعه ويضيقه بمشيئته التابعة للحكمة البالغة فليس ما يرهقك من الاضافة الا لمصلحتك (انه كان بعباده خبيرا بصيرا) يعلم سرهم وعلنهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم ويجوز أن يراد ان البسط والقبض من أمر الله تعالى العالم بالسرائر والظواهر فأما العباد فعليهم أن يقتصدوا أو انه تعالى يبسط تارة ويقبض أخرى فاستنوا بسنته ولا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط وأن يكون تمهيدا لقوله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق) مخافة الفاقة وقتلهم أولادهم هو وأدهم بناتهم مخافة الفقر فنهاهم عنه وضمن لهم أرزاقهم فقال (نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا) ذنبا كبيرا لما فيه من قطع التناسل وانقطاع النوع والخطأ الاثم يقال خطئ خطأ كأثم اثما وقرأ ابن عامر خطأ وهو اسم من أخطأ يضاد الصواب وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحذر وقرأ ابن كثير خطاء بالمد والكسر وهو اما لغة فيه أو مصدر خاطأ وهو وان لم يسمع لكنه جاء تخاطأ في قوله

تخاطأه القناص حتى وجدته * وخرطومه في منقع الماء راسب

وهو مبني عليه وقرئ خطاء بالفتح والمد وخطا بحذف الهمزة مفتوحا ومكسورا (ولا تقربوا الزنا) بالعزم والاتيان بالمقدمات فضلا عن أن تباشروه (انه كان فاحشة) فعلة ظاهرة القبح زائدته (وساء سبيلا) وبئس طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدي الى قطع الانساب وهيج الفتن (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) الا باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل مؤمن معصوم عمدا (ومن قتل مظلوما) غير مستوجب للقتل (فقد جعلنا لوليه) للذي يلي أمره بعد وفاته وهو الوارث (سلطانا) تسلطا بالمؤاخذة بمقتضى القتل على من عليه أو بالقصاص على القاتل فان قوله تعالى مظلوما يدل على ان القتل عمد عدوان فان الخطأ لا يسمى ظلما (فلا يسرف) أي القاتل (في القتل) بان يقتل من لا يستحق قتله فان العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك أو الولي بالمثلة أو قتل غير القاتل ويؤيد الاول قراءة أبي فلا تسرفوا وقرأ حمزة والكسائي فلا تسرف على خطاب

سؤالهم يدل عليه ما روى صاحب الكشاف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سئل شيأ وليس عنده أعرض عن السائل وسكت (قوله أو منتظرين له) يعني ان ابتغاء اما مفعول له واما حال من ضمير ذوي القربى وغيرهم فيكون المعنى واما تعرضن عن ذوي القربى وغيرهم حال كونهم منتظرين (قوله تمثيلان لمنع الشحيح واسراف المبذر) الظاهر من كلامه أن ههنا استعارتين تمثيليتين فالمشبه في الأول هو بخل الشخص بما في يده وتصرفه الى الغاية والمشبه به جعل اليد مغلولة الى العنق فاستعمل ما هو موضوع الثاني في الأول وقس عليه التمثيل الثاني (قوله أو منقطعا بك) على صيغة المفعول (قوله اذا بلغ منه) يقال بلغ منه المرض اذا أثر فيه تأثيرا تاما (قوله صلى الله عليه وسلم من ساعة الى ساعة) معناه أخر سؤاله من ساعة ليس لنا فيها درع الى زمان حصل لنا فيه درع (قوله فليس ما يرهقك من الاضافة) أي ليس ما يغشاك من الاضافة أي التضييق في المال والعيش الا لمصلحتك وان كانت خافية عليك (قوله وهو مبني عليه) أي تخاطؤ من باب التفاعل مبني على خاطأ الذي هو من باب المفاعلة (قوله ويؤيد الاول قراءة أبي فلا تسرفوا) فان لا تسرفوا يناسب ان يكون الخطاب للناس حتى يوجب نهيهم عن القتل اما اذا كان الخطاب للولي فينبغي أن يكون الفعل للواحد الغائب لا للجمع وانما قال يؤيد الاول ولم يقل نص فيه لانه يمكن أن يكون جمع الضمير باعتبار تعدد الاولياء (قوله على خطاب أحدهما) أي القاتل أو الولي

(قوله الا باحدى ثلاث الخ) فى هذا الحصر نظر اذ لو لم يدفع الصائل الا بالقتل فقتل فلا يترتب عليه اثم فيكون داخلا فى قتل النفس بحق
(قوله فيكون تخييلا) أى لايسئل العهد حقيقة اذ العهد غير عاقل حتى يسئل عن الشئ بل المراد مجرد تخييل

أحدهما (انه كان منصورا) علة النهى على الاستئناف والضمير اما للمقتول فانه منصور فى الدنيا بثبوت القصاص بقتله وفى الآخرة بالثواب واما لوليه فان الله تعالى نصره حيث أوجب القصاص له وأمر الولاة بمعونته واما للذى يقتله الولى اسرافا بايجاب القصاص أو التعزير والوزر على المسرف (ولا تقربوا مال اليتيم) فضلا أن تتصرفوا فيه (الا بالتى هى أحسن) الا بالطريقة التى هى أحسن (حتى يبلغ أشده) غاية لجواز التصرف الذى دل عليه الاستثناء (وأوفوا بالعهد) بما عاهدكم الله من تكاليفه أو ما عاهدتموه وغيره (ان العهد كان مسؤلا) مطلوبا يطلب من المعاهد أن لا يضيعه ويفى به أو مسؤلا عنه يسئل الناكث ويعاتب عليه لم نكثته أو يسئل العهد تبكيتا للناكث كما يقال للموؤدة بأى ذنب قتلت فيكون تخييلا ويجوز أن يراد أن صاحب العهد كان مسؤلا (وأوفوا الكيل اذا كلتم) ولا تبخسوا فيه (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو رومى عرب ولا يقدح ذلك فى عربية القرآن لان العجمى اذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامهم فى الاعراب والتعريف والتنكير ونحوها صار عربيا وقرأ حمزة والكسائى وحفص بكسر القاف هنا وفى الشعراء (ذلك خير وأحسن تأويلا) وأحسن عاقبة تفعيل من آل اذا رجع (ولا تقف) ولا تتبع وقرئ ولا تقف من قاف أثره اذا قفاه ومنه القافة (ما ليس لك به علم) ما لم يتعلق به علمك تقليدا أو رجما بالغيب واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه أن المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند سواء كان قطعا أو ظنا واستعماله بهذا المعنى سائغ شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالرمى وشهادة الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قفا مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله فى ردغة الخبال حتى يأتى بالمخرج وقول الكميت

ولا أرمى البرىء بغير ذنب * ولا أقفو الحواصن ان قفينا

(ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك) أى كل هذه الاعضاء فأجراها مجرى العقلاء لما كانت مسؤلة عن أحوالها شاهدة على صاحبها هذا وان أولاء وان غلب فى العقلاء لكنه من حيث انه اسم جمع لذا وهو يعم القبيلين جاء لغيرهم كقوله * والعيش بعد أولئك الأيام * (كان عنه مسؤلا) فى ثلاثتها ضمير كل أى كان كل واحد منها مسؤلا عن نفسه يعنى عما فعل به صاحبه ويجوز أن يكون الضمير فى عنه لمصدر لا تقف أو لصاحب السمع والبصر وقيل مسؤلا مسند الى عنه كقوله تعالى غير المغضوب عليهم والمعنى يسئل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم وفيه دليل على أن العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية وقرئ والفواد بقلب الهمزة واوا بعد الضمة ثم ابدالها بالفتح (ولا تمش فى الارض مرحا) أى ذا مرح وهو الاختيال وقرئ مرحا وهو باعتبار الحكم أبلغ وان كان المصدر آكد من صريح النعت (انك لن تخرق الارض) لن تجعل فيها خرقا بشدة وطأتك (ولن تبلغ الجبال طولا) بتطاولك وهو تهكم بالمختال وتعليل للنهى بان الاختيال حماقة مجردة لا تعود بجدوى ليس فى التذلل (كل ذلك) اشارة الى الخصال الخمس والعشرين المذكورة من قوله تعالى لا تجعل مع الله الها آخر وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنها المكتوبة فى ألواح موسى عليه السلام (كان سيئه) يعنى المنهى عنه فان المذكورات مأمورات ومناه وقرأ الحجازيان والبصريان سيئة على أنها خبر كان والاسم ضمير كل وذلك اشارة الى ما نهى عنه خاصة

لسؤال تعييرا وتوبيخا للناكث (قوله قرئ ولا تقف) هذا أجوف بضم القاف والاول بسكونه وضم الفاء ناقص (قوله سواء كان قطعا أو ظنا) فان المجتهد اذا ظن شيأ وجب عليه العمل (قوله فى ردغة الخبال) قال فى الصحاح قيل الخبال صديد أهل النار وقال أيضا الردغة الطين ويحتمل أن المراد طين يحصل من امتزاج التراب بصديد أهل النار (قوله ضمير عليها) أى فى كان وعنه ومسؤلا ضمير راجع الى كل (قوله وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم) هذا رد على الكشاف حيث قال وعنه فى موضع الرفع بالفاعلية ويمكن أن يقال عدم تقديم الفاعل لاجل اشتباهه بالمبتدأ ولا اشتباه فى تقديم الجار والمجرور على المسؤل ونقل هذا عن صاحب التقريب (قوله وهو باعتبار الحكم أبلغ) أى قراءة مرحا حتى يكون صفة أبلغ وآكد باعتبار الحكم أى باعتبار النهى عن المرح فان قراءة مرحا يدل على النهى عن المرح أى الاختيال مطلقا وأما قراءة مرحا بفتح الراء فليس فى مرتبة ذلك التأكيد لانه يدل على النهى عن وعلى المبالغة فى المرح والاختيال لانه فى الظاهر نهى عن أن يكون الماشى ذا مرح وان كان الاتصاف بالمصدر آكد من الاتصاف بالصفة

(قوله أو صفة لها محمولة على المعنى) أى عند ربك مكروها صفة محمولة على المعنى والا لوجب بحسب اللفظ أن يقال مكروهة لانه صفة السيئة التى هى المؤنث (قوله والمراد به المبغوض الخ) أى ليست الكراهة بالمعنى المقابل للارادة كما هو مذهب المعتزلة لان كل ما وقع فهو مراد الله تعالى عند أهل الحق فيجب أن تكون الكراهة بمعنى المقت والبغض وعدم الرضا وحاصله الاعتراض

وعلى هذا قوله (عند ربك مكروها) بدل من سيئة أو صفة لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيأ وقد قرئ به و يجوز أن ينتصب مكروها على الحال من المستكن فى كان أو فى الظرف على أنه صفة سيئة والمراد به المبغوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على أن الحوادث كلها واقعة بارادته تعالى (ذلك) اشارة الى الاحكام المتقدمة (مما أوحى اليك ربك من الحكمة) التى هى معرفة الحق لذاته والخير للعمل به (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرره للتنبيه على أن التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصد له بطل عمله ومن قصد بفعله أو تركه غيره ضاع سعيه وأنه رأس الحكمة وملاكها و رتب عليه أولا ما هو عائدة الشرك فى الدنيا وثانيا ما هو نتيجته فى العقبى فقال تعالى (فتلقى فى جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى (أفأصفاكم ربكم بالبنين) خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله والهمزة للانكار والمعنى أفخصكم ربكم بأفضل الاولاد وهم البنون (واتخذ من الملائكة اناثا) بنات لنفسه وهذا خلاف ما عليه عقولكم وعادتكم (انكم لتقولون قولا عظيما) باضافة الاولاد اليه وهى خاصة بعض الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل أنفسكم عليه حيث تجعلون له ما تكرهون ثم بجعل الملائكة الذين هم من أشرف خلق الله أدونهم (ولقد صرفنا) كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير (فى هذا القرآن) فى مواضع منه ويجوز أن يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه على تقدير ولقد صرفنا القول فى هذا المعنى أو أوقعنا التصريف فيه وقرئ صرفنا بالتخفيف (ليذكروا) ليتذكروا وقرأ حمزة والكسائى هنا وفى الفرقان ليذكروا من الذكر الذى هو بمعنى التذكر (وما يزيدهم الا نفورا) عن الحق وقلة طمأنينة اليه (قل لو كان معه آلهة كما يقولون) أيها المشركون وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم بالياء فيه وفيما بعده على أن الكلام مع الرسول صلى الله عليه وسلم و وافقهما نافع وابن عامر وأبو عمرو وأبو بكر و يعقوب فى الثانية على أن الأولى مما أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يخاطب به المشركين والثانية مما نزه به نفسه عن مقالتهم (اذا لابتغوا الى ذى العرش سبيلا) جواب عن قولهم وجزاء للو والمعنى لطلبوا الى من هو مالك الملك سبيلا بالمعازة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض أو بالتقرب اليه والطاعة لعلمهم بقدرته وعجزهم كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة (سبحانه) ينزه تنزيها (وتعالى عما يقولون علوا) تعاليا (كبيرا) متباعدا غاية البعد عما يقولون فانه فى أعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود والبقاء لذاته واتخاذ الولد من أدنى مراتبه فانه من خواص ما يمتنع بقاؤه (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده) ينزهه عما هو من لوازم الامكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث تدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) أيها المشركون لاخلالكم بالنظر الصحيح الذى به يفهم تسبيحهم و يجوز أن يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة لاسناده الى ما يتصور منه اللفظ والى ما لا يتصور منه وعليهما عند من

والمؤخذة بفعله (قوله ورتب عليه أولا ما هو عائدة الشرك فى الدنيا) حيث قال فى أول الآيات لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد مذموما مخذولا (قوله ثم بتفضيل أنفسكم عليه) عطف على قوله باضافة الاولاد اليه وكذا قوله ثم بجعل الملائكة وأما قوله لسرعة زوالها أى لسرعة زوال ذلك البعض حتى يكون ولده قائما مقامه ويمكن أن يقال الاولاد خاصة لبعض الاجسام الذى هو فى قوة النقص والله تعالى فى غاية الكمال (قوله ويجوز أن يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه) فيكون من باب اطلاق الشئ على ما يفهم منه وهو قريب من اطلاق اسم المحل على الحال (قوله أو وقعنا التصريف فيه) معناه انه جعلناه مكانا للتكرير والغرض ما ذكر (قوله على أن الكلام مع الرسول) فكأنه قيل قل لهم مضمون هذه الآية (قوله فانه من خواص ما يمتنع بقاؤه) الاولى أن يقال ان الولد دل على الجسمية الموجبة للحدوث والنقص لأجل ان فائدة الولد الاعانة (قوله والمعنى لطلبوا الخ) يعنى لو كان الآلهة موجودة كما زعموا فاما أن يكونوا أمثاله تعالى فطلبوا الى المقاومة سبيلا وأدنى منه تعالى فطلبوا التقرب اليه لكن الآلهة التى لكم ليست كذلك (قوله و يجوز أن يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة الخ) أى معنى مشترك كما بينهما والاولى أن يقال على معنى مشترك بين دلالة اللفظ ودلالة الحال وهو مطلق الدلالة (قوله وعليهما الخ) أى يمكن أن يراد بالتسبيح التسبيح باللفظ والحال

جوز اطلاق اللفظ على معنييه وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وأبو بكر يسبح بالياء (انه كان حليما) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وشرككم (غفورا) لمن تاب منكم (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا) يحجبهم عن فهم ما تقرؤه عليهم (مستورا) ذا ستر كقوله تعالى وعده مأتيا وقولهم سيل مفعم أو مستورا عن الحس أو بحجاب آخر لا يفهمون ولا يفهمون أنهم لا يفهمون نفى عنهم أن يفهموا ما أنزل عليهم من الآيات بعد ما نفى عنهم التفقه للدلالات المنصوبة فى الانفس والآفاق تقريرا له وبيانا لكونهم مطبوعين على الضلالة كما صرح به بقوله (وجعلنا على قلوبهم أكنة) تكنها وتحول دونها عن ادراك الحق وقبوله (أن يفقهوه) كراهة ان يفقهوه ويجوز ان يكون مفعولا لما دل عليه قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة أى منعناهم أن يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) يمنعهم عن استماعه ولما كان القرآن معجزا من حيث اللفظ والمعنى أثبت لمنكريه ما يمنع عن فهم المعنى وادراك اللفظ (واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده) واحدا غير مشفوع به آلهتهم مصدر وقع موقع الحال وأصله يحد وحده بمعنى واحدا وحده (ولوا على أدبارهم نفورا) هربا من استماع التوحيد ونفرة أو تولية ويجوز أن يكون جمع نافر كقاعد وقعود (نحن أعلم بما يستمعون به) بسببه ولاجله من الهزء بك وبالقرآن (اذ يستمعون اليك) ظرف لاعلم وكذا (واذ هم نجوى) أى نحن أعلم بغرضهم من الاستماع حين هم مستمعون اليك مضمرون له وحين هم ذو نجوى يتناجون به ونجوى مصدر ويحتمل أن يكون جمع نجى (اذ يقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا) مقدر باذكر أو بدل من اذ هم نجوى على وضع الظالمون موضع الضمير للدلالة على أن تناجيهم بقولهم هذا من باب الظلم والمسحور هو الذى سحر فزال عقله وقيل الذى له سحر وهو الرئة أى الا رجلا يتنفس ويأكل ويشرب مثلكم (أنظر كيف ضربوا لك الامثال) مثلوك بالشاعر والساحر والكاهن والمجنون (فضلوا) عن الحق فى جميع ذلك (فلا يستطيعون سبيلا) الى طعن موجه فيتهافتون ويخبطون كالمتحير فى أمره لا يدرى ما يصنع أو الى الرشاد (وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا) حطاما (أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) على الانكار والاستبعاد لما بين غضاضة الحى ويبوسة الرميم من المباعدة والمنافاة والعامل فى اذا ما دل عليه مبعوثون لا نفسه لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وخلقا مصدر أو حال (قل) جوابا لهم (كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر فى صدوركم) أى مما يكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه أبعد شئ منها فان قدرته تعالى لا تقصر عن احيائكم لاشتراك الاجسام فى قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاما مرفوتة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشئ أقبل لما عهد فيه مما لم يعهد (فسيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم أول مرة) وكنتم ترابا وما هو أبعد منه من الحياة (فسينغضون اليك رؤسهم) فسيحركونها نحوك تعجبا واستهزاء (ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبا) فان كل ما هو آت قريب وانتصابه على الخبر أو الظرف أى يكون فى زمان قريب وأن يكون اسم عسى أو خبره والاسم مضمر (يوم يدعوكم فتستجيبون) أى يوم يبعثكم فتنبعثون استعار لهما الدعاء والاستجابة للتنبيه على سرعتهما وتيسر أمرهما وأن المقصود منهما الاحضار للمحاسبة والجزاء (بحمده) حال منهم أى حامدين الله تعالى على كمال قدرته كما قيل انهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك أو منقادين لبعثه انقياد الحامدين عليه (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) وتستقصرون مدة لبثكم فى القبور كالذى مر على قرية أو مدة حياتكم لما ترون من الهول (وقل لعبادى) يعنى

معاعند من جوز ان يراد باللفظ المشترك معنياه (قوله ذا ستر كقوله وعده مأتيا) انما حمل على ذلك لان المستور معناه الحقيقى ما يستره شئ لكن الحجاب ليس كذلك فمعناه ذو ستر أى صاحب الستر على معنى أن يتصف بان يستر شيأ كما فى قوله تعالى وعده مأتيا فان المأتى ما أتاه شئ لكن الوعد ليس كذلك بل هو الآتى فمعناه ذو اتيان أى اتصف به (قوله لا يفهمون ولا يفهمون الخ) هذا اثبات للحجابين فالحجاب الاول عدم الفهم والحجاب الثانى عدم فهم عدم الفهم (قوله للدلالة المنصوبة فى الآفاق والانفس) هى تسبيح الموجودات على المعنى الذى ذكر (قوله بسببه أو لاجله) فتكون الباء فى به للسببية (قوله وقيل الذى له سحر) فيه ضم السين وفتحها مع سكون الحاء المهملة وفتحها (قوله لما بين غضاضة الحى ويبوسة الرميم من المباعدة والمنافاة) الاولى أن يقال لما بين العظام والاجزاء المتفتتة المنتشرة فى الاطراف والبدن المجتمعة والاجزاء التى فيها الحياة والقوى والآثار الحيوانية والانسانية من التباعد والتنافر (قوله ما دل عليه مبعوثون) فالمعنى أنبعث إذا متنا وكنا ترابا (قوله وأن المقصود منهما الاحضار الخ) فان الدعوة تشعر بالاحضار

المؤمنين (يقولوا التي هي أحسن) الكلمة التي هي أحسن ولا يخاشنوا المشركين (ان الشيطان ينزغ بينهم) يهيج بينهم المراء والشر فلعل المخاشنة بهم تفضي الى العناد وازدياد الفساد (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) ظاهر العداوة (ربكم أعلم بكم ان يشأ يرحمكم أو ان يشأ يعذبكم) تفسير للتي هي أحسن وما بينهما اعتراض أي قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصرحوا بانهم من أهل النار فانه يهيجهم على الشر مع أن ختام أمرهم غيب لا يعلمه الا الله (وما أرسلناك عليهم وكيلا) موكولا اليك أمرهم تقسرهم على الايمان وانما أرسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم ومر أصحابك بالاحتمال منهم وروى أن المشركين أفرطوا في ايذائهم فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل شتم عمر رضي الله عنه رجل منهم فهمّ به فأمره الله بالعفو (وربك أعلم بمن في السموات والارض) وباحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قريش أن يكون يتيم أبي طالب نبيا وأن يكون العراة الجوع أصحابه (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية والتبرىء عن العلائق الجسمانية لا بكثرة الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما أوحى اليه من الكتاب لا بما أوتيه من الملك قيل هو اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله (وآتينا داود زبورا) تنبيه على وجه تفضيله وهو أنه خاتم الانبياء وأمته خير الامم المدلول عليه بما كتب في الزبور من أن الارض يرثها عبادي الصالحون وتنكيره ههنا وتعريفه في قوله ولقد كتبنا في الزبور لانه في الاصل فعول للمفعول كالحلوب أو المصدر كالقبول ويؤيده قراءة حمزة بالضم وهو كالعباس أو الفضل أو لان المراد وآتينا داود بعض الزبر أو بعضا من الزبور فيه ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام (قل ادعوا الذين زعمتم) أنها آلهة (من دونه) كالملائكة والمسيح وعزير (فلا يملكون) فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم) كالمرض والفقر والقحط (ولا تحويلا) ولا تحويل ذلك منكم الى غيركم (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة) هؤلاء الآلهة يبتغون الى الله القرابة بالطاعة (أيهم أقرب) بدل من واو يبتغون أي يبتغي من هو أقرب منهم الى الله الوسيلة فكيف بغير الاقرب (ويرجون رحمته ويخافون عذابه) كسائر العباد فكيف تزعمون أنهم آلهة (ان عذاب ربك كان محذورا) حقيقا بان يحذره كل أحد حتى الرسل والملائكة (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) بالموت والاستئصال (أو معذبوها عذابا شديدا) بالقتل وأنواع البلية (كان ذلك في الكتاب) في اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا (وما منعنا أن نرسل بالآيات) وما صرفنا عن ارسال الآيات التي اقترحها قريش (الا أن كذب بها الاولون) الا تكذيب الاولين الذين هم أمثالهم في الطبع كعاد وثمود وانها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك واستوجبوا الاستئصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا أن لا نستأصلهم لان منهم من يؤمن أو يلد من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة بتكذيب الآيات المقترحة فقال (وآتينا ثمود الناقة) بسؤالهم (مبصرة) بينة ذات أبصار أو بصائر أو جاعلتهم ذوي بصائر وقرىء بالفتح (فظلموا بها) فكفروا بها أو فظلموا أنفسهم بسبب عقرها (وما نرسل بالآيات) أي بالآيات المقترحة (الا تخويفا) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا نزل أو بغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن الا تخويفا بعذاب الآخرة فان أمر من بعثت اليهم مؤخر الى يوم القيامة والباء مزيدة أو في موقع الحال والمفعول محذوف (واذ قلنا لك) واذكر اذ أوحينا اليك (ان ربك أحاط بالناس) فهم في قبضة قدرته أو أحاط بقريش يعني أهلكهم من أحاط بهم العدو فهي بشارة بوقعة بدر والتعبير بلفظ الماضي لتحقق وقوعه (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك) ليلة المعراج وتعلق به من قال انه كان

والاستجابة مشعرة بالسؤال المشعر بالجزاء لان السؤال يكون له (قوله كالعباس والفضل) أي يجوز في الزبور التعريف والتنكير كما يجوز في العباس والفضل (قوله أو لان المراد بعض الزبر أو بعضا من الزبور) فيه ان ذكر الرسول في الاحتمال الثاني فيه خفاء ولهذا اختلف فيه المعلقون على الكشاف (قوله ذات ابصار أو بصائر) أي سبب للابصار أو البصيرة فان حق من ظهر له مثل هذه الآية أن يرى آثار صنعه أو يدركها بقلبه أن يؤمن به (قوله والباء مزيدة أو في موقع الحال والمفعول محذوف الخ) أي اما أن تكون بالآيات مفعولا فتكون الباء مزيدة أو غيره فتكون حالا والمفعول محذوف والمعنى وما نرسل النبي ملتبسا بالآيات الا الخ

فى المنام ومن قال انه كان فى اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية أو عام الحديبية حين رأى أنه دخل مكة وفيه أن الآية مكية الا أن يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ ولعله رؤيا رآها فى وقعة بدر لقوله تعالى اذ يريكهم الله فى منامك قليلا ولما روى أنه لما ورد ماءه قال لكأنى أنظر الى مصارع القوم هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان فتسامعت به قريش واستسخروا منه وقيل رأى قوما من بنى أمية يرقون منبره وينزون عليه نزو القردة فقال هذا حظهم من الدنيا يعطونه باسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله (الا فتنة للناس) ما حدث فى أيامهم (والشجرة الملعونة فى القرآن) عطف على الرؤيا وهى شجرة الزقوم لما سمع المشركون ذكرها قالوا ان محمدا يزعم أن الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولم يعلموا ان من قدر أن يحمى وبر السمندل من أن تأكله النار وأحشاء النعامة من أذى الجمر وقطع الحديد المحماة الحمر التى تبتلعها قدر أن يخلق فى النار شجرة لا تحرقها ولعنها فى القرآن لعن طاعميها وصفت به على المجاز للمبالغة أو وصفها بانها فى أصل الجحيم فانه أبعد مكان من الرحمة أو بانها مكروهة مؤذية من قولهم طعام ملعون لما كان ضارا وقد أوّلت بالشيطان وأبى جهل والحكم بن أبى العاصى وقرئت بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى والشجرة الملعونة فى القرآن كذلك (ونخوّفهم) بأنواع التخويف (فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا) الا عتوّا متجاوز الحد (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا) لمن خلقته من طين فنصب بنزع الخافض ويجوز أن يكون حالا من الراجع الى الموصول أى خلقته وهو طين أو منه أى أأسجد له وأصله طين وفيه على الوجوه الثلاثة ايماء بعلة الانكار (قال أرأيتك هذا الذى كرمت على) الكاف لتأكيد الخطاب لا محل له من الاعراب وهذا مفعول أوّل والذى صفته والمفعول الثانى محذوف لدلالة صلته عليه والمعنى أخبرنى عن هذا الذى كرمته على بأمرى بالسجود له لم كرمته على (لئن أخرتنى الى يوم القيامة) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه (لأحتنكن ذريته الا قليلا) أى لأستأصلنهم بالاغواء الا قليلا لا أقدر أن أقاوم شكيمتهم من احتنك الجراد الارض اذا جرد ما عليها أكلا مأخوذ من الحنك وانما علم ان ذلك يتسهل له اما استنباطا من قول الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها مع التقرير أو تفرسا من خلقه ذا وهم وشهوة وغضب (قال اذهب) امض لما قصدته وهو طرد وتخلية بينه وبين ما سوّلت له نفسه (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب على الغائب ويجوز أن يكون الخطاب للتابعين على الالتفات (جزاء موفورا) مكملا من قولهم فر لصاحبك عرضه وانتصاب جزاء على المصدر باضمار فعله أو بما فى جزاؤكم من معنى تجازون أو حال موطئة لقوله موفورا (واستفزز) واستخفف (من استطعت منهم) أن تستفزه والفز الخفيف (بصوتك) بدعائك الى الفساد (وأجلب عليهم) وصح عليهم من الجلبة وهى الصياح (بخيلك ورجلك) باعوانك من راكب وراجل والخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبى والرجل اسم جمع للراجل كالصحب والركب ويجوز أن يكون تمثيلا لتسلطه على من يغويه بمغوار صوت على قوم فاستفزهم من أماكنهم وأجلب عليهم بجنده حتى استأصلهم وقرأ حفص ورجلك بالكسر وغيره بالضم وهما لغتان كندس وندس ومعناه وجمعك الرجل وقرئ ورجالك ورجّالك (وشاركهم فى الاموال) بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغى (والاولاد) بالحث على التوصل الى الولد بالسبب المحرم والاشراك فيه بتسميته عبد العزى والتضليل بالحمل على الاديان الزائغة والحرف الذميمة والافعال القبيحة (وعدهم) المواعيد الباطلة كشفاعة الآلهة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الأمل (وما يعدهم الشيطان الا غرورا)

(قوله أو منه) أى أو حال من الموصول نفسه لا من الراجع اليه (و يجوز أن يكون الخطاب للتابعين على الالتفات) فيكون المعنى فان جهنم جزاؤكم يا أتباعه حتى يحصل الربط (قوله أو حال موطئة لقوله موفورا) قال بعضهم والمعنى ذوى جزاء موفورا فيكون حالا من الضمير فى يجزون وقال العلامة الطيبى الاولى أن يقال انه حال مؤكدة عن مضمون الجملة السابقة كقولك زيد حاتم جودا (قوله والخيل الخيالة) أى أصحاب الخيل (قوله و يجوز أن يكون تمثيلا لتسلطه على من يغويه الخ) أى يجوز أن يكون استفزازه من استطاع منهم وجلبه عليهم بخيله ورجله تمثيلا أى استعارة تمثيلية فيكون المشبه تسلطه عليهم وتصرفه فيهم بوسوسته واضلاله اياهم والمشبه به الاستفزاز بالصوت والجلب بالخيل والرجل ووجه الشبه كونهم منقادين لحكمه فاعلين لما أراده منهم فيكون الطرفان ووجه الشبه مركبات (قوله لتسلطه على من يغويه بمغوار الخ) المغوار المقاتل

(قوله اعتراض) فانه وقع بين الجمل التى خاطب الله بها الشياطين (قوله وتعظيم الاضافة الخ) أى ظاهر قوله تعالى عبادى يفيد العموم لكن الاضافة المفيدة لتعظيم العباد وتقييدها فى قوله الا عبادك منهم المخلصين يدلان على أن المراد بعبادى بعض عباده

اعتراض لبيان مواعيده الباطلة والغرور تزيين الخطأ بما يوهم انه صواب (ان عبادى) يعنى المخلصين وتعظيم الاضافة والتقييد فى قوله الا عبادك منهم المخلصين يخصصهم (ليس لك عليهم سلطان) أى على اغوائهم قدرة (وكفى بربك وكيلا) يتوكلون عليه فى الاستعاذة منك على الحقيقة (ربكم الذى يزجى) هو الذى يجرى (لكم الفلك فى البحر لتبتغوا من فضله) الربح وأنواع الامتعة التى لا تكون عندكم (انه كان بكم رحيما) حيث هيأ لكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما تعسر من أسبابه (واذا مسكم الضر فى البحر) خوف الغرق (ضل من تدعون) ذهب عن خواطركم كل من تدعونه فى حوادثكم (الا اياه) وحده فانكم حينئذ لا يخطر ببالكم سواه فلا تدعون لكشفه الا اياه أو ضل كل من تعبدونه عن اغاثتكم الا الله (فلما نجاكم) من الغرق (الى البر أعرضتم) عن التوحيد وقيل اتسعتم فى كفران النعمة كقول ذى الرمة

عطاء فتى تمكن فى المعالى ٭ فأعرض فى المكارم واستطالا

(وكان الانسان كفورا) كالتعليل للاعراض (أفأمنتم) الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فأمنتم فحملكم ذلك على الاعراض فان من قدر أن يهلككم فى البحر بالغرق قادر أن يهلككم فى البر بالخسف وغيره (أن يخسف بكم جانب البر) أن يقلبه الله وأنتم عليه أو يقلبه بسببكم فبكم حال أو صلة ليخسف وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالنون فيه وفى الاربعة التى بعده وفى ذكر الجانب تنبيه على أنهم كما وصلوا الساحل كفروا وأعرضوا وان الجوانب والجهات فى قدرته سواء لا معقل يؤمن فيه من أسباب الهلاك (أو يرسل عليكم حاصبا) ريحا تحصب أى ترمى بالحصباء (ثم لا تجدوا لكم وكيلا) يحفظكم من ذلك فانه لا راد لفعله (أم أمنتم أن يعيدكم فيه) فى البحر (تارة أخرى) بخلق دواع تلجئكم الى أن ترجعوا فتركبوه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) لا تمر بشئ الا قصفته أى كسرته (فيغرقكم) وعن يعقوب بالتاء على اسناده الى ضمير الريح (بما كفرتم) بسبب اشراككم أو كفرانكم نعمة الانجاء (ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا) مطالبا يتبعنا بانتصار أو صرف (ولقد كرمنا بنى آدم) بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتمييز بالعقل والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدى الى أسباب المعاش والمعاد والتسلط على ما فى الارض والتمكن من الصناعات وانسياق الاسباب والمسببات العلوية والسفلية الى ما يعود عليهم بالمنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان يتناول طعامه بفيه الا الانسان فانه يرفعه اليه بيده (وحملناهم فى البر والبحر) على الدواب والسفن من حملته حملا اذا جعلت له ما يركبه أو حملناهم فيهما حتى لم تخسف بهم الارض ولم يغرقهم الماء (ورزقناهم من الطيبات) المستلذات مما يحصل بفعلهم وبغير فعلهم (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) بالغلبة والاستيلاء أو بالشرف والكرامة والمستثنى جنس الملائكة عليهم الصلاة والسلام أو الخواص منهم ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده والمسئلة موضع نظر وقد أول الكثير بالكل وفيه تعسف (يوم ندعو) نصب باضمار اذكر أو ظرف لما دل عليه ولا يظلمون وقرئ يدعو ويدعى ويدعو على قلب الالف واوا فى لغة من يقول أفعو فى أفعى أو على ان

(قوله فبكم حال أو صلة) فعلى التقدير الاول أن يخسف جانب البر كائنا معكم (قوله تنبيه على أنهم كما وصلوا الخ) لان الجانب والساحل جهة البر (قوله لا معقل) قال فى الصحاح المعقل الملجأ (قوله والمستثنى جنس الملائكة أو الخواص منهم ولا يلزم الخ) أى قوله تعالى وفضلناهم على كثير يفيد ان بعضا من الخلق لا يفضل عليهم الانسان والا لما كان للفظ كثير وجه وجيه فهذا البعض الذى لا يفضل عليه الانسان هو الملائكة وعلى هذا يلزم سؤال وهو أن هذا مناف لقاعدة أهل السنة أن الانسان أفضل من الملك فأجاب بقوله ولا يلزم الخ أى لا يلزم من عدم تفضيل جنس البشر على جنس الملك أو الخواص منهم أن لا يكون خواص البشر أعلى من خواص الملك فان عدم تفضيل جنس البشر معناه ان ليس كل فرد من أفراد جنس البشر أفضل من كل فرد من أفراد جنس الملك وهذا لا ينافى ان يكون الخواص من البشر أفضل من خواص الملك (قوله وفيه تعسف) اما أولا فلان استعمال الكثير بمعنى الكل خلاف الظاهر جدا وأما ثانيا فلانه لا فائدة للفظ الكثير مقام لفظ الكل (قوله ويدعو على قلب الالف واوا الخ) أى قراءة يدعو بصيغة المجهول وهو يحتمل وجهين أحدهما ان تكون صيغة مفرد غائب فتقلب ألفها واوا كما فى أفعى فانه قد تقلب ألفه واوا ويحتمل ان يكون صيغة جمع

الواو علامة الجمع كما فى قوله وأسروا النجوى الذين ظلموا أو ضميره وكل بدل منه والنون محذوفة لقلة المبالاة بها فانها ليست الا علامة الرفع وهو قد يقدر كما فى يدعى (كل أناس بامامهم) بمن ائتموا به من نبى أو مقدم فى الدين أو كتاب أو دين وقيل بكتاب أعمالهم التى قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا أى تنقطع علقة الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وأفعالهم وقيل بامهاتهم جمع أم كخف وخفاف والحكمة فى ذلك اجلال عيسى عليه السلام واظهار شرف الحسن والحسين رضى الله عنهما وأن لا يفتضح أولاد الزنا (فمن أوتى) من المدعوين (كتابه بيمينه) أى كتاب عمله (فأولئك يقرؤن كتابهم) ابتهاجا وتبجحا بما يرون فيه (ولا يظلمون فتيلا) ولا ينقصون من أجورهم أدنى شئ وجمع اسم الاشارة والضمير لان من أوتى فى معنى الجمع وتعليق القراءة بايتاء الكتاب باليمين يدل على أن من أوتى كتابه بشماله اذا اطلع على ما فيه غشيهم من الخجل والحيرة ما يحبس ألسنتهم عن القراءة ولذلك لم يذكرهم مع أن قوله (ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى) أيضا مشعر بذلك فان الاعمى لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان فى هذه الدنيا أعمى القلب لا يبصر رشده كان فى الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة (وأضل سبيلا) منه فى الدنيا لزوال الاستعداد وفقدان الآلة والمهلة وقيل لان الاهتداء بعد لا ينفعه والاعمى مستعار من فاقد الحاسة وقيل الثانى للتفضيل من عمى بقلبه كالاجهل والابله ولذلك لم يمله أبو عمرو ويعقوب فان أفعل التفضيل تمامه بمن فكانت ألفه فى حكم المتوسطة كما فى أعمالكم بخلاف النعت فان ألفه واقعة فى الطرف لفظا وحكما فكانت معرضة للامالة من حيث انها تصير ياء فى التثنية وقد أمالهما حمزة والكسائى وأبو بكر وقرأ ورش بين بين فيهما (وان كادوا ليفتنونك) نزلت فى ثقيف قالوا لا ندخل فى أمرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبى فى صلاتنا وكل ربا لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة وأن تحرم وادينا كما حرمت مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله أمرنى وقيل فى قريش قالوا لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بآلهتنا وتمسها بيدك وان هى المخففة واللام هى الفارقة والمعنى ان الشأن قاربوا بمبالغتهم أن يوقعوك فى الفتنة بالاستزلال (عن الذى أوحينا اليك) من الاحكام (لتفترى علينا غيره) غير ما أوحينا اليك (واذا لاتخذوك خليلا) ولو اتبعت مرادهم لاتخذوك بافتتانك وليا لهم بريئا منى ولا يتى (ولولا أن ثبتناك) ولولا تثبيتنا اياك (لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا) لقاربت أن تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن أدركتك عصمتنا فمنعت أن تقرب من الركون فضلا عن أن تركن اليهم وهو صريح فى أنه عليه الصلاة والسلام ما هم باجابتهم مع قوة الدواعى اليها ودليل على أن العصمة بتوفيق الله وحفظه (اذا لأذقناك) أى لو قاربت لأذقناك (ضعف الحياة وضعف الممات) أى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما نعذب به فى الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير أخطر وكان أصل الكلام عذابا ضعفا فى الحياة وعذابا ضعفا فى الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت كما يضاف موصوفها وقيل الضعف من أسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وضعف الممات عذاب القبر (ثم لا تجد لك علينا نصيرا) يدفع العذاب عنك (وان كادوا) وان كاد أهل مكة (ليستفزونك) ليزعجونك بمعاداتهم (من الارض) أرض مكة (ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلفك) ولو خرجت لا يبقون بعد خروجك (الا قليلا) الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم أهلكوا ببدر بعد هجرته بسنة وقيل الآية نزلت فى اليهود حسدوا مقام النبى بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء فان

وتكون نونه محذوفة لقلة المبالاة والاعتناء بها لما ذكره وحينئذ فتكون الواو علامة الجمع والفاعل كل أناس أو تكون الواو ضمير الفعل وفاعله وكل أناس بدل منه (قوله والحكمة فى ذلك اجلال عيسى وشرف الحسن والحسين) أى الحكمة فى دعوة الخلق بالأمهات بان يقال يا فلان بن فلانة اجلال عيسى واظهار شرف السبطين اذ لو دعى الخلق بالآباء لكان هذا نوع نقص بالنسبة الى عيسى بان يدعى بالأم والخلق بالآباء وفيه اظهار شرف السبطين بان يدعيا بأمهما التى هى بنت سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعدم افتضاح أولاد الزنا ظاهرا فانه لو دعى الخلق بالآباء وأولاد الزنا بالامهات لكان هذا تصريحا بكونهم أولاد الزنا وليس لهم آباء (قوله من عمى بقلبه الخ) يعنى ان العمى وان كان من العيوب لا يبنى منه أفعل التفضيل لكنه اذا كان بمعنى فقد الحاسة أما اذا كان المراد عمى القلب يكون كالجهل فيبنى منه أفعل التفضيل (قوله لا نعشر ولا نحشر ولا نجبى فى صلاتنا) والاول معناه لا يؤخذ عشر أموالنا

كنت نبيا فالحق بها حتى تؤمن بك فوقع ذلك في قلبه فخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة وأجلى بنو النضير بقليل وقرئ لا يلبثوا منصوبا باذا على أنه معطوف على جملة قوله وان كادوا ليستفزونك لا على خبر كاد فان اذا لا تعمل اذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي ويعقوب وحفص خلافك وهو لغة فيه قال الشاعر

عفت الديار خلافهم فكأنما * بسط الشواطب بينهن حصيرا

(سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) نصب على المصدر أي سن الله ذلك سنة وهو أن يهلك كل أمة أخرجوا رسولهم من بين أظهرهم فالسنة لله واضافتها الى الرسل لانها من أجلهم ويدل عليه (ولا تجد لسنتنا تحويلا) أي تغييرا (أقم الصلاة لدلوك الشمس) لزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام أتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلى بي الظهر وقيل لغروبها وأصل التركيب للانتقال ومنه الدلك فان الدالك لا تستقر يده وكذا كل ما تركب من الدال واللام كدلج ودلح ودلع ودلف ودله وقيل الدلوك من الدلك لان الناظر اليها يدلك عينيه ليدفع شعاعها واللام للتأقيت مثلها في لثلاث خلون (الى غسق الليل) الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الاخيرة (وقرآن الفجر) وصلاة الصبح سميت قرآنا لانه ركنها كما سميت ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب القراءة فيها ولا دليل فيه لجواز أن يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة في صلاة الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفي غيرها قياسا (ان قرآن الفجر كان مشهودا) تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار أو شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو أخو الموت بالانتباه أو كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجم الغفير والآية جامعة للصلوات الخمس ان فسر الدلوك بالزوال ولصلوات الليل وحدها ان فسر بالغروب وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب وقوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لمبدا الوقت ومنتهاه واستدل به على أن الوقت يمتد الى غروب الشفق (ومن الليل فتهجد به) وبعض الليل فاترك الهجود للصلاة والضمير للقرآن (نافلة لك) فريضة زائدة لك على الصلوات المفروضة أو فضيلة لك لاختصاص وجوبه بك (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) مقاما يحمده القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام يتضمن كرامة والمشهور أنه مقام الشفاعة لما روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذي أشفع فيه لامتي ولاشعاره بان الناس يحمدونه لقيامه فيه وما ذاك الا مقام الشفاعة وانتصابه على الظرف باضمار فعله أي فيقيمك مقاما أو بتضمين يبعثك معناه أو الحال بمعنى أن يبعثك ذا مقام (وقل رب أدخلني) أي في القبر (مدخل صدق) ادخالا مرضيا (وأخرجني) أي منه عند البعث (مخرج صدق) اخراجا ملقى بالكرامة وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل ادخاله مكة ظاهرا عليها واخراجه منها آمنا من المشركين وقيل ادخاله الغار واخراجه منه سالما وقيل ادخاله فيما حمله من أعباء الرسالة واخراجه منه مؤديا حقه وقيل ادخاله في كل ما يلابسه من مكان أو أمر واخراجه منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى أدخلني فادخل دخولا وأخرجني فأخرج خروجا (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) حجة تنصرني على من خالفني أو ملكا ينصر الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فان حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفنهم في الارض (وقل جاء الحق) الاسلام (وزهق الباطل) وذهب وهلك الشرك من زهق روحه اذا خرج (ان الباطل كان زهوقا) مضمحلا غير ثابت عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلثمائة وستون صنما فجعل ينكت بمخصرته

والثاني معناه لا نبعث الى المغازي ولا يضرب علينا البعوث والثالث التجبية وهو ان يضع يديه على ركبتيه (قوله لان اذن لا تعمل اذا اعتمد ما بعدها على ما قبلها) الاعتماد على ما قبل هو ان يكون من تتمته (قوله نعم لو فسر بالقراءة الخ) لان معناه حينئذ أقم قراءة صلاة الفجر فتكون القراءة في صلاة الفجر واجبة (قوله والآية جامعة للصلوات الخمس ان فسرنا الدلوك بالزوال وبصلوات الليل وحدها ان فسر بالغروب) ليس كذلك بل على التقدير الثاني شاملة لصلاة العشاءين وصلاة الصبح مع ان صلاة الصبح من صلاة النهار عند أهل الشرع فان ابتداء النهار عندهم من طلوع الفجر الصادق ولقد أحسن صاحب الكشاف حيث قال ان كان الدلوك الزوال فالآية جامعة للصلوات الخمس وان كان الغروب فقد خرج منها الظهر والعصر

فى عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب لوجهه حتى ألقى جميعها وبقى صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال يا على ارم به فصعد فرمى به فكسره (وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) ما هو فى تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافى للمرضى ومن للبيان فان كله كذلك وقيل انه للتبعيض والمعنى أن منه ما يشفى من المرض كالفاتحة وآيات الشفاء وقرأ البصريان ننزل بالتخفيف (ولا يزيد الظالمين الا خسارا) لتكذيبهم وكفرهم به (واذا أنعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (أعرض) عن ذكر الله (ونأى بجانبه) لوى عطفه وبعد بنفسه عنه كأنه مستغن مستبد بأمره ويجوز أن يكون كناية عن الاستكبار لانه من عادة المستكبرين وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان هنا وفى فصلت وناء على القلب أو على أنه بمعنى نهض (واذا مسه الشر) من مرض أو فقر (كان يؤسا) شديد اليأس من روح الله (قل كل يعمل على شاكلته) قل كل أحد يعمل على طريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلالة أو جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) أسد طريقا وأبين منهجا وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين (ويسئلونك عن الروح) الذى يحيا به بدن الانسان ويدبره (قل الروح من أمر ربى) من الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من أصل كأعضاء جسده أو وجد بأمره وحدث بتكوينه على أن السؤال عن قدمه وحدوثه وقيل مما استأثره الله بعلمه لما روى أن اليهود قالوا لقريش سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان أجاب عنها أو سكت فليس بنبى وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبى فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم فى التوراة وقيل الروح جبريل وقيل خلق أعظم من الملك وقيل القرآن ومن أمر ربى معناه من وحيه (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) تستفيدونه بتوسط حواسكم فان اكتساب العقل للمعارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد فقد علما ولعل أكثر الاشياء لا يدركه الحس ولا شيأ من أحواله المعرفة لذاته وهو اشارة الى أن الروح مما لا يمكن معرفة ذاته الا بعوارض تميزه عما يلتبس به فلذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى فى جواب وما رب العالمين بذكر بعض صفاته روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك قالوا أنحن مختصون بهذا الخطاب فقال بل نحن وأنتم فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام وما قالوه لسوء فهمهم لان الحكمة الانسانية أن يعلم من الخير والحق ما تسعه القوة البشرية بل ما ينتظم به معاشه ومعاده وهو بالاضافة الى معلومات الله التى لا نهاية لها قليل ينال به خير الدارين وهو بالاضافة اليه كثير (ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك) اللام الأولى موطئة للقسم ولنذهبن جوابه النائب مناب جزاء الشرط والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من المصاحف والصدور (ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) من يتوكل علينا استرداده مسطورا محفوظا (الا رحمة من ربك) فانها ان نالتك فلعلها تسترده عليك ويجوز أن يكون استثناء منقطعا بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهوب به فيكون امتنانا بابقائه بعد المنة فى تنزيله (ان فضله كان عليك كبيرا) كارساله وانزال الكتاب عليه وابقائه فى حفظه (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) فى البلاغة وحسن النظم وكمال المعنى (لا يأتون بمثله) وفيهم العرب العرباء وأرباب البيان وأهل التحقيق

(قوله ما أعجب شأنك الخ) ادعوا ان فى القرآن تناقضا فانه تارة ادعى ان من أوتى الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وتارة يدعى انه لا يؤتى الانسان الا العلم القليل فلا يعطى الخير الكثير وهذا نص فى سوء فهمهم فان كثرة شئ لا تنافى قلته اذ يمكن ان يكون شئ كثيرا بالنسبة الى شئ وقليلا بالنسبة الى غيره وما نحن فيه كذلك فان ما أوتى الانسان من الحكمة كثيرا بالنسبة اليه وفى غاية القلة بالنسبة الى علم الله تعالى

وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة ولولا هي لكان جواب الشرط بلا جزم لكون الشرط ماضيا كقول زهير

وان أتاه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالي ولا حرم

(ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) ولو تظاهروا على الاتيان به ولعله لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجه عن كونه معجزا ولانهم كانوا وسائط في اتيانه ويجوز أن تكون الآية تقريرا لقوله ثم لا تجد لك به علينا وكيلا (ولقد صرفنا) كررنا بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان (للناس في هذا القرآن من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه موقعها في الانفس (فأبى أكثر الناس الا كفورا) الا جحودا وانما جاز ذلك ولم يجز ضربت الا زيدا لانه متأول بالنفي (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) تعنتا واقتراحا بعد ما لزمتهم الحجة ببيان اعجاز القرآن وانضمام غيره من المعجزات اليه وقرأ الكوفيون ويعقوب تفجر بالتخفيف والارض أرض مكة والينبوع عين لا ينضب ماؤها يفعول من نبع الماء كيعبوب من عب الماء اذا زخر (أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفجيرا) أو يكون لك بستان يشتمل على ذلك (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) يعنون قوله تعالى أو نسقط عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لفظا ومعنى وقد سكنه ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب في جميع القرآن الا في الروم وابن عامر الا في هذه السورة وأبو بكر ونافع في غيرهما وحفص فيما عدا الطور وهو اما مخفف من المفتوح كسدرة وسدر أو فعل بمعنى مفعول كالطحن (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) كفيلا بما تدعيه أي شاهدا على صحته ضامنا لدركه أو مقابلا كالعشير بمعنى المعاشر وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة لدلالتها عليها كما حذف الخبر في قوله * فاني وقيار بها لغريب * أو جماعة فيكون حالا من الملائكة (أو يكون لك بيت من زخرف) من ذهب وقد قرئ به وأصله الزينة (أو ترقى في السماء) في معارجها (ولن نؤمن لرقيك) وحده (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) وكان فيه تصديقك (قل سبحان ربي) تعجبا من اقتراحاتهم أو تنزيها لله من أن يأتي أو يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القدرة وقرأ ابن كثير وابن عامر قال سبحان ربي أي قال الرسول (هل كنت الا بشرا) كسائر الناس (رسولا) كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم على ما يلائم حال قومهم ولم يكن أمر الآيات اليهم ولا لهم أن يتحكموا على الله حتى تتخيروها على هذا هو الجواب المجمل وأما التفصيل فقد ذكر في آيات أخر كقوله ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو فتحنا عليهم بابا (وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) أي وما منعهم الايمان بعد نزول الوحي وظهور الحق (الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا) الا قولهم هذا والمعنى أنه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن الا انكارهم أن يرسل الله بشرا (قل) جوابا لشبهتهم (لو كان في الارض ملائكة يمشون) كما يمشي بنو آدم (مطمئنين) ساكنين فيها (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) لتمكنهم من الاجتماع به والتلقي منه وأما الانس فعامتهم عماة عن ادراك الملك والتلقف منه فان ذلك مشروط بنوع من التناسب والتجانس وملكا يحتمل أن يكون حالا من رسولا وأن يكون موصوفا به وكذلك بشرا والاول أوفق (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) على أني رسول الله اليكم باظهاره المعجزة على وفق دعواي أو على أني بلغت ما أرسلت به اليكم وانكم عاندتم وشهيدا نصب على الحال أو التمييز (انه كان بعباده خبيرا بصيرا) يعلم أحوالهم الباطنة منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار (ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه)

(قوله ولعله لم يذكر الملائكة الخ) أي المقصود من الآية بيان اعجاز القرآن وهو يثبت بعدم قدرة الجن والانس على الاتيان بمثله ولا يتوقف اعجازه على عدم اتيان الملائكة بمثله وههنا نظر وهو انه اذا قدر الملك على الاتيان بمثله فيمكن ان يكون القرآن من الملك أيضا فلم يثبت انه كلام الله تعالى فلم تثبت النبوة مع انها المقصود من الاعجاز والجواب ان الملك لا يأتي بالمعجز الى الكاذب على الله تعالى في دعوى النبوة (قوله ولانهم وسائط في اتيانه) يعني ان الملائكة وسائط في اتيانه فهم آتون به فلا يصح ان الملائكة لا يأتون بمثله (قوله لانه مؤول بالنفي) أي أبى أكثر الناس مؤول بالنفي لان معناه ما فعل أكثر الناس شيأ الا كفورا (قوله حتى تتخيروها على) أي ليس للانبياء والرسل ان يتحكموا على الله باظهار الآيات حتى تتخيروا أنتم على بالحكم على الله باظهار ما أنتم تريدونه ومعنى تتخيروا أي تختاروا وتحكموا على بالحكم على الله (قوله الا قولهم هذا) لا يخفى ان المراد من معنى هذا القول هو انكار بعث البشر لا نفس القول (قوله والاول أوفق) لان الانكار في قوله أبعث الله بشرا رسولا يتوجه الى بشرية الرسول لا الى الرسالة

يهتدونه (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) يسحبون عليها أو يمشون بها روى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم (عميا وبكما وصما) لا يبصرون ما يقر أعينهم ولا يسمعون ما يلذ مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم فى دنياهم لم يستبصروا بالآيات والعبر وتصاموا عن استماع الحق وأبوا أن ينطقوا بالصدق ويجوز أن يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤفى القوى والحواس (مأواهم جهنم كلما خبت) سكن لهبها بأن أكلت جلودهم ولحومهم (زدناهم سعيرا) توقدا بان نبدل جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة مستعرة كأنهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بأن لا يزالوا على الاعادة والافناء واليه أشار بقوله (ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) لان الاشارة الى ما تقدم من عذابهم (أولم يروا) أولم يعلموا (أن الله الذى خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم) فانهم ليسوا أشد خلقا منهن ولا الاعادة أصعب عليه من الابداء (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) هو الموت أو القيامة (فأبى الظالمون) مع وضوح الحق (الا كفورا) الا جحودا (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى) خزائن رزقه وسائر نعمه وأنتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده كقول حاتم لو ذات سوار لطمتنى وفائدة هذا الحذف والتفسير المبالغة مع الايجاز والدلالة على الاختصاص (اذا لأمسكتم خشية الانفاق) لبخلتم مخافة النفاد بالانفاق اذ لا أحد الا ويختار النفع لنفسه ولو آثر غيره بشئ فانما يؤثره لعوض يفوقه فهو اذن بخيل بالاضافة الى جود الله تعالى وكرمه هذا وان البخلاء أغلب فيهم (وكان الانسان قتورا) بخيلا لان بناء أمره على الحاجة والضنة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبذله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) هى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونتق الطور على بنى اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبى صلى الله عليه وسلم عنها فقال أن لا تشركوا بالله شيأ ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا ببرىء الى ذى سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا فى السبت فقبل اليهودى يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للملل الثابتة فى كل الشرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقها فى الآخرة من السعادة أو الشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام (فاسأل بنى اسرائيل اذ جاءهم) فقلنا له سلهم من فرعون ليرسلهم معك أو سلهم عن حال دينهم ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسال على لفظ المضى بغير همز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا أو سال على هذه القراءة أو فاسأل يا محمد بنى اسرائيل عما جرى بين موسى وفرعون اذ جاءهم أو عن الآيات ليظهر للمشركين صدقك أو لتتسلى نفسك أو لتعلم أنه تعالى لو أتى بما اقترحوا لأصروا على العناد والمكابرة كمن قبلهم أو ليزداد يقينك لان تظاهر الادلة يوجب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبا بآتينا أو باضمار يخبروك على أنه جواب الامر أو باضمار اذكر على الاستئناف (فقال له فرعون انى لأظنك يا موسى مسحورا) سحرت فتخبط عقلك (قال لقد علمت) يا فرعون وقرأ الكسائى بالضم على اخباره عن نفسه (ما أنزل هؤلاء) يعنى الآيات (الا رب السموات والارض بصائر) بينات تبصرك صدقى ولكنك تعاند وانتصابه على الحال (وانى لأظنك يا فرعون مثبورا) مصروفا عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ما ثبرك عن هذا أى ما صرفك أو هالكا قارع ظنه بظنه وشتان ما بين

الظنين

فالمناسب ان يكون بشرا قيدا حتى يتوجه الانكار اليه كما هو المشهور من ان النفى يتوجه الى القيد وهذا يناسب ان يكون بشرا حالا حتى يكون قيدا (قوله لان الاشارة الى ما تقدم من عذابهم) هذا علة لقوله واليه أشار بقوله يعنى ذلك اشارة الى ما تقدمه من عذابهم وهو اعادة العذاب عليهم بعد ما خبت النار (قوله والدلالة على الاختصاص) يعنى لو أنتم تملكون خزائن رحمة الرب لمنعتم الصرف منها ولامسكتموها خشية الانفاق بخلاف ما لو كان مالكها غيركم وهو الله تعالى (قوله على هذه القراءة) أى على قراءة سال بلفظ الماضى كما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وعلى هذا كان اذ نصبا بآتينا أو باضمار يخبروك أو باضمار اذكر) أى على ان يكون المراد سل يا محمد بنى اسرائيل الخ كان اذ منصوبا بآتينا الخ اذ لا يمكن جعله متعلقا بقوله فاسأل بنى اسرائيل اذ لا معنى لان يقال سل يا محمد فى اذ جاءهم أى فى زمان مجىء الآيات اياهم

الظنين فان ظن فرعون كذب بحت وظن موسى يحوم حول اليقين من تظاهر أماراته وقرئ وان اخالك يافرعون لمثبورا على ان المخففة واللام هي الفارقة (فأراد) فرعون (أن يستفزهم) أن يستخف موسى وقومه وينفيهم (من الارض) أرض مصر أو الارض مطلقا بالقتل والاستئصال (فأغرقناه ومن معه جميعا) فعكسنا عليه مكره فاستفززناه وقومه بالاغراق (وقلنا من بعده) من بعد فرعون أو اغراقه (لبني اسرائيل اسكنوا الارض) التي أراد أن يستفزكم منها (فاذا جاء وعد الآخرة) الكرة أو الحياة أو الساعة أو الدار الآخرة يعني قيام القيامة (جئنا بكم لفيفا) مختلطين اياكم واياهم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) أي وما أنزلنا القرآن الا ملتبسا بالحق المقتضي لانزاله وما نزل على الرسول الا ملتبسا بالحق الذي اشتمل عليه وقيل وما أنزلناه من السماء الا محفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول الا محفوظا بهم من تخليط الشياطين ولعله أراد به نفي اعتراء البطلان له أول الامر وآخره (وما أرسلناك الا مبشرا) للمطيع بالثواب (ونذيرا) للعاصي بالعقاب فلا عليك الا التبشير والانذار (وقرآنا فرقناه) نزلناه مفرقا منجما وقيل فرقنا فيه الحق من الباطل فحذف الجار كما في قوله ويوما شهدناه وقرئ بالتشديد لكثرة نجومه فانه نزل في تضاعيف عشرين سنة (لتقرأه على الناس على مكث) على مهل وتؤدة فانه أيسر للحفظ وأعون في الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة فيه (ونزلناه تنزيلا) على حسب الحوادث (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فان ايمانكم بالقرآن لا يزيده كمالا وامتناعكم عنه لا يورثه نقصا وقوله (ان الذين أوتوا العلم من قبله) تعليل له أي ان لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرؤا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة وتمكنوا من الميز بين المحق والمبطل أو رأوا نعتك وصفة ما أنزل اليك في تلك الكتب ويجوز أن يكون تعليلا لقل على سبيل التسلية كأنه قيل تسل بايمان العلماء عن ايمان الجهلة ولا تكترث بايمانهم واعراضهم (اذا يتلى عليهم) القرآن (يخرون للاذقان سجدا) يسقطون على وجوههم تعظيما لامر الله أو شكرا لانجاز وعده في تلك الكتب ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وانزال القرآن عليه (ويقولون سبحان ربنا) عن خلف الموعد (ان كان وعد ربنا لمفعولا) انه كان وعده كائنا لا محالة (ويخرون للاذقان يبكون) كرره لاختلاف الحال والسبب فان الاول للشكر عند انجاز الوعد والثاني لما أثر فيهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذكر الذقن لانه أول ما يلقى الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الخرور به (ويزيدهم) سماع القرآن (خشوعا) كما يزيدهم علما ويقينا بالله (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) نزلت حين سمع المشركون رسول الله يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعو الها آخر أو قالت اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقد أكثره الله في التوراة والمراد على الاول هو التسوية بين اللفظين بأنهما يطلقان على ذات واحدة وان اختلف اعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذي هو المعبود المطلق وعلى الثاني انهما سيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو أجود لقوله (أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى) والدعاء في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف أولهما استغناء عنه وأو للتخيير والتنوين في أيا عوض عن المضاف اليه وما صلة لتأكيد ما في أيا من الابهام والضمير في فله للمسمى لان التسمية له لا للاسم وكان أصل الكلام أياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى للمبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلالتها على صفات الجلال والاكرام (ولا تجهر بصلاتك) بقراءة صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب واللغو فيها (ولا تخافت

(قوله واللام فيه لاختصاص الخرور به) هذا تقرير ناقص وفي الكشاف ان معنى الخرور للذقن السقوط على وجهه وانما ذكر الذقن لانه أول ما يلقى الارض للساجد فيفهم منه ان اللام لاختصاص الخرور بالوجه لان الذقن بمعنى الوجه وحينئذ اختصاص الخرور بالذقن ظاهر واما كلام المصنف فلا يفهم منه ان المراد بالذقن الوجه واما قول صاحب الكشاف انه أول ما يلقى الارض فالمراد انه أقرب أجزاء الوجه من الارض حال السجود والاولى ان يقال ان ذكر الذقن لافادة المبالغة في خرورهم لان وصول الذقن الى الارض عسير لا يكون الا بعد المبالغة في الخرور (قوله وهو أجود لقوله أياما تدعوا) أي أنسب اليه لان الحكم بالاستواء يناسب ان يكونا اسمين لذات واحدة كما هو مفهوم كلام اليهود لا أنهما اسمان لذاتين مختلفين كما زعم المشركون (قوله والدلالة على ما هو الدليل عليه) فان قوله تعالى فله الاسماء الحسنى دليل على ان تسميته بكل منهما حسن

(قوله نفى عنه الخ) فنفى الولد يدل على عدم الشريك من الجنس اختيارا ونفى الشريك من الملك يدل على عدم الشريك من غير الجنس اضطرارا ونفى الولد ونفى الولى من الذل يدل على عدم المعاون (قوله وفيه تنبيه الخ) فان قوله تعالى كبره تكبيرا معناه انسب الكبرياء والعظمة اليه ففيه اشارة الى انه تعالى أعظم وأكبر من ان يحمده الحامدون و يعرفه العارفون

﴿سورة الكهف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قوله تنبيها على انه أعظم نعمائه الخ) أى تخصيص هذه النعمة التى هى القرآن بالذكر من سائر النعم على العباد دال على انه أشرف والا لزم ترجيح أحد المتساويين أو ترجيح المرجوح فان قيل الدليل المذكور على كون القرآن أفضل النعم مشترك بين القرآن و بين ارسال النبى صلى الله عليه وسلم لان النبى صلى الله عليه وسلم الهادى الى مافيه كمال العبادة والداعى الى نظام صلاح المعاش والمعاد فيلزم ان يكون كل منهما أعظم قلنا كونه هاديا وداعيا بسبب القرآن فانه استفاد الامور الدينية منه فالقرآن هو الاصل واعلم ان صاحب الكشاف جعل ههنا أجزل النعماء نعمة الاسلام وانزال القرآن حيث قال لقن الله عباده كيف يحمدونه على أجزل نعمائه عليهم وهى نعمة الاسلام وما أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم (قوله شيأ من العوج) لان المنكر اذا كان داخلا فى سياق النفى يفيد العموم (قوله وتناف فى المعنى) لو فسر العوج فى المعنى بما لا يقبله العقل السليم لكان أولى ليعم التنافى وغيره ولذا فسره صاحب الكشاف بنفى الاختلاف والتناقض عن معانيه وخروج شئ من الحكمة والاصابة فيه (قوله وهو فى المعانى الخ) أى العوج بكسر العين يستعمل فى المعانى كما ان العوج بفتح العين يستعمل فى الاعيان أى الاجسام و يوافقه ماقاله الراغب ان العوج بالكسر دون يستعمل فيما يدرك بالبصيرة والعوج بالفتح يستعمل فيما يدرك بالبصر كالخشب المنتصب (قوله مستقيما لا افراط فيه ولا تفريط) أى ليس فى القرآن الكريم افراط فى الامر بالعبادات والنهى عن الاشياء ومبالغة فى الاجتهاد بحيث يتعسر على البشر ولا تقصير فى بيان الامور التى يجب ان تراعى بحسب الفعل والترك وعلى هذا لا يكون قيما تأكيدا لنفى العوج ولا عكسه بخلاف ماذكره صاحب الكشاف حيث قال فان قلت مافائدة الجمع بين نفى العوج والاستقامة وفى أحدهما غنى عن الآخر قلت فائدته التأكيد فرب مستقيم مشهود له بالاستقامة وهو لا يخلو عن أدنى عوج بالتفتيش والتصفح هذا كلامه أقول يرد على هذا التقدير ان المناسب له تقديم القيم على نفى العوج حتى يكون نفى العوج محتاجا اليه لكونه مزيلا لما يتوهم من بقاء شئ من العوج واما اذا ذكر نفى شئ من العوج مطلقا

بها) حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين (وابتغ بين ذلك) بين الجهر والمخافتة (سبيلا) وسطا فان الاقتصاد فى جميع الامور محبوب روى ان أبا بكر رضى الله عنه كان يخفت ويقول أناجى ربى وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه كان يجهر و يقول أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان فلما نزلت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفض قليلا وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها بأسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجهر ليلا (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك) فى الالوهية (ولم يكن له ولى من الذل) ولى يواليه من أجل مذلة به ليدفعها بموالاته نفى عنه أن يكون له ما يشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطرارا وما يعاونه و يقويه ورتب الحمد عليه للدلالة على أنه الذى يستحق جنس الحمد لانه الكامل الذات المنفرد بالايجاد المنعم على الاطلاق وما عداه ناقص مملوك نعمة أو منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله (وكبره تكبيرا) وفيه تنبيه على ان العبد وان بالغ فى التنزيه والتمجيد واجتهد فى العبادة والتحميد ينبغى أن يعترف بالقصور عن حقه فى ذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه هذه الآية وعنه عليه السلام من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار فى الجنة والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

﴿سورة الكهف مكية وقيل الا قوله واصبر نفسك مع الذين
يدعون ربهم الآية وهى مائة واحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب) يعنى القرآن رتب استحقاق الحمد على انزاله تنبيها على انه أعظم نعمائه وذلك لانه الهادى الى مافيه كمال العباد والداعى الى ما به ينتظم صلاح المعاش والمعاد (ولم يجعل له عوجا) شيأ من العوج باختلال فى اللفظ وتناف فى المعنى أو انحراف من الدعوة الى جناب الحق وهو فى المعانى كالعوج فى الاعيان (قيما) مستقيما معتدلا لا افراط فيه ولا تفريط أو قيما بمصالح العباد فيكون وصفا له بالتكميل بعد وصفه بالكمال أو على الكتب السابقة يشهد بصحتها وانتصابه بمضمر تقديره جعله قيما أو على الحال من الضمير فى له أو من الكتاب على أن الواو فى ولم يجعل للحال

دون العطف اذ لو كان للعطف لكان المعطوف فاصلا بين أبعاض المعطوف عليه ولذلك قيل فيه تقديم وتأخير وقرئ قيما (لينذر بأسا شديدا) أى لينذر الذين كفروا عذابا شديدا فحذف المفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة واقتصارا على الغرض المسوق اليه (من لدنه) صادرا من عنده وقرأ أبو بكر باسكان الدال كاسكان الباء من سبع مع الأشمام ليدل على أصله وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للاتباع (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا) هو الجنة (ما كثين فيه) فى الاجر (أبدا) بلا انقطاع (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) خصهم بالذكر وكرر الانذار متعلقا بهم استعظاما لكفرهم وانما لم يذكر المنذر به استغناء بتقدم ذكره (ما لهم به من علم) أى بالولد أو باتخاذه أو بالقول والمعنى أنهم يقولونه عن جهل مفرط وتوهم كاذب أو تقليدا لما سمعوه من أوائلهم من غير علم بالمعنى الذى أرادوا به فانهم كانوا يطلقون الأب والابن بمعنى المؤثر والاثر أو بالله اذ لو علموه لما جوزوا نسبة الاتخاذ اليه (ولا لآبائهم) الذين تقولوه بمعنى التبنى (كبرت كلمة) عظمت مقالتهم هذه فى الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وايهام احتياجه تعالى الى ولد يعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيغ وكلمة نصب على التمييز وقرئ بالرفع على الفاعلية والاول أبلغ وأدل على المقصود (تخرج من أفواههم) صفة لها تفيد استعظام اجترائهم على اخراجها من أفواههم والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها وقيل صفة محذوف هو المخصوص بالذم لان كبر ههنا بمعنى بئس وقرئ كبرت بالسكون مع الاشمام (ان يقولون الا كذبا فلعلك باخع نفسك) قاتلها (على آثارهم) اذا ولوا عن الايمان شبهه لما تداخله

لا حاجة الى ذكر القيم والوجه ان يقال ان ذكر القيم لاجل ان لا يتوهم ان له عوجا ذاتيا الا بالجعل فان بعض الاشياء مما تنفر عنه الطباع السليمة ويستقبح لا بجعل الجاعل بل لصفة ذاتية (قوله ولذلك قيل فيه تقديم وتأخير) أى من جعل الواو للعطف وقيما حالا من الكتاب لزمه ان يقول بان فى هذا التركيب تقديما وتأخيرا فيكون قيما مقدما حقيقة مؤخرا لفظا (قوله فحذف الاول اكتفاء بدلالة القرينة) فيه ان القرينة لا تدل على اعتبار خصوص الكافرين بل على اعتبار عموم العاصين لان الانذار مناسب لمطلق العصاة وكذا المقابلة بالذين آمنوا وعملوا الصالحات وقد يقال المراد من البأس الشديد العذاب الذى بلغ الغاية وهو مخصوص بالكافرين (قوله وكرر الانذار متعلقا بهم الخ) أى بالمثبتين للولد التكرار حاصل بتعليق الانذار بهم وانما يفيد الاستعظام لكونه تخصيصا بعد تعميم (قوله أى بالولد) أى ليس لهم علم بما يترتب على كون الولد لله تعالى من المحالات (قوله أو بالله) عطف على قوله بالولد (قوله من غير علم بالمعنى الذى أرادوا به) أى من غير علم الأواخر منهم بالمعنى الذى ارادته الأوائل منهم من اللفظ الذى كانوا يقولونه وانهم كانوا يقولون الابن على الاثر والاب على المؤثر فلم يفهم الأواخر ما أراده الأوائل فتوهموا ان مراد الأوائل من لفظ الابن الولد (قوله اذ لو علموه) هذا دليل يتعلق بكل من التقادير أى لو علموا ما يترتب على كون الولد ولدا لما جوزوا الخ أو علموا ما فى الاتخاذ أو لو علموا ما أراد به الأوائل منهم لما جوزوا (قوله الذين تقولوه بمعنى التبنى) أى ليس المراد ان ليس لآبائهم مطلقا علم به بل لآبائهم الذين يقولون بانه تعالى تبنى أحدا وأما آباؤهم الذين يقولون بان لله تعالى ابنا بمعنى انه أوجده فهم عالمون (قوله لما فيها من التشبيه والتشريك) فان المتبنى من جنس المتبنى ومتبنى كل أحد شبيهه وشريكه فى الحقيقة ولوازمها الى غير ذلك من الزيغ مثل لزوم الجسمية والتحيز والامكان والحدوث اذ الولد من جنس الأب ولقائل ان يقول لم لا يجوز ان يكون اتخاذ الابن لا للمذاكر بل لعلة شرفه والتقرب الى الأب فى صفات الكمال وان لم يكونا من جنس واحد والاولى ان يقال لا معنى لاتخاذ الولد الا ان يكون وارثه وخليفة عنه وهذا فى حقه تعالى محال واما تقريب أحد غيره الى نفسه لمناسبات بينهما فلا وجه لجعله اتخاذ الولد (قوله وكلمة نصب على التمييز) من الضمير المبهم المستتر فيه كما فى نعم رجلا زيد (قوله يفيد استعظام اجترائهم الخ) لما كان من المعلوم ان الكلمة تخرج من أفواههم ففائدة التنبيه بهذه الصفة تفيد استعظامها فكان كبرها باعتبار هذه الصفة أى هى كلمة يجبان لا يتكلم بها أحد فالتكلم بها لا يكون الا لعظم الجراءة (قوله والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها) فان الكلمة لفظ هو كيفية صوت يحصل للهواء الخارج من الصدر فالخارج بالذات هو الهواء الذى يكيف بالكيفية المذكورة وخروج الكلمة بالعروض (قوله وقيل صفة محذوف هو المخصوص بالذم) والمعنى كبرت كلمة قول يخرج من أفواههم (قوله بالسكون مع الاشمام) أى بسكون الباء مع اشمام الضمة (قوله لعلك باخع نفسك) فان قلت ان معنى الترجى الذى هو معنى لعل لا يتصور فى المتكلم الذى هو الله تعالى ولا فى المخاطب الذى هو النبى صلى الله عليه وسلم اذ لا يكون راجيا لبخعه قلنا المراد أنت فى صورة من يرجى منه البخع كما قال فى تفسير لعلكم تتقون انه يجوز ان يكون حالا من ضمير خلقكم على معنى انه خلقكم فى صورة من يرجى منه التقوى (قوله شبهه الخ) أى شبه الله النبى عليه الصلاة والسلام حين فارقته أعزته وجه

من الوجد على توليهم بمن فارقته أعزته فهو يتحسر على آثارهم و يبخع نفسه وجدا عليهم وقرئ باخع نفسك على الاضافة (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) بهذا القرآن (أسفا) للتأسف عليهم أو متأسفا عليهم والاسف فرط الحزن والغضب وقرئ أن بالفتح على لان فلا يجوز اعمال باخع الا اذا جعل حكاية حال ماضية (انا جعلنا ما على الارض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) ولاهلها (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) فى تعاطيه وهو من زهد فيه ولم يغتر به وقنع منه بما يزجى به أيامه وصرفه على ما ينبغى وفيه تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا) تزهيد فيه والجرز الارض التى قطع نباتها مأخوذ من الجرز وهو القطع والمعنى انا لنعيد ما عليها من الزينة ترابا مستويا بالارض ونجعله كصعيد أملس لا نبات فيه (أم حسبت) بل أحسبت (أن أصحاب الكهف والرقيم) فى ابقاء حياتهم مدة مديدة (كانوا من آياتنا عجبا) وقصتهم بالاضافة الى خلق ما على الارض من الاجناس والانواع الفائتة للحصر على طبائع متباعدة وهيآت متخالفة تعجب الناظرين من مادة واحدة ثم ردها اليها ليس بعجيب مع أنه من آيات الله كالنزر الحقير والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقيم اسم الجبل أو الوادى الذى فيه كهفهم أو اسم قريتهم أو كلبهم قال أمية بن أبى الصلت

وليس بها الا الرقيم مجاورا ❊ وصيدهمو والقوم فى الكهف همد

أو لوح رصاصى أو حجرى رقت فيه أسماؤهم وجعل على باب الكهف وقيل أصحاب الرقيم قوم آخرون كانوا ثلاثة خرجوا يرتادون لاهلهم فأخذتهم السماء فأووا الى الكهف فانحطت صخرة وسدت بابه فقال أحدهم اذكروا أيكم عمل حسنة لعل الله يرحمنا ببركته فقال أحدهم

الشبه ما حصل فى صدره من الوجد وهذا التشبيه مستفاد من قوله تعالى باخع نفسك فلذا قال فهو يتحسر على آثارهم أى توليهم ويبخع نفسه وجدا عليه واذا جعل أسفا مفعولا مطلقا لفعل مقدر هو يتحسر (قوله للتأسف أو متأسفا) أى أسفا اما مفعول له بباخع لان البخع والتأسف فعلا فاعل واحد واما حال عنه (قوله فلا يجوز اعمال باخع الخ) يعنى اذا قرئ ان بالكسر كان باخعا للاستقبال فيوجد شرط عمله فينصب نفسك واما اذا قرئ ان بالفتح كان باخع للماضى لأن ان لم يؤمنوا الماضى لأن لم جعله للماضى فيكون المعنى لعلك بخعت نفسك لاجل عدم ايمانهم فى الماضى ولا يعمل فى المفعول الا اذا جعل باخع حكاية حال ماضية أى لتصوير تلك الحالة فى ذهن المخاطب حتى كأنه واقع فى ذلك الزمان فيوجد شرط عمله فان قيل لم لا يجوز ان يكون ان لم يؤمنوا للماضى و باخع للحال والاستقبال والمعنى لعلك باخع نفسك فى الحال أو المستقبل لتوليهم فى الزمان الماضى قلنا تفوت المبالغة فى وجده صلى الله عليه وسلم على توليهم اذ التأكيد فى ان يكون البخع فى بدء زمان التولى لا بعده ومن هذا يعلم ان لم لا تقلب المضارع الى الماضى اذا اجتمعت مع ان الشرطية واذا اجتمعت مع ان الناصبة قلبتها الى المضى والفرق ان الناصبة قد تدخل على فعل ماض لفظا ومعنى كقوله تعالى لولا أن من الله علينا لخسف بنا واما ان الشرطية فليست كذلك فلقوتها غلبت على لم (قوله وهو من زهد فيه الخ) ماذكره يفيد الحسن ولا يفيد الأحسنية لان من لم يكن على الطريق الذى ذكره لم يكن له حسن العمل والاولى ان يقال معناه ليبلو مراتب الاشخاص فى الزهد والقناعة فان للزهد عن الدنيا مراتب فان بعضهم يقتصرون على قدر الضرورة و بعضهم جاوز عنه (قوله وفيه تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم) لانه يفهم ان مدار الامر على حسن العمل فلا ضير لغيره عند وجوده فلا يضرك تولى المشركين بل لك الدرجة العليا والسعادة العظمى لانك أحسن عملا من غيرك واما العمل الحسن لغيرك فهو نتيجة عملك ولا يخفى ان هذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم (قوله تزهيد فيه) أى تزهيد وتقليل فى أخذ ما على الارض لانه لما صار آخرا الى التراب لا ينبغى ان يكتسب و يجمع أكثر مما يحتاج اليه (قوله وقصتهم الخ) بيان ربط هذه القصة مع الآية السابقة (قوله ليس بعجيب خبر قصتهم) يعنى ان اتخاذ أنواع ما على الارض أعجب بمراتب غير متناهية من قصة أصحاب الكهف لكن شأن الانسان ان لا يتعجب عما يأنس به و يشاهد كثيرا بخلاف ما يشاهده نادرا (قوله مع انه من آيات الله كالنزر الحقير) ماذكره أولا يفيد ان قصة أصحاب الكهف بالنسبة الى الآيات المذكورة ليس بعظيم وههنا يدل على انه فى حد ذاته ليس بامر عظيم بل حقير و يمكن أن يكون ضمير مع انه راجع الى خلق ما فى الارض الخ يعنى أن خلق ما فى الارض مع انه عظيم بالنسبة الى حال أصحاب الكهف فهو حقير بالنسبة الى ممتنع آيات الله تعالى (قوله قال أمية بن أبى الصلت الخ) هذا دليل على أن الرقيم الكلب لانه ذكر أن الرقيم مجاور للوصيد الذى هو فناء البيت وقد يعلم مما يجىء من قوله تعالى ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد ان المجاور للوصيد الكلب

استعملت

(قوله وقد رفع ذلك نعمان بن بشير) أى رفع نعمان بن بشير هذا الحديث المشتمل على قصة هؤلاء الثلاثة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى الصحيحين عن ابن عمر مثل هذا الحديث لكن على غير هذا الترتيب ومع زيادة ونقص فما ذكر فى هذه الرواية ثالثا جعلاه فى المرتبة الاولى (قوله وقيل أصحاب الرقيم) هذا خلاف الظاهر اذ لو كان كذلك لكان المناسب أن يقال أصحاب الكهف وأصحاب الرقيم فالمع عدم تكراره فالمتبادر أن يكون أصحاب الكهف والرقيم معا جماعة واحدة ولذا قال قيل (قوله أرادهم) أى كلهم (قوله رحمة توجب لنا المغفرة الخ) لا يخفى أن المغفرة رحمة فالظاهر أن يقال رحمته هى المغفرة كما قاله صاحب الكشاف لكنه أراد بالرحمة معنى يوجب الامور المذكورة وصاحب الكشاف نظر الى أن الرحمة هى الامر الذى ينتفع به المخلوق فيشمل نفس المغفرة وغيرها

استعملت أجراء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل فى بقيته مثل عملهم فأعطيته مثل أجرهم فغضب أحدهم وترك أجره فوضعته فى جانب البيت ثم مر بى بقر فاشتريت به فصيلة فبلغت ما شاء الله فرجع الى بعد حين شيخا ضعيفا لا أعرفه وقال ان لى عندك حقا وذكره لى حتى عرفته فدفعتها اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج عنا فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وقال آخر كان فى فضل وأصابت الناس شدة فجاءتنى امرأة فطلبت منى معروفا فقلت والله ما هو دون نفسك فأبت وعادت ثم رجعت ثلاثا ثم ذكرت لزوجها فقال أجيبى له وأغيثى عيالك فأتت وسلمت الى نفسها فلما تكشفتها وهممت بها ارتعدت فقلت مالك قالت أخاف الله فقلت لها خفته فى الشدة ولم أخفه فى الرخاء فتركتها وأعطيتها ملتمسها اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا فانصدع حتى تعارفوا وقال الثالث كان لى أبوان همان وكانت لى غنم وكنت أطعمهما وأسقيهما ثم أرجع الى غنمى فحبسنى ذات يوم غيث فلم أبرح حتى أمسيت فأتيت أهلى وأخذت محلبى فحلبت فيه ومضيت اليهما فوجدتهما نائمين فشق على أن أوقظهما فتوقفت جالسا ومحلبى على يدى حتى أيقظهما الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك نعمان بن بشير (اذ أوى الفتية الى الكهف) يعنى فتية من أشراف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فأبوا وهربوا الى الكهف (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة) توجب لنا المغفرة والرزق والامن من العدو (وهيئ لنا من أمرنا) من الامر الذى نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) نصير بسببه راشدين مهتدين أو اجعل أمرنا كله رشدا كقولك رأيت منك أسدا وأصل التهيئة احداث هيئة الشئ (فضربنا على آذانهم) أى ضربنا عليهم حجابا يمنع السماع بمعنى أنمناهم انامة لا تنبههم فيها الاصوات فحذف المفعول كما حذف فى قولهم بنى على امرأته (فى الكهف سنين) ظرفان لضربنا (عددا) أى ذوات عدد ووصف السنين به يحتمل التكثير والتقليل فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده (ثم بعثناهم) أيقظناهم (لنعلم) ليتعلق علمنا تعلقا حاليا مطابقا لتعلقه أولا تعلقا استقباليا (أى الحزبين) المختلفين منهم أو من غيرهم فى مدة لبثهم (أحصى لما لبثوا أمدا) ضبط أمد الزمان لبثهم وما فى أى من معنى الاستفهام علق عنه لنعلم فهو مبتدأ وأحصى خبره وهو فعل ماض وأمدا مفعول له ولما لبثوا حال منه أو مفعول له وقيل انه المفعول واللام مزيدة وما موصولة وأمدا تمييز وقيل أحصى اسم تفضيل من الاحصاء بحذف الزوائد كقولهم هو أحصى للمال وأفلس من ابن المذلق وأمدا نصب بفعل دل عليه أحصى كقوله

ولعل فائدة ذلك انا نطلب من محض لطفك رحمة لا انا عملنا شيأ نستحق به المغفرة والرزق (قوله أو اجعل أمرنا كله راشدا) ففيه مبالغتان احداهما جعل الامر نفس الرشد فهو كزيد عدل لان الرشد مصدر والثانية تجريد الرشد من الامر فانتزع من الامر الرشد مثله (قوله بنى على امرأته) أى بنى الحجاب عليها (قوله ووصف سنين به الخ) أى فائدة وصف السنين به يحتمل أن يكون لافادة الكثرة أى سنين كثيرة ويحتمل التقليل أى سنين قليلة ووصفها بالقلة مع كونها أكثر من ثلثمائة لانها كبعض يوم عنده لقوله تعالى وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون واذا كان يوم عنده تعالى كألف سنة مما تعدون كان السنين المذكورة كبعض اليوم (قوله لتعلق علمنا تعلقا حاليا الخ)

هذا دفع أن يتوهم حدوث علمه تعالى فلزم الجهل السابق تعالى عن ذلك فالمراد أن يحدث تعلق علمنا الذى هو الصفة الثابتة تعلقا حاليا أى نعلم ان الامر واقع فى الحال بعد ان علمنا فى الماضى أنه سيقع فى الاستقبال أى فى مستقبل الزمان يعنى انه تعالى علم فى الازل أنه يقع ذلك الشئ فيما لا يزال واذا وقع ذلك الشئ تعلق علمه بانه واقع فى الحال فان قلت يفهم من قوله تعالى لنعلم الخ انه أمر عظيم حتى يصير سببا على بعثهم بعد انامتهم فما وجه عظمه قلنا لما تعلق علمه تعالى فى الازل ببعثهم فى ذلك الزمان وجب بعثهم فيه والا لزم الجهل وهو مستلزم للعلم الحالى الذى ذكره المصنف (قوله ولما لبثوا حال منه) والتقدير أمدا كائنا للبثهم فما مصدرية (قوله وأمدا نصب بفعل دل عليه أحصى)

أى احصى امـدا فيكون احصى الاول اسم تفضيل واحصى الثانى فعـلا ماضيا بمعنى ضـبط كما مر (قوله قومنا عطف بيان) لانّ المقصود ههنا جعل القوم محكوما عليهم بانهم اتخذوا آلهة من دون الله الخ (قوله خبر فى معنى الانـكار) ودليله لولا يأتون عليهم بسلطان بين (قوله وفيه دليل على أن ما لا دليل عليه من الديانات) أى من أصول الدين مردود ولا يصح التقليد فى الاصول

* واضرب منا بالسيوف القوانسا * (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) بالصـدق (انهـم فتية) شبان جمع فتى كصبى وصـبية (آمنوا بربهم وزدناهم هدى) بالتثبيت (وربطنا على قلوبهم) وقوّيناها بالصبر على هجر الوطن والاهل والمال والجراءة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار (اذ قاموا) بين يديه (فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها لقـد قلنا اذا شططا) والله لقد قلنا قولا ذا شطط أى ذا بعد عن الحق مفرط فى الظلم (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبره وهو اخبار فى معنى انكار (لولا يأتون) هـلا يأتون (عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين) ببرهان ظاهر فان الدين لا يؤخـذ الا به وفيه دليل على أن ما لا دليل عليـه من الديانات مردود وأن التقليد فيه غـير جائز (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه (واذ اعتزلتموهم) خطاب بعضهم لبعض (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب أى واذا اعتزلتم القوم ومعبوديهـم الا الله فانهم كانوا يعبـدون الله ويعبدون الاصنام كسائر المشركين ويجوز أن تكون ما مصدرية على تقدير واذ اعتزلتموهم وعبادتهم الا عبادة الله وأن تكون نافية على أنه اخبار من الله تعالى عن الفتية بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه لتحقيق اعتزالهم (فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم) يبسط الرزق لكم ويوسع عليكم (من رحمته) فى الدارين (ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) ما ترتفقون به أى تنتفعون وجزمهم بذلك لنصوع يقينهم وقوّة وثوقهم بفضل الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر مرفقا بفتح الميم وكسر الفاء وهو مصدر جاء شاذا كالمرجع والمحيض فان قياسه الفتح (وترى الشمس) لو رأيتهم والخطاب لرسول الله صـلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (اذا طلعت تزاور عن كهفهم) تميل عنـه ولا يقع شعاعها عليهم فيؤذيهم لان الكهف كان جنوبيا أو لان الله تعالى زوّرها عنهم وأصله تتزاور فأدغمت التاء فى الزاى وقرأ الكوفيون بحذفها وابن عامر ويعقوب تزورّ كتحمرّ وقرئ تزوارّ كتحمارّ وكلاهما من الزور بمعنى الميل (ذات اليمين) جهة اليمين وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين (واذا غربت تقرضهم) تقطعهم وتصرم عنهـم (ذات الشمال) يعنى يمين الكهف وشماله لقوله (وهم فى فجوة منـه) أى وهم فى متسع من الكهف يعنى فى وسطه بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذيهم كرب الغار ولا حر الشمس وذلك لان باب الكهف فى مقابلة بنات نعش وأقرب المشارق والمغارب الى محاذاته مشرق رأس السرطان ومغربه والشمس اذا كان مدارها مداره تطلع مائلة عنـه مقابلة لجانبه الايمن وهو الذى يلى المغرب وتغرب محاذية لجانبه الايسر فيقع شعاعها على جانبيه ويحلل عفونته ويعدل هواءه ولا يقع عليهم فيؤذى أجسادهم ويبلى ثيابهم (ذلك من آيات الله) أى شأنهم وايواؤهم الى كهف شأنه كذلك أو اخبارك قصتهم أو ازورار الشمس عنهـم وقرضها طالعة وغاربة من آيات الله (من يهـد الله) بالتوفيق (فهو المهتد) الذى أصاب الفلاح والمراد به اما الثناء عليهـم أو التنبيه على أن أمثال هذه الآيات كثيرة ولكن المنتفع بها من وفقه الله للتأمل فيها والاستبصار بها (ومن يضلل) ومن يخـذله (فلن تجد له وليا مرشـدا) من يليـه ويرشـده (وتحسبهم أيقاظا) لانفتاح عيونهـم أو لكثرة تقلبهـم (وهم رقود) نيام

ويمكن أن يقال المراد من الديانات مطلق الامـور الدينية أصولا وفروعا وأما كون شـخص مقلد الآخر فى المذهب فليس من التقليد بلا دليـل بل قول المجتهـد دليل عليه (قوله جنوبيا) أى بابه مقابـل القطب الشمالى وهـو ذاهب الى جانب الجنوب (قوله فى مقابلة بنات نعش) أى بنات نعش الكبرى والصغرى التى تدور قريب القطب الشمالى (قـوله وأقرب المشارق والمغارب) كل نقطـة على الافق تطلع منه الشمس تسمى مشرقا ولما كان الكهف فى جانب شمال منطقـة البروج كان الاقرب الى محاذاة الكهف مشرق رأس السرطان أى نقطة على الافق تطلع منها الشمس اذا كانت فى رأس السرطان أى أوله لان مشرق رأس السرطان أقرب الى القطب من سائر المشارق فلا جرم يكون أشد محاذاة للكهف من سائر المشارق فاذا طلعت من هذا المشرق يقع شـعاعها فى الجانب الغـربى من الكهف واذا غربت فى مغرب رأس السرطان تكون أقرب محاذاة الى الكهف من سائر المغارب لان هذا المغرب أقرب الى القطب الشمالى (قوله تطلع مائلة عنه مقابلة لجانبه الايمن) وهو الذى يلى المغرب تسمية الجانب الغربى منه باليمين باعتبار قربه ليمين الداخل فيه فيكون الجانب الشرقى شمالا مثل ما ذكر (قوله أو لكثرة تقلبهم) فى الكشاف قيـل عيونهم

ونقلبهم

(وتقلبهم) في رقدتهم (ذات اليمين وذات الشمال) كيلا تأكل الارض مايليها من أبدانهم على طول الزمان وقرئ ويقلبهم بالياء والضمير لله تعالى وتقلبهم على المصدر منصوبا بفعل يدل عليه وتحسبهم أي وترى تقلبهم (وكلبهم) هو كلب مروا به فتبعهم فطردوه فأنطقه الله تعالى فقال أنا أحب أحباء الله فناموا وأنا أحرسكم أو كلب راع مروا به فتبعهم وتبعه الكلب ويؤيده قراءة من قرأ وكالبهم أي وصاحب كلبهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ولذلك أعمل اسم الفاعل (بالوصيد) بفناء الكهف وقيل الوصيد الباب وقيل العتبة (لو اطلعت عليهم) فنظرت اليهم وقرئ لو اطلعت بضم الواو (لوليت منهم فرارا) لهربت منهم وفرارا يحتمل المصدر لانه نوع من التولية والعلة والحال (ولملئت منهم رعبا) خوفا يملأ صدرك بما ألبسهم الله من الهيبة أو لعظم أجرامهم وانفتاح عيونهم وقيل لوحشة مكانهم وعن معاوية رضي الله عنه أنه غزا الروم فمر بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال له ابن عباس رضي الله عنهما ليس لك ذلك قد منع الله تعالى منه من هو خير منك فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا فلم يسمع وبعث ناسا فلما دخلوا جاءت ريح فاحرقتهم وقرأ الحجازيان لملئت بالتشديد للمبالغة وابن عامر والكسائي ويعقوب رعبا بالتثقيل (وكذلك بعثناهم) وكما أنمناهم آية بعثناهم آية على كمال قدرتنا (ليتساءلوا بينهم) ليسأل بعضهم بعضا فيتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيزدادوا يقينا على كمال قدرة الله تعالى ويستبصروا به أمر البعث ويشكروا ما أنعم الله به عليهم (قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) بناء على غالب ظنهم لان النائم لا يحصي مدة نومه ولذلك أحالوا العلم الى الله تعالى (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) ويجوز أن يكون ذلك قول بعضهم وهذا انكار الآخرين عليهم وقيل انهم دخلوا الكهف غدوة وانتبهوا ظهيرة وظنوا أنهم في يومهم أو اليوم الذي بعده قالوا ذلك فلما نظروا الى طول أظفارهم وأشعارهم قالوا هذا ثم لما علموا أن الامر ملتبس لا طريق لهم الى علمه أخذوا فيما يهمهم وقالوا (فابعثوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة) والورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة وقرأ أبو بكر وأبو عمرو وحمزة وروح عن يعقوب بالتخفيف وقرئ بالتثقيل وادغام القاف في الكاف وبالتخفيف مكسور الواو مدغما وغير مدغم ورد المدغم لالتقاء الساكنين على غير حده وحملهم له دليل على أن التزود رأي المتوكلين والمدينة طرسوس (فلينظر أيها) أي أهلها (أزكى طعاما) أحل وأطيب أو أكثر وأرخص (فليأتكم برزق منه وليتلطف) وليتكلف اللطف في المعاملة حتى لا يغبن أو في التخفي حتى لا يعرف (ولا يشعرن بكم أحدا) ولا يفعلن ما يؤدي الى الشعور (انهم ان يظهروا عليكم) أي يطلعوا عليكم أو يظفروا بكم والضمير للاهل المقدر في أيها (يرجموكم) يقتلوكم بالرجم (أو يعيدوكم في ملتهم) أو يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا أولا على دينهم فآمنوا (ولن تفلحوا اذا أبدا) ان دخلتم في ملتهم (وكذلك أعثرنا عليهم) وكما أنمناهم وبعثناهم لتزداد بصيرتهم أطلعنا عليهم (ليعلموا) ليعلم الذين أطلعناهم على حالهم (ان وعد الله) بالبعث أو الموعود الذي هو البعث (حق) لان نومهم وانتباههم كحال من يموت ثم يبعث (وأن الساعة لا ريب فيها) وأن القيامة لا ريب في امكانها

مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك ايقاظا وقيل لكثرة تقلبهم وقيل لهم تقلبان في السنة وقيل تقلبة واحدة في يوم عاشوراء (قوله فقال لو اطلعت عليهم الخ) ولا يخفى أنه يفهم مما ذكر منع النبي عن اطلاعه صلى الله عليه وسلم ودخول كهفهم لو قدر اذ لا وجه للاطلاع على موضع يوجب فرار المطلع سيما النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولذلك أحالوا الخ) أي اختلفوا بينهم ثم اتفقوا على ان الله أعلم بمدة لبثهم أو يكون القولان المتقدمان قول بعضهم والقول الثالث قول البعض الآخر (قوله بالتخفيف) أي تسكين الراء قالوا ذلك اشارة الى قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم وهذا اشارة الى ربكم أعلم بما لبثتم (قوله ويرد المدغم لالتقاء الساكنين على غير حده) الساكنان هما الراء والقاف المدغمة في الكاف وانما كان على غير حده لان حد التقاء الساكنين أن يكون الاول حرف مد (قوله أو يصيروكم اليها كرها) فيه نظر فان المصير الى ملة الكفر كرها لا يوجب الكفر لان محل الايمان القلب فكيف يترتب عليه عدم الفلاح أبدا قلنا لتصحيح ما ذكر يكون بان يثبت أن الاكراه في ذلك الزمان لا يرفع الحرج فان ثبت صح كلام المصنف والظاهر أن المراد من يعيدوكم في ملتهم انهم يحتالون أنواع الحيل حتى يجلب اليكم الكفر وهو يوجب عدم الفلاح أبدا (قوله وأن الساعة لا ريب في امكانها) قد فسر قوله تعالى وعد الله حق بان البعث حق وفسر قوله تعالى ان الساعة آتية لا ريب فيها بانه لا ريب في امكانها فحينئذ توجه ان بعد تحقق حقيقة البعث لا حاجة الى ذكر امكان البعث بعده بل حق النظم أن يقال لا ريب في امكان الشئ ثم بعد ذلك يقال انه متحقق والذي وصل اليه فهمي

فان من توفى نفوسهم وأمسكها ثلثمائة سنين حافظا أبدانها عن التحلل والتفتت ثم أرسلها اليها قادر أن يتوفى نفوس جميع الناس ممسكا اياها الى أن يحشر أبدانهم فيردها عليها (اذ يتنازعون) ظرف لاعثرنا أى أعثرنا عليهم حين يتنازعون (بينهم أمرهم) أمر دينهم وكان بعضهم يقول تبعث الارواح مجردة وبعضهم يقول يبعثان معا ليرتفع الخلاف ويتبين أنهما يبعثان معا أو أمر الفتية حين أماتهم الله ثانيا بالموت فقال بعضهم ماتوا وقال آخرون ناموا نومهم أول مرة أو قالت طائفة تبنى عليهم بنيانا يسكنه الناس ويتخذونه قرية وقال آخرون لنتخذن عليهم مسجدا يصلى فيه كما قال تعالى (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا) وقوله ربهم أعلم بهم اعتراض اما من الله ردا على الخائضين فى أمرهم من أولئك المتنازعين أو من المتنازعين فى زمانهم أو من المتنازعين فيهم على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم أو من المتنازعين للرد الى الله بعد ما تذاكروا أمرهم وتناقلوا الكلام فى أنسابهم وأحوالهم فلم يتحقق لهم ذلك حتى أن المبعوث لما دخل السوق وأخرج الدراهم وكان عليها اسم دقيانوس اتهموه بانه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك وكان نصرانيا موحدا فقص عليه القصص فقال بعضهم ان آباءنا أخبرونا ان فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك وأهل المدينة من مؤمن وكافر وأبصروهم وكلموهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فماتوا فدفنهم الملك فى الكهف وبنى عليهم مسجدا وقيل لما انتهوا الى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى أدخل أولا لئلا يفزعوا فدخل فعمى عليهم المدخل فبنوا ثم مسجدا (سيقولون) أى الخائضون فى قصتهم فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمؤمنين (ثلاثة رابعهم كلبهم) أى هم ثلاثة رجال يربعهم كلبهم باضمامه اليهم قيل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا (ويقولون خمسة سادسهم كلبهم) قاله النصارى أو العاقب منهم وكان نسطوريا (رجما بالغيب) يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه واتيانا به وظنا بالغيب من قولهم رجم بالظن اذا ظن وانما لم يذكر بالسين اكتفاء بعطفه على ما هو فيه (ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم) أى قال المسلمون باخبار الرسول لهم عن جبريل عليهما الصلاة والسلام وايماء الله تعالى اليه بان أتبعه قوله (قل ربى أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل) واتبع الاولين قوله رجما بالغيب وبان أثبت العلم بهم لطائفة بعد ما حصر أقوال الطوائف فى الثلاثة المذكورة فان عدم ايراد رابع فى نحو هذا المحل دليل العدم

مع

والله أعلم أن يقال ان المراد بقوله وعد الله حق ان كل ما وعد الله حق لان من قدر على البعث المذكور وهو بعث أصحاب الكهف بعد نومهم فهو فى غاية القدرة فكل ما وعده يكون متحققا البتة وحينئذ يكون قوله تعالى وان الساعة لاريب فيها انه لاريب فى تحققها فحينئذ يكون تخصيصا بعد تعميم وفيه بحث سيجىء (قوله فان من توفى الخ) لك أن تقول التوفى ممنوع لانه قال ان الله تعالى أنامهم والجواب أن المراد من التوفى ههنا الانامة كما قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها بقى أن يقال البعث من النوم ليس كاعادة الروح الى البدن المتفتت المنتشر اجزاؤه بل بينهما بون بعيد فكيف يدل الاول على الثانى وأما قول المصنف تبعا لصاحب الكشاف ان نومهم وانتباههم كحال من يموت ثم يبعث غير واف بحصول العلم بحقيقة الساعة لما بينهما من التفاوت العظيم كما ذكرنا والذى يخطر لى والله أعلم انه يحتمل أن يكون المراد ان الله تعالى جعل الاطلاع على حال أصحاب الكهف من النوم الطويل فى السنين مع حفظ أبدانهم ثم انتباههم سببا لعلم المطلعين عليهم بحقيقة الساعة يعنى أنه تعالى حصل لهم العلم بحقيقة الساعة عند الاطلاع على حالهم وربط أحدهما بالآخر لما بينهما من التناسب وليس المراد ان العلم بحالهم لا بد أن يكون مستلزما للعلم بحقيقتها (قوله ويتبين انهما يبعثان معا) فيه نظر اذ بعث الجسم عبارة عن تعلق الروح به وهذا المعنى غير ممكن فى الروح فلا يكون البعث بمعنى واحد متعلقا بهما بل بمعنيين مختلفين فلزم استعمال لفظ واحد فى محل واحد لمعنيين مختلفين وقد قال المصنف تبعا لصاحب الكشاف سابقا فى سورة النساء ان الكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين مختلفين عند جمهور الادباء والجواب ان المراد من البعث تصيير أحدهما على الحالة السابقة على الموت وهذا معنى واحد موجود فى الروح والجسد فالجسد صار على حالته السابقة على الموت من تعلق الروح به وكذا الروح صار على حالته السابقة على الموت من تعلقه بالبدن (قوله وكان يعقوبيا) اعلم ان أئمة النصارى كانت يعقوب ونسطور وملكا وكلهم ذهبوا الى الاقانيم أى الاصول الثلاثة الأب والابن وروح القدس المعبر بها عندهم عن الوجود والحياة والعلم وقالوا ان الله تعالى جوهر واحد وهو هذه الاقانيم الثلاثة ثم ان الملكانية قالت أقنوم العلم اتحدت بجسد المسيح وتدرعت بناسوته بطريق الامتزاج كالخمر بالماء وقالت النسطورية اتحدت بطريق الاشراق كما تشرق الشمس من كوة على بلور وقالت اليعقوبية اتحدت

مع أن الاصل ينفيه ثم رد الاولين بان أتبعهما قوله رجما بالغيب ليتعين الثالث وبان أدخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة تشبيها لها بالواقعة حالا من المعرفة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت وعن على رضى الله عنه هم سبعة وثامنهم كلبهم وأسماؤهم يمليخا ومكشلينيا ومشلينيا هؤلاء أصحاب يمين الملك ومرنوش ودبرنوش وشاذنوش أصحاب يساره وكان يستشيرهم والسابع الراعى الذى وافقهم واسم كلبهم قطمير واسم مدينتهم افسوس وقيل الاقوال الثلاثة لاهل الكتاب والقليل منهم (فلا تمار فيهم الا مراء ظاهرا) فلا تجادل فى شأن الفتية الاجدالا ظاهرا غير متعمق فيه وهو أن تقص عليهم ما فى القرآن من غير تجهيل لهم والرد عليهم (ولا تستفت فيهم منهم أحدا) ولا تسأل أحدا منهم عن قصتهم سؤال مسترشد فان فيما أوحى اليك لمندوحة عن غيره مع أنه لا علم لهم بها ولا سؤال متعنت تريد تفضيح المسؤل وتزييف ما عنده فانه مخل بمكارم الاخلاق (ولا تقولن لشئ انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله) نهى تأديب من الله تعالى لنبيه حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وأصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه فقال ائتونى غدا أخبركم ولم يستثن فأبطأ عليه الوحى بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قريش والاستثناء من النهى أى ولا تقولن لاجل شئ تعزم عليه انى فاعله فيما يستقبل الا بأن يشاء الله اى الا ملتبسا بمشيئته قائلا ان شاء الله أو الاوقت أن يشاء الله أن تقوله بمعنى أن يأذن لك فيه ولا يجوز تعليقه بفاعل لان استثناء اقتران المشيئة بالفعل غير سديد واستثناء اعتراضها دونه لا يناسب النهى (واذكر ربك) مشيئة ربك وقل ان شاء الله كما روى أنه لما نزل قال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله (اذا نسيت) اذا فرط منك نسيان لذلك ثم تذكرته وعن ابن عباس ولو بعد سنة مالم يحنث ولذلك جوز تأخير الاستثناء عنه وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب

بطريق الانقلاب لجادوما بحيث صار الاله هو المسيح (قوله مع ان الاصل ينفيه) فان الاصل فى كل شئ العدم حتى يثبت بدليل وطريه (قوله بان أدخل الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة الخ) قال صاحب المغنى الواو بهذا المعنى أى التأكيد والاثبات المذكورين أثبتها الزمخشرى ومن قلده وحملوا على ذلك مواضع الواو فيها كلها واو الحال نحو وعسى أن تكرهوا شيأ وهو خير لكم وسبعة وثامنهم كلبهم والمسوغ لمجئ الحال من النكرة فى هذه الآيات امتناع الوصفية اذ الحال متى امتنع كونها صفة جاز مجيئها من النكرة ولهذا جاءت منها عند تقدمها عليها نحو فى الدار قائما رجل وعند جودها نحو هذا خاتم حديدا والمانع للوصفية فى الآيات اقترانها بالواو انتهى كلامه واذا ثبت جواز الحال عن النكرة بالشرط المذكور لا حاجة الى القول بالوصفية مع الواو المشعر بعدمها قال الرضى الاعرف مجئ نعت النكرة المقطوع بالواو الدال على القطع والفصل اذ ظاهر النكرة يحتاج الى الوصف فلك القطع بحرف هو نص فى القطع أعنى الواو كقول الشاعر * ويأوى الى نسوة عطل وشعثا * انتهى كلامه وحينئذ نقول اما أن يكون الواو مشعرا بانقطاع ما بعدها عما قبلها أو مشعرا باتصاله به وعلى الاول ضعف قول الزمخشرى وعلى الثانى ضعف قول الرضى وغيره من النحاة فتأمل (قوله من غير تجهيل لهم والرد عليهم) المراد عدم التصريح بالتجهيل والرد والا فالتجهيل والرد يحصلان بان يقص القرآن عليهم لانه يعلم منه ماذكر (قوله لان استثناء اقتران المشيئة بالفعل غير سديد الخ) فيكون المعنى انى فاعل ذلك الا أن يشاء الله ان أفعله فلزم منه انه ان شاء الله فعله لم يفعل وهذا غير سديد كما لا يخفى وان كان المعنى الا أن يشاء الله عدم فعلى لا يناسبه النهى بل لا وجه للنهى عنه وهذا معنى قوله واستثناء اعتراضها دونه الخ أى اعتراض المشيئة متجاوز عن الفعل بان يتعلق بعدمه أى لو حمل الاستثناء على استثناء مانعية ارادة الله تعالى لفعله بان يشاء الله عدم فعله كان هذا الاستثناء لا يناسب النهى (قوله ولو بعد سنة مالم يحنث) أى لو قال لم أفعل ذلك ولم يقل ان شاء الله متصلا فيمكن أن يقول ولو بعد سنة مالم يحنث أى مالم يخالف ماذكر بان يفعل (قوله لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق) لانه لو صح الاستثناء متى شاء المقر أو المطلق أو المعتق فله أن يقول فى كل زمان ان شاء الله فاذا قال بطل ما قال سابقا من الاقرار والطلاق والعتاق فاذا قال زيد مثلا لفلان على كذا فلو كان للمقر أن يقول ان شاء الله متى شاء لم يثبت الاقرار لانه اذا قال الاستثناء بطل الاقرار وقس عليه الطلاق والعتاق (قوله ولم يعلم صدق ولا كذب) عدم العلم بالكذب ظاهر لانه اذا قال زيد افعل كذا غدا فلم يفعل لم يظهر كذبه اذ يمكن أن يقول غرضى افعل ان شاء الله وأما عدم العلم بالصدق ففيه نظر لانه اذا قال افعل كذا غدا وفعل علم الصدق والجواب أنه اذا جوز ماذكر وهو ذكر الاستثناء فى أى وقت كان لم يعلم صدق الخبر فيماذكر ولا كذبه مثلا اذا قال زيد عمرو قائم لم يعلم صدقه ولا كذبه فيماذكر وهو قوله عمرو قائم لانه يجوز أن يكون مراده ان شاء الله فيكون كلامه قضية متصلة فى الحقيقة وهو ان شاء الله عمرو قائم وعلى هذا لا يكون فى عمرو قائم حكم كما قرر فى المنطق

من ان كل واحد من طرفي الشرطية ليس فيه حكم واذا لم يكن فيه حكم لم يكن خبرا ولم يمكن اتصافه بالصدق ولا بالكذب فليتأمل
(قوله وليس في الآية والخبر) أي ليس فيهما أن الاستثناء الذي هو ان شاء الله متدارك به على القول السابق وهو قوله عليه السلام
ائتوني غدا أخبركم لان ان شاء الله المذكور في الحديث ليس متداركا به عن القول بالاخبار عن أصحاب الكهف وغيرهم المذكور في
السؤال عنهم من النبي صلى الله عليه وسلم بل هو استثناء عن شيء مقدر التقدير كلما نسيت ذكر الله اذكره حين التذكر ان شاء الله
والغرض من هذا الكلام وهو قوله وليس في الآية الخ دفع الاستدلال على جواز تأخير الاستثناء كما هو مذهب ابن عباس وتوضيحه
ان الاستثناء الواقع في الحديث وهو قوله عليه السلام بعد نزول الآية ان شاء الله استثناء على القول السابق وهو قوله عليه السلام
ائتوني غدا أخبركم فكان هذا دليلا على جواز تأخير الاستثناء لان هذا الاستثناء وقع بعد أيام كثيرة فاجاب بقوله وليس في الآية الخ
(قوله كقصص الانبياء) هي معجزة بالنسبة الى من كان في عصره وغيره والاخبار بالغيوب

وليس في الآية والخبر أن الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقدر مدلول به عليه ويجوز أن يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة في الحث عليه أو اذكر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما أمرك به ليبعثك على التدارك أو اذكره اذا اعتراك النسيان ليذكرك المنسي (وقل عسى أن يهدين ربي) يدلني (لاقرب من هذا رشدا) لاقرب رشدا وأظهر دلالة على أني نبي من نبأ أصحاب الكهف وقد هداه لاعظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعدة عنه أيامهم والاخبار بالغيوب والحوادث النازلة في الاعصار المستقبلة الى قيام الساعة أو لاقرب رشدا وأدنى خيرا من المنسي (ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا) يعني لبثهم فيه أحياء مضروبا على آذانهم وهو بيان لما أجمل قبل وقيل انه حكاية كلام أهل الكتاب فانهم اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا في عدتهم فقال بعضهم ثلثمائة وقال بعضهم ثلثمائة وتسع سنين وقرأ حمزة والكسائي ثلثمائة سنين بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد ويحسنه ههنا أن علامة الجمع فيه جبر لما حذف من الواحد وأن الاصل في العدد اضافته الى الجمع ومن لم يضف أبدل السنين من ثلثمائة (قل الله أعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض) له ما غاب فيهما وخفي من أحوال أهلهما فلا خلق يخفى عليه علما (أبصر به وأسمع) ذكر بصيغة التعجب للدلالة على أن أمره في الادراك خارج عما عليه ادراك السامعين والمبصرين اذ لا يحجبه شيء ولا يتفاوت دونه لطيف وكثيف وصغير وكبير وخفي وجلي والهاء تعود الى الله ومحله الرفع على الفاعلية والباء مزيدة عند سيبويه وكان أصله أبصر أي صار ذا بصر ثم نقل الى صيغة الامر بمعنى الانشاء فبرز الضمير لعدم لياق الصيغة له أو لزيادة الباء كما في قوله تعالى وكفى به والنصب على المفعولية عند الاخفش والفاعل ضمير المأمور وهو كل أحد والباء مزيدة ان كانت الهمزة للتعدية ومعدية ان كانت للصيرورة (ما لهم) الضمير لاهل السموات والارض (من دونه من ولي) من يتولى أمورهم (ولا يشرك في حكمه) في قضائه (أحدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا وقرأ ابن عامر وقالون عن يعقوب بالتاء

المستقبلة معجزة بالنسبة الى الجائين بعده الناظرين لها (قوله على وضع الجمع موضع الواحد الخ) أي لفظ مائة يضاف الى المفرد فاضافته الى الجمع ههنا وهو سنين لجعله بمنزلة المفرد ويؤيده ما ذكر واعلم ان المصنف لم يذكر فائدة قوله تعالى وازدادوا تسعا مع انه يمكن أن يقال هذا المعنى باخصر مما ذكر وهو ان يقال ثلثمائة وتسع سنين وذكروا فيه أمرين أحدهما ان فوت العبارة عن هذا الوجه الى ما في القرآن للاشارة الى أن مدة لبثهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا اذا اعتبرت ثلثمائة سنين قرية لان التفاوت بين ثلثمائة سنين شمسية وثلثمائة سنين قرية تسع سنين قرية ودلالة اللفظ على هذا المعنى غير ظاهرة الثاني انهم لما استكملوا ثلثمائة سنين قرب أمرهم من الانتباه ثم اتفق ما أوجب ابقاءهم في النوم بعد ذلك تسع سنين والاولى أن يقال يحتمل انهم انتبهوا زمانا قليلا ثم ارادوا النوم فناموا تسع سنين وحينئذ ظهر نسبة الازدياد (قوله تعالى قل الله أعلم بما لبثوا) فان قيل قد قال الله تعالى ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين فبعد ذلك علم الخلق مدة لبثهم بالتعيين فما وجه قوله تعالى قل الله أعلم بما لبثوا قلت يمكن الجواب من وجوه أحدها انه يمكن أن يكون مدة لبثهم ما ذكر تحقيقا ويمكن أن تكون تقريبا فالله أعلم بمدة لبثهم اذ تحقق عنده انه على أي وجه ولم يتحقق عند غيره الثاني ان السنين يمكن أن تكون شمسية ويمكن أن تكون قرية والله أعلم بذلك على التحقيق دون غيره الثالث ان التسع الزائدة ظاهره أن تكون سنين لكن يحتمل أن تكون غيرها بل شهورا أو أياما والله عالم بذلك على التعيين (قوله لعدم سياق الصيغة له) لان صيغة أمر المخاطب لا يستتر فيه ضمير الغائب (قوله والفاعل ضمير المأمور الخ) الغرض ان معنى التركيب في الاصل ما ذكر وان كان معناه في الحال غيره بل هو بمعنى التعجب

بالتاء والجزم على نهى كل أحد عن الاشراك ثم لما دل اشتمال القرآن على قصة أصحاب الكهف من حيث انها من المغيبات بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم على انه وحى معجز أمره أن يداوم درسه و يلازم أصحابه فقال (واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك) من القرآن ولا تسمع لقولهم ائت بقرآن غير هذا أو بدله (لا مبدل لكلماته) لا أحد يقدر على تبديلها وتغييرها غيره (ولن تجد من دونه ملتحدا) ملتجأ تعدل اليه ان هممت به (واصبر نفسك) واحبسها وثبتها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى) فى مجامع أوقاتهم أو فى طرفى النهار وقرأ ابن عامر بالغدوة وفيه أن غدوة علم فى الاكثر فتكون اللام فيه على تأويل التنكير (يريدون وجهه) رضا الله وطاعته (ولا تعد عيناك عنهم) ولا يجاوزهم نظرك الى غيرهم وتعديته بعن لتضمينه معنى نبا وقرئ ولا تعد عينيك ولا تعد من أعداه وعداه والمراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم أن يزدرى فقراء المؤمنين وتعلو عينه عن رثاثة زيهم طموحا الى طراوة زى الاغنياء (تريد زينة الحيوة الدنيا) حال من الكاف فى المشهورة ومن المستكن فى الفعل فى غيرها (ولا تطع من أغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا (عن ذكرنا) كأمية بن خلف فى دعائك الى طرد الفقراء عن مجلسك لصناديد قريش وفيه تنبيه على أن الداعى له الى هذا الاستدعاء غفلة قلبه عن المعقولات وانهماكه فى المحسوسات حتى خفى عليه أن الشرف بحلية النفس لا بزينة الجسد وأنه لو أطاعه كان مثله فى الغباوة والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال الى الله تعالى قالوا انه مثل أجبنته اذا وجدته كذلك أو نسبته اليه أو من أغفل ابله اذا تركها بغير سمة أى لم نسمه بذكرنا كقلوب الذين كتبنا فى قلوبهم الايمان واحتجوا على أن المراد ليس ظاهر ما ذكر أولا بقوله (واتبع هواه) وجوابه ما مر غير مرة وقرئ أغفلنا باسناد الفعل الى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين عن ذكرنا ايانا بالمؤاخذة (وكان أمره فرطا) أى تقدما على الحق ونبذا له وراء ظهره يقال فرس فرط أى متقدم للخيل ومنه الفرط (وقل الحق من ربكم) الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى ويجوز أن يكون الحق خبر مبتدأ محذوف ومن ربكم حالا (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) لا أبالى بايمان من آمن ولا كفر من كفر وهو لا يقتضى استقلال العبد بفعله فانه وان كان بمشيئته فمشيئته ليست بمشيئته (انا أعتدنا) هيأنا (للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها) فسطاطها شبه به ما يحيط بهم من النار وقيل السرادق الحجرة التى تكون حول الفسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار (وان يستغيثوا) من العطش (يغاثوا بماء كالمهل) كالجسد المذاب وقيل كدردى الزيت وهو على طريقة قوله * فاعتبوا بالصيلم * (يشوى الوجوه) اذا قدم ليشرب من فرط حرارته وهو صفة

(قوله أمره أن يلازم درسه و يلازم أصحابه) فيه ان الشرط المذكور مستلزم للمعطوف عليه دون المعطوف فتأمل و يمكن أن يقال لما دل ما ذكر على أن القرآن معجز و على أنه صلى الله عليه وسلم نبى ثبت وظهر نبوته فلا حاجة الى ارضاء الاغنياء واما لة قلوبهم بان يطرد أصحابه الفقراء فلذا أمر بدرس القرآن وملازمة الاصحاب (قوله لتضمينه معنى نبا) من النبو (قوله حال من الكاف فى المشهورة) كذا فى الكشاف وهذا خلاف القاعدة المشهورة ان الحال يجب أن تكون عن الفاعل أو المفعول به الا أن يقال ان المضاف اليه المذكور يمكن أن يجعل فاعلا بتغيير التركيب وابراده مراده مقامه فتأمل (قوله بقوله واتبع هواه وجوابه ما مر) تمسك المعتزلة بان الاغفال ليس بالمعنى الذى اعتبره أهل السنة بوجهين الاول أن الغفلة لو كانت صادرة من الله تعالى لم يصح منه مؤاخذة العبد بها الثانى صدور الاغفال بالمعنى المذكور أولا من الله تعالى ينافى أن يكون اتباع الهوى من العبد بل يكون أيضا من الله تعالى تبعا للاغفال والجواب عن الاول ما مر من أن الله تعالى مالك الملك على الاطلاق يفعل ما يشاء لا يقبح منه شئ ولا يتصور منه الظلم فله أن يغفل قلب العبد ثم يؤاخذه بالغفلة وعن الثانى أن نسبة اتباع الهوى الى العبد ليس بمعنى أن العبد موجده الحقيق بل باعتبار كونه مظهرا له (قوله باسناد الفعل الى القلب) أى برفع القلب حتى يكون هو الفاعل لاغفلنا (قوله خبر محذوف) والتقدير الموحى اليك الحق كائنا من ربكم فيكون من ربكم حالا من الضمير المستتر فى الموحى (قوله فانه وان كان بمشيئته الخ) يعنى أن الايمان والكفر وان كان بمشيئته أى مشيئة العبد فمشيئة الايمان أو الكفر ليست بمشيئته بل بمشيئة الله تعالى وفى هذا الكلام نظر اذ يفهم منه أن العبد بعد ان أوجد الله فيه مشيئة الايمان مثلا كان موجدا له بمشيئته وهو خلاف الواقع و يمكن أن يقال معناه انه وان فرض أن فعل العبد بمشيئته فمشيئته ليست بمشيئته و يمكن أيضا أن يقال ان للمشيئة دخلا فى فعله بطريق الكسب لا بطريق الخلق (قوله وهو على طريقة فاعتبوا بالصيلم) قال فى الصحاح أعتبنى فلان بمعنى أرضانى والصيلم الداهية فيكون المعنى ارضوا بالداهية فيكون تهكما

ثانيقبلناه أوحال من المهل أوالضمير في الكاف (بئس الشراب) المهل (وساءت) النار (مرتفقا) متكأ وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتفقا والافلا ارتفاق لاهل النار (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انالانضيع أجرمن أحسن عملا) خبران الاولى هي الثانية بما في حيزها والراجع محذوف تقديره من أحسن عملا منهم أومستغنى عنه بعموم من أحسن عملا كما هو مستغنى عنه في قولك نعم الرجل زيد أوواقع موقعه الظاهر فان من احسن عملا لايحسن اطلاقه على الحقيقة الاعلى الذين آمنوا وعملوا الصالحات (أولئك لهم جنات عدن تجرى من تحتهم الانهار) ومابينهما اعتراض وعلى الاول استئناف لبيان الاجرا وخبرثان (يحلون فيها من اساور من ذهب) من الاولى للابتداء والثانية للبيان صفة لاساور وتنكيره لتعظيم حسنها من الاحاطة به وهوجمع أسورة أواسوار في جمع سوار (ويلبسون ثيابا خضرا) لان الخضرة احسن الالوان وأكثرها طراوة (من سندس واستبرق) مما رق من الديباج وماغلظ منه جمع بين النوعين للدلالة على ان فيها ماتشتهى الانفس وتلذ الاعين (متكئين فيها على الارائك) على السرر كما هو هيئة المتنعمين (نعم الثواب) الجنة ونعيمها (وحسنت) الارائك (مرتفقا) متكأ (واضرب لهم مثلا) للكافر والمؤمن (رجلين) حال رجلين مقدرين اوموجودين هما اخوان من بني اسرائيل كافراسمه قطروس ومؤمن اسمه يهوذا ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطراها فاشترى الكافر بها ضياعا وعقارا وصرفها المؤمن في وجوه الخير وآل أمرهما الى ماحكاه الله تعالى وقيل الممثل بهما اخوان من بني مخزوم كافر وهو الاسود بن عبد الاشد ومؤمن وهو أبو سلمة عبد الله زوج أم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم (جعلنا لاحدهما جنتين) بستانين (من أعناب) من كروم والجملة بتمامها بيان للتمثيل اوصفة للرجلين (وحففناهما بنخل) وجعلنا النخل محيطة بهما مؤزرا بها كرومهما يقال حفه القوم اذا طافوا به وحففته بهم اذا جعلتهم حافين حوله فتزيده الباء مفعولا ثانيا كقولك غشيته به (وجعلنا بينهما) وسطهما (زرعا) ليكون كل منهما جامعا للاقوات والفوا كه متواصل العمارة على الشكل الحسن والترتيب الانيق (كلتا الجنتين آتت أكلها) ثمرها وافراد الضمير لافراد كلتا وقرئ كل الجنتين آتى اكله (ولم تظلم منه) ولم تنقص من اكلها (شيأ) يعهد في سائر البساتين فان الثمار تتم في عام وتنقص في عام غالبا (وفجرنا خلالهما نهرا) ليدوم شربهما فانه الاصل ويزيد بهاؤهما وعن يعقوب وفجرنا بالتخفيف (وكان له ثمر) أنواع من المال سوى الجنتين من ثمر ماله اذا كثره وقرأ عاصم بفتح الثاء والميم وأبو عمرو بضم الثاء واسكان الميم والباقون بضمهما وكذلك في قوله واحيط بثمره (فقال لصاحبه وهو يحاوره) يراجعه في الكلام من حار اذا رجع (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) حشما واعوانا وقيل اولادا ذكورا لانهم الذين ينفرون معه (ودخل جنته) بصاحبه يطوف به فيها ويفاخره بها وافراد الجنة لان المراد ماهو جنته وهو ماتمتع به من الدنيا تنبيها على أن لاجنة له غيرها ولاحظ له في الجنة التي وعد المتقون أولاتصال كل واحدة من جنتيه بالاخرى اولان الدخول يكون في واحدة واحدة (وهو ظالم لنفسه) ضارلها بعجبه وكفره (قال ما أظن أن تبيد) أن تفنى (هذه) الجنة (أبدا) لطول أمله وتمادى غفلته واغتراره بمهلته (وما أظن الساعة قائمة) كائنة (ولئن رددت الى ربي) بالبعث كما زعمت (لأجدن خيرا منها) من جنته وقرأ الحجازيان والشامي منهما أى من الجنتين (منقلبا) مرجعا وعاقبة لانها فانية وتلك باقية وانما أقسم على ذلك لاعتقاده أنه تعالى انما أولاه ما أولاه لاستئهاله واستحقاقه اياه لذاته وهو معه أينما لقاه (قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب)

(قوله والضمير في الكاف) أي بشوى الوجوه اما حال من المهل او من الضمير الذي في قوله كالمهل لان المعنى يشابه المهل (قوله وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتفقا) اذ لا ارتفاق لاهل النار اذ الارتفاق الاتكاء (قوله أوواقع موقعه الظاهر) أي وقع الراجع الى المبتدأ اسما ظاهرا هو من أحسن عملا لانه متحد مع الذين آمنوا وعملوا الصالحات (قوله أولئك لهم الخ) عطف على قوله هي الثانية أى خبران الاولى وهو قوله تعالى ان الذين آمنوا ماانالانضيع الخ أوأولئك لهم ومابينهما وهو قوله تعالى انالانضيع الخ اعتراض (قوله جمع بين النوعين للدلالة الخ) أى الجمع بين النوعين من جنس واحد دل على حصول ما تشتهيه الانفس وتلذ الاعين ولك أن تقول ان أراد حصول كل ماتشتهى الانفس وتلذ الاعين فهو غير لازم مماذكر وان أراد حصول بعضها فهذا حاصل لو اكتفى بواحد من النوعين من غير الجمع بينهما الا أن يقال ان استيفاء أنواع جنس واحد يدل على استيفاء أنواع الاجناس فتأمل (قوله وافراد الجنة الخ) أى ايرادها بصيغة المفرد لا التثنية مع انه ذكر سابقا أن له جنتين تنبيها على ماذكر اذ فيه اشارة خفية الى أن ليس له تعدد الجنة بل الجنة الواحدة فتأمل

لانه

لانه أصل مادتك أومادة أصلك (ثم من نطفة) فانها مادتك القريبة (ثم سواك رجلا) ثم عدلك وكملك انسانا ذكرا بالغامبلغ الرجال جعل كفره بالبعث كفرا بالله تعالى لان منشأه الشك فى كمال قدرة الله تعالى ولذلك رتب الانكار على خلقه اياه من التراب فان من قدر على بدء خلقه منه قدر أن يعيده منه (لكنا هو الله ربى ولا أشرك بربى أحدا) أصله لكن أنا فحذفت الهمزة بنقل الحركة أو دونه فتلاقت النونان فكان الادغام وقرأ ابن عامر ويعقوب فى رواية بالالف فى الوصل لتعويضها من الهمزة أو لاجراء الوصل مجرى الوقف وقد قرئ لكن أنا على الاصل وهو ضمير الشأن وهو بالجملة الواقعة خبرا له خبر أنا أو ضمير الله والله بدله وربى خبره والجملة خبر أنا والاستدراك من أكفرت كأنه قال أنت كافر بالله لكنى مؤمن به وقد قرئ لكن هو الله ربى ولكن أنا لا اله الا هو ربى (ولولا اذ دخلت جنتك قلت) وهلا قلت عند دخولها (ماشاء الله) الامر ماشاء الله أو ماشاء كائن على أن ما موصولة أو أى شئ شاء الله كان على أنها شرطية والجواب محذوف اقرارا بأنها وما فيها بمشيئة الله ان شاء أبقاها وان شاء أبادها (لاقوة الا بالله) وقلت لاقوة الا بالله اعترافا بالعجز على نفسك والقدرة لله وان ما تيسر لك من عمارتها وتدبير أمرها فبمعونته واقداره وعن النبى صلى الله عليه وسلم من رأى شيأ فأعجبه فقال ماشاء الله لاقوة الا بالله لم يضره (ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا) يحتمل أن يكون أنا فصلا وأن يكون تأكيد المفعول الاول وقرئ أقل بالرفع على أنه خبر أنا والجملة مفعول ثان لترنى وفى قوله وولدا دليل لمن فسر النفر بالاولاد (فعسى ربى أن يؤتين خيرا من جنتك) فى الدنيا أو فى الآخرة لايمانى وهو جواب الشرط (ويرسل عليها) على جنتك لكفرك (حسبانا من السماء) مرامى جمع حسبانة وهى الصواعق وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد به التقدير بتخريبها أو عذاب حساب الاعمال السيئة (فتصبح صعيدا زلقا) أرضا ملساء يزلق عليها باستئصال نباتها وأشجارها (أو يصبح ماؤها غورا) أى غائرا فى الارض مصدر وصف به كالزلق (فلن تستطيع له طلبا) للماء الغائر ترددا فى رده (وأحيط بثمره) وأهلك أمواله حسبما توقعه صاحبه وأنذره منه وهو مأخوذ من أحاط به العدو فانه اذا أحاط به غلبه واذا غلبه أهلكه ونظيره أتى عليه اذا أهلكه من أتى عليهم العدو اذا جاءهم مستعليا عليهم (فأصبح يقلب كفيه) ظهرا لبطن تلهفا وتحسرا (على ما أنفق فيها) فى عمارتها وهو متعلق بيقلب لان تقليب الكفين كناية عن الندم فكأنه قيل فأصبح يندم أو حال أى متحسرا على ما أنفق فيها (وهى خاوية) ساقطة (على عروشها) بأن سقطت عروشها على الارض وسقطت الكروم فوقها عليها (ويقول) عطف على يقلب أو حال من ضميره (ياليتنى لم أشرك بربى أحدا) كأنه تذكر موعظة أخيه وعلم أنه أتى من قبل شركه فتمنى لو لم يكن مشركا فلم يهلك الله بستانه ويحتمل أن يكون توبة من الشرك وندما على ما سبق منه (ولم تكن له فئة) وقرأ حمزة والكسائى بالياء لتقدمه (ينصرونه) يقدرون على نصره

(قوله لانه أصل مادته أو مادة أصله) أما الاول فلان مادة الشخص النطفة والنطفة حصلت من الغذاء وهو حاصل من التراب وأما الثانى فلان أصل النوع الانسانى آدم وهو من التراب (قوله لان منشأه الشك فى كمال قدرة الله تعالى) لا يخفى أن الكفر بالبعث وهو انكاره ليس منشؤه الشك فى كمال قدرته تعالى اذ انكار البعث عبارة عن نفى تحققه ولا يلزم من نفيه نفى القدرة عليه اذ كثير من الاشياء التى تحت قدرة القادر غير موجودة فان قيل لعل نفيه للبعث لانه نفى قدرته تعالى عليه قلنا لو سلم هذا لا يلزم الشك فى كمال القدرة اذ لعله اعتقد أن البعث ممتنع وعدم القدرة على الممتنع لا ينافى كمال القدرة وفيه انه لما يقدر على البداءة فبأدنى تأمل يعلم قدرته على الاعادة فان شك فى امكانه نفى القدرة اذ امكانه يعلم بأدنى تأمل والاولى أن يقال انه علم كفره بشئ آخر هو شركه كما أخبر عنه تعالى بما سيجئ من قوله ولم أشرك بربى أحدا (قوله ظهرا لبطن) مفعول مطلق أى يقلب كفيه تقليبا خاصا (قوله أو حال من ضميره) فان قيل الفعل المضارع المثبت اذا وقع حالا لم تدخل الواو عليه قلنا ههنا مقدر والتقدير وهو يقول (قوله ويحتمل أن يكون توبة من الشرك) فان قيل بل هو توبة منه البتة لان التوبة من الشرك هو الندم عليه وهو المفهوم من ياليتنى لم أشرك لا يقال لا يكفى الندم فى التوبة بل العزم على أن لا يعود لانا نقول من ندم على المعصية من حيث كونها معصية لابد أن يكون عازما على تركها كما صرح به صاحب المواقف ووافقه شارحه بل يقال القول المذكور دال على الندم على الشرك لكن لا يكفى مجرد هذا فى التوبة بل لابد من الندم على المعصية من حيث كونها معصية ولعدم ندم القائل المذكور على الشرك لا لكونه معصية بل لانه يفضى الى هلاك ماله وبستانه ولما كان هذا الاحتمال ثابتا لم يجزم المصنف بان هذا القول توبة منه بل قال يحتمل الخ (قوله لتقدمه) أى لتقدم الفعل على المسند اليه المؤنث لان

القاعدة أن الفعل اذا أسند الى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي يجوز تذكيره وتأنيثه (قوله أولا يعبد غيره الخ) أى فى هذا الوقت ولا يكون معبود غير الله تعالى (قوله فيكون تنبيها الخ) أى قوله ياليتنى لم أشرك بربى أحدا لم يصدر عنه بسبب ندمه على الشرك بل للاضطرار والجزع فلا يوجب اسلامه ولهذا شبه قوله بقول المشركين الداعين لله مخلصين غير شريك اذا ركبوا فى الفلك واذا نجوا أظهروا الشرك يعنى لما لم يكن لغير الله تعالى سلطان فى ذلك المقام قال ذلك المشرك ما قال (قوله هى كماء) على هذا يكون المعنى ما يشبه الحياة كماء وفيه أن ما يشبه الحياة الدنيا ليس كماء بل هو نفس الماء اذ المقصود ههنا أن يبين أن حال الحياة الدنيا كالحال المستفاد مما ذكر بعد الكاف على ما سيجيء فالوجه أن يكون المراد من المثل

الحال فيكون المعنى حال الحياة الدنيا كحال ماء ونظيره كثير فى القرآن

بدفع الاهلاك أو رد المهلك أو الاتيان بمثله (من دون الله) فانه القادر على ذلك وحده (وما كان منتصرا) وما كان ممتنعا بقوته عن انتقام الله منه (هنالك) فى ذلك المقام وتلك الحال (الولاية لله الحق) النصرة له وحده لا يقدر عليها غيره تقريرا لقوله ولم تكن له فئة ينصرونه أو ينصر فيها أولياءه المؤمنين على الكفرة كما نصر فيما فعل بالكافر أخاه المؤمن ويعضده قوله (هو خير ثوابا وخير عقبا) أى لأوليائه وقرأ حمزة والكسائى بالكسر ومعناها السلطان والملك أى هنالك السلطان له لا يغلب ولا يمنع منه أو لا يعبد غيره كقوله تعالى فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فيكون تنبيها على أن قوله ياليتنى لم أشرك كان عن اضطرار وجزع مما دهاه وقيل هنالك اشارة الى الآخرة وقرأ أبو عمرو والكسائى الحق بالرفع صفة للولاية وقرئ بالنصب على المصدر المؤكد وقرأ عاصم وحمزة عقبا بالسكون وقرئ عقبى وكلها بمعنى العاقبة (واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا) واذكر لهم ما يشبه الحياة الدنيا فى زهرتها وسرعة زوالها أو صفتها الغريبة (كماء) هى كماء ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا لاضرب على أنه بمعنى صير (أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض) فالتف بسببه وخالط بعضه بعضا من كثرته وتكاثفه أو نجع فى النبات حتى روى ورف وعلى هذا كان حقه فاختلط بنبات الارض لكنه لما كان كل من المختلطين موصوفا بصفة صاحبه عكس للمبالغة فى كثرته (فأصبح هشيما) مهشوما مكسورا (تذروه الرياح) تفرقه وقرئ تذريه من أذرى والمشبه به ليس الماء ولا حاله بل الكيفية المنتزعة من الجملة وهى حال النبات المنبت بالماء يكون أخضر وارفا ثم هشيما تطيره الرياح فيصير كأن لم يكن (وكان الله على كل شئ) من الانشاء والافناء (مقتدرا) قادرا (المال والبنون زينة الحيوة الدنيا) يتزين بها الانسان فى دنياه وتفنى عنه عما قريب (والباقيات الصالحات) وأعمال الخيرات التى تبقى له ثمرتها أبد الآباد ويندرج فيها ما فسرت به من الصلوات الخمس وأعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والكلام الطيب (خير عند ربك) من المال والبنين (ثوابا) عائدة (وخير أملا) لان صاحبها ينال بها فى الآخرة ما كان يؤمل بها فى الدنيا (ويوم نسير الجبال) واذكر يوم نقلعها ونسيرها فى الجو أو نذهب بها فنجعلها هباء منبثا ويجوز عطفه على عند ربك أى الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيامة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر تسير بالتاء والبناء للمفعول وقرئ تسير من سارت (وترى الارض بارزة) بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها وقرئ وترى على بناء المفعول (وحشرناهم) وجمعناهم الى الموقف ومجيئه ماضيا بعد نسير وترى

كقوله تعالى مثلهم كمثل الذى استوقد نارا والمقصود مما ذكر ما سيجيء من قوله والمشبه به الخ فيكون المراد من الحال من الطرفين مجموع أمور (قوله ويندرج فيها ما فسرت به من الصلوات) فيه أن كلا من الامور المذكورة عمل من أعمال حسنة وقد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فيكون للصلوات عشر أمثالها وكذا لغيرها من الاعمال فهى لا تكون ثمرتها أبد الآباد فان قلت هذا على الابدمنه وقد يكون أزيد الى سبعمائة قلت ابق السؤال لان التضعيف على أى قدر كان لا يوجب الثمرة ابد الآباد اللهم الا أن يقال والله يضاعف لمن يشاء بالقدر الغير المتناهى فى المدة الغير المتناهية لمن يشاء من عباده فان فضله غير متناه ولو فسر الباقيات الصالحات بالاعتقادات التى هى عبارة عن الايمان وتوابعه ظهر ما قاله من بقاء الاثر أبد الآباد ويمكن أن يقال ان المراد من الامثال العشرة كونها أمثالا فى صفات مخصوصة وان كانت دائمة أبد الآباد والله أعلم فتأمل فى هذا المقال (قوله بمعنى صير) أى جعل الحياة الدنيا مثل ماء (قوله ورف) يقال رف النبات أى اهتز نضارة وتلألؤا (قوله عكس للمبالغة فى كثرته) أى للمبالغة فى كثرة الماء فان المختلط بشيء يكون أقل من ذلك الشيء غالبا فاذا قيل فاختلط بنبات الارض لم يدل كثرة الماء واذا قيل اختلط به نبات الارض أفاد فى الظاهر قلة النبات وكثرة الماء (قوله بل الكيفية المنتزعة الخ) وكذا المشبه الكيفية المنتزعة فانه حال الحياة الدنيا نشئها وترقيها ثم الوقوف فى الكمال ثم اليبس والشيخوخة ثم الفناء (قوله ومجيئه ماضيا الخ) أى مجيء حشرناهم بصيغة

التحقق

الماضي مع كونه مستقبلا يكون لاحد شيئين الاول ان يكون لتحقيق الحشر فكأنه أمر قد وقع وتحقق كما في قوله تعالى ونفخ في الصور الثاني ان يكون للاشعار بتقدم الحشر على التسيير فكان مضي حشرنا بالنسبة الى التسيير واعا قال أو ولم يقل وللدلالة الخ للدلالة على استقلال كل من الامرين (قوله وعلى هذا الخ) أي على هذا الوجه وهو ان يكون مضي حشرنا بالنسبة الى التسيير يكون حشرناهم حالا من فاعل نسير لان محصل المعنى نسير الجبال حال حشرنا لهم قبل واما على الوجه الاول فهو جملة مستقلة ليس قيدا لما سبق (قوله شبه حالهم بحال الجند الخ) يفهم منه ان العرض ليس على حقيقته لان العرض على الشخص حقيقة عبارة عن ايراد شئ في نظر ذلك الشخص لا يكون قبل ذلك في نظره وملاحظته والله تعالى عالم بكل شئ في كل حين فلا وجه للعرض حقيقة بالنسبة اليه فيكون المراد ايرادهم في موضع واحد يطلع عليه الحكم ووجه الشبه ورودهم في موضع يطلع عليه الحكم (قوله على اضمار القول على وجه الخ) فعلى كونه حالا يكون المعنى وعرضوا على ربك يقول لهم لقد جئتمونا وعلى الوجه الثاني يكون المعنى ونقول لهم يوم نسير الجبال لقد جئتمونا (قوله وان الانبياء كذبوكم) بالتخفيف أي يقولون لكم الكذب (قوله وبل للخروج من قصة الى أخرى) فالقصة الاولى حكاية تسيير الجبال والعرض وما يتعلق بهما والقصة الأخرى زعمهم الفاسد كذب الامور المذكورة وعدم الساعة وانما قال للخروج من قصة الى أخرى لا من جملة الى أخرى لان ما تقدم قصة مشتملة على جمل وكذا ما تأخر اذ هو مشتمل على نفي جميع مواعيد القيامة فكأنه بل زعمهم ان لا بعث ولا حشر ولا وقوف ولا حساب الخ (قوله ينادون هلكتهم التي الخ) شبه هلكتهم بالشخص الذي يمكن طلب اقباله على الاستعارة بالكناية وجعل ايراد ياء عليه استعارة تخييلية فهم طلبوا هلاكهم حتى يرى ماهم فيه (قوله كرره في مواضع أخر الخ) أي كرر الله تعالى حكاية أمر ابليس بالسجود وابائه وما يتعلق به في مواضع من القرآن منها ذكره تعالى ههنا وفي سورة البقرة وفي الاعراف وفي الاسراء وغيرها ونكتة التكرار جعل ذكره في مواضع مقدمة لما يجيء بعده من الامور المقصودة المناسبة لذلك المحل وذكر قصة ابليس ههنا انه لما ذكر حال المفتخرين والمتكبرين وسوء صنيعهم وحالهم مذكورة في ضمن حال أحد الرجلين اللذين جعل الله لاحدهما البستان المذكور ثم كفر بالله تعالى وتكبر على الرجل الآخر ذكر قصة ابليس للاشعار بان المفتخر تشبه بابليس حيث استكبر عن سجود آدم بعد أمر الله تعالى به أو لما بين حال المغرور بالدنيا وهو ذلك الرجل أيضا أو يكون المشار اليه بقوله تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا اذ فيه اشارة الى المغرورين بها أي بالحياة الدنيا وما يتعلق بها ذكر قصة ابليس المغرور (قوله فقيل كان من الجن) يعني لما توجه السؤال بان ابليس في زمرة الملائكة كما هو المفهوم من ظاهر قوله تعالى فسجدوا الا ابليس وليس من شأن الملك عصيان أمر الله تعالى بل طاعته كما أمر فلم خالف ابليس فقيل في الجواب انه ليس ملكا حقيقة

لتحقق الحشر أو للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير ليعاينوا ويشاهدوا ما وعد لهم وعلى هذا تكون الواو للحال باضمار قد (فلم نغادر) فلم نترك (منهم أحدا) يقال غادره وأغدره اذا تركه ومنه الغدر لترك الوفاء والغدير لما غادره السيل وقرئ بالياء (وعرضوا على ربك) شبه حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان لا ليعرفهم بل ليأمر فيهم (صفا) مصطفين لا يحجب أحد أحدا (لقد جئتمونا) على اضمار القول على وجه يكون حالا أو عاملا في يوم نسير (كما خلقناكم أول مرة) عراة لا شئ معكم من المال والولد كقوله ولقد جئتمونا فرادى أو أحياء كخلقتكم الاولى لقوله (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) وقتا لانجاز الوعد بالبعث والنشور وأن الانبياء كذبوكم به وبل للخروج من قصة الى أخرى (ووضع الكتاب) صحائف الاعمال في الايمان والشمائل أو في الميزان وقيل هو كناية عن وضع الحساب (فترى المجرمين مشفقين) خائفين (مما فيه) من الذنوب (ويقولون يا ويلتنا) ينادون هلكتهم التي هلكوها من بين الهلكات (مال هذا الكتاب) تعجبا من شأنه (لا يغادر صغيرة) هنة صغيرة (ولا كبيرة الا أحصاها) الا عدها وأحاط بها (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مكتوبا في الصحف (ولا يظلم ربك أحدا) فيكتب عليه ما لم يفعل او يزيد في عقابه الملائم لعمله (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) كرره في مواضع لكونه مقدمة للامور المقصود بيانها في تلك المحال وههنا لما شنع على المفتخرين واستقبح صنيعهم قرر ذلك بانه من سنن ابليس او لما بين حال المغرور بالدنيا والمعرض عنها وكان سبب الاغترار بها حب الشهوات وتسويل الشيطان زهدهم أولا في زخارف الدنيا بأنها عرضة لزوال والاعمال الصالحة خير وأبقى من انفسها واعلاها ثم نفرهم عن الشيطان بتذكير ما بينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل تكرير في القرآن (كان من الجن) حال باضمار قد او استئناف للتعليل كأنه قيل ما له لم يسجد فقيل كان من الجن (ففسق عن أمر ربه) فخرج عن امره بترك السجود

والفاء للسبب وفيه دليل على ان الملك لا يعصى البتة وانما عصى ابليس لانه كان جنيا فى أصله والكلام المستقصى فيه فى سورة البقرة (أفتتخذونه) أعقيب ما وجد منه تتخذونه والهمزة للانكار والتعجب (وذريته) أولاده أو اتباعه وسماهم ذرية مجازا (أولياء من دونى) فتستبدلونهم بى فتطيعونهم بدل طاعتى (وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) من الله تعالى ابليس وذريته (ما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) نفى احضار ابليس وذريته خلق السموات والارض واحضار بعضهم خلق بعض ليدل على نفى الاعتضاد بهم فى ذلك كما صرح به بقوله (وما كنت متخذ المضلين عضدا) أى أعوانا ردًا لاتخاذهم أولياء من دون الله شركاء له فى العبادة فان استحقاق العبادة من توابع الخالقية والاشتراك فيه يستلزم الاشتراك فيها فوضع المضلين موضع الضمير ذمالهم واستبعادا للاعتضاد بهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما أشهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعلوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا اتبعهم الناس كما يزعمون فلا تلتفت الى قولهم طمعا فى نصرتهم للدين فانه لا ينبغى لى أن أعتضد بالمضلين لدينى و يعضده قراءة من قرأ وما كنت على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقرئ متخذا المضلين على الاصل وعضدا بالتخفيف وعضدا بالاتباع وعضدا كخدم جمع عاضد من عضده اذا قواه (و يوم يقول) أى الله تعالى للكافرين وقرأ حمزة بالنون (نادوا شركائى الذين زعمتم) أنهم شركائى وشفعاؤكم ليمنعوكم من عذابى واضافة الشركاء على زعمهم للتوبيخ والمراد ما عبد من دونه وقيل ابليس وذريته (فدعوهم) فنادوهم للاغاثة (فلم يستجيبوا لهم) فلم يغيثوهم (وجعلنا بينهم) بين الكفار وآلهتهم (موبقا) مهلكا يشتركون فيه وهو النار أو عداوة هى فى شدتها هلاك كقول عمر رضى الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا اسم مكان أو مصدر من وبق يوبق وبقا اذا هلك وقيل البين الوصل أى وجعلنا تواصلهم فى الدنيا هلاكا يوم القيامة (ورأى المجرمون النار فظنوا) فأيقنوا (أنهم مواقعوها) مخالطوها واقعون فيها (ولم يجدوا عنها مصرفا) انصرافا أو مكانا ينصرفون اليه (ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل) من كل جنس يحتاجون اليه (وكان الانسان أكثر شئ) يتأتى منه الجدل (جدلا) خصومة بالباطل وانتصابه على التمييز (وما منع الناس أن يؤمنوا) من الايمان (اذ جاءهم الهدى) وهو الرسول الداعى والقرآن المبين (و يستغفروا ربهم) ومن الاستغفار من الذنوب (الا أن تأتيهم سنة الاولين) الا طلب أو انتظار أو تقدير أن تأتيهم سنة الاولين وهى الاستئصال

الى من الجن وادخاله فى الملائكة تغليب (قوله والفاء للسبب) يعنى هى مشعرة بان كونه من الجن سبب لفسقه عن أمر ربه و يرد عليه انه اذا كانت الجنية سببا للفسق عن أمر الرب فلا بد ان كل جنى كذلك لكنهم كالانس بعضهم مطيع و بعضهم عاص كما علم من الاخبار الواردة فى حالهم والجواب ان من شأن الجن الفسق لكن بعضهم يعصمه الله بعنايته به و يمكن ان يقال ان الجن على طباع مختلفة فشأن بعضهم الطاعة وشأن بعض آخر التمرد والطغيان وابليس كان من هذا الصنف فيكون معنى قوله تعالى كان من الجن كان من المتمردين بقرينة تمرده وطغيانه (قوله أعقيب ما وجد منه الخ) هذا التعقيب مستفاد من الفاء (قوله وسماهم ذرية مجازا) أى سمى الاتباع ذرية على سبيل المجاز (قوله وابليس وذريته) مخصوص بالذم (قوله ردًا لاتخاذهم أولياء من دون الله شركاء الخ) فان قيل لم يعبد أحد ابليس وذريته قلنا عبادته الاصنام فى الحقيقة عبادة الشيطان (قوله فان استحقاق العبادة من توابع الخالقية) فان العبادة غاية الخضوع وغاية الخضوع لا تنبغى لغير الخالق والا لزم استواء الخالق وغير الخالق فى غاية الخضوع والعقل يشهد بانه خطأ (قوله والاشتراك فيه يستلزم الاشتراك فيها) أى الاشتراك فى استحقاق العبادة يستلزم الاشتراك فى الخالقية (قوله والمعنى ما أشهدتهم خلق ذلك الخ) فيه ان المذكور فى القرآن نفى أمرين خاصين وهو نفى احضارهم خلق السموات والارض وخلق أنفسهم ولا يلزم من نفى الخاص نفى العام وهو نفى اختصاصهم ببعض العلوم والذى يلوح لى والله أعلم انه تعالى قال ما أحضرت المشركين خلق شئ من السموات والارض وما اعتضدت بهم فى خلق هذه الأمور العظام التى منها السموات التى فى غاية العظم الدالة على نهاية القدرة والغلبة فبالحرى ان لا اعتضد بهم فى تقرير الدين الذى هو أهون من خلق تلك الامور بمراتب لا تحصى فحذف (قوله من كل جنس يحتاجون اليه) لئلا يلزم منه ذكر كل شئ من الاشياء فى القرآن (قوله تعالى وكان الانسان أكثر شئ جدلا) فان قيل ما وجه ربط هذا الكلام بقوله تعالى ولقد صرفنا الخ قلنا ربطه انه مع انا نورد فى القرآن كل ما يحتاجون اليه ونبين بيانا شافيا فيه يجادلون فيه و يخوضون فى الباطل (قوله يتأتى منه الجدل) صفة شئ فكأنه قيل أكثر شئ يتأتى منه الجدل (قوله الا طلب أو انتظار الخ) الطلب والانتظار ما حقيقتان بان يطلبوا العذاب عنادا

فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (أو يأتيهم العذاب) عذاب الآخرة (قبلا) عيانا وقرأ الكوفيون قبلا بضمتين وهو لغة فيه أو جمع قبيل بمعنى أنواع وقرئ بفتحتين وهو أيضا لغة يقال لقيته مقابلة وقبلا وقبلا وقبلا وقبليا وانتصابه على الحال من الضمير أو العذاب (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين) للمؤمنين والكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة أصحاب الكهف ونحوها تعنتا (ليدحضوا به) ليزيلوا بالجدال (الحق) عن مقره ويبطلوه من ادحاض القدم وهو ازلاقها وذلك قولهم للرسل ما أنتم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لأنزل ملائكة ونحو ذلك (واتخذوا آياتي) يعني القرآن (وما أنذروا) وانذارهم أو والذي أنذروا به من العقاب (هزوا) استهزاء وقرئ هزأ بالسكون وهو ما يستهزأ به على التقديرين (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه) بالقرآن (فأعرض عنها) فلم يتدبرها ولم يتذكر بها (ونسي ما قدمت يداه) من الكفر والمعاصي ولم يتفكر في عاقبتهما (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) تعليل لاعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه وتذكير الضمير وافراده للمعنى (وفي آذانهم وقرا) يمنعهم أن يستمعوه حق استماعه (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا) تحقيقا ولا تقليدا لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذا كما عرفت جزاء وجواب للرسول صلى الله عليه وسلم على تقدير قوله مالي لا أدعوهم فان حرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم يدل عليه (وربك الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة (لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب) استشهاد على ذلك بامهال قريش مع افراطهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر أو يوم القيامة (لن يجدوا من دونه موئلا) منجا ولا ملجأ يقال وأل اذا نجا ووأل اليه اذا لجأ اليه (وتلك القرى) يعني قرى عاد وثمود وأضرابهم وتلك مبتدأ خبره (أهلكناهم) أو مفعول مضمر مفسر به والقرى صفته ولابد من تقدير مضاف في أحدهما ليكون مرجع الضمائر (لما ظلموا) كقريش بالتكذيب والمراء وأنواع المعاصي (وجعلنا لمهلكهم موعدا) لاهلاكهم وقتا معلوما لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يغتروا بتأخير العذاب عنهم وقرأ أبو بكر لمهلكهم بفتح الميم واللام أي لهلاكهم وحفص بكسر اللام حملا على ما شذ من مصادر يفعل كالمرجع والمحيض (واذ قال موسى) مقدر باذكر (لفتاه) يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف عليهم الصلاة والسلام فانه كان يخدمه ويتبعه ولذلك سماه فتاه وقيل لعبده (لا أبرح) أي لا أزال أسير فحذف الخبر لدلالة حاله وهو السفر وقوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) من حيث انها تستدعي ذا غاية عليه ويجوز أن يكون أصله لا يبرح مسيري حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير والفعل وأن يكون لا أبرح هو بمعنى لا أزول عما أنا عليه من السير والطلب ولا أفارقه فلا يستدعي الخبر ومجمع البحرين ملتقى بحري فارس والروم مما يلي المشرق وعد لقاء الخضر فيه وقيل البحران موسى وخضر عليهما الصلاة والسلام فان موسى كان بحر علم الظاهر والخضر كان بحر علم الباطن وقرئ مجمع بكسر الميم على الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع (أو أمضي

كما حكى الله تعالى عنهم بقوله جل وعلا واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم واما مجازا بان يستعمل الانتظار والطلب بمعنى الاستحقاق والاستعداد (قوله وتذكير الضمير وافراده للمعنى) أي تذكير مفعول يفقهوه وافراده مع انه راجع الى الآيات للمعنى أي لتأويلها بالقرآن أو بالوحي (قوله البليغ المغفرة) مستفاد من صيغة الغفور (قوله استشهاد على ذلك) أي على كونه تعالى موصوفا بالرحمة بامهال قريش فانه تعالى لو لم يكن موصوفا بها لم يمهل قريشا مع شركهم وفرط عداوتهم لرسوله (قوله أو مفعول مضمر مفسر) يعني مفعول أهلكنا المضمر المفسر باهلكناهم (قوله ولابد من تقدير مضاف في أحدهما الخ) أي لابد من تقدير مضاف بان يقال المعنى أهل تلك القرى (قوله لاهلاكهم وقتا معلوما الخ) جعل المهلك مصدرا بمعنى الاهلاك وهو على قراءة غير عاصم فانهم قرؤا بضم الميم وفتح اللام على ان يكون مصدرا على زنة المفعول (قوله حتى أبلغ مجمع البحرين من حيث الخ) عطف على حاله أي لدلالة حاله ولدلالة قوله فان حتى تدل على الغاية وهي تستدعي ذا غاية (قوله ويجوز أن يكون أصله الخ) الباعث على هذا التكلف ان البراح هو الزوال وهو غير مسند الى موسى بل الى سيره في الحقيقة فاسناده اليه على ما هو الظاهر يستدعي تكلفا وقوله فانقلب الضمير والفعل معناه انقلب ضمير المتكلم البارز الى المستتر وانقلب فعل الغائب الى المتكلم (قوله فلا يستدعي الخبر) لان لا يزول ليس من الافعال التي تستدعي خبرا (قوله على الشذوذ من يفعل الخ) أي المجمع بكسر الميم من يجمع بفتح الميم شاذ كما ان المشرق والمطلع بكسر الراء واللام من يشرق ويطلع بضمهما شاذان وعبارة

حقبا) أو أسير زمانا طويلا والمعنى حتى يقع اما بلوغ المجمع أو مضى الحقب أو حتى أبلغ الا أن أمضى زمانا أتيقن معه فوات المجمع والحقب الدهر وقيل ثمانون سنة وقيل سبعون روى أن موسى عليه الصلاة والسلام خطب الناس بعد هلاك القبط ودخوله مصر خطبة بليغة فأعجب بها فقيل له هل تعلم أحدا أعلم منك فقال لا فأوحى الله اليه بل أعلم منك عبدنا الخضر وهو بمجمع البحرين وكان الخضر فى أيام افريدون وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر وبقى الى أيام موسى وقيل ان موسى عليه السلام سأل ربه أى عبادك أحب اليك قال الذى يذكرنى ولا ينسانى قال فأى عبادك أقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتغى علم الناس الى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال ان كان فى عبادك أعلم منى فادللنى عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لى به قال تأخذ حوتا فى مكتل فحيث فقدته فهو هناك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فأخبرنى فذهبا يمشيان (فلما بلغا مجمع بينهما) أى مجمع البحرين وبينهما ظرف أضيف اليه على الاتساع أو بمعنى الوصل (نسيا حوتهما) نسى موسى عليه الصلاة والسلام أن يطلبه ويتعرف حاله ويوشع أن يذكر له ما رأى من حياته ووقوعه فى البحر روى أن موسى عليه السلام رقد فاضطرب الحوت المشوى ووثب فى البحر معجزة لموسى أو الخضر وقيل توضأ يوشع من عين الحياة فانتضح الماء عليه فعاش ووثب فى الماء وقيل نسيا تفقد أمره وما يكون منه أمارة على الظفر بالمطلوب (فاتخذ سبيله فى البحر سربا) فاتخذ الحوت طريقه فى البحر مسلكا من قوله وسارب بالنهار وقيل أمسك الله جرية الماء على الحوت فصار كالطاق عليه ونصبه على المفعول الثانى وفى البحر حال منه أو من السبيل ويجوز تعلقه باتخذ (فلما جاوزا) مجمع البحرين (قال لفتاه آتنا غداءنا) ما نتغدى به (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) قيل لم ينصب حتى جاوز الموعد فلما جاوزه وسار الليلة والغد الى الظهر ألقى عليهما الجوع والنصب وقيل لم يعى موسى فى سفر غيره ويؤيده التقييد باسم الاشارة (قال أرأيت اذ أوينا) أرأيت ما دهانى اذ أوينا (الى الصخرة) يعنى الصخرة التى رقد عندها موسى وقيل هى الصخرة التى دون نهر الزيت (فانى نسيت الحوت) فقدته أو نسيت ذكره بما رأيت منه (وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره) أى وما أنسانى ذكره الا الشيطان فان أن أذكره بدل من الضمير وقرئ أن أذكركه وهو اعتذار عن نسيانه بشغل الشيطان له بوساوسه والحال وان كانت عجيبة لا ينسى مثلها لكنه لما ضرى بمشاهدة أمثالها عند موسى وألفها قل اهتمامه بها ولعله نسى ذلك لاستغراقه فى الاستبصار وانجذاب شراشره الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة وانما نسبه الى الشيطان هضما لنفسه ولان عدم احتمال القوة للجانبين واشتغالها بأحدهما عن الآخر يعد من نقصان (واتخذ سبيله فى البحر عجبا) سبيلا عجبا وهو كونه كالسرب أو اتخاذا عجبا والمفعول الثانى هو الظرف وقيل هو مصدر فعله المضمر أى قال فى آخر كلامه أو موسى فى جوابه عجبا تعجبا من

الكشاف وهو فى الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع من يفعل (قوله حتى أبلغ الا ان أمضى) فيكون أو بمعنى الا كما فى قوله لألزمنك أو تعطينى حقى واعلم بهملها بمعنى الى أن اذ لا وجه له اذ كان المعنى حتى الى ان أمضى حقبا وهو غير صحيح لاجتماع حرفين للغاية وان كان متعلقا بقوله لا أبرح كان المعنى لا أبرح أسير الى أن أمضى حقبا فكان جزما بسير الحقب وهو مناف لقوله تعالى حتى أبلغ مجمع البحرين (قوله فوات المجمع) أى فوات المجمع ليعتقد بانه لا يحصل الجمع (قوله يبتغى علم الناس الى علمه) أى يطلب انضمام علم الناس الى علمه (قوله وبينهما ظرف أضيف اليه الخ) بان يخرج الظرف عن الظرفية فصار المعنى محل جمع بينهما أو يكون بمعنى الوصل فيصير المعنى محل جمع وصلهما وفيه انه يكفى أن يقال محل اجتماعهما أو محل وصلهما ولا يلائم اجتماع الجمع والوصل ولذا لم يذكر صاحب الكشاف هذا الوجه (قوله وقيل نسيا تفقد أمره وما يكون منه الخ) أى نسيان يترصدا حال الحوت فى ذلك الوقت وينتظرا حصول ما يكون فوزا بالمطلوب الذى هو التقاء الخضر (قوله فصار كالطاق) أى حصل فى الماء جوف خال كالسرب فى الارض سكن فيه الحوت (قوله وانما نسب الى الشيطان الخ) فيه انه يلزم من كلا الوجهين الكذب وهو لا يناسب نبيا مرسلا ولا ضرورة الى اثبات التجوز والتكلف ولو كان القول منه على ما ذكره المصنف لوجب أن يكون بدله أن يقول ولم أستطع تذكره فان فيه أيضا هضما للنفس مع الاختصار (قوله والمفعول الثانى هو الظرف) هذا على التقدير الثانى اذ عليه عجبا صفة للمفعول المطلق المحذوف فوجب أن يكون الظرف مفعولا ثانيا اذ ليس شئ آخر يصح ان يكون كذلك (قوله وقيل هو مصدر فعله المضمر) فيكون التقدير عجبت تعجبا من تلك الحالة (قوله أى قال فى آخر كلامه عجبا) أى هذا اللفظ لتعجبه من تلك الآية

ثالث

(قوله مما يختص بنا ولا يعلم الا بتوفيقنا الخ) فان قيل فيه ان كل علم لا يعلم الا بتوفيق الله تعالى فالاولى ان يقال هو علم مختص به تعالى لا يعرفه الا من اصطفاه الله تعالى من عباده قلنا هذا السؤال انما يرد اذا كان التوفيق بتقديم الفاء على القاف واما اذا كان بالعكس وهو الواقع ههنا فلا يرد لان المراد ان لا يعلم الا بتوقيف الله ما لا يحصل بالكسب ولا يكون تحت اختيار الشخص (قوله وهو في موضع الحال من الكاف) والتقدير كائنا على شرط تعليمك اياى (قوله ومفعول علمت العائد المحذوف) لان التقدير ماعلمته (قوله وكلاهما منقولان من علم الذي له مفعول واحد الخ) وهو ان يكون علم بمعنى عرف (قوله ويجوز ان يكون رشدا علة لاتبعك) اى يكون رشدا مفعولا له لاتبعك فان الاتباع والرشد وهو الاهتداء الى الخير فعلا فاعل واحد (قوله على وجوه من التأكيد) احدها ايراد الجملة الاسمية الثاني ايراد ان عليها الثالث ايراد لن على الفعل فانه يفيد التأكيد كما صرح به الزمخشري في الكشاف وتبعه الرضي وقال صاحب المغني كون لن للتأكيد دعوى بلا دليل (قوله على ما اتولى) متعلق بقوله كيف تصبر اى كيف تصبر على ما اتولى وانت نبي (قوله وتعليق الوعد بالمشيئة الخ) لما كان كل امر لا يكون وقوعه الا بمشيئة الله تعالى لا يحتاج الوعد المذكور الى ذكر التعليق بالمشيئة لانه معلوم انه متعلق به فالتصريح بالتعليق لابد

تلك الحال وقيل الفعل لموسى أى اتخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجبا (قال ذلك) أى أمر الحوت (ما كنا نبغ) نطلب لانه أمارة المطلوب (فارتدا على آثارهما) فرجعا في الطريق الذي جا آ فيه (قصصا) يقصان قصصا أى يتبعان آثارهما اتباعا أو مقتصين حتى أتيا الصخرة (فوجدا عبدا من عبادنا) الجمهور على أنه الخضر واسمه بليا بن ملكان وقيل اليسع وقيل الياس (آتيناه رحمة من عندنا) هي الوحي والنبوة (وعلمناه من لدنا علما) مما يختص بنا ولا يعلم الا بتوفيقنا وهو علم الغيوب (قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمن) على شرط أن تعلمني وهو في موضع الحال من الكاف (مما علمت رشدا) علما ذا رشد وهو اصابة الخير وقرأ البصريان بفتحتين وهما لغتان كالبخل والبخل وهو مفعول تعلمني ومفعول علمت العائد المحذوف وكلاهما منقولان من علم الذي له مفعول واحد ويجوز أن يكون رشدا علة لأتبعك أو مصدرا باضمار فعله ولا ينافي نبوته وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من غيره ما لم يكن شرطا في أبواب الدين فان الرسول ينبغي أن يكون أعلم ممن أرسل اليه فيما بعث به من أصول الدين وفروعه لا مطلقا وقد راعى في ذلك غاية التواضع والادب فاستجهل نفسه واستأذن أن يكون تابعا له وسأل منه أن يرشده وينعم عليه بتعليم بعض ما أنعم الله عليه (قال انك لن تستطيع معي صبرا) نفى عنه استطاعة الصبر معه على وجوه من التأكيد كأنها مما لا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك واعتذر عنه بقوله (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أى وكيف تصبر وأنت نبي على ما أتولى من أمور ظواهرها مناكير وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبرا تمييز أو مصدر لان لم تحط به بمعنى لم تخبره (قال ستجدني ان شاء الله صابرا) معك غير منكر عليك (ولا أعصي لك أمرا) عطف على صابرا أى ستجدني صابرا وغير عاص أو على ستجدني وتعليق الوعد بالمشيئة اما للتيمن وخلفه ناسيا لا يقدح في عصمته أو لعلمه بصعوبة الامر فان مشاهدة الفساد والصبر على خلاف المعتاد شديد فلا خلف وفيه دليل على أن أفعال العباد واقعة بمشيئة الله تعالى (قال فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء) فلا تفاتحني بالسؤال عن شيء أنكرته مني ولم تعلم وجه صحته (حتى أحدث لك منه ذكرا) حتى أبتدئك ببيانه وقرأ نافع وابن عامر فلا تسألني بالنون الثقيلة (فانطلقا) على الساحل يطلبان السفينة (حتى اذا ركبا في السفينة خرقها) أخذ الخضر فأسا فخرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها (قال أخرقتها لتغرق أهلها) فان خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضي الى غرق أهلها وقرئ لتغرق بالتشديد للتكثير وقرأ حمزة والكسائي ليغرق أهلها على اسناده الى الاهل (لقد جئت شيئا امرا) أتيت أمرا عظيما من أمر الامر اذا عظم (قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) تذكير لما ذكره قبل (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بالذي نسيته أو بشيء نسيته يعني وصيته بأن لا يعترض عليه أو بنسياني اياها وهو اعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع لها وقيل أراد بالنسيان الترك أى لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك أول مرة وقيل انه من معاريض الكلام والمراد شيء آخر نسيه (ولا ترهقني من أمري عسرا)

ان يكون لنكتة هي ما ذكر والتيمن ظاهر واما العلم بصعوبة الامر فلان القول باني أفعل كذا دال على تحقق الوقوع ظاهرا فلما علم صعوبة الاتباع توسل بالاستثناء الدال على عدم تيقن وقوعه لاجل صعوبته (قوله وفيه دليل الخ) لانه لما كان الاتباع بمشيئته كان كل فعل كذلك اذ لا فرق بين فعل وفعل فتأمل (قوله بالذي نسيته أو بشيء نسيته) يعني يجوز ان تكون ما موصولة وان تكون موصوفة (قوله وقيل انه من معاريض الكلام الخ) أى موسى عليه السلام لم ينس الوصية المذكورة لكن أورد الكلام في صورة دلت على

ولا تغشنى عسرا من أمرى بالمضايقة والمؤاخذة على المنسى فان ذلك يعسر على متابعتك وعسرا مفعول ثان لترهق فانه يقال رهقه اذا غشيه وأرهقه اياه وقرئ عسرا بضمتين (فانطلقا) أى بعدما خرجا من السفينة (حتى اذا لقيا غلاما فقتله) قيل فتل عنقه وقيل ضرب برأسه الحائط وقيل أضجعه فذبحه والفاء للدلالة على أنه كما لقيه قتله من غير تروّ واستكشاف حال ولذلك (قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس) أى طاهرة من الذنوب وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ورويس عن يعقوب زاكية والاول أبلغ وقال أبو عمرو الزاكية التى لم تذنب قط والزكية التى أذنبت ثم غفرت ولعله اختار الاول لذلك فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم أو أنه لم يرها قد أذنبت ذنبا يقتضى قتلها أو قتلت نفسا فتقاد بها نبه به على أن القتل انما يباح حدا أو قصاصا وكلا الامرين منتف ولعل تغيير النظم بأن جعل خرقها جزاء واعتراض موسى عليه السلام مستأنفا فى الأولى وفى الثانية قتله من جملة الشرط واعتراضه جزاء لان القتل أقبح والاعتراض عليه أدخل فكان جديرا بأن يجعل عمدة الكلام ولذلك فصله بقوله (لقد جئت شيأ نكرا) أى منكرا وقرأ نافع فى رواية قالون وورش وابن عامر ويعقوب وأبو بكر نكرا بضمتين (قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معى صبرا) زاد فيه لك مكافحة بالعتاب على رفض الوصية ووسما بقلة الثبات والصبر لما تكرر منه الاشمئزاز والاستنكار ولم يرعو بالتذكير أول مرة حتى زاد فى الاستنكار ثانى مرة (قال ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبنى) وان سألت صحبتك وعن يعقوب فلا تصحبنى أى فلا تجعلنى صاحبك (قد بلغت من لدنى عذرا) قد وجدت عذرا من قبلى لما خالفتك ثلاث مرات وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استحيا فقال ذلك لو لبث مع صاحبه لابصر أعجب الاعاجيب وقرأ نافع من لدنى بتحريك النون والاكتفاء بها عن نون الدعامة كقوله

* قدنى من نصر الخبيبين قدى *

وأبو بكر لدنى بتحريك النون واسكان الدال اسكان الضاد من عضد (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) قرية انطاكية وقيل أبلة البصرة وقيل باجروان ارمينية (استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما) وقرئ يضيفوهما من أضافه يقال ضافه اذا نزل به ضيفا وأضافه وضيفه أنزله وأصل التركيب للميل يقال ضاف السهم عن الغرض اذا مال (فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض) يدانى أن يسقط فاستعيرت الارادة للمشارفة كما استعير لها الهم والعزم قال

يريد الرمح صدر أبى براء * ويعدل عن دماء بنى عقيل

﴿وقال﴾

ان دهرا يلم شملى بجمل * لزمان يهم بالاحسان

وانقض انفعل من قضضته اذا كسرته ومنه انقضاض الطير والكواكب لهويه أو افعل من النقض وقرئ أن ينقض وأن ينقاص بالصاد المهملة من انقاصت السن اذا انشقت طولا (فأقامه) بعمارته أو بعمود عمده به وقيل مسحه بيده فقام وقيل نقضه وبناه (قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا) تحريضا على أخذ الجعل ليتعشيا به أو تعريضا بأنه فضول لما فى لو من النفى كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك نفسه واتخذ افتعل من تخذ كاتبع من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان لتخذت أى لأخذت وأظهر ابن كثير ويعقوب وحفص الذال وأدغمه الباقون (قال هذا فراق بينى وبينك) الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبنى أو الى الاعتراض الثالث أو الوقت أى هذا الاعتراض

النسيان ولم يقصد نسيان الوصية بل نسيان شئ آخر حتى لا يلزم الكذب (قوله والاول أبلغ) لدلالة الصيغة على المبالغة فى الزكاء للدلالة على قوة علة انكار القتل (قوله ولعله اختار الاول لذلك) أى لعل أبا عمرو اختار قراءة زاكية على زكية لما ذكر من أن الزاكية أعلى من الزكية فان من لم يقارف الذنب أصلا أعلى ممن قارفه ثم استغفر (قوله وكلا الامرين منتف) اما الحد فلانه لم يذنب ذنبا يستحق الحد وأما القصاص فلانه لم يقتل نفسا (قوله لان القتل أقبح الى قوله فكان جديرا الخ) أى جعل اعتراض موسى عليه السلام فى المرة الثانية نفس الجزاء وعمدة الكلام لان الجزء الثانى من الكلام لمزيد الاهتمام به وقوته فى الاعتراض بخلاف المرة الاولى والمراد بجعله عمدة الكلام ان يكون الاعتراض من جملة الكلام الاول الذى أتى الى المخاطب لمزيد الاهتمام (قوله ولذلك فصله الخ) أى لاجل ان الاعتراض بالقتل أقبح جعل آخر هذه الآية نكرا وجعل فاصلة الآية السابقة امرا لان كون الشئ نكرا أبلغ من كونه امرا (قوله لما فيه من معنى النفى) يعنى ما فيه من معنى النفى يدل على عدم المشيئة فان لو شئت يستلزم المشيئة لما قالوا ان لو لانتفاء أحد الشيئين لانتفاء الآخر (قوله تحريضا على أخذ الجعل أو تعريضا بانه فضول) اما التحريض فظاهر وأما التعريض فلانه لما لم يأخذ الجعل سبب بقاء لا أمله فهو فضول (قوله الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبنى) فيه انه يلزم منه اتحاد المبتدأ والخبر لان الفراق الموعود معناه

الفراق بيني وبينك فكأنه قيل الفراق بيني وبينك فراق بيني و بينك والاولى الاقتصار على الوجه الآخر الخ (قوله واضافة الفراق الى البين الخ) هذا يدل على ان ما اختاره ابن الحاجب من ان الاضافة قد تكون بمعنى فى ضعيف اذ لو جاز ماذكر لم يحتج ههنا الى الاتساع بل يقال أضيف المصدر الى البين الذى هو الظرف بتقدير فى كما فى ضرب اليوم على ما اختاره ولاجل ضعفه وكونه خلاف الجمهور رده الرضى (قوله على سبيل التقييد والتعميم) اما التقييد فالمراد به ان مسكنة الملاك مع قيد كون الملك المذكور وراءهم سبب لماذكر واما التعميم فلدلالته على ان الاصل رعاية حال المساكين وخوف الغصب منهم لماذكر (قوله والمعنى عليها)

سبب فراقنا أو هذا الوقت وقته واضافة الفراق الى البين اضافة المصدر الى الظرف على الاتساع وقد قرئ على الاصل (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) بالخبر الباطن فيما لم تستطع الصبر عليه لكونه منكرا من حيث الظاهر (أما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر) لمحاويج وهو دليل على أن المسكين يـ[illegible] من يملك شيأ اذا لم يكفه وقيل سموا مساكين لعجزهم عن دفع الملك أو لزمانتهم فانها كانت لعشرة اخوة خمسة زمنى وخمسة يعملون فى البحر (فاردت أن أعيبها) ان أجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) قدامهم أو خلفهم وكان رجوعهم عليه واسمه جلندى بن كركر وقيل منوار بن جلندى الازدى (يأخذ كل سفينة غصبا) من أصحابها وكان حق النظم أن يتأخر قوله فاردت أن أعيبها عن قوله وكان وراءهم ملك لان ارادة التعيب مسببة عن خوف الغصب وانما قدم للعناية أو لان السبب لما كان مجموع الامرين خوف الغصب ومسكنة الملاك رتبه على أقوى الجزأين وأدعاهما وعقبه بالآخر على سبيل التقييد والتتميم وقرئ كل سفينة صالحة والمعنى عليها (وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما) أن يغشيهما (طغيانا وكفرا) لنعمتهما بعقوقه فيلحقهما شرا أو يقرن بايمانهما طغيانه وكفره فيجتمع فى بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر أو يعديهما بعلته فيرتدا باضلاله أو بممالأته على طغيانه وكفره حبا له وانما خشى ذلك لان الله تعالى أعلمه وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن نجدة الحرورى كتب اليه كيف قتله وقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكتب اليه ان كنت علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل وقرئ فخاف ربك أى فكره كراهة من خاف سوء عاقبته ويجوز أن يكون قوله فخشينا حكاية قول الله عز وجل (فاردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه) أن يرزقهما بدله ولدا خيرا منه (زكاة) طهارة من الذنوب والاخلاق الرديئة (وأقرب رحما) رحمة وعطفا على والديه قيل ولدت لهما جارية فتزوجها نبى فولدت له نبيا هدى الله به أمة من الأمم وقرأ نافع وأبو عمرو يبدلهما بالتشديد وابن عامر و يعقوب وعاصم رحما بالتخفيف وانتصابه على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك زكاة (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة) قيل اسمهما أصرم وصريم واسم المقتول جيسور (وكان تحته كنز لهما) من ذهب وفضة روى ذلك مرفوعا والذم على كنزهما فى قوله والذين يكنزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكاتهما وما تعلق بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل كان لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله (وكان أبوهما صالحا) تنبيه على أن سعيه ذلك كان لصلاحه قيل كان بينهما و بين الاب

أى معنى الكلام على مقتضى هذه القراءة فان الصالحة وان لم تذكر فى القراءة المشهورة اعتبر معناها اذ يعلم من الآية انه غصب كل سفينة صالحة لانه غصب كل سفينة صالحة وغيرها اذ لو كان كذلك لما كان لتعييبها فائدة (قوله ويجوز ان يكون قوله فخشينا حكاية الخ) أى يجوز ان يكون قول الخضر فخشينا الخ حكاية عما قال الله تعالى فكأنه قال الخضر واما الغلام فكان أبواه مؤمنين فقال ربك خشينا (قوله رحما بالتثقيل) أى بتحريك الحاء واما الباقون فقرؤا بسكون الحاء (قوله روى ذلك مرفوعا) أى مرفوعا الى النبى صلى الله عليه وسلم (قوله والذم على كنزهما فى قوله تعالى والذين يكنزون الخ) جواب سؤال وهو ان الله عز وجل وصف أباهما بالصلاح مع وصفه بالكنز لان الظاهر ان الاب هو الكانز كما فهم من التفسير والحال ان كنز الذهب والفضة مذموم فاجاب بان ما ورد من الذم هو لمن يكنزهما ولم يؤد زكاتهما (قوله وما تعلق بهما من الحقوق) كما اذا تعلق به الدين الذى على صاحبه بان أفلس أو مات وتعلق الدين بما كنز من الذهب والفضة (قوله وقيل من كتب العلم) معطوف على من ذهب وفضة وتقدير الكلام قالوا ان الكنز من ذهب وفضة وقيل الخ (قوله تنبيه الى ان سعيه) أى سعى الخضر بمجرد صلاح الاب وفيه ان حفظ مال الولدان مطلقا محمود الا ان يقال السعى المذكور وهو اقامة الجدار لصلاح الاب (قوله وقيل كان بينهما وبين الاب

الذي حفظا فيه) أي حفظ الوالدان لاجل صلاحه (قوله ولعل اسناد الارادة أولا الخ) يعني قال الخضر أولا فاردت أن أعيبها لان العيب فعله ونسب ثانيا الارادة اليه والى الله تعالى فقال فاردنا لان ما دخل عليه الارادة وهو ابدال الغلام انما يحصل بقتله الذي هو فعله وايجاد الولد الآخر الذي هو محض فعل الله تعالى ونسب ثالثا الارادة الى الله تعالى لان ابقاء الوالدين وحفظ الكنز لا دخل للخضر فيهما (قوله أولان الاول في نفسه شر الخ) أي تعييب السفينة شر في حد ذاته وان كان خيرا بالنظر الى مقصود الخضر (قوله أو لاختلاف حال العارف الخ) فالخضر في أول الامر نظر الى محض الواسطة فنسب الارادة الى نفسه ثم ترقى ثانيا فنسب الفعل الى الله تعالى والواسطة معا ثم ترقى ثالثا فقطع النظر عن الوسائط وجعل نظره مقصورا على الله تعالى هذا توضيح مقصوده ولا يخفى ان قطع النظر عن الوسائط لا يناسب حال العارف سيما الخضر (قوله ومن فوائد هذه القصة ان لا يعجب المرء بعلمه) فان موسى عليه السلام مع كمال علمه تعلم من الخضر (قوله ولا يبادر الخ) فان موسى عليه السلام بادر الى الانكار وكان في كل ما أنكر سر خفي عليه (قوله وان يداوم على التعلم) اذ فوق كل ذي علم عليم (قوله ويتذلل للعلم) كما ان موسى تذلل للخضر حين قال لا تؤاخذني بما نسيت الخ (قوله ويراعي الادب في المقال) كما راعى الخضر حيث نسب الارادة الى نفسه الى آخر ما ذكر (قوله وان ينبه المجرم على جرمه) فان الخضر نبه موسى على ما صدر عنه من السؤال أي ينبغي أن ينبه المجرم على جرمه حتى يتحقق اصراره فانه لو لم ينبه على جرمه لاحتمل ان يكون صدوره عنه بسهو أو نسيان فاما اذا نبه على ما صدر منه مما لا ينبغي ثم عاد الى فعله يتحقق تعمده واصراره على جرمه فيهاجر المنبه عنه أي عن المجرم أي يتركه كما هاجر الخضر عن موسى (قوله يعني اسكندر الرومي) قال الامام في جعل ذي القرنين اسكندر اشكال قوي وهو انه كان تلميذ الارسطاطاليس وكان على مذهبه فتعظيم الله تعالى اياه يوجب الحكم بان مذهب ارسطاطاليس حق وذلك مما لا سبيل اليه (قوله وقيل لله) فيكون المعنى سأتلو عليكم من الله ذكره لان ما يجيء هو مقول الله تعالى وفعله (قوله فاراد بلوغ المغرب فاتبع سببا) انما قدر هذا بقرينة قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب الشمس

الذي حفظا فيه سبعة آباء وكان سياحا واسمه كاشح (فاراد ربك أن يبلغا أشدهما) أي الحلم وكمال الرأي (ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك) مرحومين من ربك ويجوز أن يكون علة أو مصدرا لاراد فان ارادة الخير رحمة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رحمة من ربك ولعل اسناد الارادة أولا الى نفسه لانه المباشر للتعييب وثانيا الى الله والى نفسه لان التبديل باهلاك الغلام وايجاد الله بدله وثالثا الى الله وحده لانه لا مدخل له في بلوغ الغلامين أو لان الاول في نفسه شر والثالث خير والثاني ممتزج أو لاختلاف حال العارف في الالتفات الى الوسائط (وما فعلته) وما فعلت ما رأيته (عن أمري) عن رأيي وانما فعلته بامر الله عز وجل ومبنى ذلك على أنه اذا تعارض ضرران يجب تحمل أهونهما لدفع أعظمهما وهو أصل ممهد غير أن الشرائع في تفاصيله مختلفة (ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) أي ما لم تستطع فحذف التاء تخفيفا ومن فوائد هذه القصة أن لا يعجب المرء بعلمه ولا يبادر الى انكار ما لم يستحسنه فلعل فيه سرا لا يعرفه وأن يداوم على التعلم ويتذلل للمعلم ويراعي الادب في المقال وأن ينبه المجرم على جرمه ويعفو عنه حتى يتحقق اصراره ثم يهاجر عنه (ويسألونك عن ذي القرنين) يعني اسكندر الرومي ملك فارس والروم وقيل المشرق والمغرب ولذلك سمي ذا القرنين أو لانه طاف قرني الدنيا شرقها وغربها وقيل لانه انقرض في أيامه قرنان من الناس وقيل كان له قرنان أي ضفيرتان وقيل كان لتاجه قرنان ويحتمل أنه لقب بذلك لشجاعته كما يقال الكبش للشجاع كانه ينطح أقرانه واختلف في نبوته مع الاتفاق على ايمانه وصلاحه والسائلون هم اليهود سألوه امتحانا أو مشركو مكة (قل سأتلو عليكم منه ذكرا) خطاب للسائلين والهاء لذي القرنين وقيل لله (انا مكنا له في الارض) أي مكنا له أمره من التصرف فيها كيف شاء فحذف المفعول (وآتيناه من كل شيء) أراده وتوجه اليه (سببا) وصلة توصله اليه من العلم والقدرة والآلة (فاتبع سببا) أي فاراد بلوغ المغرب فاتبع سببا يوصله اليه وقرأ الكوفيون وابن عامر بقطع الالف مخففة التاء (حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة) ذات حمأ من حمئت البئر اذا صارت ذات حمأة وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وأبو بكر حامية أي حارة ولا تنافي بينهما لجواز أن تكون العين جامعة للوصفين أو حمية على أن ياءها مقلوبة عن الهمزة لكسر ما قبلها ولعله بلغ ساحل المحيط فرآها كذلك اذ لم يكن في مطمح بصره غير الماء ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب وقيل ان ابن عباس سمع معاوية يقرأ حامية فقال حمئة فبعث معاوية الى كعب الاحبار كيف تجد الشمس تغرب قال في ماء وطين كذلك نجده في التوراة (ووجد عندها) عند تلك العين (قوما) قيل كان لباسهم جلود الوحش وطعامهم

وطعامهم مالفظه البحر وكانوا كفارا فخيره الله بين أن يعذبهم أو يدعوهم الى الايمان كما حكى بقوله (قلنا ياذا القرنين اما أن تعذب) أى بالقتل على كفرهم (واما أن تتخذ فيهم حسنا) بالارشاد وتعليم الشرائع وقيل خيره الله بين القتل والاسر وسماه احسانا فى مقابلة القتل ويؤيد الاول قوله (قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) أى فاختار الدعوة وقال أما من دعوته فظلم نفسه بالاصرار على كفره أو استمر على ظلمه الذى هو الشرك فنعذبه أنا ومن معى فى الدنيا بالقتل ثم يعذبه الله فى الآخرة عذابا منكرا لم يعهد مثله (وأما من آمن وعمل صالحا) وهو ما يقتضيه الايمان (فله) فى الدارين (جزاء الحسنى) فعلته الحسنى وقرأ حمزة والكسائى و يعقوب وحفص جزاء منونا منصوبا على الحال أى فله المثوبة الحسنى مجزيا بها أو على المصدر لفعله المقدر حالا أى يجزى بها جزاء أو التمييز وقرئ منصوبا غير منون على أن تنوينه حذف لالتقاء الساكنين ومنونا مرفوعا على أنه المبتدأ والحسنى بدله ويجوز أن يكون اما واما للتقسيم دون التخيير أى ليكن شأنك معهم اما التعذيب واما الاحسان فالاول لمن أصر على الكفر والثانى لمن تاب عنه ونداء الله اياه ان كان نبيا فبوحى وان كان غيره فبالهام أو على لسان نبى (وسنقول له من أمرنا) مما نأمر به (يسرا) سهلا ميسرا غير شاق وتقديره ذا يسر وقرئ بضمتين (ثم أتبع سببا) ثم اتبع طريقا يوصله الى المشرق (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) يعنى الموضع الذى تطلع الشمس عليه أولا من معمورة الارض وقرئ بفتح اللام على اضمار مضاف أى مكان مطلع الشمس فانه مصدر (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا) من اللباس أو البناء فان أرضهم لا تمسك الابنية أو أنهم اتخذوا الاسراب بدل الابنية (كذلك) أى أمر ذى القرنين كما وصفناه فى رفعة المكان و بسطة الملك أو أمره فيهم كأمره فى أهل المغرب من التخيير والاختيار ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف لوجد أو نجعل أو صفة قوم أى على قوم مثل ذلك القبيل الذين تغرب عليهم الشمس فى الكفر والحكم (وقد أحطنا بما لديه) من الجنود والآلات والعدد والاسباب (خبرا) علما تعلق بظواهره وخفاياه والمراد أن كثرة ذلك بلغت مبلغا لا يحيط به الا علم اللطيف الخبير (ثم اتبع سببا) يعنى طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب الى الشمال (حتى اذا بلغ بين السدين) بين الجبلين المبنى بينهما سده وهما جبلا ارمينية واذربيجان وقيل جبلان منيفان فى أواخر الشمال فى منقطع أرض الترك من ورائهما يأجوج ومأجوج وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى وأبو بكر و يعقوب بين السدين بالضم وهما لغتان وقيل المضموم لما خلقه الله تعالى والمفتوح لما عمله الناس لانه فى الاصل مصدر سمى به حدث يحدثه الناس وقيل بالعكس و بين ههنا مفعول به وهو من الظروف المتصرفة (وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا) لغرابة لغتهم وقلة فطنتهم وقرأ حمزة والكسائى لا يفقهون أى لا يفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه لتلعثمهم فيه (قالوا ياذا القرنين) أى قال مترجمهم وفى مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم (ان يأجوج ومأجوج) قبيلتان من ولد يافث بن نوح وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجيل وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقيل عربيان من أج الظليم اذا أسرع وأصلهما الهمز كما قرأ عاصم ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث (مفسدون فى الارض) أى فى أرضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزرع قيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون أخضر الا أكلوه ولا يابسا الا احتملوه وقيل كانوا يأكلون

(قوله ويؤيد الاول قوله الخ) وجه التأييد انه يعلم من الكلام ان بعضهم آمن ولا يكون الا بعد الدعوة فيفهم منه اختيار الدعوة حتى يظهر اصرار البعض وايمان آخرين (قوله ويجوز ان يكون اما واما للتقسيم دون التخيير الخ) المعنى على التخيير انك مخير بين ان تدعو جميعهم أو تقتل جميعهم والتقسيم بان يعذب بعضهم بعد الدعوة ويحسن مع بعضهم (قوله وقرئ بفتح اللام على اضمار مضاف الخ) قال صاحب الصحاح المطلع والمطلع أيضا موضع الطلوع وعلى هذا لا حاجة الى تقدير مضاف (قوله آخذا من الجنوب الى الشمال) هذا يفهم من قوله تعالى حتى اذا بلغ بين السدين لان ما بين السدين فى اقاصى جهة الشمال فالظاهر انه سار من الجنوب الى الشمال حتى انتهى الى ما هو من اقاصى قطب الشمال (قوله لانه فى الاصل مصدر الخ) قال صاحب الكشاف ما كان من خلق الله فهو مضموم لان السد بالضم بمعنى مفعول أى هو مما فعله الله وخلقه والسد بالفتح مصدر سمى به حدث مما يحدثه الناس لان الحدوث فيما يحدثه الناس أظهر والسد بالضم مفعول فهو أنسب بان ينسب الى الله تعالى لان المفعول فى الحقيقة مفعوله (قوله وقيل بالعكس) ووجهه ان السد بالفتح فعل فى الاصل ولا فاعل الا الله تعالى واما السد بالضم فهو المفعول اذ المتبادر من المفعول ما فعله الناس كما يقال المصنوع لما صنعوه (قوله ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث) بان يكونا اسمى قبيلتين

الناس (فهل نجعل لك خرجا) جعلا نخرجه من أموالنا وقرأ حمزة والكسائى خراجا وكلاهما واحد كالنول والنوال وقيل الخراج على الارض والذمة والخرج المصدر (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) يحجز دون خروجهم علينا وقد ضمه من ضم السدين غير حمزة والكسائى (قال ما مكنى فيه ربى خير) ما جعلنى فيه مكينا من المال والملك خير مما تبذلون لى من الخراج ولا حاجة بى اليه وقرأ ابن كثير مكننى على الاصل (فأعينونى بقوة) أى بقوة فعلة أو بما أتقوى به من الآلات (أجعل بينكم وبينهم ردما) حاجزا حصينا وهو أكبر من السد من قولهم ثوب مردم اذا كان رقاعا فوق رقاع (آتونى زبر الحديد) قطعه والزبرة القطعة الكبيرة وهو لا ينافى رد الخراج والاقتصار على المعونة لان الايتاء بمعنى المناولة ويدل عليه قراءة أبى بكر ردما ائتونى بكسر التنوين موصولة الهمزة على معنى جيئونى بزبر الحديد والباء محذوفة حذفها فى أمرتك الخير ولان اعطاء الآلة من الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بين جانبى الجبلين بتنضيدها وقرأ ابن كثير وابن عامر والبصريان بضمتين وأبو بكر بضم الصاد وسكون الدال وقرئ بفتح الصاد وضم الدال وكلها لغات من الصدف وهو الميل لان كلا منهما منعزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل (قال انفخوا) أى قال للعملة انفخوا فى الاكوار والحديد (حتى اذا جعله) جعل المنفوخ فيه (نارا) كالنار بالاحماء (قال آتونى أفرغ عليه قطرا) أى آتونى قطرا أى نحاسا مذابا أفرغ عليه قطرا فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وبه تمسك البصريون على أن اعمال الثانى من العاملين المتوجهين نحو معمول واحد أولى اذ لو كان قطرا مفعول آتونى لاضمر مفعول أفرغ حذرا من الالباس وقرأ حمزة وأبو بكر قال ائتونى موصولة الالف (فما اسطاعوا) بحذف التاء حذرا من تلاقى متقاربين وقرأ حمزة بالادغام جامعا بين الساكنين على غير حده وقرئ بقلب السين صادا (أن يظهروه) أن يعلوه بالصعود لارتفاعه وانملاسه (وما استطاعوا له نقبا) لثخنه وصلابته قيل حفر للاساس حتى بلغ الماء وجعله من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينها الحطب والفحم حتى ساوى أعلى الجبلين ثم وضع المنافيخ حتى صارت كالنار فصب النحاس المذاب عليه فاختلط والتصق بعضه ببعض وصار جبلا صلدا وقيل بناه من الصخور مرتبطا بعضها ببعض بكلاليب من حديد ونحاس مذاب فى تجاويفها (قال هذا) هذا السد أو الاقدار على تسويته (رحمة من ربى) على عباده (فاذا جاء وعد ربى) وقت وعده بخروج يأجوج ومأجوج أو بقيام الساعة بأن شارف يوم القيامة (جعله دكا) مدكوكا مبسوطا مسوى بالارض مصدر بمعنى مفعول ومنه جمل أدك لمنبسط السنام وقرأ الكوفيون دكاء بالمد أى أرضا مستوية (وكان وعد ربى حقا) كائنا لا محالة وهذا آخر حكاية قول ذى القرنين (وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض) وجعلنا بعض يأجوج ومأجوج حين يخرجون مما وراء السد يموجون فى بعض مزدحمين فى البلاد أو يموج بعض الخلق فى بعض فيضطربون ويختلطون انسهم وجنهم حيارى ويؤيده قوله (ونفخ فى الصور) لقيام الساعة (فجمعناهم جمعا) للحساب والجزاء (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) وأبرزناها وأظهرناها لهم (الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى) عن آياتى التى ينظر اليها فأذكر بالتوحيد والتعظيم (وكانوا لا يستطيعون سمعا) استماعا لذكرى وكلامى لافراط صممهم عن الحق فان الاصم قد يستطيع السمع اذا صيح به وهؤلاء كأنهم أصمت مسامعهم بالكلية (أفحسب الذين كفروا) أفظنوا والاستفهام للانكار (أن يتخذوا عبادى) اتخاذهم الملائكة والمسيح (من دونى أولياء) معبودين نافعهم أو لا أعذبهم به فحذف المفعول الثانى كما يحذف الخبر للقرينة أو سد أن يتخذوا مسد مفعوليه وقرئ أفحسب الذين كفروا أى أفكافيهم فى النجاة وأن بما فى حيزها مرتفع بأنه فاعل حسب فان

(قوله وهو لا ينافى رد الخراج) أى طلب ايتاء زبر الحديد غير مناف لرد الخراج لان اداء الخراج ان لا يقبل إتلاك عين من الاعيان وطلب ايتاء زبر الحديد طلب مناولته وان لم يكن ملكا للطالب ويدل عليه أى على ان الايتاء ليس بمعنى الاعطاء والتمليك إيتونى بوصل الهمزة فان من المعلوم انه من المناولة (قوله ولان اعطاء الآلة من الاعانة بالقوة الخ) هذا وجه آخر لنفى منافاة رد الخراج مع طلب ايتاء زبر الحديد وتوضيحه ان رد الخراج عدم قبول الأجرة على العمل وطلب آلات العمل غير طلب الاجرة (قوله حذرا من الالباس) فانه لو لم يضمر جاز فى هذا التركيب ان يكون قطرا معمولا للفعل الاول فلزم الالتباس فى ان قطرا هو مفعوله الاول أو الثانى واما اذا اضمر ارتفع الالتباس (قوله فحذف المفعول الثانى الخ) وهو نافعهم أو لا أعذبهم به أى أفحسب الذين كفروا اتخاذ عبادى معبودين نافعهم أو لا أعذبهم به وفى هذا جواز

الاقتصار على أحد مفعولي أفعال القلوب وهو مذهب صاحب الكشاف (قوله أو خبره) أي يكون ان اتخذوا عبادي خبرا لحسب على معنى الانكار اي ليس بكاف (قوله وفيه تهكم وتنبيه الخ) أما الاول فلان النزل هو الطعام الذي يكون للنزيل فاستعارة النزل الذي هو الطعام لجهنم استعارة تهكمية كما في قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم وأما الثاني فلان النزل طعام يقدم أول الامر وما حصل بعده ليس نزلا فيكون النزل قليلا بالنسبة الى غيره فان قيل فما العذاب الذي يستخف دونه جهنم قلنا لعله عذاب الارواح بالاعتقادات الباطلة والاخلاق الردية والحسرات وغيرها (قوله لانه من أسماء الفاعلين أو لتنوع أعمالهم) فالاول ان يكون الاعمال جمع عامل كالاشهاد جمع شاهد واذا كان التمييز صفة وجبت مطابقته للمميز وأما اذا لم يكن من أسماء الفاعلين بل يكون مصدرا فلا يجمع الا اذا قصد الانواع (قوله ومحله الرفع على الخبر المحذوف) كأن سائلا يقول من الاخسرون أعمالا فقيل الذين ضل سعيهم والجر بأن يكون بدلا من الاخسرين والنصب بأن يكون التقدير أذم الذين ضل سعيهم (قوله بالقرآن أو بدلالته الخ) فالاول الآيات

النعت اذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعل في العمل أو خبره (انا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا) ما يقام للنزيل وفيه تهكم وتنبيه على أن لهم وراءها من العذاب ما تستحقر دونه (قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالا) نصب على التمييز وجمع لانه من أسماء الفاعلين أو لتنوع أعمالهم (الذين ضل سعيهم في الحيوة الدنيا) ضاع و بطل لكفرهم وعجبهم كالرهابنة فانهم خسروا دنياهم وأخراهم ومحله الرفع على الخبر المحذوف فانه جواب السؤال أو الجر على البدل أو النصب على الذم (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) بعجبهم واعتقادهم أنهم على الحق (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) بالقرآن أو بدلائله المنصوبة على التوحيد والنبوة (ولقائه) بالبعث على ما هو عليه أو لقاء عذابه (فحبطت أعمالهم) بكفرهم فلا يثابون عليها (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) فنزدري بهم ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا أو لا نضع لهم ميزانا يوزن به أعمالهم لانحباطها (ذلك) أي الامر ذلك وقوله (جزاؤهم جهنم) جملة مبينة له ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف أي جزاؤهم به أو جزاؤهم بدله وجهنم خبره أو جزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر (بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) أي بسبب ذلك (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) فيما سبق من حكم الله ووعده والفردوس أعلى درجات الجنة وأصله البستان الذي يجمع الكرم والنخل (خالدين فيها) حال مقدرة (لا يبغون عنها حولا) تحولا اذ لا يجدون أطيب منها حتى تنازعهم اليه أنفسهم ويجوز أن يراد به تأكيد الخلود (قل لو كان البحر مدادا) ما يكتب به وهو اسم ما يمد به الشئ كالحبر للدواة والسليط للسراج (لكلمات ربي) لكلمات علمه وحكمته (لنفد البحر) لنفد جنس البحر بأسره لان كل جسم متناه (قبل أن تنفد كلمات ربي) فانها غير متناهية لا تنفد كعلمه وقرأ حمزة والكسائي بالياء (ولو جئنا بمثله) بمثل البحر الموجود (مددا) زيادة ومعونة لان مجموع المتناهين متناه بل مجموع ما يدخل في الوجود من الاجسام لا يكون الا متناهيا للدلائل القاطعة على تناهي الابعاد والمتناهي ينفد قبل أن ينفد غير المتناهي لا محالة وقرئ ينفد بالياء ومددا بكسر الميم جمع مدة وهي ما يستمده الكاتب ومدادا وسبب نزولها أن اليهود قالوا في كتابكم

القولية والثاني الآيات الفعلية ويمكن أن تكون عامة للقولية والفعلية أيضا (قوله بالبعث على ما هو عليه) أي بالبعث على ما هو عليه في الحقيقة وهو بعث الابدان احياء يوم الحشر والجزاء على الاحوال التي أخبرت عنها الشريعة الحقة لا على ما قاله أهل الكتاب من انهم لن تمسهم النار الا أياما معدودة وقد سبقت الاشارة الى أهل الكتاب بقوله كالرهابنة ولا كما قالته الفلاسفة من ان البعث بتجرد الروح عن البدن وعودة الارواح المجردة (قوله فنزدري بهم الخ) هذا بجعل الوزن مجازا والوجه الثاني بأن يكون المراد الوزن الحقيقي (قوله أو لا نضع لهم ميزانا الخ) صريح في أن أعمال الكفار لا تدخل في الميزان لحبوطها (قوله ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ الخ) فذلك اشارة الى كفرهم (قوله أي الامر ذلك) فيكون المراد من الامر الجزاء ومن ذلك جهنم حتى يكون جزاؤهم جهنم مبينة له ولما كانت الاولى مبهمة في الظاهر احتاجت الى مبين (قوله وأصله البستان الخ) هذا غير مطابق لما في الصحاح لانه قال الفردوس البستان (قوله حال مقدرة) لان الخلود لا يتحقق بالفعل بل أمر مقدر متصور فانهم يقدرون في أنفسهم خلودهم في الجنة (قوله اذ لا يجدون أطيب منها) لو قال لا يتصورون أطيب منها حتى يبغون عنها حولا لكان أولى فانه قد يتصور الشخص أحسن مما كان ويبغي التحول اليه (قوله لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي) يعني لنفد البحر مع عدم نفاد كلمات ربي فلا يلزم امكان نفاد كلمات الرب (قوله وسبب نزولها الخ) يعني ان الحكمة خير كثير وهذه الكثرة لا تنافي القلة لانها وان كانت كثيرة فهي بالنسبة الى كلمات الله قليلة

ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وتفرؤن وما أوتيتم من العلم الا قليلا (قل انما أنا بشر مثلكم) لا أدعى الاحاطة على كلماته (يوحى الى انما الهكم اله واحد) وانما تميزت عنكم بذلك (فمن كان يرجو لقاء ربه) يؤمل حسن لقائه أو يخاف سوء لقائه (فليعمل عملا صالحا) يرتضيه الله (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) بان يرائيه أو يطلب منه أجرا روى أن جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعمل العمل لله فاذا اطلع عليه سرنى فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه فنزلت تصديقا له وعنه عليه الصلاة والسلام اتقوا الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء والآية جامعة لخلاصتى العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص فى الطاعة * وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأها عند مضجعه كان له نورا فى مضجعه يتلألأ الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم فان كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلألأ من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء

﴿ تم الجزء الثالث من تفسير البيضاوى ويليه الجزء الرابع أوله سورة مريم ﴾

(قوله يأمل حسن لقائه) أى البعث على وجه حسن (قوله بأن يرائيه أو يطلب منه أجرا) أى يرائى أحدا غير الله أو يطلب من ذلك الاحد أجرا (قوله ان الله لا يقبل ما شورك فيه) هذا يدل ظاهرا على عدم قبول عمل كان صنعه خالصا لله ثم اذا اطلع عليه بعد ذلك حصل السرور وليس كذلك على ما هو مذهب أهل السنة من عدم حبوط الاعمال فيجب حمله على ما اذا عمل عملا مقرونا بالسرور على الاطلاع

﴿ فهرست الجزء الثالث من تفسير البيضاوى ﴾

صحيفة

٢ تفسير سورة الاعراف

٣ بيان ان الوزن فى الآخرة هل هو لصحائف الاعمال أم للاشخاص

٤ بيان غلط ابليس فى دعواه الأفضلية على آدم

٦ بيان ما استدل به على ان الملائكة أفضل من الانبياء والجواب عنه

٨ بيان معنى السرف المذموم

١٠ بيان معنى اخراج الغل من صدور أهل الجنة

١١ بيان الأعراف وأهلها

١٢ بيان الابداع الذى تفرد به البارى فى مخلوقاته

١٤ بيان نسب نوح عليه السلام

بيان نسب هود عليه السلام

١٥ بيان ما فعل الله بعاد وما فعلوا

١٦ بيان نسب صالح عليه السلام

١٧ بيان ما فعلت ثمود وما فعل بهم

١٨ بيان نسب مدين وشعيب عليه السلام

٢١ بيان حال عصا موسى حين ألقاها عند فرعون

٢٤ بيان ما أرسل على قوم فرعون من الآيات

٢٦ بيان الدليل على جواز رؤية الله تعالى

٢٨ بيان ما فعله السامرى من صوغ العجل

٣٠ بيان ان بعثته صلى الله عليه وسلم الى كافة الثقلين

٣١ بيان القرية التى أهلكت بسبب الصيد فى السبت

٣٢ بيان ما عذب به أهل القرية من المسخ

٣٣ بيان أخذ الله الميثاق على بنى آدم وما قيل فى ذلك

٣٥ بيان الذى آتاه الله آياته فانسلخ منها وكيفية ضلاله

صحيفة

٣٨ بيان ما فعله ابليس مع حواء حين حملت والطعن فى ذلك

٤٠ تفسير سورة الانفال

٤١ بيان السبب فى غزوة بدر

٤٧ بيان محاصرة بنى قريظة

٥٠ بيان قسمة الغنائم وما فيها من الخلاف

٥٣ بيان ما فعله ابليس مع قريش حين أرادوا غزوة بدر

٥٧ بيان ما فعله النبى مع عمه العباس حين دفعه الفداء فى غزوة بدر

٥٨ تفسير سورة براءة

٦٤ بيان غزوة حنين وما أصاب المؤمنين فيها

٦٥ بيان الجزية وممن تؤخذ منه

٦٧ بيان التشديد على منع الزكاة

٦٨ بيان الغار الذى ذهب اليه صلى الله عليه وما فعله المشركون

٧٢ بيان الأصناف الذين تصرف اليهم الزكاة وذكر الخلاف فى تعميمهم

٧٦ بيان الصدقات التى تصدق بها المؤمنون وعابهم عليها المنافقون

٨٠ بيان مسجد الضرار وما بنى لأجله

٨٤ بيان الدليل على أن أخبار الآحاد حجة

٨٥ تفسير سورة يونس

٨٨ بيان جملة ما احتوى عليه القرآن

٩٣ بيان الدليل على ان للعبد كسبا

١٠٠ بيان ان الانسان وان عظم شأنه بعيد عن مظان الربوبية

١٠١ بيان بعث يونس عليه السلام الى أهل نينوى وما فعلوه

١٠٢ تفسير سورة هود

١٠٨ بيان حكم التعليق بشرطين

١١٢ بيان ما أبداه هود عليه السلام من المعجزة

صحيفة

١٢٢ بيان ان حال أهل الموقف لايخلو عن السعادة والشقاوة وربما اجتمع الأمران لواحد

١٢٥ تفسير سورة يوسف عليه السلام

١٢٨ بيان جهة البئر الذى رمى به يوسف عليه السلام

١٣٢ بيان ما كان عليه يوسف عليه السلام من الحسن

١٣٦ بيان ما كان عليه يوسف عليه السلام من معرفة اللغات

١٤٢ بيان ما كان عليه يوسف عليه السلام من كرم الأخلاق

١٤٥ تفسير سورة الرعد

١٤٨ بيان مافعله أربد وعامر بن الطفيل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومافعل بهما

١٥٢ بيان ما اقترحته قريش على النبي صلى الله عليه وسلم من الآيات

١٥٤ تفسير سورة ابراهيم عليه السلام

١٦٢ بيان حال هاجر أم اسماعيل عليه السلام

١٦٥ تفسير سورة الحجر

١٦٨ بيان قبول المواد للجمع والاحياء

١٧٤ بيان ماورد فى فضل من أوتى القرآن

١٧٥ تفسير سورة النحل

١٧٧ بيان مايعترى الحبة عند بذرها مما يدل على عجيب صنع الحكيم جل شأنه

صحيفة

١٨٥ بيان حال الغذاء بعد استقراره فى الجوف الى ان يكون دما ولبنا

١٩٢ بيان مافعلته قريش من التعذيب لعمار وأبويه

١٩٣ بيان حصر المحرمات فى أجناس أربعة وماضم اليها

١٩٥ تفسير سورة بنى اسرائيل

١٩٦ بيان مافعله بختنصر ببنى اسرائيل

٢٠٢ بيان حجة من منع التقليد والرد عليه

٢٠٥ بيان حجة من قال ان الاسراء كان مناما والرد عليه

٢٠٨ بيان ماقالته ثقيف للنبى صلى الله عليه وسلم وأباه

٢٠٩ بيان ان المقام المحمود هو مقام الشفاعة

٢١٤ تفسير سورة الكهف

٢١٦ بيان من دخلوا غارا فسد عليهم وخلصوا بتوسلهم بأعمالهم الصالحة

٢٢٣ بيان ماطلبته صناديد قريش من ابعاد فقراء المهاجرين عن مجلس النبى

٢٢٤ بيان حال الأخوين اللذين مات والدهما وافترق حالهما فى اليسار والفقر

٢٣٠ بيان الذى دعا موسى عليه السلام الى سؤاله الاجتماع بالخضر

﴿ تمت ﴾

﴿فهرست الجزء الرابع من تفسير الامام البيضاوى﴾

صحيفة

٢ تفسير سورة مريم
٤ بيان الحكم الذى آتاه الله يحيي عليه السلام وهو صبى
٧ بيان ماذهبت اليه النسطورية والملكانية فى السيد عيسى عليه السلام
٨ بيان ماقام به ابراهيم عليه السلام مع أبيه من النصيحة والأدب
١٠ بيان مايلزم قارئ القرآن من البكاء
١٣ بيان ورود المؤمنين وغيرهم على النار
١٦ تفسير سورة طه
٢٠ بيان سبب العقدة التى كانت فى لسان سيدنا موسى عليه السلام
٢١ بيان المحبة التى أعطاها الله لسيدنا موسى فى صغره
٢٣ بيان الخطأ والنسيان واستحالتهما على الله تعالى
٢٥ بيان ماصنعته السحرة من السحر لموسى عليه السلام
٢٨ بيان أصل موسى السامرى ومافعله
٣١ بيان ما كان عليه آدم عليه السلام من الحلم
٣٤ تفسير سورة الأنبياء
٣٧ بيان الفرق بين الا الاستثنائية والتى بمعنى غير
٣٩ بيان معنى رتق الارض والسموات وفتقهما
٤٣ بيان مافعل بابراهيم عليه السلام حين رمى فى النار وماقاله
٤٤ بيان الخصومة التى عرضت على داود وسليمان وحكم كل فيها و بيان الحكم فى شر بعتنا
٤٨ تفسير سورة الحج
٥٢ بيان الخلاف فى جواز بيع دور الحرم واجارتها وبسط الدليل لكل
٥٥ بيان ما كان يفعلها أهل الجاهلية مع المسلمين فى ابتداء الأمر
٥٧ بيان الفرق بين النبى والرسول و بيان عدد الأنبياء
٥٨ بيان ماقيل فى الغرانيق
٦١ بيان السجدة الثانية من تلك السورة
٦٢ تفسير سورة المؤمنون
٦٦ بيان مافى عصا موسى عليه السلام من الآيات
٦٩ بيان معنى فساد السموات عند اتباع الحق الاهواء
٧٣ تفسير سورة النور
٧٤ بيان معنى الاحصان و بيان الخلاف فى ان التائب عن القذف تقبل شهادته أم لا
٧٥ بيان أسباب حديث الافك
٧٦ بيان ان القاذف لأزواج النبى هل له توبة أم لا
٧٧ بيان الاربعة الذين برأهم الله

صحيفة

٧٨ بيان ما يجوز اظهاره للمرأة من زينتها وبدنها
٧٩ بيان الكتابة للارقاء
٨٠ بيان معنى النور ووجه اطلاقه على الله تعالى
٨٣ بيان ماقيل فى المطر والسحاب والبرد والثلج
٨٨ تفسير سورة الفرقان
٩٢ بيان السبب فى احباط أعمال الكفار
٩٧ بيان السبب الذى يدعو الى التوكل
١٠٠ تفسير سورة الشعراء
١٠٢ بيان ان الواجب تعالى لايمكن تعريفه الا بلوازمه الخارجية
١٠٥ بيان ان الموت لاهل الكمال وصلة الى نيل المحاب
١١٠ بيان ان المعانى الروحانية تنزل أولا على الروح ثم منها الى القلب ثم منه الى الدماغ
١١٢ تفسير سورة النمل
١١٤ بيان ماأوتيه سليمان عليه السلام من معرفة منطق الطير
١١٥ بيان السبب فى تفقد سليمان الطير حتى علم بغياب الهدهد
١١٧ بيان ان احضار عرش بلقيس من المعجزات
١٢١ بيان الدابة التى تخرج آخر الزمان تكلم الناس
١٢٣ تفسير سورة القصص
١٢٥ بيان المدينة التى دخلها موسى عليه السلام
١٢٦ بيان الشروط التى جرى عقد زواج موسى عليها
١٣٠ بيان معنى الاختيار
١٣٢ بيان نسب قارون وأسباب حسده
١٣٤ تفسير سورة العنكبوت
١٤٠ بيان معنى المجادلة بالتى هى أحسن
١٤٢ تفسير سورة الروم
١٤٤ بيان ان آية فسبحان الله جامعة للصلوات الخمس و بيان فضلها
١٤٩ بيان الأسباب التى تقتضى عدم التوكل
١٥٠ تفسير سورة لقمان
١٥١ بيان نسب لقمان ومعنى الحكمة
١٥٤ تفسير سورة السجدة
١٥٧ تفسير سورة الاحزاب
١٥٨ بيان معنى كون النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم
١٥٩ بيان غزوة الخندق
١٦١ بيان غزوة بنى قريظة

صحيفة

١٦٤ بيان زواجه صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش
١٦٧ بيان وجوب الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم
١٦٩ تفسير سورة سبأ
١٧١ بيان معنى تسبيح الجبال والطير مع داود عليه السلام
١٧٢ بيان كيفية موت سليمان عليه السلام وما فيه من الايات
... بيان نسب سبأ ومسكنهم
١٧٣ بيان ما فعل بسبأ وتخريب ديارهم
١٧٨ تفسير سورة فاطر
١٨٤ تفسير سورة يس
١٨٥ بيان رسل عيسى عليه السلام الى انطاكية وما فعلوه
١٨٧ بيان العذاب الذى فعل بأصحاب القرية

(تمت)

﴿الفتح الكبير في ضم الزيادة الى الجامع الصغير﴾

ان أصدق لهجة حكمية وأسنى سياسة شرعية هى الاحاديث النبوية والكلام المنسوب للحضرة المصطفوية وأشمل كتاب جمع من الاحاديث الرقائق وصفا من الموضوعات التى لا يدركها الا من حاز من العلوم الحديثية الدقائق كتاب الجامع الصغير وكتاب زيادة الجامع الصغير لخاتمة المحدثين ومرجع الفضلاء المتأخرين العلامة الشيخ عبد الرحمن السيوطى رحمه الله وأثابه رضاه ولما كان هذان الكتابان من واد واحد فى الترتيب وهما لمؤلف واحد وشرطهما واحد فى البداية والتعقيب رأى حضرة علامة الزمان ودرة جيد هذا الأوان القدوة الفاضل الشيخ يوسف النبهانى حفظه الله وأدام علاه ان هذين الكتابين جمع فيهما من الاحاديث مالم يجمع فى كتاب وأتى فيهما من الحكم النبوية بلباب اللباب ورأى فيهما بعض اختلال فى الترتيب فقدم ماحقه التأخير ووضعت بعض الاحاديث فى غير مواضعها على حسب ما شرط من التبويب فرأى حفظه الله على حسب طبعه الكريم من السعى وراء المنفعة العموميه والخدامات للحضرة النبويه أن يجمع هذين الكتابين فى كتاب وينقح ترتيبهما على مقتضى شرطهما المستطاب ويميز أحاديث الزياده من الجامع برمز (ز) فى الحرف المخصوص فى كل باب فجاء سفرا لم يسبق مثله كتاب وسماه الفتح الكبير فى ضم الزيادة الى الجامع الصغير ولتم المنفعة جميع الطبقات ويجسر على الاستفادة والقراءة من لم يتقن العربية ولم يحسن تلك الادوات ضبطه بالشكل التام ليعم النفع جميع الأنام وقد جاء الكتاب فى ثلاثة مجلدات ضخام وقد شرعنا فى طبعه اتماما للنفع العام وقد تجز منه الجزء الاول وبعونه تعالى يتم الباقى على أحسن نظام وتستكمل شمسه التمام

الجزء الرابع

من التفسير المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف امام المحققين وقدوة المدققين القاضي ناصر الدين أبي سعيد عبد الله ابن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي وهو نسبة الى قرية يقال لها البيضاء من أعمال شيراز توفي سنة احدى وتسعين وسبعمائة رحمه الله وأسكنه من الفردوس أعلاه آمين

﴿ وبهامشه حاشية العلامة الفاضل أبي الفضل القرشي الصديقي الخطيب المشهور بالكازروني رحمه الله آمين ﴾

﴿ قد قرر المجلس الاعلى بالازهر تدريس هذا الجزء لطلبة السنة التاسعة ﴾

(طبع بمطبعة)

دار الكتب العربية الكبرى

﴿ على نفقة أصحابها ﴾

﴿ مصطفى البابي الحلبي وأخويه بكري وعيسى ﴾

﴿ بمصر ﴾

﴿سورة مريم مكية الا آية السجدة وهى ثمان أو تسع وتسعون آية﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(كهيعص) أمال أبو عمرو الهاء لان ألفات أسماء التهجي يا آت وابن عامر وحمزة الياء والكسائى وأبو بكر كليهما ونافع بين بين ونافع وابن كثير وعاصم يظهرون دال الهجاء عند الذال والباقون يدغمونها (ذكر رحمت ربك) خبر ما قبله ان أول بالسورة أو بالقرآن فانه مشتمل عليه أو خبر محذوف أى هذا المتلو ذكر رحمة ربك أو مبتدأ حذف خبره أى فيما يتلى عليك ذكرها وقرئ ذكر رحمة على الماضى وذكر على الامر (عبده) مفعول الرحمة أو الذكر على أن الرحمة فاعله على الاتساع كقولك ذكرنى جود زيد (زكريا) بدل منه أو عطف بيان له (اذ نادى ربه نداء خفيا) لان الاخفاء والجهر عند الله سيان والاخفاء أشد اخباتا وأكثر اخلاصا أو لئلا يلام على طلب الولد فى ابان الكبر أو لئلا يطلع عليه مواليه الذين خافهم أو لان ضعف الهرم أخفى صوته واختلف فى سنه حينئذ فقيل ستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون وقيل تسع وتسعون (قال رب انى وهن العظم منى) تفسير للنداء والوهن الضعف وتخصيص العظم لانه دعامة البدن وأصل بنائه ولانه أصلب ما فيه فاذا وهن كان ما وراءه أوهن وتوحيده لان المراد به الجنس وقرئ وهن ووهن بالضم والكسر ونظيره كمل بالحركات الثلاث (واشتعل الرأس شيبا) شبه الشيب فى بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره وفشوه فى الشعر باشتعالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة وأسند الاشتعال الى الرأس الذى هو مكان الشيب مبالغة وجعله مميزا ايضاحا للمقصود واكتفى باللام عن الاضافة للدلالة على أن علم المخاطب بتعين المراد يغنى عن التقييد (ولم أكن بدعائك رب شقيا) بل كلما دعوتك استجبت لى وهو توسل بما سلف معه من الاستجابة وتنبيه على أن المدعو له وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وأنه تعالى عوده بالاجابة وأطمعه فيها ومن حق الكريم أن لا يخيب من أطمعه (وانى خفت الموالى) يعنى بنى عمه وكانوا أشرار بنى اسرائيل فخاف أن لا يحسنوا خلافته على أمته ويبدلوا عليهم دينهم (من ورائى) بعد موتى وعن ابن كثير بالمد والقصر بفتح الياء وهو متعلق بمحذوف أو بمعنى الموالى أى خفت فعل الموالى من ورائى أو الذين يلون الامر من ورائى وقرئ خفت الموالى من ورائى أى قلوا وعجزوا عن اقامة

الدين

(قوله لان ألفات أسماء التهجي يا آت) لانهم قالوا الألف فى الاسماء المتمكنة الامقلوبة عن واو أو ياء قال العلامة الطيبى من جعل أصله الياء أمالها ومن لم تصور ان عين الفعل منقلبة عن الواو كالباب والدار لان الالف اذا وقعت عينا وجهلت حالها فالواجب أن يعتقد انها منقلبة (٢) عن الواو (قوله فانه مشتمل عليه) ان أول كهيعص بالسورة أو القرآن يكون مشتملا على ذكر زكريا فيصح أن يجعل خبرا له توسعا والتقدير فيه ذكر زكريا (قوله على أن الرحمة فاعله على الاتساع) بان يكون اسناد الذكر الى الرحمة مجازا عقليا (قوله بدل منه أو عطف بيان له) فالاول بتقدير أن يكون العبد غير مقصود بالذكر بل المقصود زكريا والثانى على تقدير العكس فان المحققين قالوا فى الفرق بين البدل أى بدل الكل وعطف البيان انه ان كان ذكر المتبوع مقصودا بالذات فالتابع بيان وان كان الامر بالعكس فالتابع بدل (قوله قال رب انى وهن العظم منى) قال علماء المعانى انما لم يقل وهن عظامى ليكون تفصيلا بعد الاجمال ويمكن أن يقال لو قيل كذلك لم تكن فيه اللام المفيدة للاشارة الى الجنس (قوله ثم أخرج مخرج الاستعارة) أى أخرج الاشتعال مخرج الاستعارة بان يراد بالاشتعال الانتشار والفشو (قوله مبالغة) لافادة ان اشتعال الشيب يفضى الى اشتعال الرأس (قوله واكتفى باللام عن الاضافة الخ) أى لم يقل رأسى لما ذكر (قوله على أن المدعو له) المراد من المدعو له وجود يحيى (قوله وهو متعلق بمحذوف) وهو فعل المقدر المضاف الى الموالى فيكون فى قوله أى خفت فعل الموالى من ورائى أو الذين يلون الامر من ورائى لف ونشر مرتب (قوله أى الذين يلون الامر من ورائى) فيكون الظرف متعلق بيلون لا بخفت لانه لا معنى للخوف بعد الموت

(قوله فعلى هذا كان الظرف متعلقا بخفت) ظاهره انه يتعين ذلك التعلق ولا يصح جعله متعلقا بالموالى لانه لو كان كذلك لكان المعنى انه درج الذين كانوا يلون الامر من قدامى وليسوا كذلك لانهم لم يكونوا يلون الامر وفيه نظر لان هذا المحذور لازم سواء كان الظرف متعلقا بالموالى أو بخفت فالوجه أن يقال ان الظاهر أن يكون الظرف متعلقا بالفعل لكن لما كان على التقادير السابقة لا وجه لجعل الظرف متعلقا به اذ لا معنى لخفت من ورائى اذ لا وجه للخوف من بعد الموت فيكون متعلقا بالموالى أو بمقدر وأما على هذه القراءة وهو قراءة خفت بمعنى قلت فيصح أن يكون الظرف متعلقا به فالاولى الاقتصار عليه (قوله صفتان له) فان قيل كيف يكونان صفة لولى والحال أن يحيى قتل قبل زكريا عليهما السلام على ما ذكر فى التواريخ المعتبرة فلزم عدم استجابة دعاء زكريا فى الوراثة وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم كل نبى مجاب قلنا استجابة دعاء الانبياء ليس عاما فى كل دعوة قال العلامة الطيبى الصحيح ان الانبياء ان كانوا مستجابى الدعوة لكن ليس كل ما

(٣)

الذين بعدى أو خفوا ودرجوا قدامى فعلى هذا كان الظرف متعلقا بخفت (وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد (فهب لى من لدنك) فان مثله لا يرجى الا من فضلك وكمال قدرتك فانى وامرأتى لا تصلح للولادة (وليا) من صلبى (يرثنى ويرث من آل يعقوب) صفتان له وجزمهما أبو عمرو والكسائى على أنهما جواب الدعاء والمراد وراثة الشرع والعلم فان الانبياء لا يورثون المال وقيل يرثنى الحبورة فانه كان حبرا ويرث من آل يعقوب الملك وهو يعقوب بن اسحق عليهما الصلاة والسلام وقيل يعقوب كان أخا زكريا أو عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام وقرئ يرثنى وارث آل يعقوب على الحال من أحد الضميرين وأو يرث بالتصغير لصغره ووارث من آل يعقوب على أنه فاعل يرثنى وهذا يسمى التجريد فى علم البيان لانه جرد عن المذكور أولا مع أنه المراد (واجعله رب رضيا) ترضاه قولا وعملا (يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى) جواب لندائه ووعد باجابة دعائه وانما تولى تسميته تشريفا له (لم نجعل له من قبل سميا) لم يسم أحد بيحيى قبله وهو شاهد بان التسمية بالاسامى الغريبة تنويه للمسمى وقيل سميا شبيها كقوله تعالى هل تعلم له سميا لان المتماثلين يتشاركان فى الاسم والاظهر أنه أعجمى وان كان عربيا فمنقول عن فعل كيعيش ويعمر وقيل سمى به لانه حيى به رحم أمه أو لان دين الله حيى بدعوته (قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) جساوة وقحولا فى المفاصل وأصله عتو وكقعود فاستثقلوا توالى الضمتين والواوين فكسروا التاء فانقلبت الواو الاولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت وقرأ حمزة والكسائى وحفص عتيا بالكسر وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجوز عاقر اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته وأن الوسائط عند التحقيق ملغاة ولذلك (قال) أى الله تعالى أو الملك المبلغ للبشارة تصديقا له (كذلك) الامر كذلك ويجوز أن تكون الكاف منصوبة بقال فى (قال ربك) وذلك اشارة الى مبهم يفسره (هو على هين) ويؤيد الاول قراءة من قرأ وهو على هين

دعوه استجيب لهم لان قضاء الله لا يدفع الا ترى الى ابراهيم ودعائه فى أبيه والى دعوة نبينا صلى الله عليه وسلم على ما رويناه عن الترمذى والنسائى عن خباب بن الارت انه قال صلى النبى صلى الله عليه وسلم صلاة فاطالها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصليها قبل قال أجل انها صلاة رغبة ورهبة انى سألت الله فيها ثلاثا فأعطانى اثنين ومنعنى واحدا (قوله وأويرث بالتصغير) فان قيل يجب أن يكون تصغير وارث وايرث بتقديم الواو على الهمزة لا أويرث بالعكس فان الواو مقدم فى الاصل فيجب أن يكون التصغير كذلك قلنا ان قاعدة التصغير ان ألف اسم الفاعل فى ضارب مثلا قلبت الى الواو فيقال فى تصغير ضارب ضويرب فيكون تصغير وارث وويرث لكن قاعدة الصرف ان الواوين المتحركين اذا اجتمعا فى أول الكلمة قلبت الاولى همزة فيقال فى تصغير واصل أويصل (قوله لانه جرد عن المذكور أولا) اذ التقدير يرثنى به أو منه وارث من آل يعقوب هكذا قدره العلامة الطيبى فجرد عن الولى الذى هو المذكور وارث مع ان المراد من الوارث هو الولى فكأنه جرد وأخرج عن شخص شخصا آخر (قوله لان المتماثلين يتشاركان فى الاسم) أى اسم الجنس الذى يشتركان فيه (قوله وانما استعجب الولد الخ) استعجابه لما ذكر دال على أن الايلاد ليس من شأنهما فيكون محض القدرة وليس للاب والام مدخل فى الولادة بل يمكن وجود الشخص من غير الابوين لانه لا فرق بين حصول الولد من الابوين اللذين ليس من شأنهما الايلاد وبين حصول شخص من غير الابوين فدل هذا على الغاء الوسائط اذ لا فرق بين الاب والام اللذين هما واسطة الولد وبين غيرهما من الوسائط (قوله ويجوز أن يكون الخ) هذا على تقدير أن يكون فاعل قال الاولى الملك فيكون المعنى قال الملك ربك قال ذلك القول (قوله وذلك اشارة الى مبهم الخ) هذا متفرع على قوله ويجوز أن يكون الخ

أى الامر كما قلت أو كما وعدت وهو على ذلك يهون على أو كما وعدت وهو على هين لا أحتاج فيما أريد أن أفعله الى الاسباب ومفعول قال الثانى محذوف (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيأ) بل كنت معدوما صرفا وفيه دليل على أن المعدوم ليس بشئ وقرأ حمزة والكسائى وقد خلقناك (قال رب اجعل لى آية) علامة أعلم بها وقوع ما بشرتنى به (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) سوى الخلق ما بك من خرس ولا بكم وانما ذكر الليالى هنا والايام فى آل عمران للدلالة على أنه استمر عليه المنع من كلام الناس والتجرد للذكر والشكر ثلاثة أيام ولياليهن (فخرج على قومه من المحراب) من المصلى أو من الغرفة (فأوحى اليهم) فأومأ اليهم لقوله الا رمزا وقيل كتب لهم على الارض (أن سبحوا) صلوا أو نزهوا ربكم (بكرة وعشيا) طرفى النهار ولعله كان مأمورا بان يسبح و يأمر قومه بان يوافقوه وأن تحتمل أن تكون مصدرية وأن تكون مفسرة (يا يحيى) على تقدير القول (خذ الكتاب) التوراة (بقوة) بجد واستظهار بالتوفيق (وآتيناه الحكم صبيا) يعنى الحكمة وفهم التوراة وقيل النبوة أحكم الله عقله فى صباه واستنبأه (وحنانا من لدنا) ورحمة منا عليه أو رحمة وتعطفا فى قلبه على أبويه وغيرهما عطف على الحكم (وزكاة) وطهارة من الذنوب أو صدقة أى تصدق الله به على أبويه أو مكنه ووفقه للتصدق على الناس (وكان تقيا) مطيعا متجنبا عن المعاصى (وبرا بوالديه) وبارا بهما (ولم يكن جبارا عصيا) عاقا أو عاصى ربه (وسلام عليه) من الله (يوم ولد) من أن يناله الشيطان بما ينال به بنى آدم (ويوم يموت) من عذاب القبر (ويوم يبعث حيا) من عذاب النار وهول القيامة (واذكر فى الكتاب) فى القرآن (مريم) يعنى قصتها (اذ انتبذت) اعتزلت بدل من مريم بدل الاشتمال لان الاحيان مشتملة على ما فيها أو بدل الكل لان المراد بمريم قصتها و بالظرف الامر الواقع فيه وهما واحد أو ظرف لمضاف مقدر وقيل اذ بمعنى أن المصدرية كقولك أكرمتك اذ لم تكرمنى فتكون بدلا لا محالة (من أهلها مكانا شرقيا) شرقى بيت المقدس أو شرقى دارها ولذلك اتخذ النصارى المشرق قبلة ومكانا ظرف أو مفعول لان انتبذت متضمن معنى أتت (فاتخذت من دونهم حجابا) سترا (فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا) قيل قعدت فى مشرقة للاغتسال من الحيض متحجبة بشئ يسترها وكانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فبينما هى فى مغتسلها أتاها جبريل عليه السلام متمثلا بصورة شاب أمرد سوى الخلق لتستأنس بكلامه ولعله لتهييج شهوتها به فتنحدر نطفتها الى رحمها (قالت انى أعوذ بالرحمن منك) من غاية عفافها (ان كنت تقيا) تتقى الله وتحتفل بالاستعاذة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أى فانى عائذة منك أو فتتعظ بتعويذى أو فلا تتعرض لى و يجوز أن يكون للمبالغة أى ان كنت تقيا متورعا فانى أتعوذ منك فكيف اذا لم تكن كذلك (قال انما أنا رسول ربك) الذى استعذت به (لأهب لك غلاما) أى لأكون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع ويجوز أن يكون حكاية لقول الله تعالى ويؤيده قراءة أبى عمرو والاكثر عن نافع و يعقوب بالياء (زكيا) طاهرا من

(قوله وهو على ذلك يهون على) أى هو مع ذلك أى حصول ولدك مع ما ذكر من كبرك وعقر امرأتك يهون على (قوله أو كما وعدت وهو على هين الخ) ان قيل الظاهر انه زائد اذ يلزم منه التكرار ولا يناسبه قوله وهو على ذلك يهون على وفى الكشاف المعنى الامر كما قلت وهو على ذلك يهون على أو يشار بذلك الى ما تقدم من وعد الله وهذا يؤيد ما ذكرنا فالجواب أن المراد انه على تقدير أن يكون المعنى ان الامر كما وعدت يمكن أن يفسر قوله وهو على هين بالتفسير الاول و بالتفسير الثانى أيضا وأما اذا كان المعنى ان الامر كما قلت يكون معنى قوله تعالى وهو على هين المعنى الاول فتأمل (قوله ومفعول قال الثانى محذوف الخ) على التقدير الاول تقدير وجود الواو والتقدير قال ربك هو على هين فحذف لدلالة المذكور عليه (قوله وفيه دليل الخ) هذا مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة (قوله علامة أعلم بها وقوع ما بشرتنى به) الظاهر ان المراد بما بشرتنى به الحبل وكذا فسر فى سورة آل عمران (قوله سوى الخلق) فيكون حالا من فاعل تكلم (قوله من المصلى أو من الغرفة) بيان للمحراب (قوله وقيل النبوة الخ) قال الامام الاقرب هذا أى تفسير الحكم بالنبوة لانه تعالى ذكر مناقب شريفة ليحيى على سبيل المدح لا ارتياب ان أشرفها النبوة فوجب حمله عليها وروى الواحدى عن ابن عباس ان الحكم النبوة (قوله لان المراد بمريم قصتها الخ) فيكون التقدير واذكر فى الكتاب قصة مريم انتباذها من أهلها فى الزمان المذكور (قوله كقولك أكرمتك اذ لم تكرمنى) يعنى أكرمتك لان لم تكرمنى أى لعدم اكرامك اياى للرد عليك (قوله أو ظرف لمضاف مقدر) أى واذكر فى الكتاب حال مريم اذ انتبذت (قوله و يجوز أن يكون حكاية لقول الله عز وجل) والتقدير قال ربك أرسلت الرسول اليك لأهب لك وحصول الكلام ههنا ان فاعل الهبة المذكورة ليس جبريل حقيقة بل هو الله تعالى فاما أن

يكون أهب مجازا أو يكون على الحقيقة ويكون قول الله عز وجل (قوله لانه للمبالغة أو للنسب كطالق) التعليل الثاني ظاهر لانهم قالوا اذا لم يقصد باسم الفاعل الحدوث بل قصد به الاطلاق فهو بمعنى النسبة وان كان على صورة الفاعل كلابن وتامر ولا تدخله التاء لان الدخول على الصفة فرع الدخول على الفعل فاذا كانت الصفة بمعنى الحدوث كانت بمعنى الفعل فدخلت عليها التاء واذا لم يقصد بها الحدوث لا تكون مشابهة للفعل فلم يدخل عليها التاء وأما التعليل الاول ففيه نظر (٥) اذ التاء تدخل على بناء المبالغة كعلامة ونسابة

الذنوب أو ناميا على الخير أي مترقيا من سن الى سن على الخير والصلاح (قالت أنى يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر) ولم يباشرنى رجل بالحلال فان هذه الكنايات انما تطلق فيه أما الزنا فانما يقال فيه خبث بها وفجر ونحو ذلك ويعضده عطف قوله (ولم أك بغيا) عليه وهو فعول من البغى قلبت واوه ياء وأدغمت ثم كسرت الغين اتباعا ولذلك لم تلحقه التاء أو فعيل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لانه للمبالغة أو للنسب كطالق (قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله) أى ونفعل ذلك لنجعله آية أو لنبين به قدرتنا ولنجعله وقيل عطف على لهب على طريقة الالتفات (آية للناس) علامة لهم وبرهانا على كمال قدرتنا (ورحمة منا) على العباد يهتدون بارشاده (وكان أمرا مقضيا) أى تعلق به قضاء الله فى الازل أو قدر وسطر فى اللوح أو كان أمرا حقيقا بان يقضى ويفعل لكونه آية ورحمة (فحملته) بان نفخ فى درعها فدخلت النفخة فى جوفها وكان مدة حملها سبعة اشهر وقيل ستة وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية غيره وقيل ساعة كما حملته نبذته وسنها ثلاث عشرة سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حيضتين (فانتبذت به) فاعتزلت وهو فى بطنها كقوله

* تدوس بنا الجماجم والتريبا *

والجار والمجرور فى موضع الحال (مكانا قصيا) بعيدا من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار (فأجاءها المخاض) فألجأها المخاض وهو فى الاصل منقول من جاء لكنه خص به فى الاستعمال كآتى فى أعطى وقرئ المخاض بالكسر وهما مصدر مخضت المرأة اذا تحرك الولد فى بطنها للخروج (الى جذع النخلة) لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف اما للجنس أو للعهد اذ لم يكن ثم غيرها وكانت كالمتعالم عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليريها من آياته ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذى هو خرسة النفساء الموافقة لها (قالت ياليتنى مت قبل هذا) استحياء من الناس ومخافة لومهم وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر وأبو بكر مت من مات يموت (وكنت نسيا) ما من شأنه أن ينسى ولا يطلب ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ حمزة وحفص بالفتح وهو لغة فيه أو مصدر سمى به وقرئ به وبالهمز وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه أهله لقلته (منسيا) منسى الذكر بحيث لا يخطر ببالهم وقرئ بكسر الميم على الاتباع (فناداها من تحتها) عيسى وقيل جبريل كان يقبل الولد وقيل تحتها أسفل من مكانها وقرأ نافع وحمزة والكسائى وحفص وروح من تحتها بالكسر والجر على أن فى نادى ضميرا أحدهما وقيل الضمير فى تحتها للنخلة (ألا تحزنى) أى لا تحزنى أو بان لا تحزنى (قد جعل ربك تحتك سريا) جدولا هكذا روى مرفوعا وقيل سيدا من السرو وهو عيسى عليه الصلاة والسلام (وهزى اليك بجذع النخلة) وأميليه اليك والباء مزيدة للتأكيد أو افعلى الهز والامالة به أو هزى الثمرة بهزه والهز تحريك بجذب ودفع (تساقط عليك) تتساقط فادغمت التاء الثانية فى السين وحذفها حمزة وقرأ يعقوب بالياء وحفص تساقط من ساقطت بمعنى

والجواب ان التاء الداخلة فى مثل علامة ونسابة ليست للتأنيث وانما هى لتأكيد المبالغة وكلامه فى تاء التأنيث واعلم أن المفهوم من كلامه ان تاء التأنيث لا تدخل على صيغة المبالغة ولعل سببه ان دخول تاء التأنيث على الصفة كما ذكر لاجل مشابهة المشتق للفعل ولكن الفعل لا يفيد المبالغة فالصفة التى تفيد المبالغة لا تشبه الفعل كال المشابهة فلا تدخل التاء للتأنيث كما لا تدخل التاء على الصفة التى لا يقصد بها الحدوث بل النسبة كما مر (قوله تدوس بنا الجماجم) الجمجمة عظم فوق الرأس والتريب عظم الصدر أى تدوس خيولنا جماجم الاعداء وترائبهم ونحن على ظهورها والمعنى ههنا فانتبذت ملتبسة به أى انتبذت وهو فى بطنها (قوله لكن خص به فى الاستعمال) أى خص أجاء بالجاء فى الاستعمال كآتى فانه مخصوص باعطى ولا يقال آتيت المكان وآتيه (قوله وكانت كالمتعالم عند الناس الخ) لا يخفى ان المعهود هو الذى يكون معهودا بين المتكلم والمخاطب لكن النخلة ليست كذلك اذ هى ليست معهودة بين الذى هو المتكلم وبين الذى هو المخاطب لكنه أجرى عليه الحكم للعهد اذ لم يكن غيرها فى ذلك الموضع فكأنها معهودة والاولى أن يقال المعهود بمعنى المعروف المعلوم ويؤيده قوله وكانت كالمتعالم عند الناس فكأنه قيل ألجأها المخاض الى جذع النخلة التى عرفها الناس وتعينت عندهم بسبب من الاسباب (قوله ينسؤه أهله) أى يدفعه (قوله منسى الذكر) فالاول من شأنه أن لا يذكر وهذا يحتمل أن يكون مذكورا والثانى ما لا يذكر أصلا (قوله أى لا تحزنى) فتكون أن مفسرة (قوله بان لا تحزنى)

على تقدير أن تكون ان ناصبة (قوله لما فيه من المعجزات) أى لما فيها ذكر لا يخفى أن المعجزة أمر خارق مقرون بالتحدى
ولا تحدى فى ذلك الوقت فالاولى أن يقال لما فيها من الارهاصات (قوله بعد أن أخبرتكم بنذرى) لك أن تقول هذا من جملة
التكلم مع الانسى بعد نذر عدم التكلم فلزم نقض النذر الا أن يقال هذا عندهم من تمة النذر أو يقال هذا مستثنى للقرينة العقلية لانها
لو لم تخبر لكان موجبا لما صرف الناس عنها لعدم جوابها لكلامهم (قوله وكان زائدة) انما حكم بزيادتها لانها دالة على أنه صبى قبل ذلك
الزمان لا فى الحال وليس كذلك بل هو فى الحال المذكور صبي وعلى هذا فالظرف وهو قوله فى المهد متعلق بيكون ليفيد الحالية لكن يرد
هذا على ماذكره من كونها تامة واعلم (٦) انه ذكر هذا الترديد الذى لم يذكره صاحب الكشاف وترك شيأ ذكره

أسقطت وقرئ تساقط وتسقط ويسقط فالتاء للنخلة والياء للجذع (رطبا جنيا) تمييز أو مفعول
روى أنها كانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا ثمر وكان الوقت شتاء فهزتها فجعل الله تعالى لها رأسا
وخوصا ورطبا وتسليتها بذلك لما فيه من المعجزات الدالة على براءة ساحتها فان مثلها لا يتصور لمن
يرتكب الفواحش والمنبهة لمن رآها على أن من قدر أن يثمر النخلة اليابسة فى الشتاء قدر أن
يحبلها من غير فحل وأنه ليس ببدع من شأنها مع مافيه من الشراب والطعام ولذلك رتب عليه
الامرين فقال (فكلى واشربى) أى من الرطب وماء السرى أو من الرطب وعصيره (وقرى عينا)
وطيبى نفسك وارفضى عنها ما أحزنك وقرئ وقرى بالكسر وهو لغة نجد واشتقاقه من القرار فان
العين اذا رأت مايسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره أو من القر فان دمعة السرور باردة ودمعة
الحزن حارة ولذلك يقال قرة العين للمحبوب وسخنتها للمكروه (فاما ترين من البشر أحدا) فان
ترى آدميا وقرئ ترئن على لغة من يقول لبأت بالحج لتآخ بين الهمزة وحرف اللين (فقولى انى
نذرت للرحمن صوما) صمتا وقد قرئ به أو صياما وكانوا لا يتكلمون فى صيامهم (فلن أكلم
اليوم انسيا) بعد أن أخبرتكم بنذرى وانما أكلم الملائكة وأناجى ربى وقيل أخبرتهم بنذرها
بالاشارة وأمرها بذلك لكراهة المجادلة والاكتفاء بكلام عيسى عليه الصلاة والسلام فانه قاطع
فى قطع الطاعن (فأتت به) أى مع ولدها (قومها) راجعة اليهم بعد ماطهرت من النفاس
(تحمله) حاملة اياه (قالوا يامريم لقد جئت شيأ فريا) أى بديعا منكرا من فرى الجلد (يا أخت
هرون) يعنون هرون النبى عليه الصلاة والسلام وكانت من أعقاب من كان معه فى طبقة الاخوة
وقيل كانت من نسله وكان بينهما ألف سنة وقيل هو رجل صالح أو طالح كان فى زمانهم شبهوها به
تهكما أو لما رأوا قبل من صلاحها أو شتموها به (ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا)
تقرير لان ماجاءت به فرى وتنبيه على أن الفواحش من أولاد الصالحين أفحش (فأشارت اليه)
الى عيسى عليه الصلاة والسلام أى كلموه ليجيبكم (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا)
ولم نعهد صبيا فى المهد كلمه عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصبيا حال من المستكن فيه أو تامة
أو دائمة كقوله تعالى وكان الله عليما حكيما أو بمعنى صار (قال انى عبد الله) أنطقه الله تعالى به أولا
لانه أول المقامات وللرد على من يزعم ربوبيته (آتانى الكتاب) الانجيل (وجعلنى نبيا وجعلنى
مباركا) نفاعا معلما للخير والتعبير بلفظ الماضى اما باعتبار ماسبق فى قضائه أو بجعل المحقق
وقوعه كالواقع وقيل أكمل الله عقله واستنبأه طفلا (أينما كنت) حيث كنت (وأوصانى) وأمرنى

ترفع به الشبهة قال ان
كان لايقاع مضمون
الجملة فى زمان ماض مبهم
يصلح للقريب والبعيد
وهو ههنا القريب لقرينة
خاصة وتوضيح رفع الشبهة
بان يقال ان لفظ كان يفيد
المبالغة لانه اذا لم يصح
التكلم مع من كان فى
الزمان الماضى صبيا فالاولى
أن لا يصح مع من يكون
فى الحال صبيا واعلم أنه نقل
العلامة الطيبى عن الزجاج
ان الاجود أن تكون
من بمعنى الشرطية أى
من يكن فى المهد صبيا كيف
نكلمه قال ابن الانبارى
هذا كما يقال كيف أعظ
من لا تقبل موعظتى أى
من يكن لا تقبل موعظتى
فالماضى بمعنى المستقبل فى
باب الجزاء واعلم ان الشبهة
واردة فيما اذا كانت تامة
كما هو مردود فيه ماص
واما جعلها دائمة فالاشكال
ظاهر لان المراد من الدوام الدوام فى جميع الازمنة كما صرح به ابن
الحاجب حيث قال كان تكون ناقصة لثبوت خبرها ماضيا دائما أو منقطعا ولا وجه للدوام بهذا المعنى ههنا (قوله لانه أول المقامات) أى
كون الشخص عبد الله من أول مقامات الكاملين لانه عبارة عن كون العبد مطيعا لاوامر الله ونواهيه ولا يتجاوز عنه أصلا (قوله
وللرد على من زعم ربوبيته) الاولى أن يقال للرد على من زعم انه ابن الله فتأمل وقال الشيخ الكامل فى الفتوحات مارأيت
ولا سمعت عن أحد من المقربين انه وقف مع ربه على قدم العبودية المحضة فالملأ الاعلى يقول أتجعل فيها من يفسد فيها والمعصوم
من العبث يقولون ربنا ظلمنا أنفسنا ويقولون رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ويقولون ان تهلك هذه العصابة فلن

بالصلاة

تعبد في الارض من بعد اليوم وهذا كله استعجال لكون الانسان عجولا هذه عبارته و يفهم منه ان العبودية أن لا يتصرف الشخص بنفسه ولا يدعو شيأ ولا يستفهم شيأ بل فوض الامر كله الى سيده فعلى هذا اذا كان الشخص على هذه الحالة في بعض الاوقات دون بعض كان عبدا في تلك الحال دون غيرها وان كان على تلك الحال في جميع الاحوال والاوقات كان عبدا في جميعها لكن كون الشخص عبدا في جميع الاوقات لا يعرف بل لعله لم يكن فان أكابر الملأ الأعلى والمعصومين فترت عنهم العبودية المحضة كما ذكر الشيخ فان قيل الطائفة المهيمون عباد محضة لانهم لم يتكلموا بشئ من قبل هذه الأمور بل تهيموا في تجلى الله تعالى حتى غفلوا عن ذواتهم مطلقا ولم يعلموا غير الله تعالى قلنا العبد المحض من عرف الاشياء لكن لم يتصرف فيها بشئ تفويضا للامر الى الله تعالى (٧) وأما المهيمون فليس لهم تفويض الامر بل في عز الجبرياء والكبرياء والله أعلم (قوله و يؤيده القراءة بالكسر والجر) أى يؤيد ماذكر قراءة برا بهما أى بكسر الباء وجر الآخر ووجه التأييد انه على تقدير الجر متعلق بأوصاني فهو يناسب نصبه بفعل دل عليه أوصاني (قوله والتعريف للعهد) أى السلام الذى كان على يحيي يكون على ومن هذا يعلم تولد يحيي قبل عيسى عليهما السلام (قوله حيث جعله الموصوف باضداد مايصفونه) فانهم وصفوا عيسى بانه ابن الله وماذكر الله تعالى أنه خلق من مريم بسبب جبريل وهو عبد من عباده ونبيه وغير ذلك ثم عكس الحكم أى حكم بعكس ماذكروه في أمر عيسى بان هذا الموصوف عيسى فانه عكس ماذكروه من أن هذا الموصوف ليس عيسى (قوله أو لتمام القصة) أى لآخرها وهو قوله تعالى ذلك عيسى ابن مريم (قوله مصدر مؤكد) أى مصدر مؤكد لمضمون جملة ذلك عيسى بن مريم (قوله ولان) فيكون معطوفا على قوله تعالى اذا قضى اذ كانه قيل ما كان لله أن يتخذ من ولد لانه اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون ولان الله ربى وعلى هذا يكون معنى الكلام قل يا محمد ما كان لله أن يتخذ من ولد فان قيل كون الله رب كل شئ والامر بعبادته لا ينافى اتخاذ الولد قلنا لا خفاء ان المقصود الامر بعبادته دون غيره ولو كان له تعالى ابن لوجب عبادته أيضا كما قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (قوله أو التهديد بما سيسمعون) فعلى الاول التعجب من سماعهم وابصارهم يوم يأتوننا وعلى الثانى سيسمعون و يبصرون يوم يأتوننا فهذا تخويف لانهم سيسمعون و يبصرون أمورا عظيمة كما قال

(بالصلاة والزكاة) زكاة المال ان ملكته أو تطهير النفس عن الرذائل (مادمت حيا وبرا بوالدتى) و بارا بها عطف على مباركا وقرئ بالكسر على أنه مصدر وصف به أو منصوب بفعل دل عليه أوصانى أى وكلفنى برا و يؤيده القراءة بالكسر والجر عطفا على الصلاة (ولم يجعلنى جبارا شقيا) عند الله من فرط تكبره (والسلام على يوم ولدت و يوم أموت و يوم أبعث حيا) كما هو على يحيي والتعريف للعهد والاظهر أنه للجنس والتعريض باللعن على أعدائه فانه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى (ذلك عيسى ابن مريم) أى الذى تقدم نعته هو عيسى بن مريم لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهانى حيث جعله موصوفا باضداد مايصفونه ثم عكس الحكم (قول الحق) خبر محذوف أى هو قول الحق الذى لا ريب فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام السابق أو لتمام القصة وقيل صفة عيسى أو بدل أو خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرأ عاصم وابن عامر و يعقوب قول بالنصب على أنه مصدر مؤكد وقرئ قال الحق وهو بمعنى القول (الذى فيه يمترون) فى أمره يشكون أو يتنازعون فقالت اليهود ساحر وقالت النصارى ابن الله وقرئ بالتاء على الخطاب (ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه) تكذيب للنصارى وتنزيه لله تعالى عما بهتوه (اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) تبكيت لهم فان من اذا أراد شيأ أوجده بكن كان منزها عن شبه الخلق الى الحاجة فى اتخاذ الولد باحبال الاناث وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب على الجواب (وان الله ربى و ربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) سبق تفسيره فى سورة آل عمران وقرأ الحجازيان والبصريان وأن بالفتح على ولان وقيل انه معطوف على الصلاة (فاختلف الاحزاب من بينهم) اليهود والنصارى أو فرق النصارى نسطورية قالوا انه ابن الله و يعقوبية قالوا هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وملكانية قالوا هو عبد الله ونبيه (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) من شهود يوم عظيم هوله وحسابه وجزاؤه وهو يوم القيامة أو من وقت الشهود أو من مكانه فيه أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو أن تشهد عليهم الملائكة والانبياء وألسنتهم وآرابهم وأرجلهم بالكفر والفسق أو من وقت الشهادة أو من مكانها وقيل هو ما شهدوا به فى عيسى وأمه (أسمع بهم وأبصر) تعجب معناه أن اسماعهم وابصارهم (يوم يأتوننا) أى يوم القيامة جدير بأن يتعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا فى الدنيا أو التهديد بما سيسمعون و يبصرون يومئذ وقيل أمر بأن يسمعهم

و يبصرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحيق بهم فيه والجار والمجرور على الاول فى موضع الرفع وعلى الثانى فى موضع النصب (لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين) أوقع الظالمين موقع الضمير اشعارا بانهم ظلموا أنفسهم حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم وسجل على اغفالهم بانه ضلال بين (وأنذرهم يوم الحسرة) يوم يتحسر الناس المسىء على اساءته والمحسن على قلة احسانه (اذ قضى الامر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار واذ بدل من اليوم أو ظرف للحسرة (وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون) حال متعلقة بقوله فى ضلال مبين وما بينهما اعتراض أو بانذرهم أى أنذرهم غافلين غير مؤمنين فتكون حالا متضمنة للتعليل (انا نحن نرث الارض ومن عليها) لا يبقى لأحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك أو نتوفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه (والينا يرجعون) يردون للجزاء (واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا) ملازما للصدق أو كثير التصديق لكثرة ما صدق به من غيوب الله تعالى وآياته وكتبه ورسله (نبيا) استنبأه الله (اذ قال) بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض أو متعلق بكان أو بصديقا نبيا (لابيه يا أبت) التاء معوضة من ياء الاضافة ولذلك لا يقال يا أبتى و يقال يا أبتا وانما تذكر للاستعطاف ولذلك كررها (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) فيعرف حالك ويسمع ذكرك ويرى خضوعك (ولا يغنى عنك شيأ) فى جلب نفع أو دفع ضر دعاه الى الهدى وبين ضلاله واحتج عليه أبلغ احتجاج وأرشقه برفق وحسن أدب حيث لم يصرح بضلاله بل طلب العلة التى تدعوه الى عبادة ما يستخف به العقل الصريح ويأبى الركون اليه فضلا عن عبادته التى هى غاية التعظيم ولا تحق الا لمن له الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرازق المحيى المميت المعاقب المثيب ونبه على أن العاقل ينبغى أن يفعل ما يفعل لغرض صحيح والشئ لو كان حيا مميزا سميعا بصيرا مقتدرا على النفع والضر ولكن كان ممكنا لاستنكف العقل القويم عن عبادته وان كان أشرف الخلق كالملائكة والنبيين لما يراه مثله فى الحاجة والانقياد للقدرة الواجبة فكيف اذا كان جمادا لا يسمع ولا يبصر ثم دعاه الى أن يتبعه ليهديه الى الحق القويم والصراط المستقيم لما لم يكن محظوظا من العلم الالهى مستقلا بالنظر السوى فقال (يا أبت انى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطا سويا) ولم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق بل جعل نفسه كرفيق له فى مسير يكون أعرف بالطريق ثم ثبطه عما كان عليه بانه مع خلوه عن النفع مستلزم للضر فانه فى الحقيقة عبادة الشيطان من حيث انه الآمر به فقال (يا أبت لا تعبد الشيطان) ولما استهجن ذلك بين وجه الضر فيه بان الشيطان مستعص على ربك المولى للنعم كلها بقوله (ان الشيطان كان للرحمن عصيا) ومعلوم أن المطاوع للعاصى عاص وكل عاص حقيق بأن تسترد منه النعم وينتقم منه ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبته وما يجر اليه فقال (يا أبت انى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا) قرينا فى اللعن والعذاب تليه ويليك أو ثابتا فى موالاته فانه أ كبر من العذاب كما أن رضوان الله أ كبر من الثواب وذكر الخوف والمس وتنكير العذاب اما للمجاملة أو لخفاء العاقبة ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من بين جناياته لارتقاء همته فى الرياضة أو لانه ملاكها

ولتعلمن نبأه بعد حين فان قيل لا يفهم من المعنى الذى ذكره أولا وثانيا كون الجار والمجرور فاعلا بل المراد على الاول ان شأنهم أن يتعجب الناس من اسماعهم وابصارهم وقس عليه المعنى الثانى قلنا أراد أن الجار والمجرور كان فاعلا فى الاصل فان أفعل بزيد على مذهب سيبويه فعل وفاعل والباء زائدة ولا يلزم أن يكون فاعلا نظرا الى المعنى المراد كما أن فى ما أحسن زيدا زيدا مفعول فى الاصل لكن اذا قصد معنى التعجب لم يكن كذلك ولذا قال بعضهم ان التقدير المذكور لتمهيد الاعراب أى لتسهيل طريقة الفهم فى الاصل قبل النقل الى التعجب لا لبيان أنها بذلك المعنى فى هذه الحال لانها الآن لانشاء التعجب والحاصل انه اذا اعتبر أن الصيغتين المذكورتين كانتا فى الاصل على الاعراب المذكور ثم نقلتا الى معنى التعجب يكون بهم فاعلا نظرا الى المعنى الاصلى على ما هو مذهب سيبويه كما مر وأما اذا لم يعتبر معنى التعجب كان بهم مفعولا (قوله والجار والمجرور على الاول فى موضع الرفع الخ) المراد من الاول الوجهان المذكوران أولا ومن الثانى ما قاله بقوله وقيل لان المعنى حينئذ أسمعهم وأبصرهم (قوله حال متعلقة بقوله فى ضلال مبين) أى كائنون فيه حال كونهم فى غفلة (قوله بدل من ابراهيم على هذا التقدير) لم يكن اذ ظرفا بل لمجرد الزمان فاما على التقديرين الاخيرين فهو ظرف (قوله لا يقال يا أبتى) لاجتماع العوض والمعوض وأما يا أبتا فهو باشباع فتحة التاء (قوله فانه او أ كبر الخ) أى موالاة الشيطان ورضاه أ كبر من كل واحد من العذاب لان رضاه منشأ كل سخط وعذاب كما ان رضوان الله تعالى منشأ كل نعيم وثواب (قوله اما للمجاملة) أى لحسن العشرة والمخاطبة فان الخوف عدم الجزم بالعذاب وهو يفيد ماذكر

وكذا المس وتنكير العذاب يدل بحسب الظاهر على الخفة والقلة (قوله أولخفاء العاقبة) يعنى يمكن ان ابراهيم لم يعلم فى ذلك الوقت عاقبة حال أبيه وان العذاب لاحق به ألبتة ولذا قال أخاف ولم يعلم ان عذابه عظيم أولا لكن الغالب على الظن ان مثل أبيه لايخلو من عذاب ما على أى حال فلذا قال بالمس وتنكير العذاب (قوله ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جناياته الخ) أى لم يذكر انه عدو لبنى آدم ومغويهم ويدخولهم فى النار وغير ذلك بل اقتصر من جناياته وقبائح أعماله على مجرد العصيان للرحمن لارتقاء همته فى الربانية أى لتعلق همة ابراهيم بالرب تعالى ومايتعلق به دون أحوال بنى آدم أولانه ملاكها أى لان العصيان ملاك الجنايات أولانه من حيث انه الخ أولان العصيان نتيجة معاداته آدم لان عصيانه

ترك السجود مع الامر به فذكر ابراهيم عليه السلام ان الشيطان عدو لآدم وأولاده فلا ينبغى ان يتبعه (قوله لانكار نفس الرغبة) لان الانكار متوجه الى مايلى الهمزة (قوله وان ملاك الامر خاتمته) وهو ليس بمعلوم اذ الانبياء عليهم السلام يعلمون الاشياء بالوحى ولعل هذا الامر غير معلوم فى تلك الحالة وان كان كلهم مأمون العاقبة (قوله والمراد باللسان مايوجد به) أى الكلام الذى يوجد باللسان وصدر منه (قوله واضافته الى الصدق الخ) لانه اذا كان ثناؤهم صادقا وعليا كانوا أحقاء بما ذكر وما هو صادق على يثبت بقاؤه على مرور الدهر (قوله فانبأهم عنه) أى المراد من قوله تعالى نبيا أنبأ صفات الله تعالى وشرائعه للمبعوث اليهم (قوله ولذلك قدم رسولا مع انه أخص وأعلى) أى قدم رسولا على نبيا لما ذكر وهو ان كونه رسولا مقدم على انبائه للخلق مع ان الرسول أخص من النبى اذ كل رسول نبى ولا عكس وكذا الرسول أعلى من النبى اذ الرسول يشتمل على كمالات النبى لانه نبى وكونه أخص وأعلى يقتضيان التقديم من وجه ويمكن أن يقال انه قدم رسولا على نبيا لما ذكر مع ان الرسول أخص من النبى وأعلى وهذان يقتضيان تقديم النبى على الرسول من وجه آخر اذ يقال عالم نحرير ولا يقال نحرير عالم (قوله بان تمثل له الكلام من تلك الجهة) أى من الجهة التى فيها اليمين أعم من أن تكون يمينا هى جهة حقيقية معينة أولا وفيه غاية ابهام والاولى أن يقال من ناحية اليمنى أو من جهة الميمون لان كلامه تعالى لايختص بجهة دون جهة كما ان صاحب الكلام كذلك وسيجىء فى تفسير سورة طه فى كلام المصنف انه قيل لما نودى قال من المتكلم قال انى

أولانه من حيث انه نتيجة معاداته لآدم وذريته منبه عليها (قال أراغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم) قابل استعطافه ولطفه فى الارشاد بالفظاظة وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يا أبت بيا بنى وأخره وقدم الخبر على المبتدا وصدره بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من التعجب كانها مما لايرغب عنها عاقل ثم هدده فقال (لئن لم تنته) عن مقالك فيها أو الرغبة عنها (لارجمنك) بلسانى يعنى الشتم والذم أو بالحجارة حتى تموت أو تبعد منى (واهجرنى) عطف على مادل عليه لارجمنك أى فاحذرنى واهجرنى (مليا) زمانا طويلا من الملاوة أومليا بالذهاب عنى (قال سلام عليك) توديع ومتاركة ومقابلة للسيئة بالحسنة أى لا أصيبك بمكروه ولا أقول لك بعد ما يؤذيك ولكن (سأستغفر لك ربى) لعله يوفقك للتوبة والايمان فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق لما يوجب مغفرته وقد مر تقريره فى سورة التوبة (انه كان بى حفيا) بليغا فى البر والالطاف (وأعتزلكم وماتدعون من دون الله) بالمهاجرة بدينى (وأدعو ربى) وأعبده وحده (عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقيا) خائبا ضائع السعى مثلكم فى دعاء آلهتكم وفى تصدير الكلام بعسى التواضع وهضم النفس والتنبيه على أن الاجابة والاثابة تفضل غير واجبتين وأن ملاك الامر خاتمته وهو غيب (فلما اعتزلهم ومايعبدون من دون الله) بالهجرة الى الشام (وهبنا له اسحق ويعقوب) بدل من فارقهم من الكفرة قيل انه لما قصد الشام أتى أولا حران وتزوج بسارة وولدت له اسحق وولد منه يعقوب ولعل تخصيصهما بالذكر لانهما شجرتا الانبياء أولانه أراد أن يذكر اسمعيل بفضله على الانفراد (وكلا جعلنا نبيا) وكلا منهما أو منهم (ووهبنا لهم من رحمتنا) النبوة والاموال والاولاد (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) يفتخر بهم الناس ويثنون عليهم استجابة لدعوته واجعل لى لسان صدق فى الآخرين والمراد باللسان مايوجد به ولسان العرب لغتهم واضافته الى الصدق وتوصيفه بالعلو للدلالة على أنهم أحقاء بما يثنون عليهم وأن محامدهم لاتخفى على تباعد الاعصار وتحول الدول وتبدل الملل (واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا) موحدا أخلص عبادته عن الشرك والرياء أو أسلم وجهه لله وأخلص نفسه عما سواه وقرأ الكوفيون بالفتح على أن الله أخلصه (وكان رسولا نبيا) أرسله الله الى الخلق فأنبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع انه أخص وأعلى (وناديناه من جانب الطور الايمن) من ناحيته اليمنى من اليمين وهى التى تلى يمين موسى أو من جانبه الميمون من اليمن بان تمثل له الكلام من تلك الجهة (وقربناه)

تقريب تشريف شبهه بمن قربه الملك لمناجاته (نجيا) مناجيا حال من أحد الضميرين وقيل مرتفعا من النجوة وهو الارتفاع لما روى أنه رفع فوق السموات حتى سمع صرير القلم (ووهبنا له من رحمتنا) من أجل رحمتنا أو بعض رحمتنا (أخاه) معاضدة أخيه وموازرته اجابة لدعوته واجعل لى وزيرا من أهلى فانه كان أسن من موسى وهو مفعول أو بدل على تقدير أن تكون من للتبعيض (هرون) عطف بيان له (نبيا) حال منه (واذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد) ذكره بذلك لانه المشهور به والموصوف بأشياء فى هذا الباب لم تعهد من غيره وناهيك أنه وعد الصبر على الذبح فقال ستجدنى ان شاء الله من الصابرين فوفى (وكان رسولا نبيا) يدل على أن الرسول لا يلزم أن يكون صاحب شريعة فان أولاد ابراهيم كانوا على شريعته (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكوة) اشتغالا بالاهم وهو أن يقبل الرجل على نفسه ومن هو أقرب الناس اليه بالتكميل قال الله تعالى وأنذر عشيرتك الاقربين وأمر أهلك بالصلوة قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقيل أهله أمته فان الانبياء آباء الامم (وكان عند ربه مرضيا) لاستقامة أقواله وأفعاله (واذكر فى الكتاب ادريس) وهو سبط شيث وجد أبى نوح عليهم السلام واسمه أخنوخ واشتقاق ادريس من الدرس يرده منع صرفه نعم لا يبعد أن يكون معناه فى تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة درسه اذ روى أنه تعالى أنزل عليه ثلاثين صحيفة وأنه أول من خط بالقلم ونظر فى علم النجوم والحساب (انه كان صديقا نبيا ورفعناه مكانا عليا) يعنى شرف النبوة والزلفى عند الله وقيل الجنة وقيل السماء السادسة أو الرابعة (أولئك) اشارة الى المذكورين فى السورة من زكريا الى ادريس عليهم السلام (الذين أنعم الله عليهم) بانواع النعم الدينية والدنيوية (من النبيين) بيان الموصول (من ذرية آدم) بدل منه باعادة الجار ويجوز أن تكون من فيه للتبعيض لان المنعم عليهم أعم من الانبياء وأخص من الذرية (وممن حملنا مع نوح) أى ومن ذرية من حملنا خصوصا وهم من عدا ادريس فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) الباقون (واسرائيل) عطف على ابراهيم أى ومن ذرية اسرائيل وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على أن أولاد البنات من الذرية (وممن هدينا) ومن جملة من هديناهم الى الحق (واجتبينا) للنبوة والكرامة (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) خبر لاولئك ان جعلت الموصول صفته واستئناف ان جعلته خبره لبيان خشيتهم من الله واخباتهم له مع مالهم من علو الطبقة فى شرف النسب وكمال النفس والزلفى من الله تعالى وعن النبى عليه الصلاة والسلام اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا والبكى جمع باك كالسجود فى جمع ساجد وقرئ يتلى بالياء لان التأنيث غير حقيقى وقرأ حمزة والكسائى بكيا بكسر الباء (فخلف من بعدهم خلف) فعقبهم وجاء بعدهم عقب سوء يقال خلف صدق بالفتح وخلف سوء بالسكون (أضاعوا الصلوة) تركوها أو أخروها عن وقتها (واتبعوا الشهوات) كشرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانهماك فى المعاصى وعن على رضى الله عنه فى قوله واتبعوا الشهوات من بنى الشديد وركب المنظور ولبس المشهور (فسوف يلقون غيا) شرا كقوله

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره ٭ ومن يغو لا يعدم على الغى لائما

أو جزاء غى كقوله تعالى يلق أثاما أو غيا عن طريق الجنة وقيل هو واد فى جهنم يستعيذ منه أوديتها (الا من تاب وآمن وعمل صالحا) يدل على أن الآية فى الكفرة (فأولئك يدخلون الجنة) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر ويعقوب على البناء للمفعول من أدخل (ولا يظلمون شيأ) ولا

أنا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت انه كلام الله بانى أسمعه من جميع الجهات بجميع الاعضاء وهذا القول يقوى الوجه الثانى بل يعينه (قوله أو بدل) أى بدل من المقدر اذ التقدير ووهبنا له شيأ من رحمتنا فيكون أخاه بدلا من شيأ وان كان ظاهر عبارته يفيد ان أخاه بدل من الحرف الذى هو من الذى للتبعيض الا أن يقال ان من التبعيضية اسم كالكاف بمعنى المثل لكن ما رأيناه فى كلامهم (قوله عطف بيان له) انما اختار هذا على البدل لان أخاه مقصود بالذات لان عظم النعمة بجعل أخيه نبيا لا بجعل الشخص المسمى بهارون نبيا فافهمنا من دقائق العربية

ينقصون شيأ من جزاء أعمالهم ويجوز أن ينتصب شيأ على المصدر وفيه تنبيه على أن كفرهم السابق لايضرهم ولاينقص أجورهم (جنات عدن) بدل من الجنة بدل البعض لاشتمالها عليها أو منصوب على المدح وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف وعدن علم لانه المضاف اليه فى العلم أو علم للعدن بمعنى الاقامة كبرة ولذلك صح وصف ما أضيف اليه بقوله (التى وعد الرحمن عباده بالغيب) أى وعدها اياهم وهى غائبة عنهم أووهم غائبون عنها أو وعدهم بايمانهم بالغيب (انه) ان الله (كان وعده) الذى هو الجنة (مأتيا) يأتيها أهلها الموعود لهم لامحالة وقيل هو من أتى اليه احسانا أى مفعولا منجزا (لايسمعون فيها لغوا) فضول كلام (الاسلاما) ولكن يسمعون قولا يسلمون فيه من العيب والنقيصة أو تسليم الملائكة عليهم أو تسليم بعضهم على بعض على الاستثناء المنقطع أو على معنى أن التسليم ان كان لغوا فلايسمعون لغوا سواه كقوله

ولاعيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

أو على أن معناه الدعاء بالسلامة وأهلها أغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهرا وانما فائدته الاكرام (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) على عادة المتنعمين والتوسط بين الزهادة والرغابة وقيل المراد دوام الرزق ودروره (تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا) نبقيها عليهم من ثمرة تقواهم كما يبقى على الوارث مال مورثه والوراثة أقوى لفظ يستعمل فى التملك والاستحقاق من حيث انها لاتعقب بفسخ ولا استرجاع ولاتبطل برد ولا اسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التى كانت لاهل النار لوأطاعوا زيادة فى كرامتهم وعن يعقوب نورث بالتشديد (وما نتنزل الابأمر ربك) حكاية قول جبريل عليه الصلاة والسلام حين استبطأه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح ولم يدر ما يجيب ورجا أن يوحى اليه فيه فأبطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل أربعين يوما حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان ذلك والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى أنزل والمعنى وما نتنزل وقتا غب وقت الابأمر الله على ماتقتضيه حكمته وقرئ ومايتنزل بالياء والضمير للوحى (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لانتقل من مكان الى مكان ولاننزل فى زمان دون زمان الابأمره ومشيئته (وما كان ربك نسيا) تاركا لك أى ما كان عدم النزول الالعدم الامر به ولم يكن ذلك عن ترك الله لك وتوديعه اياك كما زعمت الكفرة وانما كان لحكمة رآها فيه وقيل أول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى وما ننزل الجنة الابأمر الله ولطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمترقبة والحاضرة فما وجدناه وما نجده من لطفه وفضله وقوله وما كان ربك نسيا تقرير من الله لقولهم أى وما كان ربك نسيا لاعمال العاملين وما وعدلهم من الثواب عليها وقوله (رب السموات والارض ومابينهما) بيان لامتناع النسيان عليه وهو خبر محذوف أو بدل من ربك (فاعبده واصطبر لعبادته) خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم مرتب عليه أى لما عرفت ربك بانه لاينبغى له أن ينساك أو أعمال العمال فأقبل على عبادته واصطبر عليها ولاتتشوش بابطاء الوحى وهزء الكفرة وانما عدى باللام لتضمنه معنى الثبات للعبادة فيما يورد عليه من الشدائد

(قوله لانه المضاف اليه فى العلم) توضيحه ان عدن علم لان جنات عدن معرفة لاتصافها بالموصول الذى هو من المعارف وهو قوله تعالى التى وعد الرحمن وليس تعريفها الا باضافتها الى عدن وتعريف عدن ليس الا لكونه علما اذلايصح أن يكون شيأ من أقسام المعارف الا العلم فقوله لانه المضاف اليه فى العلم معناه ان عدنا لمضاف اليه الجنات التى هى علم أى فى حكمه لان تعريفها بسبب علمية ما اضاف هى اليه (قوله أو علم للعدن بمعنى الاقامة) فعلى الوجه الاول يكون العدن علم الشخص الذى هو الجنة المخصوصة وعلى الثانى يكون علم الجنس (قوله تعالى وما نتنزل الا بامر ربك الآية) فان قلت ما وجه الارتباط بين هذه الآية و بين ما تقدم عليها قلت والله أعلم لعل وجهه انه لما ذكر حال طوائف بنى آدم من النبيين والعاصين والتائبين أو المتقين ناسب أن يذكر حال باقى ذوى العقول من الملائكة بالنسبة الى خالقهم وقال بعضهم فى وجه الارتباط تلك الجنة وان كانت من خلق الرحمن حقها ان يرحم بها مقيم الصلاة وتاركها ومتبع الشهوات ومجتنبها هى التى نقررت من غير المتقى من عبادنا وان انتسبوا الى عظيم رحمتنا من كان تقيا فانه يأخذ نسبته وتصيب غير المتقى بمقتضى عموم الرحمة رعاية للحكمة ولا يبعد التخصيص فى الرحمة العامة مع وقوعه فى الرحمة الخاصة فان منها انزال الملائكة على الانبياء ولايعم جميع أوقاتهم بل اختص ببعضها وما نتنزل الا بأمر ربك هذا كلامه ولايخفى ما فيه من التكلف البعيد (قوله وانما عدى باللام لتضمنه معنى الثبات) أى الصبر يتعدى بعلى دون اللام فتعديته ههنا باللام لاجل تضمن معنى الثبات وكانه قيل اصبر ثابتا لعبادته

(قوله ولا يستحق العبادة غيره) لا يعلم من تخصيص تسميته بالله دون غيره عدم استحقاق الغير للعبادة ويمكن أن يقال لما كان هذا الاسم الشريف دل على غاية الكمال وقد حفظ عن الشركة دل على ان المسمى فى غاية الكمال محفوظ عن الشركة فى العبادة (قوله المراد الجنس باسره) اذا كان كذلك لزم قول كل واحد واحد من أفراد الانسان وليس كذلك وأما الاستشهاد بالمثال المذكور ففيه انه يجوز أن يراد ببنى فلان بعضهم أو كلهم باعتبار ان البعض باشر الفعل وآخرون رضوا به فكان كلهم قتلوه والمعنى بنو فلان صاروا سبب قتله ويمكن أن يقال مراده انه يراد بهذه الكلمة وهى الانسان العموم

والمشاق كقولك للمحارب اصطبر لقرنك (هل تعلم له سميا) مثلا يستحق أن يسمى الها أو أحدا سمى الله فان المشركين وان سموا الصنم الها لم يسموه الله قط وذلك لظهور أحديته تعالى وتعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة وهو تقرير للامر أى اذا صح أن لا أحد مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بد من التسليم لامره والاشتغال بعبادته والاصطبار على مشاقها (ويقول الانسان) المراد به الجنس باسره فان المقول مقول فيما بينهم وان لم يقله كلهم كقولك بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم أو بعضهم المعهود وهم الكفرة أو أبى بن خلف فانه أخذ عظاما بالية ففتها وقال يزعم محمد أنا نبعث بعدما نموت (أئذا مامت لسوف أخرج حيا) من الارض أو من حال الموت وتقديم الظرف وايلاؤه حرف الانكار لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه أخرج لا به فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها وهى ههنا مخلصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام فى يا الله للتعويض فساغ اقترانها بحرف الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذا مامت بهمزة واحدة مكسورة على الخبر (أولا يذكر الانسان) عطف على يقول وتوسيط همزة الانكار بينه وبين العاطف مع أن الاصل أن تتقدمهما للدلالة على أن المنكر بالذات هو المعطوف وأن المعطوف عليه انما نشأ منه فانه لو تذكر وتأمل (أنا خلقناه من قبل ولم يك شيأ) بل كان عدما صرفا لم يقل ذلك فانه أعجب من جمع المواد بعد التفريق وايجاد مثل ما كان فيها من الاعراض وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب يذكر من الذكر الذى يراد به التفكر وقرئ يتذكر على الاصل (فوربك لنحشرنهم) أقسم باسمه تعالى مضافا الى نبيه تحقيقا للامر وتفخيما لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم (والشياطين) عطف أو مفعول معه لما روى أن الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغووهم كل مع شيطانه فى سلسلة وهذا وان كان مخصوصا بهم ساغ نسبته الى الجنس باسره فانهم اذا حشروا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا جميعا معهم (ثم لنحضرنهم حول جهنم) ليرى السعداء ما نجاهم الله منه فيزدادوا غبطة وسرورا وينال الاشقياء ما ادخروا لمعادهم عدة ويزدادوا غيظا من رجوع السعداء عنهم الى دار الثواب وشماتتهم عليهم (جثيا) على ركبهم لما يدهمهم من هول المطلع أو لانه من توابع التواقف للحساب قبل التواصل الى الثواب والعقاب وأهل الموقف جاثون لقوله تعالى وترى كل أمة جاثية على المعتاد فى مواقف التقاول وان كان المراد بالانسان الكفرة فلعلهم يساقون جثاة من الموقف الى شاطئ جهنم اهانة بهم أو لعجزهم عن القيام لما عراهم من الشدة وقرأ حمزة والكسائى وحفص جثيا بكسر الجيم (ثم لننزعن من كل شيعة) من كل أمة شاعت دينا (أيهم أشد على الرحمن عتيا) من كان أعصى وأعتى منهم فنطرحهم فيها وفى ذكر الاشد تنبيه على أنه تعالى يعفو كثيرا

لكن قدر مضاف وهو البعض وكأنه قيل ويقول بعض من كل هذا الجنس ومحمل الكلام ههنا انه اما ان يراد بالانسان الجنس والعموم ويقدر مضاف أو يراد به المعهود ولا يخفى ما فيه (قوله على الخبر) أى على الخبر بحسب الظاهر اذ لا يصدر بكلمة الاستفهام والا فعلى التقدير الاول خبر لا نه فى معنى الانكار (قوله مع ان الاصل أن يتقدمهما) أى يتقدم المعطوف عليه والمعطوف يعنى أو يقول الانسان الخ انما كان الاصل ذلك لان القول المذكور منكر فالاصل أن تدخل همزة الانكار عليه حتى يكون الجميع فى حيز الانكار (قوله ساغ نسبته الى الجنس) اذ يصح أن يقال ان كل الجنس يحشر مع الشياطين لان كلهم يحشرون معا (قوله من كل أمة شاعت دينا) لا يخفى ان هذه العبارة شاملة لطوائف المؤمنين أيضا ولا يناسب ما اتصل به وهو أيهم أشد على الرحمن عتيا والاولى أن يفسر بما فسره صاحب الكشاف بان يقال المراد من الشيعة الطائفة التى شايعت أى تبعت غاويا من الغواة (قوله وفى ذكر الاشد تنبيه على أنه تعالى يعفو كثيرا من أهل الكبائر) فيه انه لا يلزم من نزع الاشد عتيا ترك غير الاشد والعفو عنه ولو لزم فلا يلزم أيضا اذا خص بالكثرة الا أن يقال ظاهر التركيب واختصاص الاشد بالذكر يفيد ما ذكر وأما اذا خص بالكثرة فيعلم من خارج ان غير

من

الاشد معفو عنه (قوله فالمراد انه يميز طوائفهم الخ) هذا التفسير لا يلائم ظاهر الآية لانها تدل على انه تعالى ينزع من كل طائفة أعتاهم فيكون المنزع بعض كل طائفة لا الطائفة ولذا قال صاحب الكشاف يريد نمتاز من كل طائفة من طوائف الغي والفساد اعصاهم فاعصاهم وأعتاهم فاعتاهم فاذا اجتمعوا طرحناهم في النار تقدم أولاهم فأولاهم بالعذاب (قوله ومرفوع عند غيره امابالابتداء الخ) لما كان كونه معربا يقتضي أن يكون منصوبا بننزعن بين وجه رفعه اولا بكونه مبتدأ ووجه ابتدائه بوجوه ثلاثة أحدها كون الجملة محكية الثاني كونها معلقا عنها الفعل الثالث كون الجملة مستأنفة وثانيا بكونه فاعل شيعة (قوله أو مستأنفة) الظاهر ان المراد من كونها مستأنفة ان يكون كلاما مستقلا لا ان يكون جوابا للسؤال اذالكلام في ان أيهم للاستفهام نعم لو لم يجعل أيهم استفهاما لامكن ان يجعل جوابا للسؤال ولذا قال صاحب الكشاف ويجوز أن يكون النزع

من أهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة فالمراد أنه يميز طوائفهم أعتاهم فاعتاهم ويطرحهم في النار على الترتيب أو يدخل كلا طبقتها التي تليق به وأيهم مبني على الضم عند سيبويه لان حقه أن يبنى كسائر الموصولات لكنه أعرب حملا على كل وبعض للزوم الاضافة واذا حذف صدر صلته زاد نقصه فعاد الى حقه منصوب المحل بننزعن ولذلك قرئ منصوبا ومرفوع عند غيره امابالابتداء على أنه استفهامي وخبره أشد والجملة محكية وتقدير الكلام لننزعن من كل شيعة الذين يقال فيهم أيهم أشد أو معلق عنها ننزعن لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم أو مستأنفة والفعل واقع على من كل شيعة على زيادة من أو على معنى لننزعن بعض كل شيعة وامابشيعة لانها بمعنى تشيع وعلى للبيان أو متعلق بافعل وكذا الباء في قوله (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) أى لنحن أعلم بالذين هم أولى بالصلي أو صليهم أولى بالنار وهم المنتزعون ويجوز أن يراد بهم وبأشدهم عتيا رؤساء الشيع فان عذابهم مضاعف لضلالهم واضلالهم وقرأ حمزة والكسائي وحفص صليا بكسر الصاد (وان منكم) ومامنكم التفات الى الانسان ويؤيده أنه قرئ وان منهم (الاواردها) الا واصلها وحاضر دونها يمر بها المؤمنون وهي خامدة وتنهار بغيرهم وعن جابر رضى الله عنه أنه عليه السلام سئل عنه فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة وأما قوله تعالى أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه ممدود عليها (كان على ربك حتما مقضيا) كان ورودهم واجبا أوجبه الله على نفسه وقضى به بان وعد به وعدا لا يمكن خلفه وقيل أقسم عليه (ثم ننجي الذين اتقوا) فيساقون الى الجنة وقرأ الكسائي ويعقوب ننجي بالتخفيف وقرئ ثم بفتح الثاء أى هناك (ونذر الظالمين فيها جثيا) منهارا بهم كما كانوا وهو دليل على أن المراد بالورود الجثو حوالها وأن المؤمنين يفارقون الفجرة الى الجنة بعد تجاثيهم وتبقى الفجرة فيها منهارا بهم على هيآتهم (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) مرتلات الالفاظ مبينات المعاني بنفسها أو ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم أو واضحات الاعجاز (قال الذين كفروا للذين آمنوا) لاجلهم أو معهم (أى الفريقين) المؤمنين والكافرين (خير مقاما) موضع قيام أو مكانا وقرأ ابن كثير بالضم أى موضع اقامة ومنزل (وأحسن نديا) مجلسا ومجتمعا والمعنى أنهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا عن معارضتها

واقعا على كل شيعة والمعنى لننزعن بعض كل شيعة فكان قائلا قال من هم فقال أيهم أشد على الرحمن عتيا ولم يتعرض لكونه استفهاما (قوله واما بشيعة) عطف على قوله امابالابتداء أى رفع امابالابتداء وامابفاعلية شيعة لانها بمعنى تشيع لا يخفى أن هذا وان صح من حيث التركيب لكن لا يظهر له معنى يقبله الطبع ولذا لم يذكره غيره ويحتمل ان يقال مراده انه مرفوع بما يستفاد من شيعة وهو يشيع فكانه قيل ثم لننزعن عن بعض كل شيعة يشيع دينه أيهم أشد (قوله وعلى للبيان الخ) هذا اشتقاق بجميع ماذكر فيكون التقدير أيهم أشد عتيا كان سائلا قال على من أشد عتيا قيل على الرحمن (قوله وكذا الباء في قوله الخ) أى الباء في قوله تعالى بها (قوله أى لنحن أعلم بالذين هم أولى بالصلي) هذا بناء على تقدير ان يكون بها للبيان لانه اذا قيل الذين هم أولى بالصلي كان سائلا قال باى شيء الصلي فقيل بالنار والثاني على تقدير ان تكون الباء متعلقة باولى (قوله التفات الى الانسان) أى الخطاب مع الانسان المذكور قبل في قوله أولا يذكر الانسان (قوله وهو دليل على ان المراد بالورود الجثو حوالها) يرد عليه انه يدل على الجثو فيها لا الجثو حوالها ومثله يرد على عبارة الكشاف ووجهه العلامة الطيبي بانه قد سبق ان المراد بالورود اما الدخول أو الجواز على الصراط أو القرب والدنو من جهنم أو الجثو حوطا والذي يدل على ظهور الوجه الاخير قوله ونذر الظالمين فيها جثيا لما قلنا ان ننجي ونذر تفصيل لقوله وان منكم الا واردها ولا بد على هذا الوجه من تقدير مضاف أى نذر الظالمين في حول جهنم انتهى كلامه ولا يخفى ان هذا الجواب لا يجري في كلام المصنف اذ لم يسبق

والدخل عليها أخذوا في الافتخار بما لهم من حظوظ الدنيا والاستدلال بزيادة حظهم فيها على فضلهم وحسن حالهم عند الله تعالى لقصور نظرهم على الحال وعلمهم بظاهر من الحياة الدنيا فرد عليهم ذلك أيضا مع التهديد نقضا بقوله (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورئيا) وكم مفعول أهلكنا ومن قرن بيانه وانما سمي أهل كل عصر قرنا لأنه مقدمامن قرن الدابة وهو مقدمها لانه يتقدم من بعده وهم أحسن صفة لكم وأثاثا تمييز عن النسبة وهو متاع البيت وقيل هو ماجد منه والخرثي مارث والرئي المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن والخبز وقرأ نافع وابن عامر ريا على قلب الهمزة وادغامها أو على أنه من الري الذي هو النعمة وقرأ أبو بكر رييا على القلب وقرئ ريا بحذف الهمزة وزيا من الزي وهو الجمع فانه محاسن مجموعة ثم بين أن تمتيعهم استدراج وليس باكرام وانما العيار على الفضل والنقص ما يكون في الآخرة بقوله (قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا) فيمده ويمهله بطول العمر والتمتع به وانما أخرجه على لفظ الامر ايذانا بأن امهاله مما ينبغي أن يفعله استدراجا وقطعا لمعاذيره كقوله تعالى انما نملي لهم ليزدادوا اثما وكقوله أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر (حتى اذا رأوا ما يوعدون) غاية المد وقيل غاية قول الذين كفروا للذين آمنوا أي قالوا أي الفريقين خير حتى اذا رأوا ما يوعدون (اما العذاب واما الساعة) تفصيل للموعود فانه اما العذاب في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتلا وأسرا واما يوم القيامة وما ينالهم فيه من الخزي والنكال (فسيعلمون من هو شر مكانا) من الفريقين بان عاينوا الامر على عكس ما قدروه وعاد ما متعوا به خذلانا ووبالا عليهم وهو جواب الشرط والجملة محكية بعد حتى (وأضعف جندا) أي فئة وأنصارا قابل به أحسن نديا من حيث ان حسن النادي باجتماع وجوه القوم وأعيانهم وظهور شوكتهم واستظهارهم (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) عطف على الشرطية المحكية بعد القول كأنه لما بين أن امهال الكافر وتمتيعه بالحياة الدنيا ليس لفضله أراد أن يبين أن قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله عز وجل أراد به ما هو خير له وعوضه منه وقيل عطف على فليمدد لانه في معنى الخبر كأنه قيل من كان في الضلالة يزيد الله في ضلاله ويزيد المقابل له هداية (والباقيات الصالحات) الطاعات التي تبقى عائدتها أبد الآباد ويدخل فيها ما قيل من الصلوات الخمس وقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر (خير عند ربك ثوابا) عائدة مما متع به الكفرة من النعم المخدجة الفانية التي يفتخرون بها سيما ومآلها النعيم المقيم ومآل هذه الحسرة والعذاب الدائم كما أشار اليه بقوله (وخير مردا) والخير ههنا اما لمجرد الزيادة أو على طريقة قولهم الصيف أحر من الشتاء أي أبلغ في حره منه في برده (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا) نزلت في العاص بن وائل كان لخباب عليه مال فتقاضاه فقال له لا حتى تكفر بمحمد فقال لا والله لا أكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين تبعث قال فاذا بعثت جئتني فيكون لي ثم مال وولد فأعطيك ولما كانت الرؤية أقوى سند الاخبار استعمل أرأيت بمعنى الاخبار والفاء على أصلها في التعقيب والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث أولئك وقرأ حمزة والكسائي ولدا وهو جمع ولد كأسد في أسد أو لغة فيه كالعرب والعرب (أطلع الغيب) أقد بلغ من عظمة شأنه الى أن ارتقى الى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار حتى ادعى أن يؤتى في الآخرة مالا وولدا وتألى عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) أو اتخذ من عالم الغيب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين وقيل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه

(قوله فرد عليهم ذلك أيضا مع التهديد نقضا بقوله الخ) ولانهم استدلوا بحسن حالهم في الدنيا على حسن حالهم عند الله فرد عليهم بان القرون المتقدمة أحسن حالا في الدنيا منهم مع اهلاكهم من الله تعالى بالعذاب والاستئصال (قوله لانه يتقدم من بعده) كان قرن الحيوان يتقدمه (قوله والجملة محكية بعد حتى) أي حتى هذه هي حتى التي يحكى بعدها الجمل وتستأنف لا حتى التي تجر أو تنصب ولا حتى العاطفة (قوله لانه في معنى الخبر الخ) فلا يلزم من عطف يزداد عليه عطف الخبر على الانشاء (قوله ويزيد المقابل له هداية) بهذا التقدير يحصل الربط بين الشرط والمعطوف على الجزاء (قوله والخير ههنا الخ) أي ليس المراد من الخيرية الانفعية بالنسبة الى مراد الكفرة حتى يلزم أن يكون هو أيضا نافعا بل المراد من الخير ههنا الذي فيه أصل النفع والزيادة عليه (قوله والفاء على أصلها من التعقيب) والاصل فأرأيت بمعنى فأخبر فقدمت الهمزة وأخرت الفاء لصدارة الاستفهام (قوله وتألى عليه) أي حلف عليه الحلف يستفاد

(كلا) ردع وتنبيه على أنه مخطئ فيما تصوره لنفسه (سنكتب مايقول) سنظهر له أنا كتبنا قوله على طريقة قوله * اذا ما انتسبنا لم تلدني لئيمة * أى تبين أنى لم تلدنى لئيمة أوسننتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه فان نفس الكتابة لاتتأخر عن القول لقوله تعالى مايلفظ من قول الالديه رقيب عتيد (ونمد له من العذاب مدا) ونطول له من العذاب مايستأهله أونزيد عذابه ونضاعفه له لكفره وافترائه واستهزائه على الله جلت عظمته ولذلك أكده بالمصدر دلالة على فرط غضبه عليه (ونرثه) بموته (مايقول) يعنى المال والولد (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لايصحبه مال ولاولد كان له فى الدنيا فضلا أن يؤتى ثم زائدا وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) ليتعززوا بهم حيث يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عنده (كلا) ردع وانكار لتعززهم بها (سيكفرون بعبادتهم) ستجحد الآلهة عبادتهم ويقولون ماعبدتمونا لقوله تعالى اذتبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا أوسينكر الكفرة لسوء العاقبة أنهم عبدوها لقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (ويكونون عليهم ضدا) يؤيد الاول اذا فسر الضد بضد العز أى ويكونون عليهم ذلا أو بضدهم على معنى أنها تكون معونة فى عذابهم بأن توقد بها نيرانهم أوجعل الواو للكفرة أى يكونون كافرين بهم بعد أن كانوا يعبدونها وتوحيده لوحدة المعنى الذى به مضادتهم فانهم بذلك كالشئ الواحد ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام وهم يد على من سواهم وقرئ كلا بالتنوين على قلب الالف نونا فى الوقف قلب ألف الاطلاق فى قوله * أقلى اللوم عاذل والعتابن * أوعلى معنى كل هذا الرأى كلا وكلا على اضمار فعل يفسره مابعده أى سيجحدون كلا سيكفرون بعبادتهم (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) بأن سلطناهم عليهم أوقيضنا لهم قرناء (تؤزهم أزا) تهزهم وتغريهم على المعاصى بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تعجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقاويل الكفرة وتماديهم فى الغى وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الآيات المتقدمة (فلاتعجل عليهم) بان يهلكوا حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم (انما نعد لهم) أيام آجالهم (عدا) والمعنى لاتعجل بهلاكهم فانه لم يبق لهم الا أيام محصورة وأنفاس معدودة (يوم نحشر المتقين) نجمعهم (الى الرحمن) الى ربهم الذى غمرهم برحمته ولاختيار هذا الاسم فى هذه السورة شأن ولعله لان مساق هذا الكلام فيها لتعداد نعمه الجسام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها (وفدا) وافدين عليه كما يفد الوفاد على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم (ونسوق المجرمين) كما تساق البهائم (الى جهنم وردا) عطاشا فان من يرد الماء لايرده الالعطش أوكالدواب التى ترد الماء (لايملكون الشفاعة) الضمير فيه للعباد المدلول عليها بذكر القسمين وهو الناصب لليوم (الامن اتخذ عند الرحمن عهدا) الامن تحلى بما يستعد به ويستأهل أن يشفع للعصاة من الايمان والعمل الصالح على ماوعد الله تعالى أوالامن اتخذ من الله اذنا فيها كقوله تعالى لاتنفع الشفاعة الامن أذن له الرحمن من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمره به ومحله الرفع على البدل من الضمير أوالنصب على تقدير مضاف أى الاشفاعة من اتخذ أوعلى الاستثناء وقيل الضمير للمجرمين والمعنى لايملكون الشفاعة فيهم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا يستعد به أن يشفع له بالاسلام (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الضمير يحتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيما بين الناس جاز أن ينسب اليهم (لقد جئتم شيأ ادا) على الالتفات للمبالغة فى الذم والتسجيل عليهم بالجراءة على الله تعالى والأد بالفتح والكسر العظيم المنكر والادة الشدة وأدنى

من قوله لاوتين اذ اللام لام القسم (قوله فان نفس الكتابة لاتتأخر عن القول) هذا دليل على ان سنكتب ليس على معناه الحقيقى والالزم أن يكون المعنى بعد ذلك نكتب مايقول فى زمان الحال فيلزم تأخر الكتابة عن القول مع ان قوله مايلفظ من قول الخ يراد به ان الملك الموكل يكتب فى الحال مايقول (قوله أوجعل الخ) عطف على يؤيد الاول أى جعل الواو للاصنام ويؤيده اذكر أوجعل الضمير للكفرة (قوله أوعلى الاستثناء) أى على الاستثناء من الضمير (قوله والضمير يحتمل الوجهين) أى يحتمل أن يعود الى الناس جميعا والى الكافرين المعهودين وفى الاحتمال الاول ماتقدم (قوله جاز أن ينسب اليهم) الوجه هو الوجه الثانى وهو ان ينسب الى الكفرة ولا وجه لان ينسب الى جميع الناس شامل للمؤمن والكافر (قوله على الالتفات للمبالغة فى الذم) فان ذم الشخص بطريق الخطابة وفى الحضور أشد من ذمه بالغيبة

الامر وأدنى أثقلي وعظم على (تكاد السموات) وقرأ نافع والكسائي بالياء (يتفطرن منه) يتشققن مرة بعد أخرى وقرأ أبو عمرو وابن عامر وحمزة وأبو بكر ويعقوب ينفطرن والاول أبلغ لان التفعل مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان أصل التفعل التكلف (وتنشق الارض وتخر الجبال هدا) تهد هدا أو مهدودة أو لانها تهد أي تكسر وهو تقرير لكونه ادا والمعنى أن هول هذه الكلمة وعظمها بحيث لو تصورت بصورة محسوسة لم تتحملها هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها أو أن فظاعتها مجلبة لغضب الله بحيث لولا حلمه لخرب العالم وبدد قوائمه غضبا على من تفوه بها (أن دعوا للرحمن ولدا) يحتمل النصب على العلة لتكاد أولهدا على حذف اللام وافضاء الفعل اليه والجر باضمار اللام أو بالابدال من الهاء في منه والرفع على أنه خبر محذوف تقديره الموجب لذلك أن دعوا أو فاعل هدا أي هدها دعاء الولد للرحمن وهو من دعا بمعنى سمى المتعدي الى مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثاني ليحيط بكل ما دعى له ولدا أو من دعا بمعنى نسب الذي مطاوعه ادعى الى فلان اذا انتسب اليه (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) ولا يليق به اتخاذ الولد ولا ينطلب له لو طلب مثلا لانه مستحيل ولعل ترتيب الحكم بصفة الرحمانية للاشعار بان كل ما عداه نعمة ومنعم عليه فلا يجانس من هو مبدأ النعم كلها ومولى أصولها وفروعها فكيف يمكن أن يتخذه ولدا ثم صرح به في قوله (ان كل من في السموات والارض) أي ما منهم (الا آتي الرحمن عبدا) الا وهو مملوك له يأوي اليه بالعبودية والانقياد وقرئ آت الرحمن على الاصل (لقد أحصاهم) حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوز علمه وقبضة قدرته (وعدهم عدا) عد أشخاصهم وأنفاسهم وأفعالهم فان كل شئ عنده بمقدار (وكلهم آتيه يوم القيامة فردا) منفردا عن الاتباع والانصار فلا يجانسه شئ من ذلك ليتخذه ولدا ولا يناسبه ليشرك به (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) سيحدث لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله عبدا يقول لجبريل أحببت فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في أهل السماء ان الله قد أحب فلانا فاحبوه فيحبه أهل السماء ثم توضع له المحبة في الارض والسين اما لان السورة مكية وكانوا ممقوتين حينئذ بين الكفرة فوعدهم ذلك اذا دجا الاسلام أو لان الموعود في القيامة حين تعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد فينتزع ما في صدورهم من الغل (فانما يسرناه بلسانك) بان أنزلناه بلغتك والباء بمعنى على أو على أصله لتضمن يسرنا معنى انزلناه أي أنزلناه بلغتك (لتبشر به المتقين) الصائرين الى التقوى (وتنذر به قوما لدا) اشداء الخصومة آخذين في كل لدد أي شق من المراء لفرط لجاجهم فبشر به وأنذر (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) تخويف للكفرة وتجسير للرسول صلى الله عليه وسلم على انذارهم (هل تحس منهم من أحد) هل تشعر باحد منهم وتراه (أو تسمع لهم ركزا) وقرئ تسمع من اسمعت والركز الصوت الخفي وأصل التركيب هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطي عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام المذكورين فيها وبعدد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع الله

(قوله والمعنى ان هول هذه الكلمة الخ) الاولى أن يقال ان هذه الكلمة من الهول بحيث لو تسمع السموات والارض لانفطرت ولا انشقت (قوله تعالى أو تسمع لهم ركزا) انما خص الخفي بالركز لانه اذا لم يسمع منهم الصوت الخفي فبالاولى أن لا يسمع الغير الخفي لان أصل الصوت وأكثره يكون خفيا والجهارة قد تعرض له والاولى ان يقال تخصيصه بالذكر للتنبيه على ان الاثر الظاهر لم يبق لهم فهل بقي الاثر الخفي

﴿سورة طه﴾

﴿ سورة طه مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(طه) فخمها قالون وابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الاصل وفخم الطاء وحده أبو

(قوله فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار) أي جعلوا ياطا "وحذفوا ذا من هذا فبقى طه قال صاحب الكشاف كانهم فى لغتهم قالبون الهاء طاء أى كأن عكا جرى فى لغتهم قلب الهاء طاء (قوله لجواز أن يكون قسما) أى بعضهم استدل على ان طاها بمعنى يارجل بما ذكر فى البيت فقال ان طاها المذكور فى البيت يجوز أن يكون قسما فلا يلزم أن يكون بمعنى يارجل (قوله وقلبت فى يطأ ألفا الخ) أى يطأ مهموز اللام فقلبت همزته ألفا ثم بنى عنه الامر فبقى بمجرد حرف الطاء ثم ضم اليه هاء السكت فصار طه أمرا وهذا متفرع على ما ذكر من أنه قرئ طه ط بلا ألف وضم اليه هاء السكت (قوله وعلى هذا الخ) أى على هذا التقدير وهو أن يكون طه أمرا يمكن أن يكون طاها وهو قراءة قالون وابن كثير وابن عامر وحفص كما ذكر أولا وقراءة الباقين من القراء السبعة كما ذكر ثانيا ويكون أمرا أيضا وتكون الالف طا مقلوبة من الهمزة وها ضمير راجع الى الارض وفيه أنه لو كان كذلك لزم كتابتهما بطاها بان تكون الالف فى آخرهما مكتوبا (قوله أوا كتفى بشطرى الكلمتين) أى اكتفى عن طا بمجرد حرف الطاء وعن الضمير بمجرد حرف الهاء لكن عبر عنهما أى تلفظهما بالاسمين لا بصورتى الحرفين لانهما مسميان (قوله والقرآن فيه واقع موقع العائد) هذا على التقديرين المذكورين فكأنه قيل طه ما أنزلنا عليك لتشقى (قوله أو استئناف الخ) لانه لما قيل طأ الارض بقدميك وكأنه قيل لم أمرتنى بذلك فقيل ما أنزلنا الخ والاولى أن تجعل الاستئناف استئنافا نحويا لا بيانيا حتى يشمل الصورة الثالثة وكون طه جملة فعلية بان يكون أمرا لم يقدر عليه شئ واسمية بان يكون أمرا واقعا خبرا عن المبتدأ بالتأويل فكأنه قال أنت طه (قوله من رائض المهر) بفتح الميم وسكون الهاء (قوله والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك على كفر قريش الخ) انما قيد بذلك احترازا عما سيجئ من انه يمكن أن يكون المعنى ما أنزلنا اليك القرآن المنزل لتتعب بتبليغه (قوله ولعله عدل اليه الخ) أى لعله عدل عن قوله ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب الى قوله ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى (قوله لاختلاف الجنسين) كذا فى الكشاف ورد عليه أن البدل والمبدل منه لا يلزم أن يكونا من جنس فان الثوب فى قولك سلب زيد ثوبه ليس من جنس المبدل منه ولذا قال بعض المعلقين على الكشاف ان ما قاله ليس بجواب مفهوم والجواب أن يقال المبدل منه لابد من أن لا يكون فى الكلام مقصودا والمقصود هو البدل ولهذا يجوز اطراحه الا حيث لا يستقيم بقية الكلام بغيره ونقل الطيبى عن صاحب الكشاف لا يجوز البدل لان التذكرة ليست من الشقاوة فى شئ ليس هى اياه ولا بعضه ولا مشتملا عليه أقول التذكرة تستلزم الشقاوة بمعنى التعب لان التذكرة بين أظهر الكافرين المصرين على الكفر لا تخلو عن تعب وان كان التذكر لمن يخشى وهذا كاف فى بدل الاشتمال

عمرو وورش لاستعلائه وأمالهما الباقون وهما من أسماء الحروف وقيل معناه يارجل على لغة عك فان صح فلعل أصله ياهذا فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار والاستشهاد بقوله

ان السفاهة طاها فى خلائقكم • لاقدس الله أخلاق الملاعين

ضعيف لجواز أن يكون قسما كقوله حم لاينصرون وقرئ طه على أنه أمر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يطأ الارض بقدميه فانه كان يقوم فى تهجده على احدى رجليه وأن أصله طأ فقلبت همزته هاء أو قلبت فى يطأ ألفا كقوله • لاهناك المرتع • ثم بنى عليه الامر وضم اليه هاء السكت وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طأها والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية الارض لكن يرد ذلك كتابتهما على صورة الحرف وكذا التفسير بيارجل أوا كتفى بشطرى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) خبر طه ان جعلته مبتدأ على أنه مؤول بالسورة أو القرآن والقرآن فيه واقع موقع العائد وجوابه ان جعلته مقسما به ومنادى له ان جعلته نداء واستئناف ان كانت جملة فعلية أو اسمية باضمار مبتدأ أو طائفة من الحروف محكية والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك على كفر قريش اذ ما عليك الا أن تبلغ أو بكثرة الرياضة وكثرة التهجد والقيام على ساق والشقاء شائع بمعنى التعب ومنه أشقى من رائض المهر وسيد القوم أشقاهم ولعله عدل اليه للاشعار بانه أنزل عليه ليسعد وقيل رد وتكذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته قالوا انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن أنزل عليك لتشقى به (الا تذكرة) لكن تذكيرا وانتصابها على الاستثناء المنقطع ولا يجوز أن يكون بدلا من محل لتشقى لاختلاف الجنسين ولا مفعولا له لانزلنا فان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين وقيل هو مصدر فى موقع الحال من الكاف أو القرآن أو مفعول له على أن لتشقى متعلق بمحذوف هو صفة

القرآن أي ما أنزلنا عليك القرآن المنزل لتتعب بتبليغه الا تذكرة (لمن يخشى) لمن في قلبه خشية ورقة تتأثر بالانذار أو لمن علم الله منه أنه يخشى بالتخويف منه فانه المنتفع به (تنزيلا) نصب باضمار فعله أو بيخشى أو على المدح أو البدل من تذكرة ان جعل حالا وان جعل مفعولا له لفظا أو معنى فلا لان الشئ لا يعلل بنفسه ولا بنوعه (ممن خلق الارض والسموات العلى) مع ما بعده الى قوله له الاسماء الحسنى تفخيم لشأن المنزل بفرط تعظيم المنزل بذكر أفعاله وصفاته على الترتيب الذي هو عند العقل فبدأ بخلق الارض والسموات التي هي أصول العالم وقدم الارض لانها أقرب الى الحس وأظهر عنده من السموات العلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى ثم أشار الى وجه احداث الكائنات وتدبير أمرها بان قصد العرش فأجرى منه الاحكام والتقادير وأنزل منه الاسباب على ترتيب ومقادير حسب ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته فقال (الرحمن على العرش استوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى) ليدل بذلك على كمال قدرته وارادته ولما كانت القدرة تابعة للارادة وهي لا تنفك عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بجليات الامور وخفياتها على سواء فقال (وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى) أي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم أنه غني عن جهرك فانه سبحانه يعلم السر وأخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على أن شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجؤار ثم انه لما ظهر بذلك أنه المستجمع لصفات الالوهية بين أنه المتفرد بها والمتوحد بمقتضاها فقال (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) ومن في ممن خلق الارض صلة لتنزيلا أو صفة له والانتقال من التكلم الى الغيبة للتفنن في الكلام وتفخيم المنزل من وجهين اسناد انزاله الى ضمير الواحد العظيم الشأن ونسبته الى المختص بصفات الجلال والاكرام والتنبيه على أنه واجب الايمان به والانقياد له من حيث انه كلام من هذا شأنه ويجوز أن يكون أنزلنا حكاية كلام جبريل والملائكة النازلين معه وقرئ الرحمن على الجر صفة لمن خلق فيكون على العرش استوى خبر محذوف وكذا ان رفع الرحمن على المدح دون الابتداء ويجوز أن يكون خبرا ثانيا والثرى الطبقة الترابية من الارض وهي آخر طبقاتها والحسنى تأنيث الاحسن وفضل اسماء الله تعالى على سائر الاسماء في الحسن لدلالتها على معان هي أشرف المعاني وأفضلها (وهل أتاك حديث موسى) قفى تمهيد نبوته صلى الله عليه وسلم بقصة موسى ليأتم به في تحمل أعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد فان هذه السورة من أوائل ما نزل (اذ رأى نارا) ظرف للحديث لانه حدث أو مفعول لاذكر قيل انه استأذن شعيبا عليهما الصلاة والسلام في الخروج الى أمه وخرج باهله فلما وافى وادي طوى وفيه الطور ولد له ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا فقال (لاهله امكثوا) أقيموا مكانكم وقرأ حمزة لاهله امكثوا ههنا وفي القصص بضم الهاء في الوصل والباقون بكسرها (اني آنست نارا) أبصرتها ابصارا لا شبهة فيه وقيل الايناس ابصار ما يؤنس به (لعلي آتيكم منها بقبس) بشعلة من النار وقيل جمرة (أو أجد على النار هدى) هاديا يدلني على الطريق أو يهديني أبواب الدين فان أفكار الابرار مائلة اليها في كل ما يعن لهم ولما كان حصولهما مترقبا بنى الامر فيهما على الرجاء بخلاف الايناس فانه كان محققا ولذلك حققه لهم ليوطنوا أنفسهم عليه ومعنى الاستعلاء في على النار أن أهلها مشرفون عليها أو مستعلون المكان القريب منها كما قال سيبويه في مررت بزيد انه لصوق بمكان يقرب منه (فلما أتاها) أي النار وجد نارا

(قوله لان الشئ لا يعلل بنفسه) أي اذا كان تنزيلا بدلا عن تذكرة وهي مفعول له لزم أن يكون تنزيلا أيضا مفعولا له فلزم تعليل انزال القرآن بتنزيله فلزم تعليل الشئ بنفسه لان الانزال والتنزيل واحد (قوله لا يعلل بنفسه ولا بنوعه) الاول على تقدير ان الانزال والتنزيل بمعنى واحد والثاني على أن يكون الانزال أعم من التنزيل بان يكون الانزال أعم من أن يكون دفعة واحدة أو على التدريج (قوله على الترتيب الذي هو عند العقل) فان العقل يدرك أولا أفعاله تعالى ويستدل منها على صفاته (قوله ليدل بذلك على كمال قدرته وارادته) كمال الارادة مستفاد من قوله بان قصد العرش الخ لان كلها بان يكون من مبدأ العالم الى آخره تحت تصرفها وفهم من الكلام المذكور وهو قوله الرحمن الخ ماذكرنا (قوله ويجوز أن يكون أنزلنا الخ) فعلى هذا لا يكون التفاتا من التكلم الى الغيبة (قوله ويجوز أن يكون خبرا ثانيا) يعني ان قوله تعالى الرحمن اذا وقع على المدح يجوز أن يكون فاعلا لفعل مقدر ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو الرحمن وعلى هذا يكون على العرش استوى خبرا ثانيا

(قوله تعالى نودي ياموسى الخ) الظاهر انه اذا فتح همزة ان كان ياموسى بيانا لنودي ولا يصح أن يكون فاعلا لنودي لان الجملة لا يصح أن تقام مقام الفاعل كما صرح به صاحب الكشاف بل ما يقوم مقامه هو المصدر أي نودي نداء وأما اذا كسرت همزته كان التقدير نودي فقيل ياموسى اني أنا ربك (قوله وهو اشارة الى أنه عليه السلام يتلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا الخ) أراد أن روح موسى عليه السلام أدرك معاني الالفاظ الواردة عليه ثم تمثل تلك المعاني بصورة الالفاظ تحصل في الحس المشترك الذي هو قوة تدرك جميع ما تدرك الحواس فتدرك الالوان والاصوات ولما حصل في الحس المشترك لم يختص بجهة دون أخرى ولا يخلو هذا الكلام عن ابهام فالاولى أن يحمل على ظاهره لانه تعالى قادر على أن يجعل لكل عضو قوة سامعة تدرك الصوت والنداء ولما حصل الادراك لكل عضو لم يكن ادراك الاصوات مختصا بجهة دون أخرى كما لا يخفى وقد صرح بعض أكابر العارفين رضي الله عنهم انه قد يحصل لبعض الاكابر أن يدرك بكل قوة ما تدركه القوة الاخرى (قوله والمقدس يحتمل المعنيين) أي يحتمل أن يكون المقدس بمعنى المنزه عن النقص المعظم وهو مناسب لما قال أولا من أن الحفوة تواضع ويحتمل أن يكون بمعنى الطاهر من النجاسة وهو مناسب ما قيل من انه أمر بذلك لنجاسة نعليه وههنا نظر اذ لا يخفى أن هذا الكلام لا يظهر ارتباطه بل لو قيل نودي موسى باني ربك حصل الارتباط الظاهر ودفعه بان يقال أن ياموسى خبر مبتدأ محذوف والتقدير نودي نداء هو ياموسى و يكون باني أنا ربك متعلقا بنودي (قوله دال على انه مقصور على تقرير التوحيد الذي هو منتهى العلم الخ) قد تكرر في كلامه أن التوحيد منتهى العلم وأورد عليه ان منتهى العلم أن يعلم صفاته وأفعاله تعالى على حسب الطاقة والاولى أن يقال انه دال على انه مقصور على تقرير التوحيد الذي هو أول الواجبات العلمية ومطلق الطاعة وتخصيص الصلاة بالذكر التي هي أشرف الاعمال (قوله أو باخفيها على المعنى الاخير) فيكون أكاد أزيل خفاءها بل أظهرها وأوجدها لتجزى كل نفس وأما المعاني المتقدمة فلا يخفى انه لا يناسب أن يتعلق ليجزى بها (قوله تنبيها على أن فطرته السليمة الخ) يعني يفهم من نهي الكافر بحسب الظاهر أن موسى لو امتنع عن الصلاة كان بسبب صد الكافر لا منه نفسه

بيضاء تتقد في شجرة خضراء (نودي ياموسى اني أنا ربك) فتحه ابن كثير وأبو عمرو أي باني وكسره الباقون باضمار القول أو اجراء النداء مجراه وتكرير الضمير للتوكيد والتحقيق قيل انه لما نودي قال من المتكلم قال اني أنا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله باني أسمعه من جميع الجهات و بجميع الاعضاء وهو اشارة الى أنه عليه الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه وانتقل الى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص بعضو وجهة (فاخلع نعليك) أمره بذلك لان الحفوة تواضع وأدب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانتا من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الاهل والمال (انك بالواد المقدس) تعليل للامر باحترام البقعة والمقدس يحتمل المعنيين (طوى) عطف بيان للوادي ونونه ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان وقيل هو كثنى من الطي مصدر لنودي أو المقدس أي نودي نداءين أو قدس مرتين (وأنا اخترتك) اصطفيتك للنبوة وقرأ حمزة وانا اخترناك (فاستمع لما يوحى) للذي يوحى اليك أو للوحي واللام تحتمل التعلق بكل من الفعلين (انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني) بدل مما يوحى دال على أنه مقصور على تقرير التوحيد الذي هو منتهى العلم والامر بالعبادة التي هي كمال العمل (وأقم الصلاة لذكري) خصها بالذكر وأفردها بالامر للعلة التي اناط بها اقامتها وهو تذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وقيل لذكري لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها أو لان أذكرك بالثناء أو لذكري خاصة لا ترائي بها ولا تشوبها بذكر غيري وقيل لاوقات ذكري وهي مواقيت الصلاة أو لذكر صلاتي لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليقضها اذا ذكرها ان الله تعالى يقول وأقم الصلاة لذكري (ان الساعة آتية) كائنة لا محالة (أكاد أخفيها) أريد اخفاء وقتها أو أقرب أن أخفيها فلا أقول انها آتية ولولا ما في الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار لما أخبرت به أو أكاد أظهرها من أخفاه اذا سلب خفاءه ويؤيده القراءة بالفتح من خفاه اذا أظهره (لتجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآتية أو باخفيها على المعنى الاخير (فلا يصدنك عنها) عن تصديق الساعة أو عن الصلاة (من لا يؤمن بها) نهي الكافر أن يصد موسى عليه الصلاة والسلام عنها والمراد نهيه أن ينصد عنها كقولهم لا أرينك ههنا تنبيها على أن فطرته السليمة لو خليت بحالها لاختارها ولم يعرض عنها وأنه ينبغي أن يكون راسخا في دينه فان صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه فيه (واتبع هواه) ميل نفسه الى اللذات المحسوسة المخدجة فقصر نظره عن غيرها (فتردى) فتهلك بالانصداد بصده (وما تلك) استفهام يتضمن استيقاظا لما يريه فيها من العجائب (بيمينك) حال من معنى الاشارة

وقيل صلة تلك (ياموسى) تكرير لزيادة الاستئناس والتنبيه (قال هي عصاي) وقرئ عصيّ على لغة هذيل (أتوكأ عليها) أعتمد عليها اذا اعييت أو وقفت على رأس القطيع (وأهش بها على غنمي) وأخبط الورق بها على رؤس غنمي وقرئ أهِش وكلاهما من هش الخبز يهش اذا انكسر لهشاشته وقرئ بالسين من الهس وهو زجر الغنم أي انحى عليها زاجرا لها (ولي فيها مآرب أخرى) حاجات أخر مثل ان كان اذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها اداوته وعرض الزندين على شعبتيها وألقى عليها الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء وصله بها واذا تعرضت السباع لغنمه قاتل بها وكأنه صلى الله عليه وسلم فهم أن المقصود من السؤال أن يذكر حقيقتها وما يرى من منافعها حتى اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة ووجد منها خصائص أخرى خارقة للعادة مثل أن تشتعل شعبتاه بالليل كالشمع وتصيران دلوا عند الاستقاء وتطول بطول البئر وتحارب عنه اذا ظهر عدو وينبع الماء بركزها وينضب بنزعها وتورق وتثمر اذا اشتهى ثمرة فركزها علم أن ذلك آيات باهرة ومعجزات قاهرة أحدثها الله فيها لاجله وليست من خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلا ومجملا على معنى أنها من جنس العصي تنفع منافع أمثالها ليطابق جوابها غرض الذي فهمه (قال ألقها ياموسى فألقاها فاذا هي حية تسعى) قيل لما ألقاها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية أخرى باعتبار الاسم الذي يعم الحالين وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كأنها جان (قال خذها ولا تخف) فانه لما رآها حية تسرع وتبتلع الحجر والشجر خاف وهرب منها (سنعيدها سيرتها الاولى) هيئتها وحالتها المتقدمة وهي فعلة من السير تجوز بها للطريقة والهيئة وانتصابها على نزع الخافض أو على أن أعاد منقول من عاده بمعنى عاد اليه أو على الظرف أي سنعيدها في طريقتها أو على تقدير فعلها أي سنعيد العصا بعد ذهابها تسير سيرتها الاولى فتنتفع بها ما كنت تنتفع قبل قيل لما قال له ربه ذلك اطمأنت نفسه حتى أدخل يده في فمها وأخذ بلحييها (واضمم يدك الى جناحك) الى جنبك تحت العضد يقال لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكر استعارة من جناحي الطائر سميا بذلك لانه يجنحهما عند الطيران (تخرج بيضاء) كأنها مشعة (من غير سوء) من غير عاهة وقبح كنى به عن البرص كما كني بالسوأة عن العورة لان الطباع تعافه وتنفر عنه (آية أخرى) معجزة ثانية وهي حال من ضمير تخرج كبيضاء أو من ضميرها أو مفعول باضمار خذ أو دونك (لنريك من آياتنا الكبرى) متعلق بهذا المضمر أو بما دل عليه آية أو القصة أي دللنا بها أو فعلنا ذلك لنريك والكبرى صفة آياتنا أو مفعول نريك ومن آياتنا حال منها (اذهب الى فرعون) بهاتين الآيتين وادعه الى العبادة (انه طغى) عصى وتكبر (قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري) لما أمره الله بخطب عظيم وأمر جسيم سأله أن يشرح صدره ويفسح قلبه لتحمل أعبائه والصبر على مشاقه والتلقي لما ينزل عليه ويسهل الامر له باحداث الاسباب ورفع الموانع وفائدة لي ابهام المشروح والميسر أولا ثم رفعه بذكر الصدر والامر تأكيدا ومبالغة (واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي) فانما يحسن التبليغ من البليغ وكان في لسانه رتة من جمرة ادخلها فاه وذلك أن فرعون حمله يوما فأخذ بلحيته ونتفها فغضب وامر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت فأحضرا بين يديه فأخذ الجمرة ووضعها في فيه ولعل تبييض يده كان لذلك وقيل احترقت يده فاجتهد فرعون في علاجها فلم تبرأ ثم لما دعاه قال الى أي رب تدعوني قال الى الذي أبرأ يدي وقد عجزت عنه واختلف في زوال العقدة بكمالها فمن قال به تمسك بقوله قد أوتيت سؤلك

(قوله تكرير لزيادة الاستئناس) أي تكرير ياموسى للزيادة المذكورة فانه حصل أصل الاستئناس بندائه أولا في قوله تعالى فلما أتيها نودي ياموسى (قوله وكأنه عليه السلام فهم الخ) انما قال وكأنه لاحتمال أن يكون المقصود من السؤال استئناس موسى وتجرئته على الكلام والتخفيف عليه لما حصل من المهابة بخطاب ملك الملوك ورب الارباب تعالى شأنه (قوله وانتصابها على نزع الخافض) اذ التقدير سنعيدها الى سيرتها (قوله باضمار خذ او دونك) يقال دونك في الاغراء (قوله ولعل تبييض يده كان لذلك) أي يحتمل ان الله تعالى جعل يد موسى بيضاء من غير سوء جبرا لاحتراقها باخذ الجمرة أو لانه لطم فرعون

يا موسى ومن لم يقل احتج بقوله هو أفصح منى لسانا وقوله ولا يكاد يبين واجاب عن الاول بانه لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقا بل عقدة تمنع الافهام ولذلك نكرها وجعل يفقهوا جواب الامر ومن لسانى يحتمل أن يكون صفة عقدة وأن يكون صلة احلل (واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى) يعيننى على ما كلفتنى به واشتقاق الوزير اما من الوزر لانه يحمل الثقل عن أميره أو من الوزر وهو الملجأ لان الامير يعتصم برأيه ويلتجىء اليه فى أموره ومنه الموازرة وقيل أصله ازير من الازر بمعنى القوة فعيل بمعنى مفاعل كالعشير والجليس قلبت همزته واوا كقلبها فى موازر ومفعولا اجعل وزيرا وهرون قدم ثانيهما للعناية به ولى صلة أو حال أو لى وزيرا وهرون عطف بيان للوزير أووزيرا من أهلى ولى تبيين كقوله ولم يكن له كفوا أحد وأخى على الوجوه بدل من هرون أو مبتدأ خبره (اشدد به أزرى وأشركه فى أمرى) على لفظ الامر وقرأهما ابن عامر بلفظ الخبر على انهما جواب الامر (كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا) فان التعاون يهيج الرغبات ويؤدى الى تكاثر الخير وتزايده (انك كنت بنا بصيرا) عالما باحوالنا وأن التعاون مما يصلحنا وأن هرون نعم المعين لى فيما أمرتنى به (قال قد أوتيت سؤلك ياموسى) أى مسؤلك فعل بمعنى مفعول كالخبز والاكل بمعنى المخبوز والمأكول (ولقد مننا عليك مرة أخرى) أى أنعمنا عليك فى وقت آخر (اذ أوحينا الى أمك) بالهام أو فى منام أو على لسان نبى فى وقتها أو ملك لا على وجه النبوة كما أوحى الى مريم (ما يوحى) مالا يعلم الا بالوحى أو مما ينبغى أن يوحى ولا يخل به لعظم شأنه وفرط الاهتمام به (أن اقذفيه فى التابوت) بان اقذفيه أو اى اقذفيه لان الوحى بمعنى القول (فاقذفيه فى اليم) والقذف يقال للالقاء وللوضع كقوله تعالى وقذف فى قلوبهم الرعب وكذلك الرمى كقوله * غلام رماه الله بالحسن يافعا * (فليلقه اليم بالساحل) لما كان القاء البحر اياه الى الساحل أمرا واجب الحصول لتعلق الارادة به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع أمره بذلك وأخرج الجواب مخرج الامر والاولى ان تجعل الضمائر كلها لموسى مراعاة للنظم فالمقذوف فى البحر والملقى الى الساحل وان كان التابوت بالذات فموسى بالعرض (يأخذه عدو لى وعدو له) جواب فليلقه وتكرير عدو للمبالغة أو لان الاول باعتبار الواقع والثانى باعتبار المتوقع قيل انها جعلت فى التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قيرته وألقته فى اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فاداه الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا على رأسها مع امرأته آسية بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذا هو صبى أصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا كما قال سبحانه وتعالى (وألقيت عليك محبة منى) أى محبة كائنة منى قد زرعتها فى القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك فلذلك أحبك فرعون ويجوز أن يتعلق منى بالقيت أى أحببتك ومن أحبه الله أحبته القلوب وظاهر اللفظ أن اليم ألقاه بساحله وهو شاطؤه لان الماء يسحله فالتقط منه لكن لا يبعد أن يؤول الساحل بجنب فوهة نهره (ولتصنع على عينى) لتربى ويحسن اليك وأنا راعيك وراقبك والعطف على علة مضمرة مثل ليتعطف عليك أو على الجملة السابقة باضمار فعل معلل مثل فعلت ذلك وقرىء ولتصنع بكسر اللام وسكونها والجزم على أنه أمر ولتصنع بالنصب وفتح التاء أى وليكون عملك على عين منى لئلا تخالف به عن أمرى (اذ تمشى أختك)

(قوله ولذلك نكرها وجعل الخ) فان ظاهر التنكير للتبعيض فكأنه قيل احلل بعض عقدة لسانى وجعل موسى يفقهوا جواب الامر ليكون دالا على أن المطلوب ليس ازالة العقد بالكلية بل الافهام فبأى طريق حصل الافهام حصل المطلوب (قوله ولى صلة) أى صلة لوزيرا أو متعلق به (قوله أولى وزيرا) عطف على قوله وزيرا وهرون أولهما وزيرا وثانيهما لى أى واجعل وزيرا كما تقول (قوله أووزيرا من أهلى) أى يحتمل أن يكون مفعولاه وزيرا ومن أهلى ويكون لى تبيينا (قوله كقوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد) فان له بيان فانه اذا قيل لم يكن كفوا أحد فكأنه قيل لمن فقيل فى جوابه له أى لله (قوله تعالى ولقد مننا عليك مرة أخرى) فان قيل لم قيل ولقد مننا وصرح بالفاعل وقيل سابقا قد أوتيت سؤلك ولم يصرح بالفاعل قلنا لان السابق لما قيل فى جواب دعاء موسى من الله تعالى علم أن الفاعل هو الله تعالى وأما المن المذكور فلو لم يصرح بفاعله لم يظهر فاعله مراعاة للنظم لان الضمير فى قوله أن اقذفيه فى التابوت لموسى البتة فاللائق أن تكون الضمائر الباقية لموسى أيضا مع أن قوله تعالى يأخذه عدو لى وعدو له أيضا لا بد أن يكون لموسى أيضا (قوله كقوله تعالى وقذف فى قلوبهم الرعب الى قوله غلام) هذا يدل ظاهرا على أن المراد من القذف هو الوضع لان المراد من الرمى هو الوضع على ما صرح به صاحب الكشاف حيث قال المعنى حصل فيه الحسن ووضعه فيه والغلام اليافع الذى ارتفع ولم يبلغ (قوله وأخرج الجواب مخرج الامر) معطوف على قوله جعل أى الاصل أن يقال يلقيه اليم بالساحل حتى يكون جوابا لقوله فاقذفيه فى اليم لكنه عدل الى ما ذكر لما ذكر (قوله أو على الجملة

طرف لالقيت أو لتصنع أو بدل من اذ أوحينا على أن المراد بها وقت متسع (فتقول هل أدلكم على من يكفله) وذلك لانه كان لا يقبل ثدى المراضع فجاءت أخته مريم متفحصة خبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها فقالت هل أدلكم فجاءت بامه فقبل ثديها (فرجعناك الى أمك) وفاء بقولنا انا رادوه اليك (كى تقر عينها) بلقائك (ولا تحزن) هى بفراقك أو أنت على فراقها وفقد اشفاقها (وقتلت نفسا) نفس القبطى الذى استغاثه عليه الاسرائيلى (فنجيناك من الغم) غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى واقتصاص فرعون بالمغفرة والامن منه بالهجرة الى مدين (وفتناك فتونا) وابتليناك ابتلاء أو أنواعا من الابتلاء على أنه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء كحجوز وبدور فى حجزة وبدرة فخلصناك مرة بعد أخرى وهو ما جاء له فى سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الألاف والمشى راجلا على حذر وفقد الزاد وأجر نفسه الى غير ذلك أوله ولما سبق ذكره (فلبثت سنين فى أهل مدين) لبثت فيهم عشر سنين قضاء لأوفى الاجلين ومدين على ثمان مراحل من مصر (ثم جئت على قدر) قدرته لان أكلمك وأستنبئك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر أو على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء (يا موسى) كرره عقيب ماهو غاية الحكاية للتنبيه على ذلك (واصطنعتك لنفسى) واصطفيتك لمحبتى مثله فيما خوله من الكرامة بمن قربه الملك واستخلصه لنفسه (اذهب أنت وأخوك باياتى) بمعجزاتى (ولا تنيا) ولا تفترا ولا تقصرا وقرئ تنيا بكسر التاء (فى ذكرى) لا تنسيانى حيثما تقلبتما وقيل فى تبليغ ذكرى والدعاء الى (اذهبا الى فرعون انه طغى) أمر به أولا موسى عليه الصلاة والسلام وحده وههنا اياه وأخاه فلا تكرر قيل أوحى الى هرون أن يتلقى موسى وقيل سمع بمقبله فاستقبله (فقولا له قولا لينا) مثل هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض ومشورة حذرا أن تحمله الحماقة على أن يسطو عليكما أو احتراما لماله من حق التربية عليك وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم بعده وملكا لا يزول الا بالموت (لعله يتذكر أو يخشى) متعلق باذهبا أو قولا أى باشرا الامر على رجائكما وطمعكما أنه يثمر ولا يخيب سعيكما فان الراجى مجتهد والآيس متكلف والفائدة فى ارسالهما والمبالغة عليهما فى الاجتهاد مع علمه بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واظهار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآيات والتذكر للمتحقق والخشية للمتوهم ولذلك قدم الاول أى ان لم يتحقق صدقكما ولم يتذكر فلا أقل من أن يتوهمه فيخشى (قالا ربنا اننا نخاف أن يفرط علينا) أن يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى تمام الدعوة واظهار المعجزة من فرط اذا تقدم ومنه الفارط وفرس فرط يسبق الخيل وقرئ يفرط من أفرطته اذا حملته على العجلة أى نخاف أن يحمله حامل من استكبار أو خوف على الملك أو شيطان انسى أو جنى على المعاجلة بالعقاب ويفرط من الافراط فى الاذية (أو أن يطغى) أو أن يزداد طغيانا فيتخطى الى أن يقول فيك ما لا ينبغى لجراءته وقساوته واطلاقه من حسن الادب (قال لا تخافا اننى معكما) بالحفظ والنصر (أسمع وأرى) ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فأحدث فى كل حال ما يصرف شره عنكما ويوجب نصرتى لكما ويجوز أن لا يقدر شئ على معنى اننى حافظكما سامعا ومبصرا والحافظ اذا كان قادرا سميعا بصيرا تم الحفظ (فأتياه فقولا انا رسولا ربك فأرسل معنا بنى اسرائيل) أطلقهم (ولا تعذبهم) بالتكاليف الصعبة وقتل الولدان فانهم كانوا فى أيدى القبط يستخدمونهم ويتعبونهم فى العمل ويقتلون ذكور أولادهم فى عام دون عام وتعقيب الاتيان بذلك دليل على أن

السابقة باضمار فعل) فعلى هذا يكون المعنى وألقيت عليك محبة منى وفعلت ذلك لتصنع على عينى (قوله على أن المراد بها وقت متسع) أى بأن يكون المراد من قوله تعالى اذ أوحينا الى أمك أى زمان ممتد وقع الايحاء فى بعضه والمشى المذكور فى بعض آخر كما يقال حدث فى هذه السنة كذا وان كان حدوثه فى جزء قصير منها (قوله ابتليناك ابتلاء أو أنواعا من الابتلاء) فالاول أن يكون مصدرا مفردا كالخروج والدخول والثانى أن يكون جمعا على أنه جمع فتن بفتح الفاء أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء فلوحظت كأنها لم تكن وانما قال ذلك لان الفعلة لا تجمع على فعول الا نادرا (قوله أوله ولما سبق ذكره) أى أو هو ما جاء له فى سفره ولما تقدم ذكره من جعله فى التابوت وقذفه فى اليم (قوله كرره عقيب ما هو غاية الحكاية تنبيها على ذلك) أى كرر نداء موسى بعد تمام حكاية ما مضى تنبيها على أنه وصل ما مضى حكاية الى النهاية (قوله أمر به موسى أولا وحده) أى أمر الله تعالى موسى وحده بالذهاب الى فرعون فى قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى وههنا أمر موسى وأخاه بالذهاب اليه فلا تكرار (قوله متعلق باذهبا أو قولا) يفهم منه أن مجرد ذهابهما اليه من غير قول صالح للتذكر وخشيته ويمكن أن يكون ذلك بأن يكون مجرد رؤيتهما ومهابتهما فى نظره أو صدور آيات ومعجزات يوجب ما ذكر (قوله واطلاقه من حسن الادب) يحتمل أن

تخليص

تخليص المؤمنين من الكفرة أهم من دعوتهم الى الايمان ويجوز أن يكون للتدريج فى الدعوة (قد جئناك بآية من ربك) جملة مقررة لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وانما وحد الآية وكان معه آيتان لان المراد اثبات الدعوى ببرهانها لا الاشارة الى وحدة الحجة وتعددها وكذلك قوله قد جئتكم ببينة فأت بآية قال أولو جئتك بشئ مبين (والسلام على من اتبع الهدى) وسلام الملائكة وخزنة الجنة على المهتدين أو السلامة فى الدارين لهم (انا قد أوحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى) أن عذاب المنزلين على المكذبين للرسل ولعل تغيير النظم والتصريح بالوعيد والتوكيد فيه لان التهديد فى أول الامر أهم وأنجع و بالواقع أليق (قال فمن ربكما يا موسى) أى بعد ما أتياه وقالا له ما أمرا به ولعله حذف لدلالة الحال عليه فان المطيع اذا أمر بشئ فعله لا محالة وانما خاطب الاثنين وخص موسى عليه الصلاة والسلام بالنداء لانه الاصل وهرون وزيره وتابعه أو لانه عرف أن له رتة ولاخيه فصاحة فاراد أن يفحمه ويدل عليه قوله أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين (قال ربنا الذى أعطى كل شئ) من الانواع (خلقه) صورته وشكله الذى يطابق كماله الممكن له أو أعطى خليقته كل شئ يحتاجون اليه ويرتفقون به فقدم المفعول الثانى لانه المقصود بيانه وقيل أعطى كل حيوان نظيره فى الخلق والصورة زوجا وقرئ خلقه صفة للمضاف اليه أو المضاف على شذوذ فيكون المفعول الثانى محذوفا أى أعطى كل مخلوق ما يصلحه (ثم هدى) ثم عرفه كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل به الى بقائه وكماله اختيارا أو طبعا وهو جواب فى غاية البلاغة لاختصاره واعرابه عن الموجودات بأسرها على مراتبها ودلالته على أن الغنى القادر بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تعالى وأن جميع ما عداه مفتقر اليه منعم عليه فى حد ذاته وصفاته وأفعاله ولذلك بهت الذى كفر وأفحم عن الدخل عليه فلم ير الا صرف الكلام عنه (قال فما بال القرون الاولى) فما حالهم بعد موتهم من السعادة والشقاوة (قال علمها عند ربى) أى هو غيب لا يعلمه الا هو وانما أنا عبد مثلك لا أعلم منه الا ما أخبرنى به (فى كتاب) مثبت فى اللوح المحفوظ ويجوز أن يكون تمثيلا لتمكنه فى علمه بما استحفظه العالم وقيده بالكتبة ويؤيده (لا يضل ربى ولا ينسى) والضلال أن تخطئ الشئ فى مكانه فلم تهتد اليه والنسيان أن تذهب عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات ويجوز أن يكون سؤاله دخلا على احاطة قدرة الله تعالى بالاشياء كلها وتخصيصه أبعاضها بالصور والخواص المختلفة بأن ذلك يستدعى علمه بتفاصيل الاشياء وجزئياتها والقرون الخالية مع كثرتهم وتمادى مدتهم وتباعد أطرافهم كيف أحاط علمه بهم وبأجزائهم وأحوالهم فيكون معنى الجواب أن علمه تعالى محيط بذلك كله وأنه مثبت عنده لا يضل ولا ينسى

يكون المراد من الاطلاق عدم تقييده بطنى بالجار والمجرور وهو عليك ويحتمل أن يكون المراد من أن الاطلاق من حسن الادب اطلاق فرعون أى عدم تقييده بحسن الادب وهذا هو الظاهر فعلى التقدير الاول يكون اطلاقه مرفوعا وعلى التقدير الثانى يكون مجرورا (قوله ويجوز أن يكون للتدريج فى الدعوة) أى الدعوة من الاسهل الى الاصعب فان ارسال بنى اسرائيل أسهل على فرعون من الاقرار بوحدانية الله تعالى وعبادته وترك طغيانه وعتوه الفاحش (قوله وسلام الملائكة الخ) فان قيل الاولى أن يقال وسلام الله والملائكة الخ قلنا هذا مبنى على ما قاله الفقهاء من أن سلام الله على غير الانبياء والملك خلاف الاولى أو مكروه (قوله ان عذاب المنزلين) المراد بالمنزلين الدنيا والآخرة وعذاب المنزلين يفهم من اطلاق العذاب ولان المقام مقام التهديد (قوله وتغيير النظم والتصريح بالوعيد) أى الظاهر يقتضى أن يقال والسلام على من اتبع الهدى والعذاب على من كذب وتولى فغير النظم الى ما ذكر لما ذكر ويفهم من عبارته أن لكل من الامور المذكورة دخلا فى التهديد أما الاخيران فظاهر وأما الاول فلان تغيير النظم يدل على الاهتمام بشأنه حتى يستحق أن يلتفت اليه التفاتا خاصا بغير النظم السابق به (قوله وقرئ خلقه الخ) أى قرئ خلقه بصيغة الفعل فى القراءة الشاذة والاولى أن يقال ان حذف أحد مفعولى أعطيت على الشذوذ والندرة (قوله ثم عرفه كيف يرتفق به أعطى) مثل ان اليد والرجل للاخذ والمشى ثم علمه أن يأخذ الاشياء باليد ويمشى بالرجل بل خلق الفهم له فيعرفه أول ما ولد أن يمص الثدى حتى يشرب اللبن ولا يخفى أن كل شئ لا يعرف الارتفاق بما أعطى وانما ذلك للذى له ادراك الا اذا قيل بالتجوز وعبارة الكشاف أى عرف كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل اليه ولا يرد عليه ما يرد على المصنف (قوله تعالى فى كتاب لا يضل ربى) الاولى أن يقال هذه حال من ضمير عنده أى حصل عنده كائنا فى كتاب لا يضل ربى فيكون الله تعالى عالما بها وهى أيضا مثبتة فى اللوح أيضا فيلزم أن يكون علمه تعالى بها لا بسبب اثباتها فى اللوح كما توهم من ظاهر العبارة (قوله ويؤيده الخ) لان النسيان يناسب العلم لا الكتاب (قوله ويجوز أن يكون سؤاله دخلا الخ) لما قال سابقا ولذلك فبهت الذى كفر وأفحم عن الدخل

(الذى جعل لكم الارض مهادا) مرفوع صفة لربى أو خبر لمحذوف أو منصوب على المدح وقرأ الكوفيون هنا وفى الزخرف مهدا أى كالمهد تتمهدونها وهو مصدر سمى به والباقون مهادا وهو اسم ما يمهد كالفراش أو جمع مهد ولم يختلفوا فى الذى فى النبأ (وسلك لكم فيها سبلا) وجعل لكم فيها سبلا بين الجبال والاودية والبرارى تسلكونها من أرض الى أرض لتبلغوا منافعها (وأنزل من السماء ماء) مطرا (فأخرجنا به) عدل به عن لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى تنبيها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وايذانا بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا نظائره كقوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها أم من خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق الآية (أزواجا) أصنافا سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها ببعض (من نبات) بيان أو صفة لازواجا وكذلك (شتى) ويحتمل أن يكون صفة لنبات فانه من حيث انه مصدر فى الاصل يستوى فيه الواحد والجمع وهو جمع شتيت كمريض ومرضى أى متفرقات فى الصور والاغراض والمنافع يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال (كلوا وارعوا أنعامكم) وهو حال من ضمير فأخرجنا على ارادة القول أى أخرجنا أصناف النبات قائلين كلوا وارعوا والمعنى معديها لانتفاعكم بالاكل والعلف آذنين فيه (انّ فى ذلك لآيات لاولى النهى) لذوى العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهية (منها خلقناكم) فان التراب أصل خلقة أول آبائكم وأول مواد أبدانكم (وفيها نعيدكم) بالموت وتفكيك الاجزاء (ومنها نخرجكم تارة أخرى) بتأليف أجزائكم المتفتتة المختلطة بالتراب على الصور السابقة ورد الارواح اليها (ولقد أريناه آياتنا) بصرناه اياها أو عرفناه صحتها (كلها) تأكيد لشمول الانواع أو لشمول الافراد على أن المراد بآياتنا آيات معهودة وهى الآيات التسع المختصة بموسى أو أنه عليه السلام أراه آياته وعدد عليه ما أوتى غيره من المعجزات (فكذب) موسى من فرط عناده (وأبى) الايمان والطاعة لعتوه (قال أجئتنا لتخرجنا من أرضنا) أرض مصر (بسحرك ياموسى) هذا تعلل وتحير ودليل على أنه علم كونه محقا حتى خاف منه على ملكه فان الساحر لا يقدر أن يخرج ملكا مثله من أرضه (فلنأتينك بسحر مثله) مثل سحرك (فاجعل بيننا وبينك موعدا) وعدا لقوله (لا نخلفه نحن ولا أنت) فان الاخلاف لا يلائم الزمان والمكان وانتصاب (مكانا سوى) بفعل دل عليه المصدر لا به لانه موصوف أو بانه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه وعلى هذا يكون طباق الجواب فى قوله (قال موعدكم يوم الزينة) من حيث المعنى فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه فى ذلك اليوم أو باضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول أو وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر فى أن المراد بهما المصدر ومعنى سوى منتصفا يستوى مسافته الينا واليك

عليه قال ههنا يحتمل انه لم يفحم عن الدخل بل دخل عليه بما ذكر (قوله تنبيها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة الخ) فيه ان هذا التنبيه يحصل لو قيل فأخرج به أزواجا بطريق الغيبة لان كمال القدرة يتفرع على الاخراج سواء كان بلفظ التكلم أو الغيبة الا أن يقال ان مراده ان ما ذكر يستفاد من وضع ضمير الجمع موضع المفرد فانه يدل على ما ذكر كما أن الملك الكبير لا يأبى عن ارادته شئ ممن فى ملكه ثم ان صاحب الكشاف والمصنف لم يصرحا بانه التفات بل قالا ان العدول المذكور نقل من الغيبة الى التكلم وقال العلامة الطيبى اذا حكم بان الله تعالى حكى عن موسى وغير العبارة من الغيبة الى التكلم لان الضميرين عبارتان عن شئ واحد كان التفاتا واذا نظر الى ان موسى عليه السلام سمع هذه الكلمات بعينها من الله فأثبتها وأدرجها فى كلامه كان التفاتا أيضا (قوله فان الاخلاف لا يلائم الزمان والمكان) دليل على ان الموعد مصدر لا اسم زمان أو مكان لان الاخلاف يناسب المصدر لا الزمان والمكان لان الاخلاف عبارة عن ترك الفعل الموعود (قوله بفعل دل عليه المصدر لا به فانه موصوف) أى هو منصوب بوعد الذى دل عليه موعد ولا يصح نصبه بنفس المصدر لانه موصوف بلا نخلفه والمصدر الموصوف لا يعمل كما ان المشتق اذا كان موصوفا لا يعمل بضعف مشابهته للفعل بسبب كونه موصوفا فان الفعل لا يوصف وما ذكره رد للكشاف فانه قال هو منصوب بالمصدر أو بفعل دل عليه المصدر ويمكن أن يقال مراد صاحب الكشاف انه منصوب بمصدر مقدر من جنس المصدر الاول أو بفعل من جنسه وهو هكذا اذا جعلنا الموعد مصدرا او يجعل مكانا سوى منصوبا بفعل مقدر (قوله كما هو على الاول) أى يقدر (قوله منتصفا يستوى الخ) أى منتصفا من مكان يستوى بعد هذا المنتصف منا مع بعده منك والظاهر ان المراد ان القاسم يريدون القاء واظهار الاعاجيب به يكون فى المكان المذكور ليكون اطلاع كل من المتخاصمين على ما وقع فى هذا الوسط على سواء

وهو فى النعت كقولهم قوم عدى فى الشذوذ وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة ويعقوب بالضم وقيل فى يوم الزينة يوم عاشوراء أو يوم النيروز أو يوم عيد كان لهم فى كل عام وانما عينه ليظهر الحق ويزهق الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك فى الاقطار (وأن يحشر الناس ضحى) عطف على اليوم أو الزينة وقرئ على البناء للفاعل بالتاء على خطاب فرعون والياء على أن فيه ضمير اليوم أو ضمير فرعون على أن الخطاب لقومه (فتولى فرعون فجمع كيده) ما يكاد به يعنى السحرة وآلاتهم (ثم أتى) الموعد (قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا) بان تدعوا آياته سحرا (فيسحتكم بعذاب) فيهلككم ويستأصلكم وبه قرأ حمزة والكسائى وحفص ويعقوب بالضم من الاسحات وهو لغة نجد وتميم والسحت لغة الحجاز (وقد خاب من افترى) كما خاب فرعون فانه افترى واحتال ليبقى الملك عليه فلم ينفعه (فتنازعوا أمرهم بينهم) أى تنازعت السحرة فى أمر موسى حين سمعوا كلامه فقال بعضهم ليس هذا من كلام السحرة (وأسروا النجوى) بان موسى ان غلبنا اتبعناه أو تنازعوا واختلفوا فيما يعارضون به موسى وتشاوروا فى السر وقيل الضمير لفرعون وقومه وقوله (قالوا ان هذان لساحران) تفسير لاسروا النجوى كانهم تشاوروا فى تلفيقه حذرا أن يغلبا فيتبعهما الناس وهذان اسم ان على لغة بلحرث بن كعب فانهم جعلوا الالف للتثنية وأعربوا المثنى تقديرا وقيل اسمها ضمير الشان المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها مبتدأ وخبر وفيهما أن اللام لا تدخل خبر المبتدا وقيل أصله انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه أن المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ أبو عمرو ان هذين وهو ظاهر وابن كثير وحفص ان هذان على أنها هى المخففة واللام هى الفارقة أو النافية واللام بمعنى الا (يريدان أن يخرجاكم من أرضكم) بالاستيلاء عليها (بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى) بمذهبكم الذى هو أفضل المذاهب باظهار مذهبهما واعلاء دينهما لقوله انى أخاف أن يبدل دينكم وقيل أرادوا أهل طريقتكم وهم بنو اسرائيل فانهم كانوا أرباب علم فيما بينهم لقول موسى أرسل معنا بنى اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم وأشرافهم من حيث انهم قدوة لغيرهم (فاجمعوا كيدكم) فازمعوه واجعلوه مجمعا عليه لا يتخلف عنه واحد منكم وقرأ أبو عمرو فاجمعوا ويعضده قوله فجمع كيده والضمير فى قالوا ان كان للسحرة فهو قول بعضهم لبعض (ثم ائتوا صفا) مصطفين لانه أهيب فى صدور الرائين قيل كانوا سبعين ألفا مع كل واحد منهم حبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة (وقد أفلح اليوم من استعلى) فاز بالمطلوب من غلب وهو اعتراض (قالوا ياموسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى) أى بعد ما أتوا مراعاة للادب وأن بما بعده منصوب بفعل مضمر أو مرفوع بخبرية محذوف أى اختر القاءك أولا أو القاءنا أو الامر القاؤك أو القاؤنا (قال بل ألقوا) مقابلة أدب بادب وعدم مبالاة بسحرهم واسعافا الى ما أوهموا من الميل الى البدء بذكر الاول فى شقهم وتغيير النظم الى وجه أبلغ ولان يبرزوا ما معهم ويستنفدوا أقصى وسعهم ثم يظهر الله سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه (فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى) أى فالقوا فاذا حبالهم وعصيهم وهى للمفاجأة والتحقيق أنها أيضا ظرفية تستدعى متعلقا ينصبها وجملة تضاف اليها لكنها خصت بان يكون المتعلق فعل المفاجأة والجملة ابتدائية والمعنى فالقوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت تخييل سعى حبالهم وعصيهم من سحرهم وذلك بانهم لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت فخيل اليه أنها تتحرك وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان وروح تخيل بالتاء على اسناده الى ضمير الحبال والعصى وابدال أنها تسعى منه بدل الاشتمال وقرئ يخيل

(قوله وقيل أصله ان هذان لهما ساحران) الغرض منه دفع ما يرد ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ نقل العلامة الطيبى عن الزجاج انه قال حكى أبو عبيدة وهو من رؤساء الرواة انه لغة لكنانة وكذلك روى الكوفيون انها لغة لبنى الحارث بن كعب وقال ابن الحاجب فى الامالى وهذه القراءة مشكلة وأظهرها ان هذا مبنى لمجيء فى الرفع والنصب والجر على حال واحدة (قوله وقيل ان بمعنى نعم) فان قيل نعم تصديق لما سبق فما هو قلنا شيء مقدر بقرينة ما يتصل به بان قال بعضهم حين النجوى هما ساحران فقال أكثرهم ان أى نعم هما ساحران وهذا الوجه وان ضعفه ابن الحاجب فى الامالى لكن الزجاج أعجب به وقال وهو الذى اراه والله أعلم وقد عرضته على عالمين محمد بن يزيد يعنى المبرد وعلى ابن اسماعيل فقبلاه وذكرا انه أجود ما سمعوه فى هذا المعنى (قوله تخيل بالتاء) على صيغة المجهول من باب التفعيل

بالياء على اسناده الى الله تعالى وتخيل بمعنى تتخيل (فأوجس فى نفسه خيفة موسى) فأضمر فيها خوفا من مفاجأته على ما هو مقتضى الجبلة البشرية أو من أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه (قلنا لا تخف) ما توهمت (انك أنت الاعلى) تعليل للنهى وتقرير لغلبته مؤكدا بالاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (وألق ما فى يمينك) أبهمه ولم يقل عصاك تحقيرا لها أى لا تبال بكثرة حبالهم وعصيهم وألق العويدة التى فى يدك أو تعظيما لها أى لا تحتفل بكثرة هذه الاجرام وعظمها فان فى يمينك ما هو أعظم منها أثرا فألقه (تلقف ما صنعوا) تبتلعه بقدرة الله تعالى وأصله تتلقف فحذفت احدى التاءين وتاء المضارعة تحتمل التأنيث والخطاب على اسناد الفعل الى المسبب وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان بالرفع على الحال أو الاستئناف وحفص بالجزم والتخفيف على أنه من لقفته بمعنى تلقفته (انما صنعوا) ان الذى زوروا وافتعلوا (كيد ساحر) وقرئ بالنصب على أن ما كافة وهو مفعول صنعوا وقرأ حمزة والكسائى سحر بمعنى ذى سحر أو بتسمية الساحر سحرا على المبالغة أو باضافة الكيد الى السحر للبيان كقولهم علم فقه وانما وحد الساحر لان المراد به الجنس المطلق ولذلك قال (ولا يفلح الساحر) أى هذا الجنس وتنكير الاول لتنكير المضاف كقول العجاج

يوم ترى النفوس ما أعدت * فى سعى دنيا طالما قد مدت

كأنه قيل انما صنعوا كيد سحرى (حيث أتى) حيث كان وأين أقبل (فألقى السحرة سجدا) أى فألقى فتلقفت فتحقق عند السحرة أنه ليس بسحر وانما هو آية من آيات الله ومعجزة من معجزاته فألقاهم ذلك على وجوههم سجدا لله توبة عما صنعوا واعتابا وتعظيما لما رأوا (قالوا آمنا برب هرون وموسى) قدم هرون لكبر سنه أو لروى الآية أو لان فرعون ربى موسى فى صغره فلو اقتصر على موسى أو قدم ذكره لربما توهم أن المراد فرعون وذكر هرون على الاستتباع روى أنهم رأوا فى سجودهم الجنة ومنازلهم فيها (قال آمنتم له) أى لموسى واللام لتضمن الفعل معنى الاتباع وقرأ قنبل وحفص آمنتم له على الخبر والباقون على الاستفهام (قبل أن آذن لكم) فى الايمان له (انه لكبيركم) لعظيمكم فى فنكم وأعلمكم به أو لاستاذكم (الذى علمكم السحر) وأنتم تواطأتم على ما فعلتم (فلأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كأن القطع ابتدأ من مخالفة العضو العضو وهى مع المجرور بها فى حيز النصب على الحال أى لأقطعنها مختلفات وقرئ لأقطعن ولأصلبن بالتخفيف (ولأصلبنكم فى جذوع النخل) شبه تمكن المصلوب بالجذع بتمكن المظروف بالظرف وهو أول من صلب (ولتعلمن أينا) يريد نفسه وموسى لقوله آمنتم له واللام مع الايمان فى كتاب الله لغير الله أراد به توضيع موسى والهزء به فانه لم يكن من التعذيب فى شئ وقيل رب موسى الذى آمنوا به (أشد عذابا وأبقى) وأدوم عقابا (قالوا لن نؤثرك) لن نختارك (على ما جاءنا) موسى به ويجوز أن يكون الضمير فيه لما (من البينات) المعجزات الواضحات (والذى فطرنا) عطف على ما جاءنا أو قسم (فاقض ما أنت قاض) ما أنت قاضيه أى صانعه أو حاكم به (انما تقضى هذه الحيوة الدنيا) انما تصنع ما تهواه أو تحكم بما تراه فى هذه الدنيا والآخرة خير وأبقى فهو كالتعليل لما قبله والتمهيد لما بعده وقرئ تقضى هذه الحياة الدنيا كقولك صيم يوم الجمعة (انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا) من الكفر والمعاصى (وما أكرهتنا عليه من السحر) من معارضة المعجزة روى أنهم قالوا لفرعون أرنا

(قوله مؤكدا بالاستئناف) فان الاستئناف جواب السؤال وهو دال على انه مما يهتم بشأنه حتى يسأل عنه ويجاب به (قوله ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة) فيه ان العلو مشترك بين موسى وبينهم كما هو مقتضى صيغة التفضيل واذا كان كذلك فكيف يدل مجرد العلو على غلبة موسى عليه السلام عليهم وانما يدل عليها صيغة التفضيل والجواب ان المراد من صيغة التفضيل المبالغة فى العلو فلا يلزم أيضا اثبات العلو للسحرة فان قلت فعلى هذا لا تفيد صيغة التفضيل المبالغة والتقرير قلنا المبالغة فى العلو تستفاد من صيغة التفضيل (قوله كقول العجاج الخ) الاستشهاد فى قوله فى سعى دنيا لانه لما كان المضاف فى هذا التركيب منكرا نكر المضاف اليه أى لما كان الغرض تنكير المضاف نكر المضاف اليه وقوله قد مدت أى أمهلت فى جمعها وتهيئة أسبابها وما فى طالما كافة أو مصدرية

موسى نائما فوجدوه تحرسه العصا فقالوا ما هذا بسحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فأبى الا أن يعارضوه (والله خير وأبقى) جزاء أو خير ثوابا وأبقى عقابا (انه) ان الامر (من يأت ربه مجرما) بان يموت على كفره وعصيانه (فان له جهنم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيا) حياة مهنأة (ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات) فى الدنيا (فأولئك لهم الدرجات العلى) المنازل الرفيعة (جنات عدن) بدل من الدرجات (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها) حال والعامل فيها معنى الاشارة أو الاستقرار (وذلك جزاء من تزكى) تطهر من أدناس الكفر والمعاصى والآيات الثلاث يحتمل أن تكون من كلام السحرة وأن تكون ابتداء كلام من الله تعالى (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى) أى من مصر (فاضرب لهم طريقا) فاجعل لهم من قولهم ضرب له فى ماله سهما أو فاتخذ من ضرب اللبن اذا عمله (فى البحر يبسا) يابسا مصدر وصف به يقال يبس يبسا ويبسا كسقم سقما وسقما ولذلك وصف به المؤنث فقيل شاة يبس للتى جف لبنها وقرئ يبسا وهو اما مخفف منه أو وصف على فعل كصعب أو جمع يابس كصحب وصف به الواحد مبالغة كقوله

كأن قتود رحلى حين ضمت ⁕ حوالب غرزا ومعى جياعا

أو لتعدده معنى فانه جعل لكل سبط منهم طريقا (لا تخاف دركا) حال من المأمور أى آمنا من أن يدرككم العدو أو صفة ثانية والعائد محذوف وقرأ حمزة لا تخف على انه جواب الامر (ولا تخشى) استئناف أى وأنت لا تخشى أو عطف عليه والالف فيه للاطلاق كقوله وتظنون بالله الظنونا أو حال بالواو والمعنى ولا تخشى الغرق (فأتبعهم فرعون بجنوده) وذلك أن موسى عليه السلام خرج بهم أول الليل فاخبر فرعون بذلك فقص أثرهم والمعنى فأتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فحذف المفعول الثانى وقيل فأتبعهم بمعنى فاتبعهم ويؤيده القراءة به والباء للتعدية وقيل الباء مزيدة والمعنى فأتبعهم جنوده وذادهم خلفهم (فغشيهم من اليم ما غشيهم) الضمير لجنوده أو له ولهم وفيه مبالغة ووجازة أى غشيهم ما سمعت قصته ولا يعرف كنهه الا الله وقرئ فغشاهم ما غشاهم أى غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله تعالى أو ما غشاهم أو فرعون لانه الذى ورطهم للهلاك (وأضل فرعون قومه وما هدى) أى أضلهم فى الدين وما هداهم وهو تهكم به فى قوله وما أهديكم الا سبيل الرشاد أو أضلهم فى البحر وما نجا (يا بنى اسرائيل) خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضمار قلنا أو للذين منهم فى عهد النبى عليه الصلاة والسلام بما فعل بآبائهم (قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون وقومه (وواعدناكم جانب الطور الايمن) بمناجاة موسى وانزال التوراة عليه وانما عد المواعدة اليهم وهى لموسى أو له وللسبعين المختارين للملابسة (ونزلنا عليكم المن والسلوى) يعنى فى التيه (كلوا من طيبات ما رزقناكم) لذائذه أو حلالاته وقرأ حمزة والكسائى أنجيتكم وواعدتكم وما رزقتكم على التاء وقرئ ووعدتكم ووعدناكم والايمن بالجر على الجوار مثل جحر ضب خرب (ولا تطغوا فيه) فيما رزقناكم بالاخلال بشكره والتعدى لما حد الله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق (فيحل عليكم غضبى) فيلزمكم عذابى ويجب لكم من حل الدين اذا وجب أداؤه (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) فقد تردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرأ الكسائى يحل ويحلل بالضم من حل يحل اذا نزل (وانى لغفار لمن تاب) عن الشرك (وآمن) بما يجب الايمان به (وعمل صالحا ثم اهتدى)

(قوله والعامل فيها معنى الاشارة) لا يظهر وجهه اذ لا وجه لان يقال أشير اليهم حال كونهم خالدين ولا لأن يقال اشتراك الدرجات حال كونهم خالدين فيها فالاولى الاقتصار على الوجه الثانى (قوله كأن قتود رحلى الخ) القتود جمع قتاد وهو خشب الرحل والحالبان عرقان مكتنفان بالسرة والغارز بتقديم الراء على الزاى الناقة التى قل لبنها والجمع الغرز وحوالب خبر كأن ومعى عطف وغرزا جياعا حالان فالمعنى كأن قتود رحلى حين شدت حوالب ناقتى ومعى جياعا وكونهما حالين باعتبار معنى التشبيه المستفاد من كأن اذ المعنى القتود مشبهة بالحوالب والمعى حال كون الحوالب غرزا والمعى جياعا فيكون ههنا مضاف محذوف وهو الجواب والغرض منه اظهار دقة الاخشاب المذكورة وقيل خبر كأن فى البيت الذى يليه وحوالب مفعول ضمت أى حين شدت على حوالب ناقتى واعلم ان الاستشهاد بالبيت فى قوله ومعى جياعا فان معى مفرد ووصف بالجمع الذى هو الجياع (قوله ولا تخشى استئناف الخ) هذا على قراءة حمزة واما على غيرها فيكون عطفا ولا حاجة الى التكلف الذى ذكره (قوله والباء للتعدية الخ) أى اذا كان اتبع الذى هو المخفف بمعنى اتبع المشدد تكون الباء للتعدية فتفيد ان فرعون جعل جنوده تابعين لبنى اسرائيل سائرين فى أثرهم وقيل الباء مزيدة وعلى هذا يكون بجنوده بدلا من فرعون بدل اشتمال فيكون المعنى اتبعهم جنود فرعون (قوله وهو وراءهم) أى ساقهم خلفهم

ثم استقام على الهدى المذكور (وما أعجلك عن قومك يا موسى) سؤال عن سبب العجلة يتضمن انكارها من حيث انها نقيصة فى نفسها انضم اليها اغفال القوم وإيهام التعظم عليهم فلذلك أجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه أهم (قال) موسى (هم أولاء على أثرى) أى ما تقدمتهم الا بخطى يسيرة لا يعتد بها عادة وليس بينى و بينهم الا مسافة قريبة يتقدم بها الرفقة بعضهم بعضا (وعجلت اليك رب لترضى) فان المسارعة الى امتثال أمرك والوفاء بعهدك توجب مرضاتك (قال فانا قد فتنا قومك من بعدك) ابتليناهم بعبادة العجل بعد خروجك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف ما نجا من عبادة العجل منهم الا اثنا عشر ألفا (وأضلهم السامرى) باتخاذ العجل والدعاء الى عبادته وقرئ وأضلهم أى أشدهم ضلالا لانه كان ضالا مضلا وان صح أنهم أقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة وحسبوها بأيامها أربعين وقالوا قد أكملنا العدة ثم كان أمر العجل وأن هذا الخطاب كان له عند مقدمه اذ ليس فى الآية ما يدل عليه كان ذلك اخبارا من الله عن المترقب بلفظ الواقع على عادته فان أصل وقوع الشئ ان يكون فى علمه ومقتضى مشيئته والسامرى منسوب الى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان علجا من كرمان وقيل من أهل باجرما واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا (فرجع موسى الى قومه) بعد ما استوفى الاربعين وأخذ التوراة (غضبان) عليهم (أسفا) حزينا بما فعلوا (قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) بان يعطيكم التوراة فيها هدى ونور (أفطال عليكم العهد) أى الزمان يعنى زمان مفارقته لهم (أم أردتم أن يحل عليكم) يجب عليكم (غضب من ربكم) بعبادة ما هو مثل فى الغباوة (فأخلفتم موعدى) وعدكم اياى بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما أمرتكم به وقيل هو من أخلفت وعده اذا وجدت الخلف فيه أى فوجدتم الخلف فى وعدى لكم بالعود بعد الاربعين وهو لا يناسب الترتيب على الترديد ولا على الشق الذى يليه ولا جوابهم له (قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا) بان ملكنا أمرنا اذ لو خلينا وأمرنا ولم يسول لنا السامرى لما أخلفناه وقرأ نافع وعاصم بملكنا بالفتح وحمزة والكسائى بالضم وثلاثتها فى الاصل لغات فى مصدر ملكت الشئ (ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم) حملنا احمالا من حلى القبط التى استعرناها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا العيد كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة أن يعلموا به وقيل هى ما ألقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فأخذوه ولعلهم سموها أوزارا لانها آثام فان الغنائم لم تكن تحل بعد ولانهم كانوا مستأمنين وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى (فقذفناها) أى فى النار (فكذلك ألقى السامرى) أى ما كان معه منها روى أنهم لما حسبوا أن العدة قد كملت قال لهم السامرى انما أخلف موسى ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فالرأى أن نحفر حفيرة ونسجر فيها نارا ونقذف كل ما معنا فيها ففعلوا وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائى وأبو بكر وروح حملنا بالفتح والتخفيف (فأخرج لهم عجلا جسدا) من تلك الحلى المذابة (له خوار) صوت العجل (فقالوا) يعنى السامرى ومن افتتن به اول ما رآه (هذا الهكم واله موسى فنسى) أى فنسيه موسى وذهب يطلبه عند الطور أو فنسى السامرى أى ترك ما كان عليه من اظهار الايمان (أفلا يرون) أفلا يعلمون (الا يرجع اليهم قولا) انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) ولا يقدر على انفاعهم واضرارهم (ولقد قال لهم هرون من

(قوله ولذلك قدم جواب الانكار الخ) أى المناسب بحسب الظاهر ان يذكر أولا سبب العجلة فيقول عجلت اليك رب لترضى وهم أولاء على أثرى لكنه قدم جواب الانكار لما ذكر (قوله تعالى قال فانا قد فتنا قومك الخ) فان قلت ما هذه الفاء قلت فاء التعقيب فكأنه قيل أقول عقب المخاطبة المذكورة انا قد فتنا قومك (قوله وان صح الخ) أى نقل أن عبادتهم للعجل كانت بعد ذهاب موسى بعشرين ليلة فاشكل الحال بانه كيف قال الله تعالى عنه عند مقدم موسى الى موعد وعده الله تعالى وأضلهم السامرى بصيغة الماضى والحال ان العبادة المذكورة لم تقع بعد فاجاب بانا لا نسلم صحة هذا النقل وان سلم فنقول هذا اخبار على ما سيقع على عادته تعالى بلفظ الماضى (قوله تعالى أفطال عليكم العهد) فان قيل ما هذه الفاء قلنا فاء السببية يعنى أخلفتم موعدى أفطال عليكم العهد (قوله اذ ليس فى الآية ما يدل عليه) هذا علة لقوله ان صح أى انما قلنا ان صح بطريق الشك اذ ليس فى الآية ما يدل على القصة المذكورة (قوله وهو لا يناسب الترتيب على الترديد الخ) أى لا يناسب اخلاف الوعد بهذا المعنى ترتيبه على الترديد المذكور لان وجدانهم طول العهد المذكور وارادتهم حلول غضب الرب تعالى لا يصلحان يكون علة لوجدانهم الخلف فى وعد موسى بل يصلحان سببين لخلفهم فى وعدهم مع موسى ولا يخفى ان وجدانهم الخلف فى وعد موسى كما لا يناسب الترتيب المذكور

(قيل)

قبل) من قبل رجوع موسى عليه الصلاة والسلام أوقول السامرى كأنه أول ماوقع عليه بصره حين طلع من الحفرة توهم ذلك وبادر تحذيرهم (ياقوم إنما فتنتم به) بالعجل (وان ربكم الرحمن) لاغير (فاتبعونى واطيعوا أمرى) فى الثبات على الدين (قالوا لن نبرح عليه) على العجل وعبادته (عاكفين) مقيمين (حتى يرجع الينا موسى) وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول (قال يا هرون) أى قال له موسى حين رجع (مامنعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادة العجل (ألا تتبعن) أن تتبعنى فى الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به أوان تأتى عقبى وتلحقنى ولا مزيدة كما فى قوله مامنعك ان لا تسجد (أفعصيت أمرى) بالصلابة فى الدين والمحاماة عليه (قال يا ابن ام) خص الام استعطافا وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كانا من ابوام (لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى) أى بشعر رأسى قبض عليهما يجره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه الصلاة والسلام حديدا خشنا متصلبا فى كل شئ فلم يتمالك حين رآهم يعبدون العجل (انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل) لوقاتلت او فارقت بعضهم ببعض (ولم ترقب قولى) حين قلت اخلفنى فى قومى واصلح فان الاصلاح كان فى حفظ الدهماء والمداراة لهم الى ان ترجع اليهم فتتدارك الامر برأيك (قال فما خطبك ياسامرى) أى ثم اقبل عليه وقال له منكرا ما خطبك أى ماطلبك له وما الذى حملك عليه وهو مصدر خطب الشئ اذا طلبه (قال بصرت بما لم يبصروا به) وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على الخطاب أى علمت بما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهو ان الرسول الذى جاءك روحانى محض لا يمس أثره شيئا الا أحياه أو رأيت مالم تروه وهو ان جبريل عليه الصلاة والسلام جاءك على فرس الحياة وقيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبريل يغذوه حتى استقل (فقبضت قبضة من أثر الرسول) من تربة موطئه والقبضة المرة من القبض فاطلق على المقبوض كضرب الامير وقرئ بالصاد والاول للاخذ بجميع الكف والثانى للاخذ باطراف الاصابع ونحوهما الخضم والقضم والرسول جبريل عليه الصلاة والسلام ولعله لم يسمه لانه لم يعرف انه جبريل أو اراد ان ينبه على الوقت وهو حين أرسل اليه ليذهب به الى الطور (فنبذتها) فى الحلى المذاب أو فى جوف العجل حتى حيى (وكذلك سولت لى نفسى) زينته وحسنته لى (قال فاذهب فان لك فى الحياة) عقوبة على مافعلت (ان تقول لا مساس) خوفا من ان يمسك احد فتأخذك الحمى ومن مسك فتتحامى الناس ويتحاموك وتكون طريدا وحيدا كالوحشى النافر وقرئ لا مساس كفجار وهو علم للمسة (وان لك موعدا) فى الآخرة (لن تخلفه) لن يخلفكه الله وينجزه لك فى الآخرة بعد ماعاقبك فى الدنيا وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر اللام أى لن تخلف الواعد اياه وسيأتيك لامحالة فحذف المفعول الاول لان المقصود هو الموعد ويجوز ان يكون من اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا وقرئ بالنون على حكاية قول الله (وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا) ظللت على عبادته مقيما فحذف اللام الاولى تخفيفا وقرئ بكسر الظاء على نقل حركة اللام اليها (لنحرقنه) أى بالنار ويؤيده قراءة لنحرقنه أو بالمبرد على انه مبالغة فى حرق اذا برد بالمبرد ويعضده قراءة لنحرقنه (ثم لننسفنه) ثم لنذرينه رمادا أو مبرودا وقرئ بضم السين (فى اليم نسفا) فلا يصادف منه شئ والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واظهار غباوة المفتتنين به لمن له أدنى نظر (انما الهكم) المستحق لعبادتكم (الله الذى لا اله الا هو) اذ لا أحد يماثله أو يدانيه فى كمال العلم والقدرة (وسع كل شئ علما) وسع علمه كل مايصح ان يعلم لا العجل الذى يصاغ ويحرق وان كان حيا فى نفسه كان مثلا فى الغباوة وقرئ وسع فيكون انتصاب علما على المفعولية لانه

لا يناسب الارادة المذكورة ولا قولهم فى جوابه وهو ما أخلفنا موعدك بملكنا (قوله وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول) من الوجهين اللذين ذكرهما فى تفسير قوله تعالى ولقد قال لهم هارون من قبل (قوله ويؤيده قراءة لنحرقنه) أى يؤيد التفسير بتحريق النار قراءة لنحرقنه من باب الافعال لان الاحراق لا يتعلق الا بالنار (قوله على انه مبالغة) من حرق بكسر الراء (قوله ويعضده قراءة لنحرقنه) بالنون وضم الراء لان هذه الصيغة لا تتعلق قال فى الصحاح لنحرقنه أى لنبردنه

وان انتصب على التمييز فى المشهورة لكنه فاعل فى المعنى فلما عدى الفعل بالتضعيف الى المفعولين صار مفعولا (كذلك) مثل ذلك الاقتصاص يعنى اقتصاص قصة موسى عليه الصلاة والسلام (نقص عليك من أنباء ما قد سبق) من اخبار الامور الماضية والامم الدارجة تبصرة لك وزيادة فى علمك وتكثيرا لمعجزاتك وتنبيها وتذكيرا للمستبصرين من أمتك (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) كتابا مشتملا على هذه الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار والتنكير فيه للتعظيم وقيل ذكرا جميلا وصيتا عظيما بين الناس (من أعرض عنه) عن الذكر الذى هو القرآن الجامع لوجوه السعادة والنجاة وقيل عن الله (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وذنوبه سماها وزرا تشبيها فى ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذى يفدح الحامل وينقض ظهره أو اثما عظيما (خالدين فيه) فى الوزر أو فى حمله والجمع فيه والتوحيد فى أعرض للحمل على المعنى واللفظ (وساء لهم يوم القيامة حملا) أى بئس لهم ففيه ضمير مبهم يفسره حملا والمخصوص بالذم محذوف أى ساء حملا وزرهم واللام فى لهم للبيان كما فى هيت لك ولو جعلت ساء بمعنى أحزن والضمير الذى فيه للوزر أشكل أمر اللام ونصب حملا ولم يفد مزيد معنى (يوم ينفخ فى الصور) وقرأ أبو عمرو بالنون على اسناد النفخ الى الآمر به تعظيما له أو للنافخ وقرئ بالياء المفتوحة على أن فيه ضمير الله أو ضمير اسرافيل وان لم يجر ذكره لانه المشهور بذلك وقرئ فى الصور وهو جمع صورة وقد سبق بيان ذلك (ونحشر المجرمين يومئذ) وقرئ ويحشر المجرمون (زرقا) زرق العيون وصفوا بذلك لان الزرقة أسوأ ألوان العين وأبغضها الى العرب لان الروم كانوا أعدى أعدائهم وهم زرق العين ولذلك قالوا فى صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين أو عميا فان حدقة الاعمى تزراق (يتخافتون بينهم) يخفضون أصواتهم لما يملأ صدورهم من الرعب والهول والخفت خفض الصوت واخفاؤه (ان) ما (لبثتم الا عشرا) أى فى الدنيا يستقصرون مدة لبثهم فيها لزوالها أو لاستطالتهم مدة الآخرة أو لتأسفهم عليها لما عاينوا الشدائد وعلموا انهم استحقوها على اضاعتها فى قضاء الاوطار واتباع الشهوات أو فى القبر لقوله ويوم تقوم الساعة الى آخر الآيات (نحن أعلم بما يقولون) وهو مدة لبثهم (اذ يقول أمثلهم طريقة) اعدلهم رأيا أو عملا (ان لبثتم الا يوما) استرجاح لقول من يكون أشد تقالا منهم (ويسئلونك عن الجبال) عن مآل أمرها وقد سأل عنها رجل من ثقيف (فقل) لهم (ينسفها ربى نسفا) يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها (فيذرها) فيذر مقارها أو الارض واضمارها من غير ذكر لدلالة الجبال عليها كقوله ما ترك على ظهرها من دابة (قاعا) خاليا (صفصفا) مستويا كأن أجزاءها على صف واحد (لاترى فيها عوجا ولا أمتا) اعوجاجا ولا نتوا ان تأملت فيها بالقياس الهندسى وثلاثتها أحوال مترتبة فالاولان باعتبار الاحساس والثالث باعتبار المقياس ولذلك ذكر العوج بالكسر وهو يخص بالمعانى والامت وهو النتوء اليسير وقيل لاترى استئناف مبين للحالين (يومئذ) أى يوم اذ نسفت على اضافة اليوم الى وقت النسف ويجوز أن يكون بدلا ثانيا من يوم القيامة (يتبعون الداعى) داعى الله الى المحشر قيل هو اسرافيل يدعو الناس قائما على صخرة بيت المقدس فيقبلون من كل أوب الى صوبه (لاعوج له) لايعوج له مدعو ولا يعدل عنه (وخشعت الاصوات للرحمن) خفضت لمهابته (فلا تسمع الا همسا) صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت أخفاف الابل وقد فسر الهمس بخفق أقدامهم ونقلها الى المحشر (يومئذ لاتنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن) الاستثناء من الشفاعة أى الاشفاعة من أذن له أو من أعم المفاعيل أى الا من اذن فى أن يشفع له فان الشفاعة تنفعه فمن على الاول مرفوع على البدلية وعلى الثانى منصوب على

(قوله ولو جعلت ساء بمعنى أحزن الخ) أى يجب على هذا التقدير ان يكون الكلام هكذا وساءهم يوم القيامة حملهم (قوله أشكل الامر الخ) لانه اذا كان بمعنى أحزن كان المناسب ان يقال ساءهم يوم القيامة كقوله لايحزنهم الفزع الاكبر وأيضا لاجدوى فى قوله (قوله أو لتأسفهم عليها لما عاينوا الخ) فيه ايهام وتوضيحه ما ذكره صاحب الكشاف يستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا لما يعاينون من الشدائد التى تذكرهم أيام النعمة والسرور فيتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لان أيام السرور قصار (قوله وثلاثتها أحوال مترتبة) ووجه الترتيب أن المناسب أن تجعل الارض أولا قاعا خاليا عن الغير ثم تجعل مستويا بحسب الظاهر ثم تجعل مستويا حقيقة

المفعولية وأذن يحتمل أن يكون من الاذن ومن الأذن (ورضى له قولا) أى ورضى لمكانه عند الله قوله فى الشفاعة أو رضى لاجله قول الشافع فى شأنه أو قوله لاجله وفى شأنه (يعلم ما بين أيديهم) ما تقدمهم من الاحوال (وما خلفهم) وما بعدهم مما يستقبلونه (ولا يحيطون به علما) ولا يحيط علمهم بمعلوماته وقيل بذاته وقيل الضمير لاحد الموصولين أو لمجموعهما فانهم لم يعلموا جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه (وعنت الوجوه للحى القيوم) ذلت وخضعت له خضوع العناة وهم الاسارى فى يد الملك القهار وظاهرها يقتضى العموم ويجوز أن يراد بها وجوه المجرمين فتكون اللام بدل الاضافة ويؤيده (وقد خاب من حمل ظلما) وهو يحتمل الحال والاستئناف لبيان ما لاجله عنت وجوههم (ومن يعمل من الصالحات) بعض الطاعات (وهو مؤمن) اذ الايمان شرط فى صحة الطاعات وقبول الخيرات (فلا يخاف ظلما) منع ثواب مستحق بالوعد (ولا هضما) ولا كسرا منه بنقصان أو جزاء ظلم وهضم لانه لم يظلم غيره ولم يهضم حقه وقرئ فلا يخف على النهى (وكذلك) عطف على كذلك نقص أى مثل ذلك الانزال أو مثل انزال هذه الآيات المتضمنة للوعيد (أنزلناه قرآنا عربيا) كله على هذه الوتيرة (وصرفنا فيه من الوعيد) مكررين فيه آيات الوعيد (لعلهم يتقون) المعاصى فتصير التقوى لهم ملكة (أو يحدث لهم ذكرا) عظة واعتبارا حين يسمعونها فتثبطهم عنها ولهذه النكتة أسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن (فتعالى الله) فى ذاته وصفاته عن مماثلة المخلوقين لا يماثل كلامه كلامهم كما لا يماثل ذاته ذاتهم (الملك) النافذ أمره ونهيه الحقيق بان يرجى وعده ويخشى وعيده (الحق) فى ملكوته يستحقه لذاته أو الثابت فى ذاته وصفاته (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه) نهى عن الاستعجال فى تلقى الوحى من جبريل عليه السلام ومساوقته فى القراءة حتى يتم وحيه بعد ذكر الانزال على سبيل الاستطراد وقيل نهى عن تبليغ ما كان مجملا قبل أن يأتى بيانه (وقل رب زدنى علما) أى سل الله زيادة العلم بدل الاستعجال فان ما أوحى اليك تناله لا محالة (ولقد عهدنا الى آدم) ولقد أمرناه يقال تقدم الملك اليه وأوعز اليه وعزم عليه وعهد اليه اذا أمره واللام جواب قسم محذوف وانما عطف قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان أساس بنى آدم على العصيان وعرقهم راسخ فى النسيان (من قبل) من قبل هذا الزمان (فنسى) العهد ولم يعن به حتى غفل عنه أو ترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة (ولم نجد له عزما) تصميم رأى وثباتا على الامر اذ لو كان ذا عزيمة وتصلب لم يزله الشيطان ولم يستطع تغريره ولعل ذلك كان فى بدء أمره قبل أن يجرب الامور ويذوق شريها وأريها وعن النبى صلى الله عليه وسلم لو وزنت احلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى ولم نجد له عزما وقيل عزما على الذنب لانه أخطأ ولم يتعمده ونجد ان كان من الوجود الذى بمعنى العلم فله عزما مفعولاه وان كان من الوجود المناقض للعدم فله حال من عزما أو متعلق بنجد (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) مقدر باذكر أى اذكر حاله فى ذلك الوقت ليتبين لك انه نسى ولم يكن من أولى العزيمة والثبات (فسجدوا الا ابليس) قد سبق القول فيه (أبى) جملة مستأنفة لبيان ما منعه من السجود وهو الاستكبار وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا لان المعنى أظهر الاباء عن المطاوعة (فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما) فلا يكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما عن أن يكون بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما (من الجنة فتشقى) أفرده باسناد الشقاء اليه بعد اشراكهما فى الخروج اكتفاء باستلزام شقائه شقاءها من حيث انه قيم عليها ومحافظة على الفواصل أو لان المراد بالشقاء التعب فى طلب

(قوله أو قوله لاجله وفى شأنه) أى قول الشافع لاجل المشفوع وفى شأنه والفرق بينه وبين ما سبقه ان قوله لاجله متعلق برضى على الاول ومتعلق بقوله فى الثانى (قوله فتكون اللام بدل الاضافة) أى الاصل وجوه المجرمين فحذف المضاف اليه وعوض عنه اللام (قوله وهو يحتمل الحال) أى الحال من الوجوه والمعنى وقد خاب من حمل ظلما منهم أى من الوجوه والحالية تناسب العموم والاستئناف يناسب الخصوص (قوله أو جزاء ظلم وهضم الخ) فيه نظر اذ لا يلزم من الايمان وبعض العمل أن لا يظلم غيره ولا يهضم حقه فالوجه الى الاول (قوله ولهذه النكتة أسند الخ) أى لاجل ان المراد حصول ملكة التقوى لهم واحداث العظة والاعتبار عند سماع آيات الوعيد أسند الخ (قوله أو الثابت الخ) عطف بحسب المعنى فكأنه قيل الحق المستحق للملكوت لذاته أو الثابت (قوله وقد قال الله تعالى ولم نجد له عزما) يعنى انه مع كون حلم آدم راجحا على أحلام بنيه قال الله ذلك فعلم ان أحلام آدم وبنيه لم تكن

المعاش وذلك وظيفة الرجال ويؤيده قوله (ان لك أن لاتجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى) فانه بيان وتذكير لما له في الجنة من أسباب الكفاية وأقطاب الكفاف التي هي الشبع والري والكسوة والسكن مستغنيا عن اكتسابها والسعي في تحصيل أغراض ماعسى ينقطع ويزول منها بذكر نقائضها ليطرق سمعه بأصناف الشقوة المحذر عنها والعاطف وان ناب عن ان لكنه ناب من حيث انه عامل لامن حيث انه حرف تحقيق فلايمتنع دخوله على ان امتناع دخول ان عليه وقرأ نافع وأبو بكر وانك لاتظمأ بكسر الهمزة والباقون بفتحها (فوسوس اليه الشيطان) فانتهى اليه وسوسته (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) الشجرة التي من أكل منها خلد ولم يمت أصلا فأضافها الى الخلد أى الخلود لانها سببه بزعمه (وملك لايبلى) لايزول ولايضعف (فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) أخذا يلزقان الورق على سوآتهما للتستر وهو ورق التين (وعصى آدم ربه) بأكل الشجرة (فغوى) فضل عن المطلوب وخاب حيث طلب الخلد بأكل الشجرة أو عن المأمور به أو عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرئ فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن وفي النعي عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم لزلته وزجر بليغ لاولاده عنها (ثم اجتباه ربه) اصطفاه وقربه بالحمل على التوبة والتوفيق لها من اجبى الى كذا فاجتبيته مثل جليت على العروس فاجتليتها وأصل معنى الكلمة الجمع (فتاب عليه) فقبل توبته لما تاب (وهدى) الى الثبات على التوبة والتشبث بأسباب العصمة (قال اهبطا منها جميعا) الخطاب لآدم وحواء أو له ولابليس ولما كانا أصلي الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال (بعضكم لبعض عدو) لامر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب أو لاختلال حال كل من النوعين بواسطة الآخر ويؤيد الاول قوله (فاما يأتينكم مني هدى) كتاب ورسول (فمن اتبع هداى فلايضل) في الدنيا (ولايشقى) في الآخرة (ومن أعرض عن ذكرى) عن الهدى الذاكر لى والداعي الى عبادتي (فان له معيشة ضنكا) ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرئ ضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همته ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع أنه تعالى قد يضيق بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان كما قال وضربت عليهم الذلة والمسكنة ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا الآيات وقيل هو الضريع والزقوم في النار وقيل عذاب القبر (ونحشره) وقرئ بسكون الهاء على لفظ الوقف وبالجزم عطفا على محل فان له معيشة ضنكا لانه جواب الشرط (يوم القيامة أعمى) أعمى البصر أو القلب ويؤيد الاول (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا) وقد أمالهما حمزة والكسائي لان الالف منقلبة من الياء وفرق أبو عمرو بان الاول رأس الآية ومحل الوقف فهو جدير بالتغيير (قال كذلك) أى مثل ذلك فعلت ثم فسره فقال (أتتك آياتنا) واضحة نيرة (فنسيتها) فعميت عنها وتركتها غير منظور اليها (وكذلك) ومثل تركك اياها (اليوم تنسى) تترك في العمى والعذاب (وكذلك نجزي من أسرف) بالانهماك في الشهوات والاعراض عن الآيات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذب بها وخالفها (ولعذاب الآخرة) وهو الحشر على العمى وقيل عذاب النار أى والنار بعد ذلك (أشد وأبقى) من ضنك العيش أو منه ومن العمى ولعله اذا دخل النار زال عماه ليرى محله وحاله أو مما فعله من ترك الآيات والكفر بها (أفلم يهد لهم) مسند الى الله تعالى أو الرسول أو ما دل عليه (كم أهلكنا قبلهم من القرون) أى اهلاكنا اياهم أو الجملة بمضمونها

بشئ معتد به عند الله تعالى (قوله والعاطف وان ناب الخ) يعني ان الواو في قوله وانك لاتظمأ نابت عن ان في قوله ان لك وقد امتنع دخول ان المكسورة على ان المفتوحة مع انه لايمتنع دخول الواو التي هي نائب عنها عليها بسبب ماذكر وهو ان امتناع دخول ان المكسورة على ان المفتوحة بسبب ان المكسورة لتحقيق ما دخلت عليه كان المفتوحة فلايجتمعان لامتناع اجتماع حرفي تحقيق وأما الواو فليست موضوعة للتحقيق حتى يكون حكمها حكم ان (قوله بزعمه) أى بزعم ابليس (قوله وقد أمالهما حمزة والكسائي) أى أمالا همزة أعمى في الموضعين لان أصلها الياء (قوله ولعله اذا دخل النار الخ) جواب سؤال وهو انه اذا كان أعمى في الآخرة كان عماه أبديا فما معنى ان عذاب الآخرة أبقى من العمى والجواب ماذكره وهو انه يمكن أن يحشر أعمى ثم اذا دخل النار زال عماه لماذكر (قوله أى اهلاكنا اياهم أو الجملة بمضمونها) فيه انهم منعوا وقوع الجملة فاعلا وان أريد به مضمونها أى اهلاكنا اياهم كان الاحتمال الاول بعينه ولم يرد هذا على الكشاف لانه لم يذكر هذين الاحتمالين معا

(قوله والفعل على الاولين معلق) لان الفاعل هو الله والرسول فيكون كم أهلكنا مفعولا مصدرا بكلمة الاستفهام فيحصل التعليق ولذا قال ويدل عليه القراءة بالنون لانها صريحة فى أن فاعله مضمر فيلزم التعليق وأما على الاخيرين فكم أهلكنا بمنزلة الفاعل (قوله تعالى يمشون فى مساكنهم) صفة للقرون بان تجعل اللام فى القرون للعهد الذهنى فيكون فى حكم النكرة كما جعلوا اللام فى قوله * ولقد أمر على اللئيم يسبنى * وحكموا بان جملة يسبنى صفة للئيم وانما جعلنا القرون فى حكم النكرة لانه لاغرض متعلق بتعيينه بل المراد مطلق القرون لان الغرض التنبيه باهلاك قرون يمشون فى مساكنهم وقال المصنف تبعا لصاحب الكشاف فى قوله تعالى الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لايستطيعون حيلة أن لايستطيعون صفة للرجال والنساء والولدان (قوله

والفعل على الاولين معلق يجرى مجرى اعلم ويدل عليه القراءة بالنون (يمشون فى مساكنهم) ويشاهدون آثار هلاكهم (ان فى ذلك لآيات لأولى النهى) لذوى العقول الناهية عن التغافل والتعامى (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة (لكان لزاما) لكان مثل مانزل بعاد وثمود لازما لهؤلاء الكفرة وهو مصدر وصف به أو اسم آلة سمى به اللازم لفرط لزومه كقولهم لزاز خصم (وأجل مسمى) عطف على كلمة أى ولولا العدة بتأخير العذاب وأجل مسمى لاعمارهم أو لعذابهم وهو يوم القيامة أو يوم بدر لكان العذاب لزاما والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب ويجوز عطفه على المستكن فى كان أى لكان الاخذ العاجل وأجل مسمى لازمين له (فاصبر على مايقولون وسبح بحمد ربك) وصل وأنت حامد لربك على هدايته وتوفيقه أو نزهه عن الشرك وسائر مايضيفون اليه من النقائص حامدا له على ماميزك بالهدى معترفا بانه المولى للنعم كلها (قبل طلوع الشمس) يعنى الفجر (وقبل غروبها) يعنى الظهر والعصر لانهما فى آخر النهار أو العصر وحده (ومن آناء الليل) ومن ساعاته جمع انا بالكسر والقصر أو اناء بالفتح والمد (فسبح) يعنى المغرب والعشاء وانما قدم زمان الليل لاختصاصه بمزيد الفضل فان القلب فيه أجمع والنفس أميل الى الاستراحة فكانت العبادة فيه أحمز ولذلك قال سبحانه وتعالى ان ناشئة الليل هى أشد وطأ وأقوم قيلا (وأطراف النهار) تكرير لصلاتى الصبح والمغرب ارادة الاختصاص ومجيئه بلفظ الجمع لأمن الالباس كقوله * ظهراهما مثل ظهور الترسين * أو أمر بصلاة الظهر فانه نهاية النصف الاول من النهار وبداية النصف الآخر وجمعه باعتبار النصفين أو لان النهار جنس أو بالتطوع فى أجزاء النهار (لعلك ترضى) متعلق بسبح أى سبح فى هذه الاوقات طمعا أن تنال عند الله مابه ترضى نفسك وقرأ الكسائى وأبو بكر بالبناء للمفعول أى يرضيك ربك (ولاتمدن عينيك) أى نظر عينيك (الى مامتعنا به) استحسانا له وتمنيا أن يكون لك مثله (أزواجا منهم) أصنافا من الكفرة ويجوز أن يكون حالا من الضمير فى به والمفعول منهم أى الى الذى متعنا به وهو أصناف بعضهم أو ناسا منهم (زهرة الحياة الدنيا) منصوب بمحذوف دل عليه متعنا أو به على تضمينه معنى أعطينا أو بالبدل من محل به أو من أزواجا بتقدير مضاف ودونه أو

أو اسم آلة) أى بمعنى اسم آلة وهو ملزم قال صاحب الكشاف واللزام اما مصدر لازم وصف به واما فعال بمعنى مفعل (قوله لزاز خصم) اطلاه من قبيل تجريد لطيفة أى خصم ملزز أى ملح مبالغ فى الخصومة (قوله أى لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم) فيكون المراد بالأجل المسمى يوم القيامة أى يكون مجموع الامرين لازما لهم (قوله وانما قدم زمان الليل الخ) أى قدم آناء الليل على فسبح وعكس فيما تقدم وهو قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ووجه التقديم ماذكر (قوله ارادة

الاختصاص) فان صلاة الصبح فيها مشقة لكونه وقت شدة النوم وصلاة المغرب وقتها ضيق فكررليهتم بهما (قوله فانه نهاية النصف الاول الخ) لايخفى ان أول الظهر حين زالت الشمس عن منتصف السماء فكيف يصح انه نهاية النصف الاول بل هو بداية النصف الثانى (قوله وجمعه باعتبار النصفين) فان المثنى قد يعبر عنه بصيغة الجمع لمثل ماذكر (قوله أو لان النهار جنس) فله أفراد كثيرة فيتحقق الاطراف (قوله أو من أزواجا) بتقدير مضاف ودونه فالاول على تقدير ان يكون المراد من الازواج أصناف الكفرة فانهم ذوو زهرة الحياة الدنيا والثانى على تقدير ان يكون المراد من الازواج أصناف المتمتعات فانها زهرة الحياة الدنيا

بالضم وهى الزينة والبهجة وقرأ يعقوب بالفتح وهو لغة كالجهرة فى الجهرة أو جمع زاهر وصف لهم بأنهم زاهر والدنيا لتنعمهم و بهاء زيهم بخلاف ماعليه المؤمنون الزهاد (لنفتنهم فيه) لنبلوهم ونختبرهم فيه أو لنعذبهم فى الآخرة بسببه (ورزق ربك) وما ادخره لك فى الآخرة أو مارزقك من الهدى والنبوة (خير) مما منحهم فى الدنيا (وأبقى) فانه لا ينقطع (وأمر أهلك بالصلاة) أمره بان يأمر أهل بيته أو التابعين له من أمته بالصلاة بعد ما أمره بها ليتعاونوا على الاستعانة بها على خصاصتهم ولا يهتموا بأمر المعيشة ولا يلتفتوا لفت أرباب الثروة (واصطبر عليها) وداوم عليها (لانسألك رزقا) أى أن ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) واياهم ففرغ بالك لامر الآخرة (والعاقبة) المحمودة (للتقوى) لذوى التقوى روى أنه عليه الصلاة والسلام كان اذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه) بآية تدل على صدقه فى ادعاء النبوة أو بآية مقترحة انكارا لما جاء به من الآيات أو للاعتداد به تعنتا وعنادا فألزمهم باتيانه بالقرآن الذى هو أم المعجزات وأعظمها وأبقاها لان حقيقة المعجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من العلم أو العمل على وجه خارق للعادة ولاشك أن العلم أصل العمل وأعلى منه قدرا وأبقى أثرا فكذا ما كان من هذا القبيل ونبههم أيضا على وجه أبين من وجوه اعجازه المختصة بهذا الباب فقال (أولم يأتهم بينة مافى الصحف الأولى) من التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية فان اشتماله على زبدة مافيها من العقائد والاحكام الكلية مع أن الآتى بها أمى لم يرها ولم يتعلم ممن علمها اعجاز بين وفيه اشعار بانه كما يدل على نبوته برهان لما تقدمه من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست كذلك بل هى مفتقرة الى مايشهد على صحتها وقرئ الصحف بالتخفيف وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص عن عاصم أولم تأتهم بالتاء والباقون بالياء (ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله) من قبل محمد عليه الصلاة والسلام أو البينة والتذكير لانها فى معنى البرهان أو المراد بها القرآن (لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل) بالقتل والسبى فى الدنيا (ونخزى) بدخول النار يوم القيامة وقد قرئ بالبناء للمفعول فيهما (قل كل) أى كل واحد منا ومنكم (متربص) منتظر لما يؤل اليه أمرنا وأمركم (فتربصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون من أصحاب الصراط السوى) المستقيم وقرئ السواء أى الوسط الجيد والسوآى والسوء أى الشر والسوى وهو تصغيره (ومن اهتدى) من الضلالة ومن فى الموضعين للاستفهام ومحلها الرفع بالابتداء ويجوز أن تكون الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على أن العلم بمعنى المعرفة أو على أصحاب أو على الصراط على أن المراد به النبى صلى الله عليه وسلم وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والانصار رضوان الله عليهم أجمعين

﴿سورة الانبياء مكية وآيها مائة واثنتا عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقترب للناس حسابهم) بالاضافة الى مامضى أو عند الله لقوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا وقوله ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أو لان كل ماهو آت قريب وانما البعيد ماانقرض ومضى واللام صلة لاقترب أو تأكيد للاضافة

(قوله فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية الخ) وهى جملة من أصحاب الصراط السوى وانما قال على ان العلم بمعنى المعرفة لانه اذا لم يكن كذلك وجب ان يكون له مفعولان فلا يصح ان يكون من اهتدى من غير شئ آخر مفعولاله بل لابد من مفعول آخر لان الموصول مع صلته فى حكم كلمة واحدة فلزم الاقتصار على أحد مفعولى باب حسبت

﴿سورة الانبياء﴾

(قوله بالاضافة الى مامضى الخ) يريد بيان وجه اقتراب الحساب ووجهه باربعة أوجه (قوله وتأكيد للاضافة) كما قالوا فى لا أبالك ان اللام الظاهرة تأكيد للام المقدرة

وأصله اقترب حساب الناس ثم اقترب للناس الحساب ثم اقترب للناس حسابهم وخص الناس بالكفار لتقييدهم بقوله (وهم فى غفلة) أى فى غفلة عن الحساب (معرضون) عن التفكر فيه وهما خبران للضمير ويجوز أن يكون الظرف حالا من المستكن فى معرضون (ما يأتيهم من ذكر) ينبههم عن سنة الغفلة والجهالة (من ربهم) صفة لذكر أو صلة ليأتيهم (محدث) تنزيله ليكرر على أسماعهم التنبيه كى يتعظوا وقرئ بالرفع حملا على المحل (الا استمعوه وهم يلعبون) يستهزؤن به ويستسخرون منه لتناهى غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر فى الامور والتفكر فى العواقب وهم يلعبون حال من الواو وكذلك (لاهية قلوبهم) أى استمعوه جامعين بين الاستهزاء والتلهى والذهول عن التفكر فيه ويجوز أن يكون من واو يلعبون وقرئت بالرفع على أنها خبر آخر للضمير (وأسروا النجوى) بالغوا فى اخفائها أو جعلوها بحيث خفى تناجيهم بها (الذين ظلموا) بدل من واو وأسروا للايماء بأنهم ظالمون فيما أسروا به أو فاعل له والواو لعلامة الجمع أو مبتدأ والجملة المتقدمة خبره وأصله وهؤلاء أسروا النجوى فوضع الموصول موضعه تسجيلا على فعلهم بأنه ظلم أو منصوب على الذم (هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون) بأسره فى موضع النصب بدلا من النجوى أو مفعولا لقول مقدر كأنهم استدلوا بكونه بشرا على كذبه فى ادعاء الرسالة لاعتقادهم أن الرسول لا يكون الا ملكا واستلزموا منه ان ما جاء به من الخوارق كالقرآن سحر فأنكروا حضوره وانما أسروا به تشاورا فى استنباط ما يهدم أمره ويظهر فساده للناس عامة (قل ربى يعلم القول فى السماء والارض) جهرا كان أو سرا فضلا عما أسروا به فهو آكد من قوله قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والارض ولذلك اختير ههنا وليطابق قوله وأسروا النجوى فى المبالغة وقرأ حمزة والكسائى وحفص قال بالاخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم (وهو السميع العليم) فلا يخفى عليه ما يسرون ولا ما يضمرون (بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر) اضراب لهم عن قولهم هو سحر الى أنه تخاليط أحلام ثم الى أنه كلام افتراه ثم الى أنه قول شاعر والظاهر أن بل الاولى لتمام حكاية والابتداء بأخرى أو للاضراب عن تحاورهم فى شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وما ظهر عليه من الآيات الى تقاولهم فى أمر القرآن والثانية والثالثة لاضرابهم عن كونه أباطيل خيلت اليه وخلطت عليه الى كونه مفتريات اختلقها من تلقاء نفسه ثم الى أنه كلام شعرى يخيل الى السامع معانى لا حقيقة لها ويرغبه فيها ويجوز أن يكون الكل من الله تنزيلا لاقوالهم فى درج الفساد لان كونه شعرا أبعد من كونه مفترى لانه مشحون بالحقائق

(قوله وأصله اقترب حساب الناس الخ) أى الاصل ما ذكر باضافة الحساب الى الناس ثم قيل اقترب للناس الحساب ليحصل التبيين بعد الابهام ثم قيل اقترب للناس حسابهم بتقدير اقترب حساب للناس حسابهم فيحصل منه فائدتان احداهما تأكيد معنى الاضافة والثانى التبيين بعد الابهام هكذا ذكره العلامة الطيبى وفيه انه يلزم منه حذف الفاعل الذى هو الحساب فى قوله اقترب حساب للناس حسابهم فالوجه الاقتصار على ان المآل أى اقترب للناس حسابهم حتى يكون الفاعل حسابهم فيفيد تأكيد معنى الاضافة لان قوله تعالى حسابهم فى معنى حساب للناس (قوله تعالى محدث) فان قيل ما فائدة قوله تعالى محدث قلنا فائدته انه لو لم يذكر لجاز ان يتوهم ان ذكرا واحدا تكرر بيانه بان يذكره النبى صلى الله عليه وسلم مرة بعد أخرى فاذا قيل محدث علم انه لم يكن فكان بعد ما لم يكن (قوله وهو آكد من قوله تعالى قل أنزله الذى يعلم الخ) لان هذه الآية صريحة فى انه تعالى يعلم القول الخفى والظاهر وتلك الآية تدل على انه تعالى يعلم الاسرار ومن يعلم الاسرار وان كان الظاهر منه انه يعلم الجهر أيضا لكن التصريح به أشد تقريرا ولك ان تقول تلك الآية آكد من وجه لانها تدل على انه تعالى يعلم السر أيضا منهما أعم من ان يكون قولا أو غيره وهذه الآية تدل على انه تعالى يعلم القول سرا أو جهرا واعلم ان العلامة الطيبى نقل عن الراغب ان القول يستعمل على وجوه أحدها ان يكون للحروف المبرزة فى النطق مفردا كان أو جملة الثانى للتصور فى النفس قبل الابراز باللفظ فيقال فى نفسى قول لم أبرزه وعلى هذا ظهر ما ادعاه من كونه آكد لان السر هو الحديث فى النفس كذا قاله الراغب (قوله اضراب لهم عن قولهم هو سحر الخ) فيكون بل الخ من كلام الكفرة كذا فى الكشاف واعترض عليه بان فيه اشكالا من حيث انه لو كان كذلك لوجب ان يقال قالوا بل أضغاث أحلام (قوله والظاهر ان بل الاولى الخ) فيكون من كلام الله تعالى (قوله أو للاضراب عن تحاورهم الخ) فقوله اضراب لهم عن قولهم الخ معناه ان كلامهم الاول وهو قولهم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون وكذا قولهم أضغاث أحلام الخ كلاهما بيان تحاورهم فى شأن القرآن (قوله ويجوز أن يكون الكل من الله تعالى الخ) حاصله ان بل للترقى من الفاسد الى الافسد فان نسبة القرآن الى السحر فاسد وكونه أضغاث أحلام أفسد منه لان السحر شبيه بالاعجاز من وجه وهو خرق العادة بخلاف أضغاث الاحلام وقس عليه الباقين

والحكم وليس فيه ما يناسب قول الشعراء وهو من كونه احلاما لانه مشتمل على مغيبات كثيرة طابقت الواقع والمفترى لا يكون كذلك بخلاف الاحلام ولانهم جربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيفا وأربعين سنة وما سمعوا منه كذبا قط وهو أبعد من كونه سحرا لانه يجانسه من حيث انهما من الخوارق (فليأتنا بآية كما أرسل الاولون) أي كما أرسل به الاولون مثل اليد البيضاء والعصا وابراء الاكمه واحياء الموتى وصحة التشبيه من حيث ان الارسال يتضمن الاتيان بالآية (ما آمنت قبلهم من قرية) من أهل قرية (أهلكناها) باقتراح الآيات لما جاءتهم (أفهم يؤمنون) لو جئتهم بها وهم أعتى منهم وفيه تنبيه على أن عدم الاتيان بالمقترح للابقاء عليهم اذ لو أتى به ولم يؤمنوا استوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم (وما أرسلنا قبلك الا رجالا يوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم فامرهم أن يسألوا أهل الكتاب عن حال الرسل المتقدمة ليزول عنهم الشبهة والاحالة عليهم اما للالزام فان المشركين كانوا يشاورونهم في أمر النبي عليه الصلاة والسلام ويثقون بقولهم أو لان اخبار الجم الغفير يوجب العلم وان كانوا كفارا وقرأ حفص نوحي بالنون (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين) نفي لما اعتقدوا أنها من خواص الملك عن الرسل تحقيقا لانهم كانوا أبشارا مثلهم وقيل جواب لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق وما كانوا خالدين تأكيد وتقرير له فان التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدي الى الفناء وتوحيد الجسد لارادة الجنس أو لانه مصدر في الاصل أو على حذف المضاف أو تأويل الضمير بكل واحد وهو جسم ذو لون فلذلك لا يطلق على الماء والهواء ومنه الجساد للزعفران وقيل جسم ذو تركيب لان أصله لجمع الشيء واشتداده (ثم صدقناهم الوعد) أي في الوعد (فأنجيناهم ومن نشاء) يعني المؤمنين بهم ومن في ابقائه حكمة كمن سيؤمن هو أو أحد من ذريته ولذلك حميت العرب من عذاب الاستئصال (وأهلكنا المسرفين) في الكفر والمعاصي (لقد أنزلنا اليكم) يا قريش (كتابا) يعني القرآن (فيه ذكركم) صيتكم كقوله وانه لذكر لك ولقومك أو موعظتكم أو ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق (أفلا تعقلون) فتؤمنون (وكم قصمنا من قرية) واردة عن غضب عظيم لان القصم كسر يبين تلاؤم الاجزاء بخلاف الفصم (كانت ظالمة) صفة لاهلها وصفت بها لما أقيمت مقامه (وأنشأنا بعدها) بعد اهلاك أهلها (قوما آخرين) مكانهم (فلما أحسوا بأسنا) فلما أدركوا شدة عذابنا ادراك المشاهد المحسوس والضمير للاهل المحذوف (اذا هم منها يركضون) يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو مشبهين بهم من فرط اسراعهم (لا تركضوا) على ارادة القول أي قيل لهم استهزاء لا تركضوا اما بلسان الحال أو المقال والقائل ملك أو من ثم من المؤمنين (وارجعوا الى ما أترفتم فيه) من التنعم والتلذذ والاتراف ابطار النعمة (ومساكنكم) التي كانت لكم (لعلكم تسألون) غدا عن أعمالكم أو تعذبون فان السؤال من مقدمات العذاب أو تقصدون للسؤال والتشاور في المهام والنوازل (قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) لما رأوا العذاب ولم يروا وجه النجاة فلذلك لم ينفعهم وقيل ان أهل حضور من قرى اليمن بعث اليهم نبي فقتلوه فسلط الله عليهم بختنصر فوضع السيف فيهم فنادى مناد من السماء يا لثارات الانبياء فندموا وقالوا ذلك (فما زالت تلك دعواهم) فما زالوا يرددون ذلك وانما سماه دعوى لان المولول كأنه يدعو الويل ويقول يا ويل تعال فهذا أوانك وكل من تلك ودعواهم يحتمل الاسمية والخبرية (حتى جعلناهم حصيدا) مثل الحصيد وهو النبت المحصود ولذلك لم يجمع (خامدين) ميتين من خمدت النار وهو مع حصيدا بمنزلة المفعول الثاني كقولك جعلته حلوا حامضا اذ المعنى وجعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد والخمود أو صفة له أو حال من ضميره

(قوله وصحة التشبيه) أي تشبيه الاتيان بالآية بارسال الاولين غير صحيح بحسب الظاهر لكن اذا حقق الامر صح التشبيه بالوجه المذكور (قوله أو لان اخبار الجم الغفير الخ) فيه نظر لان اخبار الجم الغفير من اليهود والنصارى وغيرهم بكذب النبي صلى الله عليه وسلم لا يوجب العلم بل يوجب جهلهم والجواب عنه ان اخبار الجم الغفير يوجب العلم اذا وجد شروط التواتر وليس تكذيبهم لنبي صلى الله عليه وسلم كذلك لظهور ما يرد قولهم (قوله واردة عن غضب شديد) أي هذه آية واردة عن غضب شديد أي دالة عليه (قوله يا لثارات الانبياء) الثار القصاص وهذا النداء للتعجب والمعنى يا أيها الناس تعجبوا من ثارات الانبياء وفيه أن المناسب أن يقال بالافراد لانهم قتلوا نبيا واحدا الا أن يقال ان مشاهدة ثار النبي المذكور في حكم مشاهدة ثارات الانبياء (قوله أو صفة له أو حال من ضميره) أي خامدين اما صفة الحصيد أو حال من الضمير المستتر فيه ويرد عليه أن الصفة جمع والموصوف مفرد وكذا الضمير المستتر فيه مفرد والحال جمع الا أن يقال الحصيد وان كان مفردا في اللفظ الا أنه في معنى الجمع

(وما

(قوله والمراد الرد على النصارى) فانهم ادعوا أنه تعالى اتخذ الزوجة والولد (قوله ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف على الحق) بان يقال معنى قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل بل نحقق الحق فيجوز أن يعطف على الحق فيدمغ الذى هو فى تأويل المصدر والمعنى بل نحقق الحق فيدمغ الباطل (قوله وذكره لترشيح المجاز) فان الدمغ مستعار من شق غشائه والهلاك يناسبه لانه لازمه (قوله أولانه أعم منه من وجه) الوجه الاول بناء على أن من فى السموات والارض عبارة عن مطلق من فى جهات العلو والسفل وهذا الوجه بناء على أن المراد بمن فى السموات والارض من فى السماوات السبع والارض حتى لا يشمل من (٣٧) فى الكرسى والعرش فهو أعم من وجه ممن فى السموات والارض اذ يمكن أن يكون من فى السماء والارض ملكا مقربا ويمكن أن يكون غيره ويمكن أن يكون ملكا مقربا ليس فى السماء ولا فى الارض (قوله بالاستحسار الذى هو أبلغ من الحسور) أى التعب وذلك لان الاستحسار طلب الحسور ولا طلب فدل السين على المبالغة فيكون المعنى نفى مبالغة التعب فيشعر بان ما هم عليه حقيق بالتعب الشديد لكنهم ليسوا كذلك فلا يرد انه لو قيل لا يحسرون لكان أولى أو لانه يفيد نفى مطلق التعب اذ على هذا التقدير تفوت النكتة المذكورة (قوله وهو استئناف) أى يسبحون استئناف أو حال من ضمير قبله فى يستحسرون أو غيره (قوله وفائدتها التحقير دون التخصيص) أى فائدة من الارض تحقيرا آلهتهم لا تخصيص الآلهة الارضية بالحكم فان الآلهة غير الله تعالى محقرون سواء أخذت من الارض أو من غيرها (قوله فان من لوازمها الخ) فيه أنه لا يلزم من الاقتدار على الشئ تحصيله فلا يلزم من القدرة على الانشار انشاره بالفعل والاولى أن يقال انهم لما عبدوا الاصنام ولا بد للعبادة من فائدة وهى الثواب فاقبالهم على عبادتها يوجب عليهم الاقرار بكونها الحشر والنشر والثواب (قوله لتعذر الاستثناء لعدم شمول ماقبلها لما بعدها الخ) أى انما حمل الا على معنى غير وجعل صفة لآلهة لتعذر حمله على الاستثناء لانه اخراج شئ عن شئ لولم يكن الاستثناء به لكان الاول داخلا فى الثانى لكن الامر ههنا ليس كذلك لان آلهة جمع منكور غير محصور فلا يعلم ان الله داخل فيها أولا (قوله ودلالته الخ) هذا دليل آخر على جعل الا بمعنى الصفة وتوضيحه انه لو جعل الا بمعنى الاستثناء به لكان

(وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) وانما خلقناها مشحونة بضروب البدائع تبصرة للنظار وتذكرة لذوى الاعتبار وتسببا لما ينتظم به أمور العباد فى المعاش والمعاد فينبغى أن يتسابقوا بها الى تحصيل الكمال ولا يغتروا بزخارفها فانها سريعة الزوال (لو أردنا أن نتخذ لهوا) ما يتلهى به ويلعب (لاتخذناه من لدنا) من جهة قدرتنا أو من عندنا مما يليق بحضرتنا من المجردات لا من الاجسام المرفوعة والاجرام المبسوطة كعادتكم فى رفع السقوف وتزويقها وتسوية الفرش وتزيينها وقيل اللهو الولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد به الرد على النصارى (ان كنا فاعلين) ذلك ويدل على جوابه الجواب المتقدم وقيل ان نافية والجملة كالنتيجة للشرطية (بل نقذف بالحق على الباطل) اضراب عن اتخاذ اللهو وتنزيه لذاته عن اللعب أى بل من شأننا أن نغلب الحق الذى من جملته الجد على الباطل الذى من عداده اللهو (فيدمغه) فيمحقه وانما استعار لذلك القذف وهو الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاؤه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة فيه وقرئ فيدمغه بالنصب كقوله

ساترك منزلى لبنى تميم ۞ وألحق بالحجاز فاستريحا

ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف على الحق (فاذا هو زاهق) هالك والزهوق ذهاب الروح وذكره لترشيح المجاز (ولكم الويل مما تصفون) مما تصفونه به مما لا يجوز عليه وهو فى موضع الحال وما مصدرية أو موصولة أو موصوفة (وله من فى السموات والارض) خلقا وملكا (ومن عنده) يعنى الملائكة المنزلين منه لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك وهو معطوف على من فى السموات وافراده للتعظيم أو لانه أعم منه من وجه أو المراد به نوع من الملائكة متعال عن التبوؤ فى السماء والارض أو مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته) لا يتعظمون عنها (ولا يستحسرون) ولا يعيون منها وانما جئ بالاستحسار الذى هو أبلغ من الحسور تنبيها على أن عبادتهم بثقلها ودوامها حقيقة بان يستحسر منها ولا يستحسرون (يسبحون الليل والنهار) ينزهونه ويعظمونه دائما (لا يفترون) حال من الواو فى يسبحون وهو استئناف أو حال من ضمير قبله (أم اتخذوا آلهة) بل اتخذوا والهمزة لانكار اتخاذهم (من الارض) صفة لآلهة أو متعلقة بالفعل على معنى الابتداء وفائدتها التحقير دون التخصيص (هم ينشرون) الموتى وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم ادعاءهم لها الالهية فان من لوازمها الاقتدار على جميع الممكنات والمراد به تجهيلهم والتهكم بهم والمبالغة فى ذلك زيد الضمير الموهم لاختصاص الانشار بهم (لو كان فيهما آلهة الا الله) غير الله وصف بالا لتعذر الاستثناء لعدم شمول ماقبلها لما بعدها ودلالته على ملازمة الفساد لكون الآلهة فيهما

دونه والمراد ملازمته لكونها مطلقا أو معه حملا لها على غير كما استثنى بغير حملا عليها ولا يجوز الرفع على البدل لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان يكون في كلام غير موجب (لفسدتا) لبطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف والتمانع فانها ان توافقت في المراد تطاردت عليه القدر وان تخالفت فيه تعاوقت عنه (فسبحان الله رب العرش) المحيط بجميع الاجسام الذي هو محل التدابير ومنشأ التقادير (عما يصفون) من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد (لا يسئل عما يفعل) لعظمته وقوة سلطانه وتفرده بالالوهية والسلطنة الذاتية (وهم يسئلون) لانهم مملوكون مستعبدون والضمير للآلهة أو للعباد (أم اتخذوا من دونه آلهة) كرره استعظاما لكفرهم واستفظاعا لامرهم وتبكيتا واظهارا لجهلهم أو ضما لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الى انكار ما يكون لهم دليلا من العقل على معنى أوجدوا آلهة ينشرون الموتى فاتخذوهم آلهة لما وجدوا فيهم من خواص الالوهية أو وجدوا في الكتب الالهية الأمر باشراكهم فاتخذوهم متابعة للامر ويعضد ذلك أنه رتب على الاول مايدل على فساده عقلا وعلى الثاني مايدل على فساده نقلا (قل هاتوا برهانكم) على ذلك اما من العقل أو من النقل فانه لا يصح القول بما لا دليل عليه كيف وقد تطابقت الحجج على بطلانه عقلا ونقلا (هذا ذكر من معي وذكر من قبلي) من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر بالتوحيد والنهي عن الاشراك والتوحيد لما لم يتوقف على صحته بعثة الرسل وانزال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معي أمته ومن قبلي الامم المتقدمة واضافة الذكر اليهم لانه عظتهم وقرئ بالتنوين والاعمال وبمن الجارة على أن مع اسم هو ظرف كقبل وبعد وشبههما وبعدمها (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) ولا يميزون بينه وبين الباطل وقرئ الحق بالرفع على انه خبر محذوف وسط للتأكيد بين السبب والمسبب (فهم معرضون) عن التوحيد واتباع الرسول من أجل ذلك (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) تعميم بعد تخصيص فان ذكر من قبلي من حيث انه خبر لاسم الاشارة مخصوص بالموجود بين أظهرهم وهو الكتب الثلاثة وقرأ حفص وحمزة والكسائي نوحي اليه بالنون وكسر الحاء والباقون بالياء وفتح الحاء (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) نزلت في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيها له عن ذلك (بل عباد) بل هم عباد من حيث انهم مخلوقون وليسوا بالاولاد (مكرمون) مقربون وفيه تنبيه على مدحض القوم وقرئ بالتشديد (لا يسبقونه بالقول) لا يقولون شيأ حتى يقوله كما هو ديدن العبيد المؤدبين وأصله لا يسبق قولهم قوله فنسب السبق اليه واليهم وجعل القول محله واداته تنبيها على استهجان السبق المعرض به للقائلين على الله مالم يقله وأنيبت اللام عن الاضافة اختصارا وتجافيا

المعنى لو كان فيهما آلهة يستثنى منها الله لفسدتا فلزم انه لو كان فيهما آلهة لم يستثن منها الله تعالى لم يلزم منها الفساد وهو خلاف المقصود اذ المقصود لزوم الفساد من تعدد الآلهة مطلقا أي من غير تقييد بان ليس الله تعالى منهم أو بان يقيد وابادخال الله تعالى فيهم وأما اذا جعل الا بمعنى غير لزم الفساد على كل حال اذ المعنى لو كان فيهما آلهة متصفة بكونهم غير الله لزم الفساد (قوله لما يكون بينهما من الاختلاف والتمانع فانها ان توافقت الخ) بين هذين الكلامين نوع تنافر لان القول الاول يدل على تعين التخالف والقول الثاني وهو قوله فانها ان توافقت الخ صريح في احتمال التخالف والتوافق وحاصل الترديد انها ان توافقت على مراد معين لزم اجتماع القدرة المتعددة المستقلة على شخص واحد وهو محال لما اشتهر في الكتب من امتناع اجتماع فواعل مستقلة على معلول واحد للزوم احتياجه واستغنائه عن كل واحد وان تخالفت الآلهة فيما ان يريد واحد وجوده والآخر عدمه لزم تعاوق القدر عنه بان يكون كل منهما مانعا عائقا عن الآخر فلزم المحال وههنا ابحاث دقيقة فصلناها في أوائل الحواشي التي كتبناها على شرح المواقف ثم ان في الآية أمرين أحدهما ما فائدة لفظ الجلالة ولم يقل لو كان فيهما اله الا الله لفسدتا مع انه أعم لانه يفيد ان ليس اله غير الله مطلقا بخلاف لفظ الجمع فانه يفيد نفي جميع الآلهة ولم يفد نفي اله واحد غير الله الثاني ما فائدة لفظ الا الله مع انه من المعلوم ان الآلهة لابد أن تكون غير الله والجواب عن الاول ان الغرض من الآية الرد على الكفرة وانهم اتخذوا آلهة متعددة ثم انه لافرق بين نفي الآلهة المتعددة وبين نفي اله غير الله اذ المحال المترتب عن على كل منهما واحد وعن الثاني ان فيه اشعارا بان معنى غير الله مناف للالوهية حتى لا يمكن ان يكون شئ متصف بانه غير الله صالحا للالوهية (قوله أو ضما لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الخ) سندا خبر يكون وكذا دليلا (قوله وبمن الجارة الخ) أي قرئ بالتنوين وبمن الجارة على ان مع اسم كقبل فكما ان قبل وشبهه قد يدخل من عليه فيقال من قبل كذلك يقال من معي (قوله وفيه تنبيه على مدحض القوم) أي تنبيه على منشأ شبهتهم وهي ان اكرام الله لبعض عباده منشأ لشبه اتخاذهم أولادا (قوله تنبيها على استهجان السبق المعرض به للقائلين على الله مالم يقله) أي على استهجان السبق الذي يعرض به أي بذلك السبق المستهجن للقائلين المذكورين فان القول

عن تنكيره الضمير وقرئ لايسبقونه بالضم من سابقته فسبقته أسبقه (وهم بأمره يعملون) لايعملون قط مالم يأمرهم به (يعلم مابين أيديهم وماخلفهم) لاتخفى عليه خافية مماقدموا وأخروا وهو كالعلة لماقبله والتمهيد لمابعده فانهم لاحاطتهم بذلك يضبطون أنفسهم و يراقبون أحوالهم (ولايشفعون الالمن ارتضى) أن يشفع له مهابة منه (وهم من خشيته) عظمته ومهابته (مشفقون) مرتعدون وأصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه أظهر وان عدى بعلى فبالعكس (ومن يقل منهم) من الملائكة أومن الخلائق (انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم) يريد به نفى النبوة وادعاء ذلك عن الملائكة وتهديد المشركين بتهديد مدعى الربوبية (كذلك نجزى الظالمين) من ظلم بالاشراك وادعاء الربوبية (أولم يرالذين كفروا) أولم يعلموا وقرأ ابن كثير بغير واو (أن السموات والارض كانتا رتقا) ذات رتق أومرتوقتين وهو الضم والالتحام أى كانتا شيأ واحدا وحقيقة متحدة (ففتقناهما) بالتنويع والتمييز أوكانت السموات واحدة ففتقت بالتحريكات المختلفة حتى صارت أفلاكا وكانت الارضون واحدة فجعلت باختلاف كيفياتها وأحوالها طبقات أوأقاليم وقيل كانتا بحيث لافرجة بينهما ففرج وقيل كانتا رتقا لاتمطر ولاتنبت ففتقناهما بالمطر والنبات فيكون المراد بالسموات سماء الدنيا وجمعها باعتبار الآفاق أو السموات بأسرها على أن لها مدخلا ما فى الامطار والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظرا فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر واجب ابتداء أو بوسط أو استفسارا من العلماء ومطالعة الكتب وانما قال كانتا ولم يقل كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارض وقرئ رتقا بالفتح على تقدير شيأ رتقا أى مرتوقا كالرفض بمعنى المرفوض (وجعلنا من الماء كل شئ حى) وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من أعظم مواده أولفرط احتياجه اليه وانتفاعه به بعينه أوصيرنا كل شئ حى بسبب من الماء لايحيا دونه وقرئ حيا على أنه صفة كل أومفعول ثان والظرف لغو والشئ مخصوص بالحيوان (أفلايؤمنون) مع ظهور الآيات (وجعلنا فى الارض رواسى) ثابتات من رسا الشئ اذاثبت (أن تميدبهم) كراهة أن تميل بهم وتضطرب وقيل لان لاتميد فحذف لا لأمن الالباس (وجعلنا فيها) فى الارض أوالرواسى (فجاجاسبلا) مسالك واسعة وانما قدم فجاجا وهو وصف له ليصير حالا فيدل على أنه حين خلقها خلقها كذلك أوليبدل منها سبلا فيدل ضمنا على أنه خلقها ووسعها للسابلة مع ما يكون فيه من التوكيد (لعلهم يهتدون) الى مصالحهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) عن الوقوع بقدرته أوالفساد والانحلال الى الوقت المعلوم بمشيئته أواستراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) عن أحوالها الدالة على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته وتناهى حكمته التى يحس ببعضها و يبحث عن بعضها فى علمى الطبيعة والهيئة (معرضون) غير متفكرين

على الله مالم يقله سبق عليه (قوله بالضم) أى بضم الياء من يسبقونه (قوله من الملائكة) تخصيص الملائكة بناء على سبق ذكرهم (قوله والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظرا الخ) فيه نظر اذ تمكنهم من العلم الحاصل بالنظر بان السموات والارض كانتا رتقا ثم فتقتا ممنوع واما قوله فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر واجب ففيه ان انفصالهما لايدل على عروض الفتق بعدما كانتا رتقا لم لايجوز ان يكونا مخلوقين منفصلتين بلارتق وفتق فان استدل لهما على ان القرآن المعجز نص عليهما فنقول هذا كاف فى اثبات الرتق والفتق ولاحاجة الى الدليل العقلى المذكور وقال صاحب الكشاف فان قلت متى رأوهما رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك قلت فيه وجهان أحدهما انه وارد فى القرآن الذى هو معجزة فى نفسه فقام مقام المرئى المشاهد والثانى أن تلاصق الارض والسماء وتباينهما كلاهما جائز فى العقل فلابد للتباين دون التلاصق من مخصص أقول فى الوجه الثانى مثل ما فى الوجه الاول من الوجهين اللذين ذكرهما المصنف (قوله أوصيرنا كل شئ حى) فان قيل التصيير يدل على أن يحيا الحيوان دون الماء أولا ثم صار بحيث لايحيا دونه مع انه ليس كذلك قلت كل حيوان فهو جنين ولا يحتاج الى الماء ثم اذا تولد صار محتاجا (قوله فالظرف لغو) أى متعلقه مخصوص مذكور وهو جعلنا ويفهم منه انه على التقدير السابق ظرف مستقر أى وجعلنا كل شئ حى كائنا بسبب الماء حتى يكون مفعولا ثانيا لصيرنا (قوله ليصير حالا فيدل على انه حين خلقها خلقها كذلك) لان الحال قيد العامل كما فى جاء زيد راكبا فانه يدل على ان الركوب وقت المجئ (قوله فيدل على انه خلقها ووسعها للسابلة) لان البدل هو المقصود بالذات فالمقصود كونها سبلا أى محلا للسابلة (قوله مع مافيه من التوكيد) لان الفجاج يدل على السبل لان الفج الطريق الواسع فاذا قدم الفج حمل على معناه الحقيقى فحصل التأكيد بذكر سبلا بعده وأما اذا أخر الفجاج حمل الفج على الواسع لان السبيل قد تقدم ذكره فلاحاجة الى اعتياد

(وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر) بيان لبعض تلك الآيات (كل في فلك) أي كل واحد منهما والتنوين بدل من المضاف اليه والمراد بالفلك الجنس كقولهم كساهم الامير حلة (يسبحون) يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما بها لعدم اللبس والضمير لهما وانما جمع باعتبار المطالع وجعل الضمير واو العقلاء لان السباحة فعلهم (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون) نزلت حين قالوا نتربص به ريب المنون وفي معناه قوله

فقل للشامتين بنا أفيقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا

والفاء لتعلق الشرط بما قبله والهمزة لانكاره بعد ما تقرر ذلك (كل نفس ذائقة الموت) ذائقة مرارة مفارقتها جسدها وهو برهان على ما أنكروه (ونبلوكم) ونعاملكم معاملة المختبر (بالشر والخير) بالبلايا والنعم (فتنة) ابتلاء مصدر من غير لفظه (والينا ترجعون) فنجازيكم حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه ايماء بان المقصود من هذه الحياة الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب تقرير الماسبق (واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك) ما يتخذونك (الا هزوا) الا مهزوا به ويقولون (أهذا الذي يذكر آلهتكم) أي بسوء وانما أطلقه لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكون الا بسوء (وهم بذكر الرحمن) بالتوحيد أو بارشاد الخلق ببعث الرسل وانزال الكتب رحمة عليهم أو بالقرآن (هم كافرون) منكرون فهم أحق أن يهزأ بهم وتكرير الضمير للتأكيد والتخصيص وحيلولة الصلة بينه وبين الخبر (خلق الانسان من عجل) كأنه خلق منه لفرط استعجاله وقلة ثباته كقولك خلق زيد من الكرم جعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه مبالغة في لزومه له ولذلك قيل انه على القلب ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجال الوعيد روي أنها نزلت في النضر بن الحرث حين استعجل العذاب (سأريكم آياتي) نقماتي في الدنيا كوقعة بدر وفي الآخرة عذاب النار (فلا تستعجلون) بالاتيان بها والنهي عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوها عن مرادها (ويقولون متى هذا الوعد) وقت وعد العذاب أو القيامة (ان كنتم صادقين) يعنون النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه رضي الله عنهم (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) محذوف الجواب وحين مفعول يعلم أي لو يعلمون الوقت الذي يستعجلون منه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم النار من كل جانب بحيث لا يقدرون على دفعها ولا يجدون ناصرا يمنعها لما استعجلوا ويجوز أن يترك مفعول يعلم ويضمر لحين فعل بمعنى لو كان لهم علم لما استعجلوا يعلمون بطلان ما هم عليه حين لا يكفون وانما وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ما أوجب لهم ذلك (بل تأتيهم) العدة أو النار أو الساعة (بغتة) فجأة مصدر أو حال وقرئ بفتح الغين (فتبهتهم) فتغلبهم أو تحيرهم وقرئ الفعلان بالياء والضمير للوعد أو الحين وكذا في قوله (فلا يستطيعون ردها) لان الوعد بمعنى النار أو العدة والحين بمعنى الساعة ويجوز أن يكون للنار أو البغتة (ولا هم ينظرون) يمهلون وفيه تذكير بامهالهم في الدنيا (ولقد استهزئ برسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن) وعد له بأن ما يفعلونه به يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعني جزاءه (قل) يا محمد للمستهزئين (من يكلؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من بأسه ان أراد بكم وفي لفظ الرحمن تنبيه

ثانيا (قوله وجاز انفرادهما بهما لعدم اللبس) أي جاز جعل الجملة حالا منهما فقط دون غيرهما مع اشتراكهما بين جميع الكواكب لعدم الالتباس والاشتباه في عدم اختصاصهما بهما اذ من المعلوم ان الجملة ليست مخصوصة بهما (قوله والهمزة لانكاره بعد ما تقرر ذلك) أي لانكار الخلود بعد ما تقرر ان لا خلود لاحد ممن قبلك فليس لاحد بعدك أيضا خلود (قوله وهو برهان على ما أنكروه) هكذا وقع بصيغة الجمع في بعض النسخ وليس له وجه ظاهر والوجه صيغة المفرد كما وقع في بعض النسخ (قوله تقرير الماسبق) وهو عدم الخلود (قوله وحيلولة الصلة بينه وبين الخبر) أي كرر ضميرهم لان الصلة التي هي يذكر الرحمن فصلت بين المبتدأ والخبر والمراد بكونه صلة كونه صلة الكافرين أي تعلقه (قوله جعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه) أي جعل العجل الذي جبل عليه الشخص بمنزلة شيء طبع ذلك الشخص وخلق منه ولذلك قيل انه من القلب لان الظاهر ان يقال خلق العجل من الانسان لان الانسان الموصوف والذات والعجل الصفة والعرض

(قوله وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ غير رحمته الخ) فكان فيه تلقين للجواب بان الكالئ هو رحمته لكنهم لما كانوا معرضين

على

على أن لا كالئ غير رحمته العامة وأن اندفاعه بمهلته (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) لا يخطرونه ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه حتى اذا كلؤا منه عرفوا الكالئ وصلحوا للسؤال عنه (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) بل ألهم آلهة تمنعهم من العذاب تتجاوز منعنا أو من عذاب يكون من عندنا والاضرابان عن الامر بالسؤال على الترتيب فانه عن المعرض الغافل عن الشئ بعيد وعن المعتقد لنقيضه أبعد (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون) استئناف بابطال ما اعتقدوه فان من لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله فكيف ينصر غيره (بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعى الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتيع بما قدر لهم من الاعمار أو عن الدلالة على بطلانه ببيان ما أوهمهم ذلك وهو أنه تعالى متعهم بالحياة الدنيا وأمهلهم حتى طالت أعمارهم فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وأنه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على أنه أمل كاذب فقال (أفلا يرون أنا نأتى الارض) أرض الكفرة (ننقصها من أطرافها) بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على أيدى المسلمين (أفهم الغالبون) رسول الله والمؤمنين (قل انما أنذركم بالوحى) بما أوحى الى (ولا يسمع الصم الدعاء) وقرأ ابن عامر ولا تسمع الصم على خطاب النبى صلى الله عليه وسلم وقرئ بالياء على أن فيه ضميره واللام لاهم الصم ووضعه موضع ضميرهم للدلالة على تصامهم وعدم انتفاعهم بما يسمعون (اذا ما ينذرون) منصوب بيسمع أو بالدعاء والتقييد به لان الكلام فى الانذار أو للمبالغة فى تصامهم وتجاسرهم (ولئن مستهم نفحة) أدنى شئ وفيه مبالغات ذكر المس وما فى النفحة من معنى القلة فان أصل النفح هبوب رائحة الشئ والبناء الدال على المرة (من عذاب ربك) من الذى ينذرون به (ليقولن ياويلنا انا كنا ظالمين) لدعوا على أنفسهم بالويل واعترفوا عليها بالظلم (ونضع الموازين القسط) العدل توزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر وصف به للمبالغة (ليوم القيامة) لجزاء يوم القيامة أو لاهله أو فيه كقولك جئت لخمس خلون من الشهر (فلا تظلم نفس شيأ) من حقها أو من الظلم (وان كان مثقال حبة من خردل) أى وان كان العمل أو الظلم مقدار حبة ورفع نافع مثقال على كان التامة (أتينا بها) أحضرناها وقرئ آتينا بمعنى جازينا بها من الايتاء فانه قريب من أعطينا أو من المؤاتاة فانهم أتوه بالاعمال وأتاهم بالجزاء وأثبنا من الثواب وجئنا والضمير للمثقال وتأنيثه لاضافته الى الحبة (وكفى بنا حاسبين) اذ لا مزيد على علمنا وعدلنا (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين) أى الكتاب الجامع لكونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الحيرة والجهالة وذكرا يتعظ به المتقون أو ذكر ما يحتاجون اليه من الشرائع وقيل الفرقان النصر وقيل فلق البحر وقرئ ضياء بغير واو على أنه حال من الفرقان (الذين يخشون ربهم) صفة للمتقين أو مدح لهم منصوب أو مرفوع (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول (وهم من الساعة مشفقون) خائفون وفى تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض (وهذا ذكر) يعنى القرآن (مبارك) كثير خيره (أنزلناه) على محمد عليه الصلاة والسلام (أفأنتم له منكرون) استفهام توبيخ (ولقد آتينا ابراهيم رشده) الاهتداء لوجوه الصلاح واضافته ليدل على أنه رشد مثله وان له شأنا وقرئ رشده وهو لغة (من قبل) من قبل موسى وهرون أو محمد عليه الصلاة والسلام وقيل من قبل استنبائه أو بلوغه حيث قال انى وجهت (وكنا به عالمين) علمنا أنه أهل لما آتيناه أو جامع

عن ذكره ما عرفوا ان الكالئ رحمته ولم يصلحوا للسؤال عما هو الكالئ (قوله بل ألهم آلهة) الاولى أن يقال ان أم ههنا لمجرد الاضراب من غير استفهام كما قال صاحب المغنى ان أم فى قوله تعالى أم جعلوا لله شركاء لمجرد الاضراب لا يتضمن الاستفهام فكان معنى الكلام حينئذ عن ذكر ربهم معرضون بل لهم آلهة تمنعهم من دوننا فلا تسأل عنهم فكان هذا الكلام وهو قوله أم لهم آلهة واقعا على التهكم (قوله أو للمبالغة) لان السماع وقت الانذار مما يجب أن يبالغ فيه لانه منجى الشخص عن العذاب فمن لم يسمع وقت الانذار فهو فى غاية الغفلة

لمحاسن الاوصاف ومكارم الخصال وفيه اشارة الى أن فعله سبحانه وتعالى باختيار وحكمة وأنه عالم بالجزئيات (اذ قال لابيه وقومه) متعلق بآتينا أو برشده أو بمحذوف أى اذكر من أوقات رشده وقت قوله (ماهذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون) تحقير لشأنها وتوبيخ على اجلالها فان التمثال صورة لا روح فيها لا يضر ولا ينفع واللام للاختصاص لا للتعدية فان تعدية العكوف بعلى والمعنى أنتم فاعلون العكوف لها ويجوز أن يؤول بعلى أو يضمن العكوف معنى العبادة (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فقلدناهم وهو جواب عما لزم الاستفهام من السؤال عما اقتضى عبادتها وحملهم عليها (قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلال مبين) منخرطين فى سلك ضلال لا يخفى على عاقل لعدم استناد الفريقين الى دليل والتقليد ان جاز فانما يجوز لمن علم فى الجملة أنه على حق (قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين) كأنهم لاستبعادهم تضليله اياهم ظنوا أن ماقاله انما قاله على وجه الملاعبة فقالوا أبجد تقوله أم تلعب به (قال بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) اضراب عن كونه لاعبا باقامة البرهان على ما ادعاه وهن للسموات والارض أو للتماثيل وهو أدخل فى تضليلهم والزام الحجة عليهم (وأنا على ذلكم) أى المذكور من التوحيد (من الشاهدين) من المتحققين له والمبرهنين عليه فان الشاهد من تحقق الشئ وحققه (وتالله) وقرئ بالباء وهى الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وفيها تعجب (لأكيدن أصنامكم) لأجتهدن فى كسرها ولفظ الكيد وما فى التاء من التعجب لصعوبة الامر وتوقفه على نوع من الحيل (بعد أن تولوا عنها (مدبرين) الى عيدكم ولعله قال ذلك سرا (فجعلهم جذاذا) قطاعا فعال بمعنى مفعول كالحطام من الجذ وهو القطع وقرأ الكسائى بالكسر وهو لغة أو جمع جذيذ كخفاف وخفيف وقرئ بالفتح وجذذا جمع جذيذ وجذذا جمع جذة (الا كبيرا لهم) للاصنام كسر غيره واستبقاه وجعل الفأس على عنقه (لعلهم اليه يرجعون) لانه غلب على ظنه أنهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحجهم أو انهم يرجعون الى الكبير فيسألونه عن كاسرها اذ من شان المعبود أن يرجع اليه فى حل العقد فيبكتهم بذلك أو الى الله أى يرجعون الى توحيده عند تحققهم عجز آلهتهم (قالوا) حين رجعوا (من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين) بجرأته على الآلهة الحقيقة بالاعظام أو بافراطه فى حطمها أو بتوريط نفسه للهلاك (قالوا سمعنا فتى يذكرهم) يعيبهم فلعله فعله ويذكر ثانى مفعولى سمع أو صفة لفتى مصححة لان يتعلق به السمع وهو أبلغ فى نسبة الذكر اليه (يقال له ابراهيم) خبر محذوف أى هو ابراهيم ويجوز أن يرفع بالفعل لان المراد به الاسم (قالوا فأتوا به على أعين الناس) بمرأى منهم بحيث تتمكن صورته فى أعينهم تمكن الراكب على المركوب (لعلهم يشهدون) بفعله أو قوله أو يحضرون عقوبتنا له (قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم) حين أحضروه (قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) أسند الفعل اليه تجوزا لان غيظه لما رأى من زيادة تعظيمهم له تسبب لمباشرته اياه أو تقريرا لنفسه مع

(قوله وفيه اشارة الى أن علمه تعالى باختيار وحكمة) اذ المعنى على ما فسره علمنا انه أهل لما آتيناه وفيه اشارة الى أن ايتاء رشده لاهليته عليه الصلاة والسلام ومفهومه انه لو لم يكن أهلا لما آتيناه وهذا يدل على الاختيار اذ لو لم يكن مختارا بل بالذات لزم الايتاء سواء كان أهلا أولا فتأمل (قوله وهو جواب عما لزم الاستفهام الخ) أى هذا الجواب لا يكون جوابا فى الظاهر عن السؤال اذ السؤال عن التماثيل أنفسها لا عن علة عبادتها لكن لما كان الاستفهام المذكور للتحقير كان متضمنا للسؤال عن علة عبادتها فهذا الجواب جواب عنه (قوله لعدم استناد الفريقين الى دليل) المراد من الفريقين الآباء والابناء المقلدون لهم (قوله والتقليد ان جاز انما يجوز لمن علم انه فى الجملة على حق) يفهم منه انه لا يجوز التقليد أصلا وان علم المقلد ان مقلده على حق لكن فيه نظر لان من قلد امامه فى فروع الفقه علم فى الجملة انه وامامه على الحق وان لم يعرف التفصيل وههنا نظر آخر وهو ان كان المراد من العلم اليقين فالمقلد لا يلزم أن يحصل له اليقين لان من قلد امامه قد يكون امامه على الخطأ فكيف يكون تقليده يقينا وان كان المراد الجزم المطلق فالكافرون حصل لهم الجزم بان الاصنام آلهتهم ومعبودهم (قوله أو لانهم يرجعون الى الكبير الخ) هنا ضعيف لانهم عالمون بأن الاصنام لا تصلح للسؤال ولا للجواب (قوله وهو أبلغ فى نسبة الذكر اليه) أى لنسبة الذكر اليه طريقان أحدهما ماذكر والثانى أن يقال سمعنا يذكرهم فتى وانما كان أبلغ لان سمعنا لما تعلق بفتى أفاد انه سمع ذكر فتى لان سمع الفتى نفسه لا وجه له ثم اذا ذكر يذكرهم علم مرة أخرى ذكر الفتى (قوله ويجوز أن يرفع بالفعل الخ) هذا هو الظاهر فينبغى أن يجعل هو الاصل على عكس ماذكر الا

الاستهزاء والتبكيت على أسلوب تعريض كما لو قال لك من لا يحسن الخط فيما كتبته بخط رشيق أأنت كتبت هذا فقلت بل كتبته أنت أو حكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه وقيل انه في المعنى متعلق بقوله ان كانوا ينطقون وما بينهما اعتراض أو الى ضمير فتى أو ابراهيم وقوله كبيرهم هذا مبتدأ وخبر ولذلك وقف على فعله وما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لابراهيم ثلاث كذبات تسمية للمعاريض كذبا لما شابهت صورتها صورته (فرجعوا الى أنفسهم) وراجعوا عقولهم (فقالوا) فقال بعضهم لبعض (انكم أنتم الظالمون) بهذا السؤال أو بعبادة من لا ينطق ولا يضر ولا ينفع لا من ظلمتموه بقولكم انه لمن الظالمين (ثم نكسوا على رؤسهم) انقلبوا الى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة أسفل الشيء مستعليا على أعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا أى نكسوا أنفسهم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمرنا بسؤالها وهو على ارادة القول (قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيأ ولا يضركم) انكار لعبادتهم لها بعد اعترافهم بانها جمادات لا تنفع ولا تضر فانه ينافى الالوهية (أف لكم ولما تعبدون من دون الله) تضجر منه على اصرارهم بالباطل البين وأف صوت المتضجر ومعناه قبحا ونتنا واللام لبيان المتأفف له (أفلا تعقلون) قبح صنيعكم (قالوا) أخذا فى المضارة لما عجزوا عن المحاجة (حرقوه) فان النار أهول ما يعاقب به (وانصروا آلهتكم) بالانتقام لها (ان كنتم فاعلين) ان كنتم ناصرين لها نصرا مؤزرا والقائل فيهم رجل من أكراد فارس اسمه هيون خسف به الارض وقيل نمروذ (قلنا يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم) ذات برد وسلام أى ابردى بردا غير ضار وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة واقامة كونى ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله أى وسلمنا سلاما عليه روى أنهم بنوا حظيرة بكوثى وجمعوا فيها نارا عظيمة ثم وضعوه فى المنجنيق مغلولا فرموا به فيها فقال له جبريل هل لك حاجة فقال أما اليك فلا فقال فسل ربك فقال حسبى من سؤالى علمه بحالى فجعل الله تعالى ببركة قوله الحظيرة روضة ولم يحترق منه الا وثاقه فاطلع عليه نمروذ من الصرح فقال انى مقرب الى الهك فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم عليه السلام وكان اذ ذاك ابن ست عشرة سنة وانقلاب النار هواء طيبا ليس ببدع غير أنه هكذا على خلاف المعتاد فهو اذن من معجزاته وقيل كانت النار بحالها لكنه سبحانه وتعالى دفع عنه أذاها كما ترى فى السمندل ويشعر به قوله على ابراهيم (وأرادوا به كيدا) مكرا فى اضراره (فجعلناهم الاخسرين) أخسر من كل خاسر لما عاد سعيهم برهانا قاطعا على أنهم على الباطل وابراهيم على الحق وموجبا لمزيد درجته واستحقاقهم أشد العذاب (ونجيناه ولوطا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين) أى من العراق الى الشام وبركاته العامة ان أكثر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت فى العالمين شرائعهم التى هى مبادى الكمالات والخيرات الدينية والدنيوية وقيل كثرة النعم والخصب الغالب روى أنه عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة) عطية فهى حال منهما أو ولد ولد أو زيادة على ما سأل وهو اسحق فتختص بيعقوب ولا بأس به للقرينة (وكلا) يعنى الاربعة (جعلنا صالحين) بان وفقناهم للصلاح وحملناهم عليه فصاروا كاملين (وجعلناهم أئمة) يقتدى بهم (يهدون) الناس الى الحق (بامرنا) لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين (وأوحينا اليهم فعل الخيرات) ليحثوهم عليها فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم وأصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات وكذلك قوله (واقام الصلوة وايتاء الزكوة) وهو من عطف الخاص على العام للتفضيل

أن يقال المراد من التقليد فى أصول الدين لا الفروع

٧ (قوله على أسلوب تعريض كما لو قال لك من لا يحسن الخط الخ) فان المقصود من قوله بل كبيرهم فعله أى كتبته اثبات الكتابة لنفسه ونفيه عن الامى واثبات الكتابة فى الظاهر للامى للاستهزاء (قوله أو حكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه) فان من قال بالهية شئ يلزم عليه أن يجوز عليه مثل ما ذكر (قوله وقيل انه فى المعنى يتعلق الخ) أى قوله تعالى فعله كبيرهم يتعلق بقوله ان كانوا ينطقون أى ان كانوا ينطقون فعله كبيرهم يعنى انهم ان كانوا ذوى نطق يصلحون للفعل المذكور فاسألوهم (قوله للمبالغة أو للتقريع) انما أفاد الاستفهام المبالغة اذ هو مشعر بأنه لا حاجة الى الامر بل هو مستحق الوقوع فيسأل عنه هل وقع أم لا

وحذفت تاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها (وكانوا لنا عابدين) موحدين مخلصين فى العبادة ولذلك قدم الصلة (ولوطا آتيناه حكما) حكمة أو نبوة أو فصلا بين الخصوم (وعلما) بما ينبغى علمه للانبياء (ونجيناه من القرية) قرية سدوم (التى كانت تعمل الخبائث) يعنى اللواطة وصفها بصفة أهلها أو أسندها اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه ويدل عليه (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) فانه كالتعليل له (وأدخلناه فى رحمتنا) فى أهل رحمتنا أو جنتنا (انه من الصالحين) الذين سبقت لهم منا الحسنى (ونوحا اذ نادى) اذ دعا الله سبحانه على قومه بالهلاك (من قبل) من قبل المذكورين (فاستجبنا له) دعاءه (فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) من الطوفان أو أذى قومه والكرب الغم الشديد (ونصرناه) مطاوعه انتصر أى جعلناه منتصرا (من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم أجمعين) لاجتماع الامرين تكذيب الحق والانهماك فى الشر ولعلهما لم يجتمعا فى قوم الا وأهلكهم الله تعالى (وداود وسليمان اذ يحكمان فى الحرث) فى الزرع وقيل فى كرم تدلت عناقيده (اذ نفشت فيه غنم القوم) رعته ليلا (وكنا لحكمهم شاهدين) لحكم الحاكمين والمتحاكمين اليهما عالمين (ففهمناها سليمان) الضمير للحكومة أو الفتوى وقرئ فأفهمناها روى أن داود حكم بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا أرفق بهما فامر بدفع الغنم الى أهل الحرث ينتفعون بالبانها وأولادها وأشعارها والحرث الى أرباب الغنم يقومون عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادان ولعلهما قالا اجتهادا والاول نظير قول أبى حنيفة فى العبد الجانى والثانى مثل قول الشافعى بغرم الحيلولة فى العبد المغصوب اذا أبق وحكمه فى شرعنا عند الشافعى وجوب ضمان المتلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدواب ليلا وهكذا قضى النبى صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطا وأفسدته فقال على أهل الاموال حفظها بالنهار وعلى أهل الماشية حفظها بالليل وعند أبى حنيفة لا ضمان الا أن يكون معها حافظ لقوله صلى الله عليه وسلم جرح العجماء جبار (وكلا آتينا حكما وعلما) دليل على أن خطأ المجتهد لا يقدح فيه وقيل على أن كل مجتهد مصيب وهو مخالف لمفهوم قوله تعالى ففهمناها ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أن قوله ففهمناها لاظهار ما تفضل عليه فى صغره (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) يقدسن الله معه اما بلسان الحال أو بصوت يتمثل له أو بخلق الله تعالى فيها الكلام وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال أو استئناف لبيان وجه التسخير ومع متعلقة بسخرنا أو يسبحن (والطير) عطف على الجبال أو مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء أو العطف على الضمير على ضعف (وكنا فاعلين) لامثاله فليس ببدع منا وان كان عجبا عندكم (وعلمناه صنعة لبوس) عمل الدرع وهو فى الاصل اللباس قال

البس لكل حالة لبوسها * اما نعيمها واما بوسها

قيل كانت صفائح فخلقها وسردها (لكم) متعلق بعلم أو صفة للبوس (ليحصنكم من بأسكم) بدل منه بدل الاشتمال باعادة الجار والضمير لداود عليه السلام أو للبوس وفى قراءة ابن عامر وحفص بالتاء للصنعة أو للبوس على تأويل الدرع وفى قراءة أبى بكر ورويس بالنون لله عز وجل (فهل أنتم شاكرون) ذلك أمر أخرجه فى صورة الاستفهام للمبالغة والتقريع (ولسليمان) وسخرنا له ولعل اللام فيه دون الاول لان الخارق فيه عائد الى سليمان نافع له وفى الاول أمر يظهر فى الجبال والطير مع داود وبالاضافة اليه (الريح عاصفة) شديدة الهبوب من حيث انها تبعد بكرسيه فى مدة يسيرة كما قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر وكانت رخاء فى نفسها طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة

(قوله لان الخارق فيه عائد الى سليمان تابع له) الثانى تفسير للاول

أخرى حسب ارادته (تجري بأمره) بمشيئته حال ثانية أو بدل من الاولى أو حال من ضميرها (الى الارض التي باركنا فيها) الى الشام رواحا بعد ماسارت به منه بكرة (وكنا بكل شئ عالمين) فنجريه على ما تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين من يغوصون له) في البحار ويخرجون نفائسها ومن عطف على الريح أو مبتدأ خبره ماقبله وهي نكرة موصوفة (ويعملون عملا دون ذلك) ويتجاوزون ذلك الى أعمال أخر كبناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة كقوله تعالى يعملون له مايشاء من محاريب وتماثيل (وكنا لهم حافظين) أن يزيغوا عن أمره أو يفسدوا على ماهو مقتضى جبلتهم (وأيوب اذ نادى ربه أني مسني الضر) بأني مسني الضر وقرئ بالكسر على اضمار القول أو تضمين النداء معناه والضر بالفتح شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس كمرض وهزال (وأنت أرحم الراحمين) وصفربه بغاية الرحمة بعد ماذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السؤال وكان روميا من ولد عيص بن اسحق استنبأه الله وكثر أهله وماله فابتلاه الله بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض في بدنه ثماني عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعا وسبعة أشهر وسبع ساعات روى أن امرأته ماخير بنت ميشا بن يوسف أو رحمة بنت افرائيم بن يوسف قالت له يوما لو دعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أستحيي من الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي (فاستجبنا له فكشفنا مابه من ضر) بالشفاء من مرضه (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) بان ولد له ضعف ما كان أو أحيي ولده وولد له منهم نوافل (رحمة من عندنا وذكرى للعابدين) رحمة على أيوب وتذكرة لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابوا كما أثيب أو لرحمتنا للعابدين فانا نذكرهم بالاحسان ولا ننساهم (واسمعيل وادريس وذا الكفل) يعني الياس وقيل يوشع وقيل زكريا سمي به لانه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل أمته أو له ضعف عمل أنبياء زمانه وثوابهم والكفل يجيء بمعنى النصيب والكفالة والضعف (كل) كل هؤلاء (من الصابرين) على مشاق التكاليف وشدائد النوب (وأدخلناهم في رحمتنا) يعني النبوة أو نعمة الآخرة (انهم من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان صلاحهم معصوم عن كدر الفساد (وذا النون) وصاحب الحوت يونس بن متى (اذ ذهب مغاضبا) لقومه لما برم بطول دعوتهم وشدة شكيمتهم وتمادي اصرارهم مهاجرا عنهم قبل أن يؤمر وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك وهو من بناء المغالبة للمبالغة أو لانه أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها وقرئ مغضبا (فظن أن لن نقدر عليه) لن نضيق عليه أو لن نقضي عليه بالعقوبة من القدر ويعضده أنه قرئ مثقلا أو لن نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من ظن أن لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا أو خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسميت ظنا للمبالغة وقرئ بالياء وقرأ يعقوب على البناء للمفعول وقرئ به مثقلا (فنادى في الظلمات) في الظلمة الشديدة المتكاثفة أو ظلمات بطن الحوت والبحر والليل (أن لا اله الا أنت) بأنه لا اله الا أنت (سبحانك) من أن يعجزك شئ (اني كنت من الظالمين) لنفسي بالمبادرة الى المهاجرة وعن النبي عليه الصلاة والسلام مامن مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له (فاستجبنا له ونجيناه من الغم) بأن قذفه الحوت الى الساحل بعد أربع ساعات كان في بطنه وقيل ثلاثة أيام والغم غم الالتقام وقيل غم الخطيئة (وكذلك ننجي المؤمنين) من غموم دعوا الله فيها بالاخلاص وفي الامام نجي ولذلك أخفى الجماعة النون الثانية فانها تخفى مع حروف الفم وقرأ ابن

(قوله وهي نكرة موصوفة) يحتمل أن تكون موصولة أيضا وقد صرح به بعضهم ولعله نظر الى أن لاحاجة ههنا الى اعتبار التعريف الموصولي

عامر وأبو بكر بتشديد الجيم على أن أصله ننجي فحذفت النون الثانية كما حذفت التاء الثانية في تظاهرون وهي وإن كانت فاء فحذفها أوقع من حذف حرف المضارعة التي لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف حركتي النونين فإن الداعي الى الحذف اجتماع المثلين مع تعذر الادغام وامتناع الحذف في تتجافى لخوف اللبس وقيل هو ماض مجهول أسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفا ورد بأنه لا يسند الى المصدر والمفعول مذكور والماضي لا يسكن آخره (وزكريا إذ نادى ربه رب لا تذرني فردا) وحيدا بلا ولد يرثني (وأنت خير الوارثين) فإن لم ترزقني من يرثني فلا أبالي به (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه) أي أصلحناها للولادة بعد عقرها أو لزكريا بتحسين خلقها وكانت حردة (إنهم) يعني المتوالدين أو المذكورين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام (كانوا يسارعون في الخيرات) يبادرون الى أبواب الخير (ويدعوننا رغبا ورهبا) ذوي رغب ورهب أو راغبين في الثواب راجين للاجابة أو في الطاعة وخائفين العقاب أو المعصية (وكانوا لنا خاشعين) مخبتين أو دائبين الوجل والمعنى أنهم نالوا من الله ما نالوا بهذه الخصال (والتي أحصنت فرجها) من الحلال والحرام يعني مريم (فنفخنا فيها) أي في عيسى عليه الصلاة والسلام فيها أي أحييناه في جوفها وقيل فعلنا النفخ فيها (من روحنا) من الروح الذي هو بأمرنا وحده أو من جهة روحنا يعني جبريل عليه الصلاة والسلام (وجعلناها وابنها) أي قصتهما أو حالهما ولذلك وحد قوله (آية للعالمين) فإن من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع تعالى (إن هذه أمتكم) أي إن ملة التوحيد والاسلام ملتكم التي يجب أن تكونوا عليها فكونوا عليها (أمة واحدة) غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا مشاركة لغيرها في صحة الاتباع وقرئ أمتكم بالنصب على البدل وأمة بالرفع على الخبر وقرئتا بالرفع على أنهما خبران (وأنا ربكم) لا إله لكم غيري (فاعبدون) لا غير (وتقطعوا أمرهم بينهم) صرفه الى الغيبة التفاتا لينعى على الذين تفرقوا في الدين وجعلوا أمره قطعا موزعة بقبيح فعلهم الى غيرهم (كل) من الفرق المتحزبة (الينا راجعون) فنجازيهم (فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن) بالله ورسله (فلا كفران) فلا تضييع (لسعيه) استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر لاعطائه ونفي نفي الجنس للمبالغة (وإنا له) لسعيه (كاتبون) مثبتون في صحيفة عمله لا يضيع بوجه ما (وحرام على قرية) وممتنع على أهلها غير متصور منهم وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي وحرم بكسر الحاء وإسكان الراء وقرئ حرم (أهلكناها) حكمنا بإهلاكها أو وجدناها هالكة (أنهم لا يرجعون) رجوعهم الى التوبة أو الحياة ولا صلة أو عدم رجوعهم للجزاء وهو مبتدأ خبره حرام أو فاعل له ساد مسد خبره أو دليل عليه وتقديره توبتهم أو حياتهم أو عدم بعثهم أو لأنهم لا يرجعون ولا ينيبون وحرام خبر محذوف أي وحرام عليها ذاك وهو المذكور في الآية المتقدمة ويؤيده القراءة بالكسر وقيل حرام عزم وموجب عليهم أنهم لا يرجعون (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج) متعلق بحرام أو بمحذوف دل الكلام عليه أو بلا يرجعون أي يستمر الامتناع أو الهلاك أو عدم الرجوع الى قيام الساعة وظهور أماراتها وهو فتح سد يأجوج ومأجوج وهي حتى التي يحكى الكلام بعدها والمحكي هي الجملة الشرطية وقرأ ابن عامر ويعقوب فتحت بالتشديد (وهم) يعني يأجوج ومأجوج أو الناس كلهم (من كل حدب) نشز من الارض وقرئ جدث وهو القبر (ينسلون) يسرعون من نسلان الذئب وقرئ بضم السين (واقترب الوعد الحق) وهو القيامة (فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا) جواب الشرط وإذا للمفاجأة تسد مسد الفاء الجزائية كقوله تعالى إذا هم يقنطون فإذا جاءت الفاء معها تظاهرتا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد

(قوله وقيل وفعلنا النفخ) إنما قال هكذا لأن قوله تعالى فنفخنا معناه الظاهر أحييناها لكن الغرض ههنا ليس احياء مريم فاما أن يقدر ما قاله أولا أو يؤول هذا التأويل (قوله الذي هو بأمرنا وحده) أي من غير واسطة ملك (قوله رجوعهم الى التوبة أو الحياة) المعنى الاول ناظر الى التفسير الاول وهو قوله حكمنا باهلاكها والمعنى الثاني ناظر الى المعنى الثاني وهو قوله أو وجدناها هالكة (قوله أو فاعل له ساد مسد خبره) هذا على مذهب الاخفش والكوفيين من أن فاعل الصفة يسد مساد خبرها وإن لم تكن الصفة بعد حرف النفي أو الاستفهام وأما قوله أو دليل عليه هو معطوف على قوله مبتدأ خبره حرام يعني إما أن يقال أنهم لا يرجعون مبتدأ خبره حرام أو فاعل له أو يقال أنهم لا يرجعون دليل عليه أي على حرام المذكور وعلى الاول يكون المعنى وحرام عليها توبتهم أو حياتهم أو عدم بعثهم ويكون لا على التقديرين الاولين صلة أي زائدة وعلى الاحتمال الثاني تكون لا غير زائدة وحرام خبر مبتدأ محذوف ويكون أنهم

والضمير للقصة أو مبهم يفسره الابصار (ياويلنا) مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول (قد كنا في غفلة من هذا) لم نعلم أنه حق (بل كنا ظالمين) لانفسنا بالاخلال بالنظر وعدم الاعتداد بالنذر (انكم وما تعبدون من دون الله) يحتمل الاوثان وابليس وأعوانه لانهم بطاعتهم لهم في حكم عبدتهم لما روى أنه عليه الصلاة والسلام لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبعرى قد خصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزيرا والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التى أمرتهم بذلك فأنزل الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية وعلى هذا يعم الخطاب ويكون ما مؤولا بمن أو بما يعمه ويدل عليه ماروى أن ابن الزبعرى قال هذا شئ لآلهتنا خاصة أو لكل من عبد من دون الله فقال صلى الله عليه وسلم بل لكل من عبد من دون الله ويكون قوله ان الذين بيانا للتجوز أو التخصيص تأخر عن الخطاب (حصب جهنم) ما يرمى به اليها وتهيج به من حصبه يحصبه اذا رماه بالحصباء وقرئ بسكون الصاد وصفا بالمصدر (أنتم لها واردون) استئناف أو بدل من حصب جهنم واللام معوضة من على للاختصاص والدلالة على أن ورودهم لاجلها (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها) لان المؤاخذ بالعذاب لا يكون الها (وكل فيها خالدون) لاخلاص لهم عنها (لهم فيها زفير) أنين وتنفس شديد وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان أريد بما تعبدون الاصنام (وهم فيها لا يسمعون) من الهول وشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسرهم (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) أى الخصلة الحسنى وهى السعادة أو التوفيق بالطاعة أو البشرى بالجنة (أولئك عنها مبعدون) لانهم يرفعون الى أعلى عليين روى أن عليا كرم الله وجهه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح ثم أقيمت الصلاة فقام يجر رداءه ويقول (لا يسمعون حسيسها) وهو بدل من مبعدون أو حال من ضميره سيق للمبالغة فى ابعادهم عنها والحسيس صوت يحس به (وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون) دائمون فى غاية التنعم وتقديم الظرف للاختصاص والاهتمام به (لا يحزنهم الفزع الاكبر) النفخة الاخيرة لقوله تعالى ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض أو الانصراف الى النار أو حين يطبق على النار أو يذبح الموت (وتتلقاهم الملائكة) تستقبلهم مهنئين لهم (هذا يومكم) يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول (الذى كنتم توعدون) فى الدنيا (يوم نطوى السماء) مقدر باذكر أو ظرف لا يحزنهم أو تتلقاهم أو حال مقدرة من العائد المحذوف من توعدون والمراد بالطى ضد النشر أو المحو من قولك اطو عنى هذا الحديث وذلك لانها نشرت مظلة لبنى آدم فاذا انتقلوا قوضت عنهم وقرئ بالياء والتاء والبناء للمفعول (كطى السجل للكتاب) طيا كطى الطومار لاجل الكتابة أو لما يكتب أو كتب فيه ويدل عليه قراءة حمزة والكسائى وحفص على الجمع أى للمعانى الكثيرة المكتوبة فيه وقيل السجل ملك يطوى كتب الاعمال اذا رفعت اليه أو كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه

لا يرجعون دليل عليه أى حرام على القرية المذكورة ما ذكر فى الآية السابقة وهو عدم كفران سعيه (قوله واقع موقع الحال من الموصول) المراد أن يكون الحال حالا من ضمير الموصول وهو الواو فى كفروا (قوله وعلى هذا يعم الخطاب ويكون ما مؤولا بمن أو بما يعممه) فيه بحث اذ مقتضى عبارته انه على تقدير أن يكون المراد بما يعبدون ابليس وأعوانه يكون ما مؤولا بمن أو بما يعممها لكن ليس كذلك بل يكون ما مؤولا بمن البتة ولا مجال لكون ما مؤولا بما يعممه وحق العبارة أن يقال يحتمل ان يكون المراد بما تعبدون ابليس وأعوانه ويناسبه الرواية المذكورة أولا وأن يكون عاما لهم ولسائر المعبودين ويناسبه الرواية الثانية وعلى الاول يكون ما مؤولا بمن وعلى الثانى يكون ما مؤولا بما يعممه وان أريد بقوله على هذا ان يكون المراد بما تعبدون مجموع الاوثان وابليس وأعوانه يكون مؤولا بما يعممه فقط ويمكن أن يكون المراد بقوله وعلى هذا الخ وعلى أن يكون عزير وعيسى والملائكة غير معبودين يكون ما مؤولا بمن بان ما عبارة عن ابليس وأعوانه وما يكون مؤولا بما يعممه بان يكون المراد الاوثان وابليس وأعوانه جميعا فتأمل (قوله ويكون (قوله ان الذين بيانا للتجوز أو التخصيص) فالاول على تقدير أن يكون ما مؤولا بمن والثانى على تقدير عموم ما هكذا قيل والاولى أن يكون مراده انه ان أريد بما تعبدون الباعث على العبادة يكون تعبدون مجازا والقرينة عليه ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية اذ يعلم منه انهم غير داخلين تحت ما تعبدون لان لهم حكما آخر ففيه قرينة على ان ليس المراد بما تعبدون المعنى الحقيقى ثم كونه بيانا للتخصيص ظاهر لكن كونه بيانا للتجوز فيه خفاء اذ لم يبين من الآية المذكورة وهى قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أن يكون قوله تعالى ما تعبدون مجازا الا ان يقال المراد انه اذ ثبت ان المراد بما تعبدون الباعث على العبادة كانت هذه الآية زيادة بيان للتجوز المذكور (قوله لان المؤاخذ المعذب لا يكون الها) فيه انه يلزم ان يكون الاوثان معذبة وهذا لا يعلم من الآية فالاولى أن يقال ان الورود فى جهنم لا يناسب الالوهية وان كان من غير تعذيب (قوله للتغليب) بان يسند فعل البعض

وسلم وقرئ السجل كالدلو والسجل كالعتل وهما لغتان فيه (كما بدأنا أول خلق نعيده) أى نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدئنا اياه فى كونهما ايجادا عن العدم أو جمعا بين الاجزاء المتبددة والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على الابداء لشمول الامكان الذاتى المصحح للمقدورية وتناول القدرة القديمة لهما على السواء وما كافة أو مصدرية وأول مفعول لبدأنا أو لفعل يفسره نعيده أو موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده أى نعيد مثل الذى بدأنا وأول خلق ظرف لبدأنا أو حال من ضمير الموصول المحذوف (وعدا) مقدر بفعله تأكيدا لنعيده أو منتصب به لانه عدة بالاعادة (علينا) أى علينا انجازه (انا كنا فاعلين) ذلك لامحالة (ولقد كتبنا فى الزبور) فى كتاب داود عليه السلام (من بعد الذكر) أى التوراة وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وبالذكر اللوح المحفوظ (أن الارض) أى أرض الجنة أو الارض المقدسة (يرثها عبادى الصالحون) يعنى عامة المؤمنين أو الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها أو أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ان فى هذا) أى فيما ذكر من الاخبار والمواعظ والمواعيد (لبلاغا) لكفاية أو لسبب بلوغ الى البغية (لقوم عابدين) همهم العبادة دون العادة (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) لان ما بعثت به سبب لاسعادهم وموجب لصلاح معاشهم ومعادهم وقيل كونه رحمة للكفار أمنهم به من الخسف والمسخ وعذاب الاستئصال (قل انما يوحى الى أنما الهكم اله واحد) أى ما يوحى الى الا أنه لا اله لكم الا اله واحد وذلك لان المقصود الاصلى من بعثته مقصور على التوحيد فالاولى لقصر الحكم على الشئ والثانية على العكس (فهل أنتم مسلمون) مخلصون العبادة لله تعالى على مقتضى الوحى المصدق بالحجة وقد عرفت أن التوحيد مما يصح اثباته بالسمع (فان تولوا) عن التوحيد (فقل آذنتكم) أى أعلمتكم ما أمرت به أو حرب لكم (على سواء) مستوين فى الاعلام به أو مستوين أنا وأنتم فى العلم بما أعلمتكم به أو فى المعاداة أو ايذانا على سواء وقيل أعلمتكم أنى على سواء أى عدل واستقامة رأى بالبرهان النير (وان أدرى) وما أدرى (أقريب أم بعيد ما توعدون) من غلبة المسلمين أو الحشر لكنه كائن لامحالة (انه يعلم الجهر من القول) ما تجاهرون به من الطعن فى الاسلام (ويعلم ما تكتمون) من الاحن والاحقاد للمسلمين فيجازيكم عليه (وان أدرى لعله فتنة لكم) وما أدرى لعل تأخير جزائكم استدراج لكم وزيادة فى افتتانكم أو امتحان لينظر كيف تعملون (ومتاع الى حين) وتمتيع الى أجل مقدر تقتضيه مشيئته (قل رب احكم بالحق) اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المقتضى لاستعجال العذاب والتشديد عليهم وقرأ حفص قال على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ رب بالضم وربى أحكم على بناء التفضيل وأحكم من الاحكام (وربنا الرحمن) كثير الرحمة على خلقه (المستعان) المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) من الحال بأن الشوكة تكون لهم وأن راية الاسلام تخفق أياما ثم تسكن وأن الموعد به لو كان حقا لنزل بهم فأجاب الله تعالى دعوة رسوله صلى الله عليه وسلم فخيب أمانيهم ونصر رسوله صلى الله عليه وسلم عليهم وقرئ بالياء وعن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ اقترب حاسبه الله حسابا يسيرا وصافحه وسلم عليه كل نبى ذكر اسمه فى القرآن والله تعالى أعلم

﴿ سورة الحج مكية الاست آيات من هذان خصمان الى صراط الحميد وآيها ثمان وسبعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة) تحريكها للاشياء على الاسناد المجازى أو تحريك الاشياء

وهم العابدون الى الكل وهم العابدون والاصنام (قوله وما كافة أو مصدرية) وعلى كل حال يكون الفعل بمعنى المصدر (قوله فالاولى) أى انما الاولى لقصر الحكم أى المسند وهو الوحى على كون الاله واحدا وانما الثانية لقصر الشئ أى المسند اليه وهو الاله على الحكم وهو الوحدة أى الاله مقصور على الوحدة لا يتجاوزها الى الكثرة

﴿سورة الحج﴾

فيها فأضيفت اليها اضافة معنوية بتقدير فى أو اضافة المصدر الى الظرف على اجرائه مجرى المفعول
به وقيل هى زلزلة تكون قبيل طلوع الشمس من مغربها واضافتها الى الساعة لانها من أشراطها
(شئ عظيم) هائل علل أمرهم بالتقوى بفظاعة الساعة ليتصوروها بعقولهم ويعلموا أنه لا يؤمنهم
منها سوى التدرع بلباس التقوى فيبقوا على أنفسهم ويتقوها بملازمة التقوى (يوم ترونها تذهل كل
مرضعة عما أرضعت) تصوير لهولها والضمير للزلزلة ويوم منصوب بتذهل وقرئ تذهل وتذهل
مجهولا ومعروفا أى تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الامر بدهشة والمقصود الدلالة على أن هولها
بحيث اذا دهشت التى ألقمت الرضيع ثديها نزعته من فيه وذهلت عنه وما موصولة أو مصدرية
(وتضع كل ذات حمل حملها) جنينها (وترى الناس سكارى) كأنهم سكارى (وما هم بسكارى)
على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فأرهقهم هوله بحيث طير عقولهم وأذهب تمييزهم وقرئ
ترى من أريتك قائما أو رؤيت قائما بنصب الناس ورفعه على أنه نائب مناب الفاعل وتأنيثه على تأويل
الجماعة وافراده بعد جمعه لان الزلزلة يراها الجميع وأثر السكر انما يراه كل احد على غيره وقرأ حمزة
والكسائى سكرى كعطشى اجراء للسكر مجرى العلل (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم) نزلت
فى النضر بن الحرث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الاولين ولا بعث بعد
الموت وهى تعمه وأضرابه (ويتبع) فى المجادلة أو فى عامة أحواله (كل شيطان مريد) متجرد
للفساد وأصله العرى (كتب عليه) على الشيطان (أنه من تولاه) تبعه والضمير للشان (فانه يضله)
خبر لمن أو جواب له والمعنى كتب عليه اضلال من يتولاه لانه جبل عليه وقرئ بالفتح على تقدير
فشانه أنه يضله لا على العطف فانه يكون بعد تمام الكلام وقرئ بالكسر فى الموضعين على
حكاية المكتوب أو اضمار القول أو تضمين الكتب معناه (ويهديه الى عذاب السعير) بالحمل
على ما يؤدى اليه (يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث) من امكانه وكونه مقدورا وقرئ من
البعث بالتحريك كالجلب (فانا خلقناكم) أى فانظروا فى بدء خلقكم فانه يزيح ريبكم فانا
خلقناكم (من تراب) بخلق آدم منه أو الاغذية التى يتكون منها المنى (ثم من نطفة) منى من
النطف وهو الصب (ثم من علقة) قطعة من الدم جامدة (ثم من مضغة) قطعة من اللحم وهى فى الاصل
قدر ما يمضغ (مخلقة وغير مخلقة) مسواة لا نقص فيها ولا عيب وغير مسواة أو تامة وساقطة أو مصورة
وغير مصورة (لنبين لكم) بهذا التدريج قدرتنا وحكمتنا وأن ما قبل التغير والفساد والتكون
مرة قبلها أخرى وان من قدر على تغييره وتصويره أولا قدر على ذلك ثانيا وحذف المفعول ايماء
الى أن أفعاله هذه يتبين بها من قدرته وحكمته ما لا يحيط به الذكر (ونقر فى الارحام ما نشاء)
أن نقره (الى أجل مسمى) هو وقت الوضع وأدناه بعد ستة أشهر وأقصاه أربع سنين وقرئ ونقر
بالنصب وكذا قوله (ثم نخرجكم طفلا) عطفا على نبين كأن خلقهم مدرجا لغرضين تبيين القدرة
وتقريرهم فى الارحام حتى يولدوا وينشؤوا ويبلغوا حد التكليف وقرئا بالياء رفعا ونصبا ويقر بالياء
ونقر من قررت الماء اذا صببته وطفلا حال أجريت على تأويل كل واحد أو للدلالة على الجنس أو لانه
فى الاصل مصدر (ثم لتبلغوا أشدكم) كمالكم فى القوة والعقل جمع شدة كالانعم جمع نعمة كأنها
شدة فى الامور (ومنكم من يتوفى) عند بلوغ الاشد أو قبله وقرئ يتوفى أى يتوفاه الله تعالى
(ومنكم من يرد الى أرذل العمر) وهو الهرم والخرف وقرئ بسكون الميم (لكيلا يعلم من بعد
علم شيئا) ليعود كهيئته الاولى فى أوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه
وينكر ما عرفه والآية استدلال ثان على امكان البعث بما يعترى الانسان فى أسنانه من الامور

(قوله تعالى وان الساعة آتية الخ) ههنا اشكال وهو ان ذكر ذلك في قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان فيدل النظم على أن خلق الانسان في أطوار مختلفة بسبب ان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور لان قوله تعالى وان الساعة معطوف على ما سبق ولا يظهر لهذا الكلام معنى والجواب أن يقال والله أعلم ان ذلك اشارة الى احياء الارض بعد موتها وانشاء الانسان دليل على ان الساعة آتية الآية لان ما ذكر من أطوار خلق الانسان واحياء الارض قرائن قيام الساعة و بعث الاموات ولذا ذكر في القرآن في بعض المواضع ذكر النشور بعد ذكر احياء الارض فقال تعالى فأحيينا به الارض بعد موتها كذلك النشور واعلم ان ما ذكر في هذا الموضع وان كان اقناعات لكن يكتفى بها لتحقق صدق القائل بالبعث واحياء الموتى فتكون هذه القرائن لازالة الوهم واطمئنان النفوس وأما قوله فان التغير من مقدمات الانصرام ففيه خفاء مع أنه لا يخفى ان الجنة والدار الآخرة يقع فيها التغيرات مع عدم انصرامها (قوله بأن الله هو الحق) لم يتعرض لابراز ضمير الفصل المفيد للحصر فالاولى أن يقال انه دليل على ان الله تعالى فاعل للامور المذكورة لا غيره لأنه المتحقق بالذات المحقق للغير فان قيل الحق هو الموجود في نفسه وأما أن يكون محققا للغير فلا يعلم من كونه تعالى حقا قلنا لما انحصر الوجود دون في نفسه فيه تعالى علم أن غيره لا يتحقق به لان ما لا تحقق له في نفسه أي بمقتضى ذاته لا يصلح أن يتحقق به غيره (قوله فالاولى لقصر الحكم) أي المسند وهو الوحي على كون الاله واحدا وأما الثانية لقصر الشئ أي المسند اليه وهو الاله على الحكم وهو الوحدة أي الاله مقصور على الوحدة أي لا يتجاوزها الى الكثرة (قوله بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف) أي تحويلنا الانسان على أحوال متضادة في حال الحياة ثم موته بسبب ان الله يبعث من القبور فان البعث لابد له من الموت السابق (قوله أو الاول في المقلدين الخ) لانه

المختلفة والاحوال المتضادة فان من قدر على ذلك قدر على نظائره (وترى الارض هامدة) ميتة يابسة من همدت النار اذا صارت رمادا (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) وانتفخت وقرئ وربأت أي ارتفعت (وأنبتت من كل زوج) من كل صنف (بهيج) حسن رائق وهذه دلالة ثالثة كررها الله تعالى في كتابه لظهورها وكونها مشاهدة (ذلك) اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان في أطوار مختلفة وتحويله على أحوال متضادة واحياء الارض بعد موتها وهو مبتدأ خبره (بأن الله هو الحق) أي بسبب أنه الثابت في نفسه الذي به تتحقق الاشياء (وأنه يحيي الموتى) وانه يقدر على احيائها والا لما أحيا النطفة والارض الميتة (وأنه على كل شئ قدير) لان قدرته لذاته الذي نسبته الى الكل على سواء فلما دلت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لزم اقتداره على احياء كلها (وأن الساعة آتية لا ريب فيها) فان التغير من مقدمات الانصرام وطلائعه (وأن الله يبعث من في القبور) بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) تكرير للتأكيد ولما نيط به من الدلالة بقوله (ولا هدى ولا كتاب منير) على أنه لا سند له من استدلال أو وحي أو الاول في المقلدين وهذا في المقلدين والمراد بالعلم العلم الفطري ليصح عطف الهدى والكتاب عليه (ثاني عطفه) متكبرا وثني العطف كناية عن التكبر كلي الجيد أو معرضا عن الحق استخفافا به وقرئ بفتح العين أي مانع تعطفه (ليضل عن سبيل الله) علة للجدال وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس بفتح الياء على أن اعراضه عن الهدى المتمكن منه بالاقبال على الجدال الباطل خروج من الهدى الى الضلال وأنه من حيث مؤداه كالغرض له (له في الدنيا خزي) وهو ما أصابه يوم بدر (ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق) المحرق وهو النار (ذلك بما قدمت يداك) على الالتفات أو ارادة القول أي يقال له يوم القيامة ذلك الخزي والتعذيب بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي (وأن الله ليس بظلام للعبيد) وانما هو مجازهم على أعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد (ومن الناس من يعبد الله على حرف) على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذي يكون على طرف الجيش فان أحس بظفر قر والا فر (فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه) روي أنها نزلت في أعاريب قدموا المدينة فكان أحدهم اذا صح بدنه ونتجت فرسه مهرا سريا وولدت امرأته غلاما سويا وكثر ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت الا شرا وانقلب وعن أبي سعيد أن يهوديا أسلم فأصابته مصائب فتشاءم بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقلني فقال ان الاسلام لا يقال فنزلت (خسر الدنيا والآخرة) بذهاب عصمته وحبوط عمله بالارتداد وقرئ خاسرا بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير تنصيصا على خسرانه أو على أنه خبر محذوف (ذلك هو الخسران المبين) اذ لا خسران مثله (يدعو من

دون الله مالا يضره ومالا ينفعه) يعبد جمادا لا يضر بنفسه ولا ينفع (ذلك هو الضلال البعيد) عن المقصد مستعار من ضلال من أبعد في التيه ضالا (يدعو لمن ضره) بكونه معبودا لانه يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة (أقرب من نفعه) الذي يتوقع بعبادته وهو الشفاعة والتوسل بها الى الله تعالى واللام معلقة ليدعو من حيث انه بمعنى يزعم والزعم قول مع اعتقاد أو داخلة على الجملة الواقعة مقولا اجراء له مجرى يقول أي يقول الكافر ذلك بدعاء وصراخ حين يرى استضراره به أو مستأنفة على أن يدعو تكرير للاول ومن مبتدأ خبره (لبئس المولى) الناصر (ولبئس العشير) الصاحب (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد) من اثابة الموحد الصالح وعقاب المشرك الطالح لا دافع له ولا مانع (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) كلام فيه اختصار والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك و يتوقعه من غيظه وقيل المراد بالنصر الرزق والضمير لمن (فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع) فليستقص في ازالة غيظه أو جزعه بان يفعل كل ما يفعله الممتلئ غيظا أو المبالغ جزعا حتى يمد حبلا الى سماء بيته فيختنق من قطع اذا اختنق فان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه وقيل فليمدد حبلا الى سماء الدنيا ثم ليقطع به المسافة حتى يبلغ عنانها فيجتهد في دفع نصره أو تحصيل رزقه وقرأ ورش وأبو عمرو وابن عامر ليقطع بكسر اللام (فلينظر) فليتصور في نفسه (هل يذهبن كيده) فعله ذلك وسماه على الاول كيدا لانه منتهى ما يقدر عليه (ما يغيظ) غيظه أو الذي يغيظه من نصر الله وقيل نزلت في قوم مسلمين استبطؤا نصر الله لاستعجالهم وشدة غيظهم على المشركين (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (أنزلناه) أنزلنا القرآن كله (آيات بينات) واضحات (وأن الله يهدى) ولان الله يهدى به أو يثبت على الهدى (من يريد) هدايته أو اثباته أنزله كذلك مبينا (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) بالحكومة بينهم واظهار المحق منهم على المبطل أو الجزاء فيجازى كلا ما يليق به ويدخله المحل المعدله وانما ادخلت ان على كل واحد من طرفي الجملة لمزيد التأكيد (ان الله على كل شئ شهيد) عالم به مراقب لاحواله (ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض) يتسخر لقدرته ولا يتأتى عن تدبيره أو يدل بذلته على عظمة مدبره ومن يجوز أن يعم أولى العقل وغيرهم على التغليب فيكون قوله (والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) افرادا لها بالذكر لشهرتها واستبعاد ذلك منها وقرئ والدواب بالتخفيف كراهة التضعيف أو الجمع بين الساكنين (وكثير من الناس) عطف عليها ان جوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واسناده باعتبار أحدهما الى أمر وباعتبار الآخر الى آخر فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم أو مبتدأ خبره محذوف يدل عليه خبر قسيمه نحو حق له الثواب أو فاعل فعل مضمر أي ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة (وكثير حق عليه العذاب) بكفره

ذكر في الاول قوله تعالى ويتبع كل شيطان مريد (قوله واللام معلقة ليدعو الخ) حاصل كلامه في هذا المقام ان يدعو بمعنى يعتقد واللام معلقة له عن العمل كما تعلق سائر أفعال القلوب واما بمعنى القول فتكون الجملة المذكورة بعده مقولا للقول واما أن يكون يدعو تأكيدا ليدعو الاول فيتم الكلام عنده ويكون لمن ضره أقرب من نفعه كلاما مستأنفا كأن سائلا يقول ما حال المدعو الذي لا ينفع ولا يضر فاجيب بذلك (قوله والمراد بالنصر الرزق والضمير لمن) هذا التفسير في غاية البعد اما أولا فلانه لو فسر النصر بالرزق لا حاجة الى عود الضمير الى من بل يمكن أن يجعل للرسول كما جعل اذا كان النصر بمعناه الحقيقي واما ثانيا فلان ظن الشخص أن لا يرزق أصلا ليس له باعث فلا يصدر عن ذي رأى بل من له أدنى عقل فالوجه ان يقال معناه أن لن يرزقه الله بل يرزقه غيره حتى يكون رازقه غيره (قوله سماه على الاول كيدا) لان الكيد الاحتيال لايصال الضرر الى الغير لكن المعنى الاول يوصل الضرر الى نفس المحتال لا الى غيره فتسمية الفعل المذكور كيدا لانه غاية ما يقدر عليه كما ان الكيد كذلك وانما قال على الاول اذ على الثاني وهو قوله وقيل فليمدد حبلا الى سماء الدنيا يكون الكيد على الحقيقة قال العلامة الطيبي الكلام على الاول كناية عن شدة الغيظ والامر للاهانة وعلى الثاني الكلام استعارة تمثيلية والامر بتعجيزه أقول انما كان كناية على الاول لانه يمكن أن يقصد معناه الحقيقي والمعنى الغير الحقيقي الذي هو شدة الغيظ وانما كان استعارة تمثيلية على الثاني لان المراد ليفعل كل ما يتصور ان يفعل فيكون الامر للتعجيز لان ما ذكر غير ممكن للانسان وعلى الاول للاهانة وهو ظاهر (قوله فان تخصيص الكثير) أي تخصيص الكثير بالذكر يدل على ان المراد بسجودهم غير المعنى الذي ذكر أولا وهو التسخير لقدرته اذ لو كان كذلك لم يكن للتخصيص بالكثير وجه لان الكل كذلك

وإبائه عن الطاعة و يجوز أن يجعل وكثير تكريرا للاول مبالغة فى تكثير المحقوقين بالعذاب وأن يعطف به على الساجدين بالمعنى العام موصوفا بما بعده وقرئ حق بالضم وحقا بإضمار فعله (ومن يهن الله) بالشقاوة (فما له من مكرم) يكرمه بالسعادة وقرئ بالفتح بمعنى الاكرام (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة (هذان خصمان) أى فوجان مختصمان ولذلك قال (اختصموا) حملا على المعنى ولو عكس لجاز والمراد بهما المؤمنون والكافرون (فى ربهم) فى دينه أو فى ذاته وصفاته وقيل تخاصمت اليهود والمؤمنون فقال اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمنا بمحمد ونبيكم وبما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم كفرتم به حسدا فنزلت (فالذين كفروا) فصل لخصومتهم وهو المعنى بقوله تعالى ان الله يفصل بينهم يوم القيامة (قطعت لهم) قدرت لهم على مقادير جثثهم وقرئ بالتخفيف (ثياب من نار) نيران تحيط بهم احاطة الثياب (يصب من فوق رؤسهم الحميم) حال من الضمير فى لهم أو خبر ثان والحميم الماء الحار (يصهر به ما فى بطونهم والجلود) أى يؤثر من فرط حرارته فى باطنهم تأثيره فى ظاهرهم فتذاب به أحشاؤهم كما تذاب به جلودهم والجملة حال من الحميم أو من ضميرهم وقرئ بالتشديد للتكثير (ولهم مقامع من حديد) سياط منه يجلدون بها جمع مقمعة وحقيقتها ما يقمع به أى يكف بعنف (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) من النار (من غم) من غمومها بدل من الهاء باعادة الجار (أعيدوا فيها) أى فخرجوا أعيدوا لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج وقيل يضربهم لهيب النار فيرفعهم الى أعلاها فيضربون بالمقامع فيهوون فيها (وذوقوا) أى وقيل لهم ذوقوا (عذاب الحريق) أى النار البالغة فى الاحراق (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الانهار) غير الاسلوب فيه وأسند الادخال الى الله تعالى وأكده بان احمادا لحال المؤمنين وتعظيما لشأنهم (يحلون فيها) من حليت المرأة اذا ألبستها الحلى وقرئ بالتخفيف والمعنى واحد (من أساور) صفة مفعول محذوف وأساور جمع أسورة وهى جمع سوار (من ذهب) بيان له (ولؤلؤ) عطف عليها لا على ذهب لانه لم يعهد السوار منه الا أن يراد المرصعة به ونصبه نافع وعاصم عطفا على محلها أو اضمار الناصب مثل ويؤتون وروى حفص بهمزتين وترك أبو بكر والسوسى عن أبى عمرو الهمزة الاولى وقرئ لؤلوا بقلب الثانية واوا ولوليا بقلبهما واوين ثم قلب الثانية ياء ولييا بقلبهما ياءين ولول كأدل (ولباسهم فيها حرير) غير أسلوب الكلام فيه للدلالة على أن الحرير ثيابهم المعتادة أو للمحافظة على هيئة الفواصل (وهدوا الى الطيب من القول) وهو قولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده أو كلمة التوحيد (وهدوا الى صراط الحميد) المحمود نفسه أو عاقبته وهى الجنة أو الحق أو المستحق لذاته الحمد وهو الله سبحانه وتعالى وصراطه الاسلام (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) لا يريد به حالا ولا استقبالا وانما يريد به استمرار الصد منهم كقولهم فلان يعطى ويمنع ولذلك حسن عطفه على الماضى وقيل هو حال من فاعل كفروا وخبر ان محذوف دل عليه آخر الآية أى معذبون (والمسجد الحرام) عطف على اسم الله وأوله الحنفية بمكة واستشهدوا بقوله (الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) أى المقيم والطارئ على عدم جواز بيع دورها واجارتها وهو مع ضعفه معارض بقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم وشراء عمر رضى الله عنه دار السجن فيها من غير نكير وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان لجعلناه ان جعل للناس حالا من الهاء والا فحال من المستكن فيه ونصبه حفص على أنه المفعول أو الحال والعاكف مرتفع به وقرئ العاكف

(قوله وكثير تكريرا للاول) فيكون حق عليه العذاب خبر كثير الاول أى وكثير من الناس حق عليه العذاب (قوله ولو عكس جاز) أى لو قيل هؤلاء الخصوم اختصما بالجمع أولا والتثنية ثانيا جاز أيضا (قوله أو من ضميرهم) أى الضمير فى قوله تعالى لهم غير الاسلوب لان الموافق للاسلوب السابق وهو قوله تعالى والذين كفروا قطعت لهم الخ أن يقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات أدخلوا فى الجنة لكنه غير الى ما ذكر (قوله غير أسلوب الكلام الخ) أى الظاهر الموافق لما تقدم أن يقال ويلبسون حريرا لكنه غير الى ما ذكر لمحافظة هيئة الفواصل اذ لو قيل يلبسون حريرا لكان فى آخر هذه الفاصلة الالف فى الكتابة وفى الوقف بخلاف الفواصل الباقية (قوله والا فحال من المستكن فيه) أى ان لم تجعل المذكورة مفعولا ثانيا لجعلنا بل جعل للناس مفعولا ثانيا تقديره جعلناه كائنا للناس كان الجملة المذكورة حالا من الضمير المستكن

بالجر على أنه بدل من الناس (ومن يردفيه) مما ترك مفعوله ليتناول كل متناول وقرئ بالفتح من الورود (بالحاد) عدول عن القصد (بظلم) بغير حق وهما حالان مترادفان أو الثانى بدل من الاول باعادة الجار أو صلة له أى ملحدا بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الآثام (نذقه من عذاب أليم) جواب لمن (واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت) أى واذكر اذ عيناه وجعلناه له مباءة وقيل اللام زائدة ومكان ظرف أى واذ أنزلناه فيه قيل رفع البيت الى السماء وانطمس أيام الطوفان فأعلمه الله مكانه بريح أرسلها فكنست ما حوله فبناه على أسه القديم (أن لا تشرك بى شيأ وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود) أن مفسرة لبوأنا من حيث انه تضمن معنى تعبدنا لان التبوئة من أجل العبادة أو مصدرية موصولة بالنهى أى فعلنا ذلك لئلا تشرك بعبادتى وطهر بيتى من الاوثان والاقذار لمن يطوف به ويصلى فيه ولعله عبر عن الصلاة بأركانها للدلالة على أن كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعت وقرئ يشرك بالياء وقرأ نافع وحفص وهشام بيتى بفتح الياء (وأذن فى الناس) ناد فيهم وقرئ وآذن (بالحج) بدعوة الحج والامر به روى أنه عليه السلام صعد أبا قبيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم فأسمعه الله من أصلاب الرجال وأرحام النساء فيما بين المشرق والمغرب ممن سبق فى علمه أن يحج وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك فى حجة الوداع (يأتوك رجالا) مشاة جمع راجل كقائم وقيام وقرئ بضم الراء مخفف الجيم ومثقله ورجالى كعجالى (وعلى كل ضامر) أى وركبانا على كل بعير مهزول أتعبه بعد السفر فهزله (يأتين) صفة لضامر محمولة على معناه وقرئ يأتون صفة للرجال والركبان أو استئناف فيكون الضمير للناس (من كل فج) طريق (عميق) بعيد وقرئ معيق يقال بئر بعيدة العمق والمعق بمعنى (ليشهدوا) ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية وتنكيرها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها وقيل كنى بالذكر عن النحر لان ذبح المسلمين لا ينفك عنه تنبيها على أنه المقصود مما يتقرب به الى الله تعالى (فى أيام معلومات) هى عشر ذى الحجة وقيل أيام النحر (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) علق الفعل بالمرزوق وبينه بالبهيمة تحريضا على التقرب وتنبيها على مقتضى الذكر (فكلوا منها) من لحومها أمر بذلك اباحة وازاحة لما عليه أهل الجاهلية من التحرج فيه أو ندبا الى مواساة الفقراء ومساواتهم وهذا فى المتطوع به دون الواجب (وأطعموا البائس) الذى اصابه بؤس أى شدة (الفقير) المحتاج والامر فيه للوجوب وقد قيل به فى الاول (ثم ليقضوا تفثهم) ثم ليزيلوا وسخهم بقص الشارب والاظفار ونتف الابط والاستحداد عند الاحلال (وليوفوا نذورهم) ما ينذرون من البر فى حجهم وقيل مواجب الحج وقرأ أبو بكر بفتح الواو وتشديد الفاء (وليطوفوا) طواف الركن الذى به تمام التحلل فانه قرينة قضاء التفث وقيل طواف الوداع وقرأ ابن عامر وحده بكسر اللام فيهما (بالبيت العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس أو المعتق من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله تعالى وأما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه (ذلك) خبر محذوف أى الامر ذلك وهو وأمثاله تطلق للفصل بين كلامين (ومن يعظم حرمات الله) أحكامه وسائر ما لا يحل هتكه أو الحرم وما يتعلق بالحج من التكاليف وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم (فهو خير له) فالتعظيم خير له (عند ربه) ثوابا (وأحلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم) الا المتلو عليكم تحريمه وهو ما حرم منها لعارض كالميتة وما أهل به لغير الله فلا تحرموا منها غير ما حرمه الله كالبحيرة والسائبة (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان كما تجتنب الانجاس وهو غاية

(قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم) فائدة قوله بظلم بعد ذكر الالحاد انه قد يكون الالحاد أى العدول عن القصد فقد يكون بحق لكونه فى مقابلة الظلم كما فى قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها (قوله وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم) فيكون معطوفا على مقدر مثل اقتدنا براهيم وأن كاننا (قوله أو ندبا الى مواساة الفقراء أو مساواتهم) الاحتمال الاول أن يكون الامر للاباحة لا للندب وهذا أن يكون للندب وترتب الثواب لما فيه من مواساة الفقراء أى التواضع معهم بجعل أنفسهم كالفقراء فى الاكل منه ولذا قال صاحب الكشاف ويجوز أن يكون ندبا لما فيه من مواساة الفقراء ومساواتهم ولا يخفى ان عبارة الكشاف أحسن

المبالغة في النهي عن تعظيمها والتنفير عن عبادتها (واجتنبوا قول الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان رأس الزور كأنه لما حث على تعظيم الحرمات أتبعه ذلك ردا لما كانت الكفرة عليه من تحريم البحائر والسوائب وتعظيم الاوثان والافتراء على الله تعالى بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال عدلت شهادة الزور الاشراك بالله تعالى ثلاثا وتلا هذه الآية والزور من الزور وهو الانحراف كما أن الافك من الافك وهو الصرف فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع (حنفاء لله) مخلصين له (غير مشركين به) وهما حالان من الواو (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء) لانه سقط من أوج الايمان الى حضيض الكفر (فتخطفه الطير) فان الاهواء الردية توزع أفكاره وقرأ نافع وحده فتخطفه بفتح الخاء وتشديد الطاء (أو تهوى به الريح في مكان سحيق) بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلالة وأو للتخيير كما في قوله أو كصيب من السماء أو للتنويع فان من المشركين من لاخلاص له أصلا ومنهم من يمكن خلاصه بالتوبة لكن على بعد ويجوز أن يكون من التشبيهات المركبة فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلكت نفسه هلاكا يشبه أحد الهلاكين (ذلك ومن يعظم شعائر الله) دين الله أو فرائض الحج ومواضع نسكه أو الهدايا لانها من معالم الحج وهو أوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها أن تختارها حسانا سمانا غالية الاثمان روى أنه صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة فيها جمل لابي جهل في أنفه برة من ذهب وان عمر رضي الله تعالى عنه أهدى نجيبة طلبت منه بثلثمائة دينار (فانها من تقوى القلوب) فان تعظيمها منه من أفعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد الى من وذكر القلوب لانها منشأ التقوى والفجور والآمرة بهما (لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق) أى لكم فيها منافع درها ونسلها وصوفها وظهرها الى أن تنحر ثم وقت نحرها منتهية الى البيت أى ما يليه من الحرم وثم تحتمل التراخي في الوقت والتراخي في الرتبة أى لكم فيها منافع دنيوية الى وقت النحر وبعده منافع دينية أعظم منها وهو على الاولين اما متصل بحديث الانعام والضمير فيه لها أو المراد على الاول لكم فيها منافع دينية تنتفعون بها الى أجل مسمى هو الموت ثم محلها منتهية الى البيت العتيق الذى ترفع اليه الاعمال أو يكون فيه ثوابها وهو البيت المعمور أو الجنة وعلى الثاني لكم فيها منافع التجارات في الاسواق الى وقت المراجعة ثم وقت الخروج منها منتهية الى الكعبة بالاحلال بطواف الزيارة (ولكل أمة) ولكل أهل دين (جعلنا منسكا) متعبدا أو قربانا يتقربون به الى الله وقرأ حمزة والكسائي بالكسر أى موضع نسك (ليذكروا اسم الله) دون غيره ويجعلوا نسيكتهم لوجهه علل الجعل به تنبيها على أن المقصود من المناسك تذكر المعبود (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها وفيه تنبيه على أن القربان يجب أن يكون نعما (فالهكم اله واحد فله أسلموا) أخلصوا التقرب أو الذكر ولا تشوبوه

بالاشراك

(قوله ويجوز أن يكون من التشبيهات المركبة الخ) في كلامه ابهام وتوضيحه ما في الكشاف وهو انه يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب وان يكون من المفرد فان كان تشبيها مركبا فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه اهلاكا ليس بعده بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير فتفرق مزعا في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المواضع البعيدة وان كان مفردا فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذى ترك الايمان وأشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء التى توزع أفكاره بالطير المختطفة والشيطان الذى يطرح به في وادى الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة هذه عبارة الكشاف فطبق به ما ذكره المصنف (قوله فحذفت هذه المضافات) لاحاجة الى تقدير بعضها وهو أفعال ذوى بل يكفى أن يقال وتعظيمها منه من تقوى القلوب أى ما بين ههنا والجواب عنه انه لايناسب ذكر القلوب على هذا التقدير بل المناسب حذفه (قوله وهو على الاولين الخ) هو ما ذكر في تفسير شعائر الله فهو دين الله أو فرائض الحج وتوضيحه ان قوله تعالى لكم فيها منافع الى أجل مسمى الآية على الاولين اما متصل بما تقدم من ذكر الانعام ويذكروا الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام لانه اذا كان المراد من الشعائر الدين أو فرائض الحج لايظهر ارتباط هذه الآية وهو قوله تعالى لكم فيها منافع الآية بما سبق زيادة ظهور فيقال انه مرتبط بما تقدم من قصة الانعام وعلى هذا يكون الضمير في فيها راجعا الى الانعام واما أن يكون المراد من هذه الآية على التفسير الاول وهو تفسير الشعائر بالدين ما ذكره وهو ان المعنى لكم فيها منافع دينية الخ وعلى هذا يكون ضمير فيها راجعا الى الشعائر بمعنى شرائع الله ودينه ويكون المراد منها أى من هذه الآية على التفسير الثاني وهو تفسير الشعائر بفرائض الحج ومواضع نسكه ما ذكر بقوله لكم فيها منافع التجارات وعلى هذا يكون الضمير في فيها راجعا الى فرائض الحج ومواضع نسكه (قوله متعبدا الخ) يعنى اذا قرئ بفتح السين يحتمل أن يكون اسم مكان وهو المتعبد وأن يكون مصدرا ميميا وهو القربان وأما اذا قرئ بكسر السين فهو اسم مكان

بالاشراك (وبشر المخبتين) المتواضعين أو المخلصين فان الاخبات صفتهم (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) هيبة منه لاشراق أشعة جلاله عليها (والصابرين على ما أصابهم) من الكلف والمصائب (والمقيمي الصلاة) في أوقاتها وقرئ والمقيمين الصلاة على الاصل (ومما رزقناهم ينفقون) في وجوه الخير (والبدن) جمع بدنة كخشب وخشبة وأصله الضم وقد قرئ به وانما سميت بها الابل لعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة ولا يلزم من مشاركة البقرة لها في اجزائها عن سبعة بقوله عليه السلام البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة تناول اسم البدنة لها شرعا بل الحديث يمنع ذلك وانتصابه بفعل يفسره (جعلناها لكم) ومن رفعه جعله مبتدأ (من شعائر الله) من أعلام دينه التي شرعها الله تعالى (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية (فاذكروا اسم الله عليها) بان تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك (صواف) قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صفن الفرس اذا قام على ثلاث وعلى طرف سنبك الرابعة لان البدنة تعقل احدى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافنا بابدال التنوين من حرف الاطلاق عند الوقف وصوافي أي خوالص لوجه الله وصوافْ بسكون الياء على لغة من يسكن الياء مطلقا كقولهم أعط القوس باريها (فاذا وجبت جنوبها) سقطت على الارض وهو كناية عن الموت (فكلوا منها وأطعموا القانع) الراضي بما عنده وبما يعطى من غير مسئلة ويؤيده قراءة القنع أو السائل من قنعت اليه قنوعا اذا خضعت له في السؤال (والمعتر) والمعترض بالسؤال وقرئ والمعتري يقال عره وعراه واعتره واعتراه (كذلك) مثل ما وصفنا من نحرها قياما (سخرناها لكم) مع عظمها وقوتها حتى تأخذوها منقادة فتعقلوها وتحبسوها صافة قوائمها ثم تطعنون في لباتها (لعلكم تشكرون) انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص (لن ينال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) المتصدق بها (ولا دماؤها) المهراقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصحبه من تقوى قلوبكم التي تدعوكم الى تعظيم أمره تعالى والتقرب اليه والاخلاص له وقيل كان أهل الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطخوا الكعبة بدمائها قربة الى الله تعالى فهم به المسلمون فنزلت (كذلك سخرها لكم) كرره تذكيرا للنعمة وتعليلا له بقوله (لتكبروا الله) أي لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحدوه بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الاحلال أو الذبح (على ما هداكم) أرشدكم الى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها وما تحتمل المصدرية والخبرية وعلى متعلقة بتكبروا لتضمنه معنى الشكر (وبشر المحسنين) المخلصين فيما يأتونه ويذرونه (ان الله يدفع عن الذين آمنوا) غائلة المشركين وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدافع أي يبالغ في الدفع مبالغة من يغالب فيه (ان الله لا يحب كل خوان) في أمانة الله (كفور) لنعمته كمن يتقرب الى الاصنام بذبيحته فلا يرتضي فعلهم ولا ينصرهم (أذن) رخص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائي على البناء للفاعل وهو الله (للذين يقاتلون) المشركين والمأذون فيه محذوف لدلالته عليه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح التاء أي للذين يقاتلهم المشركون (بأنهم ظلموا) بسبب أنهم ظلموا وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أومر بالقتال حتى هاجر فانزلت وهي أول آية نزلت في القتال بعد ما نهي عنه في نيف وسبعين آية (وان الله على نصرهم لقدير) وعد لهم بالنصر كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم (الذين أخرجوا من ديارهم) يعني مكة (بغير حق) بغير موجب استحقوه به (الا أن يقولوا ربنا الله) على طريقة قول النابغة

(قوله بل الحديث يمنع ذلك) لان ذكر البقرة بعد ذكر البدنة يدل على تغايرهما (قوله أعط القوس باريها) نقل الطيبي عن الميداني ان معنى هذا المثل استعن على عملك بأهل المعرفة والحذق فيه (قوله أو السائل الخ) يرد عليه أنه يلزم التكرار لان المعتر أيضا السائل والجواب ان القانع هو السائل المتواضع والمعتر السائل الغير المتواضع

ولاعيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

وقيل منقطع (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين منهم على الكافرين (لهدمت) لخربت باستيلاء المشركين على أهل الملل وقرأ نافع دفاع وقرأ نافع وابن كثير لهدمت بالتخفيف (صوامع) صوامع الرهبانية (وبيع) بيع النصارى (وصلوات) كنائس اليهود سميت بها لانها يصلى فيها وقيل أصلها صلوتا بالعبرانية فعربت (ومساجد) مساجد المسلمين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) صفة للاربع أو للمساجد خصت بها تفضيلا (ولينصرن الله من ينصره) من ينصر دينه وقد أنجز وعده بأن سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكاسرة العجم وقياصرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم (ان الله لقوى) على نصرهم (عزيز) لا يمانعه شئ (الذين ان مكناهم فى الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وصف للذين أخرجوا وهو ثناء قبل بلاء وفيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل ممن ينصره (ولله عاقبة الأمور) فان مرجعها الى حكمه وفيه تأكيد لما وعده (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين) تسلية له صلى الله عليه وسلم بأن قومه ان كذبوه فهو ليس بأوحدى فى التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلهم قبل قومه (وكذب موسى) غير فيه النظم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل ولم يكذبوه وانما كذبه القبط ولان تكذيبه كان أشنع وآياته كانت أعظم وأشيع (فأمليت للكافرين) فأمهلتهم حتى انصرمت آجالهم المقدرة (ثم أخذتهم فكيف كان نكير) أى انكارى عليهم بتغيير النعمة محنة والحياة هلاكا والعمارة خرابا (فكأين من قرية أهلكناها) باهلاك أهلها وقرأ البصريان بغير لفظ التعظيم (وهى ظالمة) أى أهلها (فهى خاوية على عروشها) ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطل بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف أو خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر أى هى خالية وهى على عروشها أى مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على أهلكناها لا على وهى ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خوائها فلا محل لها ان نصبت كأين بمقدر يفسره أهلكناها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع (وبئر معطلة) عطف على قرية أى وكم بئر عامرة فى البوادى تركت لا يستقى منها لهلاك أهلها وقرئ بالتخفيف من أعطله بمعنى عطله (وقصر مشيد) مرفوع أو مجصص أخليناه عن ساكنيه وذلك يقوى أن معنى خاوية على عروشها خالية مع بقاء عروشها وقيل المراد بئر بسفح جبل بحضرموت وقصر مشرف على قلته كانا لقوم حنظلة بن صفوان من قوم صالح فلما قتلوه أهلكهم الله تعالى وعطلهما (أفلم يسيروا فى الارض) حث لهم على أن يسافروا ليروا مصارع المهلكين فيعتبروا وهم وان كانوا قد سافروا فلم يسافروا لذلك (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) ما يجب أن يعقل من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار والاستدلال (أو آذان يسمعون بها) ما يجب أن يسمع من الوحى والتذكير بحال من شاهدوا آثارهم (فانها) الضمير للقصة أو مبهم يفسره الابصار وفى تعمى راجع اليه والظاهر أقيم مقامه (لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور) عن الاعتبار أى ليس الخلل فى مشاعرهم وانما أبطلت عقولهم باتباع الهوى والانهماك

(قوله اذ لم يستجمع ذلك غيرهم) هذا الاختصاص ناشئ من التمكين فى الارض (قوله قرأ البصريان بغير لفظ التعظيم) أى قرآ بصيغة المتكلم الواحد (قوله فيكون الجار متعلقا بخاوية) هذا على التقديرين المذكورين (قوله فانها حال والاهلاك ليس حال خرابها الخ) أى قوله تعالى وهى ظالمة حال ولو كان خاوية على عروشها معطوفا عليها لكان حالا أيضا وليس كذلك (قوله فلا محل لها ان نصبت كأين الخ) لانه اذا نصب بما ذكر كان اهلكناها جملة مستقلة وأما اذا رفع كأين كان أهلكناها خبرا فيكون مرفوعا محلا وكأين عطف عليه (قوله حث لهم على أن يسافروا الخ) فيكون هذا الاستفهام تنديما على عدم السفر فيكون حثا عليه كما يقال ألم تعلم العلم تنديما للمخاطب على ترك التعلم وحثا عليه (قوله وهذا ثناء قبل بلاء) قال فى الكشاف وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء يريد ان الله قد أثنى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا (قوله والظاهر أقيم مقامه) يعنى يكون الابصار فاعلا لتعمى قائما مقام مفسر الضمير المبهم أى يدل عليه فهذا هو الاحتمال الثانى وحاصل الاحتمال الاول أن تكون الابصار مفسر الضمير حقيقة ويكون التقدير هكذا فانها هى الابصار لا تعمى فتكون الابصار بيانا للضمير ورفعه باعتبار أصل متبوعه الذى هو الرفع بالابتداء قال الرضى بعد ما قرر أن المعطوف على اسم ان يجوز فيه الرفع باعتبار الحمل على المحل ان حكم الوصف وعطف البيان والتأكيد والبدل عند الجرمى والزجاج والفراء جواز الحمل على المحل كالمعطوف ولم يذكر غيرهم فى ذلك منعا والاصل الجواز ولا فارق

والانهماك فى التقليد وذكر الصدور للتأكيد ونفى التجوز وفضل التنبيه على أن العمى الحقيق ليس المتعارف الذى يخص البصر قيل لما نزل ومن كان فى هذه أعمى قال ابن أم مكتوم يارسول الله أنا فى الدنيا أعمى أفأكون فى الآخرة أعمى فنزلت فانها لا تعمى الابصار (ويستعجلونك بالعذاب) المتوعد به (ولن يخلف الله وعده) لامتناع الخلف فى خبره فيصيبهم ما أوعدهم به ولو بعد حين لكنه صبور لا يعجل بالعقوبة (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) بيان لتناهى صبره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال أو لتمادى عذابه وطول أيامه حقيقة أو من حيث ان أيام الشدائد مستطالة وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى بالياء (وكأين من قرية) وكم من أهل قرية فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فى الاعراب ورجع الضمائر والاحكام مبالغة فى التعميم والتهويل وانما عطف الاولى بالفاء وهذه بالواو لان الاولى بدل من قوله فكيف كان نكير وهذه فى حكم ما تقدمها من الجملتين لبيان أن المتوعد به يحيق بهم لا محالة وأن تأخيره لعادته تعالى (أمليت لها) كما أمهلتكم (وهى ظالمة) مثلكم (ثم أخذتها) بالعذاب (والى المصير) والى حكمى مرجع الجميع (قل يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين) أوضح لكم ما أنذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة فى غيظهم (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) لما بدر منهم (ورزق كريم) هى الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله (والذين سعوا فى آياتنا) بالرد والابطال (معاجزين) مسابقين مشاقين للساعين فيها بالقبول والتحقيق من عاجزه فأعجزه وعجزه اذا سابقه فسبقه لان كلا من المتسابقين يطلب اعجاز الآخر عن اللحوق به وقرأ ابن كثير وأبو عمرو معجزين على أنه حال مقدرة (أولئك أصحاب الجحيم) النار الموقدة وقيل اسم دركة (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى) الرسول من بعثه الله بشريعة مجددة يدعو الناس اليها والنبى يعمه ومن بعثه لتقرير شرع سابق كأنبياء بنى اسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم السلام ولذلك شبه النبى صلى الله عليه وسلم علماء أمته بهم فالنبى أعم من الرسول ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جما غفيرا وقيل الرسول من جمع الى المعجزة كتابا منزلا عليه والنبى غير

(قوله ونفى التجوز) يعنى لو لم يذكر التى فى الصدور لأمكن أن يذهب الوهم الى أن المراد من القلوب بعض المشاعر غير الابصار ولما ذكر زال احتمال التوهم (قوله قيل لما نزل الخ) من فوائد نزول هذه التى نحن فى تفسيرها بعد نزول ما تقدم أن يعلم ان المراد من العمى ليس عمى البصر بل عمى القلب فيزول خوف ابن أم مكتوم (قوله أو من حيث ان أيام الشدائد مستطالة) فيكون معناه أن ما يعدونه كألف سنة لسبب شديد هو عند الله فى القصر كيوم (قوله مبالغة فى التعميم والتهويل) لان الكلام بحسب الظاهر يفيد هلاك القرية فضلا عن أهلها وهلاك القرية يدل على هلاك أهلها مطلقا ويوجب الهول الدالة على شدة العذاب (قوله على أنها حال مقدرة) فيكون المعنى مقدرين اعجازهم المؤمنين (قوله الرسول من بعثه الله بشريعة مجددة الخ) يلزم منه كما صرح به أن لا يكون أنبياء بنى اسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى رسلا لكن الامام رد على من فسر الرسول بأنه من جمع الى المعجزة الكتاب والنبى من لم ينزل عليه كتاب فقال يلزم منه ان اسحق ويعقوب وأيوب ويونس وهرون وسليمان لم يكونوا رسلا وأقول هذا يرد ما قاله المصنف لان الانبياء المذكورين صلوات الله عليهم كما لم يكونوا أصحابا للكتب المنزلة عليهم لم يكونوا أصحاب الشرائع المجددة فان قيل ما ذكره المصنف مخالف لصريح القرآن حيث قال تعالى وان يونس لمن المرسلين قلت المعنى المذكور للرسول اصطلاحى وأما قوله تعالى لمن المرسلين فبالمعنى اللغوى ثم ان الامام قال الاولى أن يقال من جاءه الملك ظاهرا وأمره بدعوة الخلق فهو رسول ومن رأى فى النوم أو أخبره رسول بأنه نبى فهو نبى أقول ظاهر هذه العبارة يدل على أن بين الرسول والنبى تباينا وليس كذلك لانه خلاف القرآن والحديث أما الاول فلما ذكر الله تعالى واذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا وأما الحديث فلما روى عنه صلى الله عليه وسلم ان عدد الرسل منهم أى من الانبياء ثلثمائة وثلاثة عشر فعلم ان مراد الامام تعريف النبى غير الرسول واعلم أن الآية المذكورة ترد على المصنف لان اسمعيل لم يكن له شريعة مجددة بل على شريعة أبيه ابراهيم عليهما السلام فالوجه أن يقال ان تعريف مطلق النبى انه من جاءه الملك ظاهرا وأمره بدعوة الخلق أو رأى فى النوم وأخبره نبى آخر أنه نبى وهذا أولى مما قاله الامام انه أخبره رسول أنه نبى وهذا الذى ذكرنا من العموم المطلق بين النبى والرسول هو المشهور بين الجمهور وقال الشيخ الكامل صاحب الفتوحات وفصوص الحكم وذهب الى أن بينهما عموما من وجه فقال كل رسول لم يخص بشئ من الحكم فى نفسه فهو رسول لا نبى وان خص

الرسول من لا كتاب له وقيل الرسول من يأتيه الملك بالوحي والنبي يقال له ولمن يوحى اليه في المنام (الا اذا تمنى) زور في نفسه ما يهواه (ألقى الشيطان في أمنيته) في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كما قال عليه الصلاة والسلام وانه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة (فينسخ الله ما يلقى الشيطان) فيبطله ويذهب به بعصمته عن الركون اليه والارشاد الى ما يزيحه (ثم يحكم الله آياته) ثم يثبت آياته الداعية الى الاستغراق في أمر الآخرة (والله عليم) باحوال الناس (حكيم) فيما يفعله بهم قيل حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل تمنى لحرصه على ايمان قومه أن ينزل عليه ما يقربهم اليه واستمر به ذلك حتى كان في ناديهم فنزلت عليه سورة والنجم فاخذ يقرؤها فلما بلغ ومنات الثالثة الاخرى وسوس اليه الشيطان حتى سبق لسانه سهوا الى أن قال تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى ففرح به المشركون حتى شايعوه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك الا سجد ثم نبهه جبريل عليه السلام فاغتم لذلك فعزاه الله بهذه الآية وهو مردود عند المحققين وان صح فابتلاء يتميز به الثابت على الايمان عن المتزلزل فيه وقيل تمنى قرأ كقوله

تمنى كتاب الله أول ليله * تمنى داود الزبور على رسل

وأمنيته قراءته والقاء الشيطان فيها أن تكلم بذلك رافعا صوته بحيث ظن السامعون أنه من قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وقد رد أيضا بانه يخل بالوثوق على القرآن ولا يندفع بقوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه أيضا يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الانبياء وتطرق الوسوسة اليهم (ليجعل ما يلقى الشيطان) علة لتمكين الشيطان منه وذلك يدل على أن الملقى أمر ظاهر عرفه المحق والمبطل (فتنة للذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) المشركين (وان الظالمين) يعني الفريقين فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم (لفي شقاق بعيد) عن الحق أو عن الرسول والمؤمنين (وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك) ان القرآن هو الحق النازل من عند الله أو تمكين الشيطان من الالقاء هو الحق الصادر من الله لانه مما جرت به عادته في الانس من لدن آدم (فيؤمنوا به) بالقرآن أو بالله (فتخبت له قلوبهم) بالانقياد والخشية (وان الله لهادي الذين آمنوا) فيما أشكل (الى صراط مستقيم) هو نظر صحيح يوصلهم الى ما هو الحق فيه (ولا يزال الذين كفروا في مرية) في شك (منه) من القرآن أو الرسول أو مما ألقى الشيطان في أمنيته يقولون ما باله ذكرها ثم ارتد عنها (حتى تأتيهم الساعة) القيامة أو أشراطها أو الموت (بغتة) فجأة (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمي به لان أولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعقم أو لان المقاتلين أبناء الحرب فاذا قتلوا صارت عقيما فوصف اليوم بوصفها اتساعا أو لانه لا خير لهم فيه ومنه الريح العقيم لما لم تنشئ مطرا ولم تلقح شجرا أو لانه لا مثل له لقتال الملائكة فيه أو يوم القيامة على أن المراد بالساعة غيره أو على وضعه موضع ضميرها للتهويل (الملك يومئذ لله) التنوين فيه ينوب عن الجملة التي دلت عليها الغاية أي يوم تزول مريتهم (يحكم بينهم) بالمجازاة والضمير يعم المؤمنين والكافرين لتفصيله بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) وادخال الفاء في خبر الثاني دون الاول تنبيه على أن اثابة المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى وأن عقاب الكافرين

منه ما ذكره في تفسير النسخ بقوله فيبطله ويذهب به بعصمته (قوله علة لتمكين الشيطان منه) الظاهر ان معناه انه علة لتمكن الشيطان من الالقاء في أمنية الانبياء المتقدمة لكن الاولى أن يجعل المعنى انه علة لتمكن الشيطان من النبي صلى الله عليه وسلم أي مما فعله به من الامور المذكورة التي جوزها في شأنه من تمني زوال المسكنة وغيره فيكون التقدير ومكنا الشيطان مما فعل من الوسوسة ليجعل ما يلقي الشيطان الآيتين وانما قدر هذا لانه اذا لم يقدر هكذا فيكون الجعل والعلم المذكوران في قوله ليجعل وليعلم سببين لالقاء الشيطان في أمنية الرسول والنبي من الرسل والانبياء المتقدمين عليه صلى الله عليه وسلم لكن هذا الالقاء أي القاء الشيطان في أمنية الانبياء ليس لحصول علم العلماء بأن القرآن حق بقي ههنا ان قوله أو تمكين الشيطان من الالقاء الخ لا يظهر له وجه فليتأمل في هذا المقام والاولى أن يقال والله أعلم

ان المعنى ليجعل ما يلقي الشيطان في أمنية الانبياء والرسول فتنة للذين في قلوبهم مرض وليعلم الذين أوتوا العلم ان احكام الآيات ونسخ ما يلقي الشيطان هو الحق من ربك فيؤمنوا به أي باحكام الآيات ونسخ ما يلقي الشيطان قاله صاحب الفوائد (قوله تعالى فالذين آمنوا الآيتين) لا يخفى أن هاتين الآيتين دالتان على أن اليوم يوم القيامة والبعث فالاولى الاقتصار على ما فسره آخرا وهو تفسير

مسبب عن أعمالهم فلذلك قال لهم عذاب ولم يقل هم في عذاب (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا) في الجهاد (أوماتوا ليرزقنهم الله رزقاً حسناً) الجنة ونعيمها وانما سوى بين من قتل في الجهاد ومن مات حتف أنفه في الوعد لاستوائهما في القصد وأصل العمل روى أن بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم قالوا يانبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فما لنا ان متنا فنزلت (وان الله لهو خير الرازقين) فانه يرزق بغير حساب (ليدخلنهم مدخلا يرضونه) هو الجنة فيها ما يحبونه (وان الله لعليم) باحوالهم وأحوال معادهم (حليم) لايعاجل في العقوبة (ذلك) الامر ذلك (ومن عاقب بمثل ماعوقب به) ولم يزد في الاقتصاص وانما سمى الابتداء بالعقاب الذي هو الجزاء للازدواج أو لانه سببه (ثم بغى عليه) بالمعاودة الى العقوبة (لينصرنه الله) لامحالة (ان الله لعفو غفور) للمنتصر حيث اتبع هواه في الانتقام وأعرض عما ندب الله اليه بقوله ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور وفيه تعريض بالحث على العفو والمغفرة فانه تعالى مع كمال قدرته وتعالى شأنه لما كان يعفو ويغفر فغيره بذلك أولى وتنبيه على أنه تعالى قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) أي ذلك النصر (بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) بسبب أن الله تعالى قادر على تغليب الامور بعضها على بعض جار عادته على المداولة بين الاشياء المتعاندة ومن ذلك ايلاج أحد الملوين في الآخر بان يزيد فيه ماينقص منه أو بتحصيل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار بتغييب الشمس وعكس ذلك باطلاعها (وان الله سميع) يسمع قول المعاقب والمعاقب (بصير) يرى أفعالهما فلا يهملهما (ذلك) الوصف بكمال القدرة والعلم (بان الله هو الحق) الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده فان وجوب وجوده ووحدته يقتضيان أن يكون مبدأ لكل مايوجد سواه عالما بذاته وبما عداه أو الثابت الالهية ولا يصلح لها الا من كان قادرا عالما (وأن مايدعون من دونه) الها وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو بكر بالتاء على مخاطبة المشركين وقرئ بالبناء للمفعول فتكون الواو لما فانه في معنى الآلهة (هو الباطل) المعدوم في حد ذاته أو باطل الالوهية (وان الله هو العلي) على الاشياء (الكبير) عن أن يكون له شريك لاشئ أعلى منه شأنا وأكبر منه سلطانا (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استفهام تقرير ولذلك رفع (فتصبح الارض مخضرة) عطف على أنزل اذ لو نصب جوابا لدل على نفي الاخضرار كما في قولك ألم تر أني جئتك فتكرمني والمقصود اثباته وانما عدل به عن صيغة الماضي للدلالة على بقاء أثر المطر زمانا بعد زمان (ان الله لطيف) يصل علمه أو لطفه الى كل ماجل ودق (خبير) بالتدابير الظاهرة والباطنة (له ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا (وان الله لهو الغني) في ذاته عن كل شئ (الحميد) المستوجب للحمد بصفاته وأفعاله (ألم تر أن الله سخر لكم ما في الارض) جعلها مذللة لكم معدة لمنافعكم (والفلك) عطف على ما أو على اسم أن وقرئ بالرفع على الابتداء (تجري في البحر بأمره) حال منها أو خبر (ويمسك السماء أن تقع على الارض) من أن تقع أو كراهة أن تقع بان خلقها على صورة متداعية الى الاستمساك (الا باذنه) الا بمشيئته وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستمساكها بذاتها فانها مساوية لسائر الاجسام في الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط قبول غيرها (ان الله بالناس لرؤف رحيم) حيث هيأ لهم أسباب الاستدلال وفتح عليهم أبواب المنافع ودفع عنهم أنواع المضار (وهو الذي أحياكم) بعد أن كنتم جمادا عناصر ونطفا (ثم يميتكم) اذا جاء أجلكم (ثم يحييكم) في الآخرة (ان الانسان لكفور) لجحود لنعم الله مع ظهورها (لكل أمة) أهل دين (جعلنا منسكا) متعبدا

اليوم بيوم القيامة ولا وجه لما ذكره صاحب الكشاف ولا يلزم المعنى الذى ذكر بل يلزم من نصبه أن يكون مشاركا لقوله ألم تر تابعا له ولم يك تابعا للانزال ويكون مع ناصبه مصدرا معطوفا على المصدر الذى تضمنه ألم تر وهو الرؤية والتقدير ألم يكن لك رؤية وانزال الماء من السماء واصباح الارض مخضرة وهذا غير مراد من الآية بل المراد أن يكون اصباح الارض مخضرة بانزال الماء فيكون حصول اخضرار الارض تابعا للانزال وقال العلامة الطيبي ينصره قول أبي البقاء انما رفع فتصبح وان كان قبله لفظ الاستفهام لأمرين أحدهما انه استفهام بمعنى الخبر أى قد رأيت فلا يكون له جواب والثاني ان ما بعد الفاء ينتصب اذا كان المستفهم عنه سببا له ورؤيته لانزال الماء لا توجب اخضرار الارض انما يجب عن الماء أقول على تقدير النصب يمكن حصول المعنى المراد بأن يقال المعنى واحتياج الارض مخضرة بتقدير الجار والمجرور ٧ (قوله فانها مساوية لسائر الاجسام في الجسمية) لا يلزم من التساوي في الجسمية قبول الميل اليها أى الى الارض اذ يمكن أن يكون فيه مانع منه

أو شريعة تعبدوا بها وقيل عيدا (هم ناسكوه) ينسكونه (فلا ينازعنك) سائر أرباب الملل (في الامر) في أمر الدين أو النسائك لانهم بين جهال وأهل عناد أو لان أمر دينك أظهر من أن يقبل النزاع وقيل المراد نهي الرسول صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم فانها انما تنفع طالب الحق وهؤلاء أهل مراء أو عن منازعتهم كقولك لا يضاربك زيد وهذا انما يجوز في أفعال المغالبة للتلازم وقيل نزلت في كفار خزاعة قالوا للمسلمين ما لكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتله الله وقرئ فلا ينزعنك على تهييج الرسول والمبالغة في تثبيته على دينه على أنه من نازعته فنزعته اذا غلبته (وادع الى ربك) الى توحيده وعبادته (انك لعلى هدى مستقيم) طريق الى الحق سوي (وان جادلوك) وقد ظهر الحق ولزمت الحجة (فقل الله أعلم بما تعملون) من المجادلة الباطلة وغيرها فيجازيكم عليها وهو وعيد فيه رفق (الله يحكم بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين بالثواب والعقاب (يوم القيمة) كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات (فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين (ألم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض) فلا يخفى عليه شيء (ان ذلك في كتاب) هو اللوح كتبه فيه قبل حدوثه فلا يهمنك أمرهم مع علمنا به وحفظنا له (ان ذلك) ان الاحاطة به واثباته في اللوح المحفوظ أو الحكم بينكم (على الله يسير) لان علمه مقتضى ذاته المتعلق بكل المعلومات على سواء (ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا) حجة تدل على جواز عبادته (وما ليس لهم به علم) حصل لهم من ضرورة العقل أو استدلاله (وما للظالمين) وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم (من نصير) يقرر مذهبهم أو يدفع العذاب عنهم (واذا تتلى عليهم آياتنا) من القرآن (بينات) واضحات الدلالة على العقائد الحقية والاحكام الالهية (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) الانكار لفرط تكبرهم للحق وغيظهم لاباطيل أخذوها تقليدا وهذا منتهى الجهالة وللاشعار بذلك وضع الذين كفروا موضع الضمير أو ما يقصدونه من الشر (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) يثبون ويبطشون بهم (قل أفأنبئكم بشر من ذلكم) من غيظكم على التالين وسطوتكم عليهم أو مما أصابكم من الضجر بسبب ما تلوا عليكم (النار) أي هو النار كأنه جواب سائل قال ما هو ويجوز أن يكون مبتدأ خبره (وعدها الله الذين كفروا) وقرئ بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شر فتكون الجملة استئنافا كما اذا رفعت خبرا أو حالا منها (وبئس المصير) النار (يا أيها الناس ضرب مثل) بين لكم حال مستغربة أو قصة رائعة ولذلك سماها مثلا أو جعل لله مثل أي مثل في استحقاق العبادة (فاستمعوا له) للمثل أو لشأنه استماع تدبر وتفكر (ان الذين تدعون من دون الله) يعني الاصنام وقرأ يعقوب بالياء وقرئ به مبنيا للمفعول والراجع الى الموصول محذوف على الاولين (لن يخلقوا ذبابا) لا يقدرون على خلقه مع صغره لان لن بما فيها من تأكيد النفي دالة على منافاة ما بين المنفي والمنفي عنه والذباب من الذب لانه يذب وجمعه أذبة وذبان (ولو اجتمعوا له) أي للخلق هو بجوابه المقدر في موضع حال جيء به للمبالغة أي لا يقدرون على خلقه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين (وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) جهلهم غاية التجهيل بان أشركوا الها قدر على المقدورات كلها وتفرد بايجاد الموجودات بأسرها تماثيل هي أعجز الاشياء وبين ذلك بانها لا تقدر على خلق أقل الاحياء وأذلها ولو اجتمعوا له بل لا تقوى على مقاومة هذا الاقل الاذل وتعجز عن ذبه عن نفسها واستنقاذ ما يختطفه من عندها قيل كانوا يطلونها بالطيب والعسل ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ضعف الطالب والمطلوب) عابد الصنم ومعبوده

(قوله كما اذا رفعت خبرا) أي جملة وعدها الله الذين كفروا تكون استئنافا أي اذا جعلت النار خبر مبتدأ محذوف (قوله أو حالا منها) عطف على قوله استئنافا أي اذا جعلت النار بدلا من شر كانت الجملة المذكورة حالا من الشر (قوله لان لن بما فيها الخ) أي انما فسرنا قوله تعالى لن يخلقوا ذبابا بقولنا لا يقدرون للمنافاة المذكورة فتكون لن ههنا للمنافاة بين الخلق وبين الاصنام وافق المصنف الكشاف فيما ذكر وقال صاحب الفوائد النفي المؤكد لا يدل على الامتناع ولكن يحتمله ولما كان محتملا له حمل عليه بقرينة سوق الكلام لانه ان لم يكن ذلك منهم لا يحصل الاستبعاد المذكور والمبالغة في تجهيلهم واستركاك عقولهم وقال العلامة الطيبي هذا هو الحق لان مقصود الزمخشري من اثبات الاستحالة تقرير مذهبه في قوله تعالى لن تراني وقد استشهد بهذه الآية على مطلوبه في ذلك المقام (قوله بجوابه المقدر في موضع حال) لا يخفى ان جعل هذه الجملة بمعنى مجتمعين متعاونين يوجب زيادة تقدير الجواب لان ما ذكر معنى لو اجتمعوا فقط وهذا مما يؤيد قول الرضي ان هذه الواو ليست حالية ولا عاطفة بل اعتراضية فتكون هذه جملة مستقلة لا نوع ارتباط بالجملة

او

أو الذباب يطلب ما يسلب عن الصنم من الطيب والصنم يطلب الذباب منه السلب أو الصنم والذباب كأنه يطالبه ليستنقذ منه ما يسلبه ولو حققت وجدت الصنم أضعف بدرجات (ما قدروا الله حق قدره) ما عرفوه حق معرفته حيث أشركوا به وسموا باسمه ما هو أبعد الاشياء عنه مناسبة (ان الله لقوى) على خلق الممكنات بأسرها (عزيز) لا يغلبه شيء وآلهتهم التي يعبدونها عاجزة عن أقلها مقهورة من أذلها (الله يصطفى من الملائكة رسلا) يتوسطون بينه وبين الانبياء بالوحى (ومن الناس) يدعون سائرهم الى الحق ويبلغون اليهم ما نزل عليهم كأنه لما قرر وحدانيته فى الالوهية ونفى أن يشاركه غيره فى صفاتها بين ان له عبادا مصطفين للرسالة يتوسل باجابتهم والاقتداء بهم الى عبادة الله سبحانه وتعالى وهو أعلى المراتب ومنتهى الدرجات لمن سواه من الموجودات تقريرا للنبوة وتزييفا لقولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والملائكة بنات الله تعالى ونحو ذلك (ان الله سميع بصير) مدرك للاشياء كلها (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) عالم بواقعها ومترقبها (والى الله ترجع الامور) واليه ترجع الامور كلها لانه مالكها بالذات لا يسئل عما يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يسئلون (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) فى صلاتكم أمرهم بهما لانهم ما كانوا يفعلونهما أول الاسلام أو صلوا وعبر عن الصلاة بهما لانهما أعظم أركانها أو اخضعوا لله وخروا له سجدا (واعبدوا ربكم) بسائر ما تعبدكم به (وافعلوا الخير) وتحروا ما هو خير وأصلح فيما تأتون وتذرون كنوافل الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق (لعلكم تفلحون) أى افعلوا هذه كلها وأنتم راجون الفلاح غير متيقنين له واثقين على أعمالكم والآية آية سجدة عندنا لظاهر ما فيها من الامر بالسجود ولقوله عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدتين من لم يسجدهما فلا يقرأها (وجاهدوا فى الله) أى لله ومن أجله أعداء دينه الظاهرة كأهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس وعنه عليه الصلاة والسلام أنه رجع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (حق جهاده) أى جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فعكس وأضيف الحق الى الجهاد مبالغة كقولك هو حق عالم وأضيف الجهاد الى الضمير اتساعا أو لانه مختص بالله من حيث انه مفعول لوجه الله تعالى ومن أجله (هو اجتباكم) اختاركم لدينه ولنصرته وفيه تنبيه على المقتضى للجهاد والداعى اليه وفى قوله (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) أى ضيق بتكليف ما يشتد القيام به عليكم اشارة الى أنه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم فى تركه أو الى الرخصة فى اغفال بعض ما أمرهم به حيث شق عليهم لقوله عليه الصلاة والسلام اذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وقيل ذلك بأن جعل لهم من كل ذنب مخرجا بأن رخص لهم فى المضايق وفتح عليهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات فى حقوقه والاروش والديات فى حقوق العباد (ملة أبيكم ابراهيم) منتصبة على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبلها بحذف المضاف أى وسع دينكم توسعة ملة أبيكم أو على الاغراء أو على الاختصاص وانما جعله أباهم لانه أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالاب لامته من حيث انه سبب لحياتهم الابدية ووجودهم على الوجه المعتد به فى الآخرة أو لان أكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) من قبل القرآن فى الكتب المتقدمة (وفى هذا) وفى القرآن والضمير لله تعالى ويدل عليه أنه قرئ الله سماكم أو لابراهيم وتسميتهم بمسلمين فى القرآن وان لم يكن منه كانت بسبب تسميته من قبل فى قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وقيل وفى هذا تقديره وفى هذا بيان تسميته اياكم مسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسماكم (شهيدا عليكم) بأنه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته أو بطاعة من أطاع وعصيان من

المتقدمة مؤكدة له (قوله أو الذباب يطلب ما يسلب عن الصنم) فيكون الطالب الذباب والمطلوب ما يسلبه من الصنم ومحصله والعبارة المفصلة به واحد والتفاوت فى التقرير (قوله أو لانهما أعظم أركانها) فيه نظر فقد قال الامام النووى رحمه الله فى الاذكار اختلف العلماء فى السجود فى الصلاة وفى القيام أيهما أفضل فمذهب الشافعى رحمه الله ومن وافقه أن القيام أفضل لقول النبى صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة طول القنوت ومعناه القيام ولان ذكر القيام هو القرآن وذكر السجود هو التسبيح والقرآن أفضل وذهب بعض العلماء الى أن السجود أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث المتقدم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله فعكس وأضيف الحق الى الجهاد مبالغة) أى كان لفظ الحق مؤخرا فى الاصل صفة للجهاد فقدم عليه وأضيف اليه مبالغة ووجه المبالغة أن الامر بالصفة وهى الحق ههنا أمر بالموصوف لان الصفة لا يتيسر فعلها بدونه فكان الامر بالحق متضمنا للامر بالجهاد وأما الامر بالموصوف فليس أمرا بالصفة لان الموصوف قد لا يستلزمها فالامر بالصفة أمر بموصوفها بخلاف الامر بالموصوف (قوله فأضيف الجهاد اتساعا) أى كان الاصل حق جهاد فيه فحذف لفظ فى وأضيف الحق اتساعا كقوله ويوم شهدناه سليما وعامر (قوله متعلق بقوله سماكم) أى سماكم

عصى (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل اليهم (فاقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) فتقربوا الى الله تعالى بأنواع الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف (واعتصموا بالله) وثقوا به فى مجامع أموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه (هو مولاكم) ناصركم ومتولى أموركم (فنعم المولى ونعم النصير) هو اذ لا مثل له سبحانه فى الولاية والنصرة بل لا مولى ولا نصير سواه فى الحقيقة عن النبى عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجة حجها وعمرة اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقى

﴿سورة المؤمنين﴾ مكية وهى مائة وتسع عشرة آية عند البصريين وثمانى عشرة عند الكوفيين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قد أفلح المؤمنون) قد فازوا بأمانيهم وقد تثبت المتوقع كما أن لما تنفيه وتدل على ثباته اذا دخلت على الماضى ولذلك تقربه من الحال ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم وقرأ ورش عن نافع قد افلح بالقاء حركة الهمزة على الدال وحذفها وقرئ أفلحوا على لغة أكلونى البراغيث أو على الابهام والتفسير وأفلح بالضم اجتزاء بالضمة عن الواو وأفلح على البناء للمفعول (الذين هم فى صلاتهم خاشعون) خائفون من الله سبحانه وتعالى متذللون له ملزمون أبصارهم مساجدهم روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى رافعا بصره الى السماء فلما نزلت رمى ببصره نحو مسجده وأنه رأى رجلا يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه (والذين هم عن اللغو) عما لا يعنيهم من قول أو فعل (معرضون) لما بهم من الجد ما شغلهم عنه وهو أبلغ من الذين لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلة عليه واقامة الاعراض مقام الترك ليدل على بعدهم عنه رأسا مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فان أصله أن يكون فى عرض غير عرضه وكذلك قوله (والذين هم للزكوة فاعلون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع فى الصلاة ليدل على أنهم بلغوا الغاية فى القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه والزكاة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذى هو موقعه أو الثانى على تقدير مضاف (والذين هم لفروجهم حافظون) لا يبذلونها (الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) زوجاتهم أو سرياتهم وعلى صلة لحافظون من قولك احفظ على عنان فرسى أو حال أى حافظوها فى كافة الاحوال الا فى حال التزوج أو التسرى أو بفعل دل عليه غير ملومين وانما قال ما اجراء للمماليك مجرى غير العقلاء اذ الملك أصل شائع فيه وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لان المباشرة أشهى الملاهى الى النفس وأعظمها خطرا (فانهم غير ملومين) الضمير لحافظون أو لمن دل عليه الاستثناء أى فان بذلوها لازواجهم أو امائهم فانهم غير ملومين على ذلك (فمن ابتغى وراء ذلك) المستثنى (فاولئك هم العادون) الكاملون فى العدوان (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق أو الخلق (راعون) قائمون بحفظها واصلاحها وقرأ ابن كثير هنا وفى المعارج

ووصفكم بهذه الصفة الكريمة التى هى صفة الاسلام تنحصر شهادة الرسول عليكم وتكونوا شهداء على الناس أى وصفكم بهذه الصفة والطاعة سبب لشهادة الرسول عليكم بهما فان قيل يعلم من الآية ان ما ذكر سبب لانحصار شهادة الرسول عليكم حتى لا يكون شهيدا على غيركم اذ لو كان شهيدا على غيركم لا تكون حاجة الى شهادتكم وهذا ينافى ماقال فى تفسير قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ان المراد بهؤلاء الشهداء الذين هم الانبياء قلنا المفهوم منها انه عليه السلام لا يكون شهيدا على غيرهم من الامم واما انه لا يكون شهيدا على الانبياء فلا فان قيل ليس تسميتهم بالمسلمين سببا لشهادة الرسول عليهم وانما سببها اسلامهم نفسه لا تسميتهم به قلنا تسمية الله تعالى اياهم بالمسلمين حكم على اسلامهم عند وجودهم فهو فى الحقيقة سبب لاسلامهم وعلى هذا ظهر ان تسمية الامة بالصفة المذكورة سبب لكون الرسول شهيدا عليهم

﴿سورة المؤمنين﴾

(قوله أن يكون فى عرض غير عرضه) وفى الصحاح العرض بالضم ناحية الشئ (قوله وعلى صلة لحافظين الخ) هذه الوجوه المذكورة لا يتضح منها معنى على والوجه أن يقال انه صلة للمقدر الذى هو بذلوها كما ذكر أو يقال المعنى حافظون الا على حال الوقوع على أزواجهم وقد قلدفيما ذكره صاحب الكشاف والعجب انه قدر الكلام هكذا الذين هم لفروجهم غير حافظين الا على أزواجهم وظاهر هذا الكلام عكس المعنى المراد والاولى أن يقال على بمعنى مع والتقدير حافظون الا كائنين مع أزواجهم وكون على بمعنى مع مما صرح به صاحب المغنى

لاماناتهم

لأمانتهم على الافراد لأمن الالباس أو لانها فى الاصل مصدر (والذين هم على صلواتهم يحافظون) يواظبون عليها ويؤدونها فى أوقاتها ولفظ الفعل فيه لما فى الصلاة من التجدد والتكرر ولذلك جمعه غير حمزة والكسائى وليس ذلك تكريرا لما وصفهم به أولا فان الخشوع فى الصلاة غير المحافظة عليها وفى تصدير الاوصاف وختمها بأمر الصلاة تعظيم لشأنها (أولئك) الجامعون لهذه الصفات (هم الوارثون) الاحقاء بأن يسموا وراثا دون غيرهم (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه وتقييد للوراثة بعد اطلاقها تفخيما لها وتأكيدا وهى مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من أعمالهم وان كان بمقتضى وعده مبالغة فيه وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على أنفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا فى الجنة ومنزلا فى النار (هم فيها خالدون) أنث الضمير لانه اسم للجنة أو لطبقتها العليا (ولقد خلقنا الانسان من سلالة) من خلاصة سلت من بين الكدر (من طين) متعلق بمحذوف لانه صفة لسلالة أو من بيانية أو بمعنى سلالة لانها فى معنى مسلولة فتكون ابتدائية كالاولى والانسان آدم عليه السلام خلق من صفوة سلت من الطين أو الجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت نطفا بعد أدوار وقيل المراد بالطين آدم لانه خلق منه والسلالة نطفته (ثم جعلناه) ثم جعلنا نسله فحذف المضاف (نطفة) بأن خلقناه منها أو ثم جعلنا السلالة نطفة وتذكير الضمير على تأويل الجوهر أو المسلول أو الماء (فى قرار مكين) مستقر حصين يعنى الرحم وهو فى الاصل صفة للمستقر وصف به المحل للمبالغة كما عبر عنه بالقرار (ثم خلقنا النطفة علقة) بأن أحلنا النطفة البيضاء علقة حمراء (فخلقنا العلقة مضغة) فصيرناها قطعة لحم (فخلقنا المضغة عظاما) بأن صلبناها (فكسونا العظام لحما) مما بقى من المضغة أو مما أنبتنا عليها مما يصل اليها واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع لاختلافها فى الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر وأبو بكر على التوحيد فيهما اكتفاء باسم الجنس عن الجمع وقرئ بافراد أحدهما وجمع الآخر (ثم أنشأناه خلقا آخر) وهو صورة البدن أو الروح أو القوى بنفخه فيه أو المجموع وثم لما بين الخلقين من التفاوت واحتج به أبو حنيفة على أن من غصب بيضة فأفرخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق آخر (فتبارك الله) فتعالى شأنه فى قدرته وحكمته (أحسن الخالقين) المقدرين تقديرا فحذف المميز لدلالة الخالقين عليه (ثم انكم بعد ذلك لميتون) لصائرون الى الموت لا محالة ولذلك ذكر النعت الذى للثبوت دون اسم الفاعل وقد قرئ به (ثم انكم يوم القيمة تبعثون) للمحاسبة والمجازاة (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة النعل بالنعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقة أو لانها طرق الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها (وما كنا عن الخلق) عن ذلك المخلوق الذى هو السموات أو عن جميع المخلوقات (غافلين) مهملين أمرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندبر أمرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة (وأنزلنا من السماء ماء بقدر) بتقدير يكثر نفعه ويقل ضرره أو بمقدار ما علمنا من صلاحهم (فأسكناه) فجعلناه ثابتا مستقرا (فى الارض وانا على ذهاب به) على ازالته بالافساد

(قوله وصف به المحل للمبالغة الخ) يعنى أن المكين صفة للظروف جعل صفة للظرف مبالغة فى اتصاف الظرف بالحصانة فكان هذا الظرف متمكن فى مكان كان اتصافه بالقرار مبالغة لانه اتصاف بالمصدر (قوله لتفاوت الاستحالات الخ) أى ايراد الفاء فى بعض المواضع وثم فى بعضها يدل على ما ذكر من التفاوت فان استحالة السلالة الى النطفة واستحالة النطفة الى العلقة يبعد بالنسبة الى استحالة العلقة وهى الدم الجامد الى المضغة وهى اللحم الممضوغ فاستعمل ثم للاشارة الى البعد المذكور ويرد عليه ان استحالة المضغة الى العظام أيضا بعيد جدا مع انه عطف بالفاء ويمكن أن يقال لما أورد الفاء فى قوله تعالى فخلقنا النطفة علقة أورد الفاء بعده أيضا ليكون على طريقة واحدة اشعارا بأن هذه الاستحالة فى هذه المدة القصيرة كأنها ليس فيها تراخ اذ هذه الاستحالة بحسب الظاهر تستحق أن تكون فى أزمان متطاولة فتأمل (قوله تعالى ثم انكم بعد ذلك لميتون) فان قلت لم جيء بان واللام وبالاسم سيما الصفة المشبهة فيما ليس فيه الانكار فى وجه وأتى فيما فيه الخلاف بان وحدها أجاب عنه العلامة الطيبى بأن الكلام فى ابداع تلك الخلقة العظيمة الشأن وان لها حياة أبدية لا يصل اليها أحد الا بالموت وتلك الحياة هى المقصود من خلقها لكن تلك الحياة مشكوك فيها فأكد بذلك الاعتبار قلت هذا الكلام لا يخلو من ابهام والاوضح أن يقال ان الخلق لتماديهم فى الغفلة نزلوا منزلة المنكرين للموت كما تقرر فى العربية من ان غير المنكر قد يجعل منزلة المنكر لظهور أمارات الانكار عنه ولما أكد بتلك التأكيدات ما هو وسيلة لا حاجة الى تلك المرتبة فيما هو المقصود وهو البعث

أو التصعيد أو التعميق بحيث يتعسر استنباطه (لقادرون) كما كنا قادرين على انزاله وفي تنكير ذهاب ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة في الايعاد به ولذلك جعل أبلغ من قوله قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين (فأنشأنا لكم به) بالماء (جنات من نخيل وأعناب لكم فيها) في الجنات (فواكه كثيرة) تتفكهون بها (ومنها) ومن الجنات ثمارها وزروعها (تأكلون) تغذيا أو ترزقون وتحصلون معايشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته ويجوز أن يكون الضميران للنخيل والاعناب أي لكم في ثمراتها أنواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه (وشجرة) عطف على جنات وقرئت بالرفع على الابتداء أي ومما أنشأنا لكم به شجرة (تخرج من طور سيناء) جبل موسى عليه السلام بين مصر وأيلة وقيل بفلسطين وقد يقال له طور سينين ولا يخلو من أن يكون الطور للجبل وسيناء اسم بقعة أضيف اليها أو المركب منهما علم له كامرئ القيس ومنع صرفه للتعريف والعجمة أو التأنيث على تأويل البقعة لا للالف لانه فيعال كديماس من السناء بالمد وهو الرفعة أو بالقصر وهو النور أو ملحق بفعلال كعلباء من السين اذ لا فعلاء بالف التأنيث بخلاف سيناء على قراءة الكوفيين والشامي ويعقوب فانه فيعال ككيسان أو فعلاء كصحراء لا فعلال اذ ليس في كلامهم وقرئ بالكسر والقصر (تنبت بالدهن) أي تنبت ملتبسا بالدهن ومستصحباله ويجوز أن تكون الباء صلة معدية لتنبت كما في قولك ذهبت بزيد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب في رواية تنبت وهو اما من أنبت بمعنى نبت كقول زهير

رأيت ذوي الحاجات عند بيوتهم * قطينا لهم حتى اذا أنبت البقل

أو على تقدير تنبت زيتونها ملتبسا بالدهن وقرئ على البناء للمفعول وهو كالاول وتثمر بالدهن وتخرج بالدهن وتخرج الدهن وتنبت بالدهان (وصبغ للآكلين) معطوف على الدهن جار على اعرابه عطف أحد وصفي الشئ على الآخر أي تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج منه وكونه اداما يصبغ فيه الخبز أي يغمس فيه للائتدام وقرئ وصباغ كدباغ في دبغ (وان لكم في الانعام لعبرة) تعتبرون بحالها وتستدلون بها (نسقيكم مما في بطونها) من الالبان أو من العلف فان اللبن يتكون منه فمن للتبعيض أو للابتداء وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر ويعقوب نسقيكم بفتح النون (ولكم فيها منافع كثيرة) في ظهورها وأصوافها وشعورها (ومنها تأكلون) فتنتفعون بأعيانها (وعليها) وعلى الانعام فان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر وقيل المراد الابل لانها هي المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فانها سفائن البر قال ذو الرمة

* سفينة بر تحت خدي زمامها * فيكون الضمير فيه كالضمير في بعولتهن أحق بردهن (وعلى الفلك تحملون) في البر والبحر (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله) الى آخر القصص مسوق لبيان كفران الناس ما عدد عليهم من النعم المتلاحقة وما حاق بهم من زوالها (ما لكم من اله غيره) استئناف لتعليل الامر بالعبادة وقرأ الكسائي غيره بالجر على اللفظ (أفلا تتقون) أفلا تخافون أن يزيل عنكم نعمه فيهلككم ويعذبكم برفضكم عبادته الى عبادة غيره وكفرانكم نعمه التي لا تحصونها (فقال الملأ) الاشراف (الذين كفروا من قومه) لعوامهم (ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم) أن يطلب الفضل عليكم ويسودكم (ولو شاء الله) أن يرسل رسولا (لأنزل ملائكة) رسلا (ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين) يعنون نوحا عليه السلام أي ما سمعنا به أنه نبي أو ما كلمهم به من الحث على عبادة الله سبحانه وتعالى ونفي اله غيره أو من دعوى النبوة وذلك اما لفرط عنادهم أو لانهم

(قوله وفي تنكيره ذهاب الخ) لان التنكير يدل على الوحدة فيكون معناه على فرد واحد عظيم من الذهاب فيدل على أن للذهاب أفرادا متعددة بخلاف ما لو عرف ولفظ غورا في قوله تعالى ان أصبح ماؤكم غورا صريح في فرد خاص من الذهاب وهو ذهابه في عمق الارض بخلاف الذهاب فانه شامل له ولغيره من الانواع المذكورة والمبالغة باعتبار أن الذهاب شامل الازالة بالكلية بخلاف الغور (قوله فيكون الضمير في قوله كالضمير في بعولتهن) فان فيه أيضا يرجع الضمير الى شخص واحد مخصوص من المذكور قبل وهو المطلقات الرجعية

كانوا فى فترة متطاولة (ان هو الا رجل به جنة) أى جنون ولاجله يقول ذلك (فتربصوا به) فاحتملوه وانتظروا (حتى حين) لعله يفيق من جنونه (قال) بعدما أيس من ايمانهم (رب انصرنى) باهلاكهم أو بانجاز ماوعدتهم من العذاب (بما كذبون) بدل تكذيبهم اياى أو بسببه (فأوحينا اليه أن اصنع الفلك باعيننا) بحفظنا نحفظه أن تخطئ فيه أو يفسده عليك مفسد (ووحينا) وأمرنا وتعليمنا كيف تصنع (فاذا جاء أمرنا) بالركوب أو نزول العذاب (وفار التنور) روى أنه قيل لنوح اذا فار الماء من التنور اركب أنت ومن معك فلما نبع الماء منه أخبرته امرأته فركب ومحله فى مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلى باب كندة وقيل عين وردة من الشام وفيه وجوه أخر ذكرتها فى هود (فاسلك فيها) فادخل فيها يقال سلك فيه وسلك غيره قال تعالى ماسلككم فى سقر (من كل زوجين اثنين) من كل أمتى الذكر والانثى واحدين مزدوجين وقرأ حفص من كل بالتنوين أى من كل نوع زوجين واثنين تأكيد (وأهلك) وأهل بيتك أو من آمن معك (الا من سبق عليه القول منهم) أى القول من الله تعالى باهلاكه لكفره وانما جىء بعلى لان السابق ضار كما جىء باللام حيث كان نافعا فى قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى (ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا) بالدعاء لهم بالانجاء (انهم مغرقون) لا محالة لظلمهم بالاشراك والمعاصى ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف وقد أمره بالحمد على النجاة منهم بهلاكهم بقوله (فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين) كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (وقل رب أنزلنى) فى السفينة أو فى الارض (منزلا مباركا) يتسبب لمزيد الخير فى الدارين على قراءة أبى بكر وقرئ منزلا بمعنى انزالا أو موضع انزال (وأنت خير المنزلين) ثناء مطابق لدعائه أمره بان يشفعه به مبالغة فيه وتوسلا به الى الاجابة وانما أفرده بالامر والمعلق به أن يستوى هو ومن معه اظهارا لفضله واشعارا بان فى دعائه مندوحة عن دعائهم فانه محيط بهم (ان فى ذلك) فيما فعل بنوح وقومه (لآيات) يستدل بها ويعتبر أولو الاستبصار والاعتبار (وان كنا لمبتلين) لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم أو ممتحنين عبادنا بهذه الآيات وان هى المخففة واللام هى الفارقة (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) هم عاد أو ثمود (فأرسلنا فيهم رسولا منهم) هو هود أو صالح وانما جعل القرن موضع الارسال ليدل على أنه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما أوحى اليه وهو بين أظهرهم (أن اعبدوا الله مالكم من اله غيره) تفسير لارسلنا أى قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله (أفلا تتقون) عذاب الله (وقال الملأ من قومه الذين كفروا) لعله ذكر بالواو لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول صلى الله عليه وسلم بخلاف قول قوم نوح وحيث استؤنف به فعلى تقدير سؤال (وكذبوا بلقاء الآخرة) بلقاء مافيها من الثواب والعقاب أو بمعادهم الى الحياة الثانية بالبعث (وأترفناهم) ونعمناهم (فى الحيوة الدنيا) بكثرة الاموال والاولاد (ماهذا الا بشر مثلكم) فى الصفة والحال (يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) تقرير للمماثلة وما خبرية والعائد الى الثانى منصوب محذوف أو مجرور حذف مع الجار لدلالة ماقبله عليه (ولئن أطعتم بشرا مثلكم) فيما يأمركم به (انكم اذا لخاسرون) حيث أذللتم أنفسكم واذا جزاء للشرط وجواب للذين قاولوهم من قومه (أيعدكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما) مجردة عن اللحوم والاعصاب (أنكم مخرجون) من الاجداث أو من العدم تارة أخرى الى الوجود وأنكم تكرير للاول أكد به لما طال الفصل بينه وبين خبره أو أنكم مخرجون مبتدأ خبره الظرف المقدم أو فاعل للفعل المقدر جوابا للشرط والجملة خبر الاول أى انكم اخراجكم اذا متم أو أنكم اذا متم وقع

(قوله أمره بأن يشفعه به مبالغة فيه) أى أمر الله تعالى نوحا عليه السلام بأن يشفع الدعاء وهو قوله رب أنزلنى بالثناء وهو قوله تعالى وأنت خير المنزلين مبالغة فى الامر بالانزال لان فى لفظ وأنت خير المنزلين اشعارا بطلب الانزال

اخراجكم ويجوز أن يكون خبر الاول محذوفا لدلالة خبر الثانى عليه لا أن يكون الظرف لان اسمه جثة (هيهات هيهات) بعد التصديق أو الصحة (لما توعدون) أو بعد ما توعدون واللام للبيان كما فى هيت لك كأنهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل فما له هذا الاستبعاد قالوا لما توعدون وقيل هيهات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره لما توعدون وقرئ بالفتح منونا للتنكير وبالضم منونا على أنه جمع هيهة وغير منون تشبيها بقبل وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف وبابدال التاء هاء (ان هى الا حياتنا الدنيا) أصله ان الحياة الا حياتنا الدنيا فاقيم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها حذرا عن التكرير واشعارا بان تعينها مغن عن التصريح بها كقوله

* هى النفس ما حملتها تتحمل * ومعناه لا حياة الا هذه الحياة لان ان نافية دخلت على هى التى فى معنى الحياة الدالة على الجنس فكانت مثل لا التى تنفى ما بعدها نفى الجنس (نموت ونحيا) يموت بعضنا ويولد بعض (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت (ان هو) ما هو (الا رجل افترى على الله كذبا) فيما يدعيه من ارساله له وفيما يعدنا من البعث (وما نحن له بمؤمنين) بمصدقين (قال رب انصرنى) عليهم وانتقم لى منهم (بما كذبون) بسبب تكذيبهم اياى (قال عما قليل) عن زمان قليل وما صلة لتوكيد معنى القلة أو نكرة موصوفة (ليصبحن نادمين) على التكذيب اذا عاينوا العذاب (فأخذتهم الصيحة) صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم فماتوا واستدل به على أن القرن قوم صالح (بالحق) بالوجه الثابت الذى لا دافع له أو بالعدل من الله كقولك فلان يقضى بالحق أو بالوعد الصدق (فجعلناهم غثاء) شبههم فى دمارهم بغثاء السيل وهو حميله كقول العرب سال به الوادى لمن هلك (فبعدا للقوم الظالمين) يحتمل الاخبار والدعاء وبعدا مصدر بعد اذا هلك وهو من المصادر التى تنصب بأفعال لا يستعمل اظهارها واللام لبيان من دعى عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتعليل (ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين) هى قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم (ما تسبق من أمة أجلها) الوقت الذى حد لها ومن مزيدة للاستغراق (وما يستأخرون) الاجل (ثم أرسلنا رسلنا تترى) متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو كتولج وتيقور والالف للتأنيث لان الرسل جماعة وقرأ أبو عمرو وابن كثير بالتنوين على أنه مصدر بمعنى المواترة وقع حالا وأماله حمزة وابن عامر والكسائى (كلما جاء أمة رسولها كذبوه) اضافة الرسول مع الارسال الى المرسل ومع المجىء الى المرسل اليهم لان الارسال الذى هو مبدأ الامر منه والمجىء الذى هو منتهاه اليهم (فأتبعنا بعضهم بعضا) فى الاهلاك (وجعلناهم أحاديث) لم نبق منهم الا حكايات يسمر بها وهو اسم جمع للحديث أو جمع أحدوثة وهى ما يتحدث به تلهيا (فبعدا لقوم لا يؤمنون ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا) بالآيات التسع (وسلطان مبين) وحجة واضحة ملزمة للخصم ويجوز أن يراد به العصا وافرادها لانها أول المعجزات وأمها تعلقت بها معجزات شتى كانقلابها حية وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضربهما بها وحراستها ومصيرها شمعة وشجرة خضراء مثمرة ورشاء ودلوا وأن يراد به المعجزات وبالآيات الحجج وأن يراد بهما المعجزات فانها آيات للنبوة وحجة بينة على ما يدعيه النبى صلى الله عليه وسلم (الى فرعون وملائه فاستكبروا) عن الايمان والمتابعة (وكانوا قوما عالين) متكبرين (فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا) ثنى البشر لانه يطلق للواحد كقوله بشرا سويا كما يطلق للجمع كقوله فاما ترين من البشر أحدا ولم يثن المثل لانه فى حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تشهد بان قصارى شبه المنكرين للنبوة قياس حال الانبياء على أحوالهم لما بينهم من المماثلة فى الحقيقة

(قوله ويجوز أن يكون خبر الاول محذوفا الخ) أى يجوز أن يكون خبر ان الاولى محذوفا لدلالة خبر ان الثانية عليه ولا يجوز أن يكون خبر الاولى هو الظرف وهو اذا متم لان الظرف لا يصح أن يكون خبرا للجثة وهو اسم انكم

وفساده يظهر للمستبصر بادنى تأمل فان النفوس البشرية وان تشاركت فى أصل القوى والادراك لكنها متباينة الاقدام فيهما وكما ترى فى جانب النقصان أغبياء لايعود عليهم الفكر برادة يمكن أن يكون فى طرف الزيادة أغنياء عن التفكر والتعلم فى أكثر الاشياء وأغلب الاحوال فيدركون مالايدرك غيرهم ويعلمون مالاينتهى اليه علمهم واليه أشار بقوله تعالى قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أنما الهكم اله واحد (وقومهما) يعنى بنى اسرائيل (لنا عابدون) خادمون منقادون كالعباد (فكذبوهما فكانوا من المهلكين) بالغرق فى بحر قلزم (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (لعلهم) لعل بنى اسرائيل ولايجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لان التوراة نزلت بعد اغراقهم (يهتدون) الى المعارف والاحكام (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) بولادتها اياه من غير مسيس فالآية أمر واحد مضاف اليهما أو وجعلنا ابن مريم آية بان تكلم فى المهد وظهرت منه معجزات أخر وأمه آية بان ولدت من غير مسيس فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها (وآويناهما الى ربوة) أرض بيت المقدس فانها مرتفعة أو دمشق أو رملة فلسطين أو مصر فان قراها على الربى وقرأ ابن عامر وعاصم بفتح الراء وقرئ رباوة بالضم والكسر (ذات قرار) مستقر من الارض منبسطة وقيل ذات ثمار وزروع فان ساكنيها يستقرون فيها لاجلها (ومعين) وماء معين ظاهر جار فعيل من معن الماء اذا جرى وأصله الابعاد فى الشئ أو من الماعون وهو المنفعة لانه نفاع أو مفعول من عانه اذا أدركه بعينه لانه لظهوره مدرك بالعيون وصف ماءها بذلك لانه الجامع لاسباب التنزه وطيب المكان (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) نداء وخطاب لجميع الانبياء لا على انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم أرسلوا فى أزمنة مختلفة بل على معنى أن كلا منهم خوطب به فى زمانه فيدخل تحته عيسى دخولا أوليا ويكون ابتداء كلام ذكر تنبيها على أن تهيئة أسباب التنعم لم تكن له خاصة وأن اباحة الطيبات للانبياء شرع قديم واحتجاجا على الرهبانية فى رفض الطيبات أو حكاية لما ذكر لعيسى وأمه عند ايوائهما الى الربوة ايقتديا بالرسل فى تناول مارزقا وقيل النداء له ولفظ الجمع للتعظيم والطيبات مايستلذ به من المباحات وقيل الحلال الصافى القوام فالحلال مالايعصى الله فيه والصافى مالاينسى الله فيه والقوام مايمسك النفس ويحفظ العقل (واعملوا صالحا) فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم (انى بما تعملون عليم) فاجازيكم عليه (وأن هذه) أى ولان هذه والمعلل به فاتقون أو واعلموا أن هذه وقيل انه معطوف على ماتعملون وقرأ ابن عامر بالتخفيف والكوفيون بالكسر على الاستئناف (أمتكم أمة واحدة) ملتكم ملة واحدة أى متحدة فى الاعتقاد وأصول الشرائع أو جماعتكم جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد فى العبادة ونصب أمة على الحال (وأنا ربكم فاتقون) فى شق العصا ومخالفة الكلمة (فتقطعوا أمرهم بينهم) فتقطعوا أمر دينهم وجعلوه أديانا مختلفة أو فتفرقوا وتحزبوا وأمرهم منصوب بنزع الخافض أو التمييز والضمير لما دل عليه الامة من أربابها أولها (زبرا) قطعا جمع زبور الذى بمعنى الفرقة ويؤيده القراءة بفتح الباء فانه جمع زبرة وهو حال من أمرهم أو من الواو أو مفعول ثان لتقطعوا فانه متضمن معنى جعل وقيل كتبا من زبرت الكتاب فيكون مفعولا ثانيا أو حالا من أمرهم على تقدير مثل كتب وقرئ بتخفيف الباء كرسل فى رسل (كل حزب) من المتحزبين (بما لديهم) من الدين (فرحون) معجبون معتقدون أنهم على الحق (فذرهم فى غمرتهم) فى جهالتهم شبهها بالماء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها أو لاعبون بها وقرئ فى غمراتهم (حتى حين) الى أن يقتلوا أو يموتوا (أيحسبون أنما نمدهم به) أن ما نعطيهم ونجعله لهم مددا (من مال وبنين) بيان لما وليس خبرا له فانه

(قوله والمعلل به فاتقون) أى اتقون لان هذه أمتكم أمة واحدة فيكون فاتقون عطفا على اتقون المقدر تأكيدا والمعنى انه لما كانت العقائد الصحيحة التى يجب أن يعتقدها كل أحد واحدة لاتختلف باختلاف الامم والاعصار ثبت التوحيد والبعث والجزاء فيجب التقوى على الكل (قوله وقيل انه معطوف على ماتعملون) والتقدير انى عليم بما تعملون وبأن هذه أمتكم أمة واحدة (قوله والضمير لما دل عليه الامة من أربابها أولها) فالاول على تقدير ان يكون المراد من الامة الملة والثانى على تقدير أن يكون المراد منها الجماعة (قوله بتقدير مثل كتب) فيكون المعنى فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا أى كتبا أى حال كون ذلك الامر كتبا فى كتب

غير معاتب عليه وانما المعاتب عليه اعتقادهم ان ذلك خير لهم خبره (نسارع لهم فى الخيرات) والراجع محذوف والمعنى أيحسبون أن الذى نمدهم به نسارع به لهم فيما فيه خيرهم واكرامهم (بل لا يشعرون) بل هم كالبهائم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا فيه فيعلموا أن ذلك الامداد استدراج لا مسارعة فى الخير وقرئ يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل أن يكون فيهما ضمير الممد به ويسارع مبنيا للمفعول (ان الذين هم من خشية ربهم) من خوف عذابه (مشفقون) حذرون (والذين هم بآيات ربهم) المنصوبة والمنزلة (يؤمنون) بتصديق مدلولها (والذين هم بربهم لا يشركون) شركا جليا ولا خفيا (والذين يؤتون ما آتوا) يعطون ما أعطوه من الصدقات وقرئ يأتون ما أتوا أى يفعلون ما فعلوا من الطاعات (وقلوبهم وجلة) خائفة أن لا يقبل منهم وأن لا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذ به (أنهم الى ربهم راجعون) لان مرجعهم اليه أو من أن مرجعهم اليه وهو يعلم ما يخفى عليهم (أولئك يسارعون فى الخيرات) يرغبون فى الطاعات أشد الرغبة فيبادرونها أو يسارعون فى نيل الخيرات الدنيوية الموعودة على صالح الاعمال بالمبادرة اليها كقوله تعالى فآتاهم الله ثواب الدنيا فيكون اثباتا لهم ما نفى عن اضدادهم (وهم لها سابقون) لاجلها فاعلون السبق أو سابقون الناس الى الطاعة أو الثواب أو الجنة أو سابقونها أى ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم فى الدنيا كقوله تعالى هم لها عاملون (ولا نكلف نفسا الا وسعها) قدر طاقتها يريد به التحريض على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس (ولدينا كتاب) يريد به اللوح أو صحيفة الاعمال (ينطق بالحق) بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع (وهم لا يظلمون) بزيادة عقاب او نقصان ثواب (بل قلوبهم) قلوب الكفرة (فى غمرة) فى غفلة غامرة لها (من هذا) من الذى وصف به هؤلاء أو من كتاب الحفظة (ولهم أعمال) خبيثة (من دون ذلك) متجاوزة لما وصفوا به أو متخطية عما هم عليه من الشرك (هم لها عاملون) معتادون فعلها (حتى اذا أخذنا مترفيهم) متنعميهم (بالعذاب) يعنى القتل يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فقحطوا حتى أكلوا الجيف والكلاب والعظام المحرقة (اذا هم يجأرون) فاجؤا الصراخ بالاستغاثة وهو جواب الشرط والجملة مبتدأ بعد حتى ويجوز أن يكون الجواب (لا تجأروا اليوم) فانه مقدر بالقول أى قيل لهم لا تجأروا اليوم (انكم منا لا تنصرون) تعليل للنهى أى لا تجأروا فانه لا ينفعكم اذ لا تمنعون منا أو لا يلحقكم نصر ومعونة من جهتنا (قد كانت آياتى تتلى عليكم) يعنى القرآن (فكنتم على أعقابكم تنكصون) تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع قهقرى (مستكبرين به) الضمير للبيت وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه أغنت عن سبق ذكره أو لآياتى فانها بمعنى كتابى والباء متعلقة بمستكبرين لانه بمعنى مكذبين أو لان استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه أو بقوله (سامرا) أى تسمرون بذكر القرآن والطعن فيه وهو فى الاصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعاقبة وقرئ سمرا جمع سامر (تهجرون) من الهجر بالفتح اما بمعنى القطيعة أو الهذيان أى تعرضون عن القرآن أو تهذون فى شأنه أو الهجر بالضم أى الفحش ويؤيد الثانى قراءة نافع تهجرون من أهجر وقرئ تهجرون على المبالغة (أفلم يدبروا القول) أى القرآن ليعلموا أنه الحق من ربهم باعجاز لفظه ووضوح مدلوله (أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين) من الرسول والكتاب أو من الامن من عذاب الله تعالى فلم يخافوا كما خاف آباؤهم الاقدمون كاسمعيل وأعقابه فآمنوا به وبكتبه ورسله وأطاعوه (أم لم يعرفوا رسولهم) بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم مع عدم التعلم الى غير ذلك مما هو صفة الانبياء

(قوله ويجوز أن يكون الجواب اذا هم يجأرون الخ) فعلى هذا يكون اذا هم يجأرون معطوفا على قوله تعالى اذا أخذنا بحذف العاطف كما جوزه بعضهم فى قوله ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم الآية أو على كونه بدلا من الجملة المذكورة اذ لا وجه له غيرها (قوله ووضوح مدلوله) فيه ان وضوح مدلوله لم يدل على كونه من الرب تعالى لان كثيرا من كلام الناس واضح المدلول والجواب ان المراد من المدلول كونه لا من كلام البشر فانه يفهم من مدلوله انه ليس كذلك فالمقصود من وضوح المدلول وضوح كونه لا من كلام الناس والاولى ان يقال ان وضوح مدلوله كونه على أحسن منهاج وأوضح طريق بحيث من تأمل مدلوله ومعانيه يتضح له انه ليس من جانب البشر وحاصله وضوح مدلوله من حيث انه ليس من جانب البشر لان فيه معانى مترتبة لا يصل اليها فهم البشر باستقلاله فيكون معجزا من حيث اللفظ والمعنى

عليهم الصلاة والسلام (فهم له منكرون) دعواه لأحد هذه الوجوه اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشئ قطعاً أو ظناً انما يتجه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع أو الشخص أو بحث عما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد (أم يقولون به جنة) فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون أنه صلى الله عليه وسلم أرجحهم عقلاً وأدقهم نظراً (بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون) لانه يخالف شهواتهم وأهواءهم فلذلك أنكروه وانما قيد الحكم بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً من توبيخ قومه أو لقلة فطنته وعدم فكرته لا كراهة الحق (ولو اتبع الحق أهواءهم) بان كان في الواقع آلهة شتى (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) كما سبق تقريره في قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقيل لو اتبع الحق أهواءهم وانقلب باطلاً لذهب ما قام به العالم فلا يبقى أو لو اتبع الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أهواءهم وانقلب شركاً لجاء الله بالقيامة وأهلك العالم من فرط غضبه أو لو اتبع الله أهواءهم بان أنزل ما يشتهونه من الشرك والمعاصي لخرج عن الالوهية ولم يقدر أن يمسك السموات والارض وهو على أصل المعتزلة (بل أتيناهم بذكرهم) بالكتاب الذي هو ذكرهم أي وعظهم أو صيتهم أو الذكر الذي تمنوه بقولهم لو أن عندنا ذكراً من الاولين وقرئ بذكراهم (فهم عن ذكرهم معرضون) لا يلتفتون اليه (أم تسألهم) قيل انه قسيم قوله أم به جنة (خرجاً) أجراً على أداء الرسالة (فخراج ربك) رزقه في الدنيا أو ثوابه في العقبى (خير) لسعته ودوامه ففيه مندوحة لك عن عطائهم والخرج بازاء الدخل يقال لكل ما تخرجه الى غيرك والخراج غالب في الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة واللزوم فيكون أبلغ ولذلك عبر به عن عطاء الله اياه وقرأ ابن عامر خرجاً فخرج وحمزة والكسائي خراجاً فخراج للمزاوجة (وهو خير الرازقين) تقرير لخيرية خراجه تعالى (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة على استقامته لا عوج فيه يوجب اتهامهم له واعلم أنه سبحانه ألزمهم الحجة وأزاح العلة في هذه الآيات بأن حصر أقسام ما يؤدي الى الانكار والاتهام وبين انتفاءها ما عدا كراهة الحق وقلة الفطنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط) عن الصراط السوي (لناكبون) لعادلون عنه فان خوف الآخرة أقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه (ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر) يعني القحط (للجوا) لثبتوا واللجاج التمادي في الشئ (في طغيانهم) افراطهم في الكفر والاستكبار عن الحق وعداوة الرسول والمؤمنين (يعمهون) عن الهدى روي أنهم قحطوا حتى أكلوا العلهز فجاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنشدك الله والرحم ألست تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت (ولقد أخذناهم بالعذاب) يعني القتل يوم بدر (فما استكانوا لربهم) بل أقاموا على عتوهم واستكبارهم واستكان استفعل من الكون لان المفتقر انتقل من كون الى كون أو افتعل من السكون أشبعت فتحته (وما يتضرعون) وليس من عادتهم التضرع وهو استشهاد على ما قبله (حتى اذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديد) يعني الجوع فانه أشد من القتل والاسر (اذا هم فيه مبلسون) متحيرون آيسون من كل خير حتى جاءك أعتاهم يستعطفك (وهو الذي أنشأ لكم السمع والابصار) لتحسوا بها ما نصب من الآيات (والأفئدة) لتتفكروا فيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من المنافع الدينية والدنيوية

(قوله فان انكار الشئ قطعاً الخ) يعني لما كان الانكار للشئ ينبغي أن يكون بسبب ظهور امتناعه أو بسبب البحث عما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد ولم يكن أحد هذين الامرين متحققاً فيما نحن فيه فيجب أن يكون انكارهم لاحد (٦٩) الأمور المذكورة فمحصل ما قاله ان انكارهم لابد أن يكون لاحد الأمور الثلاثة اذ لو لم يكن لواحد منها لزم أن يكون لواحد من هذين الأمرين المذكورين وهما منتفيان ههنا فان قوله تعالى فهم له منكرون مشعر بتوبيخهم بانكار رسولهم لان انكارهم ناشئ من أحد الوجوه المذكورة وهي لا ينبغي ان تكون سبب الانكار وحق العبارة أن يقال لاحد هذه الوجوه التي لا تصلح للانكار فان انكار الشئ قطعاً أو ظناً الخ انما يتجه الخ فانه لظهوره لم يذكره (قوله وقيل لو اتبع الحق أهواءهم الخ) الفرق بين هذا المعنى وبين المعنى الاول ان المعنى الاول هو انه لو كان الواقع في الاصل موافقاً لاهوائهم لفسدت السموات والارض وهذا المعنى هو انه لو صار الحق تابعاً لأهوائهم بعدما كان على خلافها لزم الفساد فعلى المعنى الاول اتباع بمعنى الموافقة في الاصل وعلى الثاني الموافقة بعد المخالفة ولذا قال وانقلب باطلاً (قوله وهو على أصل المعتزلة) أي على قاعدتهم ان الله لا يصلح أن يوجد منه الكفر والمعاصي اذ هو ظلم ونقص تعالى الله عنه وأما أهل السنة فهم ينكرون القاعدة المذكورة وهذا بحث مذكور في علم الكلام (قوله بان حصر أقسام ما يؤدي الى الانكار والاتهام الخ) وهي أي هذه الاقسام هي التي ذكرت من قوله تعالى أفلم يدبروا القول الى ههنا فان تدبر القول حاصل لهم لانهم علموا اعجازه ويعرفون ان الانبياء كانوا قبل ذلك ويعرفون رسولهم وأنكر كونه مجنوناً وسؤال الخرج منهم

(قليلا ما تشكرون) تشكرونها شكرا قليلا لان العمدة فى شكرها استعمالها فيما خلقت لاجله والاذعان لمانحها من غير اشراك وما صلة للتأكيد (وهو الذى ذرأكم فى الارض) خلقكم وبثكم فيها بالتناسل (واليه تحشرون) تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار) ويختص به تعاقبهما لا يقدر عليه غيره فيكون رد النسبة الى الشمس حقيقة أولامره وقضائه تعاقبهما أو انتقاص أحدهما وازدياد الآخر (أفلا تعقلون) بالنظر والتأمل أن الكل منا وأن قدرتنا تعم الممكنات كلها وأن البعث من جملتها وقرئ بالياء على أن الخطاب السابق لتغليب المؤمنين (بل قالوا) أى كفار مكة (مثل ما قال الأولون) آباؤهم ومن دان بدينهم (قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) استبعادا ولم يتأملوا انهم كانوا قبل ذلك أيضا ترابا فخلقوا (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا أساطير الأولين) الا أكاذيبهم التى كتبوها جمع أسطورة لانه يستعمل فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيك وقيل جمع اسطار جمع سطر (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) ان كنتم من أهل العلم أو من العالمين بذلك فيكون استهانة بهم وتقريرا لفرط جهالتهم حتى جهلوا مثل هذا الجلى الواضح الزاما بما لا يمكن لمن له مسكة من العلم انكاره ولذلك أخبر عن جوابهم قبل أن يجيبوا فقال (سيقولون لله) لان العقل الصريح قد اضطرهم بأدنى نظر الى الاقرار بأنه خالقها (قل) أى بعد ما قالوه (أفلا تذكرون) فتعلمون أن من فطر الارض ومن فيها ابتداء قادر على ايجادها ثانيا فان بدء الخلق ليس أهون من اعادته وقرئ تتذكرون على الاصل (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) فانها أعظم من ذلك (سيقولون لله) قرأ أبو عمرو ويعقوب بغير لام فيه وفيما بعده على ما يقتضيه لفظ السؤال (قل أفلا تتقون) عقابه فلا تشركوا به بعض مخلوقاته ولا تنكروا قدرته على بعض مقدوراته (قل من بيده ملكوت كل شئ) ملكه غاية ما يمكن وقيل خزائنه (وهو يجير) يغيث من يشاء ويحرسه (ولا يجار عليه) ولا يغاث أحد ولا يمنع منه وتعديته بعلى لتضمين معنى النصرة (ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون) فمن أين تخدعون فتصرفون عن الرشد مع ظهور الامر وتظاهر الأدلة (بل أتيناهم بالحق) من التوحيد والوعد بالنشور (وانهم لكاذبون) حيث أنكروا ذلك (ما اتخذ الله من ولد) لتقدسه عن مماثلة أحد (وما كان معه من اله) يساهمه فى الالوهية (اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض) جواب محاجتهم وجزاء شرط حذف لدلالة ما قبله عليه أى لو كان معه آلهة كما تقولون لذهب كل منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخرين وظهر بينهم التحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شئ واللازم باطل بالاجماع والاستقراء وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد (سبحان الله عما يصفون) من الولد والشريك لما سبق من الدليل على فساده (عالم الغيب والشهادة) خبر مبتدأ محذوف وقد جره ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وحفص على الصفة وهو دليل آخر على نفى الشريك بناء على توافقهم فى أنه المنفرد بذلك ولهذا رتب عليه (فتعالى عما يشركون) بالفاء (قل رب اما تريني) ان كان لابد من أن تريني لان ما والنون للتأكيد (ما يوعدون) من العذاب فى الدنيا والآخرة (رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين) قرينا لهم فى العذاب وهو اما لهضم النفس أو لان شؤم الظلمة قد يحيق بمن وراءهم كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة عن الحسن أنه تعالى أخبر نبيه عليه السلام أن له فى أمته نقمة ولم يطلعه على وقتها فأمره بهذا الدعاء وتكرير النداء وتصدير كل واحد من الشرط والجزاء به فضل تضرع وجؤار (وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون) لكنا نؤخره علما بأن بعضهم أو بعض أعقابهم يؤمنون

(قوله الخطاب السابق) هو قوله تعالى تحشرون وما تقدم عليه والغرض انه اذا قرئ بالتاء الفوقانية فالخطاب للكفار واما اذا قرئ يعقلون بالياء التحتانية فيكون هذا الكلام فى الكفار والخطابات السابقة يدخل فيها الكفار مع تغليب المؤمنين على الكفار اذ لو كان المراد من المخاطبين السابقين الكفار لكان المناسب تعقلون بالخطاب (قوله تعالى اذا لذهب كل اله بما خلق الخ) يفهم منه ان ما ذكر مقتضى صفة الملك والسلطنة ولو لم يقع لكان لعارض اما ضعف او خوف أو نحو ذلك مما ينافى الألوهية

أولا نا لا نعذبهم وأنت فيهم ولعله رد لانكارهم الموعود واستعجالهم له استهزاء به وقيل قد أراه وهو قتل بدر أو فتح مكة (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) وهو الصفح عنها والاحسان في مقابلتها لكن بحيث لم يؤد الى وهن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف والسيئة المنكر وهو أبلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل (نحن أعلم بما يصفون) بما يصفونك به أو بوصفهم اياك على خلاف حالك وأقدر على جزائهم فكل الينا أمرهم (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) وساوسهم وأصل الهمز النخس ومنه مهماز الرائض شبه حثهم الناس على المعاصي بهمز الراضة الدواب على المشي والجمع للمرات أو لتنوع الوساوس أو لتعدد المضاف اليه (وأعوذ بك رب أن يحضرون) يحوموا حولي في شيء من الاحوال وتخصيص حال الصلاة وقراءة القرآن وحلول الاجل لانها أحرى الاحوال بأن يخاف عليه (حتى اذا جاء أحدهم الموت) متعلق بيصفون وما بينهما اعتراض لتأكيد الاغضاء بالاستعاذة بالله من الشيطان أن يزله عن الحلم ويغريه على الانتقام أو بقوله انهم لكاذبون (قال) تحسرا على ما فرط فيه من الايمان والطاعة لما اطلع على الامر (رب ارجعون) ردوني الى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب وقيل لتكرير قوله ارجعني كما قيل في قفا وأطرقا (لعلي أعمل صالحا فيما تركت) في الايمان الذي تركته أي لعلي آتي بالايمان وأعمل فيه وقيل في المال أو في الدنيا وعنه عليه الصلاة والسلام قال اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا أنرجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدوما الى الله تعالى وأما الكافر فيقول رب ارجعون (كلا) ردع عن طلب الرجعة واستبعادها (انها كلمة) يعني قوله رب ارجعون الخ والكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض (هو قائلها) لا محالة لتسلط الحسرة عليه (ومن ورائهم) أمامهم والضمير للجماعة (برزخ) حائل بينهم وبين الرجعة (الى يوم يبعثون) يوم القيامة وهو اقناط كلي عن الرجوع الى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حياة تكون في الآخرة (فاذا نفخ في الصور) لقيام الساعة والقراءة بفتح الواو وبه وبكسر الصاد يؤيد أن الصور أيضا جمع الصورة (فلا أنساب بينهم) تنفعهم لزوال التعاطف والتراحم من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه أو يفتخرون بها (يومئذ) كما يفعلون اليوم (ولا يتساءلون) ولا يسأل بعضهم بعضا لاشتغاله بنفسه وهو لا يناقض قوله وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون لانه عند النفخة وذلك بعد المحاسبة أو دخول أهل الجنة الجنة والنار النار (فمن ثقلت موازينه) موزونات عقائده وأعماله أي فمن كانت له عقائد وأعمال صالحة يكون لها وزن عند الله تعالى وقدر (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بالنجاة والدرجات (ومن خفت موازينه) ومن لم يكن له ما يكون له وزن وهم الكفار لقوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) غبنوها حيث ضيعوا زمان استكمالها وأبطلوا استعدادها لنيل كمالها (في جهنم خالدون) بدل من الصلة أو خبر ثان لأولئك (تلفح وجوههم النار) تحرقها واللفح كالنفح الا أنه أشد تأثيرا (وهم فيها كالحون) من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان وقرئ كلحون (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) على اضمار القول أي يقال لهم ألم تكن (فكنتم بها تكذبون) تأنيب وتذكير لهم بما استحقوا هذا العذاب لاجله (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) ملكتنا بحيث صارت أحوالنا مؤدية الى سوء العاقبة وقرأ حمزة والكسائي شقاوتنا بالفتح كالسعادة وقرئ بالكسر كالكتابة (وكنا قوما ضالين) عن الحق (ربنا أخرجنا منها) من النار (فان عدنا) الى التكذيب (فانا ظالمون) لأنفسنا (قال اخسؤا فيها) اسكتوا سكوت هوان في النار فانها ليست

مقام سؤال من خسأت الكلب اذا زجرته خسأ (ولا تكلمون) فى رفع العذاب أولا تكلمون رأسا قيل ان أهل النار يقولون ألف سنة ربنا أبصرنا وسمعنا فيجابون حق القول منى فيقولون ألفا ربنا أمتنا اثنتين فيجابون ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم فيقولون ألفا يا مالك ليقض علينا ربك فيجابون انكم ماكثون فيقولون ألفا ربنا أخرنا الى أجل قريب فيجابون أولم تكونوا أقسمتم من قبل فيقولون ألفا ربنا أخرجنا نعمل صالحا فيجابون أولم نعمركم فيقولون ألفا رب ارجعون فيجابون اخسؤا فيها ثم لا يكون لهم فيها الا زفير وشهيق وعواء (انه) ان الشأن وقرئ بالفتح أى لانه (كان فريق من عبادى) يعنى المؤمنين وقيل الصحابة وقيل أهل الصفة (يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا) هزؤا وقرأ نافع وحمزة والكسائى هنا وفى ص بالضم وهما مصدر سخر زيدت فيهما ياء النسب للمبالغة وعند الكوفيين المكسور بمعنى الهزء والمضموم من السخرة بمعنى الانقياد والعبودية (حتى أنسوكم ذكرى) من فرط تشاغلكم بالاستهزاء بهم فلم تخافونى فى أوليائى (وكنتم منهم تضحكون) استهزاء بهم (انى جزيتهم اليوم بما صبروا) على أذاكم (أنهم هم الفائزون) فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به وهو ثانى مفعولى جزيتهم وقرأ حمزة والكسائى بالكسر استئنافا (قال) أى الله أو الملك المأمور بسؤالهم وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى على الامر للملك أو لبعض رؤساء أهل النار (كم لبثتم فى الارض) أحياء أو أمواتا فى القبور (عدد سنين) تمييز لكم (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) استقصار المدة لبثهم فيها بالنسبة الى خلودهم فى النار أولانها كانت أيام سرورهم وأيام السرور قصار أولانها منقضية والمنقضى فى حكم المعدوم (فاسأل العادين) الذين يتمكنون من عد أيامها ان أردت تحقيقها فانا لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها أو الملائكة الذين يعدون أعمار الناس ويحصون أعمالهم وقرئ العادين بالتخفيف أى الظلمة فانهم يقولون ما نقول والعاديين أى القدماء المعمرين فانهم أيضا يستقصرون (قال) وفى قراءة حمزة والكسائى قل (ان لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) تصديق لهم فى مقالهم (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا) توبيخ على تغافلهم وعبثا حال بمعنى عابثين أو مفعول له أى لم نخلقكم تلهيا بكم وانما خلقناكم لنتعبدكم ونجازيكم على أعمالكم وهو كالدليل على البعث (وأنكم الينا لا ترجعون) معطوف على أنما خلقناكم أو عبثا وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم (فتعالى الله الملك الحق) الذى يحق له الملك مطلقا فان من عداه مملوك بالذات مالك بالعرض من وجه دون وجه وفى حال دون حال (لا اله الا هو) فان ما عداه عبيد له (رب العرش الكريم) الذى يحيط بالاجرام وينزل منه محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم أو لنسبته الى أكرم الاكرمين وقرئ بالرفع على أنه صفة الرب (ومن يدع مع الله الها آخر) يعبده افرادا أو اشراكا (لا برهان له به) صفة أخرى لالها لازمة له فان الباطل لا برهان به جىء بها للتأكيد وبناء الحكم عليه تنبيها على أن التدين بما لا دليل عليه ممنوع فضلا عما دل الدليل على خلافه أو اعتراض بين الشرط والجزاء لذلك (فانما حسابه عند ربه) فهو مجاز له مقدار ما يستحقه (انه لا يفلح الكافرون) ان الشأن وقرئ بالفتح على التعليل أو الخبر أى حسابه عدم الفلاح بدأ السورة بتقرير فلاح المؤمنين وختمها بنفى الفلاح

(قوله أى لانه كان فريق من عبادى يقولون ربنا الآية فاتخذتموهم سخريا) فالتعليل باعتبار الاتخاذ المذكور (قوله افرادا أو اشراكا) لا يخفى ان الافراد عبارة عن أن يعبد الله وهذا مناف المعية فالوجه أن يكون مخصوصا بالاشراك ويمكن أن يقال أراد بالافراد أن يكون الاله الاول منفردا مستقلا ومن الاشراك خلق الاشياء بان يكون شريكا لله فى الخلق والايجاد ثم ان ههنا أسئلة الاول لم لم يقل ومن يدع الها غير الله الثانى ان الغيرية مستفادة من المعية فما فائدة لفظ الآخر الثالث ما فائدة لفظ لا برهان له به مع ان من المعلوم ان لا برهان على وجود اله غير الله بل البراهين قاطعة على امتناعه والجواب عن الاول انه لو قيل ومن يدع الها غير الله يمكن أن يتوهم ان افراد غير الله بالعبادة مذموم لا الاشراك وأيضا فى المعية اشعار بوجوب دعوة الله بخلاف ما اذا قيل ومن يدع غير الله وعن الثانى ان المعية تحتمل أن يفهم منه المغايرة الاعتبارية وهذا ليس بممنوع وأما اذا قيل الها آخر بعد ذكر المعية تكون المعية محمولة على المطلق والتقييد بالآخر للدلالة على المغايرة بالذات اذ لو لم يكن المراد ذلك لكان ذكره مستدركا والاولى أن يقال ان ذكر لفظ الآخر للتصريح بالوهيته تعالى اذ لو قيل ومن يدع مع الله الها لكان الوهيته غير مذكور دون ألوهيته فلا يكون صريحا فى نفى الشرك وعن الثالث توبيخ المشركين بانهم عبدوا آلهة لا برهان لهم عن لان عبادة شىء لا تثبت الوهيته غاية الجهالة ونهاية الحماقة

عن الكافرين ثم أمر رسوله بأن يستغفره ويسترحمه فقال (وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقربه عينه عند نزول ملك الموت وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لقد أنزلت علي عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى أن أولها وآخرها من كنوز الجنة من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع من آخرها فقد نجا وأفلح

﴿سورة النور مدنية وهي أربع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سورة) أي هذه سورة أو فيما أوحينا اليك سورة (أنزلناها) صفتها ومن نصبها جعله مفسراً لناصبها فلا يكون له محل الا اذا قدر اتل أو دونك أو نحوه (وفرضناها) وفرضنا ما فيها من الاحكام وشدده ابن كثير وأبو عمرو لكثرة فرائضها أو المفروض عليهم أو للمبالغة في ايجابها (وأنزلنا فيها آيات بينات) واضحات الدلالة (لعلكم تذكرون) فتتقون المحارم وقرئ بتخفيف الذال (الزانية والزاني) أي فيما فرضنا أو أنزلنا حكمهما وهو الجلد ويجوز أن يرفعا بالابتداء والخبر (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) والفاء لتضمنها معنى الشرط اذ اللام بمعنى الذي وقرئ بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر وهو أحسن من نصب سورة لاجل الامر والزان بلا ياء وانما قدم الزانية لان الزنا في الاغلب يكون بتعرضها للرجل وعرض نفسها عليه ولان مفسدته تتحقق بالاضافة اليها والجلد ضرب الجلد وهو حكم يخص من ليس بمحصن لما دل على أن حد المحصن هو الرجم وزاد الشافعي عليه تغريب الحر سنة لقوله عليه الصلاة والسلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس في الآية ما يدفعه لينسخ أحدهما الآخر نسخا مقبولا أو مردوداً وله في العبد ثلاثة أقوال والاحصان بالحرية والبلوغ والعقل والاصابة في نكاح صحيح واعتبرت الحنفية الاسلام أيضا وهو مردود برجمه عليه الصلاة والسلام يهوديين ولا يعارضه من أشرك بالله فليس بمحصن اذ المراد بالمحصن الذي يقتص له من المسلم (ولا تأخذكم بهما رأفة) رحمة (في دين الله) في طاعته واقامة حده فتعطلوه أو تسامحوا فيه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقرأ ابن كثير بفتح الهمزة وقرئت بالمد على فعالة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يقتضي الجد في طاعة الله تعالى والاجتهاد في اقامة حدوده وأحكامه وهو من باب التهييج (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) زيادة في التنكيل فان التفضيح قد ينكل أكثر مما ينكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن أن تكون حافة حول شيء من الطوف وأقلها ثلاثة وقيل واحد أو اثنان والمراد جمع يحصل به التشهير (الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك) اذ الغالب أن المائل الى الزنا لا يرغب في نكاح الصوالح والمسافحة لا يرغب فيها الصلحاء فان المشاكلة علة للالفة والتضام والمخالفة سبب للنفرة والافتراق وكان حق المقابلة أن يقال والزانية لا تنكح الا من هو زان أو مشرك لكن المراد بيان أحوال الرجال في الرغبة فيهن لأن الآية نزلت في ضعفة المهاجرين لما هموا أن يتزوجوا بغايا يكرين أنفسهن لينفقن عليهم من أكسابهن على عادة الجاهلية ولذلك قدم الزاني (وحرم ذلك على المؤمنين) لانه تشبه بالفساق وتعرض للتهمة وتسبب لسوء المقالة والطعن في النسب وغير ذلك من المفاسد ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة وقيل النفي بمعنى النهي وقد قرئ به والحرمة على ظاهرها والحكم مخصوص بالسبب الذي ورد فيه أو منسوخ

﴿سورة النور﴾

(قوله وكان حق المقابلة أن يقال) حتى يكون الحكم من الجانبين من جانب الزاني بانه لا يميل الا الى الزانية ومن جانب الزانية بأنها لا تميل الا الى الزاني

بقوله وأنكحوا الايامى منكم فانه يتناول المسافحات ويؤيده أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن ذلك
فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء فيؤول الى نهي الزاني
عن الزنا الا بزانية والزانية أن يزني بها الا زان وهو فاسد (والذين يرمون المحصنات) يقذفونهن
بالزنا لوصف المقذوفات بالاحصان وذكرهن عقيب الزواني واعتبار أربعة شهداء بقوله (ثم لم يأتوا
بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة) والقذف بغيره مثل يا فاسق ويا شارب الخمر يوجب التعزير
كقذف غير المحصن والاحصان ههنا بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنا ولا فرق
فيه بين الذكر والانثى وتخصيص المحصنات لخصوص الواقعة أو لان قذف النساء أغلب وأشنع
ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء ولا تعتبر شهادة زوج المقذوفة خلافا لابي حنيفة وليكن ضربه
أخف من ضرب الزنا لضعف سببه واحتماله ولذلك نقص عدده (ولا تقبلوا لهم شهادة) أي شهادة
كانت لانه مفتر وقيل شهادتهم في القذف ولا يتوقف ذلك على استيفاء الجلد خلافا لابي حنيفة فان
الامر بالجلد والنهي عن القبول سيان في وقوعهما جوابا للشرط لا ترتيب بينهما فيترتبان عليه
دفعة كيف وحاله قبل الجلد أسوأ مما بعده (أبدا) ما لم يتب وعند أبي حنيفة الى آخر عمره (وأولئك
هم الفاسقون) المحكوم بفسقهم (الا الذين تابوا) عن القذف (من بعد ذلك وأصلحوا) أعمالهم
بالتدارك ومنه الاستسلام للحد أو الاستحلال من المقذوف والاستثناء راجع الى أصل الحكم
وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور ولا يلزمه سقوط الحد به كما قيل لان من تمام التوبة الاستسلام له
أو الاستحلال ومحل المستثنى النصب على الاستثناء وقيل الى النهي ومحله الجر على البدل من هم
في لهم وقيل الى الاخيرة ومحله النصب لانه من موجب وقيل منقطع متصل بما بعده (فان الله غفور
رحيم) علة للاستثناء (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم) نزلت في هلال بن أمية
رأى رجلا على فراشه وأنفسهم بدل من شهداء أو صفة لهم على أن الا بمعنى غير (فشهادة أحدهم أربع
شهادات) فالواجب شهادة أحدهم أو فعليهم شهادة أحدهم وأربع نصب على المصدر وقد رفعه حمزة
والكسائي وحفص على أنه خبر شهادة (بالله) متعلق بشهادات لانها أقرب وقيل بشهادة لتقدمها (انه
لمن الصادقين) أي فيما رماها به من الزنا وأصله على أنه فحذف الجار وكسرت ان وعلق العامل
عنه باللام تأكيدا (والخامسة) والشهادة الخامسة (أن لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين)
في الرمي هذا لعان الرجل وحكمه سقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما
بنفسه فرقة فسخ عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام المتلاعنان لا يجتمعان أبدا وبتفريق
الحاكم فرقة طلاق عند أبي حنيفة ونفي الولد ان تعرض له فيه وثبوت حد الزنا على المرأة لقوله
(ويدرأ عنها العذاب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين) فيما رماني به
(والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين) في ذلك ورفع الخامسة بالابتداء وما بعدها الخبر
أو بالعطف على أن تشهد ونصبها حفص عطفا على أربع وقرأ نافع ويعقوب أن لعنة الله وأن غضب الله
بتخفيف النون فيهما وكسر الضاد وفتح الباء من غضب ورفع الهاء من اسم الله والباقون
بتشديد النون فيهما ونصب التاء وفتح الضاد وجر الهاء (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب
حكيم) متروك الجواب للتعظيم أي لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة (ان الذين جاؤا بالافك) بأبلغ
ما يكون من الكذب من الافك وهو الصرف لانه قول مأفوك عن وجهه والمراد ما أفك به
على عائشة رضي الله تعالى عنها وذلك أنه عليه الصلاة والسلام استصحبها في بعض الغزوات فأذن
ليلة في القفول بالرحيل فمشت لقضاء حاجة ثم عادت الى الرحل فلمست صدرها فاذا عقدها من جزع ظفار

(قوله وقيل المراد بالنكاح الخ) هذا اذا كان المراد من لا ينكح النهي واذا كان المراد النفي فلا يلزم ما ذكر وقيل الاولى أن يقال اذا كان النفي بمعناه والمراد الوطء يلزم كون الكلام خاليا عن الفائدة فتأمل (قوله لوصف المقذوفات) أي القرينة لتحصيل القذف بالزنا وصف المقذوفات بالاحصان (قوله ولا يلزمه سقوط الحد به كما قيل الخ) فيه نظر لان الحد ثابت لا يسقط بالتوبة وأما قوله لان من تمام التوبة الخ فلا يدفع النظر لانه اذا استسلم للحد لا يسقط الحد فالوجه أن يقال ان الاستثناء راجع الى قوله ولا تقبلوا كما قال العلامة الطيبي لان الامام الشافعي جعله متعلقا به ونقل عن ابن الحاجب ان رجوع الاستثناء الى الجمل كلها ليس بمستقيم أما الجلد فلم يرجع اليه بالاتفاق وأما قوله وأولئك فانما جيء به لتعليل منع الشهادة فلم يبق الا قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا (قوله وعلق العامل عنه) والتعليق باعتبار ان الشهادة قريبة من العلم لانها مبنية عليه (قوله لانه مأفوك عن وجهه) أي مصروف عما ينبغي ان يكون عليه

قد انقطع فرجعت لتلتمسه فظن الذى كان يرحلها أنها دخلت الهودج فرحله على مطيتها وسار فلما عادت الى منزلها لم تجد ثمة أحدا فجلست كى يرجع اليها منشد وكان صفوان بن المعطل السلمى رضى الله تعالى عنه قد عرس وراء الجيش فادلج فاصبح عند منزلها فعرفها فاناخ راحلته فركبتها فقادها حتى أتيا الجيش فاتهمت به (عصبة منكم) جماعة منكم وهى من العشرة الى الاربعين وكذلك العصابة يريد عبد الله بن أبى وزيد بن رفاعة وحسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة وحمنة بنت جحش ومن ساعدهم وهى خبران وقوله (لا تحسبوه شرا لكم) مستأنف والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعائشة وصفوان رضى الله تعالى عنهم والهاء للافك (بل هو خير لكم) لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله بانزال ثمانى عشرة آية فى براءتكم وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا (لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم) لكل جزاء ما اكتسب بقدر ما خاض فيه مختصا به (والذى تولى كبره) معظمه وقرأ يعقوب بالضم وهو لغة فيه (منهم) من الخائضين وهو ابن أبى فانه بدأ به وأذاعه عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو هو وحسان ومسطح فانهما شايعاه بالتصريح به والذى بمعنى الذين (له عذاب عظيم) فى الآخرة أو فى الدنيا بان جلدوا وصار ابن أبى مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان أعمى أشل اليدين ومسطح مكفوف البصر (لولا) هلا (اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا) بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله تعالى ولا تلمزوا أنفسكم وانما عدل فيه من الخطاب الى الغيبة مبالغة فى التوبيخ واشعارا بان الايمان يقتضى ظن الخير بالمؤمنين والكف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين عنهم كما يذبونهم عن أنفسهم وانما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل منزلته من حيث انه لا ينفك عنه ولذلك يتسع فيه ما لا يتسع فى غيره وذلك لان ذكر الظرف أهم فان التحضيض على أن لا يخلوا باوله (وقالوا هذا افك مبين) كما يقول المستيقن المطلع على الحال (لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) من جملة المقول تقريرا لكونه كذبا فان ما لا حجة عليه كذب عند الله أى فى حكمه ولذلك رتب الحد عليه (ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة) لولا هذه لامتناع الشئ لوجود غيره والمعنى لولا فضل الله عليكم فى الدنيا بأنواع النعم التى من جملتها الامهال للتوبة ورحمته فى الآخرة بالعفو والمغفرة المقدران لكم (لمسكم) عاجلا (فيما أفضتم) خضتم (فيه عذاب عظيم) يستحقر دونه اللوم والجلد (اذ) ظرف لمسكم أو أفضتم (تلقونه بألسنتكم) يأخذه بعضكم من بعض بالسؤال عنه يقال تلقى القول وتلقفه وتلقنه وقرئ تتلقونه على الاصل وتلقونه من لقيه اذا لقفه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه وتألقونه من الألق والاالق وهو الكذب وتثقفونه من ثقفته اذا طلبته فوجدته وتقفونه أى تتبعونه (وتقولون بأفواهكم) أى وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب (ما ليس لكم به علم) لانه ليس تعبيرا عن علم به فى قلوبكم كقوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم (وتحسبونه هينا) سهلا لا تبعة له (وهو عند الله عظيم) فى الوزر واستجرار العذاب فهذه ثلاثة آثام مترتبة علق بها مس العذاب العظيم تلقى الافك بألسنتهم والتحدث به من غير تحقق واستصغارهم لذلك وهو عند الله عظيم (ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا) ما ينبغى وما يصح لنا (أن نتكلم بهذا) يجوز أن تكون الاشارة الى القول المخصوص وأن تكون الى نوعه فان قذف آحاد الناس محرم شرعا فضلا عن تعرض الصديقة ابنة الصديق حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (سبحانك) تعجب من ذلك الافك أو ممن يقول ذلك وأصله أن يذكر عند كل متعجب تنزيها لله تعالى من أن يصعب

(قوله وانما عدل فيه من الخطاب الخ) لان الالتفات الى الغيبة اشعار بأنهم لا يستحقون الخطاب والعدول من ظننتم بأنفسكم خيرا الى ما ذكر دليل على انه خلاف مقتضى الايمان (قوله من جملة المقول تقريرا الخ) فانه يجب قالوا لان المعنى لولا قالوا هذا افك مبين لولا جاؤا الآية يعنى ينبغى للمؤمنين القول بأنه افك والقول بمجىء أربعة فاذا لم يجيؤا به فأولئك المفترون عند الله هم الكاذبون

عليه مثله ثم كثر فاستعمل لكل متعجب أو تنزيه لله تعالى من أن تكون حرمة نبيه فاجرة فان فجورها ينفر عنه ويخل بمقصود الزواج بخلاف كفرها فيكون تقريرا لما قبله وتمهيدا لقوله (هذا بهتان عظيم) لعظمة المبهوت عليه فان حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها (يعظكم الله أن تعودوا لمثله) كراهة أن تعودوا أو فى أن تعودوا (أبدا) مادمتم أحياء مكلفين (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يمنع عنه وفيه تهييج وتقريع (ويبين الله لكم الآيات) الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب كى تتعظوا وتتأدبوا (والله عليم) بالاحوال كلها (حكيم) فى تدابيره ولا يجوز الكشخنة على نبيه ولا يقرره عليها (ان الذين يحبون) يريدون (أن تشيع) أن تنتشر (الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة) بالحد والسعير الى غير ذلك (والله يعلم) ما فى الضمائر (وأنتم لا تعلمون) فعاقبوا فى الدنيا على مادل عليه الظاهر والله سبحانه يعاقب على ما فى القلوب من حب الاشاعة (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) تكرير للمنة بترك المعاجلة بالعقاب للدلالة على عظم الجريمة ولذا عطف قوله (وأن الله رؤف رحيم) على حصول فضله ورحمته عليهم وحذف الجواب وهو مستغنى عنه بذكره مرة (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) باشاعة الفاحشة وقرئ بفتح الطاء وقرأ نافع والبزى وأبو عمرو وأبو بكر وحمزة بسكونها (ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) بيان لعلة النهى عن اتباعه والفحشاء ما أفرط قبحه والمنكر ما أنكره الشرع (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) بتوفيق التوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها (ما زكى) ما طهر من دنسها (منكم من أحد أبدا) آخر الدهر (ولكن الله يزكى من يشاء) بحمله على التوبة وقبولها (والله سميع) لمقالهم (عليم) بنياتهم (ولا يأتل) ولا يحلف افتعال من الالية أو ولا يقصر من الألو ويؤيد الاول أنه قرئ ولا يتأل وأنه نزل فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه وقد حلف أن لا ينفق على مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين (أولوا الفضل منكم) فى الدين (والسعة) فى المال وفيه دليل على فضل أبى بكر وشرفه رضى الله تعالى عنه (أن يؤتوا) على أن لا يؤتوا أو فى أن يؤتوا وقرئ بالتاء على الالتفات (أولى القربى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله) صفات لموصوف واحد أى ناسا جامعين لها لان الكلام فيمن كان كذلك أو لموصوفات أقيمت مقامها فيكون أبلغ فى تعليل المقصود (وليعفوا) ما فرط منهم (وليصفحوا) بالاغماض عنه (ألا تحبون أن يغفر الله لكم) على عفوكم وصفحكم واحسانكم الى من أساء اليكم (والله غفور رحيم) مع كمال قدرته فتخلقوا بأخلاقه روى أنه عليه الصلاة والسلام قرأها على أبى بكر رضى الله تعالى عنه فقال بلى أحب ورجع الى مسطح نفقته (ان الذين يرمون المحصنات) العفائف (الغافلات) عما قذفن به (المؤمنات) بالله وبرسوله استباحة لعرضهن وطعنا فى الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين كابن أبى (لعنوا فى الدنيا والآخرة) لما طعنوا فيهن (ولهم عذاب عظيم) لعظم ذنوبهم وقيل هو حكم كل قاذف ما لم يتب وقيل مخصوص بمن قذف أزواج النبى صلى الله عليه وسلم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما لا توبة له ولو فتشت وعيدات القرآن لم تجد أغلظ مما نزل فى افك عائشة رضى الله تعالى عنها (يوم تشهد عليهم) ظرف لما فى لهم من معنى الاستقرار لا للعذاب لانه موصوف وقرأ حمزة والكسائى بالياء للتقدم والفصل (ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) يعترفون بها بانطاق الله تعالى اياها بغير اختيارهم أو بظهور آثاره عليها وفى ذلك مزيد تهويل للعذاب (يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق) جزاءهم المستحق (ويعلمون) لمعاينتهم الامر (ان الله هو الحق المبين) الثابت بذاته الظاهر ألوهيته لا يشاركه فى

(قوله فاستعمل لكل متعجب الخ) أى استعمل فى كل متعجب من غير قصد تنزيه (قوله ويخل بمقصود الزواج الخ) وهو حصول الولد والنسل لان المرأة اذا كانت زانية لم يعلم كون الولد من الزوج (قوله المبهوت عليه) هو النبى والصديق وابنته وغيرهم (قوله ولا يقرره عليها) لا حاجة الى ذلك بعد قوله ولا يجوز الكشخنة بل تركه أولى (قوله الحد والسعير) لا يقال من حد فى الدنيا فحده كفارة لذنبه ولم يدخل النار بسبب ذنبه الموجب للحد فكيف يستحق الحد والسعير معا لانا نقول مفهوم الآية ان السعير بسبب حب اشاعة الفاحشة والحد بسبب القول الفاحش (قوله أو لموصوفات) لانه اذا نهى عن التقصير فى اعطاء كل ما كان ذا قربى وكل ما اتصف بالمسكنة وكل من اتصف بالهجرة فالنهى عن التقصير فى اعطاء من كان جامعا للصفات المذكورة كان أولى وهذا هو المقصود (قوله لا للعذاب الخ) أى العذاب مصدر والمصدر الموصوف لا يعمل (قوله للتقديم الخ) أى لتقديم الفعل على الفاعل المؤنث والفصل بالجار والمجرور بينهما

ذلك غيره ولا يقدر على الثواب والعقاب سواه أو ذو الحق البين أى العادل الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه ينتقم من الظالم للمظلوم لا محالة (الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) أى الخبائث يتزوجن الخباث وبالعكس وكذلك أهل الطيب فيكون كالدليل على قوله (أولئك) يعنى أهل بيت النبى صلى الله عليه وسلم أو الرسول وعائشة وصفوان رضى الله تعالى عنهم (مبرؤن مما يقولون) اذ لو صدق لم تكن زوجته عليه السلام ولم يقرر عليها وقيل الخبيثات والطيبات من الاقوال والاشارة الى الطيبين والضمير فى يقولون للآفكين أى مبرؤن مما يقولون فيهم أو للخبيثين والخبيثات أى مبرؤن من أن يقولوا مثل قولهم (لهم مغفرة ورزق كريم) يعنى الجنة ولقد برأ الله أربعة بأربعة برأ يوسف عليه السلام بشاهد من أهلها وموسى عليه الصلاة والسلام من قول اليهود فيه بالحجر الذى ذهب بثوبه ومريم بانطاق ولدها وعائشة رضى الله عنها بهذه الآيات الكريمة مع هذه المبالغة وما ذلك الا لاظهار منصب الرسول صلى الله عليه وسلم واعلاء منزلته (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) التى لا تسكنونها فان الآجر والمعير أيضا لا يدخلان الا باذن (حتى تستأنسوا) تستأذنوا من الاستئناس بمعنى الاستعلام من آنس الشئ اذا أبصره فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل يراد دخوله أو يؤذن له أو من الاستئناس الذى هو خلاف الاستيحاش فان المستأذن مستوحش خائف أن لا يؤذن له فاذا أذن له استأنس أو تتعرفوا هل ثم انسان من الانس (وتسلموا على أهلها) بان تقولوا السلام عليكم أأدخل وعنه عليه الصلاة والسلام التسليم أن يقول السلام عليكم أأدخل ثلاث مرات فان أذن له دخل والا رجع (ذلكم خير لكم) أى الاستئذان أو التسليم خير لكم من أن تدخلوا بغتة أو من تحية الجاهلية كان الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته قال حييتم صباحا أو حييتم مساء ودخل فربما أصاب الرجل مع امرأته فى لحاف وروى أن رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم أأستأذن على أمى قال نعم قال انها ليس لها خادم غيرى أأستأذن عليها كلما دخلت قال أتحب أن تراها عريانة قال لا قال فاستأذن (لعلكم تذكرون) متعلق بمحذوف أى أنزل عليكم أو قيل لكم هذا ارادة أن تذكروا وتعملوا بما هو أصلح لكم (فان لم تجدوا فيها أحدا) يأذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) حتى يأتى من يأذن لكم فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما يخفيه الناس عادة مع أن التصرف فى ملك الغير بغير اذنه محظور واستثنى ما اذا عرض فيه حرق أو غرق أو كان فيه منكر ونحوها (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) ولا تلحوا (هو أزكى لكم) الرجوع أطهر لكم عما لا يخلو الالحاح والوقوف على الباب عنه من الكراهة وترك المروأة أو أنفع لدينكم ودنياكم (والله بما تعملون عليم) فيعلم ما تأتون وما تذرون مما خوطبتم به فيجازيكم عليه (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة) كالربط والحوانيت والخانات والخانقات (فيها متاع) استمتاع (لكم) كالاستكنان من الحر والبرد وايواء الامتعة والجلوس للمعاملة وذلك استثناء من الحكم السابق لشموله البيوت المسكونة وغيرها (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وعيد لمن دخل مدخلا لفساد أو تطلع على عورات (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) أى ما يكون نحو محرم (ويحفظوا فروجهم) الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ولما كان المستثنى منه كالشاذ النادر بخلاف الغض أطلقه وقيد الغض بحرف التبعيض وقيل حفظ الفروج ههنا خاصة سترها (ذلك أزكى لهم) أنفع لهم أو أطهر لما فيه من البعد عن الريبة (ان الله خبير بما يصنعون) لا يخفى عليه اجالة أبصارهم واستعمال سائر حواسهم وتحريك جوارحهم وما يقصدون بها فليكونوا على حذر منه فى كل حركة وسكون

(قوله ذلكم خير لكم) يفهم منه ان الخبر فى قوله ذلكم خير لكم اما مجرد عن التفضيل واما أن يكون التفضيل تقديريا وأما ما قاله من قوله من أن تدخلوا بغتة أو من تحية أهل الجاهلية ففيه انه لا حسن فى واحد منهما فلا وجه لاعتبار التفضيل الا بما ذكرنا

(وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) فلا ينظرن الى مالايحل لهن النظر اليه من الرجال (ويحفظن فروجهن) بالتستر أو التحفظ عن الزنا وتقديم الغض لان النظر بريد الزنا (ولايبدين زينتهن) كالحلى والثياب والاصباغ فضلا عن مواضعها لمن لايحل أن تبدى له (الاماظهر منها) عند مزاولة الاشياء كالثياب والخاتم فان فى سترها حرجا وقيل المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف أو مايعم المحاسن الخلقية والتزيينية والمستثنى هو الوجه والكفان لانها ليست بعورة والاظهر أن هذا فى الصلاة لافى النظر فان كل بدن الحرة عورة لايحل لغير الزوج والمحرم النظر الى شئ منها الالضرورة كالمعالجة وتحمل الشهادة (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) سترا لاعناقهن وقرأ نافع وعاصم وأبو عمرو وهشام بضم الجيم (ولايبدين زينتهن) كرره لبيان من يحل له الابداء ومن لايحل له (الالبعولتهن) فانهم المقصودون بالزينة ولهم أن ينظروا الى جميع بدنهن حتى الفرج بكره (أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بنى اخوانهن أو بنى أخواتهن) لكثرة مداخلتهم عليهن واحتياجهن الى مداخلتهم وقلة توقع الفتنة من قبلهم لمافى الطباع من النفرة عن مماسة القرائب ولهم أن ينظروا منهن مايبدو عند المهنة والخدمة وانما لم يذكر الاعمام والاخوال لانهم فى معنى الاخوان أو لان الاحوط أن يتسترن عنهم حذرا أن يصفوهن لابنائهم (أو نسائهن) يعنى المؤمنات فان الكافرات لايتحرجن عن وصفهن للرجال أو النساء كلهن وللعلماء فى ذلك خلاف (أو ماملكت أيمانهن) يعم الاماء والعبيد لماروى أنه عليه الصلاة والسلام أتى فاطمة بعبد وهبه لها وعليها ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجليها واذا غطت رجليها لم يبلغ رأسها فقال عليه الصلاة والسلام انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وغلامك وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالاجنبى منها (أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال) أى أولى الحاجة الى النساء وهم الشيوخ الهم والممسوحون وفى المجبوب والخصى خلاف وقيل البله الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ولا يعرفون شيأ من أمور النساء وقرأ ابن عامر وأبو بكر غير بالنصب على الحال (أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع أو لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف (ولايضربن بأرجلهن ليعلم مايخفين من زينتهن) ليتقعقع خلخالها فيعلم أنها ذات خلخال فان ذلك يورث ميلا فى الرجال وهو أبلغ من النهى عن اظهار الزينة وأدل على المنع من رفع الصوت (وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون) اذ لايكاد يخلو أحد منكم من تفريط سيما فى الكف عن الشهوات وقيل توبوا مما كنتم تفعلونه فى الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكنه يجب الندم عليه والعزم على الكف عنه كلما يتذكر وقرأ ابن عامر أيه المؤمنون وفى الزخرف ياأيه الساحر وفى الرحمن أيه الثقلان بضم الهاء فى الوصل فى الثلاثة والباقون بفتحها ووقف أبو عمرو والكسائى عليهن بالالف ووقف الباقون بغير الالف (لعلكم تفلحون) بسعادة الدارين (وأنكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) لما نهى عما عسى يفضى الى السفاح المخل بالنسب المقتضى للالفة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية الى بقاء النوع بعد الزجر عنه مبالغة فيه عقبه بأمر النكاح الحافظ له والخطاب للاولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبهما واشعار بأن المرأة والعبد لايستبدان به اذ لو استبدا لما وجب على الولى والمولى وأيامى مقلوب أيايم كيتامى جمع أيم وهو العزب ذكرا كان أو أنثى بكرا كان أو ثيبا قال

(قوله لكنه يجب الندم عليه الخ) قال العلماء من أذنب ذنبا ثم تاب عنه لزمه كلما يذكره أن يجدد عنه التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه الى أن يلقى ربه عز وجل (قوله ولما كان المستثنى منه الخ) أى لما كان المستثنى من الفروج كالشاذ النادر أطلق الفروج ولم يذكر المستثنى بخلاف الغض فان مالم يغض البصر عنه كثير فلذا قيل يغضوا من أبصارهم

فان تنكحى أنكح وان تأيمى ✽ وان كنت أفتى منكم أتأيم

وتخصيص الصالحين لأن احصان دينهم والاهتمام بشأنهم أهم وقيل المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه (ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله) رد لما عسى يمنع من النكاح والمعنى لا يمنعن فقر الخاطب أو المخطوبة من المناكحة فان فى فضل الله غنية عن المال فانه غاد ورائح أو وعد من الله بالاغناء لقوله صلى الله عليه وسلم اطلبوا الغنى فى هذه الآية لكن مشروط بالمشيئة كقوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله واسع) ذو سعة لا تنفد نعمته اذ لا تنتهى قدرته (عليم) يبسط الرزق ويقدر على ما تقتضيه حكمته (وليستعفف) وليجتهد فى العفة وقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) أسبابه ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به أو بالوجدان التمكن منه (حتى يغنيهم الله من فضله) فيجدوا ما يتزوجون به (والذين يبتغون الكتاب) المكاتبة وهو أن يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا أدى المال أو لانه مما يكتب لتأجيله أو من الكتب بمعنى الجمع لان العوض فيه يكون منجما بنجوم يضم بعضها الى بعض (مما ملكت أيمانكم) عبدا كان أو أمة والموصول بصلته مبتدأ خبره (فكاتبوهم) أو مفعول لمضمر هذا تفسيره والفاء لتضمن معنى الشرط والامر فيه للندب عند أكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق فلا تجب كغيرها واحتجاج الحنفية باطلاقه على جواز الكتابة الحالية ضعيف لان المطلق لا يعم مع أن العجز عن الاداء فى الحال يمنع صحتها كما فى السلم فيما لا يوجد عند المحل (ان علمتم فيهم خيرا) أمانة وقدرة على أداء المال بالاحتراف وقد روى مثله مرفوعا وقيل صلاحا فى الدين وقيل مالا وضعفه ظاهر لفظا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز (وآتوهم من مال الله الذى آتاكم) أمر للموالى كما قبله بأن يبذلوا لهم شيأ من أموالهم وفى معناه حط شئ من مال الكتابة وهو للوجوب عند الاكثر ويكفى أقل ما يتمول وعن على رضى الله تعالى عنه يحط الربع وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الثلث وقيل ندب لهم الى الانفاق عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وقيل أمر لعامة المسلمين باعانة المكاتبين واعطائهم سهمهم من الزكاة ويحل للمولى وان كان غنيا لانه لا يأخذه صدقة كالدائن والمشترى ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فى حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية (ولا تكرهوا فتياتكم) اماءكم (على البغاء) على الزنا كانت لعبد الله بن أبى ست جوار يكرههن على الزنا وضرب عليهن الضرائب فشكا بعضهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (ان أردن تحصنا) تعففا شرط للاكراه فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطا للنهى لم يلزم من عدمه جواز الاكراه لجواز أن يكون ارتفاع النهى بامتناع المنهى عنه وايثار ان على اذا لان ارادة التحصن من الاماء كالشاذ النادر (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم) أى لهن أوله ان تاب والاول أوفق للظاهر ولما فى مصحف ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من بعد اكراههن لهن غفور رحيم ولا يرد عليه أن المكرهة غير آثمة فلا حاجة الى المغفرة لان الاكراه لا ينافى المؤاخذة بالذات ولذلك حرم على المكره القتل وأوجب عليه القصاص (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) يعنى الآيات التى بينت فى هذه السورة وأوضحت فيها الاحكام والحدود وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائى بالكسر فى هذا وفى الطلاق لانها واضحات تصدقها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين بمعنى تبين أو لانها بينت الاحكام والحدود (ومثلا من الذين خلوا من قبلكم) أى ومثلا من أمثال من قبلكم أى وقصة عجيبة مثل قصصهم وهى قصة عائشة رضى الله تعالى عنها فانها كقصة يوسف

(قوله ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به) وهو المهر فان قيل هذا يدل على أن للنكاح أسبابا غير المهر فما هى قلنا يجوز أن يراد النفقة والكسوة وان يراد ما هو أعم مثل مسكن لائق بسكنى الزوجة (قوله وضعفه ظاهر لفظا ومعنى) اما لفظا فلان المناسب حينئذ أن يقال ان علمتم لهم خيرا واما معنى فلأن المكاتب لا مال له حين الكتابة عليه لان ما فى يده حينئذ مال صاحبه (قوله لجواز أن يكون ارتفاع النهى الخ) أى ارتفاع النهى عن الاكراه فى صورة ارادة التحصن لا لجواز الاكراه بل لانه لا معنى للنهى عن الاكراه فيها

(قوله أو الذى به يدرك) عطف على قوله أو يوجدها (قوله من حيث انه يطلق على الباصرة الخ) لا حاجة الى هذا الكلام الطويل بل يكفى أن يقال والمراد الذى به يدرك السموات والارض أو يدرك أهلها فان النور وضع أولا للكيفية المعلومة التى بها يدرك الاشياء فيمكن أن يتجوز بها أو يراد مايدرك به الشئ فيكون المعنى الله مايدرك به السموات والارض (قوله وقصور الادراكات الخ) أى انحصار الادراك البشرى على ماذكرناه فانه لايدرك فى غالب الامر الا ماذكر فالمراد من المتعلق بهما الكواكب والحركات وما حصل من العالم بسببهما ومن المدلول بهما ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله (قوله واضافته الى ضميره الخ) الاضافة المذكورة وان احتمل ان تكون بيانية حتى يكون اطلاقه على ظاهره لكنها قليلة بالنسبة الى غيرها (قوله وهى الكوة) هى

ومريم (وموعظة للمتقين) يعنى ماوعظ به فى تلك الآيات وتخصيص المتقين لانهم المنتفعون بها وقيل المراد بالآيات القرآن والصفات المذكورة صفاته (الله نور السموات والارض) النور فى الاصل كيفية تدركها الباصرة أولا وبواسطتها سائر المبصرات كالكيفية الفائضة من النيرين على الاجرام الكثيفة المحاذية لهما وهو بهذا المعنى لايصح اطلاقه على الله تعالى الا بتقدير مضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذو كرم أو على تجوز امابمعنى منور السموات والارض وقد قرئ به فانه تعالى نورهما بالكواكب ومايفيض عنهما من الانوار أو بالملائكة والانبياء أو مدبرهما من قولهم للرئيس الفائق فى التدبير نور القوم لانهم يهتدون به فى الامور أو موجدهما فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره وأصل الظهور هو الوجود كما أن أصل الخفاء هو العدم والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجد لما عداه أو الذى به تدرك أو يدرك أهلها من حيث انه يطلق على الباصرة لتعلقها به أو لمشاركته لها فى توقف الادراك عليه ثم على البصيرة لانها أقوى ادراكا فانها تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات الموجودات والمعدومات وتغوص فى بواطنها وتتصرف فيها بالتركيب والتحليل ثم ان هذه الادراكات ليست لذاتها والا لما فارقتها فهى اذن من سبب يفيضها عليها وهو الله سبحانه وتعالى ابتداء أو بتوسط من الملائكة والانبياء ولذلك سموا أنوارا ويقرب منه قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معناه هادى من فيهما فهم بنوره يهتدون واضافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه أو لاشتمالهما على الانوار الحسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى المتعلق بهما والمدلول لهما (مثل نوره) صفة نوره العجيبة الشان واضافته الى ضميره سبحانه وتعالى دليل على أن اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره (كمشكوة) كصفة مشكاة وهى الكوة الغير النافذة وقرأ الكسائى برواية الدورى بالامالة (فيها مصباح) سراج ضخم ثاقب وقيل المشكاة الانبوبة فى وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة (المصباح فى زجاجة) فى قنديل من الزجاج (الزجاجة كانها كوكب درى) مضئ متلألئ كالزهرة فى صفائه وزهرته منسوب الى الدر أو فعيل كسريق من الدرء فانه يدفع الظلام بضوئه أو بعض ضوئه بعضا من لمعانه الا أنه قلبت همزته ياء ويدل عليه قراءة حمزة وأبى بكر على الاصل وقراءة أبى عمرو والكسائى درىء كشريب وقد قرئ به مقلوبا (يوقد من شجرة مباركة زيتونة) أى ابتداء ثقوب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثر نفعه بأن رويت ذبالته بزيتها وفى ابهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتونة عنها تفخيم لشأنها وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء والبناء للمفعول من أوقد وحمزة

بفتح الكاف والضم لغة والقنديل بكسر القاف (قوله وقد قرئ به مقلوبا) أى قرئ بكسر القاف والراء وقلب الهمزة ياء (قوله وقرأ نافع وابن عامر الخ) فى التيسير قرأ ابن كثير وأبو عمرو توقد بالتاء مفتوحة وفتح الواو والدال مشددة وأبو بكر وحمزة والكسائى بالتاء مضمومة واسكان الواو وضم الدال مخففا والباقون كذلك الا انه بالياء واذا تحقق هذا علم تقصير المصنف فى بيان القراءة فى هذا الموضع اما أولا فلانه علم من قوله وقرئ توقد أنه قراءة شاذة لان عادته التعبير عن القراءة الشاذة بصيغة المبنى للمفعول والمفهوم من التيسير انه قراءة ابن كثير وأبى عمرو واما ثانيا فلانه لم يعلم من كلام المصنف ان قراءة القراء الباقين الذين لم يذكرهم بأى طريق

(قوله وأصل الظهور الوجود) ان أراد أن الظهور لايكون بدون الوجود يعنى يجب أن يكون الشئ موجودا أولا حتى يظهر ففيه انه يلزم أن يكون الشئ معدوما حتى يكون خفيا وليس كذلك اذ كثير من الموجودات يكون خفيا وان أراد أن حقيقة الوجود والظهور واحد حتى يكون كل موجود ظاهرا وبالعكس كما أن كل خفى معدوم وبالعكس فذكر الاصل مستدرك بل حق العبارة أن يقال الظهور هو الوجود وان أريد معنى آخر فهو غير ظاهر والاولى أن يقال كل موجود فهو ظاهر فى الجملة فكل خفى فهو معدوم ويمكن أن يقال الظهور فى أصل اللغة بمعنى الوجود لكن المشهور أن الظهور وجود لا خفاء فيه وكذا الخفاء فى الاصل هو العدم لكن المشهور ان الخفاء قد يعرض بوجود

والكسائى

والكسائى وأبو بكر بالتاء كذلك على اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف وقرئ توقد من تتوقد و يوقد بحذف التاء لاجتماع زيادتين وهو غريب (لاشرقية ولاغربية) تقع الشمس عليها حينا بعد حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى تكون على قلة أو صحراء واسعة فان ثمرتها تكون أنضج وزيتها أصفى أولا نابتة فى شرق المعمورة وغربها بل فى وسطها وهو الشام فان زيتونه أجود الزيتون أولا فى مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها أو فى مقناة تغيب عنها دائما فتتركها نيأ وفى الحديث لاخير فى شجرة ولانبات فى مقناة ولاخير فيهما فى مضحى (يكاد زيتها يضىء ولولم تمسسه نار) أى يكاد يضىء بنفسه من غير نار لتلألؤه وفرط وبيصه (نور على نور) نور متضاعف فان نور المصباح زاد فى انارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة لاشعته وقد ذكر فى معنى التمثيل وجوه الاول انه تمثيل للهدى الذى دل عليه الآيات المبينات فى جلاء مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى بالمشكاة المنعوتة أو تشبيه للهدى من حيث انه محفوف بظلمات أوهام الناس وخيالاتهم بالمصباح وانما ولى الكاف المشكاة لاشتمالها عليه وتشبيهه به أوفق من تشبيهه بالشمس أو تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة المنبث فيها من مصباحها ويؤيده قراءة أبى مثل نور المؤمن أو تمثيل لما منح الله به عباده من القوى الدراكة الخمس المترتبة التى منوط بها المعاش والمعاد وهى الحساسة التى تدرك بها المحسوسات بالحواس الخمس والخيالية التى تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية متى شاءت والعاقلة التى تدرك الحقائق الكلية والمفكرة وهى التى تؤلف المعقولات لتستنتج منها علم مالم تعلم والقوة القدسية التى تتجلى فيها لوائح الغيب وأسرار الملكوت المختصة بالانبياء والاولياء المعنية بقوله تعالى ولكن جعلناه نورا نهدى به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المذكورة فى الآية وهى المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالكوى ووجهها الى الظاهر لاتدرك ماوراءها واضاءتها بالمعقولات لابالذات والخيالية كالزجاجة فى قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للانوار العقلية وانارتها بما تشتمل عليه من المعقولات والعاقلة كالمصباح لاضاءتها بالادراكات الكلية والمعارف الالهية والمفكرة كالشجرة المباركة لتأديتها الى ثمرات لانهاية لها الزيتونة المثمرة بالزيت الذى هو مادة المصابيح التى لاتكون شرقية ولاغربية لتجردها عن اللواحق الجسمية أو لوقوعها بين الصور والمعانى متصرفة فى القبيلين منتفعة من الجانبين والقوة القدسية كالزيت فانها لصفائها وشدة ذكائها تكاد تضىء بالمعارف من غير تفكر ولاتعلم أو تمثيل للقوة العقلية فى مراتبها بذلك فانها فى بدء أمرها خالية عن العلوم مستعدة لقبولها كالمشكاة ثم تنتقش بالعلوم الضرورية بتوسط احساس الجزئيات بحيث تتمكن من تحصيل النظريات فتصير كالزجاجة متلألئة فى نفسها قابلة للانوار وذلك التمكن ان كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتونة وان كان بالحدس فكالزيت وان كان بقوة قدسية فكالتى يكاد زيتها يضىء لانها تكاد تعلم ولو لم تتصل بملك الوحى والالهام الذى مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنه ثم اذا حصلت لها العلوم بحيث تتمكن من استحضارها متى شاءت كانت كالمصباح فاذا استحضرتها كانت نورا على نور

(قوله وانما ولى الكاف المشكاة لاشتمالها عليه) هذه علة ناقصة اذ مجرد اشتمال المشكاة على المصباح لايصحح دخول الكاف عليها بل لابد له من نكتة أخرى لانه خلاف الاصل والظاهر أن يقال النكتة المبالغة فى الاضاءة لانه اذا صح تمثيل نوره تعالى بالمشكاة بحسب الظاهر لشدة نورها لابد أن يكون مصباحا فى غاية الانارة (قوله وتشبيهه به أوفق من تشبيهه بالشمس) لان الهدى محفوف بظلمات أوهام الناس كما ان المشكاة والمصباح محفوف بالظلمات بخلاف الشمس فانها غير محفوفة بها (قوله أو تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن الخ) فيكون ههنا مضاف مقدر والمعنى مثل نوره كنور مشكاة (قوله وهى الحساسة التى تدرك المحسوسات بالحواس الخمس) الحساسة هى الحواس الخمس فلا يصح أن يقال تدرك المحسوسات بالحواس الخمس بل ينبغى أن يقال أعنى الحواس الخمس (قوله ووجهها الى الظاهر) أى الى قدامه لا الى خلفه فانها غير نافذة (قوله بالاشياء الخمسة المذكورة) يرد عليه انه اذا كان تشبيه مجموع الامور المذكورة بما منح الله على عباده بالامور الخمسة المذكورة كان حق العبارة أن يقال مثل نوره كمشكاة وزجاجة ومصباح الخ حتى يكون تشبيها مفردا شبه كل واحد مما فى أحد الطرفين بما يناسبه فى الطرف الآخر (قوله وضبطها

للانوار العقلية) المراد من الانوار العقلية الصور المدركة لها الملابسة لها (قوله والعاقلة كالمصباح الخ) فعلى هذا يناسب ان تكون فى لمجرد الظرفية لان المصباح الذى هو العاقلة ليس فى الحساسة التى هى كالمشكاة وقس على ماذكرنا الوجه الآخر الذى سنذكره (قوله تكريره الخ) أى تقييد الممثل بما يكون كذلك كان له وانما قال كالخبر لان البيت ليس خبرا حقيقيا

(يهدى الله لنوره) لهذا النور الثاقب (من يشاء) فان الاسباب دون مشيئته لاغية اذ بها تمامها (ويضرب الله الامثال للناس) ادناء للمعقول من المحسوس توضيحا و بيانا (والله بكل شئ عليم) معقولا كان أو محسوسا ظاهرا كان أو خفيا وفيه وعد ووعيد لمن تدبرها ولمن لم يكترث بها (فى بيوت) متعلق بما قبله أى كمشكاة فى بعض بيوت أو توقد فى بيوت فيكون تقييدا للممثل به بما يكون تحبيرا ومبالغة فيه فان قناديل المساجد تكون أعظم أو تمثيلا لصلاة المؤمنين أو أبدانهم بالمساجد ولا ينافى جمع البيوت وحدة المشكاة اذ المراد بها ماله هذا الوصف بلا اعتبار وحدة ولا كثرة أو بما بعده وهو يسبح وفيها تكرير مؤكد لا يذكر لانه من صلة أن فلا يعمل فيما قبله أو بمحذوف مثل سبحوا فى بيوت والمراد بها المساجد لان الصفة تلائمها وقيل المساجد الثلاثة والتنكير للتعظيم (أذن الله أن ترفع) بالبناء أو التعظيم (ويذكر فيها اسمه) عام فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة فى أفعاله والمباحثة فى أحكامه (يسبح له فيها بالغدو والآصال) ينزهونه أى يصلون له فيها بالغدوات والعشيات والغدو مصدر أطلق للوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال وهو جمع أصيل وقرئ والايصال وهو الدخول فى الاصيل وقرأ ابن عامر وأبو بكر يسبح بالفتح على اسناده الى أحد الظروف الثلاثة ورفع رجال بما يدل عليه وقرئ تسبح بالتاء مكسورا لتأنيث الجمع ومفتوحا على اسناده الى أوقات الغدو (رجال لا تلهيهم تجارة) لا تشغلهم معاملة رابحة (ولا بيع عن ذكر الله) مبالغة بالتعميم بعد التخصيص ان أريد به مطلق المعاوضة أو بافراد ما هو الاهم من قسمى التجارة فان الربح يتحقق بالبيع ويتوقع بالشراء وقيل المراد بالتجارة الشراء فانه أصلها ومبدؤها وقيل الجلب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر فى كذا اذا جلبه وفيه ايماء بانهم تجار (واقام الصلوة) عوض فيه الاضافة من التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاعلال كقوله * وأخلفوك عد الامر الذى وعدوا * (وايتاء الزكوة) ما يجب اخراجه من المال للمستحقين (يخافون يوما) مع ما هم عليه من الذكر والطاعة (تتقلب فيه القلوب والابصار) تضطرب وتتغير من الهول أو تتقلب أحوالها فتفقه القلوب ما لم تكن تفقه وتبصر الابصار ما لم تكن تبصر أو تتقلب القلوب من توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من أى ناحية يؤخذ بهم ويؤتى كتابهم (ليجزيهم الله) متعلق بيسبح أو لا تلهيهم أو يخافون (أحسن ما عملوا) أحسن جزاء ما عملوا الموعود لهم من الجنة (ويزيدهم من فضله) أشياء لم يعدهم بها على أعمالهم ولم تخطر ببالهم (والله يرزق من يشاء بغير حساب) تقرير للزيادة وتنبيه على كمال القدرة ونفاذ المشيئة وسعة الاحسان (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة) والذين كفروا حالهم على ضد ذلك فان أعمالهم التى يحسبونها صالحة نافعة عند الله يجدونها لاغية مخيبة فى العاقبة كالسراب وهو ما يرى فى الفلاة من لمعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن انه ماء يسرب أى يجرى والقيعة بمعنى القاع وهو الارض الخالية عن النبات وغيره المستوية وقيل جمعه كجار وجيرة وقرئ بقيعات كديمات فى ديمة (يحسبه الظمآن ماء) أى العطشان وتخصيصه لتشبيه الكافر به فى شدة الخيبة عند مسيس الحاجة (حتى اذا جاءه) جاء ما توهمه ماء أو موضعه (لم يجده شيأ) مما ظنه (ووجد الله عنده) عقابه أو زبانيته أو وجده محاسبا اياه (فوفاه حسابه) استعراضا أو مجازاة (والله سريع الحساب) لا يشغله حساب عن حساب روى أنها نزلت فى عتبة بن ربيعة بن أمية تعبد فى الجاهلية والتمس الدين فلما جاء الاسلام كفر (أو كظلمات) عطف على كسراب وأو للتخيير فان أعمالهم لكونها لاغية لا منفعة لها كالسراب ولكونها خالية عن نور الحق كالظلمات المتراكمة من لج البحر والامواج والسحاب أو للتنويع فان أعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالظلمات أو للتقسيم باعتبار وقتين

للمشكاة ولا للزجاجة (قوله أو تمثيلا لصلاة المؤمنين الخ) لا يخفى ان جعل المراد من البيوت الصلاة أو الابدان لا يظهر له وجه يعبأ به ولذا لم يوجد فى الكشاف ولا فى النيسابورى (قوله وقرئ بالتاء مكسورا الخ) المراد من قوله مكسورا مكسور الباء التحتانية وفى الكشاف وقرئ يسبح بالياء وكسر الباء وعن أبى جعفر بالياء وفتح الباء ووجهها أن يسند الى أوقات الغدو والآصال على زيادة الباء بجعل الاوقات مسبحة

فانها كالظلمات فى الدنيا وكالسراب فى الآخرة (فى بحر لجى) ذى لج أى عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء (يغشاه) يغشى البحر (موج من فوقه موج) أى أمواج مترادفة متراكمة (من فوقه) من فوق الموج الثانى (سحاب) غطى النجوم وحجب أنوارها والجملة صفة أخرى للبحر (ظلمات) أى هذه ظلمات (بعضها فوق بعض) وقرأ ابن كثير ظلمات بالجر على ابدالها من الاولى أو باضافة السحاب اليها فى رواية البزى (اذا أخرج يده) وهى أقرب ما يرى اليه (لم يكد يراها) لم يقرب أن يراها فضلا أن يراها كقول ذى الرمة

اذا غير النأى المحبين لم يكد ٭ رسيس الهوى من حب مية يبرح

والضمائر للواقع فى البحر وان لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه (ومن لم يجعل الله له نورا) ومن لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها (فما له من نور) خلاف الموفق الذى له نور على نور (ألم تر) ألم تعلم علما يشبه المشاهدة فى اليقين والوثاقة بالوحى أو الاستدلال (أن الله يسبح له من فى السموات والارض) ينزه ذاته عن كل نقص وآفة أهل السموات والارض ومن لتغليب العقلاء أو الملائكة والثقلان بما يدل عليه من مقال أو دلالة حال (والطير) على الاول تخصيص لما فيها من الصنع الظاهر والدليل الباهر ولذلك قيدها بقوله (صافات) فان اعطاء الاجرام الثقيلة ما به تقوى على الوقوف فى الجو صافة باسطة أجنحتها بما فيها من القبض والبسط حجة قاطعة على كمال قدرة الصانع تعالى ولطف تدبيره (كل) كل واحد مما ذكر أو من الطير (قد علم صلاته وتسبيحه) أى قد علم الله دعاءه وتنزيهه اختيارا أو طبعا لقوله (والله عليم بما يفعلون) أو علم كل على تشبيه حاله فى الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه بحال من علم ذلك مع أنه لا يبعد أن يلهم الله تعالى الطير دعاء وتسبيحا كما ألهمها علوما دقيقة فى أسباب تعيشها لا تكاد تهتدى اليها العقلاء (ولله ملك السموات والارض) فانه الخالق لهما ولما فيهما من الذوات والصفات والافعال من حيث انها ممكنة واجبة الانتهاء الى الواجب (والى الله المصير) مرجع الجميع (ألم تر أن الله يزجى سحابا) يسوقه ومنه البضاعة المزجاة فانه يزجيها كل أحد (ثم يؤلف بينه) بأن يكون قزعا فيضم بعضه الى بعض وبهذا الاعتبار صح بينه اذ المعنى بين أجزائه وقرأ نافع برواية ورش يولف غير مهموز (ثم يجعله ركاما) متراكما بعضه فوق بعض (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) من فتوقه جمع خلل كجبال فى جبل وقرئ من خلله (وينزل من السماء) من الغمام وكل ما علاك فهو سماء (من جبال فيها) من قطع عظام تشبه الجبال فى عظمها أو جمودها (من برد) بيان للجبال والمفعول محذوف أى ينزل مبتدأ من السماء من جبال فيها من برد بردا ويجوز أن تكون من الثانية أو الثالثة للتبعيض واقعة موقع المفعول وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من برد كما فى الارض جبال من حجر وليس فى العقل قاطع يمنعه والمشهور أن الابخرة اذا تصاعدت ولم تحللها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهواء وقوى البرد هناك اجتمع وصار سحابا فان لم يشتد البرد تقاطر مطرا وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل ثلجا والا نزل بردا وقد يبرد الهواء بردا مفرطا فينقبض وينعقد سحابا وينزل منه المطر أو الثلج وكل ذلك لا بد أن يستند الى ارادة الواجب الحكيم لقيام الدليل على أنها الموجبة لاختصاص الحوادث بمحالها وأوقاتها واليه أشار بقوله (فيصيب به من يشاء ويصرفه عمن يشاء) والضمير للبرد (يكاد سنا برقه) ضوء برقه وقرئ بالمد بمعنى العلو وبادغام الدال فى السين وبرقه بضم الباء وفتح الراء وهو جمع برقة وهى المقدار من البرق كالغرفة وبضمها للاتباع (يذهب بالابصار) بابصار الناظرين اليه من فرط الاضاءة وذلك أقوى دليل على كمال قدرته من

(قوله والضمائر للواقع) أى الضمائر فى أخرج وفى يده وفى لم يكد يراها (قوله دلالة حال) دلالة الحال هو أن غير ذوى العقول لا يعنى بها من يعد عناية (قوله تعالى والله عليم بما يفعلون) دليل على ان فاعل علم هو الله تعالى ولك أن تقول لو كان فاعله هو الله تعالى لزم التكرار (قوله على تشبيه حاله فى الدلالة الخ) ووجه الشبه ان من علم صلاته وتسبيحه دل على الحق بالمقال كما ان ماذكر دال على الحق أيضا لا أن يقال انه تعميم بعد تخصيص

حيث انه توليد للضد من الضد وقرئ يذهب على زيادة الباء (يقلب الله الليل والنهار) بالمعاقبة بينهما أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر أو بتغيير أحوالهما بالحر والبرد والظلمة والنور أو بما يعم ذلك (ان فى ذلك) فيما تقدم ذكره (لعبرة لاولى الابصار) لدلالة على وجود الصانع القديم وكمال قدرته واحاطة علمه ونفاذ مشيئته وتنزهه عن الحاجة وما يفضى اليها لمن يرجع الى بصيرة (والله خلق كل دابة) حيوان يدب على الارض وقرأ حمزة والكسائى خالق كل دابة بالاضافة (من ماء) هو جزء مادته أو ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل اذ من الحيوانات ما يتولد عن النطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس بصلة لخلق (فمنهم من يمشى على بطنه) كالحية وانما سمى الزحف مشيا على الاستعارة أو المشاكلة (ومنهم من يمشى على رجلين) كالانس والطير (ومنهم من يمشى على أربع) كالنعم والوحش ويندرج فيه ما له أكثر من أربع كالعناكب فان اعتمادها اذا مشت على أربع وتذكير الضمير لتغليب العقلاء والتعبير عن الاصناف ليوافق التفصيل الجملة والترتيب لتقديم ما هو أعرف فى القدرة (يخلق الله ما يشاء) مما ذكر ومما لم يذكر بسيطا ومركبا على اختلاف الصور والاعضاء والهيآت والحركات والطبائع والقوى والافعال مع اتحاد العنصر بمقتضى مشيئته (ان الله على كل شئ قدير) فيفعل ما يشاء (لقد أنزلنا آيات مبينات) للحقائق بانواع الدلائل (والله يهدى من يشاء) بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانيها (الى صراط مستقيم) هو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة (ويقولون آمنا بالله وبالرسول) نزلت فى بشر المنافق خاصم يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف وهو يدعوه الى النبى صلى الله عليه وسلم وقيل فى مغيرة بن وائل خاصم عليا رضى الله عنه فى أرض فابى أن يحاكمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأطعنا) أى وأطعناهما (ثم يتولى) بالامتناع عن قبول حكمه (فريق منهم من بعد ذلك) بعد قولهم هذا (وما أولئك بالمؤمنين) اشارة الى القائلين بأسرهم فيكون اعلاما من الله تعالى بأن جميعهم وان آمنوا بلسانهم لم تؤمن قلوبهم أو الى الفريق منهم وسلب الايمان عنهم لتوليهم والتعريف فيه للدلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتهم وهم المخلصون فى الايمان والثابتون عليه (واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم) أى ليحكم النبى صلى الله عليه وسلم فانه الحاكم ظاهرا والمدعو اليه وذكر الله لتعظيمه والدلالة على ان حكمه صلى الله عليه وسلم فى الحقيقة حكم الله تعالى (اذا فريق منهم معرضون) فاجأ فريق منهم الاعراض اذا كان الحق عليهم لعلمهم بأنك لا تحكم لهم وهو شرح للتولى ومبالغة فيه (وان يكن لهم الحق) أى الحكم لا عليهم (يأتوا اليه مذعنين) منقادين لعلمهم بانه يحكم لهم واليه صلة ليأتوا أو لمذعنين وتقديمه للاختصاص (أفى قلوبهم مرض) كفر أو ميل الى الظلم (أم ارتابوا) بان رأوا منك تهمة فزال يقينهم وثقتهم بك (أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله) فى الحكومة (بل أولئك هم الظالمون) اضراب عن القسمين الاخيرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم اما لخلل فيهم أو فى الحاكم والثانى اما أن يكون محققا عندهم أو متوقعا وكلاهما باطل لان منصب نبوته وفرط أمانته صلى الله عليه وسلم يمنعه فتعين الاول وظلمهم يعم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الحيف والفصل لنفى ذلك عن غيرهم سيما المدعو الى حكمه (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) على عادته تعالى فى اتباع ذكر المحق المبطل والتنبيه على ما ينبغى بعد انكاره لما لا ينبغى وقرئ قول بالرفع وليحكم على البناء للمفعول واسناده الى ضمير مصدره على معنى ليفعل الحكم (ومن يطع الله ورسوله) فيما يأمرانه أو فى الفرائض والسنن

(قوله توليد للضد من الضد الخ) أى توليد النار من المادة المائية التى هى البرد الخ (قوله ليوافق التفصيل) من لفظ من فى المواضع الثلاثة الاجمال المذكور فى هم الذى هو لتغليب العقلاء

(ويخش الله) على ما صدر عنه من الذنوب (و يتقه) فيما بقي من عمره وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بلا ياء وأبو بكر وأبو عمرو بسكون الهاء وحفص بسكون القاف فشبه تقه بكتف وخفف والهاء ساكنة في الوقف بالاتفاق (فأولئك هم الفائزون) بالنعيم المقيم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) انكار للامتناع عن حكمه (لئن أمرتهم) بالخروج عن ديارهم وأموالهم (ليخرجن) جواب لأقسموا على الحكاية (قل لا تقسموا) على الكذب (طاعة معروفة) أي المطلوب منكم طاعة معروفة لا اليمين على الطاعة النفاقية المنكرة أو طاعة معروفة أمثل منها أو لتكن طاعة وقرئت بالنصب على أطيعوا طاعة (ان الله خبير بما تعملون) فلا يخفى عليه سرائركم (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أمر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية مبالغة في تبكيتهم (فان تولوا فانما عليه) أي على محمد صلى الله عليه وسلم (ما حمل) من التبليغ (وعليكم ما حملتم) من الامتثال (وان تطيعوه) في حكمه (تهتدوا) الى الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد أدى وانما بقي ما حملتم فان أديتم فلكم وان توليتم فعليكم (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات) خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وللامة أو له ولمن معه ومن للبيان (ليستخلفنهم في الارض) ليجعلنهم خلفاء متصرفين في الارض تصرف الملوك في مماليكهم وهو جواب قسم مضمر تقديره وعدهم الله وأقسم ليستخلفنهم أو الوعد في تحققه منزل منزلة القسم (كما استخلف الذين من قبلهم) يعني بني اسرائيل استخلفهم في مصر والشام بعد الجبابرة وقرأ أبو بكر بضم التاء وكسر اللام واذا ابتدأ ضم الالف والباقون بفتحهما واذا ابتدؤا كسروا الالف (وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) وهو الاسلام بالتقوية والتثبيت (وليبدلنهم من بعد خوفهم) من الاعداء وقرأ ابن كثير وأبو بكر بالتخفيف (أمنا) منهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح و يمسون فيه حتى أنجز الله وعده فاظهرهم على العرب كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة للاخبار عن الغيب على ما هو به وخلافة الخلفاء الراشدين اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم بالاجماع وقيل الخوف من العذاب والامن منه في الآخرة (يعبدونني) حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد أو استئناف ببيان المقتضي للاستخلاف والامن (لا يشركون بي شيأ) حال من الواو أي يعبدونني غير مشركين (ومن كفر) ومن ارتد أو كفر هذه النعمة (بعد ذلك) بعد الوعد أو حصول الخلافة (فأولئك هم الفاسقون) الكاملون في فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الآيات أو كفروا تلك النعمة العظيمة (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول) في سائر ما أمركم به ولا يبعد عطف ذلك على أطيعوا الله فان الفاصل وعد على المأمور به فيكون تكرير الامر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم للتأكيد وتعليق الرحمة بها أو بالمندرجة هي فيه بقوله (لعلكم ترحمون) كما علق به الهدى (لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض) لا تحسبن يا محمد الكفار معجزين لله عن ادراكهم واهلاكهم وفي الارض صلة معجزين وقرأ ابن عامر وحمزة بالياء على أن الضمير فيه لمحمد صلى الله عليه وسلم والمعنى كما هو في القراءة بالتاء أو الذين كفروا فاعل والمعنى ولا يحسبن الكفار في الارض أحدا معجز الله فيكون معجزين في الارض مفعوليه أو لا يحسبونهم معجزين فحذف المفعول الاول لان الفاعل والمفعولين لشيء واحد فاكتفى بذكر اثنين عن الثالث (ومأواهم النار) عطف عليه من حيث المعنى كأنه قيل الذين كفروا ليسوا بمعجزين ومأواهم النار لان المقصود من النهي عن الحسبان تحقيق نفي الاعجاز (ولبئس المصير) المأوى الذي يصيرون اليه (يا أيها الذين

(قوله جواب لأقسموا على الحكاية) غرضه ان لنخرجن في قولهم ما كان جوابا القسم بل لخرجنا لان قولهم هو والله لئن أمرتنا لخرجنا فالمناسب أيضا أن يكون بل لخرجنا جواب القسم في الكلام الذي حكي عنهم لكن ارادة حكاية الحال الماضية تصوره بصيغة الحال (قوله الموعود والموعود عليه) الموعود هو الاستخلاف والامن من بعد الخوف والموعود عليه هو الايمان وعمل الصالحات (قوله ما خاطبهم الله الخ) أي الظاهر أن يقال وأطيعوني وانما قيل أطيعوا الرسول حكاية لكلام الله تعالى وأما التبكيت فباعتبار ان ذكر رسول الله موجب للاطاعة (قوله ومن للبيان الخ) وانما كان للبيان لان المخاطبين هم المؤمنون فلا يصلح من أن يكون للتبعيض (قوله وتعليق الرحمة الخ) أي تعليق الرحمة بطاعة الرسول أو بالشيء الذي يندرج فيه طاعة الرسول وهو مجموع ما ذكر من اقامة الصلاة وغيرها (قوله ولا يحسبن الكفار أحدا الخ) لك أن تقول اذا كان المعنى انه لا يحسبن الكفار في الارض أحدا معجز الله فما فائدة التعبير بلفظ الجمع مع أن التعبير به يوجب نفي جماعة المعجزين ولا ينفي مطلق المعجز و يمكن أن يقال المقصود ما ذكر لكن عبر بلفظ الجمع لان ظاهر حال الكفار وتفرقهم بفرق مختلفة واتخاذ كل

آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم) رجوع الى تتمة الاحكام السالفة بعد الفراغ من
الالهيات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيرها والوعد عليها والوعيد على الاعراض
عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال لما روى أن غلام أسماء بنت أبي مرشد دخل
عليها فى وقت كرهته فنزلت وقيل أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مدلج بن عمرو الانصارى وكان
غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر رضى الله تعالى عنه
لوددت أن الله عز وجل نهى آباءنا وأبناءنا وخدمنا أن لايدخلوا هذه الساعات علينا الا باذن ثم
انطلق معه الى النبى صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت هذه الآية (والذين لم يبلغوا الحلم منكم)
والصبيان الذين لم يبلغوا من الاحرار فعبر عن البلوغ بالاحتلام لانه أقوى دلائله (ثلاث مرات) فى
اليوم والليلة مرة (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب
اليقظة ومحله النصب بدلا من ثلاث مرات أو الرفع خبر المحذوف أى هى من قبل صلاة الفجر (وحين
تضعون ثيابكم) أى ثيابكم لليقظة للقيلولة (من الظهيرة) بيان للحين (ومن بعد صلاة العشاء) لانه
وقت التجرد عن اللباس والالتحاف باللحاف (ثلاث عورات لكم) أى هى ثلاث أوقات يختل
فيها تستركم و يجوز أن يكون مبتدأ وخبره مابعده وأصل العورة الخلل ومنها أعور المكان
ورجل أعور وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائى ثلاث بالنصب بدلا من ثلاث مرات (ليس عليكم ولا
عليهم جناح بعدهن) بعد هذه الاوقات فى ترك الاستئذان وليس فيه ماينافى آية الاستئذان فينسخها
لانه فى الصبيان ومماليك المدخول عليه وتلك فى الاحرار البالغين (طوافون عليكم) أى هم طوافون
استئناف ببيان العذر المرخص فى ترك الاستئذان وهو المخالطة وكثرة المداخلة وفيه دليل على
تعليل الاحكام وكذا الفرق بين الاوقات الثلاثة وغيرها بأنها عورات (بعضكم على بعض)
بعضكم طائف على بعض أو يطوف بعضكم على بعض (كذلك) مثل ذلك التبيين (يبين الله لكم
الآيات) أى الاحكام (والله عليم) بأحوالكم (حكيم) فيما شرع لكم (واذا بلغ الاطفال
منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) الذين بلغوا من قبلهم فى الاوقات كلها
واستدل به من أوجب استئذان العبد البالغ على سيدته وجوابه ان المراد بهم المعهودون الذين جعلوا
قسيما للمماليك فلا يندرجون فيهم (كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم) كرره تأكيدا
ومبالغة فى الامر بالاستئذان (والقواعد من النساء) العجائز اللاتى قعدن عن الحيض والحمل
(اللاتى لايرجون نكاحا) لايطمعن فيه لكبرهن (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) أى
الثياب الظاهرة كالجلباب والفاء فيه لان اللام فى القواعد بمعنى اللاتى أو لوصفها بها (غير متبرجات
بزينة) غير مظهرات زينة مما أمرن باخفائه فى قوله تعالى ولا يبدين زينتهن وأصل التبرج
التكلف فى اظهار مايخفى من قولهم سفينة بارجة لاغطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى بياضها
محيطا بسوادها كله لايغيب منه شئ الا أنه خص بتكشف المرأة زينتها ومحاسنها للرجال (وأن
يستعففن خير لهن) من الوضع لانه أبعد من التهمة (والله سميع) لمقالتهن للرجال (عليم)
بمقصودهن (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) نفى لما كانوا
يتحرجون من مؤاكلة الاصحاء حذرا من استقذارهم أو أكلهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح
و يبيح لهم التبسط فيه اذا خرج الى الغزو وخلفهم على المنازل مخافة أن لا يكون ذلك من طيب
قلب أو من اجابة من يدعوهم الى بيوت آبائهم وأولادهم وأقاربهم فيطعمونهم كراهة أن يكونوا
كلا عليهم وهذا انما يكون اذا علم رضا صاحب البيت باذن أو قرينة وكان فى أول الاسلام ثم نسخ

فريق الحابدل على أن كل
فريق يعتقد عجز الله (قوله
أن لايدخلوا علينا) قيل
لامزيد للتأكيد كقوله
تعالى مامنعك أن لاتسجد
وقال العلامة الطيبى الوجه
أن يقدر مضاف والمعنى
لوددت ان الله عز وجل
نهى هؤلاء عماهم عليه
من الفعل القبيح ارادة
ان لايدخلوا علينا (قوله
وجوابه ان المراد الخ) أى
المراد من الاطفال المذكورة
ههنا هم الذين جعلوا قسيما
للماليك فلا يندرج
العبد البالغ من الاطفال
(قوله الا أنه خص بتكشف
المرأة الخ) على هذا يلزم
أن يكون بزينة لاحاجة
اليها والجواب ان مراده
ان التبرج مطلق الاظهار
ولكن لايتعلق فى
الاستعمال الا بالزينة ولا
يقال متبرج كناية

بنحو قوله لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام وقيل نفى للحرج عنهم في القعود عن الجهاد وهو لا يلائم ما قبله ولا ما بعده (ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم) من البيوت التى فيها أزواجكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت الاولاد لان بيت الولد كبيته لقوله عليه السلام أنت ومالك لابيك وقوله عليه السلام ان أطيب ما يأكل المؤمن من كسبه وان ولده من كسبه (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت اخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه) وهو ما يكون تحت أيديكم وتصرفكم من ضيعة أو ماشية وكالة أو حفظا وقيل بيوت المماليك والمفاتح جمع مفتح وهو ما يفتح به وقرئ مفتاحه (أو صديقكم) أو بيوت صديقكم فانهم أرضى بالتبسط في أموالهم وأسر به وهو يقع على الواحد والجمع كالخليط هذا كله انما يكون اذا علم رضا صاحب البيت باذن أو قرينة ولذلك خصص هؤلاء فانه يعتاد التبسط بينهم أو كان ذلك في أول الاسلام فنسخ فلا احتجاج للحنفية به على أن لا قطع بسرقة مال المحرم (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا) مجتمعين أو متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتحرجون أن يأكل الرجل وحده أو في قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا يأكلون الا معه أو في قوم تحرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الطبائع في القذارة والنهمة (فاذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت (فسلموا على أنفسكم) على أهلها الذين هم منكم دينا وقرابة (تحية من عند الله) ثابتة بأمره مشروعة من لدنه ويجوز أن تكون من صلة التحية فانه طلب الحياة وهي من عنده تعالى وانتصابها بالمصدر لانها بمعنى التسليم (مباركة) لانها يرجى بها زيادة الخير والثواب (طيبة) تطيب بها نفس المستمع وعن أنس رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال لي متى لقيت أحدا من أمتي فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاوابين (كذلك يبين الله لكم الآيات) كرره ثالثا لمزيد التأكيد وتفخيم الاحكام المختتمة به وفصل الاولين بما هو المقتضى لذلك وهذا بما هو المقصود منه فقال (لعلكم تعقلون) أي الحق والخير في الامور (انما المؤمنون) أي الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (واذا كانوا معه على أمر جامع) كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة في الامور ووصف الامر بالجمع للمبالغة وقرئ أمر جميع (لم يذهبوا حتى يستأذنوه) يستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأذن لهم واعتباره في كمال الايمان لانه كالمصداق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق فان ديدنه التسلل والفرار ولتعظيم الجرم في الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير اذنه ولذلك أعاده مؤكدا على أسلوب أبلغ فقال (ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فانه يفيد أن المستأذن مؤمن لا محالة وان الذاهب بغير اذن ليس كذلك (فاذا استأذنوك لبعض شأنهم) ما يعرض لهم من المهام وفيه أيضا مبالغة وتضييق للامر (فأذن لمن شئت منهم) تفويض للامر الى رأي الرسول صلى الله عليه وسلم واستدل به على أن بعض الاحكام مفوضة الى رأيه ومن منع ذلك قيد المشيئة بأن تكون تابعة لعلمه بصدقه فكأن المعنى فأذن لمن علمت أن له عذرا (واستغفر لهم الله) بعد الاذن فان الاستئذان ولو لعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على أمر الدين (ان الله غفور) لفرطات العباد (رحيم) بالتيسير عليهم (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) لا تقيسوا دعاءه اياكم على دعاء بعضكم بعضا في جواز الاعراض والمساهلة في الاجابة والرجوع بغير اذن فان المبادرة الى اجابته عليه السلام واجبة والمراجعة بغير اذنه محرمة وقيل

(قوله وفصل الاولين بما هو المقتضى لذلك) فان العلم والحكمة اللذين هما الفاصل للاثنين المتقدمين مقتضيان لذلك أي لتبيين الآيات وتعقل المؤمنين للآيات مقتضاه والمقصود منه أي من التبيين (قوله أبلغ الخ) الابلغية باعتبار تأكيده بان والحصر المستفاد من أولئك (قوله وتضييق الامر) التضييق باعتبار ذكر البعض (قوله ومن منع ذلك الخ) فيكون الاول بسبب العذر لا لرأي النبي صلى الله عليه وسلم

لا تجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضا باسمه ورفع الصوت به والنداء من وراء الحجرات ولكن بلقبه المعظم مثل يا نبي الله ويا رسول الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت أو لا تجعلوا دعاءه عليكم كدعاء بعضكم على بعض فلا تبالوا بسخطه فان دعاءه موجب أو لا تجعلوا دعاءه ربه كدعاء صغيركم كبيركم يجيبه مرة ويرده أخرى فان دعاءه مستجاب (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم) ينسلون قليلا قليلا من الجماعة ونظير تسلل تدرج وتدخل (لواذا) ملاوذة بأن يستتر بعضكم ببعض حتى يخرج أو يلوذ بمن يؤذن له فينطلق معه كأنه تابعه وانتصابه على الحال وقرئ بالفتح (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) يخالفون أمره بترك مقتضاه ويذهبون سمتا خلاف سمته وعن لتضمنه معنى الاعراض أو يصدون عن أمره دون المؤمنين من خالفه عن الامر اذا صد عنه دونه وحذف المفعول لان المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى فان الامر له في الحقيقة أو للرسول فانه المقصود بالذكر (أن تصيبهم فتنة) محنة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة واستدل به على أن الامر للوجوب فانه يدل على أن ترك مقتضى الامر مقتض لاحد العذابين فان الامر بالحذر عنه يدل على خشية المشروط بقيام المقتضي له وذلك يستلزم الوجوب (ألا ان لله ما في السموات والارض قد يعلم ما أنتم عليه) أيها المكلفون من المخالفة والموافقة والنفاق والاخلاص وانما أكد علمه بقد لتأكيد الوعيد (ويوم يرجعون اليه) يوم يرجع المنافقون اليه للجزاء ويجوز أن يكون الخطاب أيضا مخصوصا بهم على طريق الالتفات وقرأ يعقوب بفتح الياء وكسر الجيم (فينبئهم بما عملوا) من سوء الاعمال بالتوبيخ والمجازاة عليه (والله بكل شئ عليم) لا يخفى عليه خافية عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى

﴿سورة الفرقان مكية وآيها سبع وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) تكاثر خيره من البركة وهي كثرة الخير أو تزايد على كل شئ وتعالى عنه في صفاته وأفعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة وترتيبه على انزاله الفرقان لما فيه من كثرة الخير أو لدلالته على تعاليه وقيل دام من بروك الطير على الماء ومنه البركة لدوام الماء فيها وهو لا يتصرف فيه ولا يستعمل الا لله تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما سمي به القرآن لفصله بين الحق والباطل بتقريره أو المحق والمبطل باعجازه أو لكونه مفصولا بعضه عن بعض في الانزال وقرئ على عباده وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته كقوله تعالى ولقد أنزلنا اليكم آيات أو الانبياء على ان الفرقان اسم جنس للكتب السماوية (ليكون) العبد أو الفرقان (للعالمين) للجن والانس (نذيرا) منذرا أو انذارا كالنكير بمعنى الانكار وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها لقوة دليلها أجريت مجرى المعلوم وجعلت صلة (الذي له ملك السموات والارض) بدل من الاول أو مدح مرفوع أو منصوب (ولم يتخذ ولدا) كزعم النصارى (ولم يكن له شريك في الملك) كقول الثنوية أثبت له الملك مطلقا ونفى ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال (وخلق كل شئ) أحدثه احداثا مراعى فيه التقدير حسب ارادته كخلقه الانسان من مواد مخصوصة وصور وأشكال معينة (فقدره تقديرا) فقدره وهيأه لما أراد منه من

يقتضي كل دعاءه مستجاب البتة لكن في الترمذي والنسائي على ما ذكره الطيبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سألت الله ثلاثا فأعطاني اثنين ومنعني واحدة سألته أن لا يهلك أمتي فأعطانيها وسألته أن لا يسلط عليهم من غيرهم فأعطانيها وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها (قوله وحذف المفعول الخ) المفعول المحذوف هو مفعول يخالفون وهو المؤمنين قال العلامة النيسابوري تقول خالفته عن القتال أي جبنت وأقدم هو وخالفته الى القتال أقدمت وجبن هو (قوله فان الامر بالحذر عنه الخ) أي الامر بالحذر عن أحد العذابين يدل على حسن الحذر المشروط بقيام المقتضي له أي قيام مقتضى الشئ الذي يحذر عنه فيدل على وجوده فان الحذر عما لم يتحقق وقوعه ولا وقوع ما يقتضيه ليس بحسن والمراد بقيام المقتضي للشئ ما يقتضي اليه في الجملة وهو مخالفة الامر فيكون الامر مستلزما للوجوب وفيه ان حسن الحذر لم يشترط بقيام المقتضي ولا تحققه بل مشروط باعتقاد قيامه سواء كان جزما أو ظنا بل الاحتمال كاف ثم ان الواجب ما يقتضي تركه عذاب الآخرة لا أحد العذابين ﴿سورة الفرقان﴾ (قوله وهذه الجملة وان لم تكن معلومة الخ) غرضه ان الصلة يجب أن تكون معلومة للمخاطبين لكن المعاندين المشركين الذين هم المقصودون بالخطاب الخصائص

الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك أو فقدره للبقاء الى أجل مسمى وقد يطلق الخلق لمجرد الايجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى وأوجد كل شئ فقدره فى ايجاده حتى لا يكون متفاوتا (واتخذوا من دونه آلهة) لما تضمن الكلام اثبات التوحيد والنبوة أخذ فى الرد على المخالفين فيهما (لا يخلقون شيأ وهم يخلقون) لان عبدتهم ينحتونهم و يصورونهم (ولا يملكون) ولا يستطيعون (لانفسهم ضرا) دفع ضر (ولا نفعا) ولا جلب نفع (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) ولا يملكون اماتة أحد واحياءه أولا و بعثه ثانيا ومن كان كذلك فبمعزل عن الالوهية لعرائه عن لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على أن الاله يجب أن يكون قادرا على البعث والجزاء (وقال الذين كفروا ان هذا الا افك) كذب مصروف عن وجهه (افتراه) اختلقه (وأعانه عليه قوم آخرون) أى اليهود فانهم يلقون اليه أخبار الامم وهو يعبر عنها بعبارته وقيل جبر و يسار وعداس وقد سبق فى قوله انما يعلمه بشر (فقد جاؤا ظلما) بجعل الكلام المعجز افكا مختلقا متلقفا من اليهود (وزورا) بنسبة ما هو برئ منه اليه وأتى وجاء يطلقان بمعنى فعل فيعديان تعديته (وقالوا أساطير الاولين) ما سطره المتقدمون (اكتتبها) كتبها لنفسه أو استكتبها وقرئ على البناء للمفعول لانه أمى وأصله اكتتبها كاتب له فحذف اللام وأفضى الفعل الى الضمير فصار اكتتبها اياه كاتب ثم حذف الفاعل و بنى الفعل للضمير فاستتر فيه (فهى تملى عليه بكرة وأصيلا) ليحفظها فانه أمى لا يقدر أن يكرر من الكتاب أو لتكتب (قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والارض) لانه أعجزكم عن آخركم بفصاحته وتضمنه اخبارا عن مغيبات مستقبلة وأشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف تجعلونه أساطير الاولين (انه كان غفورا رحيما) فلذلك لا يعجل فى عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم أن يصب عليكم العذاب صبا (وقالوا مال هذا الرسول) ما لهذا الذى يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم (يأكل الطعام) كما نأكل (و يمشى فى الاسواق) لطلب المعاش كما نمشى والمعنى ان صح دعواه فما باله لم يخالف حاله حالنا وذلك لعمههم وقصور نظرهم على المحسوسات فان تميز الرسل عمن عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحوال نفسانية كما أشار اليه تعالى بقوله قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أنما الهكم اله واحد (لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا) لنعلم صدقه بتصديق الملك (أو يلقى اليه كنز) فيستظهر به و يستغنى عن تحصيل المعاش (أو تكون له جنة يأكل منها) هذا على سبيل التنزل أى ان لم يلق اليه كنز فلا أقل من أن يكون له بستان كما للدهاقين والمياسير فيتعيش بريعه وقرأ حمزة والكسائى بالنون والضمير للكفار (وقال الظالمون) وضع الظالمون موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوه (ان تتبعون) ما تتبعون (الا رجلا مسحورا) سحر فغلب على عقله وقيل ذا سحر وهو الرئة أى بشرا لا ملكا (انظر كيف ضربوا لك الامثال) أى قالوا فيك الاقوال الشاذة واخترعوا لك الاحوال النادرة (فضلوا) عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبى والمميز بينه و بين المتنبى فخبطوا خبط عشواء (فلا يستطيعون سبيلا) الى القدح فى نبوتك أو الى الرشد والهدى (تبارك الذى ان شاء جعل لك) فى الدنيا (خيرا من ذلك) مما قالوا لكن أخره الى الآخرة لانه خير وأبقى (جنات تجرى من تحتها الانهار) بدل من خيرا (و يجعل لك قصورا) عطف على محل الجزاء وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر بالرفع لان الشرط اذا كان ماضيا جاز فى جزائه الجزم والرفع كقوله

وان أتاه خليل يوم مسغبة * يقول لا غائب مالى ولا حرم

ههنا منكرون له فأجاب بان هذه الصلة وان لم تكن معلومة لهم لكنها فى حكم المعلوم لقوة دليلها (قوله وقد يطلق الخلق لمجرد الخ) حق العبارة أن يقال فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث وأوجد من غير نظر الى وجه الاشتقاق وهكذا قاله صاحب الكشاف والمعنى من غير نظر الى ما اعتبر فى الخلق بمعنى التقدير (قوله خليل) من الخلة وهى الفقر و يقال مالى حرم اذا كان لا يعطى منه

(قوله وقرئ بالنصب على انه جواب بالواو الخ) فشبه الشرط والجزاء بالتمنى فى عدم تحقق وقوعهما حال المشارطة فكما يجوز نصب الفعل بعد التمنى كذلك بعد الجزاء (قوله فانه أعجب منه الخ) لان أمر الساعة تقرر فى ألسنة الانبياء المتقدمة واشتهر بين الامم (قوله لاتتراءى ناراهما الخ) أى يجب على المسلم أن يباعد منزله عن منزل المشرك ولا ينزل بالمنزل الذى اذا أوقدت فيه نار تلوح وتظهر لنار المشرك واسناد الرؤية الى النار على سبيل (٩٠) المجاز والمقصود رؤية أهلها (قوله الى الكنز والجنة الخ) أى الكنز والجنة اللذين ذكرهما المشركون بقولهم أو يلقى اليه كنز (قوله يعنى كانت لهم جزاء) يعنى ان قوله تعالى كانت لهم جزاء بتقدم الظرف يدل على اختصاص الجنة بالمتقين لا يدخل غيرهم فيها مع انه يدخل فيها عصاة المؤمنين فأجاب أولا بأن الجنة للمتقين ويتفضل بها على غيرهم باذنهم كما أن المالك يهب ملكه لغيره بأن يجعله شريكا فيه وثانيا بأنه يجوز أن يراد بالمتقين المؤمنون مطلقا والتقوى هى التقوى عن الكفر (قوله الى الالجاء) لك أن تقول فيه ان الانجاز واجب فهو ملجأ اليه لانه بعد الوعد وخلف الوعد على الله تعالى محال لانه نقص لا يليق بكرمه الا أن يقال المراد بالالجاء الى الشئ أن لا يحصل ذلك الشئ بالارادة بل بالقسر ومن هنا يتبين معنى قوله فان تعلق الارادة بالموعود مقدم الخ أى لما كان حصول الموعود بالارادة لم يحصل الالجاء لكن فى التقدم المذكور نظر اذ ارادة الموعود من الله تعالى مستلزم لحصول الموعود وبعد حصول الموعود لا معنى   الموجب
للوعد ويمكن أن يقال مراده من ارادة الموعود انه تعالى أراد فى الازل حصول الموعود فى زمان معين من الازمنة المستقبلة فتعلق ارادته تعالى فى الماضى بوجود الموعود فى المستقبل فاذا حصل ذلك الزمان المعين حصل الموعود وهذه الارادة لا تنافى الوعد لانها قبل حصول الموعود ثم بعد تعلق الارادة حصل الوعد ثم بعد الوعد حصل الموعود بمقتضى تعلق الارادة الازلية وتحقيق هذا المقام وهو تعلق الارادة أولا بوجود شئ فى زمان من الازمنة المستقبلة مذكور فى شرحنا التهذيب الكلام فليطلب منه

ويجوز أن يكون استئنافا بوعد ما يكون له فى الآخرة وقرئ بالنصب على انه جواب بالواو (بل كذبوا بالساعة) فقصرت انظارهم على الحطام الدنيوية وظنوا أن الكرامة انما هى بالمال فطعنوا فيك لفقرك أو فلذلك كذبوك لا لما تمحلوا من المطاعن الفاسدة أو فكيف يلتفتون الى هذا الجواب ويصدقونك بما وعدالله لك فى الآخرة أو فلا تعجب من تكذيبهم اياك فانه أعجب منه (وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا) نارا شديدة الاستعار وقيل هو اسم لجهنم فيكون صرفه باعتبار المكان (اذا رأتهم) اذا كانت بمرأى منهم كقوله عليه السلام لاتتراءى ناراهما أى لاتتقارب بان بحيث تكون احداهما بمرأى من الاخرى على المجاز والتأنيث لانه بمعنى النار أو جهنم (من مكان بعيد) هو أقصى ما يمكن أن يرى منه (سمعوا لها تغيظا وزفيرا) صوت تغيظ شبه صوت غليانها بصوت المغتاظ وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وان الحياة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية أمكن أن يخلق الله فيها حياة فترى وتتغيظ وتزفر وقيل ان ذلك لزبانيتها فنسب اليها على حذف المضاف (واذا ألقوا منها مكانا) فى مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا (ضيقا) لزيادة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها كعرض السموات والارض (مقرنين) قرنت أيديهم الى أعناقهم بالسلاسل (دعوا هنالك) فى ذلك المكان (ثبورا) هلاكا أى يتمنون الهلاك وينادونه فيقولون تعالى يا ثبوراه فهذا حينك (لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا) أى يقال لهم ذلك (وادعوا ثبورا كثيرا) لان عذابكم أنواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدته أو لانه يتجدد لقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب أو لانه لا ينقطع فهو فى كل وقت ثبور (قل أذلك خير أم جنة الخلد التى وعد المتقون) الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقريع مع التهكم أو الى الكنز والجنة والراجع الى الموصول محذوف واضافة الجنة الى الخلد للمدح أو للدلالة على خلودها أو التمييز عن جنات الدنيا (كانت لهم) فى علم الله أو اللوح أو لان ما وعده الله تعالى فى تحققه كالواقع (جزاء) على أعمالهم بالوعد (ومصيرا) ينقلبون اليه ولا يمنع كونها جزاء لهم أن يتفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز أن يراد بالمتقين من يتقى الكفر والتكذيب لانهم فى مقابلتهم (لهم فيها ما يشاؤن) ما يشاؤنه من النعيم ولعله تقصر همم كل طائفة على ما يليق برتبته اذ الظاهر ان الناقص لا يدرك شأو الكامل بالتشهى وفيه تنبيه على ان كل المرادات لاتحصل الا فى الجنة (خالدين) حال من أحد ضمائرهم (كان على ربك وعدا مسؤلا) الضمير فى كان لما يشاؤن والوعد الموعود أى كان ذلك موعودا حقيقا بان يسأل ويطلب أو مسؤلا سأله الناس فى دعائهم ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك أو الملائكة بقولهم ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم وما فى على من معنى الوجوب لامتناع الخلف فى وعده تعالى ولا يلزم منه الالجاء الى الانجاز فان تعلق الارادة بالموعود مقدم على الوعد

الموجب للانجاز (ويوم نحشرهم) للجزاء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص بالياء (وما يعبدون من دون الله) يعم كل معبود سواه تعالى واستعمال ما اما لان وضعه أعم ولذلك يطلق لكل شبح يرى ولا يعرف أو لانه أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم أو لتغليب الاصنام تحقيرا أو اعتبارا لغلبة عبادها أو يخص الملائكة وعزيرا والمسيح بقرينة السؤال والجواب أو الاصنام ينطقها الله أو تتكلم بلسان الحال كما قيل فى كلام الايدى والارجل (فيقول) أى للمعبودين وهو على تلوين الخطاب وقرأ ابن عامر بالنون (أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد النصيح وهو استفهام تقريع وتبكيت للعبدة وأصله أأضللتم أم ضلوا فغير النظم ليلى حرف الاستفهام المقصود بالسؤال وهو المتولى للفعل دونه لانه لا شبهة فيه والا لما توجه العتاب وحذف صلة الضل مبالغة (قالوا سبحانك) تعجبا مما قيل لهم لانهم اما ملائكة أو أنبياء معصومون أو جمادات لا تقدر على شئ أو اشعارا بانهم الموسومون بتسبيحه وتوحيده فكيف يليق بهم اضلال عبيده أو تنزيها لله تعالى عن الانداد (ما كان ينبغى لنا) ما يصح لنا (أن نتخذ من دونك من أولياء) للعصمة أو لعدم القدرة فكيف يصح لنا أن ندعو غيرنا أن يتولى أحدا دونك وقرئ نتخذ على البناء للمفعول من اتخذ الذى له مفعولان كقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ومفعوله الثانى من أولياء ومن للتبعيض وعلى الاول مزيدة لتأكيد النفى (ولكن متعتهم وآباءهم) بأنواع النعم فاستغرقوا فى الشهوات (حتى نسوا الذكر) حتى غفلوا عن ذكرك أو التذكر لآلائك والتدبر فى آياتك وهو نسبة للضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واسناد له الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه وهو عين ما ذهبنا اليه فلا ينتهض حجة علينا للمعتزلة (وكانوا) فى قضائك (قوما بورا) هالكين مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع أو جمع بائر كعائذ وعوذ (فقد كذبوكم) التفات الى العبدة بالاحتجاج والالزام على حذف القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون (بما تقولون) فى قولكم انهم آلهة أو هؤلاء أضلونا والباء بمعنى فى أو مع المجرور بدل من الضمير وعن ابن كثير بالياء أى كذبوكم بقولهم سبحانك ما كان ينبغى لنا (فما يستطيعون) أى المعبودون وقرأ حفص بالتاء على خطاب العابدين (صرفا) دفعا للعذاب عنكم وقيل حيلة من قولهم انه ليتصرف أى يحتال (ولا نصرا) يعينكم عليه (ومن يظلم منكم) أيها المكلفون (نذقه عذابا كبيرا) هى النار والشرط وان عم كل من كفر أو فسق لكنه فى اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا وهو التوبة والاحباط بالطاعة اجماعا و بالعفو عندنا (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام و يمشون فى الاسواق) أى الا رسلا انهم فحذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه وأقيمت الصفة مقامه كقوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم ويجوز أن تكون حالا اكتفى فيها بالضمير وهو جواب لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام و يمشى فى الاسواق وقرئ يمشون أى تمشيهم حوائجهم أو الناس (وجعلنا بعضكم) أيها الناس (لبعض فتنة) ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم ومناصبتهم لهم العداوة وايذائهم لهم وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه بعد نقضه وفيه دليل على القضاء والقدر (أتصبرون) علة للجعل والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لنعلم أيكم يصبر ونظيره قوله تعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملا أو حث على الصبر على ما افتتنوا به (وكان ربك بصيرا) بمن يصبر أو بالصواب فيما يبتلى به وغيره (وقال الذين لا يرجون) لا يأملون (لقاءنا) بالخير لكفرهم بالبعث أو لا يخافون لقاءنا بالشر على لغة تهامة وأصل اللقاء الوصول الى الشئ ومنه الرؤية فانه وصول الى المرئى والمراد به

(قوله لانه لا شبهة فيه) أى فى الاضلال والضلال اذ لو شك فى وجودهما لما حسن العتاب المستفاد من قوله تعالى أأنتم أضللتم (قوله وقرئ لا نتخذ) بصيغة المتكلم المجهول (قوله ومفعوله الثانى من أولياء) فان من أولياء مفعول أن نتخذ واذا قرئ بصيغة المتكلم المجهول كان له مفعول هو ضمير المتكلم

الوصول الى جزائه و يمكن أن يراد به الرؤية على الاول (لولا) هلا (أنزل علينا الملائكة) فتخبرنا بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وقيل فيكونوا رسلا الينا (أو نرى ربنا) فيأمرنا بتصديقه واتباعه (لقد استكبروا فى انفسهم) أى فى شأنها حتى أرادوا لها ما يتفق لأفراد من الانبياء الذين هم أكمل خلق الله فى أكمل أوقاتهم وما هو أعظم من ذلك (وعتوا) وتجاوزوا الحد فى الظلم (عتوا كبيرا) بالغا أقصى مراتبه حيث عاينوا المعجزات القاهرة فأعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم الخبيثة ما سدت دونه مطامح النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف وفى الاستئناف بالجملة حسن واشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم كقوله

وجارة جساس أبأنا بنابها * كليبا علت ناب كليب بواؤها

(يوم يرون الملائكة) ملائكة الموت أو العذاب و يوم نصب باذكر أو بما دل عليه (لا بشرى يومئذ للمجرمين) فانه بمعنى يمنعون البشرى أو يعدمونها و يومئذ تكرير أو خبر وللمجرمين تبيين أو خبر ثان أو ظرف لما يتعلق به اللام أو لبشرى ان قدرت منونة غير مبنية مع لا فانها لا تعمل وللمجرمين اما عام يتناول حكمه حكمهم من طريق البرهان ولا يلزم من نفى البشرى لعامة المجرمين حينئذ نفى البشرى بالعفو والشفاعة فى وقت آخر واما خاص وضع موضع ضميرهم تسجيلا على جرمهم واشعارا بما هو المانع للبشرى والموجب لما يقابلها (و يقولون حجرا محجورا) عطف على المدلول أى و يقول الكفرة حينئذ هذه الكلمة استعاذة وطلبا من الله تعالى أن يمنع لقاءهم وهى مما كانوا يقولون عند لقاء عدو أو هجوم مكروه أو تقولها الملائكة بمعنى حراما محرما عليكم الجنة أو البشرى وقرئ حجرا بالضم وأصله الفتح غير أنه لما اختص بموضع مخصوص غير كقعدك وعمرك ولذلك لا يتصرف فيه ولا يظهر ناصبه ووصفه بمحجورا للتأكيد كقولهم موت مائت (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) أى وعمدنا الى ما عملوا فى كفرهم من المكارم كقرى الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف فأحبطناه لفقد ما هو شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم وأعمالهم بحال قوم استعصوا على سلطانهم فقدم الى أشيائهم فمزقها وأبطلها ولم يبق لها أثرا والهباء غبار يرى فى شعاع يطلع من الكوة من الهبوة وهى الغبار ومنثورا صفته شبه عملهم المحبط بالهباء فى حقارته وعدم نفعه ثم بالمنثور منه فى انتثاره بحيث لا يمكن نظمه أو تفرقه نحو أغراضهم التى كانوا يتوجهون به نحوها أو مفعول ثالث من حيث انه كالخبر بعد الخبر كقوله تعالى كونوا قردة خاسئين (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) مكانا يستقر فيه فى أكثر الاوقات للتجالس والتحادث (وأحسن مقيلا) مكانا يؤوى اليه للاسترواح بالازواج والتمتع بهن تجوزا له من مكان القيلولة على التشبيه أو لانه لا يخلو من ذلك غالبا اذ لا نوم فى الجنة وفى أحسن رمز الى ما يتميز به مقيلهم من حسن الصور وغيره من التحاسين و يحتمل ان يراد بأحدهما المصدر أو الزمان اشارة الى أن مكانهم وزمانهم أطيب ما يتخيل من الامكنة والازمنة والتفضيل اما لارادة الزيادة مطلقا أو بالاضافة الى ما للمترفين فى الدنيا روى أنه يفرغ من الحساب فى نصف ذلك اليوم فيقيل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار (و يوم تشقق السماء) أصله تتشقق فحذفت التاء وأدغمها ابن كثير

(قوله واللام جواب قسم الخ) لانه جملة قسمية دلت على شدة استكبارهم بحيث تقتضى التعجب (قوله وجارة) الجارة اسم امرأة هى بسوس صاحبة ناقة جساس وجساس اسم رجل هو قاتل كليب والناب ناقته يقال نابنا أى ناقتنا وهذا البيت يدل على قصة وهى ان كليبا رمى الناقة المذكورة فقتلها فاشتكت الجارة الى جساس فقتل جساس كليبا ومعنى علت ناب الخ انه علا قدر ناب الناقة التى كليب بواؤها أى كليب قصاصها والاستشهاد فى علت ناب كليب بواؤها فانه يقتضى التعجب (قوله أو ظرف) معطوف على قوله تكرير أى يوم تكرير أو خبر أو ظرف (قوله ولا يلزم من نفى البشرى الخ) لانه اذا كان لا بشرى يومئذ للمجرمين مطلقا فلا بشرى للكافرين بطريق الاولى (قوله غير انه لما اختص بموضع مخصوص) وهو موضع لقاء العدو وهجوم المكروه الخ غير عن حاله لما ذكر ولا يتصرف فيه ولا يظهر ناصبه للاشعار بتغييره عن حالته الاصلية والمراد من عدم التصرف انه لا يستعمل الا منصوبا على المصدر (قوله مكان القيلولة على التشبيه) أى المقيل فى الاصل محل القيلولة فاستعماله ههنا على التشبيه أولان المكان الذى يؤوى اليه للقيلولة لا يخلو عن النوم غالبا واما التزم ذلك لانه لا نوم فى الجنة حتى يمكن أن يستعمل المقيل ههنا بمعناه الحقيقى والمراد من قوله على التشبيه تشبيه مكان الاسترواح بمكان القيلولة والمراد من قوله أولانه لا يخلو من ذلك غالبا انه لا يخلو مكان القيلولة عن الاسترواح فكانت القيلولة مستلزمة له غالبا فأطلق القيلولة واريد به الاسترواح بطريق المجاز المرسل ثم أطلق المقيل وأريد به مكان الاسترواح

وناقع

ونافع وابن عامر ويعقوب (بالغمام) بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور فى قوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة (ونزل الملائكة تنزيلا) فى ذلك الغمام بصحائف أعمال العباد وقرأ ابن كثير وننزل وقرئ ونزلت وأنزل ونزل ونزل الملائكة بحذف نون الكلمة (الملك يومئذ الحق للرحمن) الثابت له لان كل ملك يبطل يومئذ ولا يبقى الا ملكه فهو الخبر وللرحمن صلته أو تبيين ويومئذ معمول الملك لا الحق لانه متأخر أو صفته والخبر يومئذ أو للرحمن (وكان يوما على الكافرين عسيرا) شديدا (ويوم يعض الظالم على يديه) من فرط الحسرة وعض اليدين وأكل البنان وحرق الاسنان ونحوها كنايات عن الغيظ والحسرة لانها من روادفهما والمراد بالظالم الجنس وقيل عقبة بن أبي معيط كان يكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه الى ضيافته فأبى أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صبأت فقال لا ولكن آلى أن لا يأكل من طعامى وهو فى بيتى فاستحييت منه فشهدت له فقال لا أرضى منك الا أن تأتيه فتطأ قفاه وتبزق فى وجهه فوجده ساجدا فى دار الندوة ففعل ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لا ألقاك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فأسر يوم بدر فأمر عليا فقتله وطعن أبيا بأحد فى المبارزة فرجع الى مكة ومات (يقول ياليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا) طريقا الى النجاة أو طريقا واحدا وهو طريق الحق ولم تتشعب بى طرق الضلالة (ياويلتى) وقرئ بالياء على الاصل (ليتنى لم أتخذ فلانا خليلا) يعنى من أضله وفلان كناية عن الاعلام كما أن هنا كناية عن الاجناس (لقد أضلنى عن الذكر) عن ذكر الله أو كتابه أو موعظة الرسول أو كلمة الشهادة (بعد اذ جاءنى) وتمكنت منه (وكان الشيطان) يعنى الخليل المضل أو ابليس لانه حمله على مخالته ومخالفة الرسول أو كل من تشيطن من جن وانس (للانسان خذولا) يواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه فعول من الخذلان (وقال الرسول) محمد يومئذ أو فى الدنيا بثا الى الله تعالى (يارب ان قومى) قريشا (اتخذوا هذا القرآن مهجورا) بان تركوه وصدوا عنه وعنه عليه الصلاة والسلام من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب عبدك هذا اتخذنى مهجورا اقض بينى وبينه أو هجروا ولغوا فيه اذا سمعوه أو زعموا أنه هجر وأساطير الاولين فيكون أصله مهجورا فيه فحذف الجار ويجوز أن يكون بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول وفيه تخويف لقومه فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام اذا شكوا الى الله تعالى قومهم عجل لهم العذاب (وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا من المجرمين) كما جعلناه لك فاصبر كما صبروا وفيه دليل على أنه خالق الشر والعدو يحتمل الواحد والجمع (وكفى بربك هاديا) الى طريق قهرهم (ونصيرا) لك عليهم (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن) أى أنزل عليه كخبر بمعنى أخبر لئلا يناقض قوله (جملة واحدة) دفعة واحدة كالكتب الثلاثة وهو اعتراض لا طائل تحته لان الاعجاز لا يختلف بنزوله جملة أو مفرقا مع ان للتفريق فوائد منها ما أشار اليه بقوله (كذلك لنثبت به فؤادك) أى كذلك أنزلناه مفرقا لنقوى بتفريقه فؤادك على حفظه وفهمه لان حاله يخالف حال موسى وداود وعيسى حيث كان عليه الصلاة السلام أميا وكانوا يكتبون فلو ألقى عليه جملة لعيل بحفظه ولعله لم يستتب له فان التلقف لا يتأتى الا شيأ فشيأ ولان نزوله بحسب الوقائع يوجب مزيد بصيرة وغوص فى المعنى ولانه اذا نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيعجزون عن معارضته زاد ذلك قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبريل حالا بعد حال يثبت به فؤاده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ

(قوله نزل الملائكة) بضم اللام وكان أصله تنزل الملائكة بنصب الملائكة حذف النون وضم النون الباقية (قوله صفة) أى فالحق صفة الملك والخبر ما ذكر (قوله لم يستتب) أى لم يتهيأ والتلقف أى الاخذ من الغير لا يتيسر الا تدريجا

ومنها انضمام القرائن الحالية الى الدلالات اللفظية فانه يعين على البلاغة وكذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مفرقا فانه مدلول عليه بقوله لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ويحتمل أن يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالا والاشارة الى الكتب السابقة واللام على الوجهين متعلق بمحذوف (ورتلناه ترتيلا) وقرأناه عليك شيأ بعد شئ على تؤدة وتمهل فى عشرين سنة أو ثلاث وعشرين وأصل الترتيل فى الاسنان وهو تفليجها (ولا يأتونك بمثل) سؤال عجيب كأنه مثل فى البطلان يريدون به القدح فى نبوتك (الا جئناك بالحق) الدامغ له فى جوابه (وأحسن تفسيرا) وبما هو أحسن بيانا أو معنى من سؤالهم أولا يأتونك بحال عجيبة يقولون هلا كانت هذه حاله الا أعطيناك من الاحوال ما يحق لك فى حكمتنا وما هو أحسن كشفا لما بعثت له (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) أى مقلوبين أو مسحوبين عليها أو متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها وعنه عليه الصلاة والسلام يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه وهو ذم منصوب أو مرفوع أو مبتدأ خبره (أولئك شر مكانا وأضل سبيلا) والمفضل عليه هو الرسول صلى الله عليه وسلم على طريقة قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قيل ان حاملهم على هذه الاسئلة تحقير مكانه وتضليل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا أنهم شر مكانا وأضل سبيلا وقيل انه متصل بقوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازى للمبالغة (ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيرا) يوازره فى الدعوة واعلاء الكلمة ولا ينافى ذلك مشاركته فى النبوة لان المتشاركين فى الامر متوازرون عليه (فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا) يعنى فرعون وقومه (بآياتنا فدمرناهم تدميرا) أى فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم فاقتصر على حاشيتى القصة اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع وقرئ فدمرتهم فدمراهم فدمرانهم على التأكيد بالنون الثقيلة (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) كذبوا نوحا ومن قبله أو نوحا وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل أو بعثة الرسل مطلقا كالبراهمة (أغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم) وجعلنا اغراقهم أو قصتهم (للناس آية) عبرة (وأعتدنا للظالمين عذابا أليما) يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضعا للظاهر موضع المضمر تظليما لهم (وعادا وثمودا) عطف على هم فى جعلناهم أو على الظالمين لان المعنى ووعدنا الظالمين وقرأ حمزة وحفص وثمود على تأويل القبيلة (وأصحاب الرس) قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله تعالى اليهم شعيبا فكذبوه فبيناهم حول الرس وهى البئر الغير المطوية فانهارت فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبى فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وقيل هم أصحاب حنظلة بن صفوان النبى ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتخ أو دمخ وتنقض على صبيانهم فتخطفهم اذا أعوزها الصيد ولذلك سميت مغربا فدعا عليها حنظلة فأصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوه فأهلكوا وقيل هم قوم كذبوا نبيهم ورسوه أى دسوه فى بئر (وقرونا) وأهل أعصار قيل القرن أربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) اشارة الى ما ذكر (كثيرا) لا يعلمها الا الله (وكلا ضربنا له الامثال) بيناله القصص العجيبة من قصص الاولين انذارا واعذارا فلما أصروا أهلكوا كما قال (وكلا تبرنا تتبيرا) فتتناه تفتيتا ومنه التبر لفتات الذهب

(قوله ومنها انضمام القرائن الحالية) أى كل من الحالات الواقعة فى زمان من الازمان يناسب نزول آية خاصة فتعين على البلاغة لانها مطابقة الكلام لمقتضى الظاهر (قوله وأحسن تفسيرا الخ) فتكون الاحسنية على الفرض أى على تقدير أن يكون ما قاله الكفرة حسنا فبياننا أحسن منه (قوله فالتعقيب باعتبار الحكم المذكور الخ) أى الفاء تدل على أن التدمير وقع عقيب التكذيب المذكور من غير مهلة والحال ان بينهما أزمانا طويلة فكيف تستقيم الفاء فأجاب عنه بان الحكم بالتدمير فى الزمان المعين وقع بعد التكذيب بلا مهلة وان كان وقوعه بعده بزمان (قوله يحتمل التعميم والتخصيص الخ) أى يحتمل أن يكون المراد من الظالمين مطلقهم أو قوم نوح (قوله وقرئ الخ) عادته انه يؤدى القراءة الشاذة الغير السبعة بصيغة المجهول لكن هذه القراءة قراءة عاصم وحمزة

والفضة وكلا الاول منصوب بما دل عليه ضربنا كأنذرنا والثانى بتبرنا لانه فارغ (ولقد أتوا) يعنى قريشا مروا مرارا فى متاجرهم الى الشأم (على القرية التى أمطرت مطر السوء) يعنى سدوم عظمى قرى قوم لوط أمطرت عليها الحجارة (أفلم يكونوا يرونها) فى مرار مرورهم فيتعظوا بما يرون فيها من آثار عذاب الله (بل كانوا لايرجون نشورا) بل كانوا كفرة لايتوقعون نشورا ولا عاقبة فلذلك لم ينظروا ولم يتعظوا فمروا بها كما مرت ركابهم أو لا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون طمعا فى الثواب أو لا يخافونه على اللغة التهامية (واذا رأوك ان يتخذونك الاهزوا) مايتخذونك الاموضع هزء أو مهزوأبه (أهذا الذى بعث الله رسولا) محكى بعد قول مضمر والاشارة للاستحقار واخراج بعث الله رسولا فى معرض التسليم بجعله صلة وهم على غاية الانكار تهكم واستهزاء ولولاه لقالوا أهذا الذى زعم أنه بعثه الله رسولا (ان) انه (كاد ليضلنا عن آلهتنا) ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتهاده فى الدعاء الى التوحيد وكثرة ما يورد مما يسبق الى الذهن بانها حجج ومعجزات (لولا أن صبرنا عليها) ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا فى مثله تقييد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ (وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا) كالجواب لقولهم ان كاد ليضلنا فانه يفيد نفى مايلزمه ويكون الموجب له وفيه وعيد ودلالة على أنه لايهملهم وان أمهلهم (أرأيت من اتخذ الهه هواه) بان أطاعه وبنى عليه دينه لايسمع حجة ولا يبصر دليلا وانما قدم المفعول الثانى للعناية به (أفأنت تكون عليه وكيلا) حفيظا تمنعه عن الشرك والمعاصى وحاله هذا فالاستفهام الاول للتقرير والتعجيب والثانى للانكار (أم تحسب) بل أتحسب (أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون) فتجدى لهم الآيات أو الحجج فتهتم بشأنهم وتطمع فى ايمانهم وهو أشد مذمة مما قبله حتى حق بالاضراب عنه اليه وتخصيص الاكثر لانه كان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وكابر استكبارا وخوفا على الرئاسة (ان هم الا كالانعام) فى عدم انتفاعهم بقرع الآيات آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات (بل هم أضل سبيلا) من الانعام لانها تنقاد لمن يتعهدها وتميز من يحسن اليها ممن يسىء اليها وتطلب ماينفعها وتتجنب مايضرها وهؤلاء لاينقادون لربهم ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذى هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذى هو أشد المضار ولانها ان لم تعتقد حقا ولم تكتسب خيرا لم تعتقد باطلا ولم تكتسب شرا بخلاف هؤلاء ولان جهالتها لاتضر باحد وجهالة هؤلاء تؤدى الى هيج الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غير متمكنة من طلب الكمال فلا تقصير منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون ومستحقون أعظم العقاب على تقصيرهم (ألم تر الى ربك) ألم تنظر الى صنعه (كيف مد الظل) كيف بسطه أو ألم تنظر الى الظل كيف مده ربك فغير النظم اشعارا بأنه المعقول من هذا الكلام لوضوح برهانه وهو دلالة حدوثه وتصرفه على الوجه النافع بأسباب ممكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم كالمشاهد المرئى فكيف بالمحسوس منه أو ألم ينته علمك الى ان ربك كيف مد الظل وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو أطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويبهر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود (ولو شاء لجعله ساكنا) ثابتا من السكنى أو غير متقلص من السكون بأن يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) فانه لايظهر للحس حتى تطلع فيقع ضوءها على بعض الاجرام أو لايوجد ولا يتفاوت الا بسبب حركتها (ثم قبضناه الينا) أى أزلناه بايقاع الشمس موقعه لما عبر عن احداثه بالمد بمعنى التسيير عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه الذى هو فى معنى الكف (قبضا يسيرا) قليلا قليلا حسبما ترتفع الشمس لينتظم بذلك مصالح

(قوله لانه فارغ) أى غير مشتغل بضميره فيصح أن يعمل فيه بخلاف الاول فانه مشتغل به (قوله فانه يفيد نفى مايلزمه الخ) فان مايلزم من قولهم هو ضلال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان المضل لابد أن يكون ضالا (قوله اشعارا بأن المعقول الخ) فان صنع الرب مد الظل أمر معقول جعل كالمحسوس لادخاله تحت الرؤية والظل أمر محسوس وقد وقع التعبير عن رؤية الظل ممدودا برؤية الرب مادا للظل فجعل المعقول من الكلام وهو رؤية الظل ممدودا لانه علامة الرؤية واذا كان هذا الامر المعقول جعل كالمحسوس لما ذكرنا فالامر المحسوس المفهوم من هذا الكلام أولى بالظهور فى الدلالة على ماذكر ولا يخفى مافى هذا الكلام من الاغلاق والاولى أن يقال التعبير المذكور للاشعار بأن المقصود العلم بالرب علما يشبه الرؤية فان فى ألم تر الى الظل الرؤية متعلقة بالظل وفى ألم تر الى ربك الرؤية متعلقة بالرب (قوله فانه لايظهر للحس الخ) أى لايظهر وجود الظل عند الحس الا بطلوع الشمس فان الظل كيفية مغايرة للشعاع لكنه قبله لم يظهر قبل طلوع الشمس وجود كيفية منافية لوجود الشعاع فاذا طلعت وزال الظل عن موضع الشعاع ظهر ان الظل كان موجودا والاولى أن يقال

السكون ويتحصل به مالا يحصى من منافع الخلق وثم فى الموضعين لتفاضل الامور أو لتفاضل مبادى أوقات ظهورها وقيل مد الظل لما بنى السماء بلا نير ودحا الارض تحتها فألقت عليها ظلها ولو شاء لجعله ثابتا على تلك الحالة ثم خلق الشمس عليه دليلا أى مسلطا عليه مستتبعا اياه كما يستتبع الدليل المدلول أو دليل الطريق من يهديه فانه يتفاوت بحركتها ويتحول بتحولها ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا شيأ فشيأ الى أن تنتهى غاية نقصانه أو قبضا سهلا عند قيام الساعة بقبض أسبابه من الاجرام المظلة والمظل عليها (وهو الذى جعل لكم الليل لباسا) شبه ظلامه باللباس فى ستره (والنوم سباتا) راحة للابدان بقطع المشاغل وأصل السبت القطع أو موتا كقوله وهو الذى يتوفاكم بالليل لانه قطع الحياة ومنه المسبوت للميت (وجعل النهار نشورا) ذا نشور أى انتشار ينتشر فيه الناس للمعاش أو بعث من النوم بعث الاموات فيكون اشارة الى أن النوم واليقظة أنموذج للموت والنشور وعن لقمان عليه السلام يابنى كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشر (وهو الذى أرسل الرياح) وقرأ ابن كثير على التوحيد ارادة للجنس (نشرا) ناشرات للسحاب جمع نشور وقرأ ابن عامر بالسكون على التخفيف وحمزة والكسائى به وبفتح النون على أنه مصدر وصف به وعاصم بشرا تخفيف بشر جمع بشور بمعنى مبشر (بين يدى رحمته) يعنى قدام المطر (وأنزلنا من السماء ماء طهورا) مطهرا لقوله ليطهركم به وهو اسم لما يتطهر به كالوضوء والوقود لما يتوضأ به ويوقد به قال عليه الصلاة والسلام التراب طهور المؤمن طهور اناء أحدكم اذا ولغ الكلب فيه أن يغسل سبعا احداهن بالتراب وقيل بليغا فى الطهارة وفعول وان غلب فى المعنيين لكنه قد جاء للمفعول كالضبوث وللمصدر كالقبول وللاسم كالذنوب وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة فيه وتتميم للمنة فيما بعده فان الماء الطهور أهنأ وأنفع مما خالطه ما يزيل طهوريته وتنبيه على أن ظواهرهم لما كانت مما ينبغى أن يطهروها فبواطنهم بذلك أولى (لنحيى به بلدة ميتا) بالنبات وتذكير ميتا لان البلدة فى معنى البلد ولانه غير جار على الفعل كسائر أبنية المبالغة فاجرى مجرى الجامد (ونسقيه مما خلقنا أنعاما وأناسى كثيرا) يعنى أهل البوادى الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر الانعام والاناسى وتخصيصهم لان أهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار والمنافع فيهم وبما حولهم من الانعام غنية عن سقيا السماء وسائر الحيوانات تبعد فى طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا مع أن مساق هذه الآيات كما هو للدلالة على عظم القدرة فهو لتعداد أنواع النعمة والأنعام قنية الانسان وعامة منافعهم وعلية معايشهم منوطة بها ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه سبب لحياتها وتعيشها وقرئ نسقيه بالفتح وسقى وأسقى لغتان وقيل أسقاه جعل له سقيا وأناسى بحذف ياء وهو جمع انسى أو انسان كظرابى فى ظربان على أن أصله أناسين فقلبت النون ياء (ولقد صرفناه بينهم) صرفنا هذا القول بين الناس فى القرآن وسائر الكتب أو المطر بينهم فى البلدان المختلفة والاوقات المتغايرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطل وغيرهما وعن ابن عباس رضى الله عنه ما عام أمطر من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما شاء وتلا هذه الآية أو فى الانهار والمنافع (ليذكروا) ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة فى ذلك ويقوموا بشكره أو ليعتبروا بالصرف عنهم واليهم (فأبى أكثر الناس الا كفورا) الا كفران النعمة وقلة الاكتراث لها أو جحودها بأن يقولوا مطرنا بنوء كذا ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا بخلاف من يرى أنها من خلق الله والانواء وسائط وامارات بجعله تعالى (ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا) نبيا ينذر أهلها فيخف عليك أعباء النبوة لكن قصرنا الامر عليك

المراد انه لا يظهر الظل غاية الظهور الا عند طلوع الشمس على بعض الاجرام فاذا أحس الشعاع والظل ظهر ظهورا تاما كما قيل وبضدها تتميز الاشياء (قوله أو دليل الطريق من يهديه الخ) أى دليلا لطريق من يهديه الظل الى مقصوده لان الظل تابع للشمس فلو لم تكن الشمس لم يكن الظل فكان الظل دليلا (قوله ولانه غير جار على الفعل كسائر أبنية المبالغة) المراد بالجرى على الفعل أى الفعل المضارع موافقته فى الحركات والسكنات وميت ليس كذلك كابنية المبالغة كفعول ومفعال (قوله ولذلك نكر الانعام والاناسى) أى لما كان أهل البوادى قليلين بالنسبة الى أهل المدن والقرى نكر الانعام والاناسى لتدل على القلة ووصفهم بالكثرة فى حد ذاتهم لا ينافى القلة بالنسبة (قوله فيهم وبما حولهم الخ) الظاهر أن يقال ولهم ولما حولهم الخ (قوله وعلية معايشهم منوطة بها) علية جمع على كصبى وصبية والمقصود أن معايشهم منوطة بها

اجلالا لك وتعظيما لشأنك وتفضيلا لك على سائر الرسل فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد فى الدعوة واظهار الحق (فلا تطع الكافرين) فيما يدعونك اليه وهو تهييج له عليه الصلاة والسلام وللمؤمنين (وجاهدهم به) بالقرآن أو بترك طاعتهم الذى يدل عليه فلا تطع والمعنى انهم يجتهدون فى ابطال حقك فقابلهم بالاجتهاد فى مخالفتهم وازاحة باطلهم (جهادا كبيرا) لان مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف أو لان مخالفتهم ومعاداتهم فيما بين أظهرهم مع عتوهم وظهورهم أو لانه جهاد مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة القرى (وهو الذى مرج البحرين) خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان من مرج دابته اذا خلاها (هذا عذب فرات) قامع للعطش من فرط عذوبته (وهذا ملح أجاج) بليغ الملوحة وقرئ ملح على فعل ولعل أصله مالح فخفف كبرد فى بارد (وجعل بينهما برزخا) حاجزا من قدرته (وحجرا محجورا) وتنافرا بليغا كأن كلا منهما يقول للآخر ما يقوله المتعوذ للمتعوذ عنه وقيل حدا محدودا وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه فتجرى فى خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل وبالبحر الملح البحر الكبير وبالبرزخ ما يحول بينهما من الارض فتكون القدرة فى الفصل واختلاف الصفة مع أن مقتضى طبيعة أجزاء كل عنصر أن تضامت وتلاصقت وتشابهت فى الكيفية (وهو الذى خلق من الماء بشرا) يعنى الذى خمر به طينة آدم أو جعله جزأ من مادة البشر لتجتمع وتسلس وتقبل الاشكال والهيآت بسهولة أو النطفة (فجعله نسبا وصهرا) أى قسمه قسمين ذوى نسب أى ذكورا ينسب اليهم وذوات صهر أى اناثا يصاهر بهن كقوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذا أعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وأنثى (ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم) يعنى الاصنام أو كل ما عبد من دون الله اذ ما من مخلوق يستقل بالنفع والضر (وكان الكافر على ربه ظهيرا) يظاهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجنس أو أبو جهل وقيل هينا مهينا لا وقع له عنده من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك فيكون كقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم (وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا) للمؤمنين والكافرين (قل ما أسئلكم عليه) على تبليغ الرسالة الذى يدل عليه الا مبشرا ونذيرا (من أجر الا من شاء) الا فعل من شاء (أن يتخذ الى ربه سبيلا) أن يتقرب اليه ويطلب الزلفى عنده بالايمان والطاعة فصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود فعله واستثناه منه قلعا لشبهة الطمع واظهارا لغاية الشفقة حيث اعتد بانفاعك نفسك بالتعرض للثواب والتخلص عن العقاب أجرا وافيا مرضيا به مقصورا عليه واشعارا بأن طاعتهم تعود عليه بالثواب من حيث انها بدلالته وقيل الاستثناء منقطع معناه لكن من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا فليفعل (وتوكل على الحى الذى لا يموت) فى استكفاء شرورهم والاغناء عن أجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم (وسبح بحمده) ونزهه عن صفات النقصان مثنيا عليه بأوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابغه (وكفى به بذنوب عباده) ما ظهر منها وما بطن (خبيرا) مطلعا فلا عليك ان آمنوا أو كفروا (الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن) قد سبق الكلام فيه ولعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه الخالق للكل والمتصرف فيه وتحريض على الثبات والتأنى فى الامر فانه تعالى مع كمال قدرته وسرعة نفاذ أمره فى كل مراد خلق الاشياء على تؤدة وتدرج والرحمن خبر للذى ان

(قوله وتفضيلا لك على سائر الرسل) هذا غير ظاهر اذ لا يلزم من تخصيصه صلى الله عليه وسلم بالرسالة فى زمانه تفضيله على سائر الرسل الا اذا أثبتنا مع كل رسول نبيا آخر

جملته مبتدأ أو لمحذوف ان جعلته صفة للحى أو بدل من المستكن فى استوى وقرئ بالجر صفة للحى (فاسئل به خبيرا) فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء عالما يخبرك بحقيقته وهو الله تعالى أو جبريل أو من وجده فى الكتب المتقدمة ليصدقك فيه وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان أنكروا اطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا مجىء ما يرادفه فى كتبهم وعلى هذا يجوز أن يكون الرحمن مبتدأ والخبر ما بعده والسؤال كما يعدى بعن لتضمنه معنى التفتيش يعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء وقيل انه صلة خبيرا (واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) لانهم ما كانوا يطلقونه على الله أو لانهم ظنوا أنه أراد به غيره ولذلك قالوا (أنسجد لما تأمرنا) أى للذى تأمرناه بمعنى تأمرنا بسجوده أو لامرك لنا من غير عرفان وقيل لانه كان معربا لم يسمعوه وقرأ حمزة والكسائى يأمرنا بالياء على أنه قول بعضهم لبعض (وزادهم) أى الامر بالسجود للرحمن (نفورا) عن الايمان (تبارك الذى جعل فى السماء بروجا) يعنى البروج الاثنى عشر سميت به وهى القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل لسكانها واشتقاقه من التبرج لظهوره (وجعل فيها سراجا) يعنى الشمس لقوله وجعل الشمس سراجا وقرأ حمزة والكسائى سرجا وهى الشمس والكواكب الكبار (وقمرا منيرا) مضيئا بالليل وقرئ وقمرا أى ذا قمر وهو جمع قمراء ويحتمل أن يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب (وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة) أى ذوى خلفة يخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه فيما ينبغى أن يعمل فيه أو بأن يعتقبا لقوله تعالى واختلاف الليل والنهار وهى للحالة من خلف كالركبة والجلسة (لمن أراد أن يذكر) بأن يتذكر آلاء الله و يتفكر فى صنعه فيعلم أن لا بد له من صانع حكيم واجب الذات رحيم على العباد (أو أراد شكورا) أن يشكر الله تعالى على ما فيه من النعم أو ليكونا وقتين للمتذكرين والشاكرين من فاته ورده فى أحدهما تداركه فى الآخر وقرأ حمزة أن يذكر من ذكر بمعنى تذكر وكذلك ليذكروا ووافقه الكسائى فيه (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره أولئك يجزون الغرفة أو (الذين يمشون على الارض) واضافتهم الى الرحمن للتخصيص والتفضيل أو لانهم الراسخون فى عبادته على أن عباد جمع عابد كتاجر وتجار (هونا) هينين أو مشيا هينا مصدر وصف به والمعنى أنهم يمشون بسكينة وتواضع (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) تسلما منكم ومتاركة لكم لا خير بيننا ولا شر أو سدادا من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم ولا ينافيه آية القتال لتنسخه فان المراد به الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) فى الصلاة وتخصيص البيتوتة لان العبادة بالليل أحمز وأبعد عن الرياء وتأخير القيام للروى وهو جمع قائم أو مصدر أجرى مجراه (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) لازما ومنه الغريم لملازمته وهو ايذان بانهم مع حسن مخالطتهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق وجلون من العذاب مبتهلون الى الله تعالى فى صرفه عنهم لعدم اعتدادهم باعمالهم ووثوقهم على استمرار أحوالهم (انها ساءت مستقرا ومقاما) أى بئست مستقرا وفيها ضمير مبهم يفسره المميز والمخصوص بالذم ضمير محذوف به ترتبط الجملة باسم ان أو أحزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال أو تمييز والجملة تعليل للعلة الاولى أو تعليل ثان وكلاهما يحتملان الحكاية والابتداء من الله (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا) لم يجاوزوا حد الكرم (ولم يقتروا) ولم يضيقوا تضييق الشحيح وقيل الاسراف هو الانفاق فى المحارم والتقتير منع الواجب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء وكسر التاء ونافع وابن عامر والكوفيون بضم الياء وكسر التاء من أقتر وقرئ بالتشديد والكل واحد (وكان

(قوله وعلى هذا يجوز أن يكون الرحمن مبتدأ والخبر ما بعده) جواز كون ما بعده وهو فاسئل به خبيرا خبرا لانه أى الرحمن مقيد بموصول وصلة لانه فى التقدير الرحمن أى الذى أنكروا اطلاقه على الله فاسئل به خبيرا فصار التركيب مثل الرجل الذى يأتينى فله درهم (وقمرا أى ذا قمر الخ) فيكون المعنى وجعل فيها ذا الليالى القمر وذو الليالى القمر هو القمر (قوله أو تعليل ثان) فيكون المعنى ان عذابها كان لازما لانه مستقر ومقام للداخلين فيه على الابد والاولى الاقتصار على الترادف اذ لزوم العذاب علة لسوء المستقر وقبح المقام اذ القول بان الجملة الثانية للتعليل لا عكسه

بين ذلك قواما) وسطا عدلا سمى به لاستقامة الطرفين كما سمى سواء لاستوائهما وقرئ بالكسر وهو ما يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر ثان أو حال مؤكدة ويجوز أن يكون الخبر بين ذلك لغوا وقيل انه اسم كان لكنه مبنى لاضافته الى غير متمكن وهو ضعيف لانه بمعنى القوام فيكون كالاخبار بالشئ عن نفسه (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله) أى حرمها بمعنى حرم قتلها (الا بالحق) متعلق بالقتل المحذوف أو بلا يقتلون (ولا يزنون) نفى عنهم أمهات المعاصى بعد ما أثبت لهم أصول الطاعات اظهارا لكمال ايمانهم واشعارا بأن الاجر المذكور موعود للجامع بين ذلك وتعريضا للكفرة بأضداده ولذلك عقبه بالوعيد تهديدا لهم فقال (ومن يفعل ذلك يلق أثاما) جزاء اثم أو اثما باضمار الجزاء وقرئ أياما أى شدائد يقال يوم ذو أيام أى صعب (يضاعف له العذاب يوم القيمة) بدل من يلق لانه فى معناه كقوله

متى تأتنا تلمم بنا فى ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا

وقرأ أبو بكر بالرفع على الاستئناف أو الحال وكذلك (ويخلد فيه مهانا) وابن كثير ويعقوب يضعف بالجزم وابن عامر بالرفع فيهما مع التشديد وحذف الالف فى يضعف وقرئ ويخلد على بناء المفعول مخففا وقرئ مثقلا وتضعيف العذاب مضاعفته لانضمام المعصية الى الكفر ويدل عليه قوله (الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيآتهم حسنات) بأن يمحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم أو يبدل ملكة المعصية فى النفس بملكة الطاعة وقيل بأن يوفقه لاضداد ما سلف منه أو بأن يثبت له بدل كل عقاب ثوابا (وكان الله غفورا رحيما) فلذلك يعفو عن السيآت ويثيب على الحسنات (ومن تاب) عن المعاصى بتركها والندم عليها (وعمل صالحا) يتلافى به ما فرط أو خرج عن المعاصى ودخل فى الطاعة (فانه يتوب الى الله) يرجع الى الله بذلك (متابا) مرضيا عند الله ماحيا للعقاب محصلا للثواب أو يتوب متابا الى الله الذى يحب التائبين ويصطنع بهم أو فانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا وهو تعميم بعد تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يقيمون الشهادة الباطلة أو لا يحضرون محاضر الكذب فان مشاهدة الباطل شركة فيه (واذا مروا باللغو) ما يجب أن يلغى ويطرح (مروا كراما) معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به (والذين اذا ذكروا بآيات ربهم) بالوعظ أو القراءة (لم يخروا عليها صما وعميانا) لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل أكبوا عليها سامعين بآذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفى نفى الحال دون الفعل كقولك لا يلقانى زيد مسلما وقيل الهاء للمعاصى المدلول عليها باللغو (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين) بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل فان المؤمن اذا شاركه أهله فى طاعة الله سربهم قلبه وقرت بهم عينه لما يرى من مساعدتهم له فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة ومن ابتدائية أو بيانية كقولك رأيت منك أسدا وقرأ حمزة وأبو عمرو والكسائى وأبو بكر وذريتنا وقرأ ابن عامر والحرميان وحفص ويعقوب وذرياتنا بالالف وتنكير الاعين لارادة تنكير القرة تعظيما وتقليلها لان المراد أعين المتقين وهى قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم (واجعلنا للمتقين اماما) يقتدون بنا فى أمر الدين باضافة العلم والتوفيق للعمل وتوحيده اما للدلالة على الجنس وعدم اللبس كقوله ثم يخرجكم طفلا أو لانه مصدر فى أصله أو لان المراد واجعل كل واحد منا أو لانهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم وقيل جمع آم كصائم وصيام ومعناه

(قوله لاستقامة الطرفين الخ) أى اعتدالهما فكان الطرفين اعتدلا فى الوسط

(قوله وبين ذلك لغوا الخ) لعله أراد انه ظرف لغو متعلق بقوله تعالى قواما كما يقال المتوسط بين الامرين

(قوله وقيل الهاء للمعاصى المدلول الخ) الاولى ان يقال للمعاصى المدلول عليها بقوله اذا ذكروا لان التذكير مشتمل على النهى عن المعاصى

قاصدين لهم مقتدين بهم (أولئك يجزون الغرفة) أعلى مواضع الجنة وهي اسم جنس أريد به الجمع كقوله تعالى وهم في الغرفات آمنون والقراءة بها وقيل هي من أسماء الجنة (بما صبروا) بصبرهم على المشاق من مضض الطاعات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات (ويلقون فيها تحية وسلاما) دعاء بالتعمير والسلامة أي يحييهم الملائكة ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه أو تبقية دائمة وسلامة من كل آفة وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر يلقون من لقى (خالدين فيها) لا يموتون فيها ولا يخرجون (حسنت مستقرا ومقاما) مقابل ساءت مستقرا معنى ومثله اعرابا (قل ما يعبؤ بكم ربي) ما يصنع بكم من عبأت الجيش اذا هيأته أو لا يعتد بكم (لولا دعاؤكم) لولا عبادتكم فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والا فهو وسائر الحيوانات سواء وقيل معناه ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة وما ان جعلت استفهامية فمحلها النصب على المصدر كأنه قيل أي عبء يعبأ بكم (فقد كذبتم) بما أخبرتكم به حيث خالفتموه وقيل فقد قصرتم في العبادة من قولهم كذب القتال اذا لم يبالغ فيه وقرئ فقد كذب الكافرون أي الكافرون منكم لان توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد في جنسهم من العبادة والتكذيب (فسوف يكون لزاما) يكون جزاء التكذيب لازما يحيق بكم لا محالة أو أثره لازما بكم حتى يكبكم في النار وانما أضمر من غير ذكر للتهويل والتنبيه على أنه مما لا يكتنهه الوصف وقيل المراد قتل يوم بدر وانه لوزم بين القتلى لزاما وقرئ لزاما بالفتح بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله وهو مؤمن بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب

﴿سورة الشعراء مكية الا قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاوون الى آخرها وهي مائتان وست أو سبع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر بالامالة ونافع بين بين كراهة للعود الى الياء المهروب منها وأظهر نونه حمزة لانه في الاصل منفصل عما بعده (تلك آيات الكتاب المبين) الظاهر اعجازه وصحته والاشارة الى السورة أو القرآن على ما قرر في أول البقرة (لعلك باخع نفسك) قاتل نفسك وأصل البخع أن يبلغ بالذبح البخاع وهو عرق مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذبح وقرئ باخع نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق أي اشفق على نفسك أن تقتلها حسرة (ألا يكونوا مؤمنين) لئلا يؤمنوا أو خيفة أن لا يؤمنوا (ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية) دلالة ملجئة الى الايمان أو بلية قاسرة عليه (فظلت أعناقهم لها خاضعين) منقادين وأصله فظلوا لها خاضعين فأقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على أصله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء أجريت مجراهم وقيل المراد بها الرؤساء أو الجماعات من قولهم جاءنا عنق من الناس لفوج منهم وقرئ خاضعة وظلت عطف على ننزل عطف وأكن على فأصدق لانه لو قيل أنزلنا بدله لصح (وما يأتيهم من ذكر) موعظة أو طائفة من القرآن (من الرحمن) بوحيه الى نبيه (محدث) مجدد انزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير (الا كانوا عنه معرضين) الا جددوا اعراضا عنه واصرارا على ما كانوا عليه (فقد كذبوا) أي بالذكر بعد اعراضهم وأمعنوا في تكذيبه بحيث أدى بهم الى الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمنا في قوله (فسيأتيهم) أي اذا مسهم عذاب الله يوم بدر أو يوم القيامة (أنباء ما كانوا به يستهزؤن) من أنه كان حقا أم باطلا وكان حقيقا بأن يصدق و يعظم قدره أو يكذب فيستخف أمره (أولم يروا الى الارض) أولم ينظروا الى عجائبها (كم أنبتنا فيها من كل زوج) صنف (كريم) محمود كثير المنفعة

وهو

(قوله دعاء بالتعمير الخ) ولعل فائدة الدعاء بالتعمير انه قدر في علم الله ان بقاء أهل الجنة في الجنة بسبب دعاء الملائكة اذ مقصودهم من الدعاء اظهار حبهم لحياة المؤمنين وبقائهم في الجنة

﴿سورة الشعراء﴾

(قوله بالامالة الخ) امالة ألف الطاء (قوله كراهة للعود الى الياء الخ) وانما كان الياء مهروبا عنها لان ألفات أسماء التهجي يا آت كما ذكره المصنف في أول سورة مريم فهرب عن الياء الى الالف فلو أميلت الالف يحصل العود الى الياء المهروب عنه (قوله البخاع) بالباء الموحدة (قوله ولعل للاشفاق الخ) دل على الامر بالاشفاق قضية الانكار أي انك تفعل ذلك فلا تفعل (قوله فظلت عطف الخ) يعني وظلت معطوف على المضارع الذي لو استعمل بدله الماضي لكان صحيحا كما ان أكن معطوف على أصدق على انه لو قيل أصدق بجزم لكان صحيحا

وهو صفة لكل ما يحمد ويرضى وههنا يحتمل أن تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة وأن تكون مبينة منبهة على انه ما من نبت الا وله فائدة اما وحده أو مع غيره وكل لاحاطة الازواج وكم لكثرتها (ان فى ذلك) ان فى انبات تلك الاصناف أو فى كل واحد (لآية) على أن منبتها تام القدرة والحكمة سابغ النعمة والرحمة (وما كان أكثرهم مؤمنين) فى علم الله وقضائه فلذلك لا ينفعهم أمثال هذه الآيات العظام (وان ربك لهو العزيز) الغالب القادر على الانتقام من الكفرة (الرحيم) حيث أمهلهم أو العزيز فى انتقامه ممن كفر الرحيم لمن تاب وآمن (واذ نادى ربك موسى) مقدر باذكر أو ظرف لما بعده (أن ائت) أى ائت أو بان ائت (القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بنى اسرائيل وذبح أولادهم (قوم فرعون) بدل من الاول أو عطف بيان له ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان أولى بذلك (ألا يتقون) استئناف أتبعه ارساله اليهم للانذار تعجيبا له من افراطهم فى الظلم واجترائهم عليه وقرئ بالتاء على الالتفات اليهم زجرا لهم وغضبا عليهم وهم وان كانوا غيبا حينئذ اجروا مجرى الحاضرين فى كلام المرسل اليهم من حيث انه مبلغه اليهم واسماعه مبتدأ اسماعهم مع ما فيه من مزيد الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل مورده وقرئ بكسر النون اكتفاء بها عن ياء الاضافة ويحتمل أن يكون بمعنى ألا يا ناس اتقون كقوله ألا يا اسجدوا (قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فأرسل الى هرون) رتب استدعاء ضم أخيه اليه واشراكه له فى الامر على الامور الثلاثة خوف التكذيب وضيق القلب انفعالا عنه وازدياد الحبسة فى اللسان بانقباض الروح الى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق لانها اذا اجتمعت مست الحاجة الى معين يقوى قلبه وينوب منابه متى تعتريه حبسة حتى لا تختل دعوته ولا تنبتر حجته وليس ذلك تعللا منه وتوقفا فى تلقى الامر بل طلبا لما يكون معونة على امتثاله وتمهيد عذره فيه وقرأ يعقوب ويضيق ولا ينطلق بالنصب عطفا على يكذبون فيكونان من جملة ما خاف منه (ولهم على ذنب) أى تبعة ذنب فحذف المضاف أو سمى باسمه والمراد قتل القبطى وانما سماه ذنبا على زعمهم وهذا اختصار قصته المبسوطة فى مواضع (فأخاف أن يقتلون) به قبل أداء الرسالة وهو أيضا ليس تعللا وانما هو استدفاع للبلية المتوقعة كما أن ذاك استمداد واستظهار فى أمر الدعوة وقوله (قال كلا فاذهبا بآياتنا) اجابة له الى الطلبتين بوعده لدفع بلائهم اللازم ردعه عن الخوف وضم أخيه اليه فى الارسال والخطاب فى فاذهبا على تغليب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذى يدل عليه كلا كأنه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت والذى طلبته (انا معكم) يعنى موسى وهرون وفرعون (مستمعون) سامعون لما يجرى بينكما وبينه فأظهركما عليه مثل نفسه تعالى بمن حضر مجادلة قوم استماعا لما يجرى بينهم وترقبا لامداد أوليائه منهم مبالغة فى الوعد بالاعانة ولذلك تجوز بالاستماع الذى هو بمعنى الاصغاء للسمع الذى هو مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو خبر ثان أو الخبر وحده ومعكم لغو (فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين) أفرد الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة قال الشاعر

لقد كذب الواشون ما فهت عندهم * بسر ولا أرسلتهم برسول

ولذلك ثنى تارة وأفرد أخرى أو لاتحادهما للاخوة أو لوحدة المرسل والمرسل به أو لانه أراد أن كل واحد منا (أن أرسل معنا بنى اسرائيل) أى أرسل لتضمن الرسول معنى الارسال المتضمن معنى القول والمراد خلهم ليذهبوا معنا الى الشام (قال) أى فرعون لموسى بعد ما أتياه فقالا له ذلك (ألم نربك فينا) فى منازلنا (وليدا) طفلا سمى به لقربه من الولادة (ولبثت فينا من عمرك سنين)

(قوله وكل لاحاطة الخ) فلو لم يذكر لم يدل على الكثرة اذ يحتمل ان يكون المثبت زوجين اثنين ولو لم يذكر لم يدل على الاحاطة اذ قد يكون بعض من الامور الكثيرة كثيرا أيضا (قوله لقد كذب الواشون) فى الاستدلال نظر فانه يجوز أن يكون الرسول ههنا بمعنى المشتق (قوله أى أرسل الخ) فالتقدير انا رسول رب العالمين اليك يقول هو أرسل

قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين ثم بقى بعد الغرق خمسين (وفعلت فعلتك التى فعلت) يعنى قتل القبطى و بخه به معظما اياه بعدما عدد عليه نعمته وقرئ فعلتك بالكسر لانها كانت قتلة بالوكز (وأنت من الكافرين) بنعمتى حتى عمدت الى قتل خواصى أو ممن تكفرهم الآن فانه عليه السلام كان يعايشهم بالتقية فهو حال من احدى التاءين و يجوز أن يكون حكما مبتدأ عليه بانه من الكافرين بالهيته أو بنعمته لما عاد عليه بالمخالفة أو من الذين كانوا يكفرون فى دينهم (قال فعلتها اذا وأنا من الضالين) من الجاهلين وقد قرئ به والمعنى من الفاعلين فعل أولى الجهل والسفه أو من الخاطئين لانه لم يتعمد قتله أو من الذاهلين عما يؤل اليه الوكز لانه أراد به التأديب أو الناسين من قوله أن تضل احداهما (ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكما) حكمة (وجعلنى من المرسلين) رد أولا بذلك ما وبخه به قدحا فى نبوته ثم كر على ما عد عليه من النعمة ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح فى دعواه بل نبه على أنه كان فى الحقيقة نقمة لكونه مسببا عنها فقال (وتلك نعمة تمنها على أن عبدت بنى اسرائيل) أى وتلك التربية نعمة تمنها على ظاهرا وهى فى الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصدهم بذبح أبنائهم فانه السبب فى وقوعى اليك وحصولى فى تربيتك وقيل انه مقدر بهمزة الانكار أى أو تلك نعمة تمنها على وهى أن عبدت ومحل أن عبدت الرفع على انه خبر محذوف أو بدل نعمة أو الجر باضمار الباء أو النصب بحذفها وقيل تلك اشارة الى خصلة شنعاء مبهمة وأن عبدت عطف بيانها والمعنى تعبيدك بنى اسرائيل نعمة تمنها على وانما وحد الخطاب فى تمنها وجمع فيما قبله لان المنة كانت منه وحده والخوف والفرار منه ومن ملئه (قال فرعون وما رب العالمين) لما سمع جواب ما طعن به فيه ورأى أنه لم يرعو بذلك شرع فى الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل (قال رب السموات والارض وما بينهما) عرفه باظهر خواصه وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر الخواص والافعال واليه أشار بقوله (ان كنتم موقنين) أى ان كنتم موقنين الاشياء محققين لها علمتم أن هذه الاجرام المحسوسة ممكنة لتركبها وتعددها وتغير أحوالها فلها مبدئ واجب لذاته وذلك المبدئ لابد وأن يكون مبدئا لسائر الممكنات ما يمكن أن يحس بها وما لا يمكن والا لزم تعدد الواجب أو استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه الا بلوازمه الخارجية لامتناع التعريف بنفسه و بما هو داخل فيه لاستحالة التركيب فى ذاته (قال لمن حوله ألا تستمعون) جوابه سألته عن حقيقته وهو يذكر أفعاله أو يزعم انه رب السموات وهى واجبة متحركة لذاتها كما هو مذهب الدهرية أو غير معلوم افتقارها الى مؤثر (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) عدولا الى ما لا يمكن أن يتوهم فيه مثله و يشك فى افتقاره الى مصور حكيم و يكون أقرب الى الناظر وأوضح عند التأمل (قال ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون) أسأله عن شئ ويجيبنى عن آخر وسماه رسولا على السخرية (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) تشاهدون كل يوم أنه يأتى بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذى قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع تنتظم به أمور الكائنات (ان كنتم تعقلون) ان كان لكم عقل علمتم أن لا جواب لكم فوق ذلك لاينهم أولا ثم لما رأى شدة شكيمتهم خاشنهم وعارضهم بمثل مقالهم (قال لئن اتخذت الها غيرى لأجعلنك من المسجونين) عدولا الى التهديد عن المحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه الالوهية وانكاره الصانع وان تعجبه بقوله ألا تستمعون من نسبة الربوبية الى غيره ولعله كان دهريا اعتقد أن من ملك قطرا أو تولى

(قوله الافراد) هى البسائط اذ هى افراد لا زوجية ولا تعدد فى ذواتها (قوله ان كنتم تعقلون الخ) فان قوله ان كنتم تعقلون يفيد المخاشنة والتعريض بعدم العقل كما ان قول فرعون بنسبته الجنون الى موسى مخاشنة (قوله وان تعجبه الخ) عطف على ادعائه يعنى لما كان دعواه انه اله كان هذا قرينة لان يكون قوله ألا تستمعون تعجبا من اتخاذ اله آخر

أمره بقوة طالعه استحق العبادة من أهله واللام فى المسجونين للعهد أى ممن عرفت حالهم فى سجونى فانه كان يطرحهم فى هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل أبلغ من لأسجننك (قال أولو جئتك بشئ مبين) أى أتفعل ذلك ولو جئتك بشئ يبين صدق دعواى يعنى المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالواو للحال وليها الهمزة بعد حذف الفعل (قال فأت به ان كنت من الصادقين) فى أن لك بينة أو فى دعواك فان مدعى النبوة لابد له من حجة (فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين) ظاهر ثعبانيته واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فانثعب اذا فجرته فانفجر (ونزع يده فاذا هى بيضاء للناظرين) روى أن فرعون لما رأى الآية الاولى قال فهل غيرها فأخرج يده فقال فما فيها فأدخلها فى ابطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد الافق (قال للملأ حوله) مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال (ان هذا لساحر عليم) فائق فى علم السحر (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون) بهره سلطان المعجزة حتى حطه عن دعوى الربوبية الى مؤامرة القوم وائتمارهم وتنفيرهم عن موسى واظهار الاستشعار عن ظهوره واستيلائه على ملكه (قالوا أرجه وأخاه) أى أخر أمرهما وقيل احبسهما (وابعث فى المدائن حاشرين) شرطا يحشرون السحرة (يأتوك بكل سحار عليم) يفضلون عليه فى هذا الفن وأمالها ابن عامر وأبو عمرو والكسائى وقرئ بكل ساحر (فجمع السحرة لميقات يوم معلوم) لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون) فيه استبطاء لهم فى الاجتماع حثا على مبادرتهم اليه كقول تأبط شرا

هل أنت باعث دينار لحاجتنا * أو عبد رب أخا عون بن مخراق

أى ابعث أحدهما اليناسريعا (لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) لعلنا نتبعهم فى دينهم ان غلبوا والترجى باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلى أن لا يتبعوا موسى لا أن يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى عليه الصلاة والسلام (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين) التزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه ان غلبوا فاذا على مايقتضيه من الجواب والجزاء وقرئ نعم بالكسر وهما لغتان (قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) أى بعد ماقالوا له اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين ولم يرد به أمرهم بالسحر والتمويه بل الاذن فى تقديم ماهم فاعلوه لا محالة توسلا به الى اظهار الحق (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون) أقسموا بعزته على أن الغلبة لهم لفرط اعتقادهم فى أنفسهم أو لاتيانهم بأقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر (فألقى موسى عصاه فاذا هى تلقف) تبتلع وقرأ حفص تلقف بالتخفيف (ما يأفكون) مايقلبونه عن وجهه بتمويههم وتزويرهم فيخيلون حبالهم وعصيهم أنها حيات تسعى أو افكهم تسمية للمأفوك به مبالغة (فألقى السحرة ساجدين) لعلمهم بان مثله لا يتأتى بالسحر وفيه دليل على أن منتهى السحر تمويه وتزويق يخيل شيأ لا حقيقة له وأن التبحر فى كل فن نافع وانما بدل الخرور بالالقاء ليشاكل ماقبله ويدل على أنهم لما رأوا ما رأوا لم يتمالكوا أنفسهم كأنهم أخذوا فطرحوا على وجوههم وأنه تعالى ألقاهم بما خولهم من التوفيق (قالوا آمنا برب العالمين) بدل من ألقى بدل الاشتمال أو حال باضمار قد (رب موسى وهرون) ابدال للتوضيح ودفع التوهم والاشعار على أن الموجب لايمانهم ما أجراه على أيديهما (قال آمنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر) فعلمكم شيأ دون شئ ولذلك غلبكم أو فواعدكم على ذلك وتواطأتم عليه أراد به التلبيس

(قوله لعلمهم بان مثله الخ) لانهم فى أعلى مراتب السحر فلما غلبوا دل على ان منتهى علمهم ليس الا الاول الذى هو التمويه اذ لو كان له مرتبة أخرى غير الاول لعلموا

على قومه كى لايعتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر وروح أآمنتم بهمزتين (فلسوف تعلمون) وبال مافعلتم وقوله (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنكم أجمعين) بيان له (قالوا لاضير) لاضرر علينا فى ذلك (انا الى ربنا منقلبون) بما توعدنا به فان الصبر عليه محاء للذنوب موجب للثواب والقرب من الله تعالى أو بسبب من أسباب الموت والقتل أنفعها وأرجاها (انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا) لأن كنا (أول المؤمنين) من أتباع فرعون أومن أهل المشهد والجملة فى المعنى تعليل ثان لنفى الضير أو تعليل للعلة المتقدمة وقرئ ان كنا على الشرط لهضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة أو على طريقة المدل بامره نحو ان أحسنت اليك فلاتنس حقى (وأوحينا الى موسى أن أسر بعبادى) وذلك بعد سنين أقام بين أظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا الاعتوا وفسادا وقرأ ابن كثير ونافع أن اسر بعبادى بكسر النون ووصل الالف من سرى وقرئ أن سر من السير (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة الامر بالاسراء أى أسر بهم حتى اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لايدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على أثركم حين تلجون البحر فيدخلون مدخلكم فاطبقه عليهم فاغرقهم (فأرسل فرعون) حين أخبر بسراهم (فى المدائن حاشرين) العساكر ليتبعوهم (ان هؤلاء لشرذمة قليلون) على ارادة القول وانما استقلهم وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا بالاضافة الى جنوده اذروى أنه خرج وكانت مقدمته سبعمائة ألف والشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لمابلى وتقطع وقليلون باعتبار أنهم أسباط كل سبط منهم قليل (وانهم لنا لغائظون) لفاعلون مايغيظنا (وانا لجميع حذرون) وانا لجمع من عادتنا الحذر واستعمال الحزم فى الامور أشار أولا الى عدم مايمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى تحقق مايدعو اليه من فرط عداوتهم ووجوب التيقظ فى شأنهم حثا عليه أو اعتذر بذلك الى أهل المدائن كى لايظن به مايكسر سلطانه وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان والكوفيون حاذرون والاول للثبات والثانى للتجدد وقيل الحاذر المؤدى فى السلاح وهو أيضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا وقرئ حادرون بالدال المهملة أى أقوياء قال

أحب الصبي السوء من أجل أمه ✻ وأبغضه من بغضها وهو حادر

أوتاموا السلاح فان ذلك يوجب حدارة فى أجسامهم (فأخرجناهم) بان خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فحملتهم عليه (من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم) يعنى المنازل الحسنة والمجالس البهية (كذلك) مثل ذلك الاخراج أخرجنا فهو مصدر أو مثل ذلك المقام الذى كان لهم على أنه صفة مقام أو الامر كذلك فيكون خبر المحذوف (وأورثناها بنى اسرائيل فأتبعوهم) وقرئ فاتبعوهم (مشرقين) داخلين فى وقت شروق الشمس (فلما تراءى الجمعان) تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر وقرئ ترا أت الفئتان (قال أصحاب موسى انا لمدركون) لملحقون وقرئ لمدركون من ادرك الشئ اذا تتابع ففنى أى لمتتابعون فى الهلاك على أيديهم (قال كلا) لن يدركوكم فان الله وعدكم بالخلاص منهم (ان معى ربى) بالحفظ والنصرة (سيهدين) طريق النجاة منهم روى أن مؤمن آل فرعون كان بين يدى موسى فقال أين أمرت فهذا البحر أمامك وقد غشيك آل فرعون فقال أمرت بالبحر ولعلى أومر بما أصنع (فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر) بحر القلزم أو النيل (فانفلق) أى فضرب فانفلق وصار اثنى عشر فرقا بينها مسالك (فكان كل فرق كالطود العظيم) كالجبل المنيف الثابت فى مقره فدخلوا فى شعابها كل سبط فى شعب (وأزلفنا) وقربنا (ثم الآخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على أثرهم مداخلهم (وأنجينا موسى ومن معه

(قوله أوعلى طريقة المدل الخ) ولعل النكتة بهذا المبالغة باعتبار الايماء الى ان الشك فى الاحسان سبب لعدم نسيان الحق (قوله مثل ذلك الاخراج الخ) لايخفى ان اعتبار المثلية والشبيه لاوجه له ههنا لان المقام واحد وكذا الاخراج والحق ان يقال لامثلية ولانسبة بل المعنى أخرجناهم ذلك الاخراج المخصوص وقد نقلنا مثل هذا فى تفسير سورة الانعام عن العلامة التفتازانى (قوله لمدركون) بتشديد الدال وكسر الراء

اجمعين)

أجمعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة الى أن عبروا (ثم أغرقنا الآخرين) باطباقه عليهم (ان في ذلك لآية) وأية آية (وما كان أكثرهم مؤمنين) وماتنبه عليها أكثرهم اذ لم يؤمن بها أحد ممن بقى فى مصر من القبط وبنو اسرائيل بعد مانجوا سألوا بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة (وان ربك لهو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) بأوليائه (واتل عليهم) على مشركى العرب (نبأ ابراهيم اذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون) سألهم ليريهم أن ما يعبدونه لا يستحق العبادة (قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين) فأطالوا جوابهم بشرح حالهم معه تبجحا به وافتخارا ونظل ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل (قال هل يسمعونكم) يسمعون دعاءكم أو يسمعونكم تدعون فحذف ذلك لدلالة (اذ تدعون) عليه وقرئ يسمعونكم أى يسمعونكم الجواب عن دعائكم ومجيئه مضارعا مع اذ على حكاية الحال الماضية استحضارا لها (أو ينفعونكم) على عبادتكم لها (أو يضرون) من أعرض عنها (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) أضربوا عن أن يكون لهم سمع أو يتوقع منهم ضر أو نفع والتجؤا الى التقليد (قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون) فان التقدم لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حقا (فانهم عدو لى) يريد أنهم أعداء لعابديهم من حيث انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه أو أن المغرى بعبادتهم أعدى أعدائهم وهو الشيطان لكنه صور الأمر فى نفسه تعريضا لهم فانه أنفع فى النصح من التصريح واشعارا بأنها نصيحة بدأ بها نفسه ليكون أدعى الى القبول وافراد العدو لأنه فى الأصل مصدر أو بمعنى النسب (الا رب العالمين) استثناء منقطع أو متصل على أن الضمير لكل معبود عبدوه وكان من آبائهم من عبد الله (الذى خلقنى فهو يهدين) لأنه يهدى كل مخلوق لما خلق له من أمور المعاش والمعاد كما قال والذى قدر فهدى هداية مدرجة من مبدأ ايجاده الى منتهى أجله يتمكن بها من جلب المنافع ودفع المضار مبدؤها بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الطمث من الرحم ومنتهاها الهداية الى طريق الجنة والتنعم بلذائذها والفاء للسببية ان جعل الموصول مبتدأ وللعطف ان جعل صفة رب العالمين فيكون اختلاف النظم لتقدم الخلق واستمرار الهداية وقوله (والذى هو يطعمنى ويسقين) على الأول مبتدأ محذوف الخبر لدلالة ما قبله عليه وكذا اللذان بعده وتكرير الموصول على الوجهين للدلالة على أن كل واحدة من الصلات مستقلة باقتضاء الحكم (واذا مرضت فهو يشفين) عطف على يطعمنى ويسقين لأنه من روادفهما من حيث ان الصحة والمرض فى الأغلب يتبعان المأكول والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه تعالى لأن المقصود تعديد النعم ولا ينتقض باسناد الاماتة اليه فان الموت من حيث انه لا يحس به لا ضرر فيه وانما الضرر فى مقدماته وهى المرض ثم انه لأهل الكمال وصلة الى نيل المحاب التى تستحقر دونها الحياة الدنيوية وخلاص من أنواع المحن والبليات ولأن المرض فى غالب الأمر انما يحدث بتفريط من الانسان فى مطاعمه ومشاربه وبما بين الأخلاط والأركان من التنافى والتنافر والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال المخصوص عليها قهرا وذلك بقدرة الله العزيز العليم (والذى يميتنى ثم يحيين) فى الآخرة (والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين) ذكر ذلك هضما لنفسه وتعليما للأمة أن يجتنبوا المعاصى ويكونوا على حذر وطلب لأن يغفر لهم ما يفرط منهم واستغفار الماعنى يندر منه من الصغائر وحمل الخطيئة على كلماته الثلاث انى سقيم بل فعله كبيرهم هذا وقوله هى أختى ضعيف لأنها معاريض وليست خطايا (رب هب لى حكما) كمالا فى العلم والعمل أستعد به لخلافة الحق ورياسة الخلق (وألحقنى

(قوله تعالى قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون الخ) أى أخبرونى عن حال ما كنتم تعبدون أو أخبرونى ما كنتم تعبدون حقيق بالعبادة أولا وهذا استهزاء بعبدة الأصنام والفاء فاء السببية تفيد ان ما بعد الفاء وهو العداوة سبب لطلب الاخبار عن حالهم فهذه الفاء بمعنى اللام والمعنى أخبرونى عن حالها لأنها عدو لى وقد صرح الرضى بأنه قد يجىء الفاء بمعنى اللام فى مثل قوله تعالى اخرج منها فانك رجيم (قوله فيكون اختلاف النظم) اختلاف النظم عبارة عن ايراد خلق بصيغة الماضى ويهدين بصيغة المضارع

بالصالحين) ووفقني للكمال في العمل لانتظم به في عداد الكاملين في الصلاح الذين لايشوب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) جاها وحسن صيت في الدنيا يبقى أثره الى يوم الدين ولذلك مامن أمة الاوهم محبون له مثنون عليه أوصادقا من ذريتي يجدد أصل ديني و يدعو الناس الى ما كنت أدعوهم اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم (واجعلني من ورثة جنة النعيم) في الآخرة وقد مر معنى الوراثة فيها (واغفر لأبي) بالهداية والتوفيق للايمان (انه كان من الضالين) طريق الحق وان كان هذا الدعاء بعد موته فلعله كان لظنه انه كان يخفي الايمان تقية من نمرود ولذلك وعده به أو لانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (ولا تخزني) بمعاتبتي على مافرطت أو بنقص رتبتي عن رتبة بعض الوراث أو بتعذيبي لخفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلا أو بتعذيب والدي أو ببعثه في عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان أو من الخزاية بمعنى الحياء (يوم يبعثون) الضمير للعباد لانهم معلومون أو للضالين (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) أي لا ينفعان أحدا الا مخلصا سليم القلب عن الكفر وميل المعاصي وسائر آفاته أو لا ينفعان الا مال من هذا شأنه و بنوه حيث أنفق ماله في سبيل البر وأرشد بنيه الى الحق وحثهم على الخير وقصد بهم أن يكونوا عباد الله مطيعين شفعاء له يوم القيامة وقيل الاستثناء مما دل عليه المال والبنون أي لا ينفع غنى الا غناه وقيل منقطع والمعنى لكن سلامة من أتى الله بقلب سليم تنفعه (وأزلفت الجنة للمتقين) بحيث يرونها من الموقف فيتبجحون بانهم المحشورون اليها (و برزت الجحيم للغاوين) فيرونها مكشوفة و يتحسرون على أنهم المسوقون اليها وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد (وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله) أين آلهتكم الذين تزعمون انهم شفعاؤكم (هل ينصرونكم) بدفع العذاب عنكم (أو ينتصرون) بدفعه عن أنفسهم لانهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال (فكبكبوا فيها هم والغاوون) أي الآلهة وعبدتهم والكبكبة تكرير الكب لتكرير معناه كأن من ألقي في النار ينكب مرة بعد أخرى حتى يستقر في قعرها (وجنود ابليس) متبعوه من عصاة الثقلين أو شياطينه (أجمعون) تأكيد للجنود ان جعل مبتدأ خبره مابعده أو للضمير وما عطف عليه وكذا الضمير المنفصل وما يعود اليه في قوله (قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا لفي ضلال مبين) على ان الله ينطق الاصنام فتخاصم العبدة و يؤيده الخطاب في قوله (اذ نسويكم برب العالمين) أي في استحقاق العبادة ويجوز أن تكون الضمائر للعبدة كما في قالوا والخطاب للمبالغة في التحسر والندامة والمعنى انهم مع تخاصمهم في مبدأ ضلالهم معترفون بانهما كهم في الضلالة متحسرون عليها (وما أضلنا الا المجرمون فمالنا من شافعين) كما للمؤمنين من الملائكة والانبياء (ولا صديق حميم) اذ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين أو فمالنا من شافعين ولا صديق ممن نعدهم شفعاء وأصدقاء أو وقعنا في مهلكة لايخلصنا منها شافع ولا صديق وجمع الشافع ووحدة الصديق لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق أو لان الصديق الواحد يسعى أكثر مما يسعى الشفعاء أو لاطلاق الصديق على الجمع كالعدو لانه في الاصل مصدر كالحنين والصهيل (فلو أن لنا كرة) تمن للرجعة أقيم فيه لو مقام ليت لتلاقيهما في معنى التقدير أو شرط حذف جوابه (فنكون من المؤمنين) جواب التمني أو عطف على كرة أي لو أن لنا أن نكر فنكون من المؤمنين (ان في ذلك) أي فيما ذكر من قصة ابراهيم (لآية) لحجة وعظة لمن أراد أن يستبصر بها و يعتبر فانها جاءت على أنظم ترتيب وأحسن تقرير يتفطن المتأمل فيها لغزارة علمه لما فيها من الاشارة الى أصول العلوم الدينية والتنبيه على دلائلها وحسن

(قوله الاستثناء مما دل الخ) فيكون المال والبنون عبارة عن الغنى لانهما سبيان له (قوله وفي اختلاف الفعلين الخ) فان الازلاف هو التقريب وهو أقوى من التبريز (قوله وكذا الضمير) أي الضمير المنفصل في قوله وهم فيها للاصنام والغاوين وجنود ابليس وعلى هذا فلا بدع ان قال من ان الله تعالى أنطق الاصنام حتى يتصور الاختصام وأما اذا كان الضمائر للعبدة فلا حاجة الى انطاق الاصنام والخطاب في نسويكم ليس على الحقيقة بل للتحسر والندامة وعلى هذا فالاختصام بين العبدة باعتبار ان الرؤساء والخدم يختصمون فقال التابعون أنتم أضللتمونا وقال الرؤساء بل ضللتم بأنفسكم (قوله أو لاطلاق الصديق على الجمع الخ) فيكون الواحد من الصديق كالجمع من الشفيع

دعوته للقوم وحسن مخالقته معهم وكمال اشفاقه عليهم وتصور الامر فى نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضا وايقاظا لهم ليكون أدعى لهم الى الاستماع والقبول (وما كان أكثرهم) أكثر قومه (مؤمنين) به (وان ربك لهو العزيز) القادر على تعجيل الانتقام (الرحيم) بالامهال لكى يؤمنوا هم أو أحد من ذريتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) القوم مؤنثة ولذلك تصغر على قويمة وقدم الكلام فى تكذيبهم المرسلين (اذ قال لهم أخوهم نوح) لانه كان منهم (ألا تتقون) الله فتتركوا عبادة غيره (انى لكم رسول أمين) مشهور بالامانة فيكم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما آمركم به من التوحيد والطاعة لله سبحانه (وما أسئلكم عليه) على ما أنا عليه من الدعاء والنصح (من أجر ان أجرى الا على رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون) كرره للتأكيد والتنبيه على دلالة كل واحد من أمانته وحسم طمعه على وجوب طاعته فيما يدعوهم اليه فكيف اذا اجتمعا وقرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص بفتح الياء فى أجرى فى الكلمات الخمس (قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون) الاقلون جاها ومالا جمع الارذل على الصحة وقرأ يعقوب وأتباعك وهو جمع تابع كشاهد وأشهاد أو تبع كبطل وأبطال وهذا من سخافة عقلهم وقصور رأيهم على الحطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا عن اتباعهم وايمانهم بما يدعوهم اليه ودليلا على بطلانه وأشاروا بذلك الى أن اتباعهم ليس عن نظر و بصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعة فلذلك (قال وما علمى بما كانوا يعملون) انهم عملوه اخلاصا أو طمعا فى طعمة وما على الا اعتبار الظاهر (ان حسابهم الا على ربى) ما حسابهم على بواطنهم الا على الله فانه المطلع عليها (لو تشعرون) لعلمتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون مالا تعلمون (وما أنا بطارد المؤمنين) جواب لما أوهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقيف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (ان أنا الا نذير مبين) كالعلة له أى ما أنا الا رجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصى سواء كانوا أعزاء أو أذلاء فكيف يليق بى طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء أو ما على الا انذاركم انذارا بينا بالبرهان الواضح فلا على أن أطردهم لاسترضائكم (قالوا لئن لم تنته يانوح) عما تقول (لتكونن من المرجومين) من المشتومين أو المضروبين بالحجارة (قال رب ان قومى كذبون) اظهار لما يدعو عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخويفهم له واستخفافهم عليه (فافتح بينى و بينهم فتحا) فاحكم بينى و بينهم من الفتاحة (ونجنى ومن معى من المؤمنين) من قصدهم أو شؤم عملهم (فأنجيناه ومن معه فى الفلك المشحون) المملوء (ثم أغرقنا بعد) بعد انجائه (الباقين) من قومه (ان فى ذلك لآية) شاعت وتواترت (وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين) أنثه باعتبار القبيلة وهو فى الاصل اسم أبيهم (اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين) تصدير القصص بها دلالة على أن البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه و يبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا فى بعض التفاريع مبرئين عن المطامع الدنيئة والاغراض الدنيوية (أتبنون بكل ريع) بكل مكان مرتفع ومنه ريع الارض لارتفاعها (آية) علما للمارة (تعبثون) ببنائها اذ كانوا يهتدون بالنجوم فى أسفارهم فلا يحتاجون اليها أو بروج الحمام أو بنيانا يجتمعون اليه للعبث بمن يمر عليهم أو قصورا يفتخرون بها (وتتخذون مصانع) مآخذ الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا (لعلكم تخلدون) فتحكمون بنيانها (واذا بطشتم) بسيف أو سوط (بطشتم جبارين) متسلطين غاشمين بلا رأفة ولا قصد تأديب ونظر فى العاقبة (فاتقوا الله) بترك هذه الاشياء

(قوله اظهارا لما يدعو عليهم الخ) أى سبب الدعاء عليهم التكذيب لا تخويف القوم نوحا ولا شقاقهم اياه

(وأطيعون) فيما أدعوكم اليه فانه أنفع لكم (واتقوا الذى أمدكم بما تعلمون) كرره مرتبا على امداد الله تعالى اياهم بما يعرفونه من أنواع النعم تعليلا وتنبيها على الوعد عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساويهم المدلول عليها اجمالا بالانكار فى ألا تتقون مبالغة فى الايقاظ والحث على التقوى فقال (أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون) ثم أوعدهم فقال (انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) فى الدنيا والآخرة فانه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام (قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) فانا لا نرعوى عما نحن عليه وتغيير شق النفى عما تقتضيه المقابلة للمبالغة فى قلة اعتدادهم بوعظه (ان هذا الا خلق الاولين) ما هذا الذى جئتنا به الا كذب الاولين أو ما خلقنا هذا الا خلقهم نحيا ونموت مثلهم ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة خلق الاولين بضمتين أى ما هذا الذى جئت به الا عادة الاولين كانوا يلفقون مثله أو ما هذا الذى نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذى نحن عليه من الحياة والموت الا عادة قديمة لم تزل الناس عليها (وما نحن بمعذبين) على ما نحن عليه (فكذبوه فأهلكناهم) بسبب التكذيب بريح صرصر (ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أتتركون فيما ههنا آمنين) انكار لان يتركوا كذلك أو تذكير بالنعمة فى تخلية الله اياهم وأسباب تنعمهم آمنين ثم فسره بقوله (فى جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) لطيف لين للطف الثمر أو لان النخل أنثى وطلع اناث النخل ألطف وهو ما يطلع منها كنصل السيف فى جوفه شماريخ القنو أو متدل منكسر من كثرة الحمل وافراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنات أو لان المراد بها غيرها من الاشجار (وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين) بطرين أو حاذقين من الفراهة وهى النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو فرهين وهو أبلغ من فارهين (فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين) استعير الطاعة التى هى انقياد الآمر لامتثال الامر أو نسب حكم الآمر الى أمره مجازا (الذين يفسدون فى الارض) وصف موضح لاسرافهم ولذلك عطف (ولا يصلحون) على يفسدون دلالة على خلوص فسادهم (قالوا انما أنت من المسحرين) الذين سحروا كثيرا حتى غلب على عقلهم أو من ذوى السحر وهى الرئة أى من الاناسى فيكون (ما أنت الا بشر مثلنا) تأكيدا له (فأت بآية ان كنت من الصادقين) فى دعواك (قال هذه ناقة) أى بعدما أخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها (لها شرب) نصيب من الماء كالسقى والقيت للحظ من السقى والقوت وقرئ بالضم (ولكم شرب يوم معلوم) فاقتصروا على شربكم ولا تزاحموها فى شربها (ولا تمسوها بسوء) كضرب وعقر (فيأخذكم عذاب يوم عظيم) عظم اليوم لعظم ما يحل فيه وهو أبلغ من تعظيم العذاب (فعقروها) أسند العقر الى كلهم لان عاقرها انما عقرها برضاهم ولذلك أخذوا جميعا (فأصبحوا نادمين) على عقرها خوفا من حلول العذاب لا توبة أو عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم (فأخذهم العذاب) أى العذاب الموعود (ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) فى نفى الايمان عن أكثرهم فى هذا المعرض ايماء بانه لو آمن أكثرهم أو شطرهم لما أخذوا بالعذاب وأن قريشا انما عصموا عن مثله ببركة من آمن منهم (وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين

(قوله وتغيير شق النفى الخ) يعنى مقتضى المقابلة ان يقال أوعظت أو لم تعظ لكنه غير الى ما ذكر للمبالغة فان المعنى حينئذ أم لم تكن من جنس الواعظين (قوله أو بذكر الخ) فيكون الاستفهام للتقرير (قوله عظم اليوم لعظم ما كان فيه الخ) للدلالة على ان فى اليوم من العظمة والقوة ما يوجب عظمة غيره (قوله نادمين الخ) أى الندم على الفعل المذكور لخوف العذاب لا للتوبة والندم على مخالفة أمر الله (قوله فى نفى الايمان عن أكثرهم الخ) الاول مسلم وفى الثانى خفاء ويمكن أن يقال ان معنى وما كان أكثرهم مؤمنين ان أكثرهم كافرون ففيه ايماء الى أنه لو لم يكن أكثرهم كافرين بل كان أكثرهم مؤمنين أو كان المؤمنون نصفا منهم لما عذبوا

أتأتون الذكران من العالمين) أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران لا يشارككم فيه غيركم أو أتأتون الذكران من أولاد آدم مع كثرتهم وغلبة الاناث فيهم كأنهن قد أعوزنكم فالمراد بالعالمين على الاول كل من ينكح وعلى الثانى الناس (وتذرون ما خلق لكم) لاجل استمتاعكم (ربكم من أزواجكم) لبيان ان أريد به جنس الاناث أو للتبعيض ان أريد به العضو المباح منهن فيكون تعريضا بأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم أيضا (بل أنتم قوم عادون) متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات أو مفرطون فى المعاصى وهذا من جملة ذاك أو أحقاء بأن توصفوا بالعدوان لارتكابكم هذه الجريمة (قالوا لئن لم تنته يالوط) عما تدعيه أو عن نهينا وتقبيح أمرنا (لتكونن من المخرجين) من المنفيين من بين أظهرنا ولعلهم كانوا يخرجون من أخرجوه على عنف وسوء حال (قال انى لعملكم من القالين) من المبغضين غاية البغض لا أقف عن الانكار عليه بالايعاد وهو أبلغ من أن يقول انى لعملكم قال لدلالته على أنه معدود فى زمرتهم مشهور بأنه من جملتهم (رب نجنى وأهلى مما يعملون) أى من شؤمه وعذابه (فنجيناه وأهله أجمعين) أهل بيته والمتبعين له على دينه باخراجهم من بينهم وقت حلول العذاب بهم (الا عجوزا) هى امرأة لوط (فى الغابرين) مقدرة فى الباقين فى العذاب اذ أصابها حجر فى الطريق فأهلكها لانها كانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم وقيل كانت فيمن بقى فى القرية فانها لم تخرج مع لوط (ثم دمرنا الآخرين) أهلكناهم (وأمطرنا عليهم مطرا) وقيل أمطر الله على شذاذ القوم حجارة فأهلكهم (فساء مطر المنذرين) اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف اليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم (ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذب أصحاب الأيكة المرسلين) الايكة غيضة تنبت ناعم الشجر يريد غيضة بقرب مدين تسكنها طائفة فبعث الله اليهم شعيبا كما بعثه الى مدين وكان أجنبيا منهم فلذلك قال (اذ قال لهم شعيب ألا تتقون) ولم يقل أخوهم شعيب وقيل الأيكة شجر ملتف وكان شجرهم الدوم وهو المقل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقرئت كذلك مفتوحة على أنها ليكة وهى اسم بلدتهم وانما كتبت ههنا وفى ص بغير ألف اتباعا للفظ (انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين أوفوا الكيل) أتموه (ولا تكونوا من المخسرين) الناقصين حقوق الناس بالتطفيف (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو ان كان عربيا فان كان من القسط ففعلاس بتكرير العين والا ففعلال وقرأ حمزة والكسائى وحفص بكسر القاف (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) ولا تنقصوا شيأ من حقوقهم (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) بالقتل والغارة وقطع الطريق (واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين) وذوى الجبلة الاولين يعنى من تقدمهم من الخلائق (قالوا انما أنت من المسحرين وما أنت الا بشر مثلنا) أتوا بالواو للدلالة على أنه جامع بين وصفين متنافيين للرسالة مبالغة فى تكذيبه (وان نظنك لمن الكاذبين) فى دعواك (فأسقط علينا كسفا من السماء) قطعة منها ولعله جواب لما أشعر به الامر بالتقوى من التهديد وقرأ حفص بفتح السين (ان كنت من الصادقين) فى دعواك (قال ربى أعلم بما تعملون) وبعذابه منزل عليكم ما أوجبه لكم عليه فى وقته المقدر له لا محالة (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) على نحو ما اقترحوا بأن سلط الله عليهم الحر سبعة أيام حتى غلت أنهارهم وأظلتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم نارا فاحترقوا (انه كان عذاب يوم عظيم ان فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم)

هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين به واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم بعد انذار الرسل به واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع أن يقال انه كان بسبب اتصالات فلكية أو كان ابتلاء لهم لامؤاخذة على تكذيبهم (وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك) تقرير لحقية تلك القصص وتنبيه على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون الا وحيا من الله عز وجل والقلب ان أراد به الروح فذاك وان أراد به العضو فتخصيصه لان المعانى الروحانية انما تنزل أولا على الروح ثم تنتقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تتصعد منه الى الدماغ فينتقش بها لوح المتخيلة والروح الامين جبريل عليه السلام فانه أمين الله على وحيه وقرأ ابن عامر وابو بكر وحمزة والكسائى بتشديد الزاى ونصب الروح الامين (لتكون من المنذرين) عما يؤدى الى عذاب من فعل أو ترك (بلسان عربى مبين) واضح المعنى لئلا يقولوا ما نصنع بما لا نفهمه فهو متعلق بنزل ويجوز أن يتعلق بالمنذرين أى لتكون ممن أنذروا بلغة العرب وهم هود وصالح واسمعيل وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام (وانه لفى زبر الاولين) وان ذكره أو معناه لفى الكتب المتقدمة (أولم يكن لهم آية) على صحة القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (أن يعلمه علماء بنى اسرائيل) ان يعرفوه بنعته المذكور فى كتبهم وهو تقرير لكونه دليلا وقرأ ابن عامر تكن بالتاء وآية بالرفع على أنها الاسم والخبر لهم وأن يعلمه بدل أو الفاعل وأن يعلمه بدل ولهم حال أو أن الاسم ضمير القصة وآية خبر أن يعلمه والجملة خبر تكن (ولو نزلناه على بعض الاعجمين) كما هو زيادة فى اعجازه أو بلغة العجم (فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين) لفرط عنادهم واستكبارهم أو لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم والاعجمين جمع أعجمى على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة (كذلك سلكناه أدخلناه (فى قلوب المجرمين) والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على أنه بخلق الله وقيل للقرآن أى أدخلناه فيها فعرفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم) الملجئ الى الايمان (فيأتيهم بغتة) فى الدنيا والآخرة (وهم لا يشعرون) باتيانه (فيقولوا هل نحن منظرون) تحسرا وتأسفا (أفبعذابنا يستعجلون) فيقولون أمطر علينا حجارة من السماء فأتنا بما تعدنا وحالهم عند نزول العذاب طلب النظرة (أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول فى دفع العذاب وتخفيفه (وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون) أنذروا أهلها الزاما للحجة (ذكرى) تذكرة ومحلها النصب على العلة أو المصدر لانها فى معنى الانذار أو الرفع على انها صفة منذرون باضمار ذوو أو بجعلهم ذكرى لامعانهم فى التذكرة أو خبر محذوف والجملة اعتراضية (وما كنا ظالمين) فنهلك غير الظالمين أو قبل الانذار (وما تنزلت به الشياطين) كما زعم المشركون أنه من قبيل ما يلقى الشياطين على الكهنة (وما ينبغى لهم) وما يصح لهم أن يتنزلوا به (وما يستطيعون) وما يقدرون (انهم عن السمع) لكلام الملائكة (لمعزولون) لانه مشروط بمشاركة فى صفاء الذات وقبول فيضان الحق والانتقاش بالصور الملكوتية ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرآن مشتمل على حقائق ومغيبات لا يمكن تلقيها الا من الملائكة (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) تهييج لازدياد الاخلاص ولطف لسائر المكلفين (وأنذر عشيرتك الاقربين) الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشأنهم أهم روى أنه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذا فخذا حتى اجتمعوا اليه فقال لو أخبرتكم ان بسفح هذا الجبل خيلا أكنتم مصدقى قالوا نعم قال فانى نذير

لكم

(قوله فنهلك غير الظالمين الخ) يدل على أنه تعالى لو أهلك غير الظالمين لكان ظالما وهو خلاف ما صرح به أهل السنة انه يجوز له تعالى ان يعذب العالمين بغير ذنب وصرحوا بانه مالك الملك ان تصرف فى ملكه كيف شاء لا يكون ظلما فان قيل المراد من الظلم وضع الشئ فى غير موضعه وعذاب غير الظالم كذلك قلنا فعلى هذا يمتنع عذابهم لاستلزامه للظلم المستحيل على الله تعالى اذ هو نقص والنقص عليه تعالى محال فالاولى أن يقال والله أعلم ان المعنى وما كنا ظالمين باهلاك القرية مطلقا سواء كان بعد الانذار أو قبله وان جرت عادتنا بعدم الاهلاك الا بعد الانذار رحمة وعناية أو يقال المراد ما كنا مشبهين بالظالمين فان الاهلاك قبل الانذار شبيه بالظلم وقد فسره به بعضهم فتأمل

لكم بين يدى عذاب شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا أراد أن ينحط ومن للتبيين لان من اتبع أعم ممن اتبع لدين أو غيره أو للتبعيض على أن المراد من المؤمنين المشارفون للايمان أو المصدقون باللسان (فان عصوك) ولم يتبعوك (فقل انى برىء مما تعملون) مما تعملونه أو من أعمالكم (وتوكل على العزيز الرحيم) الذى يقدر على قهر أعدائه ونصر أوليائه يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر فتوكل على الابدال من جواب الشرط (الذى يراك حين تقوم) الى التهجد (وتقلبك فى الساجدين) وترددك فى تصفح أحوال المجتهدين كما روى أنه عليه السلام لما نسخ قيام فرض الليل طاف عليه السلام تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدها كبيوت الزنابير لما سمع بها من دندنتهم بذكر الله وتلاوة القرآن أو تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا أممتهم وانما وصفه الله تعالى بعلمه بحاله التى بها يستأهل ولايته بعد وصفه بأن من شأنه قهر أعدائه ونصر أوليائه تحقيقا للتوكل وتطمينا لقلبه عليه (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم) لما بين أن القرآن لا يصح أن يكون مما تنزلت به الشياطين أكد ذلك بأن بين أن محمدا صلى الله عليه وسلم لا يصح أن يتنزلوا عليه من وجهين أحدهما أنه انما يكون على شرير كذاب كثير الاثم فان اتصال الانسان بالغائبات لما بينهما من التناسب والتواد وحال محمد صلى الله عليه وسلم على خلاف ذلك وثانيهما قوله (يلقون السمع وأكثرهم كاذبون) أى الأفاكون يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون منهم ظنونا وأمارات لنقصان علمهم فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم أشياء لا يطابق أكثرها كما جاء فى الحديث الكلمة يخطفها الجنى فيقرها فى أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد صلى الله عليه وسلم فانه أخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها وقد فسر الاكثر بالكل لقوله تعالى كل أفاك أثيم والاظهر أن الاكثرية باعتبار أقوالهم على معنى أن هؤلاء قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وقيل الضمائر للشياطين أى يلقون السمع الى الملا الاعلى قبل أن رجموا فيختطفون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى أوليائهم أو يلقون مسموعهم منهم الى أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به اليهم اذ يسمعونهم لا على نحو ما تكلمت به الملائكة لشرارتهم أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو افهامهم (والشعراء يتبعهم الغاوون) وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك وهو استئناف أبطل كونه عليه الصلاة والسلام شاعرا وقرره بقوله (ألم تر أنهم فى كل واد يهيمون) لان أكثر مقدماتهم خيالات لا حقيقة لها وأغلب كلماتهم فى النسيب بالحرم والغزل والابتهار وتمزيق الاعراض والقدح فى الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه واليه أشار بقوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) وكأنه لما كان اعجاز القرآن من جهة اللفظ والمعنى وقد قدحوا فى المعنى بأنه مما تنزلت به الشياطين وفى اللفظ بأنه من جنس كلام الشعراء تكلم فى القسمين وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول صلى الله عليه وسلم لحال أربابهما وقرأ نافع يتبعهم على التخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها لبعه بعضد (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله ويكون أكثر أشعارهم فى التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته ولو قالوا هجوا أرادوا به الانتصار ممن هجاهم ومكافحة هجاة المسلمين كعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبين

(قوله فى النسيب بالحرم الخ) فى الصحاح نسب الشاعر بالمرأة ينسب بالكسر اذا شبب بها ومغازلة النساء محادثتهن والاسم الغزل وحرمة الرجل أهله والحرم النساء والابتهار دعوى الشئ كذبا

وكان عليه الصلاة والسلام يقول لحسان قل وروح القدس معك وعن كعب بن مالك أنه عليه الصلاة والسلام قال له اهجهم فوالذي نفسي بيده لهو أشد عليهم من النبل (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) تهديد شديد لما في سيعلم من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم وفي أي منقلب ينقلبون أي بعد الموت من الابهام والتهويل وقد تلاها أبو بكر لعمر رضي الله عنهما حين عهد اليه وقرئ أي منفلت ينفلتون من الانفلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون أن ينفلتوا من عذاب الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانفلات عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام

﴿سورة النمل﴾ مكية وهي ثلاث أو أربع أو خمس وتسعون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين) الاشارة الى آي السورة والكتاب المبين اما اللوح المحفوظ وابانته أنه خط فيه ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه وتأخيره باعتبار تعلق علمنا به وتقديمه في الحجر باعتبار الوجود أو القرآن وابانته لما أودع فيه من الحكم والاحكام أو لصحته باعجازه وعطفه على القرآن كعطف احدى الصفتين على الاخرى وتنكيره للتعظيم وقرئ وكتاب بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (هدى وبشرى للمؤمنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة أو بدلان منها أو خبران آخران أو خبران لمحذوف (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة) الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة (وهم بالآخرة هم يوقنون) من تمة الصلة والواو للحال أو للعطف وتغيير النظم للدلالة على قوة يقينهم وثباته وأنهم الاوحدون فيه أو جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة فان تحمل المشاق انما يكون لخوف العاقبة والوثوق على المحاسبة وتكرير الضمير للاختصاص (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم أعمالهم) زينا لهم أعمالهم القبيحة بأن جعلها مشتهاة للطبع محبوبة للنفس أو الاعمال الحسنة التي وجب عليهم أن يعملوها بترتيب المثوبات عليها (فهم يعمهون) عنها لا يدركون ما يتبعها من ضر أو نفع (أولئك الذين لهم سوء العذاب) كالقتل والاسر يوم بدر (وهم في الآخرة هم الاخسرون) أشد الناس خسرا لفوات المثوبة واستحقاق العقوبة (وانك لتلقى القرآن) لتؤتاه (من لدن حكيم عليم) أي حكيم وأي عليم والجمع بينهما مع أن العلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بأن علوم القرآن منها ما هي حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله (اذ قال موسى لاهله اني آنست نارا) أي اذكر قصته اذ قال ويجوز أن يتعلق بعليم (سآتيكم منها بخبر) أي عن حال الطريق لانه قد ضله وجمع الضمير ان صح أنه لم يكن معه غير امرأته لما كنى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة والوعد بالاتيان وان أبطأ (أو آتيكم بشهاب قبس) شعلة نار مقبوسة واضافة الشهاب اليه لانه قد يكون قبسا وغير قبس ونونه الكوفيون ويعقوب على أن القبس بدل منه أو وصف له لانه بمعنى المقبوس والعدتان على سبيل الظن ولذلك عبر عنهما بصيغة الترجي في طه والترديد للدلالة على أنه ان لم يظفر بهما لم يعدم أحدهما بناء على ظاهر الامر أو ثقة بعادة الله تعالى أنه لا يكاد يجمع حرمانين على عبده (لعلكم تصطلون) رجاء أن تستدفئوا بها والصلاء النار

﴿سورة النمل﴾
(قوله والسين للدلالة الخ) هذا خلاف ما قاله بعضهم ان السين للاستقبال القريب وسوف للاستقبال البعيد

العظيمة

العظيمة (فلما جاءها نودى أن بورك) أى بورك فان النداء فيه معنى القول أو بأن بورك على أنها مصدرية أو مخففة من الثقيلة والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا أو قد أو السين أو سوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره فى أحكام كثيرة (من فى النار ومن حولها) من فى مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة فى قوله تعالى نودى من شاطئ الواد الايمن فى البقعة المباركة ومن حول مكانها والظاهر أنه عام فى كل من فى تلك الارض وفى ذلك الوادى وحواليها من أرض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم أحياء وأمواتا وخصوصا تلك البقعة التى كلم الله فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك بشارة بأنه قد قضى له أمر عظيم تنتشر بركته فى أقطار الشأم (وسبحان الله رب العالمين) من تمام ما نودى به لئلا يتوهم من سماع كلامه تشبيها وللتعجب من عظمة ذلك الامر أو تعجب من موسى لما دهاه من عظمته (ياموسى انه انا الله) الهاء للشأن وأنا الله جملة مفسرة له أو للمتكلم وأنا خبره والله بيان له (العزيز الحكيم) صفتان لله ممهدتان لما أراد أن يظهره يريد أنا القوى القادر على ما يبعد من الاوهام كقلب العصا حية الفاعل كل ما أفعله بحكمة وتدبير (وألق عصاك) عطف على بورك أى نودى أن بورك من فى النار وأن ألق عصاك ويدل عليه قوله وان ألق عصاك بعد قوله ان ياموسى انى أنا الله بتكرير أن (فلما رآها تهتز) تتحرك باضطراب (كأنها جان) حية خفيفة سريعة وقرئ جأن على لغة من جد فى الهرب من التقاء الساكنين (ولى مدبرا ولم يعقب) ولم يرجع من عقب المقاتل اذا كر بعد الفرار وانما رعب لظنه أن ذلك لامر أريد به ويدل عليه قوله (ياموسى لا تخف) أى من غيرى ثقة بى أو مطلقا لقوله (انى لا يخاف لدى المرسلون) أى حين يوحى اليهم من فرط الاستغراق فانهم أخوف الناس أى من الله تعالى أو لا يكون لهم عندى سوء عاقبة فيخافون منه (الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فانى غفور رحيم) استثناء منقطع استدرك به ما يختلج فى الصدر من نفى الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت منه صغيرة فانهم وان فعلوها أتبعوا فعلها ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورحمة فانه لا يخاف أيضا وقصد تعريض موسى بوكزه القبطى وقيل متصل وثم بدل مستأنف معطوف على محذوف أى من ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة (وأدخل يدك فى جيبك) لانه كان مدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لانه يجاب أى يقطع (تخرج بيضاء من غير سوء) آفة كبرص (فى تسع آيات) فى جملتها أو معها على أن التسع هى الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجدب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم ولمن عد العصا واليد من التسع أن يعد الاخيرين واحدا ولا يعد الفلق لانه لم يبعث به الى فرعون أو اذهب فى تسع آيات على انه استئناف بالارسال فيتعلق به (الى فرعون وقومه) وعلى الاولين يتعلق بنحو مبعوثا أو مرسلا (انهم كانوا قوما فاسقين) تعليل للارسال (فلما جاءتهم آياتنا) بان جاءهم موسى بها (مبصرة) بينة اسم فاعل أطلق للمفعول اشعارا بانها لفرط اجتلائها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر أو ذات تبصر من حيث انها تهدى والعمى لا تهتدى فضلا عن أن تهدى أو مبصرة كل من نظر اليها وتأمل فيها وقرئ مبصرة أى مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا سحر مبين) واضح سحريته (وجحدوا بها) وكذبوا بها (واستيقنتها أنفسهم) وقد استيقنتها لان الواو للحال (ظلما) لانفسهم (وعلوا) ترفعا عن الايمان وانتصابهما على العلة من جحدوا (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) وهو الاغراق فى الدنيا والاحراق فى الآخرة (ولقد آتينا داود وسليمان علما) طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرائع أو علما أى علم (وقالا الحمد لله) عطفه بالواو اشعارا بان ما قالاه بعض ما أتيا به فى مقابلة هذه النعمة

(قوله تعالى كأنها جان) أى هى شبيه بالجنة الصغيرة فى سرعة المشى وان كانت عظيمة فى الجثة

كأنه قال ففعلا شكرا له ما فعلا وقالا الحمد لله (الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) يعنى
من لم يؤت علما أو مثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم وشرف أهله حيث شكرا على العلم
وجعلاه أساس الفضل ولم يعتبرا دونه ما أوتيا من الملك الذى لم يؤت غيرهما وتحريض للعالم على
أن يحمد الله تعالى على ما آتاه من فضله وأن يتواضع ويعتقد أنه وان فضل على كثير فقد
فضل عليه كثير (وورث سليمان داود) النبوة أو العلم أو الملك بان قام مقامه فى ذلك
دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر (وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شئ) تشهيرا
لنعمة الله وتنويها بها ودعاء للناس الى التصديق بذكر المعجزة التى هى علم منطق الطير وغير ذلك
من عظائم ما أوتيه والنطق والمنطق فى المتعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا كان أو مركبا
وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه أو التبع كقولهم نطقت الحمامة ومنه الناطق والصامت
للحيوان والجماد فان الاصوات الحيوانية من حيث انها تابعة للتخيلات منزلة منزلة العبارات سيما
وفيها ما يتفاوت باختلاف الاغراض بحيث يفهمها ما من جنسه ولعل سليمان عليه الصلاة والسلام
مهما سمع صوت حيوان علم بقوته القدسية التخيل الذى صوته والغرض الذى توخاه به ومن
ذلك ما حكى انه مر ببلبل يصوت ويترقص فقال يقول اذا أكلت نصف تمرة فعلى الدنيا العفاء
وصاحت فاختة فقال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا فلعله كان صوت البلبل عن شبع وفراغ بال
وصياح الفاختة عن مقاساة شدة وتألم قلب والضمير فى علمنا وأوتينا له ولأبيه عليهما الصلاة والسلام
أوله وحده على عادة الملوك لمراعاة قواعد السياسة والمراد من كل شئ كثرة ما أوتى كقولك فلان
يقصده كل أحد ويعلم كل شئ (ان هذا لهو الفضل المبين) الذى لا يخفى على أحد (وحشر) وجمع
(لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون) يحبسون بحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا
(حتى اذا أتوا على وادى النمل) واد بالشأم كثير النمل وتعدية الفعل اليه بعلى اما لان اتيانهم كان
من عال أولان المراد قطعه من قولهم أتى على الشئ اذا أنفده وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن
ينزلوا أخريات الوادى (قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم) كأنها لما رأتهم متوجهين
الى الوادى فرت عنهم مخافة حطمهم فتبعها غيرها فصاحت صيحة نبهت بها ما بحضرتها من النمال
فتبعتها فشبه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك أجروا مجراهم مع أنه لا يمتنع أن خلق الله سبحانه
وتعالى فيها العقل والنطق (لا يحطمنكم سليمان وجنوده) نهى لهم عن الحطم والمراد نهيها عن التوقف
بحيث يحطمونها كقولهم لا أرينك ههنا فهو استئناف أو بدل من الامر لا جواب له فان النون
لا تدخله فى السعة (وهم لا يشعرون) بأنهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا كأنها شعرت عصمة
الانبياء من الظلم والايذاء وقيل استئناف أى فهم سليمان والقوم لا يشعرون (فتبسم ضاحكا من
قولها) تعجبا من حذرها وتحذيرها واهتدائها الى مصالحها وسرورا بما خصه الله تعالى به من ادراك
همسها وفهم غرضها ولذلك سأل توفيق شكره (وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك) أى اجعلنى
أزع شكر نعمتك عندى أى أكفه وأرتبطه لا ينفلت عنى بحيث لا أنفك عنه وقرأ البزى
وورش بفتح ياء أوزعنى (التى أنعمت على وعلى والدى) ادرج فيه ذكر والديه تكثيرا للنعمة أو تعميما
لها فان النعمة عليهما نعمة عليه والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية (وأن أعمل صالحا
ترضاه) اتماما للشكر واستدامة للنعمة (وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين) فى عدادهم
الجنة (وتفقد الطير) وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدهد (فقال ما لى لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين)
أم منقطعة كأنه لما لم يره ظن أنه حاضر ولا يراه لساتر أو غيره فقال ما لى لا أراه ثم احتاط فلاح له

(قوله تكثيرا للنعمة الخ) فان التكثير باعتبار ان النعمة عليه غير النعمة عليهما بحسب الظاهر وكذا العكس والتعميم باعتبار المآل وهو ان النعمة عليه هى النعمة عليهما وكذا العكس

أنه

أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحته ماله (لأعذبنه عذابا شديدا) كنتف ريشه والقائه في الشمس أو حيث النمل يأكله أو جعله مع ضده في قفص (أو لأذبحنه) ليعتبر به أبناء جنسه (أو ليأتيني بسلطان مبين) بحجة تبين عذره والحلف في الحقيقة على أحد الاولين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى ذلك وقوع أحد الامور الثلاثة ثلث المحلوف عليه بعطفه عليهما وقرأ ابن كثير أو ليأتينني بنونين الاولى مفتوحة مشددة (فمكث غير بعيد) زمانا غير مديد يريد به الدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه وقرأ عاصم بفتح الكاف (فقال أحطت بما لم تحط به) يعني حال سبأ وفي مخاطبته اياه بذلك تنبيه له على أن في أدنى خلق الله تعالى من أحاط علما بما لم يحط به لتتحاقر اليه نفسه ويتصاغر لديه علمه وقرئ بادغام الطاء في التاء باطباق وبغير اطباق (وجئتك من سبأ) وقرأ ابن كثير برواية البزي وأبو عمرو غير مصروف على تأويل القبيلة أو البلدة والقواس بهمزة ساكنة (بنبأ يقين) بخبر متحقق روي أنه عليه الصلاة والسلام لما أتم بناء بيت المقدس تجهز للحج فوافى الحرم وأقام بها ما شاء ثم توجه الى اليمن فخرج من مكة صباحا فوافى صنعاء ظهيرة فأعجبته نزاهة أرضها فنزل بها ثم لم يجد الماء وكان الهدهد رائده لانه يحسن طلب الماء فتفقده لذلك فلم يجده اذ حلق حين نزل سليمان فرأى هدهدا واقعا فانحط اليه فتواصفا وطار معه لينظر ما وصف له ثم رجع بعد العصر وحكى ما حكى ولعل في عجائب قدرة الله وما خص به خاصة عباده أشياء أعظم من ذلك يستكبرها من يعرفها ويستنكرها من ينكرها (اني وجدت امرأة تملكهم) يعني بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن الريان والضمير لسبأ أو لاهلها (وأوتيت من كل شئ) يحتاج اليه الملوك (ولها عرش عظيم) عظمه بالنسبة اليها أو الى عروش أمثالها وقيل كان ثلاثين ذراعا في ثلاثين عرضا وسمكا أو ثمانين في ثمانين من ذهب وفضة مكللا بالجواهر (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) كأنهم كانوا يعبدونها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) عبادة الشمس وغيرها من مقابح أعمالهم (فصدهم عن السبيل) عن سبيل الحق والصواب (فهم لا يهتدون) اليه (ألا يسجدوا لله) فصدهم لئلا يسجدوا أو زين لهم أن لا يسجدوا على أنه بدل من أعمالهم أو لا يهتدون الى أن يسجدوا بزيادة لا وقرأ الكسائي ويعقوب الا بالتخفيف على انها للتنبيه ويا للنداء ومناداه محذوف أي ألا يا قوم اسجدوا كقوله

وقالت ألا يا اسمع أعظك بخطة ٭ فقلت سميعا فانطق وأصيبي

وعلى هذا صح أن يكون استئنافا من الله أو من سليمان والوقف على لا يهتدون فيكون أمرا بالسجود وعلى الاول ذما على تركه وعلى الوجهين يقتضي وجوب السجود في الجملة لا عند قراءتها وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزة هاء وألا تسجدون وهلا تسجدون على الخطاب (الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما يخفون وما يعلنون) وصفه تعالى بما يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من التفرد بكمال القدرة والعلم حثا على سجوده وردا على من يسجد لغيره والخبء ما خفي في غيره واخراجه اظهاره وهو يعم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات بل الانشاء فانه اخراج ما في الشئ بالقوة الى الفعل والابداع فانه اخراج ما في الامكان والعدم الى الوجوب والوجود ومعلوم أنه يختص بالواجب لذاته وقرأ حفص والكسائي ما تخفون وما تعلنون بالتاء (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) الذي هو أول الاجرام وأعظمها والمحيط بجملتها فبين العظيمين بون (قال سننظر) سنعرف من النظر بمعنى التأمل (أصدقت أم كنت من الكاذبين) أي أم كذبت والتغيير للمبالغة ومحافظة الفواصل (اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم) ثم تنح عنهم الى

(قوله أخذ يقول الخ) والتقدير بل هو لكنه لما ذكر الاضراب علم تقدير بل (قوله والحلف في الحقيقة الخ) لان الاصل الغالب ان يحلف الحالف على فعل نفسه دون فعل غيره ويفهم من كلامه انه يجوز أن يحلف على فعل غيره وهو كذلك فقد صرح به الفقهاء فقالوا وقال أحد لآخر أقسمت عليك بالله لتفعلن كذا وقصد به يمين نفسه كان يمينا ويستحب ابرار القسم ان لم يتضمن محرما أو مكروها (قوله كأنهم كانوا الخ) انما قال كأنهم كانوا يعبدونها بلفظ كأن المفيد لعدم الجزم لانه يحتمل أن يكون السجود لها لا للعبادة التي هي غاية التعظيم والخضوع بل لشئ منهما (قوله فبين العظيمين الخ) أي بين العظيم الذي هو عرش بلقيس وبين العظيم الثاني الذي هو عرش الله تعالى بون عظيم وفي هذا الكلام لطائف الاول ايراد لفظ بين وبون والثاني لفظ العظيم صفة لبون بين العظيمين الثالث ان البون العظيم يمكن ان يراد به البون بحسب المكان ويمكن ان يراد به البون بحسب الشرف الرابع كون الكلام ههنا شعرا (قوله والتغيير للمبالغة الخ) أفاد انه للمبالغة باعتبار ان كنت من الكاذبين من المستمرين على الكذب لانه لا يدل على زمان مخصوص بل كان للاستمرار

مكان قريب تتوارى فيه (فانظر ماذا يرجعون) ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول (قالت) أى بعد ما ألقى اليها (يا أيها الملأ انى ألقى الى كتاب كريم) لكرم مضمونه أو مرسله أو لانه كان مختوما أو لغرابة شأنه اذ كانت مستلقية فى بيت مغلقة الابواب فدخل الهدهد من كوة وألقاه على نحرها بحيث لم تشعر به (انه من سليمان) استئناف كأنه قيل لها ممن هو وما هو فقالت انه أى ان الكتاب أو العنوان من سليمان (وانه) أى وان المكتوب أو المضمون وقرئ بالفتح على الابدال من كتاب أو التعليل لكرمه (بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعلوا على) أن مفسرة أو مصدرية فتكون بصلتها خبر محذوف أى هو أو المقصود أن لا تعلوا أو بدل من كتاب (وأتونى مسلمين) مؤمنين أو منقادين وهذا كلام فى غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الصانع تعالى وصفاته صريحا أو التزاما والنهى عن الترفع الذى هو أم الرذائل والامر بالاسلام الجامع لامهات الفضائل وليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحجة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد فان القاء الكتاب اليها على تلك الحالة من أعظم الدلالة (قالت يا أيها الملأ أفتونى فى أمرى) أجيبونى فى أمرى الفتى واذكروا ما تستصوبون فيه (ما كنت قاطعة أمرا) ما أبت أمرا (حتى تشهدون) الا بمحضركم استعطفتهم بذلك لتمالؤها على الاجابة (قالوا نحن أولو قوة) بالاجساد والعدد (وأولو بأس شديد) نجدة وشجاعة (والامر اليك) موكول (فانظرى ماذا تأمرين) من المقاتلة أو الصلح نطعك ونتبع رأيك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية) عنوة وغلبة (أفسدوها) تزييف لما أحست منهم من الميل الى المقاتلة بادعائهم القوى الذاتية والعرضية واشعار بأنها ترى الصلح مخافة أن يتخطى سليمان خططهم فيسرع الى افساد ما يصادفه من أموالهم وعماراتهم ثم ان الحرب سجال لا تدرى عاقبتها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بنهب أموالهم وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر (وكذلك يفعلون) تأكيد لما وصفت من حالهم وتقرير بأن ذلك من عاداتهم الثابتة المستمرة أو تصديق لها من الله عز وجل (وانى مرسلة اليهم بهدية) بيان لما ترى تقديمه فى المصالحة والمعنى انى مرسلة رسلا بهدية أدفعه بها عن ملكى (فناظرة بم يرجع المرسلون) من حاله حتى أعمل بحسب ذلك روى أنها بعثت منذر بن عمرو فى وفد وأرسلت معهم غلمانا على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان وحقا فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك فى الخرزة خيطا فلما وصلوا الى معسكره ورأوا عظمة شأنه تقاصرت اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبريل بالحال فطلب الحق وأخبر بما فيه فأمر الارضة فأخذت شعرة ونفذت فى الدرة وأمر دودة بيضاء فأخذت الخيط ونفذت فى الجزعة ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله فى الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية (فلما جاء سليمان) أى الرسول أو ما أهدت اليه وقرئ فلما جاؤا (قال أتمدوننى بمال) خطاب للرسول ومن معه أو للرسول والمرسل على تغليب المخاطب وقرأ حمزة ويعقوب بالادغام وقرئ بنون واحدة وبنونين وحذف الياء (فما آتانى الله) من النبوة والملك الذى لا مزيد عليه وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص بفتح الياء والباقون باسكانها وبامالتها الكسائى وحده (خير مما آتاكم) فلا حاجة لى الى هديتكم ولا وقع لها عندى (بل أنتم بهديتكم تفرحون) لانكم لا تعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فتفرحون بما يهدى اليكم حبا لزيادة أموالكم أو بما تهدونه

(قوله وقرئ بالفتح الخ) أى قرئ انه من سليمان وانه بفتح ان فى الموضعين (قوله ان مفسرة) أى مفسرة لشئ مقدر والتقدير أنها كم عن شئ وأعلمكم شيأ هو لا تعلوا على (قوله فان القاء الكتاب اليها على تلك الحالة من أعظم الدلالة) أى القاء الكتاب اليها من غير توسط أحد من الناس بل باتيانه اليها من حيث لم تشعر به معجزة والاولى أن يقال ان أمر سليمان عليه السلام كان مشهورا فاستدعاؤها الى الانقياد لا يكون استدعاء للتقليد

افتخارا على أمثالكم والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليه وتقليله الى بيان السبب الذى حملهم عليه وهو قياس حاله على حالهم فى قصور الهمة بالدنيا والزيادة فيها (ارجع) أيها الرسول (اليهم) الى بلقيس وقومها (فلنأتينهم بجنود لاقبل لهم بها) لاطاقة لهم بمقاومتها ولاقدرة لهم على مقابلتها وقرئ بهم (ولنخرجنهم منها) من سبأ (أذلة) بذهاب ما كانوا فيه من العز (وهم صاغرون) أسراء مهانون (قال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها) أراد بذلك أن يريها بعض ماخصه الله تعالى به من العجائب الدالة على عظم القدرة وصدقه فى دعوى النبوة ويختبر عقلها بان ينكر عرشها فينظر أتعرفه أم تنكره (قبل أن يأتونى مسلمين) فانها اذا أتت مسلمة لم يحل أخذه الا برضاها (قال عفريت) خبيث مارد (من الجن) بيان له لانه يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر أقرانه وكان اسمه ذكوان أو صخرا (أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار (وانى عليه) على حمله (لقوى أمين) لا أختزل منه شيأ ولا أبدله (قال الذى عنده علم من الكتاب) آصف بن برخيا وزيره أو الخضر أو جبريل عليهما السلام أو ملك أيده الله به أو سليمان عليه السلام نفسه فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وأن هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب فى (أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك) للعفريت كأنه استبطأه فقال له ذلك أو أراد اظهار معجزة فى نقله فتحداهم أولا ثم أراهم أنه يتأتى له مالا يتأتى لعفاريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة أو اللوح وآتيك فى الموضعين صالح للفعلية والاسمية والطرف تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه ولما كان الناظر يوصف بارسال الطرف كما فى قوله

وكنت اذا أرسلت طرفك رائدا ٭ لقلبك يوما أتعبتك المناظر

وصف برد الطرف والطرف بالارتداد والمعنى أنك ترسل طرفك نحو شئ فقبل أن ترده أحضر عرشها بين يديك وهذا غاية فى الاسراع ومثل فيه (فلما رآه) أى العرش (مستقرا عنده) حاصلا بين يديه (قال) تلقيا للنعمة بالشكر على شاكلة المخلصين من عباد الله تعالى (هذا من فضل ربى) تفضل به على من غير استحقاق والاشارة الى التمكن من احضار العرش فى مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه أو غيره والكلام فى امكان مثله قدمر فى آية الاسراء (ليبلونى أأشكر) بان أراه فضلا من الله تعالى بلاحول منى ولاقوة وأقوم بحقه (أم أكفر) بان أجد نفسى فى البين أو أقصر فى أداء مواجبه ومحلها النصب على البدل من الياء (ومن شكر فانما يشكر لنفسه) لانه به يستجلب لها دوام النعمة ومزيدها ويحط عنها عبء الواجب ويحفظها عن وصمة الكفران (ومن كفر فان ربى غنى) عن شكره (كريم) بالانعام عليه ثانيا (قال نكروا لها عرشها) بتغيير هيئته وشكله (ننظر) جواب الامر وقرئ بالرفع على الاستئناف (أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفته أو الجواب الصواب وقيل الى الايمان بالله ورسوله اذا رأت تقدم عرشها وقد خلفته مغلقة عليه الابواب موكلة عليها الحراس (فلما جاءت قيل أهكذا عرشك) تشبيها عليها زيادة فى امتحان عقلها اذ ذكرت عنده بسخافة العقل (قالت كأنه هو) ولم تقل هو هو لاحتمال ان يكون مثله وذلك من كمال عقلها (وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) من تتمة كلامها كأنها ظنت انه أراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فقالت وأوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة أو المعجزة بما تقدم من الآيات وقيل انه من كلام سليمان عليه السلام وقومه وعطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشها تجويزا غالبا واحضاره ثمة من المعجزات التى لا يقدر عليها غير الله تعالى ولا تظهر الا على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام أى

(قوله والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليه وتقليله الخ) انكار الامداد بالمال هو المستفاد من قوله أتمدوننى بمال وتقليله هو المستفاد من قوله فما آتانى الله خير مما آتاكم (قوله تعالى أم تكون من الذين الآية) لايخفى ان الاصل ان يقال أتهتدى أم لاتهتدى فالعدول اليه اما للمبالغة اذا لم تهتد الى معرفة عرشها مع انه بعينه فى ذاته فكأنها لم تهتد الى شئ أو لحفظ الفواصل

وأوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء به من عنده قبلها وكنا منقادين لحكمه ولم نزل على دينه ويكون غرضهم فيه التحدث بما أنعم الله عليهم من التقدم فى ذلك شكرا لله تعالى (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) أى وصدها عبادتها الشمس عن التقدم الى الاسلام أو وصدها الله عن عبادتها بالتوفيق للايمان (انها كانت من قوم كافرين) وقرئ بالفتح على الابدال من فاعل صدها على الاول أى صدها نشؤها بين أظهر الكفار أو التعليل له (قيل لها ادخلى الصرح) القصر وقيل عرصة الدار (فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها) روى أنه أمر قبل قدومها ببناء قصر صحنه من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه حيوانات البحر ووضع سريره فى صدره فجلس عليه فلما أبصرته ظنته ماء راكدا فكشفت عن ساقيها وقرأ ابن كثير برواية قنبل سأقيها بالهمز حملا على جمعه سؤوق وأسؤق (قال انه) ان ما ظننته ماء (صرح ممرد) مملس (من قوارير) من الزجاج (قالت رب انى ظلمت نفسى) بعبادتى الشمس وقيل بظنى بسليمان فانها حسبت أنه يغرقها فى اللجة (وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) فيما أمر به عباده وقد اختلف فى أنه تزوجها أو زوجها من ذى تبع ملك همدان (ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله) بان اعبدوا الله وقرئ بضم النون على اتباعها الباء (فاذا هم فريقان يختصمون) ففاجؤا التفرق والاختصام فآمن فريق وكفر فريق والواو لمجموع الفريقين (قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة) بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا (قبل الحسنة) قبل التوبة فتؤخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق ايعاده تبنا حينئذ (لولا تستغفرون الله) قبل نزوله (لعلكم ترحمون) بقبولها فانها لا تقبل حينئذ (قالوا اطيرنا) تشاءمنا (بك وبمن معك) اذ تتابعت علينا الشدائد أو وقع بيننا الافتراق منذ اخترعتم دينكم (قال طائركم) سببكم الذى جاء منه شركم (عند الله) وهو قدره أو عملكم المكتوب عنده (بل أنتم قوم تفتنون) تختبرون بتعاقب السراء والضراء والاضراب من بيان طائرهم الذى هو مبدأ ما يحيق بهم الى ذكر ما هو الداعى اليه (وكان فى المدينة تسعة رهط) تسعة أنفس وانما وقع تمييزا للتسعة باعتبار المعنى والفرق بينه وبين النفر انه من الثلاثة أو السبعة الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة (يفسدون فى الارض ولا يصلحون) أى شأنهم الافساد الخالص عن شوب الصلاح (قالوا) أى قال بعضهم لبعض (تقاسموا بالله) أمر مقول أو خبر وقع بدلا أو حالا باضمار قد (لنبيتنه وأهله) لنباغتن صالحا وأهله ليلا وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على خطاب بعضهم لبعض وقرئ بالياء على أن تقاسموا خبر (ثم لنقولن) فيه القراآت الثلاث (لوليه) لولى دمه (ما شهدنا مهلك أهله) فضلا أن تولينا اهلاكهم وهو يحتمل المصدر والزمان والمكان وكذا مهلك فى قراءة حفص فان مفعلا قد جاء مصدرا كمرجع وقرأ أبو بكر بالفتح فيكون مصدرا (وانا لصادقون) ونحلف انا لصادقون أو والحال انا لصادقون فيما ذكرنا لان الشاهد للشئ غير المباشر له عرفا أو لانا ما شهدنا مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم كقولك ما رأيت ثمة رجلا بل رجلين (ومكروا مكرا) بهذه المواضعة (ومكرنا مكرا) بان جعلناها سببا لاهلاكهم (وهم لا يشعرون) بذلك روى أنه كان لصالح فى الحجر مسجد فى شعب يصلى فيه فقالوا زعم أنه يفرغ منا الى ثلاث فنفرغ منه ومن أهله قبل الثلاث فذهبوا الى الشعب ليقتلوه فوقع عليهم صخرة حيالهم فطبقت عليهم فم الشعب فهلكوا ثمة وهلك الباقون فى أماكنهم بالصيحة كما أشار اليه قوله (فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرناهم وقومهم أجمعين) وكان ان جعلت ناقصة فخبرها كيف وانا دمرناهم استئناف أو خبر محذوف لا خبر كان لعدم العائد وان جعلتها تامة فكيف حال وقرأ الكوفيون ويعقوب أنا دمرناهم

(قوله ويكون غرضهم فيه الخ) هذا دفع سؤال وهو انه من المعلوم ان سليمان كان عالما بما يجب العلم به قبل بلقيس وكان اسلامه قبل اسلامها فما فائدة قوله وأوتينا الخ وجوابه ان الغرض منه التواضع واظهار نعمة الله وشرف العلم والاسلام (قوله اذ الشاهد للشئ الخ) الغرض من ذلك عدم كذبهم فى حلفهم بأحد الوجهين المذكورين

بالفتح

بالفتح على أنه خبر محذوف أو بدل من اسم كان أو خبره وكيف حال (فتلك بيوتهم خاوية) خالية من خوى البطن اذا خلا أو ساقطة منهدمة من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها معنى الاشارة وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف (بما ظلموا) بسبب ظلمهم (ان فى ذلك لآية لقوم يعلمون) فيتعظون (وأنجينا الذين آمنوا) صالحا ومن معه (وكانوا يتقون) الكفر والمعاصي فلذلك خصوا بالنجاة (ولوطا) واذكر لوطا أو وأرسلنا لوطا لدلالة ولقد أرسلنا عليه (اذ قال لقومه) بدل على الاول وظرف على الثاني (أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون) تعلمون فحشها من بصر القلب واقتراف القبائح من العالم بقبحها أقبح أو يبصرها بعضكم من بعض لانهم كانوا يعلنون بها فتكون أفحش (أئنكم لتأتون الرجال شهوة) بيان لاتيانهم الفاحشة وتعليله بالشهوة للدلالة على قبحه والتنبيه على أن الحكمة فى المواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر (من دون النساء) اللاتي خلقن لذلك (بل أنتم قوم تجهلون) تفعلون فعل من يجهل قبحها أو يكون سفيها لا يميز بين الحسن والقبيح أو تجهلون العاقبة والتاء فيه لكون الموصوف به فى معنى المخاطب (فما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريتكم انهم أناس يتطهرون) أي يتنزهون عن أفعالنا أو عن الاقذار ويعدون فعلنا قذرا (فأنجيناه وأهله الا امرأته قدرناها من الغابرين) قدرنا كونها من الباقين فى العذاب (وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين) مر مثله (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بعد ما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما خص به رسله من الآيات الكبرى والانتصار من العدا بتحميده والسلام على المصطفين من عباده شكرا على ما أنعم عليهم أو علمه ما جهل من أحوالهم وعرفانا لفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم فى الدين أو لوطا بأن يحمده على هلاك كفرة قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك (آلله خير أما يشركون) الزام لهم وتهكم بهم وتسفيه لرأيهم اذ من المعلوم أن لا خير فيما أشركوه رأسا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدأ كل خير وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء (أمن) بل أمن (خلق السموات والارض) التي هي أصول الكائنات ومبادئ المنافع وقرئ أمن بالتخفيف على أنه بدل من الله (وأنزل لكم) لاجلكم (من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة) عدل به من الغيبة الى التكلم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته والتنبيه على أن انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما أشار اليه بقوله (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) شجر الحدائق وهي البساتين من الاحداق وهو الاحاطة (أإله مع الله) أغيره يقرن به ويجعل له شريكا وهو المتفرد بالخلق والتكوين وقرئ أإلها باضمار فعل مثل أتدعون أو أتشركون وبتوسيط مدة بين الهمزتين واخراج الثانية بين بين (بل هم قوم يعدلون) عن الحق الذي هو التوحيد (أمن جعل الارض قرارا) بدل من أمن خلق السموات وجعلها قرارا بابداء بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتأتى استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلالها) وسطها (أنهارا) جارية (وجعل لها رواسي) جبالا تتكون فيها المعادن وتنبع من حضيضها المنابع (وجعل بين البحرين) العذب والمالح أو خليجي فارس والروم (حاجزا) برزخا وقد مر بيانه فى الفرقان (أإله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) الحق فيشركون به (أمن يجيب المضطر اذا دعاه) المضطر الذي أحوجه شدة ما به الى اللجا الى الله تعالى من الاضطرار وهو افتعال من الضرورة واللام فيه للجنس لا للاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) ويدفع عن الانسان ما يسوءه (ويجعلكم خلفاء الارض) خلفاء فيها بأن ورثكم سكناها والتصرف فيها من

(قوله أو علمه ما جهل من أحوالهم الخ) أي أو على علمه ما جهل من أحوالهم فيكون معطوفا على ما وليس معطوفا على أنعم حتى يكون المعنى أو على ما علمه ما جهل لفساد التركيب هذا اذا جعل ما موصولة وأما اذا كانت مصدرية فالمعنى على انعامه أو تعليمه ما جهل من أحوالهم (قوله لتأكيد اختصاص الفعل به تعالى ليدل على نفي الشرك) لا يخفى ان نسبة الانبات بطريق التكلم أظهر فى الاختصاص فيكون آكد وتوضيحه أنه اذا قرئ بطريق التكلم يفيد الاختصاص من غير اعتبار شئ آخر وأما اذا قرئ بصيغة الغيبة فهو بحسب الظاهر يدل على اختصاصه بمن خلق السموات والارض اذ الضمير راجع اليه ولما كان خلق السموات والارض مختصا بالله تعالى كان انبات الحدائق مخصوصا به أيضا فاختصاصه به تعالى يكون بهذه الواسطة وأما لم يلتفت فى أنزل لان العجب فى انبات الحدائق المختلفة الانواع من الماء المتشابه أقوى من انزال الماء

قبلكم (أءله مع الله) الذى خصكم بهذه النعم العامة والخاصة (قليلا ماتذكرون) أى تذكرون آلاءه تذكرا قليلا وما مزيدة والمراد بالقلة العدم أو الحقارة المزيحة للفائدة وقرأ أبو عمرو وهشام وروح بالياء وحمزة والكسائى وحفص بالتاء وتخفيف الذال (أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر) بالنجوم وعلامات الارض والظلمات ظلمات الليالى واضافها الى البر والبحر للملابسة أو مشتبهات الطرق يقال طريقة ظلماء وعمياء للتى لامنار بها (ومن يرسل الرياح نشرا بين يدى رحمته) يعنى المطر ولو صح أن السبب الاكثرى فى تكون الرياح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرها وتموجها الهواء فلاشك أن الاسباب الفاعلية والقابلية لذلك من خلق الله تعالى والفاعل للسبب فاعل للمسبب (أءله مع الله) يقدر على مثل ذلك (تعالى الله عما يشركون) تعالى الله القادر الخالق عن مشاركة العاجز المخلوق (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) والكفرة وان أنكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها (ومن يرزقكم من السماء والارض) أى بأسباب سماوية وأرضية (أءله مع الله) يفعل ذلك (قل هاتوا برهانكم) على أن غيره يقدر على شئ من ذلك (ان كنتم صادقين) فى اشراككم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية (قل لايعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله) لما بين اختصاصه تعالى بالقدرة التامة الفائقة العامة أتبعه ماهو كاللازم له وهو التفرد بعلم الغيب والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التميمية للدلالة على أنه تعالى ان كان ممن فى السموات والارض ففيها من يعلم الغيب مبالغة فى نفيه عنهم أو متصل على أن المراد ممن فى السموات والارض من تعلق علمه بها واطلع عليها اطلاع الحاضر فيها فانه يعم الله تعالى وأولى العلم من خلقه وهو موصول أو موصوف (ومايشعرون أيان يبعثون) متى ينشرون مركبة من أى وآن وقرئت بكسر الهمزة والضميران وقيل للكفرة (بل أدرك علمهم فى الآخرة) لما نفى عنهم علم الغيب وأكد ذلك بنفى شعورهم بما هو مآل لهم لامحالة بالغ فيه بأن أضرب عنه وبين أن ما انتهى وتكامل فيه أسباب علمهم من الحجج والآيات وهو أن القيامة كائنة لامحالة لايعلمونه كما ينبغى (بل هم فى شك منها) كمن تحير فى الأمر لايجد عليه دليلا (بل هم منها عمون) لايدركون دلائلها لاختلال بصيرتهم وهذا وان اختص بالمشركين ممن فى السموات والارض نسب الى جميعهم كما يسند فعل البعض الى الكل والاضرابات الثلاث تنزيل لاحوالهم وقيل الاول اضراب عن نفى الشعور بوقت القيامة عنهم الى وصفهم باستحكام علمهم فى أمر الآخرة تهكما بهم وقيل أدرك بمعنى انتهى واضمحل من قولهم أدركت الثمرة لان تلك غايتها التى عندها تعدم وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى وحفص بل ادارك بمعنى تدارك يعنى تتابع حتى استحكم أو تتابع حتى انقطع من تدارك بنو فلان اذا تتابعوا فى الهلاك وأبو بكر ادّرك وأصلهما تفاعل وافتعل وقرئ أأدرك بهمزتين وآأدرك بألف بينهما و بل أدرك و بل تدارك و بلى أدرك و بلى أأدرك وأم ادرك وأم تدارك ومافيه استفهام صريح أو مضمن من ذلك فانكار ومافيه بلى فاثبات لشعورهم وتفسير له بالادراك على التهكم وما بعده اضراب عن التفسير مبالغة فى نفيه ودلالة على أن شعورهم بها انهم شاكون فيها بل انهم منها عمون أورد وانكار لشعورهم (وقال الذين كفروا أءذا كنا ترابا وآباؤنا أئنا لمخرجون) كالبيان لعمههم والعامل فى اذا مادل عليه أئنا لمخرجون وهو نخرج لامخرجون لان كلا من الهمزة وان واللام مانعة من عمله فيما قبلها وتكرير الهمزة للمبالغة فى الانكار والمراد بالاخراج الاخراج من الاجداث أو من حال الفناء الى الحياة وقرأ نافع اذا كنا بهمزة واحدة مكسورة وقرأ ابن عامر والكسائى اننا

(قوله والمراد الخ) انما فسر بذلك لان الكلام مع المشركين وهم لايتذكرون تذكرا معتدا به (قوله كاللازم له الخ) انما قال كاللازم لان التفرد بعلم الغيب ليس بلازم للقدرة العامة من حيث هى قدرة عامة وانما اللازم لها العلم لا التفرد به (قوله للدلالة على انه تعالى الخ) لايخفى ان هذه النكتة حصلت على جعل الاستثناء متصلا ودخوله تعالى فيمن فى السموات والارض بطريق الادعاء ولذا لم يجعل صاحب الكشاف الاستثناء منقطعا بل جعل المستثنى من جنس المستثنى منه بالفرض والتقدير (قوله لايعلمونه كما ينبغى) أى يصدقون به على خلاف ماينبغى ولايخفى ان ماقاله المصنف لايخلو عن ابهام وتوضيح المقام ان على القراءة المشهورة معنى الكلام بل اضمحل علمهم فى وقوع الآخرة بل هم فى شك منها متحيرين لم يدروا مايقولون ولايخفى ان هذا ازق لان اضمحلال العلم قد يكون بحصول الظن فاذا أثبت الشك وقيل بل هم فى شك منها علم انتفاء الظن فيها أيضا ومعنى الحكم بانهم منها عمون الجاهلون بكل وجه فهو أقوى من الحكمين المتقدمين (قوله وهذا وان اختص الخ) أى أسند الى جميعهم بحسب الظاهر وان كان المراد البعض فيه مافيه فالاولى ان يقال الضمائر للكفرة حتى لايحتاج الى هذا التكلف (قوله تنزيل لاحوالهم الخ) اى ذكر جهلهم بأحوال القيمة أى كيف يشعرون بوقت

لمخرجون

بنوين على الخبر (لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل) من قبل وعد محمد صلى الله عليه وسلم وتقديم هذا على نحن لأن المقصود بالذكر هو البعث وحيث أخر فالمقصود به المبعوث (ان هذا الا أساطير الاولين) التى هى كالاسمار (قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) تهديد لهم على التكذيب وتخويف بأن ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين قبلهم والتعبير عنهم بالمجرمين ليكون لطفا للمؤمنين فى ترك الجرائم (ولا تحزن عليهم) على تكذيبهم واعراضهم (ولا تكن فى ضيق) فى حرج صدر وقرأ ابن كثير بكسر الضاد وهما لغتان وقرئ ضيق أى أمر ضيق (مما يمكرون) من مكرهم فان الله يعصمك من الناس (ويقولون متى هذا الوعد) العذاب الموعود (ان كنتم صادقين قل عسى أن يكون ردف لكم) تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد أو الفعل مضمن معنى فعل يتعدى باللام مثل دنا وقرئ بالفتح وهو لغة فيه (بعض الذى تستعجلون) حلوله وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونها اظهارا لوقارهم واشعارا بأن الرمز منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله تعالى ووعيده (وان ربك لذو فضل على الناس) لتأخير عقوبتهم على المعاصى والفضل والفاضلة الافضال وجمعها فضول وفواضل (ولكن أكثرهم لا يشكرون) لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه بل يستعجلون بجهلهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) ما تخفيه وقرئ بفتح التاء من كننت أى سترت (وما يعلنون) من عداوتك فيجازيهم عليه (وما من غائبة فى السماء والارض) خافية فيهما وهما من الصفات الغالبة والتاء فيهما للمبالغة كما فى الراوية أو اسمان لما يغيب ويخفى كالتاء فى عافية وعاقبة (الا فى كتاب مبين) بين أو مبين ما فيه لمن يطالعه والمراد اللوح أو القضاء على الاستعارة (ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون) كالتشبيه والتنزيه وأحوال الجنة والنار وعزير والمسيح (وانه لهدى ورحمة للمؤمنين) فانهم المنتفعون به (ان ربك يقضى بينهم) بين بنى اسرائيل (بحكمه) بما يحكم به وهو الحق أو بحكمته ويدل عليه أنه قرئ بحكمه (وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم) بحقيقة ما يقضى فيه وحكمه (فتوكل على الله) ولا تبال بمعاداتهم (انك على الحق المبين) وصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله ونصره (انك لا تسمع الموتى) تعليل آخر للامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه عن مشايعتهم ومعاضدتهم رأسا وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم باستماع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالصم فى قوله (ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) فان اسماعهم فى هذه الحالة أبعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم (وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم) حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر وقرأ حمزة وحده وما أنت تهدى العمى (ان تسمع) أى ما يجدى اسماعك (الا من يؤمن بآياتنا) من هو فى علم الله كذلك (فهم مسلمون) مخلصون من أسلم وجهه لله (واذا وقع القول عليهم) اذا دنا وقوع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب (أخرجنا لهم دابة من الارض) وهى الجساسة روى أن طولها ستون ذراعا ولها أربع قوائم وزغب وريش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروى أنه عليه الصلاة والسلام سئل من أين تخرج فقال من أعظم المساجد حرمة على الله يعنى المسجد الحرام (تكلمهم) من الكلام وقيل من الكلم اذ قرئ تكلمهم وروى أنها تخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فتنكت بالعصا فى مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه وبالخاتم فى أنف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه (ان الناس كانوا بآياتنا) خروجها وسائر أحوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرآن وقرأ الكوفيون ان الناس بالفتح (لا يوقنون) لا يتيقنون وهو حكاية معنى قولها أو حكايتها لقول الله عز وجل أو علة خروجها أو

القيمة وهم لا يعلمون كونها بل كيف يشعرون وهم فى ظلمة الشك بل هم فى العمى (قوله وتقديم هذا على نحن الخ) أى التقديم علامة الاهتمام فحيث قدم هنا الذى هو اشارة الى البعث علم ان الاهتمام بشان البعث فاذا أخر هذا علم ان الاهتمام الى المبعوث وتوضيحه انه اذا قدم هذا يكون اشارة الى انكار البعث من حيث هو بعث أى ان البعث أمر محال واذا أخر وقدم المبعوث كان اشارة الى أن بعثنا وبعث آبائنا منكر ويؤيد ان ما وقع ههنا الانكار البعث المبالغة فى انكارهم للبعث حيث نفى عنهم العلم بوقت البعث ثم اضمحلال علمهم بوقوعه ثم الشك فيه ثم الجهل الصرف (قوله ليكون لطفا للمؤمنين فى ترك الجرائم) يعنى لطفا للمؤمنين بأنهم ما اشتغلوا بالجرائم ولا يخفى ان عدم اشتغالهم وتركهم للجرم من لطف الله تعالى

تكلمها على حذف الجار (ويوم نحشر من كل أمة فوجا) يعني يوم القيامة (ممن يكذب بآياتنا) بيان للفوج أي فوجا مكذبين ومن الاولى للتبعيض لان أمة كل نبي وأهل كل قرن شامل للمصدقين والمكذبين (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد أطرافهم (حتى اذا جاؤا) الى المحشر (قال أكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علما) الواو للحال أي أكذبتم بها بادىء الرأي غير ناظرين فيها نظرا يحيط علمكم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق أو التكذيب أو للعطف أي أجمعتم بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحققها (أماذا كنتم تعملون) أم أي شيء كنتم تعملونه بعد ذلك وهو للتبكيت اذ لم يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدرون أن يقولوا فعلنا غير ذلك (ووقع القول عليهم) حل بهم العذاب الموعود وهو كبهم في النار بعد ذلك (بما ظلموا) بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله (فهم لا ينطقون) باعتذار لشغلهم بالعذاب (ألم يروا) ليتحقق لهم التوحيد ويرشدهم الى تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متعين بذاته لا يكون الا بقدرة قاهر وأن من قدر على ابدال الظلمة بالنور في مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحياة في مواد الابدان وأن من جعل النهار ليبصروا فيه سببا من أسباب معاشهم لعله لا يخل بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم ومعادهم (أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه) بالنوم والقرار (والنهار مبصرا) فان أصله ليبصروا فيه فبولغ فيه بجعل الابصار حالا من أحواله المجعول عليها بحيث لا ينفك عنها (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) لدلالتها على الامور الثلاثة (ويوم ينفخ في الصور) في الصور أو القرن وقيل انه تمثيل لانبعاث الموتى بانبعاث الجيش اذا نفخ في البوق (ففزع من في السموات ومن في الارض) من الهول وعبر عنه بالماضي لتحقق وقوعه (الا من شاء الله) أن لا يفزع بان يثبت قلبه قيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحور والخزنة وحملة العرش وقيل الشهداء وقيل موسى عليه الصلاة والسلام لانه صعق مرة ولعل المراد ما يعم ذلك (وكل أتوه) حاضرون الموقف بعد النفخة الثانية أو راجعون الى أمره وقرأ حمزة وحفص أتوه على الفعل وقرىء أتاه على التوحيد للفظ الكل (داخرين) صاغرين وقرىء دخرين (وترى الجبال تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر مر السحاب) في السرعة وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت في سمت واحد لا تكاد تبين حركتها (صنع الله) مصدر مؤكد لنفسه وهو لمضمون الجملة المتقدمة كقوله وعد الله (الذي أتقن كل شيء) أحكم خلقه وسواه على ما ينبغي (انه خبير بما يفعلون) عالم بظواهر الافعال وبواطنها فيجازيكم عليها كما قال (من جاء بالحسنة فله خير منها) اذ ثبت له الشريف بالخسيس والباقي بالفاني وسبعمائة بواحدة وقيل خير منها أي خير حاصل من جهتها وهو الجنة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام خبير بما يفعلون بالياء والباقون بالتاء (وهم من فزع يومئذ آمنون) يعني به خوف عذاب يوم القيامة وبالاول ما يلحق الانسان من التهيب لما يرى من الاهوال والعظائم ولذلك يعم الكافر والمؤمن وقرأ الكوفيون بالتنوين لان المراد فزع واحد من افزاع ذلك اليوم وآمن يتعدى بالجار وبنفسه كقوله أفأمنوا مكر الله وقرأ الكوفيون ونافع يومئذ بفتح الميم والباقون بكسرها (ومن جاء بالسيئة) قيل بالشرك (فكبت وجوههم في النار) فكبوا فيها على وجوههم ويجوز أن يراد بالوجوه أنفسهم كما أريدت بالايدي في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) على الالتفات أو باضمار القول أي قيل لهم ذلك (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم ذلك

(قوله وقدرة القاهر المذكور) يدل على توحده لبرهان التمانع (قوله لعله لا يخل الخ) أي ليس الغرض من ذكر الليل والنهار خصوص حالهما بل الغرض تحصيل أسباب المعاش ومصالح المعاد المشكل فيهما (قوله فبولغ بجعل الابصار حالا من أحواله) انما لم يجعل السكون حالا من أحوال الليل كما جعل الابصار حالا من أحوال النهار لان الابصار لازم النهار وأما السكون فليس بلازم لليل اذ قد تتحرك الجماعة الكثيرة في الذهاب بالليل في الطرق الى الاسفار (قوله قيل هم جبريل الخ) قال الشيخ الكامل في الفتوحات واعلم أن منزل أهل القربة يعطيهم اتصال حياتهم بالآخرة فلا يدركهم الصعق الذي يدرك الارواح بل هم ممن استثنى الله بقوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله (قوله لانه فزع واحد من افزاع ذلك اليوم) وهو فزع الدخول في العذاب

بعد ما بين المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة اشعارا بأنه قد أتم الدعوة وقد كملت وما عليه بعد الا الاشتغال بشأنه والاستغراق فى عبادة ربه وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريف لها وتعظيم لشأنها وقرئ التى حرمها (وله كل شئ) خلقا وملكا (وأمرت أن أكون من المسلمين) المنقادين أو الثابتين على ملة الاسلام (وأن أتلو القرآن) وأن أواظب على تلاوته لتنكشف لى حقائقه فى تلاوته شيأ فشيأ أو اتباعه وقرئ واتل عليهم وأن اتل (فمن اهتدى) باتباعه اياى فى ذلك (فانما يهتدى لنفسه) فان منافعه عائدة اليه (ومن ضل) بمخالفتى (فقل انما أنا من المنذرين) فلا على من وبال ضلاله شئ اذ ما على الرسول الا البلاغ وقد بلغت (وقل الحمد لله) على نعمة النبوة أو على ما علمنى ووفقنى للعمل به (سيريكم آياته) القاهرة فى الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض أو فى الآخرة (فتعرفونها) فتعرفون أنها آيات الله ولكن حين لا تنفعكم المعرفة (وما ربك بغافل عما تعملون) فلا تحسبوا ان تأخير عذابكم لغفلته عن أعمالكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائى بالياء * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان وكذب به وهودا وصالحا وابراهيم وشعيبا ويخرج من قبره وهو ينادى لا اله الا الله

﴿ سورة القصص مكية وقيل الا قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب الى قوله لا نبتغى الجاهلين وهى ثمان وثمانون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلو عليك) نقرؤه بقراءة جبريل ويجوز أن يكون بمعنى ننزله مجازا (من نبأ موسى وفرعون) بعض نبئهما مفعول نتلو (بالحق) محقين (لقوم يؤمنون) لانهم المنتفعون به (ان فرعون علا فى الارض) استئناف مبين لذلك البعض والارض أرض مصر (وجعل أهلها شيعا) فرقا يشيعونه فيما يريد أو يشيع بعضهم بعضا فى طاعته أو أصنافا فى استخدامه استعمل كل صنف فى عمل أو أحزابا بان أغرى بينهم العداوة كى لا يتفقوا عليه (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو اسرائيل والجملة حال من فاعل جعل أو صفة لشيعا أو استئناف وقوله (يذبح أبناءهم ويستحيى نساءهم) بدل منها وكان ذلك لان كاهنا قال له يولد مولود فى بنى اسرائيل يذهب ملكك على يده وذلك كان من غاية حمقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل وان كذب فما وجهه (انه كان من المفسدين) فلذلك اجترأ على قتل خلق كثير من أولاد الانبياء لتخيل فاسد (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الارض) أن نتفضل عليهم بانقاذهم من بأسه ونريد حكاية حال ماضية معطوفة على ان فرعون علا فى الارض من حيث انهما واقعان تفسير النبأ أو حال من يستضعف ولا يلزم من مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له لجواز أن يكون تعلق الارادة به حينئذ تعلقا استقباليا مع أن منة الله بخلاصهم لما كانت قريبة الوقوع منه جاز أن تجرى مجرى المقارن (ونجعلهم أئمة) مقدمين فى أمر الدين (ونجعلهم الوارثين) لما كان فى ملك فرعون وقومه (ونمكن لهم فى الارض) أرض مصر والشام وأصل التمكين أن تجعل للشئ مكانا يتمكن فيه ثم استعير للتسليط واطلاق الامر (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم) من بنى اسرائيل (ما كانوا يحذرون) من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرأ حمزة والكسائى ويرى بالياء وفرعون وهامان وجنودهما بالرفع (وأوحينا الى أم موسى) بالهام أو رؤيا (أن أرضعيه) ما أمكنك اخفاؤه (فاذا خفت عليه) بأن يحس به (فألقيه فى اليم) فى البحر يريد النيل (ولا تخافى) عليه ضيعة ولا شدة (ولا تحزنى) لفراقه (انا رادوه اليك) عن قريب بحيث تأمنين عليه (وجاعلوه من المرسلين)

(قوله وخروج دابة الارض) وعلى هذا فالخطاب فى سيريكم للجنس لا للموجودين فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم (قوله فى السور الخ) الاول أن يكون السور جمع سورة مخفف سور والثانى أن يكون السور اسم القرن المخصوص

﴿ سورة القصص ﴾

(قوله ولا يلزم الخ) جواب سؤال هو انه لزم أن يكون ارادة المنة على المستضعفين مقارنة للاستضعاف ولا يخفى أن المراد لا يتخلف عن الارادة الالهية فيلزم أن تكون المنة المذكورة مقارنة للاستضعاف مع انه ليس كذلك بل استضعاف فرعون اياهم قبل المنة بسنين فأجاب أولا بأن تعلق ارادة المنة تعلق استقبالى فيكون المعنى ونريد أن نمن بعد ذلك بسنين وثانيا بأن ما أراد الله حصوله فى الزمان المستقبل فى حكم الحاضر فى تحقيق الوقوع

روى انه الماضر بها الطلق دعت قابلة من الموكلات بحبالى بنى اسرائيل فعالجتها فلما وقع موسى على
الارض هالها نور بين عينيه وارتعشت مفاصلها ودخل حبه فى قلبها بحيث منعها من السعاية فأرضعته
ثلاثة أشهر ثم ألح فرعون فى طلب المواليد واجتهد العيون فى تفحصها فأخذت له تابوتا فقذفته فى
النيل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) تعليل لالتقاطهم اياه بما هو عاقبته ومؤداه
تشبيها له بالغرض الحامل عليه وقرأ حمزة والكسائى وحزنا (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا
خاطئين) فى كل شئ فليس ببدع منهم أن قتلوا ألوفا لاجله ثم أخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا
يحذرون أو مذنبين فعاقبهم الله تعالى بأن ربى عدوهم على أيديهم فالجملة اعتراض لتأكيد خطئهم
أو لبيان الموجب لما ابتلوا به وقرئ خاطين تخفيف خاطئين أو خاطين الصواب الى الخطأ (وقالت
امرأت فرعون) أى لفرعون حين أخرجته من التابوت (قرة عين لى ولك) هو قرة عين لنا لانهما
لما رأياه أخرج من التابوت أحباه أو لانه كانت له ابنة برصاء وعالجها الاطباء بريق حيوان بحرى يشبه
الانسان فلطخت برصها بريقه فبرئت وفى الحديث انه قال لك لا لى ولو قال هو لى كما هو لك لهداه الله
كما هداها (لا تقتلوه) خطاب بلفظ الجمع للتعظيم (عسى أن ينفعنا) فان فيه مخايل اليمن ودلائل
النفع وذلك لما رأت من نور بين عينيه وارتضاعه ابهامه لبنا وبرء البرصاء بريقه (أو نتخذه ولدا)
أو نتبناه فانه أهل له (وهم لا يشعرون) حال من الملتقطين أو من القائلة والمقول له أى وهم لا يشعرون
أنهم على الخطأ فى التقاطه أو فى طمع النفع منه والتبنى له أو من أحد ضميرى نتخذه على أن الضمير
للناس أى وهم لا يشعرون أنه لغيرنا وقد تبنيناه (وأصبح فؤاد أم موسى فارغا) صفرا من العقل لما
دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون كقوله تعالى وأفئدتهم هواء أى
خلاء لا عقول فيها ويؤيده أنه قرئ فرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ أى هدر أو من الهم لفرط
وثوقها بوعد الله تعالى أو سماعها أن فرعون عطف عليه وتبناه (ان كادت لتبدى به) انها كادت
لتظهر بموسى أى بأمره وقصته من فرط الضجر أو الفرح لتبنيه (لولا أن ربطنا على قلبها)
بالصبر والثبات (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعد الله أو من الواثقين بحفظه لا بتبنى
فرعون وعطفه وقرئ مؤسى اجراء للضمة فى جوار الواو مجرى ضمتها فى استدعاء همزها همز واو
وجوه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله (وقالت لاخته) مريم (قصيه) اتبعى
أثره وتتبعى خبره (فبصرت به عن جنب) عن بعد وقرئ عن جانب وعن جنب وهو بمعناه
(وهم لا يشعرون) أنها تقص أو أنها أخته (وحرمنا عليه المراضع) ومنعناه أن يرتضع من المرضعات
جمع مرضع أو مرضع وهو الرضاع أو موضعه يعنى الثدى (من قبل) من قبل قصها أثره (فقالت
هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) لاجلكم (وهم له ناصحون) لا يقصرون فى ارضاعه
وتربيته روى أن هامان لما سمعه قال انها لتعرفه وأهله فخذوها حتى تخبر بحاله فقالت انما أردت وهم
للملك ناصحون فأمرها فرعون أن تأتى بمن يكفله فأتت بامها وموسى على يد فرعون يبكى وهو يعلله
فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال لها من أنت منه فقد أبى كل ثدى الا ثديك فقالت انى
امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبى الا قبلنى فدفعه اليها وأجرى عليها فرجعت به الى بيتها من
يومها وهو قوله تعالى (فرددناه الى أمه كى تقر عينها) بولدها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم أن وعد
الله حق) علم مشاهدة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن وعده حق فيرتابون فيه أو أن الغرض
الاصلى من الرد علمها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه فى يد
فرعون

(قوله فالجملة اعتراض لتأكيد خطئهم أو لبيان الموجب لما ابتلوا بها) فيه لف ونشر فالمعنى الاول بالنظر الى تفسير الخاطئين بما ذكر أولا وهو أن يكون من الخطأ والثانى بالنظر الى المعنى الثانى وهو تفسير الخاطئين بالمذنبين (قوله أو خاطين الصواب الى الخطأ) يعنى ان الخاطين بالتخفيف مأخوذ من الخطوة والخاطى بمعنى المتجاوز (قوله خطاب بلفظ الجمع للتعظيم) أى الخطاب مع فرعون فقط للتعظيم ويمكن أن يقال المراد لا تقتله ولا يقتله آل الملتقطون فغلب المخاطب (قوله حال من الملتقطين) أى حال من فاعل التقطه وهو الآل (قوله أو من القائل والمقول له) الاول امرأة فرعون والمقول له فرعون وآله وقوله وهم لا يشعرون انهم على الخطأ فى التقاطه ناظر الى الوجه الاول (قوله أو فى طمع النفع) ناظر الى الوجه الثانى ففيه لف ونشر (قوله أو من أحد ضميرى نتخذه) الضمير الاول ضمير المتكلم والثانى ضمير الغائب ولا يخفى ان الاحتمال الاول من الاحتمالات المذكورة بعيد (قوله ويؤيده أنه قرئ فرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ) أى هدر باطل فكأنه بطل قلبها لان القلب الذى لا عقل له باطل فى حكم العدم (قوله روى أن هامان لما سمعه الخ) أى سمع انها قالت وهم له ناصحون قال ما يأتى (قوله وما سواه الخ) أى ما سواه مما يترتب على الرد من الانعام عليها بارضاع موسى وتربيتها اياه تابع له (قوله وفيه تعريض الخ)

فرعون (ولما بلغ أشده) مبلغه الذى لا يزيد عليه نشؤه وذلك من ثلاثين الى أربعين سنة فان العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبى الا على رأس الاربعين سنة (واستوى) قده أو عقله (آتيناه حكما) أى نبوة (وعلما) بالدين أو علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبائه فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه وهو أوفق لنظم القصة لان الاستنباء بعد الهجرة فى المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذى فعلنا بموسى وأمه (نجزى المحسنين) على احسانهم (ودخل المدينة) ودخل مصر آتيا من قصر فرعون وقيل منف أو حابين أو عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من أهلها) فى وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيلولة وقيل بين العشاءين (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه) أحدهما ممن شايعه على دينه وهم بنو اسرائيل والآخر من مخالفيه وهم القبط والاشارة على الحكاية (فاستغاثه الذى من شيعته على الذى هو من عدوه) فسأله أن يغيثه بالاعانة ولذلك عدى بعلى وقرئ استعانه (فوكزه موسى) فضرب القبطى بجمع كفه وقرئ فلكزه أى فضرب به صدره (فقضى عليه) فقتله وأصله فانهى حياته من قوله وقضينا اليه ذلك الامر (قال هذا من عمل الشيطان) لانه لم يؤمر بقتل الكفار أو لانه كان مأمونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك فى عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه على عادتهم فى استعظام محقرات فرطت منهم (انه عدو مضل مبين) ظاهر العداوة (قال رب انى ظلمت نفسى) بقتله (فاغفر لى) ذنبى (فغفر له) لاستغفاره (انه هو الغفور) لذنوب عباده (الرحيم) بهم (قال رب بما أنعمت على) قسم محذوف الجواب أى أقسم بانعامك على بالمغفرة وغيرها لأتوبن (فلن أكون ظهيرا للمجرمين) أو استعطاف أى بحق انعامك على اعصمنى فلن أكون معينا لمن أدت معاونته الى جرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه لم يستثن فابتلى به مرة أخرى وقيل معناه بما أنعمت على من القوة أعين أولياءك فلن أستعملها فى مظاهرة أعدائك (فأصبح فى المدينة خائفا يترقب) يترصد الاستقادة (فاذا الذى استنصره بالامس يستصرخه) يستغيثه مشتق من الصراخ (قال له موسى انك لغوى مبين) بين الغواية لانك تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلما أن أراد أن يبطش بالذى هو عدو لهما) لموسى والاسرائيلى لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا أعداء لبنى اسرائيل (قال يا موسى أتريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس) قاله الاسرائيلى لانه لما سماه غويا ظن أنه يبطش عليه أو القبطى وكأنه توهم من قوله انه الذى قتل القبطى بالامس لهذا الاسرائيلى (ان تريد) ما تريد (الا أن تكون جبارا فى الارض) تطاول على الناس ولا تنظر فى العواقب (وما تريد أن تكون من المصلحين) بين الناس فتدفع التخاصم بالتى هى أحسن ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون وملئه وهموا بقتله فخرج مؤمن آل فرعون وهو ابن عمه ليخبره كما قال تعالى (وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى) يسرع صفة رجل أو حال منه اذا جعل من أقصى المدينة صفة له لا صلة لجاء لأن تخصيصه بها يلحقه بالمعارف (قال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك) يتشاورون بسببك وانما سمى التشاور ائتمارا لان كلا من المتشاورين يأمر الآخر ويأتمر (فاخرج انى لك من الناصحين) اللام للبيان وليس صلة للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول (فخرج منها) من المدينة (خائفا يترقب) لحوق طالب (قال رب نجنى من القوم الظالمين) خلصنى منهم واحفظنى من لحوقهم (ولما توجه تلقاء مدين) قبالة مدين قرية شعيب سميت باسم مدين بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ولم تكن فى سلطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمان (قال عسى ربى أن يهدينى سواء

انما حصل التعريض المذكور لان محصل علمه بما ذكر يشعر بأنه حصل منهما الا يناسبه العلم المذكور وهو اضطرابها (قوله وهو أوفق الخ) وعلى هذا فالمراد بالحكم علم الحكماء وبالعلم علم العلماء (قوله والاشارة على الحكاية) كأنه قيل فوجد فيها رجلين يقول الناظر اليهما هذا من شيعته وهذا من عدوه (قوله لم يستثن) أى لم يقل فلن أكون ظهيرا للمجرمين ان شاء الله (قوله قاله الاسرائيلى الخ) يعنى أراد موسى أن يبطش على عدوهما فوهم الاسرائيلى انه أراد أن يبطش عليه بناء على ما ذكر (قوله ومن قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الأمر) لان المعنى قضينا هلاك قومه واللازم منه انتهاء حياة هؤلاء فاستعمل الملزوم فى اللازم فمعنى قضى عليه للموت انهى حياته وانما قال ذلك لان قضاء الموت والفعل الذى هو ازالة الحياة ليس فعل موسى فلا بد أن يؤول فقوله وأصله انهى حياته معناه ان الاصل فى هذا المقام انهى حياته وقوله من قوله وقضينا اليه ذلك الأمر أن قوله فقضى عليه مأخوذ منه هنا اذ قرئ فانهى حياته من باب الافتعال كما هو فى بعض النسخ وأما اذا

السبيل) توكلا على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطريق فعن له ثلاث طرق فأخذ في أوسطها وجاء الطلاب عقيبه فأخذوا في الآخرين (ولما ورد ماء مدين) وصل اليه وهو بئر كانوا يسقون منها (وجد عليه) وجد فوق شفيرها (أمة من الناس) جماعة كثيرة مختلفين (يسقون) مواشيهم (ووجد من دونهم) في مكان أسفل من مكانهم (امرأتين تذودان) تمنعان أغنامهما عن الماء لئلا تختلط بأغنامهم (قال ما خطبكما) ما شأنكما تذودان (قالتا لا نسقي حتى يصدر الرعاء) تصرف الرعاة مواشيهم عن الماء حذرا عن مزاحمة الرجال وحذف المفعول لان الغرض هو بيان ما يدل على عفتهما ويدعوه الى السقي لهما ثم دونه وقرأ أبو عمرو وابن عامر يصدر أي ينصرف وقرئ الرعاء بالضم وهو اسم جمع كالرخال (وأبونا شيخ كبير) كبير السن لا يستطيع أن يخرج للسقي فيرسلنا اضطرارا (فسقى لهما) مواشيهما رحمة عليهما قيل كانت الرعاة يضعون على رأس البئر حجرا لا يقله الا سبعة رجال أو أكثر فأقله وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم وقيل كانت بئرا أخرى عليها صخرة فرفعها واستقى منها (ثم تولى الى الظل فقال رب اني لما أنزلت الي) لاي شيء أنزلت الي (من خير) قليل أو كثير وحمله الاكثرون على الطعام (فقير) محتاج سائل ولذلك عدي باللام وقيل معناه اني لما أنزلت الي من خير الدين صرت فقيرا في الدنيا لانه كان في سعة عند فرعون والغرض منه اظهار التبجح والشكر على ذلك (فجاءته احداهما تمشي على استحياء) أي مستحيية متخفرة قيل كانت الصغرى منهما وقيل الكبرى واسمها صفوراء أو صفراء وهي التي تزوجها موسى عليه السلام (قالت ان أبي يدعوك ليجزيك) ليكافئك (أجر ما سقيت لنا) جزاء سقيك لنا ولعل موسى عليه الصلاة والسلام انما أجابها ليتبرك برؤية الشيخ ويستظهر بمعرفته لا طمعا في الاجر بل روي أنه لما جاءه قدم اليه طعاما فامتنع عنه وقال انا أهل بيت لا نبيع ديننا بالدنيا حتى قال له شعيب عليه الصلاة والسلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا وان كل من فعل معروفا فأهدي بشيء لم يحرم أخذه (فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يريد فرعون وقومه (قالت احداهما) يعني التي استدعته (يا أبت استأجره) لرعي الغنم (ان خير من استأجرت القوي الامين) تعليل شائع يجري مجرى الدليل على أنه حقيق بالاستئجار وللمبالغة فيه جعل خيرا اسما وذكر الفعل بلفظ الماضي للدلالة على أنه أمر مجرب معروف روي أن شعيبا قال لها وما أعلمك بقوته وأمانته فذكرت اقلال الحجر وانه صوب رأسه حتى بلغته رسالته وأمرها بالمشي خلفه (قال اني أريد أن أنكحك احدى ابنتي هاتين على أن تأجرني) أي تأجر نفسك مني أو تكون لي أجيرا أو تثيبني من أجرك الله (ثماني حجج) ظرف على الاولين ومفعول به على الثالث باضمار مضاف أي رعية ثماني حجج (فان أتممت عشرا) عملت عشر حجج (فمن عندك) فاتمامه من عندك تفضلا لا من عندي الزاما عليك وهذا استدعاء العقد لا نفسه فلعله جرى على أجرة معينة وبمهر آخر أو برعية الاجل الاول ووعده أن يوفي الأخير ان تيسر له قبل العقد وكانت الاغنام للمزوجة مع أنه يمكن اختلاف الشرائع في ذلك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام اتمام العشر أو المناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك في اطاقته ورأيك في مزاولته (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمعاهدة (قال ذلك بيني وبينك) أي ذلك الذي عاهدتني فيه قائم بيننا لا نخرج عنه (أيما الاجلين) أطولهما أو أقصرهما (قضيت) وفيتك اياه (فلا عدوان علي) لا تعتدى علي بطلب الزيادة فكما لا أطالب بالزيادة على العشر لا أطالب بالزيادة على الثمان أو فلا أكون معتديا بترك الزيادة

عليه

قرئ فأنهى حياته من باب الافعال فالمعنى أبلغ حياته الى النهاية وهو أيضا من قوله وقضينا اليه ذلك الأمر لان معناه أنهى حياة هؤلاء الجماعة (قوله مختلفين) الاختلاف انما فهم من أن الناس المجتمعين حول البئر يكونون مختلفين هكذا ذكره العلامة الطيبي ومن للبيان أي جماعة كثيرة هي ناس مختلفون (قوله دونه) أي دون المفعول أي الغرض هو البيان المذكور لا المفعول (قوله كالرخال) الرخال الجمع رخل بكسر الخاء المعجمة الأنثى من ولد الضأن (قوله ولذلك الخ) أي لان الفقير بمعنى السائل أي الطالب عدي باللام كأن الطالب عدي بها (قوله هذا) أي هذا ما ذكر (قوله وان من فعل الخ) أي مع قطع النظر عما ذكر من فعل الخ (قوله فكانت الاغنام للمزوجة) انما قال ذلك لان الواجب ان مهر المرأة واصل اليها لا الى أبيها (قوله وهذا استدعاء الخ) لان الارادة لا يحصل العقد بها لانه لم يعين أحد الشيئين وقوله مع انه يمكن الخ معناه ان ما ذكرناه هو شرعنا ويمكن أن يكون في شريعة شعيب يحصل العقد بما ذكر (قوله يشق الخ) أي يشق عليك اعتقادك

عليه كقولك لاإثم على وهو أبلغ فى اثبات الخيرة وتساوى الاجلين فى القضاء من أن يقال ان قضيت الاقصر فلاعدوان على وقرئ أيما كقوله

تنظرت نصرا والسماكين أيهما * على من الغيث استهلت مواطره

وأى الاجلين ماقضيت فتكون مامزيدة لتأكيد الفعل أى اى الأجلين جردت عزمى لقضائه وعدوان بالكسر (والله على مانقول) من المشارطة (وكيل) شاهد حفيظ (فلما قضى موسى الاجل وسار باهله) بامرأته روى أنه قضى أقصى الاجلين ومكث بعد ذلك عنده عشرا أخرى ثم عزم على الرجوع (آنس من جانب الطور نارا) أبصر من الجهة التى تلى الطور (قال لاهله امكثوا انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر) بخبر الطريق (أوجذوة) عود غليظ سواء كان فى رأسه نار أولم يكن قال

باتت حواطب ليلى يلتمسن لها * جزل الجذى غير خوار ولا دعر

وقال آخر

وألقى على قبس من النار جذوة * شديدا عليه حرها والتهابها

ولذلك بينه بقوله (من النار) وقرأ عاصم بالفتح وحمزة بالضم وكلها لغات (لعلكم تصطلون) تستدفئون بها (فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الايمن) أتاه النداء من الشاطئ الايمن لموسى (فى البقعة المباركة) متصل بالشاطئ أوصلة لنودى (من الشجرة) بدل من شاطئ بدل الاشتمال لانها كانت نابتة على الشاطئ (أن ياموسى) أى ياموسى (انى أنا الله رب العالمين) هذا وان خالف مافى طه والنمل لفظا فهو طبقه فى المقصود (وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز) أى فألقاها فصارت ثعبانا واهتزت فلما رآها تهتز (كأنها جان) فى الهيئة والجثة أوفى السرعة (ولى مدبرا) منهزما من الخوف (ولم يعقب) ولم يرجع (ياموسى) نودى ياموسى (أقبل ولاتخف انك من الآمنين) من المخاوف فانه لايخاف لدى المرسلون (اسلك يدك فى جيبك) أدخلها (تخرج بيضاء من غير سوء) عيب (واضمم اليك جناحك) يديك المبسوطتين تتقى بهما الحية كالخائف الفزع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس أو بادخالهما فى الجيب فيكون تكرير الغرض آخر وهو أن يكون ذلك فى وجه العدو اظهار جراءة ومبدأ لظهور معجزة ويجوز أن يراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا حية استعارة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا أمن واطمأن ضمهما اليه (من الرهب) من أجل الرهب أى اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وأبو بكر بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمهما وقرأ حفص بالفتح والسكون والكل لغات (فذانك) اشارة الى العصا واليد وشدده ابن كثير وأبو عمرو ورويس (برهانان) حجتان وبرهان فعلان لقولهم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا ابيض ويقال برهاء وبرهرهة للمرأة البيضاء وقيل فعلال لقولهم برهن (من ربك) مرسلا بهما (الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين) فكانوا أحقاء بان يرسل اليهم (قال رب انى قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) بها (وأخى هرون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى ردءا) معينا وهو فى الاصل اسم مايعان به كالدفء وقرأ نافع ردا بالتخفيف (يصدقنى) بتلخيص الحق وتقرير الحجة وتزييف الشبهة (انى أخاف أن يكذبون) ولسانى لايطاوعنى عند المحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقريره وتوضيحه لكنه أسند اليه اسناد الفعل الى السبب وقرأ عاصم وحمزة يصدقنى بالرفع على أنه صفة والجواب محذوف (قال سنشد عضدك بأخيك) سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدتها بشدة العضد (ونجعل لكما سلطانا) غلبة أوحجة (فلا يصلون اليكما) باستيلاء أوحجاج (بآياتنا) متعلق بمحذوف أى اذهبا بآياتنا أو بنجعل أى نسلطكما

وطفقت ماتبين تقول تارة أطيقه وتارة لاأطيقه (قوله فيكون ما) على قراءة أيما الاجلين بالتأكيد عموم الاجل وفى التأكيد القضاء (قوله أوجذوة) قال فى الصحاح قال مجاهد فى قوله أوجذوة من النار أى قطعة من الجمر ونقل عن الراغب التى تبقى من الحطب بعد الالتهاب والوجه أن تعتبر الجذوة بهذا الابالعود والالم يناسبه قوله تعالى من النار (قوله جزل الخ) الجذل الحطب اليابس العظيم والجذى جمع جذوة والخوار الضعيف والدعر الحطب الردىء الكثير الدخان استشهد بالبيت الاول على أن الجذوة تطلق على العود من غير نار وبالثانى على العود معها (قوله هذا وان خالف الخ) الاولى أن يقال يحتمل أن يكون الخطاب مع موسى بلفظ يستفاد منه جميع ماذكر فذكر فى بعض المواضع بعضا منه وفى موضع آخر بعضا آخر

بها أو بمعنى لا يصلون أى تمتنعون منهم أو قسم جوابه لا يصلون أو بيان للغالبون فى قوله (أنتما ومن اتبعكما الغالبون) بمعنى أنه صلة لما بينه أو صلة له على أن اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذى (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى) سحر تختلقه لم يفعل قبل مثله أو سحر تعمله ثم تفترى به على الله أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر (وما سمعنا بهذا) يعنون السحر أو ادعاء النبوة (فى آبائنا الاولين) كائنا فى أيامهم (وقال موسى ربى أعلم بمن جاء بالهدى من عنده) فيعلم أنى محق وأنتم مبطلون وقرأ ابن كثير قال بغير واو لانه قال ما قاله جوابا لمقالهم ووجه العطف أن المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد (ومن تكون له عاقبة الدار) العاقبة المحمودة فان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هى الجنة لانها خلقت مجازا الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ حمزة والكسائى يكون بالياء (انه لا يفلح الظالمون) لا يفوزون بالهدى فى الدنيا وحسن العاقبة فى العقبى (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيرى) نفى علمه باله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بعدمه ولذلك أمر ببناء الصرح ليصعد اليه ويتطلع على الحال بقوله (فأوقد لى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى أطلع الى اله موسى) كأنه توهم أنه لو كان لكان جسما فى السماء يمكن الترقى اليه ثم قال (وانى لأظنه من الكاذبين) أو أراد أن يبنى له رصدا يترصد منه أوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقيل المراد بنفى العلم نفى المعلوم كقوله تعالى أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقق معلوماتها فيلزم من انتفائها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية قيل أول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك أمر باتخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظيم ولذلك نادى هامان باسمه بيا فى وسط الكلام (واستكبر هو وجنوده فى الارض بغير الحق) بغير استحقاق (وظنوا أنهم الينا لا يرجعون) بالنشور وقرأ نافع وحمزة والكسائى بفتح الياء وكسر الجيم (فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم) كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم لشأن الآخذ واستحقار للمأخوذين كأنه أخذهم مع كثرتهم فى كف وطرحهم فى اليم ونظيره وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة الظالمين) وحذر قومك عن مثلها (وجعلناهم أئمة) قدوة للضلال بالحمل على الاضلال وقيل بالتسمية كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أو بمنع الالطاف الصارفة عنه (يدعون الى النار) الى موجباتها من الكفر والمعاصى (ويوم القيمة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة) طردا عن الرحمة أو لعن اللاعنين يلعنهم الملائكة والمؤمنون (ويوم القيمة هم من المقبوحين) من المطرودين أو ممن قبح وجوههم (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعد ما أهلكنا القرون الاولى) أقوام نوح وهود وصالح ولوط (بصائر للناس) أنوارا لقلوبهم تتبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل (وهدى) الى الشرائع التى هى سبل الله تعالى (ورحمة) لانهم لو عملوا بها نالوا رحمة الله سبحانه وتعالى (لعلهم يتذكرون) ليكونوا على حال يرجى منهم التذكر وقد فسر بالارادة وفيه ما عرفت (وما كنت بجانب الغربى) يريد الوادى أو الطور فانه كان فى شق الغرب من مقام موسى أو الجانب الغربى منه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه

(قوله أو قسم جوابه لا يصلون) قال الطيبى فيه تساهل لان جواب القسم لا يتقدم عليه ولا يكون فيه فاء ومراده ان ما قبله يدل على أن جوابه محذوف (قوله أو بيان) كأنه قيل بماذا يغلبون فقيل يغلبون بآياتنا (قوله بمعنى أنه صلة لما بينه) أى صلة الغالبين المقدر الذى يبينه الغالبون المذكور (قوله كائنا فى أيامهم) فيكون حالا عن هذا كما هو المذكور فى الكشاف والاولى أن يقال المعنى ما سمعنا بوقوع هذا فى آبائنا الاولين حتى يكون الجار والمجرور متعلقا بذلك المقدر (قوله والمقصود منها الخ) لا يخفى أن الثواب والعقاب كليهما بالارادة الالهية ولو كانت الارادة الى الثواب دون العقاب لم يقع عقاب الا أن يقال ان الثواب يجرى مجرى المراد المقصود لان الله تعالى أمرهم بسلوك طريق الثواب ونهاهم عن طريق العقاب والاولى أن يقال المراد من عاقبة الدار العاقبة المحمودة بقرينة قوله تعالى له بهكذا قال محيى السنة وعلى هذا لا حاجة الى قوله فان المراد الخ (قوله وهذا من خواص العلوم الفعلية) أى العلوم التى تكون أسبابا للمعلومات فان نفى السبب يستلزم نفى المسبب وأما العلوم الانفعالية فلما لم تكن أسبابا لم تكن كذلك فهذا اعتراض على القول المذكور وهو الذى ذكره الزمخشرى (قوله ولذلك ناداه باسمه) ينافى وسط الكلام دليل تعظيم فرعون لانه لم يذكره بصفة الوزارة ولم يبتدئ باسمه (قوله من المطرودين) كذا فى الكشاف وهذا يناسب ما قاله أبو الليث من أن المقبوح مأخوذ من قبحه بالتخفيف قبحا بالفتح وقبحا أيضا أى نحاه عن كل خير وأما المعنى الثانى

عليه وسلم أي ما كنت حاضرا (اذ قضينا الى موسى الامر) اذ أوحينا اليه الامر الذى أردنا تعريفه (وما كنت من الشاهدين) للوحى اليه أو على الوحى اليه وهم السبعون المختارون للميقات والمراد الدلالة على أن اخباره عن ذلك من قبيل الاخبار عن المغيبات التى لا تعرف الا بالوحى ولذلك استدرك عنه بقوله (ولكنا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر) أى ولكنا أوحينا اليك لانا أنشأنا قرونا مختلفة بعد موسى فتطاولت عليهم المدد فحرفت الاخبار وتغيرت الشرائع واندرست العلوم فحذف المستدرك وأقام سببه مقامه (وما كنت ثاويا) مقيما (فى أهل مدين) شعيب والمؤمنين به (تتلوا عليهم) تقرأ عليهم تعلما منهم (آياتنا) التى فيها قصتهم (ولكنا كنا مرسلين) اياك ومخبرين لك بها (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) لعل المراد به وقت ما أعطاه التوراة وبالاول حين ما استنبأه لانهما المذكوران فى القصة (ولكن) علمناك (رحمة من ربك) وقرئت بالرفع على هذه رحمة من ربك (لتنذر قوما) متعلق بالفعل المحذوف (ما أتاهم من نذير من قبلك) لوقوعهم فى فترة بينك وبين عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين اسمعيل على أن دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببنى اسرائيل وما حواليهم (لعلهم يتذكرون) يتعظون (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا) لولا الاولى امتناعية والثانية تحضيضية واقعة فى سياقها لانها انما أجيبت بالفاء تشبيها لها بالامر مفعول يقولوا المعطوف على تصيبهم بالفاء المعطية معنى السببية المنبهة على أن القول هو المقصود بان يكون سببا لانتفاء ما يجاب به وأنه لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة والجواب محذوف والمعنى لولا قولهم اذا أصابتهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم ربنا لولا أرسلت الينا رسولا يبلغنا آياتك فنتبعها ونكون من المصدقين ما أرسلناك أى انما أرسلناك قطعا لعذرهم والزاما للحجة عليهم (فنتبع آياتك) يعنى الرسول المصدق بنوع من المعجزات (ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) من الكتاب جملة واليد والعصا وغيرها اقتراحا وتعنتا (أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل) يعنى أبناء جنسهم فى الرأى والمذهب وهم كفرة زمان موسى أو كان فرعون عربيا من أولاد عاد (قالوا ساحران) يعنى موسى وهرون أو موسى ومحمدا عليهما السلام (تظاهرا) تعاونا باظهار تلك الخوارق أو بتوافق الكتابين وقرأ الكوفيون سحران بتقدير مضاف أو جعلهما سحرين مبالغة أو اسناد تظاهرهما الى فعلهما دلالة على سبب الاعجاز وقرئ اظهارا على الادغام (وقالوا انا بكل كافرون) أى بكل منهما أو بكل الانبياء (قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما) مما أنزل على موسى وعلى واضمارهما لدلالة المعنى وهو يؤيد ان المراد بالساحرين موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (أتبعه ان كنتم صادقين) انا ساحران مختلقان وهذا من الشروط التى يراد بها الالزام والتبكيت ولعل مجىء حرف الشك للتهكم بهم (فان لم يستجيبوا لك) دعاءك الى الاتيان بالكتاب الاهدى فحذف المفعول للعلم به ولان فعل الاستجابة يعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعى فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالبا كقوله

وداع دعا يا من يجيب الى الندا * فلم يستجبه عند ذاك مجيب

(فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) اذ لو اتبعوا حجة لأتوا بها (ومن أضل ممن اتبع هواه) استفهام بمعنى النفى (بغير هدى من الله) فى موضع الحال للتأكيد أو التقييد فان هوى النفس قد يوافق الحق (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالانهماك فى اتباع الهوى (ولقد وصلنا لهم القول) أتبعنا بعضه بعضا فى الانزال ليتصل التذكير أو فى النظم لتتقرر الدعوة بالحجة والمواعظ

فيه ان قبيح وجهه فعل لازم لا يبنى منه اسم المفعول (قوله لانها الخ) أى لان لولا الثانية أجيبت بالفاء فتكون تحضيضية لان الامتناعية لا تجاب (قوله ما يجاب به) هو نفى الارسال فلزم ثبوت الامتثال (قوله وهو يؤيد الخ) أى يؤيد ان المراد بالساحرين فى قوله ساحران (قوله وداع الخ) أى رب داع دعا هل من مجيب الى الندى أى هل يجيب المستجدين فلم يجبه أحد (قوله كافة رأس) أى قليلون يكفيهم رأس واحد

بالوعد والوعيد والنصائح بالعبر (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون ويطيعون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) نزلت في مؤمني أهل الكتاب وقيل في أربعين من أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام والضمير في من قبله للقرآن كالمستكن في (واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به) أي بأنه كلام الله تعالى (انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ما أوجب ايمانهم به (انا كنا من قبله مسلمين) استئناف آخر للدلالة على أن ايمانهم به ليس مما أحدثوه حينئذ وانما هو أمر تقادم عهده لما رأوا ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن أو تلاوته عليهم باعتقادهم صحته في الجملة (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن (بما صبروا) بصبرهم وثباتهم على الايمانين أو على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو على أذى المشركين ومن هاجرهم من أهل دينهم (ويدرؤن بالحسنة السيئة) ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله صلى الله عليه وسلم أتبع السيئة الحسنة تمحها (ومما رزقناهم ينفقون) في سبيل الخير (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) تكرما (وقالوا) للاغين (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) متاركة لهم وتوديعا أو دعاء لهم بالسلامة عما هم فيه (لا نبتغي الجاهلين) لا نطلب صحبتهم ولا نريدها (انك لا تهدي من أحببت) لا تقدر على أن تدخله في الاسلام (ولكن الله يهدي من يشاء) فيدخله في الاسلام (وهو أعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك والجمهور على أنها نزلت في أبي طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله قال يا ابن أخي قد علمت انك لصادق ولكن أكره أن يقال خدع عند الموت (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا) نخرج منها نزلت في الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم أنك على الحق ولكنا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن أكلة رأس أن يتخطفونا من أرضنا فرد الله عليهم بقوله (أولم نمكن لهم حرما آمنا) أولم نجعل مكانهم حرما ذا أمن بحرمة البيت الذي فيه يتناحر العرب حوله وهم آمنون فيه (يجبى اليه) يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء (ثمرات كل شيء) من كل أوب (رزقا من لدنا) فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف نعرضهم للتخوف والتخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) جهلة لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموه وقيل انه متعلق بقوله من لدنا أي قليل منهم يتدبرون فيعلمون أن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم لا يعلمون اذ لو علموا لما خافوا غيره وانتصاب رزقا على المصدر من معنى يجبى أو حال من الثمرات لتخصصها بالاضافة ثم بين أن الامر بالعكس فانهم أحقاء بأن يخافوا من بأس الله على ما هم عليه بقوله (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها) أي وكم من أهل قرية كانت حالهم كحالهم في الامن وخفض العيش حتى أشروا فدمر الله عليهم وخرب ديارهم (فتلك مساكنهم) خاوية (لم تسكن من بعدهم الا قليلا) من السكنى اذ لا يسكنها الا المارة يوما أو بعض يوم أو لا يبقى من يسكنها من شؤم معاصيهم (وكنا نحن الوارثين) منهم اذ لم يخلفهم أحد يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر متصرفاتهم وانتصاب معيشتها بنزع الخافض أو بجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظني مقيم أو باضمار زمان مضاف اليها أو مفعولا على تضمين بطرت معنى كفرت (وما كان ربك) وما كانت عادته (مهلك القرى حتى يبعث في أمها) في أصلها التي هي أعمالها لان أهلها تكون أفطن وأنبل (رسولا يتلو عليهم آياتنا) لالزام الحجة وقطع المعذرة (وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون) بتكذيب الرسل والعتو في الكفر (وما أوتيتم من شيء) من أسباب الدنيا (فمتاع الحيوة الدنيا وزينتها) تتمتعون وتتزينون به

مدة حياتكم المنقضية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) فى نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة كاملة (وأبقى) لانه أبدى (أفلا تعقلون) فتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير وقرأ أبو عمرو بالياء وهو أبلغ فى الموعظة (أفمن وعدناه وعدا حسنا) وعدا بالجنة فان حسن الوعد بحسن الموعود (فهو لاقيه) مدركه لامحالة لامتناع الخلف فى وعده ولذلك عطفه بالفاء المعطية معنى السببية (كمن متعناه متاع الحيوة الدنيا) الذى هو مشوب بالآلام مكدر بالمتاعب مستعقب بالتحسر على الانقطاع (ثم هو يوم القيمة من المحضرين) للحساب أو العذاب وثم للتراخى فى الزمان أو الرتبة وقرأ نافع وابن عامر فى رواية والكسائى ثم هو بسكون الهاء تشبيها المنفصل بالمتصل وهذه الآية كالنتيجة للتى قبلها ولذلك رتبت عليها بالفاء (و يوم يناديهم) عطف على يوم القيامة أو منصوب باذكر (فيقول أين شركائى الذين كنتم تزعمون) أى الذين كنتم تزعمونهم شركائى فحذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما (قال الذين حق عليهم القول) بثبوت مقتضاه وحصول مؤداه وهو قوله تعالى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وغيره من آيات الوعيد (ربنا هؤلاء الذين أغوينا) أى هؤلاء الذين أغويناهم فحذف الراجع الى الموصول (أغويناهم كما غوينا) أى أغويناهم فغووا غيا مثل ما غوينا وهو استئناف للدلالة على أنهم غووا باختيارهم وأنهم لم يفعلوا بهم الا وسوسة وتسويلا ويجوز أن يكون الذين صفة وأغويناهم الخبر لاجل ما اتصل به فافاد زيادة على الصفة وهو وان كان فضلة لكنه صار من اللوازم (تبرأنا اليك) منهم ومما اختاروه من الكفر هوى منهم وهو تقرير للجملة المتقدمة ولذلك خلت عن العاطف وكذا (ما كانوا ايانا يعبدون) أى ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون أهواءهم وقيل ما مصدرية متصلة بتبرأنا أى تبرأنا من عبادتهم ايانا (وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم) من فرط الحيرة (فلم يستجيبوا لهم) لعجزهم عن الاجابة والنصرة (ورأوا العذاب) لازما بهم (لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من الحيل يدفعون به العذاب أو الى الحق لما رأوا العذاب وقيل لو للتمنى أى تمنوا أنهم كانوا مهتدين (و يوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) عطف على الاول فانه تعالى يسأل أولا عن اشراكهم به ثم عن تكذيبهم الانبياء (فعميت عليهم الانباء يومئذ) فصارت الانباء كالعمى عليهم لاتهتدى اليهم وأصله فعموا عن الانباء لكنه عكس مبالغة ودلالة على أن ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا أخطأه لم يكن له حيلة الى استحضاره والمراد بالانباء ما أجابوا به الرسل أو ما يعمها وغيرها فاذا كانت الرسل يتتعتعون فى الجواب عن مثل ذلك من الهول و يفوضون الى علم الله تعالى فما ظنك بالضلال من أممهم وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء (فهم لايتساءلون) لايسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة أو العلم بانه مثله فى العجز (فأما من تاب) من الشرك (وآمن وعمل صالحا) وجمع بين الايمان والعمل الصالح (فعسى أن يكون من المفلحين) عند الله وعسى تحقيق على عادة الكرام أو ترج من التائب بمعنى فليتوقع أن يفلح (وربك يخلق ما يشاء و يختار) لاموجب عليه ولامانع له (ما كان لهم الخيرة) أى التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفى الاختيار عنهم رأسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقيل المراد أنه ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روى أنه نزل فى قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل ما موصولة مفعول ليختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذى كان لهم فيه الخيرة أى الخير والصلاح (سبحان الله) تنزيها له أن ينازعه أحد أو يزاحم اختياره اختيار (وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم أو مشاركة ما يشركونه (وربك يعلم

(قوله وهو أبلغ) لانه لما عدل عن الخطاب الى الغيبة أشعر بأن هؤلاء لايستحق أن يخاطبوا فكان فيه زجر عظيم (قوله تشبيها للمنفصل) أى كما قال فى عضد عضد بسكون الضاد وقال ثم هو بسكون الهاء فكان الميم متصلة بالهاء (قوله وهو تقرير للجملة المتقدمة) لان التبرأ عن الشخص مشير الى غوايته (قوله مبالغة) لانه اذا عميت الانباء التى ليست من شأنها العمى فالمشركون أولى بأن يكونوا عميا (قوله و يفوضون الخ) حيث يقولون لاعلم لنا انك أنت علام الغيوب (قوله أو ترج) لانه يعلم العاقبة

ما تكن صدورهم) كعداوة الرسول وحقده (وما يعلنون) كالطعن فيه (وهو الله) المستحق للعبادة (لا إله إلا هو) لا أحد يستحقها إلا هو (له الحمد في الأولى والآخرة) لأنه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها يحمده المؤمنون في الآخرة كما حمدوه في الدنيا بقولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجا بفضله والتذاذا بحمده (وله الحكم) القضاء النافذ في كل شيء (وإليه ترجعون) بالنشور (قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمدا) دائما من السرد وهو المتابعة والميم مزيدة كميم دلامص (إلى يوم القيامة) بإسكان الشمس تحت الأرض أو تحريكها حول الأفق الغائر (من إله غير الله يأتيكم بضياء) كان حقه هل إله فذكر بمن على زعمهم أن غيره آلهة وعن ابن كثير بضئاء بهمزتين (أفلا تسمعون) سماع تدبر واستبصار (قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى يوم القيامة) بإسكانها في وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الأفق (من إله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه) استراحة عن متاعب الأشغال ولعله لم يصف الضياء بما يقابله لأن الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولا كذلك الليل ولأن منافع الضوء أكثر مما يقابله ولذلك قرن به أفلا تسمعون وبالليل (أفلا تبصرون) لأن استفادة العقل من السمع أكثر من استفادته من البصر (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) في الليل (ولتبتغوا من فضله) في النهار بأنواع المكاسب (ولعلكم تشكرون) ولكي تعرفوا نعمة الله في ذلك فتشكروه عليها (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) تقريع بعد تقريع للإشعار بأنه لا شيء أجلب لغضب الله من الإشراك به أو الأول لتقرير فساد رأيهم والثاني لبيان أنه لم يكن عن سند وإنما كان محض تشه وهوى (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) وهو نبيهم يشهد عليهم بما كانوا عليه (فقلنا) للأمم (هاتوا برهانكم) على صحة ما كنتم تدينون به (فعلموا) حينئذ (أن الحق لله) في الألوهية لا يشاركه فيها أحد (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الضائع (ما كانوا يفترون) من الباطل (إن قارون كان من قوم موسى) كان ابن عمه يصهر بن قاهث بن لاوى وكان ممن آمن به (فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره أو تكبر عليهم أو ظلمهم قيل وذلك حين ملكه فرعون على بني إسرائيل أو حسدهم لما روى أنه قال لموسى عليه السلام لك الرسالة ولهرون الحبورة وأنا في غير شيء إلى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله (وآتيناه من الكنوز) من الأموال المدخرة (ما إن مفاتحه) مفاتيح صناديقه جمع مفتح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدها المفتح (لتنوء بالعصبة أولي القوة) خبر إن والجملة صلة ما وهو ثاني مفعولي آتى وناء به الحمل إذا أثقله حتى أماله والعصبة والعصابة الجماعة الكثيرة واعصوصبوا اجتمعوا وقرئ لينوء بالياء على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه (إذ قال له قومه) منصوب بتنوء (لا تفرح) لا تبطر والفرح بالدنيا مذموم مطلقا لأنه نتيجة حبها والرضا بها والذهول عن ذهابها فإن العلم بأن ما فيها من اللذة مفارقة لا محالة يوجب الترح كما قيل

أشد الغم عندي في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا

ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلل النهي ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى فقال (إن الله لا يحب الفرحين) أي بزخارف الدنيا (وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى (الدار الآخرة) بصرفه فيما يوجبها لك فإن المقصود منه أن يكون وصلة إليها (ولا تنس) ولا تترك ترك المنسي (نصيبك من الدنيا) وهو أن تحصل بها آخرتك وتأخذ منها ما يكفيك (وأحسن) إلى عباد الله (كما أحسن الله إليك) فيما أنعم الله عليك وقيل أحسن بالشكر والطاعة كما أحسن إليك بالإنعام (ولا تبغ الفساد في الأرض) بأمر يكون علة الظلم والبغي نهي له عما كان عليه من الظلم والبغي (إن الله لا يحب المفسدين) لسوء أفعالهم

(قوله لأن استفادة العقل الخ) لأن من جملة ما يستفاد من السمع كلام الله تعالى وأنبيائه

(قال

(قال انما أوتيته على علم عندى) فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالجاه والمال وعلى علم فى موضع الحال وهو علم التوراة وكان أعلمهم بها وقيل هو الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل العلم بكنوز يوسف وعندى صفة له أو متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا عندى أى فى ظنى واعتقادى (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) تعجب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قرأه فى التوراة وسمعه من حفاظ التواريخ أورد لادعائه العلم وتعظمه به بنفى هذا العلم عنه أى أعنده مثل ذلك العلم الذى ادعى ولم يعلم هذا حتى يقى به نفسه مصارع الهالكين (ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها أو معاتبة فانهم يعذبون بها بغتة كأنه لما هدد قارون بذكر اهلاك من قبله ممن كانوا أقوى منه وأغنى أكد ذلك بان بين أنه لم يكن مطلعا على ما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم معاقبهم عليها لا محالة (فخرج على قومه فى زينته) كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه الارجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) على ما هو عادة الناس من الرغبة (ياليت لنا مثل ما أوتى قارون) تمنوا مثله لا عينه حذرا عن الحسد (انه لذو حظ عظيم) من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) باحوال الآخرة للمتمنين (ويلكم) دعاء بالهلاك استعمل للزجر عما لا يرتضى (ثواب الله) فى الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون بل من الدنيا وما فيها (ولا يلقاها) الضمير فيه للكلمة التى تكلم بها العلماء أو للثواب فانه بمعنى المثوبة أو الجنة أو للايمان والعمل الصالح فانهما فى معنى السيرة والطريقة (الا الصابرون) على الطاعات وعن المعاصى (فخسفنا به وبداره الارض) روى أنه كان يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه لقرابته حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف على واحد فحسبه فاستكثره فعمد الى أن يفضح موسى بين بنى اسرائيل ليرفضوه فبرطل بغية لترميه بنفسها فلما كان يوم العيد قام موسى خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصنا رجمناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى عليه السلام بالله أن تصدق فقالت جعل لى قارون جعلا على أن أرميك بنفسى فخر موسى شاكيا منه الى ربه فاوحى الله اليه أن مر الارض بما شئت فقال يا أرض خذيه فاخذته الى ركبتيه ثم قال خذيه فاخذته الى وسطه ثم قال خذيه فاخذته الى عنقه ثم قال خذيه فخسفت به وكان قارون يتضرع اليه فى هذه الاحوال فلم يرحمه فاوحى الله اليه ما أفظك استرحمك مرارا فلم ترحمه وعزتى وجلالى لو دعانى مرة لاجبته ثم قال بنو اسرائيل انما فعله ليرثه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وأمواله (فما كان له من فئة) أعوان مشتقة من فأوت رأسه اذا ميلته (ينصرونه من دون الله) فيدفعون عنه عذابه (وما كان من المنتصرين) الممتنعين منه من قولهم نصره من عدوه فانتصر اذا منعه منه فامتنع (وأصبح الذين تمنوا مكانه) منزلته (بالامس) منذ زمان قريب (يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) يبسط ويقدر بمقتضى مشيئته لا لكرامة تقتضى البسط ولا لهوان يوجب القبض وويكأن عند البصريين مركب من وى للتعجب وكأن للتشبيه والمعنى ما أشبه الامر أن الله يبسط الرزق وقيل من ويك بمعنى ويلك وأن تقديره ويك اعلم أن الله (لولا أن من الله علينا) فلم يعطنا ما تمنينا (لخسف بنا) لتوليده فينا ما ولده فيه فخسف بنا لاجله وقرأ حفص بفتح الخاء والسين (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله أو المكذبون برسله وبما وعدوا لهم من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم كأنه قال تلك التى سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر (نجعلها

(قوله والمعنى ما أشبه الامر) أى ما أشبه أمر قارون بأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من غير كرامة أى أشد مناسبة حالة قارون فى سعة رزقه بالبسط المذكور

للذين لا يريدون علوا في الارض) غلبة وقهرا (ولا فسادا) ظلما على الناس كما أراد فرعون وقارون (والعاقبة) المحمودة (للمتقين) ما لا يرضاه الله (من جاء بالحسنة فله خير منها) ذاتا وقدرا ووصفا (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات) وضع فيه الظاهر موضع الضمير تهجينا لحالهم بتكرير إسناد السيئة اليهم (الا ما كانوا يعملون) أي الا مثل ما كانوا يعملون فحذف المثل وأقيم ما كانوا يعملون مقامه مبالغة في المماثلة (ان الذى فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (لرادك الى معاد) أي معاد وهو المقام المحمود الذى وعدك أن يبعثك فيه أو مكة التى اعتدت بها على أنه من العادة ردها اليها يوم الفتح كأنه لما حكم بأن العاقبة للمتقين وأكد ذلك بوعد المحسنين ووعيد المسيئين وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين روى أنه لما بلغ جحفة في مهاجره اشتاق الى مولده ومولد آبائه فنزلت (قل ربى أعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب بفعل يفسره أعلم (ومن هو في ضلال مبين) وما يستحقه من العذاب والاذلال يعنى به نفسه والمشركين وهو تقرير للوعد السابق وكذا قوله (وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب) أي سيردك الى معادك كما ألقى اليك الكتاب وما كنت ترجوه (الا رحمة من ربك) ولكن ألقاه رحمة منه ويجوز أن يكون استثناء محمولا على المعنى كأنه قال وما ألقى اليك الكتاب الا رحمة (فلا تكونن ظهيرا للكافرين) بمداراتهم والتحمل عنهم والاجابة الى طلبتهم (ولا يصدنك عن آيات الله) عن قراءتها والعمل بها (بعد اذ أنزلت اليك) وقرئ يصدنك من أصد (وادع الى ربك) الى عبادته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) بمساعدتهم (ولا تدع مع الله الها آخر) هذا وما قبله للتهييج وقطع أطماع المشركين عن مساعدته لهم (لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه) الا ذاته فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم (له الحكم) القضاء النافذ في الخلق (واليه ترجعون) للجزاء بالحق عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقا

﴿سورة العنكبوت مكية وآيها تسع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) سبق القول فيه ووقوع الاستفهام بعده دليل استقلاله بنفسه أو بما يضمر معه (أحسب الناس) الحسبان مما يتعلق بمضامين الجمل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين أو ما يسد مسدهما كقوله (أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) فان معناه أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك أول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه ولقولهم آمنا هو الثانى كقولك حسبت ضربه للتأديب أو أنفسهم متروكين غير مفتونين لقولهم آمنا بل يمتحنهم الله بمشاق التكاليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وأنواع المصائب في الانفس والاموال ليتميز المخلص من المنافق والثابت في الدين من المضطرب فيه ولينالوا بالصبر عليها عوالى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود في العذاب روى أنها نزلت في ناس من الصحابة جزعوا من أذى المشركين وقيل في عمار وقد عذب في الله تعالى وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رماه عامر بن الحضرمى بسهم يوم بدر فقتله فجزع عليه أبواه وامرأته (ولقد فتنا الذين من قبلهم) متصل بأحسب أو بلا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة جارية في الامم كلها فلا ينبغى أن يتوقع خلافه (فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن

الكاذبين)

﴿سورة العنكبوت﴾
(قوله ووقوع الاستفهام) لان ما صدر بالاستفهام كلام مستقل منقطع عما قبله وقوله أو بما يضم معه أريد به ما ضم اليه من الراء والصاد في المر والمص

الكاذبين) فليتعلقن علمه بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به الذين صدقوا فى الايمان والذين كذبوا فيه ويتوط به ثوابهم وعقابهم ولذلك قيل المعنى وليميزن أو ليجازين وقرئ وليعلمن من الاعلام أى وليعرفنهم الله الناس أو ليسمنهم بسمة يعرفون بها يوم القيامة كبياض الوجوه وسوادها (أم حسب الذين يعملون السيآت) الكفر والمعاصى فان العمل يعم أفعال القلوب والجوارح (أن يسبقونا) أن يفوتونا فلا نقدر أن نجازيهم على مساويهم وهو ساد مسد مفعولى حسب لاشتماله على مسند ومسند اليه ويجوز أن يضمن حسب معنى قدر وأم منقطعة والاضراب فيها لان هذا الحسبان أبطل من الاول ولهذا عقبه بقوله (ساء ما يحكمون) أى بئس الذى يحكمونه أو حكما يحكمونه حكمهم هذا فحذف المخصوص بالذم (من كان يرجوا لقاء الله) فى الجنة وقيل المراد بلقاء الله الوصول الى ثوابه أو الى العاقبة من الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد زمان مديد وقد اطلع السيد على أحواله فاما أن يلقاه ببشر لما رضى من أفعاله أو بسخط لما سخط منها (فان أجل الله) فان الوقت المضروب للقائه (لآت) لجاء واذا كان وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كائنا لا محالة فليبادر ما يحقق أمله ويصدق رجاءه أو ما يستوجب به القربة والرضا (وهو السميع) لاقوال العباد (العليم) بعقائدهم وأفعالهم (ومن جاهد) نفسه بالصبر على مضض الطاعة والكف عن الشهوات (فانما يجاهد لنفسه) لان منفعته لها (ان الله لغنى عن العالمين) فلا حاجة به الى طاعتهم وانما كلف عباده رحمة عليهم ومراعاة لصلاحهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيآتهم) الكفر بالايمان والمعاصى بما يتبعها من الطاعات (ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون) أى أحسن جزاء أعمالهم (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) بايتائهما فعلا ذا حسن أو كأنه فى ذاته حسن لفرط حسنه ووصى يجرى مجرى أمر معنى وتصرفا وقيل هو بمعنى قال أى وقلنا له أحسن بوالديك حسنا وقيل حسنا منتصب بفعل مضمر على تقدير قول مفسر للتوصية أى قلنا أولهما أو افعل بهما حسنا وهو أوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف على بوالديه وقرئ حسنا واحسانا (وان جاهداك لتشرك بى ما ليس لك به علم) بالهيته عبر عن نفيها بنفى العلم بها اشعارا بأن ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه (فلا تطعهما) فى ذلك فانه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ولا بد من اضمار القول ان لم يضمر قبل (الى مرجعكم) مرجع من آمن منكم ومن أشرك ومن بر بوالديه ومن عق (فأنبئكم بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه والآية نزلت فى سعد بن أبى وقاص وأمه حمنة فانها لما سمعت باسلامه حلفت انها لا تنتقل من الضح ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد ولبثت ثلاثة أيام كذلك وكذا التى فى لقمان والاحقاف (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين) فى جملتهم والكمال فى الصلاح منتهى درجات المؤمنين ومتمنى أنبياء الله المرسلين أو فى مدخلهم وهو الجنة (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أوذى فى الله) بأن عذبهم الكفرة على الايمان (جعل فتنة الناس) ما يصيبه من أذيتهم فى الصرف عن الايمان (كعذاب الله) فى الصرف عن الكفر (ولئن جاء نصر من ربك) فتح وغنيمة (ليقولن انا كنا معكم) فى الدين فأشركونا فيه والمراد المنافقون أو قوم ضعف ايمانهم فارتدوا من أذى المشركين ويؤيد الاول (أوليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين) من الاخلاص والنفاق (وليعلمن الله الذين آمنوا) بقلوبهم (وليعلمن المنافقين) فيجازى الفريقين (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا) الذى نسلكه فى ديننا (ولنحمل خطاياكم) ان كان ذلك خطيئة أو ان كان بعث ومؤاخذة وانما أمروا أنفسهم بالحمل عاطفين على أمرهم بالاتباع مبالغة فى تعليق الحمل بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم ان كانت تشجيعا لهم عليه وبهذا

(قوله أولهما) أى أعطهما فالتقدير ووصينا الانسان بوالديه فقلنا له أولهما وافعل بهما (قوله وهو أوفق لما بعده) اذ القول مقدر على قوله وان جاهداك (قوله والكمال فى الصلاح الخ) قال العلامة الطيبى وذلك أن الصلاح ضد الفساد والفساد خروج الشئ عن كونه منتفعا به ولا كمال للانسان أكمل من حصوله على ما خلق له من البقاء ولا يحصل له ذلك فى الدنيا فاذن ليس ذلك الا فى مقعد صدق

الاعتبار ردعليهم وكذبهم بقوله (وماهم بحاملين من خطاياهم من شئ انهم لكاذبون) من الاولى للتبيين والثانية مزيدة والتقدير وماهم بحاملين شيأ من خطاياهم (وليحملن أثقالهم) أثقال مااقترفته أنفسهم (وأثقالامع أثقالهم) وأثقالا أخر معها لماتسببوا له بالاضلال والحمل على المعاصي من غيرأن ينقص من أثقال من تبعهم شئ (وليسئلن يوم القيامة) سؤال تقريع وتبكيت (عما كانوا يفترون) من الاباطيل التي أضلوا بها (ولقدأرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) بعد المبعث اذروى أنه بعث على رأس الار بعين ودعاقومه تسعمائة وخمسين وعاش بعدالطوفان ستين ولعل اختيارهذه العبارة للدلالة على كمال العددفان تسعمائة وخمسين قديطلق على مايقرب منه ولمافي ذكر الالف من تخييل طول المدة الى السامع فان المقصود من القصة تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيته على ما يكابده من الكفرة واختلاف المميزين لمافي التكرير من البشاعة (فأخذهم الطوفان) طوفان الماء وهو لماطاف بكثرة من سيل أوظلام أونحوهما (وهم ظالمون) بالكفر (فأنجيناه) أى نوحا عليه السلام (وأصحاب السفينة) ومن أركب معه من أولاده وأتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث (وجعلناها) أى السفينة أوالحادثة (آية للعالمين) يتعظون ويستدلون بها (وابراهيم) عطف على نوحا أونصب باضماراذكر وقرئ بالرفع على تقدير ومن المرسلين ابراهيم (اذقال لقومه اعبدوا الله) ظرف لارسلنا أى أرسلناه حين كمل عقله وتم نظره بحيث عرف الحق وأمر الناس به أو بدل منه بدل اشتمال ان قدر باذكر (واتقوه ذلكم خير لكم) مماأنتم عليه (ان كنتم تعلمون) الخير والشر وتميزون ماهو خير مماهو شر أوكنتم تنظرون في الامور بنظر العلم دون نظر الجهل (انما تعبدون من دون الله أوثانا وتخلقون افكا) وتكذبون كذبافي تسميتها آلهة وادعاء شفاعتها عندالله تعالى أوتعملونها وتنحتونها للافك وهو استدلال على شرارة ماهم عليه من حيث انه زور وباطل وقرئ تخلقون من خلق للتكثير وتخلقون من تخلق للتكلف وأفكا على أنه مصدر كالكذب أونعت بمعنى خلقاذا افك (ان الذين تعبدون من دون الله لايملكون لكم رزقا) دليل ثان على شرارة ذلك من حيث انه لايجدى بطائل ورزقا يحتمل المصدر بمعنى لايستطيعون أن يرزقوكم وأن يراد المرزوق وتنكيره للتعميم (فابتغوا عندالله الرزق) كله فانه المالك له (واعبدوه واشكروا له) متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين لماحفكم من النعم بشكره أومستعدين للقائه بهمافانه (اليه ترجعون) وقرئ بفتح التاء (وان تكذبوا) وان تكذبوني (فقد كذب أمم من قبلكم) من قبلي من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم وانماضر أنفسهم حيث تسبب لماحل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم (وماعلى الرسول الا البلاغ المبين) الذي يزال معه الشك وماعليه أن يصدق ولا يكذب فالآية ومابعدهامن جملة قصة ابراهيم الى قوله فما كان جواب قومه ويحتمل أن تكون اعتراضابذكر شأن النبي صلى الله عليه وسلم وقريش وهدم مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث ان مساقها التسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم والتنفيس عنه بأن أباه خليل الله صلوات الله عليهما كان ممنوا بنحو مامني به من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حاله فيهم بحال ابراهيم في قومه (أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق) من مادة ومن غيرها وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر بالتاء على تقدير القول وقرئ يبدأ (ثم يعيده) اخبار بالاعادة بعد الموت معطوف على أولم يروا لاعلى يبدئ فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوزأن تؤول الاعادة بأن ينشئ في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من النبات والثمار ونحوهما وتعطف

(قوله للدلالة على كمال العدد) لان الاستثناء لايذكر الا للنص على العدد بحيث لايحتمل الزيادة والنقص (قوله على تقدير القول) أى اذا كانت القراءة بتاء الخطاب كان القول مقدرا حتى يصح المعنى فيكون المعنى قال ابراهيم أولم تروا وأما اذا كانت القراءة بالياء كان هذا كلامامن الله للردعليهم (قوله تعالى ثم يعيده) بحضره اخبار بالاعادة بالموت (قوله معطوف على أولم يروا الخ) اذا كان معطوفا على أولم يروا كان المعنى يرون ان الله يبدئ الخلق ثم يعيده

على يديه (إن ذلك) الاشارة الى الاعادة أو الى ما ذكر من الامرين (على الله يسير) اذ لا يفتقر في فعله الى شيء (قل سيروا في الارض) حكاية كلام الله لابراهيم أو محمد عليهما الصلاة والسلام (فانظروا كيف بدأ الخلق) على اختلاف الاجناس والاحوال (ثم الله ينشىء النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث ان كلا اختراع واخراج من العدم والافصاح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضماره في بدأ والقياس الاقتصار عليه للدلالة على أن المقصود بيان الاعادة وأن من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي أن يحكم له بالقدرة على الاعادة لانها أهون والكلام في العطف ما مر وقرىء النشاءة كالرآفة (ان الله على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقدر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة الأولى (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته (واليه تقلبون) تردون (وما أنتم بمعجزين) ربكم عن ادراككم (في الارض ولا في السماء) ان فررتم من قضائه بالتواري في الارض أو الهبوط في مهاويها والتحصن في السماء أو القلاع الذاهبة فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان

أمن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء

(وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يحرسكم عن بلاء يظهر من الارض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بآيات الله) بدلائل وحدانيته أو بكتبه (ولقائه) بالبعث (أولئك يئسوا من رحمتي) أي ييأسون منها يوم القيامة فعبر عنه بالماضي للتحقق والمبالغة أو أيسوا في الدنيا لانكار البعث والجزاء (وأولئك لهم عذاب أليم) بكفرهم (فما كان جواب قومه) قوم ابراهيم له وقرىء بالرفع على أنه الاسم والخبر (الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه) وكان ذلك قول بعضهم لكن لما قيل فيهم ورضي به الباقون أسند الى كلهم (فأنجاه الله من النار) أي فقذفوه في النار فأنجاه الله منها بأن جعلها عليه بردا وسلاما (ان في ذلك) في انجائه منها (لآيات) هي حفظه من أذى النار واخمادها مع عظمها في زمان يسير وانشاء روض مكانها (لقوم يؤمنون) لانهم المنتفعون بالتفحص عنها والتأمل فيها (وقال انما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم في الحيوة الدنيا) أي لتتوادوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها وثاني مفعولي اتخذتم محذوف ويجوز أن تكون مودة المفعول الثاني بتقدير مضاف أي اتخذتم أوثانا سبب المودة بينكم أو بتأويلها بالمودودة وقرأها نافع وابن عامر وأبو بكر منونة ناصبة بينكم والوجه ما سبق وابن كثير وأبو عمرو والكسائي ورويس مرفوعة مضافة على انها خبر مبتدأ محذوف أي هي مودودة أو سبب مودة بينكم والجملة صفة أوثانا أو خبر ان على أن ما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف وهو المفعول الاول وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح بينكم كما قرىء لقد تقطع بينكم وقرىء انما مودة بينكم (ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا) أي يقوم التناكر والتلاعن بينكم أو بينكم وبين الاوثان على تغليب المخاطبين كقوله تعالى ويكونون عليهم ضدا (ومأواكم النار وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها (فآمن له لوط) هو ابن أخيه وأول من آمن به وقيل انه آمن به حين رأى النار لم تحرقه (وقال اني مهاجر) من قومي (الى ربي) الى حيث أمرني (انه هو العزيز) الذي يمنعني من أعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني الا بما فيه صلاحي روي أنه هاجر من كوثى من سواد الكوفة مع لوط وامرأته سارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشأم فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم (ووهبنا له اسحق ويعقوب) ولدا ونافلة حين أيس من الولادة من عجوز عاقر ولذلك لم يذكر اسمعيل (وجعلنا في ذريته النبوة) فكثر منهم الانبياء (والكتاب) يريد به الجنس ليتناول الكتب الاربعة (وآتيناه أجره) على هجرته الينا

(قوله والكلام في العطف ما مر) يعني هو معطوف على سيروا أو انظروا والاعلى كيف بدأ الخلق لان الرؤية غير واقعة على الاعادة ويجوز أن يؤول انشاء النشأة بالانشاء في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة فان قلت لزم عطف الاخبار على الانشاء قلت هذا وعكسه جائز في الجمل التي لها محل من الاعراب مثل ما وقع تحت القول مثل قال زيد نودي للصلاة وصل في المسجد نص عليه الزمخشري في سورة نوح

(فى الدنيا) باعطاء الولد فى غير أوانه والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء أهل الملل اليه والثناء والصلاة عليه الى آخر الدهر (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) لفى عداد الكاملين فى الصلاح (ولوطا) عطف على ابراهيم أو على ما عطف عليه (اذ قال لقومه أئنكم لتأتون الفاحشة) الفعلة البالغة فى القبح وقرأ الحرميان وابن عامر وحفص بهمزة مكسورة على الخبر والباقون على الاستفهام وأجمعوا على الاستفهام فى الثانى (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) استئناف مقرر لفاحشتها من حيث انها مما اشمأزت منه الطباع وتحاشت عنه النفوس حتى أقدموا عليها لخبث طينتهم (أئنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل) وتتعرضون للسابلة بالقتل وأخذ المال أو بالفاحشة حتى انقطعت الطرق أو تقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث واتيان ما ليس بحرث (وتأتون فى ناديكم) فى مجالسكم الغاصة بأهلها ولا يقال النادى الا لما فيه أهله (المنكر) كالجماع والضراط وحل الازار وغيرها من القبائح عدم مبالاة بها وقيل الخذف ورمى البنادق (فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) فى استقباح ذلك أو فى دعوى النبوة المفهومة من التوبيخ (قال رب انصرنى) بانزال العذاب (على القوم المفسدين) بابتداع الفاحشة وسنها فيمن بعدهم وصفهم بذلك مبالغة فى استنزال العذاب واشعارا بانهم أحقاء بأن يعجل لهم العذاب (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) بالبشارة بالولد والنافلة (قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية) قرية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى على الاستقبال (ان أهلها كانوا ظالمين) تعليل لاهلاكهم لهم باصرارهم وتماديهم فى ظلمهم الذى هو الكفر وأنواع المعاصى (قال ان فيها لوطا) اعتراض عليهم بأن فيها من لم يظلم أو معارضة للموجب بالمانع وهو كون النبى بين أظهرهم (قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله) تسليم لقوله مع ادعاء مزيد العلم به وأنهم ما كانوا غافلين عنه وجواب عنه بتخصيص الاهل بمن عداه وأهله أو تأقيت الاهلاك باخراجهم منها وفيه تأخير البيان عن الخطاب (الا امرأته كانت من الغابرين) الباقين فى العذاب أو القرية (ولما أن جاءت رسلنا لوطا سىء بهم) جاءته المساءة والغم بسببهم مخافة أن يقصدهم قومه بسوء وأن صلة لتأكيد الفعلين واتصالهما (وضاق بهم ذرعا) وضاق بشأنهم وتدبير أمرهم ذرعه أى طاقته كقولهم ضاقت يده وبازائه رحب ذرعه بكذا اذا كان مطيقا له وذلك لان طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع (وقالوا) لما رأوا فيه أثر الضجرة (لا تخف ولا تحزن) على تمكنهم منا (انا منجوك وأهلك الا امرأتك كانت من الغابرين) وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب لننجينه ومنجوك بالتخفيف ووافقهم أبو بكر وابن كثير فى الثانى وموضع الكاف الجر على المختار ونصب أهلك باضمار فعل أو بالعطف على محلها باعتبار الاصل (انا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء) عذابا منها سمى بذلك لانه يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس أى اضطرب وقرأ ابن عامر منزلون بالتشديد (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بينة) هى حكايتها الشائعة أو آثار الديار الخربة وقيل الحجارة الممطرة فانها كانت باقية بعد وقيل بقية أنهارها المسودة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم فى الاستبصار والاعتبار وهو متعلق بتركنا أو آية (والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) وافعلوا ما ترجون به ثوابه فأقيم المسبب مقام السبب وقيل انه من الرجاء بمعنى الخوف (ولا تعثوا فى الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة وقيل صيحة جبريل لان القلوب ترجف لها (فأصبحوا فى دارهم) فى بلدهم أو دورهم ولم يجمع لأمن اللبس (جاثمين) باركين على الركب ميتين (وعادا وثمودا) منصوبان باضمار اذكر أو فعل دل عليه ما قبله

مثل

(قوله بتخصيص الاهل) أى الاهل المذكور فى قوله انا مهلكوا أهل هذه القرية وفيه تأخير البيان لان قولهم نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله بيان لقوله انا مهلكوا أهل هذه القرية (قوله واتصالهما) أى ترتب أحدهما على الآخر (قوله باعتبار الاصل) لانه فى الاصل مفعول لمنجون اذ الاصل منجون لك فلما أضيف سقط النون

مثل أهلكنا وقرأ حمزة وحفص و يعقوب وثمود غير منصرف على تأويل القبيلة (وقد تبين لكم من مساكنهم) أى تبين لكم بعض مساكنهم أو اهلاكهم من جهة مساكنهم اذا نظرتم اليها عند مروركم بها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) من الكفر والمعاصى (فصدهم عن السبيل) السوى الذى بينه الرسل لهم (وكانوا مستبصرين) متمكنين من النظر والاستبصار ولكنهم لم يفعلوا أو متبينين أن العذاب لاحق بهم باخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا (وقارون وفرعون وهامان) معطوف على عاد وتقديم قارون لشرف نسبه (ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا فى الارض وما كانوا سابقين) فائتين بل أدركهم أمر الله من سبق طالبه اذا فاته (فكلا) من المذكورين (أخذنا بذنبه) عاقبناه بذنبه (فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) ريحا عاصفا فيها حصباء أو ملكا رماهم بها كقوم لوط (ومنهم من أخذته الصيحة) كمدين وثمود (ومنهم من خسفنا به الارض) كقارون (ومنهم من أغرقنا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم) ليعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم بغير جرم اذ ليس ذلك من عادته عز وجل (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالتعريض للعذاب (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) فيما اتخذوه معتمدا ومتكلا (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) فيما نسجته فى الوهن والخور بل ذاك أوهن فان لهذا حقيقة وانتفاعا ما أو مثلهم بالاضافة الى الموحد كمثلها بالاضافة الى رجل بنى بيتا من حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والتاء فيه كتاء طاغوت ويجمع على عناكيب وعناكب وعكاب وعكبة وأعكب (وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت) لا بيت أوهن وأقل وقاية للحر والبرد منه (لو كانوا يعلمون) يرجعون الى علم لعلموا أن هذا مثلهم وأن دينهم أوهن من ذلك و يجوز أن يكون المراد ببيت العنكبوت دينهم سماه به تحقيقا للتمثيل فيكون المعنى وان أوهن ما يعتمد به فى الدين دينهم (ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شئ) على اضمار القول أى قل للكفرة ان الله يعلم وقرأ البصريان بالياء حملا على ما قبله وما استفهامية منصوبة بتدعون و يعلم معلقة عنها ومن للتبيين أو نافية ومن مزيدة وشئ مفعول تدعون أو مصدر به وشئ مصدر أو موصولة مفعول ليعلم ومفعول تدعون عائدها المحذوف والكلام على الاولين تجهيل لهم وتوكيد للمثل وعلى الاخيرين وعيد لهم (وهو العزيز الحكيم) تعليل على المعنيين فان من فرط الغباوة اشراك ما لا يعد شيأ بمن هذا شأنه وان الجماد بالاضافة الى القادر القاهر على كل شئ البالغ فى العلم واتقان الفعل الغاية كالمعدوم وأن من هذا وصفه قادر على مجازاتهم (وتلك الامثال) يعنى هذا المثل ونظائره (نضربها للناس) تقريبا لما بعد من افهامهم (وما يعقلها) ولا يعقل حسنها وفائدتها (الا العالمون) الذين يتدبرون الاشياء على ما ينبغى وعنه صلى الله عليه وسلم انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه (خلق الله السموات والارض بالحق) محقا غير قاصد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقها افادة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما أشار اليه بقوله (ان فى ذلك لآية للمؤمنين) لانهم المنتفعون به (اتل ما أوحى اليك من الكتاب) تقربا الى الله تعالى بقراءته وتحفظا لالفاظه واستكشافا لمعانيه فان القارئ المتأمل قد ينكشف له بالتكرار ما لم ينكشف له أول ما قرع سمعه (وأقم الصلوة ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) بان تكون سببا للانتهاء عن المعاصى حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث النفس خشية منه روى أن فتى من الانصار كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيأ من الفواحش الا ارتكبه فوصف له عليه السلام فقال ان صلاته ستنهاه فلم يلبث أن تاب (ولذكر الله أكبر) والصلاة أكبر من سائر الطاعات وانما

(قوله فيما نسجته) من تمام طرف التشبيه وقوله فى الوهن والخور وجه الشبه (قوله أو مثله بالاضافة الى الموحد الخ) فيكون فى طرف التشبيه محذوف (قوله تحقيقا للتمثيل) يعنى لما مثل المشركين فى اتخاذ البيت حقق التشبيه بان صرح بان دينهم كبيت العنكبوت فى الوهن (قوله والكلام على الاولين) أى على أن تكون ما استفهامية أو نافية وقوله وعلى الأخيرين أى ان تكون مصدرية وموصولة (قوله تعليل على المعنيين) أى على ان يكون المقصود من قوله ان الله يعلم التجهيل والوعيد

عبر عنها به للتعليل بأن اشتمالها على ذكره هو العمدة فى كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيآت أو ولذكر الله اياكم برحمته أكبر من ذكركم اياه بطاعته (والله يعلم ماتصنعون) منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم به أحسن المجازاة (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى أحسن) الا بالخصلة التى هى أحسن كمعارضة الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشاغبة بالنصح وقيل هو منسوخ بآية السيف اذلا مجادلة أشد منه وجوابه أنه آخر الدواء وقيل المراد به ذوو العهد منهم (الا الذين ظلموا منهم) بالافراط فى الاعتداء والعناد أو باثبات الولد وقولهم يدالله مغلولة أو بنبذ العهد ومنع الجزية (وقولوا آمنا بالذى أنزل الينا وأنزل اليكم) هو من المجادلة التى هى أحسن وعن النبى صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم (والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون) مطيعون له خاصة وفيه تعريض باتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (أنزلنا اليك الكتاب) وحيا مصدقا لسائر الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله (فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) هم عبدالله بن سلام وأضرابه أو من تقدم عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب (ومن هؤلاء) ومن العرب أو أهل مكة أو ممن فى عهد الرسول من أهل الكتابين (من يؤمن به) بالقرآن (وما يجحد بآياتنا) مع ظهورها وقيام الحجة عليها (الا الكافرون) الا المتوغلون فى الكفر فان جزمهم به يمنعهم عن التأمل فيما يفيد لهم صدقها لكونها معجزة بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم كما أشار اليه بقوله (وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك) فان ظهور هذا الكتاب الجامع لانواع العلوم الشريفة على أمى لم يعرف بالقراءة والتعلم خارق للعادة وذكر اليمين زيادة تصوير للمنفى ونفى للتجوز فى الاسناد (اذا لارتاب المبطلون) أى لو كنت ممن يخط ويقرأ لقالوا لعله تعلمه أو التقطه من كتب الاولين الاقدمين وانما سماهم مبطلين لكفرهم أو لارتيابهم بانتفاء وجه واحد من وجوه الاعجاز المتكاثرة وقيل لارتاب أهل الكتاب لوجدانهم نعتك على خلاف ما فى كتبهم فيكون ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر (بل هو) بل القرآن (آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم) يحفظونه لا يقدر أحد على تحريفه (وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) المتوغلون فى الظلم بالمكابرة بعد وضوح دلائل اعجازها حتى لم يعتدوا بها (وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه) مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى وقرأ نافع وابن عامر والبصريان وحفص آيات (قل انما الآيات عند الله) ينزلها كما يشاء لست أملكها فآتيكم بما تقترحونه (وانما أنا نذير مبين) ليس من شأنى الا الانذار وابانته بما أعطيت من الآيات (أولم يكفهم) آية مغنية عما اقترحوه (أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) تدوم تلاوته عليهم متحدين به فلا يزال معهم آية ثابتة لا تضمحل بخلاف سائر الآيات أو يتلى عليهم يعنى اليهود بتحقيق ما فى أيديهم من نعتك ونعت دينك (ان فى ذلك) الكتاب الذى هو آية مستمرة وحجة مبينة (لرحمة) لنعمة عظيمة (وذكرى لقوم يؤمنون) وتذكرة لمن همه الايمان دون التعنت وقيل ان أناسا من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف كتب فيها بعض ما يقول اليهود فقال كفى بها ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت (قل كفى بالله بينى وبينكم شهيدا) بصدقى وقد صدقنى بالمعجزات أو بتبليغى ما أرسلت به اليكم ونصحى ومقابلتكم اياى بالتكذيب والتعنت (يعلم ما فى السموات والارض) فلا يخفى عليه حالى وحالكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبد من دون الله (وكفروا بالله) منكم (أولئك هم الخاسرون) فى صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستعجلونك بالعذاب) بقولهم أمطر

(قوله لانتفاء وجه واحد الخ) يعنى ان ارتيابهم فى أمر النبى صلى الله عليه وسلم بسبب انتفاء وجه واحد من وجوه الاعجاز وهو كونه أميا وظهور الكتاب المعجز منه موجب لكونهم مبطلين اذ لا وجه للارتياب بسبب انتفاء وجه واحد من وجوه الاعجاز ووجود الوجوه الكثيرة منه (قوله فيكون ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر) يعنى على هذا التقدير ابطالهم باعتبار كونهم من أهل الكتاب منكرين لرسالة النبى صلى الله عليه وسلم وكونهم من أهل الكتاب أمر محقق لا مقدر بخلاف الاحتمالين الاولين فان اتصافهم بالابطال على هذين الاحتمالين باعتبار أمر مقدر هو قولهم انه صلى الله عليه وسلم أخذ من كتب الاقدمين

علينا حجارة من السماء (ولولا أجل مسمى) لكل عذاب أو قوم (لجاءهم العذاب) عاجلا (وليأتينهم بغتة) فجأة في الدنيا كوقعة بدر أو الآخرة عند نزول الموت بهم (وهم لا يشعرون) باتيانه (يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين) ستحيط بهم يوم يأتيهم العذاب أو هي كالمحيطة بهم الآن لاحاطة الكفر والمعاصي التي توجبها بهم واللام للعهد على وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على موجب الاحاطة أو للجنس فيكون استدلالا بحكم الجنس على حكمهم (يوم يغشاهم العذاب) ظرف لمحيطة أو مقدر مثل كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت أرجلهم) من جميع جوانبهم (ويقول) الله أو بعض ملائكته بأمره لقراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) أي جزاءه (يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فاياي فاعبدون) أي اذا لم يتسهل لكم العبادة في بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتمشى لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فر بدينه من أرض الى أرض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام والفاء جواب شرط محذوف اذ المعنى ان أرضي واسعة ان لم تخلصوا العبادة لي في أرض فاخلصوها في غيرها (كل نفس ذائقة الموت) تناله لا محالة (ثم الينا ترجعون) للجزاء ومن هذا عاقبته ينبغي أن يجتهد في الاستعداد له وقرأ أبو بكر بالياء (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوأنهم) لننزلنهم (من الجنة غرفا) علالي وقرأ حمزة والكسائي لنثوينهم أي لنقيمنهم من الثواء فيكون انتصاب غرفا لاجرائه مجرى لننزلنهم أو بنزع الخافض أو تشبيه الظرف المؤقت بالمبهم (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نعم أجر العاملين) وقرئ فنعم والمخصوص بالمدح محذوف دل عليه ما قبله (الذين صبروا) على أذية المشركين والهجرة للدين الى غير ذلك من المحن والمشاق (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يتوكلون الا على الله (وكأين من دابة لا تحمل رزقها) لا تطيق حمله لضعفها أو لا تدخره وانما تصبح ولا معيشة عندها (الله يرزقها واياكم) ثم انها مع ضعفها وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في أنه لا يرزقها واياكم الا الله لان رزق الكل بأسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا على معاشكم بالهجرة فانهم لما أمروا بالهجرة قال بعضهم كيف نقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت (وهو السميع) لقولكم هذا (العليم) بضميركم (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر) المسؤل عنهم أهل مكة (ليقولن الله) لما تقرر في العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد واجب الوجود (فأنى يؤفكون) يصرفون عن توحيده بعد اقرارهم بذلك (الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) يحتمل أن يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على أن البسط والقبض على التعاقب وأن لا يكون على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم (ان الله بكل شيء عليم) يعلم مصالحهم ومفاسدهم (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله) معترفين بأنه الموجد للممكنات بأسرها أصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على شيء من ذلك (قل الحمد لله) على ما عصمك من مثل هذه الضلالة أو على تصديقك واظهار حجتك (بل أكثرهم لا يعقلون) فيتناقضون حيث يقرون بأنه المبدئ لكل ما عداه ثم انهم يشركون به الصنم وقيل لا يعقلون ما تريد بتحميدك عند مقالهم (وما هذه الحيوة الدنيا) اشارة تحقير وكيف لا وهي لا تزن عند الله جناح بعوضة (الا لهو ولعب) الا كما يلهى ويلعب به الصبيان يجتمعون عليه ويبتهجون به ساعة ثم يتفرقون متعبين (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) لهي دار الحياة الحقيقية لامتناع طريان الموت عليها أو هي في ذاتها حياة للمبالغة والحيوان مصدر حي سمي به ذو الحياة وأصله حييان

(قوله واللام للعهد الخ) أي لام الكافرين للعهد أو الجنس (قوله وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام) ولعل رفاقته اياهما عليهما الصلاة والسلام لانهما هاجرا من بلدهما (قوله فيكون) متعلق بان يقرأ لنثوينهم من الثواء لان هذا الفعل متعد بمفعول واحد (قوله وابهامه) أي الضمير مبهم لم يذكر مرجعه فيكون المراد بالضمير المذكور غير من يشاء الذي ذكر وتوضيح الكلام ههنا ان ابهامه معطوف على وضع الضمير أي على وضع الضمير موضع من يشاء وابهام الضمير لان ابهامه أن لا يكون مرجعه مذكورا وانما جعل الضمير المبهم موضع من يشاء لان من يشاء أيضا مبهم ويحتمل أن يقال ان ابهامه مرفوع والمعنى ان ابهامه لابهام من يشاء (قوله عند مقالهم) أي عند قولهم الحمد لله لا يعلمون منه ما يفهم عنه فانك قصدت به ان كل الحمد له وهو المعبود بالحق لا غير والمشركون لا يعلمون ذلك (قوله أراد ان الفاء في فاذا ركبوا للتعقيب) أي هم بعد ان أشركوا اذا ركبوا في الفلك

فقلبت الياء الثانية واوا وهو أبلغ من الحياة لما في بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم للحياة ولذلك اختير عليها ههنا (لو كانوا يعلمون) لم يؤثروا عليها الدنيا التي أصلها عدم الحياة والحياة فيها عارضة سريعة الزوال (فاذا ركبوا في الفلك) متصل بما دل عليه شرح حالهم أي هم على ما وصفوا به من الشرك فاذا ركبوا البحر (دعوا الله مخلصين له الدين) كائنين في صورة من أخلص دينه من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد الا هو (فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون) فاجؤا المعاودة الى الشرك (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه لام كي أي يشركون ليكونوا كافرين بشركهم نعمة النجاة (وليتمتعوا) باجتماعهم على عبادة الاصنام وتوادهم عليها أو لام الامر على التهديد ويؤيده قراءة ابن كثير وحمزة والكسائي وقالون عن نافع وليتمتعوا بالسكون (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك حين يعاقبون (أولم يروا) يعني أهل مكة (أنا جعلنا حرما آمنا) أي جعلنا بلدهم مصونا عن النهب والتعدي آمنا أهله عن القتل والسبي (ويتخطف الناس من حولهم) يختلسون قتلا وسبيا اذ كانت العرب حوله في تغاور وتناهب (أفبالباطل يؤمنون) أبعد هذه النعمة المكشوفة وغيرها مما لا يقدر عليه الا الله يؤمنون بالصنم أو الشيطان (وبنعمة الله يكفرون) حيث أشركوا به غيره وتقديم الصلتين للاهتمام أو الاختصاص على طريق المبالغة (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بأن زعم أن له شريكا (أو كذب بالحق لما جاءه) يعني الرسول أو الكتاب وفي لما تسفيه لهم بأن لم يتوقفوا ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى التكذيب أول ما سمعوه (أليس في جهنم مثوى للكافرين) تقرير لثوائهم كقوله

* ألستم خير من ركب المطايا *

أي ألا يستوجبون الثواء فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا التكذيب أو لاجترائهم أي ألم يعلموا أن في جهنم مثوى للكافرين حتى اجترؤا مثل هذه الجراءة (والذين جاهدوا فينا) في حقنا واطلاق المجاهدة ليعم جهاد الاعادي الظاهرة والباطنة بأنواعه (لنهدينهم سبلنا) سبل السير الينا والوصول الى جنابنا أو لنزيدنهم هداية الى سبيل الخير وتوفيقا لسلوكها كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وفي الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (وان الله لمع المحسنين) بالنصر والاعانة * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين

﴿سورة الروم﴾

مكية الا قوله فسبحان الله الآية وآيها ستون أو تسع وخمسون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم غلبت الروم في أدنى الارض) أرض العرب منهم لانها الارض المعهودة عندهم أو في أدنى أرضهم من العرب واللام بدل من الاضافة (وهم من بعد غلبهم) من اضافة المصدر الى المفعول وقرئ غلبهم وهو لغة كالجلب والجلب (سيغلبون في بضع سنين) روي أن فارس غزوا الروم فوافوهم باذرعات وبصرى وقيل بالجزيرة وهي أدنى أرض الروم من الفرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشمتوا بالمسلمين وقالوا أنتم والنصارى أهل كتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولنظهرن عليكم فنزلت فقال لهم أبو بكر لا يقرن الله أعينكم فوالله لتظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت اجعل بيننا أجلا أناحبك عليه فناحبه على عشر قلائص من كل واحد منهما وجعلا الاجل ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضي الله عنه رسول الله

(قوله اللام فيه الخ) كاللام في قوله ليكون لهم عدوا وحزنا (قوله على طريق المبالغة) لان ايمانهم ليس مخصوصا بالباطل ولا كفرهم مخصوصا بنعمة الله المذكورة فانهم مؤمنون بوجود الصانع وكافرون بالصفات وبالرسول فليس الاختصاص ههنا حقيقة بل على طريق المبالغة والمقصود ان ايمانهم بالباطل بمرتبة من القوة وكذا كفرهم بنعمة الله حيث توهم انهما مختصان بهما (قوله أي ألم يعلموا ان في جهنم مثوى للكافرين الخ) يعني انهم وان لم يعتقدوا ان جهنم مثوى للكافرين لكن لظهور دلالة فهو في حكم ما اعتقدوه لان ما حصل للشخص بادنى تأمل وتوجه فهو في حكم الحاصل فتوبيخهم بانهم علموا ان جهنم مثوى للكافرين مع انهم اجترؤا الجراءة المذكورة

﴿سورة الروم﴾

صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده فى الخطر ومادّه فى الاجل فجعلاه مائة قلوص الى تسع سنين ومات أبى من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قفوله من أحد وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية فأخذ أبو بكر الخطر من ورثة أبى وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به واستدلت به الحنفية على جواز العقود الفاسدة فى دار الحرب وأجيب بانه كان قبل تحريم القمار والآية من دلائل النبوّة لانها اخبار عن الغيب وقرئ غلبت بالفتح وسيغلبون بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون سيغلبونهم وفى السنة التاسعة من نزوله غزاهم المسلمون وفتحوا بعض بلادهم وعلى هذا تكون اضافة الغلب الى الفاعل (لله الامر من قبل ومن بعد) من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين أى له الامر حين غلبوا وحين يغلبون ليس شئ منهما الا بقضائه وقرئ من قبل ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه كأنه قيل قبلا وبعدا أى أولا وآخرا (ويومئذ) ويوم تغلب الروم (يفرح المؤمنون بنصر الله) من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من انقلاب التفاؤل وظهور صدقهم فيما أخبروا به المشركين وغلبتهم فى رهانهم وازدياد يقينهم وثباتهم فى دينهم وقيل بنصر الله المؤمنين باظهار صدقهم أو بان ولى بعض أعدائهم بعضا حتى تفانوا (ينصر من يشاء) فينصر هؤلاء تارة وهؤلاء أخرى (وهو العزيز الرحيم) ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويتفضل عليهم بنصرهم أخرى (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله فى معنى الوعد (لا يخلف الله وعده) لامتناع الكذب عليه تعالى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم تفكرهم (يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا) ما يشاهدونه منها والتمتع بزخارفها (وهم عن الآخرة) التى هى غايتها والمقصود منها (هم غافلون) لا تخطر ببالهم وهم الثانية تكرير للأولى أو مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر الأولى وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى الجملة المتقدمة المبدلة من قوله لا يعلمون تقريرا لجهالتهم وتشبيها لهم بالحيوانات المقصور ادراكها من الدنيا ببعض ظاهرها فان من العلم بظاهرها معرفة حقائقها وصفاتها وخصائصها وأفعالها وأسبابها وكيفية صدورها منها وكيفية التصرف فيها ولذلك نكر ظاهرا وأما باطنها فانها مجاز الى الآخرة ووصلة الى نيلها وأنموذج لأحوالها واشعارا بانه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذى يختص بظاهر الدنيا (أولم يتفكروا فى أنفسهم) أولم يحدثوا التفكر فيها أو ولم يتفكروا فى أمر أنفسهم فانها أقرب اليهم من غيرها ومرآة يجتلى فيها المستبصر ما يجتلى له فى الممكنات باسرها ليتحقق لهم قدرة مبدعها على اعادتها مثل قدرته على ابدائها (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق) متعلق بقول أو علم محذوف يدل عليه الكلام (وأجل مسمى) تنتهى عنده ولا تبقى بعده (وان كثيرا من الناس بلقاء ربهم) بلقاء جزائه عند انقضاء الاجل المسمى أو قيام الساعة (لكافرون) جاحدون يحسبون أن الدنيا أبدية وأن الآخرة لا تكون (أولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) تقرير لسيرهم فى أقطار الارض ونظرهم فى آثار المدمرين قبلهم (كانوا أشد منهم قوة) كعاد وثمود (وأثاروا الارض) وقلبوا وجهها لاستنباط المياه واستخراج المعادن وزرع البزور وغيرها (وعمروها) وعمروا الارض (أكثر مما عمروها) من عمارة أهل مكة اياها فانهم أهل واد غير ذى زرع لا تبسط لهم فى غيرها وفيه تهكم بهم من حيث انهم مغترون بالدنيا مفتخرون بها وهم أضعف حالا فيها اذ مدار أمرها على التبسط فى البلاد والتسلط على العباد والتصرف فى أقطار الارض بانواع العمارة وهم ضعفاء ملجؤن الى دار لا نفع لها (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات أو

(قوله تقريرا) علة الابدال (قوله المحققة) بالجر صفة الغفلة (قوله واشعارا) عطف على تقريرا (قوله ما يجتلى له الخ) فان فى النفس أنموذجا من كل شئ ولذا قيل عالم الانفس يطابق عالم الآفاق ولك ان تقول اذا كان المراد الامر بالتفكر فى أمر ذاته فما وجه ارتباط قوله ما خلق الله السموات والارض الخ بالامر المذكور قلنا اذا تفكر الشخص فى شان نفسه علم انه خلق من نطفة حاصلة من الغذاء الحاصل من الاسباب السماوية والارضية فاذا وصل الى هذه المرتبة من تفكر جزم بان الله خالق السموات والارض ثم جزم بان خلقهما ليس الا لما ذكر (قوله متعلق بقول أو علم محذوف) فيكون المعنى أولم يتفكروا فيقولوا ما خلق الله السموات الخ أو يعلموا ما ذكر

(قوله ويجوز الخ) فيكون المعنى ثم كان عاقبة الذين اقترفوا الخطيئة التي هو التكذيب بالآيات والاستهزاء بها العذاب الأبدي أو دخول جهنم أبدا ومثل ذلك (قوله والسوأى بالالف) قال الزمخشري والسوأى بالف قبل الياء قال

الآيات الواضحات (فما كان الله ليظلمهم) ليفعل بهم ما تفعل الظلمة فيدمرهم من غير جرم ولا تذكير (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث عملوا ما أدى الى تدميرهم (ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأى) أي ثم كان عاقبتهم العاقبة السوأى أو الخصلة السوأى فوضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما اقتضى أن تكون تلك عاقبتهم وأنهم جاؤا بمثل أفعالهم والسوأى تأنيث الاسوأ كالحسنى أو مصدر كالبشرى نعت به (أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن) علة أو بدل أو عطف بيان للسوأى أو خبر كان والسوأى مصدر أساؤا أو مفعوله بمعنى ثم كان عاقبة الذين اقترفوا الخطيئة أن طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا بآيات الله واستهزؤا بها ويجوز أن تكون السوأى صلة الفعل وأن كذبوا تابعها والخبر محذوف للابهام والتهويل وأن تكون أن مفسرة لان الاساءة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاستهزاء كانت متضمنة معنى القول وقرأ ابن عامر والكوفيون عاقبة بالنصب على أن الاسم السوأى وأن كذبوا على الوجوه المذكورة (الله يبدؤ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يبعثهم (ثم اليه ترجعون) للجزاء والعدول الى الخطاب للمبالغة في المقصود وقرأ أبو بكر وأبو عمرو وروح بالياء على الاصل (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) يسكتون متحيرين آيسين يقال ناظرته فابلس اذا سكت وأيس من أن يحتج ومنه الناقة المبلاس التي لا ترغو وقرئ بفتح اللام من أبلسه اذا أسكته (ولم يكن لهم من شركائهم) ممن أشركوهم بالله (شفعاء) يجيرونهم من عذاب الله ومجيئه بلفظ الماضي لتحققه (وكانوا بشركائهم كافرين) يكفرون بآلهتهم حين يئسوا منهم وقيل كانوا في الدنيا كافرين بسببهم وكتب في المصحف شفعوا وعلموا بني اسرائيل بالواو وكذا السوأى بالالف اثباتا للهمزة على صورة الحرف الذي منه حركتها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون) أي المؤمنون والكافرون لقوله تعالى (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة) أرض ذات أزهار وأنهار (يحبرون) يسرون سرورا تهللت له وجوههم (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون) مدخلون لا يغيبون عنه (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون) اخبار في معنى الامر بتنزيه الله تعالى والثناء عليه في هذه الأوقات التي تظهر فيها قدرته وتتجدد فيها نعمته أو دلالة على أن ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بتنزهه واستحقاقه الحمد ممن له تمييز من أهل السموات والارض وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح لأن آثار القدرة والعظمة فيهما أظهر وتخصيص الحمد بالعشي الذي هو آخر النهار من عشي العين اذا نقص نورها والظهيرة التي هي وسطه لان تجدد النعم فيهما أكثر ويجوز أن يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والارض اعتراضا وعن ابن عباس أن الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك زعم الحسن أنها مدنية لانه كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين في أي وقت اتفقتا وانما فرضت الخمس بالمدينة والأكثر على أنها فرضت بمكة وعنه عليه الصلاة والسلام من سره أن يكال له بالقفيز الاوفى فليقل فسبحان الله حين تمسون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في ليلته ومن قال حين يمسي أدرك ما فاته في يومه وقرئ حينا تمسون وحينا تصبحون أي تمسون فيه وتصبحون فيه (يخرج

صاحب التقريب هذا ليس بمخصوص بخط المصحف بل هو القياس (قوله اخبار الخ) أي هذا الكلام اما خبر بمعنى الامر حتى يكون المعنى تسبحون الله تسبيحا في هذه الاوقات أي سبحوه فيها أو دلالة الخ أي كلام دال على انه يقع التسبيح العقلي له تعالى والشهادة العقلية على استحقاقه الحمد فالمراد من الشهادة على تنزيهه هو دلالة الحوادث الكائنة في هذه الاوقات على تنزيهه دلالة عقلية والمعنى تسبح الله أي تسبيح وتنزيهه الشهادة على استحقاقه الحمد من حيث الدلالة العقلية في هذه الاوقات وزبدة الكلام انه اما امر بتسبيح ذوي القول له تسبيح التسبيح القولي وكذا الحمد القولي له أو كلام دال على انه يقع تنزيهه واستحقاقه الحمد بل حمده بشهادة الحوادث كل منهما بالعقل أي بالدلالة العقلية (قوله في هذه الاوقات الخ) فان المساء وقت زوال النور الكامل المنتشر في جميع الآفاق في زمان يسير والصباح وقت انتشار النور فيها في زمان يسير أيضا وكذا وقت الظهر وقت وصول النور الى النهاية وفيه وفي وقت العصر حصلت النعم والمكاسب ولا يخفى ان آثار العظمة والقدرة في الصباح والمساء أكثر لان في الاول حصل النور المبسوط وفي الآخر حصلت الظلمة المنتشرة في زمان قليل ولما كان كذلك كان تعالى على كمال العظمة والقدرة منزها

الحي

الحي من الميت) كالانسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت من الحي) كالنطفة والبيضة أو يعقب الحياة الموت وبالعكس (ويحيي الارض) بالنبات (بعد موتها) يبسها (وكذلك) ومثل ذلك الاخراج (تخرجون) من قبوركم فانه أيضا تعقيب للحياة الموت وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء (ومن آياته أن خلقكم من تراب) أي في أصل الانشاء لانه خلق أصلهم منه (ثم اذا أنتم بشر تنتشرون) ثم فاجأتم وقت كونكم بشرا منتشرين في الارض (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من نطف الرجال أو لانهن من جنسهم لا من جنس آخر (لتسكنوا اليها) لتميلوا اليها وتألفوا بها فان الجنسية علة للضم والاختلاف سبب للتنافر (وجعل بينكم) أي بين الرجال والنساء أو بين أفراد الجنس (مودة ورحمة) بواسطة الزواج حال الشبق وغيرها بخلاف سائر الحيوانات نظما لأمر المعاش أو بأن تعيش الانسان متوقف على التعارف والتعاون المحوج الى التواد والتراحم وقيل المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كقوله ورحمة منا (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فيعلمون ما في ذلك من الحكم (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم) لغاتكم بأن علم كل صنف لغته أو ألهمه وضعها وأقدره عليها أو أجناس نطقكم وأشكاله فانك لا تكاد تسمع منطقين متساويين في الكيفية (وألوانكم) بياض الجلد وسواده أو تخطيطات الاعضاء وهيآتها وألوانها وحلاها بحيث وقع التمايز والتعارف حتى ان التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والامور الملاقية لهما في التخليق يختلفان في شيء من ذلك لا محالة (ان في ذلك لآيات للعالمين) لا تكاد تخفى على عاقل من ملك أو انس أو جن وقرأ حفص بكسر اللام ويؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله) منامكم في الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وتقوى القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيهما أو منامكم بالليل وابتغاؤكم بالنهار فلف وضم بين الزمانين والفعلين بعاطفين اشعارا بأن كلا من الزمانين وان اختص بأحدهما فهو صالح للآخر عند الحاجة ويؤيده سائر الآيات الواردة فيه (ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة (ومن آياته يريكم البرق) مقدر بأن المصدرية كقوله

ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغى * وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي

أو الفعل فيه منزل منزلة المصدر كقولهم تسمع بالمعيدي خير من أن تراه أو صفة لمحذوف تقديره آية يريكم بها البرق كقوله

وما الدهر الا تارتان فمنهما * أموت وأخرى أبتغي العيش أكدح

(خوفا) من الصاعقة للمسافر (وطمعا) في الغيث للمقيم ونصبهما على العلة لفعل يلزم المذكور فان اراءتهم تستلزم رؤيتهم أو له على تقدير مضاف نحو ارادة خوف وطمع أو تأويل الخوف والطمع بالاخافة والاطماع كقولك فعلته رغما للشيطان أو على الحال مثل كلمته شفاها (وينزل من السماء ماء) وقرئ بالتشديد (فيحيي به الارض) بالنبات (بعد موتها) يبسها (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في استنباط أسبابها وكيفية تكونها ليظهر لهم كمال قدرة الصانع وحكمته (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره) قيامهما باقامته لهما وارادته لقيامهما في حيزهما المعينين من غير مقيم محسوس والتعبير بالامر للمبالغة في كمال القدرة والغنى عن الآلة (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون) عطف على أن تقوم على تأويل مفرد كأنه قيل ومن آياته قيام السموات والارض

عن النقائص مناسب التسبيح في الوقتين المذكورين (قوله بأن علم كل صنف لغته الخ) بأن علم كل صنف ألفاظا مخصوصة وعلمه أيضا معاني مخصوصة وان تلك الالفاظ موضوعة لتلك المعاني أو ألهم كل صنف ألفاظا مخصوصة موضوعة لمعان مخصوصة وأقدره على استعمالها (قوله فلف) فيكون أصل التركيب منامكم وابتغاؤكم بالليل والنهار حتى يكون نشرا بعد اللف والاشعار المذكور باعتبار ان منامكم وان اختص بالليل فهو يحتمل أن يكون واردا على الوقتين ففيه اشارة الى صلاحية الوقتين للمنام وكما أن منامكم يحتمل أن يكون متعلقا بهما كان الابتغاء أيضا كذلك وعلى هذا فالاولى ان يقال انما أخر ابتغاءكم للاشعار المذكور (قوله ويؤيده) أي يؤيد اللف والنشر الآيات الواردة في مواضع القرآن كقوله جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا

الآية تشبيه ترتب قيام السماء والارض على مجرد ارادته وكذا الخروج

بامره ثم خروجكم من القبور اذا دعاكم دعوة واحدة فيقول أيها الموتى أخرجوا والمراد تشبيه سرعة ترتب حصول ذلك على تعلق ارادته بلا توقف واحتياج الى تجشم عمل بسرعة ترتب اجابة الداعى المطاع على دعائه وثم اما التراخى زمانه أو لعظم مافيه ومن الارض متعلق بدعا كقولك دعوته من أسفل الوادى فطلع الى لا بتخرجون لان مابعد اذا لا يعمل فيما قبلها واذا الثانية للمفاجأة ولذلك نابت مناب الفاء فى جواب الاولى (وله من فى السموات والارض كل له قانتون) منقادون لفعله فيهم لا يمتنعون عليه (وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده) بعد هلاكهم (وهو أهون عليه) والاعادة أسهل عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم والقياس على أصولكم والا فهما عليه سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل أهون بمعنى هين وتذكيره لاهون أو لان الاعادة بمعنى أن يعيد (وله المثل) الوصف العجيب الشأن كالقدرة العامة والحكمة التامة ومن فسره بقول لا اله الا الله أراد به الوصف بالوحدانية (الاعلى) الذى ليس لغيره ما يساويه أو يدانيه (فى السموات والارض) يصفه به مافيهما دلالة ونطقا (وهو العزيز) القادر الذى لا يعجز عن ابداء ممكن واعادته (الحكيم) الذى يجرى الافعال على مقتضى حكمته (ضرب لكم مثلا من أنفسكم) منتزعا من أحوالها التى هى أقرب الامور اليكم (هل لكم مما ملكت أيمانكم) من مماليككم (من شركاء فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (فأنتم فيه سواء) فتكونون أنتم وهم فيه شرعا يتصرفون فيه كتصرفكم مع أنهم بشر مثلكم وأنها معارة لكم ومن الاولى للابتداء والثانية للتبعيض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجارى مجرى النفى (تخافونهم) أن يستبدوا بتصرف فيه (كخيفتكم أنفسكم) كما يخاف الاحرار بعضهم من بعض (كذلك) مثل ذلك التفصيل (نفصل الآيات) نبينها فان التفصيل مما يكشف المعانى ويوضحها (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم فى تدبر الامثال (بل اتبع الذين ظلموا) بالاشراك (أهواءهم بغير علم) جاهلين لا يكفهم شئ فان العالم اذا اتبع هواه ربما ردعه علمه (فمن يهدى من أضل الله) فمن يقدر على هدايته (وما لهم من ناصرين) يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم عن آفاتها (فأقم وجهك للدين حنيفا) فقومه له غير ملتفت أو ملتفت عنه وهو تمثيل للاقبال والاستقامة عليه والاهتمام به (فطرة الله) خلقته نصب على الاغراء أو المصدر لما دل عليه ما بعدها (التى فطر الناس عليها) خلقهم عليها وهى قبولهم للحق وتمكنهم من ادراكه أو ملة الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه أدى بهم اليها وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته (لا تبديل لخلق الله) لا يقدر أحد أن يغيره أو ما ينبغى أن يغير (ذلك) اشارة الى الدين المأمور باقامة الوجه له أو الفطرة ان فسرت بالملة (الدين القيم) المستقيم الذى لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) استقامته لعدم تدبرهم (منيبين اليه) راجعين اليه من أناب اذا رجع مرة بعد أخرى وقيل منقطعين اليه من الناب وهو حال من الضمير فى الناصب المقدر لفطرة الله أو فى أقم لان الآية خطاب للرسول والامة لقوله (واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين) غير أنها صدرت بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم تعظيما له (من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين وتفريقهم اختلافهم فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم وقرأ حمزة والكسائى فارقوا بمعنى تركوا دينهم الذى أمروا به (وكانوا شيعا) فرقا تشايع كل امامها الذى أضل دينها (كل حزب بما لديهم فرحون) مسرورون ظنا بأنه الحق ويجوز أن يجعل فرحون صفة كل على أن الخبر من الذين فرقوا (واذا مس الناس ضر) شدة (دعوا ربهم منيبين اليه) راجعين اليه من دعاء غيره (ثم اذا أذاقهم منه رحمة) خلاصا من تلك الشدة (اذا فريق منهم بربهم يشركون) فاجأ فريق منهم بالاشراك بربهم الذى عافاهم (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه للعاقبة وقيل

(قوله والمراد الخ) أى المراد من الموتى من القبور لا أن ههنا قولا مفيدا للامر بقيامها ولا كلام مفيد للامر بخروج الموتى فيكون المراد من يقول أيها الموتى اخرجوا مجرد ارادة الخروج (قوله بالاضافة الى قدركم) فكأنه قيل هو أهون عليه على تقدير أن تكون قدرته كقدرتكم (قوله يصفه به مافيهما دلالة ونطقا) أى يصفه أى الله تعالى مافيهما أى فى السموات والارض بكمال القدرة والحكمة التامة وغيرهما من سائر الصفات ما وجد فى السموات والارض دلالة أى دلالة عقلية أو نطقا أى دلالة لفظية (قوله تعالى تخافونهم) قال أبو البقاء هو حال من الضمير المستتر فى سواء أى فأنتم تساوون خائفا بعضكم (قوله غير ملتفت) هذا بصيغة الفاعل أى غير ملتفت الى شئ آخر وقوله أو ملتفت عنه بصيغة المفعول والاول حال عن الوجه والثانى عن الدين (قوله نصب على الاغراء أو المصدر) والمعنى على الاول ابتغوا فطرة الله وعلى الثانى فطرت فطرة الله (قوله لان الآية الخ) والمعنى فأقم أنت ومن معك (قوله غير أنها صدرت الخ) متعلق بقوله لان الآية خطاب الخ أى الخطاب له ولهم لكن صدر بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم تعظيما

للامر بمعنى التهديد لقوله (فتمتعوا) غير أنه التفت فيه مبالغة وقرئ وليتمتعوا (فسوف تعلمون) عاقبة تمتعكم وقرئ بالياء التحتية على أن تمتعوا ماض (أم أنزلنا عليهم سلطانا) حجة وقيل ذا سلطان أى ملكا معه برهان (فهو يتكلم) تكلم دلالة كقوله كتابنا ينطق عليكم بالحق أو نطق (بما كانوا به يشركون) باشراكهم وصحته أو بالامر الذى بسببه يشركون به فى ألوهيته (واذا أذقنا الناس رحمة) نعمة من صحة وسعة (فرحوا بها) بطروا بسببها (وان تصبهم سيئة) شدة (بما قدمت أيديهم) بشؤم معاصيهم (اذاهم يقنطون) فاجؤا القنوط من رحمته وقرأ الكسائى وأبو عمرو بكسر النون (أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر) فمالهم لم يشكروا ولم يحتسبوا فى السراء والضراء كالمؤمنين (ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة (فآت ذا القربى حقه) كصلة الرحم واحتج به الحنفية على وجوب النفقة للمحارم وهو غير مشعر به (والمسكين وابن السبيل) ما وظف لهما من الزكاة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لمن بسط له ولذلك رتب على ما قبله بالفاء (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) ذاته أو جهته أى يقصدون بمعروفهم اياه خالصا أو جهة التقرب اليه لا جهة أخرى (وأولئك هم المفلحون) حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم (وما آتيتم من ربا) زيادة محرمة فى المعاملة أو عطية يتوقع بها مزيد مكافأة وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من اعطاء ربا (ليربو فى أموال الناس) ليزيد ويزكو فى أموالهم (فلا يربو عند الله) فلا يزكو عنده ولا يبارك فيه وقرأ نافع و يعقوب لتربوا أى لتزيدوا أو لتصيروا ذوى ربا (وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله) تبتغون به وجهه خالصا (فأولئك هم المضعفون) ذوو الاضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار أو الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم ببركة الزكاة وقرئ بفتح العين وتغييره عن سنن المقابلة عبارة ونظما للمبالغة والالتفات فيه للتعظيم كأنه خاطب به الملائكة وخواص الخلق تعريفا لحالهم أو للتعميم كأنه قال فمن فعل ذلك فأولئك هم المضعفون والراجع منه محذوف ان جعلت ما موصولة تقديره المضعفون به أو فمؤتوه أولئك هم المضعفون (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ) أثبت له لوازم الالوهية ونفاها رأسا عما اتخذوه شركاء له من الاصنام وغيرها مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج من ذلك تقدسه عن أن يكون له شركاء فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) ويجوز أن تكون الكلمة الموصولة صفة والخبر هل من شركائكم والرابط من ذلكم لانه بمعنى من أفعاله ومن الاولى والثانية تفيدان شيوع الحكم فى جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفى وكل منها مستقلة بتأكيد لتعجيز الشركاء وقرأ حمزة والكسائى بالتاء (ظهر الفساد فى البر والبحر) كالجدب والموتان وكثرة الحرق والغرق واخفاق الغاصة ومحق البركات وكثرة المضار أو الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرئ والبحور (بما كسبت أيدى الناس) بشؤم معاصيهم أو بكسبهم اياه وقيل ظهر الفساد فى البر بقتل قابيل أخاه وفى البحر بان جلندا ملك عمان كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذى عملوا) بعض جزائه فان تمامه فى الآخرة واللام للعلة أو للعاقبة وعن ابن كثير و يعقوب لنذيقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما هم عليه (قل سيروا فى

(قوله فيستدلون بها الخ) أما كمال القدرة فباعتبار انه قادر على بسط الرزق وأما كمال الحكمة فباعتبار انه لو بسط للجميع لبغوا فى الأرض كما قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض ولو ضيق على كلهم لم يظهر كمال القدرة (قوله غير مشعر به) اذ لم يعلم ان الحق هو النفقة ولأنها بعض الحق المذكور فى الآية (قوله بالقصر) اى بقصر همزة آتيتم (قوله لتربوا) بضم التاء (قوله أثبت له لوازم الالوهية ونفاها عما اتخذوه شركاء) هذا النفى من تقديم ذكر الله وايراده فى الجملة الاسمية على ما هو رأى صاحب الكشاف من أن مثل هذا التركيب يفيد التخصيص (قوله لوازم الالوهية) فانها تقتضى ان يخلق الخلق ليظهر كمال الخالق واذا خلق يجب الرزق عادة وأما الاماتة فكونها من لوازم الالوهية فباعتبار كمال القدرة أيضا أو بان يقال ان البعث بعد الموت والجزاء من جملة الكمال فهو من لوازمه فتكون الاماتة أيضا لازما لان البعث لا يكون الا بعد الموت فتأمل (قوله يفيدان شيوع الحكم) فان الاولى للتبعيض فتفيد ان ليس لبعض الشركاء أن يفعل ما فعله تعالى (قوله المنفى) وهو الفعل (قوله الموتان) بضم الميم موت يقع فى الماشية (قوله أو بكسبهم الفساد) فيكون الفساد نفس المعصية (قوله واللام للعلة أو العاقبة) اذا كان الفساد عبارة عما ذكر أولا من الجدب وغيره مما يترتب على المعاصى كان اللام للعلة لان المعنى أظهر الله الفساد لما ذكر واذا كان المراد من الفساد نفس المعصية كان اللام للعاقبة اذ المعنى أظهر الناس المعاصى بكسبهم اياها للاذاقة ولا يخفى ان باعث الناس على المعاصى ليس الاذاقة المذكورة فتكون اللام لام العاقبة

الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) لتشاهدوا مصداق ذلك وتتحققوا صدقه (كان أكثرهم مشركين) استئناف للدلالة على أن سوء عاقبتهم كان لفشو الشرك وغلبته فيهم أو كان الشرك في أكثرهم وما دونه من المعاصي في قليل منهم (فأقم وجهك للدين القيم) البليغ الاستقامة (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له) لا يقدر أن يرده أحد وقوله (من الله) متعلق بيأتي ويجوز أن يتعلق بمرد لانه مصدر على معنى لا يرده الله لتعلق ارادته القديمة بمجيئه (يومئذ يصدعون) يتصدعون أي يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير كما قال (من كفر فعليه كفره) أي وباله وهو النار المؤبدة (ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون) يسوون منزلا في الجنة وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على الاختصاص (ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) علة ليمهدون أو ليصدعون والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بانه المقصود بالذات والاكتفاء على فحوى قوله (انه لا يحب الكافرين) فان فيه اثبات البغض لهم والمحبة للمؤمنين وتأكيد اختصاص الصلاح المفهوم من ترك ضميرهم الى التصريح بهم تعليل له ومن فضله دال على أن الاثابة تفضل محض وتأويله بالعطاء أو الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر (ومن آياته أن يرسل الرياح) الشمال والصبا والجنوب فانها رياح الرحمة وأما الدبور فريح العذاب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي الريح على ارادة الجنس (مبشرات) بالمطر (وليذيقكم من رحمته) يعني المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها أو الروح الذي هو مع هبوبها والعطف على علة محذوفة دل عليها مبشرات أو عليها باعتبار المعنى أو على يرسل باضمار فعل معلل دل عليه (ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله) يعني تجارة البحر (ولعلكم تشكرون) ولتشكروا نعمة الله تعالى فيها (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فانتقمنا من الذين أجرموا) بالتدمير (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) اشعار بأن الانتقام لهم واظهار لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم وعنه عليه الصلاة والسلام ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم ثم تلا ذلك وقد يوقف على حقا على أنه متعلق بالانتقام (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه) متصلا تارة (في السماء) في سمتها (كيف يشاء) سائرا أو واقفا مطبقا وغير مطبق من جانب دون جانب الى غير ذلك (ويجعله كسفا) قطعا تارة أخرى وقرأ ابن عامر بالسكون على أنه مخفف أو جمع كسفة أو مصدر وصف به (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) في التارتين (فاذا أصاب به من يشاء من عباده) يعني بلادهم وأراضيهم (اذا هم يستبشرون) لمجيء الخصب (وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم) المطر (من قبله) تكرير له للتأكيد والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام يأسهم وقيل الضمير للمطر أو السحاب أو الارسال (لمبلسين) لآيسين (فانظر الى أثر رحمة الله) أثر الغيث من النبات والاشجار وأنواع الثمار ولذلك جمعه ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص (كيف يحيي الارض بعد موتها) وقرئ بالتاء على اسناده الى ضمير الرحمة (ان ذلك) يعني أن الذي قدر على احياء الارض بعد موتها (لمحيي الموتى) لقادر على احيائهم فانه احداث لمثل ما كان في مواد أبدانهم من القوى الحيوانية كما أن احياء الارض احداث لمثل ما كان فيها من القوى النباتية هذا ومن المحتمل أن يكون من الكائنات الراهنة ما يكون من مواد ما تفتتت وتبددت من جنسها في بعض الاعوام السالفة (وهو على كل شيء قدير) لان نسبة قدرته الى جميع الممكنات على سواء (ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا) فرأوا الاثر أو الزرع فانه مدلول عليه بما تقدم وقيل السحاب لانه اذا كان

(قوله أو على يرسل فيكون التقدير وتجري الرياح لنذيقكم وهذا اذا كان الدال هو قوله تجري او يكون التقدير ويرسل الرياح لنذيقكم وهذا اذا كان الدال يرسل المقدم ذكره وعبارته تحتمل الوجهين

مصفرا لانه اثر والللام موطئة للقسم دخلت على حرف الشرط وقوله (لظلوا من بعده يكفرون) جواب
سد مسد الجزاء ولذلك فسر بالاستقبال وهذه الآية ناعية على الكفار بقلة تثبتهم وعدم تدبرهم
وسرعة تزلزلهم لعدم تفكرهم وسوء رأيهم فان النظر السوى يقتضى أن يتوكلوا على الله و يلتجئوا
اليه بالاستغفار اذا احتبس القطر عنهم ولا ييأسوا من رحمته وأن يبادروا الى الشكر والاستدامة
بالطاعة اذا أصابهم برحمته ولم يفرطوا فى الاستبشار وأن يصبروا على بلائه اذا ضرب زروعهم بالاصفرار
ولا يكفروا نعمه (فانك لا تسمع الموتى) وهم مثلهم لما سدوا عن الحق مشاعرهم (ولا تسمع الصم
الدعاء اذا ولوا مدبرين) قيد الحكم به ليكون أشد استحالة لان الاصم المقبل وان لم يسمع الكلام
يفطن منه بواسطة الحركات شيأ وقرأ ابن كثير بالياء مفتوحة ورفع الصم (وما أنت بهادى العمى
عن ضلالتهم) سماهم عميا لفقدهم المقصود الحقيقى من الابصار أو لعمى قلوبهم وقرأ حمزة وحده
تهدى العمى (ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا) فان ايمانهم يدعوهم الى تلقى اللفظ وتدبر المعنى ويجوز
أن يراد بالمؤمن المشارف للايمان (فهم مسلمون) لما تأمرهم به (الله الذى خلقكم من ضعف) أى
ابتدأكم ضعفاء وجعل الضعف أساس أمركم كقوله خلق الانسان ضعيفا أو خلقكم من أصل
ضعيف وهو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف قوة) وذلك اذا بلغتم الحلم أو تعلق بابدانكم الروح (ثم
جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) اذا أخذ منكم السن وفتح عاصم وحمزة الضاد فى جميعها والضم
أقوى لقول ابن عمر رضى الله عنهما قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فأقرأنى من
ضعف وهما لغتان كالفقر والفقر والتنكير مع التكرير لان المتأخر ليس عين المتقدم (يخلق
ما يشاء) من ضعف وقوة وشيبة وشيبة (وهو العليم القدير) فان الترديد فى الاحوال المختلفة مع
امكان غيره دليل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) القيامة سميت بها لانها تقوم فى آخر ساعة من
ساعات الدنيا أو لانها تقع بغتة وصارت علما لها بالغلبة كالكوكب للزهرة (يقسم المجرمون
ما لبثوا) فى الدنيا أو فى القبور أو فيما بين فناء الدنيا والبعث وانقطاع عذابهم وفى الحديث ما بين فناء
الدنيا والبعث أربعون وهو محتمل للساعات والايام والاعوام (غير ساعة) استقلوا مدة لبثهم اضافة
الى مدة عذابهم فى الآخرة أو نسيانا (كذلك) مثل ذلك الصرف عن الصدق والتحقيق (كانوا
يؤفكون) يصرفون فى الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم والايمان) من الملائكة والانس
(لقد لبثتم فى كتاب الله) فى علمه أو قضائه أو ما كتبه لكم أى أوجبه أو اللوح أو القرآن وهو
قوله ومن ورائهم برزخ (الى يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه وحلفوا عليه (فهذا يوم البعث) الذى
أنكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) أنه حق لتفريطكم فى النظر والفاء لجواب شرط محذوف
تقديره ان كنتم منكرين البعث فهذا يومه أى فقد تبين بطلان انكاركم (فيومئذ لا تنفع
الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ الكوفيون بالياء لان المعذرة بمعنى العذر أو لان تأنيثها غير حقيقى
وقد فصل بينهما (ولا هم يستعتبون) لا يدعون الى ما يقتضى اعتابهم أى ازالة عتبهم من التوبة
والطاعة كما دعوا اليه فى الدنيا من قولهم استعتبنى فلان فأعتبته أى استرضانى فأرضيته (ولقد
ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل) ولقد وصفناهم فيه بأنواع الصفات التى هى فى الغرابة
كالامثال مثل صفة المبعوثين يوم القيامة فيما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالمعذرة
والاستعتاب أو بينا لهم من كل مثل ينبههم على التوحيد والبعث وصدق الرسول (ولئن جئتهم بآية) من
آيات القرآن (ليقولن الذين كفروا) من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم (ان أنتم) يعنون الرسول
والمؤمنين (الا مبطلون) مزورون (كذلك) مثل ذلك الطبع (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون)

(قوله القطر) بفتح القاف وسكون الطاء المطر وهو جمع قطرة (قوله تعالى ولا تسمع الصم الدعاء الخ) فائدة قوله هذا مع ما قال انك لا تسمع الموتى ان الكفار لا يسمعون الدعاء حقيقة فضلا عن أن يفهموا حقيقة ما هو معنى المسموع فعدم اسماع الموتى عبارة عن عدم وصول فهم الكفار الى المقصود من الالفاظ (قوله فى الدنيا الخ) فيه أنه اذا كان المراد من الساعة القيامة التى تقوم فى آخر ساعة من ساعات الدنيا فبعد ما تأتى القيامة كيف يقسم المجرمون القسم المذكور فالاولى ان يقال ان المراد من الساعة البعث وهذا هو المناسب لما سيجىء من قوله وقال الذين أوتوا العلم الآية (قوله فى علمه أو قضائه) أى على ما قرر فى علم الله أو قضائه وهكذا التقديرات الاخر

لايطلبون العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب المحق (فاصبر) على أذاهم (ان وعدالله) بنصرتك واظهار دينك على الدين كله (حق) لابدمن انجازه (ولايستخفنك) ولايحملنك على الخفة والقلق (الذين لايوقنون) بتكذيبهم وايذائهم فانهم شاكون ضالون لايستبدع منهم ذلك وعن يعقوب بتخفيف النون وقرئ ولايستحقنك أى لايزيغنك فيكونوا أحق بك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبح الله بين السماء والارض وأدرك ماضيع فى يومه وليلته

﴿سورة لقمان مكية﴾

الا آية وهي الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة فان وجوبهما بالمدينة وهو ضعيف لانه لاينافى شرعيتهما بمكة وقيل الا ثلاثا من قوله ولوأن مافى الارض من شجرة أقلام وهى أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه فى يونس (هدى ورحمة للمحسنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة ورفعهما حمزة على الخبر بعد الخبر أو الخبر لمحذوف (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم بالآخرة هم يوقنون) بيان لاحسانهم أو تخصيص لهذه الثلاثة من شعبه لفضل اعتداد بها وتكرير الضمير للتوكيد ولما حيل بينه وبين خبره (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاستجماعهم العقيدة الحقة والعمل الصالح (ومن الناس من يشترى لهو الحديث) مايلهى عما يعنى كالاحاديث التى لاأصل لها والاساطير التى لااعتبار بها والمضاحك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهى تبيينية ان أراد بالحديث المنكر وتبعيضية ان أراد به الاعم منه وقيل نزلت فى النضر بن الحرث اشترى كتب الاعاجم وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد وثمود فانا أحدثكم بحديث رستم واسفنديار والاكاسرة وقيل كان يشترى القيان ويحملهن على معاشرة من أراد الاسلام ومنعه عنه (ليضل عن سبيل الله) دينه أو قراءة كتابه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء بمعنى ليثبت على ضلاله ويزيد فيه (بغير علم) بحال مايشتريه أو بالتجارة حيث استبدل اللهو بقراءة القرآن (ويتخذها هزوا) ويتخذ السبيل سخرية وقد نصبه حمزة والكسائى ويعقوب وحفص عطفا على ليضل (أولئك لهم عذاب مهين) لاهانتهم الحق باستئثار الباطل عليه (واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا) متكبرا لايعبأ بها (كأن لم يسمعها) مشابها حاله حال من لم يسمعها (كأن فى أذنيه وقرا) مشابها من فى أذنيه ثقل لايقدر أن يسمع والاولى حال من المستكن فى ولى أوفى مستكبرا والثانية بدل منها أوحال من المستكن فى لم يسمعها ويجوز أن يكونا استئنافين وقرأ نافع فى أذنيه (فبشره بعذاب أليم) أعلمه بان العذاب يحيق به لامحالة وذكر البشارة على التهكم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) أى لهم نعيم الجنات فعكس للمبالغة (خالدين فيها) حال من الضمير فى لهم أو من جنات النعيم والعامل ماتعلق به اللام (وعد الله حقا) مصدران مؤكدان الاول لنفسه والثانى لغيره لان قوله لهم جنات وعد وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذى لايغلبه شئ فيمنعه عن انجاز وعده ووعيده (الحكيم) الذى لايفعل الاماتستدعيه حكمته (خلق السموات بغير عمد ترونها) قد سبق فى الرعد (وألقى فى الارض رواسى) جبالاشوامخ

ان

﴿سورة لقمان﴾

(قوله فعكس للمبالغة) لانه اذا كانت الجنات لهم كان نعيمها لهم أيضا لان ملك الجنة مستلزم ملك نعيمها بخلاف العكس

(أن تميد بكم) كراهة أن تميد بكم فان تشابه أجزائها يقتضى تبدل أحيازها وأوضاعها لامتناع اختصاص كل منها لذاته أولشئ من لوازمه بحيز ووضع معينين (وبث فيهامن كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فانبتنا فيهامن كل زوج كريم) من كل صنف كثير المنفعة وكأنه استدل بذلك على عزته التى هى كمال القدرة وحكمته التى هى كمال العلم ومهد به قاعدة التوحيد وقررها بقوله (هـذا خلق الله فأرونى ماذا خلق الذين من دونه) هذا الذى ذكر مخلوقه فماذا خلق آلهتكم حتى استحقوا مشاركته وماذا نصب بخلق أوما مرتفع بالابتداء وخبره ذا بصلته فأرونى معلق عنه (بل الظالمون فى ضلال مبين) اضراب عن تبكيتهم الى التسجيل عليهم بالضلال الذى لايخفى على ناظر ووضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أنهم ظالمون باشراكهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) يعنى لقمان بن باعوراء من أولاد آزر ابن أخت أيوب أوخالته وعاش حتى أدرك داود عليه الصلاة والسلام وأخذ منه العلم وكان يفتى قبل مبعثه والجمهور على انه كان حكيما ولم يكن نبيا والحكمة فى عرف العلماء استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة التامة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته أنه صحب داود شهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما أتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكم وقليل فاعله وأن داود عليه السلام قال له يوما كيف أصبحت فقال أصبحت فى يدى غيرى فتفكر داود فيه فصعق صعقة وانه أمره بان يذبح شاة ويأتى باطيب مضغتين منها فأتى باللسان والقلب ثم بعد أيام أمره بان يأتى باخبث مضغتين منها فأتى بهما أيضا فسأله عن ذلك فقال هما أطيب شئ اذا طابا وأخبث شئ اذا خبثا (أن اشكر لله) لأن اشكر أوأى اشكر فان ايتاء الحكمة فى معنى القول (ومن يشكر فانما يشكر لنفسه) لان نفعه عائد اليها وهو دوام النعمة واستحقاق مزيدها (ومن كفر فان الله غنى) لايحتاج الى الشكر (حميد) حقيق بالحمد وان لم يحمد أومحمود ينطق بحمده جميع مخلوقاته بلسان الحال (واذ قال لقمان لابنه) أنعم أواشكم أوماثان (وهو يعظه يابنى) تصغير اشفاق وقرأ ابن كثير هنا وفى يابنى أقم الصلاة باسكان الياء وحفص فيهما وفى يابنى انها ان تك بفتح الياء ومثله البزى فى الاخير وقرأ الباقون فى الثلاثة بكسر الياء (لاتشرك بالله) قيل كان كافرا فلم يزل به حتى أسلم ومن وقف على لاتشرك جعل بالله قسما (ان الشرك لظلم عظيم) لانه تسوية بين من لانعمة الامنه ومن لانعمة منه (ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنا) ذات وهن أوتهن وهنا (على وهن) أى تضعف ضعفا فوق ضعف فانها لاتزال يتضاعف ضعفها والجملة فى موضع الحال وقرئ بالتحريك يقال وهن يهن وهنا ووهن يوهن وهنا (وفصاله فى عامين) وفطامه فى انقضاء عامين وكانت ترضعه فى تلك المدة وقرئ وفصله فى عامين وفيه دليل على أن أقصى مدة الرضاع حولان (أن اشكر لى ولوالديك) تفسير لوصينا أوعلة له أو بدل من والديه بدل الاشتمال وذكر الحمل والفصال فى البين اعتراض مؤكد للتوصية فى حقها خصوصا ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام لمن قال له من أبر أمك ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك (الى المصير) فاحاسبك على شكرك وكفرك (وان جاهداك على أن تشرك بى ماليس لك به علم) باستحقاقه الاشراك تقليدا لهما وقيل أراد بنفى العلم به نفيه (فلا تطعهما) فى ذلك (وصاحبهما فى الدنيا معروفا) صحابا معروفا يرتضيه الشرع ويقتضيه الكرم (واتبع) فى الدين (سبيل من أناب الى) بالتوحيد والاخلاص فى الطاعة (ثم الى مرجعكم) مرجعك ومرجعهما (فانبئكم بما كنتم تعملون) بأن أجازيك على ايمانك وأجازيهما على كفرهما والآيتان معترضتان فى تضاعيف وصية لقمان تأكيدا لما فيهما من النهى عن الشرك كأنه

قال وقد وصيناه بل ماوصى به وذكر الوالدين للمبالغة فى ذلك فانهما مع انهما تلوالبارى فى استحقاق التعظيم والطاعة لايجوز أن يستحقاه فى الاشراك فما ظنك بغيرهما ونزولهما فى سعد بن أبى وقاص وأمه مكثت لاسلامه ثلاثا لم تطعم فيها شيأ ولذلك قيل من أناب اليه أبو بكر رضى الله عنه فانه أسلم بدعوته (يابنى انها ان تك مثقال حبة من خردل) أى ان الخصلة من الاحسان أو الاساءة ان تك مثلا فى الصغر كحبة الخردل ورفع نافع مثقال على ان الهاء ضمير القصة وكان تامة وتأنيثها لاضافة المثقال الى الحبة كقول الشاعر * كما شرقت صدر القناة من الدم * أولان المراد به الحسنة أو السيئة (فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الارض) فى أخفى مكان وأحرزه كجوف صخرة أو أعلاه كمحدب السموات أو أسفله كقعر الارض وقرئ بكسر الكاف من وكن الطائر اذا استقر فى وكنته (يأت بها الله) يحضرها فيحاسب عليها (ان الله لطيف) يصل علمه الى كل خفى (خبير) عالم بكنهه (يابنى أقم الصلوة) تكميلا لنفسك (وأمر بالمعروف وانه عن المنكر) تكميلا لغيرك (واصبر على ما أصابك) من الشدائد سيما فى ذلك (ان ذلك) اشارة الى الصبر أو الى كل ما أمر به (من عزم الامور) مما عزمه الله من الامور أى قطعه قطع ايجاب مصدر أطلق للمفعول ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل من قوله فاذا عزم الامر أى جد (ولا تصعر خدك للناس) لاتمله عنهم ولا تولهم صفحة وجهك كما يفعله المتكبرون من الصعر وهو الصيد داء يعترى البعير فيلوى عنقه وقرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والكسائى ولا تصاعر وقرئ ولا تصعر والكل واحد مثل علاه وأعلاه وعالاه (ولا تمش فى الارض مرحا) أى فرحا مصدر وقع موقع الحال أى تمرح مرحا أو لاجل المرح وهو البطر (ان الله لا يحب كل مختال فخور) علة للنهى وتأخير الفخور وهو مقابل للمصعر خده والمختال للماشى مرحا لتوافق رؤس الآى (واقصد فى مشيك) توسط فيه بين الدبيب والاسراع وعنه عليه الصلاة والسلام سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن وقول عائشة فى عمر رضى الله عنهما كان اذا مشى أسرع فالمراد ما فوق دبيب المتماوت وقرئ بقطع الهمزة من أقصد الرامى اذا سدد سهمه نحو الرمية (واغضض من صوتك) وانقص منه واقصر (ان أنكر الاصوات) أوحشها (لصوت الحمير) والحمار مثل فى الذم سيما نهاقه ولذلك يكنى عنه فيقال طويل الاذنين وفى تمثيل الصوت المرتفع بصوته ثم اخراجه مخرج الاستعارة مبالغة شديدة وتوحيد الصوت لان المراد تفضيل الجنس فى النكير دون الآحاد أولانه مصدر فى الاصل (ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات) بأن جعله أسبابا محصلة لمنافعكم (وما فى الارض) بأن مكنكم من الانتفاع به بوسط أو غير وسط (وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة ما تعرفونه وما لا تعرفونه وقد مر شرح النعمة وتفصيلها فى الفاتحة وقرئ وأصبغ بالابدال وهو جار فى كل سين اجتمع مع الغين أو الخاء أو القاف كصلخ وصقر وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص نعمه بالجمع والاضافة (ومن الناس من يجادل فى الله) فى توحيده وصفاته (بغير علم) مستفاد من دليل (ولا هدى) راجع الى رسول (ولا كتاب منير) أنزله الله بل بالتقليد كما قال (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) وهو منع صريح من التقليد فى الاصول (أولو كان الشيطان يدعوهم) يحتمل أن يكون الضمير لهم ولآبائهم (الى عذاب السعير) الى ما يؤول اليه من التقليد أو الاشراك وجواب لو محذوف مثل لاتبعوه والاستفهام للانكار والتعجب (ومن يسلم وجهه الى الله) بأن فوض أمره اليه وأقبل بشراشره عليه من أسلمت المتاع الى الزبون ويؤيده القراءة بالتشديد وحيث عدى باللام فلتضمن معنى الاخلاص (وهو محسن) فى عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) تعلق بأوثق ما يتعلق به وهو تمثيل للمتوكل المشتغل بالطاعة بمن أراد أن يترقى الى شاهق

(قوله ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل) فيكون اطلاق العازم عليه اسنادا مجازيا لان العازم هو الآمر

(قوله وليس بمستفيض) فان قيل ظاهر العبارة أن قراءة ولا يحزنك بان يكون من باب الافعال ليس بمستفيض وفي الكشاف ان الذي عليه الاستعمال المستفيض أحزنه ويحزن أن يكون بمعنى الفاعل فبينهما اختلاف قلنا لعل مراد الكشاف ان أحزن يستعمل في الماضي ويحزن بفتح الياء مستعمل في المستقبل (قوله لان المراد

تفصيل) قال في الكشاف أريد تفصيل

جبل فتمسك بأوثق عرا الحبل المتدلي منه (والى الله عاقبة الامور) اذ الكل صائر اليه (ومن كفر فلا يحزنك كفره) فانه لا يضرك في الدنيا والآخرة وقرئ فلا يحزنك من أحزن وليس بمستفيض (الينا مرجعهم) في الدارين (فننبئهم بما عملوا) بالاهلاك والتعذيب (ان الله عليم بذات الصدور) فمجاز عليه فضلا عما في الظاهر (نمتعهم قليلا) تمتيعا أو زمانا قليلا فان ما يزول بالنسبة الى ما يدوم قليل (ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) يثقل عليهم ثقل الاجرام الغلاظ أو يضم الى الاحراق الضغط (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لوضوح الدليل المانع من اسناد الخلق الى غيره بحيث اضطروا الى اذعانه (قل الحمد لله) على الزامهم والجائهم الى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدهم (بل أكثرهم لا يعلمون) أن ذلك يلزمهم (لله ما في السموات والارض) لا يستحق العبادة فيهما غيره (ان الله هو الغني) عن حمد الحامدين (الحميد) المستحق للحمد وان لم يحمد (ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام) ولو ثبت كون الاشجار أقلاما وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الآحاد (والبحر يمده من بعده سبعة أبحر) والبحر المحيط بسعته مدادا ممدودا بسبعة أبحر فأغنى عن ذكر المداد بمده لانه من مد الدواة وأمدها ورفعه للعطف على محل أن ومعموليها ويمده حال أو للابتداء على انه مستأنف أو الواو للحال ونصبه البصريان بالعطف على اسم أن أو اضمار فعل يفسره يمده وقرئ تمده ويمده بالياء والتاء (ما نفدت كلمات الله) بكتبها بتلك الاقلام بذلك المداد وايثار جمع القلة للاشعار بان ذلك لا يفي بالقليل فكيف بالكثير (ان الله عزيز) لا يعجزه شئ (حكيم) لا يخرج عن علمه وحكمته أمر والآية جواب لليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أمروا وفد قريش أن يسألوه عن قوله تعالى وما أوتيتم من العلم الا قليلا وقد أنزل التوراة وفيها علم كل شئ (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) الا كخلقها وبعثها اذ لا يشغله شأن عن شأن لانه يكفي لوجود الكل تعلق ارادته الواجب مع قدرته الذاتية كما قال انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون (ان الله سميع) يسمع كل مسموع (بصير) يبصر كل مبصر لا يشغله ادراك بعضها عن بعض فكذلك الخلق (ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري) كل من النيرين يجري في فلكه (الى أجل مسمى) الى منتهى معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وقيل الى يوم القيامة والفرق بينه وبين قوله لأجل مسمى ان الاجل ههنا منتهى الجري وثمة غرضه حقيقة أو مجازا وكلا المعنيين حاصل في الغايات (وأن الله بما تعملون خبير) عالم بكنهه (ذلك) اشارة الى الذي ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع واختصاص الباري بها (بأن الله هو الحق) بسبب انه الثابت في ذاته الواجب من جميع جهاته أو الثابت الهيته (وأن ما تدعون من دونه الباطل) المعدوم في حد ذاته لانه لا يوجد ولا يتصف الا بجعله أو الباطل الهيته وقرأ البصريان والكوفيون غير أبي بكر بالياء (وأن الله هو العلي الكبير) مترفع على كل شئ ومتسلط عليه (ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمت الله) باحسانه في تهيئة أسبابه وهو استشهاد آخر على باهر قدرته وكمال حكمته وشمول انعامه والباء للصلة

الشجر وتعميمها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا بريت أقلاما أقول لا يخفى انه اذا كان المراد تفصيل الآحاد لا يناسب ما قاله أولا من أن المعنى ولو ثبت كون الاشجار أقلاما بل المناسب أن يقال ولو ثبت كون كل شجرة أقلاما لتفيد المبالغة (قوله والبحر يمده من بعده) المراد من البحر موضع الماء جعل بمنزلة الدواة وقوله من بعده معناه من بعد الماء أي من بعد فنائه فالبحر الاول بمعنى المكان وضمير بعده راجع الى البحر بمعنى نفس الماء ومعنى الكلام والبحر أي مكان الماء يمده من بعد فناء الماء الذي كان في ذلك المكان يعني لو فني ماء البحر الاعظم بسبب كتب كلمات الله وجعل سبعة أبحر مدادا وصبت في مكان الماء الاول بعد فنائه (قوله على انه مستأنف) لا يخفى ان جعله استئنافا يوجب عدم كونه مربوطا بالسابق واللاحق ولذا لم يذكره

صاحب الكشاف بل قال أو على الابتداء والواو للحال (قوله والباء الخ) يعني أن الباء اما متعلقة بتجري كالباء في مررت فتكون الباء فيه للصلة أو متعلقة بمقدر هو حال مثل أن يقال التقدير تجري في البحر مقترنا بنعمة الله والاولى أن يقال ان الباء للسببية أو متعلقة بالحال المقدر

أو الحال وقرئ الفلك بالتثقيل و بنعمات الله بسكون العين وقد جوز في مثله الكسر والفتح والسكون (ليريكم من آياته) دلائله (ان في ذلك لآيات لكل صبار) على المشاق فيتعب نفسه بالتفكر في الآفاق والانفس (شكور) يعرف النعم ويتعرف مانحها أو للمؤمنين فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (واذا غشيهم) علاهم وغطاهم (موج كالظلل) كما يظل من جبل أو سحاب أو غيرهما وقرئ كالظلال جمع ظلة كقلة وقلال (دعوا الله مخلصين له الدين) لزوال ما ينازع الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الخوف الشديد (فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد) مقيم على الطريق القصد الذي هو التوحيد أو متوسط في الكفر لانزجاره بعض الانزجار (وما يجحد بآياتنا الا كل ختار) غدار فانه نقض للعهد الفطري أو لما كان في البحر والختر أشد الغدر (كفور) للنعم (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده) لا يقضي عنه وقرئ لا يجزئ من أجزأ اذا أغنى والراجع الى الموصوف محذوف أي لا يجزي فيه (ولا مولود) عطف على والد أو مبتدأ خبره (هو جاز عن والده شيأ) وتغيير النظم للدلالة على أن المولود أولى بأن لا يجزي وقطع طمع من توقع من المؤمنين أن ينفع أباه الكافر في الآخرة (ان وعد الله) بالثواب والعقاب (حق) لا يمكن خلفه (فلا تغرنكم الحيوة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) الشيطان بأن يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسركم على المعاصي (ان الله عنده علم الساعة) علم وقت قيامها لما روى أن الحرث بن عمرو أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد ألقيت حباتي في الارض فمتى السماء تمطر وحمل امرأتي أذكر أم أنثى وما أعمل غدا وأين أموت فنزلت وعنه عليه الصلاة والسلام مفاتح الغيب خمس وتلا هذه الآية (وينزل الغيث) في ابانه المقدر له والمحل المعين له في علمه وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتشديد (ويعلم ما في الارحام) أذكر أم أنثى أتام أم ناقص (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) من خير أو شر وربما تعزم على شئ وتفعل خلافه (وما تدري نفس بأي أرض تموت) كما لا تدري في أي وقت تموت روى أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني فمر الريح أن تحملني وتلقيني بالهند ففعل فقال الملك كان دوام نظري اليه تعجبا منه اذ أمرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وانما جعل العلم لله تعالى والدراية للعبد لان فيها معنى الحيلة فيشعر بالفرق بين العلمين ويدل على أنه ان أعمل حيله وأنفذ فيها وسعه لم يعرف ما هو الحق به من كسبه وعاقبته فكيف بغيره مما لم ينصب له دليل عليه وقرئ بأية أرض وشبه سيبويه تأنيثها بتأنيث كل في كلتهن (ان الله عليم) يعلم الاشياء كلها (خبير) يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيامة وأعطي من الحسنات عشرا عشرا بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

﴿سورة السجدة مكية وآيها ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) ان جعل اسما للسورة أو القرآن فمبتدأ خبره (تنزيل الكتاب) على أن التنزيل بمعنى المنزل وان جعل تعديدا للحروف كان تنزيل خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره (لا ريب فيه) فيكون (من رب العالمين) حالا من الضمير في فيه لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر ويجوز أن يكون خبرا ثانيا ولا ريب فيه حال من الكتاب أو اعتراض والضمير في فيه لمضمون الجملة ويؤيده قوله (أم يقولون افتراه) فانه انكار لكونه من رب العالمين وقوله (بل هو الحق من ربك) فانه تقرير له ونظم الكلام على هذا أنه أشار أولا الى اعجازه ثم رتب عليه أن تنزيله من رب العالمين وقرر ذلك بنفي الريب عنه ثم أضرب

(قوله وقطع طمع الخ) لان شفقة الوالد لولده أقوى فاذا لم يكن الوالد يجزي عن ولده فالمولود أولى والاولوية تستفاد من ايراد الجملة الاسمية

﴿سورة السجدة﴾

(قوله بمضمون الجملة) وهو أن الكتاب من عند الله أي لا ريب فيه من عند الله (قوله على هذا) أي على أن يكون المقصود تعداد الحروف

عن ذلك الى مايقولون فيه على خلاف ذلك انكار الهو تعجيبا منه فان أم منقطعة ثم أضرب عنه الى
اثبات أنه الحق المنزل من الله و بين المقصود من تنزيله فقال (لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك)
اذ كانوا أهل الفترة (لعلهم يهتدون) بانذارك اياهم (الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما
فى ستة أيام ثم استوى على العرش) مر بيانه فى الاعراف (مالكم من دونه من ولى ولا شفيع) مالكم
اذا جاوزتم رضا الله أحد ينصركم ويشفع لكم أو مالكم سواه ولى ولا شفيع بل هو الذى يتولى
مصالحكم و ينصركم فى مواطن نصركم على أن الشفيع متجوز به الناصر فاذا خذلكم لم يبق لكم ولى
ولا ناصر (أفلا تتذكرون) بمواعظ الله تعالى (يدبر الامر من السماء الى الارض) يدبر أمر الدنيا
بأسباب سماوية كالملائكة وغيرها نازلة آثارها الى الارض (ثم يعرج اليه) ثم يصعد اليه و يثبت
فى علمه موجودا (فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) فى برهة من الزمان متطاولة يعنى بذلك
استطالة ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر باظهاره فى اللوح فينزل به الملك ثم يعرج اليه فى
زمان هو كألف سنة لان مسافة نزوله وعروجه مسيرة ألف سنة فان ما بين السماء والارض مسيرة
خمسمائة سنة وقيل يقضى قضاء ألف سنة فينزل به الملك ثم يعرج بعد الالف لالف آخر وقيل يدبر الامر
الى قيام الساعة ثم يعرج اليه الامر كله يوم القيامة وقيل يدبر المأمور به من الطاعات منزلا من السماء
الى الارض بالوحى ثم لا يعرج اليه خالصا كما يرتضيه الا فى مدة متطاولة لقلة المخلصين والاعمال الخلص
وقرئ يعرج و يعدون (ذلك عالم الغيب والشهادة) فيدبر أمرهما على وفق الحكمة (العزيز)
الغالب على أمره (الرحيم) على العباد فى تدبيره وفيه ايماء بانه يراعى المصالح تفضلا واحسانا
(الذى أحسن كل شئ خلقه) خلقه موفرا عليه ما يستعده و يليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقه
بدل من كل بدل الاشتمال وقيل علم كيف يخلقه من قولهم قيمة المرء ما يحسنه أى يحسن معرفته وخلقه
مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف فالشئ على الاول مخصوص بمنفصل وعلى
الثانى بمتصل (وبدأ خلق الانسان) يعنى آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت بذلك لانها
تنسل منه أى تنفصل (من سلالة من ماء مهين) ممتهن (ثم سواه) قومه بتصوير أعضائه على ما
ينبغى (ونفخ فيه من روحه) أضافه الى نفسه تشريفا له واشعارا بانه خلق عجيب وأن له شأنا له مناسبة
ما الى الحضرة الربوبية ولاجله قيل من عرف نفسه فقد عرف ربه (وجعل لكم السمع والابصار
والافئدة) خصوصا لتسمعوا وتبصروا وتعقلوا (قليلا ما تشكرون) تشكرون شكرا قليلا (وقالوا
أئذا ضللنا فى الارض) أى صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لا نتميز منه أو غبنا فيها وقرئ ضللنا بالكسر
من ضل يضل وصللنا من صل اللحم اذا أنتن وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه ما دل عليه (أئنا
لفى خلق جديد) وهو نبعث أو يجدد خلقنا وقرأ نافع والكسائى و يعقوب انا على الخبر والقائل أبى بن
خلف واسناده الى جميعهم لرضاهم به (بل هم بلقاء ربهم) بالبعث أو بتلقى ملك الموت وما بعده
(كافرون) جاحدون (قل يتوفاكم) يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيأ أو لا يبقى منكم أحدا
والتفعل والاستفعال يلتقيان كثيرا كتقصيته واستقصيته وتعجلته واستعجلته (ملك الموت الذى
وكل بكم) بقبض أرواحكم واحصاء آجالكم (ثم الى ربكم ترجعون) للحساب والجزاء (ولو ترى اذ
المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) من الحياء والخزى (ربنا) قائلين ربنا (أبصرنا) ما وعدتنا
(وسمعنا) منك تصديق رسلك (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحا انا موقنون) اذ لم يبق لنا شك
بما شاهدنا وجواب لو محذوف تقديره لرأيت أمرا فظيعا و يجوز أن تكون للتمنى والمضى فيها وفى اذ
لان الثابت فى علم الله بمنزلة الواقع ولا يقدر لترى مفعول لان المعنى لو يكون منك رؤية فى هذا الوقت

(قوله فالشئ على الاول الخ) يعنى لابد من تخصيص الشئ المذكور فان الواجب تعالى شئ ولا يدخل تحت الحكم المذكور فاما أن يختص بمنفصل أى شئ غير مذكور والمعنى كل شئ مخلوق أو بمتصل أى مذكور وهو خلقه الذى صفته (قوله على الخبر) أى بحسب الظاهر والا فهو فى الحقيقة انكار (قوله للتمنى) و يكون التمنى من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان الترجى له فى قوله لعلهم يهتدون

أو يقدر مادل عليه صلة اذ والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) ماتهتدى به الى الايمان والعمل الصالح بالتوفيق له (ولكن حق القول منى) ثبت قضائى وسبق وعيدى وهو (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة المسبب عن سبق الحكم بانهم من أهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسببا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكرهم فيها بقوله (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) فانه من الوسائط والاسباب المقتضية له (انا نسيناكم) تركناكم من الرحمة أو فى العذاب ترك المنسى وفى استئنافه وبناء الفعل على ان واسمها تشديد فى الانتقام منهم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) كرر الامر للتأكيد ولما نيط به من التصريح بمفعوله وتعليله بافعالهم السيئة من التكذيب والمعاصى كما علله بتركهم تدبر أمر العاقبة والتفكر فيها دلالة على ان كلا منهما يقتضى ذلك (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) وعظوا بها (خروا سجدا) خوفا من عذاب الله (وسبحوا) نزهوه عما لا يليق به كالعجز عن البعث (بحمد ربهم) حامدين له شكرا على ما وفقهم للاسلام وآتاهم الهدى (وهم لا يستكبرون) عن الايمان والطاعة كما يفعل من يصر مستكبرا (تتجافى جنوبهم) ترتفع وتتنحى (عن المضاجع) الفرش ومواضع النوم (يدعون ربهم) داعين اياه (خوفا) من سخطه (وطمعا) فى رحمته وعن النبى صلى الله عليه وسلم فى تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام اذا جمع الله الاولين والآخرين فى صعيد واحد جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقم الذين كانوا يحمدون الله فى السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقيل كان أناس من الصحابة يصلون من المغرب الى العشاء فنزلت فيهم (ومما رزقناهم ينفقون) فى وجوه الخير (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) لا ملك مقرب ولا نبى مرسل (من قرة أعين) مما تقر به عيونهم وعنه عليه الصلاة والسلام يقول الله أعددت لعبادى الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أطلعتهم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم وقرأ حمزة ويعقوب أخفى لهم على أنه مضارع أخفيت وقرئ نخفى وأخفى والفاعل للكل هو الله وقرات أعين لاختلاف أنواعها والعلم بمعنى المعرفة وما موصولة أو استفهامية معلق عنها الفعل (جزاء بما كانوا يعملون) أى جزوا جزاء أو أخفى للجزاء فان اخفاءه لعلو شانه وقيل هذا القوم أخفوا أعمالهم فاخفى الله ثوابهم (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا) خارجا عن الايمان (لا يستوون) فى الشرف والمثوبة تأكيد وتصريح والجمع للحمل على المعنى (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) فانها المأوى الحقيقى والدنيا منزل مرتحل عنها لا محالة وقيل المأوى جنة من الجنان (نزلا) سبق فى آل عمران (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو على أعمالهم (وأما الذين فسقوا فمأواهم النار) مكان جنة المأوى للمؤمنين (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) عبارة عن خلودهم فيها (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون) اهانة لهم وزيادة فى غيظهم (ولنذيقنهم من العذاب الادنى) عذاب الدنيا يريد ما محنوا به من السنة سبع سنين والقتل والاسر (دون العذاب الاكبر) عذاب الآخرة (لعلهم) لعل من بقى منهم (يرجعون) يتوبون عن الكفر روى أن الوليد بن عقبة فاخر عليا رضى الله عنه يوم بدر فنزلت هذه الآيات (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها) فلم يتفكر فيها وثم لاستبعاد الاعراض عنها مع فرط وضوحها وارشادها الى أسباب السعادة بعد التذكير بها عقلا كما فى بيت الحماسة

(قوله ولا يدفعه الخ) جواب سؤال وهو أنه اذا كان دخول جهنم بسبب عدم مشيئة الايمان لم يكن حينئذ العذاب بسبب النسيان المذكور والا لزم توارد العلتين على معلول واحد فأجاب بأن الامر المذكور سبب عادى ولا محذور فى تعدد الاسباب العادية (قوله وفى استئنافه) انما دل الاستئناف على ماذكر لان جعل الجملة مستقلة من غير عطف على سابق يدل على شدة الاهتمام به (قوله تعالى فمأواهم النار) يدل على أن مأواهم النار لا غير وأما قوله فلهم جنات المأوى لا يدل على أن مأواهم الجنة المذكورة بل لعلهم يدخلون موضعا آخر

ولا يكشف الغماء الا ابن حرة * يرى غمرات الموت ثم يزورها

(انا من المجرمين منتقمون) فكيف من كان أظلم من كل ظالم (ولقد آتينا موسى الكتاب) كما آتيناك (فلا تكن فى مرية) فى شك (من لقائه) من لقائك الكتاب كقوله وانك لتلقى القرآن فانا آتيناك من الكتاب مثل ما آتيناه منه فليس ذلك ببدع لم يكن قط حتى ترتاب فيه أو من لقاء موسى الكتاب أو من لقائك موسى وعنه عليه الصلاة والسلام رأيت ليلة أسرى بى موسى صلى الله عليه وسلم رجلا آدم طوالا جعدا كأنه من رجال شنوأة (وجعلناه) أى المنزل على موسى (هدى لبنى اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون) الناس الى ما فيه من الحكم والاحكام (بامرنا) اياهم به أو بتوفيقنا له (لما صبروا) وقرأ حمزة والكسائى ورويس لما صبروا أى لصبرهم على الطاعة أو عن الدنيا (وكانوا بآياتنا يوقنون) لامعانهم فيها النظر (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيمة) يقضى فيميز الحق من الباطل بتمييز المحق من المبطل (فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين (أولم يهد لهم) الواو للعطف على منوى من جنس المعطوف والفاعل ضمير ما دل عليه (كم أهلكنا من قبلهم من القرون) أى كثرة من أهلكناهم من القرون الماضية أو ضمير الله بدليل القراءة بالنون (يمشون فى مساكنهم) يعنى أهل مكة يمرون فى متاجرهم على ديارهم وقرئ يمشون بالتشديد (ان فى ذلك لآيات أفلا يسمعون) سماع تدبر واتعاظ (أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز) التى جزر نباتها أى قطع وأزيل لا التى لا تنبت لقوله (فنخرج به زرعا) وقيل اسم موضع باليمن (تأكل منه) من الزرع (انعامهم) كالتبن والورق (وأنفسهم) كالحب والثمر (أفلا يبصرون) فيستدلون به على كمال قدرته وفضله (ويقولون متى هذا الفتح) النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا (ان كنتم صادقين) فى الوعد به (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولاهم ينظرون) وهو يوم القيامة فانه يوم نصر المؤمنين على الكفرة والفصل بينهم وقيل يوم بدر أو يوم فتح مكة والمراد بالذين كفروا المقتولون منهم فيه فانهم لا ينفعهم ايمانهم حال القتل ولا يمهلون وانطباقه جوابا على سؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم فانهم لما أرادوا به الاستعجال تكذيبا واستهزاء أجيبوا بما يمنع الاستعجال (فاعرض عنهم) ولا تبال بتكذيبهم وقيل هو منسوخ بآية السيف (وانتظر) النصرة عليهم (انهم منتظرون) الغلبة عليك وقرئ بالفتح على معنى أنهم أحقاء بان ينتظر هلاكهم أو أن الملائكة ينتظرونه * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذى بيده الملك أعطى من الاجر كأنما أحيا ليلة القدر وعنه من قرأ الم تنزيل فى بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

﴿سورة الاحزاب مدنية وآيها ثلاث وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ياأيها النبى اتق الله) ناداه بالنبى وأمره بالتقوى تعظيما له وتفخيما لشأن التقوى والمراد به الامر بالثبات عليه ليكون مانعا له عما نهى عنه بقوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يعود بوهن فى الدين روى أن أبا سفيان وعكرمة بن أبى جهل وأبا الاعور السلمى قدموا عليه فى الموادعة التى كانت بينه وبينهم وقام معهم ابن أبى ومعتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا له ارفض ذكر آلهتنا وقل ان لها شفاعة وندعك وربك فنزلت (ان الله كان عليما) بالمصالح والمفاسد (حكيما) لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة (واتبع ما يوحى اليك من ربك) كالنهى عن طاعتهم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فموح اليك ما تصلح به أعمالك ويغنى عن الاستماع الى الكفرة وقرأ أبو عمرو بالياء على ان الواو ضمير

(قوله الغماء) يراد بها ههنا شدة اقتحام الحرب أى لا يكشف الأمر العظيم الا رجل كريم يرى شدائد الموت ثم يقتحمها (قوله أو من لقاء موسى) يرد عليه انه كيف يترتب عدم كونه فى ريبة من لقاء موسى على ايتاء موسى الكتاب ويمكن ان يقال المعنى ولقد آتينا موسى الكتاب فيكون نبيا فلا تك فى مرية من لقائه حين ملاقاة الانبياء ليلة الاسراء (قوله قرئ بالفتح) أى قرئ ينظرون بفتح الظاء فيكون اسم مفعول

﴿سورة الاحزاب﴾

الكفر والمنافقين أي ان الله خبير بمكايدهم فيدفعها عنك (وتوكل على الله) وكل أمرك الى تدبيره (وكفى بالله وكيلا) موكولا اليه الامور كلها (ماجعل الله لرجل من قلبين فى جوفه) أى ماجمع قلبين فى جوف لان القلب معدن الروح الحيوانى المتعلق بالنفس الانسانى أولا ومنبع القوى باسرها وذلك يمنع التعدد (وماجعل أزواجكم اللائى تظهرون منهن أمهاتكم وماجعل أدعياءكم أبناءكم) وماجمع الزوجية والامومة فى امرأة ولا الدعوة والبنوة فى رجل والمراد بذلك رد ما كانت العرب تزعم من أن اللبيب الاريب له قلبان ولذلك قيل لابى معمر أو جميل بن أسد الفهرى ذو القلبين والزوجة المظاهر عنها كالأم ودعى الرجل ابنه ولذلك كانوا يقولون لزيد بن حارثة الكلبى عتيق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن محمد أو المراد نفى الامومة والبنوة عن المظاهر عنها والمتبنى ونفى القلبين لتمهيد أصل يحملان عليه والمعنى كما لم يجعل الله قلبين فى جوف لادائه الى التناقض وهو أن يكون كل منهما أصلا لكل القوى وغير أصل لم يجعل الزوجة والدعى اللذين لا ولادة بينهما وبينه أمه وابنه اللذين بينهما وبينه ولادة وقرأ أبو عمرو واللاى بالياء وحده على أن أصله اللاء بهمزة فخففت وعن الحجازيين مثله وعنهما وعن يعقوب بالهمز وحده وأصل تظهرون تتظهرون فادغمت التاء الثانية فى الظاء وقرأ ابن عامر تظاهرون بالادغام وحمزة والكسائى بالحذف وعاصم تظاهرون من ظاهر وقرئ تظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد وتظهرون من الظهور ومعنى الظهار أن يقول للزوجة أنت على كظهر أمى مأخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من لبيك وتعديته بمن لتضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقا فى الجاهلية وهو فى الاسلام يقتضى الطلاق أو الحرمة الى أداء الكفارة كما عدى آلى بها وهو بمعنى حلف وذكر الظهر للكناية عن البطن الذى هو عموده فان ذكره يقارب ذكر الفرج أو للتغليظ فى التحريم فانهم كانوا يحرمون اتيان المرأة وظهرها الى السماء وادعياء جمع دعى على الشذوذ وكأنه شبه بفعيل بمعنى فاعل فجمع جمعه (ذلكم) اشارة الى ماذكر أو الى الاخير (قولكم بافواهكم) لا حقيقة له فى الاعيان كقول الهاذى (والله يقول الحق) ماله حقيقة عينية مطابقة له (وهو يهدى السبيل) سبيل الحق (ادعوهم لآبائهم) انسبوهم اليهم وهو افراد للمقصود من أقواله الحقة وقوله (هو أقسط عند الله) تعليل له والضمير لمصدر ادعوهم وأقسط أفعل تفضيل قصد به الزيادة مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ فى الصدق (فان لم تعلموا آباءهم) فتنسبوهم اليهم (فاخوانكم فى الدين) أى فهم اخوانكم فى الدين (ومواليكم) وأولياؤكم فيه فقولوا هذا أخى ومولاى بهذا التأويل (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) ولا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين قبل النهى أو بعده على النسيان أو سبق اللسان (ولكن ماتعمدت قلوبكم) ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم أو ولكن ماتعمدت قلوبكم فيه الجناح (وكان الله غفورا رحيما) لعفوه عن المخطئ واعلم أن التبنى لاعبرة به عندنا وعند أبى حنيفة يوجب عتق مملوكه ويثبت النسب لمجهوله الذى يمكن الحاقه به (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فى الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاحهم بخلاف النفس فلذلك أطلق فيجب عليهم أن يكون أحب اليهم من أنفسهم وأمره أنفذ عليهم من أمرها وشفقتهم عليه أتم من شفقتهم عليها روى أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن آباءنا وأمهاتنا فنزلت وقرئ وهو أب لهم أى فى الدين فان كل نبى أب لامته من حيث انه أصل فيما به الحياة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة (وأزواجه أمهاتهم) منزلات منزلتهن فى التحريم واستحقاق التعظيم وفيما عدا ذلك فكالاجنبيات ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها لسنا أمهات النساء (وأولوا الارحام) وذوو القرابات (بعضهم أولى

بعض)

(قوله وذلك يمنع التعدد) أى يجب أن يكون القلب منبعا للقوى باسرها ومعدنا للروح الحيوانى بتمامه فلو كان لواحد قلبان لزم أن يكون كل منهما منبعا للقوى باسرها ومعدنا للروح الحيوانى بتمامه وهو باطل لتوارد علتين مستقلتين على معلول واحد ولك أن تقول لم لا يجوز أن يكون قلب منبعا لبعض القوى والقلب الآخر لبعض الآخر فتأمل (قوله بهذا التأويل) أى بتأويل الاخوة فى الدين والولاية فيه (قوله واستحقاق التعظيم) هذا الاقتباس من قول عائشة رضى الله عنها لسنا أمهات النساء فانهن يستحققن التعظيم من الرجال والنساء

بعض) في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والموالاة في الدين (في كتاب الله) في اللوح أو فيما أنزل وهو هذه الآية أو آية المواريث أو فيما فرض الله (من المؤمنين والمهاجرين) بيان لاولى الارحام أو صلة لاولى أي أولو الارحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة (الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا) استثناء من أعم ما يقدر الاولوية فيه من النفع والمراد بفعل المعروف التوصية أو منقطع (كان ذلك في الكتاب مسطورا) كان ما ذكر في الآيتين ثابتا في اللوح أو القرآن وقيل في التوراة (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم) مقدر باذكر وميثاقهم عهودهم بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم (ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم) خصهم بالذكر لانهم مشاهير أرباب الشرائع وقدم نبينا عليه الصلاة والسلام تعظيما له وتكريما لشأنه (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) عظيم الشأن أو مؤكدا باليمين والتكرير لبيان هذا الوصف تعظيما له (ليسأل الصادقين عن صدقهم) أي فعلنا ذلك ليسأل الله يوم القيامة الانبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوه لقومهم أو تصديقهم اياهم تبكيتا لهم أو المصدقين لهم عن تصديقهم فان مصدق الصادق صادق أو المؤمنين الذين صدقوا عهدهم حين أشهدهم على أنفسهم عن صدقهم عهدهم (وأعد للكافرين عذابا أليما) عطف على أخذنا من جهة ان بعثة الرسل وأخذ الميثاق منهم لاثابة المؤمنين أو على ما دل عليه ليسأل كأنه قال فأثاب المؤمنين وأعد للكافرين (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود) يعني الاحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفا (فأرسلنا عليهم ريحا) ريح الصبا (وجنودا لم تروها) الملائكة روي أنه عليه الصلاة والسلام لما سمع باقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج اليهم في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبينهم ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى بعث الله عليهم ريحا باردة في ليلة شاتية فأخصرتهم وسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب العسكر فقال طليحة بن خويلد الاسدي أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالنجاء النجاء فانهزموا من غير قتال (وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وقرأ البصريان بالياء أي بما يعمل المشركون من التحزب والمحاربة (بصيرا) رائيا (اذ جاؤكم) بدل من اذ جاءتكم (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب قريش (واذ زاغت الابصار) مالت عن مستوى نظرها حيرة وشخوصا (وبلغت القلوب الحناجر) رعبا فان الرئة تنتفخ من شدة الروع فيرتفع القلب بارتفاعها الى رأس الحنجرة وهي منتهى الحلقوم مدخل الطعام والشراب (وتظنون بالله الظنونا) الانواع من الظن فظن المخلصون الثبت القلوب أن الله منجز وعده في اعلاء دينه أو ممتحنهم فخافوا الزلل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمنافقون ما حكي عنهم والالف مزيدة في أمثاله تشبيها للفواصل بالقوافي وقد أجرى نافع وابن عامر وأبو بكر فيها الوصل مجرى الوقف ولم يزدها أبو عمرو وحمزة ويعقوب مطلقا وهو القياس (هنالك ابتلي المؤمنون) اختبروا فظهر المخلص من المنافق والثابت من المتزلزل (وزلزلوا زلزالا شديدا) من شدة الفزع وقرئ زلزالا بالفتح (واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من الظفر واعلاء الدين (الا غرورا) وعدا باطلا قيل قائله معتب بن قشير قال يعدنا محمد بفتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور (واذ قالت طائفة منهم) يعني أوس بن قيظي وأتباعه (يا أهل يثرب) أهل المدينة وقيل هو اسم

(قوله أو منقطع) والمعنى لكن فعلكم الى أوليائكم معروفا معتبر في الشرع مستحسن فيه (قوله أو عن تصديقهم) عطف على ما أي عما قالوه لقومهم أو تصديق لأمم الانبياء والغرض تبكيت الكافر (قوله فان الخ) أعاد ذكر هذا الصدق المذكور في قوله تعالى (قوله أو المصدقين) عطف على الانبياء

أرض وقعت المدينة في ناحية منها (لا مقام) لا موضع قيام (لكم) ههنا وقرأ حفص بالضم على أنه
مكان أو مصدر من أقام (فارجعوا) الى منازلكم هاربين وقيل المعنى لا مقام لكم على دين محمد
فارجعوا الى الشرك وأسلموه لتسلموا أو لا مقام لكم بيثرب فارجعوا كفارا ليمكنكم المقام بها
(ويستأذن فريق منهم النبي) للرجوع (يقولون ان بيوتنا عورة) غير حصينة وأصلها الخلل ويجوز
أن يكون تخفيف العورة من عورت الدار اذا اختلت وقد قرئ بها (وما هي بعورة) بل هي حصينة
(ان يريدون الا فرارا) أي وما يريدون بذلك الا الفرار من القتال (ولو دخلت عليهم) دخلت المدينة
أو بيوتهم (من أقطارها) من جوانبها وحذف الفاعل للايماء بأن دخول هؤلاء المتحزبين عليهم
ودخول غيرهم من العساكر سيان في اقتضاء الحكم المرتب عليه (ثم سئلوا الفتنة) الردة ومقاتلة
المسلمين (لآتوها) لأعطوها وقرأ الحجازيان بالقصر بمعنى لجاؤها وفعلوها (وما تلبثوا بها) بالفتنة
أو باعطائها (الا يسيرا) ريثما يكون السؤال والجواب وقيل ما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم الا يسيرا
(ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار) يعني بني حارثة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوم أحد حين فشلوا ثم تابوا أن لا يعودوا لمثله (وكان عهد الله مسؤلا) عن الوفاء به مجازى عليه
(قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل) فانه لا بد لكل شخص من حتف أنف أو قتل في
وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم (واذا لا تمتعون الا قليلا) أي وان نفعكم الفرار مثلا
فمتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتيع الا تمتيعا أو زمانا قليلا (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم
سوأ أو أراد بكم رحمة) أي أو يصيبكم بسوء ان أراد بكم رحمة فاختصر الكلام كما في قوله
* متقلدا سيفا ورمحا *
أو حمل الثاني على الأول لما في العصمة من معنى المنع (ولا
يجدون لهم من دون الله وليا) ينفعهم (ولا نصيرا) يدفع الضر عنهم (قد يعلم الله المعوقين
منكم) المثبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون (والقائلين لاخوانهم)
من ساكني المدينة (هلم الينا) قربوا أنفسكم الينا وقد ذكر أصله في الانعام (ولا يأتون
البأس الا قليلا) الا اتيانا أو زمانا أو بأسا قليلا فانهم يعتذرون ويثبطون ما أمكن لهم أو يخرجون
مع المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلا كقوله ما قاتلوا الا قليلا وقيل انه من تتمة كلامهم ومعناه لا
يأتي أصحاب محمد حرب الاحزاب ولا يقاومونهم الا قليلا (أشحة عليكم) بخلاء عليكم بالمعاونة أو
النفقة في سبيل الله أو الظفر أو الغنيمة جمع شحيح ونصبها على الحال من فاعل يأتون أو المعوقين أو على
الذم (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم) في أحداقهم (كالذي يغشى عليه) كنظر
المغشي عليه أو كدوران عينيه أو مشبهين به أو مشبهة بعينه (من الموت) من معالجة سكرات الموت
خوفا ولواذا بك (فاذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلقوكم) ضربوكم (بألسنة حداد) ذربة
يطلبون الغنيمة والسلق البسط بقهر باليد أو باللسان (أشحة على الخير) نصب على الحال أو الذم
ويؤيده قراءة الرفع وليس بتكرير لان كلا منهما مقيد من وجه (أولئك لم يؤمنوا) اخلاصا
(فأحبط الله أعمالهم) فأظهر بطلانها اذ لم تثبت لهم أعمال فتبطل أو أبطل تصنعهم ونفاقهم (وكان
ذلك) الاحباط (على الله يسيرا) هينا لتعلق الارادة به وعدم ما يمنعه عنه (يحسبون الاحزاب لم
يذهبوا) أي هؤلاء لجبنهم يظنون أن الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا ففروا الى داخل المدينة
(وان يأت الاحزاب) كرة ثانية (يودوا لو أنهم بادون في الأعراب) تمنوا انهم خارجون الى البدو
حاصلون بين الاعراب (يسألون) كل قادم من جانب المدينة (عن أنبائكم) عما جرى عليكم
(ولو كانوا فيكم) هذه الكرة ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال (ما قاتلوا الا قليلا) رياء وخوفا من

(قوله أو مشبهين الخ) فيكون قوله تعالى كالذي يغشى عليه من الموت على أحد التقديرين حالا من ضمير ينظرون وعلى التقدير الآخر حالا من أعينهم (قوله أو أبطل الخ) فانه لو لم يكن النفاق لكان لهم أعمال

التعيير

التعيير (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة) خصلة حسنة من حقها أن يؤتسى بها كالثبات فى الحرب ومقاساة الشدائد أو هو فى نفسه قدوة يحسن التأسى به كقولك فى البيضة عشرون منا حديدا أى هى فى نفسها هذا القدر من الحديد وقرأ عاصم بضم الهمزة وهو لغة فيه (لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر) أى ثواب الله أو لقاءه ونعيم الآخرة أو أيام الله واليوم الآخر خصوصا وقيل هو كقولك أرجو زيدا وفضله فان اليوم الآخر داخل فيها بحسب الحكم والرجاء يحتمل الامل والخوف ولمن كان صلة لحسنة أو صفة لها وقيل بدل من لكم والاكثر على أن ضمير المخاطب لا يبدل منه (وذكر الله كثيرا) وقرن بالرجاء كثرة الذكر المؤدية الى ملازمة الطاعة فان المؤتسى بالرسول من كان كذلك (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية وقوله عليه الصلاة والسلام سيشتد الأمر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله عليه الصلاة والسلام انهم سائرون اليكم بعد تسع أو عشر وقرأ حمزة وأبو بكر بكسر الراء وفتح الهمزة (وصدق الله ورسوله) وظهر صدق خبر الله ورسوله أو صدقا فى النصرة والثواب كما صدقا فى البلاء واظهار الاسم للتعظيم (وما زادهم) فيه ضمير لما رأوا أو الخطب أو البلاء (الا ايمانا) بالله وبمواعيده (وتسليما) لاوامره ومقاديره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لاعلاء الدين من صدقنى اذا قال لك الصدق فان المعاهد اذا وفى بعهده فقد صدق فيه (فمنهم من قضى نحبه) نذره بان قاتل حتى استشهد كحمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر والنحب النذر واستعير للموت لانه كنذر لازم فى رقبة كل حيوان (ومنهم من ينتظر) الشهادة كعثمان وطلحة رضى الله عنهما (وما بدلوا) العهد ولا غيروه (تبديلا) شيأ من التبديل روى أن طلحة ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيبت يده فقال عليه الصلاة والسلام أوجب طلحة وفيه تعريض لاهل النفاق ومرض القلب بالتبديل وقوله (ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم) تعليل للمنطوق والمعرض به فكأن المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبة السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى والتوبة عليهم مشروطة بتوبتهم أو المراد به التوفيق للتوبة (ان الله كان غفورا رحيما) لمن تاب (ورد الله الذين كفروا) يعنى الاحزاب (بغيظهم) متغيظين (لم ينالوا خيرا) غير ظافرين وهما حالان بتداخل أو تعاقب (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان الله قويا) على احداث ما يريده (عزيزا) غالبا على كل شئ (وأنزل الذين ظاهروهم) ظاهروا الاحزاب (من أهل الكتاب) يعنى قريظة (من صياصيهم) من حصونهم جمع صيصية وهى ما يتحصن به ولذلك يقال لقرن الثور والظبى وشوكة الديك (وقذف فى قلوبهم الرعب) الخوف وقرئ بالضم (فريقا تقتلون وتأسرون فريقا) وقرئ بضم السين روى أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليهما وسلم صبيحة الليلة التى انهزم فيها الاحزاب فقال أتنزع لامتك والملائكة لم يضعوا السلاح ان الله يأمرك بالسير الى بنى قريظة وأنا عامد اليهم فأذن فى الناس أن لا يصلوا العصر الا فى بنى قريظة فحاصرهم احدى وعشرين أو خمسا وعشرين حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكمى فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبى ذراريهم ونسائهم فكبر النبى عليه الصلاة والسلام وقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة فقتل منهم ستمائة أو أكثر وأسر منهم سبعمائة (وأورثكم أرضهم) مزارعهم (وديارهم) حصونهم (وأموالهم) نقودهم ومواشيهم وأثاثهم روى أنه عليه الصلاة والسلام جعل عقارهم للمهاجرين فتكلم

(قوله أرجو زيدا وفضله الخ) اى أرجو فضل زيد كذا فى الكشاف بدليل أن اليوم الآخر داخل فيها فذكره بعدها تكرار ولك أن تقول انه تخصيص بعد تعميم وللاشارة الى ضعفه قال وقيل

فيه الانصار فقال انكم فى منازلكم وقال عمر رضى الله عنه أما تخمس كما خمست يوم بدر فقال لا انما جعلت هذه لى طعمة (وأرضا لم تطؤها) كفارس والروم وقيل خيبر وقيل كل أرض تفتح الى يوم القيامة (وكان الله على كل شئ قديرا) فيقدر على ذلك (يا أيها النبى قل لأزواجك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا) السعة والتنعم فيها (وزينتها) زخارفها (فتعالين أمتعكن) أعطكن المتعة (وأسرحكن سراحا جميلا) طلاقا من غير ضرار وبدعة روى أنهن سألنه ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة رضى الله عنها فخيرها فاختارت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات اختيارها فشكر الله لهن ذلك فأنزل لا يحل لك النساء من بعد وتعليق التسريح بارادتهن الدنيا وجعلها قسيما لارادتهن الرسول يدل على أن المخيرة اذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين عن على ويؤيده قول عائشة رضى الله عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعده طلاقا وتقديم التمتيع على التسريح المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل لان الفرقة كانت بارادتهن كاختيار المخيرة نفسها فانه طلقة رجعية عندنا وبائنة عند الحنفية واختلف فى وجوبه للمدخول بها وليس فيه ما يدل عليه وقرئ أمتعكن وأسرحكن بالرفع على الاستئناف (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما) يستحقر دونه الدنيا وزينتها ومن للتبيين لانهن كلهن كن محسنات (يا نساء النبى من يأت منكن بفاحشة) بكبيرة (مبينة) ظاهر قبحها على قراءة ابن كثير وأبى بكر والباقون بكسر الياء (يضاعف لها العذاب ضعفين) ضعفى عذاب غيرهن أى مثليه لان الذنب منهن أقبح فان زيادة قبحه تتبع زيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعفى حد العبد وعوتب الانبياء بما لا يعاتب به غيرهم وقرأ البصريان يضعف على البناء للمفعول ورفع العذاب وابن كثير وابن عامر نضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يمنعه عن التضعيف كونهن نساء النبى وكيف وهو سببه (ومن يقنت منكن) ومن يدم على الطاعة (لله ورسوله) ولعل ذكر الله للتعظيم أو لقوله (وتعمل صالحا نؤتها أجرها مرتين) مرة على الطاعة ومرة على طلبهن رضا النبى عليه الصلاة والسلام بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ حمزة والكسائى ويعمل بالياء حملا على لفظ من ويؤتها على أن فيه ضميرا اسم الله (وأعتدنا لها رزقا كريما) فى الجنة زيادة على أجرها (يا نساء النبى لستن كأحد من النساء) أصل أحد وحد بمعنى الواحد ثم وضع فى النفى العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء فى الفضل (ان اتقيتن) مخالفة حكم الله ورضا رسوله (فلا تخضعن بالقول) فلا تجئن بقولكن خاضعا لينا مثل قول المريبات (فيطمع الذى فى قلبه مرض) فجور وقرئ بالجزم عطفا على محل فعل النهى على أنه نهى مريض القلب عن الطمع عقيب نهيهن عن الخضوع بالقول (وقلن قولا معروفا) حسنا بعيدا عن الريبة (وقرن فى بيوتكن) من وقر يقر وقارا أو من قر يقر حذفت الاولى من راءى اقررن ونقلت كسرتها الى القاف فاستغنى عن همزة الوصل ويؤيده قراءة نافع وعاصم بالفتح من قررت أقر وهو لغة فيه ويحتمل أن يكون من قار يقار اذا اجتمع (ولا تبرجن) ولا تتبخترن فى مشيكن (تبرج الجاهلية الاولى) تبرجا مثل تبرج النساء فى أيام الجاهلية القديمة وقيل هى ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذى ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام كانت المرأة تلبس درعا من اللؤلؤ فتمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق فى الاسلام ويعضده قوله عليه الصلاة والسلام لأبى الدرداء رضى الله عنه ان فيك جاهلية قال جاهلية

(قوله تعالى وأسرحكن) لانه لما جعل التسريح وهو ايقاع الطلاق مترتبا على ارادة الدنيا ولم يترتب على ارادة الرسول شيأ من الطلاق علم انه لا يقع شئ باختيار المخيرة زوجها وأيضا لما كان اختيار الدنيا لا يوقع الطلاق بل يحتاج الى التسريح فاختيار الزوج أولى بعدم وقوع الطلاق (قوله خلافا لزيد الخ) فان زيدا قال انه يقع طلقة واحدة اذا اختارت نفسها واجاز الحسن التمتع وهو رواية عن مالك أيضا (قوله وقيل الخ) علة أخرى لتقديم التمتع على التسريح أى بعضهم قال ان الفرقة حصلت بمجرد ارادتهن الدنيا لان الآية توجب تفويض الطلاق اليهن فبمجرد ارادتهن يحصل الطلاق فاذا حصل الطلاق ترتب عليه المتعة فلذا قدم المتعة لان الطلاق حاصل أولا بمجرد الارادة

كفر أو اسلام قال بل جاهلية كفر (وأقمن الصلوة وآتين الزكوة وأطعن الله ورسوله) فى سائر ما أمركن به ونهاكن عنه (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) الذنب المدنس لعرضكم وهو تعليل لامرهن ونهيهن على الاستئناف ولذلك عمم الحكم (أهل البيت) نصب على النداء أو المدح (ويطهركم) عن المعاصى (تطهيرا) واستعارة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير للتنفير عنها وتخصيص الشيعة أهل البيت بفاطمة وعلى وابنيهما رضى الله عنهم لما روى أنه عليه الصلاة والسلام خرج ذات غدوة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجلس فأتت فاطمة رضى الله عنها فأدخلها فيه ثم جاء على فأدخله فيه ثم جاء الحسن والحسين رضى الله عنهما فأدخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم وكون اجماعهم حجة ضعيف لان التخصيص بهم لا يناسب ما قبل الآية وما بعدها والحديث يقتضى أنهم من أهل البيت لا أنه ليس غيرهم (واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين الامرين وهو تذكير بما أنعم الله عليهن من حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحى وما شاهدن من برحاء الوحى مما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثا على الانتهاء والائتمار فيما كلفن به (ان الله كان لطيفا خبيرا) يعلم ويدبر ما يصلح فى الدين ولذلك خيركن ووعظكن أو يعلم من يصلح لنبوته ومن يصلح أن يكون أهل بيته (ان المسلمين والمسلمات) الداخلين فى السلم المنقادين لحكم الله (والمؤمنين والمؤمنات) المصدقين بما يجب أن يصدق به (والقانتين والقانتات) المداومين على الطاعة (والصادقين والصادقات) فى القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصى (والخاشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم (والمتصدقين والمتصدقات) بما وجب فى مالهم (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروجهم والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم وألسنتهم (أعد الله لهم مغفرة) لما اقترفوا من الصغائر لانهن مكفرات (وأجرا عظيما) على طاعتهم والآية وعد لهن ولامثالهن على الطاعة والتدرع بهذه الخصال روى أن أزواج النبى صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال فى القرآن بخير فما فينا خير نذكر به فنزلت وقيل لما نزل فيهن ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شىء فنزلت وعطف الاناث على الذكور لاختلاف الجنسين وهو ضرورى وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين فليس بضرورى ولذلك ترك فى قوله مسلمات مؤمنات وفائدته الدلالة على أن اعداد المعد لهم للجمع بين هذه الصفات (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) ما صح له (اذا قضى الله ورسوله أمرا) أى قضى رسول الله وذكر الله لتعظيم أمره والاشعار بان قضاءه قضاء الله لانه نزل فى زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فأبت هى وأخوها عبد الله وقيل فى أم كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبى صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد (أن تكون لهم الخيرة من أمرهم) أن يختاروا من أمرهم شيأ بل يجب عليهم أن يجعلوا اختيارهم تبعا لاختيار الله ورسوله والخيرة ما يتخير وجمع الضمير الاول لعموم مؤمن ومؤمنة من حيث انهما فى سياق النفى وجمع الثانى للتعظيم وقرأ الكوفيون وهشام يكون بالياء (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) بين الانحراف عن الصواب (واذ تقول للذى أنعم الله عليه) بتوفيقه للاسلام وتوفيقك لعتقه واختصاصه (وأنعمت عليه) بما وفقك الله فيه وهو زيد ابن حارثة (أمسك عليك زوجك) زينب وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أبصرها بعد ما أنكحها اياه فوقعت فى نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرت لزيد

(قوله وهو ضرورى الخ) أى عطف المسلمات على المسلمين وكذا النظائر الباقية ضرورى اذ لا يصح أن يقال ان المسلمين المسلمات لكن يصح أن يقال ان المسلمين والمسلمات المؤمنين والمؤمنات بحذف الواو من المؤمنين (قوله وجمع الضمير الاول الخ) هذا التفصيل غير مذكور فى الكشاف بل قال لما وقع مؤمن ومؤمنة تحت النفى عم كل مؤمن ومؤمنة فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ وما قاله صاحب الكشاف هو الظاهر وأما ما قاله المصنف ففيه خفاء وتوضيحه أن يقال ان الضمير الثانى راجع الى الرسول صلى الله عليه وسلم أى ليس لهم بعد أمر الرسول أن يختاروا من أمرهم شيأ بل عليهم اتباع أمره مطلقا

ففطن لذلك ووقع فى نفسه كراهة صحبتها فأتى النبى عليه الصلاة والسلام وقال أريد أن أفارق صاحبتى فقال مالك أرابك منها شئ فقال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها لشرفها تتعظم على فقال له أمسك عليك زوجك (واتق الله) فى أمرها فلا تطلقها ضرارا وتعللا بتكبرها (وتخفى فى نفسك ما الله مبديه) وهو نكاحها ان طلقها أو ارادة طلاقها (وتخشى الناس) تعييرهم اياك به (والله أحق أن تخشاه) ان كان فيه ما يخشى والواو للحال وليست المعاتبة على الاخفاء وحده فانه حسن بل على الاخفاء مخافة قالة الناس واظهار ما ينافى اضماره فان الاولى فى أمثال ذلك أن يصمت أو يفوض الامر الى ربه (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة بحيث ملها ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها (زوجناكها) وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لى فيك وقرئ زوجتكها والمعنى أنه أمر بتزويجها منه أو جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده أنها كانت تقول لسائر نساء النبى صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تولى انكاحى وأنتن زوجكن أولياؤكن وقيل كان زيد السفير فى خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد بين على قوة ايمانه (لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) علة للتزويج وهو دليل على أن حكمه وحكم الأمة واحد الا ما خصه الدليل (وكان أمر الله) أمره الذى يريده (مفعولا) مكونا لا محالة كما كان تزويج زينب (ما كان على النبى من حرج فيما فرض الله) قسم له وقدر من قولهم فرض له فى الديوان ومنه فروض العسكر لأرزاقهم (سنة الله) سن ذلك سنة (فى الذين خلوا من قبل) من الأنبياء وهو نفى الحرج عنهم فيما أباح لهم (وكان أمر الله قدرا مقدورا) قضاء مقضيا وحكما مبتوتا (الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين خلوا أو مدح لهم منصوب أو مرفوع وقرئ رسالة الله (ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله) تعريض بعد تصريح (وكفى بالله حسيبا) كافيا للمخاوف أو محاسبا فينبغى أن لا يخشى الا منه (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم) على الحقيقة فيثبت بينه وبينه ما بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينتقض عمومه بكونه أبا للطاهر والقاسم وابراهيم لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال ولو بلغوا كانوا رجاله لا رجالهم (ولكن رسول الله) وكل رسول أبو أمته لا مطلقا بل من حيث انه شفيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم ليس بينه وبينه ولادة وقرئ رسول الله بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ولكن بالتشديد على حذف الخبر أى ولكن رسول الله من عرفتم أنه لم يعش له ولد ذكر (وخاتم النبيين) وآخرهم الذى ختمهم أو ختموا به على قراءة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ لاق بمنصبه أن يكون نبيا كما قال عليه الصلاة والسلام فى ابراهيم حين توفى لو عاش لكان نبيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع أن المراد منه أنه آخر من نبئ (وكان الله بكل شئ عليما) فيعلم من يليق بان يختم به النبوة وكيف ينبغى شأنه (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) يغلب الاوقات ويعم الانواع بما هو أهله من التقديس والتحميد والتهليل والتمجيد (وسبحوه بكرة وأصيلا) أول النهار وآخره خصوصا وتخصيصهما بالذكر للدلالة على فضلهما على سائر الاوقات لكونهما مشهودين كافراد التسبيح من جملة الاذكار لأنه العمدة فيها وقيل الفعلان موجهان اليهما وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (هو الذى يصلى عليكم) بالرحمة (وملائكته) بالاستغفار لكم والاهتمام بما يصلحكم والمراد بالصلاة المشترك وهو العناية بصلاح أمركم وظهور شرفكم مستعار من الصلو وقيل الترحم والانعطاف المعنوى مأخوذ من الصلاة المشتملة على الانعطاف الصورى الذى هو الركوع والسجود واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترحم عليهم سيما وهو السبب للرحمة من حيث انهم مجابو الدعوة (ليخرجكم من الظلمات الى النور) من ظلمات

الكفر

(قوله فلا تطلقها ضرارا الخ) أى لا تطلقها بقصد الضرار بطلاقها أو للتعلل بتكبرها (قوله ولكن رسول الله) فان قلت ما وجه الاستدراك فى قوله تعالى ولكن رسول الله قلت لما كان كل رسول أبا لأمته وقد نص الله تعالى بأنه ما كان أبا أحد من الرجال توهم انه صلى الله عليه وسلم ليس رسولا فدفع هذا الوهم بما ذكر فعلم منه أن الابوة المنفية هى الابوة الحقيقية (قوله ولما كان الخ) هذا بيان حكمة كونه صلى الله عليه وسلم لم يكن أبا أحد من الرجال وبيانه انه لو كان أبا لرجل يكون ذلك الرجل نبيا فلم يكن خاتم النبيين وفيه انه يمكن أن يكون أبا لرجل لم يصل الى سن النبوة فيكون خاتم النبيين وأبا لأحد من الرجال (قوله من الصلاة) لان فيها العناية بصلاح الأمر

الكفر والمعصية الى نور الايمان والطاعة (وكان بالمؤمنين رحيما) حيث اعتنى بصلاح أمرهم وانافة قدرهم واستعمل فى ذلك ملائكته المقربين (تحيتهم) من اضافة المصدر الى المفعول أى يحيون (يوم يلقونه) يوم لقائه عند الموت أو الخروج من القبور أو دخول الجنة (سلام) اخبار بالسلامة عن كل مكروه وآفة (وأعد لهم أجرا كريما) هى الجنة ولعل اختلاف النظم لمحافظة الفواصل والمبالغة فيما هو أهم (يا أيها النبى انا أرسلناك شاهدا) على من بعثت اليهم بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم وهو حال مقدرة (ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله) الى الاقرار به وبتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته (باذنه) بتيسيره وأطلق له من حيث انه من أسبابه وقيد به الدعوة ايذانا بانه أمر صعب لايتأتى الا بمعونة من جناب قدسه (وسراجا منيرا) يستضاء به عن ظلمات الجهالات ويقتبس من نوره أنوار البصائر (وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) على سائر الامم أو على جزاء أعمالهم ولعله معطوف على محذوف مثل فراقب أحوال أمتك (ولا تطع الكافرين والمنافقين) تهييج له على ماهو عليه من مخالفتهم (ودع أذاهم) ايذاءهم اياك ولا تحتفل به أو ايذاءك اياهم مجازاة أو مؤاخذة على كفرهم ولذلك قيل انه منسوخ (وتوكل على الله) فانه يكفيكهم (وكفى بالله وكيلا) موكولا اليه الامر فى الاحوال كلها ولعله تعالى لما وصفه بخمس صفات قابل كلا منها بخطاب يناسبه فحذف مقابل الشاهد وهو الامر بالمراقبة لان مابعده كالتفصيل له وقابل المبشر بالامر ببشارة المؤمنين والنذير بالنهى عن مراقبة الكفار والمبالاة بأذاهم والداعى الى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والسراج المنير بالاكتفاء به فان من أناره الله برهانا على جميع خلقه كان حقيقا بأن يكتفى به عن غيره (يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) تجامعوهن وقرأ حمزة والكسائى بالف وضم التاء (فما لكم عليهن من عدة) أيام يتربصن فيها بأنفسهن (تعتدونها) تستوفون عددها من عددت الدراهم فاعتدها كقولك كلته فاكتاله أو تعدونها والاسناد الى الرجال للدلالة على ان العدة حق الازواج كما أشعر به فما لكم وعن ابن كثير تعتدونها مخففا على ابدال احدى الدالين بالياء أو على انه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها وظاهره يقتضى عدم وجوب العدة بمجرد الخلوة وتخصيص المؤمنات والحكم عام للتنبيه على ان من شأن المؤمن ان لاينكح الا مؤمنة تخيرا لنطفته وفائدة ثم ازاحة ماعسى أن يتوهم تراخى الطلاق ريثما تمكن الاصابة كما يؤثر فى النسب يؤثر فى العدة (فمتعوهن) أى ان لم يكن مفروضا لها فان الواجب للمفروض لها نصف المفروض دون المتعة ويجوز أن يؤول التمتيع بما يعمهما أو الامر بالمشترك بين الوجوب والندب فان المتعة سنة للمفروض لها (وسرحوهن) أخرجوهن من منازلكم اذ ليس لكم عليهن عدة (سراحا جميلا) من غير ضرار ولا منع حق ولا يجوز تفسيره بالطلاق السنى لانه مرتب على الطلاق والضمير لغير المدخول بهن (يا أيها النبى انا أحللنا لك أزواجك اللاتى آتيت أجورهن) مهورهن لان المهر أجر على البضع وتقييد الاحلال له باعطائها معجلة لا لتوقف الحل عليه بل لايثار الافضل له كتقييد احلال المملوكة بكونها مسبية بقوله (وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك) فان المشتراة لايتحقق بدء أمرها وما جرى عليها وتقييد القرائب بكونها مهاجرات معه فى قوله (وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتى هاجرن معك) ويحتمل تقييد الحل بذلك فى حقه خاصة ويعضده قول أم هانئ بنت أبى طالب خطبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرنى ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لانى

(قوله أى يحيون) يرد عليه أنه على التقدير المذكور يكون تحيتهم يوم يلقونه جملة وسلام جملة أخرى بتقدير شئ والاولى أن يقال المعنى مايحيى بعضهم بعضا أو ما يحييهم الله به أو الملائكة سلام كما قال فى قوله وتحيتهم فيها سلام (قوله واختلاف النظم الخ) أى الظاهر أن يقال وأجر كريم حتى يكون جملة اسمية كقوله سلام لانه فى تقدير سلام عليكم فغير الى ماذكر لمحافظة الفواصل والمبالغة المذكورة وهى انه أعد الآن لهم أجر كريم هذا على التفسير الذى ذكره لكن الوجه أن يقال ان تحيتهم يوم يلقونه سلام جملة اسمية فالمناسب أن تعطف عليه جملة اسمية أيضا والعدول الى الفعلية لما ذكر (قوله وأطلق له) أى أطلق الاذن للتيسير من حيث ان الاذن من أسباب التيسير (قوله من أناره الله) أى من أناره الله برهانا وهو الرسول صلى الله عليه وسلم حقيق بأن يكتفى بالله ولا يلتفت الى غيره (قوله والضمير لغير المدخول بهن) أراد به انه لا يمكن أن يكون المراد بالتسريح طلاقا مرتبا على طلاق آخر لان البحث فى غير المدخول بها وهى لا يلحقها طلاق بعد طلاق لانها اذا طلقت واحدة بانت

لم أعاجم معه كنت من الطلقاء (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) نصب بفعل يفسره ماقبله أو عطف على ماسبق ولا يدفعه التقييد بان التي للاستقبال فان المعنى بالاحلال الاعلام بالحل أى أعلمناك حل امرأة مؤمنة تهب لك نفسها ولا تطلب مهرا ان اتفق ولذلك نكرها واختلف فى اتفاق ذلك والقائل به ذكر أنها ميمونة بنت الحرث وزينب بنت خزيمة الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرئ أن بالفتح أى لان وهبت أو مدة أن وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالسا (ان أراد النبي أن يستنكحها) شرط للشرط الاول فى استيجاب الحل فان هبتها نفسها منه لا توجب له حلها الا بارادته نكاحها فانها جارية مجرى القبول والعدول عن الخطاب الى الغيبة بلفظ النبي مكررا ثم الرجوع اليه فى قوله (خالصة لك من دون المؤمنين) ايذان بانه مما خص به لشرف نبوته وتقرير لاستحقاقه الكرامة لاجله واحتج به أصحابنا على ان النكاح لا ينعقد بلفظ الهبة لان اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه الصلاة والسلام بالمعنى فيختص باللفظ والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه وخالصة مصدر مؤكد أى خلص احلالها أو احلال ما أحللنا لك على القيود المذكورة خلوصا لك أو حال من الضمير فى وهبت أو صفة لمصدر محذوف أى هبة خالصة (قد علمنا مافرضنا عليهم فى أزواجهم) من شرائط العقد ووجوب القسم والمهر بالوطء حيث لم يسم (وماملكت أيمانهم) من توسيع الامر فيها انه كيف ينبغى أن يفرض عليهم والجملة اعتراض بين قوله (لكيلا يكون عليك حرج) ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على ان الفرق بينه وبين المؤمنين فى نحو ذلك لا لمجرد قصد التوسيع عليه بل لمعان تقتضى التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة و بالعكس أخرى (وكان الله غفورا) لما يعسر التحرز عنه (رحيما) بالتوسعة فى مظان الحرج (ترجى من تشاء منهن) تؤخرها وتترك مضاجعتها (وتؤوى اليك من تشاء) وتضم اليك من تشاء وتضاجعها أو تطلق من تشاء وتمسك من تشاء وقرأ نافع وحمزة والكسائى وحفص ترجى بالياء والمعنى واحد (ومن ابتغيت) طلبت (ممن عزلت) طلقت بالرجعة (فلا جناح عليك) فى شئ من ذلك (ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن) ذلك التفويض الى مشيئتك أقرب الى قرة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعا لان حكم كلهن فيه سواء ثم ان سويت بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وان رجحت بعضهن علمن انه بحكم الله تعالى فتطمئن به نفوسهن وقرئ تقر بضم التاء وأعينهن بالنصب وتقر بالبناء للمفعول وكلهن تأكيد نون يرضين وقرئ بالنصب تأكيدا لهن (والله يعلم مافى قلوبكم) فاجتهدوا فى احسانه (وكان الله عليما) بذات الصدور (حليما) لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق بان يتقى (لا يحل لك النساء) بالياء لان تأنيث الجمع غير حقيقى وقرأ البصريان بالتاء (من بعد) من بعد التسع وهو فى حقه كالاربع فى حقنا أو من بعد اليوم حتى لو ماتت واحدة لم يحل له نكاح أخرى (ولا أن تبدل بهن من أزواج) فتطلق واحدة وتنكح مكانها أخرى ومن مزيدة لتأكيد الاستغراق (ولو أعجبك حسنهن) حسن الازواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من أزواج لتوغله فى التنكير وتقديره مفروضا اعجابك بهن واختلف فى أن الآية محكمة أو منسوخة بقوله ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء على المعنى الثانى فانه وان تقدمها قراءة فهو مسبوق بها نزولا وقيل المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة اللاتى نص على احلالهن لك ولا أن تبدل بهن أزواجا من أجناس أخر (الا ماملكت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الازواج والاماء وقيل منقطع (وكان الله على كل شئ رقيبا) فتحفظوا أمركم ولا تتخطوا ماحد لكم (ياأيها

(قوله نصب بفعل يفسره ماقبله) بان يقال التقدير ويحل امرأة وهبت نفسها للنبي وانما قال ذلك لئلا يحتاج الى التأويل الذى ذكره فى الاحتمال الثانى وانما قيل امرأة مؤمنة ان وهبت ولم يقل امرأة مؤمنة تهب لان الهبة المذكورة أمر نادر فجيء فى صورة الشك (قوله للدلالة الخ) وجه الدلالة ان قوله تعالى قد علمنا مافرضنا الخ معناه قد علمنا السبب فيما فرضنا على المؤمنين فى أزواجهم وفى الفرق بينه وبين المؤمنين من كون الهبة خاصة له وغيرها من أحكام النكاح وهذا السبب هو المعنى الذى يقتضى التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة و بالعكس أخرى (قوله تعالى ولا أن تبدل بهن الخ) فان قلت هو يدل على أنه لا يجوز أن يطلق جميع الازواج وينكح مكانها أزواجا أخر واما عدم جواز تطليق واحدة ونكاح أخرى فلا يعلم منه قلنا اذا جاز تطليق بعض جاز تطليق كل بعض حتى يطلق الكل (قوله لتوغله فى التنكير) اذ لم يذكر له أمر يخصه (قوله واختلف الخ) من قال انها منسوخة قال ان قوله تعالى ترجى من تشاء معناه جواز تطليق من تشاء على كل حال فنسخت بقوله تعالى ولا أن تبدل بهن ومن قال انها محكمة حمل ترجى من تشاء على المعنى الأول (قوله وقيل منقطع) بان يكون المراد من النساء

الذين

الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم) الا وقت أن يؤذن لكم أو الا مأذونا لكم (الى طعام) متعلق بيؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان أذن كما أشعر به قوله (غير ناظرين اناه) غير منتظرين وقته أو ادراكه حال من فاعل لا تدخلوا أو المجرور فى لكم وقرئ بالجر صفة لطعام فيكون جاريا على غير من هو له بلا ابراز الضمير وهو غير جائز عند البصريين وقد أمال حمزة والكسائى اناه لانه مصدر أنى الطعام اذا أدرك (ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا) تفرقوا ولا تمكثوا ولانه خطاب لقوم كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه مخصوصة بهم وبأمثالهم والا لما جاز لاحد أن يدخل بيوته بالاذن لغير الطعام ولا اللبث بعد الطعام لهم (ولا مستأنسين لحديث) لحديث بعضكم بعضا أو لحديث أهل البيت بالتسمع له عطف على ناظرين أو مقدر بفعل أى ولا تدخلوا أو ولا تمكثوا مستأنسين (ان ذلكم) اللبث (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله واشغاله بما لا يعنيه (فيستحيي منكم) من اخراجكم لقوله (والله لا يستحيي من الحق) يعنى ان اخراجكم حق فينبغى أن لا يترك حياء كما لم يتركه الله ترك الحيي فأمركم بالخروج وقرئ لا يستحى بحذف الياء الاولى والقاء حركتها على الحاء (واذا سألتموهن متاعا) شيأ ينتفع به (فاسألوهن) المتاع (من وراء حجاب) ستر روى أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض أصحابه فأصابت يد رجل يد عائشة رضى الله عنها فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنزلت (ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن) من الخواطر النفسانية الشيطانية (وما كان لكم) وما صح لكم (أن تؤذوا رسول الله) ان تفعلوا ما يكرهه (ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده ابدا) من بعد وفاته أو فراقه وخص التى لم يدخل بها لما روى أن أشعث بن قيس تزوج المستعيذة فى أيام عمر رضى الله عنه فهم برجمهما فأخبر بانه عليه الصلاة والسلام فارقها قبل أن يمسها فتركهما من غير نكير (ان ذلكم) يعنى ايذاءه ونكاح نسائه (كان عند الله عظيما) ذنبا عظيما وفيه تعظيم من الله لرسوله وايجاب لحرمته حيا وميتا ولذلك بالغ فى الوعيد عليه فقال (ان تبدوا شيأ) كنكاحهن على ألسنتكم (أو تخفوه) فى صدوركم (فان الله كان بكل شئ عليما) فيعلم ذلك فيجازيكم به وفى هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل ومبالغة فى الوعيد (لا جناح عليهن فى آبائهن ولا أبنائهن ولا اخوانهن ولا ابناء اخوانهن ولا أبناء أخواتهن) استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والابناء والاقارب يا رسول الله أو نكلمهن أيضا من وراء حجاب فنزلت وانما لم يذكر العم والخال لانهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمى العم أبا فى قوله واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق أو لانه كره ترك الاحتجاب عنهما مخافة أن يصفا لابنائهما (ولا نسائهن) يعنى نساء المؤمنات (ولا ما ملكت أيمانهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقد مر فى سورة النور (واتقين الله) فيما أمرتن به (ان الله كان على كل شئ شهيدا) لا يخفى عليه خافية (ان الله وملئكته يصلون على النبي) يعتنون باظهار شرفه وتعظيم شانه (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا أنتم أيضا فانكم أولى بذلك وقولوا اللهم صل على محمد (وسلموا تسليما) وقولوا السلام عليك أيها النبي وقيل وانقادوا لاوامره والآية تدل على وجوب الصلاة والسلام عليه فى الجملة وقيل تجب الصلاة كلما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم انف رجل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فابعده الله وتجوز الصلاة على غيره تبعا وتكره استقلالا لانه فى العرف صار شعار الذكر الرسول صلى الله عليه وسلم ولذلك كره أن يقال محمد عز وجل وان كان

الأزواج (قوله أن يؤذن الخ) الاذن المجرد عن الدعوة أن يقف عند الباب فيستأذن فيؤذن له والدعوة أن يطلب الى الطعام (قوله كما أشعر به قوله الخ) وجه الاشعار أن المدعو الى الطعام غير المنتظر لوقت حضور الطعام بل يدعى اليه وقت حضوره (قوله حال من فاعل لا تدخلوا) فيكون الاستثناء به واقعا على الوقت والدخول كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اناه (قوله تعالى واتقين الله) عطف على ما فهم مما سبق وهو أن يقال قدر ههنا استوعن المذكورين فيكون عطف انشاء على انشاء والتفاتا من الغيبة الى الخطاب

عزيزا وجليلا (إن الذين يؤذون الله ورسوله) يرتكبون ما يكرهانه من الكفر والمعاصي أو يؤذون رسول الله بكسر رباعيته وقولهم شاعر مجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم له ومن جوز اطلاق اللفظ على معنيين فسره بالمعنيين باعتبار المعمولين (لعنهم الله) أبعدهم من رحمته (في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا) يهينهم مع الإيلام (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) بغير جناية استحقوا بها الإيذاء (فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا) ظاهرا قيل إنها نزلت في منافقين كانوا يؤذون عليا رضي الله عنه وقيل في أهل الإفك وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) يغطين وجوههن وأبدانهن بملاحفهن إذا برزن لحاجة ومن للتبعيض فإن المرأة ترخي بعض جلبابها وتتلفع ببعض (ذلك أدنى أن يعرفن) يميزن من الإماء والقينات (فلا يؤذين) فلا يؤذيهن أهل الريبة بالتعرض لهن (وكان الله غفورا) لما سلف (رحيما) بعباده حيث يراعي مصالحهم حتى الجزئيات منها (لئن لم ينته المنافقون) عن نفاقهم (والذين في قلوبهم مرض) ضعف إيمان وقلة ثبات عليه أو فجور عن تزلزلهم في الدين أو فجورهم (والمرجفون في المدينة) يرجفون أخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها من إرجافهم وأصله التحريك من الرجفة وهي الزلزلة سمي به الأخبار الكاذبة لكونه متزلزلا غير ثابت (لنغرينك بهم) لنأمرنك بقتالهم وإجلائهم أو ما يضطرهم إلى طلب الجلاء (ثم لا يجاورونك) عطف على لنغرينك وثم للدلالة على أن الجلاء ومفارقة جوار الرسول أعظم ما يصيبهم (فيها) في المدينة (إلا قليلا) زمانا أو جوارا قليلا (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال والاستثناء شامل له أيضا أي لا يجاورونك إلا ملعونين ولا يجوز أن ينتصب عن قوله (أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا) لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها (سنة الله في الذين خلوا من قبل) مصدر مؤكد أي سن الله ذلك في الأمم الماضية وهو أن يقتل الذين نافقوا الأنبياء وسعوا في وهنهم بالإرجاف ونحوه أينما ثقفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) لأنه لا يبدلها ولا يقدر أحد أن يبدلها (يسألك الناس عن الساعة) عن وقت قيامها استهزاء وتعنتا أو امتحانا (قل إنما علمها عند الله) لم يطلع عليه ملكا ولا نبيا (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) شيئا قريبا أو تكون الساعة عن قريب وانتصابه على الظرف ويجوز أن يكون التذكير لأن الساعة في معنى اليوم وفيه تهديد للمستعجلين وإسكات للمتعنتين (إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا) نارا شديدة الاتقاد (خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا) يحفظهم (ولا نصيرا) يدفع العذاب عنهم (يوم تقلب وجوههم في النار) تصرف من جهة إلى جهة كاللحم يشوى بالنار أو من حال إلى حال وقرئ تقلب بمعنى تتقلب وتقلب ومتعلق الظرف (يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا) فلن نبتلى بهذا العذاب (وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا) يعنون قادتهم الذين لقنوهم الكفر وقرأ ابن عامر ويعقوب ساداتنا على جمع الجمع للدلالة على الكثرة (فأضلونا السبيلا) بما زينوا لنا (ربنا آتهم ضعفين من العذاب) مثلي ما آتيتنا منه لأنهم ضلوا وأضلوا (والعنهم لعنا كثيرا) كثير العدد وقرأ عاصم بالباء أي لعنا هو أشد اللعن وأعظمه (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا) فأظهر براءته من مقولهم يعني مؤداه ومضمونه وذلك أن قارون حرض امرأة على قذفه بنفسها فعصمه الله كما مر في القصص أو اتهمه ناس بقتل هرون لما خرج معه إلى الطور فمات هناك فحملته الملائكة ومروا به حتى رأوه غير مقتول وقيل أحياه الله فأخبرهم ببراءته أو قذفوه بعيب في بدنه من برص أو أدرة لفرط تستره حياء فأطلعهم الله على أنه بريء منه (وكان عند الله وجيها) ذا قربة

ووجاهة

(قوله عن تزلزلهم الخ) فيه لف ونشر أي الذين لم ينته من قلبه قلة ثبات على الإيمان عن تزلزلهم في الدين أو لم ينته الذين في قلوبهم فجور عن فجورهم

ووجاهة وقرئ وكان عبدالله وجيها (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله) فى ارتكاب ما يكرهه فضلا عما يؤذى رسوله (وقولوا قولا سديدا) قاصدا الى الحق من سد يسد سدادا والمراد النهى عن ضده كحديث زينب من غير قصد (يصلح لكم أعمالكم) يوفقكم للاعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول والاثابة عليها (ويغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها مكفرة باستقامتكم فى القول والعمل (ومن يطع الله ورسوله) فى الاوامر والنواهى (فقد فاز فوزا عظيما) يعيش فى الدنيا حيدا وفى الآخرة سعيدا (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان) تقرير للوعد السابق بتعظيم الطاعة وسماها أمانة من حيث انها واجبة الاداء والمعنى أنها لعظمة شأنها بحيث لو عرضت على هذه الاجرام العظام وكانت ذات شعور وادراك لابين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان مع ضعف بنيته ورخاوة قوته لاجرم فاز الراعى لها والقائم بحقوقها بخير الدارين (انه كان ظلوما) حيث لم يف بها ولم يراع حقها (جهولا) بكنه عاقبتها وهذا وصف للجنس باعتبار الاغلب وقيل المراد بالامانة الطاعة التى تعم الطبيعية والاختيارية وبعرضها استدعاؤها الذى يعم طلب الفعل من المختار وارادة صدوره من غيره وبحملها الخيانة فيها والامتناع عن أدائها ومنه قولهم حامل الامانة ومحتملها لمن لا يؤديها فتبرأ ذمته فيكون الاباء عنه اتيانا بما يمكن أن يتأتى منه والظلم والجهالة الخيانة والتقصير وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خلق فيها فهما وقال لها انى فرضت فريضة وخلقت جنة لمن أطاعنى فيها ونارا لمن عصانى فقلن نحن مسخرات على ما خلقتنا لا نحتمل فريضة ولا نبتغى ثوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فحمله وكان ظلوما لنفسه بتحمله ما يشق عليها جهولا بوخامة عاقبته ولعل المراد بالامانة العقل أو التكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وباباؤهن الاباء الطبيعى الذى هو عدم اللياقة والاستعداد وبحمل الانسان قابليته واستعداده لها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية وعلى هذا يحسن أن يكون علة للحمل عليه فان من فوائد العقل أن يكون مهيمنا على القوتين حافظا لهما عن التعدى ومجاوزة الحد ومعظم مقصود التكليف تعديلهما وكسر سورتهما (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) تعليل للحمل من حيث انه نتيجته كالتأديب للضرب فى ضربته تأديبا وذكر التوبة فى الوعد اشعار بان كونهم ظلوما جهولا فى جبلتهم لا يخليهم عن فرطات (وكان الله غفورا رحيما) حيث تاب عن فرطاتهم وأثاب بالفوز على طاعاتهم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله أو ما ملكت يمينه أعطى الامان من عذاب القبر

﴿سورة سبأ مكية وقيل الا قوله ويرى الذين أوتوا العلم الآية وآيها أربع وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) خلقا ونعمة فله الحمد فى الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته (وله الحمد فى الآخرة) لان ما فى الآخرة أيضا كذلك وليس هذا من عطف المقيد على المطلق فان الوصف بما يدل على أنه المنعم بالنعم الدنيوية قيد الحمد بها وتقديم الصلة للاختصاص فان النعم الدنيوية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها ولا كذلك نعم الآخرة (وهو الحكيم) الذى أحكم أمور الدارين (الخبير) ببواطن الاشياء (يعلم ما يلج فى الارض) كالغيث ينفذ فى موضع وينبع فى آخر وكالكنوز والدفائن والاموات (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات والفلزات وماء العيون (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير والارزاق والانداء والصواعق (وما

(قوله من غير قصد) أى عدل فى القول (قوله تعالى يصلح لكم أعمالكم) جواب الأمر اى ان تتقوا الله وتقولوا قولا سديدا يصلح الله أعمالكم ولا يخفى أن التفسير الثانى يدل على أن قبول العمل والاثابة عليه مشروط بالتقوى لكن العمل الصالح مقبول من المتقى وغيره والاولى أن يقتصر على الوجه الأول (قوله وعلى هذا يحسن ان يكون علة للحمل عليه) يعنى أن يقال ان قوله تعالى انه كان ظلوما جهولا سبب وعلة لحمل الثقل والتكليف على الانسان أى جعله حاملا لهما

﴿سورة سبأ﴾

(قوله فان النعم) أى النعم الدنيوية قد تصل الى الغير بسبب المخلوق وهو يستحق الحمد أيضا وأما النعم الاخروية فليست كذلك أقول على هذا لا يناسب ما فسره وهو قوله فله الحمد فى الدنيا لان الصلة مقدمة ههنا أيضا فتفيد الاختصاص فلا فرق بين الحمد فى الدنيا والحمد فى الآخرة مع انه بصدد الفرق

يعرج فيها) كالملائكة وأعمال العباد والابخرة والادخنة (وهو الرحيم الغفور) للمفرطين في شكر نعمته مع كثرتها أو في الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم الفائتة للحصر (وقال الذين كفروا لاتأتينا الساعة) انكار لمجيئها أو استبطاء استهزاء بالوعد به (قل بلى) رد لكلامهم واثبات لما نفوه (وربي لتأتينكم عالم الغيب) تكرير لايجابه مؤكدا بالقسم مقررا لوصف المقسم به بصفات تقرر امكانه وتنفي استبعاده على مامر غير مرة وقرأ حمزة والكسائي علام الغيب للمبالغة ونافع وابن عامر ورويس عالم الغيب بالرفع على أنه خبر محذوف أو مبتدأ خبره (لايعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) وقرأ الكسائي لايعزب بالكسر (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين) جملة مؤكدة لنفي العزوب ورفعهما بالابتداء ويؤيده القراءة بالفتح على نفي الجنس ولا يجوز عطف المرفوع على مثقال والمفتوح على ذرة بانه فتح في موضع الجر لامتناع الصرف لان الاستثناء يمنعه اللهم الا اذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل المثبت في اللوح خارجا عنه لظهوره على المطالعين له فيكون المعنى لاينفصل عن الغيب شئ الا مسطورا في اللوح (ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات) علة لقوله لتأتينكم وبيان لما يقتضي اتيانها (أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) لاتعب فيه ولامن عليه (والذين سعوا في آياتنا) بابطال وتزهيد الناس فيها (معاجزين) مسابقين كي يفوتونا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو معجزين أي مثبطين عن الايمان من أراده (أولئك لهم عذاب من رجز) من سيئ العذاب (أليم) مؤلم ورفعه ابن كثير ويعقوب وحفص (ويرى الذين أوتوا العلم) ويعلم أولو العلم من الصحابة ومن شايعهم من الامة أو من مسلمي أهل الكتاب (الذي أنزل اليك من ربك) القرآن (هو الحق) ومن رفع الحق جعل هو مبتدأ والحق خبره والجملة ثاني مفعولي يرى وهو مرفوع مستأنف للاستشهاد باولي العلم على الجهلة الساعين في الآيات وقيل منصوب معطوف على ليجزي أي وليعلم أولو العلم عند مجيء الساعة أنه الحق عيانا كما علموه الآن برهانا (ويهدي الى صراط العزيز الحميد) الذي هو التوحيد والشرع بلباس التقوى (وقال الذين كفروا) قال بعضهم لبعض (هل ندلكم على رجل) يعنون محمدا عليه الصلاة والسلام (ينبئكم) يحدثكم بأعجب الاعاجيب (اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد) انكم تنشؤن خلقا جديدا بعد أن تمزق أجسادكم كل تمزيق وتفريق بحيث تصير ترابا وتقديم الظرف للدلالة على البعد والمبالغة فيه وعامله محذوف دل عليه مابعده فان ماقبله لم يقارنه ومابعده مضاف اليه أو محجوب بينه وبينه بان وممزق يحتمل أن يكون مكانا بمعنى اذا مزقتم وذهبت بكم السيول كل مذهب وطرحتم كل مطرح وجديد بمعنى فاعل من جد كحديد من حد وقيل بمعنى مفعول من جد النساج الثوب اذا قطعه (أفترى على الله كذبا أم به جنة) جنون يوهمه ذلك ويلقيه على لسانه واستدل بجعلهم اياه قسيم الافتراء غير معتقدين صدقه على ان بين الصدق والكذب واسطة وهو كل خبر لايكون عن بصيرة بالمخبر عنه وضعفه بين لان الافتراء أخص من الكذب (بل الذين لايؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد) رد من الله تعالى عليهم ترديدهم واثبات لهم ماهو أفظع من القسمين وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث لايرجى الخلاص منه وماهو مؤداه من العذاب وجعله رسيلا له في الوقوع ومقدما عليه في اللفظ للمبالغة في استحقاقهم له والبعد في الاصل صفة الضال ووصف الضلال به على الاسناد المجازي (أفلم يروا الى مابين أيديهم وماخلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء) تذكير بما يعاينونه مما يدل على كمال قدرة الله ومايحتمل فيه ازاحة لاستحالتهم الاحياء حتى

جعلوه

(قوله والأبخرة والأدخنة) فيكون المراد من السماء جانب الفوق أو يقدر مضاف والمراد ماينزل من جانب السماء ومايعرج في جانبها (قوله تكرير لايجابه) لان الايجاب علم من لفظ بلى فيكون لتأتينكم تكرارا له (قوله وهو مرفوع الخ) أي يرى مرفوع غير معطوف على ليجزي بل هو جملة مستقلة وقيل يرى منصوب معطوف على ليجزي (قوله للدلالة على البعد والمبالغة فيه) أي على بعد كون زمان التمزيق زمان الخلق الجديد والمبالغة في بعده (قوله فان ماقبله الخ) أي انما قلنا ان عامله محذوف لان ماقبله وهو ينبئكم لايمكن أن يكون عاملا في الظرف لان الانباء لايقارن الظرف وهو زمان التمزيق ومابعد الظرف وهو مزقتم وخلق جديد لايمكن شئ منهما أن يكون عاملا في الظرف أما الاول فلانه مضاف اليه وهو لايعمل في الظرف وأما الثاني فلان مابعد ان لايعمل فيما قبلها (قوله وهو) أي الواسطة كل خبر وتذكير الضمير بتأويل الوسط (قوله عدم رجاء الخلاص) يفهم من وصف الضلال بالبعد فانه يفهم منه المبالغة في وصفهم بالضلال (قوله كأنهم يستحقونه في ذواتهم) لابسبب الضلال

جعلوه افتراء وهزأ وتهديدا عليها والمعنى أعموا فلم ينظروا الى ما أحاط بجوانبهم من السماء والارض ولم يتفكروا أهم أشد خلقا أم السماء وانا ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات بعد ظهور البينات وقرأ حمزة والكسائى يشأ ويخسف ويسقط بالياء لقوله أفترى على الله والكسائى وحده بادغام الفاء فى الباء وحفص كسفا بتحريك (ان فى ذلك) النظر والتفكر فيهما وما يدلان عليه (لآية) لدلالة (لكل عبد منيب) راجع الى ربه فانه يكون كثير التأمل فى أمره (ولقد آتينا داود منا فضلا) أى على سائر الانبياء وهو ما ذكر بعد أو على سائر الناس فيندرج فيه النبوة والكتاب والملك والصوت الحسن (يا جبال أوبى معه) رجعى معه التسبيح أو النوحة على الذنب وذلك اما بخلق صوت مثل صوته فيها أو بحملها اياه على التسبيح اذا تأمل ما فيها وسيرى معه حيث سار وقرئ أوبى من الاوب أى ارجعى فى التسبيح كلما رجع فيه وهو بدل من فضلا أو من آتينا باضمار قولنا أو قلنا (والطير) عطف على محل الجبال ويؤيده القراءة بالرفع عطفا على لفظها تشبيها للحركة البنائية العارضة بالحركة الاعرابية أو على فضلا أو مفعول معه لأوبى وعلى هذا يجوز أن يكون الرفع بالعطف على ضميره وكان الاصل ولقد آتينا داود منا فضلا تأويب الجبال والطير فبدل بهذا النظم لما فيه من الفخامة والدلالة على عظم شأنه وكبرياء سلطانه حيث جعل الجبال والطيور كالعقلاء المنقادين لامره فى نفاذ مشيئته فيها (وألنا له الحديد) جعلناه فى يده كالشمع يصرفه كيف يشاء من غير احماء وطرق بالانة أو بقوته (أن اعمل) أمرناه أن اعمل فأن مفسرة أو مصدرية (سابغات) دروعا واسعات وقرئ صابغات وهو أول من اتخذها (وقدر فى السرد) وقدر فى نسجها بحيث يتناسب حلقها أو قدر مساميرها فلا تجعلها دقاقا فتقلق ولا غلاظا فتنخرق وردبان دروعه لم تكن مسمرة ويؤيده قوله وألنا له الحديد (واعملوا صالحا) الضمير فيه لداود وأهله (انى بما تعملون بصير) فأجازيكم عليه (ولسليمان الريح) أى وسخرنا له الريح وقرئ الريح بالرفع أى ولسليمان الريح مسخرة وقرئ الرياح (غدوها شهر ورواحها شهر) جريها بالغداة مسيرة شهر وبالعشى كذلك وقرئ غدوتها وروحتها (وأسلنا له عين القطر) النحاس المذاب أساله من معدنه فنبع منه نبوع الماء من الينبوع ولذلك سماه عينا وكان ذلك باليمن (ومن الجن من يعمل بين يديه) عطف على الريح ومن الجن حال مقدمة أو جملة من مبتدا وخبر (باذن ربه) بأمره (ومن يزغ منهم) ومن يعدل منهم (عن أمرنا) عما أمرناه من طاعة سليمان وقرئ يزغ من أزاغه (نذقه من عذاب السعير) عذاب الآخرة (يعملون له ما يشاء من محاريب) قصور حصينة ومساكن شريفة سميت بها لانها يذب عنها ويحارب عليها (وتماثيل) وصورا هى تماثيل للملائكة والانبياء على ما اعتادوا من العبادات ليراها الناس فيعبدوا نحو عباداتهم وحرمة التصاوير شرع مجدد روى أنهم عملوا له أسدين فى أسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد أن يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما واذا قعد أظله النسران باجنحتهما (وجفان) وصحاف (كالجواب) كالحياض الكبار جمع جابية من الجباية وهى من الصفات الغالبة كالدابة (وقدور راسيات) ثابتات على الاثافى لا تنزل عنها لعظمها (اعملوا آل داود شكرا) حكاية عما قيل لهم وشكرا نصب على العلة أى اعملوا له واعبدوه شكرا أو المصدر لان العمل له شكر أو الوصف له أو الحال أو المفعول به (وقليل من عبادى الشكور) المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه لان توفيقه للشكر نعمة تستدعى شكرا آخر لا الى نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر (فلما قضينا عليه الموت) أى على سليمان (ما دلهم على موته) ما دل الجن وقيل آله (الا دابة الارض)

(قوله افتراء وهزأ) هو مفهوم من قوله تعالى هل ندلكم على رجل الآية كما هو مصرح به فى الكشاف لانه صلى الله عليه وسلم عرف فى قريش واخباره بالبعث مشهور بينهم فيقصدون بذلك السخرية وأخرجوه مخرج التحاكى ببعض الاحاجى التى يتحاجى بها للضحك والتلهى (قوله والمعنى أعموا) أراد ان الهمزة فى أفلم يروا واردة على مقدر هو عموا يعطف عليه فلم ينظروا (قوله لقوله افترى على الله) أى لما تقدم ذكر الله تعالى ناسب ان يكون الضمير غائبا ليرجع اليه (قوله الترجيع) ترديد القراءة (قوله يفهم منه انه ليس فى عصره ملك غيره) وفيه خفاء الآن يقال المراد من الملك النوع الحاصل له اذ ليس فى وقته من كان له مثل ما لداود (قوله باضمار قولنا أو قلنا) فان كان بدلا من فضلا كان المقدر قولنا والمعنى ولقد آتينا داود منا فضلا قولنا يا جبال الخ وان كان بدلا من آتينا كان المقدر وقلنا (قوله فبدل بهذا الخ) أى جعل يا جبال أوبى بدلا من ولقد آتينا داود فضلا تأويب الجبال لما فى هذا البدل من الفخامة الخ (قوله تماثيل للملائكة والانبياء) أى صورا وصورهم على النحو الذى كانوا أى الانبياء والملائكة عليها فى عاداتهم ليراها الناس فيتذكروا عاداتهم فيعبدوا نحوهم (قوله أو الوصف له) فيكون شكرا صفة عملا المقدر أى عملا مشكورا (قوله آله) أى سليمان

أى الارضة أضيفت الى فعلها وقرئ بفتح الراء وهو تأثر الخشبة من فعلها يقال أرضت الارضة الخشبة أرضا فارضت أرضا مثل أكلت القوادح لاسنان أكلا فأكلت أكلا (تأكل منسأته) عصاه من نسأت البعير اذا طردته لانها يطرد بها وقرئ بفتح الميم وتخفيف الهمزة قلبا وحذفا على غير قياس اذ القياس اخراجها بين بين ومنساءته على مفعالة كميضاءة فى ميضأة ومن سأته أى طرف عصاه مستعار من سأة القوس وفيه لغتان كما فى قحة وقحة وقرأ نافع وأبو عمرو منساته بألف بدلا من الهمزة وابن ذكوان بهمزة ساكنة وحمزة اذا وقف جعلها بين بين (فلما خر تبينت الجن) علمت الجن بعد التباس الامر عليهم (أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين) أنهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلموا موته حينما وقع فلم يلبثوا بعده حولا فى تسخيره الى أن خر أو ظهرت الجن وأن بما فى حيزه بدل منه أى ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب وذلك أن داود أسس بيت المقدس فى موضع فسطاط موسى عليهما الصلاة والسلام فمات قبل تمامه فوصى به الى سليمان عليه السلام فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد اذ دنا أجله واعلم به فاراد أن يعمى عليهم موته ليتموه فدعاهم فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فبقى كذلك حتى أكلتها الارضة فخر ثم فتحوا عنه وأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فأكلت يوما وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثا وخمسين سنة وملك وهو ابن ثلاثة عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت المقدس لاربع مضين من ملكه (لقد كان لسبأ) لاولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنع الصرف عنه ابن كثير وأبو عمرو لانه صار اسم القبيلة وعن ابن كثير قلب همزته ألفا ولعله أخرجه بين بين فلم يؤده الراوى كما وجب (فى مساكنهم) فى مواضع سكناهم وهى باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث وقرأ حمزة وحفص بالافراد والفتح والكسائى بالكسر حملا على ماشذ من القياس كالمسجد والمطلع (آية) علامة دالة على وجود الصانع المختار وأنه قادر على مايشاء من الامور العجيبة مجاز للمحسن والمسىء معاضدة للبرهان السابق كما فى قصتى داود وسليمان عليهما السلام (جنتان) بدل من آية أو خبر محذوف تقديره الآية جنتان وقرئ بالنصب على المدح والمراد جماعتان من البساتين (عن يمين وشمال) جماعة عن يمين بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة منهما فى تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة أو بستانا كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) حكاية لما قال لهم نبيهم أو لسان الحال أو دلالة بأنهم كانوا أحقاء بان يقال لهم ذلك (بلدة طيبة ورب غفور) استئناف للدلالة على موجب الشكر أى هذه البلدة التى فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذى رزقكم وطلب شكركم رب غفور فرطات من يشكره وقرئ الكل بالنصب على المدح قيل كانت أخصب البلاد وأطيبها لم يكن فيها عاهة ولا هامة (فأعرضوا) عن الشكر (فأرسلنا عليهم سيل العرم) سيل الامر العرم أى الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم اذا شرس خلقه وصعب أو المطر الشديد أو الجرذ أضاف اليه السيل لانه نقب عليهم سكرا ضربته لهم بلقيس فحقنت به ماء الشجر وتركت فيه ثقبا على مقدار ما يحتاجون اليه أو المسناة التى عقدت سكرا على أنه جمع عرمة وهى الحجارة المركومة وقيل اسم واد جاء السيل من قبله وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أكل خمط) ثمر بشع فان الخمط كل نبت أخذ طعما من مرارة وقيل الاراك أو كل شجر لاشوك له والتقدير أكل أكل خمط فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فى كونه بدلا أو عطف بيان (وأثل وشئ من سدر قليل) معطوفان على أكل لا على خمط فان الاثل هو

(قوله أضيفت الى فعلها) أشار الى ان الارض مصدر بالمعنى الذى ذكر (قوله كما يزعمون الخ) الظاهر ان الجن لا يزعمون انهم يعلمون جميع الغيوب وعلم بعضها لايستلزم العلم بما ذكر فلا يلزم من عدم علمهم بحال سليمان عليه السلام عدم تبين بطلان زعمهم ويمكن أن يقال انهم زعموا علم الغيوب التى تعلقت بهم أو توجهوا اليها وموت سليمان كان منها (قوله بدل منه) أى بدل من مقدر والتقدير تبين أمر الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب الآية (قوله ولعله أخرجه الخ) لان القاعدة ان الهمزة التى كان ماقبلها متحركا بالفتحة أن تكون بين بين لا قلبها ألفا (قوله أو لسان الحال) فكأنه قال لسان حالهم لهم كلوا الخ (قوله سيل الامر العرم) فيكون الامر العرم المطر الشديد أو السحاب الكثير الامطار (قوله فحذف المضاف الخ) يعنى ان الأكل الثانى مضاف الى خمط وبدل أو عطف بيان للأكل الاول

الطرفاء ولاثمرله وقرئ بالنصب عطفا على جنتين ووصف السدر بالقلة فان جناه وهو النبق مما يطيب أكله ولذلك يغرس فى البساتين وتسمية البدل جنتين للمشاكلة والتهكم وقرأ أبو عمرو ذواتى أكل بغير تنوين اللام وقرأ الحرميان بتخفيف أكل (ذلك جزيناهم بما كفروا) بكفرانهم النعمة أو بكفرهم بالرسل اذ روى أنه بعث اليهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم وتقديم المفعول للتعظيم لا للتخصيص (وهل نجازى الا الكفور) وهل يجازى بمثل مافعلنا بهم الا البليغ فى الكفران أو الكفر وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وحفص نجازى بالنون والكفور بالنصب (وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها) بالتوسعة على أهلها وهى قرى الشأم (قرى ظاهرة) متواصلة يظهر بعضها لبعض أو راكبة متن الطريق ظاهرة لابناء السبيل (وقدرنا فيها السير) بحيث يقيل الغادى فى قرية ويبيت الرائح فى قرية الى أن يبلغ الشام (سيروا فيها) على ارادة القول بلسان الحال أو المقال (ليالى وأياما) متى شئتم من ليل أونهار (آمنين) لايختلف الامن فيها باختلاف الاوقات أو سيروا آمنين وان طالت مدة سفركم فيها أو سيروا فيها ليالى أعماركم وأيامها لاتلقون فيها الا الأمن (فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا) أشروا النعمة وملوا العافية كبنى اسرائيل فسألوا الله أن يجعل بينهم وبين الشأم مفاوز ليتطاولوا فيها على الفقراء بركوب الرواحل وتزود الازواد فاجابهم الله بتخريب القرى المتوسطة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد ويعقوب ربنا باعد بلفظ الخبر على انه شكوى منهم لبعد سفرهم افراطا فى الترفه وعدم الاعتداد بما أنعم الله عليهم فيه ومثله قراءة من قرأ ربنا بعد أو بعد على النداء واسناد الفعل الى بين (وظلموا أنفسهم) حيث بطروا النعمة ولم يعتدوا بها (فجعلناهم أحاديث) يتحدث الناس بهم تعجبا وضرب مثل فيقولون تفرقوا أيدى سبا (ومزقناهم كل ممزق) ففرقناهم غاية التفريق حتى لحق غسان منهم بالشأم وأنمار بيثرب وجذام بتهامة والازد بعمان (ان فى ذلك) فيما ذكر (لآيات لكل صبار) عن المعاصى (شكور) على النعم (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) أى صدق فى ظنه أو صدق يظن ظنه مثل فعلته جهدك ويجوز أن يعدى الفعل اليه بنفسه كما فى صدق وعده لانه نوع من القول وشدده الكوفيون بمعنى حقق ظنه أو وجده صادقا وقرئ بنصب ابليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقا والتخفيف بمعنى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواءهم وبرفعهما والتخفيف على الابدال وذلك اما ظنه بسبأ حين رأى انهماكهم فى الشهوات أو ببنى آدم حين رأى أباهم النبى ضعيف العزم أو ما ركب فيهم من الشهوة والغضب أو سمع من الملائكة قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها فقال لاضلنهم ولاغوينهم (فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين) الا فريقا هم المؤمنون لم يتبعوه وتقليلهم بالاضافة الى الكفار أو الا فريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه فى العصيان وهم المخلصون (وما كان له عليهم من سلطان) تسلط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء (الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك) الا ليتعلق علمنا بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء أو ليتميز المؤمن من الشاك أو ليؤمن من قدر ايمانه ويشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه مبالغة وفى نظم الصلتين نكتة لاتخفى (وربك على كل شئ حفيظ) محافظ والزنتان متآخيتان (قل) للمشركين (ادعوا الذين زعمتم) أى زعمتموهم آلهة وهما مفعولا زعم حذف الاول لطول الموصول بصلته والثانى لقيام صفته مقامه ولا يجوز أن يكون هو مفعوله الثانى لانه لايلتئم مع الضمير كلاما ولا لايملكون لانهم لايزعمونه (من دون الله) والمعنى ادعوهم فيما يهمكم من جلب نفع أو دفع ضر لعلهم يستجيبون لكم ان صح دعواكم ثم أجاب عنهم اشعارا بتعين الجواب وأنه لايقبل المكابرة فقال (لايملكون

(قوله ووصف السدر بالقلة) أى لما كان المقصود تحقير البدل لم يناسب كثرة النبق لانه طيب فلم يلائم التحقير فوصف بالقلة لان القليل كالعدم (قوله أو سيروا آمنين) وعلى الاول يكون آمنين حالا من فاعل سيروا باعتبار الليالى والايام وعلى الثانى يكون حالا من فاعل سيروا باعتبار طول المدة (قوله حيث بطروا الخ) فالاول بالنظر الى التفسير الاول وهو على تقدير أن يقرأ باعد بصيغة الامر والثانى على تقدير ان يقرأ بصيغة الاخبار (قوله تعلقا يترتب عليه الجزاء) أى علما بالايمان والكفر الموجودين فان هذا النحو من العلم يترتب عليه الجزاء (قوله مبالغة) وهى ان العلم بايمانهم ملزوم ايمانهم ففيه المبالغة التى فى سائر المجاز ولذا قالوا المجاز أبلغ من الحقيقة (قوله نكتة لاتخفى) وهى أن الايمان حادث فيناسبه الفعل وأما الشك فهو أمر أصلى لهم فناسب الجملة الاسمية الدالة على الثبات (قوله والزنتان متآخيتان) أى الفعل والفاعل بمعنى واحد (قوله لانه لايلتئم الخ) يعنى ان قوله زعمتم من دون الله لايكون كلاما صحيحا (قوله ولا لايملكون) أى لايجوز أن يكون مفعوله الثانى

مثقال ذرة) من خير أو شر (فى السموات ولا فى الارض) فى أمرما وذكرهما للعموم العرفى أو لان آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها أرضية كالاصنام أو لان الاسباب القريبة للشر والخير سماوية وأرضية والجملة استئناف لبيان حالهم (وما لهم فيهما من شرك) من شركة لا خلقا ولا ملكا (وماله منهم من ظهير) يعينه على تدبير أمرهما (ولا تنفع الشفاعة عنده) فلا ينفعهم شفاعة أيضا كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند الله (الا لمن أذن له) أذن له أن يشفع أو أذن أن يشفع له لعلو شأنه ولم يثبت ذلك واللام على الاول كاللام فى قولك الكرم لزيد وعلى الثانى كاللام فى قولك جئتك لزيد وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائى بضم الهمزة (حتى اذا فزع عن قلوبهم) غاية لمفهوم الكلام من أن ثم توقفا وانتظارا للاذن أى يتربصون فزعين حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقيل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا وقرأ ابن عامر ويعقوب فزع على البناء للفاعل وقرئ فرغ أى نفى الوجل من فرغ الزاد اذا فنى (قالوا) قال بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) فى الشفاعة (قالوا الحق) قالوا قال القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ بالرفع أى مقوله الحق (وهو العلى الكبير) ذو العلو والكبرياء ليس لملك ولا نبى من الانبياء أن يتكلم ذلك اليوم الا باذنه (قل من يرزقكم من السموات والارض) يريد به تقرير قوله لا يملكون (قل الله) اذ لا جواب سواه وفيه اشعار بانهم ان سكتوا أو تلعثموا فى الجواب مخافة الالزام فهم مقرون به بقلوبهم (وانا أو اياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين) أى وان أحد الفريقين من الموحدين المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية بالعبادة والمشركين به الجماد النازل فى أدنى المراتب الامكانية لعلى أحد الامرين من الهدى والضلال المبينين وهو بعد ما تقدم من التقرير البليغ الدال على من هو على الهدى ومن هو فى الضلال أبلغ من التصريح لانه فى صورة الانصاف المسكت للخصم المشاغب ونظيره قول حسان

أتهجوه ولست له بكفء ＊ فشركما لخيركما الفداء

وقيل انه على اللف والنشر وفيه نظر واختلاف الحرفين لان الهادى كمن صعد منارا ينظر الاشياء ويتطلع عليها أو ركب جوادا يركضه حيث يشاء والضال كأنه منغمس فى ظلام مرتبك لا يرى شيأ أو محبوس فى مطمورة لا يستطيع أن يتفصى منها (قل لا تسئلون عما أجرمنا ولا نسئل عما تعملون) هذا أدخل فى الانصاف وأبلغ فى الاخبات حيث أسند الاجرام الى أنفسهم والعمل الى المخاطبين (قل يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم يفتح بيننا بالحق) يحكم ويفصل بان يدخل المحقين الجنة والمبطلين النار (وهو الفتاح) الحاكم الفاصل فى القضايا المنغلقة (العليم) بما ينبغى أن يقضى به (قل أرونى الذين ألحقتم به شركاء) لأرى باى صفة ألحقتموهم بالله فى استحقاق العبادة وهو استفسار عن شبهتهم بعد الزام الحجة عليهم زيادة فى تبكيتهم (كلا) ردع لهم عن المشاركة بعد ابطال المقايسة (بل هو الله العزيز الحكيم) الموصوف بالغلبة وكمال القدرة والحكمة وهؤلاء الملحقون به متسمون بالذلة متأبية عن قبول العلم والقدرة رأسا والضمير لله أو للشأن (وما أرسلناك الا كافة للناس) الا ارسالة عامة لهم من الكف فانها اذا عمتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد منهم أو الا جامعا لهم فى الابلاغ فهى حال من الكاف والتاء للمبالغة ولا يجوز جعلها حالا من الناس على المختار (بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيحملهم جهلهم على مخالفتك (ويقولون) من فرط جهلهم (متى هذا الوعد) يعنون المبشر به والمنذر عنه أو الموعود بقوله يجمع بيننا ربنا (ان كنتم صادقين) يخاطبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لكم ميعاد يوم) وعد يوم أو زمان

لا يملكون لما ذكر (قوله فلا ينفعهم شفاعة أيضا) كما لا تنفعهم فى الدنيا اذ لا يملكون شيأ (قوله وقرئ فرغ) أى قرئ بالراء المهملة وهو ساقط فى بعض النسخ (قوله لانه فى صورة الانصاف) لا يخفى ان ايراد أو بدل الواو من الانصاف حيث لم يجزم بان الكفار على الهدى أو فى ضلال بل رده هذا المحال بين المؤمنين وبينهم (قوله وقيل انه على اللف) فيكون على هدى متعلقا بقوله انا وفى ضلال يتعلق باياكم ووجه النظر انه لو كان على اللف لوجب الواو بدل أو (قوله واختلاف الحرفين) أى على وفى (قوله أو زمان وعد) فيكون الميعاد بمعنى زمان الوعد فتكون الاضافة للتبيين

وعد

وعدوا اضافته الى اليوم للتبيين ويؤيده أنه قرئ يوم على البدل وقرئ يوما باضمار أعنى (لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) اذا فاجأكم وهو جواب تهديد جاء مطابقا لما قصدوه بسؤالهم من التعنت والانكار (وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه) ولا بما تقدمه من الكتب الدالة على البعث قيل ان كفار مكة سألوا أهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فأخبروهم انهم يجدون نعته فى كتبهم فغضبوا وقالوا ذلك وقيل الذى بين يديه يوم القيامة (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم) أى فى موضع المحاسبة (يرجع بعضهم الى بعض القول) يتحاورون ويتراجعون القول (يقول الذين استضعفوا) يقول الاتباع (للذين استكبروا) للرؤساء (لولا أنتم) لولا اضلالكم وصدكم ايانا عن الايمان (لكنا مؤمنين) باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا أنحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين) أنكروا أنهم كانوا صادين لهم عن الايمان واثبتوا انهم هم الذين صدوا أنفسهم حيث أعرضوا عن الهدى وآثروا التقليد عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار) اضراب عن اضرابهم أى لم يكن اجرامنا الصاد بل مكركم لنا دائبا ليلا ونهارا حتى أعورتم علينا رأينا (اذ تأمروننا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا) والعاطف يعطفه على كلامهم الاول واضافة المكر الى الظرف على الاتساع وقرئ مكر الليل بالنصب على المصدر ومكر الليل بالتنوين ونصب الظرف ومكر الليل من الكرور (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) وأضمر الفريقان الندامة على الضلال والاضلال وأخفاها كل عن صاحبه مخافة التعيير أو أظهروها فانه من الاضداد اذ الهمزة تصلح للاثبات والسلب كما فى أشكيته (وجعلنا الاغلال فى أعناق الذين كفروا) أى فى أعناقهم فجاء بالظاهر تنويها بذمهم واشعارا بموجب أغلالهم (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) أى لا يفعل بهم ما يفعل الا جزاء على أعمالهم وتعدية يجزى اما لتضمين معنى يقضى أو بنزع الخافض (وما أرسلنا فى قرية من نذير الا قال مترفوها) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما منى به من قومه وتخصيص المتنعمين بالتكذيب لان الداعى المعظم اليه التكبر والمفاخرة بزخارف الدنيا والانهماك فى الشهوات والاستهانة بمن لم يحظ منها ولذلك ضموا التهكم والمفاخرة الى التكذيب فقالوا (انا بما أرسلتم به كافرون) على مقابلة الجمع بالجمع (وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا) فنحن أولى بما تدعونه ان أمكن (وما نحن بمعذبين) اما لان العذاب لا يكون أو لانه أكرمنا بذلك فلا يهيننا بالعذاب (قل) ردا لحسبانهم (ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) ولذلك يختلف فيه الاشخاص المماثلة فى الخصائص والصفات ولو كان ذلك لكرامة وهوان يوجبانه لم يكن بمشيئته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيظنون ان كثرة الاموال والاولاد للشرف والكرامة وكثيرا ما يكون للاستدراج كما قال (وما أموالكم ولا أولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى) قربة والتى اما لان المراد وما جماعة أموالكم واولادكم أو لانها صفة محذوف كالتقوى والخصلة وقرئ بالذى أى بالشئ الذى يقربكم (الا من آمن وعمل صالحا) استثناء من مفعول تقربكم أى الاموال والاولاد لا تقرب أحدا الا المؤمن الصالح الذى ينفق ماله فى سبيل الله ويعلم ولده الخير ويربيه على الصلاح أو من أموالكم وأولادكم على حذف المضاف (فأولئك لهم جزاء الضعف) أن يجازوا الضعف الى عشر فما فوقه والاضافة اضافة المصدر الى المفعول وقرئ بالاعمال على الاصل وعن يعقوب رفعهما على ابدال الضعف ونصب الجزاء على التمييز أو المصدر لفعله الذى دل عليه لهم (بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون) من المكاره وقرئ بفتح الراء وسكونها وقرأ حمزة فى الغرفة على ارادة الجنس

(قوله مطابقا الخ) أى قصدوا بسؤالهم عن البعث انكاره فالمناسب بجوابهم قوله تعالى قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه الخ لان فيه مبالغة فى اثبات الوعد المذكور وتقرره فى وقت معين لو أريد تقدمه على ذلك الوقت لم يتيسر لانه خلاف مراد الله تعالى (قوله وتعدية يجزى الخ) أى يجزى متعد فى الاصل بمفعول واحد وههنا عدى بمفعولين وتعديته بمفعول ثان للتضمين المذكور والمعنى ما يجزون الا قضيا عليهم ما كانوا يعملون أو تعديه بنزع الخفض بان يكون التقدير هل يجزون الا بما كانوا يعملون أى الا لاجل عملهم فتكون ما مصدرية (قوله ولذلك ضموا الخ) أما التهكم ففى قولهم انا بما أرسلتم لانهم أنكروا الرسالة وأما التفاخر ففى قولهم نحن أكثر أموالا وأولادا (قوله على حذف المضاف) والتقدير الا أموال من آمن

(والذين يسعون فى آياتنا) بالرد والطعن فيها (معاجزين) مسابقين لانبيائنا أو ظانين أنهم يفوتوننا
(أولئك فى العذاب محضرون قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء من عباده و يقدر له) يوسع عليه تارة
و يضيق عليه اخرى فهذا فى شخص واحد باعتبار وقتين وما سبق فى شخصين فلا تكرير (وما
أنفقتم من شئ فهو يخلفه) عوضا اما عاجلا أو آجلا (وهو خير الرازقين) فان غيره وسط فى ايصال
رزقه لا حقيقة لرازقيته (و يوم نحشرهم جميعا) المستكبرين والمستضعفين (ثم نقول للملائكة
أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) تقريعا للمشركين وتبكيتا لهم واقناطا لهم عما يتوقعون من شفاعتهم
وتخصيص الملائكة لانهم أشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم ولان عبادتهم مبدأ الشرك
وأصله وقرأ حفص و يعقوب بالياء فيهما (قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم) أنت الذى نواليه من
دونهم لا موالاة بيننا و بينهم كأنهم بينوا بذلك براءتهم من الرضا بعبادتهم ثم أضربوا عن ذلك ونفوا
أنهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم (بل كانوا يعبدون الجن) أى الشياطين حيث أطاعوهم فى
عبادة غير الله وقيل كانوا يتمثلون لهم و يخيلون اليهم أنهم الملائكة فيعبدونهم (أكثرهم بهم
مؤمنون) الضمير الاول للانس أو للمشركين والاكثر بمعنى الكل والثانى للجن (فاليوم لا يملك
بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا) اذ الامر فيه كله لله لان الدار دار جزاء وهو المجازى وحده (ونقول للذين
ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون) عطف على لا يملك مبين للمقصود من تمهيده
(واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا) يعنون محمدا عليه الصلاة والسلام (الا رجل يريد أن
يصدكم عما كان يعبد آباؤكم) فيستتبعكم بما يستبدعه (وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الا افك)
لعدم مطابقة ما فيه الواقع (مفترى) باضافته الى الله سبحانه وتعالى (وقال الذين كفروا للحق
لما جاءهم) لامر النبوة أو للاسلام أو للقرآن والاول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه واعجازه (ان
هذا الا سحر مبين) ظاهر سحريته وفى تكرير الفعل والتصريح بذكر الكفرة وما فى اللامين
من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وما فى لما من المبادهة الى البت بهذا القول انكار عظيم له
وتعجيب بليغ منه (وما آتيناهم من كتب يدرسونها) فيها دليل على صحة الاشراك (وما أرسلنا
اليهم قبلك من نذير) يدعوهم اليه و ينذرهم على تركه وقد بان من قبل أن لا وجه له فمن أين وقع
لهم هذه الشبهة وهذا فى غاية التجهيل لهم والتسفيه لرأيهم ثم هددهم فقال (وكذب الذين من قبلهم
كما كذبوا (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) وما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا أولئك من القوة وطول العمر
وكثرة المال أو ما بلغ أولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى (فكذبوا رسلى فكيف كان
نكير) فحين كذبوا رسلى جاءهم انكارى بالتدمير فكيف كان نكيرى لهم فليحذر هؤلاء من
مثله ولا تكرير فى كذب لان الاول للتكثير والثانى للتكذيب أو الاول مطلق والثانى مقيد
ولذلك عطف عليه بالفاء (قل انما أعظكم بواحدة) أرشدكم وأنصح لكم بخصلة واحدة هى ما دل عليه
(أن تقوموا لله) وهو القيام من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الانتصاب فى الامر خالصا لوجه
الله معرضا عن المراء والتقليد (مثنى وفرادى) متفرقين اثنين اثنين وواحدا واحدا فان الازدحام
يشوش الخاطر و يخلط القول (ثم تتفكروا) فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به لتعلموا
حقيقته ومحله الجر على البدل أو البيان أو الرفع أو النصب باضمار هو أو أعنى (ما بصاحبكم من جنة)
فتعلموا ما به من جنون يحمله على ذلك أو استئناف منبه لهم على أن ما عرفوا من رجاحة عقله كاف فى
ترجيح صدقه فانه لا يدعه أن يتصدى لادعاء أمر خطير وخطب عظيم من غير تحقق ووثوق ببرهان
فيفتضح على رؤس الاشهاد و يلقى نفسه الى الهلاك فكيف وقد انضم اليه معجزات كثيرة وقيل

(قوله تعالى قل ان ربى
الخ) مؤكد لما سبق
من قوله وما أموالكم ولا
أولادكم الخ فانه لما كان الله
تعالى هو الباسط للرزق
على من يشاء من عباده
لا وجه لان يكون المال أو
الولد سببا للزلفى عنده (قوله
فهذا فى شخص واحد) لان
الضمير والمرجع واحد وأما
قوله الله يبسط الرزق لمن
يشاء و يقدر فهو فى تقدير
و يقدر لمن يشاء فالثانى غير
الاول لان كلا منهما ظاهر
لا ضمير (قوله ولان
عبادتهم الخ) لان أوائل
المشركين عبدوا الاصنام
التى جعلوها تماثيل للملائكة
أو لانهم عبدوا أنفسهم
لا تماثيلهم (قوله مبين الخ)
أى المقصود من تقديم لا
يملك الخ هو قوله لهم
ذوقوا (قوله وما فى اللامين
الخ) أى اللام فى الذين اشارة
الى القائلين وفى قوله للحق
اشارة الى المقول وهو القرآن
أو النبوة (قوله تمهيدا
للقول) مفعول للمبالغة
(قوله ومحله الجر الخ) أى
محل أن يقوموا الجر على
البدل من واحدة الخ

ما استفهامية والمعنى ثم تتفكروا أى شىء به من آثار الجنون (ان هو الا نذير لكم بين يدى عذاب شديد) قدامه لانه مبعوث فى نسم الساعة (قل ما سألتكم من أجر) أى شىء سألتكم من أجر على الرسالة (فهو لكم) والمراد نفى السؤال عنه كانه جعل التنبى مستلزما لأحد الامرين اما الجنون واما توقع نفع دنيوى عليه لانه اما أن يكون لغرض أو لغيره وأياما كان يلزم أحدهما ثم نفى كلا منهما وقيل ما موصولة مراد بها ما سألهم بقوله ما أسألكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا وقوله لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى واتخاذ السبيل ينفعهم وقرباه قرباهم (ان أجرى الا على الله وهو على كل شىء شهيد) مطلع يعلم صدقى وخلوص نيتى وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحمزة والكسائى باسكان الياء (قل ان ربى يقذف بالحق) يلقيه وينزله على من يجتبيه من عباده أو يرمى به الباطل فيدمغه أو يرمى به الى أقطار الآفاق فيكون وعدا باظهار الاسلام وافشائه وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح الياء (علام الغيوب) صفة محمولة على محل ان واسمها أو بدل من المستكن فى يقذف أو خبر ثان أو خبر محذوف وقرئ بالنصب صفة لربى أو مقدرا بأعنى وقرأ حمزة وأبو بكر الغيوب بالكسر كالبيوت وبالضم كالعشور وقرئ بالفتح كالصبور على أنه مبالغة غائب (قل جاء الحق) أى الاسلام (وما يبدئ الباطل وما يعيد) وزهق الباطل أى الشرك بحيث لم يبق له أثر مأخوذ من هلاك الحى فانه اذا هلك لم يبق له ابداء ولا اعادة قال

أقفر من أهله عبيد ٭ فاليوم لا يبدى ولا يعيد

وقيل الباطل ابليس أو الصنم والمعنى لا ينشئ خلقا ولا يعيده أو لا يبدئ خيرا لأهله ولا يعيده وقيل ما استفهامية منتصبة بما بعدها (قل ان ضللت) عن الحق (فانما أضل على نفسى) فان وبال ضلالى عليها لانه بسببها اذ هى الجاهلة بالذات والامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطية بقوله (وان اهتديت فبما يوحى الى ربى) فان الاهتداء بهدايته وتوفيقه (انه سميع قريب) يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله وان أخفاه (ولو ترى اذ فزعوا) عند الموت أو البعث أو يوم بدر وجواب لو محذوف تقديره لرأيت أمرا فظيعا (فلا فوت) فلا يفوتون الله بهرب أو تحصن (وأخذوا من مكان قريب) من ظهر الارض الى بطنها أو من الموقف الى النار أو من صحراء بدر الى القليب والعطف على فزعوا أو لا فوت ويؤيده أنه قرئ وأخذ عطفا على محله أى فلا فوت هناك وهناك أخذ (وقالوا آمنا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام وقد مر ذكره فى قوله ما بصاحبكم (وأنى لهم التناوش) ومن أين لهم أن يتناولوا الايمان تناولا سهلا (من مكان بعيد) فانه فى حيز التكليف وقد بعد عنهم وهو تمثيل حالهم فى الاستخلاص بالايمان بعد ما فات عنهم أوانه وبعد عنهم بحال من يريد أن يتناول الشىء من غلوة تناوله من ذراع فى الاستحالة وقرأ أبو عمرو والكوفيون غير حفص بالهمز على قلب الواو لضمها أو أنه من نأشت الشىء اذا طلبته قال رؤبة

اقحمنى جار أبى الجاموش ٭ اليك نأش القدر النؤوش

أو من نأشت اذا تأخرت ومنه قوله

تمنى نئيشا أن يكون أطاعنى ٭ وقد حدثت بعد الامور أمور

فيكون بمعنى التناول من بعد (وقد كفروا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام أو بالعذاب (من قبل) من قبل ذلك أوان التكليف (ويقذفون بالغيب) ويرجمون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم فى الرسول عليه الصلاة والسلام من المطاعن أو فى العذاب من البت على نفيه (من مكان بعيد) من جانب بعيد من أمره وهو الشبه التى تمحلوها فى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أو حال الآخرة كما حكاه

(قوله عطف على محله) أى على محل فوق لانه مرفوع المحل (قوله وقد ذكره الخ) أى مر ذكر محمد فيكون الضمير راجعا اليه (قوله أو انه عطف على ما سبق) من حيث المعنى والتقدير التناوش بمعنى التناول ا.هـ أو انه الخ

من قبل ولعله تمثيل لحالهم فى ذلك بحال من يرمى شيأ لايراه من مكان بعيد لامجال للظن فى لحوقه وقرئ ويقذفون على ان الشيطان يلقى اليهم ويلقنهم ذلك والعطف على وقد كفروا على حكاية الحال الماضية أو على قالوا فيكون تمثيلا لحالهم بحال القاذف فى تحصيل ماضيعوه من الايمان فى الدنيا (وحيل بينهم وبين مايشتهون) من نفع الايمان والنجاة به من النار وقرأ ابن عامر والكسائى باشمام الضم للحاء (كما فعل باشياعهم من قبل) باشباههم من كفرة الامم الدارجة (انهم كانوا فى شك مريب) موقع فى الريبة أو ذى ريبة منقول من المشكك أو الشاك نعت به الشك للمبالغة ٭ عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبى الا كان له يوم القيامة رفيقا ومصافحا

﴿سورة الملائكة مكية وآيها خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله فاطر السموات والارض) مبدعهما من الفطر بمعنى الشق كأنه شق العدم باخراجهما منه والاضافة محضة لانه بمعنى الماضى (جاعل الملائكة رسلا) وسائط بين الله وبين أنبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحى والالهام والرؤيا الصادقة أو بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه (أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع) ذوى أجنحة متعددة متفاوتة بتفاوت مالهم من المراتب ينزلون بها ويعرجون أو يسرعون بها نحو ماوكلهم الله عليه فيتصرفون فيه على ما أمرهم به ولعله لم يرد به خصوصية الاعداد ونفى مازاد عليها لما روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل ليلة المعراج وله ستمائة جناح (يزيد فى الخلق مايشاء) استئناف للدلالة على ان تفاوتهم فى ذلك بمقتضى مشيئته ومؤدى حكمته لا أمر تستدعيه ذواتهم لان اختلاف الاصناف والانواع بالخواص والفصول ان كان لذواتهم المشتركة لزم تنافى لوازم الامور المتفقة وهو محال والآية متناولة زيادات الصور والمعانى كملاحة الوجه وحسن الصوت وحصافة العقل وسماحة النفس (ان الله على كل شئ قدير) وتخصيص بعض الاشياء بالتحصيل دون بعض انما هو من جهة الارادة (مايفتح الله للناس) مايطلق لهم ويرسل وهو من تجوز السبب للمسبب (من رحمة) كنعمة وأمن وصحة وعلم ونبوة (فلا ممسك لها) يحبسها (وما يمسك فلا مرسل له) يطلقه واختلاف الضميرين لان الموصول الاول مفسر بالرحمة والثانى مطلق يتناولها والغضب وفى ذلك اشعار بان رحمته سبقت غضبه (من بعده) من بعد امساكه (وهو العزيز) الغالب على مايشاء ليس لاحد أن ينازعه فيه (الحكيم) لايفعل الا بعلم واتقان ثم لما بين انه الموجد للملك والملكوت والمتصرف فيهما على الاطلاق أمر الناس بشكر انعامه فقال (ياأيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم) احفظوها بمعرفة حقها والاعتراف بها وطاعة موليها ثم أنكر أن يكون لغيره فى ذلك مدخل فيستحق أن يشرك به بقوله (هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون) فمن أى وجه تصرفون عن التوحيد الى اشراك غيره به ورفع غير للحمل على محل من خالق بانه وصف أو بدل فان الاستفهام بمعنى النفى أو لانه فاعل خالق وجره حمزة والكسائى حملا على لفظه وقد نصب على الاستثناء ويرزقكم صفة لخالق أو استئناف مفسر له أو كلام مبتدأ وعلى الاخير يكون اطلاق هل من خالق مانعا من اطلاقه على غير الله (وان يكذبوك

(قوله على حكاية الحال الماضية) لانه على هذا التقدير يكون المعنى قد كفروا به من قبل وقذفوا بالغيب (قوله فيكون تمثيلا الخ) لان المقصود تضييع ايمانهم فى هذا الوقت فيكون معنى ويقذفون بالغيب الخ انهم ليسوا على شئ لانهم ضاع ايمانهم

(قوله تعالى جاعل الملائكة) فان قلت لا يخلو اما أن يكون الجعل بمعنى الماضى أو بمعنى غيره فان كان الاول لزم أن لايعمل لان شرط عمله عدم كونه بمعنى الماضى وان كان الثانى لزم أن يكون اضافته غير محضة فلا يصلح لان يكون صفة للمعرفة وهو الله قلنا صرح العلامة الطيبى بان مثل هذا للاستمرار فباعتبار انه يدل على المضى يصلح لكونه صفة للمعرفة وباعتبار أنه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل (قوله لان اختلاف الاصناف الخ) أى ان كان اختلاف أصناف نوع واحد بالخواص لذات تلك الاصناف وهو النوع لزم تنافى لوازم الامور المتفقة لانه لما كان اختلاف الخواص بسبب النوع كان النوع مقتضيا لكل من تلك الخواص فكان كل منها لازما للنوع فلزم تنافى لوازم الامور المتفقة فى الذات والحقيقة لان ماهو لازم للنوع لازم للاصناف وكذا ان كان اختلاف الانواع فى الفصول بسبب طبيعة الجنس المشترك بينهما لزم ماذكر بالقياس على ماذكرنا وهذا هو مقصوده وان كان فى عبارته قصور (قوله وفى ذلك الخ) وجه الاشعار ان الفقرة الاولى مخصوصة بالرحمة وهذه الفقرة مشتركة بينها وبين غيرها وهو الغضب فكانت الرحمة غالبة على الغضب (قوله يكون اطلاق الخ) اى عدم تقييد الخالق بشئ ونفيه مطلقا عن غير الله مانع من اطلاق الخالق على غير الله

فقد

(قوله فحذف الجواب) وكأنه قيل لا ينبغي ذلك فحذف لما ذكره وعلى هذا يكون قوله تعالى فان الله يضل من يشاء مؤخر المحل عن
فلا تذهب قدم عليه وأصل الكلام أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرات فكأنه قيل لا فقيل فاذا كان كذلك فلا
تذهب نفسك عليهم حسرات فان الله يضل من يشاء (قوله فحذف الجواب) يعني كأنه صلى الله عليه

فقد كذبت رسل من قبلك) أي فتأس بهم في الصبر على تكذيبهم فوضع فقد كذبت موضعه
استغناء بالسبب عن المسبب وتنكير رسل للتعظيم المقتضي زيادة التسلية والحث على المصابرة (والى
الله ترجع الامور) فيجازيك واياهم على الصبر والتكذيب (يا أيها الناس ان وعد الله) بالحشر
والجزاء (حق) لا خلف فيه (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعي
لها (ولا يغرنكم بالله الغرور) الشيطان بان يمنيكم المغفرة مع الاصرار على المعصية فانها وان أمكنت
لكن الذنب بهذا التوقع كتناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة وقرئ بالضم وهو مصدر أو جمع
كقعود (ان الشيطان لكم عدو) عداوة عامة قديمة (فاتخذوه عدوا) في عقائدكم وأفعالكم وكونوا
على حذر منه في مجامع أحوالكم (انما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) تقرير لعداوته
وبيان لغرضه في دعوة شيعته الى اتباع الهوى والركون الى الدنيا (الذين كفروا لهم عذاب شديد
والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير) وعيد لمن أجاب دعاءه ووعد لمن خالفه وقطع
للاماني الفارغة وبناء للامر كله على الايمان والعمل الصالح وقوله (أفمن زين له سوء عمله فرآه
حسنا) تقرير له أي أفمن زين له سوء عمله بأن غلب وهمه وهواه على عقله حتى انتكس رأيه فرأى
الباطل حقا والقبيح حسنا كمن لم يزين له بل وفق حتى عرف الحق واستحسن الاعمال
واستقبحها على ما هي عليه فحذف الجواب لدلالة (فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء)
وقيل تقديره أفمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب لدلالة (فلا تذهب
نفسك عليهم حسرات) عليه ومعناه فلا تهلك نفسك عليهم للحسرات على غيهم واصرارهم على
التكذيب والفاآت الثلاث للسببية غير أن الاوليين دخلتا على السبب والثالثة دخلت على المسبب
وجمع الحسرات للدلالة على تضاعف اغتمامه على أحوالهم أو كثرة مساوي أفعالهم المقتضية للتأسف
وعليهم ليس صلة لها لان صلة المصدر لا تتقدمه بل صلة تذهب أو بيان للمتحسر عليه (ان الله عليم
بما يصنعون) فيجازيهم عليه (والله الذي أرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي الريح
(فتثير سحابا) على حكاية الحال الماضية استحضارا لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال الحكمة
ولان المراد بيان احداثها بهذه الخاصية ولذلك أسنده اليها ويجوز أن يكون اختلاف الافعال
للدلالة على استمرار الامر (فسقناه الى بلد ميت) وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص بالتشديد
(فأحيينا به الارض) بالمطر النازل منه وذكر السحاب كذكره أو بالسحاب فانه سبب السبب
أو الصائر مطرا (بعد موتها) بعد يبسها والعدول فيهما من الغيبة الى ما هو أدخل في الاختصاص
لما فيهما من مزيد الصنع (كذلك النشور) أي مثل احياء الموات نشور الاموات في صحة المقدورية
اذ ليس بينهما الا احتمال اختلاف المادة في المقيس عليه وذلك لا مدخل له فيها وقيل في كيفية الاحياء
فانه تعالى يرسل ماء من تحت العرش تنبت منه أجساد الخلق (من كان يريد العزة) الشرف والمنعة
(فلله العزة جميعا) أي فليطلبها من عنده فان له كلها فاستغنى بالدليل عن المدلول (اليه يصعد الكلم
الطيب والعمل الصالح يرفعه) بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما
اليه مجاز عن قبوله اياهما أو صعود الكتبة بصحيفتهما والمستكن في يرفعه للكلم فان العمل

وسلم قال في جواب هذا
القول وهو قوله تعالى أفمن
الخ ليس الاول كالثاني
فحذف الجواب لما ذكر
(قوله والفاآت الثلاث
الخ) أما الفاء في فرآه حسنا
فلانه يفيد ان التزيين
سبب للرؤية المذكورة
وأما الفاء في فان الله فلانه
يفيد أيضا ان الاضلال
سبب أيضا للرؤية المذكورة
فان الفاء السببية قد
تكون لافادة ان ما بعدها
سبب لما قبلها كما في قوله
تعالى فاخرج منها فانك
رجيم صرح به الرضي وأما
الفاء في فلا تذهب فلانه
يفيد انه تعالى يضل من
يشاء فلا ينبغي اهلاك
النفس للحسرة ولا يخفى
ان الاولين دخلتا على
السبب لان الرؤية سبب
للنهي عن ذهاب النفس
المذكورة لانه لما كان أحد
رأى عمله القبيح حسنا
لا ينبغي لغيره الحسرة عليه
وكذا اضلال الله تعالى
لشخص سبب للنهي
المذكور لانه لما كان الله
مضلا لاحد لا ينبغي لغيره
هلاك نفسه للحسرة عليه
فظهر ان الفاءين الاولين
سببان للنهي عن الذهاب المذكور وهو مسبب لهما (قوله ويجوز الخ) أي يجوز أن يكون اختلاف الافعال بان يكون بعضها ماضيا
وبعضها حالا للدلالة على ان أمر المطر والسحاب أمر مستمر (قوله وقيل في كيفية الاحياء) عطف على قوله في صحة المقدورية والمعنى
مثل احياء الاموات نشور الاموات في كيفية الاحياء

لايقبل الا بالتوحيد ويؤيده أنه نصب العمل أو للعمل فانه يحقق الايمان ويقويه أو لله وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة وقرئ يصعد على البناءين والمصعد هو الله تعالى أو المتكلم به أو الملك وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام هو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاذا قالها العبد عرج بها الملك الى السماء فحيا بها وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح لم تقبل (والذين يمكرون السيآت) المكرات السيآت يعني مكرات قريش للنبي عليه الصلاة والسلام في دار الندوة وتداورهم الرأى في احدى ثلاث حبسه وقتله واجلائه (لهم عذاب شديد) لايؤبه دونه بما يمكرون به (ومكر أولئك هو يبور) يفسد ولاينفذ لان الامور مقدرة لاتتغير به كما دل عليه بقوله (والله خلقكم من تراب) بخلق آدم عليه السلام منه (ثم من نطفة) بخلق ذريته منها (ثم جعلكم أزواجا) ذكرانا واناثا (وما تحمل من أنثى ولاتضع الا بعلمه) الا معلومة له (وما يعمر من معمر) وما يمد في عمر من مصيره الى الكبر (ولاينقص من عمره) من عمر المعمر لغيره بان يعطى له عمر ناقص من عمره أو لاينقص من عمر المنقوص عمره بجعله ناقصا والضمير له وان لم يذكر لدلالة مقابله عليه أو للمعمر على التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم لايثيب الله عبدا ولايعاقبه الا بحق وقيل الزيادة والنقصان في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت في اللوح مثل أن يكون فيه ان حج عمرو فعمره ستون سنة والا فأربعون وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره وينقضي فانه يكتب في صحيفة عمره يوما فيوما وعن يعقوب ولاينقص على البناء للفاعل (الا في كتاب) هو علم الله تعالى أو اللوح المحفوظ أو الصحيفة (ان ذلك على الله يسير) اشارة الى الحفظ أو الزيادة أو النقص (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) ضرب مثل للمؤمن والكافر والفرات الذي يكسر العطش والسائغ الذي يسهل انحداره والاجاج الذي يحرق بملوحته وقرئ سيغ بالتشديد وسيغ بالتخفيف وملح على فعل (ومن كل تأكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها) استطراد في صفة البحرين وما فيهما من النعم أو تمام التمثيل والمعنى كما أنهما وان اشتركا في بعض الفوائد لايتساويان من حيث انهما لايتساويان فيما هو المقصود بالذات من الماء فانه خالط أحدهما ما أفسده وغيره عن كمال فطرته لايتساوى المؤمن والكافر وان اتفق اشتراكهما في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة لاختلافهما فيما هو الخاصية العظمى وهي بقاء أحدهما على الفطرة الاصلية دون الآخر أو تفضيل للاجاج على الكافر بما يشارك فيه العذب من المنافع والمراد بالحلية اللآلى واليواقيت (وترى الفلك فيه) في كل (مواخر) تشق الماء بجريها (لتبتغوا من فضله) من فضل الله بالنقلة فيها واللام متعلقة بمواخر ويجوز أن تتعلق بما دل عليه الافعال المذكورة (ولعلكم تشكرون) على ذلك وحرف الترجي باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى) هي مدة دوره أو منتهاه أو يوم القيامة (ذلكم الله ربكم له الملك) الاشارة الى الفاعل لهذه الاشياء وفيها اشعار بأن فاعليته لها موجبة لثبوت الاخبار المترادفة ويحتمل ان يكون له الملك كلاما مبتدأ في قران (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) للدلالة على تفرده بالالوهية والربوبية والقطمير لفافة النواة (ان تدعوهم لايسمعوا دعاءكم) لانهم جماد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض

(قوله أو للعمل) فيكون المعنى والعمل الصالح يرفع أي الكلم الطيب فانه مما يحقق وقوعه ويقربه الى الله لانه اذا لم يكن عمل لم يقبل الكلم كما سيجيء (قوله وقرئ يصعد على البناءين) أي قرئ يصعد من باب الافعال على بناء الفاعل وعلى بناء المفعول (قوله فحيا بها وجه الرحمن) استعارة من استقبال المحيا وهو الوجه (قوله بجعله ناقصا) أي بان يجعل في الاصل ناقصا كما في سبحان الذي صغر جسم البعوض (قوله على التسامح) هو ان العبارة المذكورة دالة على تعارض الطول والقصر في عمر واحد وهذا لايكون فالمعنى ولا ينقص من عمر من يصلح للتعمير فيكون هذا المعمر غير المعمر الاول لانه المعمر بالفعل والضمير عبارة عما لا يكون كذلك (قوله لايثيب الله عبدا الخ) قال العلامة الطيبي فيه اعتزال خفي وذلك لان مذهبهم ان استحقاق العذاب بالكبيرة يحبط استحقاق الثواب بالطاعة فعلى هذا لايجتمع الثواب والعقاب في شخص واحد وأما عند أهل السنة فلا يبعد ذلك لان أهل النار من العاصين لايخلدون فيها (قوله تعالى الا في كتاب) معناه الا تغيرا كائنا في كتاب أو الا انتقاصا كائنا فيه (قوله اشارة الى الحفظ) والحفظ يفهم من قوله الا في كتاب اذ معناه الا في كتاب محفوظ (قوله ويجوز الخ) الافعال المذكورة (ما هي) تأكلون وتستخرجون وترى الفلك وما دل عليه الافعال المذكورة هو الخلق فالمعنى وخلق ما ذكر وهو اللحم الطري والحلية والمواخر لتبتغوا من فضله أو يقال المراد ما دل عليه الافعال المذكورة تمكين الله للعباد فما ذكر والمعنى مكنكم الله تعالى في الامور

(ما استجابوا لكم) لعدم قدرتهم على الانفاع أو لتبرئهم منكم مما تدعون لهم (ويوم القيمة يكفرون بشرككم) باشراككم لهم يقرون ببطلانه أو يقولون ما كنتم ايانا تعبدون (ولا ينبئك مثل خبير) ولا يخبرك بالامر مخبر مثل خبير به أخبرك وهو الله سبحانه وتعالى فانه الخبير به على الحقيقة دون سائر المخبرين والمراد تحقيق ما أخبر به من حال آلهتهم ونفي ما يدعون لهم (يأيها الناس أنتم الفقراء الى الله) في أنفسكم وما يعن لكم وتعريف الفقراء للمبالغة في فقرهم كأنهم لشدة افتقارهم وكثرة احتياجهم هم الفقراء وأن افتقار سائر الخلائق بالاضافة الى فقرهم غير معتد به ولذلك قال وخلق الانسان ضعيفا (والله هو الغني الحميد) المستغني على الاطلاق المنعم على سائر الموجودات حتى استحق عليهم الحمد (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) بقوم آخرين أطوع منكم أو بعالم آخر غير ما تعرفونه (وما ذلك على الله بعزيز) بمتعذر أو متعسر (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولا تحمل نفس آثمة اثم نفس أخرى وأما قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ففي الضالين المضلين فانهم يحملون أثقال اضلالهم مع أثقال ضلالهم وكل ذلك أوزارهم ليس فيها شئ من أوزار غيرهم (وان تدع مثقلة) نفس أثقلها الاوزار (الى حملها) تحمل بعض أوزارها (لا يحمل منه شئ) لم تجب لحمل شئ منه نفي أن يحمل عنها ذنبها كما نفى ان يحمل عليها ذنب غيرها (ولو كان ذا قربى) ولو كان المدعو ذا قرابتها فأضمر المدعو لدلالة ان تدع عليه وقرئ ذو قربى على حذف الخبر وهو أولى من جعل كان التامة فانها لا تلائم نظم الكلام (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) غائبين عن عذابه أو عن الناس في خلواتهم أو غائبا عنهم عذابه (وأقاموا الصلوة) فانهم المنتفعون بالانذار لا غير واختلاف الفعلين لما مر من الاستمرار (ومن تزكى) ومن تطهر من دنس المعاصي (فانما يتزكى لنفسه) اذ نفعه لها وقرئ ومن ازكى فانما يزكى وهو اعتراض مؤكد لخشيتهم واقامتهم الصلاة لانهما من جملة التزكي (والى الله المصير) فيجازيهم على تزكيهم (وما يستوي الاعمى والبصير) الكافر والمؤمن وقيل هما مثلان للصنم ولله عز وجل (ولا الظلمات ولا النور) ولا الباطل ولا الحق (ولا الظل ولا الحرور) ولا الثواب ولا العقاب ولا لتأكيد نفي الاستواء وتكريرها على الشقين لمزيد التأكيد والحرور فعول من الحر غلب على السموم وقيل السموم ما يهب نهارا والحرور ما يهب ليلا (وما يستوي الاحياء ولا الاموات) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين أبلغ من الاول ولذلك كرر الفعل وقيل للعلماء والجهلاء (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيوفقه لفهم آياته والاتعاظ بعظاته (وما أنت بمسمع من في القبور) ترشيح لتمثيل المصرين على الكفر بالاموات ومبالغة في اقناطه عنهم (ان أنت الا نذير) فما عليك الا الانذار وأما الاسماع فلا اليك ولا حيلة لك اليه في المطبوع على قلوبهم (انا أرسلناك بالحق) محقين أو محقا أو ارسالا مصحوبا بالحق ويجوز أن يكون صلة لقوله (بشيرا ونذيرا) أي بشيرا بالوعد الحق ونذيرا بالوعيد الحق (وان من أمة) أهل عصر (الا خلا) مضى (فيها نذير) من نبي أو عالم ينذر عنه والاكتفاء بذكره للعلم بأن النذارة قرينة البشارة سيما وقد قرن به من قبل أو لان الانذار هو الاهم المقصود من البعثة (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات الشاهدة على نبوتهم (وبالزبر) كصحف ابراهيم عليه السلام (وبالكتاب المنير) كالتوراة والانجيل على ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز أن يراد بهما واحد والعطف لتغاير الوصفين (ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير) أي انكاري بالعقوبة (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها) أجناسها وأصنافها على أن

المذكورة لتبتغوا من فضله (قوله وتعريف الفقراء الخ) هذا كما تقول في العربية ان كون الخبر محلى باللام يفيد الحصر اذا كان المبتدا مقرونا به (قوله فانها لا تلائم نظم الكلام) لانه يدل على ان ذا القربى لا يحتمل اثم قريبه فالمناسب ان تجعل كان ناقصة حتى يكون له خبر واذا كان كان تامة فالمعنى ولو وجد ذو قربى فهو لا يحتمل (قوله لتغاير الوصفين) أي الزبور والكتاب المنير (قوله تعالى فكيف كان نكير) أي نكيري لهم شديد يستحق أن يستفهم عنه

كلا منها ذو أصناف مختلفة أو هيئاتها من الصفرة والخضرة ونحوهما (ومن الجبال جدد) أى ذو جدد أى خطط وطرائق يقال جدة الحمار للخطة السوداء على ظهره وقرئ جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بفتحتين وهو الطريق الواضح (بيض وحمر مختلف ألوانها) بالشدة والضعف (وغرابيب سود) عطف على بيض أو على جدد كأنه قيل ومن الجبال ذو جدد مختلفة اللون ومنها غرابيب متحدة اللون وهو تأكيد مضمر يفسره ما بعده فان الغربيب تأكيد للاسود ومن حق التأكيد أن يتبع المؤكد ونظير ذلك فى الصفة قول النابغة * والمؤمن العائذات الطير يمسحها * وفى مثله مزيد تأكيد لما فيه من التكرير باعتبار الاضمار والاظهار (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك) كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) اذ شرط الخشية معرفة المخشى والعلم بصفاته وأفعاله فمن كان أعلم به كان أخشى منه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام انى أخشاكم لله وأتقاكم له ولذلك أتبعه بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وتقديم المفعول لان المقصود حصر الفاعلية ولو أخر انعكس الامر وقرئ برفع اسم الله ونصب العلماء على أن الخشية مستعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا (ان الله عزيز غفور) تعليل لوجوب الخشية لدلالته على أنه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه (ان الذين يتلون كتاب الله) يداومون على قراءته أو متابعة ما فيه حتى صارت سمة لهم وعنوانا والمراد بكتاب الله القرآن أو جنس كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الامم بعد اقتصاص حال المكذبين (وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) كيف اتفق من غير قصد اليهما وقيل السر فى المسنونة والعلانية فى المفروضة (يرجون تجارة) تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبر ان (لن تبور) لن تكسد ولن تهلك بالخسران صفة لتجارة وقوله (ليوفيهم أجورهم) علة لمدلوله أى ينتفى عنها الكساد وتنفق عند الله ليوفيهم بنفاقها أجور أعمالهم أو لمدلول ما عد من امتثالهم نحو فعلوا ذلك ليوفيهم أو عاقبة ليرجون (ويزيدهم من فضله) على ما يقابل أعمالهم (انه غفور) لفرطاتهم (شكور) لطاعاتهم أى مجازيهم عليها وهو علة للتوفية والزيادة أو خبر ان ويرجون حال من واو وأنفقوا (والذى أوحينا اليك من الكتاب) يعنى القرآن ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبعيض (هو الحق مصدقا لما بين يديه) أحقه مصدقا لما تقدمه من الكتب السماوية حال مؤكدة لان حقيته تستلزم موافقته اياه فى العقائد وأصول الاحكام (ان الله بعباده لخبير بصير) عالم بالبواطن والظواهر فلو كان فى أحوالك ما ينافى النبوة لم يوح اليك مثل هذا الكتاب المعجز الذى هو عيار على سائر الكتب وتقديم الخبير للدلالة على أن العمدة فى ذلك الأمور الروحانية (ثم أورثنا الكتاب) حكمنا بتوريثه منك أو نورثه فعبر عنه بالماضى لتحققه أو أورثناه من الامم السالفة والعطف على ان الذين يتلون والذى أوحينا اليك اعتراض لبيان كيفية التوريث (الذين اصطفينا من عبادنا) يعنى علماء الأمة من الصحابة ومن بعدهم أو الامة بأسرهم فان الله اصطفاهم على سائر الأمم (فمنهم ظالم لنفسه) بالتقصير فى العمل به (ومنهم مقتصد) يعمل به فى غالب الاوقات (ومنهم سابق بالخيرات باذن الله) بضم التعليم والارشاد الى العمل وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقيل الظالم المجرم والمقتصد الذى خلط الصالح بالسيء والسابق الذى ترجحت حسناته بحيث صارت سيآته مكفرة وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام أما الذين سبقوا فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب وأما الذين اقتصدوا فأولئك يحاسبون حسابا يسيرا وأما الذين ظلموا

(قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض الخ) يحتمل أن يكون معطوفا على ما سبق من حيث المعنى فيكون المعنى ألم تر أن الله جعل من الجبال جددا بيضا كما قالوا فى قوله تعالى وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا انه معطوف على عنده علم الساعة من حيث المعنى اذ المعنى ان الله عنده علم الساعة ويعلم ماذا تكسب كل نفس غدا (قوله والمؤمن الخ) الظاهر ان الطير بدل من العائذات أو بيان لها لا أنه مفسر للطير المحذوف (قوله تعالى انما يخشى الله الخ) فان قلت ما وجه ارتباطه بما سبق قلت والله أعلم ان المراد انه اذا علمت ما ذكر من قدرته الكاملة فاخش منه لانه انما يخشى الله من عباده العلماء (قوله حتى صارت سمة لهم الخ) أى حتى صاروا يذكرون بهذه الصفة (قوله أو الجنس) أى أو المراد من الكتاب جنس الكتب فيكون من للتبعيض

أنفسهم فأولئك يحبسون فى طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمته وقيل الظالم الكافر على أن الضمير للعباد وتقديمه لكثرة الظالمين ولان الظلم بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجبلة والاقتصاد والسبق عارضان (ذلك هو الفضل الكبير) اشارة الى التوريث أو الاصطفاء أو السبق (جنات عدن يدخلونها) مبتدأ وخبر والضمير للثلاثة أو للذين أو للمقتصد والسابق فان المراد بهما الجنس وقرئ جنة عدن وجنات عدن منصوب بفعل يفسره الظاهر وقرأ أبو عمرو يدخلونها على البناء للمفعول (يحلون فيها) خبر ثان أو حال مقدرة وقرئ يحلون من حليت المرأة فهى حالية (من أساور من ذهب) من الاولى للتبعيض والثانية للتبيين (ولؤلؤا) عطف على ذهب أى من ذهب مرصع باللؤلؤ أو من ذهب فى صفاء اللؤلؤ ونصبه نافع وعاصم رحمهما الله عطفا على محل من أساور (ولباسهم فيها حرير وقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن) همهم من خوف العاقبة أو همهم من أجل المعاش وآفاته أو من وسوسة ابليس وغيرها وقرئ الحزن (ان ربنا لغفور) للمذنبين (شكور) للمطيعين (الذى أحلنا دار المقامة) دار الاقامة (من فضله) من انعامه وتفضله اذ لا واجب عليه (لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب) كلال اذ لا تكليف فيها ولا كد أتبع نفى النصب نفى ما يتبعه مبالغة (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) لا يحكم عليهم بموت ثان (فيموتوا) فيستريحوا ونصبه باضمار أن وقرئ فيموتون عطفا على يقضى كقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولا يخفف عنهم من عذابها) بل كلما خبت زيد اسعارها (كذلك) مثل ذلك الجزاء (نجزى كل كفور) مبالغ فى الكفر أو الكفران وقرأ أبو عمرو يجزى على بناء المفعول واسناده الى كل وقرئ يجازى (وهم يصطرخون فيها) يستغيثون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح استعمل فى الاستغاثة لجهر المستغيث صوته (ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل) باضمار القول وتقييد العمل الصالح بالوصف المذكور للتحسر على ما عملوه من غير الصالح والاعتراف به والاشعار بأن استخراجهم لتلافيه وانهم كانوا يحسبون انه صالح والآن تحقق لهم خلافه (أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) جواب من الله وتوبيخ لهم وما يتذكر فيه متناول كل عمر يمكن المكلف فيه من التفكر والتذكر وقيل ما بين العشرين الى الستين وعنه عليه الصلاة والسلام العمر الذى أعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة والعطف على معنى أولم نعمركم فانه للتقرير كأنه قال عمرناكم وجاءكم النذير وهو النبى أو الكتاب وقيل العقل أو الشيب أو موت الاقارب (فذوقوا فما للظالمين من نصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض) لا يخفى عليه خافية فلا يخفى عليه أحوالهم (انه عليم بذات الصدور) تعليل له لانه اذا علم مضمرات الصدور وهى أخفى ما يكون كان أعلم بغيرها (هو الذى جعلكم خلائف فى الارض) ملقى اليكم مقاليد التصرف فيها وقيل خلفا بعد خلف جمع خليفة والخلفاء جمع خليف (فمن كفر فعليه كفره) جزاء كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقتا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) بيان له والتكرير للدلالة على أن اقتضاء الكفر لكل واحد من الامرين مستقل باقتضاء قبحه ووجوب التجنب عنه والمراد بالمقت وهو أشد البغض مقت الله وبالخسار خسار الآخرة (قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله) يعنى آلهتهم والاضافة اليهم لأنهم جعلوهم شركاء لله أو لانفسهم فيما يملكونه (أرونى ماذا خلقوا من الارض) بدل من أرأيتم بدل الاشتمال لانه بمعنى أخبرونى كأنه قال أخبرونى عن هؤلاء الشركاء أرونى أى جزء من الارض استبدوا بخلقه (أم لهم شرك فى السموات) أم لهم شركة مع الله فى خلق السموات فاستحقوا بذلك شركة فى الالوهية ذاتية (أم آتيناهم كتابا) ينطق على انا اتخذناهم شركاء (فهم على بينة منه) على حجة من

(قوله على ان الضمير للعباد) أى على تقدير أن يكون المراد من الظالمين الكافرين لا يكون ضمير منهم راجعا الى الذين اصطفينا لان الظالم بهذا المعنى غير داخل فى المصطفين (قوله لان الظلم والركون الى الهوى مقتضى الجبلة) فان قلت هذا يناقض ما ورد فى الحديث ان كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه الخ قلت معنى الحديث ان كل مولود يولد على فطرة الاسلام والتوحيد أى لو قيل له الاسلام وعرض عليه لقبله لما أن العلم به مقتضاها والحاصل ان المولود خلق مستعدا للاسلام والتوحيد وهذا لا يناقض كون الجهل والركون الى المعصية مقتضى الجبلة لان كونهما مقتضى الجبلة معناه ان الشخص لو خلى وطبعه كان متصفا بهما فظهر ان الجهل والمعصية لا ينافيان فطرة الاسلام (قوله فان المراد بهما الجنس) فيكون فى مرجع الضمير كثرة تصلح لان يكون الضمير المذكور راجعا اليه لان الجنس شامل للكثير (قوله العمر الذى الخ) أى لم يبق له موضعا للاعتذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر (قوله بيان له) أى قوله تعالى ولا يزيد الكافرين الخ بيان لقوله تعالى فعليه كفره (قوله باقتضاء قبحه) اى باقتضاء قبح الكفر (قوله الجوابين) هما

ذلك الكتاب بأن لهم شركة جعلية ويجوز أن يكون هم المشركين كقوله أم أنزلنا عليهم سلطانا وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب وأبو بكر والكسائي على بينات فيكون ايماء الى أن الشرك خطير لا بد فيه من تعاضد الدلائل (بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الا غرورا) لما نفى أنواع الحجج في ذلك أضرب عنه بذكر ما حملهم عليه وهو تغرير الأسلاف الاخلاف أو الرؤساء الاتباع بأنهم شفعاء عند الله يشفعون لهم بالتقرب اليه (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا) كراهة أن تزولا فان الممكن حال بقائه لا بد له من حافظ أو يمنعهما أن تزولا لان الامساك منع (ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد) ما أمسكهما (من بعده) من بعد الله أو من بعد الزوال والجملة سادة مسد الجوابين ومن الأولى زائدة والثانية للابتداء (انه كان حليما غفورا) حيث أمسكهما وكانتا جديرتين بأن تهدا هدا كما قال تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من احدى الأمم) وذلك أن قريشا لما بلغهم ان أهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى لو أتانا رسول لنكونن أهدى من احدى الأمم أي من واحدة من الأمم اليهود والنصارى وغيرهم أو من الامة التي يقال فيها هي احدى الأمم تفضيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة (فلما جاءهم نذير) يعني محمدا عليه الصلاة والسلام (ما زادهم) أي النذير أو مجيئه على التسبب (الا نفورا) تباعدا عن الحق (استكبارا في الارض) بدل من نفورا أو مفعول له (ومكر السيئ) أصله وان مكروا المكر السيئ فحذف الموصوف استغناء بوصفه ثم بدل ان مع الفعل بالمصدر ثم أضيف وقرأ حمزة وحده بسكون الهمزة في الوصل (ولا يحيق) ولا يحيط (المكر السيئ الا بأهله) وهو الماكر وقد حاق بهم يوم بدر وقرئ ولا يحيق المكر أي ولا يحيق الله (فهل ينظرون) ينتظرون (الا سنت الاولين) سنة الله فيهم بتعذيب مكذبيهم (فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا) اذ لا يبدلها بجعله غير التعذيب تعذيبا ولا يحولها بأن ينقله من المكذبين الى غيرهم وقوله (أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) استشهاد عليهم بما يشاهدونه في مسايرهم الى الشام واليمن والعراق من آثار الماضين (وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شيء) ليسبقه ويفوته (في السموات ولا في الارض انه كان عليما) بالاشياء كلها (قديرا) عليها (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من المعاصي (ما ترك على ظهرها) ظهر الارض (من دابة) من نسمة تدب عليها بشؤم معاصيهم وقيل المراد بالدابة الانس وحده لقوله (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) هو يوم القيامة (فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا) فيجازيهم على أعمالهم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملائكة دعته ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أي باب شئت

﴿سورة يس﴾

مكية وعنه عليه الصلاة والسلام يس تدعى المعمة تعم صاحبها خير الدارين والدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضي له كل حاجة وآيها ثلاث وثمانون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) كالم في المعنى والاعراب وقيل معناه يا انسان بلغة طيئ على أن أصله يا أنيسين فاقتصر على شطره لكثرة النداء به كما قيل من الله في أيمن وقرئ بالكسر كجير و بالفتح على البناء كأين أو الاعراب على اتل يس أو باضمار حرف القسم والفتحة لمنع الصرف و بالضم بناء كحيث أو اعرابا على هذه يس وأمال الياء حمزة والكسائي وروح وأبو بكر وأدغم النون في واو (والقرآن الحكيم) ابن عامر والكسائي وأبو بكر وورش و يعقوب وهي واو القسم أو العطف ان جعل يس مقسما به (انك لمن

جواب القسم والشرط (قوله هي احدى الامم الخ) فهذا كما يقال هو واحد القوم وواحد المصر أي أفضلهم (قوله ومكر السيئ أصله الخ) الاولى أن يقال أصله المكر السيئ حتى يكون المعنى ما زادهم الا المكر السيئ ثم أضيف الموصوف الى الصفة كما في مسجد الجامع

﴿سورة يس﴾

(قوله على أن أصله) أي على ان تنزيلا على معناه الحقيقي لكونه مفعولا مطلقا لان يكون بمعنى المنزل كما تقدم فيكون أصل التركيب ينزل تنزيل العزيز الرحيم فحذف الفعل وأبقى تنزيلا على مصدريته

المرسلين) لمن الذين أرسلوا (على صراط مستقيم) وهو التوحيد والاستقامة فى الامور ويجوز أن يكون على صراط خبرا ثانيا أو حالا من المستكن فى الجار والمجرور وفائدته وصف الشرع صريحا بالاستقامة وإن دل عليه لمن المرسلين التزاما (تنزيل العزيز الرحيم) خبر محذوف والمصدر بمعنى المفعول وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وحفص بالنصب باضمار أعنى أو فعله على أنه على أصله وقرىء بالجر على البدل من القرآن (لتنذر قوما) متعلق بتنزيل أو بمعنى لمن المرسلين (ما أنذر آباؤهم) قوما غير منذر آباؤهم يعنى آباءهم الاقربين لتطاول مدة الفترة فيكون صفة مبينة لشدة حاجتهم الى ارساله أو الذى أنذر به أو شيأ أنذر به آباؤهم الأبعدون فيكون مفعولا ثانيا لتنذر أو انذار آبائهم على المصدر (فهم غافلون) متعلق بالنفى على الاول أى لم ينذروا فبقوا غافلين أو بقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخرى أى أرسلناك اليهم لتنذرهم فانهم غافلون (لقد حق القول على أكثرهم) يعنى قوله لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (فهم لا يؤمنون) لانهم ممن علم الله أنهم لا يؤمنون (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا) تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغنى عنهم الآيات والنذر بتمثيلهم بالذين غلت أعناقهم (فهى الى الاذقان) فالاغلال واصلة الى أذقانهم فلا تخليهم يطأطئون رؤسهم له (فهم مقمحون) رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم فى أنهم لا يلتفتون لفت الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطئون رؤسهم له (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون) وبمن أحاط بهم سدان فغطى أبصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم فى أنهم محبوسون فى مطمورة الجهالة ممنوعون عن النظر فى الآيات والدلائل وقرأ حمزة والكسائى وحفص سدا بالفتح وهو لغة فيه وقيل ما كان بفعل الناس فبالفتح وما كان بخلق الله فبالضم وقرىء فأعشيناهم من العشاء وقيل الآيتان فى بنى مخزوم حلف أبو جهل أن يرضخ رأس النبى صلى الله عليه وسلم فأتاه وهو يصلى ومعه حجر ليدمغه فلما رفع يده انثنت الى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهد فرجع الى قومه فأخبرهم فقال مخزومى آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فأعمى الله بصره (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) سبق فى البقرة تفسيره (انما تنذر) انذارا يترتب عليه البغية المرومة (من اتبع الذكر) أى القرآن بالتأمل فيه والعمل به (وخشى الرحمن بالغيب) وخاف عقابه قبل حلوله ومعاينة أهواله أو فى سريرته ولا يغتر برحمته فانه كما هو رحمن منتقم قهار (فبشره بمغفرة وأجر كريم انا نحن نحيي الموتى) الاموات بالبعث أو الجهال بالهداية (ونكتب ما قدموا) ما أسلفوا من الاعمال الصالحة والطالحة (وآثارهم) الحسنة كعلم علموه وحبيس وقفوه والسيئة كاشاعة باطل وتأسيس ظلم (وكل شىء أحصيناه فى امام مبين) يعنى اللوح المحفوظ (واضرب لهم) ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد أى مثال واحد وهو يتعدى الى مفعولين لتضمنه معنى الجعل وهما (مثلا أصحاب القرية) على حذف مضاف أى اجعل لهم مثل أصحاب القرية مثلا ويجوز أن يقتصر على واحد ويجعل المقدر بدلا من الملفوظ أو بيانا له والقرية انطاكية (اذ جاءها المرسلون) بدل من أصحاب القرية والمرسلون رسل عيسى عليه الصلاة والسلام الى أهلها واضافته الى نفسه فى قوله (اذ أرسلنا اليهم اثنين) لانه فعل رسوله وخليفته وهما يحيى ويونس وقيل غيرهما (فكذبوهما فعززنا) فقوينا وقرأ أبو بكر مخففا من عزه اذا غلبه وحذف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولان المقصود ذكر المعزز به (بثالث) وهو شمعون (فقالوا انا اليكم مرسلون) وذلك انهم كانوا عبدة أصنام فأرسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة رأيا حبيبا النجار يرعى غنما فسألهما فأخبراه فقال أمعكما آية فقالا نشفى المريض ونبرىء الاكمه

(قوله أو بمعنى لمن المرسلين) انما قال بمعنى لمن المرسلين أى بما استفيد منه وهو انه صلى الله عليه وسلم مرسل اذ لا يصح تعلقه بلفظ من المرسلين اذ المرسلون جميع الرسل والخطاب فى لتنذر مخصوص به صلى الله عليه وسلم (قوله أو بمن أحاط بهم) عطف على بالذين غلت أعناقهم (قوله فى أنهم الخ) متعلق بقوله بتمثيلهم أى بتشبيههم بالذين غلت أعناقهم فى أنهم لا يلتفتون الخ (قوله فى أنهم محبوسون الخ) بيان وجه الشبه وههنا نظر وهو ان وجه الشبه يجب أن يكون مشتركا لكن عدم الالتفات الى الحق ليس صفة للمغلولين اذ المغلول قد يكون له الالتفات الى الحق وانما منع من الالتفات الحسى وامالة العنق وكذا الحبس فى مطمورة الجهالة ليس صفة لمن كان بين السدين فالاولى أن يقال انهم مشبهون بالمغلولين فى عدم تحقيق ما ينبغى لهم وادراكهم ما ينفعهم أو يضرهم وقس على ماذكرنا التشبيه الثانى

والارض وكان له ولد مريض فسحاه فبرأ فآمن حبيب وفشا الخبر فشفي على أيديهما خلق كثير وبلغ حديثهما الى الملك وقال لهما ألنا اله سوى آلهتنا قالا نعم من أوجدك وآلهتك قال حتى أنظر في أمركما فحبسهما ثم بعث عيسى شمعون فدخل متنكرا وعاشر أصحاب الملك حتى استأنسوا به وأوصلوه الى الملك فأنس به فقال له يوما سمعت أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قالا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قالا ما يتمنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر وأخذا بندقتين فوضعاهما في حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال شمعون أرأيت لو سألت آلهتك حتى تصنع مثل هذا حتى يكون لك ولها الشرف قال ليس لي عنك سر آلهتنا لا تسمع ولا تبصر ولا تضر ولا تنفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنا به فأتوا بغلام مات منذ سبعة أيام فدعوا الله فقام وقال اني أدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا وقال فتحت أبواب السماء فرأيت شابا حسنا يشفع لهؤلاء الثلاثة فقال الملك من هم قال شمعون وهذان فلما رأى شمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه فآمن في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه الصلاة والسلام فهلكوا (قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا) لا مزية لكم علينا تقتضي اختصاصكم بما تدعون ورفع بشر لانتقاض النفي المقتضي اعمال ما بالا (وما أنزل الرحمن من شيء) وحي ورسالة (ان أنتم الا تكذبون) في دعوى الرسالة (قالوا ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون) استشهدوا بعلم الله وهو يجري مجرى القسم وزادوا اللام المؤكدة لانه جواب عن انكارهم (وما علينا الا البلاغ المبين) الظاهر البين بالآيات الشاهدة لصحته وهو المحسن للاستشهاد فانه لا يحسن الا ببينة (قالوا انا تطيرنا بكم) تشاءمنا بكم وذلك لاستغرابهم ما ادعوه واستقباحهم له وتنفرهم عنه (لئن لم تنتهوا) عن مقالتكم هذه (لنرجمنكم وليمسنكم منا عذاب أليم قالوا طائركم معكم) سبب شؤمكم معكم وهو سوء عقيدتكم وأعمالكم وقرئ طيركم معكم (أئن ذكرتم) وعظتم وجواب الشرط محذوف مثل تطيرتم أو توعدتم بالرجم والتعذيب وقد قرئ بألف بين الهمزتين وبفتح ان بمعنى أتطيرتم لان ذكرتم وان وأن بغير الاستفهام وأين ذكرتم بمعنى طائركم معكم حيث جرى ذكركم وهو أبلغ (بل أنتم قوم مسرفون) قوم عادتكم الاسراف في العصيان فمن ثم جاءكم الشؤم أو في الضلال ولذلك توعدتم وتشاءمتم بمن يجب أن يكرم ويتبرك به (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وكان ينحت أصنامهم وهو ممن آمن بمحمد عليه الصلاة والسلام وبينهما ستمائة سنة وقيل كان في غار يعبد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم أجرا) على النصح وتبليغ الرسالة (وهم مهتدون) الى خير الدارين (ومالي لا أعبد الذي فطرني) على قراءة غير حمزة فانه يسكن الياء في الوصل تلطف في الارشاد بايراده في معرض المناصحة لنفسه وامحاض النصح حيث أراد لهم ما أراد لها والمراد تقريعهم على تركهم عبادة خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال (واليه ترجعون) مبالغة في التهديد ثم عاد الى المساق الاول فقال (أأتخذ من دونه آلهة ان يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيأ) لا تنفعني شفاعتهم (ولا ينقذون) بالنصرة والمظاهرة (اني اذا لفي ضلال مبين) فان ايثار ما لا ينفع ولا يدفع ضرا بوجه ما على الخالق المقتدر على النفع والضر واشراكه به ضلال بين لا يخفى على عاقل وقرأ نافع ويعقوب وأبو عمرو بفتح الياء (اني آمنت بربكم) الذي خلقكم وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء (فاسمعون) فاسمعوا ايماني وقيل الخطاب للرسل فانه لما نصح قومه أخذوا يرجمونه فأسرع نحوهم قبل أن يقتلوه (قيل ادخل الجنة) قيل له ذلك لما

(قوله وهو المحسن للاستشهاد) لان مجرد الاستشهاد بعلم الله في النبوة غير نافع أي ما في علم الله غير معلوم الا اذا أتى ببينة (قوله وأين ذكرتم الخ) أي قرئ أين بكلمة الاستفهام وذكرتم بتخفيف الكاف (قوله ولذلك) أي لأجل ان المراد توبيخهم وتقريعهم على ما ذكر قال واليه ترجعون اذ لو لم يكن كذلك لوجب أن يقال واليه ارجع

قتلوه بشرى له بأنه من أهل الجنة أو كراما وإذنا في دخولها كسائر الشهداء أو لما هموا بقتله رفعه الله الى الجنة على ما قاله الحسن وإنما لم يقل له لان الغرض بيان المقول دون المقول له فانه معلوم والكلام استئناف في حيز الجواب عن السؤال عن حاله عند لقاء ربه بعد تصلبه في نصر دينه وكذلك (قال يا ليت قومي يعلمون * بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين) فانه جواب عن السؤال عن قوله عند ذلك القول وانما تمنى علم قومه بحاله ليحملهم على اكتساب مثلها بالتوبة عن الكفر والدخول في الايمان والطاعة على دأب الاولياء في كظم الغيظ والترحم على الاعداء أو ليعلموا أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره وأنه كان على حق وقرئ المكرمين وما خبرية أو مصدرية والباء صلة يعلمون أو استفهامية جاءت على الاصل والباء صلة غفر أي بأي شئ غفر لي يريد به المهاجرة عن دينهم والمصابرة على أذيتهم (وما أنزلنا على قومه من بعده) من بعد اهلاكه أو رفعه (من جند من السماء) لاهلاكهم كما أرسلنا يوم بدر والخندق بل كفينا أمرهم بصيحة ملك وفيه استحقار لاهلاكهم وإيماء بتعظيم الرسول عليه السلام (وما كنا منزلين) وما صح في حكمتنا أن ننزل جندا لاهلاك قومه اذ قدرنا لكل شئ سببا وجعلنا ذلك سببا لانتصارك من قومك وقيل ما موصولة معطوفة على جند أي ومما كنا منزلين على من قبلهم من حجارة وريح وأمطار شديدة (ان كانت) ما كانت الاخذة أو العقوبة (الا صيحة واحدة) صاح بها جبريل عليه السلام وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم خامدون) ميتون شبهوا بالنار رمزا الى أن الحي كالنار الساطعة والميت كرمادها كما قال لبيد

وما المرء الا كالشهاب وضوئه * يحور رمادا بعد اذ هو ساطع

(يا حسرة على العباد) تعالى فهذه من الاحوال التي من حقها أن تحضري فيها وهي ما دل عليها (ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزءون) فان المستهزئين بالناصحين المخلصين المنوط بنصحهم خير الدارين أحقاء بأن يتحسروا ويتحسر عليهم وقد تلهف على حالهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين ويجوز أن يكون تحسرا من الله عليهم على سبيل الاستعارة لتعظيم ما جنوه على أنفسهم ويؤيده قراءة يا حسرتا ونصبها لطولها بالجار المتعلق بها وقيل باضمار فعلها والمنادى محذوف وقرئ يا حسرة العباد بالاضافة الى الفاعل أو المفعول ويا حسره بالهاء على العباد باجراء الوصل مجرى الوقف (ألم يروا) ألم يعلموا وهو معلق عن قوله (كم أهلكنا قبلهم من القرون) لان كم لا يعمل فيها ما قبلها وان كانت خبرية لان أصلها الاستفهام (أنهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم على المعنى أي ألم يروا كثرة اهلاكنا من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم وقرئ بالكسر على الاستئناف (وان كل لما جميع لدينا محضرون) يوم القيامة للجزاء وان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة وما مزيدة للتأكيد وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لما بالتشديد بمعنى الا فتكون ان نافية وجميع فعيل بمعنى مفعول ولدينا ظرف له أو لمحضرون (وآية لهم الارض الميتة) وقرأ نافع بالتشديد (أحييناها) خبر للارض والجملة خبر آية أو صفة لها اذ لم يرد بها معينة وهي الخبر أو المبتدأ والآية خبرها أو استئناف لبيان كونها آية (وأخرجنا منها حبا) جنس الحب (فمنه يأكلون) قدم الصلة للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل ويعاش به (وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب) من أنواع النخل والعنب ولذلك جمعهما دون الحب فان الدال على الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال على الانواع وذكر النخيل دون التمور ليطابق الحب والاعناب لاختصاص شجرها بمزيد النفع وآثار الصنع (وفجرنا فيها) وقرئ بالتخفيف والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح لفظا ومعنى (من العيون) أي شيأ من العيون فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أو العيون ومن مزيدة

(قوله بشرى الخ) أي هذا القول له على أحد الوجهين اما بشارته بأنه من أهل الجنة يدخلها بعد ذلك واما الاذن بدخول الجنة حين القتل كسائر الشهداء (قوله وجعلنا ذلك الخ) أي جعلنا انزال الجنود من السماء سببا لانتصارك من قومك تعظيما لشأنك (قوله على سبيل الاستعارة لتعظيم الخ) أي استعير الحسرة للتعظيم المذكور (قوله يا حسرتا) لانه في الاصل يا حسرتي (قوله وقيل باضمار فعلها والمنادى محذوف) فيكون التقدير مثلا يا أيها المؤمنون احسروا حسرة على العباد (قوله تعالى انهم اليهم لا يرجعون) أي لا يرجع بعضهم بعد أن ماتوا الى بعضهم الاحياء (قوله على المعنى) انما قال ذلك لان كم أهلكنا جملة تامة وأنهم اليهم لا يرجعون مفرد في الحقيقة فناسب أن تؤول الجملة بالمفرد حتى يناسب البدل (قوله اذ لم يرد بها معينة) أي لم يرد بالارض أرضا معينة حتى تكون معرفة فلا تتصف بجملة أحييناها بل المراد فرد من أفراد الارض غير معين (قوله وهي الخبر) أي الارض خبر للآية

عند الاخفش (ليأكلوا من ثمره) ثمر ما ذكر وهو الجنات وقيل الضمير لله تعالى على طريقة الالتفات والاضافة اليه لان الثمر بخلقه وقرأ حمزة والكسائي بضمتين وهو لغة فيه أو جمع ثمار وقرئ بضمة وسكون (وما عملته أيديهم) عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس ونحوهما وقيل ما نافية والمراد أن الثمر بخلق الله لا بفعلهم ويؤيد الاول قراءة الكوفيين غير حفص بلا هاء فان حذفه من الصلة أحسن من غيرها (أفلا يشكرون) أمر بالشكر من حيث انه انكار لتركه (سبحان الذي خلق الازواج كلها) الانواع والاصناف (مما تنبت الارض) من النبات والشجر (ومن أنفسهم) الذكر والانثى (ومما لا يعلمون) وأزواجا مما لم يطلعهم الله تعالى عليه ولم يجعل لهم طريقا الى معرفته (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) نزيله ونكشفه عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والكلام في اعرابه ما سبق (فاذا هم مظلمون) داخلون في الظلام (والشمس تجرى لمستقر لها) لحد معين ينتهى اليه دورها فشبه بمستقر المسافر اذا قطع مسيره أو لكبد السماء فان حركتها فيه يوجد فيها ابطاء بحيث يظن أن لها هناك وقفة قال * والشمس حيرى لها بالجو تدويم * أو لاستقرار لها على نهج مخصوص أو لمنتهى مقدر لكل يوم من المشارق والمغارب فان لها في دورها ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود اليهما الى العام القابل أو لمنقطع جريها عند خراب العالم وقرئ لا مستقر لها أي لا سكون فانها متحركة دائما ولا مستقر على أن لا بمعنى ليس (ذلك) الجرى على هذا التقدير المتضمن للحكم التي تكل الفطن عن احصائها (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم (والقمر قدرناه) قدرنا مسيره (منازل) أو سيره في منازل وهي ثمانية وعشرون الشرطان البطين الثريا الدبران الهقعة الهنعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العواء السماك الغفر الزبانا الاكليل القلب الشولة النعائم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد السعود سعد الاخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشا وهو بطن الحوت ينزل كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه فاذا كان في آخر منازله وهو الذي يكون فيه قبيل الاجتماع دق واستقوس وقرأ الكوفيون وابن عامر والقمر بنصب الراء (حتى عاد كالعرجون) كالشمراخ المعوج فعلون من الانعراج وهو الاعوجاج وقرئ كالعرجون وهما لغتان كالبزيون والبزيون (القديم) العتيق وقيل ما مر عليه حول فصاعدا (لا الشمس ينبغى لها) يصح لها ويتسهل (أن تدرك القمر) في سرعة سيره فان ذلك يخل بتكون النبات وتعيش الحيوان أو في آثاره ومنافعه أو مكانه بالنزول الى محله أو سلطانه فتطمس نوره وايلاء حرف النفي الشمس للدلالة على أنها مسخرة لا يتيسر لها الا ما أريد بها (ولا الليل سابق النهار) يسبقه فيفوته ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آيتاهما وهما النيران وبالسبق سبق القمر الى سلطان الشمس فيكون عكسا للاول وتبديل الادراك بالسبق لأنه الملائم لسرعة سيره (وكل) وكلهم والتنوين عوض عن المضاف اليه والضمير للشموس والاقمار فان اختلاف الاحوال يوجب تعددا ما في الذات أو للكواكب فان ذكرهما مشعر بهما (في فلك يسبحون) يسيرون فيه بانبساط (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم) أولادهم الذين يبعثونهم الى تجاراتهم أو صبيانهم ونساءهم الذين يستصحبونهم فان الذرية تقع عليهن لانهن مزارعها وتخصيصهم لان استقرارهم في السفن أشق وتماسكهم فيها أعجب وقرأ نافع وابن عامر ذرياتهم (في الفلك المشحون) المملوء وقيل المراد فلك نوح عليه الصلاة والسلام وحمل الله ذرياتهم فيها انه حمل فيها آباءهم الاقدمين وفي أصلابهم هم وذرياتهم وتخصيص الذرية لانه أبلغ في الامتنان وأدخل في التعجب مع الايجاز (وخلقنا لهم من مثله) من

(قوله ثم لا تعود اليهما الخ) فيه نظر لانه اذا كانت الشمس في التاسع والعشرين من القوس كان مشرق ثم اذا كانت في الدرجة الثانية من الجدي كان مشرقها ذلك المشرق المعين مع ان بينهما يومين اليوم الذي كانت فيه في أول الجدي واليوم الذي في آخر القوس (قوله كالشمراخ) هذا مخالف لما في الكشاف والصحاح قال في الكشاف العرجون عود العذق ما بين شماريخه الى منبته من النخلة (قوله وايلاء حرف النفي) لا يخفى ان ما ذكر حاصل لو قيل لا ينبغي للشمس أن تدرك القمر فالاولى أن يقال ان في الايلاء المذكور تأكيدا بخلاف غيره (قوله لانه الملائم لسرعة سيره) أي السبق ملائم لسرعة سيره وهذا الكلام على تقدير أن يكون المراد من الليل والنهار القمر والشمس (قوله تعالى في الفلك المشحون) لعل فائدة ذكر المشحون انه اذا صار مشحونا كانت المشحونية لا تناسب خلاص الغرق ولذا اذا وقع الطوفان يخلو الفلك من الامتعة وتلقى في البحر

مثل الفلك (ما يركبون) من الابل فانها سفائن البر أو من السفن والزوارق (وان نشأ نغرقهم فلا
صريخ لهم) فلا مغيث لهم يحرسهم عن الغرق أو فلا اغاثة كقولهم أتاهم الصريخ (ولاهم ينقذون)
ينجون من الموت به (الا رحمة منا ومتاعا) الا لرحمة ولتمتيع بالحياة (الى حين) زمان قدر لآجالهم
(واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) الوقائع التى خلت او العذاب المعد فى الآخرة أو نوازل
السماء ونوائب الارض كقوله أولم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض أو عذاب
الدنيا وعذاب الآخرة أو عكسه أو ما تقدم من الذنوب وما تأخر (لعلكم ترحمون) لتكونوا راجين
رحمة الله وجواب اذا محذوف دل عليه قوله (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين)
كأنه قال واذا قيل لهم اتقوا العذاب أعرضوا لانهم اعتادوه وتمرنوا عليه (واذا قيل لهم أنفقوا مما
رزقكم الله) على محاويجكم (قال الذين كفروا) بالصانع يعنى معطلة كانوا بمكة (للذين آمنوا)
تهكما بهم من اقرارهم به وتعليقهم الامور بمشيئته (أنطعم من لو يشاء الله أطعمه) على زعمكم وقيل
قاله مشركو قريش حين استطعمهم فقراء المؤمنين ايهاما بان الله تعالى لما كان قادرا أن يطعمهم
ولم يطعمهم فنحن أحق بذلك وهذا من فرط جهالتهم فان الله يطعم باسباب منها حث الاغنياء على
اطعام الفقراء وتوفيقهم له (ان أنتم الا فى ضلال مبين) حيث أمرتمونا بما يخالف مشيئة الله ويجوز
أن يكون جوابا من الله لهم أو حكاية لجواب المؤمنين لهم (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)
يعنون وعد البعث (ما ينظرون) ما ينتظرون (الا صيحة واحدة) هى النفخة الاولى (تأخذهم
وهم يخصمون) يتخاصمون فى متاجرهم ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم أمرها كقوله أو تأتيهم الساعة
بغتة وهم لا يشعرون وأصله يختصمون فسكنت التاء وأدغمت ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين
وقرأ أبو بكر بكسر الياء للاتباع وقرأ ابن كثير وورش وهشام بفتح الخاء على القاء حركة التاء اليه وأبو
عمرو وقالون به مع الاختلاس وعن نافع الفتح فيه والاسكان والتشديد وكأنه جوز الجمع بين الساكنين
اذا كان الثانى مدغما وقرأ حمزة يخصمون من خصمه اذا جادله (فلا يستطيعون توصية) فى شئ من
أمورهم (ولا الى أهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يموتون حيث تبغتهم (ونفخ فى الصور) أى مرة
ثانية وقد سبق تفسيره فى سورة المؤمنين (فاذا هم من الاجداث) من القبور جمع جدث وقرئ بالفاء
(الى ربهم ينسلون) يسرعون وقرئ بالضم (قالوا يا ويلنا) وقرئ يا ويلتنا (من بعثنا من مرقدنا)
وقرئ من أهبنا من هب من نومه اذا انتبه ومن هبنا بمعنى أهبنا وفيه ترشيح ورمز واشعار بانهم
لاختلاط عقولهم يظنون أنهم كانوا نياما ومن بعثنا ومن هبنا على من الجارة والمصدر وسكت حفص
وحده عليها سكتة لطيفة والوقف عليها فى سائر القراآت حسن (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون)
مبتدأ وخبر وما مصدرية أو موصولة محذوفة الراجع أو هذا صفة لمرقدنا وما وعد خبر محذوف أو مبتدأ
خبره محذوف أى هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون أو ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق وهو من
كلامهم وقيل جواب للملائكة أو المؤمنين عن سؤالهم معدول عن سننه تذكيرا لكفرهم وتقريعا لهم
عليه وتنبيها بان الذى يهمهم هو السؤال عن البعث دون الباعث كأنهم قالوا بعثكم الرحمن الذى وعدكم
البعث وأرسل اليكم الرسل فصدقوكم وليس الامر كما تظنون فانه ليس يبعث النائم فيهمكم السؤال
عن الباعث وانما هو البعث الا كبر ذو الاهوال (ان كانت) ما كانت الفعلة (الا صيحة واحدة)
هى النفخة الاخيرة وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) بمجرد تلك الصيحة
وفى كل ذلك تهوين أمر البعث والحشر واستغناؤهما عن الاسباب التى ينوطان بها فيما يشاهدونه
(فاليوم لا تظلم نفس شيأ ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) حكاية لما يقال لهم حينئذ تصويرا للموعود
وتمكينا له فى النفوس وكذا قوله (ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون) متلذذون فى النعمة

(قوله المعطلة) هم الذين
نفوا وجود الصانع تعالى
عما يقول الظالمون علوا
كبيرا (قوله وفيه ترشيح)
أى ترشيح لرقدنا فانه
مستعار من محل النوم والبعث
والهبوب الذى هو الانتباه
من النوم مناسب له

من الفكاهة وفى تنكير شغل وابهامه تعظيم لما هم فيه من البهجة والتلذذ وتنبيه على أنه أعلى ما يحيط به الافهام ويعرب عن كنهه الكلام وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو فى شغل بالسكون ويعقوب فى رواية فكهون للمبالغة وهما خبران لان ويجوز أن يكون فى شغل صلة لفاكهون وقرئ فكهون بالضم وهو لغة كنطس ونطس وفاكهين وفكهين على الحال من المستكن فى الظرف وشغل بفتحتين وفتحة وسكون والكل لغات (هم وأزواجهم فى ظلال) جمع ظل كشعاب أو ظلة كقباب ويؤيده قراءة حمزة والكسائى فى ظلل (على الارائك) على السرر المزينة (متكؤن) وهم مبتدأ خبره فى ظلال وعلى الارائك جملة مستأنفة أو خبر ثان أو متكؤن والجاران صلتان له أو تأكيد للضمير فى شغل أو فى فاكهون وعلى الارائك متكؤن خبر آخر لان وأزواجهم عطف على هم للمشاركة فى الاحكام الثلاثة وفى ظلال حال من المعطوف والمعطوف عليه (لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون) ما يدعون به لانفسهم يفتعلون من الدعاء كاشتوى واجتمل اذا شوى وجمل لنفسه أو ما يتداعونه كقولك ارتموه بمعنى تراموه أو يتمنون من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على أو ما يدعونه فى الدنيا من الجنة ودرجاتها وما موصولة أو موصوفة مرتفعة بالابتداء ولهم خبرها وقوله (سلام) بدل منها أو صفة أخرى ويجوز أن يكون خبرها أو خبر محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر أى ولهم سلام وقرئ بالنصب على المصدر أو الحال أى لهم مرادهم خالصا (قولا من رب رحيم) أى يقول الله أو يقال لهم قولا كائنا من جهته والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة تعظيما لهم وذلك مطلوبهم ومتمناهم ويحتمل نصبه على الاختصاص (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) وانفردوا عن المؤمنين وذلك حين يسار بهم الى الجنة كقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون وقيل اعتزلوا من كل خير أو تفرقوا فى النار فان لكل كافر بيتا ينفرد به لا يرى ولا يرى (ألم أعهد اليكم يابنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان) من جملة ما يقال لهم تقريعا والزاما للحجة وعهده اليهم ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية الآمرة بعبادته الزاجرة عن عبادة غيره وجعلها عبادة الشيطان لانه الآمر بها والمزين لها وقرئ اعهد بكسر حرف المضارعة وأحهد وأحد على لغة بنى تميم (انه لكم عدو مبين) تعليل للمنع عن عبادته بالطاعة فيما يحملهم عليه (وأن اعبدونى) عطف على أن لا تعبدوا (هذا صراط مستقيم) اشارة الى ما عهد اليهم أو الى عبادته فالجملة استئناف لبيان المقتضى للعهد بشقيه أو بالشق الآخر والتنكير للمبالغة والتعظيم أو للتبعيض فان التوحيد سلوك بعض الطريق المستقيم (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا أفلم تكونوا تعقلون) رجوع الى بيان معاداة الشيطان مع ظهور عداوته ووضوح اضلاله لمن له أدنى عقل ورأى والجبل الخلق وقرأ يعقوب بضمتين وابن كثير وحمزة والكسائى بهما مع تخفيف اللام وابن عامر وأبو عمرو بضمة وسكون مع التخفيف والكل لغات وقرئ جبلا جمع جبلة كخلقة وخلق وجيلا واحد الاجيال (هذه جهنم التى كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) ذوقوا حرها اليوم بكفركم فى الدنيا (اليوم نختم على أفواههم) نمنعها عن الكلام (وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) بظهور آثار المعاصى عليها ودلالتها على أفعالها أو انطاق الله اياها وفى الحديث انهم يجحدون ويخاصمون فيختم على أفواههم وتتكلم أيديهم وأرجلهم (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) لمسحنا أعينهم حتى تصير ممسوحة (فاستبقوا الصراط) فاستبقوا الى الطريق الذى اعتادوا سلوكه وانتصابه بنزع الخافض أو بتضمين الاستباق معنى الابتدار أو جعل المسبوق اليه مسبوقا على الاتساع أو بالظرف (فأنى يبصرون) الطريق وجهة السلوك فضلا عن غيره (ولو نشاء لمسخناهم) بتغيير صورهم وابطال قواهم (على مكانتهم) مكانهم بحيث يجمدون فيه

(قوله أو متكؤن) أى يكون الخبر متكؤن والجاران فى ظلال وعلى الارائك صلتان لمتكؤن (قوله أو تأكيد للضمير فى شغل الخ) أى يكون هم تأكيد للضمير المذكور وعلى الأرائك متكؤن خبرا آخر لان قوله فى الاحكام الثلاثة التى هى فى شغل وفاكهون ومتكؤن (قوله أو ما يتداعون به الخ) ومعناه أن كل ما يصح أن يدعو صاحبه اليه أو يطلبه أحد من صاحبه فهو حاصل (قوله ويجوز أن يكون خبرها) أى يجوز أن يكون سلام خبر ما والمعنى ما يدعون لهم سلام (قوله وأحهد وأحد الخ) قال الطيبى قرئ بالحاء مكان العين وبحاء مشددة على الادغام والقلب وهى لغة تميم (قوله سلوك بعض الطريق المستقيم) لان كل ما يجب اعتقاده طريق مستقيم وهو أمر متعدد رأسها التوحيد (قوله لان الغنى) أصله الغنوى فعول كالدخول قلبت الواو لاجتماعهما وسكون أولهما وأدغم ثم كسر ما قبلها للمجانسة

وقرأ أبو بكر مكاناتهم (فما استطاعوا مضيا) ذهابا (ولا يرجعون) ولا رجوعا فوضع الفعل موضعه للفواصل وقيل لا يرجعون عن تكذيبهم وقرئ مضيا باتباع الميم الضاد المكسورة لقلب الواو ياء كالعتي والعتي ومضيا كصبي والمعنى انهم بكفرهم ونقضهم ما عهد اليهم أحقاء بان يفعل بهم ذلك لكنا لم نفعل لشمول الرحمة لهم واقتضاء الحكمة امهالهم (ومن نعمره) ومن نطل عمره (ننكسه في الخلق) نقلبه فيه فلا يزال يتزايد ضعفه وانتقاض بنيته وقواه عكس ما كان عليه بدء أمره وابن كثير على هذه يشبع ضمة الهاء على أصله وقرأ عاصم وحمزة ننكسه من التنكيس وهو أبلغ والنكس أشهر (أفلا يعقلون) أن من قدر على ذلك قدر على الطمس والمسخ فانه مشتمل عليهما وزيادة غير أنه على تدرج وقرأ نافع برواية ابن عامر وابن ذكوان ويعقوب بالتاء لجرى الخطاب قبله (وما علمناه الشعر) رد لقولهم ان محمدا شاعر أى ما علمناه الشعر بتعليم القرآن فانه لا يماثله لفظا ولا معنى لانه غير مقفى ولا موزون وليس معناه ما يتوخاه الشعراء من التخيلات المرغبة والمنفرة ونحوها (وما ينبغى له) وما يصح له الشعر ولا يتأتى له ان أراد قرضه على ما خبرتم طبعه نحوا من أربعين سنة وقوله عليه الصلاة والسلام أنا النبي لا كذب ❊ أنا ابن عبد المطلب وقوله هل أنت الا اصبع دميت ❊ وفى سبيل الله ما لقيت اتفاقى من غير تكلف وقصد منه الى ذلك وقد يقع مثله كثيرا فى تضاعيف المنثورات على ان الخليل ما عد المشطور من الرجز شعرا هذا وقد روى انه حرك الباءين وكسر التاء الاولى بلا اشباع وسكن الثانية وقيل الضمير للقرآن أى وما يصح للقرآن أن يكون شعرا (ان هو الا ذكر) عظة وارشاد من الله تعالى (وقرآن مبين) وكتاب سماوى يتلى فى المعابد ظاهر انه ليس من كلام البشر لما فيه من الاعجاز (لينذر) القرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤيده قراءة نافع وابن عامر ويعقوب بالتاء (من كان حيا) عاقلا فهما فان الغافل كالميت أو مؤمنا فى علم الله تعالى فان الحياة الابدية بالايمان وتخصيص الانذار به لانه المنتفع به (ويحق القول) وتجب كلمة العذاب (على الكافرين) المصرين على الكفر وجعلهم فى مقابلة من كان حيا اشعار بأنهم لكفرهم وسقوط حجتهم وعدم تأملهم أموات فى الحقيقة (أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا) مما توليناه احداثه ولم يقدر على احداثه غيرنا وذكر الايدى واسناد العمل اليها استعارة تفيد مبالغة فى الاختصاص والتفرد بالاحداث (أنعاما) خصها بالذكر لما فيها من بدائع الفطرة وكثرة المنافع (فهم لها مالكون) متملكون لها بتمليكنا اياها أو متمكنون من ضبطها والتصرف فيها بتسخيرنا اياها لهم قال

أصبحت لا أحمل السلاح ولا ❊ أملك رأس البعير ان نفرا

(وذللناها لهم) وصيرناها منقادة لهم (فمنها ركوبهم) مركوبهم وقرئ ركوبتهم وهى بمعناه كالحلوب والحلوبة وقيل جمعه وركوبهم أى ذو ركوبهم أو فمن منافعها ركوبهم (ومنها يأكلون) أى ما يأكلون لحمه (ولهم فيها منافع) من الجلود والاصواف والاوبار (ومشارب) من اللبن جمع مشرب بمعنى الموضع أو المصدر وأمال الشين ابن عامر وحده برواية هشام (أفلا يشكرون) نعم الله فى ذلك اذ لولا خلقه لها وتذليله اياها كيف أمكن التوصل الى تحصيل هذه المنافع المهمة (واتخذوا من دون الله آلهة) أشركوها به فى العبادة بعدما رأوا منه تلك القدرة الباهرة والنعم المتظاهرة وعلموا أنه المتفرد بها (لعلهم ينصرون) رجاء أن ينصروهم فيما حزبهم من الامور والامر بالعكس لانهم (لا يستطيعون نصرهم وهم لهم) لآلهتهم (جند محضرون) معدون لحفظهم والذب عنهم أو محضرون أثرهم فى النار (فلا يحزنك) فلا يهمك وقرئ بضم الياء من أحزن (قولهم) فى الله بالالحاد والشرك أو فيك بالتكذيب والتهجين (انا نعلم ما يسرون وما يعلنون) فنجازيهم عليه وكفى ذلك أن تتسلى به وهو تعليل للنهى على الاستئناف ولذلك لو قرئ أنا بالفتح على حذف لام التعليل جاز (أولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) تسلية

(قوله مناقاة) أى مناقاه انكار الحشر مع ابتداء الخلق لان انكار الاهون يدل على انكار الاقوى (قوله أن يكون تفسير قوله تعالى أن يقول له كن) فالمعنى ما أمره اذا أراد تكوين شئ الا تكوينه فيكون بلا توقف

ثانية بتهوين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر وفيه تقبيح بليغ لانكاره حيث عجب منه وجعله افراط الخصومة بيناً ومنافاة لجحود القدرة على ما هو أهون مما عمله في بدء خلقه ومقابلة النعمة التي لا مزيد عليها وهي خلقه من أخس شيء وأمهنه شريفاً مكرماً بالعقوق والتكذيب روى أن أبي بن خلف أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم بال يفتته بيده وقال أترى الله يحيي هذا بعد ما رم فقال عليه الصلاة والسلام نعم ويبعثك ويدخلك النار فنزلت وقيل معنى فاذا هو خصيم مبين فاذا هو بعدما كان ماء مهيناً مميز منطيق قادر على الخصام معرب عما في نفسه (وضرب لنا مثلاً) أمراً عجيباً وهو نفي القدرة على احياء الموتى أو تشبيهه بخلقه بوصفه بالعجز عما عجزوا عنه (ونسي خلقه) خلقنا اياه (قال من يحيي العظام وهي رميم) منكراً اياه مستبعداً له والرميم ما بلي من العظام ولعله فعيل بمعنى فاعل من رم الشيء صار اسماً بالغلبة ولذلك لم يؤنث أو بمعنى مفعول من رممته وفيه دليل على أن العظم ذو حياة فيؤثر فيه الموت كسائر الاعضاء (قل يحييها الذي أنشأها أول مرة) فان قدرته كما كانت لامتناع التغير فيه والمادة على حالها في القابلية اللازمة لذاتها (وهو بكل خلق عليم) يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه وكيفية خلقها فيعلم أجزاء الاشخاص المتفتتة المتبددة أصولها وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها وضم بعضها الى بعض على النمط السابق واعادة الاعراض والقوى التي كانت فيها أو احداث مثلها (الذي جعل لكم من الشجر الاخضر) كالمرخ والعفار (ناراً) بان يسحق المرخ على العفار وهما خضراوان يقطر منهما الماء فتنقدح النار (فاذا أنتم منه توقدون) لا تشكون في أنها نار تخرج منه فمن قدر على احداث النار من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفيتها كان أقدر على اعادة الغضاضة فيما كان غضاً فيبس وبلي وقرئ من الشجر الخضراء على المعنى كقوله فمالئون منها البطون (أوليس الذي خلق السموات والارض) مع كبر جرمهما وعظم شأنهما (بقادر على أن يخلق مثلهم) في الصغر والحقارة بالاضافة اليهما أو مثلهم في أصول الذات وصفاتها وهو المعاد وعن يعقوب يقدر (بلى) جواب من الله تعالى لتقرير ما بعد النفي مشعر بانه لا جواب سواه (وهو الخلاق العليم) كثير المخلوقات والمعلومات (انما أمره) انما شأنه (اذا أراد شيئاً أن يقول له كن) أي تكون (فيكون) فهو يكون أي يحدث وهو تمثيل لتأثير قدرته في مراده بأمر المطاع للمطيع في حصول المأمور من غير امتناع وتوقف وافتقار الى مزاولة عمل واستعمال آلة قطعاً لمادة الشبهة وهو قياس قدرة الله تعالى على قدرة الخلق ونصبه ابن عامر والكسائي عطفاً على يقول (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) تنزيه له عما ضربوا له وتعجيب عما قالوا فيه معللاً بكونه مالكاً للأمر كله قادراً على كل شيء (واليه ترجعون) وعد ووعيد للمقرين والمنكرين وقرأ يعقوب بفتح التاء وعن ابن عباس رضي الله عنه كنت لا أعلم ما روي في فضل يس كيف خصت به فاذا انه بهذه الآية وعنه عليه الصلاة والسلام ان لكل شيء قلباً وقلب القرآن يس وأيما مسلم قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له وأعطي من الاجر كأنما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأيما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفاً يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويشيعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأيما مسلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان

﴿تم الجزء الرابع من تفسير البيضاوي ويليه الجزء الخامس وأوله سورة الصافات﴾

الجزء الخامس

من التفسير المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف امام
المحققين وقدوة المدققين القاضي ناصر الدين أبي سعيد عبد الله
ابن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي وهو نسبة
الى قرية يقال لها البيضاء من أعمال شيراز
توفي سنة احدى وتسعين وسبعمائة
رحمه الله وأسكنه من
الفردوس أعلاه
آمين

﴿ وبهامشه حاشية العلامة الفاضل أبي الفضل القرشي الصديقي
الخطيب المشهور بالكازروني رحمه الله آمين ﴾

﴿ قد قرر المجلس الاعلى بالازهر تدريس هذا الجزء
لطلبة السنة العاشرة ﴾

﴿ طبع بمطبعة ﴾
دار الكتب العربية الكبرى
﴿ على نفقة أصحابها ﴾
﴿ مصطفى البابي الحلبي وأخويه بكري وعيسى ﴾
﴿ بمصر ﴾

(٢)

﴿سورة الصافات مكية وآيها مائة واثنتان وثمانون آية﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(والصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكرا) أقسم بالملائكة الصافين فى مقام العبودية على مراتب باعتبارها تفيض عليهم الانوار الالهية منتظرين لامر الله الزاجرين الاجرام العلوية والسفلية بالتدبير المأمور به فيها أو الناس عن المعاصى بالهام الخير أو الشياطين عن التعرض لهم التالين آيات الله وجلايا قدسه على أنبيائه وأوليائه أو بطوائف الاجرام المرتبة كالصفوف المرصوصة والارواح المدبرة لها والجواهر القدسية المستغرقة فى بحار القدس يسبحون الليل والنهار لا يفترون أو بنفوس العلماء الصافين فى العبادات الزاجرين عن الكفر والفسوق بالحجج والنصائح التالين آيات الله وشرائعه أو بنفوس الغزاة الصافين فى الجهاد الزاجرين الخيل أو العدو التالين ذكر الله لا يشغلهم عنه مباراة العدو والعطف لاختلاف الذوات أو الصفات والفاء لترتيب الوجود كقوله

يالهف زيابة للحارث الصـابح * فالغانم فالآيب

فان الصف كمال والزجر تكميل بالمنع عن الشر أو الاشاقة الى قبول الخير والتلاوة افاضته أو الرتبة كقوله عليه الصلاة والسلام رحم الله المحلقين فالمقصرين غير أنه لفضل المتقدم على المتأخر وهذا للعكس وأدغم أبو عمرو وحمزة التاآت فيما يليها لتقاربها فانها من طرف اللسان وأصول الثنايا (ان الهكم لواحد) جواب للقسم والفائدة فيه تعظيم المقسم به وتأكيد المقسم عليه على ماهو المألوف فى كلامهم وأما تحقيقه فبقوله تعالى (رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق) فان وجودها وانتظامها على الوجه الاكمل مع امكان غيره دليل على وجود الصانع الحكيم ووحدته على مامر غير مرة ورب بدل من واحد أو خبر ثان أو خبر محذوف وما بينهما يتناول أفعال العباد فيدل على انها من خلقه والمشارق مشارق الكواكب أو مشارق الشمس فى السنة وهى ثلثمائة وستون مشرقا تشرق كل يوم فى واحد وبحسبها تختلف المغارب ولذلك اكتفى بذكرها مع أن الشروق أدل على القدرة وأبلغ فى النعمة وما قيل انها مائة وثمانون انما يصح لو لم تختلف أوقات الانتقال (انا زينا السماء الدنيا) القربى منكم (بزينة الكواكب) بزينة هى الكواكب والاضافة للبيان ويعضده قراءة حمزة ويعقوب وحفص بتنوين زينة وجر الكواكب على ابدالها منه أو بزينة هى لها كاضوائها وأوضاعها أو بان زينا الكواكب فيها على اضافة المصدر الى المفعول فانها كما جاءت اسما كالليقة جاءت مصدرا كالنسبة ويؤيده قراءة أبى بكر بالتنوين والنصب على الاصل أو بأن زينتها الكواكب على اضافته الى الفاعل وركوز الثوابت فى الكرة الثامنة وما عدا القمر من السيارات فى الست المتوسطة بينها وبين السماء الدنيا ان تحقق لم يقدح فى ذلك فان

(قوله أو بطوائف الاجرام الى آخره) لا يظهر معنى الزجر فى هذا الوجه ويمكن أن يقال تدبير الارواح الاجرام والارواح هى الزاجرة لها والارواح وان كانت أفضل من الاجرام لكن الصف أفضل من الزجر (قوله غير انه الى آخره) أى الفاء فى قوله فالزاجرات فالتاليات عكس الفاء فى قوله فالمقصرين لفضل الحالق بالاجماع وما فى الآية بالعكس لان الصف فى مقام العبودية وهى تفيض عليهم الانوار الالهية أنزل من الزجر والزجر أنزل من التلاوة أما أفضلية الثانى عن الاول فلان التكميل زيادة على الكمال وأما أفضلية الثالث عن الثانى فباعتبار ان تدبير أمور العالم أدون من التلاوة المذكورة وههنا موضع نظر ولذا قال صاحب الكشاف انك اذا أجريت هذه الاوصاف على الملائكة وجعلتها جامعين لها فعطفها مفيد ترتبها فى الفضل اما أن يكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة واما على العكس وكذا ان أردت العلماء والقراء (قوله لو لم تختلف الى آخره) فاذا كان الشمس يطلع فى الدرجة الثلاثين من القوس مثلا كان لها مشرق معين فلو كان زمان انتقالها من أول الدرجة المذكورة الى آخرها مثل انتقالها من أول درجة الجدى الى آخرها كانت اذا طلعت من آخر تلك الدرجة يكون لها ذلك المشرق المذكور فاما اذا لم يكن اول الزمانان مثلين لم يكن طلوعها اذا كانت فى آخر الدرجة المذكورة من ذلك المشرق المعين بل من مشرق أقرب الى مشرق رأس الجدى اذا كان الزمان الثانى أطول ومن مشرق أبعد منه اذا كان أقل كل ذلك يظهر بالتخيل الصحيح (قوله أو بزينة هى الى

آخره) عطف على قوله فالاضافة للبيان والمعنى الاضافة للبيان أو بمعنى اللام (قوله فانه يقتضي الى آخره) وهو غير مناسب اذ لا حاجة الى الحفظ من شياطين لا يسمعون ثم انه يوهم انه ليس الحفظ من شياطين يريد أن يسمعوا (قوله مبالغة لنفيه وتهويلا) أما المبالغة فلانه يفيد انهم اذا أصغوا لا يسمعون وأما التهويل فلانه اذا كانوا مع اصغائهم لا يسمعون يدل على وجود مانع عظيم يمنعهم من السماع (قوله اذ ليس فيه ما يدل على انه ينقض من الفلك) فان قيل قوله (٣) وحفظا من كل شيطان مارد يدل على

أهل الارض يرونها بأسرها كجواهر مشرقة متلألئة على سطحها الازرق باشكال مختلفة (وحفظا) منصوب باضمار فعله أو العطف على زينة باعتبار المعنى كأنه قال انا خلقنا الكواكب زينة للسماء الدنيا وحفظا (من كل شيطان مارد) خارج من الطاعة برمي الشهب (لا يسمعون الى الملا الاعلى) كلام مبتدأ لبيان حالهم بعد ما حفظ السماء عنهم ولا يجوز جعله صفة لكل شيطان فانه يقتضي أن يكون الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا علة للحفظ على حذف اللام كما في جئتك أن تكرمني ثم حذف أن واهدارها كقوله * ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغى * فان اجتماع ذلك منكر والضمير لكل باعتبار المعنى وتعدية السماع بالى لتضمنه معنى الاصغاء مبالغة لنفيه وتهويلا لما يمنعهم عنه ويدل عليه قراءة حمزة والكسائي وحفص بالتشديد من التسمع وهو طلب السماع والملأ الاعلى الملائكة وأشرافهم (ويقذفون) ويرمون (من كل جانب) من جوانب السماء اذا قصدوا صعوده (دحورا) علة أي للدحور وهو الطرد أو مصدر لانه والقذف متقاربان أو حال بمعنى مدحورين أو منزوع عنه الباء جمع دحر وهو ما يطرد به ويقويه القراءة بالفتح وهو يحتمل أيضا أن يكون مصدرا كالقبول أو صفة له أي قذفا دحورا (ولهم عذاب) أي عذاب آخر (واصب) دائم أو شديد وهو عذاب الآخرة (الا من خطف الخطفة) استثناء من واو يسمعون ومن بدل منه والخطف الاختلاس والمراد اختلاس كلام الملائكة مسارقة ولذلك عرف الخطفة وقرئ خطف بالتشديد مفتوح الخاء ومكسورها وأصلهما اختطف (فأتبعه شهاب) اتبع بمعنى تبع والشهاب ما يرى كأن كوكبا انقض وما قيل انه بخار يصعد الى الاثير فيشتعل فتخمين ان صح لم يناف ذلك اذ ليس فيه ما يدل على انه ينقض من الفلك ولا في قوله ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين فان كل نير يحصل في الجو العالي فهو مصباح لاهل الارض وزينة للسماء من حيث انه يرى كأنه على سطحه ولا يبعد أن يصير الحادث كما ذكر في بعض الاوقات رجما لشياطين تتصعد الى قرب الفلك للتسمع وما روي ان ذلك حدث بميلاد النبي عليه الصلاة والسلام ان صح فلعل المراد كثرة وقوعه أو مصيره دحورا واختلف في أن المرجوم يتأذى به فيرجع أو يحترق به لكن قد يصيب الصاعد مرة وقد لا يصيب كالموج لراكب السفينة ولذلك لا يرتدعون عنه رأسا ولا يقال ان الشيطان من النار فلا يحترق لانه ليس من النار الصرف كما ان الانسان ليس من التراب الخالص مع أن النار القوية اذا استولت على الضعيفة استهلكتها (ثاقب) مضيء كأنه يثقب الجو بضوئه (فاستفتهم) فاستخبرهم والضمير لمشركي مكة أو لبني آدم (أهم أشد خلقا أم من خلقنا) يعني ما ذكر من الملائكة والسماء والارض وما بينهما والمشارق والكواكب والشهب الثواقب ومن لتغليب العقلاء ويدل عليه اطلاقه ومجيئه بعد ذلك وقراءة من قرأ أم من عددنا وقوله (انا خلقناهم من طين لازب) فانه الفارق بينهم وبينها لا بينهم وبين من قبلهم كعاد وثمود وان المراد اثبات المعاد ورد استحالته والامر فيه بالاضافة اليهم والى من قبلهم سواء

انه ينقض من الفلك قلنا هو أيضا لا يدل عليه اذ يجوز أن تكون الكواكب رجما لمارد في الشياطين بالبخار الصاعد الى الاثير مع انه يحتمل أن يكون طردهم الشياطين لا بالانقضاض ولا بالشهب بل بطريق آخر وليس في القرآن نص عليه (قوله فان كل نير الى آخره) غرضه دفع سؤال يمكن ايراده وهو أن قوله تعالى انا زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما يدل على ان المصابيح التي هي الكواكب هي نفس الرجوم وقوله فأتبعه شهاب ثاقب يدل على أن الكواكب غير الرجوم بل من أمور حاصلة من الكواكب فأجاب بانه يحتمل أن يراد من المصابيح غير الكواكب بل الانوار الحاصلة في الجو من الشهب وغيرها فقد تكون المصابيح نفس الشهب (قوله ولا يبعد الى آخره) معناه انه يمكن ان تصير الشهب رجوما للشياطين في بعض الاوقات أي لا يستلزم أن تكون في كل وقت رجوما بل في بعض الاوقات (قوله لكن قد يصيب الى آخره) يفيد انه لم يصب الشيطان ولم يحترق في كل وقت اذ لو كان أحدهما لازما لما عادوا الى الصعود (قوله ويدل عليه اطلاقه ومجيئه بعد ذلك الى آخره) أي يدل على ان المراد بمن خلقنا ما ذكر لا الامم المتقدمة عليهم اطلاق خلقنا وكذا يدل عليه مجيء هذا الكلام بعد ما ذكر من الملائكة والسماء والارض وما بينهما (قوله وأن المراد الى آخره) أي ولان المراد من هذا الكلام اثبات المعاد وهم كانوا ينكرون

وتقريره ان استحالة ذلك اما للعدم قابلية المادة ومادتهم الاصلية هي الطين اللازب الحاصل من ضم الجزء المائي الى الجزء الارضي وهما باقيان قابلان للانضمام بعد وقد علموا ان الانسان الاول انما تولد منه اما للاعتراف بحدوث العالم أو بقصة آدم وشاهدوا تولد كثير من الحيوانات منه بلا توسط مواقعة فلزمهم أن يجوزوا اعادتهم كذلك واما للعدم قدرة الفاعل ومن قدر على خلق هذه الاشياء قدر على ما لا يعتد به بالاضافة اليها سيما ومن ذلك بدؤهم أولا وقدرته ذاتية لا تتغير (بل عجبت) من قدرة الله تعالى وانكارهم للبعث (ويسخرون) من تعجبك وتقريرك للبعث وقرأ حمزة والكسائي بضم التاء أي بلغ كمال قدرتي وكثرة خلائقي ان تعجبت منها وهؤلاء لجهلهم يسخرون منها أو عجبت من أن ينكر البعث ممن هذه أفعاله وهم يسخرون ممن يجوزه والعجب من الله تعالى اما على الفرض والتخييل أو على معنى الاستعظام اللازم له فانه روعة تعتري الانسان عند استعظامه الشيء وقيل انه مقدر بالقول أي قل يا محمد بل عجبت (واذا ذكروا لا يذكرون) واذا وعظوا بشيء لا يتعظون به أو اذا ذكر لهم ما يدل على صحة الحشر لا ينتفعون به لبلادتهم وقلة فكرهم (واذا رأوا آية) معجزة تدل على صدق القائل به (يستسخرون) يبالغون في السخرية ويقولون انه سحر او يستدعي بعضهم من بعض أن يسخر منها (وقالوا ان هذا) يعنون ما يرونه (الا سحر مبين) ظاهر سحريته (أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) أصله أنبعث اذا متنا فبدلوا الفعلية بالاسمية وقدموا الظرف وكرروا الهمزة مبالغة في الانكار واشعارا بأن البعث مستنكر في نفسه وفي هذه الحالة أشد استنكارا فهو أبلغ من قراءة ابن عامر بطرح الهمزة الاولى وقراءة نافع والكسائي ويعقوب بطرح الثانية (أو آباؤنا الاولون) عطف على محل ان واسمها أو على الضمير في مبعوثون فانه مفصول منه بهمزة الاستفهام لزيادة الاستبعاد لبعد زمانهم وسكن نافع برواية قالون وابن عامر الواو على معنى الترديد (قل نعم وأنتم داخرون) صاغرون وانما اكتفى به في الجواب لسبق ما يدل على جوازه وقيام المعجز على صدق المخبر عن وقوعه وقرئ قال أي الله أو الرسول وقرأ الكسائي وحده نعم بالكسر وهو لغة فيه (فانما هي زجرة واحدة) جواب شرط مقدر أي اذا كان ذلك فانما البعثة زجرة أي صيحة واحدة وهي النفخة الثانية من زجر الراعي غنمه اذا صاح عليها وأمرها في الاعادة كأمر كن في الابداء ولذلك رتب عليها (فاذا هم ينظرون) فاذا هم قيام من مراقدهم أحياء يبصرون أو ينتظرون ما يفعل بهم (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) اليوم الذي نجازى بأعمالنا وقد تم به كلامهم وقوله (هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون) جواب الملائكة وقيل هو أيضا من كلام بعضهم لبعض والفصل القضاء أو الفرق بين المحسن والمسيء (احشروا الذين ظلموا) أمر الله للملائكة أو أمر بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم الى الموقف وقيل منه الى الجحيم (وأزواجهم) وأشباههم عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد الكوكب مع عبدته كقوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة أو نساءهم اللاتي على دينهم أو قرناءهم من الشياطين (وما كانوا يعبدون من دون الله) من الاصنام وغيرها زيادة في تحسيرهم وتخجيلهم وهو عام مخصوص بقوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية وفيه دليل على أن الذين ظلموا هم المشركون (فاهدوهم الى صراط الجحيم) فعرفوهم طريقها ليسلكوها (وقفوهم) احبسوهم في الموقف (انهم مسؤلون) عن عقائدهم وأعمالهم والواو لا توجب الترتيب مع جواز أن يكون موقفهم متعددا (ما لكم لا تناصرون) لا ينصر بعضكم بعضا بالتخليص وهو توبيخ وتقريع (بل

معادهم ينكرون معاد من قبلهم (٤) (قوله تعالى بل عجبت) بل ليس للعطف بل للابتداء فهو ابتداء كلام آخر كما قال صاحب المغني في قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا ان بل هذه حرف ابتداء لا عاطفة (قوله فقدموا الظرف وكرروا الهمزة الى آخره) فتقديم الظرف يدل على خصوص استنكاره في هذا الوقت وهو وقت الموت وصيرورتهم الى التراب والعظام وتكرير الهمزة الانكارية مبالغة في الانكار (قوله أي اذا كان كذلك الى آخره) أي اذا كان البعث بقدرتنا فالبعثة زجرة واحدة لا حاجة الى تعدد وتدريج كما هو شأنه في تكوين الاشياء (قوله كقوله وكنتم أزواجا ثلاثة) أي ليس المراد من أزواج الذين ظلموا ما يكون بينهن وبينهم نكاح بل المراد الاصناف الذين لهم مقارنة مع أصناف فكل صنف بذكر مع صنف آخر زوج له فان الازواج الثلاثة المذكورة في القرآن وهم أصحاب اليمين وأصحاب الشمال والسابقون أزواج بهذا المعنى (قوله والواو لا توجب الترتيب) أي لا يفهم منه ان الوقوف للسؤال بعد الهداية الى صراط الجحيم بل يجوز أن يكون قبله (قوله توبيخ الى آخره) المراد من التوبيخ التخويف وهذا الكلام فيه تخويف لوقوع العذاب عليهم وتعريض لما عملوا في الدنيا من قبائح الاعمال وتناصرهم فيها والتقريع ظاهر

هم اليوم مستسلمون) منقادون لعجزهم وانسداد الحيل عليهم وأصل الاستسلام طلب السلامة أو متسالمون كأنه يسلم بعضهم بعضا ويخذله (وأقبل بعضهم على بعض) يعني الرؤساء والاتباع أو الكفرة والقرناء (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا للتوبيخ ولذلك فسر بيتخاصمون (قالوا انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) عن أقوى الوجوه وأيمنها أو عن الدين أو عن الخير كأنكم تنفعوننا نفع السانح فتبعناكم وهلكنا مستعار من يمين الانسان الذى هو أقوى الجانبين وأشرفهما وأنفعهما ولذلك سمى يمينا وتيمن بالسانح أو عن القوة والقهر فتقسروننا على الضلال أو عن الحلف فانهم كانوا يحلفون لهم انهم على الحق (قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما طاغين) أجابهم الرؤساء أولا بمنع اضلالهم بانهم كانوا ضالين فى أنفسهم وثانيا بأنهم ما أجبروهم على الكفر اذ لم يكن لهم عليهم تسلط وانما جنحوا اليه لانهم كانوا قوما مختارين الطغيان (فحق علينا قول ربنا انا لذائقون فأغويناكم انا كنا غاوين) ثم بينوا ان ضلال الفريقين ووقوعهم فى العذاب كان أمرا مقضيا لا محيص لهم عنه وان غاية مافعلوا بهم انهم دعوهم الى الغى لانهم كانوا على الغى فأحبوا أن يكونوا مثلهم وفيه ايماء بأن غوايتهم فى الحقيقة ليست من قبلهم اذ لو كان كل غواية لاغواء غاو فمن أغواهم (فانهم) فان الاتباع والمتبوعين (يومئذ فى العذاب مشتركون) كما كانوا مشتركين فى الغواية (انا كذلك) مثل ذلك الفعل (نفعل بالمجرمين) بالمشركين لقوله تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أى عن كلمة التوحيد أو على من يدعوهم اليه (ويقولون أئنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) يعنون محمدا عليه الصلاة والسلام (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) رد عليهم بأن ماجاء به من التوحيد حق قام به البرهان وتطابق عليه المرسلون (انكم لذائقوا العذاب الاليم) بالاشراك وتكذيب الرسل وقرئ بنصب العذاب على تقدير النون كقوله * ولا ذاكر الله الا قليلا * وهو ضعيف فى غير المحلى باللام وعلى الاصل (وما تجزون الا ما كنتم تعملون) الا مثل ما عملتم (الا عباد الله المخلصين) استثناء منقطع الا أن يكون الضمير فى تجزون لجميع المكلفين فيكون استثناؤهم عنه باعتبار المماثلة فان ثوابهم مضاعف والمنقطع أيضا بهذا الاعتبار (أولئك لهم رزق معلوم) خصائصه من الدوام أو تمحض اللذة ولذلك فسره بقوله (فواكه) فان الفاكهة ما يقصد للتلذذ دون التغذى والقوت بالعكس وأهل الجنة لما أعيدوا على خلقة محكمة محفوظة عن التحلل كانت أرزاقهم فواكه خالصة (وهم مكرمون) فى نيله يصل اليهم من غير تعب وسؤال كما عليه رزق الدنيا (فى جنات النعيم) فى جنات ليس فيها الا النعيم وهو ظرف أو حال من المستكن فى مكرمون أو خبر ثان لأولئك وكذلك (على سرر) يحتمل الحال أو الخبر فيكون (متقابلين) حالا من المستكن فيه أو فى مكرمون وأن يتعلق بمتقابلين فيكون حالا من ضمير مكرمون (يطاف عليهم بكأس) باناء فيه خمر أو خمر كقوله

* وكأس شربت على لذة *

(من معين) من شراب معين أو نهر معين أى ظاهر للعيون أو خارج من العيون وهو صفة للماء من عان الماء اذا نبع وصف به خمر الجنة لانها تجرى كالماء أو للاشعار بان ما يكون لهم بمنزلة الشراب جامع لما يطلب من أنواع الاشربة لكمال اللذة وكذلك قوله (بيضاء لذة للشاربين) وهما أيضا صفتان لكأس ووصفها بلذة اما للمبالغة أو لانها تأنيث لذ بمعنى لذيذ كطب ووزنه فعل قال

ولذ كطعم الصرخدى تركته * بأرض العدا من خشية الحدثان

(لا فيها غول) غائلة كما فى خمر الدنيا كالخمار من غاله يغوله اذا أفسده ومنه الغول (ولا هم عنها

(قوله للتوبيخ) المراد من هذا التوبيخ اللوم (قوله فمن أغواهم) أى فمن أغوى الغاوين الاولين كقوله عليه السلام فمن أعدى الاول (قوله على الاصل) عطف على تقدير النون أى قرئ بنصب العذاب واظهار النون وهو لذائقون العذاب الاليم (قوله والمنقطع أيضا بهذا الاعتبار) أى هو أيضا باعتبار المماثلة اذ المعنى لكن عباد الله المخلصين ليس جزاؤهم بالمثل بل بالامثال (قوله فكانت أرزاقهم فواكه خالصة) فيه بحث فانه تعالى قال فى سورة الواقعة فى صفة السابقين ان لهم فاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون فلم يكن رزقهم فواكه خالصة والجواب أن المراد من الفاكهة ههنا ما يقصد للتلذذ دون التغذى ولحم الطير الحاصل لهم فى الجنة كذلك اذ لا احتياج أبدانهم الى الغذاء لعدم التحلل كما ذكروا أما الفاكهة المذكورة فى الواقعة فهو ما يشبه الفواكه فى الدنيا بوجه ويكون القابل للحم فلا اشكال حينئذ (قوله فيكون حالا) أى متقابلين حالا من الضمير المذكور (قوله كالماء) وهو كونها مبصرة فان ابصار الاشربة مطلوب وكذا البياض من جملة الكمال لان ماهو أبيض كان أصفى (قوله الصرخدى) شراب منسوب الى الصرخد وهو أرض بالشام

ينزفون) يسكرون من نزف الشارب فهو نزيف ومنزوف اذا ذهب عقله أفرده بالنفى وعطفه على مايعمه لانه من عظم فساده كأنه جنس برأسه وقرأ حمزة والكسائى بكسر الزاى وتابعهما عاصم فى الواقعة من أنزف الشارب اذا نفد عقله أو شرابه وأصله للنفاد يقال نزف المطعون اذا خرج دمه كله ونزحت الركية حتى نزفتها (وعندهم قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن (عين) نجل العيون جمع عيناء (كأنهن بيض مكنون) شبههن ببيض النعام المصون عن الغبار ونحوه فى الصفاء والبياض المخلوط بادنى صفرة فانه أحسن ألوان الابدان (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) معطوف على يطاف عليهم أى يشربون فيتحادثون على الشراب قال

وما بقيت من اللذات الا ❊ أحاديث الكرام على المدام

والتعبير عنه بالماضى للتأكيد فيه فانه ألذ تلك اللذات الى العقل وتساؤلهم عن المعارف والفضائل وماجرى لهم وعليهم فى الدنيا (قال قائل منهم) فى مكالمتهم (انى كان لى قرين) جليس فى الدنيا (يقول أئنك لمن المصدقين) يوبخنى على التصديق بالبعث وقرئ بتشديد الصاد من التصدق (أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمدينون) لمجزيون من الدين بمعنى الجزاء (قال) أى ذلك القائل (هل أنتم مطلعون) الى أهل النار لاريكم ذلك القرين وقيل القائل هو الله أو بعض الملائكة يقول لهم هل تحبون أن تطلعوا على أهل النار لاريكم ذلك القرين فتعلموا أين منزلتكم من منزلتهم وعن أبى عمرو مطلعون فاطلع بالتخفيف وكسر النون وضم الألف على أنه جعل اطلاعهم سبب اطلاعه من حيث ان أدب المجالسة يمنع الاستبداد به أو خاطب الملائكة على وضع المتصل موضع المنفصل كقوله ❊ هم الآمرون الخير والفاعلونه ❊ أو شبه اسم الفاعل بالمضارع (فاطلع) عليهم (فرآه) أى قرينه (فى سواء الجحيم) وسطه (قال تالله ان كدت لتردين) لتهلكنى بالاغواء وقرئ لتغوين وان هى المخففة واللام هى الفارقة (ولولا نعمة ربى) بالهداية والعصمة (لكنت من المحضرين) معك فيها (أفما نحن بميتين) عطف على محذوف أى أنحن مخلدون منعمون فما نحن بميتين أى بمن شأنه الموت وقرئ بمائتين (الا موتتنا الاولى) التى كانت فى الدنيا وهى متناولة لما فى القبر بعد الاحياء للسؤال ونصبها على المصدر من اسم الفاعل وقيل على الاستثناء المنقطع (وما نحن بمعذبين) كالكفار وذلك تمام كلامه لقرينه تقريعاله أو معاودة الى مكالمة جلسائه تحدثا بنعمة الله أو تبجحا بها وتعجيبا منها وتعريضا للقرين بالتوبيخ (ان هذا لهو الفوز العظيم) يحتمل أن يكون من كلامهم وأن يكون كلام الله لتقرير قوله والاشارة الى ماهم عليه من النعمة والخلود والامن من العذاب (لمثل هذا فليعمل العاملون) أى لنيل مثل هذا يجب أن يعمل العاملون لا للحظوظ الدنيوية المشوبة بالآلام السريعة الانصرام وهو أيضا يحتمل الامرين (أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم) شجرة ثمرها نزل أهل النار وانتصاب نزلا على التمييز والحال وفى ذكره دلالة على أن ماذكر من النعيم لاهل الجنة بمنزلة مايقام للنازل ولهم وراء ذلك ماتقصر عنه الافهام وكذلك الزقوم لاهل النار وهو اسم شجرة صغيرة الورق دفرة مرة تكون بتهامة سميت به الشجرة الموصوفة (انا جعلناها فتنة للظالمين) محنة وعذابا لهم فى الآخرة أو ابتلاء فى الدنيا فانهم لما سمعوا أنها فى النار قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا أن من قدر على خلق حيوان يعيش فى النار ويلتذ بها فهو أقدر على خلق الشجر فى النار وحفظه من الاحراق (انها شجرة تخرج فى أصل الجحيم) منبتها فى قعر جهنم وأغصانها ترتفع الى دركاتها (طلعها) حملها مستعار من طلع التمر لمشاركته اياه فى الشكل أو الطلوع من الشجر (كأنه رؤس الشياطين) فى تناهى القبح والهول وهو

(قوله نجل) بالتحريك سعة شق العين (قوله سبب اطلاعه) فيكون اطلاعه بمنزلة الاطلاع بتشديد الطاء فيكون المعنى يا ملائكة الله هل أنتم مطالى على حال قرينى فاطلع أنا عليه (قوله على وضع المتصل الى آخره) أى الاصل أن يقال فقال هل أنتم مطلعون اياى فعدل عنه الى مطلعونى (قوله أو معاودة) بالرفع معطوف على قوله تمام كلامه (قوله يحتمل الامرين) أى يحتمل أن يكون من كلامهم وان يكون كلام الله (قوله طلعها حملها) الحمل بالفتح ما كان فى بطن أو على رأس شجرة (قوله ولعلها) أى لعل الحيات سميت بالشياطين لقبح المنظر لا لانها فى الاصل موضوعة لها

تشبيه بالمتخيل كتشبيه الفائق الحسن بالملك وقيل الشياطين حيات هائلة قبيحة المنظر لها أعراف ولعلها سميت بها لذلك (فانهم لآكلون منها) من الشجرة أومن طلعها (فمالؤن منها البطون) لغلبة الجوع أو الجبر على أكلها (ثم ان لهم عليها) أى بعد ماشبعوا منها وغلبهم العطش وطال استسقاؤهم ويجوز أن يكون ثم لما فى شرابهم من مزيد الكراهة على البشاعة (لشوبا من حميم) لشرابا من غساق أو صديد مشوبا بماء حميم يقطع أمعاءهم وقرئ بالضم وهو اسم مايشاب به والاول مصدر سمى به (ثم ان مرجعهم) مصيرهم (لالى الجحيم) الى دركاتها أو الى نفسها فان الزقوم والحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها وقيل الحميم خارج عنها لقوله تعالى هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن يوردون اليه كما تورد الابل الى الماء ثم يردون الى الجحيم ويؤيده أنه قرئ ثم ان منقلبهم (انهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) تعليل لاستحقاقهم تلك الشدائد بتقليد الآباء فى الضلال والاهراع الاسراع الشديد كانهم يزعجون على الاسراع على آثارهم وفيه اشعار بانهم بادروا الى ذلك من غير توقف على نظر وبحث (ولقد ضل قبلهم) قبل قومك (أكثر الاولين ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أنبياء أنذروهم من العواقب (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) من الشدة والفظاعة (الا عباد الله المخلصين) الا الذين تنبهوا بانذارهم فاخلصوا دينهم لله وقرئ بالفتح أى الذين أخلصهم الله لدينه والخطاب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والمقصود خطاب قومه فانهم أيضا سمعوا أخبارهم ورأوا آثارهم (ولقد نادانا نوح) شروع فى تفصيل القصص بعد اجمالها أى ولقد دعانا حين أيس من قومه (فلنعم المجيبون) أى فأجبناه أحسن الاجابة فوالله لنعم المجيبون نحن فحذف منها ماحذف لقيام مايدل عليه (ونجيناه وأهله من الكرب العظيم) من الغرق أو أذى قومه (وجعلنا ذريته هم الباقين) اذ هلك من عداهم وبقوا متناسلين الى يوم القيامة اذ روى أنه مات كل من كان معه فى السفينة غير بنيه وأزواجهم (وتركنا عليه فى الآخرين) من الامم (سلام على نوح) هذا الكلام جئ به على الحكاية والمعنى يسلمون عليه تسليما وقيل هو سلام من الله عليه ومفعول تركنا محذوف مثل الثناء (فى العالمين) متعلق بالجار والمجرور ومعناه الدعاء بثبوت هذه التحية فى الملائكة والثقلين جميعا (انا كذلك نجزى المحسنين) تعليل لما فعل بنوح من التكرمة بانه مجازاة له على احسانه (انه من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايمان اظهارا لجلالة قدره واصالة أمره (ثم أغرقنا الآخرين) يعنى كفار قومه (وان من شيعته) ممن شايعه فى الايمان وأصول الشريعة (لابراهيم) ولايبعد اتفاق شرعهما فى الفروع أوغالبا وكان بينهما ألفان وستمائة وأربعون سنة وكان بينهما نبيان هود وصالح (اذ جاء ربه) متعلق بمافى الشيعة من معنى المشايعة أو بمحذوف هو اذكر (بقلب سليم) من آفات القلوب أو من العلائق خالص لله أو مخلص له وقيل حزين من السليم بمعنى اللديغ ومعنى المجئ به ربه اخلاصه له كأنه جاء به متحفا اياه (اذ قال لابيه وقومه ماذا تعبدون) بدل من الاولى أو ظرف لجاء أو سليم (أئفكا آلهة دون الله تريدون) أى اتريدون آلهة دون الله افكا فقدم المفعول للعناية ثم المفعول له لان الاهم أن يقرر أنهم على الباطل ومبنى أمرهم على الافك ويجوز أن يكون افكا مفعولا به وآلهة بدل منه على أنها افك فى نفسها للمبالغة أو المراد بها عبادتها بحذف المضاف أو حالا بمعنى آفكين (فما ظنكم برب العالمين) بمن هو حقيق بالعبادة لكونه ربا للعالمين حتى تركتم عبادته أو أشركتم به غيره أو أمنتم من عذابه والمعنى انكار مايوجب ظنا فضلا عن قطع يصد عن عبادته أو يجوز الاشراك به أو يقتضى الامن من عقابه على طريقة الالزام وهو كالحجة على ماقبله (فنظر

(قوله جئ به على الحكاية) أى تركنا عليه فى الآخرين هذا القول وهو سلام على نوح (قوله متعلق بالجار والمجرور) أى بيان وله فائدة اذ الآخرون يمكن أن يفهم منه الاناث الآخرون فلا يعم الملائكة والجن واذا قيل فى العالمين علم عموم سلامه فى جميع العالمين (قوله من السليم بمعنى اللديغ) أى السليم فى الاصل بمعنى اللديغ استعمل ههنا فى لازمه الذى هو الحزن (قوله فقدم المفعول للعناية) أى قدم المفعول به وهو الهة للعناية ثم قدم المفعول له وهو افكا على المفعول به للاهتمام

نظرة فى النجوم) فرأى مواقعها واتصالاتها أو فى علمها أو فى كتابها ولا منع منه مع أن قصده ايهامهم وذلك حين سألوه أن يعيد معهم (فقال انى سقيم) أراهم انه استدل بها لانهم كانوا منجمين على أنه مشارف للسقم لئلا يخرجوه الى معيدهم فانه كان أغلب أسقامهم الطاعون وكانوا يخافون العدوى أو أراد انى سقيم القلب لكفركم أو خارج المزاج عن الاعتدال خروجا قل من يخلو منه أو بصدد الموت ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد

فدعوت ربى بالسلامة جاهدا ۞ ليصحنى فاذا السلامة داء

(فتولوا عنه مدبرين) هاربين مخافة العدوى (فراغ الى آلهتهم) فذهب اليها فى خفية من روغة الثعلب وأصله الميل بحيلة (فقال) أى للاصنام استهزاء (ألا تأكلون) يعنى الطعام الذى كان عندهم (مالكم لا تنطقون) بجوابى (فراغ عليهم) فمال عليهم مستخفيا والتعدية بعلى للاستعلاء وان الميل لمكروه (ضربا باليمين) مصدر لراغ عليهم لانه فى معنى ضربهم أو لمضمر تقديره فراغ عليهم يضربهم وتقييده باليمين للدلالة على قوته فان قوة الآلة تستدعى قوة الفعل وقيل باليمين بسبب الحلف وهو قوله تالله لأكيدن أصنامكم (فأقبلوا اليه) الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعد ما رجعوا فرأوا أصنامهم مكسرة وبحثوا عن كاسرها فظنوا أنه هو كما شرحه فى قوله من فعل هذا بآلهتنا الآية (يزفون) يسرعون من زفيف النعام وقرأ حمزة على بناء المفعول من أزفه أى يحملون على الزفيف وقرئ يزفون أى يزف بعضهم بعضا ويزفون من وزف يزف اذا أسرع ويزفون من زفاه اذا حداه كأن بعضهم يزفو بعضا لتسارعهم اليه (قال أتعبدون ماتنحتون) ماتنحتونه من الاصنام (والله خلقكم وما تعملون) أى وما تعملونه فان جوهرها بخلقه وشكلها وان كان بفعلهم ولذلك جعل من أعمالهم فباقداره اياهم عليه وخلقه ما يتوقف عليه فعلهم من الدواعى والعدد أو عملكم بمعنى معمولكم ليطابق ماتنحتون أو انه بمعنى الحدث فان فعلهم اذا كان بخلق الله تعالى فيهم كان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك وبهذا المعنى تمسك أصحابنا على خلق الاعمال ولهم أن يرجحوه على الاولين لما فيهما من حذف أو مجاز (قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه فى الجحيم) فى النار الشديدة من الجحمة وهى شدة التأجج واللام بدل الاضافة أى جحيم ذلك البنيان (فأرادوا به كيدا) فانه لما قهرهم بالحجة قصدوا تعذيبه بذلك لئلا يظهر للعامة عجزهم (فجعلناهم الاسفلين) الاذلين بابطال كيدهم وجعله برهانا نيرا على علو شأنه حيث جعل النار عليه بردا وسلاما (وقال انى ذاهب الى ربى) الى حيث أمرنى ربى وهو الشام أو حيث أتجرد فيه لعبادته (سيهدين) الى ما فيه صلاح دينى أو الى مقصدى وانما بت القول لسبق وعده أو لفرط توكله أو البناء على عادته معه ولم يكن كذلك حال موسى عليه الصلاة والسلام حين قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل فلذلك ذكر بصيغة التوقع (رب هب لى من الصالحين) بعض الصالحين يعيننى على الدعوة والطاعة ويؤنسنى فى الغربة يعنى الولد لان لفظ الهبة غالب فيه ولقوله (فبشرناه بغلام حليم) بشره بالولد وبأنه ذكر يبلغ أوان الحلم فان الصبى لا يوصف بالحلم ويكون حليما وأى حلم مثل حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح وهو مراهق فقال ستجدنى ان شاء الله من الصابرين وقيل ما نعت الله نبيا بالحلم لعزة وجوده غير ابراهيم وابنه عليهما الصلاة والسلام وحالهما المذكورة بعد تشهد عليه (فلما بلغ معه السعى) أى فلما وجد وبلغ أن يسعى معه فى أعماله ومعه متعلق بمحذوف دل عليه السعى لا به لان صلة المصدر لا تتقدمه ولا ببلغ فان بلوغهما لم يكن معا كأنه قال فلما بلغ السعى فقيل مع من فقيل معه وتخصيصه لان الاب أكمل فى الرفق والاستصلاح

(قوله على أنه مشارف للسقم) انما فسره بذلك لان السقم بالفعل لا حاجة له الى الاستدلال بالنظر فى النجوم (قوله لئلا يخرجوه) أى كلامه المذكور وان كان غير مطابق للواقع لكن فيه مصلحة توجب حسنه (قوله أو أراد الى آخره) على هذه التقادير يخرج عن الكذب قطعا لانها كلها أمور واقعة (قوله كفى بالسلامة داء) اذ السلامة بعدها الموت (قوله لما فيهما من حذف أو مجاز) فعلى الاول وهو أن يكون ما موصولا يلزم الحذف وهو الضمير وعلى الثانى وهو أن يكون ما مصدرية والعمل بمعنى المعمول يلزم المجاز

له فلا يستسعيه قبل أوانه أو لانه استوهبه لذلك وكان له يومئذ ثلاث عشرة سنة (قال يابنى) وقرأ حفص بفتح الياء (انى أرى فى المنام أنى أذبحك) يحتمل أنه رأى ذلك وانه رأى ما هو تعبيره وقيل انه رأى ليلة التروية أن قائلا يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك فلما أصبح روى أنه من الله أو من الشيطان فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنحره وقال له ذلك ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنحر والاظهر أن المخاطب اسمعيل عليه السلام لانه الذى وهب له اثر الهجرة ولان البشارة باسحق بعد معطوفة على البشارة بهذا الغلام ولقوله عليه الصلاة والسلام أنا ابن الذبيحين فاحدهما جده اسمعيل والآخر أبوه عبد الله فان جده عبد المطلب نذر أن يذبح ولدا ان سهل الله له حفر زمزم أو بلغ بنوه عشرة فلما سهل أقرع فخرج السهم على عبد الله ففداه بمائة من الابل ولذلك سنت الدية مائة ولان ذلك كان بمكة وكان قرنا الكبش معلقين بالكعبة حتى احترقا معها فى أيام ابن الزبير ولم يكن اسحق ثمة ولان البشارة باسحق كانت مقرونة بولادة يعقوب منه فلا يناسبها الامر بذبحه مراهقا وماروى أنه عليه الصلاة والسلام سئل أى النسب أشرف فقال يوسف صديق الله بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله فالصحيح أنه قال يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والزوائد من الراوى وماروى أن يعقوب كتب الى يوسف مثل ذلك لم يثبت وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو بفتح الياء فيهما (فانظر ماذا ترى) من الرأى وانما شاوره فيه وهو حتم ليعلم ما عنده فيما نزل من بلاء الله فيثبت قدمه ان جزع ويأمن عليه ان سلم وليوطن نفسه عليه فيهون ويكتسب المثوبة بالانقياد له قبل نزوله وقرأ حمزة والكسائى ماذا ترى بضم التاء وكسر الراء خالصة والباقون بفتحهما وأبو عمرو يميل فتحة الراء وورش بين بين والباقون باخلاص فتحها (قال يا أبت) وقرأ ابن عامر بفتح التاء (افعل ما تؤمر) أى ما تؤمر به فحذفا دفعة أو على الترتيب كما عرفت أو أمرك على ارادة المأمور به والاضافة الى المأمور أو لعله فهم من كلامه أنه رأى أنه يذبحه مأمورا به أو علم أن رؤيا الانبياء حق وان مثل ذلك لا يقدمون عليه الا بأمر ولعل الامر به فى المنام دون اليقظة لتكون مبادرتهما الى الامتثال أدل على كمال الانقياد والاخلاص وانما ذكر بلفظ المضارع لتكرر الرؤيا (ستجدنى ان شاء الله من الصابرين) على الذبح أو على قضاء الله وقرأ نافع بفتح الياء (فلما أسلما) استسلما لامر الله أو سلما الذبيح نفسه وابراهيم ابنه وقد قرئ بهما وأصلها سلم هذا لفلان اذا خلص له فانه سلم من أن ينازع فيه (وتله للجبين) صرعه على شقه فوقع جبينه على الارض وهو أحد جانبى الجبهة وقيل كبه على وجهه باشارته لئلا يرى فيه تغيرا يرق له فلا يذبحه وكان ذلك عند الصخرة بمنى أو فى الموضع المشرف على مسجده أو المنحر الذى ينحر فيه اليوم (وناديناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) بالعزم والاتيان بالمقدمات وقد روى أنه أمر السكين بقوته على حلقه مرارا فلم تقطع وجواب لما محذوف تقديره كان ما كان مما ينطق به الحال ولا يحيط به المقال من استبشارهما وشكرهما الله تعالى على ما أنعم عليهما من دفع البلاء بعد حلوله والتوفيق بما لم يوفق غيرهما لمثله واظهار فضلهما به على العالمين مع احراز الثواب العظيم الى غير ذلك (انا كذلك نجزى المحسنين) تعليل لافراج تلك الشدة عنهما باحسانهما واحتج به من جوز النسخ قبل وقوعه فانه عليه الصلاة والسلام كان مأمورا بالذبح لقوله يا أبت افعل ما تؤمر ولم يحصل (ان هذا لهو البلاء المبين) الابتلاء البين الذى يتميز فيه المخلص من غيره أو المحنة البينة الصعوبة فانه لا أصعب منها (وفديناه بذبح) بما يذبح بدله فيتم به الفعل (عظيم) عظيم الجثة سمين أو عظيم القدر لانه يفدى به الله نبيا ابن نبى وأى نبى من نسله سيد المرسلين قيل كان كبشا من الجنة

(قوله والباقون بفتحها) أى الباقون بفتح الياء وأبو عمرو بفتحها ويميل الى آخره وانما ذكر بصيغة المضارع لكون صيغة المضارع دالة على الاستمرار (قوله وقد قرئ بهما) أى قرئ استسلما وسلما (قوله وتله للجبين) وتله لوصول الجبين الى الارض كما فى قوله تعالى يخرون للاذقان سجدا (قوله بالعزم الى آخره) يعنى أن المقصود من الامر المذكور العزم لا قطع الحلق وزهوق الروح اذ هما ليسا فى قدرة ابراهيم وانما هما بقدرة الله تعالى فالمقصود من أمر الله ابراهيم هو ما ذكر من المقدمات

وقيل وعلا أهبط عليه من ثبير وروى أنه هرب منه عند الجمرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه فصارت سنة والفادى على الحقيقة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وانما قال وفديناه لان الله المعطى له والآمر به على التجوز فى الفداء أو الاسناد واستدل به الحنفية على أن من نذر ذبح ولده لزمه ذبح شاة وليس فيه ما يدل عليه (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على ابراهيم) سبق بيانه فى قصة نوح عليه السلام (كذلك نجزى المحسنين) لعله طرح عنه انا اكتفاء بذكره مرة فى هذه القصة (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين) مقضيا نبوته مقدرا كونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقعا حالين ولا حاجة الى وجود المبشر به وقت البشارة فان وجود ذى الحال غير شرط بل الشرط مقارنة تعلق الفعل به لاعتبار المعنى بالحال فلا حاجة الى تقدير مضاف يجعل عاملا فيهما مثل وبشرناه بوجود اسحق أى بان يوجد اسحق نبيا من الصالحين ومع ذلك لا يصير نظير قوله فادخلوها خالدين فان الداخلين مقدرون خلودهم وقت الدخول واسحق لم يكن مقدرا نبوة نفسه وصلاحها حينما يوجد ومن فسر الذبيح باسحق جعل المقصود من البشارة نبوته وفى ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشأنه وايماء بانه الغاية لها لتضمنها معنى الكمال والتكميل بالفعل على الاطلاق (وباركنا عليه) على ابراهيم فى أولاده (وعلى اسحق) بان أخرجنا من صلبه أنبياء بنى اسرائيل وغيرهم كأيوب وشعيب أو أفضنا عليهما بركات الدين والدنيا وقرئ وبركنا (ومن ذريتهما محسن) فى عمله أو الى نفسه بالايمان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصى (مبين) ظاهر ظلمه وفى ذلك تنبيه على أن النسب لا أثر له فى الهدى والضلال وأن الظلم فى أعقابهما لا يعود عليهما بنقيصة وعيب (ولقد مننا على موسى وهرون) أنعمنا عليهما بالنبوة وغيرها من المنافع الدينية والدنيوية (ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم) من تغلب فرعون أو الغرق (ونصرناهم) ثم الضمير لهما مع القوم (فكانوا هم الغالبين) على فرعون وقومه (وآتيناهما الكتاب المستبين) البليغ فى بيانه وهو التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم) الطريق الموصل الى الحق والصواب (وتركنا عليهما فى الآخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزى المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين) سبق مثل ذلك (وان الياس لمن المرسلين) هو الياس بن ياسين سبط هرون أخى موسى بعث بعده وقيل ادريس لانه قرئ ادريس وادراس مكانه وفى حرف أبى رضى الله عنه وان ايليس وقرأ ابن ذكوان مع خلاف عنه بحذف همزة الياس (اذ قال لقومه الا تتقون) عذاب الله (أتدعون بعلا) أتعبدونه أو أتطلبون الخير منه وهو اسم صنم كان لاهل بك من الشام وهو البلد الذى يقال له الآن بعلبك وقيل البعل الرب بلغة اليمن والمعنى أتدعون بعض البعول (وتذرون أحسن الخالقين) وتتركون عبادته وقد أشار فيه الى المقتضى للانكار المعنى بالهمزة ثم صرح به بقوله (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وحفص بالنصب على البدل (فكذبوه فانهم لمحضرون) أى فى العذاب وانما أطلقه اكتفاء منه بالقرينة أو لان الاحضار المطلق مخصوص بالشر عرفا (الا عباد الله المخلصين)

(قوله على التجوز فى الفداء أو الاسناد) أما التجوز فى الفداء فلان الفداء هو التخليص عن الذبح بعوض ولا يخفى ان المراد من الذبح ههنا امرار السكين على الحلق ومقدمات الذبح لا الذبح الحقيقى لانه لا قدرة لابراهيم عليه والذبح بهذا المعنى قد حصل فالفداء لا يكون بمعناه الحقيقى وأما التجوز فى الاسناد فلما ذكر من ان الفادى حقيقة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفى بعض النسخ على التجوز فى الفداء والاسناد ووجهه انه لما كان الله تعالى هو المعطى له والآمر به يمكن ان يتجوز فى الفداء فيقال فديناه بمعنى خلصناه وان يجعل الفداء بمعناه ويجعل الاسناد مجازا وتوضيح الغرض ان يقال يمكن ان يكون فى علم الله انه لو لم يفد اسماعيل بالذبح المذكور لوقع الذبح حقيقة عليه ففداؤه تخليصه عن الذبح هذا كله اذا كان الفداء هو التخليص عن الذبح بعوض كما قاله صاحب الكشاف وأما اذا فسر بجعل الشئ مكان غيره لدفع الضرر فالفداء عنه بالذبح حقيقة لانه تخليص عن الضرر به ببدل (قوله وليس فيه ما يدل عليه) لان ابراهيم أمر بذبح الولد ثم أمر بذبح الشاة عوضا عن ابنه فكلاهما من أمر الله تعالى لكن النذر بشئ يكون من الشخص نفسه ولا ينعقد لانه حرام فلا يجبر بعوض (قوله بل الشرط الخ) وههنا كذلك لان تعلق البشارة باسحق للاعتبار والمقصود بالنبوة والصلاح وهو كونهما مقدرين مقضيين والبشارة مقترنة بتقديرهما وقضائهما وان لم يكن اسحاق موجودا (قوله ولا حاجة الى تقدير مضاف) هذا رد على الكشاف حيث قدر ما ذكر لتصحيح الكلام (قوله ومن فسر الغلام) أى الغلام فى قوله تعالى وبشرناه بغلام حليم باسحاق الخ أى من قال ان الآيات المتقدمة فى بيان حال اسحاق وكونه ذبيحا فسر البشارة باسحق بالبشارة بنبوته (قوله وايماء بانه الغاية لها) أى الصلاح غاية النبوة لان المقصود منها الكمال والتكميل وكلاهما صلاح

مستثنى

مستثنى من الواو لامن المحضرين لفساد المعنى (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على الياسين) لغة فى الياس كسيناء وسينين وقيل جمع له مراد به هو وأتباعه كالمهلبين لكن فيه أن العلم اذا جمع يجب تعريفه باللام أو للمنسوب اليه بحذف ياء النسب كالاعجمين وهو قليل ملبس وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب على اضافة آل الى ياسين لانهما فى المصحف مفصولان فيكون ياسين أبا الياس وقيل محمد عليه الصلاة والسلام أو القرآن أو غيره من كتب الله والكل لا يناسب نظم سائر القصص ولا قوله (انا كذلك نجزى المحسنين انه من عبادنا المؤمنين) اذ الظاهر أن الضمير لالياس (وان لوطا لمن المرسلين اذ نجيناه وأهله أجمعين الا عجوزا فى الغابرين ثم دمرنا الآخرين) سبق بيانه (وانكم) يا أهل مكة (لتمرون عليهم) على منازلهم فى متاجركم الى الشأم فان سدوم فى طريقه (مصبحين) داخلين فى الصباح (وبالليل) أى ومساء أو نهارا وليلا ولعلها وقعت قريب منزل يمر بها المرتحل عنه صباحا والقاصد لها مساء (أفلا تعقلون) أفليس فيكم عقل تعتبرون به (وان يونس لمن المرسلين) وقرئ بكسر النون (اذ أبق) هرب وأصله الهرب من السيد لكن لما كان هربه من قومه بغير اذن ربه حسن اطلاقه عليه (الى الفلك المشحون) المملوء (فساهم) فقارع أهله (فكان من المدحضين) فصار من المغلوبين بالقرعة وأصله المزلق عن مقام الظفر روى أنه لما وعد قومه بالعذاب خرج من بينهم قبل أن يأمره الله فركب السفينة فوقفت فقالوا ههنا عبد آبق فاقترعوا فخرجت القرعة عليه فقال أنا الآبق ورمى بنفسه فى الماء (فالتقمه الحوت) فابتلعه من اللقمة (وهو مليم) داخل فى الملامة أو آت بما يلام عليه أو مليم نفسه وقرئ بالفتح مبنيا من ليم كمشيب فى مشوب (فلولا أنه كان من المسبحين) الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو فى بطن الحوت وهو قوله لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين وقيل من المصلين (للبث فى بطنه الى يوم يبعثون) حيا وقيل ميتا وفيه حث على اكثار الذكر وتعظيم لشأنه ومن أقبل عليه فى السراء أخذ بيده عند الضراء (فنبذناه) بأن حملنا الحوت على لفظه (بالعراء) بالمكان الخالى عما يغطيه من شجر أو نبت روى أن الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح حتى انتهوا الى البر فلفظه واختلف فى مدة لبثه فقيل بعض يوم وقيل ثلاثة أيام وقيل سبعة وقيل عشرون وقيل أربعون (وهو سقيم) مما ناله قيل صار بدنه كبدن الطفل حين يولد (وأنبتنا عليه) أى فوقه مظلة عليه (شجرة من يقطين) من شجر ينبسط على وجه الارض ولا يقوم على ساقه يفعيل من قطن بالمكان اذا أقام به والاكثر على انها كانت الدباء غطته بأوراقها عن الذباب فانه لا يقع عليه ويدل عليه أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتحب القرع قال أجل هى شجرة أخى يونس وقيل التين وقيل الموز تغطى بورقه واستظل بأغصانه وأفطر على ثماره (وأرسلناه الى مائة ألف) هم قومه الذين هرب عنهم وهم أهل نينوى والمراد به ما سبق من ارساله أو ارسال ثان اليهم أو الى غيرهم (أو يزيدون) فى مرأى الناظر أى اذا نظر اليهم قال هم مائة ألف أو يزيدون والمراد الوصف بالكثرة وقرئ بالواو (فآمنوا) فصدقوه أو جددوا الايمان به بمحضره (فمتعناهم الى حين) الى أجلهم المسمى ولعله انما لم يختم قصته وقصة لوط بما ختم به سائر القصص تفرقة بينهما وبين أرباب الشرائع الكبر وأولى العزم من الرسل أو اكتفاء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذكورين فى آخر السورة (فاستفتهم ألربك البنات ولهم البنون) معطوف على مثله فى أول السورة أمر رسوله أولا باستفتاء قريش عن وجه انكارهم البعث وساق الكلام فى تقريره جارا لما يلائمه من القصص موصولا

(قوله لفساد المعنى) لانه اذا لم يستثن شئ من واو كذبوا كان كلهم مكذبين فليس فيهم عبد مخلص فضلا عن المخلصين (قوله أو المنسوب اليه) عطف على قوله له (قوله وقيل محمد الخ) أى المراد من ياسين محمد أو غيره وهذه المعانى لا تناسب سائر القصص اذ فيها السلام على نبى ذكر قصته وههنا على التقادير المذكورة ليس الامر كذلك (قوله فى مرأى الناظر الخ) أى المعنى أرسلناه الى جماعة اذا رآهم الرائى الخ

(قوله ثم أمر باستفتائهم الخ) ووجه تفريع هذا الاستفتاء على ما ذكر في أول السورة انه لما وصف الله تعالى بصفات كاملة تنافي ما اعتقد هؤلاء الضالون ناسب ان يأمر النبي باستفتائهم عن ذلك الاعتقاد الزائغ (قوله على الآخرين) وهما التفضيل المذكور ووصف الملائكة بالانوثة وانما كان القصر عليهما لاختصاص قريش بالامرين المذكورين لان غيرهم لم يجعل التقسيم المذكور ولم يؤنث الملائكة وأما التجسيم والولادة فغيرهم أيضا يثبتونهما (قوله حيث جعل المعادل الخ) أى فساد هما مما تدركه العامة لان المعادل للقسمة المذكورة التي تنكرها الطباع مشاهدة خلق الملائكة متصفة بالانوثة وهو أيضا

بعضها ببعض ثم أمر باستفتائهم عن وجه القسمة حيث جعلوا لله البنات ولأنفسهم البنين في قولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء زادوا على الشرك ضلالات أخر التجسيم وتجويز الفناء على الله تعالى فان الولادة مخصوصة بالاجسام الكائنة الفاسدة وتفضيل أنفسهم عليه حيث جعلوا أوضع الجنسين له وأرفعهما لهم واستهانتهم بالملائكة حيث أنثوهم ولذلك كرر الله تعالى انكار ذلك وابطاله في كتابه مرارا وجعله مما تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا والانكار ههنا مقصور على الاخيرين لاختصاص هذه الطائفة بهما أو لان فسادهما مما تدركه العامة بمقتضى طباعهم حيث جعل المعادل للاستفهام عن التقسيم (أم خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون) وانما خص علم المشاهدة لان أمثال ذلك لا تعلم الا بها فان الانوثة ليست من لوازم ذاتهم لتمكن معرفته بالعقل الصرف مع ما فيه من الاستهزاء والاشعار بانهم لفرط جهلهم يبتون به كأنهم قد شاهدوا خلقهم (ألا انهم من افكهم ليقولون ولد الله) لعدم ما يقتضيه وقيام ما ينفيه (وانهم لكاذبون) فيما يتدينون به وقرئ ولد الله أى الملائكة ولده فعل بمعنى مفعول يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث (أصطفى البنات على البنين) استفهام انكار واستبعاد والاصطفاء أخذ صفوة الشئ وعن نافع كسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام لدلالة أم بعدها عليها أو على الاثبات باضمار القول أى لكاذبون في قولهم اصطفى أو ابداله من ولد الله (ما لكم كيف تحكمون) بما لا يرتضيه عقل (أفلا تذكرون) أنه منزه عن ذلك (أم لكم سلطان مبين) حجة واضحة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بناته (فأتوا بكتابكم) الذى أنزل عليكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) يعنى الملائكة ذكرهم باسم جنسهم وضعا منهم أن يبلغوا هذه المرتبة وقيل قالوا ان الله تعالى صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل قالوا الله والشياطين اخوان (ولقد علمت الجنة انهم) ان الكفرة أو الانس أو الجن ان فسرت بغير الملائكة (لمحضرون) في العذاب (سبحان الله عما يصفون) من الولد والنسب (الا عباد الله المخلصين) استثناء من المحضرين منقطع أو متصل ان فسر الضمير بما يعمهم وما بينهما اعتراض أو من يصفون (فانكم وما تعبدون) عود الى خطابهم (ما أنتم عليه) على الله (بفاتنين) مفسدين الناس بالاغواء (الا من هو صال الجحيم) الا من سبق في علمه أنه من أهل النار و يصلاها لا محالة وأنتم ضمير لهم ولآلهتهم غلب فيه المخاطب على الغائب و يجوز أن يكون وما تعبدون لما فيه من معنى المقارنة سادا مسد الخبر أى انكم وآلهتكم قرناء لا تزالون تعبدونها ما أنتم على ما تعبدونه بفاتنين بباعثين على طريق الفتنة الا ضالا مستوجبا للنار مثلكم وقرئ صال بالضم على أنه جمع محمول على معنى من ساقط واوه لالتقاء الساكنين أو تخفيف صائل على القلب كشاك في شائك أو المحذوف منه كالمنسي كما في قولهم ما باليت به بالة فان أصلها بالية

عما تنكره الطباع لان بطلانه في غاية الظهور (قوله أو الاشعار الخ) الاولى ان يقال والاشعار لان التركيب المذكور يتضمنهما معا ولذا قال الزمخشرى فان قلت لم قال تعالى وهم شاهدون محض علم المشاهدة قلت ما هو الا استهزاء بهم وتجهيل (قوله ذكرهم باسم جنسهم) هذا باعتبار اجتنانهم واستتارهم عن الاعين فان الملائكة كالجن مجتنين مستترين فالاجتنان جنس يشملهما أو باعتبار ما قالوه ان الملائكة وغيرهم من الجن جنس واحد من خبث من الجن وتمرد وكان شرا كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك وكان خيرا كله فهو ملك فذكرهم في هذا الموضع باسم جنسهم وضعا منهم وتقصيرا وان كانوا معظمين في أنفسهم (قوله ان فسرت بغير الملائكة) أى ان فسرت الجنة بغير الملائكة بل بالشياطين فان الشياطين عالمون بان الله تعالى يحضرهم في العذاب (قوله ان فسر الضمير بما يعمهم) أى فسر ضمير انهم بما يعم المخلصين والمعنى انهم أى المحضرين الا عباد الله المخلصين أو تقدس الله عما يصفه العباد به الا عباد الله المخلصين (قوله ما أنتم عليه) أى على الله كذا في الكشاف ثم قال ومعناه انهم يفسدون الناس على الله باغوائهم واستهوائهم من قولك فتن فلان على فلان امرأته (قوله بباعثين على طريق الفتنة الخ) أى ما أنتم بباعثين حاملين عباد الله على عبادة ما يعبدون الا ضالا

كما فيه

كما فيه (وما منا الا له مقام معلوم) حكاية اعتراف الملائكة بالعبودية للرد على عبدتهم والمعنى وما منا أحد الا له مقام معلوم فى المعرفة والعبادة والانتهاء الى أمر الله فى تدبير العالم ويحتمل أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله من كلامهم ليتصل بقوله ولقد علمت الجنة كأنه قال ولقد علمت الملائكة أن المشركين معذبون بذلك وقالوا سبحان الله تنزيها له عنه ثم استثنوا المخلصين تبرئة لهم منه ثم خاطبوا المشركين بان الافتتان بذلك للشقاوة المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية وتفاوت مراتبهم فيه لا يتجاوزونها فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه (وانا لنحن الصافون) فى أداء الطاعة ومنازل الخدمة (وانا لنحن المسبحون) المنزهون الله عما لا يليق به ولعل الاول اشارة الى درجاتهم فى الطاعة وهذا فى المعارف وما فى ان واللام وتوسيط الفصل من التأكيد والاختصاص لانهم المواظبون على ذلك دائما من غير فترة دون غيرهم وقيل هو من كلام النبى عليه الصلاة والسلام والمؤمنين والمعنى وما منا الا له مقام معلوم فى الجنة أو بين يدى الله يوم القيامة وانا لنحن الصافون له فى الصلاة والمنزهون له عن السوء (وان كانوا ليقولون) أى مشركو قريش (لو أن عندنا ذكرا من الاولين) كتابا من الكتب التى نزلت عليهم (لكنا عباد الله المخلصين) لاخلصنا العبادة له ولم نخالف مثلهم (فكفروا به) أى لما جاءهم الذكر الذى هو أشرف الاذكار والمهيمن عليها (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين) أى وعدنا لهم بالنصر والغلبة وهو قوله (انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) وهو باعتبار الغالب والمقضى بالذات وانما سماه كلمة وهى كلمات لانتظامها فى معنى واحد (فتول عنهم) فاعرض عنهم (حتى حين) هو الموعد لنصرك عليهم وهو يوم بدر وقيل يوم الفتح (وأبصرهم) على ما ينالهم حينئذ والمراد بالامر الدلالة على أن ذلك كائن قريب كأنه قدامه (فسوف يبصرون) ما قضينا لك من التأييد والنصرة والثواب فى الآخرة وسوف للوعيد لا للتبعيد (أفبعذابنا يستعجلون) روى أنه لما نزل فسوف يبصرون قالوا متى هذا فنزلت (فاذا نزل بساحتهم) فاذا نزل العذاب بفنائهم شبهه بجيش هجمهم فاناخ بفنائهم بغتة وقيل الرسول وقرئ نزل على اسناده الى الجار والمجرور ونزل أى العذاب (فساء صباح المنذرين) فبئس صباح المنذرين صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت لوقت نزول العذاب ولما كثر فيهم الهجوم والغارة فى الصباح سموا الغارة صباحا وان وقعت فى وقت آخر (وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يبصرون) تأكيد الى تأكيد واطلاق بعد تقييد للاشعار بانه يبصر وأنهم يبصرون ما لا يحيط به الذكر من أصناف المسرة وأنواع المساءة أو الاول لعذاب الدنيا والثانى لعذاب الآخرة (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) عما قاله المشركون فيه على ما حكى فى السورة واضافة الرب الى العزة لاختصاصها به اذ لا عزة الا له أو لمن أعزه وقد أدرج فيه جملة صفاته السلبية والثبوتية مع الاشعار بالتوحيد (وسلام على المرسلين) تعميم للرسل بالتسليم بعد تخصيص بعضهم (والحمد لله رب العالمين) على ما أفاض عليهم وعلى من اتبعهم من النعم وحسن العاقبة ولذلك أخره عن التسليم والمراد تعليم المؤمنين كيف يحمدونه ويسلمون على رسله ٭ وعن على رضى الله عنه من أحب أن يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه من مجلسه سبحان ربك الى آخر السورة وعن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ والصافات أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل جنى وشيطان وتباعدت عنه مردة الجن والشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيامة أنه كان مؤمنا بالمرسلين

(قوله والمقضى بالذات) أى المقضى بالذات هو غلبة جند الله ولو وقع غلبة غيرهم نادرا لكان أمرا واقعا بالعرض لاجل غرض آخر لا أنه مقصود بالذات (قوله صباحهم) فان قيل ما فائدة صباحهم قلنا فائدته تأكيد الذم بصباحهم (قوله واطلاق بعد تقييد) لانه ذكر فى الاول أبصر مقيدا بالمفعول الذى هو هم

﴿سورة ص مكية وآيها ست وثمان وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص) وقرئ بالكسر لالتقاء الساكنين وقيل انه أمر من المصاداة بمعنى المعارضة ومنه الصدى فانه يعارض الصوت الاول أى عارض القرآن بعملك و بالفتح لذلك أو لحذف حرف القسم وايصال فعله اليه أو اضماره والفتح فى موضع الجر فانها غير مصروفة لانها علم السورة و بالجر والتنوين على تأويل الكتاب (والقرآن ذى الذكر) الواو للقسم ان جعل ص اسما للحرف أو مذكورا للتحدى أو للرمز بكلام مثل صدق محمد عليه الصلاة والسلام أو للسورة خبر المحذوف أو لفظ الامر وللعطف ان جعل مقسما به كقولهم الله لافعلن بالجر والجواب محذوف دل عليه ما فى ص من الدلالة على التحدى أو الامر بالمعادلة أى انه لمعجز أو لواجب العمل به أو ان محمدا الصادق أو قوله (بل الذين كفروا) أى ما كفر به من كفر لخلل وجده فيه بل الذين كفروا به (فى عزة) أى استكبار عن الحق (وشقاق) خلاف لله ولرسوله ولذلك كفروا به وعلى الاولين الاضراب أيضا من الجواب المقدر ولكن من حيث اشعاره بذلك والمراد بالذكر العظة أو الشرف والشهرة أو ذكر ما يحتاج اليه فى الدين من العقائد والشرائع والمواعيد والتنكير فى عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وقرئ فى غرة أى غفلة عما يجب عليهم النظر فيه (كم أهلكنا من قبلهم من قرن) وعيد لهم على كفرهم به استكبارا وشقاقا (فنادوا) استغاثة أو توبة او استغفارا (ولات حين مناص) أى ليس الحين حين مناص ولا هى المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث للتأكيد كما زيدت على رب وثم وخصت بلزوم الاحيان وحذف أحد المعمولين وقيل هى النافية للجنس أى ولا حين مناص لهم وقيل للفعل والنصب باضماره أى ولا أرى حين مناص وقرئ بالرفع على أنه اسم لا أو مبتدأ محذوف الخبر أى ليس حين مناص حاصلا لهم أو لا حين مناص كائن لهم و بالكسر كقوله

طلبوا صلحنا ولات أوان * فاجبنا أن لات حين بقاء

اما لان لات تجر الاحيان كما أن لولا تجر الضمائر فى قوله * لولاك هذا العام لم أحجج * أو لان أوان شبه باذ لانه مقطوع عن الاضافة اذ أصله أوان صلح ثم حمل عليه مناص تنزيلا لما أضيف اليه الظرف منزلته لما بينهما من الاتحاد اذ أصله حين مناصهم ثم بنى الحين لاضافته الى غير متمكن ولات بالكسر كجير وتقف الكوفية عليها بالهاء كالاسماء والبصرية بالتاء كالافعال وقيل ان التاء مزيدة على حين لاتصالها به فى الامام ولا يرد عليه أن خط المصحف خارج عن القياس اذ مثله لم يعهد فيه والاصل اعتباره الا فيما خصه الدليل ولقوله

العاطفون تحين لامن عاطف * والمطعمون زمان مامن مطعم

والمناص المنجا من ناصه ينوصه اذا فاته (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) بشر مثلهم أو أمى من

عدادهم

(قوله وان جعل ص اسم حرف) لا يخفى انه اذا جعل اسم حرف لابد ان يكون ذكره لفائدة وليس للتحدى لانه جعل مذكورا بعده باو فتكون فائدته التنبيه على الاعجاز لان النطق باسماء الحروف من الأمى الذى لم يخالط الكتاب ولم يتعلم غريب خارق للعادة وقد صرح به المصنف فى تفسير الم وعلى هذا لا محل له من الاعراب (قوله أى انه لمعجز الخ) هذا بالنظر الى الدلالة الاولى والآخران بالنظر الى الدلالة الثانية لانه اذا كان مأمورا بالمعادلة لزم وجوب العمل بالقرآن ولزم صدق النبى صلى الله عليه وسلم لان القرآن ناطق عن الدعاوى الكاذبة فيه لاسيما النبوة أو يقال ان الجواب الاول مخصوص بالدلالة الاولى والثانى بالثانية والثالث مشترك بينهما (قوله وعلى الاولين الخ) هما قوله ما دل عليه التحدى أو الامر بالمعادلة وقوله من حيث اشعاره بذلك أى من حيث اشعار الجواب أى ما يدل عليه التحدى أو الامر بالمعادلة بما ذكر وهو قوله ما كفر به من كفر لخلل وجده اذ لو لم يكن كذلك لم يحصل الربط بين الكلامين (قوله تنزيلا لما أضيف اليه الظرف) أى مناص المتأخر الذى أضيف اليه الحين منزلة قطع الحين الذى هو الظرف عن الاضافة (قوله لما بينهما من الاتحاد) أى لما بينهما من الملابسة والعلاقة وفى عبارته قلاقة وتقرير الكشاف انه نزل قطع المضاف اليه من مناص لان أصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين لاتحاد المضاف والمضاف اليه وجعل تنوينه عوضا عن المحذوف وبنى الحين لكونه مضافا الى غير متمكن (قوله لاضافته الى غير متمكن) أى لاضافة الحين الى غير متمكن الذى هو الضمير المضاف اليه المناص لان المضاف اليه الظرف كالظرف كما قال فكان الظرف مضاف الى غير متمكن هو الضمير المحذوف فبنى على الكسر لجعله كالمضاف اليه الذى هو مكسور وان كان المناص الذى هو مضاف حقيقة الى الضمير لم يكن مبنيا وذلك لان فى الظروف نقصانا فى الاسمية

عنادهم (وقال الكافرون) وضع فيه الظاهر موضع الضمير غضبا عليهم وذما لهم واشعارا بان كفرهم جسرهم على هذا القول (هذا ساحر) فيما يظهره معجزة (كذاب) فيما يقوله على الله تعالى (أجعل الآلهة الها واحدا) بان جعل الالوهية التى كانت لهم لواحد (ان هذا لشئ عجاب) بليغ فى التعجب فانه خلاف ما أطبق عليه آباؤنا وما نشاهده من أن الواحد لا يفى علمه وقدرته بالاشياء الكثيرة وقرئ مشددا وهو أبلغ ككرام وكرام وروى أنه لما أسلم عمر رضى الله عنه شق ذلك على قريش فأتوا أبا طالب وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانا جئناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تمل كل الميل عليهم فقال عليه الصلاة والسلام ماذا يسألوننى فقالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا وندعك والهك فقال أرأيتم ان أعطيتكم ما سألتم أمعطى أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقالوا نعم وعشرا فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا ذلك (وانطلق الملأ منهم) وانطلق أشراف قريش من مجلس أبى طالب بعدما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن امشوا) قائلين بعضهم لبعض امشوا (واصبروا) واثبتوا (على آلهتكم) على عبادتها فلا ينفعكم مكالمته وأن هى المفسرة لان الانطلاق عن مجلس التقاول يشعر بالقول وقيل المراد بالانطلاق الاندفاع فى القول وامشوا من مشت المرأة اذا كثرت أولادها ومنه الماشية أى اجتمعوا وقرئ بغير أن وقرئ يمشون أن اصبروا (ان هذا لشئ يراد) ان هذا الامر لشئ من ريب الزمان يراد بنا فلا مرد له أو ان هذا الذى يدعيه من التوحيد أو يقصده من الرئاسة والترفع على العرب والعجم لشئ يتمنى أو يريده كل أحد أو ان دينكم لشئ يطلب ليؤخذ منكم (ما سمعنا بهذا) بالذى يقوله (فى الملة الآخرة) فى الملة التى أدركنا عليها آباءنا أو فى ملة عيسى عليه الصلاة والسلام التى هى آخر الملل فان النصارى يثلثون ويجوز أن يكون حالا من هذا أى ما سمعنا من أهل الكتاب ولا الكهان بالتوحيد كائنا فى الملة المترقبة (ان هذا الا اختلاق) كذب اختلقه (أأنزل عليه الذكر من بيننا) انكار لاختصاصه بالوحى وهو مثلهم أو أدون منهم فى الشرف والرئاسة كقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وأمثال ذلك دليل على أن مبدأ تكذيبهم لم يكن الا الحسد وقصور النظر على الحطام الدنيوى (بل هم فى شك من ذكرى) من القرآن أو الوحى لميلهم الى التقليد واعراضهم عن الدليل وليس فى عقيدتهم ما يبتون به من قولهم هذا ساحر كذاب ان هذا الا اختلاق (بل لما يذوقوا عذاب) بل لم يذوقوا عذابى بعد فاذا ذاقوه زال شكهم والمعنى أنهم لا يصدقون به حتى يمسهم العذاب فيلجئهم الى تصديقه (أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب) بل أعندهم خزائن رحمته وفى تصرفهم حتى يصيبوا بها من شاؤا ويصرفوها عمن شاؤا فيتخيروا للنبوة بعض صناديدهم والمعنى أن النبوة عطية من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده لا مانع له فانه العزيز أى الغالب الذى لا يغلب الوهاب الذى له أن يهب كل ما شاء لمن يشاء ثم رشح ذلك فقال (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) كأنه لما أنكر عليهم التصرف فى نبوته بان ليس عندهم خزائن رحمته التى لا نهاية لها أردف ذلك بانه ليس لهم مدخل فى أمر هذا العالم الجسمانى الذى هو جزء يسير من خزائنه فمن أين لهم أن يتصرفوا فيها (فليرتقوا فى الاسباب) جواب شرط محذوف أى ان كان لهم ذلك فليصعدوا فى المعارج التى يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم فينزلوا الوحى الى من يستصوبون وهو غاية التهكم بهم والسبب فى الاصل هو الوصلة وقيل المراد بالاسباب السموات لانها أسباب الحوادث السفلية (جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب) أى

وشبهها بالحرفية (قوله تعالى بل هم فى شك من ذكرى) اضراب عن مقدر فكأنه قال انكارهم للذكر المذكور ليس عن علم بل هم فى شك منه (قوله بل لما يذوقوا عذاب) بل هنا للانتقال من غرض الى آخر (قوله وهو لا يلائم ما بعده) لان العظمة لا تلائم المهزومية

هم جندما من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم مكسور عما قريب فمن أين لهم التدابير الالهية والتصرف فى الامور الربانية أوفلا تكترث بما يقولون ومامزيدة للتقليل كقولك أ كلت شيأ ما وقيل للتعظيم على الهزء وهو لا يلائم مابعده وهنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لمثل هذا القول (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد) ذوالملك الثابت بالاوتاد كقوله

ولقد غنوا فيها بانعم عيشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد

ماخوذ من ثبات البيت المطنب باوتاده أوذو الجموع الكثيرة سموا بذلك لان بعضهم يشد بعضا كالوتد يشد البناء وقيل نصب أربع سوار وكان يمد يدى المعذب ورجليه اليها ويضرب عليها أوتادا ويتركه حتى يموت (وثمود وقوم لوط وأصحاب الايكة) وأصحاب الغيضة وهم قوم شعيب وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة (أولئك الاحزاب) يعنى المتحزبين على الرسل الذين جعل الجند المهزوم منهم (ان كل الا كذب الرسل) بيان لما أسند اليهم من التكذيب على الابهام مشتمل على أنواع من التأكيد ليكون تسجيلا على استحقاقهم للعذاب ولذلك رتب عليه (فحق عقاب) وهو اما مقابلة الجمع بالجمع أوجعل تكذيب الواحد منهم تكذيب جميعهم (وماينظر هؤلاء) ومايننظر قومك أوالاحزاب فانهم كالحضور لاستحضارهم بالذكر أوحضورهم فى علم الله تعالى (الاصيحة واحدة) هى النفخة الاولى (مالها من فواق) من توقف مقدار فواق وهو مابين الحلبتين أورجوع وترداد فانه فيه يرجع اللبن الى الضرع وقرأ حمزة والكسائى بالضم وهما لغتان (وقالوا ربنا عجل لنا قطنا) قسطنا من العذاب الذى توعدنا به أوالجنة التى تعدها للمؤمنين وهو من قطه اذا قطعه وقيل الصحيفة الجائزة قط لانها قطعة من القرطاس وقد فسر بها أى عجل لنا صحيفة أعمالنا للنظر فيها (قبل يوم الحساب) استعجلوا ذلك استهزاء (اصبر على مايقولون واذكر عبدنا داود) واذكر لهم قصته تعظيما للمعصية فى أعينهم فانه مع علو شأنه واختصاصه بعظائم النعم والمكرمات لما أتى صغيرة نزل عن منزلته ووبخه الملائكة بالتمثيل والتعريض حتى تفطن فاستغفر ربه وأناب فما الظن بالكفرة وأهل الطغيان أوتذكر قصته وصن نفسك أن تزل فيلقاك مالقيه من المعاتبة على اهمال عنان نفسه أدنى اهمال (ذا الايد) ذا القوة يقال فلان أيد وذوأيد وآد وأياد بمعنى (انه أواب) رجاع الى مرضاة الله تعالى وهو تعليل للايد ودليل على أن المراد به القوة فى الدين وكان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف الليل (انا سخرنا الجبال معه يسبحن) قدمر تفسيره ويسبحن حال وضع موضع مسبحات لاستحضار الحال الماضية والدلالة على تجدد التسبيح حالا بعد حال (بالعشى والاشراق) ووقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس أى تضيء ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى وأما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق وعن أم هانئ رضى الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الضحى وقال هذه صلاة الاشراق وعن ابن عباس رضى الله عنهما ماعرفت صلاة الضحى الا بهذه الآية (والطير محشورة) اليه من كل جانب وانما لم يراع المطابقة بين الحالين لان الحشر جملة أدل على القدرة منه مدرجا وقرئ والطير محشورة بالمبتدا والخبر (كل له أواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل تسبيحه رجاع الى التسبيح والفرق بينه وبين ماقبله أنه يدل على الموافقة فى التسبيح وهذا على المداومة عليها أوكل منهما ومن داود عليه السلام مرجع لله التسبيح (وشددنا ملكه) وقويناه بالهيبة والنصرة وكثرة الجنود وقرئ بالتشديد للمبالغة قيل ان رجلا ادعى بقرة على آخر وعجز عن البيان فأوحى اليه أن اقتل المدعى عليه فأعلمه فقال صدقت انى

(قوله وهو اما مقابلة الجمع بالجمع الخ) يعنى فى قوله تعالى ان كل الا كذب الرسل معناه ان كلهم أى مجموعهم الا كذب الرسل فالمكذبون مقابلون للرسل أو يكون معناه ان كل واحد الا كذب الرسل فيكون تكذيب الواحد منهم تكذيب جميعهم وانما قال ذلك لان كل واحد من المكذبين ليس فى زمان جميع الرسل فيكون تكذيبه لجميعهم باعتبار أن تكذيب واحد منهم يؤل الى تكذيب جميعهم (قوله أوالجنة التى الخ) قال صاحب الكشاف قالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها (قوله وانما لم يراع الخ) أى لم يجعل يسبحن فى الاول بلفظ الفعل حالا وههنا بصيغة الاسم الا لان المحشور يدل على وجود الطير مجموعة معا ولو قيل يحشرون لدل على الحشر تدريجا لدلالته على الزمان لكن الاول أدل على القدرة وفيه ان محشورة لاتدل على حشرها دفعة جملة كما انه لاتدل على التدريج فتأمل

قتلت أباه وأخذت البقرة فعظمت بذلك هيبته (وآتيناه الحكمة) النبوة أو كمال العلم واتقان العمل (وفصل الخطاب) وفصل الخصام بتمييز الحق عن الباطل أو الكلام المخلص الذي ينبه المخاطب على المقصود من غير التباس يراعى فيه مظان الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار والاظهار والحذف والتكرار ونحوها وانما سمى به أما بعد لانه يفصل المقصود عما سبق مقدمة له من الحمد والصلاة وقيل هو الخطاب القصد الذي ليس فيه اختصار مخل ولا اشباع ممل كما جاء في وصف كلام الرسول عليه الصلاة والسلام فصل لا نزر ولا هذر (وهل أتاك نبأ الخصم) استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماعه والخصم في الاصل مصدر ولذلك أطلق على الجمع (اذ تسوروا المحراب) اذ تصعدوا سور الغرفة تفعل من السور كتسنم من السنام واذ متعلق بمحذوف أي نبأ تحاكم الخصم اذ تسوروا أو بالنبأ على ان المراد به الواقع في عهد داود عليه السلام وأن اسناد أتى اليه على حذف مضاف أي قصة نبأ الخصم لما فيه من معنى الفعل لا بأتى لان اتيانه الرسول عليه الصلاة والسلام لم يكن حينئذ واذ الثانية في (اذ دخلوا على داود) بدل من الاولى أو ظرف لتسوروا (ففزع منهم) لانهم نزلوا عليه من فوق في يوم الاحتجاب والحرس على الباب لا يتركون من يدخل عليه فانه عليه الصلاة والسلام كان جزأ زمانه يوما للعبادة ويوما للقضاء ويوما للوعظ ويوما للاشتغال بخاصته فتسور عليه ملائكة على صورة الانسان في يوم الخلوة (قالوا لا تخف خصمان) نحن فوجان متخاصمان على تسمية مصاحب الخصم خصما (بغى بعضنا على بعض) وهو على الفرض وقصد التعريض ان كانوا ملائكة وهو المشهور (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) ولا تجر في الحكومة وقرئ ولا تشطط أي ولا تبعد عن الحق ولا تشطط ولا تشاطط والكل من معنى الشطط وهو مجاوزة الحد (واهدنا الى سواء الصراط) أي الى وسطه وهو العدل (ان هذا أخي) بالدين أو بالصحبة (له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة) هي الانثى من الضان وقد يكنى بها عن المرأة والكناية والتمثيل فيما يساق للتعريض أبلغ في المقصود وقرئ تسع وتسعون بفتح التاء ونعجة بكسر النون وقرأ حفص بفتح يا لي نعجة (فقال أكفلنيها) ملكنيها وحقيقته اجعلني أكفلها كما أكفل ما تحت يدي وقيل اجعلها كفلي أي نصيبي (وعزني في الخطاب) وغلبني في مخاطبته اياي محاجة بأن جاء بحجاج لم أقدر على رده أو في مغالبته اياي في الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها هو فخاطبني خطابا حيث زوجها دوني وقرئ وعازني أي غالبني وعزني على تخفيف غريب (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه) جواب قسم محذوف قصد به المبالغة في انكار فعل خليطه وتهجين طمعه ولعله قال ذلك بعد اعترافه أو على تقدير صدق المدعى والسؤال مصدر مضاف الى مفعوله وتعديته الى مفعول آخر بالى لتضمنه معنى الاضافة (وان كثيرا من الخلطاء) الشركاء الذين خلطوا أموالهم جمع خليط (ليبغي) ليتعدى (بعضهم على بعض) وقرئ بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة وحذفها كقوله * اضرب عنك الهموم طارقها * وبحذف الياء اكتفاء بالكسرة (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم) أي وهم قليل وما مزيدة للابهام والتعجب من قلتهم (وظن داود أنما فتناه) ابتليناه بالذنب أو امتحناه بتلك الحكومة هل يتنبه بها (فاستغفر ربه) لذنبه (وخر راكعا) ساجدا على تسمية السجود ركوعا لانه مبدؤه أو خر للسجود راكعا أي مصليا كأنه أحرم بركعتي الاستغفار (وأناب) ورجع الى الله بالتوبة وأقصى ما في هذه القضية الاشعار بأنه عليه الصلاة والسلام ود أن يكون له ما لغيره وكان له أمثاله فنبهه الله بهذه القصة فاستغفر وأناب عنه وما روى أن بصره وقع على امرأة فعشقها وسعى حتى تزوجها وولدت منه سليمان ان صح فلعله خطب مخطوبته أو استنزله عن زوجته وكان ذلك معتادا فيما بينهم وقد واسى

(قوله على تسمية صاحب الخصم خصما) دفع سؤال هو أن القرآن كما سيجيء دال على أن الاختصام بين اثنين من الملائكة وقالوا لا تخف يدل على الاختصام بين الجمع فاجاب بان الاختصام بين اثنين لكن جعل مصاحب الخصم خصما (قوله وهو على الفرض الخ) يعني أن صورة القصة يدل على الكذب فكيف صدر من الملائكة فاجاب بانه على سبيل الفرض يعني أن مقصودهم انه لو فرض انه بغى بعضنا على بعض بالطريق المذكور كيف تحكم ههنا وأيضا الغرض التعريض لداود لا الكذب (قوله وعزني على تخفيف) أي تخفيف الزاي في عزني وهو تخفيف غريب (قوله كأنه أحرم بركعتي الاستغفار) عبارة الكشاف وأحرم بركعتي الاستغفار والانابة ولفظ كأن الظن يفيد أن الظاهر انه أحرم بركعتي الاستغفار وان أمكن أن يحرم بهما بل صلى ركعتين واستغفر أيضا

الانصار المهاجرين بهذا المعنى ومافيل انه أرسل أوريا الى الجهاد مرارا وأمر أن يقدم حتى قتل فتزوجها هزء وافتراء ولذلك قال على رضى الله عنه من حدث بحديث داود على مايرويه القصاص جلدته مائة وستين وقيل ان قوما قصدوا أن يقتلوه فتسوروا المحراب ودخلوا عليه فوجدوا عنده أقواما فتصنعوا بهذا التحاكم فعلم غرضهم وأراد أن ينتقم منهم فظن أن ذلك ابتلاء من الله فاستغفر ربه عما هم به وأناب (فغفرنا له ذلك) أى ما استغفر عنه (وان له عندنا لزلفى) لقربة بعد المغفرة (وحسن مآب) مرجع فى الجنة (يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض) استخلفناك على الملك فيها أو جعلناك خليفة ممن قبلك من الانبياء القائمين بالحق (فاحكم بين الناس بالحق) بحكم الله (ولا تتبع الهوى) ما تهوى النفس وهو يؤيد ماقيل ان ذنبه المبادرة الى تصديق المدعى وتظليم الآخر قبل مسئلته (فيضلك عن سبيل الله) دلائله التى نصبها على الحق (ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن السبيل فان تذكره يقتضى ملازمة الحق ومخالفة الهوى (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) خلقا باطلا لا حكمة فيه أو ذوى باطل بمعنى مبطلين عابثين كقوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعبين أو للباطل الذى هو متابعة الهوى بل للحق الذى هو مقتضى الدليل من التوحيد والتشرع بالشرع كقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون على وضعه موضع المصدر مثل هنيأ (ذلك ظن الذين كفروا) الاشارة الى خلقها باطلا والظن بمعنى المظنون (فويل للذين كفروا من النار) بسبب هذا الظن (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض) أم منقطعة والاستفهام فيها لانكار التسوية بين الحزبين التى هى من لوازم خلقها باطلا ليدل على نفيه وكذا التى فى قوله (أم نجعل المتقين كالفجار) كأنه أنكر التسوية أولا بين المؤمنين والكافرين ثم بين المتقين من المؤمنين والمجرمين منهم ويجوز أن يكون تكريرا للانكار الاول باعتبار وصفين آخرين يمنعان التسوية من الحكيم الرحيم والآية تدل على صحة القول بالحشر فان التفاضل بينهما اما أن يكون فى الدنيا والغالب فيها عكس ما يقتضى الحكمة فيه أو فى غيرها وذلك يستدعى أن يكون لهم حالة أخرى يجازون فيها (كتاب أنزلناه اليك مبارك) نفاع وقرئ بالنصب على الحال (ليدبروا آياته) ليتفكروا فيها فيعرفوا مايدبر ظاهرها من التأويلات الصحيحة والمعانى المستنبطة وقرئ ليتدبروا على الاصل ولتدبروا أى أنت وعلماء أمتك (وليتذكر أولوا الالباب) وليتعظ به ذوو العقول السليمة أو ليستحضروا ماهو كالمركوز فى عقولهم من فرط تمكنهم من معرفته بما نصب عليه من الدلائل فان الكتب الالهية بيان لما لا يعرف الا من الشرع وارشاد الى ما يستقل به العقل ولعل التدبر للمعلوم الاول والتذكر للثانى (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد) أى نعم العبد سليمان اذ ما بعده تعليل للمدح وهو من حاله (انه أواب) رجاع الى الله بالتوبة أو الى التسبيح مرجع له (اذ عرض عليه) ظرف لأواب أو لنعم والضمير لسليمان عند الجمهور (بالعشى) بعد الظهر (الصافنات) الصافن من الخيل الذى يقوم على طرف سنبك يد أو رجل وهو من الصفات المحمودة فى الخيل الذى لا يكاد يكون الا فى العراب الخلص (الجياد) جمع جواد أو جود وهو الذى يسرع فى جريه وقيل الذى يجود فى الركض وقيل جمع جيد روى أنه عليه الصلاة والسلام غزا دمشق ونصيبين وأصاب ألف فرس وقيل أصابها أبوه من العمالقة فورثها منه فاستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد كان له فاغتم لما فاته فاستردها فعقرها تقربا لله (فقال انى أحببت حب الخير عن ذكر ربى) أصل أحببت أن يعدى بعلى لانه بمعنى

(قوله مثل هنيئا) فان هنيئا مشتق وضع موضع المصدر فى قوله تعالى فكلوه هنيئا بان يكون هنيئا مصدر الفعل محذوف وكأنه قيل وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لمتابعة الهوى (قوله ولتدبروا الخ) أى قرئ بصيغة الخطاب بتغليب الخطاب على الغيبة

آثرت لكن لما أنيب مناب أنبت عدى تعديته وقيل هو بمعنى تقاعدت من قوله

* مثل بعير السوء اذ أحبا * أي بركَ وحب الخير مفعول له والخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته ويحتمل أنه سماها خيرا لتعلق الخير بها قال عليه الصلاة والسلام الخيل معقود بنواصيها الخير الى يوم القيامة وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو بفتح الياء (حتى توارت بالحجاب) أي غربت الشمس شبه غروبها بتواري المخبأة بحجابها واضمارها من غير ذكر لدلالة العشي عليها (ردوها علي) الضمير للصافنات (فطفق مسحا) فأخذ يمسح السيف مسحا (بالسوق والاعناق) أي بسوقها وأعناقها يقطعها من قولهم مسح علاوته اذا ضرب عنقه وقيل جعل يمسح بيده أعناقها وسوقها حبا لها وعن ابن كثير بالسؤق على همز الواو لضمة ما قبلها كمؤقن وعن أبي عمرو بالسؤوق وقرئ بالساق اكتفاء بالواحد عن الجمع لامن الالباس (ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب) وأظهر ما قيل فيه ما روي مرفوعا أنه قال لاطوفن الليلة على سبعين امرأة تأتي كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل الا امرأة جاءت بشق رجل فوالذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا فرسانا وقيل ولد له ابن فاجتمعت الشياطين على قتله فعلم ذلك فكان يغدوه في السحاب فما شعر به الا أن ألقي على كرسيه ميتا فتنبه على خطئه بان لم يتوكل على الله وقيل انه غزا صيدون من الجزائر فقتل ملكها وأصاب ابنته جرادة فأحبها وكان لا يرقأ دمعها جزعا على أبيها فأمر الشياطين فمثلوا لها صورته فكانت تغدو اليها وتروح مع ولائدها يسجدن لها كعادتهن في ملكه فأخبره آصف فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج الى الفلاة باكيا متضرعا وكانت له أم ولد اسمها أمينة اذا دخل للطهارة أعطاها خاتمه وكان ملكه فيه فأعطاها يوما فتمثل لها بصورته شيطان اسمه صخر وأخذ الخاتم وتختم به وجلس على كرسيه فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شيء الا في نسائه وغير سليمان عن هيئته فأتاها لطلب الخاتم فطردته فعرف ان الخطيئة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف حتى مضى أربعون يوما عدد ما عبدت الصورة في بيته فطار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة فوقعت في يده فبقر بطنها فوجد الخاتم فتختم به وخر ساجدا وعاد اليه الملك فعلى هذا الجسد صخر سمي به وهو جسم لا روح فيه لانه كان متمثلا بما لم يكن كذلك والخطيئة تغافله عن حال أهله لان اتخاذ التماثيل كان جائزا حينئذ وسجود الصورة بغير علمه لا يضره (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) لا يتسهل له ولا يكون ليكون معجزة لي مناسبة لحالي أو لا ينبغي لاحد أن يسلبه مني بعد هذه السلبة أو لا يصح لاحد من بعدي لعظمته كقولك لفلان ما ليس لاحد من الفضل والمال على ارادة وصف الملك بالعظمة لا أن لا يعطى أحد مثله فيكون منافسة وتقديم الاستغفار على الاستيهاب لمزيد اهتمامه بأمر الدين ووجوب تقديم ما يجعل الدعاء بصدد الاجابة وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح الياء (انك أنت الوهاب) المعطي ما تشاء لمن تشاء (فسخرنا له الريح) فذللناها لطاعته اجابة لدعوته وقرئ الرياح (تجري بأمره رخاء) لينة من الرخاوة لا تزعزع أو لا تخالف ارادته كالمأمور المنقاد (حيث أصاب) أراد من قولهم أصاب الصواب فأخطأ الجواب (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء وغواص) بدل منه (وآخرين مقرنين في الاصفاد) عطف على كل كأنه فصل الشياطين الى عملة استعملهم في الاعمال الشاقة كالبناء والغوص ومردة قرن بعضهم مع بعض في السلاسل ليكفوا عن الشر ولعل أجسامهم شفافة صلبة فلا ترى ويمكن تقييدها هذا والاقرب ان المراد تمثيل كفهم عن الشرور بالاقران في الصفد وهو

(قوله بالسؤوق) قال في الكشاف وقرئ بالسؤق بهمز الواو لضمتها كما في أدؤر ونظيره الغؤور من مصدر غارت الشمس واما من قرأ بالسوق فقد جعل الضمة في السين كأنها في الواو للتلاصق كما في موسى قال الطيبي قوله وقرئ بالسؤوق على وزن فعول (قوله وأظهر الاقاويل الخ) هذا تقرير ناقص اذ لا يفهم منه معنى القاء الجسد على كرسيه والوجه ما ذكره الطيبي انه روي أن الجسد الملقى على كرسيه هو شق الرجل لانه جاءت القابلة وألقته على كرسيه ورأيت في بعض التفاسير ان هذا هو الذي ذهب اليه العلماء المتقنون (قوله فيكون منافسة) أي ليس مراده عليه السلام مجرد عدم حصول مثل ملكه لغيره حتى يكون منافسة وحسدا بل غرضه أحد الامور المذكورة

القيد وسمى به العطاء لانه يرتبط به المنعم عليه وفرقوا بين فعليهما فقالوا صفده قيده وأصفده أعطاه عكس وعده وأوعده وفى ذلك نكتة (هذا عطاؤنا) أى هذا الذى أعطيناك من الملك والبسطة والتسلط على مالم يسلط به غيرك عطاؤنا (فامنن أو أمسك) فاعط من شئت وامنع من شئت (بغير حساب) حال من المستكن فى الامر أى غير محاسب على منه وامساكه لتفويض التصرف فيه اليك أو من العطاء أو صلة له وما بينهما اعتراض والمعنى انه عطاء جم لا يكاد يمكن حصره وقيل الاشارة الى تسخير الشياطين والمراد بالمن والامساك اطلاقهم وابقاؤهم فى القيد (وان له عندنا لزلفى) فى الآخرة مع ماله من الملك العظيم فى الدنيا (وحسن مآب) هو الجنة (واذكر عبدنا أيوب) هو ابن عيص بن اسحق وامرأته ليا بنت يعقوب صلوات الله عليه (اذ نادى ربه) بدل من عبدنا وأيوب عطف بيان له (أنى مسنى) بأنى مسنى وقرأ حمزة باسكان الياء واسقاطها فى الوصل (الشيطان بنصب) بتعب (وعذاب) ألم وهى حكاية لكلامه الذى ناداه به ولولاهى لقال انه مسه والاسناد الى الشيطان اما لان الله مسه بذلك لما فعل بوسوسته كما قيل انه أعجب بكثرة ماله أو استغاثه مظلوم فلم يغثه أو كانت مواشيه فى ناحية ملك كافر فداهنه ولم يغزه أو لسؤاله امتحانا لصبره فيكون اعترافا بالذنب أو مراعاة للادب أو لانه وسوس الى أتباعه حتى رفضوه وأخرجوه من ديارهم أو لان المراد بالنصب والعذاب ما كان يوسوس اليه فى مرضه من عظم البلاء والقنوط من الرحمة ويغريه على الجزع وقرأ يعقوب بفتح النون على المصدر وقرئ بفتحتين وهو لغة كالرشد والرشد وبضمتين للتثقيل (اركض برجلك) حكاية لما أجيب به أى اضرب برجلك الارض (هذا مغتسل بارد وشراب) أى فضربها فنبعت عين فقيل هذا مغتسل أى ماء تغتسل به وتشرب منه فيبرأ باطنك وظاهرك وقيل نبعت عينان حارة وباردة فاغتسل من الحارة وشرب من الاخرى (ووهبنا له أهله) بان جمعناهم عليه بعد تفرقهم أو أحييناهم بعد موتهم وقيل وهبنا له مثلهم (ومثلهم معهم) حتى كان له ضعف ما كان (رحمة منا) لرحمتنا عليه (وذكرى لاولى الالباب) وتذكيرا لهم لينتظروا الفرج بالصبر واللجأ الى الله فيما يحيق بهم (وخذ بيدك ضغثا) عطف على اركض والضغث الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه (فاضرب به ولا تحنث) روى أن زوجته ليا بنت يعقوب وقيل رحمة بنت افرائيم بن يوسف ذهبت لحاجة فابطأت فحلف ان برئ ضربها مائة ضربة فحلل الله يمينه بذلك وهى رخصة باقية فى الحدود (انا وجدناه صابرا) فيما أصابه فى النفس والاهل والمال ولا يخل به شكواه الى الله من الشيطان فانه لا يسمى جزعا كتمنى العافية وطلب الشفاء مع انه قال ذلك خيفة أن يفتنه أو قومه فى الدين (نعم العبد) أيوب (انه أواب) مقبل بشراشره على الله تعالى (واذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب) وقرأ ابن كثير عبدنا وضع الجنس موضع الجمع أو على أن ابراهيم وحده لمزيد شرفه عطف بيان له واسحق ويعقوب عطف عليه (أولى الايدى والابصار) أولى القوة فى الطاعة والبصيرة فى الدين أو أولى الاعمال الجليلة والعلوم الشريفة فعبر بالايدى عن الاعمال لان أكثرها بمباشرتها وبالابصار عن المعارف لانها أقوى مباديها وفيه تعريض بالبطلة الجهال أنهم كالزمنى والعماة (انا أخلصناهم بخالصة) جعلناهم خالصين لنا بخصلة خالصة لا شوب فيها هى (ذكرى الدار) تذكرهم الدار الآخرة دائما فان خلوصهم فى الطاعة بسببها وذلك لان مطمح نظرهم فيما يأتون ويذرون جوار الله والفوز بلقائه وذلك فى الآخرة واطلاق الدار للاشعار بانها الدار الحقيقية والدنيا معبر وأضاف نافع وهشام بخالصة الى ذكرى للبيان أو لانه مصدر بمعنى الخلوص فاضيف الى فاعله (وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار) لمن المختارين من أمثالهم المصطفين عليهم فى الخير جمع خير كشر وأشرار وقيل جمع خير أو خير على

(قوله وفى ذلك نكتة) هى أن باب الافعال قد يجىء للازالة نحو أشكيته بمعنى أزلت شكايته فلما كان الصفد متضمنا للقيد الذى هو شر ناسب أن يكون أصفد للاعطاء الذى هو مستلزم لازالة القيد ولما كان وعد الاعلى الخير ناسب أن يكون أوعد للانذار الدال على ازالة الخير (قوله ذلك) أى الشكوى الى الله خيفة أن يفتنه الشيطان أو قومه

تخفيفه كاموات فى جمع ميت أوميت (واذكر اسمعيل واليسع) هو ابن اخطوب استخلفه الياس على بنى اسرائيل ثم استنبئ واللام فيه كما فى قوله * رأيت الوليد بن اليزيد مباركا * وقرأ حمزة والكسائى والليسع تشبيها بالمنقول من ليسع من اللسع (وذا الكفل) ابن عم يسع أو بشر بن أيوب واختلف فى نبوته ولقبه فقيل فر اليه مائة نبى من بنى اسرائيل من القتل فآواهم وكفلهم وقيل كفل بعمل رجل صالح كان يصلى كل يوم مائة صلاة (وكل) أى وكلهم (من الاخيار هذا) اشارة الى ماتقدم من أمورهم (ذكر) شرف لهم أو نوع من الذكر وهو القرآن ثم شرع فى بيان ما أعد لهم ولامثالهم فقال (وان للمتقين لحسن مآب) مرجع (جنات عدن) عطف بيان لحسن مآب وهو من الاعلام الغالبة لقوله جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب وانتصب عنها (مفتحة لهم الابواب) على الحال والعامل فيها مافى المتقين من معنى الفعل وقرئتا مرفوعتين على الابتداء والخبر أو أنهما خبران لمحذوف (متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب) حالان متعاقبان أو متداخلان من الضمير فى لهم لا من المتقين للفصل والاظهر أن يدعون استئناف لبيان حالهم فيها ومتكئين حال من ضميره والاقتصار على الفاكهة للاشعار بان مطاعمهم لمحض التلذذ فان التغذى للتحلل ولا تحلل ثمة (وعندهم قاصرات الطرف) لا ينظرون الى غير أزواجهن (أتراب) لدات لهم فان التحاب بين الاقران أثبت أو بعضهن لبعض لاعجوز فيهن ولا صبية واشتقاقه من التراب فانه يمسهن فى وقت واحد (هذا ماتوعدون ليوم الحساب) لاجله فان الحساب علة الوصول الى الجزاء وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء ليوافق ماقبله (ان هذا لرزقنا ماله من نفاد) انقطاع (هذا) أى الامر هذا أو هذا كماذكر أو خذ هذا (وان للطاغين لشر مآب جهنم) اعرابه ماسبق (يصلونها) حال من جهنم (فبئس المهاد) المهد والمفترش مستعار من فراش النائم والمخصوص بالذم محذوف وهو جهنم لقوله لهم من جهنم مهاد (هذا فليذوقوه) أى ليذوقوا هذا فليذوقوه أو العذاب هذا فليذوقوه ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره (حميم وغساق) وهو على الاولين خبر محذوف أى هو حميم والغساق مايغسق من صديد أهل النار من غسقت العين اذا سال دمعها وقرأ حفص وحمزة والكسائى غساق بتشديد السين (وآخر) أى مذوق أو عذاب آخر وقرأ البصريان وأخرى أى ومذوقات أو أنواع عذاب أخر (من شكله) من مثل هذا المذوق أو العذاب فى الشدة وتوحيد الضمير على أنه لماذكر أو للشراب الشامل للحميم والغساق أو للغساق وقرئ بالكسر وهو لغة (أزواج) أجناس خبر لآخر أو صفة له أو للثلاثة أو مرتفع بالجار والخبر محذوف مثل لهم (هذا فوج مقتحم معكم) حكاية مايقال للرؤساء الطاغين اذا دخلوا النار واقتحمها معهم فوج تبعهم فى الضلال والاقتحام ركوب الشدة والدخول فيها (لا مرحبا بهم) دعاء من المتبوعين على أتباعهم أو صفة لفوج أو حال أى مقولا فيهم لا مرحبا أى ما أتوا بهم رحبا وسعة (انهم صالوا النار) داخلون النار باعمالهم مثلنا (قالوا) أى الاتباع للرؤساء (بل أنتم لا مرحبا بكم) بل أنتم أحق بما قلتم أو قيل لنا لضلالكم واضلالكم كما قالوا (أنتم قدمتموه لنا) قدمتم العذاب أو الصلى لنا باغوائنا واغرائنا على ماقدمتموه من العقائد الزائغة والاعمال القبيحة (فبئس القرار) فبئس المقر جهنم (قالوا) أى الاتباع أيضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا فى النار) مضاعفا أى ذا ضعف وذلك أن يزيد على عذابه مثله فيصير ضعفين كقوله ربنا آتهم ضعفين من العذاب (وقالوا) أى الطاغوت (مالنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار) يعنون فقراء المسلمين الذين يسترذلونهم ويسخرون بهم (أتخذناهم

(قوله كما فى قوله رأيت الخ) قال الرضى قد يعرف العلم بان يؤول بواحد من الجماعة المسماة به فيدخل فيه اللام كما فى قوله رأيت الوليد بن اليزيد مباركا (قوله وقرأ حمزة الخ) قال فى الكشاف قرئ والليسع كأن حرف التعريف دخل على ليسع فيعل من اللسع وقال كأن لانه يحتمل أن يكون اسما أعجميا فلذا أورد لفظ كأن المفيد للظن وأما ماذكره من التشبيه المذكور فلا يظهر وجهه (قوله مافى المتقين من معنى الفعل) فيكون فى الجار والمجرور فعل هو حصلت وفيه ضمير جنات عدن (قوله فانه يمسهم الخ) أى ولادتهم وسقوطهم على الارض ومس التراب لهم فى وقت واحد

سخريا) صفة أخرى لرجالا وقرأ الحجازيان وابن عامر وعاصم بهمزة الاستفهام على أنه انكار على أنفسهم وتأنيب لها في الاستسخار منهم وقرأ نافع وحمزة والكسائي سخريا بالضم وقد سبق مثله في المؤمنين (أم زاغت) مالت (عنهم الابصار) فلا نراهم وأم معادلة لما لنا لا نرى على أن المراد نفي رؤيتهم لغيبتهم كأنهم قالوا أليسوا ههنا أم زاغت عنهم أبصارنا أو لاتخذناهم على القراءة الثانية بمعنى أي الامرين فعلنا بهم الاستسخار منهم أم تحقيرهم فان زيغ الابصار كناية عنه على معنى انكارهما على أنفسهم أو منقطعة والمراد الدلالة على أن استرذالهم والاستسخار منهم كان لزيغ أبصارهم وقصور أنظارهم على رثاثة حالهم (ان ذلك) الذي حكيناه عنهم (لحق) لابد أن يتكلموا به ثم بين ما هو فقال (تخاصم أهل النار) وهو بدل من لحق أو خبر محذوف وقرئ بالنصب على البدل من ذلك (قل) يا محمد للمشركين (انما أنا منذر) أنذركم عذاب الله (وما من اله الا الله الواحد) الذي لا يقبل الشركة والكثرة في ذاته (القهار) لكل شئ يريد قهره (رب السموات والارض وما بينهما) منه خلقها واليه أمرها (العزيز) الذي لا يغلب اذا عاقب (الغفار) الذي يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء وفي هذه الاوصاف تقرير للتوحيد ووعد ووعيد للموحدين والمشركين وتثنية ما يشعر بالوعيد وتقديمه لان المدعو به هو الانذار (قل هو) أي ما أنبأتكم به من أني نذير من عقوبة من هذه صفته وانه واحد في ألوهيته وقيل ما بعده من نبأ آدم (نبأ عظيم أنتم عنه معرضون) لتمادي غفلتكم فان العاقل لا يعرض عن مثله كيف وقد قامت عليه الحجج الواضحة اما على التوحيد فما مر وأما على النبوة فقوله (ما كان لي من علم بالملا الاعلى اذ يختصمون) فان أخباره عن تقاول الملائكة وما جرى بينهم على ما ورد في الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحي واذ متعلق بعلم أو بمحذوف اذ التقدير من علم بكلام الملا الاعلى (ان يوحى الى الا انما أنا نذير مبين) أي لانما كأنه لما جوز أن الوحي يأتيه بين بذلك ما هو المقصود به تحقيقا لقوله انما أنا منذر ويجوز أن يرتفع باسناد يوحى اليه وقرئ انما بالكسر على الحكاية (اذ قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من طين) بدل من اذ يختصمون مبين له فان القصة التي دخلت اذ عليها مشتملة على تقاول الملائكة وابليس في خلق آدم عليه السلام واستحقاقه للخلافة والسجود على ما مر في البقرة غير أنها اختصرت اكتفاء بذلك واقتصارا على ما هو المقصود منها وهو انذار المشركين على استكبارهم على النبي عليه الصلاة والسلام بمثل ما حاق بابليس على استكباره على آدم عليه السلام هذا ومن الجائز أن يكون مقاولة الله تعالى اياهم بواسطة ملك وأن يفسر الملا الاعلى بما يعم الله تعالى والملائكة (فاذا سويته) عدلت خلقته (ونفخت فيه من روحي) وأحييته بنفخ الروح فيه واضافته الى نفسه لشرفه وطهارته (فقعوا له) فخروا له (ساجدين) تكرمة وتبجيلا له وقد مر الكلام فيه في البقرة (فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس استكبر) تعظم (وكان) وصار (من الكافرين) باستنكاره أمر الله تعالى واستكباره عن المطاوعة أو كان منهم في علم الله تعالى (قال يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) خلقته بنفسي من غير توسط كأب وأم والتثنية لما في خلقه من مزيد القدرة واختلاف الفعل وقرئ على التوحيد وترتيب الانكار عليه للاشعار بانه المستدعي للتعظيم أو بانه الذي تشبث به في تركه وهو لا يصلح مانعا اذ للسيد ان يستخدم بعض عبيده لبعض

(قوله أو منقطعة) فيكون فيه اضراب عن قوله اتخذناهم سخريا سواء كانت استفهامية أو خبرية وعلى الاول كان المعنى انكارهم أنفسهم في الاستسخار بهم في الدنيا فكأنهم قالوا لم يستحقوا الاستسخار بل زاغت أبصارنا عنهم وعلى الثاني معناه أي معنى اتخذناهم سخريا الندم على ما فعلوا بالمؤمنين فكأنهم قالوا كنا على الباطل في الاستسخار بهم بل زاغت أبصارنا وعلى ما قلنا فالمناسب أن تكون أم المنقطعة بمعنى بل فقط من غير اعتبار الهمزة فانها قد تكون بهذا المعنى كما ذكره صاحب المغني (قوله وفي هذه الاوصاف تقرير للتوحيد) لان خالق السموات والارض ونظامهما على الوجه الاصلح والاستقلال بالقهر والغفران يدل على التوحيد (قوله وتثنية ما يشعر بالوعيد الخ) تثنية ما يشعر به ذكر العزيز بعد ذكر القهار (قوله متعلق بعلم أو بمحذوف الخ) فيكون اذا ما متعلقا بعلم أو بكلام (قوله كأنه لما جوز الخ) أي علم من حاله صلى الله عليه وسلم انه يوحى اليه فكان الكافرين جوزوا الوحي واذا ثبت جوازه ناسب أن يقال بأي شئ يوحى فقيل ان يوحى الي الا انما أنا نذير مبين (قوله ويجوز أن يرتفع الخ) يعني لا يلزم تقدير اللام في انما بل ههنا احتمال آخر وهو كونه نائبا مناب فاعل يوحى (قوله على الحكاية) قال في الكشاف معناه الا أن أقول لكم انما أنا نذير مبين (قوله فان القصة الخ) أي انما كان مبينا له لان القصة المذكورة وهي قوله تعالى قال ربك للملائكة الخ مشتملة على تقاول الملائكة وابليس الخ غير انها اختصرت ولم يذكر حكاية تقاولهم بل اقتصر على ما وقع على ابليس لما ذكر سيما

سياوله مزيد اختصاص (أستكبرت أم كنت من العالين) تكبرت من غير استحقاق أو كنت ممن علا واستحق التفوق وقيل استكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين وقرئ استكبرت بحذف الهمزة لدلالة أم عليها أو بمعنى الاخبار (قال أنا خير منه) ابداء للمانع وقوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) دليل عليه وقد سبق الكلام فيه (قال فاخرج منها) من الجنة أو من السماء أو من الصورة الملكية (فانك رجيم) مطرود من الرحمة ومحل الكرامة (وان عليك لعنتي الى يوم الدين قال رب فانظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) مر بيانه في الحجر (قال فبعزتك) فبسلطانك وقهرك (لأغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين) الذين أخلصهم الله لطاعته وعصمهم من الضلالة أو أخلصوا قلوبهم لله على اختلاف القراءتين (قال فالحق والحق أقول) أي فأحق الحق وأقوله وقيل الحق الاول اسم الله ونصبه بحذف حرف القسم كقوله * ان عليك الله أن تبايعا * وجوابه (لأملأن جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين) وما بينهما اعتراض وهو على الاول جواب محذوف والجملة تفسير للحق المقول وقرأ عاصم وحمزة برفع الاول على الابتداء أي الحق يميني أو قسمي أو الخبر أي أنا الحق وقرئ بأمرين على حذف الضمير من أقول كقوله * كله لم أصنع * ومجرورين على اضمار حرف القسم في الاول وحكاية لفظ المقسم به في الثاني للتأكيد وهو سائغ فيه اذا شارك الاول وبرفع الاول وجره ونصب الثاني وتخريجه على ما ذكرناه والضمير في منهم للناس اذ الكلام فيهم والمراد بمنك من جنسك ليتناول الشياطين وقيل للثقلين وأجمعين تأكيد له أو للضميرين (قل ما أسألكم عليه من أجر) أي على القرآن أو تبليغ الوحي (وما أنا من المتكلفين) المتصنعين بما ليسوا من أهله على ما عرفتم من حالي فأنتحل النبوة وأتقول القرآن (ان هو الا ذكر) عظة (للعالمين) للثقلين (ولتعلمن نبأه) وهو ما فيه من الوعد والوعيد أو صدقه باتيان ذلك (بعد حين) بعد الموت أو يوم القيامة أو عند ظهور الاسلام وفيه تهديد * وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له بوزن كل جبل سخره الله لداود عشر حسنات وعصمه الله أن يصر على ذنب صغيرا أو كبيرا

﴿سورة الزمر مكية الا قوله قل يا عبادي الآية وآيها خمس وسبعون أو ثنتان وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تنزيل الكتاب) خبر محذوف مثل هذا أو مبتدأ خبره (من الله العزيز الحكيم) وهو على الاول صلة التنزيل أو خبر ثان أو حال عمل فيها معنى الاشارة أو التنزيل والظاهر أن الكتاب على الاول السورة وعلى الثاني القرآن وقرئ تنزيل بالنصب على اضمار فعل نحو اقرأ أو الزم (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق) ملتبسا بالحق أو بسبب اثبات الحق واظهاره وتفصيله (فاعبد الله مخلصا له الدين) ممحضا له الدين من الشرك والرياء وقرئ برفع الدين على الاستئناف لتعليل الامر وتقديم الخبر لتأكيد الاختصاص المستفاد من اللام كما صرح به مؤكدا واجراؤه مجرى المعلوم المقرر لكثرة حججه وظهور براهينه فقال (ألا لله الدين الخالص) أي ألا هو الذي وجب اختصاصه بأن يخلص له الطاعة فانه المتفرد بصفات الالوهية والاطلاع على الاسرار والضمائر (والذين اتخذوا من دونه أولياء) يحتمل المتخذين من الكفرة والمتخذين من الملائكة وعيسى والاصنام على حذف الراجع واضمار المشركين من غير ذكر لدلالة المساق عليهم وهو مبتدأ خبره على الاول (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) باضمار القول (ان الله يحكم بينهم) وهو متعين على الثاني وعلى هذا يكون القول المضمر بما في حيزه حالا أو بدلا من الصلة وزلفى

(قوله ان عليك الله) أي الواجب عليك أو القسم ان نبايع بالله (قوله جواب محذوف) والتقدير هو أي الحق المقول لأملأن الخ (قوله اذا شارك الاول) مثل أن يكون للتأكيد كالاول فان القسم مفيد للتأكيد وتقديم المفعول أيضا لذلك (قوله وتخريجه على ما ذكرنا) يعني أن المرفوع مبتدأ محذوف الخبر أي الحق قسمي والمجرور باضمار حرف القسم ونصب الثاني على المفعولية

﴿سورة الزمر﴾

(قوله وهو على الاول الخ) أي الكتاب على التقدير الاول وهو أن يكون تنزيل الكتاب خبر مبتدأ محذوف هذه السورة لان هذا في مثل هذا المقام يناسب أن يكون اشارة الى السورة وعلى الثاني وهو أن يكون تنزيل الكتاب مبتدأ يناسب أن يكون الكتاب القرآن لان التنزيل من الله حكم مطلق القرآن (قوله يحتمل المتخذين) هو بكسر الخاء المعجمة والمتخذين من الملائكة الخ بفتح الخاء وعلى هذا الضمير الراجع الى الذين محذوف والتقدير الذين اتخذوهم من دونه أولياء

مصدر أو حال وقرئ قالوا ما نعبدهم وما نعبدكم الا لتقربونا الى الله حكاية لما خاطبوا به آلهتهم ونعبدهم بضم النون اتباعا (فيما هم فيه يختلفون) من الدين بادخال المحق الجنة والمبطل النار والضمير للكفرة ومقابليهم وقيل لهم ولمعبوديهم فانهم يرجون شفاعتهم وهم يلعنونهم (ان الله لا يهدى) لا يوفق للاهتداء الى الحق (من هو كاذب كفار) فانهما فاقدا البصيرة (لو أراد الله أن يتخذ ولدا) كما زعموا (لاصطفى مما يخلق ما يشاء) اذ لا موجود سواه الا وهو مخلوقه لقيام الدلالة على امتناع وجود واجبين ووجوب استناد ما عدا الواجب اليه ومن البين أن المخلوق لا يماثل الخالق فيقوم مقام الولد له ثم قرر ذلك بقوله (سبحانه هو الله الواحد القهار) فان الالوهية الحقيقية تتبع الوجوب المستلزم للوحدة الذاتية وهى تنافى المماثلة فضلا عن التوالد لان كل واحد من المثلين مركب من الحقيقة المشتركة والتعين المخصوص والقهارية المطلقة تنافى قبول الزوال المحوج الى الولد ثم استدل على ذلك بقوله (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) يغشى كل واحد منهما الآخر كأنه يلفه عليه لف اللباس باللابس أو يغيبه به كما يغيب الملفوف باللفافة أو يجعله كارا عليه كرورا متتابعا تتابع أكوار العمامة (وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى) هو منتهى دوره أو منقطع حركته (ألا هو العزيز) القادر على كل ممكن الغالب على كل شئ (الغفار) حيث لم يعاجل بالعقوبة وسلب ما فى هذه الصنائع من الرحمة وعموم المنفعة (خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها) استدلال آخر بما أوجده فى العالم السفلى مبدوأ به من خلق الانسان لانه أقرب وأكثر دلالة وأعجب وفيه على ما ذكره ثلاث دلالات خلق آدم أولا من غير أب وأم ثم خلق حواء من قصيراه ثم تشعيب الخلق الفائت للحصر منهما وثم للعطف على محذوف هو صفة نفس مثل خلقها أو على معنى واحدة أى من نفس وحدت ثم جعل منها زوجها فشفعها بها أو على خلقكم لتفاوت ما بين الآيتين فان الاولى عادة مستمرة دون الثانية وقيل أخرج من ظهره ذريته كالذر ثم خلق منها حواء (وأنزل لكم) وقضى أو قسم لكم فان قضاياه وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث كتبت فى اللوح المحفوظ أو أحدث لكم بأسباب نازلة كأشعة الكواكب والامطار (من الانعام ثمانية أزواج) ذكرا وأنثى من الابل والبقر والضأن والمعز (يخلقكم فى بطون أمهاتكم) بيان لكيفية خلق ما ذكر من الاناسى والانعام اظهارا لما فيها من عجائب القدرة غير أنه غلب أولى العقل أو خصهم بالخطاب لانهم المقصودون (خلقا من بعد خلق) حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد نطف (فى ظلمات ثلاث) ظلمة البطن والرحم والمشيمة أو الصلب والرحم والبطن (ذلكم) الذى هذه أفعاله (الله ربكم) هو المستحق لعبادتكم والمالك (له الملك لا اله الا هو) اذ لا يشاركه فى الخلق غيره (فأنى تصرفون) يعدل بكم عن عبادته الى الاشراك (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) عن ايمانكم (ولا يرضى لعباده الكفر) لاستضرارهم به رحمة عليهم (وان تشكروا يرضه لكم) لانه سبب فلاحكم وقرأ ابن كثير ونافع فى رواية وأبو عمرو والكسائى باشباع ضمة الهاء لانها صارت بحذف الالف موصولة بمتحرك وعن أبى عمرو ويعقوب اسكانها وهو لغة فيها (ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون) بالمحاسبة والمجازاة (انه عليم بذات الصدور) فلا تخفى عليه خافية من أعمالكم (واذا مس الانسان ضر دعا ربه منيبا اليه) لزوال ما ينازع العقل فى الدلالة على أن مبدأ الكل منه (ثم اذا خوله) أعطاه من الخول وهو التعهد أو الخول وهو الافتخار (نعمة منه) من الله (نسى ما كان يدعو اليه) أى الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه أو ربه الذى

(قوله والقاهرية المطلقة الخ) لان الزوال يكون بسبب مزيل هو قاهر للزائل فلا يكون الزائل قاهرا مطلقا (قوله وقرأ ابن كثير الخ) قال الواحدى منهم من أشبع الهاء حتى ألحق بها واوا لان ما قبلها متحرك فصار بمنزلة ضربه وله ومنهم من حرك الهاء ولم يلحق الواو لان أصله يرضاه والالف المحذوفة للجزم ليس يلزم حذفها فكانت كالباقية ومع بقاء الالف لا يجوز اثبات الواو

كان يتضرع إليه وما مثل الذى فى قوله وما خلق الذكر والأنثى (من قبل) من قبل النعمة (وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس بفتح الياء والضلال والإضلال لما كانا نتيجة جعله صح تعليله بهما وإن لم يكونا غرضين (قل تمتع بكفرك قليلا) أمر تهديد فيه إشعار بأن الكفر نوع تشه لا سند له وإقناط للكافرين من التمتع فى الآخرة ولذلك علله بقوله (إنك من أصحاب النار) على سبيل الاستئناف للمبالغة (أمن هو قانت) قائم بوظائف الطاعات (آناء الليل) ساعاته وأم متصلة بمحذوف تقديره الكافر خير أم من هو قانت أو منقطعة والمعنى بل أمن هو قانت كمن هو بضده وقرأ الحجازيان وحمزة بتخفيف الميم بمعنى أمن هو قانت لله كمن جعل له أندادا (ساجدا وقائما) حالان من ضمير قانت وقرئا بالرفع على الخبر بعد الخبر والواو للجمع بين الصفتين (يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) فى موضع الحال أو الاستئناف للتعليل (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) نفى لاستواء الفريقين باعتبار القوة العلمية بعد نفيه باعتبار القوة العملية على وجه أبلغ لمزيد فضل العلم وقيل تقرير للأول على سبيل التشبيه أى كما لا يستوى العالمون والجاهلون لا يستوى القانتون والعاصون (إنما يتذكر أولوا الألباب) بأمثال هذه البيانات وقرئ يذكر بالإدغام (قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم) بلزوم طاعته (للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) أى للذين أحسنوا بالطاعات فى الدنيا مثوبة حسنة فى الآخرة وقيل معناه للذين أحسنوا حسنة فى الدنيا هى الصحة والعافية وفى هذه بيان لمكان حسنة (وأرض الله واسعة) فمن تعسر عليه التوفر على الإحسان فى وطنه فليهاجر إلى حيث يتمكن منه (إنما يوفى الصابرون) على مشاق الطاعات من احتمال البلاء ومهاجرة الأوطان لها (أجرهم بغير حساب) أجرا لا يهتدى إليه حساب الحساب وفى الحديث أنه ينصب الموازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها أجورهم ولا ينصب لأهل البلاء بل يصب عليهم الأجر صبا حتى يتمنى أهل العافية فى الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قل إنى أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) موحدا له (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) وأمرت بذلك لأجل أن أكون مقدمهم فى الدنيا والآخرة لأن قصب السبق فى الدين بالإخلاص أو لأنه أول من أسلم وجهه لله من قريش ومن دان بدينهم والعطف لمغايرة الثانى الأول بتقييده بالعلة والإشعار بأن العبادة المقرونة بالإخلاص وإن اقتضت لذاتها أن يؤمر بها فهى أيضا تقتضيه لما يلزمها من السبق فى الدين ويجوز أن تجعل اللام مزيدة كما فى أردت لأن أفعل فيكون أمرا بالتقدم فى الإخلاص والبدء بنفسه فى الدعاء إليه بعد الأمر به (قل إنى أخاف إن عصيت ربى) بترك الإخلاص والميل إلى ما أنتم عليه من الشرك والرياء (عذاب يوم عظيم) لعظمة ما فيه (قل الله أعبد مخلصا له دينى) أمر بالإخبار عن إخلاصه وأن يكون مخلصا له دينه بعد الأمر بالإخبار عن كونه مأمورا بالعبادة والإخلاص خائفا عن المخالفة من العقاب قطعا لأطماعهم ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) تهديدا وخذلانا لهم (قل إن الخاسرين) الكاملين فى الخسران (الذين خسروا أنفسهم) بالضلال (وأهليهم) بالإضلال (يوم القيامة) حين يدخلون النار بدل الجنة لأنهم جمعوا وجوه الخسران وقيل وخسروا أهليهم لأنهم إن كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وإن كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده (ألا ذلك هو الخسران المبين) مبالغة فى خسرانهم لما فيه من الاستئناف والتصدير بألا وتوسيط الفصل وتعريف الخسران ووصفه بالمبين (لهم من فوقهم ظلل من النار) شرح لخسرانهم (ومن تحتهم ظلل) أطباق من النار هى ظلل للآخرين (ذلك يخوف الله به عباده) ذلك العذاب هو

(قوله والضلال الخ) فيه أن الضلال سبب للجعل لله أندادا لأن الضلال نتيجة الجعل إلا أن يقال المراد الاستمرار على الضلال (قوله للجمع بين الصفتين) أى ليس تعدد الساجد والقائم باعتبار الذات بل باعتبار تغاير الصفة (قوله لمزيد فضل العلم) فإن شرف العالم على الجاهل أقوى من شرف العامل على غيره ولعل الأفضلية باعتبار أمره للنبى عليه السلام بأن ينفى الاستواء بخلاف السابق فإنه ليس فيه أمر بل مجرد نفى الاستواء بخلاف (قوله لأن السبق فى الدين بالإخلاص) لك أن تقول الإخلاص أمر مشترك بينه صلى الله عليه وسلم وبين أمته فلا يوجب الإخلاص قصب السبق والأولى أن يقال أمرت بالإخلاص لأنه سبب لأن أحوز قصب السبق فى الدين لأنه صلى الله عليه وسلم لما كان هو الهادى إلى الإسلام كان إخلاصه موجبا لسبقه على غيره

الذى يخوفهم به ليجتنبوا ما يوقعهم فيه (يا عباد فاتقون) ولا تتعرضوا لما يوجب سخطى (والذين اجتنبوا الطاغوت) البالغ غاية الطغيان فعلوت منه بتقديم اللام على العين بنى للمبالغة فى المصدر كالرحموت ثم وصف به للمبالغة فى النعت ولذلك اختص بالشيطان (أن يعبدوها) بدل اشتمال منه (وأنابوا الى الله) وأقبلوا اليه بشراشرهم عما سواه (لهم البشرى) بالثواب على ألسنة الرسل أو الملائكة عند حضور الموت (فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) وضع فيه الظاهر موضع ضمير الذين اجتنبوا للدلالة على مبدأ اجتنابهم وأنهم نقاد فى الدين يميزون بين الحق والباطل ويؤثرون الافضل فالافضل (أولئك الذين هداهم الله) لدينه (وأولئك هم أولوا الالباب) العقول السليمة عن منازعة الوهم والعادة وفى ذلك دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله وقبول النفس لها (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار) جملة شرطية معطوفة على محذوف دل عليه الكلام تقديره أأنت مالك أمرهم فمن حق عليه العذاب فأنت تنقذه فكررت الهمزة فى الجزاء لتأكيد الانكار والاستبعاد ووضع من فى النار موضع الضمير لذلك وللدلالة على أن من حكم عليه بالعذاب كالواقع فيه لامتناع الخلف فيه وأن اجتهاد الرسل فى دعائهم الى الايمان سعى فى انقاذهم من النار ويجوز أن يكون أفأنت تنقذ جملة مستأنفة للدلالة على ذلك والاشعار بالجزاء المحذوف (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف) علالى بعضها فوق بعض (مبنية) بنيت بناء المنازل على الارض (تجرى من تحتها الانهار) أى من تحت تلك الغرف (وعد الله) مصدر مؤكد لان قوله لهم غرف فى معنى الوعد (لا يخلف الله الميعاد) لان الخلف نقص وهو على الله محال (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) هو المطر (فسلكه) فادخله (ينابيع فى الارض) هى عيون ومجارى كائنة فيها أو مياه نابعات فيها اذ الينبوع جاء للمنبع وللنابع فنصبها على الظرف أو الحال (ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه) أصنافه من بر وشعير وغيرهما أو كيفياته من خضرة وحمرة وغيرهما (ثم يهيج) يتم جفافه لانه اذا تم جفافه حان له أن يثور عن منبته (فتراه مصفرا) من يبسه (ثم يجعله حطاما) فتاتا (ان فى ذلك لذكرى) لتذكيرا بانه لا بد من صانع حكيم دبره وسواه أو بانه مثل الحياة الدنيا فلا تغتر بها (لاولى الالباب) اذ لا يتذكر به غيرهم (أفمن شرح الله صدره للاسلام) حتى تمكن فيه بيسر عبر به عمن خلق نفسه شديدة الاستعداد لقبوله غير متأبية عنه من حيث ان الصدر محل القلب المنبع للروح المتعلق للنفس القابلة للاسلام (فهو على نور من ربه) يعنى المعرفة والاهتداء الى الحق وعنه عليه الصلاة والسلام اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقيل فما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزوله وخبر من محذوف دل عليه (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) من أجل ذكره وهو أبلغ من ان يكون عن مكان من لان القاسى من أجل الشئ أشد تأبيا عن قبوله من القاسى عنه لسبب آخر وللمبالغة فى وصف أولئك بالقبول وهؤلاء بالامتناع ذكر شرح الصدر وأسنده الى الله وقابله بقساوة القلب وأسنده اليه (أولئك فى ضلال مبين) يظهر للناظر بادنى نظر والآية نزلت فى حمزة وعلى وأبى لهب وولده (الله نزل أحسن الحديث) يعنى القرآن روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة فقالوا له حدثنا فنزلت وفى الابتداء باسم الله وبناء نزل عليه تأكيد للاسناد اليه وتفخيم للمنزل واستشهاد على حسنه (كتابا متشابها) بدل من أحسن أو حال منه وتشابهه تشابه ابعاضه فى الاعجاز وتجاوب النظم وصحة المعنى والدلالة على المنافع العامة (مثانى) جمع مثنى أو مثنى أو مثن على ما مر فى الحجر وصف به كتابا باعتبار تفاصيله كقولك القرآن سور وآيات والانسان عظام وعروق وأعصاب أو جعل تمييزا

(قوله لذلك) أى لتأكيد الانكار لان انقاذ الشخص عسر جدا أو متعذر (قوله فنصبها على المصدر أو الحال) فعلى الاول يكون المعنى فادخله ادخال ينابيع فى الارض أى ادخال العيون والمجارى فيها فالمصدر هو المضاف المحذوف ولما حذف أعرب الينابيع الذى هو المضاف اليه اعرابه وعلى الثانى يكون المعنى فادخله نابعات فى الارض وفى نسخ فنصبها على الظرف أو الحال وهو الاصح

من متشابها كقولك رأيت رجلا حسنا شمائله (تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم) تشمئز خوفا مما فيه من الوعيد وهو مثل فى شدة الخوف واقشعرار الجلد تقبضه وتركيبه من حروف القشع وهو الاديم اليابس بزيادة الراء ليصير رباعيا كتركيب اقمطر من القمط وهو الشد (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) بالرحمة وعموم المغفرة والاطلاق للاشعار بان أصل أمره الرحمة وان رحمته سبقت غضبه والتعدية بالى لتضمين معنى السكون والاطمئنان وذكر القلوب لتقدم الخشية التى هى من عوارضها (ذلك) أى الكتاب أو الكائن من الخشية والرجاء (هدى الله يهدى به من يشاء) هدايته (ومن يضلل الله) ومن يخذله (فما له من هاد) يخرجهم من الضلال (أفمن يتقى بوجهه) يجعله درقة يتقى به نفسه لانه يكون يداه مغلولة الى عنقه فلا يقدر أن يتقى الا بوجهه (سوء العذاب يوم القيامة) كمن هو آمن منه فحذف الخبر كما حذف فى نظائره (وقيل للظالمين) أى لهم فوضع الظاهر موضعه تسجيلا عليهم بالظلم واشعارا بالموجب لما يقال لهم وهو (ذوقوا ما كنتم تكسبون) أى وباله والواو للحال وقد مقدرة (كذب الذين من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من الجهة التى لا يخطر ببالهم أن الشر يأتيهم منها (فأذاقهم الله الخزى) الذل (فى الحياة الدنيا) كالمسخ والخسف والقتل والسبى والاجلاء (ولعذاب الآخرة) المعد لهم (أكبر) لشدته ودوامه (لو كانوا يعلمون) لو كانوا من أهل العلم والنظر لعلموا ذلك واعتبروا به (ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل) يحتاج اليه الناظر فى أمر دينه (لعلهم يتذكرون) يتعظون به (قرآنا عربيا) حال من هذا والاعتماد فيها على الصفة كقولك جاءنى زيد رجلا صالحا أو مدح له (غير ذى عوج) لا اختلال فيه بوجه ما وهو أبلغ من المستقيم وأخص بالمعانى وقيل بالشك استشهادا بقوله

وقد أتاك يقين غير ذى عوج ٭ من الاله وقول غير مكذوب

وهو تخصيص له ببعض مدلوله (لعلهم يتقون) علة أخرى مرتبة على الاولى (ضرب الله مثلا) للمشرك والموحد (رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل) مثل المشرك على ما يقتضيه مذهبه من أن يدعى كل واحد من معبوديه عبوديته ويتنازعوا فيه بعبد يتشارك فيه جمع يتجاذبونه ويتعاورونه فى مهماتهم المختلفة فى تحيره وتوزع قلبه والموحد بمن خلص لواحد ليس لغيره عليه سبيل ورجلا بدل من مثلا وفيه صلة شركاء والتشاكس والتشاخس الاختلاف وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون سلما بفتحتين وقرئ بفتح السين وكسرها مع سكون اللام وثلاثتها مصادر سلم نعت بها أو حذف منها ذا ورجل سالم أى وهناك رجل سالم وتخصيص الرجل لانه أفطن للضر والنفع (هل يستويان مثلا) صفة وحالا ونصبه على التمييز ولذلك وحده وقرئ مثلين للاشعار باختلاف النوع أو لان المراد هل يستويان فى الوصفين على أن الضمير للمثلين فان التقدير مثل رجل ومثل رجل (الحمد لله) كل الحمد له لا يشاركه فيه على الحقيقة سواه لانه المنعم بالذات والمالك على الاطلاق (بل أكثرهم لا يعلمون) فيشركون

(قوله والاطلاق الخ) أى اطلاق ذكر الله وارادة ذكره بالرحمة وعموم المغفرة للاشعار فكان ذكره مطلقا لا يكون الا ذكر رحمته ومغفرته (قوله فلا يقدر أن يتقى الا بوجهه) فيه ان الاتقاء بالوجه لا وجه له اذ الوجه أشرف الاعضاء فيجب أن يتقى الوجه بغيره والاوجه أن يقال والله أعلم ان المراد عدم امكان الاتقاء من عذاب النار لانه لما كان الاتقاء بالوجه لا وجه له كان أفمن يتقى بوجهه كناية عما لا يمكن اتقاء وجهه عن العذاب (قوله وهو أبلغ من المستقيم) لان عوج منكر واقع تحت النفى فيفيد عموم نفيه بخلاف المستقيم فانه يمكن ان يستفاد منه انه له استقامة بوجه أو فى ظاهر الامر (قوله على ما يقتضى مذهبه) لان المعبود ينبغى أن يكون صالحا لان يدعى المعبودية وعبودية عابده (قوله وقرئ مثلين الخ) فالمعنى هل يستوى مثلاهما المختلفان بالنوع (قوله على ان الضمير للمثلين) والمعنى هل يستويان فيما يرجع الى الوصفية كما تقول كفى بهما رجلين كذا فى الكشاف ولا يخفى ان هذا التوجيه انما يصح اذا كان الضمير راجعا الى المثلين أما اذا كان راجعا الى رجلين فلا يصح أن يقال يستوى الرجلان فيما يرجع الى الوصفية بل يقال يستويان فى الوصفين بقى أن يقال اذا كان المراد ما ذكره صاحب الكشاف ناسب افراد لفظ المثل فتأمل

به غيره من فرط جهلهم (انك ميت وانهم ميتون) فان الكل بصدد الموت وفى عداد الموتى وقرئ مائت ومائتون لانه مما سيحدث (ثم انكم) على تغليب المخاطب على الغيب (يوم القيامة عند ربكم تختصمون) فتحتج عليهم بانك كنت على الحق فى التوحيد وكانوا على الباطل فى التشريك واجتهدت فى الارشاد والتبليغ ولجوا فى التكذيب والعناد ويعتذرون بالاباطيل مثل أطعنا سادتنا ووجدنا آباءنا وقيل المراد به الاختصام العام يخاصم الناس بعضهم بعضا فيما دار بينهم فى الدنيا (فمن أظلم ممن كذب على الله) باضافة الولد والشريك اليه (وكذب بالصدق) وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (اذ جاءه) من غير توقف وتفكر فى أمره (أليس فى جهنم مثوى للكافرين) وذلك يكفيهم مجازاة لاعمالهم واللام تحتمل العهد والجنس واستدل به على تكفير المبتدعة فانهم يكذبون بما علم صدقه وهو ضعيف لانه مخصوص بمن فاجأ ما علم مجيء الرسول به بالتكذيب (والذى جاء بالصدق وصدق به) اللام للجنس ليتناول الرسل والمؤمنين لقوله (أولئك هم المتقون) وقيل هو النبى صلى الله عليه وسلم والمراد هو ومن تبعه كما فى قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون وقيل الجائى هو الرسول والمصدق أبو بكر رضى الله عنه وذلك يقتضى اضمار الذى وهو غير جائز وقرئ وصدق به بالتخفيف أى صدق به الناس فاداه اليهم كما نزل من غير تحريف أو صار صادقا بسببه لانه معجز يدل على صدقه وصدق به على البناء للمفعول (لهم ما يشاؤن عند ربهم) فى الجنة (ذلك جزاء المحسنين) على احسانهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا) خص الاسوأ للمبالغة فانه اذا كفر كان غيره أولى بذلك أو للاشعار بانهم لاستعظامهم الذنوب يحسبون أنهم مقصرون مذنبون وان ما يفرط منهم من الصغائر أسوأ ذنوبهم ويجوز أن يكون بمعنى السيئ كقولهم الناقص والاشج أعدلا بنى مروان وقرئ أسواء جمع سوء (ويجزيهم أجرهم) ويعطيهم ثوابهم (باحسن الذى كانوا يعملون) فيعد لهم محاسن أعمالهم باحسنها فى زيادة الاجر وعظمه لفرط اخلاصهم فيها (أليس الله بكاف عبده) استفهام انكار للنفى مبالغة فى الاثبات والعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل الجنس ويؤيده قراءة حمزة والكسائى عباده وفسر بالانبياء صلوات الله عليهم (ويخوفونك بالذين من دونه) يعنى قريشا فانهم قالوا له انا نخاف أن تخبلك آلهتنا بعيبك اياها وقيل انه بعث خالدا ليكسر العزى فقال له سادنها احذركها فان لها شدة فعمد اليها خالد فهشم أنفها فنزل تخويف خالد منزلة تخويفه لانه الآمر له بما خوف عليه (ومن يضلل الله) حتى غفل عن كفاية الله وخوفه بما لا ينفع ولا يضر (فما له من هاد) يهديه الى الرشاد (ومن يهد الله فما له من مضل) اذ لا راد لفعله كما قال (أليس الله بعزيز) غالب منيع (ذى انتقام) ينتقم من أعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لوضوح البرهان على تفرده بالخالقية (قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره) أى أرأيتم بعد ما تحققتم ان خالق العالم هو الله تعالى ان آلهتكم ان أراد الله أن يصيبنى بضر هل يكشفنه (أو أرادنى برحمة) بنفع (هل هن ممسكات رحمته) فيمسكنها عنى وقرأ أبو عمرو كاشفات ضره وممسكات رحمته بالتنوين فيهما ونصب ضره ورحمته (قل حسبى الله) كافيا فى اصابة الخير ودفع الضر اذ تقرر بهذا التقرير أنه القادر الذى لا مانع لما يريده من خير أو شر روى ان النبى عليه الصلاة والسلام سألهم فسكتوا فنزل ذلك وانما قال كاشفات وممسكات على ما يصفونها به من الانوثة تنبيها على كمال ضعفها (عليه يتوكل المتوكلون) لعلمهم بان الكل منه تعالى (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) على حالكم اسم للمكان استعير للحال كما استعير هنا وحيث من المكان للزمان وقرئ مكاناتكم (انى عامل)

(قوله لانه مخصوص الخ) والدليل عليه قوله اذ جاءه (قوله وذلك يقتضى اضمار الذى) اذ لو لم يضمر لكان الجائى بالصدق والمصدق به واحدا (قوله تعالى لهم ما يشاؤن عند ربهم) المراد والله أعلم انه قدر فى علمه ان لهم ما يشاؤن وهذا التقدير علة لتكفير أسوأ الاعمال فانه اذا قدر فى علمه ما ذكر لا بد من التكفير (قوله يحسبون الخ) توضيحه أن يقال لاستعظامهم الذنوب يحسبون ان ما يصدر منهم من التقصيرات التى ليست بذنوب ذنوبا فتكون الصغيرة عندهم أسوأ الذنوب والاولى ان يقال انهم يعدون تقصيراتهم سيآت وان لم تكن ذنوبا فتكون صغائرهم أسوأ أعمالهم وانما خص الاسوأ بالصغائر لان المذكورين لا تصدر عنهم الكبائر (قوله مبالغة فى الاثبات) لان نفى النفى دليل الاثبات والاثبات لدليل أبلغ من الاثبات لغيره

أى على مكانتى فحذف للاختصار والمبالغة فى الوعيد والاشعار بان حاله لا يقف فانه تعالى يزيده على مر الايام قوة ونصرة ولذلك توعدهم بكونه منصورا عليهم فى الدارين فقال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) فان خزى أعدائه دليل غلبته وقد أخزاهم الله يوم بدر (ويحل عليه عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس) لاجلهم فانه مناط مصالحهم فى معاشهم ومعادهم (بالحق) متلبسا به (فمن اهتدى فلنفسه) اذ نفع به نفسه (ومن ضل فانما يضل عليها) فان وباله لا يتخطاها (وما أنت عليهم بوكيل) وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى وانما أمرت بالبلاغ وقد بلغت (الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها) أى يقبضها عن الابدان بان يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها اما ظاهرا او باطنا وذلك عند الموت أو ظاهرا لا باطنا وهو فى النوم (فيمسك التى قضى عليها الموت) ولا يردها الى البدن وقرأ حمزة والكسائى قضى بضم القاف وكسر الضاد والموت بالرفع (ويرسل الاخرى) أى النائمة الى بدنها عند اليقظة (الى أجل مسمى) هو الوقت المضروب لموته وهو غاية جنس الارسال وما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان فى ابن آدم نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التى بها العقل والتمييز والروح التى بها النفس والحياة فيتوفيان عند الموت وتتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما ذكرناه (ان فى ذلك) من التوفى والامساك والارسال (لآيات) دالة على كمال قدرته وحكمته وشمول رحمته (لقوم يتفكرون) فى كيفية تعلقها بالابدان وتوفيها عنها بالكلية حين الموت وامساكها باقية لا تفنى بفنائها وما يعتريها من السعادة والشقاوة والحكمة فى توفيها عن ظواهرها وارسالها حينا بعد حين الى توفى آجالها (أم اتخذوا) بل اتخذ قريش (من دون الله شفعاء) تشفع لهم عند الله (قل أولو كانوا لا يملكون شيأ ولا يعقلون) ولو كانوا على هذه الصفة كما تشاهدونهم جمادات لا تقدر ولا تعلم (قل لله الشفاعة جميعا) لعله رد لما عسى يجيبون به وهو ان الشفعاء أشخاص مقربون هى تماثيلهم والمعنى انه مالك الشفاعة كلها لا يستطيع أحد شفاعة الا باذنه ورضاه ولا يستقل بها ثم قرر ذلك فقال (له ملك السموات والارض) فانه مالك الملك كله لا يملك أحد أن يتكلم فى أمره دون اذنه ورضاه (ثم اليه ترجعون) يوم القيامة فيكون الملك له أيضا حينئذ (واذا ذكر الله وحده) دون آلهتهم (اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) انقبضت ونفرت (واذا ذكر الذين من دونه) يعنى الاوثان (اذا هم يستبشرون) لفرط افتتانهم بها ونسيانهم حق الله ولقد بالغ فى الامرين حتى بلغ الغاية فيهما فان الاستبشار أن يمتلئ قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه والاشمئزاز أن يمتلئ غما حتى ينقبض أديم وجهه والعامل فى اذا ذكر العامل فى اذا المفاجأة (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) ألتجئ الى الله بالدعاء لما تحيرت فى أمرهم وضجرت من عنادهم وشدة شكيمتهم فانه القادر على الاشياء والعالم بالاحوال كلها (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) فانت وحدك تقدر أن تحكم بينى وبينهم (ولو أن للذين ظلموا ما فى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة) وعيد شديد واقناط كلى لهم من الخلاص (وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) زيادة مبالغة فيه وهو نظير قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم فى الوعد (وبدا لهم سيئات ما كسبوا) سيئات أعمالهم أو كسبهم حين تعرض صحائفهم (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) وأحاط بهم جزاؤه (فاذا مس الانسان ضر دعانا) اخبار عن الجنس بما يغلب فيه والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده بالفاء لبيان مناقضتهم وتعليلهم فى التسبب بمعنى انهم يشمئزون عن ذكر الله وحده ويستبشرون بذكر الآلهة فاذا مسهم ضر دعوا من اشمأزوا من ذكره دون من استبشروا بذكره وما بينهما

(قوله والمبالغة فى الوعيد الخ) لان حذفه يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم لا يعمل على حاله بل يترقى وهذا هو المبالغة فى الوعيد (قوله وهو قريب مما ذكرنا) ما ذكره من أن النفس ينقطع تعلقها بالبدن ظاهرا او باطنا عند الموت الخ فان التصرف الظاهرى هو العقل والتمييز والتصرف الباطن اخراج النفس من الباطن وابقاء الحياة وكلاهما ينقطعان عند الموت والنوع الثانى باق عند النوم (قوله تعالى أم اتخذوا الخ) يحتمل أن يكون اضرابا عما فهم من الجمل السابقة من أن الله هو الخالق وحده فاتخذوا من دونه خالقا بل اتخذوا شفعاء (قوله تعالى وبدا لهم الخ) يحتمل أن يكون معطوفا على جزاء ٧

(قوله ان الله لايغفر أن يشرك به الى قوله ثلاث مرات) دلائل على اطلاقه فيما عدا الشرك وقوله والتعليل بقوله انه الغفور الرحيم على المبالغة أى يدل على اطلاقه فيما عدا الشرك التعليل المذكور على طريق المبالغة وافادة الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وانما كان افادة الحصر دالا على كماله فى الرحمة لان حصر صفة الكمال فى أحد يدل على كماله فيها وقوله وتقديم مايستدعى الخ معطوف على قوله ان الله لايغفر أن يشرك به

(قوله لدلالته الخ) يعنى لما كان الاسم جامعا لجميع جهات الكمال يكون

اعتراض مؤكد لانكار ذلك عليهم (ثم اذا خولناه نعمة منا) أعطيناه اياها تفضلا فان التخويل مختص به (قال انما أوتيته على علم) منى بوجوه كسبه أو بانى سأعطاه لمالى من استحقاقه أو من الله بى واستحقاق والهاء فيما ان جعلت موصولة والافللنعمة والتذكير لان المراد شئ منها (بل هى فتنة) امتحان له أيشكر أم يكفر وهو رد لما قاله وتأنيث الضمير باعتبار الخبر أو لفظ النعمة وقرئ بالتذكير (ولكن أكثرهم لايعلمون) ذلك وهو دليل على أن الانسان للجنس (قد قالها الذين من قبلهم) الهاء لقوله انما أوتيته على علم لانها كلمة أو جملة وقرئ بالتذكير والذين من قبلهم قارون وقومه فانه قاله ورضى به قومه (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا (فأصابهم سيآت ما كسبوا) جزاء سيآت أعمالهم أو جزاء أعمالهم وسماه سيئة لانه فى مقابلة أعمالهم السيئة رمزا الى أن جميع أعمالهم كذلك (والذين ظلموا) بالعتو (من هؤلاء) المشركين ومن للبيان أو التبعيض (سيصيبهم سيآت ما كسبوا) كما أصاب أولئك وقد أصابهم فانهم قحطوا سبع سنين وقتل ببدر صناديدهم (وماهم بمعجزين) بفائتين (أولم يعلموا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) حيث حبس عنهم الرزق سبعا ثم بسط لهم سبعا (ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بان الحوادث كلها من الله بوسط أو غيره (قل ياعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم) أفرطوا فى الجناية عليها بالاسراف فى المعاصى واضافة العباد تخصصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن (لاتقنطوا من رحمة الله) لاتيأسوا من مغفرته أولا وتفضله ثانيا (ان الله يغفر الذنوب جميعا) عفوا ولو بعد بعد وتقييده بالتوبة خلاف الظاهر ويدل على اطلاقه فيما عدا الشرك قوله ان الله لايغفر أن يشرك به الآية والتعليل بقوله (انه هو الغفور الرحيم) على المبالغة وافادة الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم مايستدعى عموم المغفرة مما فى عبادى من الدلالة على الذلة والاختصاص المقتضيين للترحم وتخصيص ضرر الاسراف بأنفسهم والنهى عن القنوط مطلقا عن الرحمة فضلا عن المغفرة واطلاقها وتعليله بان الله يغفر الذنوب جميعا ووضع اسم الله موضع الضمير لدلالته على أنه المستغنى والمنعم على الاطلاق والتأكيد بالجميع وماروى أنه عليه الصلاة والسلام قال ما أحب أن تكون لى الدنيا وما فيها بها فقال رجل يارسول الله ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال ألا ومن أشرك ثلاث مرات وماروى أن أهل مكة قالوا يزعم محمد أن من عبد الوثن وقتل النفس بغير حق لم يغفر له فكيف ولم نهاجر وقد عبدنا الاوثان وقتلنا النفس فنزلت وقيل فى عياش والوليد بن الوليد فى جماعة افتتنوا أو فى الوحشى لاينفى عمومها وكذا قوله (وأنيبوا الى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لاتنصرون) فانها لاتدل على حصول المغفرة لكل أحد من غير توبة وسبق تعذيب لتغنى عن التوبة والاخلاص فى العمل وتنافى الوعيد بالعذاب (واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) القرآن أو المأمور به دون المنهى عنه أو العزائم دون الرخص أو الناسخ دون المنسوخ ولعله ماهو أنجى وأسلم كالانابة والمواظبة على الطاعة (من قبل

متمما على الاطلاق من غير تخصيص (قوله بها) أى بدلها (قوله ومن أشرك) عطف على محذوف تقديره هل يغفر ذنوب من لم يشرك ويغفر ذنوب من أشرك (قوله وماروى من ان أهل مكة الخ) ابتداء كلام منفصل عما سبق أى هذه الرواية لاتنفى عموم مغفرة الذنوب (قوله وقيل) قال فى الكشاف روى انه أسلم عياش بن ربيعة والوليد بن الوليد وناس معهما ثم فتنوا وعذبوا فافتتنوا فكنا نقول لايقبل الله لهم صرفا ولا عدلا أبدا فنزلت فكتب بها عمر رضى الله عنه اليهم فأسلموا وهاجروا (قوله وكذا قوله وأنيبوا الى ربكم الى قوله فانها الخ) يعنى هذه الآية لاتنافى عموم آية المغفرة والشرك لكل أحد لانها أى آية المغفرة وهى قوله تعالى قل ياعبادى الذين أسرفوا الآية لاتدل على حصر المغفرة لكل أحد من غير توبة حتى لايحتاج الى وجوب التوبة والاخلاص المستفاد من قوله تعالى وأنيبوا الى ربكم فتكون هذه الآية منافية لها بل عموم المغفرة أعم من أن يكون بعد تعذيب أو بعد توبة واخلاص (قوله دون المنهى عنه) فيه مافيه لان المأمور به اذا كان أحسن من المنهى عنه لزم أن يكون المنهى عنه حسنا وليس كذلك (قوله تعالى وأنيبوا الخ) معطوف على قوله لاتقنطوا فيكون خطابا للمؤمنين أيضا على ماقاله ولا ينافيه الوعيد بالعذاب لان أهل الحق لاينفون العذاب عن المؤمنين مطلقا

(قوله ورب بقيع الخ) أوله دعا قومه * مولى لجأ أو النصره * ونادت قوما بالسناة الخ أي أموا المقبورين صارت الانجار مسناة فوقهم يشكو قومه حين قعدوا عن نصرته فبالغ في اغضابهم واتهامهم بجعلهم دون الاموات فقال
ورب مقبرة لو هتفت بجوها * أتاني افواج من الكرام

ينفضون يحركون رؤسهم لنفض التراب منها (قوله وهو كناية فيها مبالغة) لان الجنب والجانب في الاصل الناحية واذا كان التفريط ثابتا في ناحية شئ يكون ثابتا فيه (قوله مبالغة) فيه أن كل كناية تفيد مبالغة فلا حاجة الى قوله فيها مبالغة واما أن فيه مبالغة أخرى غير ما هو لازم الكنايات فغير ظاهر ولذا لم يذكر هذا القيد صاحب الكشاف بل قال هذا من باب الكناية لانه اذا أثبت الامر في مكان الرجل وغيره فقد أثبته فيه (قوله وفصله عنه) أي فصل بلى قد جاءتك عن قوله تعالى أو تقول لو أن الله هداني لان تقديم بلى قد جاءتك يوجب تفرق القرائن أي يوجب الفصل بين أن تقول الاول وأن يقول الثاني وتأخير المردود وهو أن تقول لو أن الله هداني عن قوله أو تقول حين ترى العذاب يوجب الاخلال بالنظم لانه يفرق الامور التي وقع الترديد فيها (قوله وتذكير الخطاب) أي فتح كاف جاءتك وتاء كذبت واستكبرت وقرئ بالتأنيث أي بكسر

أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون) بمجيئه فتتداركوا (أن تقول نفس) كراهة أن تقول وتنكير نفس لان القائل بعض الانفس أو للتكثير كقول الاعشى

و رب بقيع لو هتفت بجوه * أتاني كريم ينفض الرأس مغضبا

(ياحسرتى) وقرئ بالياء على الاصل (على ما فرطت) بما قصرت (في جنب الله) في جانبه أي في حقه وهو طاعته قال سابق البربري

أما تتقين الله في جنب وامق * له كبد حرى عليك تقطع

وهو كناية فيها مبالغة كقوله

ان السماحة والمروءة والندى * في قبة ضربت على ابن الحشرج

وقيل في ذاته على تقدير مضاف كالطاعة وقيل في قربه من قوله تعالى والصاحب بالجنب وقرئ في ذكر الله (وان كنت لمن الساخرين) المستهزئين بأهله ومحل ان كنت نصب على الحال كأنه قال فرطت وأنا ساخر (أو تقول لو أن الله هداني) بالارشاد الى الحق (لكنت من المتقين) الشرك والمعاصي (أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين) في العقيدة والعمل وأو للدلالة على أنها لا تخلو من هذه الاقوال تحيرا وتعللا بما لا طائل تحته (بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين) رد من الله عليه لما تضمنه قوله لو أن الله هداني من معنى النفي وفصله عنه لان تقديمه يفرق القرائن وتأخير المردود يخل بالنظم المطابق للوجود لانه يتحسر بالتفريط ثم يتعلل بفقد الهداية ثم يتمنى الرجعة وهو لا يمنع تأثير قدرة الله في فعل العبد ولا ما فيه من اسناد الفعل اليه كما عرفت وتذكير الخطاب على المعنى وقرئ بالتأنيث للنفس (ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله) بأن وصفوه بما لا يجوز كاتخاذ الولد (وجوههم مسودة) بما ينالهم من الشدة أو بما يتخيل عليها من ظلمة الجهل والجملة حال اذ الظاهر أن ترى من رؤية البصر واكتفى فيها بالضمير عن الواو (أليس في جهنم مثوى) مقام (للمتكبرين) عن الايمان والطاعة وهو تقرير لانهم يرون كذلك (وينجي الله الذين اتقوا) وقرئ وينجي (بمفازتهم) بفلاحهم مفعلة من الفوز وتفسيرها بالنجاة تخصيص لها بأهم أقسامه وبالسعادة والعمل الصالح اطلاق لها على السبب وقرأ الكوفيون غير حفص بالجمع تطبيقا له بالمضاف اليه والباء فيها للسببية صلة لينجي أو لقوله (لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون) وهو حال أو استئناف لبيان المفازة (الله خالق كل شئ) من خير وشر وايمان وكفر (وهو على كل شئ وكيل) يتولى التصرف (له مقاليد السموات والارض) لا يملك أمرها ولا يتمكن من التصرف فيها غيره وهو كناية عن قدرته وحفظه لها وفيها مزيد دلالة على الاختصاص لان الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من بيده مفاتيحها وهو جمع مقليد أو مقلاد من قلدته اذا ألزمته وقيل جمع اقليد معرب اكليد على الشذوذ كمذاكير وعن عثمان رضي الله عنه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شئ قدير والمعنى على هذا ان لله هذه الكلمات يوحد بها

الحروف المذكورة (قوله من ظلمة الجهل) في الآخرة ترى حال الباطن بعلامات فيرى الجهل بظلمة الوجه (قوله وتفسيرها بالنجاة) أراد أن الفوز هو الفلاح وهو الظفر بالخير ولا يخفى ان أهم أقسامه النجاة من البلاء والظاهر أيضا ان السعادة والعمل الصالح سببان للظفر (قوله وفيها مزيد دلالة على الاختصاص) لان الاختصاص يفهم من اللام وتقديم له يفهم اختصاصا آخر

وبجدوهى مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بها أصابه (والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون) متصل بقوله وينجى الله الذين اتقوا ومابينهما اعتراض للدلالة على أنه مهيمن على العباد مطلع على أفعالهم مجاز عليها وتغيير النظم للاشعار بان العمدة فى فلاح المؤمنين فضل الله وفى هلاك الكافر بن أن خسروا أنفسهم وللتصريح بالوعد والتعريض بالوعيد قضية للكرم أو بما يليه والمراد بآيات الله دلائل قدرته واستبداده بامر السموات والارض أو كلمات توحيده وتمجيده وتخصيص الخسار بهم لان غيرهم ذوحظ من الرحمة والثواب (قل أفغير الله تأمرونى أعبد أيها الجاهلون) أى أفغير الله أعبد بعد هذه الدلائل والمواعيد وتأمرونى اعتراض للدلالة على أنهم أمروه به عقيب ذلك وقالوا استلم بعض آلهتنا نؤمن بالهك لفرط غباوتهم ويجوز أن ينتصب غير بما دل عليه تأمرونى أن أعبد لانه بمعنى تعبدونى على ان أصله تأمرونى أن أعبد فحذف ان ورفع كقوله * ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى * ويؤيده قراءة أعبد بالنصب وقرأ ابن عامر تأمروننى باظهار النونين على الاصل ونافع بحذف الثانية فانها تحذف كثيرا (ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك) أى من الرسل (لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) كلام على سبيل الفرض والمراد به تهييج الرسل واقناط الكفرة والاشعار على حكم الامة وافراد الخطاب باعتبار كل واحد واللام الاولى موطئة للقسم والاخريان للجواب واطلاق الاحباط يحتمل أن يكون من خصائصهم لان شركهم أقبح وأن يكون على التقييد بالموت كما صرح به فى قوله ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم وعطف الخسران عليه من عطف المسبب على السبب (بل الله فاعبد) رد لما أمروه به ولولا دلالة التقديم على الاختصاص لم يكن كذلك (وكن من الشاكرين) انعامه عليك وفيه اشارة الى موجب الاختصاص (وماقدروا الله حق قدره) ماقدروا عظمته فى أنفسهم حق تعظيمه حيث جعلوا له شركاء ووصفوه بما لا يليق به وقرئ بالتشديد (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) تنبيه على عظمته وحقارة الافعال العظام التى تتحير فيها الاوهام بالاضافة الى قدرته ودلالة على ان تخريب العالم أهون شئ عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار القبضة واليمين حقيقة ولا مجازا كقولهم شابت لمة الليل والقبضة المرة من القبض أطلقت بمعنى القبضة وهى المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضة وقرئ بالنصب على الظرف تشبيها للموقت بالمبهم وتأكيد الارض بالجميع لان المراد بها الارضون السبع أو جميع ابعاضها البادية والغائرة وقرئ مطويات على انها حال والسموات معطوفة على الارض منظومة فى حكمها (سبحانه وتعالى عما يشركون) ما أبعد وأعلى من هذه قدرته وعظمته عن اشراكهم أو ما يضاف اليه من الشركاء (ونفخ فى الصور) يعنى المرة الاولى (فصعق من فى السموات ومن فى الارض) خر ميتا أو مغشيا عليه (الا من شاء الله) قيل جبريل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حملة العرش (ثم نفخ فيه أخرى) نفخة أخرى وهى تدل على أن المراد بالاولى ونفخ فى الصور نفخة واحدة كما صرح به فى مواضع وأخرى تحتمل النصب والرفع (فاذاهم قيام) قائمون من قبورهم أو متوقفون وقرئ بالنصب على أن الخبر (ينظرون) وهو حال من ضميره والمعنى يقلبون أبصارهم فى الجوانب كالمبهوتين أو ينتظرون ما يفعل بهم (وأشرقت الارض بنور ربها) بما أقام فيها من العدل سماه نورا لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمى الظلم ظلمة وفى الحديث الظلم ظلمات

(قوله وتغيير النظم الى آخره) أى الجملة المعطوف عليها وهو ينجى الله فعلية والمعطوف وهو والذين كفروا جملة اسمية (قوله أو بما يليه) وهو قوله تعالى له مقاليد السموات والارض (قوله ولولا دلالة التقديم على الاختصاص الخ) يمكن أن يقال التخصيص مفهوم من المقام لانه اذا أبطل الاشراك فالامر بعبادة الله أمر بتخصيصه بها فان قيل فما فائدة التقديم قلنا الاهتمام بذكره واعلم أن صاحب الكشاف ذكر ههنا شيأ لابد منه تركه المصنف وهو أن المعنى لاتعبد ما أمروك به بل ان كنت عاقلا فاعبد الله فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضا عنه (قوله لمة الليل) بكسر اللام الشعر الذى جاوز شحمة الاذن والمراد بما ذكر طلوع الصبح من غير أن يراد باللمة المعنى الحقيقى لا المجازى (قوله وقرئ بالنصب) أى قرئ قبضته بالنصب

يوم القيامة ولذلك أضاف اسمه الى الارض أو بنور خلق فيها بلا واسطة أجسام مضيئة ولذلك اضافه الى نفسه (ووضع الكتاب) للحساب والجزاء من وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه أو صحائف الاعمال فى أيدى العمال واكتفى باسم الجنس عن الجمع وقيل اللوح المحفوظ يقابل به الصحائف (وجيء بالنبيين والشهداء) الذين يشهدون للامم وعليهم من الملائكة والمؤمنين وقيل المستشهدون (وقضى بينهم) بين العباد (بالحق وهم لا يظلمون) بنقص ثواب أو زيادة عقاب على ماجرى به الوعد (ووفيت كل نفس ماعملت) جزاءه (وهو أعلم بما يفعلون) فلا يفوته شيء من أفعالهم ثم فصل التوفية فقال (وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا) أفواجا متفرقة بعضها فى اثر بعض على تفاوت اقدامهم فى الضلالة والشرارة جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذ الجماعة لا تخلو عنه أو من قولهم شاة زمرة قليلة الشعر ورجل زمر قليل المروأة وهى الجمع القليل (حتى اذا جاؤها فتحت أبوابها) ليدخلوها وحتى هى التى تحكى بعدها الجملة وقرأ الكوفيون فتحت بتخفيف التاء (وقال لهم خزنتها) تقريعا وتوبيخا (ألم يأتكم رسل منكم) من جنسكم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار وفيه دليل على أنه لا تكليف قبل الشرع من حيث انهم عللوا توبيخهم باتيان الرسل وتبليغ الكتب (قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) كلمة الله بالعذاب علينا وهو الحكم عليهم بالشقاوة وأنهم من أهل النار ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على اختصاص ذلك بالكفرة وقيل هو قوله لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) أبهم القائل لتهويل مايقال لهم (فبئس مثوى) مكان (المتكبرين) اللام فيه للجنس والمخصوص بالذم سبق ذكره ولا ينافى اشعاره بان مثواهم فى النار لتكبرهم عن الحق أن يكون دخولهم فيها لأن كلمة العذاب حقت عليهم فان تكبرهم وسائر مقابحهم مسببة عنه كما قال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخل الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخل به النار (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة) اسراعا بهم الى دار الكرامة وقيل سيق مراكبهم اذ لا يذهب بهم الا راكبين (زمرا) على تفاوت مراتبهم فى الشرف وعلو الطبقة (حتى اذا جاؤها وفتحت أبوابها) حذف جواب اذا للدلالة على أن لهم حينئذ من الكرامة والتعظيم مالا يحيط به الوصف وأن أبواب الجنة تفتح لهم قبل مجيئهم غير منتظرين وقرأ الكوفيون فتحت بالتخفيف (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) لا يعتريكم بعد مكروه (طبتم) طهرتم من دنس المعاصى (فادخلوها خالدين) مقدرين الخلود فيها والفاء للدلالة على أن طيبهم سبب لدخولهم وخلودهم وهو لا يمنع دخول العاصى بعفوه لانه مطهره (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) بالبعث والثواب (وأورثنا الارض) يريدون المكان الذى استقروا فيه على الاستعارة وايراثها تمليكها مخلفة عليهم من أعمالهم أو تمكينهم من التصرف فيها تمكين الوارث فيما يرثه (نتبوأ من الجنة حيث نشاء) أى يتبوأ كل منا فى أى مقام أراده من جنته الواسعة مع أن فى الجنة مقامات معنوية لا يتمانع واردوها (فنعم أجر العاملين) الجنة (وترى الملائكة حافين) محدقين (من حول العرش) أى حوله ومن مزيدة أو لابتداء الحفوف (يسبحون بحمد ربهم) ملتبسين بحمده والجملة حال

(قوله ولذلك أضاف اسمه الى الارض) أى لما ان الله تعالى فرش الارض نورا أضاف اسمه أى الرب اليها (قوله أبهم القائل الخ) دلالته على التهويل اما باعتبار ان القائلين لكثرتهم لا يمكن عدتهم واما باعتبار ان القائل فى القوة والقدرة بحيث لا يحيط الوصف به ومن كان كذلك كان قوله واقعا لا محالة (قوله لانه يطهره) أى لان العفو يطهره فحصل التطهير له ثم دخل بسببه الجنة (قوله مع ان فى الجنة الخ) جواب سؤال هو انه لو أراد خلق كثير مكانا واحدا لزم ورود الجمع الكثير مكانا واحدا ولزوم ورود الجمع الكثير فى مكان واحد محال فكيف الاجسام الكثيرة فاجاب بانه يمكن ان يراد من المقام المراد من حيث يشاء المكان المعنوى ولا يمتنع ورود خلق كثير على مقام واحد معنوى

ثانية أومقيدة للاولى والمعنى ذا كرين له بوصفى جلاله وا كرامه تلذذابه وفيه اشعار بان منتهى درجات العليين وأعلى لذائذهم هو الاستغراق فى صفات الحق (وقضى بينهم بالحق) أى بين الخلق بادخال بعضهم النار وبعضهم الجنة أو بين الملائكة باقامتهم فى منازلهم على حسب تفاضلهم (وقيل الحمد لله رب العالمين) أى على ماقضى بيننا بالحق والقائلون هم المؤمنون من المقضى بينهم أو الملائكة وطى ذكرهم لتعينهم وتعظيمهم عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيامة وأعطاه الله ثواب الخائفين وعن عائشة رضى الله عنها انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمر والله أعلم

﴿سورة المؤمن مكية وآيها خمس وثمانون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم) أماله ابن عامر وحمزة والكسائى وأبو بكر صريحا ونافع برواية ورش وأبو عمرو بين بين وقرئ بفتح الميم على التحريك لالتقاء الساكنين أو النصب باضمار اقرأ ومنع صرفه للتعريف والتأنيث أو لانها على زنة أعجمى كقابيل وهابيل (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) لعل تخصيص الوصفين لما فى القرآن من الاعجاز والحكم الدال على القدرة الكاملة والحكمة البالغة (غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول) صفات أخر لتحقيق مافيه من الترغيب والترهيب والحث على ماهو المقصود منه والاضافة فيها حقيقية على أنه لم يرد بها زمان مخصوص وأريد بشديد العقاب مشدده أو الشديد عقابه فحذف اللام للازدواج وأمن الالتباس أو ابدال وجعله وحده بدلا مشوش للنظم وتوسيط الواو بين الاولين لافادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة أو تغاير الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد أو تغاير موقع الفعلين لان الغفر هو الستر فيكون لذنب باق وذلك لمن لم يتب فان التائب من الذنب كمن لاذنب له والتوب مصدر كالتوبة وقيل جمعها والطول الفضل بترك العقاب المستحق وفى توحيد صفة العذاب مغمورة بصفات الرحمة دليل رجحانها (لا اله الا هو) فيجب الاقبال الكلى على عبادته (اليه المصير) فيجازى المطيع والعاصى (مايجادل فى آيات الله الا الذين كفروا) لما حقق أمر التنزيل سجل بالكفر على المجادلين فيه بالطعن وادحاض الحق لقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وأما الجدال فيه لحل عقده واستنباط حقائقه وقطع تشبث أهل الزيغ به وقطع مطاعنهم فيه فمن أعظم الطاعات ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ان جدالا فى القرآن كفر بالتنكير مع أنه ليس جدالا فيه على الحقيقة (فلا يغررك تقلبهم فى البلاد) فلا يغررك امهالهم واقبالهم فى دنياهم وتقلبهم فى بلاد الشأم واليمن بالتجارات المربحة فانهم مأخوذون عما قريب بكفرهم أخذ من قبلهم كما قال (كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم) والذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم بعد قوم نوح كعاد وثمود (وهمت كل أمة) من هؤلاء (برسولهم) وقرئ برسولها (ليأخذوه) ليتمكنوا من اصابته بما أرادوا من تعذيب وقتل من الاخذ بمعنى الاسر (وجادلوا بالباطل) بما لاحقيقة له (ليدحضوا به الحق) ليزيلوه به (فأخذتهم) بالاهلاك جزاء لهم (فكيف كان عقاب) فانكم تمرون على ديارهم وترون أثره وهو تقرير فيه تعجيب (وكذلك حقت كلمة ربك) وعيده أو قضاؤه بالعذاب (على الذين كفروا) بكفرهم (انهم أصحاب النار) بدل من كلمة ربك بدل الكل أو الاشتمال على ارادة اللفظ أو المعنى (الذين يحملون العرش ومن حوله) الكروبيون أعلى طبقات الملائكة وأولهم وجودا وحملهم اياه وحفيفهم حوله مجاز عن حفظهم وتدبيرهم له أو كناية عن قربهم من ذى العرش ومكانتهم

(قوله ذا كرين له بوصفى جلاله وا كرامه) وصف الجلال الوصف السلبى والاكرام الوصف الثبوتى والاول يستفاد من التسبيح الذى هو التنزيه والثانى من الحمد (قوله وفيه اشعار الخ) وجه الاشعار ان ذكر هذه الصفة من بين صفاتهم تدل على انها أكمل صفاتهم

﴿سورة الطول﴾

(قوله وأريد بشديد العقاب الخ) انما قال ذلك لان الاضافة فى شديد العقاب اضافة لفظية لانها اضافة الصفة المشبهة فلا تفيد الاضافة التعريف فلا يصح ان يكون صفة للمعرفة وهو الله (قوله للازدواج) أى لاجل مناسبته مع سائر أقرانه (قوله ولذلك الخ) ولاجل ان مطلق الجدال ليس بمذموم قال صلى الله عليه وسلم ان جدالا بالتنكير ليشعر بان بعضه كفر (قوله مع انه ليس جدالا فيه) أى الجدال لتحقيق معانيه وسائر ماذكر ليس جدالا فيه بل هو الجدال عنه واما الجدال فيه فهو السعى فى ابطاله

عنده وتوسطهم في نفاذ أمره (يسبحون بحمد ربهم) يذكرون الله بمجامع الثناء من صفات الجلال والاكرام وجعل التسبيح أصلا والحمد حالا لان الحمد مقتضى حالهم دون التسبيح (ويؤمنون به) أخبر عنهم بالايمان اظهارا لفضله وتعظيما لأهله ومساق الآية لذلك كما صرح به بقوله (ويستغفرون للذين آمنوا) واشعارا بأن حملة العرش وسكان الفرش في معرفته سواء ردا على المجسمة واستغفارهم شفاعتهم وحملهم على التوبة والهامهم مايوجب المغفرة وفيه تنبيه على أن المشاركة في الايمان توجب النصح والشفقة وان تخالفت الاجناس لانها أقوى المناسبات كما قال تعالى انما المؤمنون اخوة (ربنا) أي يقولون ربنا وهو بيان ليستغفرون أو حال (وسعت كل شئ رحمة وعلما) أي وسعت رحمتك وعلمك فأزيل عن أصله للاغراق في وصفه بالرحمة والعلم والمبالغة في عمومهما وتقديم الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا (فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك) للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيل الحق (وقهم عذاب الجحيم) واحفظهم عنه وهو تصريح بعد اشعار للتأكيد والدلالة على شدة العذاب (ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم) وعدتهم اياها (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) عطف على هم الاول أي أدخلهم ومعهم هؤلاء ليتم سرورهم أو الثاني لبيان عموم الوعد وقرئ جنة عدن وصلح بالضم وذريتهم بالتوحيد (انك أنت العزيز) الذي لايمتنع عليه مقدور (الحكيم) الذي لايفعل الا ماتقتضيه حكمته ومن ذلك الوفاء بالوعد (وقهم السيآت) العقوبات أو جزاء السيآت وهو تعميم بعد تخصيص أو تخصيص بمن صلح أو المعاصي في الدنيا لقوله (ومن تق السيآت يومئذ فقد رحمته) أي ومن تقها في الدنيا فقد رحمته في الآخرة كأنهم طلبوا السبب بعد ماسألوا المسبب (وذلك هو الفوز العظيم) يعني الرحمة أو الوقاية أو مجموعهما (ان الذين كفروا ينادون) يوم القيامة فيقال لهم (لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم) أي لمقت الله اياكم أكبر من مقتكم أنفسكم الامارة بالسوء (اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) ظرف لفعل دل عليه المقت الاول لا له لانه أخبر عنه ولا للثاني لان مقتهم أنفسهم يوم القيامة حين عاينوا جزاء أعمالهم الخبيثة الا أن يؤول بنحو الصيف ضيعت اللبن

(قوله لان الحمد مقتضى حالهم الخ) لانه لما وردت النعم العظيمة من ربهم عليهم صار هذا منشأ لحمدهم فيكون هذا مقتضى حالهم وأما التسبيح الذي هو التنزيه عن النقائص فليس مقتضى حالهم التي هي توالي النعم عليهم وانما هو محتاج الى ملاحظة أخرى ويمكن أن يقال ان الحمد ههنا هو الحمد الفعلي وهو كونهم على حالة الحمد أي يفعلون مايدل على كبرياء ربهم لان لكل منهم عبادة مخصوصة يشتغل بها دائما فكان الحمد مقتضى حالهم بخلاف التسبيح (قوله في معرفته سواء) فيه نظر كما لايخفى والاولى أن يقال في الايمان به سواء فيكون هذا ردا على المجسمة لانه لو كان تعالى جسما مستعليا على العرش كما قاله المجسمة لكان حملة العرش مشاهدين له فما وصفوا بالايمان في معرض المدح لانه انما يوصف الشخص مدحا بالايمان بالغائب لان الاقرار بوجود شئ مرئي ظاهر لايوجب المدح فلو قال المصنف بدل معرفته ايمانه لكان حسنا (قوله للاغراق الخ) لانه لما وصف ذاته تعالى بانه وسع كل شئ والحال ان ماذكر صفة الرحمة والعلم فكأنه حكم بأن ذاته تعالى نفس العلم والرحمة والمبالغة في عمومهما بسبب انه لما كان التركيب مشعرا بان ذاته كأنه نفس الرحمة والعلم وكان ذاته تعالى تعلق بكل شئ اذ كل شئ مخلوق له كانت الرحمة والعلم متعلقين بكل شئ فحصلت المبالغة في عمومهما (قوله تعميم بعد تخصيص) التخصيص من قوله تعالى وقهم عذاب الجحيم (قوله أو تخصيص عن صلح) أي ليس هذا دعاء للذين تابوا واتبعوا بل هو دعاء مخصوص لمن صلح من آبائهم الخ (قوله كأنهم طلبوا الخ) طلب المسبب هو قولهم أدخلهم جنات عدن وطلب السبب هو وقايتهم عن السيآت (قوله لانه أخبر عنه) قال العلامة الطيبي قال أبو البقاء ومكي وصاحب الكشاف لمقت الله لايعمل في اذ تدعون لان المصدر اذا أخبر عنه لم يجز أن يتعلق به شئ يكون في صلته لان الاخبار عنه يؤذن بتمامه ومايتعلق به يؤذن بنقصانه وقال ابن الحاجب في الامالي والمعنى اذا انتصب اذ تدعون بالمقت الاول لمقت الله اياكم في الدنيا اذ تدعون الى الايمان فتكفرون أكبر من مقتكم أنفسكم في الآخرة فليس فيه سوى الفرق بين المصدر ومعموله بالاجنبي وهو أكبر الذي هو الخبر وهو جائز لان الظروف يتسع فيها (قوله الا أن يؤول الخ) المثل المذكور يضرب لمن حصل في سالف الزمان ما حصل بسببه ضرر في المستقبل فمعنى بالصيف ضيعت اللبن أي حصلت فيما مضى سببا يصرفه في المستقبل واذا لوحظ مثل هذا المعنى في الآية كان المعنى لمقت الله أكبر من سبب مقتكم أنفسكم اذ تدعون اذ المقت وان كان في الآخرة لكن سببه في الدنيا فجعل سبب المقت معناه وفيه مافيه (قوله بالصيف ضيعت اللبن) قيل ان رجلا استنكح امرأة فطلقت فبعد ذلك طلبت منه اللبن فقال الصيف ضيعت اللبن

أو تعليل للحكم وزمان المقتين واحد (قالوا ربنا أمتنا اثنتين) اماتتين بأن خلقتنا أمواتاً أولاً ثم صيرتنا أمواتاً عند انقضاء آجالنا فان الاماتة جعل الشيء عادم الحياة ابتداء أو بتصيير كالتصغير والتكبير ولذلك قيل سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل وان خص بالتصيير فاختيار الفاعل المختار أحد مفعوليه تصيير وصرف له عن الآخر (وأحييتنا اثنتين) الاحياءة الاولى واحياءة البعث وقيل الاماتة الاولى عند انخرام الاجل والثانية في القبر بعد الاحياء للسؤال والاحيا آن ما في القبر والبعث اذ المقصود اعترافهم بعد المعاينة بما غفلوا عنه ولم يكترثوا به ولذلك تسبب بقوله (فاعترفنا بذنوبنا) فان اقترافهم لها من اغترارهم بالدنيا وانكارهم للبعث (فهل الى خروج) نوع خروج من النار (من سبيل) طريق فنسلكه وذلك انما يقولونه من فرط قنوطهم تعللا وتحيرا ولذلك أجيبوا بقوله (ذلكم) الذى أنتم فيه (بأنه) بسبب أنه (اذا دعى الله وحده) متحدا أو توحد وحده فحذف الفعل وأقيم مقامه فى الحالية (كفرتم) بالتوحيد (وان يشرك به تؤمنوا) بالاشراك (فالحكم لله) المستحق للعبادة حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد الدائم (العلى) عن أن يشرك به ويسوى بغيره (الكبير) حيث حكم على من أشرك وسوى به بعض مخلوقاته فى استحقاق العبادة بالعذاب السرمد (هو الذى يريكم آياته) الدالة على التوحيد وسائر ما يجب أن يعلم تكميلا لنفوسكم (وينزل لكم من السماء رزقا) أسباب رزق كالمطر مراعاة لمعاشكم (وما يتذكر) بالآيات التى هى كالمركوزة فى العقول لظهورها المغفول عنها للانهماك فى التقليد واتباع الهوى (الا من ينيب) يرجع عن الانكار بالاقبال عليها والتفكر فيها فان الجازم بشئ لا ينظر فيما ينافيه (فادعوا الله مخلصين له الدين) من الشرك (ولو كره الكافرون) اخلاصكم وشق عليهم (رفيع الدرجات ذو العرش) خبران آخران للدلالة على علو صمديته من حيث المعقول والمحسوس الدال على تفرده فى الالوهية فان من ارتفعت درجات كماله بحيث لا يظهر دونها كمال وكان العرش الذى هو أصل العالم الجسمانى فى قبضة قدرته لا يصح أن يشرك به وقيل الدرجات مراتب المخلوقات أو مصاعد الملائكة الى العرش أو السموات أو درجات الثواب وقرئ رفيع بالنصب على المدح (يلقى الروح من أمره) خبر رابع للدلالة على أن الروحانيات أيضا مسخرات لأمره باظهار آثارها وهو الوحى وتمهيد للنبوة بعد تقرير التوحيد والروح الوحى ومن أمره بيانه لانه أمر بالخير أو مبدؤه والآمر هو الملك المبلغ (على من يشاء من عباده) يختاره للنبوة وفيه دليل على أنها عطائية (لينذر) غاية الالقاء والمستكن فيه لله أو لمن أو للروح واللام مع القرب تؤيد الثانى (يوم التلاق) يوم القيامة فان فيه تتلاقى الارواح والاجساد وأهل السماء والارض أو المعبودون والعباد أو الاعمال والعمال (يوم هم بارزون) خارجون من قبورهم أو ظاهرون لا يسترهم شئ أو ظاهرة نفوسهم لا تحجبهم غواشى الابدان أو أعمالهم وسرائرهم (لا يخفى على الله منهم شئ) من أعيانهم وأعمالهم وأحوالهم وهو تقرير لقوله هم بارزون وازاحة لنحو ما يتوهم فى الدنيا (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) حكاية لما يسئل عنه فى ذلك اليوم ولما يجاب به أو لما دل عليه ظاهر الحال فيه من زوال الاسباب وارتفاع الوسائط وأما حقيقة الحال فناطقة بذلك دائما (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) كأنه نتيجة لما سبق وتحقيقه أن النفوس تكتسب بالعقائد والاعمال هيآت توجب لذتها وألمها لكنها لا تشعر بها فى الدنيا لعوائق تشغلها فاذا قامت قيامتها زالت العوائق وأدركت لذتها وألمها (لا ظلم اليوم) بنقص الثواب وزيادة العقاب (ان الله سريع الحساب) اذ لا يشغله شأن عن شأن فيصل اليهم ما يستحقونه سريعا (وأنذرهم يوم الآزفة) أى القيامة سميت بها لازوفها أى قربها أو الخطة الآزفة وهى مشارفتهم النار وقيل الموت (اذ القلوب لدى

(قوله أو تعليل للحكم الخ) فيكون المعنى لمقت الله فى الآخرة اياكم أكبر من مقت بعضكم بعضا لانكم تدعون الى الايمان فتكفرون (قوله فاختيار الفاعل المختار أحد مفعوليه الخ) العبارة لا تخلو عن قصور والاولى أن يقال ان اختيار الفاعل أحد الامرين الحاذتين فى القابل صرف لذلك القابل عن المقبول الآخر فجعل صرفه منه كتعلقه (قوله واللام مع القرب تؤيد الثانى) لان الانذار أنسب بمن يشاء من عباده

الخناجر) فانها ترتفع عن أماكنها فتلتصق بحلوقهم فلاتعود فيتروحوا ولاتخرج فيستريحوا (كاظمين) على الغم حال من أصحاب القلوب على المعنى لانه على الاضافة أومنها أومن ضميرها فى لدى وجمعه كذلك لان الكظم من أفعال العقلاء كقوله فظلت أعناقهم لها خاضعين أومن مفعول أنذرهم على أنه حال مقدرة (ماللظالمين من حميم) قريب مشفق (ولاشفيع يطاع) ولاشفيع مشفع والضمائران كانت للكفار وهو الظاهر كان وضع الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على اختصاص ذلك بهم وأنه لظلمهم (يعلم خائنة الاعين) النظرة الخائنة كالنظرة الثانية الى غير المحرم واستراق النظر اليه أوخيانة الاعين (وماتخفى الصدور) من الضمائر والجملة خبر خامس للدلالة على أنه مامن خفى الاوهومتعلق العلم والجزاء (والله يقضى بالحق) لانه المالك الحاكم على الاطلاق فلايقضى بشئ الاوهوحقه (والذين يدعون من دونه لايقضون بشئ) تهكم بهم لان الجماد لايقال فيه انه يقضى أولايقضى وقرأ نافع وهشام بالتاء على الالتفات أواضمار قل (ان الله هو السميع البصير) تقرير لعلمه بخائنة الاعين وقضائه بالحق ووعيد لهم على مايقولون و يفعلون وتعريض بحال مايدعون من دونه (أولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) مآل حال الذين كذبوا الرسل قبلهم كعاد وثمود (كانوا هم أشد منهم قوة) قدرة وتمكنا وانماجىء بالفصل وحقه أن يقع بين معرفتين لمضارعة أفعل من للمعرفة فى امتناع دخول اللام عليه وقرأ ابن عامر أشد منكم بالكاف (وآثارا فى الارض) مثل القلاع والمدائن الحصينة وقيل للعنى وأكثر آثارا كقوله * متقلدا سيفا ورمحا (فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) يمنع العذاب عنهم (ذلك) الاخذ (بانهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات أوالاحكام الواضحة (فكفروا فأخذهم الله انه قوى) متمكن مما يريده غاية التمكن (شديد العقاب) لايؤبه بعقاب دون عقابه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) يعنى المعجزات (وسلطان مبين) وحجة قاهرة ظاهرة والعطف لتغاير الوصفين أولافراد بعض المعجزات كالعصا تفخيما لشأنه (الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب) يعنون موسى عليه الصلاة والسلام وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم و بيان لعاقبة من هو أشد الذين كانوا من قبلهم بطشا وأقربهم زمانا (فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم) أى أعيدوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم أولا كى يصدوا عن مظاهرة موسى عليه السلام (وما كيد الكافرين الافى ضلال) فى ضياع ووضع الظاهر فيه موضع الضمير لتعميم الحكم والدلالة على العلة (وقال فرعون ذرونى أقتل موسى) كانوا يكفونه عن قتله و يقولون انه ليس الذى تخافه بل هو ساحر ولوقتلته ظن أنك عجزت عن معارضته بالحجة وتعلله بذلك مع كونه سفاكا فى أهون شئ دليل على أنه تيقن أنه نبى فخاف من قتله أوظن أنه لوحاوله لم يتيسر له و يؤيده قوله (وليدع ربه) فانه تجلد وعدم مبالاة بدعائه (انى أخاف) ان لم أقتله (أن يبدل دينكم) أن يغير ما أنتم عليه من عبادته وعبادة الاصنام لقوله و يذرك وآلهتك (أوأن يظهر فى الارض الفساد) مايفسد دنياكم من التحارب والتهارج ان لم يقدر أن يبطل دينكم بالكلية وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر بالواو على معنى الجمع وابن كثير وابن عامر والكوفيون غير حفص بفتح الياء والهاء ورفع الفساد (وقال موسى) أى لقومه لما سمع بكلامه (انى عذت بربى وربكم من كل متكبر لايؤمن بيوم الحساب) صدر الكلام بأن تأكيدا واشعارا على أن السبب المؤكد فى دفع الشر هو العياذ بالله وخص اسم الرب لان المطلوب هو الحفظ والتربية واضافته اليه واليهم حثا لهم على موافقته لما فى تظاهر الارواح من استجلاب

(قوله لانه على الاضافة) أى التقدير اذ حصلت قلوب الخلق لدى الحناجر فيكون كاظمين حالا من الخلق الذين هم أصحاب القلوب وعلى التقدير الثالث يكون المعنى اذ القلوب حصلت لدى الحناجر (قوله على انه حال مقدرة) فيه انهم حال انذارهم لايكون لهم تقدير الكظم لانهم لايعتقدون البعث وهذا أحد الوجهين اللذين ذكرهما صاحب الكشاف والوجه الآخر أن المعنى مشارفين الكظم وهذا له وجه (قوله خبر خامس) أى لقوله تعالى هو الذى يريكم آياته (قوله أوظن) عطف على قوله تيقن (قوله و يؤيده قوله الخ) أى يؤيد الظن المذكور لانه لايناسب التيقن المذكور تجلده وعدم مبالاته بدعاء ربه

الاجابة ولم يسم فرعون وذكر وصفا يعمه وغيره لتعميم الاستعاذة ورعاية الحق والدلالة على الحامل له على القول وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي عدت فيه وفي الدخان بالادغام وعن نافع مثله (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من أقاربه وقيل من متعلق بقوله (يكتم ايمانه) والرجل اسرائيلي أو غريب موحد كان ينافقهم (أتقتلون رجلا) أتقصدون قتله (أن يقول) لان يقول أو وقت أن يقول من غير روية وتأمل في أمره (ربي الله) وحده وهو في الدلالة على الحصر مثل صديقي زيد (وقد جاءكم بالبينات) المتكثرة الدالة على صدقه من المعجزات والاستدلالات (من ربكم) أضافه اليهم بعد ذكر البينات احتجاجا عليهم واستدراجا لهم الى الاعتراف به ثم أخذهم بالاحتجاج من باب الاحتياط فقال (وان يك كاذبا فعليه كذبه) لا يتخطاه وبال كذبه فيحتاج في دفعه الى قتله (وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم) فلا أقل من أن يصيبكم بعضه وفيه مبالغة في التحذير واظهار للانصاف وعدم التعصب ولذلك قدم كونه كاذبا أو يصيبكم ما يعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض مواعيده كأنه خوفهم بما هو أظهر احتمالا عندهم وتفسير البعض بالكل كقول لبيد

تراك أمكنة اذا لم أرضها * أو يرتبط بعض النفوس حمامها

مردود لانه أراد بالبعض نفسه (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) احتجاج ثالث ذو وجهين أحدهما أنه لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله الى البينات ولما عضده بتلك المعجزات وثانيهما أن من خذله الله وأهلكه فلا حاجة لكم الى قتله ولعله أراد به المعنى الاول وخيل اليهم الثاني لتلين شكيمتهم وعرض به لفرعون بانه مسرف كذاب لا يهديه الله سبيل الصواب وطريق النجاة (ياقوم لكم الملك اليوم ظاهرين) غالبين عالين (في الارض) أرض مصر (فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا) أي فلا تفسدوا أمركم ولا تتعرضوا لبأس الله بقتله فانه ان جاءنا لم يمنعنا منه أحد وانما أدرج نفسه في الضميرين لانه كان منهم في القرابة وليريهم أنه معهم ومساهمهم فيما ينصح لهم (قال فرعون ما أريكم) ما أشير عليكم (الا ما أرى) وأستصوبه من قتله وما أعلمكم الا ما علمت من الصواب وقلبي ولساني متواطئان عليه (وما أهديكم الا سبيل الرشاد) طريق الصواب وقرئ بالتشديد على أنه فعال للمبالغة من رشد كعلام أو من رشد كعباد لا من أرشد كجبار من أجبر لانه مقصور على السماع أو للنسبة الى الرشد كعواج وبتات (وقال الذي آمن ياقوم اني أخاف عليكم) في تكذيبه والتعرض له (مثل يوم الاحزاب) مثل أيام الامم الماضية يعني وقائعهم وجمع الاحزاب مع التفسير أغنى عن جمع اليوم (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود) مثل جزاء ما كانوا عليه دائبا من الكفر وايذاء الرسل (والذين من بعدهم) كقوم لوط (وما الله يريد ظلما للعباد) فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يخلي الظالم منهم بغير انتقام وهو أبلغ من قوله وما ربك بظلام للعبيد من حيث ان المنفي فيه حدوث تعلق ارادته بالظلم (و ياقوم اني أخاف عليكم يوم التناد) يوم القيامة ينادي فيه بعضهم بعضا للاستغاثة أو يتصايحون بالويل والثبور أو يتنادى أصحاب الجنة وأصحاب النار كما حكي في الاعراف وقرئ بالتشديد وهو أن يند بعضهم من بعض كقوله يوم يفر المرء من أخيه (يوم تولون) عن الموقف (مدبرين) منصرفين عنه الى النار وقيل فارين عنها (ما لكم من الله من عاصم) يعصمكم من عذابه (ومن يضلل الله فما له من هاد ولقد جاءكم يوسف) يوسف بن يعقوب على أن فرعونه فرعون موسى أو على نسبة أحوال الآباء الى الاولاد أو سبطه يوسف بن ابراهيم بن يوسف (من قبل) من قبل موسى (بالبينات) بالمعجزات (فما زلتم في شك مما جاءكم به) من الدين (حتى اذا هلك)

(قوله أو يرتبط) معناه الى أن يرتبط (قوله لانه مقصور على السماع) أي فعال من أفعل سماعي (قوله ولا يخلي الظالم الخ) فيه انه يجوز أن يعفو عن الظالم من غير انتقام على ما هو مذهب أهل السنة الا أن يراد بالظلم الكفر

مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) ضما الى تكذيب رسالته تكذيب رسالة من بعده أو جزما بأن لا يبعث من بعده رسول مع الشك في رسالته وقرئ ألن يبعث الله على أن بعضهم يقرر بعضا بنفي البعث (كذلك) مثل ذلك الضلال (يضل الله) في العصيان (من هو مسرف مرتاب) شاك فيما تشهد به البينات لغلبة الوهم والانهماك في التقليد (الذين يجادلون في آيات الله) بدل من الموصول الاول لانه بمعنى الجمع (بغير سلطان أتاهم) بغير حجة بل اما بتقليد أو بشبهة داحضة (كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا) فيه ضمير من وافراده للفظ ويجوز أن يكون الذين مبتدأ وخبره كبر على حذف مضاف أي وجدال الذين يجادلون كبر مقتا أو بغير سلطان وفاعل كبر (كذلك) أي كبره مقتا مثل ذلك الجدال فيكون قوله (يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) استئنافا للدلالة على الموجب لجدالهم وقرأ أبو عمرو وابن ذكوان قلب بالتنوين على وصفه بالتكبر والتجبر لانه منبعهما كقولهم رأت عيني وسمعت أذني أو على حذف مضاف أي على كل ذي قلب متكبر (وقال فرعون ياهامان ابن لي صرحا) بناء مكشوفا عاليا من صرح الشيء اذا ظهر (لعلي أبلغ الاسباب) الطرق (أسباب السموات) بيان لها وفي ابهامها ثم ايضاحها تفخيم لشأنها وتشويق للسامع الى معرفتها (فأطلع الى اله موسى) عطف على أبلغ وقرأ حفص بالنصب على جواب الترجي ولعله أراد أن يبني له رصدا في موضع عال يرصد منه أحوال الكواكب التي هي أسباب سماوية تدل على الحوادث الارضية فيرى هل فيها ما يدل على ارسال الله اياه أو أن يرى فساد قول موسى بان اخباره من اله السماء يتوقف على اطلاعه ووصوله اليه وذلك لا يتأتى الا بالصعود الى السماء وهو مما لا يقوى عليه الانسان وذلك لجهله بالله وكيفية استنبائه (واني لاظنه كاذبا) في دعوى الرسالة (وكذلك) ومثل التزيين (زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) سبيل الرشاد والفاعل على الحقيقة هو الله تعالى ويدل عليه أنه قرئ زين بالفتح وبالتوسط الشيطان وقرأ الحجازيان والشامي وأبو عمرو وصد على أن فرعون صد الناس عن الهدى بامثال هذه التمويهات والشبهات ويؤيده (وما كيد فرعون الا في تباب) أي خسار (وقال الذي آمن) يعني مؤمن آل فرعون وقيل موسى عليه الصلاة والسلام (ياقوم اتبعون أهدكم) بالدلالة (سبيل الرشاد) سبيلا يصل سالكه الى المقصود وفيه تعريض بأن ما عليه فرعون وقومه سبيل الغي (ياقوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) تمتع يسير لسرعة زوالها (وان الآخرة هي دار القرار) لخلودها (من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها) عدلا من الله وفيه دليل على أن الجنايات تغرم بمثلها (ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) بغير تقدير وموازنة بالعمل بل أضعافا مضاعفة فضلا منه ورحمة ولعل تقسيم العمال وجعل الجزاء جملة اسمية مصدرة باسم الاشارة وتفضيل الثواب لتغليب الرحمة وجعل العمل عمدة والايمان حالا للدلالة على أنه شرط في اعتبار العمل وأن ثوابه أعلى من ذلك (وياقوم مالي أدعوكم الى النجاة وتدعونني الى النار) كرر نداءهم ايقاظا لهم عن سنة الغفلة واهتماما بالمنادى له ومبالغة في توبيخهم على ما يقابلون به نصحه وعطفه على النداء الثاني الداخل على ما هو بيان لما قبله ولذلك لم يعطف على الاول فان ما بعده أيضا تفسير لما أجمل فيه تصريحا أو تعريضا أو على الاول (تدعونني لاكفر بالله) بدل أو بيان فيه تعليل والدعاء كالهداية في التعدية بالى واللام (وأشرك به ما ليس لي به) بربوبيته (علم) والمراد نفي المعلوم والاشعار بان الالوهية لا بد لها من برهان فاعتقادها لا يصح الا عن ايقان (وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار) المستجمع لصفات الالوهية من كمال القدرة والغلبة وما يتوقف عليه من العلم والارادة والتمكن من المجازاة والقدرة على التعذيب والغفران (لا جرم) لا رد لما دعوه

(قوله ضما الى تكذيب رسالته) هذا لا يناسب قوله في شك مما جاءكم به فان الشك غير التكذيب (قوله فيه ضمير من الخ) أي الضمير المستتر في كبر راجع الى من وافراده لانه مفرد اللفظ (قوله أو بغير سلطان) أي أو يكون الذين يجادلون مبتدأ و بغير سلطان خبره (قوله وأن يرى فساد قول موسى الخ) هذا التوجيه لا يناسب ظاهر القرآن كما لا يخفى لان معناه الظاهر انه طلب أسباب الصعود الى السماء حتى يطلع على اله موسى الا أن يقال ان كلامه على الفرض والتقدير يعني لا يمكن الاطلاع الى اله موسى ولو أمكن فابن لي ياهامان صرحا (قوله ولعل تقسيم العمال) تقسيمهم يستفاد من قوله تعالى من ذكر أو أنثى (قوله وجعل الجزاء جملة اسمية مصدرة باسم الاشارة الخ) لان كلا منهما يفيد نوع تأكيد أما الاسمية فلافادتها الدوام والثبوت واما التصدير باسم الاشارة فلانه يفيد علية الحكم فكأنه قيل هؤلاء الموصوفون بما ذكر يدخلون الجنة (قوله ولذلك لم يعطف النداء الثاني على النداء الاول) لكونه بيانا له (قوله فان ما بعده أيضا) أي ما بعد النداء الثالث أيضا تعيين لما أجمل في النداء الاول تصريحا باعتبار أن الدعوة الى النجاة هي الهداية الى سبيل الرشاد وفي النداء الاول تعريض بان قوم فرعون داعون الى النار وفي النداء الثالث تصريح بذلك التعريض

اليه وجرم فعل بمعنى حق وفاعله (أنما تدعوننى اليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة) أى حق عدم دعوة آلهتكم الى عبادتها أصلا لانها جمادات ليس لها ما يقتضى ألوهيتها أو عدم دعوة مستجابة أو عدم استجابة دعوة لها وقيل جرم بمعنى كسب وفاعله مستكن فيه أى كسب ذلك الدعاء اليه ان لا دعوة له بمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور بطلان دعوته وقيل فعل من الجرم بمعنى القطع كما ان بدا من لا بد فعل من التبديد وهو التفريق والمعنى لا قطع لبطلان دعوة ألوهية الاصنام أى لا ينقطع فى وقت ما فتنقلب حقا ويؤيده قولهم لا جرم انه يفعل لغة فيه كالرشد والرشد (وأن مردنا الى الله) بالموت (وان المسرفين) فى الضلالة والطغيان كالاشراك وسفك الدماء (هم أصحاب النار) ملازموها (فستذكرون) وقرئ فستذكرون أى فيذكر بعضكم بعضا عند معاينة العذاب (ما أقول لكم) من النصيحة (وأفوض أمرى الى الله) ليعصمنى من كل سوء (ان الله بصير بالعباد) فيحرسهم وكأنه جواب توعدهم المفهوم من قوله (فوقاه الله سيآت ما مكروا) شدائد مكرهم وقيل الضمير لموسى عليه الصلاة والسلام (وحاق بآل فرعون) بفرعون وقومه فاستغنى بذكرهم عن ذكره للعلم بانه أولى بذلك وقيل بطلبة المؤمن من قومه فانه فر الى جبل فاتبعه طائفة فوجدوه يصلى والوحوش حوله صفوفا فرجعوا رعبا فقتلهم (سوء العذاب) الغرق أو القتل أو النار (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) جملة مستأنفة أو النار خبر محذوف و يعرضون استئناف للبيان أو بدل و يعرضون حال منها أو من الآل وقرئت منصوبة على الاختصاص أو باضمار فعل يفسره يعرضون مثل يصلون فان عرضهم على النار احراقهم بها من قولهم عرض الاسارى على السيف اذا قتلوا به وذلك لارواحهم كما روى ابن مسعود أن أرواحهم فى أجواف طيور سود تعرض على النار بكرة وعشيا الى يوم القيامة وذكر الوقتين يحتمل التخصيص والتأبيد وفيه دليل على بقاء النفس وعذاب القبر (و يوم تقوم الساعة) أى هذا ما دامت الدنيا فاذا قامت الساعة قيل لهم (أدخلوا آل فرعون) يا آل فرعون (أشد العذاب) عذاب جهنم فانه أشد مما كانوا فيه أو أشد عذاب جهنم وقرأ حمزة والكسائى ونافع و يعقوب وحفص أدخلوا على أمر الملائكة بادخالهم النار (واذ يتحاجون فى النار) واذكر وقت تخاصمهم فيها و يحتمل العطف على غدوا (فيقول الضعفاء للذين استكبروا) تفصيل له (انا كنا لكم تبعا) تباعا كخدم فى جمع خادم أو ذوى تبع بمعنى اتباع على الاضمار أو التجوز (فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار) بالدفع أو الحمل ونصيبا مفعول به لما دل عليه مغنون أو له بالتضمين أو مصدر كشيأ فى قوله لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ فيكون من صلة مغنون (قال الذين استكبروا انا كل فيها) نحن وأنتم فكيف نغنى عنكم ولو قدرنا لاغنينا عن أنفسنا وقرئ كلا على التأكيد لانه بمعنى كلنا وتنوينه عوض عن المضاف اليه ولا يجوز جعله حالا من المستكن فى الظرف فانه لا يعمل فى الحال المتقدمة كما يعمل فى الظرف المتقدم كقولك كل يوم لك ثوب (ان الله قد حكم بين العباد) بان أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ولا معقب لحكمه (وقال الذين فى النار لخزنة جهنم) أى لخزنتها ووضع جهنم موضع الضمير للتهويل أو لبيان محلهم فيها اذ يحتمل أن تكون جهنم أبعد دركاتها من قولهم بئر جهنام بعيدة القعر (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما) قدر يوم (من العذاب) شيأ من العذاب و يجوز أن يكون المفعول يوما بحذف المضاف ومن العذاب بيانه (قالوا أولم تك تأتيكم رسلكم بالبينات) أرادوا به الزامهم للحجة وتوبيخهم على اضاعتهم أوقات الدعاء وتعطيلهم أسباب الاجابة (قالوا بلى قالوا فادعوا) فانا لا نجترئ فيه اذ لم يؤذن لنا فى الدعاء لامثالكم وفيه اقناط لهم عن الاجابة (وما دعاء

(قوله أو النار) خبر محذوف والتقدير هو أى سوء العذاب النار (قوله أو بدل) عطف على قوله خبر (قوله و يحتمل عطفه الخ) فان قيل فعلى هذا يكون المعنى النار يعرضون عليها وقت محاجتهم فى النار والحال ان أحدهما هو الآخر فيكون تكرارا قلنا ليس أحدهما عين الآخر بل غير مستلزم اذ يمكن الدخول فى النار والمحاجة فيها من غير عرضهم على النار اذ المراد من هذا العرض احراقهم ولا يلزم من الدخول فيها الاحراق اذ الملائكة الموكلون عليها داخلون فيها مع عدم احراقهم (قوله على الاضمار أو التجوز) فالاضمار أن يكون ذوى مقدرا والتجوز أن يكون تبعا بمعنى ذوى تبع مجازا (قوله ونصيبا مفعول لما دل عليه الخ) توضيحه ان مغنون بمعنى دافعون قال فى الصحاح ما يغنى عنك هذا أى ما يجدى عنك وما ينفعك فمغنون دال على الدفع لان النافع قد يكون نفعه بدفع الضر فاما أن يقدر يدفعون و يجعل نصيبا مفعولا له أو يقدر الكلام هكذا فهل أنتم مغنون دافعين عنا نصيبا من النار (قوله فيكون من صلة مغنون) فيكون المعنى فهل أنتم دافعون عنا بعض عذاب النار (قوله بحذف المضاف) والتقدير عذاب يوم

الـكافرين الافى ضلال) ضياع لايجاب وفيه اقناط لهم عن الاجابة (انا لننصر رسلنا والذين آمنوا) بالحجة والظفر والانتقام لهم من الـكفرة (فى الحيوة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد) أى فى الدارين ولا ينتقض ذلك بما كان لاعدائهم عليهم من الغلبة احيانا اذ العبرة بالعواقب وغالب الامر والاشهاد جمع شاهد كصاحب وأصحاب والمراد بهم من يقوم يوم القيامة للشهادة على الناس من الملائكة والانبياء والمؤمنين (يوم لاينفع الظالمين معذرتهم) بدل من الاول وعدم نفع المعذرة لانها باطلة أولانه لم يؤذن لهم فيعتذروا وقرأ غير الكوفيين ونافع بالتاء (ولهم اللعنة) البعد عن الرحمة (ولهم سوء الدار) جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) مايهتدى به فى الدين من المعجزات والصحف والشرائع (وأورثنا بنى اسرائيل الكتاب) وتركنا عليهم بعده من ذلك التوراة (هدى وذكرى) هداية وتذكرة أو هاديا ومذكرا (لاولى الالباب) لذوى العقول السليمة (فاصبر) على أذى المشركين (ان وعد الله حق) بالنصر لايخلفه واستشهد بحال موسى وفرعون (واستغفر لذنبك) وأقبل على أمر دينك وتدارك فرطاتك بترك الاولى والاهتمام بأمر العدا بالاستغفار فانه تعالى كافيك فى النصر واظهار الامر (وسبح بحمد ربك بالعشى والابكار) ودم على التسبيح والتحميد لربك وقيل صل لهذين الوقتين اذ كان الواجب بمكة ركعتين بكرة وركعتين عشيا (ان الذين يجادلون فى آيات الله بغير سلطان أتاهم) عام فى كل مجادل مبطل وان نزل فى مشركى مكة أو اليهود حين قالوا لست صاحبنا بل هو المسيح بن داود يبلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الانهار (ان فى صدورهم الا كبر) الا تكبر عن الحق وتعظم عن التفكر والتعلم أو ارادة الرياسة أو أن النبوة والملك لا يكونان الا لهم (ماهم ببالغيه) ببالغى دفع الآيات أو المراد (فاستعذ بالله) فالتجئ اليه (انه هو السميع البصير) لاقوالكم وأفعالكم (لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس) فمن قدر على خلقهما مع عظمهما أولا من غير أصل قدر على خلق الانسان ثانيا من أصل وهو بيان لاشكل ما يجادلون فيه من أمر التوحيد (ولكن أكثر الناس لايعلمون) لانهم لاينظرون ولا يتأملون لفرط غفلتهم واتباعهم أهواءهم (وما يستوى الاعمى والبصير) الغافل والمستبصر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء) والمحسن والمسىء فينبغى أن يكون لهم حال يظهر فيها التفاوت وهى فيما بعد البعث وزيادة لا فى المسىء لان المقصود نفى مساواته للمحسن فيما له من الفضل والكرامة والعاطف الثانى عطف الموصول بما عطف عليه على الاعمى والبصير لتغاير الوصفين فى المقصود أو الدلالة بالصراحة والتمثيل (قليلا ما تتذكرون) أى تذكرا ما قليلا يتذكرون والضمير للناس أو الكفار وقرأ الكوفيون بالتاء على تغليب المخاطب أو الالتفات أو أمر الرسول بالمخاطبة (ان الساعة لآتية لاريب فيها) فى مجيئها لوضوح الدلالة على جوازها واجماع الرسل على الوعد بوقوعها (ولكن أكثر الناس لايؤمنون) لايصدقون بها لقصور نظرهم على ظاهر مايحسون به (وقال ربكم ادعونى) اعبدونى (أستجب لكم) أثبكم لقوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين) صاغرين وان فسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار الصارف عنه منزلا منزلته للمبالغة أو المراد بالعبادة الدعاء فانه من أبوابها وقرأ ابن كثير وأبو بكر سيدخلون بضم الياء وفتح الخاء (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) لتستريحوا فيه بأن خلقه باردا مظلما ليؤدى الى ضعف الحركات وهدوء الحواس (والنهار مبصرا) يبصر فيه أو به واسناد الابصار اليه مجاز فيه مبالغة ولذلك عدل به عن التعليل الى الحال (ان الله لذو فضل على الناس) لايوازيه فضل وللاشعار به لم يقل لمفضل (ولكن أكثر الناس لايشكرون) لجهلهم بالمنعم واغفالهم مواقع النعم وتكرير الناس لتخصيص الكفران بهم (ذلكم)

(قوله بل هو المسيح بن داود) فى بعض التفاسير أن اليهود قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح ابن داود يعنون الدجال يخرج فى آخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك الينا (قوله وهو بيان لاشكل ما يجادلون فيه الخ) أى هو توضيح لما هو أشكل ما يجادل المشركون فيه وهو التوحيد لانه اتضح مما ذكر انه لما كان الله خالق السموات والارض وخالق الانسان لزم على جميع الانسان أن يوحدوه ولا يشركوا به (قوله عطف الموصول بما عطف عليه الخ) أى عطف الموصول الذى هو اللازم مع ما عطف وهو المحسن أى عطف مجموع هذين الامرين على الامرين السابقين (قوله لتغليب المخاطب عليه) فيه ان المخاطب النبى صلى الله عليه وسلم لما مر من قوله تعالى فاصبر ان وعد الله حق الآية ولا يخفى انه لايناسب ادخاله عليه السلام فى هذا الخطاب (قوله منزلا منزلته للمبالغة) أى كان الاستكبار عن العبادة المانع عن الدعاء منزلا منزلة عدم السؤال للمبالغة لانه يفيد أنه استكبار عن العبادة الذى هو الكفر وتوضيحه أن المراد من الاستكبار عن العبادة الذى هو مانع عن السؤال عدم السؤال (قوله ولذلك الخ) أى أصله على قياس ما

المخصوص بالافعال المقتضية للالوهية والربوبية (الله ربكم خالق كل شئ لا اله الا هو) أخبار مترادفة تخصص اللاحقة السابقة وتقررها وقرئ خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لا اله الا هو استئنافا بما هو كالنتيجة للاوصاف المذكورة (فأنى تؤفكون) فكيف ومن أى وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة غيره (كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يجحدون) أى كما أفكوا افك عن الحق كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها (الله الذى جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء) استدلال ثان بأفعال أخر مخصوصة (وصوركم فأحسن صوركم) بأن خلقكم منتصب القامة بادى البشرة متناسب الاعضاء والتخطيطات متهيأ لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات (ورزقكم من الطيبات) اللذائذ (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين) فان كل ما سواه مربوب مفتقر بالذات معرض للزوال (هو الحى) المتفرد بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) اذ لا موجد سواه ولا موجود يساويه أو يدانيه فى ذاته وصفاته (فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة من الشرك والرياء (الحمد لله رب العالمين) قائلين له (قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءنى البينات من ربى) من الحجج والآيات أو من الآيات فانها مقوية لادلة العقل منبهة عليها (وأمرت أن أسلم لرب العالمين) بان انقاد له أو أخلص له دينى (هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا) أطفالا والتوحيد لارادة الجنس أو على تأويل كل واحد منكم (ثم لتبلغوا أشدكم) اللام فيه متعلقة بمحذوف تقديره ثم يبقيكم لتبلغوا وكذا فى قوله (ثم لتكونوا شيوخا) و يجوز عطفه على لتبلغوا وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص وهشام شيوخا بضم الشين وقرئ شيخا كقوله طفلا (ومنكم من يتوفى من قبل) من قبل الشيخوخة أو بلوغ الاشد (ولتبلغوا) ويفعل ذلك لتبلغوا (أجلا مسمى) هو وقت الموت أو يوم القيامة (ولعلكم تعقلون) ما فى ذلك من الحجج والعبر (هو الذى يحيى ويميت فاذا قضى أمرا) فاذا أراده (فانما يقول له كن فيكون) فلا يحتاج فى تكوينه الى عدة وتجشم كلفة والفاء الاولى للدلالة على أن ذلك نتيجة ما سبق من حيث انه يقتضى قدرة ذاتية غير متوقفة على العدد والمواد (ألم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله أنى يصرفون) عن التصديق به وتكرير ذم المجادلة لتعدد المجادل أو المجادل فيه أو للتأكيد (الذين كذبوا بالكتاب) بالقرآن أو بجنس الكتب السماوية (وبما أرسلنا به رسلنا) من سائر الكتب أو الوحى والشرائع (فسوف يعلمون) جزاء تكذيبهم (اذ الاغلال فى أعناقهم) ظرف ليعلمون اذ المعنى على الاستقبال والتعبير بلفظ المضى لتيقنه (والسلاسل) عطف على الاغلال أو مبتدأ خبره (يسحبون فى الحميم) والعائد محذوف أى يسحبون بها وهو على الاول حال وقرئ والسلاسل يسحبون بالنصب وفتح الياء على تقديم المفعول وعطف الفعلية على الاسمية والسلاسل بالجر حملا على المعنى اذ الاغلال فى أعناقهم بمعنى أعناقهم فى الاغلال أو اضمارا للباء ويدل عليه القراءة به (ثم فى النار يسجرون) يحرقون من سجر التنور اذا ملأه بالوقود ومنه السجير للصديق كأنه سجر بالحب أى ملئ والمراد انهم يعذبون بأنواع من العذاب وينقلون من بعضها الى بعض (ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا وذلك قبل أن تقرن بهم آلهتهم أو ضاعوا عنا فلم نجد ما كنا نتوقع منهم (بل لم نكن ندعو من قبل شيأ) أى بل تبين لنا أنا لم نكن نعبد شيأ بعبادتهم فانهم ليسوا شيأ يعتد به كقولك حسبته شيأ فلم يكن (كذلك) مثل ذلك الضلال (يضل الله الكافرين) حتى لا يهتدوا الى شئ ينفعهم فى الآخرة أو يضلهم عن آلهتهم حتى لو تطالبوا لم يتصادفوا (ذلكم) الاضلال (بما كنتم تفرحون فى الارض) تبطرون وتتكبرون (بغير الحق) وهو الشرك والطغيان (وبما

كنتم

سبق أن يقال والنهار لتبصروا فيه فعدل اليه للمبالغة (قوله أو من الآيات) أى الآيات القرآنية الدالة على الصفات فانها مقوية الخ لان الدلالة النقلية مقوية للعقلية

كنتم تمرحون) تتوسعون فى الفرح والعدول الى الخطاب للمبالغة فى التوبيخ (ادخلوا أبواب جهنم) الابواب السبعة المقسومة لكم (خالدين فيها) مقدرين الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق جهنم وكان مقتضى النظم فبئس مدخل المتكبرين ولكن لما كان الدخول المقيد بالخلود بسبب الثواء عبر بالمثوى (فاصبر ان وعد الله) بهلاك الكافرين (حق) كائن لا محالة (فاما نرينك) فان نرك وما مزيدة لتأكيد الشرطية ولذلك لحقت النون الفعل ولا تلحق مع ان وحدها (بعض الذى نعدهم) وهو القتل والاسر (أو نتوفينك) قبل أن تراه (فالينا يرجعون) يوم القيامة فنجازيهم بأعمالهم وهو جواب نتوفينك وجواب نرينك محذوف مثل فذاك ويجوز أن يكون جوابا لهما بمعنى ان نعذبهم فى حياتك أو لم نعذبهم فانا نعذبهم فى الآخرة أشد العذاب ويدل على شدته الاقتصار بذكر الرجوع فى هذا المعرض (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) اذ قيل عدد الانبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا والمذكور قصصهم أشخاص معدودة (وما كان لرسول أن يأتى بآية الا باذن الله) فان المعجزات عطايا قسمها بينهم على ما اقتضته حكمته كسائر القسم ليس لهم اختيار فى ايثار بعضها والاستبداد باتيان المقترح بها (فاذا جاء أمر الله) بالعذاب فى الدنيا أو الآخرة (قضى بالحق) بانجاء المحق وتعذيب المبطل (وخسر هنالك المبطلون) المعاندون باقتراح الآيات بعد ظهور ما يغنيهم عنها (الله الذى جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها تأكلون) فان من جنسها ما يؤكل كالغنم ومنها ما يؤكل ويركب كالابل والبقر (ولكم فيها منافع) كالالبان والجلود والاوبار (ولتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم) بالمسافرة عليها (وعليها) فى البر (وعلى الفلك) فى البحر (تحملون) وانما قال وعلى الفلك ولم يقل فى الفلك للمزاوجة وتغيير النظم فى الاكل لانه فى حيز الضرورة وقيل لانه يقصد به التعيش وهو من الضروريات والتلذذ والركوب والمسافرة عليها قد تكون لأغراض دينية واجبة أو مندوبة أو للفرق بين العين والمنفعة (ويريكم آياته) دلائله الدالة على كمال قدرته وفرط رحمته (فأى آيات الله) أى فأى آية من تلك الآيات (تنكرون) فانها لظهورها لا تقبل الانكار وهو ناصب أى اذ لو قدرته متعلقا بضميره كان الاولى رفعه والتفرقة بالتاء فى أى أغرب منها فى الاسماء غير الصفات لابهامه (أفلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا فى الارض) ما بقى منهم من القصور والمصانع ونحوهما وقيل آثار أقدامهم فى الارض لعظم اجرامهم (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) ما الاولى نافية أو استفهامية منصوبة بأغنى والثانية موصولة أو مصدرية مرفوعة به (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات أو الآيات الواضحات (فرحوا بما عندهم من العلم) واستحقروا علم الرسل والمراد بالعلم عقائدهم الزائغة وشبههم الداحضة كقوله بل ادارك علمهم فى الآخرة وهو قولهم لا نبعث ولا نعذب وما أظن الساعة قائمة ونحوها وسماها علما على زعمهم تهكما بهم أو علم الطبائع والتنجيم والصنائع ونحو ذلك أو علم الانبياء وفرحهم به ضحكهم منه واستهزاؤهم به ويؤيده (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) وقيل الفرح أيضا للرسل فانهم لما رأوا تمادى جهل الكفار وسوء عاقبتهم فرحوا بما أوتوا من العلم وشكروا الله عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم (فلما رأوا بأسنا) شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) يعنون الاصنام (فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) لامتناع قبوله حينئذ ولذلك قال لم يك بمعنى لم يصح ولم يستقم والفاء الاولى لان قوله فما أغنى كالنتيجة لقوله كانوا أكثر منهم والثانية لان قوله فلما جاءتهم رسلهم كالتفسير لقوله فما أغنى والباقيتان لان رؤية البأس مسببة عن مجىء الرسل وامتناع نفع الايمان مسبب عن

(قوله بسبب الثوى) لان الثوى الاقامة والدخول المقيد بالخلود يستلزمها (قوله أو للفرق بين العين والمنفعة) فان الأكل أخذ العين والركوب والمسافرة الانتفاع (قوله والتفرقة الخ) أى التفرقة فى الاسماء غير الصفات غريب وفى أى أغرب لان التمييز غير مطلوب فيه لانها موضوعة للابهام (قوله والفاء الاولى) هى الفاء فى قوله فما أغنى عنهم والفاء الثانية هى الفاء فى فلما جاءتهم والباقيتان هما فى قوله فلما رأوا بأسنا وقوله فلم يك ينفعهم

الرؤية (سنة الله التي قد خلت في عباده) أي سن الله ذلك سنة ماضية في العباد وهي من المصادر المؤكدة (وخسر هنالك الكافرون) أي وقت رؤيتهم البأس اسم مكان استعير للزمان * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن الا صلى عليه واستغفر له

﴿ سورة السجدة مكية وآيها ثلاث أو أربع وخمسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم) ان جعلته مبتدأ فخبره (تنزيل من الرحمن الرحيم) وان جعلته تعديدا للحروف فتنزيل خبر محذوف أو مبتدأ لتخصصه بالصفة وخبره (كتاب) وهو على الاولين بدل منه أو خبر آخر أو خبر محذوف ولعل افتتاح هذه السور السبع بحم وتسميتها به لكونها مصدرة ببيان الكتاب متشاكلة في النظم والمعنى واضافة التنزيل الى الرحمن الرحيم للدلالة على أنه مناط المصالح الدينية والدنيوية (فصلت آياته) ميزت باعتبار اللفظ والمعنى وقرئ فصلت أي فصل بعضها من بعض باختلاف الفواصل والمعاني أو فصلت بين الحق والباطل (قرآنا عربيا) نصب على المدح أو الحال من فصلت وفيه امتنان بسهولة قراءته وفهمه (لقوم يعلمون) أي لقوم يعلمون العربية أو لاهل العلم والنظر وهو صفة أخرى لقرآنا أو صلة لتنزيل أو لفصلت والاول أولى لوقوعه بين الصفات (بشيرا ونذيرا) للعاملين به والمخالفين له وقرئا بالرفع على الصفة للكتاب أو الخبر لمحذوف (فأعرض أكثرهم) عن تدبره وقبوله (فهم لا يسمعون) سماع تأمل وطاعة (وقالوا قلوبنا في أكنة) أغطية جمع كنان (مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر) صمم وأصله الثقل وقرئ بالكسر (ومن بيننا وبينك حجاب) يمنعنا عن التواصل ومن للدلالة على أن الحجاب مبتدأ منهم ومنه بحيث استوعب المسافة المتوسطة ولم يبق فراغ وهذه تمثيلات لنبو قلوبهم عن ادراك ما يدعوهم اليه واعتقادهم ومج أسماعهم له وامتناع مواصلتهم وموافقتهم للرسول صلى الله عليه وسلم (فاعمل) على دينك أو في ابطال أمرنا (اننا عاملون) على ديننا أو في ابطال أمرك (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي أنما الهكم اله واحد) لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلقي منه ولا أدعوكم الى ما تنبو عنه العقول والاسماع وانما أدعوكم الى التوحيد والاستقامة في العمل وقد يدل عليهما دلائل العقل وشواهد النقل (فاستقيموا اليه) فاستقيموا في أفعالكم متوجهين اليه أو فاستووا اليه بالتوحيد والاخلاص في العمل (واستغفروه) مما أنتم عليه من سوء العقيدة والعمل ثم هددهم على ذلك فقال (وويل للمشركين) من فرط جهالتهم واستخفافهم بالله (الذين لا يؤتون الزكوة) لبخلهم وعدم اشفاقهم على الخلق وذلك من أعظم الرذائل وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع وقيل معناه لا يفعلون ما يزكي أنفسهم وهو الايمان والطاعة (وهم بالآخرة هم كافرون) حال مشعرة بأن امتناعهم عن الزكاة لاستغراقهم في طلب الدنيا وانكارهم للآخرة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر) عظيم (غير ممنون) لا يمن به عليهم من المن وأصله الثقل أو لا يقطع من مننت الحبل اذا قطعته وقيل نزلت في المرضى والهرمى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كأصح ما كانوا يعملون (قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين) في مقدار يومين أو نوبتين وخلق في كل نوبة ما خلق في أسرع ما يكون ولعل المراد من الارض ما في جهة السفل من الاجرام البسيطة ومن خلقها في يومين أنه خلق لها أصلا مشتركا ثم خلق لها صورا بها صارت أنواعا وكفرهم به الحادهم في ذاته وصفاته (وتجعلون له أندادا) ولا يصح أن يكون له ند (ذلك) الذي خلق الارض في يومين (رب العالمين) خالق جميع ما وجد من الممكنات

وصيبها

﴿ سورة فصلت ﴾

(قوله أي فصل بعضها من بعض) فيه ان فصل متعد وما ذكره من المعنى يكون لازما (قوله أو فصلت) عطف على فصل وهذا هو الظاهر وما ذكره أولا فيه تكلف (قوله ومن بيننا وبينك) معناه ابتداء مسافة بيننا وبينك وابتداء مسافة بينك وبيننا وأوضحه العلامة التفتازاني بان البين اسم للوسط بالسكون سواء حاذى الوسط أولا واذا كان مبدأ الحجاب من البينين لا لأولوية لبعض الاجزاء ليكون منتهى فينتهي بالطرف الذي يلي مخاطبك فحصل الاستيعاب بمجرد ذلك فكيف اذا اعتبر ابتداء له من طرف مخاطبك وانتهاء الى طرفك ولا كذلك لو ترك من فانه لا يدل الا على حصول حجاب بينكما كيف كان (قوله ومن للدلالة الخ) يعني لو قيل وبيننا وبينك حجاب لم يعلم ان الحجاب استوعب المكان (قوله وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع) أي بالاعمال منها أداء الزكاة اذ يفهم منه تهديدهم بترك الزكاة والا لم يكن لذكره كثير فائدة (قوله كأصح الخ) أي كما كتب لهم الاجر في وقت هو أصح أوقات أعمالهم (قوله وخلق في كل نوبة الى آخره) أي لا حاجة الى مقدار اليوم

(قوله للفصل الخ) وهو قوله تعالى وتجعلون له أندادا لانه معطوف على تكفرون وقال العلامة الطيبي هذا مثل قوله تعالى وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام فان صاحب الكشاف قال ان المسجد الحرام معطوف على سبيل الله وقد تخلل بين المعطوفين فاصل هو كفر به باعتبار لان كفر به في معنى الصد فكأنه قيل صد عن سبيل الله والمسجد الحرام (قوله وقيل حال من الضمير في أقواتها أو في فيها) فعلى الاول المعنى مستو أقواتها استواؤها حصول قوت في كل قطر وعلى الثاني مستو الارض في حصول القوت فيها (قوله لقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها الخ) أي يعلم من هذه الآية ان دحو الارض مؤخر عن خلق السماء ومعلوم ان دحوها مقدم على خلق الجبال فيها فعلم ان خلق الجبال مؤخر بمرتبتين عن خلق السماء فلا يلائم أن يقال ان ثم في قوله تعالى ثم استوى للتراخي الزماني والا لزم تأخر خلق السماء عن خلق الجبال وهذا مناقض للاول وانما قال الظاهر لان قوله تعالى ثم استوى الى السماء ليس نصا في أن المراد خلق السماء بأن قصد نحوها وأمرها بالاتيان فقال لها الخ (قوله على ان الخلق السابق بمعنى التقدير) أي الخلق المستفاد من قوله خلق الارض الى قوله ثم استوى (قوله أو الترتيب للرتبة الخ) أي يكون الخلق الاول بمعناه الحقيقي والترتيب المستفاد من فقال للرتبة أي القول المذكور لهما وان كان مقدما على خلقهما لكن رتبة الخلق أكمل من رتبة القول المذكور لانه مقدمة الخلق (قوله أو الاخبار) يعني أو الترتيب للاخبار والمعنى فأخبرانه قال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها (قوله وقد عرفت ما فيه) لانه يدل على أن دحو الارض مؤخر عن خلق السماء وهو ينافي أن يكون خلق الجبال مقدما على خلق السماء كما علم من الآية السابقة (قوله مما يتصور على الوجه الاول والأخير) أي الوجه الاول من تفسير قوله تعالى ائتيا وهو قوله ائتيا بما خلقت فيكما الخ وكذا الوجه الاخير وهو قوله أو ليأت كل واحد منكما الاخرى في حدوث ما أريد توليده منكما لانهما على هذين التقديرين موجودتان قبل خطاب ائتيا فيمكن خطابهما واقدارهما على الجواب وأما على غير هذين الوجهين بأن يكون المراد ائتيا في الوجود الخ فلا اذ يكون المراد باتيان السماء حدوثها فلا

ومرسيها (وجعل فيها رواسي) استئناف غير معطوف على خلق للفصل بما هو خارج عن الصلة (من فوقها) مرتفعة عليها ليظهر للنظار ما فيها من وجوه الاستبصار وتكون منافعها معرضة للطلاب (وبارك فيها) وأكثر خيرها بأن خلق فيها أنواع النبات والحيوان (وقدر فيها أقواتها) أقوات أهلها بان عين لكل نوع ما يصلحه ويعيش به أو أقواتا تنشأ منها بان خص حدوث كل قوت بقطر من أقطارها وقرئ وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام) في تتمة أربعة أيام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشرة أيام والى الكوفة في خمسة عشر يوما ولعله قال ذلك ولم يقل في يومين للاشعار باتصالهما باليومين الاولين والتصريح على الفذلكة (سواء) أي استوت سواء بمعنى استواء والجملة صفة أيام ويدل عليه قراءة يعقوب بالجر وقيل حال من الضمير في أقواتها أو في فيها وقرئ بالرفع على هي سواء (للسائلين) متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن مدة خلق الارض وما فيها أو بقدر أي قدر فيها الاقوات للطالبين لها (ثم استوى الى السماء) قصد نحوها من قولهم استوى الى مكان كذا اذا توجه اليه توجها لا يلوي على غيره والظاهر ان ثم لتفاوت ما بين الخلقتين لا للتراخي في المدة لقوله والارض بعد ذلك دحاها ودحوها متقدم على خلق الجبال من فوقها (وهي دخان) أمر ظلماني ولعله أراد به مادتها أو الاجزاء المتصغرة التي ركبت منها (فقال لها وللارض ائتيا) بما خلقت فيكما من التأثير والتأثر وأبرزا ما أودعتكما من الاوضاع المختلفة والكائنات المتنوعة أو ائتيا في الوجود على ان الخلق السابق بمعنى التقدير أو الترتيب للرتبة أو الاخبار أو اتيان السماء حدوثها واتيان الارض أن تصير مدحوة وقد عرفت ما فيه أو ليأت كل منكما الاخرى في حدوث ما أريد توليده منكما ويؤيده قراءة وآتيا من المؤاتاة أي لتوافق كل واحدة أختها فيما أردت منكما (طوعا أو كرها) شئتما ذلك أو أبيتما والمراد اظهار كمال قدرته ووجوب وقوع مراده لا اثبات الطوع والكره لهما وهما مصدران وقعا موقع الحال (قالتا أتينا طائعين) منقادين بالذات والاظهر ان المراد تصوير تأثير قدرته فيهما وتأثرهما بالذات عنها وتمثيلهما بأمر المطاع واجابة المطيع الطائع كقوله كن فيكون وما قيل من انه تعالى خاطبهما وأقدرهما على الجواب انما يتصور على الوجه الاول والاخير وانما قال طائعين على المعنى باعتبار كونهما مخاطبتين كقوله ساجدين (فقضاهن سبع سموات) فخلقهن خلقا ابداعيا وأتقن أمرهن والضمير للسماء على المعنى أو مبهم وسبع سموات حال على الاول وتمييز على الثاني (في يومين) قيل خلق السموات يوم الخميس والشمس والقمر والنجوم يوم الجمعة (وأوحى في كل سماء أمرها) شأنها وما يتأتى منها بأن حملها عليه اختيارا أو طبعا وقيل أوحى الى أهلها بأوامره ونواهيه (وزينا السماء الدنيا بمصابيح) فان الكواكب كلها ترى كأنها تتلألأ عليها (وحفظا) أي وحفظناها من الآفات أو من المسترقة حفظا وقيل مفعول له على المعنى كأنه

قال وخصصنا السماء الدنيا بمصابيح زينة وحفظا (ذلك تقدير العزيز العليم) البالغ فى القدرة والعلم (فان أعرضوا) عن الايمان بعد هذا البيان (فقل أنذرتكم صاعقة) فحذرهم ان يصيبهم عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة (مثل صاعقة عاد وثمود) وقرئ صعقة مثل صعقة عاد وثمود وهى المرة من الصعق أو الصعق يقال صعقته الصاعقة صعقا فصعق صعقا (اذ جاءتهم الرسل) حال من صاعقة عاد ولا يجوز جعله صفة لصاعقة أو ظرفا لأنذرتكم لفساد المعنى (من بين أيديهم ومن خلفهم) أتوهم من جميع جوانبهم واجتهدوا بهم من كل جهة أو من جهة الزمن الماضى بالانذار عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل بالتحذير عما أعد لهم فى الآخرة وكل من اللفظين يحتملهما أو من قبلهم ومن بعدهم اذ قد بلغهم خبر المتقدمين وأخبرهم هود وصالح عن المتأخرين داعين الى الايمان بهم أجمعين ويحتمل أن يكون عبارة عن الكثرة كقوله تعالى يأتيها رزقها رغدا من كل مكان (ألا تعبدوا الا الله) بأن لا تعبدوا أو أى لا تعبدوا (قالوا لو شاء ربنا) ارسال الرسل (لأنزل ملائكة) برسالته (فانا بما أرسلتم به) على زعمكم (كافرون) اذ أنتم بشر مثلنا لا فضل لكم علينا (فأما عاد فاستكبروا فى الارض بغير الحق) فتعظموا فيها على أهلها من غير استحقاق (وقالوا من أشد منا قوة) اغترارا بقوتهم وشوكتهم قيل كان من قوتهم ان الرجل منهم ينزع الصخرة فيقتلعها بيده (أولم يروا ان الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) قدرة فانه قادر بالذات مقتدر على ما لا يتناهى قوى على ما لا يقدر عليه أحد غيره (وكانوا بآياتنا يجحدون) يعرفون انها حق وينكرونها وهو عطف على فاستكبروا (فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا) باردة تهلك بشدة بردها من الصر وهو البرد الذى يصر أى يجمع أو شديدة الصوت فى هبوبها من الصرير (فى أيام نحسات) جمع نحسة من نحس نحسا نقيض سعد سعدا وقرأ الحجازيان والبصريان بالسكون على التخفيف أو النعت على فعل أو الوصف بالمصدر قيل كن آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما عذب قوم الا فى يوم الاربعاء (لنذيقهم عذاب الخزى فى الحيوة الدنيا) أضاف العذاب الى الخزى وهو الذل على قصد وصفه به لقوله (ولعذاب الآخرة أخزى) وهو فى الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب على الاسناد المجازى للمبالغة (وهم لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأما ثمود فهديناهم) فدللناهم على الحق بنصب الحجج وارسال الرسل وقرئ ثمود بالنصب بفعل مضمر يفسره ما بعده ومنونا فى الحالين وبضم الثاء (فاستحبوا العمى على الهدى) فاختاروا الضلالة على الهدى (فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) صاعقة من السماء فأهلكتهم واضافتها الى العذاب ووصفه بالهون للمبالغة (بما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة (ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) من تلك الصاعقة (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) وقرئ يحشر على البناء للفاعل وهو الله عز وجل وقرأ نافع نحشر بالنون مفتوحة وضم الشين ونصب أعداء (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم لئلا يتفرقوا وهو عبارة عن كثرة أهل النار (حتى اذا ما جاؤها) اذا حضروها وما مزيدة لتأكيد اتصال الشهادة بالحضور (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) بأن ينطقها الله تعالى أو يظهر عليها آثارا تدل على ما اقترف بها فتنطق بلسان الحال (وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا)

يتصور الخطاب لهما لان خطاب المعدوم غير معقول (قوله صعقته الصاعقة) أى صاعقة عاد وثمود تدل على أن الصعق متعد وصعقة عاد تدل على انه لازم فقال ان الصعق يجيء متعديا ولازما كما يقال صعقته الصاعقة الخ (قوله ولا يجوز جعله صفة لصاعقة) أى لا يجوز أن يكون صفة لصاعقة فى قوله تعالى أنذرتكم صاعقة اذ يلزم أن تكون الصاعقة المنذر بها واقعة فى زمان مجيء الرسل فى زمان عاد وثمود وكذا لا يجوز أن يكون ظرفا لأنذرتكم والا لزم أن يكون انذار النبى صلى الله عليه وسلم فى زمان مجيء الرسل المذكور (قوله وكل من اللفظين يحتملهما) أى بين الايدى يحتمل أن يكون الزمان الماضى والمستقبل وكذا الخلف (قوله أو من قبلهم ومن بعدهم الخ) قال صاحب الكشاف فان قلت الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بأنهم جاؤهم وكيف يخاطبونهم بقولهم انا بما أرسلتم به كافرون قلت قد جاءهم هود وصالح داعيين الى الايمان بهما وبجميع الرسل من جاء من بين أيديهم أى من قبلهم ومن يجيء من خلفهم أى من بعدهم فكأن الرسل جميعا قد جاؤهم وهو قولهم انا بما أرسلتم به كافرون خطاب منهم لهود وصالح وسائر الانبياء الذين دعوا الى الايمان بهم (قوله ينزع الصخرة فيقتلعها) ان أبقى النزع على حقيقته وهو القلع كان قوله فيقتلعها عطفا تفسيريا له وان أريد معناه المجازى بان يكون المراد منه بدء نزع الصخرة يكون نزع مثل قرأت فى قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله (قوله للمبالغة) أى لمبالغة فى لزوم الخزى للعذاب فكأنه عينه (قوله عبارة عن كثرة أهل النار) لان أهل النار المساقين اليها مجتمعة متصلة بعضها ببعض لا يتفرقون فلو كانوا قليلين لا حاجة الى حبس

سؤال

سؤال توبيخ أو تعجب ولعل المراد به نفس التعجب (قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) أي ما نطقنا باختيارنا بل أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء أو ليس نطقنا بعجب من قدرة الله الذي أنطق كل حي ولو أول الجواب والنطق بدلالة الحال بقي الشيء عاما في الموجودات الممكنة (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) يحتمل أن يكون تمام كلام الجلود وأن يكون استئنافا (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) أي كنتم تستترون عن الناس عند ارتكاب الفواحش مخافة الفضاحة وما ظننتم أن أعضاءكم تشهد عليكم بها فما استترتم عنها وفيه تنبيه على أن المؤمن ينبغي أن يتحقق أنه لا يمر عليه حال الا وهو عليه رقيب (ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) فلذلك اجترأتم على ما فعلتم (وذلكم) اشارة الى ظنهم هذا وهو مبتدأ وقوله (ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم) خبران له ويجوز أن يكون ظنكم بدلا وأرداكم خبرا (فأصبحتم من الخاسرين) اذ صار ما منحوا للاستسعاد به في الدارين سببا لشقاء المنزلين (فان يصبروا فالنار مثوى لهم) لا خلاص لهم عنها (وان يستعتبوا) يسألوا العتبى وهي الرجوع الى ما يحبون (فما هم من المعتبين) المجابين اليها ونظيره قوله تعالى حكاية أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقرئ وان يستعتبوا فما هم من المعتبين أي ان يسألوا أن يرضوا ربهم فما هم فاعلون لفوات المكنة (وقيضنا) وقدرنا (لهم) للكفرة (قرناء) أخدانا من الشياطين يستولون عليهم استيلاء القيض على البيض وهو القشر وقيل أصل القيض البدل ومنه المقايضة للمعاوضة (فزينوا لهم ما بين أيديهم) من أمر الدنيا واتباع الشهوات (وما خلفهم) من أمر الآخرة وانكاره (وحق عليهم القول) أي كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم كقوله

ان تك عن أحسن الصنيعة مأ * فوكا ففي آخرين قد أفكوا

وهو حال من الضمير المجرور (قد خلت من قبلهم من الجن والانس) وقد عملوا مثل أعمالهم (انهم كانوا خاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللامم (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) وعارضوه بالخرافات أو ارفعوا أصواتكم بها لتشوشوه على القارئ وقرئ بضم الغين والمعنى واحد يقال لغي يلغى ولغا يلغو اذا هذى (لعلكم تغلبون) أي تغلبونه على قراءته (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا) المراد بهم هؤلاء القائلون أو عامة الكفار (ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون) سيئات أعمالهم وقد سبق مثله (ذلك) اشارة الى الاسوأ (جزاء أعداء الله) خبره (النار) عطف بيان للجزاء أو خبر محذوف (لهم فيها) في النار (دار الخلد) فانها دار اقامتهم وهو كقولك في هذه الدار دار سرور وتعني بالدار عينها على ان المقصود هو الصفة (جزاء بما كانوا بآياتنا يجحدون) ينكرون الحق أو يلغون وذكر الجحود الذي هو سبب اللغو (وقال الذين كفروا ربنا أرنا اللذين أضلانا من الجن والانس) يعني شيطاني النوعين الحاملين على الضلالة والعصيان وقيل هما ابليس وقابيل فانهما سنا الكفر والقتل وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب وأبو بكر والسوسي أرنا بالتخفيف كفخذ في فخذ وقرأ الدوري باختلاس كسرة الراء (نجعلهما

الأول لحصول الآخر بل يساق الجماعة القليلة من غير توقف وحبس (قوله وما ظننتم الخ) لم يذكر بن منه ان تقدير الآية ماذا وتوضيحه أن يقال وما كنتم تستترون كراهة أن يشهد عليكم سمعكم فيكون ان يشهد مفعولا له والمعنى ما ظننتم ما ذكر ان أعضاءكم الخ ولكن ظننتم الآية (قوله من أمر الآخرة وانكاره) المقصود من أمر الآخرة هو انكارها (قوله ان تك الخ) أي أنت في جملة آخرين فأنت في عداد آخرين لست في ذلك بأوحد والمعنى ان تك عن أحسن الاعمال مصروفا بالكذب أي ممنوعا منه بسبب الكذب فهذا الصرف أمر شائع بين الناس (قوله وقد سبق مثله) أي في سورة الزمر في قوله ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا وتفصيل ما ذكر فيه ان أسوأ ليس من اضافة أفعل الى ما أضيف اليه لقصد الزيادة عليه ولكن من اضافة الشيء الى ما هو بعضه من غير تفضيل كقوله الاشج أعدل بني مروان ولما كان ذلك اشارة الى لاسوأ الابدان يكون الاسوأ عبارة عن الجزاء لا عن العمل ليصح الاخبار عنه بجزاء أعداء الله النار فيكون الجزاء مقدرا والتقدير ما ذكر أسوأ جزاء سيئات أعمالهم الذي كانوا يعملون فيكون الذي للجنس كما قال في قوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به ان الذي للجنس ليتناول الرسل والمؤمنين كقوله تعالى أولئك هم المتقون هذا تصحيح كلامه ولا يخفى ما فيه من التكلفات ولو لم يذكر قوله سيئات أعمالهم لكان أولى ولذا لم يذكره صاحب الكشاف بل قال والتقدير أسوأ جزاء الذي كانوا يعملون (قوله على المقصود) هو الصفة لم يذكره ولا صاحب الكشاف وجه اضافة الدار الى الخلد والسرور وما ذكره هو وجهه انه من باب التجريد وهو أن ينزع من أمر ذي صفة أمر آخر مثله بالغا كماله فيه مبالغة كذا قالوا ويمكن أن يقال ان لكل أحد من أهل الجنة مقاما هو دار الخلد له فصح ان لكل منهم في الجنة دار الخلد

تحت أقدامنا) ندوسهما انتقاما منهما وقيل نجعلهما فى الدرك الاسفل (ليكونا من الاسفلين) مكانا أو ذلا (ان الذين قالوا ربنا الله) اعترافا بربوبيته واقرارا بوحدانيته (ثم استقاموا) فى العمل وثم لتراخيه عن الاقرار فى الرتبة من حيث انه مبدأ الاستقامة أو لانها عسر قلما تتبع الاقرار وما روى عن الخلفاء الراشدين فى معنى الاستقامة من الثبات على الايمان واخلاص العمل واداء الفرائض فجزئياتها (تتنزل عليهم الملائكة) فيما يعن لهم بما يشرح صدورهم و يدفع عنهم الخوف والحزن أو عند الموت أو الخروج من القبر (الا تخافوا) ما تقدمون عليه (ولا تحزنوا) على ما خلفتم وأن مصدرية أو مخففة مقدرة بالباء أو مفسرة (وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون) فى الدنيا على لسان الرسل (نحن أولياؤكم فى الحيوة الدنيا) نلهمكم الحق ونحملكم على الخير بدل ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة (وفى الآخرة) بالشفاعة والكرامة حينما تعادى الكفرة وقرناؤهم (ولكم فيها) فى الآخرة (ما تشتهى أنفسكم) من اللذائذ (ولكم فيها ما تدعون) ما تتمنون من الدعاء بمعنى الطلب وهو أعم من الاول (نزلا من غفور رحيم) حال من ما تدعون للاشعار بأن ما يتمنون بالنسبة الى ما يعطون مما لا يخطر ببالهم كالنزل للضيف (ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله) الى عبادته (وعمل صالحا) فيما بينه و بين ربه (وقال اننى من المسلمين) تفاخرا به واتخاذا للاسلام دينا ومذهبا من قولهم هذا قول فلان لمذهبه والآية عامة لمن استجمع تلك الصفات وقيل نزلت فى النبى صلى الله عليه وسلم وقيل فى المؤذنين (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) فى الجزاء وحسن العاقبة ولا الثانية مزيدة لتأكيد النفى (ادفع بالتى هى أحسن) ادفع السيئة حيث اعترضتك بالتى هى أحسن منها وهى الحسنة على أن المراد بالاحسن الزائد مطلقا أو باحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات وانما أخرجه مخرج الاستئناف على أنه جواب من قال كيف أصنع للمبالغة ولذلك وضع أحسن موضع الحسنة (فاذا الذى بينك و بينه عداوة كأنه ولى حميم) أى اذا فعلت ذلك صار عدوك المشاق مثل الولى الشفيق (وما يلقاها) وما يلقى هذه السجية وهى مقابلة الاساءة بالاحسان (الا الذين صبروا) فانها تحبس النفس عن الانتقام (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الخير وكمال النفس وقيل الحظ العظيم الجنة (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) نخس شبه به وسوسته لانها تبعث الانسان على ما لا ينبغى كالدفع بما هو أسوأ وجعل النزغ نازغا على طريقة جد جده أو أريد به نازغ وصفا للشيطان بالمصدر (فاستعذ بالله) من شره ولا تطعه (انه هو السميع) لاستعاذتك (العليم) بنيتك أو بصلاحك (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) لانهما مخلوقان مأموران مثلكم (واسجدوا لله الذى خلقهن) الضمير للاربعة المذكورة والمقصود تعليق الفعل بهما اشعارا بأنهما من عداد ما لا يعلم ولا يختار (ان كنتم اياه تعبدون) فان السجود أخص العبادات وهو موضع السجود عندنا لاقتران الامر به وعند أبى حنيفة آخر الآية الاخرى لانه تمام المعنى (فان استكبروا) عن الامتثال (فالذين عند ربك) من الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار) أى دائما لقوله (وهم لا يسأمون) أى لا يملون (ومن آياته انك ترى الارض خاشعة) يابسة متطامنة مستعار من الخشوع بمعنى التذلل (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت) تزخرفت وانتفخت بالنبات وقرئ ربأت أى زادت (ان الذى أحياها) بعد موتها (لمحيى الموتى انه على كل شئ قدير) من الاحياء والاماتة (ان الذين يلحدون) يميلون عن الاستقامة (فى آياتنا) بالطعن والتحريف والتأويل الباطل والالغاء فيها (لا يخفون علينا) فنجازيهم على الحادهم (أفمن يلقى فى النار خير أم من يأتى آمنا يوم القيمة) قابل الالقاء فى النار بالاتيان آمنا مبالغة فى احماد حال المؤمنين

(قوله وهو أعم من الاول) لان المطلوب أعم من مشتهى اذ قد يكون شئ مطلوبا لاحد ولا يكون مشتهى لنفسه بل قد يكون طلبه لغيره مثلا وأيضا الطلب أعم من الشهوة لانها التوقان وشدة الطلب (قوله على ان المراد بالاحسن الزائد مطلقا) أى على أن المراد بالاحسن الزائد فى الحسن بوجه ما على شئ وقوله أو باحسن ما يمكن دفعها به تكون الزيادة فى الحسن على أمور مخصوصة هى الحسنات التى يدفع بها السيئة (قوله للمبالغة) لان الاستئناف يدل على شدة الاهتمام به اذ هو جواب سؤال السائل

(اعملوا)

(اعملوا ماشئتم) تهديد شديد (انه بما تعملون بصير) وعيد بالمجازاة (ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم) بدل من قوله ان الذين يلحدون فى آياتنا أو مستأنف وخبر ان محذوف مثل معاندون او هالكون أو أولئك ينادون والذكر القرآن (وانه لكتاب عزيز) كثير النفع عديم النظير أو منيع لايتأتى ابطاله وتحريفه (لايأتيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه) لايتطرق اليه الباطل من جهة من الجهات أو مما فيه من الاخبار الماضية والامور الآتية (تنزيل من حكيم) أى حكيم (حميد) يحمده كل مخلوق بما ظهر عليه من نعمه (مايقال لك) أى مايقول لك كفار قومك (الاماقد قيل للرسل من قبلك) الامثل ماقال لهم كفار قومهم ويجوز أن يكون المعنى مايقول الله لك الامثل ماقال لهم (ان ربك لذو مغفرة) لانبيائه (وذوعقاب أليم) لاعدائهم وهو على الثانى يحتمل أن يكون المقول بمعنى أن حاصل ماأوحى اليك واليهم وعد المؤمنين بالمغفرة والكافرين بالعقوبة (ولوجعلناه قرآنا أعجميا) جواب لقولهم هلا أنزل القرآن بلغة العجم والضمير للذكر (لقالوا لولافصلت آياته) بينت بلسان نفقهه (أأعجمى وعربى) أكلام أعجمى ومخاطب عربى انكار مقرر للتخصيص والاعجمى يقال للذى لايفهم كلامه وهذا قراءة أبى بكر وحمزة والكسائى وقرأ قالون وأبو عمرو بالمد والتسهيل وورش بالمد وابدال الثانية ألفا وابن كثير وابن ذكوان وحفص بغير المد بتسهيل الثانية وقرئ أعجمى وهو منسوب الى العجم وقرأ هشام أعجمى على الاخبار وعلى هذا يجوز أن يكون المراد هلا فصلت آياته فجعل بعضها أعجميا لافهام العجم وبعضها عربيا لافهام العرب والمقصود ابطال مقترحهم باستلزامه المحذور أو الدلالة على أنهم لاينفكون عن التعنت فى الآيات كيف جاءت (قل هو للذين آمنوا هدى) الى الحق (وشفاء) لما فى الصدور من الشك والشبه (والذين لايؤمنون) مبتدأ خبره (فى آذانهم وقر) على تقدير هو فى آذانهم وقر لقوله (وهو عليهم عمى) وذلك لتصامهم عن سماعه وتعاميهم عما يريهم من الآيات ومن جوز العطف على عاملين مختلفين عطف ذلك على للذين آمنوا هدى (أولئك ينادون من مكان بعيد) أى صم وهو تمثيل لهم فى عدم قبولهم الحق واستماعهم له بمن يصاح به من مسافة بعيدة (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) بالتصديق والتكذيب كما اختلف فى القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى العدة بالقيامة وفصل الخصومة حينئذ أو تقدير الآجال (لقضى بينهم) باستئصال المكذبين (وانهم) وان اليهود أو الذين لايؤمنون (لفى شك منه) من التوراة أو القرآن (مريب) موجب للاضطراب (من عمل صالحا فلنفسه) نفعه (ومن أساء فعليها) ضره (وماربك بظلام للعبيد) فيفعل بهم ماليس له أن يفعله (اليه يرد علم الساعة) أى اذا سئل عنها اذ لايعلمها الاهو (وماتخرج من ثمرة من أكمامها) من أوعيتها جمع كم بالكسر وقرأ نافع وابن عامر وحفص من ثمرات بالجمع لاختلاف الانواع وقرئ بجمع الضمير أيضا وما نافية ومن الاولى مزيدة للاستغراق ويحتمل أن تكون موصولة معطوفة على الساعة ومن مبينة بخلاف قوله (وماتحمل من أنثى ولاتضع) بمكان (الابعلمه) الامقرونا بعلمه واقعا حسب تعلقه به (ويوم يناديهم أين شركائى) بزعمكم (قالوا آذناك) أعلمناك (مامنا من شهيد) من أحد يشهد لهم بالشركة اذ تبرأنا عنهم لما عاينا الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ أو من أحد يشاهدهم لانهم ضلوا عنا وقيل هو قول الشركاء أى مامنا من يشهد لهم بأنهم كانوا محقين (وضل عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل) لاينفعهم أو لايرونه (وظنوا) وأيقنوا (مالهم من محيص) مهرب والظن معلق عنه بحرف النفى (لايسأم الانسان) لايمل (من دعاء الخير) من طلب السعة فى النعمة وقرئ من دعاء بالخير (وان مسه الشر) الضيقة (فيؤس قنوط) من فضل الله ورحمته وهذا صفة الكافر لقوله

(قوله عطف ذلك الخ) أى عطف قوله والذين لايؤمنون على الذين آمنوا فيكون المعنى هو للذين آمنوا هدى والذين لايؤمنون وقوله فيكون الذين معطوفا على الذين ووقر عطف على هدى فيكون من باب العطف على معمول عاملين مختلفين وهو مما جوزه الاخفش والفراء مطلقا والمحققون من المتأخرين فى مثل هذه الصورة خاصة (قوله فيفعل بهم الخ) فيكون الظلم ههنا عبارة عن فعل ليس للفاعل أن يفعله ولايناسبه

انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون وقد بولغ في يأسه من جهة البنية والتكرير وما في القنوط من ظهور أثر اليأس (ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته) بتفريجها عنه (ليقولن هذا لي) حقي أستحقه لما لي من الفضل والعمل أولي دائما لا يزول (وما أظن الساعة قائمة) تقوم (ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى) أي ولئن قامت على التوهم كان لي عند الله الحالة الحسنى من الكرامة وذلك لاعتقاده أن ما أصابه من نعم الدنيا فلاستحقاق لا ينفك عنه (فلننبئن الذين كفروا) فلنخبرنهم (بما عملوا) بحقيقة أعمالهم ولنبصرنهم عكس ما اعتقدوا فيها (ولنذيقنهم من عذاب غليظ) لا يمكنهم التفصي عنه (واذا أنعمنا على الانسان أعرض) عن الشكر (ونأى بجانبه) وانحرف عنه أو ذهب بنفسه وتباعد عنه بكليته تكبرا والجانب مجاز عن النفس كالجنب في قوله في جنب الله (واذا مسه الشر فذو دعاء عريض) كثير مستعار مما له عرض متسع للاشعار بكثرته واستمراره وهو أبلغ من الطويل اذ الطول أطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فما ظنك بطوله (قل أرأيتم) أخبروني (ان كان) أي القرآن (من عند الله ثم كفرتم به) من غير نظر واتباع دليل (من أضل ممن هو في شقاق بعيد) أي من أضل منكم فوضع الموصول موضع الضمير شرحا لحالهم وتعليلا لمزيد ضلالهم (سنريهم آياتنا في الآفاق) يعني ما أخبرهم النبي عليه الصلاة والسلام به من الحوادث الآتية وآثار النوازل الماضية وما يسر الله له ولخلفائه من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة (وفي أنفسهم) ما ظهر فيما بين أهل مكة وما حل بهم أو ما في بدن الانسان من عجائب الصنع الدالة على كمال القدرة (حتى يتبين لهم أنه الحق) الضمير للقرآن أو الرسول أو التوحيد أو الله (أولم يكف بربك) أي أولم يكف ربك والباء مزيدة للتأكيد كأنه قيل أولم تحصل الكفاية به ولا تكاد تزاد في الفاعل الا مع كفى (أنه على كل شئ شهيد) بدل منه والمعنى أولم يكفك أنه تعالى على كل شئ شهيد محقق له فيحقق أمرك باظهار الآيات الموعودة كما حقق سائر الاشياء الموعودة أو مطلع فيعلم حالك وحالهم أو أولم يكف الانسان رادعا عن المعاصي أنه تعالى مطلع على كل شئ لا يخفى عليه خافية (ألا انهم في مرية) شك وقرئ بالضم وهو لغة كخفية وخفية (من لقاء ربهم) بالبعث والجزاء (ألا انه بكل شئ محيط) عالم بجمل الاشياء وتفاصيلها مقتدر عليها لا يفوته شئ منها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة السجدة أعطاه الله بكل حرف عشر حسنات

﴿ سورة حم عسق مكية وهي ثلاث وخمسون آية وتسمى سورة الشورى ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم عسق) لعلهما اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما وعدا آيتين وان كانا اسما واحدا فالفصل ليطابق سائر الحواميم وقرئ حم سق (كذلك يوحي اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم) أي مثل ما في هذه السورة من المعاني أو ايحاء مثل ايحائها أوحى الله اليك والى الرسل من قبلك وانما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية للدلالة على استمرار الوحي وأن ايحاء مثله عادته وقرأ ابن كثير يوحى بالفتح على أن كذلك مبتدأ ويوحى خبره المسند الى ضميره أو مصدر ويوحى مسند الى اليك والله مرتفع بما دل عليه يوحى والعزيز الحكيم صفتان له مقررتان لعلو شأن الموحى به كما مر في السورة السابقة أو بالابتداء كما في قراءة نوحي بالنون والعزيز وما بعده أخبار أو العزيز الحكيم صفتان وقوله (له ما في السموات وما في الارض وهو العلي العظيم) خبران له وعلى الوجوه الاخر استئناف مقرر لعزته وحكمته (تكاد السموات) وقرأ نافع والكسائي بالياء (يتفطرن) يتشققن من عظمة الله وقيل من ادعاء الولد له وقرأ البصريان وأبو بكر ينفطرن بالنون

(قوله من جهة البنية) أي من جهة الصيغة لان فعولا للمبالغة (قوله وما في القنوط الخ) لان القنوط هو ان يظهر أثر اليأس (قوله وتعليلا لمزيد ضلالهم) أي تعليلا لمزيد ضلالهم المستفاد من أضل الذي هو صيغة التفضيل فان الشقاق دليل الضلال والبعيد يدل على زيادته

﴿ سورة شورى ﴾

والاول أبلغ لانه مطاوع فطر وهذا مطاوع فطر وقرئ تتفطرن بالتاء لتأكيد التأنيث وهو نادر (من فوقهن) أى يبتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية وتخصيصها على الاول لان أعظم الآيات وأدلها على علو شأنه من تلك الجهة وعلى الثانى ليدل على الانفطار من تحتهن بالطريق الاولى وقيل الضمير للارض فان المراد بها الجنس (والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الارض) بالسعى فيما يستدعى مغفرتهم من الشفاعة والالهام واعداد الاسباب المقربة الى الطاعة وذلك فى الجملة يعم المؤمن والكافر بل لو فسر الاستغفار بالسعى فيما يدفع الخلل المتوقع عم الحيوان بل الجماد وحيث خص بالمؤمنين فالمراد به الشفاعة (ألا ان الله هو الغفور الرحيم) اذ ما من مخلوق الا وهو ذو حظ من رحمته والآية على الاول زيادة تقرير لعظمته وعلى الثانى دلالة على تقدسه عما نسب اليه وان عدم معاجلتهم بالعقاب على تلك الكلمة الشنعاء باستغفار الملائكة وفرط غفران الله ورحمته (والذين اتخذوا من دونه أولياء) شركاء وأندادا (الله حفيظ عليهم) رقيب على أحوالهم وأعمالهم فيجازيهم بها (وما أنت) يا محمد (عليهم بوكيل) بموكل بهم أو بموكول اليك أمرهم (وكذلك أوحينا اليك قرآنا عربيا) الاشارة الى مصدر يوحى أو الى معنى الآية المتقدمة فانه مكرر فى القرآن فى مواضع جمة فتكون الكاف مفعولا به وقرآنا عربيا حال منه (لتنذر أم القرى) أهل أم القرى وهى مكة شرفها الله تعالى (ومن حولها) من العرب (وتنذر يوم الجمع) يوم القيامة يجمع فيه الخلائق أو الارواح والاشباح أو العمال والاعمال وحذف ثانى مفعولى الاول وأول مفعولى الثانى للتهويل وايهام التعميم وقرئ لينذر بالياء والفعل للقرآن (لا ريب فيه) اعتراض لا محل له من الاعراب (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) أى بعد جمعهم فى الموقف يجمعون أولا ثم يفرقون والتقدير منهم فريق والضمير للمجموعين لدلالة الجمع عليه وقرئا منصوبين على الحال منهم أى وتنذر يوم جمعهم متفرقين بمعنى مشارفين للتفرق أو متفرقين فى دارى الثواب والعقاب (ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة) مهتدين أو ضالين (ولكن يدخل من يشاء فى رحمته) بالهداية والحمل على الطاعة (والظالمون ما لهم من ولى ولا نصير) أى يدعهم بغير ولى ولا نصير فى عذابه ولعل تغيير المقابلة للمبالغة فى الوعيد اذ الكلام فى الانذار (أم اتخذوا) بل اتخذوا (من دونه أولياء) كالاصنام (فالله هو الولى) جواب لشرط محذوف مثل ان أرادوا أولياء بحق فالله هو الولى بالحق (وهو يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) كالتقرير لكونه حقيقا بالولاية (وما اختلفتم) أنتم والكفار (فيه من شئ) من أمر من أمور الدنيا أو الدين (فحكمه الى الله) مفوض اليه يميز المحق من المبطل بالنصر أو بالاثابة والمعاقبة وقيل وما اختلفتم فيه من تأويل متشابه فارجعوا فيه الى المحكم من كتاب الله (ذلكم الله ربى عليه توكلت) فى مجامع الامور (واليه أنيب) اليه أرجع فى المعضلات (فاطر السموات والارض) خبر آخر لذلكم أو مبتدأ خبره (جعل لكم) وقرئ بالجر على البدل من الضمير أو الوصف لالى الله (من أنفسكم) من جنسكم (أزواجا) نساء (ومن الانعام أزواجا) أى وخلق للانعام من جنسها أزواجا أو خلق لكم من الانعام أصنافا أو ذكورا واناثا (يذرؤكم) يكثركم من الذرء وهو البث وفى معناه الذر والذرو والضمير على الاول للناس والانعام على تغليب المخاطبين العقلاء (فيه) فى هذا التدبير وهو جعل الناس والانعام أزواجا يكون بينهم توالد فانه كالمنبع للبث والتكثير (ليس كمثله شئ) أى ليس مثله شئ يزاوجه ويناسبه والمراد من مثله ذاته كما فى قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة فى نفيه عنه فانه اذا نفى عمن يناسبه ويسد مسده كان نفيه عنه أولى ونظيره قول رقيقة بنت صيفى فى سقيا عبد

(قوله وتخصيصها على الاول الخ) أى على قراءة يتفطرن من باب التفعيل ليدل على عظم الامر فانه اذا انشق السموات من جانبها الاعظم فيكون أدل على عظمة الله تعالى وعلى الثانى وهو القراءة الاخرى ليدل على ما ذكر وهو ظاهر (قوله فان المراد بها الجنس) أى المراد من الارض الجنس فهو شامل للمتعدد ولذا جمع الضمير (قوله على الاول الخ) أى التفسير الاول والثانى (قوله أو متفرقين الخ) هذا مناسب لان يكون المراد من الجمع جمع الارواح والاشباح أو العمال والاعمال (قوله ولعل الخ) أى الظاهر أن يقال ويدخل من يشاء فى عذابه فغير الى ما ذكر لما ذكر (قوله أى ليس مثله شئ) هو حاصل المعنى لانه اذا كان المراد من مثله ذاته صار المعنى ليس كذاته شئ والكاف بمعنى مثل أى ليس مثل ذاته شئ ومآله الى ان ليس مثله شئ لان ذات الشئ هو الشئ نفسه (قوله رقيقة) هى بضم الراء ولدانه جع لدة وهى ترب الرجل وسقيا طلب عبد المطلب السقى والدعاء له فى سنة أصابت العرب فى زمانه يا المراد بالطيب الطاهر ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاصل ما ذكره انها أى رقيقة رأت فى المنام أن

المطلب الاوفيهم الطيب الطاهر لذاته ومن قال الكاف فيه زائدة لعله عنى أنه يعطى معنى ليس مثله غير أنه آكد لما ذكرناه وقيل مثله صفته أى ليس كصفته صفة (وهو السميع البصير) لكل مايسمع ويبصر (له مقاليد السموات والارض) خزائنها (يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضيق على وفق مشيئته (انه بكل شئ عليم) فيفعله على ماينبغى (شرع لكم من الدين ماوصى به نوحا والذى أوحينا اليك وماوصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) أى شرع لكم من الدين دين نوح ومحمد عليهما الصلاة والسلام ومن بينهما من أرباب الشرائع وهو الاصل المشترك فيما بينهم المفسر بقوله (أن أقيموا الدين) وهو الايمان بما يجب تصديقه والطاعة فى أحكام الله ومحله النصب على البدل من مفعول شرع أو الرفع على الاستئناف كأنه جواب وماذلك المشروع أو الجر على البدل من هاء به (ولاتتفرقوا فيه) ولاتختلفوا فى هذا الاصل أما فروع الشرائع فمختلفة كما قال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا (كبر على المشركين) عظم عليهم (ماتدعوهم اليه) من التوحيد (الله يجتبى اليه من يشاء) يجتلب اليه والضمير لما تدعوهم أو للدين (ويهدى اليه) بالارشاد والتوفيق (من ينيب) يقبل اليه (وماتفرقوا) يعنى الامم السالفة وقيل أهل الكتاب لقوله وماتفرق الذين أوتوا الكتاب (الامن بعد ماجاءهم العلم) العلم بان التفرق ضلال متوعد عليه أو العلم بمبعث الرسل عليهم الصلاة والسلام أو أسباب العلم من الرسل والكتب وغيرهما فلم يلتفتوا اليها (بغيا بينهم) عداوة أو طلبا للدنيا (ولولا كلمة سبقت من ربك) بالامهال (الى أجل مسمى) هو يوم القيامة أو آخر أعمارهم المقدرة (لقضى بينهم) باستئصال المبطلين حين افترقوا لعظم ما اقترفوا (وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) يعنى أهل الكتاب الذين كانوا فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم أو المشركين الذين أورثوا القرآن من بعد أهل الكتاب وقرئ ورثوا وورثوا (لفى شك منه) من كتابهم لا يعلمونه كما هو أولا يؤمنون به حق الايمان أو من القرآن (مريب) مقلق أو مدخل فى الريبة (فلذلك) فلاجل ذلك التفرق او الكتاب أو العلم الذى أوتيته (فادع) الى الاتفاق على الملة الحنيفية أو الاتباع لما أوتيت وعلى هذا يجوز أن تكون اللام فى موضع الى لافادة الصلة والتعليل (واستقم كما أمرت) واستقم على الدعوة كما أمرك الله تعالى (ولاتتبع أهواءهم) الباطلة (وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) يعنى جميع الكتب المنزلة لا كالكفار الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض (وأمرت لاعدل بينكم) فى تبليغ الشرائع والحكومات والاول اشارة الى كمال القوة النظرية وهذا اشارة الى كمال القوة العملية (الله ربنا وربكم) خالق الكل ومتولى أمره (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) وكل مجازى بعمله (لاحجة بيننا وبينكم) لاحجاج بمعنى لاخصومة اذ الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة مجال ولا للخلاف مبدأ سوى العناد (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (واليه المصير) مرجع الكل لفصل القضاء وليس فى الآية مايدل على متاركة الكفار رأسا حتى تكون منسوخة بآية القتال (والذين يحاجون فى الله) فى دينه (من بعد ما استجيب له) من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا فيه أو من بعد ما استجاب الله لرسوله فاظهر دينه بنصره يوم بدر أو من بعد ما استجاب له أهل الكتاب بان أقروا بنبوته واستفتحوا به (حجتهم داحضة عند ربهم) زائلة باطلة (وعليهم غضب) لمعاندتهم (ولهم عذاب شديد) على كفرهم (الله الذى أنزل الكتاب) جنس الكتاب (بالحق) متلبسا به بعيدا من الباطل أو بما يحق ايراده من العقائد والاحكام (والميزان) والشرع الذى توزن به الحقوق ويسوى بين الناس أو العدل بان أنزل الامر به أو آلة الوزن بان أوحى باعدادها (ومايدريك لعل الساعة قريب) اتيانها فاتبع الكتاب واعمل بالشرع وواظب على العدل قبل أن يفاجئك

يخرج الناس ويدعو عبد المطلب ومعه ولده الطيب الطاهر فخرجوا فدعا فسقوا ونظر بما ذكر لانه فى معنى الطيب الطاهر أمثاله (قوله ومن قال الكاف فيه زائدة الخ) أى لايحسن ان يحكم بزيادة الكاف اذ على هذا التقدير تفوت الكناية التى هى المقصودة فانه اذا نفى شبيه مثله وهو المعنى الحقيقى للعبارة لزم المعنى المقصود وهو نفى شبيه ذاته تعالى وهو المعنى الكنائى (قوله على هذا يجوز أن يكون اللام فى موضع الى) أى اللام فى قوله فلذلك توضع موضع الى لما ذكر اذ الظاهر أن يقال فالى ذلك فادع وهذا اشارة الى الاتفاق والاتباع أى على تقدير ان يكون المراد ادع الى الاتفاق والاتباع يجوز أن تكون اللام فى لذلك فى موضع الى والمعنى للاتفاق على الملة الحنيفية ادع (قوله وليس فى الآية مايدل الخ) اذ معناه نفى محاجة البحث وأما القتال فشئ آخر غيرها

اليوم الذى توزن فيه أعمالك وتوفى جزاءك وقيل تذكير القريب لانه بمعنى ذات قرب أولان الساعة بمعنى البعث (يستعجل بها الذين لايؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا مشفقون منها) خائفون منها مع اعتنائهم بها لتوقع الثواب (ويعلمون أنها الحق) أى الكائن لامحالة (ألا ان الذين يمارون فى الساعة) يجادلون فيها من المرية أو من مريت الناقة اذا مسحت ضرعها بشدة للحلب لان كلا من المتجادلين يستخرج ماعند صاحبه بكلام فيه شدة (لفى ضلال بعيد) عن الحق فان البعث أشبه الغائبات الى المحسوسات فمن لم يهتد لتجويزه فهو أبعد عن الاهتداء الى ماوراءه (الله لطيف بعباده) برّ بهم بصنوف من البر لاتبلغها الافهام (يرزق من يشاء) أى يرزقه كما يشاء فيخص كلا من عباده بنوع من البر على مااقتضته حكمته (وهو القوى) الباهر القدرة (العزيز) المنيع الذى لايغلب (من كان يريد حرث الآخرة) ثوابها شبهه بالزرع من حيث انه فائدة تحصل بعمل الدنيا ولذلك قيل الدنيا مزرعة الآخرة والحرث فى الاصل القاء البذر فى الارض ويقال للزرع الحاصل منه (نزد له فى حرثه) فنعطه بالواحد عشرا الى سبعمائة فما فوقها (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها) شيأ منها على ماقسمناله (وماله فى الآخرة من نصيب) اذ الاعمال بالنيات ولكل امرئ مانوى (أم لهم شركاء) بل ألهم شركاء والهمزة للتقرير والتقريع وشركاؤهم شياطينهم (شرعوا لهم) بالتزيين (من الدين مالم يأذن به الله) كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وقيل شركاؤهم أوثانهم واضافتها اليهم لانهم متخذوها شركاء واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالتهم وافتتانهم عاندينوا به أو صور من سنه لهم (ولولا كلمة الفصل) أى القضاء السابق بتأجيل الجزاء أو العدة بان الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين أو المشركين وشركائهم (وان الظالمين لهم عذاب أليم) وقرئ أن بالفتح عطفا على كلمة الفصل أى ولولا كلمة الفصل وتقدير عذاب الظالمين فى الآخرة لقضى بينهم فى الدنيا فان العذاب الاليم غالب فى عذاب الآخرة (ترى الظالمين) فى القيامة (مشفقين) خائفين (مما كسبوا) من السيآت (وهو واقع بهم) أى وباله لاحق بهم أشفقوا أولم يشفقوا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات) فى أطيب بقاعها وأنزهها (لهم مايشاؤن عند ربهم) أى مايشتهونه ثابت لهم عند ربهم (ذلك) اشارة الى ماللمؤمنين (هو الفضل الكبير) الذى يصغر دونه مالغيرهم فى الدنيا (ذلك الذى يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ذلك الثواب الذى يبشرهم الله به فحذف الجار ثم العائد أو ذلك التبشير الذى يبشره الله عباده وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائى يبشر من بشره وقرئ يبشر من أبشره (قل لاأسئلكم عليه) على ماأتعاطاه من التبليغ والبشارة (أجرا) نفعا منكم (الا المودة فى القربى) أن تودونى لقرابتى منكم أو تودوا قرابتى وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لاأسألكم أجرا قط ولكنى أسألكم المودة وفى القربى حال منها أى الا المودة ثابتة فى ذوى القربى متمكنة فى أهلها أو فى حق القرابة ومن أجلها كما جاء فى الحديث الحب فى الله والبغض فى الله روى انها لما نزلت قيل يارسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت مودتهم علينا قال على وفاطمة وابناهما وقيل القربى التقرب الى الله أى الا أن تودوا الله ورسوله فى تقربكم اليه بالطاعة والعمل الصالح وقرئ الا مودة فى القربى (ومن يقترف حسنة) ومن يكتسب طاعة سيما حب آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه ومودته لهم (نزد له فيها حسنا) فى الحسنة بمضاعفة الثواب وقرئ يزد أى يزد الله وحسنى (ان الله غفور) لمن أذنب (شكور) لمن أطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه بالزيادة (أم يقولون) بل أيقولون (افترى على الله كذبا) افترى محمد بدعوى النبوة أو القرآن (فان يشأ الله يختم على قلبك) استبعاد للافتراء عن مثله بالاشعار

(قوله فان البعث الخ) لان البعث عبارة عن خلق البشر بعد موته فهو شبيه بخلق البشر ابتداء الذى هو من المحسوسات (قوله أو صور من سنه لهم) أى أو صور من أشرك بهم (قوله فحذف الجار ثم العائد) هذا بناء على انهم لايجوزون حذف المفعول الجار والمجرور دفعة بل على التدريج بخلاف السمن منوان بدرهم (قوله وفى القربى حال منها الخ) هذا على تقدير الانقطاع لان المودة على هذا التقدير مفعول وأما على تقدير الاتصال فليس بمفعول بل الاولى ان يقال ان التقدير الا المودة الثابتة فى القربى وأولى ما قاله هو ان تودونى لقرابتى بل منكم وتودوا قرابتى

على انه انما يجترئ عليه من كان مختوما على قلبه جاهلا بربه فاما من كان ذا بصيرة ومعرفة فلا وكأنه قال ان يشأ الله خذلانك يختم على قلبك لتجترئ بالافتراء عليه وقيل يختم على قلبك يمسك القرآن أو الوحي عنه أو يربط عليه بالصبر فلا يشق عليك أذاهم (ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته انه عليم بذات الصدور) استئناف لنفي الافتراء عما يقوله بأنه لو كان مفترى لمحقه اذ من عادته تعالى محو الباطل واثبات الحق بوحيه أو بقضائه أو بوعده بمحو باطلهم واثبات حقه بالقرآن أو بقضائه الذي لا مرد له وسقوط الواو من يمح في بعض المصاحف لاتباع اللفظ كما في قوله ويدع الانسان بالشر (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) بالتجاوز عما تابوا عنه والقبول يعدى الى مفعول ثان بمن وعن لتضمنه معنى الاخذ والابانة وقد عرفت حقيقة التوبة وعن على رضي الله عنه هي اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الندامة ولتضييع الفرائض الاعادة ورد المظالم واذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية واذاقتها مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كل ضحك ضحكته (ويعفو عن السيآت) صغيرها وكبيرها لمن يشاء (ويعلم ما يفعلون) فيجازي ويتجاوز عن اتقان وحكمة وقرأ الكوفيون غير أبي بكر ما تفعلون بالتاء (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي يستجيب الله لهم فحذف اللام كما حذف في واذا كالوهم والمراد اجابة الدعاء أو الاثابة على الطاعة فانها كدعاء وطلب لما يترتب عليها ومنه قوله عليه الصلاة والسلام أفضل الدعاء الحمد لله أو يستجيبون لله بالطاعة اذا دعاهم اليها (ويزيدهم من فضله) على ما سألوا واستحقوا واستوجبوا له بالاستجابة (والكافرون لهم عذاب شديد) بدل ما للمؤمنين من الثواب والتفضل (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض) لتكبروا وأفسدوا فيها بطرا أو لبغى بعضهم على بعض استيلاء واستعلاء وهذا على الغالب وأصل البغي طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرى كمية أو كيفية (ولكن ينزل بقدر) بتقدير (ما يشاء) كما اقتضته مشيئته (انه بعباده خبير بصير) يعلم خفايا أمرهم وجلاياها فيقدر لهم ما يناسب شأنهم روي أن أهل الصفة تمنوا الغنى فنزلت وقيل في العرب كانوا اذا أخصبوا تحاربوا واذا أجدبوا انتجعوا (وهو الذي ينزل الغيث) المطر الذي يغيثهم من الجدب ولذلك خص بالنافع وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ينزل بالتشديد (من بعد ما قنطوا) أيسوا منه وقرئ بكسر النون (وينشر رحمته) في كل شئ من السهل والجبل والنبات والحيوان (وهو الولي) الذي يتولى عباده باحسانه ونشر رحمته (الحميد) المستحق للحمد على ذلك (ومن آياته خلق السموات والارض) فانها بذاتها وصفاتها تدل على وجود صانع قادر حكيم (وما بث فيهما) عطف على السموات أو الخلق (من دابة) من حي على اطلاق اسم المسبب على السبب أو مما يدب على الارض وما يكون في أحد الشيئين يصدق أنه فيهما في الجملة (وهو على جمعهم اذا يشاء) أي في أي وقت يشاء (قدير) متمكن منه واذا كما تدخل على الماضي تدخل على المضارع (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) فبسبب معاصيكم والفاء لان ما شرطية أو متضمنة معناه ولم يذكرها نافع وابن عامر استغناء بما في الباء من معنى السببية (ويعفو عن كثير) من الذنوب فلا يعاقب عليها والآية مخصوصة بالمجرمين فان ما أصاب غيرهم فلأسباب أخر منها تعريضه للاجر العظيم بالصبر عليه (وما أنتم بمعجزين في الارض) فائتين ما قضى عليكم من المصائب (وما لكم من دون الله من ولي) يحرسكم عنها (ولا نصير) يدفعها عنكم (ومن آياته الجوار) السفن الجارية (في البحر كالاعلام) كالجبال قالت الخنساء

وان صخرا لتأتم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار

(قوله عنه) أي عن قلبك (قوله استئناف الخ) أي ليس بمعطوف على جزء الشرط وهو قوله تعالى يختم على قلبك اذ على هذا لزم ان يكون مترتبا على الجزاء مقيدا بالمشيئة لكن الغرض ههنا انه تعالى يمحو الباطل البتة ويحقق الحق بكلماته وعلى هذا فواوه ليست بمحذوفة بالجزم فينبغي ان تكتب لكن لم تكتب لاتباع اللفظ والقرينة على ما ذكرنا ايلاء اسم الله في ويمح الله (قوله كيفية أو كمية) فالتجاوز في الكيفية طلب الاشد والاقوى والتجاوز في الكمية طلب الاكثر (قوله لان ما شرطية أو متضمنة معناه) فالاول أن يكون لفظا ملحوظة معه بعد لا والثاني أن لا يكون كذلك بل يلاحظ فيه ترتب شئ على شئ

(ان يشأ يسكن الريح) وقرئ الرياح (فيظللن رواكد على ظهره) فيبقين ثوابت على ظهر البحر (ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) لكل من وكل همته وحبس نفسه على النظر فى آيات الله والتفكر فى آلائه أو لكل مؤمن كامل الايمان فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (أو يوبقهن) أو يهلكهن بارسال الريح العاصفة المغرقة والمراد اهلاك أهلها لقوله (بما كسبوا) وأصله أو يرسلها فيوبقهن لانه قسيم يسكن فاقتصر فيه على المقصود كما فى قوله (ويعف عن كثير) اذ المعنى أو يرسلها فيوبق ناسا بذنوبهم وينج ناسا على العفو منهم وقرئ ويعفو على الاستئناف (ويعلم الذين يجادلون فى آياتنا) عطف على علة مقدرة مثل لينتقم منهم ويعلم أو على الجزاء ونصب نصب الواقع جوابا للاشياء الستة لانه أيضا غير واجب وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على الاستئناف وقرئ بالجزم عطفا على يعف فيكون المعنى ويجمع بين اهلاك قوم وانجاء قوم وتحذير آخرين (مالهم من محيص) محيد من العذاب والجملة معلق عنها الفعل (فما أوتيتم من شئ فمتاع الحيوة الدنيا) تتمتعون به مدة حياتكم (وما عند الله) من ثواب الآخرة (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) لخلوص نفعه ودوامه وما الاولى موصولة تضمنت معنى الشرط من حيث ان ايتاء ما أوتوا سبب للتمتع بها فى الحياة الدنيا فجاءت الفاء فى جوابها بخلاف الثانية وعن على رضى الله عنه تصدق أبو بكر رضى الله تعالى عنه بماله كله فلامه جمع فنزلت (والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش واذا ما غضبوا هم يغفرون) والذين بما بعده عطف على للذين آمنوا أو مدح منصوب أو مرفوع وبناء يغفرون على ضميرهم خبرا للدلالة على انهم الاخصاء بالمغفرة حال الغضب وقرأ حمزة والكسائى كبير الاثم (والذين استجابوا لربهم) نزلت فى الانصار دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان فاستجابوا له (وأقاموا الصلوة وأمرهم شورى بينهم) ذو شورى بينهم لا ينفردون برأى حتى يتشاوروا ويجتمعوا عليه وذلك من فرط تدبرهم وتيقظهم فى الامور وهى مصدر كالفتيا بمعنى التشاور (ومما رزقناهم ينفقون) فى سبيل الخير (والذين اذا أصابهم البغى هم ينتصرون) على ما جعله الله لهم كراهة التذلل وهو وصفهم بالشجاعة بعد وصفهم بسائر أمهات الفضائل وهو لا يخالف وصفهم بالغفران فانه ينبئ عن عجز المغفور والانتصار عن مقاومة الخصم والحلم عن العاجز محمود وعن المتغلب مذموم لانه اجراء واغراء على البغى ثم عقب وصفهم بالانتصار للمنع عن التعدى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) وسمى الثانية سيئة للازدواج أو لانها تسوء من تنزل به (فمن عفا وأصلح) بينه وبين عدوه (فأجره على الله) عدة مبهمة تدل على عظم الموعود (انه لا يحب الظالمين) المبتدئين بالسيئة والمتجاوزين فى الانتقام (ولمن انتصر بعد ظلمه) بعد ما ظلم وقد قرئ به (فأولئك ما عليهم من سبيل) بالمعاتبة والمعاقبة (انما السبيل على الذين يظلمون الناس) يبتدؤنهم بالاضرار ويطلبون ما لا يستحقونه تجبرا عليهم (ويبغون فى الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم) على ظلمهم وبغيهم (ولمن صبر) على الاذى (وغفر) ولم ينتصر (ان ذلك لمن عزم الامور) أى ان ذلك منه فحذف كما حذف فى قولهم السمن منوان بدرهم للعلم به (ومن يضلل الله فما له من ولى من بعده) من ناصر يتولاه من بعد خذلان الله اياه (وترى الظالمين لما رأوا العذاب) حين يرونه فذكر بلفظ الماضى تحقيقا (يقولون هل الى مرد من سبيل) هل الى رجعة الى الدنيا (وتراهم يعرضون عليها) على النار ويدل عليه العذاب (خاشعين من الذل) متذللين متقاصرين مما يلحقهم من الذل (ينظرون من طرف خفى) أى يبتدئ نظرهم الى النار من تحريك لاجفانهم ضعيف كالمصبور ينظر الى السيف (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم) بالتعريض للعذاب المخلد (يوم

(قوله لانه أيضا غير واجب) أى الجزاء شبيه الجواب بالاشياء الستة التى هى الامر والنهى الخ لان الجزاء غير واجب فى ذاته بل بسبب الشرط كما ان جواب الامور المذكورة غير واجب بذاته بل بأحد الامور المذكورة (قوله فانه ينبئ عن عجز المغفور له والانتصار الخ) الانتصار معطوف على عجز اى الغفران ينبئ عن عجز المغفور والانتصار ينبئ عن مقاومة الخصم (قوله ثم عقب وصفهم الخ) أى ذكر قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها بعد ذكر الانتصار للمنع عن التجوز عن المثل لان المثلية توجب عدم التعدى

القيمة) ظرف خسروا والقول في الدنيا أو لقال أي يقولون اذا رأوهم على تلك الحال (ألا ان الظالمين في عذاب مقيم) تمام كلامهم أو تصديق من الله لهم (وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضلل الله فماله من سبيل) الى الهدى أو النجاة (استجيبوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لامرد له من الله) لا يرده الله بعد ما حكم به ومن صلة لمرد وقيل صلة يأتي أي من قبل أن يأتي يوم من الله لا يمكن رده (مالكم من ملجأ) مفر (يومئذ ومالكم من نكير) انكار لما اقترفتموه لانه مدون في صحائف أعمالكم تشهد عليه ألسنتكم وجوارحكم (فان أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا) رقيبا أو محاسبا (ان عليك الا البلاغ) وقد بلغت (وانا اذا أذقنا الانسان منا رحمة فرح بها) أراد بالانسان الجنس لقوله (وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور) بليغ الكفران ينسى النعمة رأسا ويذكر البلية ويعظمها ولا يتأمل سببها وهذا وان اختص بالمجرمين جاز اسناده الى الجنس لغلبتهم واندراجهم فيه وتصدير الشرطية الاولى باذا والثانية بان لان اذاقة النعمة محققة من حيث انها عادة مقتضاة بالذات بخلاف اصابة البلية واقامة علة الجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع المضمر في الثانية للدلالة على ان هذا الجنس موسوم بكفران النعمة (لله ملك السموات والارض) فله أن يقسم النعمة والبلية كيف يشاء (يخلق ما يشاء) من غير لزوم ومجال اعتراض (يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرانا واناثا ويجعل من يشاء عقيما) بدل من يخلق بدل البعض والمعنى يجعل أحوال العباد في الاولاد مختلفة على مقتضى المشيئة فيهب لبعض اما صنفا واحدا من ذكر أو أنثى أو الصنفين جميعا ويعقم آخرين ولعل تقديم الاناث لانها أكثر لتكثير النسل أو لان مساق الآية للدلالة على أن الواقع ما يتعلق به مشيئة الله لا مشيئة الانسان والاناث كذلك أو لان الكلام في البلاء والعرب تعدهن بلاء أو لتطييب قلوب آبائهن أو للمحافظة على الفواصل ولذلك عرف الذكور أو لجبر التأخير وتغيير العاطف في الثالث لانه قسيم المشترك بين القسمين ولم يحتج اليه الرابع لافصاحه بأنه قسيم المشترك بين الاقسام المتقدمة (انه عليم قدير) فيفعل ما يفعل بحكمة واختيار (وما كان لبشر) وما صح له (أن يكلمه الله الا وحيا) كلاما خفيا يدرك لانه بسرعة تمثيل ليس في ذاته مركبا من حروف مقطعة تتوقف على تموجات متعاقبة وهو ما يعم المشافه به كما روى في حديث المعراج وما وعد به في حديث الرؤية والمهتف به كما اتفق لموسى في طوى والطور ولكن عطف قوله (أو من وراء حجاب) عليه يخصه بالاول فالآية دليل على جواز الرؤية لا على امتناعها وقيل المراد به الالهام والالقاء في الروع أو الوحي المنزل به الملك الى الرسل فيكون المراد بقوله (أو يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء) أو يرسل اليه نبيا فيبلغ وحيه كما أمره وعلى الاول المراد بالرسول الملك الموحى الى الرسل ووحيا بما عطف عليه منتصب بالمصدر لان من وراء حجاب صفة كلام محذوف والارسال نوع من الكلام ويجوز أن يكون وحيا ويرسل مصدرين ومن وراء حجاب ظرفا وقعت أحوالا

(قوله واقامة علة الجزاء مقامه) لان الجزاء الحقيقي هو مثل ينسى النعمة ويشكو كثيرا لكنه لم يذكر ما هو جزاء حقيقة وذكر سببه الذي هو الكفران الذي هو مقتضى طبعه (قوله بدل من يخلق بدل البعض) أي قوله تعالى يهب لمن يشاء اناثا الخ بدل البعض من يخلق ما يشاء لان هذا التفصيل بعض خلق الله تعالى (قوله والاناث كذلك) أي الاناث تتعلق بها مشيئة الله لا مشيئة الانسان لان الانسان لا يشتهي من الاولاد الا الذكور لا الاناث (قوله أو لان الكلام في البلاء) لانه سبق قوله تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم (قوله أو لتطييب قلوب آبائهن) يعني لما قدم الله تعالى ذكر الاناث في كلامه ذكرن بلفظ يوهم آباءهن ولذا ورد في الحديث الوعد بالجنة لمن له بنتان وراعى حقهما (قوله أو للمحافظة على الفواصل) فان الفواصل أواخرها راء كالكفور والقدير ولذا عرف اذ لو لم يعرف لقيل يهب لمن يشاء ذكورا فلم يحفظ الفواصل (قوله وتغيير العاطف في الثاني) أي العطف الثاني وهو قوله تعالى أو يزوجهم ذكرانا واناثا لانه قسيم المشترك بين الاقسام المتقدمة أي القسمين المتقدمين الاول من رزق من الاولاد الاناث والثاني من رزق منهم الذكور ولم يحتج الرابع وهو ويجعل من يشاء عقيما الى تغيير العاطف لظهور كونه قسيم الاقسام المتقدمة وغاية مباينته عنها (قوله لانه تمثيل ليس في ذاته مركبا الخ) أي الوحي في الحقيقة أمر يمثل في متخيلة الموحى اليه بالفاظ متخيلة وقرأ

كما تمثل جبرائيل لمريم بشرا سويا (قوله لان الارسال نوع من الكلام) لانه عبارة عن أن يقول الله للانسان بعثتك الى الخلق لتبشر وتنذر (قوله وقعت أحوالا) والمعنى الا موحيا أو متكلما من وراء حجاب أو يرسل رسولا (قوله برفع اللام) فان قلت فحينئذ ما اعرابه قلنا هو حال عطفا على ما سبق وهو أيضا حال والمعنى أن يكلمه الله الا موحيا أو متكلما من وراء حجاب أو يرسل

وقرأنافع أو يرسل برفع اللام (انه علي) عن صفات المخلوقين (حكيم) يفعل ماتقتضيه حكمته فيكلم تارة بوسط وتارة بغير وسط اما عيانا واما من وراء حجاب (وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا) يعني ما أوحي اليه وسماه روحا لان القلوب تحيا به وقيل جبريل والمعنى أرسلناه اليك بالوحي (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) أي قبل الوحي وهو دليل على أنه لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع وقيل المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع (ولكن جعلناه) أي الروح أو الكتاب أو الايمان (نورا نهدي به من نشاء من عبادنا) بالتوفيق للقبول والنظر فيه (وانك لتهدي الى صراط مستقيم) هو الاسلام وقرئ لتهدي أي ليهديك الله (صراط الله) بدل من الاول (الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا (ألا الى الله تصير الامور) بارتفاع الوسائط والتعلقات وفيه وعد ووعيد للمطيعين والمجرمين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان ممن تصلي عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحمون له

﴿سورة الزخرف مكية وقيل الاقوله واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا وآيها تسع وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا) أقسم بالقرآن على أنه جعله قرآنا عربيا وهو من البدائع لتناسب القسم والمقسم عليه كقول أبي تمام * وثناياك انها اغريض * ولعل اقسام الله بالاشياء استشهاد بما فيها من الدلالة على المقسم عليه وبالقرآن من حيث انه معجز مبين لطرق الهدى وما يحتاج اليه في الديانة أو بين للعرب ما يدل على أنه تعالى صيره كذلك (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه (وانه) عطف على انا وقرأ حمزة والكسائي بالكسر على الاستئناف (في أم الكتاب) في اللوح المحفوظ فانه أصل الكتب السماوية وقرئ أم الكتاب بالكسر (لدينا) محفوظا عندنا عن التغيير (لعلي) رفيع الشأن في الكتب لكونه معجزا من بينها (حكيم) ذو حكمة بالغة أو محكم لا ينسخه غيره وهما خبران لان وفي أم الكتاب متعلق بعلي واللام لا تمنعه أو حال منه ولدينا بدل منه أو حال من أم الكتاب (أفنضرب عنكم الذكر صفحا) أفنذوده ونبعده عنكم مجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض قال طرفة

اضرب عنك الهموم طارقها * ضربك بالسيف قونس الفرس

والفاء للعطف على محذوف أي أنهملكم فنضرب عنكم الذكر وصفحا مصدر من غير لفظه فان تنحية الذكر عنهم اعراض أو مفعول له أو حال بمعنى صافحين وأصله أن تولي الشيء صفحة عنقك وقيل انه بمعنى الجانب فيكون ظرفا ويؤيده انه قرئ صفحا بالضم وحينئذ يحتمل أن يكون تخفيف صفح جمع صفوح بمعنى صافحين والمراد انكار أن يكون الامر على خلاف ما ذكر من انزال الكتاب على لغتهم ليفهموه (أن كنتم قوما مسرفين) أي لان كنتم وهو في الحقيقة علة مقتضية لترك الاعراض عنهم وقرأ نافع وحمزة والكسائي ان بالكسر على ان الجملة شرطية مخرجة للمحقق مخرج المشكوك استجهالا لهم وما قبلها دليل الجزاء (وكم أرسلنا من نبي في الاولين وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزؤن) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أي من القوم المسرفين لانه صرف الخطاب عنهم الى الرسول مخبرا عنهم (ومضى مثل الاولين) وسلف في القرآن قصتهم العجيبة وفيه وعد للرسول ووعيد لهم بمثل ما جرى على الاولين (ولئن سألتهم من

(قوله وهو دليل الخ) لا يخفى انه لا يصح اجراء الكلام على ظاهره والا لزم خلوه عن الايمان قبل الوحي فيجب ان يحمل قوله ولا الايمان على الايمان بكل ما يجب به الايمان أو بما قيل ان المراد ما لا طريق له الا السمع

﴿سورة الزخرف﴾

(قوله اغريض) الاغريض الطلع وقيل البرد وتنظيره بهذا الشعر تبعا للزمخشري صريح في ان المقسم عليه قوله اغريض وقال العلامة التفتازاني انه كلام مستأنف لبيان تفخيم شأن الثنايا وجواب القسم ما يجيء بعد ذلك في القصيدة التي مطلعها ما ذكر (قوله واللام لا تمنعه) أي اللام في لعلي لا تمنع تقديم ما يتعلق بعلي عليه كما جاز ان زيدا في الدار لقائم والمعنى لعلي في أم الكتاب (قوله ولدينا بدل منه) أي من علي (قوله طارقها) الطارق ما يطرق بالليل القونس ومنبت شعر الناصية (قوله اضرب بفتح الباء) بتقدير اضربن (قوله فيكون ظرفا) والمعنى أفنضرب عنكم الذكر صفحا أي كائنا في جانب وناحية منكم (قوله وحينئذ الخ) أي صفحا بالضم بمعنى الجانب وهو الظاهر ويحتمل احتمالا آخر وهو ان يكون مخفف صفح (قوله استجهالا لهم) لان ما ذكر يدل على انهم لم يتحقق عندهم انهم مسرفون مع وضوحه

خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم) لعله لازم مقولهم أو مادل عليه اجمالا أقيم مقامه تقريرا لالزام الحجة عليهم فكأنهم قالوا الله كما حكى عنهم فى مواضع أخر وهو الذى من صفته ما سرد من الصفات ويجوز أن يكون مقولهم وما بعده استئناف (الذى جعل لكم الارض مهدا) فتستقرون فيها وقرأ غير الكوفيين مهادا بالالف (وجعل لكم فيها سبلا) تسلكونها (لعلكم تهتدون) لكى تهتدوا الى مقاصدكم أو الى حكمة الصانع بالنظر فى ذلك (والذى نزل من السماء ماء بقدر) بمقدار ينفع ولا يضر (فأنشرنا به بلدة ميتا) مال عنه الماء وتذكيره لان البلدة بمعنى البلد والمكان (كذلك) مثل ذلك الانشار (تخرجون) تنشرون من قبوركم وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى تخرجون بفتح التاء وضم الراء (والذى خلق الازواج كلها) أصناف المخلوقات (وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون) ما تركبونه على تغليب المتعدى بنفسه على المتعدى بغيره اذ يقال ركبت الدابة وركبت فى السفينة أو المخلوق للركوب على المصنوع له أو الغالب على النادر ولذلك قال (لتستووا على ظهوره) أى ظهور ما تركبون وجمعه للمعنى (ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه) تذكروها بقلوبكم معترفين بها حامدين عليها (وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) مطيقين من أقرن الشئ اذا أطاقه وأصله وجده قرينته اذ الصعب لا يكون قرينة الضعيف وقرئ بالتشديد والمعنى واحد وعنه عليه الصلاة والسلام انه كان اذا وضع رجله فى الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى سخر لنا هذا الى قوله (وانا الى ربنا لمنقلبون) أى راجعون واتصاله بذلك لان الركوب للتنقل والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله تعالى أو لانه مخطر فينبغى للراكب أن لا يغفل عنه ويستعد للقاء الله تعالى (وجعلوا له من عباده جزأ) متصل بقوله ولئن سألتهم أى وقد جعلوا له بعد ذلك الاعتراف من عباده ولدا فقالوا الملائكة بنات الله ولعله سماه جزأ كما سمى بعضا لانه بضعة من الوالد دلالة على استحالته على الواحد الحق فى ذاته وقرأ أبو بكر جزأ بضمتين (ان الانسان لكفور مبين) ظاهر الكفران ومن ذلك نسبة الولد الى الله لانها من فرط الجهل به والتحقير لشأنه (أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين) معنى الهمزة فى أم للانكار والتعجب من شأنهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا له جزأ حتى جعلوا له من مخلوقاته أجزاء أخس مما اختير لهم وأبغض الاشياء اليهم بحيث اذا بشر أحدهم بها اشتد غمه به كما قال (واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا) بالجنس الذى جعله له مثلا اذ الولد لا بد وأن يماثل الوالد (ظل وجهه مسودا) صار وجهه أسود فى الغاية لما يعتريه من الكآبة (وهو كظيم) مملوء قلبه من الكرب وفى ذلك دلالات على فساد ما قالوه وتعريف البنين بما مر فى الذكور وقرئ مسود ومسواد على ان فى ظل ضمير المبشر ووجهه مسود جملة وقعت خبرا (أومن ينشأ فى الحلية) أى أو جعلوا له أو اتخذ من يتربى فى الزينة يعنى البنات (وهو فى الخصام) فى المجادلة (غير مبين) مقرر لما يدعيه من نقصان العقل وضعف الرأى ويجوز أن يكون من مبتدأ محذوف الخبر أى أومن هذا حاله ولده وفى الخصام متعلق بمبين واضافة غير اليه لا يمنعه لما عرفت وقرأ حمزة والكسائى وحفص ينشأ أى يربى وقرئ ينشأ ويناشأ بمعناه ونظير ذلك أعلاه وعلاه وعالاه بمعنى (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا) كفر آخر تضمنه مقالهم شنع به عليهم وهو جعلهم أكمل العباد وأكرمهم على الله تعالى أنقصهم رأيا وأخسهم صنفا وقرئ عبيد وقرأ الحجازيان وابن عامر ويعقوب عند على تمثيل زلفاهم وقرئ أنثا وهو جمع الجمع (أشهدوا خلقهم) أحضروا خلق الله اياهم فشاهدوهم اناثا فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل وتهكم بهم وقرأ نافع أأشهدوا بهمزة الاستفهام وهمزة مضمومة

(قوله لعله لازم مقولهم الخ) يعنى انهم لم يقولوا العبارة المذكورة بل قالوا فى الجواب ما يستلزم الوصفين أو ما دل عليه اجمالا فانهم قالوا فى الجواب خالق الخلق الله تعالى كما حكى عنهم فى مواضع أخر فالعزيز العليم لازمان له وكذا هما مدلوله اجمالا لان الله موضوع للذات الكاملة من جميع الجهات وهما من جهاته (قوله كأنهم قالوا الله تعالى) معناه ان الظن انهم قالوا فى الجواب ما ذكر لان كان فى مثل هذا المقام للظن (قوله لما مر فى الذكور) أى فى قوله تعالى يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور وهو أن يكون التعريف لتأخير الذكر (قوله عند الخ) أى قرئ عند بالنون

بأن بينوا أشهدوا إيجادهم بنهم (ستكتب شهادتهم) التى شهدوا بها على الملائكة (ويسألون) أى عنها يوم القيامة وهو وعيد شديد وقرئ سيكتب وسنكتب بالياء والنون وشهاداتهم وهى أن لله جزأ وان له بنات وهن الملائكة ويساءلون من المساءلة (وقالوا لوشاء الرحمن ماعبدناهم) أى لوشاء عدم عبادة الملائكة ماعبدناهم فاستدلوا بنفى مشيئة عدم العبادة على امتناع النهى عنها أو على حسنها وذلك باطل لان المشيئة ترجح بعض الممكنات على بعض مأمورا كان أو منهيا حسنا كان أو غيره ولذلك جهلهم فقال (مالهم بذلك من علم ان هم الا يخرصون) يتمحلون تمحلا باطلا ويجوز أن تكون الاشارة الى أصل الدعوى كأنه لما أبدى وجوه فسادها وحكى شبههم المزيفة نفى أن يكون لهم بها علم من طريق العقل ثم أضرب عنه الى انكار أن يكون لهم سند من جهة النقل فقال (أم آتيناهم كتابا من قبله) من قبل القرآن أو ادعائهم ينطق على صحة ماقالوه (فهم به مستمسكون) بذلك الكتاب متمسكون (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون) أى لاحجة لهم على ذلك عقلية ولا نقلية وانما جنحوا فيه الى تقليد آبائهم الجهلة والامة الطريقة التى تؤم كالرحلة للرحول اليه وقرئت بالكسر وهى الحالة التى يكون عليها الآم أى القاصد ومنها الدين (وكذلك ماأرسلنا من قبلك فى قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ودلالة على ان التقليد فى نحو ذلك ضلال قديم وأن مقدميهم أيضا لم يكن لهم سند منظور اليه وتخصيص المترفين اشعار بأن التنعم وحب البطالة صرفهم عن النظر الى التقليد (قل أولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) أى أتتبعون آباءكم ولو جئتكم بدين أهدى من دين آبائكم وهى حكاية أمر ماض أوحى الى النذير أو خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيد الاول انه قرأ ابن عامر وحفص قال وقوله (قالوا انا بما أرسلتم به كافرون) أى وان كان أهدى اقناطا للنذير من أن ينظروا أو يتفكروا فيه (فانتقمنا منهم) بالاستئصال (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) ولا تكترث بتكذيبهم (واذ قال ابراهيم) واذكر وقت قوله هذا ليروا كيف تبرأ عن التقليد وتمسك بالدليل أو ليقلدوه ان لم يكن لهم بد من التقليد فانه أشرف آبائهم (لابيه وقومه اننى براء مما تعبدون) برىء من عبادتكم أو معبودكم مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وقرئ برىء وبراء ككريم وكرام (الا الذى فطرنى) استثناء منقطع أو متصل على ان ما يعم أولى العلم وغيرهم وأنهم كانوا يعبدون الله والاصنام والاوثان أو صفة على ان ما موصوفة أى اننى برىء من آلهة تعبدونها غير الذى فطرنى (فانه سيهدين) سيثبتنى على الهداية أو سيهدينى الى ماوراء ماهدانى اليه (وجعلها) وجعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام أو الله كلمة التوحيد (كلمة باقية فى عقبه) فى ذريته فيكون فيهم أبدا من يوحد الله ويدعو الى توحيده وقرئ كلمة وفى عقبه على التخفيف وفى عاقبه أى فيمن عقبه (لعلهم يرجعون) يرجع من أشرك منهم بدعاء من وحد (بل متعت هؤلاء وآباءهم) هؤلاء المعاصرين للرسول صلى الله عليه وسلم من قريش وآباءهم بالمد فى العمر والنعمة فاغتروا بذلك وانهمكوا فى الشهوات وقرئ متعت بالفتح على انه تعالى اعترض به على ذاته فى قوله وجعلها كلمة باقية مبالغة فى تعييرهم (حتى جاءهم الحق) دعوة التوحيد أو القرآن (ورسول مبين) ظاهر الرسالة عالها من المعجزات أو مبين للتوحيد بالحجج والآيات (ولما جاءهم الحق) لينبههم عن غفلتهم (قالوا هذا سحر وانا به كافرون) زادوا شرارة فضموا الى شركهم معاندة الحق والاستخفاف به فسموا القرآن سحرا وكفروا به واستحقروا الرسول (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) من احدى القريتين مكة والطائف (عظيم) بالجاه والمال كالوليد بن المغيرة وعروة بن

(قوله أو على حسنها) أى على حسن العبادة أى لوشاء الله عبادتنا الملائكة كانت عبادتنا لهم حسنة (قوله فى قوله وجعلها كلمة باقية) أى فى شأن قوله وجعلها (قوله مبالغة فى تعييرهم) المبالغة حاصلة بطريق الكناية لان التمتيع سبب الضلال فالمراد بالاعتراض انه صورة الاعتراض

مسعود الثقفى فان الرسالة منصب عظيم لا يليق الا بعظيم ولم يعلموا أنها رتبة روحانية تستدعى عظم النفس بالتحلى بالفضائل والكمالات القدسية لا التزخرف بالزخارف الدنيوية (أهم يقسمون رحمت ربك) انكار فيه تجهيل وتعجيب من تحكمهم والمراد بالرحمة النبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحيوة الدنيا) وهم عاجزون عن تدبيرها وهى خويصة أمرهم فى دنياهم فمن أين لهم أن يدبروا أمر النبوة التى هى أعلى المراتب الانسية واطلاق المعيشة يقتضى أن يكون حلالها وحرامها من الله (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) وأوقعنا بينهم التفاوت فى الرزق وغيره (ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) ليستعمل بعضهم بعضا فى حوائجهم فيحصل بينهم تآلف وتضام ينتظم بذلك نظام العالم لا لكمال فى الموسع ولا لنقص فى المقتر ثم انه لا اعتراض لهم علينا فى ذلك ولا تصرف فكيف يكون فيما هو أعلى منه (ورحمت ربك) يعنى هذه النبوة وما يتبعها (خير مما يجمعون) من حطام الدنيا والعظيم من رزق منها لا منه (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) لولا أن يرغبوا فى الكفر اذا رأوا الكفار فى سعة وتنعم لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه (لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج) ومصاعد جمع معرج وقرئ ومعاريج جمع معراج (عليها يظهرون) يعلون السطوح لحقارة الدنيا ولبيوتهم بدل من لمن بدل الاشتمال أو علة كقولك وهبت له ثوبا بقميصه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو سقفا اكتفاء بجمع البيوت وقرئ سقفا بالتخفيف وسقوفا وسقفا وهى لغة فى سقف (ولبيوتهم أبوابا وسررا عليها يتكئون) أى أبوابا وسررا من فضة (وزخرفا) وزينة عطف على سقفا أو ذهبا عطف على محل من فضة (وان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا) ان هى المخففة واللام هى الفارقة وقرأ عاصم وحمزة وهشام بخلاف عنه لما بالتشديد بمعنى الا وان نافية وقرئ به مع ان وما (والآخرة عند ربك للمتقين) عن الكفر والمعاصى وفيه دلالة على أن العظيم هو العظيم فى الآخرة لا فى الدنيا واشعار بما لاجله لم يجعل ذلك للمؤمنين حتى يجتمع الناس على الايمان وهو أنه تمتع قليل بالاضافة الى ما لهم فى الآخرة مخل به فى الاغلب لما فيه من الآفات قل من يتخلص عنها كما أشار اليه بقوله (ومن يعش عن ذكر الرحمن) يتعام ويعرض عنه لفرط اشتغاله بالمحسوسات وانهماكه فى الشهوات وقرئ يعش بالفتح أى يعم يقال عشى اذا كان فى بصره آفة وعشى اذا تعشى بلا آفة كعرج وعرج وقرئ يعشو على أن من موصولة (نقيض له شيطانا فهو له قرين) يوسوسه ويغويه دائما وقرأ يعقوب بالياء على اسناده الى ضمير الرحمن ومن رفع يعشو ينبغى أن يرفع نقيض (وانهم ليصدونهم عن السبيل) عن الطريق الذى من حقه أن يسبل وجمع الضميرين للمعنى اذ المراد جنس العاشى والشيطان المقيض له (ويحسبون أنهم مهتدون) الضمائر الثلاثة الاول له والباقيان للشيطان (حتى اذا جاءنا) أى العاشى وقرأ الحجازيان وابن عامر وأبو بكر جاآنا أى العاشى والشيطان (قال) أى العاشى للشيطان (ياليت بينى وبينك بعد المشرقين) بعد المشرق من المغرب فغلب المشرق وثنى وأضيف البعد اليهما (فبئس القرين) أنت (ولن ينفعكم اليوم) أى ما أنتم عليه من التمنى (اذ ظلمتم) اذ صح انكم ظلمتم أنفسكم فى الدنيا بدل من اليوم (أنكم فى العذاب مشتركون) لان حقكم أن تشتركوا أنتم وشياطينكم فى العذاب كما كنتم مشتركين فى سببه ويجوز أن يسند الفعل اليه بمعنى ولن ينفعكم اشتراككم فى العذاب كما ينفع الواقعين فى أمر صعب معاونتهم فى تحمل أعبائه وتقسمهم لمكابدة عنائه اذ لكل منكم ما لا تسعه طاقته وقرئ انكم بالكسر وهو يقوى الاول (أفأنت تسمع الصم أو تهدى العمى) انكار وتعجب من أن يكون هو الذى يقدر على هدايتهم بعد تمرنهم على الكفر واستغراقهم فى الضلال بحيث صار عشاهم عمى

(قوله قرئ به مع ان وما) أى قرئ بالا مع واحد منهما (قوله الضمائر الثلاثة الاول له الخ) المراد من الضمائر الثلاثة هى التى فى جملة يحسبون انهم مهتدون والاول منها للعاشى والضميران الباقيان وهما ضمير انهم وضمير مهتدون للشيطان اذ المعنى ان العاشى يحسبون الشياطين مهتدين فيقلدون الشياطين لذلك الحسبان فان قيل العاشون عن ذكر الرحمن لم يعترفوا بان الشياطين يوسوسونهم ويأمرونهم بالدين الذى هو الشرك ولم يعترفوا انهم قرناؤهم فكيف يحسبون أى العاشون ان الشياطين مهتدون قلنا هم أى العاشون فى حكم المقر المذكور لانهم لما عملوا ما أمر به الشياطين فكأنهم يحسبون أنهم مهتدون ويمكن أن يقال المراد من الشيطان أعم من شيطان الانس والجن فكل من المشركين له قرين من جنسه والاولى أن يجعل الضمائر الثلاثة للعاشى (قوله بدل من اليوم) أى على تفسيره وهو ان المعنى اذ صح انكم ظلمتم يكون اليوم الذى هو يوم القيامة بعينه هو زمان تحقق صحة الظلم عما قبله

مقرونا

مقرونا بالصمم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعب نفسه فى دعاء قومه وهم لا يزيدون الا غيا فنزلت (ومن كان فى ضلال مبين) عطف على العمى باعتبار تغاير الوصفين وفيه اشعار بأن الموجب لذلك تمكنهم فى ضلال لا يخفى (فاما نذهبن بك) أى فان قبضناك قبل أن نبصرك عذابهم وما مزيدة مؤكدة بمنزلة لام القسم فى استجلاب النون المؤكدة (فانا منهم منتقمون) بعذاب فى الدنيا والآخرة (أو نرينك الذى وعدناهم) أوان أردنا أن نريك ما وعدناهم من العذاب وقرأ يعقوب برواية رويس أو نرينك باسكان النون وكذا نذهبن (فانا عليهم مقتدرون) لا يفوتوننا (فاستمسك بالذى أوحى اليك) من الآيات والشرائع وقرئ أوحى على البناء للفاعل وهو الله تعالى (انك على صراط مستقيم) لا عوج له (وانه لذكر لك) لشرف لك (ولقومك وسوف تسئلون) أى عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقه (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا) أى واسأل أممهم وعلماء دينهم وقرأ ابن كثير والكسائى بتخفيف الهمزة (أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت فى ملة من مللهم والمراد به الاستشهاد باجماع الانبياء على التوحيد والدلالة على أنه ليس ببدع ابتدعه فيكذب ويعادى له فانه كان أقوى ما حملهم على التكذيب والمخالفة (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملئه فقال انى رسول رب العالمين) يريد باقتصاصه تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناقضة قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والاستشهاد بدعوة موسى عليه السلام الى التوحيد لينا ما لوافيها (فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون) فاجؤا وقت ضحكهم منها أى استهزؤا بها أول ما رأوها ولم يتأملوا فيها (وما نريهم من آية الا هى أكبر من أختها) الا هى بالغة أقصى درجات الاعجاز بحيث يحسب الناظر فيها أنها أكبر مما يقاس اليها من الآيات والمراد وصف الكل بالكبر كقولك رأيت رجالا بعضهم أفضل من بعض وكقوله

من تلق منهم تقل لاقيت سيدهم * مثل النجوم التى يسرى بها السارى

أو الا وهى مختصة بنوع من الاعجاز مفضلة على غيرها بذلك الاعتبار (وأخذناهم بالعذاب) كالسنين والطوفان والجراد (لعلهم يرجعون) على وجه يرجى رجوعهم (وقالوا يا أيه الساحر) نادوه بذلك فى تلك الحال لشدة شكيمتهم وفرط حماقتهم أو لانهم كانوا يسمون العالم الباهر ساحرا وقرأ ابن عامر بضم الهاء (ادع لنا ربك) فيكشف عنا العذاب (بما عهد عندك) بعهده عندك من النبوة أو من أن يستجيب دعوتك أو أن يكشف العذاب عمن اهتدى أو بما عهد عندك فوفيت به وهو الايمان والطاعة (اننا لمهتدون فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون) فاجؤا نكث عهدهم بالاهتداء (ونادى فرعون) بنفسه أو بمناديه (فى قومه) فى مجمعهم أو فيما بينهم بعد كشف العذاب عنهم مخافة أن يؤمن بعضهم (قال يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الانهار) أنهار النيل ومعظمها أربعة أنهر نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تنيس (تجرى من تحتى) تحت قصرى أو أمرى أو بين يدى فى جنانى والواو اما عاطفة لهذه الانهار على الملك وتجرى حال منها أو واو حال وهذه مبتدأ والانهار صفتها وتجرى خبرها (أفلا تبصرون) ذلك (أم أنا خير) مع هذه المملكة والبسطة (من هذا الذى هو مهين) ضعيف حقير لا يستعد للرئاسة من المهانة وهى القلة (ولا يكاد يبين) الكلام لما به من الرتة فكيف يصلح للرسالة وأم اما منقطعة والهمزة فيها للتقرير اذ قدم من أسباب فضله أو متصلة على اقامة المسبب مقام السبب والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون فتعلمون أنى خير منه (فلولا ألقى عليه أساورة من ذهب) أى فهلا ألقى عليه مقاليد الملك ان كان صادقا اذ كانوا اذا سودوا رجلا سوروه وطوقوه بسوار وطوق من ذهب وأساورة جمع اسوار بمعنى السوار على

(قوله فانه كان أقوى ما حملهم الخ) أى الابتداع والاتيان بالأمر البديع أقوى الموجبات للحمل على تكذيب المبتدع

تعويض التاء من ياء أساوير وقد قرئ به وقرأ يعقوب وحفص أسورة وهي جمع سوار وقرئ أساور جمع اسورة وألقي عليه اسورة وأساور على البناء للفاعل وهو الله تعالى (أوجاء معه الملائكة مقترنين) مقرونين يعينونه أو يصدقونه من قرنته به فاقترن أو متقارنين من اقترن بمعنى تقارن (فاستخف قومه) فطلب منهم الخفة في مطاوعته أو فاستخف أحلامهم (فأطاعوه) فيما أمرهم به (انهم كانوا قوما فاسقين) فلذلك أطاعوا ذلك الفاسق (فلما آسفونا) أغضبونا بالافراط في العناد والعصيان منقول من أسف اذا اشتد غضبه (انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين) في اليم (فجعلناهم سلفا) قدوة لمن بعدهم من الكفار يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم مصدر نعت به أو جمع سالف كخدم وخادم وقرأ حمزة والكسائي بضم السين واللام جمع سليف كرغف ورغيف أو سالف كصبر جمع صابر أو سلف كخشب وقرئ سلفا بابدال ضمة اللام فتحة أو على انه جمع سلفة أي ثلة قد سلفت (ومثلا للآخرين) وعظة لهم أو قصة عجيبة تسير مسير الامثال لهم فيقال مثلكم مثل قوم فرعون (ولما ضرب ابن مريم مثلا) أي ضربه ابن الزبعرى لما جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أو غيره بأن قال النصارى أهل كتاب وهم يعبدون عيسى عليه السلام ويزعمون أنه ابن الله والملائكة أولى بذلك أو على قوله تعالى واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أو ان محمدا يريد أن نعبده كما عبد المسيح (اذا قومك) قريش (منه) من هذا المثل (يصدون) يضجون فرحا لظنهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم صار ملزما به وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالضم من الصدود أي يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل هما لغتان نحو يعكف ويعكف (وقالوا أآلهتنا خير أم هو) أي آلهتنا خير عندك أم عيسى عليه السلام فان يكن في النار فلتكن آلهتنا معه أو آلهتنا الملائكة خير أم عيسى عليه السلام فاذا جاز أن يعبد ويكون ابن الله كانت آلهتنا أولى بذلك أو آلهتنا خير أم محمد صلى الله عليه وسلم فنعبده وندع آلهتنا وقرأ الكوفيون أآلهتنا بتحقيق الهمزتين وألف بعدهما (ما ضربوه لك الا جدلا) ما ضربوا هذا المثل الا لاجل الجدل والخصومة لا لتمييز الحق من الباطل (بل هم قوم خصمون) شداد الخصومة حراص على اللجاج (ان هو الا عبد أنعمنا عليه) بالنبوة (وجعلناه مثلا لبني اسرائيل) أمرا عجيبا كالمثل السائر لبني اسرائيل وهو كالجواب المزيح لتلك الشبهة (ولو نشاء لجعلنا منكم) لولدنا منكم يا رجال كما ولدنا عيسى من غير أب أو لجعلنا بدلكم (ملائكة في الارض يخلفون) ملائكة يخلفونكم في الارض والمعنى أن حال عيسى عليه السلام وان كانت عجيبة فانه تعالى قادر على ما هو أعجب من ذلك وأن الملائكة مثلكم من حيث انها ذوات ممكنة يحتمل خلقها توليدا كما جاز خلقها ابداعا فمن أين لهم استحقاق الألوهية والانتساب الى الله سبحانه وتعالى (وانه) وان عيسى عليه السلام (لعلم للساعة) لان حدوثه أو نزوله من أشراط الساعة يعلم به دنوها أو لان احياء الموتى يدل على قدرة الله تعالى عليه وقرئ لعلم أي لعلامة ولذكر على تسمية ما يذكر به ذكرا وفي الحديث ينزل عيسى عليه السلام على ثنية بالارض المقدسة يقال لها أفيق وبيده حربة يقتل بها الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر الامام فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلي خلفه على شريعة محمد عليه الصلاة والسلام ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى الا من آمن به وقيل الضمير للقرآن فان فيه الاعلام بالساعة والدلالة عليها (فلا تمترن بها) فلا تشكن فيها (واتبعون) واتبعوا هداي أو شرعي أو رسولي وقيل هو قول الرسول صلى الله عليه وسلم أمر أن يقوله (هذا) الذي أدعوكم اليه (صراط مستقيم) لا يضل سالكه (ولا يصدنكم الشيطان)

(قوله يقتدون بهم الخ) فيه ان قوله تعالى فجعلناهم سلفا يدل على انه تعالى جعلهم سلفا بسبب الانتقام والغرق وهذا لا يناسب جعلهم قدوة للآخرين والوجه ان يقال ان المعنى فجعلناهم سالفين هالكين ومثلا للآخرين حتى يكون للآخرين متعلقا بقوله مثلا لا بقوله سلفا (قوله أو غيره) عطف على قوله انكم الخ (قوله أو على قوله واسأل من أرسلنا الخ) عطف على قوله والنزاع وفيه انه قال ان عيسى عبده فلا يصح ان لم نجعل من دون الرحمن آلهة يعبدون به فكيف يصح قوله واسأل من أرسلنا الخ (قوله كالمزيح لتلك الشبهة) وهو كون عيسى معبودا بحق فان هذا هو أصل شبهتهم لان دعواهم ان عيسى معبود بحق لا بباطل لا اعتداد به وانما قال كالجواب المزيح لتلك الشبهة اذ الجواب الصريح ان يقال ان عيسى ليس معبودا بحق لكن ما ذكره ليس ذلك الجواب بعينه وانما هو مستلزم له (قوله يدل على قدرة الله عليه) فيدل على البعث الذي هو احياء أرض أيضا (قوله على تسمية ما يذكر به ذكرا) أي على تسمية ما يذكر به الساعة وهو عيسى ذكرا

عن المتابعة (انه لكم عدو مبين) ثابت عداوته بأن أخرجكم عن الجنة وعرضكم للبلية (ولما جاء عيسى بالبينات) بالمعجزات أو بآيات الانجيل أو بالشرائع الواضحات (قال قد جئتكم بالحكمة) بالانجيل أو بالشريعة (ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه) وهو ما يكون من أمر الدين لا ما يتعلق بأمر الدنيا فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم يبعثوا لبيانه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام أنتم أعلم بأمر دنياكم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أبلغه عنه (ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه) بيان لما أمرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرائع (هذا صراط مستقيم) الاشارة الى مجموع الامرين وهو تتمة كلام عيسى عليه السلام أو استئناف من الله تعالى يدل على ما هو المقتضى للطاعة فى ذلك (فاختلف الاحزاب) الفرق المتحزبة (من بينهم) من بين النصارى أو اليهود والنصارى من بين قومه المبعوث اليهم (فويل للذين ظلموا) من المتحزبين (من عذاب يوم أليم) هو القيامة (هل ينظرون الا الساعة) الضمير لقريش أو للذين ظلموا (أن تأتيهم) بدل من الساعة والمعنى هل ينظرون الا اتيان الساعة (بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) غافلون عنها لاشتغالهم بأمور الدنيا وانكارهم لها (الأخلاء) الاحباء (يومئذ بعضهم لبعض عدو) أى يتعادون يومئذ لانقطاع العلق لظهور ما كانوا يتخالون له سببا للعذاب (الا المتقين) فان خلتهم لما كانت فى الله تبقى نافعة أبد الآباد (يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) حكاية لما ينادى به المتقون المتحابون فى الله يومئذ وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى وحفص بغير الياء (الذين آمنوا بآياتنا) صفة المنادى (وكانوا مسلمين) حال من الواو أى الذين آمنوا مخلصين غير أن هذه العبارة آكد وأبلغ (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) نساؤكم المؤمنات (تحبرون) تسرون سرورا يظهر حباره أى أثره على وجوهكم أو تزينون من الحبر وهو حسن الهيئة أو تكرمون اكراما بالغ فيه والحبرة المبالغة فيما وصف بجميل (يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب) الصحاف جمع صحفة والاكواب جمع كوب وهو كوز لا عروة له (وفيها) وفى الجنة (ما تشتهى الانفس) وقرأ نافع وابن عامر وحفص تشتهيه الانفس على الأصل (وتلذ الاعين) بمشاهدته وذلك تعميم بعد تخصيص ما يعد من الزوائد فى التنعم والتلذذ (وأنتم فيها خالدون) فان كل نعيم زائل موجب لكلفة الحفظ وخوف الزوال ومستعقب للتحسر فى ثانى الحال (وتلك الجنة التى أورثتموها بما كنتم تعملون) وقرئ ورثتموها شبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه عليه العامل وتلك اشارة الى الجنة المذكورة وقعت مبتدأ والجنة خبرها والتى أورثتموها صفتها أو الجنة صفة تلك والتى خبرها أو صفة الجنة والخبر بما كنتم تعملون وعليه يتعلق الباء بمحذوف لا بأورثتموها (لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) بعضها تأكلون لكثرتها ودوام نوعها ولعل تفصيل التنعم بالمطاعم والملابس وتكريره فى القرآن وهو حقير بالاضافة الى سائر نعائم الجنة لما كان بهم من الشدة والفاقة (ان المجرمين) الكاملين فى الاجرام وهم الكفار لانه جعل قسيم المؤمنين بالآيات وحكى عنهم ما يخص بالكفار (فى عذاب جهنم خالدون) خبران أو خالدون خبر والظرف متعلق به (لا يفتر عنهم) لا يخفف عنهم من فترت عنه الحمى اذا سكنت قليلا والتركيب للضعف (وهم فيه) فى العذاب (مبلسون) آيسون من النجاة (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) مر مثله غير مرة توهم فصل (ونادوا يا مالك) وقرئ يا مال على الترخيم مكسورا أو مضموما ولعله اشعار بأنهم

(قوله وهو اعتقاد التوحيد الخ) لان أول ما قاله الانبياء هو الامر بالتوحيد (قوله تعالى هل ينظرون) أى ينتظرون لما كانوا مستحقين للعذاب الواقع فى الساعة ووجب وقوعه عليهم فكأنهم منتظرون له (قوله فجأة) أى بلا مقدمة وقوله وهم لا يشعرون ليس بتأكيد بل تأسيس اذ لا يلزم من عدم المقدمة عدم الشعور اذ يمكن وقوع الشئ للشعور به من غير سبق مقدمة (قوله وذلك تعميم بعد تخصيص) أى ذكر ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين بعد يطاف عليهم بصحاف من ذهب تعميم بعد تخصيص لان الصحاف والاكواب المذكورين بعض ما تشتهى الانفس (قوله لانه يخلفه عليه العامل) العامل فاعل يخلفه والضمير فى يخلفه راجع الى العمل وفى عليه الى الجزاء والمعنى يخلف العامل العمل متمكنا على الجزاء فكان الجزاء الميراث الحاصل للعامل عن العمل (قوله لما كان بهم من الشدة) أى لما حصل للفقراء المسلمين من الشدة والفاقة فكان توجههم الى المطعم والملبس شديدا (قوله لانه جعل قسيم المؤمنين) فيه انه ان أراد انه جعل قسيم مطلق المؤمنين فليس كذلك اذ لم يصح ان مطلق المؤمنين ليس لهم الخوف ولا هم يحزنون فان العاصين لهم خوف وحزن وان أراد انه جعل قسيم المؤمنين المتقين عن المعاصى فهذا لا يوجب أن يكون المجرمون مخصوصين بالكفار لان العاصين من المؤمنين مجرمون أيضا (قوله والتركيب للضعف) أى التركيب من حروف فتر يدل على الضعف

لضعفهم لايستطيعون تأدية اللفظ بالتمام ولذلك اختصروافقالوا (ليقض علينا ربك) والمعنى سل ربنا أن يقضي علينا من قضى عليه اذا أماته وهو لاينافي ابلاسهم فانه جؤار وتمن للموت من فرط الشدة (قال انكم ما كثون) لاخلاص لكم بموت ولا بغيره (لقد جئنا كم بالحق) بالارسال والانزال وهو تتمة الجواب ان كان في قال ضمير الله والاجواب منه فكأنه تعالى تولى جوابهم بعد جواب مالك (ولكن أكثركم للحق كارهون) لما في اتباعه من اتعاب النفس وادآب الجوارح (أم أبرموا أمرا) في تكذيب الحق ورده ولم يقتصروا على كراهته (فانا مبرمون) أمرا في مجازاتهم والعدول عن الخطاب للاشعار بان ذلك أسوأ من كراهتهم أو أم أحكم المشركون أمرا من كيدهم بالرسول فانا مبرمون كيدنا بهم ويؤيده قوله (أم يحسبون أنا لانسمع سرهم) حديث أنفسهم بذلك (ونجواهم) وتناجيهم (بلى) نسمعهما (ورسلنا) والحفظة مع ذلك (لديهم) ملازمة لهم (يكتبون) ذلك (قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين) منكم فان النبي صلى الله عليه وسلم يكون أعلم بالله وبما يصح له وبما لايصح له وأولى بتعظيم مايوجب تعظيمه ومن تعظيم الوالد تعظيم ولده ولا يلزم من ذلك صحة كينونة الولد وعبادته له اذ المحال قد يستلزم المحال بل المراد نفيهما على ابلغ الوجوه كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا غير أن لو ثم مشعرة بانتفاء الطرفين وان ههنا لاتشعر به ولا بنقيضه فانها لمجرد الشرطية بل الانتفاء معلوم لانتفاء اللازم الدال على انتفاء ملزومه والدلالة على ان انكاره الولد ليس لعناد ومراء بل لو كان لكان أولى الناس بالاعتراف به وقيل معناه ان كان له ولد في زعمكم فانا أول العابدين لله الموحدين له أو الآنفين منه أو من أن يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد أنفه أو ما كان له ولد فانا أول الموحدين من أهل مكة وقرأ حمزة والكسائي ولد بالضم وسكون اللام (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) عن كونه ذا ولد فان هذه الاجسام لكونها أصولا ذات استمرار تبرأت عما يتصف به سائر الاجسام من توليد المثل فما ظنك بمبدعها وخالقها (فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) أي يوم القيامة وهو دلالة على أن قولهم هذا جهل واتباع هوى وانهم مطبوع على قلوبهم معذبون في الآخرة (وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله) مستحق لان يعبد فيهما والظرف متعلق به لانه بمعنى المعبود أو متضمن معناه كقولك هو حاتم في البلد وكذا فيمن قرأ الله والراجع مبتدأ محذوف لطول الصلة بمتعلق الخبر والعطف عليه ولا يجوز جعله خبرا له لانه لايبقى له عائد لكن لو جعل صلة وقدر لاله مبتدأ محذوف يكون به جملة مبينة للصلة دالة على أن كونه في السماء بمعنى الالوهية دون الاستقرار وفيه نفي الالهة السماوية والارضية واختصاصه باستحقاق الالوهية (وهو الحكيم العليم) كالدليل عليه (وتبارك الذي له ملك السموات والارض ومابينهما) كالهواء (وعنده علم الساعة) العلم بالساعة التي تقوم القيامة فيها (واليه ترجعون) للجزاء وقرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو وعاصم وروح بالتاء على الالتفات للتهديد (ولايملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله (الامن شهد بالحق وهم يعلمون) بالتوحيد والاستثناء متصل ان أريد بالموصول كل ما عبد من دون الله لاندراج الملائكة والمسيح فيه ومنفصل ان خص بالاصنام (ولئن سألتهم من خلقهم) سألت العابدين أو المعبودين (ليقولن الله) لتعذر المكابرة فيه من فرط ظهوره (فأنى يؤفكون) يصرفون عن عبادته الى عبادة غيره (وقيله) وقول الرسول ونصبه للعطف على سرهم أو على محل الساعة أو لاضمار فعله أي وقال قيله وجره عاصم وحمزة عطفا على الساعة وقرئ بالرفع على انه مبتدأ خبره (يارب ان هؤلاء قوم لايؤمنون) أو معطوف على علم الساعة بتقدير مضاف وقيل هو قسم منصوب

بحذف

(قوله فانه جؤار وتمن) وهما لاينافيان الابلاس من التخليص من العذاب اما الجؤار فظاهر وأما التمني فلانه يجوز تمني المستحيل (قوله والاجواب منه الخ) أي ان لم يكن الضمير في قال ضمير الله يكون لقد جئناكم جوابا لهم من الله بعد جواب مالك لهم وجوابه انكم ما كثون (قوله تعالى فانا مبرمون) جزاء شرط محذوف والمعنى بل أبرموا وان أبرموا فانا مبرمون أو علة لامر محذوف والمعنى بل أبرموا أمرا ولا ينال به فانا مبرمون (قوله للاشعار الخ) وجه الاشعار ان الفاعل لهذا الامر لايستحق أن يخاطب (قوله ما كان له ولد) فتكون ان نافية (قوله وكذا فيمن قرأ الله) أي ذلك الحكم في قراءة من قرأ الله والراجع مبتدأ المحذوف والتقدير وهو الذي في السماء هو الله (قوله يكون به جملة مبينة للصلة) أي مبينة لمعنى كون الله في السماء اذ يعلم أن المراد حصول معبوديته اذ المراد الذي هو اله معبود (قوله بتقدير مضاف) فيكون المعنى وعلم قيله

بحذف الجار أو مجرور باضماره أو مرفوع بتقدير وقيله يارب قسمي وان هؤلاء جوابه (فاصفح عنهم) فاعرض عن دعوتهم آيسا عن ايمانهم (وقل سلام) تسلم منكم ومتاركة (فسوف يعلمون) تسلية للرسول وتهديد لهم وقرأ نافع وابن عامر بالتاء على أنه من المأمور بقوله * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامة ياعبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون

* (سورة الدخان) * مكية الا قوله انا كاشفوا العذاب الآية وهي سبع أو تسع وخمسون آية

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(حم والكتاب المبين) القرآن والواو للعطف ان كان حم مقسما به والا فللقسم والجواب قوله (انا أنزلناه في ليلة مباركة) ليلة القدر أو البراءة ابتدئ فيها انزاله أو أنزل فيها جملة الى سماء الدنيا من اللوح المحفوظ ثم أنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم نجوما وبركتها لذلك فان نزول القرآن سبب للمنافع الدينية والدنيوية أو لما فيها من نزول الملائكة والرحمة واجابة الدعوة وقسم النعمة وفصل الأقضية (انا كنا منذرين) استئناف يبين المقتضى للانزال وكذلك قوله (فيها يفرق كل أمر حكيم) فان كونها مفرق الامور المحكمة أو الملتبسة بالحكمة يستدعي أن ينزل فيها القرآن الذي هو من عظائمها ويجوز أن يكون صفة ليلة مباركة وما بينهما اعتراض وهو يدل على أن الليلة ليلة القدر لانه صفتها لقوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر وقرئ يفرق بالتشديد ويفرق كل أي يفرقه الله ونفرق بالنون (أمرا من عندنا) أي أعني بهذا الامر أمرا حاصلا من عندنا على مقتضى حكمتنا وهو مزيد تفخيم للامر ويجوز أن يكون حالا من كل أو أمر أو ضميره المستكن في حكيم لانه موصوف وأن يكون المراد به مقابل النهي وقع مصدر ليفرق أو لفعله مضمرا من حيث ان الفرق به أو حالا من أحد ضميري أنزلناه بمعنى آمرين أو مأمورا (انا كنا مرسلين رحمة من ربك) بدل من انا كنا منذرين أي أنزلنا القرآن لان من عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل الرحمة عليهم ووضع الرب موضع الضمير للاشعار بأن الربوبية اقتضت ذلك فانه أعظم أنواع التربية أو علة ليفرق أو أمرا ورحمة مفعول به أي يفصل فيها كل أمر أو تصدر الاوامر من عندنا لان من شأننا أن نرسل رحمتنا فان فصل كل أمر من قسمة الارزاق وغيرها وصدور الاوامر الالهية من باب الرحمة وقرئ رحمة على تلك رحمة (انه هو السميع العليم) يسمع أقوال العباد ويعلم أحوالهم وهو بما بعده تحقيق لربوبيته فانها لا تحق الا لمن هذه صفاته (رب السموات والارض وما بينهما) خبر آخر أو استئناف وقرأ الكوفيون بالجر بدلا من ربك (ان كنتم موقنين) أي ان كنتم من أهل الايقان في العلوم أو كنتم موقنين في اقراركم اذا سئلتم من خلقها فقلتم الله علمتم أن الامر كما قلنا أو ان كنتم مريدين اليقين فاعلموا ذلك (لا اله الا هو) اذ لا خالق سواه (يحيي ويميت) كما تشاهدون (ربكم ورب آبائكم الاولين) وقرئتا بالجر بدلا من ربك (بل هم في شك يلعبون) رد لكونهم موقنين (فارتقب) فانتظر لهم (يوم تأتي السماء بدخان مبين) يوم شدة ومجاعة فان الجائع يرى بينه وبين السماء كهيئة الدخان من ضعف بصره أو لان الهواء يظلم عام القحط لقلة الامطار وكثرة الغبار أو لان العرب تسمي الشر الغالب دخانا وقد قحطوا حتى أكلوا جيف الكلاب وعظامها واسناد الاتيان الى السماء لان ذلك يكفه عن الامطار أو يوم ظهور الدخان المعدود في أشراط الساعة لما روي أنه عليه الصلاة والسلام لما قال أول الآيات الدخان ونزول عيسى عليه السلام ونار تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس الى المحشر قيل وما الدخان فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال يملأ ما بين المشرق والمغرب

(قوله وقيله يارب قسمي) قال صاحب الكشاف الضمير في قيله للرسول صلى الله عليه وسلم فاقسام الله بقيله رفع منه وتعظيم الدعاء به

﴿سورة الدخان﴾

(قوله لانه موصوف) أي من جهة زهو امر موصوف بحكيم فيجب أن يكون فيه ضمير راجع اليه (قوله وأن يكون المراد مقابل النهي) أي يحتمل أن يكون المراد بالامر الامر المقابل للنهي وأن يكون مصدر ليفرق حتى يكون مفعولا له أو مصدر الفعله المقدر أي نأمر أمرا من عندنا وعلى كلا التقديرين مفعول مطلق وتوضيحه انه ان كان مصدر ليفرق كان مفعولا مطلقا ليفرق فيكون بمعنى الفرق وان كان مصدر الفعل تكون الجملة مرتبطة بيفرق من حيث ان الفرق به (قوله أو علة) عطف على قوله بدل أي أو يكون انا كنا مرسلين علة ليفرق أو علة لامرا (قوله ابين) بكسر الهمزة وفتحها اسم رجل بنى هذه البلدة وسكن بها

يمكث أربعين يوما وليلة فأما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكام وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه وأذنيه ودبره أو يوم القيامة والدخان يحتمل المعنيين (يغشى الناس) يحيط بهم صفة للدخان وقوله (هذا عذاب أليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) مقدر بقول وقع حالا وانا مؤمنون وعد بالايمان ان كشف العذاب عنهم (أنى لهم الذكرى) من أين لهم وكيف يتذكرون بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) بين لهم ما هو أعظم منها في ايجاب الادكار من الآيات والمعجزات (ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) أي قال بعضهم يعلمه غلام أعجمي لبعض ثقيف وقال آخرون انه مجنون (انا كاشفوا العذاب) بدعاء النبي عليه الصلاة والسلام فانه لما دعا رفع القحط (قليلا) كشفا قليلا أو زمانا قليلا وهو ما بقي من أعمارهم (انكم عائدون) الى الكفر غب الكشف ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط قال اذا جاء الدخان غوث الكفار بالدعاء فيكشفه الله عنهم بعد الاربعين فريثما يكشفه عنهم يرتدون ومن فسره بما في القيامة أوله بالشرط والتقدير (يوم نبطش البطشة الكبرى) يوم القيامة أو يوم بدر ظرف لفعل دل عليه (انا منتقمون) لا لمنتقمون فان ان تحجز عنه أو بدل من يوم تأتي وقرئ نبطش أي نجعل البطشة الكبرى باطشة بهم أو نحمل الملائكة على بطشهم وهو التناول بصولة (ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون) امتحناهم بارسال موسى عليه السلام اليهم أو أوقعناهم في الفتنة بالامهال وتوسيع الرزق عليهم وقرئ بالتشديد للتأكيد أو لكثرة القوم (وجاءهم رسول كريم) على الله أو على المؤمنين أو في نفسه لشرف نسبه وفضل حسبه (أن أدوا الى عباد الله) بأن أدوهم الى وأرسلوهم معي أو بأن أدوا الى حق الله من الايمان وقبول الدعوة يا عباد الله ويجوز أن تكون أن مخففة ومفسرة لان مجيء الرسول يكون برسالة ودعوة (انى لكم رسول أمين) غير متهم لدلالة المعجزات على صدقه أو لائتمان الله اياه على وحيه وهو علة الامر (وأن لا تعلوا على الله) ولا تتكبروا عليه بالاستهانة بوحيه ورسوله وأن كالاولى في وجهيها (انى آتيكم بسلطان مبين) علة للنهي ولذكر الامين مع الاداء والسلطان مع العلاء شأن لا يخفى (وانى عذت بربى وربكم) التجأت اليه وتوكلت عليه (أن ترجمون) أن تؤذوني ضربا أو شتما أو أن تقتلوني وقرئ عت بالادغام فيه (وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون) فكونوا بمعزل مني لا علي ولا لي ولا تتعرضوا الى بسوء فانه ليس جزاء من دعاكم الى ما فيه فلاحكم (فدعا ربه) بعد ما كذبوه (أن هؤلاء) بأن هؤلاء (قوم مجرمون) وهو تعريض بالدعاء عليهم بذكر ما استوجبوه به ولذلك سماه دعاء وقرئ بالكسر على اضمار القول (فأسر بعبادي ليلا) أي فقال أسر أو قال ان كان الامر كذلك فأسر وقرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير بوصل الهمزة من سرى (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده اذا علموا بخروجكم (واترك البحر رهوا) مفتوحا ذا فجوة واسعة أو ساكنا على هيئته بعدما جاوزته ولا تضربه بعصاك ولا تغير منه شيأ ليدخله القبط (انهم جند مغرقون) وقرئ بالفتح بمعنى لانهم (كم تركوا) كثيرا تركوا (من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) محافل مزينة ومنازل حسنة (ونعمة) وتنعم (كانوا فيها فاكهين) متنعمين وقرئ فكهين (كذلك) مثل ذلك الاخراج أخرجناهم أو الامر كذلك (وأورثناها) عطف على المقدر أو على تركوا (قوما آخرين) ليسوا منهم في شيء وهم بنو اسرائيل وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا الى مصر (فما بكت عليهم السماء والارض) مجاز عن عدم الاكتراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم كقولهم بكت عليهم السماء والارض وكسفت لهلاكهم الشمس في نقيض ذلك ومنه ما روي في الاخبار ان المؤمن ليبكي عليه مصلاه ومحل عبادته ومصعد عمله ومهبط رزقه وقيل تقديره فما بكت عليهم أهل

(قوله والدخان يحتمل المعنيين) أي يحتمل أن يراد بالدخان المعنى المشهور ويحتمل أن يكون غيره وهو الشر الغالب (قوله مقدر بقول) والمعنى قائلين وهو حال من الناس (قوله أوله بالشرط) فيكون معنى قوله تعالى انا كاشفوا العذاب الخ انا ان كشفنا العذاب انكم عائدون (قوله فان ان تحجز عنه) لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها (قوله وقرئ بالتشديد الخ) فان باب التفعيل قد يكون للتأكيد وقد يكون لتكثير الفعل وقد يكون لكثرة المفعول (قوله ويجوز أن تكون مخففة) تبع الكشاف وقال العلامة التفتازاني هذا القول مع ظهور التفعيل بعيد جدا لتصريحهم بأنه لا بد فيها من النفي أو قد أو السين أو سوف وان خبر ضمير الشان لا يكون الا جملة خبرية (قوله ولذكر الامين الخ) لان الاداء يناسب الامانة والاعلاء يناسب السلطان (قوله عطف على الفعل المقدر) فيكون المعنى مثلا نزعناها منهم وأورثنا

السماء والارض (وما كانوا منظرين) ممهلين الى وقت آخر (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين) من استعباد فرعون وقتله أبناءهم (من فرعون) بدل من العذاب على حذف المضاف أو جعله عذابا لافراطه فى التعذيب أو حال من المهين بمعنى واقعا من جهته وقرئ من فرعون على الاستفهام تنكيرا له لتنكر ما كان عليه من الشيطنة (انه كان عاليا) متكبرا (من المسرفين) فى العتو والشرارة وهو خبر ثان أى كان متكبرا مسرفا أو حال من الضمير فى عاليا أى كان رفيع الطبقة من بينهم (ولقد اخترناهم) اخترنا بنى اسرائيل (على علم) عالمين بأنهم أحقاء بذلك أو مع علم منا بأنهم يزيغون فى بعض الاحوال (على العالمين) لكثرة الانبياء فيهم أو على عالمى زمانهم (وآتيناهم من الآيات) كفلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى (ما فيه بلاء مبين) نعمة جلية أو اختبار ظاهر (ان هؤلاء) يعنى كفار قريش لان الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على أنهم مثلهم فى الاصرار على الضلالة والانذار عن مثل ما حل بهم (ليقولون ان هى الا موتتنا الأولى) ما العاقبة ونهاية الامر الا الموتة الأولى المزيلة للحياة الدنيوية ولا قصد فيه الى اثبات ثانية كما فى قولك حج زيد الحجة الاولى ومات وقيل لما قيل انكم تموتون موتة يعقبها حياة كما تقدمتكم موتة كذلك قالوا ان هى الا موتتنا الأولى أى ما الموتة التى من شأنها كذلك الا الموتة الأولى (وما نحن بمنشرين) بمبعوثين (فأتوا بآبائنا) خطاب لمن وعدهم بالنشور من الرسول والمؤمنين (ان كنتم صادقين) فى وعدكم ليدل عليه (أهم خير) فى القوة والمنعة (أم قوم تبع) تبع الحميرى الذى سار بالجيوش وحير الحيرة و بنى سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذمهم دونه وعنه عليه الصلاة والسلام ما أدرى أكان تبع نبيا أم غير نبى وقيل لملوك اليمن التبابعة لانهم يتبعون كما قيل لهم الاقيال لانهم يتقيلون (والذين من قبلهم) كعاد وثمود (أهلكناهم) استئناف بمآل قوم تبع والذين من قبلهم هدد به كفار قريش أو حال باضمار قد أو خبر من الموصول ان استؤنف به (انهم كانوا مجرمين) بيان للجامع المقتضى للاهلاك (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما) وما بين الجنسين وقرئ وما بينهن (لاعبين) لاهين وهو دليل على صحة الحشر كما مر فى الانبياء وغيرها (ما خلقناهما الا بالحق) الا بسبب الحق الذى اقتضاه الدليل من الايمان والطاعة أو البعث والجزاء (ولكن أكثرهم لا يعلمون) لقلة نظرهم (ان يوم الفصل) فصل الحق عن الباطل أو المحق عن المبطل بالجزاء أو فصل الرجل عن أقاربه وأحبائه (ميقاتهم) وقت موعدهم (أجمعين) وقرئ ميقاتهم بالنصب على أنه الاسم أى ان ميعاد جزائهم فى يوم الفصل (يوم لا يغنى) بدل من يوم الفصل أو صفة لميقاتهم او ظرف لما دل عليه الفصل لا له للفصل (مولى) من قرابة أو غيرها (عن مولى) أى مولى كان (شيأ) من الاغناء (ولا هم ينصرون) الضمير لمولى الاول باعتبار المعنى لانه عام (الا من رحم الله) بالعفو عنه وقبول الشفاعة فيه ومحله الرفع على البدل من الواو أو النصب على الاستثناء (انه هو العزيز) لا ينصر منه من اراد تعذيبه (الرحيم) لمن أراد أن يرحمه (ان شجرة الزقوم) وقرئ بكسر الشين ومعنى الزقوم سبق فى الصافات (طعام الأثيم) الكثير الآثام والمراد به الكافر لدلالة ما قبله وما بعده عليه (كالمهل) وهو ما يمهل فى النار حتى يذوب وقيل دردى الزيت (تغلى فى البطون) وقرأ ابن كثير وحفص ورويس بالياء على أن الضمير للطعام أو الزقوم لا للمهل اذ الاظهر أن الجملة حال من أحدهما (كغلى الحميم) غليانا مثل غليه (خذوه) على ارادة القول والمقول له الزبانية (فاعتلوه) فجروه والعتل الاخذ بمجامع الشئ وجره بقهر وقرأ الحجازيان وابن عامر و يعقوب بالضم وهما لغتان (الى سواء الجحيم) وسطه (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم) كان أصله يصب من فوق

(قوله أو على عالمى زمانهم) يدل على أن المعنى الاول هو أن بنى اسرائيل مختارون على جميع بنى آدم الموجودين فى جميع الازمنة فيلزم كونهم مختارين على المسلمين الذين سموا أمة محمد صلى الله عليه وسلم والعجب أن صاحب الكشاف ضعف هذا الوجه فقال وقيل على الناس جميعا (قوله ولا قصد فيه الخ) أى ليس القصد من ذكر الاولى اثبات الموتة الثانية وتوضيح الكلام انه يقال لما وبخهم بقولهم ان هى الا موتتنا الاولى وأبطل قولهم هذا فهم منه اثبات الموتة الثانية فأفاد المصنف أنه ليس المقصود ذلك بل المراد من الموتة الاولى الموتة المزيلة للحياة الدنيوية (قوله ان استؤنف به) أى لا يكون الموصول معطوفا على قوم تبع (قوله من الايمان والطاعة) بيان لحق (قوله أو صفة لميقاتهم) فيه ان ميقاتهم معرفة وهى لا توصف بما يضاف الى الجملة (قوله للفصل) أى للفصل بين الفصل الذى هو المضاف اليه فى يوم الفصل و بين يوم القيامة (قوله الضمير لمولى الاول الخ) ولا يعود الى المولى الثانى لانه يعلم من الكلام ان المولى الثانى لم ينصر (قوله اذ الاظهر أن الجملة حال من أحدهما) أى من الزقوم أو الطعام لان الغلى فى البطون يناسب الطعام وكونه حالا من الطعام أو من الزقوم فيه خفاء لانه مضاف اليه ليس فيه شائبة الفاعلية والمفعولية فالاولى ان يقال انه حال من المهل

المعجزات وقيل آيات من أمر النبي عليه الصلاة والسلام مبينة لصدقه (فما اختلفوا) في ذلك الامر (الا من بعد ما جاءهم العلم) بحقيقة الحال (بغيا بينهم) عداوة وحسدا (ان ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون) بالمؤاخذة والمجازاة (ثم جعلناك على شريعة) طريقة (من الامر) من أمر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعتك الثابتة بالحجج (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) آراء الجهال التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش قالوا له ارجع الى دين آبائك (انهم لن يغنوا عنك من الله شيأ) مما أراد بك (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) اذ الجنسية علة الانضمام فلا توالهم باتباع أهوائهم (والله ولي المتقين) فواله بالتقى واتباع الشريعة (هذا) أي القرآن أو اتباع الشريعة (بصائر للناس) بينات تبصرهم وجه الفلاح (وهدى) من الضلالة (ورحمة) ونعمة من الله (لقوم يوقنون) يطلبون اليقين (أم حسب الذين اجترحوا السيآت) أم منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان والاجتراح الاكتساب ومنه الجارحة (أن نجعلهم) أن نصيرهم (كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) مثلهم وهو ثاني مفعولي نجعل وقوله (سواء محياهم ومماتهم) بدل منه ان كان الضمير للموصول الاول لان المماثلة فيه اذ المعنى انكار أن يكون حياتهم ومماتهم سيين في البهجة والكرامة كما هو للمؤمنين ويدل عليه قراءة حمزة والكسائي وحفص سواء بالنصب على البدل أو الحال من الضمير في الكاف أو المفعولية والكاف حال وان كان للثاني فحال منه أو استئناف يبين المقتضي للانكار وان كان لهما فبدل أو حال من الثاني وضمير الاول والمعنى انكار أن يستووا بعد الممات في الكرامة أو ترك المؤاخذة كما استووا في الرزق والصحة في الحيوة أو استئناف مقرر لتساوي محيا كل صنف ومماته في الهدى والضلال وقرئ ومماتهم بالنصب على أن محياهم ومماتهم ظرفان كمقدم الحاج (ساء ما يحكمون) ساء حكمهم هذا أو بئس شيأ حكموا به ذلك (وخلق الله السموات والارض بالحق) كأنه دليل على الحكم السابق من حيث ان خلق ذلك بالحق المقتضي للعدل يستدعي انتصار المظلوم من الظالم والتفاوت بين المسيء والمحسن واذا لم يكن في المحيا كان بعد الممات (ولتجزى كل نفس بما كسبت) عطف على بالحق لانه في معنى العلة أو على علة محذوفة مثل ليدل بها على قدرته أو ليعدل ولتجزى (وهم لا يظلمون) بنقص ثواب وتضعيف عقاب وتسمية ذلك ظلما ولو فعله الله لم يكن منه ظلما لانه لو فعله غيره لكان ظلما كالابتلاء والاختبار (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) ترك متابعة الهدى الى متابعة الهوى فكأنه يعبده وقرئ آلهة هواه لانه كان أحدهم يستحسن حجرا فيعبده فاذا رأى أحسن منه رفضه اليه (وأضله الله) وخذله (على علم) عالما بضلاله وفساد جوهر روحه (وختم على سمعه وقلبه) فلا يبالي بالمواعظ ولا يتفكر في الآيات (وجعل على بصره غشاوة) فلا ينظر بعين الاستبصار والاعتبار وقرأ حمزة والكسائي غشوة (فمن يهديه من بعد الله) من بعد اضلاله (أفلا تذكرون) وقرئ تتذكرون (وقالوا ما هي) ما الحياة أو الحال (الا حياتنا الدنيا) التي نحن فيها (نموت ونحيا) أي نكون أمواتا نطفا وما قبلها ونحيا بعد ذلك أو نموت بأنفسنا ونحيا ببقاء أولادنا أو يموت بعضنا ويحيا بعضنا أو يصيبنا الموت والحياة فيها وليس وراء ذلك حياة ويحتمل انهم أرادوا به التناسخ فانه عقيدة أكثر عبدة الاوثان (وما يهلكنا الا الدهر) الا مرور الزمان وهو في الاصل مدة بقاء العالم من دهره اذا غلبه (وما لهم بذلك من علم) يعني نسبة الحوادث الى حركات الافلاك وما يتعلق بها على الاستقلال أو انكار البعث أو كليهما (ان هم الا يظنون) اذ لا دليل لهم عليه وانما قالوه بناء على التقليد والانكار لما لم يحسوا به (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) واضحات الدلالة على ما يخالف معتقدهم أو مبينات له (ما كان حجتهم) ما كان لهم متشبث يعارضونها به (الا

(قوله بدل منه ان كان الضمير للموصول الاول) أي ان كان ضمير محياهم ومماتهم راجعا الى الذين اجترحوا السيئات كان جملة سواء محياهم بدلا من أن نجعلهم والمعنى أم حسب الذين اجترحوا السيئات سواء محياهم وقوله لان للمماثلة فيه أي المماثلة في استواء الحياة والممات فبهذا الاعتبار صح أن يكون بدلا (قوله أو الحال من الضمير في الكاف) أي الضمير المستتر فيما يستفاد من الكاف اذ المعنى مماثلين الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله أو المفعولية والكاف حال يعني يكون سواء محياهم مفعولا ثانيا لنجعلهم ويكون كالذين آمنوا بتأويل المشتق كما ذكر (قوله فبدل) أي بدل من أن نجعلهم الخ والمعنى أم حسب الذين اجترحوا السيآت سواء محيا المؤمنين والكافرين (قوله ظرفان) والمعنى سواء حالهم وقت حياتهم ومماتهم (قوله رفضه اليه) أي ترك ما كان يعبده أولا مائلا الى ما استحسنه آخرا (قوله من دهره اذا غلبه) ولعل تسمية الزمان المذكور بالدهر لانه غلب كل شيء فيهلك وهو باق (قوله أو مبينات) أي مبينات لما يخالف معتقدهم أو للمعتقد أي لما يجب اعتقاده

أن قالوا ائتوا بآبائنا ان كنتم صادقين) وانما سماه حجة على حسبانهم ومساقهم أو على أسلوب قولهم تحية بينهم ضرب وجيع * فانه لا يلزم من عدم حصول الشئ حالا امتناعه مطلقا (قل الله يحييكم ثم يميتكم) على مادلت عليه الحجج (ثم يجمعكم الى يوم القيامة لاريب فيه) فان من قدر على الابداء قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع للمجازاة على ماقرر مرارا والوعد المصدق بالآيات دل على وقوعها واذا كان كذلك أمكن الاتيان بآبائهم لكن الحكمة اقتضت أن يعادوا يوم الجمع للجزاء (ولكن أكثر الناس لايعلمون) لقلة تفكرهم وقصور نظرهم على مايحسونه (ولله ملك السموات والارض) تعميم للقدرة بعد تخصيصها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) أى ويخسر يوم تقوم ويومئذ بدل منه (وترى كل أمة جاثية) مجتمعة من الجثوة وهى الجماعة أو باركة مستوفزة على الركب وقرئ جاذية أى جالسة على أطراف الاصابع لاستيفازهم (كل أمة تدعى الى كتابها) صحيفة أعمالها وقرأ يعقوب كل على انه بدل من الاول وتدعى صفة أو مفعول ثان (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) محمول على القول (هذا كتابنا) أضاف صحائف أعمالهم الى نفسه لانه أمر الكتبة أن يكتبوا فيها أعمالهم (ينطق عليكم بالحق) يشهد عليكم بما عملتم بلا زيادة ولا نقصان (انا كنا نستنسخ) نستكتب الملائكة (ما كنتم تعملون) أعمالكم (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم فى رحمته) التى من جملتها الجنة (ذلك هو الفوز المبين) الظاهر لخلوصه عن الشوائب (وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتى تتلى عليكم) أى فيقال لهم ألم يأتكم رسلى فلم تكن آياتى تتلى عليكم فحذف القول والمعطوف عليه اكتفاء بالمقصود واستغناء بالقرينة (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) عادتكم الاجرام (واذا قيل ان وعد الله) يحتمل الموعود به والمصدر (حق) كائن هو أو متعلقه لامحالة (والساعة لاريب فيها) افراد للمقصود وقرأ حمزة بالنصب عطفا على اسم ان (قلتم ماندرى ما الساعة) أى شئ الساعة استغرابا لها (ان نظن الا ظنا) أصله نظن ظنا فادخل حرفا النفى والاستثناء لاثبات الظن ونفى ماعداه كأنه قال مانحن الا نظن ظنا أو لنفى ظنهم فيماسوى ذلك مبالغة ثم أكده بقوله (ومانحن بمستيقنين) أى لامكانه ولعل ذلك قول بعضهم تحيروا بين ماسمعوا من آبائهم وماتليت عليهم من الآيات فى أمر الساعة (وبدا لهم) ظهر لهم (سيئات ماعملوا) على ما كانت عليه بأن عرفوا قبحها وعاينوا وخامة عاقبتها أو جزاؤها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) وهو الجزاء (وقيل اليوم ننساكم) نترككم فى العذاب ترك ماينسى (كما نسيتم لقاء يومكم هذا) كما تركتم عدته ولم تبالوا به واضافة اللقاء الى يوم اضافة المصدر الى ظرفه (ومأواكم النار ومالكم من ناصرين) يخلصونكم منها (ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا) استهزأتم بها ولم تتفكروا فيها (وغرتكم الحيوة الدنيا) فحسبتم ان لاحياة سواها (فاليوم لايخرجون منها) وقرأ حمزة والكسائى بفتح الياء وضم الراء (ولاهم يستعتبون) لايطلب منهم أن يعتبوا ربهم أى يرضوه لفوات أوانه (فلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين) اذ الكل نعمة منه ودال على كمال قدرته (وله الكبرياء فى السموات والارض) اذ ظهر فيها آثارها (وهو العزيز) الذى لايغلب (الحكيم) فيما قدر وقضى فاحمدوه وكبروه وأطيعوه له * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب

﴿سورة الاحقاف مكية وآيها أربع أو خمس وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ماخلقنا السموات والارض ومابينهما الا بالحق) الا

(قوله فانه لايلزم الخ) أى ليس قولهم هذا حجة اذلا يلزم من عدم حصول البعث فى الحال عدم حصوله مطلقا فلايجوز أن يكون فى المستقبل (قوله أو مفعول ثان) أراد انه يدل على المفعول الثانى وهو جاثية (قوله كائن هو أو متعلقه) الاول اذا فسر الوعد بالموعود والثانى اذا فسر الوعد بالمصدر (قوله افراد للمقصود) لان الساعة من جملة الموعودات وهو المقصود منها (قوله فكأنه قال مانحن الا نظن ظنا) أورد هذا التكلف البليغ للمبالغة ولا يخفى مافيه من تغيير ترتيب نظم القرآن وههنا توجيهان غير ماذكره لايحتاج فيهما الى ماذكره الاول أن يقال ان المراد من نظن نعتقد فكأنه قيل مانعتقد الا ظنا لاجزما الثانى أن يكون المراد من الا ظنا الا ظنا ضعيفا (قوله أو لنفى ظنهم فيما سوى ذلك) فكأن المعنى ان نظن الا ظنا كائنا فى أمر الساعة فكان ظنهم منحصرا فى أمر الساعة (قوله اضافة اللقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه) فيكون المعنى كما نسيتم لقاء ربكم فى يومكم هذا

﴿سورة الاحقاف﴾

خلقا ملتبسا بالحق وهو ما تقتضيه الحكمة والمعدلة وفيه دلالة على وجود الصانع الحكيم والبعث للجزاء على ما قررناه مرارا (وأجل مسمى) و بتقدير أجل مسمى ينتهي اليه الكل وهو يوم القيامة أو كل واحد وهو آخر مدة بقائه المقدر له (والذين كفروا عما أنذروا) من هول ذلك الوقت و يجوز أن تكون ما مصدرية (معرضون) لا يتفكرون فيه ولا يستعدون لحلوله (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات) أي أخبروني عن حال آلهتكم بعد تأمل فيها هل يعقل أن يكون لها في أنفسها مدخل في خلق شيء من أجزاء العالم فتستحق به العبادة وتخصيص الشرك بالسموات احتراز عما يتوهم أن للوسائط شركة في ايجاد الحوادث السفلية (ائتوني بكتاب من قبل هذا) من قبل هذا الكتاب يعني القرآن فانه ناطق بالتوحيد (أو أثارة من علم) أو بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين هل فيها ما يدل على استحقاقهم للعبادة أو الامر به (ان كنتم صادقين) في دعواكم وهو الزام بعدم ما يدل على ألوهيتهم بوجه ما نقلا بعد الزامهم بعدم ما يقتضيها عقلا وقرئ اثارة بالكسر أي مناظرة فان المناظرة تثير المعاني وأثرة أي شيء أوثرتم به وأثرة بالحركات الثلاث في الهمزة وسكون الثاء فالمفتوحة للمرة من مصدر أثر الحديث اذا رواه والمكسورة بمعنى الاثرة والمضمومة اسم ما يؤثر (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) انكار أن يكون أحد أضل من المشركين حيث تركوا عبادة السميع البصير المجيب القادر الخبير الى عبادة من لا يستجيب لهم لو سمع دعاءهم فضلا أن يعلم سرائرهم ويراعي مصالحهم (الى يوم القيمة) ما دامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) لانهم اما جمادات واما عباد مسخرون مشتغلون بأحوالهم (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) يضرونهم ولا ينفعونهم (وكانوا بعبادتهم كافرين) مكذبين بلسان الحال أو المقال وقيل الضمير للعابدين وهو كقوله والله ربنا ما كنا مشركين (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) واضحات أو مبينات (قال الذين كفروا للحق) لاجله وفي شأنه والمراد به الآيات ووضعه موضع ضميرها ووضع الذين كفروا موضع ضمير المتلو عليهم للتسجيل عليها بالحق وعليهم بالكفر والانهماك في الضلالة (لما جاءهم) حينما جاءهم من غير نظر وتأمل (هذا سحر مبين) ظاهر بطلانه (أم يقولون افتراه) اضراب عن ذكر تسميتهم اياه سحرا الى ذكر ما هو أشنع منه وانكار له وتعجيب (قل ان افتريته) على الفرض (فلا تملكون لي من الله شيأ) أي ان عاجلني الله بالعقوبة فلا تقدرون على دفع شيء منها فكيف أجترئ عليه وأعرض نفسي للعقاب من غير توقع نفع ولا دفع ضر من قبلكم (هو أعلم بما تفيضون فيه) تندفعون فيه من القدح في آياته (كفى به شهيدا بيني وبينكم) يشهد لي بالصدق والبلاغ وعليكم بالكذب والانكار وهو وعيد بجزاء افاضتهم (وهو الغفور الرحيم) وعد بالمغفرة والرحمة لمن تاب وآمن واشعار بحلم الله عنهم مع عظم جرمهم (قل ما كنت بدعا من الرسل) بديعا منهم أدعوكم الى ما لا يدعون اليه أو أقدر على ما لم يقدروا عليه وهو الاتيان بالمقترحات كلها ونظيره الخف بمعنى الخفيف وقرئ بفتح الدال على أنه كقيم أو مقدر بمضاف أي ذا بدع (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) في الدارين على التفصيل اذ لا علم لي بالغيب ولا لتأكيد النفي المشتمل على ما يفعل بي وما اما موصولة منصوبة أو استفهامية مرفوعة وقرئ يفعل أي يفعل الله (ان أتبع الا ما يوحى الي) لا أتجاوزه وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار عما

(قوله لها مدخل في أنفسها الخ) يفهم أن لها مدخلا في خلق شيء لكن ليس في أنفسها وانما المدخلية مستفادة من خارج وفيه ان ليس لغيره تعالى مدخل في وجود شيء الا أن يراد المدخلية العادية والاولى اسقاط هذا القيد (قوله احترازعما يتوهم الخ) انه قد تقرر في أوهام القاصرين ان للوسائط شركة ودخلا في ايجاد الحوادث السفليات ولما نفى الله تعالى أن يكون لمعبوداتهم خلق شيء في الارض بالاستقلال فكأن قائلا قال يمكن ان يكون لمعبوداتهم شركة في السموات في ايجاد الحوادث السفلية نفى ذلك بقوله أم لهم شرك في السموات بأن يكون لكل منها دخل في خلق السفليات يعني قوله احتراز الخ انه احتراز عما يتوهم ان للاصنام دخلا في ايجاد الخلق كما ان السموات كذلك فيكون معنى الكلام أم لهم شرك في خلق السموات وتوضيحه انه لما توهم أن للوسائط شركة في الخلق فيمكن أن يتوهم ان من جملة الوسائط الاصنام فيكون لها شركة في الخلق فنفى ذلك بقوله أم لهم شرك في السموات فهو احتراز أن يتوهم أن للاصنام شركة كما توهم ان للسموات شركة (قوله بلسان الحال أو المقال) فالاول حال الجمادات كالاصنام والثاني حال ذوي العقول (قوله الى ذكر ما هو أشنع) أي أشنع من السحر لان السحر أمر خارق للعادة للساحر فيه صنعة عمل بخلاف الافتراء فانه محض كذب على الغير (قوله أو استعجال المسلمين الخ) عطف على اقتراحهم

عما يوحى اليه من الغيوب واستعجال المسلمين أن يتخلصوا من أذى المشركين (وما أنا الا نذير) من عقاب الله (مبين) بين الانذار بالشواهد المبينة والمعجزات المصدقة (قل أرأيتم ان كان من عند الله) أى القرآن (وكفرتم به) وقد كفرتم به ويجوز أن تكون الواو عاطفة على الشرط وكذا الواو فى قوله (وشهد شاهد من بنى اسرائيل) الا أنها تعطفه بما عطف عليه على جملة ما قبله والشاهد هو عبد الله بن سلام وقيل موسى عليه الصلاة والسلام وشهادته ما فى التوراة من نعت الرسول عليه الصلاة والسلام (على مثله) مثل القرآن وهو ما فى التوراة من المعانى المصدقة للقرآن المطابقة له أو مثل ذلك وهو كونه من عند الله (فآمن) أى بالقرآن لما رآه من جنس الوحى مطابقا للحق (واستكبرتم) عن الايمان (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) استئناف مشعر بأن كفرهم به لضلالهم المسبب عن ظلمهم ودليل على الجواب المحذوف مثل ألستم ظالمين (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) لاجلهم (لو كان) الايمان أو ما أتى به محمد عليه الصلاة والسلام (خيرا ما سبقونا اليه) وهم سقاط اذ عامتهم فقراء وموال ورعاة وانما قاله قريش وقيل بنو عامر وغطفان وأسد وأشجع لما أسلم جهينة ومزينة وأسلم وغفار أو اليهود حين أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه (واذ لم يهتدوا به) ظرف لمحذوف مثل ظهر عنادهم وقوله (فسيقولون هذا افك قديم) مسبب عنه وهو كقولهم أساطير الاولين (ومن قبله) ومن قبل القرآن وهو خبر لقوله (كتاب موسى) ناصب لقوله (اماما ورحمة) على الحال (وهذا كتاب مصدق) لكتاب موسى أو لما بين يديه وقد قرئ به (لسانا عربيا) حال من ضمير كتاب فى مصدق أو منه لتخصصه بالصفة وعاملها معنى الاشارة وفائدتها الاشعار بالدلالة على أن كونه مصدقا للتوراة كما دل على أنه حق دل على أنه وحى وتوقيف من الله سبحانه وتعالى وقيل مفعول مصدق أى يصدق ذا لسان عربى باعجازه (لينذر الذين ظلموا) علة مصدق وفيه ضمير الكتاب أو الله أو الرسول ويؤيد الاخير قراءة نافع وابن عامر والبزى بخلاف عنه ويعقوب بالتاء (وبشرى للمحسنين) عطف على محله (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) جمعوا بين التوحيد الذى هو خلاصة العلم والاستقامة فى الامور التى هى منتهى العمل وثم للدلالة على تأخر رتبة العمل وتوقف اعتباره على التوحيد (فلا خوف عليهم) من لحوق مكروه (ولا هم يحزنون) على فوات محبوب والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط (أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) من اكتساب الفضائل العلمية والعملية وخالدين حال من المستكن فى أصحاب وجزاء مصدر لفعل دل عليه الكلام أى جوزوا جزاء (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) وقرأ الكوفيون احسانا وقرئ حسنا أى ايصاء حسنا (حملته أمه كرها ووضعته كرها) ذات كره أو حملا ذا كره وهو المشقة وقرأ الحجازيان وأبو عمرو وهشام بالفتح وهما لغتان كالفقر والفقر وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر (وحمله وفصاله) ومدة حمله وفصاله والفصال الفطام ويدل عليه قراءة يعقوب وفصله أو وقته والمراد به الرضاع التام المنتهى به ولذلك عبر به كما يعبر بالامد عن المدة قال

كل حى مستكمل عدة العمر ومود اذا انتهى أمده

(ثلاثون شهرا) كل ذلك بيان لما تكابده الام فى تربية الولد مبالغة فى التوصية بها وفيه دليل على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر لانه اذا حط منه للفصال حولان لقوله حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة بقى ذلك وبه قال الاطباء ولعل تخصيص أقل الحمل وأكثر الرضاع لانضباطهما وتحقق ارتباط حكم النسب والرضاع بهما (حتى اذا بلغ أشده) اذا اكتهل واستحكم قوته وعقله (وبلغ أربعين سنة) قيل لم يبعث نبى الا بعد الاربعين (قال رب أوزعنى) ألهمنى وأصله أولعنى من أوزعته بكذا

(قوله الا أنها تعطفه بما عطف عليه الخ) أى الا أن هذه الواو تعطف جملة شهد شاهد من بنى اسرائيل مع ما بعدها وهو قوله تعالى فآمن واستكبرتم على ما قبلها وهو كفرتم به لان المقصود انه لو شهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم كنتم قوما ضالين كافرين (قوله دل على أنه وحى) انما دل عليه لان المراد من اللسان العربى اللسان العربى المعجز اذ لو لم يعتبر هذا القيد لكان ذكر لسانا عربيا لا يكون له كثير فائدة (قوله ويدل عليه الخ) هذا بناء على أن فصل الولد لا يستعمل الا فى الفطام لكن الفصال قد يستعمل فى غيره (قوله أو وقته) أى المراد من الفصال اما الفطام نفسه أو وقته فان كان الاول كان المعنى ومدة حمله وفصاله حتى يكون الفصال معطوفا على حمله وان كان الثانى يكون الفصال معطوفا على مدة الحمل اذ المعنى ومدة حمله ووقت فصاله ثلاثون شهرا (قوله لانضباطهما) يفهم منه ان لا انضباط لاكثر الحمل وأقل مدة الرضاع (قوله وتحقق ارتباط حكم النسب الخ) لان النسب لا يتحقق بدون اقل مدة الحمل وحكم الرضاع لا يثبت بأكثر من حولين

(أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) يعني نعمة الدين أو مايعمها وغيرها وذلك يؤيد
ماروي أنها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه لانه لم يكن أحد أسلم هو وأبواه من المهاجرين والانصار
سواه (وأن أعمل صالحا ترضاه) نكره للتعظيم أو لانه أراد نوعا من الجنس يستجلب رضا الله عز
وجل (وأصلح لي في ذريتي) واجعل لي الصلاح ساريا في ذريتي راسخا فيهم ونحوه قوله

وان تعتذر بالمحل عن ذي ضروعها * الى الضيف يجرح في عراقيبها نصلي

(اني تبت اليك) عما لا ترضاه أو يشغل عنك (واني من المسلمين) المخلصين لك (أولئك الذين
يتقبل عنهم أحسن ما عملوا) يعني طاعاتهم فان المباح حسن ولا يثاب عليه (ويتجاوز عن
سيئاتهم) لتوبتهم وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالنون فيهما (في أصحاب الجنة) كائنين في عدادهم
أو مثابين أو معدودين فيهم (وعد الصدق) مصدر مؤكد لنفسه فان يتقبل ويتجاوز وعد (الذي
كانوا يوعدون) أي في الدنيا (والذي قال لوالديه أف لكما) مبتدأ خبره أولئك والمراد به الجنس
وان صح نزولها في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل اسلامه فان خصوص السبب لا يوجب التخصيص وفي
أف قراآت ذكرت في سورة بني اسرائيل (أتعدانني أن أخرج) أبعث وقرأ هشام أتعداني
بنون واحدة مشددة (وقد خلت القرون من قبلي) فلم يرجع أحد منهم (وهما يستغيثان الله)
يقولان الغياث بالله منك أو يسألانه أن يغيثه بالتوفيق للايمان (ويلك آمن) أي يقولان له ويلك
وهو الدعاء بالثبور بالحث على ما يخاف على تركه (ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا أساطير الاولين)
أباطيلهم التي كتبوها (أولئك الذين حق عليهم القول) بانهم أهل النار وهو يرد النزول في عبد
الرحمن لانه يدل على أنه من أهلها لذلك وقد جب عنه ان كان لاسلامه (في أمم قد خلت من قبلهم)
كقوله في أصحاب الجنة (من الجن والانس) بيان للامم (انهم كانوا خاسرين) تعليل للحكم على
الاستئناف (ولكل) من الفريقين (درجات مما عملوا) مراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر
أو من أجل ما عملوا والدرجات غالبة في المثوبة وههنا جاءت على التغليب (وليوفيهم أعمالهم)
جزاءها وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي وابن ذكوان بالنون (وهم لا يظلمون) بنقص ثواب
وزيادة عقاب (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) يعذبون بها وقيل تعرض النار عليهم فقلب
مبالغة كقولهم عرضت الناقة على الحوض (أذهبتم) أي يقال لهم أذهبتم وهو ناصب اليوم وقرأ
ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالاستفهام غير أن ابن كثير يقرأ بهمزة ممدودة وهما يقرآن بها
وبهمزتين محققتين (طيباتكم) لذاتكم (في حياتكم الدنيا) باستيفائها (واستمتعتم بها) فما
بقي لكم منها شيء (فاليوم تجزون عذاب الهون) الهوان وقد قرئ به (بما كنتم تستكبرون
في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) بسبب الاستكبار الباطل والفسوق عن طاعة الله
وقرئ تفسقون بالكسر (واذكر أخا عاد) يعني هودا (اذ أنذر قومه بالاحقاف) جمع حقف وهو
رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشيء اذا اعوج وكانوا يسكنون بين رمال مشرفة
على البحر بالشحر من اليمن (وقد خلت النذر) الرسل (من بين يديه ومن خلفه) قبل هود
وبعده والجملة حال أو اعتراض (ألا تعبدوا الا الله) أي لا تعبدوا أو بأن لا تعبدوا فان النهي عن
الشيء انذار من مضرته (اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) هائل بسبب شرككم (قالوا أجئتنا
لتأفكنا) لتصرفنا (عن آلهتنا) عن عبادتها (فأتنا بما تعدنا) من العذاب على الشرك (ان
كنت من الصادقين) في وعدك (قال انما العلم عند الله) لا علم لي بوقت عذابكم ولا مدخل لي فيه
فاستعجل به وانما علمه عند الله فيأتيكم به في وقته المقدر له (وأبلغكم ما أرسلت به) اليكم وما على

(قوله يجرح في عراقيبها) أي يحدث الجرح في عراقيبها (قوله وان صح الخ) وان قدر صحة نزولها (قوله لانه يدل على انه من أهلها) لما قاله من انكار البعث (قوله وقد جب عنه) أي قطع اثم انكار البعث عنه أي عن عبد الرحمن ان كان أي ان تحقق انه أنكر البعث لاسلامه (قوله جزاء ما عملوا) فيكون ههنا مضاف مقدر اذ المعنى درجات من جزاء ما عملوا (قوله وههنا جاءت على التغليب) لان الدرجات تعم المؤمنين والكافرين (قوله فقلب مبالغة) لان في القلب افادة أن النار أمر ثابت يعرض غيرها عليها ففيه مبالغة في ثبوت النار واحراقها لانه اذا عرض شيء على النار كان احراقها أشد من أن تعرض النار عليه والاولى أن يقال ان عرض الشخص على النار أشد في اهانته من عرض النار عليه اذ عرضه على النار يفيد انه كالحطب المخلوق للاحتراق

الرسول الا البلاغ (ولكني أراكم قوما تجهلون) لا تعلمون أن الرسل بعثوا مبلغين منذرين لا معذبين مقترحين (فلما رأوه عارضا) سحابا عرض في أفق السماء (مستقبل أوديتهم) متوجه أوديتهم والاضافة فيه لفظية وكذا في قوله (قالوا هذا عارض ممطرنا) أي يأتينا بالمطر (بل هو) أي قال هود عليه الصلاة والسلام بل هو (ما استعجلتم به) من العذاب وقرئ قل بل (ريح) هي ريح ويجوز أن يكون بدل ما (فيها عذاب أليم) صفتها وكذا قوله (تدمر) تهلك (كل شئ) من نفوسهم وأموالهم (بأمر ربها) اذ لا توجد نابضة حركة ولا قابضة سكون الا بمشيئته وفي ذكر الامر والرب واضافته الى الريح فوائد سبق ذكرها مرارا وقرئ يدمر كل شئ من دمر دمارا اذا هلك فيكون العائد محذوفا أو الهاء في ربها ويحتمل أن يكون استئنافا للدلالة على أن لكل ممكن فناء مقضيا لا يتقدم ولا يتأخر وتنكير الهاء لكل شئ فانه بمعنى الاشياء (فأصبحوا لا ترى الا مساكنهم) أي فجاءتهم الريح فدمرتهم فأصبحوا بحيث لو حضرت بلادهم لا ترى الا مساكنهم وقرأ عاصم وحمزة والكسائي لا يرى الا مساكنهم بالياء المضمومة ورفع المساكن (كذلك نجزي القوم المجرمين) روي أن هودا عليه السلام لما أحس بالريح اعتزل بالمؤمنين في الحظيرة وجاءت الريح فأمالت الاحقاف على الكفرة وكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام ثم كشفت عنهم واحتملتهم فقذفتهم في البحر (ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه) ان نافية وهي أحسن من ما هنا لانها توجب التكرير لفظا ولذلك قلبت ألفها هاء في مهما أو شرطية محذوفة الجواب والتقدير ولقد مكناهم في الذي أو في شئ ان مكناكم فيه كان بغيكم أكثر أو صلة كما في قوله

يرجي المرء ما ان لا يراه * ويعرض دون أدناه الخطوب

والاول أظهر وأوفق لقوله هم أحسن أثاثا كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا (وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة) ليعرفوا تلك النعم ويستدلوا بها على مانحها تعالى ويواظبوا على شكرها (فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ) من الاغناء وهو القليل (اذ كانوا يجحدون بآيات الله) صلة لما أغنى وهو ظرف جرى مجرى التعليل من حيث ان الحكم مرتب على ما أضيف اليه وكذلك حيث (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) من العذاب (ولقد أهلكنا ما حولكم) يا أهل مكة (من القرى) كحجر ثمود وقرى قوم لوط (وصرفنا الآيات) بتكريرها (لعلهم يرجعون) عن كفرهم (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) فهلا منعتهم من الهلاك آلهتهم الذين يتقربون بهم الى الله تعالى حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأول مفعولي اتخذوا الراجع الى الموصول محذوف وثانيهما قربانا وآلهة بدل أو عطف بيان أو آلهة وقربانا حال أو مفعول له على أنه بمعنى التقرب وقرئ قربانا بضم الراء (بل ضلوا عنهم) غابوا عن نصرهم وامتنع أن يستمدوا بهم امتناع الاستمداد بالضال (وذلك افكهم) وذلك الاتخاذ الذي هذا أثره صرفهم عن الحق وقرئ أفكهم بالتشديد للمبالغة وآفكهم أي جعلهم آفكين وآفكهم أي قولهم الآفك أي ذو الافك (وما كانوا يفترون واذ صرفنا اليك نفرا من الجن) أملناهم اليك والنفر دون العشرة وجمعه أنفار (يستمعون القرآن) حال محمولة على المعنى (فلما حضروه) أي القرآن أو الرسول (قالوا أنصتوا) قال بعضهم لبعض اسكتوا لنسمعه (فلما قضي) أتم وفرغ من قراءته وقرئ على بناء الفاعل وهو ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام (ولوا الى قومهم منذرين) أي منذرين اياهم بما سمعوا روي أنهم وافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي النخلة عند منصرفه من الطائف يقرأ في تهجده (قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى) قيل انما قالوا ذلك لانهم كانوا يهودا أو ما سمعوا بأمر عيسى عليه الصلاة والسلام (مصدقا لما بين يديه يهدي

(قوله والاضافة فيه لفظية الخ) أي الاضافة في مستقبل أوديتهم لفظية حتى يكون صالحا لان يكون صفة لعارضا وانما كانت لفظية لان المستقبل بمعنى الحال والممطر بمعنى المستقبل أو بمعنى الحال توسعا (قوله ويجوز أن يكون بدل ما) أي يجوز ان يكون ريح بدلا من ما فيما استعجلتم (قوله أو صلة) أي زائدة (قوله وهو أوفق لقوله تعالى الخ) لان قولهم هم أحسن أثاثا وكذا قوله تعالى كانوا أكثر منهم الخ يدلان على انه كان لقوم ما ليس للمخاطبين وان اذا كانت نافية كان هذا صريح معناها (قوله أو آلهة) أي والمفعول الثاني آلهة (قوله وقرئ افكهم بالتشديد الخ) أي بتشديد الفاء وآفكهم بصيغة افعل من باب الافعال وآفكهم بصيغة اسم الفاعل

الى الحق) من العقائد (والى طريق مستقيم) من الشرائع (يا قومنا أجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ما يكون في خالص حق الله فان المظالم لا تغفر بالايمان (ويجركم من عذاب أليم) هو معد للكفار واحتج أبو حنيفة رضي الله عنه باقتصارهم على المغفرة والاجارة على أن لا ثواب لهم والاظهر أنهم في توابع التكليف كبني آدم (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض) اذ لا ينجي منه مهرب (وليس له من دونه أولياء) يمنعونه منه (أولئك في ضلال مبين) حيث أعرضوا عن اجابة من هذا شأنه (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن) ولم يتعب ولم يعجز والمعنى أن قدرته واجبة لا تنقص ولا تنقطع بالايجاد أبد الآباد (بقادر على أن يحيي الموتى) أي قادر ويدل عليه قراءة يعقوب يقدر والباء مزيدة لتأكيد النفي فانه مشتمل على أن وما في حيزها ولذلك أجاب عنه بقوله (بلى انه على كل شئ قدير) تقريرا للقدرة على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود كأنه لما صدر السورة بتحقيق المبدأ أراد ختمها باثبات المعاد (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) منصوب بقول مضمر مقوله (أليس هذا بالحق) والاشارة الى العذاب (قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بكفركم في الدنيا ومعنى الامر هو الاهانة بهم والتوبيخ لهم (فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) أولوا الثبات والجد منهم فانك من جملتهم ومن للتبيين وقيل للتبعيض وأولوا العزم أصحاب الشرائع اجتهدوا في تأسيسها وتقريرها وصبروا على تحمل مشاقها ومعاداة الطاعنين فيها ومشاهيرهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى صلى الله وسلم عليهم وقيل الصابرون على بلاء الله كنوح صبر على أذى قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه وابراهيم على النار وذبح ولده والذبيح على الذبح ويعقوب على فقد الولد والبصر ويوسف على الجب والسجن وأيوب على الضر وموسى قال له قومه انا لمدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته أربعين سنة وعيسى لم يضع لبنة على لبنة (ولا تستعجل لهم) لكفار قريش بالعذاب فانه نازل بهم في وقته لا محالة (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار) استقصروا من هوله مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبونها ساعة (بلاغ) هذا الذي وعظتم به أو هذه السورة بلاغ أي كفاية أو تبليغ من الرسول عليه الصلاة والسلام ويؤيده أنه قرئ بلغ وقيل بلاغ مبتدأ خبره لهم وما بينهما اعتراض أي لهم وقت يبلغون اليه كأنهم اذا بلغوه ورأوا ما فيه استقصروا مدة عمرهم وقرئ بالنصب أي بلغوا بلاغا (فهل يهلك الا القوم الفاسقون) الخارجون عن الاتعاظ أو الطاعة وقرئ يهلك بفتح اللام وكسرها من هلك وهلك ونهلك بالنون ونصب القوم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا

﴿ سورة محمد صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ وتسمى سورة القتال وهي مدنية وقيل مكية وآيها سبع أو ثمان وثلاثون أو أربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) امتنعوا عن الدخول في الاسلام وسلوك طريقه أو منعوا الناس عنه كالمطعمين يوم بدر أو شياطين قريش أو المصرين من اهل الكتاب أو عام في جميع من كفر وصد (أضل أعمالهم) جعل مكارمهم كصلة الرحم وفك الاسارى وحفظ الجوار ضالة أي ضائعة محبطة بالكفر أو مغلوبا به مغمورة فيه كما يضل الماء في اللبن أو ضلالا حيث لم يقصدوا به وجه الله أو أبطل ما عملوه من الكيد لرسوله والصد عن سبيله بنصر رسوله واظهار دينه على الدين كله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعم المهاجرين والانصار والذين آمنوا من أهل الكتاب وغيرهم (وآمنوا

بما

(قوله فان المظالم لا تغفر بالايمان) قد حقق العلامة الطيبي ان المظالم تغفر أيضا به وأورد على ذلك دلائل منها انه نقل من سنن ابن ماجه أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا عشية عرفة لامته بالمغفرة والرحمة فأكثر الدعاء فأجيب له اني قد غفرت لهم ما خلا المظالم فاني آخذ للمظلوم منه قال أي رب ان شئت أعطيت المظلوم من الجنة وغفرت للظالم فلم يجب عشيته فلما أصبح بالمزدلفة أعاد الدعاء فأجيب الى ما قيل فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تبسم فقال له أبو بكر رضي الله عنه فالذي أضحكك أضحك الله سنك فقال ان عدو الله ابليس لما علم بأن الله استجاب دعائي وغفر لامتي أخذ التراب وجعل يحثوه على رأسه ويدعو بالويل والثبور فأعجبني ما رأيت من جزعه (قوله وموسى قال له قومه الخ) هذا الكلام منهم دال على تعييرهم لموسى وانه أوقعهم في يد فرعون حتى يهلكهم (قوله ويؤيده انه قرئ بلغ) مشددا من باب التفعيل ولا يخفى تأييد ما ذكر

﴿ سورة محمد عليه الصلاة والسلام ﴾

بما نزل على محمد) تخصيص للمنزل عليه مما يجب الايمان به تعظيما له واشعارا بان الايمان لا يتم دونه وأنه الاصل فيه ولذلك أكده بقوله (وهو الحق من ربهم) اعتراضا على طريقة الحصر وقيل حقيقته بكونه ناسخا لا ينسخ وقرئ نزل على البناء للفاعل وأنزل على البناءين ونزل بالتخفيف (كفر عنهم سيآتهم) سترها بالايمان وعملهم الصالح (وأصلح بالهم) حالهم في الدين والدنيا بالتوفيق والتأييد (ذلك) اشارة الى ما مر من الاضلال والتكفير والاصلاح وهو مبتدأ خبره (بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) بسبب اتباع هؤلاء الباطل واتباع هؤلاء الحق وهذا تصريح بما أشعر بما قبلها ولذلك سمي تفسيرا (كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله للناس) يبين لهم (أمثالهم) أحوال الفريقين أو أحوال الناس أو يضرب أمثالهم بأن جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكفار والاضلال مثلا لخيبتهم واتباع الحق مثلا للمؤمنين وتكفير السيئات مثلا لفوزهم (فاذا لقيتم الذين كفروا) في المحاربة (فضرب الرقاب) أصله فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل وقدم المصدر وأنيب منابه مضافا الى المفعول ضما الى التأكيد الاختصار والتعبير به عن القتل اشعار بأنه ينبغي أن يكون بضرب الرقاب حيث أمكن وتصوير له بأشنع صورة (حتى اذا أثخنتموهم) أكثرتم قتلهم وأغلظتموه من الثخين وهو الغليظ (فشدوا الوثاق) فأسروهم واحفظوهم والوثاق بالفتح والكسر ما يوثق به (فاما منا بعد واما فداء) أي فاما تمنون منا أو تفدون فداء والمراد التخيير بعد الاسر بين المن والاطلاق وبين أخذ الفداء وهو ثابت عندنا فان الذكر الحر المكلف اذا أسر تخير الامام بين القتل والمن والفداء والاسترقاق منسوخ عند الحنفية أو مخصوص بحرب بدر فانهم قالوا بتعيين القتل أو الاسترقاق وقرئ فدا كعصا (حتى تضع الحرب أوزارها) آلاتها وأثقالها التي لا تقوم الا بها كالسلاح والكراع أي تنقضي الحرب ولم يبق الا مسلم أو مسالم وقيل آثامها والمعنى حتى يضع أهل الحرب شركهم ومعاصيهم وهو غاية للضرب أو الشد أو للمن والفداء أو للمجموع بمعنى أن هذه الاحكام جارية فيهم حتى لا يكون حرب مع المشركين بزوال شوكتهم وقيل بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام (ذلك) أي الامر ذلك أو افعلوا بهم ذلك (ولو يشاء الله لانتصر منهم) لانتقم منهم بالاستئصال (ولكن ليبلو بعضكم ببعض) ولكن أمركم بالقتال ليبلو المؤمنين بالكافرين بأن يجاهدوهم فيستوجبوا الثواب العظيم والكافرين بالمؤمنين بأن يعاجلهم على أيديهم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم عن الكفر (والذين قاتلوا في سبيل الله) أي جاهدوا وقرأ البصريان وحفص قتلوا أي استشهدوا (فلن يضل أعمالهم) فلن يضيعها وقرئ يضل من ضل ويضل على البناء للمفعول (سيهديهم) الى الثواب أو سيثبت هدايتهم (ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم) وقد عرفها لهم في الدنيا حتى اشتاقوا اليها فعملوا ما استحقوها به أو بينها لهم بحيث يعلم كل واحد منزله ويهتدي اليه كأنه كان ساكنه منذ خلق أو طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة أو حددها لهم بحيث يكون لكل جنة مفرزة (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) ان تنصروا دينه ورسوله (ينصركم) على عدوكم (ويثبت أقدامكم) في القيام بحقوق الاسلام والمجاهدة مع الكفار (والذين كفروا فتعسا لهم) فعثورا لهم وانحطاطا ونقيضه لعا قال الاعشى * فالتعس أولى بها من أن أقول لعا * وانتصابه بفعله الواجب اضماره سماعا والجملة خبر الذين كفروا أو مفسرة لناصبه (وأضل أعمالهم) عطف عليه (ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله) القرآن لما فيه من التوحيد والتكاليف المخالفة لما ألفوه واشتهته أنفسهم وهو تخصيص وتصريح بسببية الكفر بالقرآن للتعس والاضلال (فأحبط أعمالهم) كرره اشعارا بأنه يلزم الكفر بالقرآن ولا ينفك عنه بحال (أفلم يسيروا في الارض

(قوله على طريقة الحصر) لانه اذا كان الخبر ذا لام يكون مفيدا للحصر والمراد من الحصر اما الاضافي أي بالنسبة الى سائر الكتب والمبالغة في الحقيقة (قوله على البناءين) أي البناء للفاعل والبناء للمفعول (قوله وهو تصريح بما أشعر به ما قبلها) لان قوله تعالى الذين كفروا الخ يشعر بأن الكفر والصد الذين هما اتباع الباطل سبب للاختلال مع ان قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ مشعر بأن الايمان والعمل الصالح اللذين هما اتباع الحق سبب التكفير والاصلاح (قوله ضما الى التأكيد الاختصار) والتأكيد مستفاد من أصل التركيب والاختصار حاصل من الحذف (قوله ونقيضه لعا) لعا بالالف المقصورة الثبات (قوله أو مفسر لناصبه) أي يكون هذا الفعل المقدر مفسر الناصب الذين فيكون الذين كفروا مفعولا لنفس المقدر

فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم) استأصل عليهم ما اختص بهم من أنفسهم وأهليهم وأموالهم (وللكافرين) من وضع الظاهر موضع المضمر (أمثالها) أمثال تلك العاقبة أو العقوبة أو الهلكة لان التدمير يدل عليها أو السنة لقوله تعالى سنة الله التي قد خلت (ذلك بان الله مولى الذين آمنوا) ناصرهم على أعدائهم (وأن الكافرين لامولى لهم) فيدفع العذاب عنهم وهو لا يخالف قوله وردوا الى الله مولاهم الحق فان المولى فيه بمعنى المالك (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يتمتعون) ينتفعون بمتاع الدنيا (ويأكلون كما تأكل الانعام) حريصين غافلين عن العاقبة (والنار مثوى لهم) منزل ومقام (وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك) على حذف المضاف واجراء أحكامه على المضاف اليه والاخراج باعتبار التسبب (أهلكناهم) بأنواع العذاب (فلا ناصر لهم) يدفع عنهم العذاب وهو كالحال المحكية (أفمن كان على بينة من ربه) حجة من عنده وهو القرآن أو ما يعمه والحجج العقلية كالنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (كمن زين له سوء عمله) كالشرك والمعاصي (واتبعوا أهواءهم) في ذلك لاشبهة لهم عليه فضلا عن حجة (مثل الجنة التي وعد المتقون) أي فيما قصصنا عليك صفتها العجيبة وقيل مبتدأ خبره كمن هو خالد في النار وتقدير الكلام أمثل أهل الجنة كمثل من هو خالد أو أمثل الجنة كمثل جزاء من هو خالد فعرى عن حرف الانكار وحذف ما حذف استغناء بجري مثله تصوير المكابرة من يسوي بين المتمسك بالبينة والتابع للهوى بمكابرة من يسوي بين الجنة والنار وهو على الاول خبر محذوف تقديره أفمن هو خالد في هذه الجنة كمن هو خالد في النار أو بدل من قوله كمن زين وما بينهما اعتراض لبيان ما يمتاز به من على بينة في الآخرة تقريرا لانكار المساواة (فيها أنهار من ماء غير آسن) استئناف لشرح المثل أو حال من العائد المحذوف أو خبر لمثل وآسن من أسن الماء بالفتح اذا تغير طعمه وريحه أو بالكسر على معنى الحدوث وقرأ ابن كثير أسن (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) لم يصر قارصا ولا حازرا (وأنهار من خمر لذة للشاربين) لذيذة لا يكون فيها كراهة طعم وريح ولا غائلة سكر وخمار تأنيث لذ أو مصدر نعت به باضمار ذات أو تجوز وقرئت بالرفع على صفة الانهار والنصب على العلة (وأنهار من عسل مصفى) لم يخالطه الشمع وفضلات النحل وغيرها وفي ذلك تمثيل لما يقوم مقام الاشربة في الجنة بأنواع ما يستلذ منها في الدنيا بالتجريد عما ينقصها وينغصها والتوصيف بما يوجب غزارتها واستمرارها (ولهم فيها من كل الثمرات) صنف على هذا القياس (ومغفرة من ربهم) عطف على الصنف المحذوف أو مبتدأ خبره محذوف أي لهم مغفرة (كمن هو خالد في النار وسقوا ماء حميما) مكان تلك الاشربة (فقطع أمعاءهم) من فرط الحرارة (ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك) يعني المنافقين كانوا يحضرون مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم ويسمعون كلامه فاذا خرجوا (قالوا للذين أوتوا العلم) أي لعلماء الصحابة رضي الله تعالى عنهم (ماذا قال آنفا) ما الذي قال الساعة استهزاء أو استعلاما اذ لم يلقوا له آذانهم تهاونا به وآنفا من قولهم أنف الشيء لما تقدم منه مستعار من الجارحة ومنه استأنف وائتنف وهو ظرف بمعنى وقتا مؤتنفا أو حال من الضمير في قال وقرأ ابن كثير أنفا (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم

(قوله وهو لا يخالف الخ) دفع لسؤال هو أن هذه الآية تدل على أن الكافرين يردون الى مولى هو الله تعالى فكان الله مولاهم فكيف يقال ان الكافرين لامولى لهم فأجاب بأن المراد بالمولى في قوله تعالى وان الكافرين لامولى لهم الناصر والمولى الواقع في قوله تعالى مولاهم الحق المالك فنفي أحدهما لا يوجب نفي الآخر (قوله وهو كالحال المحكية) لان المفهوم من قوله فلا ناصر لهم انه لا ناصر لهم في الحال فيكون حكاية الحال الماضية وانما قال كالحال لانه ليس بصيغة الحال (قوله استغناء بجري مثله) أي حذف ما حذف للاستغناء عنه بذكر مثله أي ذكر في أحد المثلين ما حذف في الآخر فان الاهل محذوف في الاول ومذكور قبله في الآخر وهو من هو خالد وقس عليه التقدير الآخر (قوله وهو على الاول خبر محذوف الخ) أعني قوله تعالى كمن هو خالد في النار على التقدير الاول وهو ان يكون مثل الجنة مبتدأ خبره محذوف أو يكون كمن هو خالد في النار بدلا من قوله تعالى كمن زين له سوء عمله وما بينهما وهو من قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون الى قوله مغفرة من ربهم جمل اعتراضية (قوله والتوصيف بما يوجب غزارتها واستمرارها) هذا مستفاد من كون الاشربة أنهارا (قوله صنف على هذا القياس) أي على قياس الاشربة لان لهم فيها صنفا من الاشربة (قوله على معنى الحدوث) فان اسم الفاعل موضوع للحدوث وأما اسن بأن يكون صفة مشبهة كما هو قراءة ابن كثير فهو للثبوت (قوله كالعلة) أي كالعلة لانتظار الساعة لان ظهور اشراط الشيء

واتبعوا

واتبعوا أهواءهم) فلذلك استهزؤا وتهاونوا بكلامه (والذين اهتدوا زادهم هدى) أي زادهم الله بالتوفيق والالهام أو قول الرسول عليه الصلاة والسلام (وآتاهم تقواهم) بين لهم ما يتقون أو أعانهم على تقواهم أو أعطاهم جزاءها (فهل ينظرون الا الساعة) فهل ينتظرون غيرها (أن تأتيهم بغتة) بدل اشتمال من الساعة وقوله (فقد جاء أشراطها) كالعلة له وقرئ ان تأتهم على انه شرط مستأنف جزاؤه (فأنى لهم اذا جاءتهم ذكراهم) والمعنى ان تأتهم الساعة بغتة لانه قد ظهر أماراتها كبعث النبي عليه الصلاة والسلام وانشقاق القمر فكيف لهم ذكراهم أي تذكرهم اذا جاءتهم الساعة بغتة وحينئذ لا يفرغ له ولا ينفع (فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك) أي اذا علمت سعادة المؤمنين وشقاوة الكافرين فاثبت على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية وتكميل النفس باصلاح أحوالها وأفعالها وهضمها بالاستغفار لذنبك (وللمؤمنين والمؤمنات) ولذنوبهم بالدعاء لهم والتحريض على ما يستدعي غفرانهم وفي اعادة الجار وحذف المضاف اشعار بفرط احتياجهم وكثرة ذنوبهم وانها جنس آخر فان الذنب له ماله تبعة ما بترك الاولى (والله يعلم متقلبكم) في الدنيا فانها مراحل لا بد من قطعها (ومثواكم) في العقبى فانها دار اقامتكم فاتقوا الله واستغفروه وأعدوا للمعاد (ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة) أي هلا نزلت سورة في أمر الجهاد (فاذا أنزلت سورة محكمة) مبينة لا تشابه فيها (وذكر فيها القتال) أي الامر به (رأيت الذين في قلوبهم مرض) ضعف في الدين وقيل نفاق (ينظرون اليك نظر المغشي عليه من الموت) جبنا ومخافة (فأولى لهم) فويل لهم أفعل من الولي وهو القرب أو فعلى من آل ومعناه الدعاء عليهم بأن يليهم المكروه أو يؤل اليه أمرهم (طاعة وقول معروف) استئناف أي أمرهم طاعة أو طاعة وقول معروف خير لهم أو حكاية قولهم لقراءة أبي يقولون طاعة (فاذا عزم الامر) أي جد وهو لاصحاب الامر واسناده اليه مجاز وعامل الظرف محذوف وقيل (فلو صدقوا الله) أي فيما زعموا من الحرص على الجهاد أو الايمان (لكان) الصدق (خيرا لهم فهل عسيتم) فهل يتوقع منكم (ان توليتم) أمور الناس وتأمرتم عليهم أو أعرضتم وتوليتم عن الاسلام (أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم) تناحرا على الولاية وتجاذبا لها أو رجوعا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من التغاور ومقاتلة الاقارب والمعنى أنهم لضعفهم في الدين وحرصهم على الدنيا أحقاء بان يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويقول لهم هل عسيتم وهذا على لغة الحجاز فان بني تميم لا يلحقون الضمير به وخبره أن تفسدوا وان توليتم اعتراض وعن يعقوب توليتم أي ان تولاكم ظلمة خرجتم معهم وساعدتموهم في الافساد وقطيعة الرحم وتقطعوا من القطع وقرئ تقطعوا من التقطع (أولئك) اشارة الى المذكورين (الذين لعنهم الله) لافسادهم وقطعهم الارحام (فأصمهم) عن استماع الحق (وأعمى أبصارهم) فلا يهتدون سبيله (أفلا يتدبرون القرآن) يتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يجسروا على المعاصي (أم على قلوب أقفالها) لا يصل اليها ذكر ولا ينكشف لها أمر وقيل أم منقطعة ومعنى الهمزة فيها التقرير وتنكير القلوب لان المراد قلوب بعض منهم أو للاشعار بانها لابهام أمرها في القساوة أو لفرط جهالتها ونكرها كأنها مبهمة منكورة واضافة الاقفال اليها للدلالة على أقفال مناسبة لها مختصة بها لا تجانس الاقفال المعهودة وقرئ اقفالها على المصدر (ان الذين ارتدوا على أدبارهم) أي الى ما كانوا عليه من الكفر (من بعد ما تبين لهم الهدى) بالدلائل الواضحة والمعجزات الظاهرة (الشيطان سول لهم) سهل لهم اقتراف الكبائر من السول وهو الاسترخاء وقيل حملهم على الشهوات من السول وهو التمني وفيه ان السول مهموز قلبت همزته واوا لضم ما قبلها ولا كذلك التسويل ويمكن رده

موجب لانتظاره (قوله فكيف لهم ذكراهم) أي كيف لهم تعاظهم أي لا ينفعهم الاتعاظ (قوله اشعار بفرط احتياجهم وكثرة ذنوبهم) وجه الاشعار انه أمر بحسب الظاهر أن يستغفر لذوات المؤمنين فكأنهم عين الذنوب واعادة حرف الجر دالة على شدة الاهتمام بالاستغفار لذنوبهم ويدل على أن ذنوبهم جنس آخر غير جنس ذنب النبي صلى الله عليه وسلم فان الذنب الى ذنبه عليه السلام عبارة عما له تبعة ما بترك الاولى أي ذنبه عبارة عن ترك الاولى لا ما يستحق العقاب به (قوله أفعل الخ) أي فأولى لهم بمعنى ويل لهم فان كان أفعل من الولي فالمعنى الدعاء عليهم بأن يليهم المكروه ويقربهم وان كان فعلى من آل فالمعنى الدعاء عليهم بأن يؤل الى المكروه أمرهم (قوله فان توليتم اعتراض) لانه جملة شرطية جزاؤها محذوف والتقدير ان توليتم تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم تأكيدا لافسادهم في الارض عند القدرة (قوله لان المراد قلوب بعضهم) فيكون قلوب بعض آخر ليس عليها اقفال لكن لا يتدبرون

بقولهم هما يتساولان وقرئ سول على تقدير مضاف أى كيد الشيطان سول لهم (وأملى لهم) ومد لهم فى الآمال والامانى أو أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالعقوبة لقراءة يعقوب وأملى لهم أى وأنا أملى لهم فتكون الواو للحال أو الاستئناف وقرأ أبو عمرو وأملى لهم على البناء للمفعول وهو ضمير الشيطان أو لهم (ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) أى قال اليهود الذين كفروا بالنبى عليه الصلاة والسلام بعدما تبين لهم نعته للمنافقين أو المنافقون لهم أو أحد الفريقين للمشركين (سنطيعكم فى بعض الامر) فى بعض أموركم أو فى بعض ما تأمرون به كالقعود عن الجهاد والموافقة فى الخروج معهم ان أخرجوا والتظافر على الرسول صلى الله عليه وسلم (والله يعلم أسرارهم) ومنها قولهم هذا الذى أفشاه الله عليهم وقرأ حمزة والكسائى وحفص اسرارهم على المصدر (فكيف اذا توفتهم الملائكة) فكيف يعملون و يحتالون حينئذ وقرئ توفاهم وهو يحتمل الماضى والمضارع المحذوف احدى تاءيه (يضربون وجوههم وأدبارهم) تصوير لتوفيهم بما يخافون منه و يجبنون عن القتال له (ذلك) اشارة الى التوفى الموصوف (بأنهم اتبعوا ما أسخط الله) من الكفر وكتمان نعت الرسول عليه الصلاة والسلام وعصيان الامر (وكرهوا رضوانه) ما يرضاه من الايمان والجهاد وغيرهما من الطاعات (فأحبط أعمالهم) لذلك (أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله) أن لن يبرز الله لرسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (أضغانهم) احقادهم (ولو نشاء لأريناكهم) لعرفناكهم بدلائل تعرفهم بأعيانهم (فلعرفتهم بسيماهم) بعلاماتهم التى نسمهم بها واللام لام الجواب كررت فى المعطوف (ولتعرفنهم فى لحن القول) جواب قسم محذوف ولحن القول أسلوبه أو امالته الى جهة تعريض وتورية ومنه قيل للمخطئ لاحن لانه يعدل بالكلام عن الصواب (والله يعلم أعمالكم) فيجازيكم على حسب قصدكم اذ الاعمال بالنيات (ولنبلونكم) بالامر بالجهاد وسائر التكاليف الشاقة (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) على مشاقه (ونبلوا أخباركم) ما يخبر به عن أعمالكم فيظهر حسنها وقبحها أو أخبارهم عن ايمانهم وموالاتهم المؤمنين فى صدقها وكذبها وقرأ أبو بكر الافعال الثلاثة بالياء لتوافق ما قبلها وعن يعقوب ونبلو بسكون الواو على تقدير ونحن نبلو (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى) هم قريظة والنضير أو المطعمون يوم بدر (لن يضروا الله شيأ) بكفرهم وصدهم أو لن يضروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشاقته وحذف المضاف لتعظيمه وتفظيع مشاقته (وسيحبط أعمالهم) ثواب حسنات أعمالهم بذلك أو مكايدهم التى نصبوها فى مشاقته فلا يصلون بها الى مقاصدهم ولا تثمر لهم الا القتل والجلاء عن أوطانهم (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم) بما أبطل به هؤلاء كالكفر والنفاق والعجب والرياء والمن والاذى ونحوها وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبائر (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) عام فى كل من مات على كفره وان صح نزوله فى أصحاب القليب و يدل بمفهومه على أنه قد يغفر لمن لم يمت على كفره سائر ذنوبه (فلا تهنوا) فلا تضعفوا (وتدعوا الى السلم) ولا تدعوا الى الصلح خورا وتذللا و يجوز نصبه باضمار ان وقرئ ولا تدعوا من ادعى بمعنى دعا وقرأ أبو بكر وحمزة بكسر السين (وأنتم الاعلون) الاغلبون (والله معكم) ناصركم (ولن يتركم أعمالكم) ولن يضيع أعمالكم من وترت الرجل اذا قتلت متعلقا به من قريب أو حميم فأفردته منه من الوتر شبه به تعطيل ثواب العمل وافراده منه (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) لاثبات لها (وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم) ثواب ايمانكم وتقواكم (ولا يسألكم أموالكم) جميع أموالكم

(قوله أولهم) أى أملى مسند الى لهم (قوله لتعظيمه الخ) لتعظيم الرسول بان يفيد ان مشاقته مشاقة الله وهو يفيد شناعة مشاقته (قوله وليس فيه دليل الخ) رد على الزمخشرى فانه فسره باحباط الطاعات بالكبائر لكن الآية لا تدل على ذلك بل المراد منه احباط الطاعات السابقة بالكفر والنفاق أو بالأمور المقارنة لها من الأمور النافية للثواب كالعجب والرياء وغيرهما وليس فيه ما يدل على ان الطاعات السابقة تبطل بالكبائر التى حصلت بعدها

بل

بل يقتصر على جزء يسير كربع العشر والعشر (ان يسألكموها فيحفكم) فيجهدكم بطلب الكل و الاحفاء والالحاف المبالغة و بلوغ الغاية يقال أحفى شاربه اذا استأصله (تبخلوا) فلا تعطوا (ويخرج أضغانكم) و يضغنكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير فى يخرج لله تعالى و يؤيده القراءة بالنون أو البخل لانه سبب الاضغان وقرئ وتخرج بالتاء والياء ورفع أضغانكم (ها أنتم هؤلاء) أى أنتم يامخاطبون هؤلاء الموصوفون وقوله (تدعون لتنفقوا فى سبيل الله) استئناف مقرر لذلك أوصلة لهؤلاء على أنه بمعنى الذين وهو يعم نفقة الغزو والزكاة وغيرهما (فمنكم من يبخل) ناس يبخلون وهو كالدليل على الآية المتقدمة (ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه) فان نفع الانفاق وضر البخل عائدان اليه والبخل يعدى بعن وعلى لتضمنه معنى الامساك والتعدى فانه امساك عن مستحق (والله الغنى وأنتم الفقراء) فما يأمركم به فهو لاحتياجكم اليه فان امتثلتم فلكم وان توليتم فعليكم (وان تتولوا) عطف على ان تؤمنوا (يستبدل قوما غيركم) يقم مقامكم قوما آخرين (ثم لا يكونوا أمثالكم) فى التولى والزهد فى الايمان وهم الفرس لانه سئل عليه الصلاة والسلام عنه وكان سلمان الى جنبه فضرب فخذه وقال هذا وقومه أو الانصار أو اليمن أو الملائكة * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة محمد كان حقا على الله أن يسقيه من أنهار الجنة

﴿سورة الفتح مدنية نزلت فى مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية وآيها تسع وعشرون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا فتحنا لك فتحا مبينا) وعد بفتح مكة والتعبير عنه بالماضى لتحققه أو بما اتفق له فى تلك السنة كفتح خيبر وفدك أو اخبار عن صلح الحديبية وانما سماه فتحا لانه كان بعد ظهوره على المشركين حتى سألوا الصلح وتسبب لفتح مكة وفرغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم لسائر العرب فغزاهم وفتح مواضع وأدخل فى الاسلام خلقا عظيما وظهر له فى الحديبية آية عظيمة وهى أنه نزح ماؤها بالكلية فتمضمض ثم مجه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه أو فتح الروم فانهم غلبوا الفرس فى تلك السنة وقد عرفت كونه فتحا للرسول عليه الصلاة والسلام فى سورة الروم وقيل الفتح بمعنى القضاء أى قضينا لك أن تدخل مكة من قابل (ليغفر لك الله) علة للفتح من حيث أنه مسبب عن جهاد الكفار والسعى فى ازاحة الشرك واعلاء الدين وتكميل النفوس الناقصة قهرا ليصير ذلك بالتدريج اختيارا وتخليص الضعفة عن أيدى الظلمة (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) جميع ما فرط منك مما يصح أن تعاتب عليه (و يتم نعمته عليك) باعلاء الدين وضم الملك الى النبوة (و يهديك صراطا مستقيما) فى تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرئاسة (و ينصرك الله نصرا عزيزا) نصرا فيه عز ومنعة أو يعز به المنصور فوصف بوصفه مبالغة (هو الذى أنزل السكينة) الثبات والطمأنينة (فى قلوب المؤمنين) حتى ثبتوا حيث تقلق النفوس وتدحض الاقدام (ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) يقينا مع يقينهم برسوخ العقيدة واطمئنان النفس عليها أو أنزل فيها السكون الى ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ليزدادوا ايمانا بالشرائع مع ايمانهم بالله واليوم الآخر (ولله جنود السموات والارض) يدبر أمرها فيسلط بعضها على بعض تارة و يوقع فيما بينهم السلم أخرى كما تقتضيه حكمته (وكان الله عليما) بالمصالح (حكيما) فيما يقدر و يدبر (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها) علة لما بعده لما دل عليه قوله ولله جنود السموات والارض من معنى التدبير أى دبر ما دبر من تسليط

(قوله هؤلاء الموصوفون) أى الموصوفون بانه لو يحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم (قوله استئناف مقرر لذلك) أى مقرر انهم ان يحفهم الله يبخلوا (قوله وهو كالدليل على الآية المتقدمة) لانه يفهم منه انه لابد من جماعة بخلاء فهو دليل على أنهم يبخلون ان يحفهم الله (قوله لتضمنه معنى الامساك) يعدى بعن وباعتبار التعدى يتعدى بعلى

﴿سورة الفتح﴾

(قوله ليصير ذلك بالتدريج اختيارا) أى ليصير ما ذكر من ازاحة الشرك واعلاء الدين وتكميل النفوس اختيارا بعدما كان بالقهر فانه اذا أزيح الشرك عن شخص قهرا صارت تلك الازاحة بالتدريج اختيارا أى يبعد ذلك الشخص الشرك عن نفسه باختياره (قوله وقد عرفت كونه فتحا الخ) لانه مر ان غلبة الروم وهى أهل الكتاب على فارس التى هى المجوس مطلوب النبى صلى الله عليه وسلم (قوله و يهديك صراطا مستقيما) المراد منه اما زيادة الاهتداء أو الثبات عليها

المؤمنين ليعرفوا نعمة الله فيه ويشكروها فيدخلهم الجنة ويعذب الكفار والمنافقين لما غاظهم من ذلك أو فتحنا أو أنزل أو جميع ما ذكر أو ليزدادوا وقيل انه بدل منه بدل الاشتمال (ويكفر عنهم سيئاتهم) يغطيها ولا يظهرها (وكان ذلك) أي الادخال والتكفير (عند الله فوزا عظيما) لانه منتهى ما يطلب من جلب نفع أو دفع ضر وعند حال من الفوز (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) عطف على يدخل الا اذا جعلته بدلا فيكون عطفا على المبدل منه (الظانين بالله ظن السوء) ظن الامر السوء وهو أن لا ينصر رسوله والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) دائرة ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين لا يتخطاهم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو دائرة السوء بالضم وهما لغتان غير أن المفتوح غلب في أن يضاف اليه ما يراد ذمه والمضموم جرى مجرى الشر وكلاهما في الاصل مصدر (وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم) عطف لما استحقوه في الآخرة على ما استوجبوه في الدنيا والواو في الاخيرين والموضع موضع الفاء اذ اللعن سبب للاعداد والغضب سبب له لاستقلال الكل في الوعيد بلا اعتبار السببية (وساءت مصيرا) جهنم (ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزا حكيما انا أرسلناك شاهدا) على أمتك (ومبشرا ونذيرا) على الطاعة والمعصية (لتؤمنوا بالله ورسوله) الخطاب للنبي والأمة أو لهم على أن خطابه منزل منزلة خطابهم (وتعزروه) وتقووه بتقوية دينه ورسوله (وتوقروه) وتعظموه (وتسبحوه) وتنزهوه أو تصلوا له (بكرة وأصيلا) غدوة وعشيا أو دائما وقرأ ابن كثير وأبو عمرو الافعال الاربعة بالياء وقرئ تعزروه بسكون العين وتعزروه بفتح التاء وضم الزاي وكسرها وتعززوه بالزاءين وتوقروه من أوقره بمعنى وقره (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) لانه المقصود ببيعته (يد الله فوق أيديهم) حال أو استئناف مؤكد له على سبيل التخييل (فمن نكث) نقض العهد (فانما ينكث على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه الا عليه (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) في مبايعته (فسيؤتيه أجرا عظيما) هو الجنة وقرئ عهد وقرأ حفص عليه بضم الهاء وابن كثير ونافع وابن عامر وروح فسنؤتيه بالنون والآية نزلت في بيعة الرضوان (سيقول لك المخلفون من الاعراب) هم أسلم وجهينة ومزينة وغفار استنفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فتخلفوا واعتلوا بالشغل بأموالهم وأهاليهم وانما خلفهم الخذلان وضعف العقيدة والخوف من مقاتلة قريش ان صدوهم (شغلتنا أموالنا وأهلونا) اذ لم يكن لنا من يقوم بأشغالهم وقرئ بالتشديد للتكثير (فاستغفر لنا) من الله على التخلف (يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم) تكذيب لهم في الاعتذار والاستغفار (قل فمن يملك لكم من الله شيئا) فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه (ان أراد بكم ضرا) ما يضركم كقتل أو هزيمة أو خلل في المال والاهل عقوبة على التخلف وقرأ حمزة والكسائي بالضم (أو أراد بكم نفعا) ما يضاد ذلك وهو تعريض بالرد (بل كان الله بما تعملون خبيرا) فيعلم تخلفكم وقصدكم فيه (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا) لظنكم أن المشركين يستأصلونهم وأهلون جمع أهل وقد يجمع على أهلات كأرضات على أن أصله أهلة وأما أهال فاسم جمع كليال (وزين ذلك في قلوبكم) فتمكن فيها وقرئ على البناء للفاعل وهو الله أو الشيطان (وظننتم ظن السوء) الظن المذكور والمراد التسجيل عليه بالسوء أو هو وسائر ما يظنون بالله ورسوله من الامور الزائغة (وكنتم قوما بورا) هالكين عند الله لفساد عقيدتكم وسوء نيتكم (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيرا) وضع الكافرين موضع الضمير ايذانا بأن من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر وأنه مستوجب للسعير بكفره

(قوله وعند حال من الفوز) والمعنى وكان ذلك فوزا عظيما حاصلا عند الله (قوله والغضب سبب له) أي سبب اللعن (قوله لاستقلال الكل في الوعيد) أي كل من الغضب واللعن والاعداد في الوعيد (قوله أو لهم على أن خطابه الخ) فكأنه قيل انا أرسلنا محمدا اليكم أيها المؤمنون لتؤمنوا بالله (قوله حال أو استئناف مؤكد على سبيل التخييل) أما تأكيده فلان مفهومه يستفاد مما سبق وهو قوله تعالى انما يبايعون الله وأما كونه على سبيل التخييل فلان كون يد الله فوق أيديهم ليس أمرا حقيقيا كما لا يخفى بل أمر مخيل (قوله بل كان الله بما تعملون خبيرا بل ظننتم الخ) بل الاول اضراب عن مقدر مفهوم من الكلام السابق كأنه قيل لا يخفى على الله شيء من أعمال دنياكم بل كان الله بما تعملون خبيرا وبل الثانية اضراب عن مقدر آخر فكأنه قيل وليس تخلفكم لما ذكر بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول الخ أي بل ظنكم المذكور مما يوجب تخلفكم فان قيل علام عطف وليس تخلفكم الخ قلنا عطف على قوله تعالى فمن يملك لكم فهو في تقدير قل ليس تخلفكم لما ذكر (قوله وهو تعريض بالرد) أي تعريض بالرد في اعتذارهم اذ فهم منه انهم تخلفوا عن الضر وطلبوا النفع لتخيل ان التخلف سبب لدفع الضر وطلب النفع مع ان تخلفهم وعدمه سواء بالنسبة الى قضاء الله تعالى اذ لو أراد الله ضرهم أو نفعهم لحق بهم أبتة ولا ينفعه التخلف

بكفره وتنكير سعيرا للتهويل أو لأنها نار مخصوصة (ولله ملك السموات والارض) يدبره كيف يشاء (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) اذ لا وجوب عليه (وكان الله غفورا رحيما) فان الغفران والرحمة من ذاته والتعذيب داخل تحت قضائه بالعرض ولذلك جاء فى الحديث الالهى سبقت رحمتى غضبى (سيقول المخلفون) يعنى المذكورين (اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها) يعنى مغانم خيبر فانه عليه السلام رجع من الحديبية فى ذى الحجة من سنة ست وأقام بالمدينة بقيتها وأوائل المحرم ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم أموالا كثيرة فخصها بهم (ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله) أن يغيروه وهو وعده لاهل الحديبية أن يعوضهم من مغانم مكة مغانم خيبر وقيل قوله لن تخرجوا معى أبدا والظاهر أنه فى تبوك والكلام اسم للتكليم غلب فى الجملة المفيدة وقرأ حمزة والكسائى كلم الله وهو جمع كلمة (قل لن تتبعونا) نفى فى معنى النهى (كذلكم قال الله من قبل) من قبل تهيئهم للخروج الى خيبر (فسيقولون بل تحسدوننا) أن نشارككم فى الغنائم وقرئ بالكسر (بل كانوا لا يفقهون) لا يفهمون (الا قليلا) الا فهما قليلا وهو فطنتهم لامور الدنيا ومعنى الاضراب الاول رد منهم أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم واثبات للحسد والثانى رد من الله لذلك واثبات لجهلهم بأمور الدين (قل للمخلفين من الاعراب) كرر ذكرهم بهذا الاسم مبالغة فى الذم واشعارا بشناعة التخلف (ستدعون الى قوم أولى بأس شديد) بنى حنيفة أو غيرهم ممن ارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو المشركين فانه قال (تقاتلونهم أو يسلمون) أى يكون أحد الامرين اما المقاتلة أو الاسلام لا غير كما دل عليه قراءة أو يسلموا ومن عداهم يقاتل حتى يسلم أو يعطى الجزية وهو يدل على امامة أبى بكر رضى الله عنه اذ لم تتفق هذه الدعوة لغيره الا اذا صح أنهم ثقيف وهوازن فان ذلك كان فى عهد النبوة وقيل فارس والروم ومعنى يسلمون ينقادون ليتناول تقبلهم الجزية (فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا) هو الغنيمة فى الدنيا والجنة فى الآخرة (وان تتولوا كما توليتم من قبل) عن الحديبية (يعذبكم عذابا أليما) لتضاعف جرمكم (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) لما أوعد على التخلف نفى الحرج عن هؤلاء المعذورين استثناء لهم عن الوعيد (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار) فصل الوعد وأجمل الوعيد مبالغة فى الوعد لسبق رحمته ثم جبر ذلك بالتكرير على سبيل التعميم فقال (ومن يتول يعذبه عذابا أليما) اذ الترهيب ههنا أنفع من الترغيب وقرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه بالنون (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) روى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديبية بعث جوّاس بن أمية الخزاعى الى أهل مكة فهموا به فمنعه الاحابيش فرجع فبعث عثمان بن عفان رضى الله عنه فحبسوه فأرجف بقتله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وكانوا ألفا وثلثمائة أو أربعمائة أو خمسمائة وبايعهم على أن يقاتلوا قريشا ولا يفروا عنهم وكان جالسا تحت سمرة أو سدرة (فعلم ما فى قلوبهم) من الاخلاص (فأنزل السكينة عليهم) الطمأنينة وسكون النفس بالتشجيع أو الصلح (وأثابهم فتحا قريبا) فتح خيبر غب انصرافهم وقيل مكة أو هجر (ومغانم كثيرة يأخذونها) يعنى مغانم خيبر (وكان الله عزيزا حكيما) غالبا مراعيا مقتضى الحكمة (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) وهى ما يفئ على المؤمنين الى يوم القيامة (فعجل لكم هذه) يعنى مغانم خيبر (وكف أيدى الناس عنكم) أى أيدى أهل خيبر وحلفائهم من بنى أسد وغطفان أو أيدى قريش بالصلح (ولتكون) هذه الكفة أو الغنيمة (آية للمؤمنين) أمارة يعرفون بها أنهم من الله بمكان أو صدق الرسول فى وعدهم فتح خيبر فى حين رجوعه

(قوله وتنكير سعيرا للتهويل الخ) الاول باعتبار انها نار لا يمكن تعريفها وتوصيفها وأما الثانى فباعتبار انها نوع خاص منها فيكون التنكير للتنويع (قوله والظاهر) أى الظاهر ان قوله لن تخرجوا معى أبدا ورد فى غزوة تبوك كما دل عليه قراءة أو يسلموا لان معنى قراءة أو يسلموا الى أن يسلموا فيكون منتهى المقاتلة الى الاسلام لا غير وهذا مخصوص بابى بكر لان من عدا بنى حنيفة يقاتل حتى يسلم أو يعطى الجزية (قوله ومن عداهم يقاتل الخ) أى غير المرتدين أو المشركين يقاتل حتى يسلم أو يعطى الجزية (قوله فصل الوعد) لانه قال جنات تجرى من تحتها الانهار وأجمل الوعيد للاقتصار (قوله على سبيل التعميم) لان المخاطب فى يعذبكم جماعة مخصوصة وأما من فيمن يتول عام (قوله اذ الترهيب الخ) أى انما كرر الوعيد دون الوعد لشدة الاهتمام بالوعيد

من الحديبية أو وعد المغانم أو عنوا الفتح مكة والعطف على محذوف هو علة الكف أو عجل مثل لتسلموا أو لتأخذوا أو العلة لمحذوف مثل فعل ذلك (ويهديكم صراطا مستقيما) هو الثقة بفضل الله والتوكل عليه (وأخرى) ومغانم أخرى معطوفة على هذه أو منصوبة بفعل يفسره قد أحاط الله بها مثل قضى ويحتمل رفعها بالابتداء لانها موصوفة وجرها باضمار رب (لم تقدروا عليها) بعد لما كان فيها من الجولة (قد أحاط الله بها) استولى فأظفركم بها وهي مغانم هوازن أو فارس (وكان الله على كل شيء قديرا) لان قدرته ذاتية لا تختص بشيء دون شيء (ولو قاتلكم الذين كفروا) من أهل مكة ولم يصالحوا (لولوا الادبار) لانهزموا (ثم لا يجدون وليا) يحرسهم (ولا نصيرا) ينصرهم (سنة الله التي قد خلت من قبل) أي سن غلبة أنبيائه سنة قديمة فيمن مضى من الامم كما قال تعالى لأغلبن أنا ورسلي (ولن تجد لسنة الله تبديلا) تغييرا (وهو الذي كف أيديهم عنكم) أي أيدي كفار مكة (وأيديكم عنهم ببطن مكة) في داخل مكة (من بعد أن أظفركم عليهم) أظهركم عليهم وذلك أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة الى الحديبية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد على جند فهزمهم حتى أدخلهم حيطان مكة ثم عاد وقيل كان ذلك يوم الفتح واستشهد به على أن مكة فتحت عنوة وهو ضعيف اذ السورة نزلت قبله (وكان الله بما تعملون) من مقاتلتهم أولا طاعة لرسوله وكفهم ثانيا لتعظيم بيته وقرأ أبو عمرو بالياء (بصيرا) فيجازيهم عليه (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدي معكوفا أن يبلغ محله) يدل على أن ذلك كان عام الحديبية والهدي ما يهدى الى مكة وقرئ الهدي وهو فعيل بمعنى مفعول ومحله مكانه الذي يحل فيه نحره والمراد مكانه المعهود وهو منى لا مكانه الذي لا يجوز أن ينحر في غيره والا لما نحره الرسول صلى الله عليه وسلم حيث أحصر فلا ينهض حجة للحنفية على أن مذبح هدي المحصر هو الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم) لم تعرفوهم بأعيانهم لاختلاطهم بالمشركين (أن تطؤهم) أن توقعوا بهم وتبيدوهم قال

ووطئتنا وطأ على حنق ◦ وطء المقيد نابت الهرم

وقال عليه الصلاة والسلام ان آخر وطأة وطئها الله بوج وهو واد بالطائف كان آخر وقعة للنبي صلى الله عليه وسلم بها وأصله الدوس وهو بدل الاشتمال من رجال ونساء أو من ضميرهم في تعلموهم (فتصيبكم منهم) من جهتهم (معرة) مكروه كوجوب الدية والكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعيير الكفار بذلك والاثم بالتقصير في البحث عنهم مفعلة من عره اذا عراه ما يكرهه (بغير علم) متعلق بان تطؤهم أي تطؤهم غير عالمين بهم وجواب لولا محذوف لدلالة الكلام عليه والمعنى لولا كراهة أن تهلكوا أناسا مؤمنين بين أظهر الكافرين جاهلين بهم فيصيبكم باهلاكهم مكروه لما كف أيديكم عنهم (ليدخل الله في رحمته) علة لما دل عليه كف الايدي عن أهل مكة صونا لمن فيها من المؤمنين أي كان ذلك ليدخل الله في رحمته أي في توفيقه لزيادة الخير أو للاسلام (من يشاء) من مؤمنيهم أو مشركيهم (لو تزيلوا) لو تفرقوا وتميز بعضهم من بعض وقرئ تزايلوا (لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما) بالقتل والسبي (اذ جعل الذين كفروا) مقدر باذكر أو ظرف لعذبنا أو صدوكم (في قلوبهم الحمية) الأنفة (حمية الجاهلية) التي تمنع اذعان الحق (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) فأنزل عليهم الثبات والوقار وذلك ما روي أنه عليه الصلاة والسلام لما هم بقتالهم بعثوا سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص ليسألوه أن يرجع من عامه على أن يخلي له قريش مكة من القابل ثلاثة أيام فأجابهم وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام

لعلي

(قوله والعطف الخ) أي عطف ليكون على محذوف وقوله أو علة لمحذوف عطف جملة على جملة اذ هو في تقدير أو هو علة لمحذوف فيوا الحاصل أن ليكون اما عطف على محذوف أو علة لمحذوف (قوله من الجولة) الجولة هي الغلبة ولعل المراد من الغلبة غلبة الكفار في يوم حنين وقيل المراد من الجولة هزيمة المسلمين وقيل المراد منها الهزيمة ثم الرجوع ثم الهزيمة ثم الرجوع (قوله وهو ضعيف) أي كون المراد من الظفر ظفر المسلمين يوم فتح مكة وكذا استدلال بعضهم على ان فتح مكة كانت عنوة ضعيف لما ذكر (قوله فلا ينهض حجة للحنفية الخ) أي لو كان المراد من المحل الذي لا يجوز ان ينحر في غيره لكان ذبح هدي المحصر حراما لكنه ليس كذلك

لعلي رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال عليه الصلاة والسلام اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك و يبطشوا عليهم فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وتحملوا (وألزمهم كلمة التقوى) كلمة الشهادة أو بسم الله الرحمن الرحيم محمد رسول الله اختارها لهم أو الثبات والوفاء بالعهد واضافة الكلمة الى التقوى لانها سببها أو كلمة أهلها (وكانوا أحق بها) من غيرهم (وأهلها) والمستأهلين لها (وكان الله بكل شئ عليما) فيعلم أهل كل شئ و ييسره له (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) رأى عليه الصلاة والسلام أنه وأصحابه دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أن ذلك يكون في عامهم فلما تأخر قال بعضهم والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا البيت فنزلت والمعنى صدقه في رؤياه (بالحق) ملتبسا به فان ما رآه كائن لا محالة في وقته المقدر له وهو العام القابل و يجوز أن يكون بالحق صفة مصدر محذوف أي صدقا ملتبسا بالحق وهو القصد الى التمييز بين الثابت على الايمان والمتزلزل فيه وأن يكون قسما اما باسم الله تعالى أو بنقيض الباطل وقوله (لتدخلن المسجد الحرام) جوابه وعلى الاولين جواب قسم محذوف (ان شاء الله) تعليق للعدة بالمشيئة تعليما للعباد أو اشعارا بان بعضهم لا يدخل لموت أو غيبة أو حكاية لما قاله ملك الرؤيا أو النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه (آمنين) حال من الواو والشرط معترض (محلقين رؤسكم ومقصرين) أي محلقا بعضكم ومقصرا آخرون (لا تخافون) حال مؤكدة أو استئناف أي لا تخافون بعد ذلك (فعلم ما لم تعلموا) من الحكمة في تأخير ذلك (فجعل من دون ذلك) من دون دخولكم المسجد أو فتح مكة (فتحا قريبا) هو فتح خيبر ليستروح اليه قلوب المؤمنين الى أن يتيسر الموعود (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) ملتبسا به أو بسببه ولاجله (ودين الحق) و بدين الاسلام (ليظهره على الدين كله) ليغلبه على جنس الدين كله بنسخ ما كان حقا واظهار فساد ما كان باطلا أو بتسليط المسلمين على أهله اذ ما من أهل دين الا وقد قهرهم المسلمون وفيه تأكيد لما وعده من الفتح (وكفى بالله شهيدا) على أن ما وعده كائن أو على نبوته باظهار المعجزات (محمد رسول الله) جملة مبينة للمشهود به و يجوز أن يكون رسول الله صفة ومحمد خبر محذوف أو مبتدأ (والذين معه) معطوف عليه وخبرهما (أشداء على الكفار رحماء بينهم) وأشداء جمع شديد ورحماء جمع رحيم والمعنى أنهم يغلظون على من خالف دينهم و يتراحمون فيما بينهم كقوله أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين (تراهم ركعا سجدا) لانهم مشتغلون بالصلاة في أكثر أوقاتهم (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) الثواب والرضا (سيماهم في وجوههم من أثر السجود) يريد السمة التي تحدث في جباههم من كثرة السجود فعلى من سامه اذا أعلمه وقد قرئت ممدودة ومن أثر السجود بيانها أو حال من المستكن في الجار (ذلك) اشارة الى الوصف المذكور أو اشارة مبهمة يفسرها كزرع (مثلهم في التوراة) صفتهم العجيبة الشان المذكورة فيها (ومثلهم في الانجيل) عطف عليه أي ذلك مثلهم في الكتابين وقوله (كزرع) تمثيل مستأنف أو تفسير أو مبتدأ وكزرع خبره (أخرج شطأه) فراخه يقال أشطأ الزرع اذا أفرخ وقرأ ابن كثير وابن عامر برواية ابن ذكوان شطأه بفتحات وهو لغة فيه وقرئ شطاه بتخفيف الهمزة وشطاءه بالمد وشطه بنقل حركة الهمزة وحذفها وشطوه بقلبها واوا (فآزره) فقواه من المؤازرة وهي المعاونة أو من الايزار وهي الاعانة وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان فأزره كأجر في آجره (فاستغلظ) فصار

(قوله ملتبسا به) فيكون حالا من الرؤيا (قوله أو بتسليط المؤمنين على أهله) فيكون التقدير ليظهر أهل دين الاسلام على أهل الدين كله (قوله أو حال من المستكن في الجار) أي سيماهم يكون في وجوههم حاصلا من أثر السجود (قوله الوصف المذكور) وهو من أشداء على الكفار الى ههنا (قوله تمثيل مستأنف الخ) فالاول اذا كان ذلك اشارة الى الوصف المذكور والثاني اذا كان اشارة الى مبهم يفسره كزرع

من الدقة الى الغلظ (فاستوى على سوقه) فاستقام على قصبه جمع ساق وعن ابن كثير سؤقه بالهمزة (يعجب الزراع) بكثافته وقوته وغلظه وحسن منظره وهو مثل ضربه الله تعالى للصحابة قلوا في بدء الاسلام ثم كثروا واستحكموا فترقى أمرهم بحيث أعجب الناس (ليغيظ بهم الكفار) علة لتشبيههم بالزرع في زكائه واستحكامه أو لقوله (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما) فان الكفار لما سمعوه غاظهم ذلك ومنهم للبيان عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ممن شهد مع محمد عليه الصلاة والسلام فتح مكة

﴿سورة الحجرات مدنية وآيها ثماني عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا) أي لا تقدموا أمرا فحذف المفعول ليذهب الوهم الى كل ما يمكن أو ترك لان المقصود نفي التقديم رأسا أو لا تتقدموا ومنه مقدمة الجيش لمتقدميهم ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا وقرئ لا تقدموا من القدوم (بين يدي الله ورسوله) مستعار عما بين الجهتين المسامتتين ليدي الانسان تهجينا لما نهوا عنه والمعنى لا تقطعوا أمرا قبل أن يحكما به وقيل المراد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله تعظيم له واشعار بأنه من الله بمكان يوجب اجلاله (واتقوا الله) في التقديم أو مخالفة الحكم (ان الله سميع) لاقوالكم (عليم) بأفعالكم (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أي اذا كلمتموه فلا تجاوزوا أصواتكم عن صوته (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) ولا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم بل اجعلوا أصواتكم أخفض من صوته محاماة على الترجيب ومراعاة للادب وقيل معناه ولا تخاطبوه باسمه وكنيته كما يخاطب بعضكم بعضا وخاطبوه بالنبي والرسول وتكرير النداء لاستدعاء مزيد الاستبصار والمبالغة في الاتعاظ والدلالة على استقلال المنادى له وزيادة الاهتمام به (أن تحبط أعمالكم) كراهة أن تحبط فيكون علة للنهي أو لأن تحبط على أن النهي عن الفعل المعلل باعتبار التأدية لان في الجهر والرفع استخفافا قد يؤدي الى الكفر المحبط وذلك اذا انضم اليه قصد الاهانة وعدم المبالاة وقد روي أن ثابت بن قيس كان في أذنه وقر وكان جهوريا فلما نزلت تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتفقده ودعاه فقال يا رسول الله لقد أنزلت اليك هذه الآية واني رجل جهير الصوت فأخاف أن يكون عملي قد حبط فقال عليه الصلاة والسلام لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير وانك من أهل الجنة (وأنتم لا تشعرون) انها محبطة (ان الذين يغضون أصواتهم) يخفضونها (عند رسول الله) مراعاة للادب أو مخافة عن مخالفة النهي قيل كان أبو بكر وعمر بعد ذلك يسرانه حتى يستفهمهما (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) جربها للتقوى ومرنها عليها أو عرفها كائنة للتقوى خالصة لها فان الامتحان سبب المعرفة واللام صلة محذوف أو للفعل باعتبار الاصل أو ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الشاقة لاجل التقوى فانها لا تظهر الا بالاصطبار عليها أو أخلصها للتقوى من امتحن الذهب اذا أذابه وميز ابريزه من خبثه (لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر عظيم) لغضهم وسائر طاعاتهم والتنكير للتعظيم والجملة خبر ثان لان أو استئناف لبيان ما هو جزاء الغاضين احمادا لحالهم كما أخبر عنهم بجملة مؤلفة من معرفتين والمبتدأ اسم الاشارة المتضمن لما جعل عنوانا لهم والخبر الموصول بصلة دلت على بلوغهم

(قوله مستعار عما بين الجهتين الخ) أي المراد عما بين يدي الله ورسوله محضرهما مستعار عما بين الجهتين ليدي الانسان لانه محضره ثم ان ما بين يدي الانسان عبارة عما بين الجهتين المذكورتين المذكورتين المسامتتين وسميا باليدين لعلاقة بينهما وبين اليدين (قوله تهجينا الخ) معناه ان ذكر ما بين الله ورسوله للتهجين والتقبيح لان التقدم في الحكم بين يدي الاكابر قبيح (قوله والدلالة الخ) أي التكرير للدلالة على ان كلا من التقدم والرفع منادى له بالاستقلال ولو لم يكرر النداء فلعله توهم أن مجموع الأمرين منادى له (قوله باعتبار التأدية) أي باعتبار ما يؤدي اليه الأمر وحاصل ما قال في الاحتمال ان الجهر بالقول لما كان قد يؤدي الى حبوط العمل فكان الجهر كأن حبوطه قهرا على الجهر المعلل بحبوط العمل بالاعتبار المذكور ٧ (قوله واللام صلة محذوف أو للفعل باعتبار الاصل) الاول بالنظر الى التفسير الثاني والثاني باعتبار التفسير الاول وذلك لان المراد من جربها للتقوى كونها عريقة في التقوى معتادة عليها فاللام في قوله للتقوى باعتبار الاصل أي تعلقها بامتحن باعتبار المعنى الاصلي لا بالنظر الى المعنى المجازي (قوله أو ضرب الله قلوبهم) أي جربها (قوله المتضمن لما جعل عنوانا لهم) أي وصفا لهم والتضمن باعتبار ان في اسم الاشارة اشارة الى الوصف المذكور لما تقرر من ان اسم الاشارة جعل المشار اليه كالمحسوس الحاضر ولا بد في ذلك من كونه معلوما بالوصف حتى يكون المعلوم كالمحسوس

أقصى الكمال مبالغة في الاعتداد بغضهم والارتضاء له وتعريضا بشناعة الرفع والجهر وان حال المرتكب لهما على خلاف ذلك (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) من خارجها خلفها أو قدامها ومن ابتدائية فان المناداة نشأت من جهة الوراء وفائدتها الدلالة على أن المنادى داخل الحجرة اذ لابد وأن يختلف المبتدأ والمنتهى بالجهة وقرئ الحجرات بفتح الجيم وسكونها وثلاثتها جمع حجرة وهي القطعة من الارض المحجورة بحائط ولذلك يقال لحظيرة الابل حجرة وهي فعلة بمعنى مفعول كالغرفة والقبضة والمراد حجرات نساء النبي عليه الصلاة والسلام وفيها كناية عن خلوته بالنساء ومناداتهم من ورائها اما بانهم أتوها حجرة حجرة فنادوه من ورائها أو بانهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له فاسند فعل الابعاض الى الكل وقيل ان الذي ناداه عيينة بن حصن والاقرع بن حابس وفدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين رجلا من بني تميم وقت الظهيرة وهو راقد فقالا يا محمد اخرج الينا وانما أسند الى جميعهم لأنهم رضوا بذلك أو أمروا به أو لانه وجد فيما بينهم (أكثرهم لا يعقلون) اذ العقل يقتضي حسن الادب ومراعاة الحشمة سيما لمن كان بهذا المنصب (ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم) أي ولو ثبت صبرهم وانتظارهم حتى تخرج اليهم فان أن وان دلت بما في حيزها على المصدر دلت بنفسها على الثبوت ولذلك وجب اضمار الفعل وحتى تفيد أن الصبر ينبغي أن يكون مغيا بخروجه فان حتى مختصة بغاية الشئ في نفسه ولذلك تقول أكلت السمكة حتى رأسها ولا تقول حتى نصفها بخلاف الى فانها عامة وفي اليهم اشعار بانه لو خرج لا لاجلهم ينبغي أن يصبروا حتى يفاتحهم بالكلام أو يتوجه اليهم (لكان خيرا لهم) لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب والاسعاف بالمسؤل اذ روي أنهم وفدوا شافعين في أسارى بني العنبر فاطلق النصف وفادى النصف (والله غفور رحيم) حيث اقتصر على النصح والتقريع لهؤلاء المسيئين الادب التاركين تعظيم الرسول عليه الصلاة والسلام (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) فتعرفوا وتفحصوا روي أنه عليه الصلاة والسلام بعث الوليد بن عقبة مصدقا الى بني المصطلق وكان بينه وبينهم احنة فلما سمعوا به استقبلوه فحسبهم مقاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فهم بقتالهم فنزلت وقيل بعث اليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين بالصلاة متهجدين فسلموا اليه الصدقات فرجع وتنكير الفاسق والنبأ للتعميم وتعليق الامر بالتبين على فسق المخبر يقتضي جواز قبول خبر العدل من حيث ان المعلق على شئ بكلمة ان عدم عند عدمه وأن خبر الواحد لو وجب تبينه من حيث هو كذلك لما رتب على الفسق اذ الترتيب يفيد التعليل وما بالذات لا يعلل بالغير وقرأ حمزة والكسائي فتثبتوا أي فتوقفوا الى أن يتبين لكم الحال (أن تصيبوا) كراهة اصابتكم (قوما بجهالة) جاهلين بحالهم (فتصبحوا) فتصيروا (على ما فعلتم نادمين) مغتمين غما لازما متمنين أنه لم يقع وتركيب هذه الاحرف الثلاثة دائر مع الدوام (واعلموا أن فيكم رسول الله) أن بما في حيزه ساد مسد مفعولي اعلموا باعتبار ما قيد به من الحال وهو قوله (لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم) فانه حال من أحد ضميري فيكم ولو جعل استئنافا لم يظهر للامر فائدة والمعنى أن فيكم رسول الله على حال يجب تغيرها وهي أنكم تريدون أن يتبع رأيكم في الحوادث ولو فعل ذلك لعنتم اي لوقعتم في الجهد من العنت وفيه اشعار بأن بعضهم أشار اليه بالايقاع ببني المصطلق وقوله (ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) استدراك ببيان عذرهم وهو أنه من فرط حبهم للايمان وكراهتهم للكفر حملهم على ذلك لما سمعوا قول الوليد أو

(قوله تعالى أكثرهم لا يعقلون) قال صاحب الكشاف الاخبار عن أكثرهم بانهم لا يعقلون يحتمل أن يكون فيهم من قصد بالمحاشاة أو يحتمل أن يكون الحكم بقلة العقلاء منهم قصدا الى نفي معنى أن يكون منهم من يعقل فان القلة تقع موقع النفي في كلامهم (قوله فان حتى مختصة الخ) أي حتى مختصة بحسب الوضع بغاية الشئ في نفسه وهو الجزء الآخر منه حقيقة بخلاف الى فانه ليس كذلك بحسب الوضع (قوله وتركيب هذه الاحرف الثلاث) أي تركيب النون والدال والميم دال على الدوام قال الزمخشري الندم غم يصحب الانسان صحبة لها دوام ومن مقلوباته ادمن ومدن بالمكان اذا لزمه (قوله احدى ضميري فيكم) لانه في تقدير كائن ولآخر الضمير المجرور (قوله أشار اليه لايقاع ببني المصطلق) هذا مفهوم من تفسير الآية التي سبقت

بصفة من لم يفعل ذلك منهم احماد الفعلهم وتعريضا بذم من فعل ويؤيده قوله (أولئك هم الراشدون) أي أولئك المستثنون هم الذين أصابوا الطريق السوي وكره يتعدى بنفسه الى مفعول واحد فاذا شدد زاد له آخر لكنه لما تضمن معنى التبغيض نزل كره منزلة بغض فعدي الى آخر بالى أو نزل اليكم منزلة مفعول آخر والكفر تغطية نعم الله بالجحود والفسوق الخروج عن القصد والعصيان الامتناع عن الانقياد (فضلا من الله ونعمة) تعليل لكره أو حبب وما بينهما اعتراض لا للراشدون فان الفضل فعل الله والرشد وان كان مسببا عن فعله مسند الى ضميرهم أو مصدر لغير فعله فان التحبيب والرشد فضل من الله وانعام (والله عليم) بأحوال المؤمنين وما بينهم من التفاضل (حكيم) حيث يفضل وينعم بالتوفيق عليهم (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) تقاتلوا والجمع باعتبار المعنى فان كل طائفة جمع (فأصلحوا بينهما) بالنصح والدعاء الى حكم الله تعالى (فان بغت احداهما على الاخرى) تعدت عليها (فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله) ترجع الى حكمه أو ما أمر به وانما أطلق الفيء على الظل لرجوعه بعد نسخ الشمس والغنيمة لرجوعها من الكفار الى المسلمين (فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل) بفصل ما بينهما على ما حكم الله وتقييد الاصلاح بالعدل ههنا لانه مظنة الحيف من حيث انه بعد المقاتلة (وأقسطوا) واعدلوا في كل الامور (ان الله يحب المقسطين) يحمد فعلهم بحسن الجزاء والآية نزلت في قتال حدث بين الاوس والخزرج في عهده عليه الصلاة والسلام بالسعف والنعال وهي تدل على أن الباغي مؤمن وأنه اذا قبض عن الحرب ترك كما جاء في الحديث لانه فيء الى أمر الله تعالى وأنه يجب معاونة من بغي عليه بعد تقديم النصح والسعي في المصالحة (انما المؤمنون اخوة) من حيث انهم منتسبون الى أصل واحد وهو الايمان الموجب للحياة الابدية وهو تعليل وتقرير للامر بالاصلاح ولذلك كرره مرتبا عليه بالفاء فقال (فأصلحوا بين أخويكم) ووضع الظاهر موضع الضمير مضافا الى المأمورين للمبالغة في التقرير والتخصيص وخص الاثنين بالذكر لانهما أقل من يقع بينهم الشقاق وقيل المراد بالاخوين الاوس والخزرج وقرئ بين اخوتكم واخوانكم (واتقوا الله) في مخالفة حكمه والاهمال فيه (لعلكم ترحمون) على تقواكم (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن) أي لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض اذ قد يكون المسخور منه خيرا عند الله من الساخر والقوم مختص بالرجال لانه اما مصدر نعت به فشاع في الجمع أو جمع لقائم كزائر وزور والقيام بالامور وظيفة الرجال كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء وحيث فسر بالقبيلين كقوم عاد وفرعون فاما على التغليب أو الاكتفاء بذكر الرجال عن ذكرهن لانهن توابع واختيار الجمع لان السخرية تغلب في المجامع وعسى باسمها استئناف بالعلة الموجبة للنهي ولا خبر لها لاغناء الاسم عنه وقرئ عسوا أن يكونوا وعسين أن يكن فهي على هذا ذات خبر (ولا تلمزوا أنفسكم) أي ولا يعب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة أو لا تفعلوا ما تلمزون به فان من فعل ما يستحق به اللمز فقد لمز نفسه واللمز الطعن باللسان وقرأ يعقوب بالضم (ولا تنابزوا بالالقاب) ولا يدع بعضكم بعضا بلقب السوء فان النبز مختص بلقب السوء عرفا (بئس الاسم الفسوق بعد الايمان) أي بئس الذكر المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسوق بعد دخولهم الايمان واشتهارهم به والمراد به اما تهجين نسبة الكفر والفسق الى المؤمنين خصوصا اذ روي أن الآية نزلت في صفية بنت حيي رضي الله عنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان النساء يقلن لي يا يهودية بنت يهوديين فقال لها هلا قلت ان أبي هارون وعمي موسى وزوجي محمد عليهم السلام أو الدلالة على أن التنابز فسق والجمع بينه وبين الايمان مستقبح (ومن لم يتب) عما نهي

عنه

(قوله ويؤيده قوله أولئك هم الراشدون) وجه التأييد ان أولئك هم الراشدون بعض من المؤمنين وهم الذين أصابوا طريق التقوى وهو التبيين اذ حمل النبي صلى الله عليه وسلم على الايقاع المذكور ليس برشيد (قوله لكنه لما تضمن معنى التبغيض) وجه التضمين ان قوله تعالى ولكن الله حبب الخ استدلال بحال إبغض المؤمنين الكفر كما سبق فيكون معنى كره اليكم بغضكم ولما كان التبغيض متعديا الى المفعول الثاني بالى جعل اليكم مفعولا ثانيا للكره (قوله أو مصدر لغير فعله) عطف على قوله تعليل والمراد انه مفعول مطلق من غير لفظ الفعل أي يكون مفعولا مطلقا لحبب أو الراشد باعتبار ان كلا منهما فضل (قوله وانما أطلق الفيء على الظل الخ) أي اطلاق الفيء على الظل وعلى الغنيمة باعتبار ان في كل منهما رجوعا (قوله للمبالغة في التقرير والتخصيص) أي المبالغة في تقرير الصلح وتخصيص المتنازعين بهم (قوله وحيث فسر بالقبيلين) أي من حيث فسر القوم بالرجال والنساء هنا كقوم عاد اذ المراد منه اياهما فاما بطريق التغليب أي تغليب الرجال على النساء أو الاكتفاء بذكر الرجال لانهم المتبوعون والنساء توابع لهم ولا يخفى ان الاكتفاء بذكر الرجال لا يناسب تفسير القوم بالقبيلين والاولى أن يقال في مثل قوم عاد وفرعون اما أن

عنه (فأولئك هم الظالمون) بوضع العصيان موضع الطاعة وتعريض النفس للعذاب (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) كونوا منه على جانب وابهام الكثير ليحتاط فى كل ظن ويتأمل حتى يعلم أنه من أى القبيل فان من الظن ما يجب اتباعه كالظن حيث لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله سبحانه وتعالى وما يحرم كالظن فى الالهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين وما يباح كالظن فى الأمور المعاشية (ان بعض الظن اثم) مستأنف للامر والاثم الذنب الذى يستحق العقوبة عليه والهمزة فيه بدل من الواو كأنه يثم الاعمال أى يكسرها (ولا تجسسوا) ولا تبحثوا عن عورات المسلمين تفعل من الجس باعتبار ما فيه من معنى الطلب كالتلمس وقرئ بالحاء من الحس الذى هو أثر الجس وغايته ولذلك قيل للحواس الخمس الجواس وفى الحديث لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو فى جوف بيته (ولا يغتب بعضكم بعضا) ولا يذكر بعضكم بعضا بالسوء فى غيبته وسئل عليه الصلاة والسلام عن الغيبة فقال أن تذكر أخاك بما يكرهه فان كان فيه فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته (أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) تمثيل لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على أفحش وجه مع مبالغات الاستفهام المقرر واسناد الفعل الى أحد للتعميم وتعليق المحبة بما هو فى غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان وجعل المأكول أخا وميتا وتعقيب ذلك بقوله (فكرهتموه) تقريرا وتحقيقا لذلك والمعنى ان صح ذلك أو عرض عليكم هذا فقد كرهتموه ولا يمكنكم انكار كراهته وانتصاب ميتا على الحال من اللحم أو الاخ وشدده نافع (واتقوا الله ان الله تواب رحيم) لمن اتقى ما نهى عنه وتاب مما فرط منه والمبالغة فى التواب لانه بليغ فى قبول التوبة اذ يجعل صاحبها كمن لم يذنب أو لكثرة المتوب عليهم أو لكثرة ذنوبهم روى أن رجلين من الصحابة بعثا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغى لهما اداما وكان أسامة على طعامه فقال ما عندى شئ فأخبرهما سلمان فقالا لو بعثناه الى بئر سميحة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالى أرى خضرة اللحم فى أفواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال انكما قد اغتبتما فنزلت (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) من آدم وحواء عليهما السلام أو خلقنا كل واحد منكم من أب وأم فالكل سواء فى ذلك فلا وجه للتفاخر بالنسب ويجوز أن يكون تقريرا للاخوة المانعة عن الاغتياب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الجمع العظيم المنتسبون الى أصل واحد وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ يجمع الفصائل فخزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ وعباس فصيلة وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب (لتعارفوا) ليعرف بعضكم بعضا لا للتفاخر بالآباء والقبائل وقرئ لتعارفوا بالادغام ولتتعارفوا ولتعرفوا (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) فان التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل بها الاشخاص فمن أراد شرفا فليلتمسه منها كما قال عليه الصلاة والسلام من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله وقال عليه السلام يا أيها الناس انما الناس رجلان مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقى هين على الله (ان الله عليم) بكم (خبير) ببواطنكم (قالت الاعراب آمنا) نزلت فى نفر من بنى أسد قدموا المدينة فى سنة جدبة وأظهروا الشهادتين وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتيناك بالاثقال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان يريدون الصدقة ويمنون (قل لم تؤمنوا) اذ الايمان تصديق مع ثقة وطمأنينة قلب ولم يحصل لكم والا لما مننتم على الرسول عليه الصلاة والسلام بالاسلام وترك المقاتلة كما دل عليه آخر السورة (ولكن قولوا أسلمنا) فان الاسلام انقياد ودخول فى السلم واظهار الشهادتين وترك المحاربة يشعر به وكان نظم الكلام

يكون القوم مشتملا للقبيلين بالتغليب أو المقصود من القوم الرجال وترك ذكر النساء لانهن توابع (قوله تقريرا وتحقيقا) أى حملا على الاقرار بعدم المحبة اذ لا يقدر أحد أن ينكر عدم المحبة المذكورة (قوله فلا وجه للتفاخر بالنسب) لك أن تقول لا يلزم من مجرد ما ذكر عدم الافتخار بالنسب لم لا يجوز الافتخار بالآباء الافاضل قلنا مقصوده لا وجه للافتخار بمجرد النسب وأما ما ذكر فليس بمجرده بل للفضل أو الشرف مدخل (قوله لتعارفوا بالادغام) أى الاصل لتتعارفوا بالتاءين فأدغمت احداهما بالاخرى

أن يقول لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا أو لم تؤمنوا ولكن أسلمتم فعدل منه الى هذا النظم احترازا من النهي عن القول بالايمان والجزم باسلامهم وقد فقد شرط اعتباره شرعا (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) توقيت لقولوا فانه حال من ضميره أي ولكن قولوا أسلمنا ولم تواطئ قلوبكم ألسنتكم بعد (وان تطيعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك النفاق (لا يلتكم من أعمالكم) لا ينقصكم من أجورها (شيأ) من لات يليت ليتا اذا نقص وقرأ البصريان لا يألتكم من الألت وهو لغة غطفان (ان الله غفور) لما فرط من المطيعين (رحيم) بالتفضل عليهم (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) لم يشكوا من ارتاب مطاوع رابه اذا أوقعه في الشك مع التهمة وفيه اشارة الى ما أوجب نفي الايمان عنهم وثم للاشعار بان اشتراط عدم الارتياب في اعتبار الايمان ليس حال الايمان فقط بل فيه وفيما يستقبل فهي كما في قوله ثم استقاموا (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) في طاعته والمجاهدة بالاموال والانفس تصلح للعبادات المالية والبدنية بأسرها (أولئك هم الصادقون) الذين صدقوا في ادعاء الايمان (قل أتعلمون الله بدينكم) أتخبرونه به بقولكم آمنا (والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شئ عليم) لا يخفى عليه خافية وهو تجهيل لهم وتوبيخ روى أنه لما نزلت الآية المتقدمة جاؤا وحلفوا أنهم مؤمنون معتقدون فنزلت هذه الآية (يمنون عليك أن أسلموا) يعدون اسلامهم عليك منة وهي النعمة التي لا يستثيب موليها ممن يزلها اليه من المن بمعنى القطع لان المقصود بها قطع حاجته وقيل النعمة الثقيلة من المن (قل لا تمنوا على اسلامكم) أي باسلامكم فنصب بنزع الخافض أو تضمين الفعل معنى الاعتداد (بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان) على ما زعمتم مع أن الهداية لا تستلزم الاهتداء وقرئ ان هداكم بالكسر واذ هداكم (ان كنتم صادقين) في ادعاء الايمان وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله أي فلله المنة عليكم وفي سياق الآية لطف وهو أنهم لما سموا ما صدر عنهم ايمانا ومنوا به فنفى أنه ايمان وسماه اسلاما بان قال يمنون عليك بما هو في الحقيقة اسلام وليس بجدير أن يمن به عليك بل لو صح ادعاؤهم للايمان فلله المنة عليهم بالهداية له لا لهم (ان الله يعلم غيب السموات والارض) ما غاب فيهما (والله بصير بما تعملون) في سركم وعلانيتكم فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم وقرأ ابن كثير بالياء لما في الآية من الغيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجرات أعطي من الاجر بعدد من أطاع الله وعصاه

﴿سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ق والقرآن المجيد) الكلام فيه كما مر في ص والقرآن ذي الذكر والمجيد ذو المجد والشرف على سائر الكتب أو لانه كلام المجيد أو لان من علم معانيه وامتثل أحكامه مجد (بل عجبوا أن جاءهم

(قوله احترازا من النهي الخ) أي لو قيل لا تقولوا آمنا الدال على النهي من أن يقول أحد آمنا فللاحتراز عن النهي عدل الى ما ذكر وكذا لم يقل ولكن أسلمتم للاحتراز من الجزم باسلامهم لفقد شرطه شرعا (قوله توقيت) أي تعيين لقولهم أي قولهم أسلمنا في حال مواطأة قلوبهم ألسنتهم (قوله وفيه اشارة الى ما يوجب نفي الايمان عنهم) أي نفي الايمان عمن كانوا على خلاف ذلك وهم الفرقة السابقة (قوله والمجاهدة بالاموال الخ) أي سواء (٩٠) كانت المجاهدة في الغزو أو غيره (قوله أتخبرونه بقولكم آمنا) فان قيل انهم لم يخبروا الله بل يخبرون الرسول قلنا لعلهم اعتقدوا ان ما علم الله من حالهم أعلم رسوله به فلما لم يعلمه الرسول كان غير عالم به فيكون اعلامهم الرسول في الحقيقة اعلام الله على زعمهم الفاسد (قوله لا يستثيب موليها ممن يزلها اليه) أي لا يطلب الثواب والعوض معطيها ممن ينقل النعمة اليه (قوله أو تضمين الفعل معنى الاعتداد) فيكون المعنى قل لا تمنوا على معتدين اسلامكم أي معتبرين اياه (قوله وفي سياق هذه الآية لطف) أي نكتة لطيفة وهي جعل ما سموه ايمانا اسلاما ونفى كونه ايمانا الخ قال (قوله من المن) وهو عبارة عن رطلين لان المن يقبل الوزن (قوله على ما زعمتم مع ان الهداية لا تستلزم الاهتداء) لك أن تقول هذان الكلامان متناقضان فان زعمهم دال على ان الهداية غير حاصلة حقيقة وقوله مع ان الهداية لا تستلزم الاهتداء دال على ان الهداية حاصلة لكنها لا تستلزم الاهتداء والجواب ان قوله على ما زعمتم بالنظر الى أحد معنيي الهداية وهي الدلالة الموصلة وأما قوله مع ان الهداية لا تستلزم الاهتداء بالنظر الى المعنى الآخر للهداية وهو الدلالة على ما يوصل ﴿سورة ق﴾ (قوله كما مر في ص الخ) فيكون الجواب ما ذكر في ص من أنه محذوف دل عليه ما في ق من الدلالة على التحدي أو الأمر بالمعادلة أي انه لمعجز الى آخر ما قال (قوله أو لانه كلام المجيد أو لان الخ) فيكون وصف القرآن بالمجيد بالاعتبارين المذكورين مجازا عقليا

منذر

منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو أن ينذرهم أحد من جنسهم أو من أبناء جلدتهم (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) حكاية لتعجبهم وهذا اشارة الى اختيار الله محمدا للرسالة واضمار ذكرهم ثم اظهاره للاشعار بتعنتهم بهذا المقال ثم التسجيل على كفرهم بذلك أو عطف لتعجبهم من البعث على تعجبهم من البعثة والمبالغة فيه بوضع الظاهر موضع ضميرهم وحكاية تعجبهم مبهما ان كانت الاشارة الى مبهم يفسره ما بعده أو مجملا ان كانت الاشارة الى محذوف دل عليه منذر ثم تفسيره أو تفصيله لانه أدخل في الانكار اذ الاول استبعاد لان يفضل عليهم مثلهم والثاني استقصار لقدرة الله تعالى عما هو أهون مما يشاهدون من صنعه (أئذا متنا وكنا ترابا) أي أنرجع اذا متنا وصرنا ترابا ويدل على المحذوف قوله (ذلك رجع بعيد) أي بعيد عن الوهم أو العادة أو الامكان وقيل الرجع بمعنى المرجوع (قد علمنا ما تنقص الارض منهم) ما تأكل من أجسادهم وهو رد لاستبعادهم بازاحة ما هو الاصل فيه وقيل انه جواب القسم واللام محذوف لطول الكلام (وعندنا كتاب حفيظ) حافظ لتفاصيل الاشياء كلها أو محفوظ عن التغيير والمراد اما تمثيل علمه بتفاصيل الاشياء بعلم من عنده كتاب محفوظ يطالعه أو تأكيد لعلمه بها بثبوتها في اللوح المحفوظ عنده (بل كذبوا بالحق) يعني النبوة الثابتة بالمعجزات أو النبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن (لما جاءهم) وقرئ لما بالكسر (فهم في أمر مريج) مضطرب من مرج الخاتم في أصبعه اذا خرج وذلك قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة انه كاهن (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (الى السماء فوقهم) الى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بنيناها) رفعناها بلا عمد (وزيناها) بالكواكب (وما لها من فروج) فتوق بان خلقها ملساء متلاصقة الطباق (والارض مددناها) بسطناها (وألقينا فيها رواسي) جبالا ثوابت (وأنبتنا فيها من كل زوج) أي من كل صنف (بهيج) حسن (تبصرة وذكرى لكل عبد منيب) راجع الى ربه متفكر في بدائع صنعه وهما علتان للافعال المذكورة معنى وان انتصبتا عن الفعل الأخير (ونزلنا من السماء ماء مباركا) كثير المنافع (فأنبتنا به جنات) أشجارا وأثمارا (وحب الحصيد) وحب الزرع الذي من شأنه أن يحصد كالبر والشعير (والنخل باسقات) طوالا أو حوامل من أبسقت الشاة اذا حملت فيكون من أفعل فهو فاعل وافرادها بالذكر لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها وقرئ باصقات لأجل القاف (لها طلع نضيد) منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع أو كثرة ما فيه من الثمر (رزقا للعباد) علة لأنبتنا أو مصدر فان الانبات رزق (وأحيينا به) بذلك الماء (بلدة ميتا) أرضا جدبة لا نماء فيها (كذلك الخروج) كما حييت هذه البلدة يكون خروجكم أحياء بعد موتكم (كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون) أراد بفرعون اياه وقومه ليلائم ما قبله وما بعده (واخوان لوط) اخوانه لانهم كانوا أصهاره (وأصحاب الايكة وقوم

(قوله أحد من جنسهم أو من أبناء جلدتهم) أي أحد من بني آدم أو أحد من قومهم (قوله واضمار ذكرهم ثم اظهاره الخ) قد يقال وجه الاشعار ان تكرار ذكرهم لابد له من نكتة ولا يناسب في هذا المقام الا هذا والوجه ان يقال ان وضع الكافرين موضع الضمير اشعار بالتعنت لان هذا شأن الكافرين (قوله أو عطف لتعجبهم من البعث على تعجبهم من البعثة الخ) هذا عطف على قوله حكاية لتعجبهم والمعنى لتعجبهم من البعث الذي هو الحشر على البعثة التي هي بعثة النبي صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا (قوله أو مجملا الخ) المراد بالمبهم ما لا تعين له بوجه من الوجوه بان ليس في الكلام ما يدل على تعينه بوجه ومن المجمل ما يكون في السابق ما يدل عليه بوجه والمراد من التفسير والتفصيل هو قوله تعالى أئذا متنا وكنا ترابا واعلم انه اذا كان هذا اشارة الى الأمر المخوف مطلقا كان قوله أئذا متنا الخ تفسيرا له وان كان اشارة الى البعث كان قوله تعالى أئذا الخ تفصيلا (قوله لانه أدخل) علة لعطف تعجبهم من البعث على تعجبهم من البعثة قيل انما كان أدخل في الانكار لان الاجمال ثم التفسير أوقع في النفس والوجه أن يقال زيادة الانكار لزيادة التقريع والتوبيخ فكأنه قيل انهم تعجبوا من فضل النبي صلى الله عليه وسلم عليهم مع كونه واحدا من جنسهم وهذا تعجب فاسد اذ لله تعالى أن يفضل واحدا من قوم على آخرين باعطاء الفضل والكمال له دون غيره فهذا أمر علم بالعقل بل هم تعجبوا من أمر كان ما هو محسوس لهم أشد منه اذ الاعادة أيسر وأسهل من الابداء وحاصل الكلام أن تعجبهم الاول يعلم فساده بالعقل وتعجبهم الثاني يعلم فساده بالحس فالثاني يكون أبلغ اذ الترقي من الأمر العقلي الى الحسي يفيد زيادة الانكار في الصورة المذكورة بخلاف ما لو عكس كما لا يخفى على المتامل (قوله وهو رد لاستبعادهم بازاحة ما هو الاصل فيه) أي هو رد لاستبعادهم البعث بازالة ما هو الاصل في الاستبعاد ومنشؤه لانهم

تبع) سبق في الحجر والدخان (كل كذب الرسل) أي كل واحد أو قوم منهم أو جميعهم وافراد الضمير لافراد لفظه (فحق وعيد) فوجب وحل عليه وعيدي وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (أفعيينا بالخلق الاول) أي أفعجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة من عيي بالامر اذا لم يهتد لوجه عمله والهمزة فيه للانكار (بل هم في لبس من خلق جديد) أي هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة في خلق مستأنف لما فيه من مخالفة العادة وتنكير الخلق الجديد لتعظيم شأنه والاشعار بأنه على وجه غير متعارف ولا معتاد (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) ما تحدثه به نفسه وهو ما يخطر بالبال والوسوسة الصوت الخفي ومنها وسواس الحلي والضمير لما ان جعلت موصولة والباء مثلها في صوت بكذا أو للانسان ان جعلت مصدرية والباء للتعدية (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) أي ونحن أعلم بحاله ممن كان أقرب اليه من حبل الوريد تجوز بقرب الذات لقرب العلم لانه موجبه وحبل الوريد مثل في القرب قال * والموت أدنى لي من الوريد * والحبل العرق واضافته للبيان والوريدان عرقان مكتنفان بصفحتي العنق في مقدمها متصلان بالوتين يردان من الرأس اليه وقيل سمي وريدا لان الروح ترده (اذ يتلقى المتلقيان) مقدر باذكر أو متعلق بأقرب أي هو أعلم بحاله من كل قريب حين يتلقى أي يتلقن الحفيظان ما يتلفظ به وفيه ايذان بأنه غني عن استحفاظ الملكين فانه أعلم منهما ومطلع على ما يخفى عليهما لكنه لحكمة اقتضته وهي ما فيه من تشديد تثبط العبد عن المعصية وتأكيد في اعتبار الاعمال وضبطها للجزاء والزام للحجة يوم يقوم الاشهاد (عن اليمين وعن الشمال قعيد) أي عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد أي مقاعد كالجليس فحذف الاول لدلالة الثاني عليه كقوله * فاني وقيار بها لغريب * وقد يطلق الفعيل للواحد والمتعدد كقوله والملائكة بعد ذلك ظهير (ما يلفظ من قول) ما يرمي به من فيه (الا لديه رقيب) ملك يرقب عمله (عتيد) معد حاضر ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب أو عقاب وفي الحديث كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر (وجاءت سكرة الموت بالحق) لما ذكر استبعادهم البعث للجزاء وأزاح ذلك بتحقيق قدرته وعلمه أعلمهم بأنهم يلاقون ذلك عن قريب عند الموت وقيام الساعة ونبه على اقترابه بأن عبر عنه بلفظ الماضي وسكرة الموت شدته الذاهبة بالعقل والباء للتعدية كما في قولك جاء زيد بعمرو والمعنى وأحضرت سكرة الموت حقيقة الامر أو الموعود الحق أو الحق الذي ينبغي أن يكون من الموت أو الجزاء فان الانسان خلق له أو مثل الباء في تنبت بالدهن وقرئ سكرة الحق بالموت على أنها لشدتها اقتضت الزهوق أو لاستعقابها له كأنها جاءت به أو على أن الباء بمعنى مع وقيل سكرة الحق سكرة الله واضافتها اليه للتهويل وقرئ سكرات الموت (ذلك) أي الموت (ما كنت منه تحيد) تميل وتنفر عنه والخطاب للانسان (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أي وقت ذلك يوم تحقق الوعيد وانجازه والاشارة الى مصدر نفخ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) ملكان أحدهما يسوقه والآخر يشهد بعمله أو ملك جامع للوصفين وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه أو قرينه والشهيد جوارحه أو أعماله ومحل معها النصب على الحال من كل لاضافته الى ما هو في حكم

استبعدوا البعث بسبب أن من يعيد الميت يحتاج الى أن يعلم أجزاءه المنتشرة المتفرقة في أقطار الارضين حتى يقدر على جمعها

(قوله أو قوم) بالجر عطف على واحد (قوله أفعجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة) معناه لم نعجز عن الابداء فلا نعجز عن الاعادة لكن الظاهر ان معنى قوله تعالى أفعيينا بالخلق الاول لم نعجز بسبب الخلق الاول والبعث فيه عن الخلق الثاني (قوله والاشعار الخ) لان التنكير دال على عدم التعارف (قوله وللانسان ان جعلت مصدرية والباء للتعدية) فيكون المعنى ونعلم وسوسة نفس الانسان اياه (قوله تجوز بقرب الذات لقرب العلم) فيكون معنى قوله تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وعلمنا أقرب منه من علم من كان أقرب اليه من حبل الوريد (قوله بالوتين) هو عرق من القلب اذا انقطع مات صاحبه (قوله ولعله يكتب الخ) انما اختار ذلك لان كتب ما لا ثواب له ولا عقاب عليه ليس فيه فائدة ظاهرة لكن أكثر المفسرين على انهما يكتبان كل شيء حتى أنينه في مرضه فان قيل قد علم من قوله تعالى اذ يتلقى المتلقيان الآية انهما يحفظان أعماله فما فائدة قوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قلنا يعلم من الآية الثانية ان الملك معد لذلك بخلاف الاولى فانه لا يعلم منها وأيضا يعلم صريحا من الآية الثانية ان الملك يضبط كل لفظ له ولا يعلم من الاولى (قوله بتحقيق قدرته وعلمه عز وجل) اما القدرة ففي قوله تعالى أفلم ينظروا الى السماء فوقهم الخ الآيات وأما العلم ففي قوله تعالى قد علمنا ما تنقص الارض منهم (قوله لاضافته الى ما هو في حكم المعرفة) لان هذا الحكم عام فهو في حكم المحلى بلام الاستغراق

المعرفة

المعرفة (لقد كنت فى غفلة من هذا) على اضمار القول والخطاب لكل نفس اذ مامن أحد الا وله اشتغال ما عن الآخرة أو للكافر (فكشفنا عنك غطاءك) الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك فى المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها (فبصرك اليوم حديد) نافذ لزوال المانع للابصار وقيل الخطاب للنبى عليه الصلاة والسلام والمعنى كنت فى غفلة من أمر الديانة فكشفنا عنك غطاء الغفلة بالوحى وتعليم القرآن فبصرك اليوم حديد ترى ما لا يرون وتعلم ما لا يعلمون ويؤيد الاول قراءة من كسر التاء والكافات على خطاب النفس (وقال قرينه) قال الملك الموكل عليه (هذا ما لدىّ عتيد) هذا ما هو مكتوب عندى حاضر لدىّ أو الشيطان الذى قيض له هذا ما عندى وفى ملكتى عتيد لجهنم هيأته لها باغوائى واضلالى وما ان جعلت موصوفة فعتيد صفتها وان جعلت موصولة فبدلها أو خبر بعد خبر أو خبر محذوف (ألقيا فى جهنم كل كفار) خطاب من الله تعالى للسائق والشهيد أو للملكين من خزنة النار أو لواحد وتثنية الفاعل منزل منزلة تثنية الفعل وتكريره كقوله

فان تزجرانى يا ابن عفان أزجر * وان تدعانى أحم عرضا ممنعا

أو الالف بدل من نون التأكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف ويؤيده أنه قرئ القين بالنون الخفيفة (عنيد) معاند للحق (مناع للخير) كثير المنع للمال عن حقوقه المفروضة وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة لما منع بنى أخيه عنه (معتد) متعد (مريب) شاك فى الله وفى دينه (الذى جعل مع الله الها آخر) مبتدأ متضمن معنى الشرط وخبره (فألقياه فى العذاب الشديد) أو بدل من كل كفار فيكون فألقياه تكريرا للتوكيد أو مفعول لمضمر يفسره فألقياه (قال قرينه) أى الشيطان المقيض له وانما استؤنفت كما استأنف الجمل الواقعة فى حكاية التقاول فانه جواب محذوف دل عليه (ربنا ما أطغيته) كان الكافر قال هو أطغانى فقال قرينه ربنا ما أطغيته بخلاف الاولى فانها واجبة العطف على ما قبلها للدلالة على الجمع بين مفهوميهما فى الحصول أعنى مجىء كل نفس مع الملكين وقول قرينه (ولكن كان فى ضلال بعيد) فأعنته عليه فان اغواء الشياطين انما يؤثر فيمن كان مختل الرأى مائلا الى الفجور كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى (قال) أى الله تعالى (لا تختصموا لدىّ) أى فى موقف الحساب فانه لا فائدة فيه وهو استئناف مثل الاول (وقد قدمت اليكم بالوعيد) على الطغيان فى كتبى وعلى ألسنة رسلى فلم يبق لكم حجة وهو حال فيه تعليل للنهى أى لا تختصموا عالمين بأنى أوعدتكم والباء مزيدة أو معدية على أن قدم بمعنى تقدم ويجوز أن يكون بالوعيد حالا والفعل واقعا على قوله (ما يبدل القول لدىّ) أى بوقوع الخلف فيه فلا تطمعوا أن أبدل وعيدى وعفو بعض المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبديل فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعيد (وما أنا بظلام للعبيد) فأعذب من ليس لى تعذيبه (يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) سؤال وجواب جىء بهما للتخييل والتصوير والمعنى انها مع اتساعها تطرح فيها الجنة والناس فوجا فوجا حتى تمتلئ لقوله تعالى لأملأن جهنم أو أنها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغ أو أنها من شدة زفيرها وحدتها وتشبثها بالعصاة كالمستكثرة لهم والطالبة لزيادتهم وقرأ نافع وأبو بكر يقول بالياء والمزيد اما مصدر كالمحيد أو مفعول كالمبيع ويوم مقدر باذكر أو ظرف لنفخ فيكون ذلك اشارة اليه فلا يفتقر الى تقدير مضاف (وأزلفت الجنة للمتقين) قربت لهم (غير بعيد) مكانا غير بعيد ويجوز أن يكون حالا وتذكيره لانه صفة محذوف أى شيأ غير بعيد أو على زنة المصدر أو لان الجنة بمعنى البستان (هذا ما توعدون) على اضمار القول والاشارة الى الثواب أو مصدر أزلفت وقرأ ابن كثير بالياء (لكل

(قوله اذ مامن أحد الخ) جواب سؤال وهو أن المسلم ليس فى غفلة من البعث بل هو مؤمن به فأجاب بانه ليس المراد من الغفلة انكار البعث بل عدم التوجه اليه ولو فى بعض الاحوال (قوله أو خبر بعد خبر أو خبر محذوف) يعنى لدى خبر أول وعتيد خبر آخر بعده أو لدى خبر وعتيد خبر محذوف والتقدير هذا ما لدى هو عتيد (قوله ويؤيده الخ) أى يؤيد أن يكون ألقيا خطابا للواحد أنه قرئ القين بصيغة الواحد (قوله ويجوز أن يكون بالوعيد حالا الخ) والمعنى وقد قدمت اليكم مخبرا بالوعيد ما يبدل القول لدى (قوله فان دلائل العفو الخ) أى دلائل العفو مشتملة على تخصيص الوعيد مثلا اذا دل دليل على عقوبة من عمل عملا قبيحا فهو فى التقدير مخصص بان العقوبة واقعة اذا لم يعف الله عنه واذا كان معنى الوعيد ذلك فاذا عفا عنه لسبب لم يبدل القول لدى (قوله فيكون ذلك اشارة اليه الخ) أى ذلك فى قوله ذلك يوم الوعيد اشارة الى اليوم لان المعنى ونفخ فى الصور يوم تقول لجهنم هل امتلأت ذلك يوم الوعيد وعلى هذا لا حاجة الى تقدير مضاف فى ذلك يوم الوعيد لان المعنى ذلك اليوم أى الذى يقول الله فيه لجهنم هل امتلأت يوم الوعيد هذا اذا كان ذلك اشارة الى اليوم أما اذا لم يكن كذلك كان صحة الكلام محتاجة الى تقدير مضاف بان يقال التقدير يوم ذلك يوم الوعيد أى يوم نفخ الصور يوم الوعيد (قوله وتذكيره الخ) يعنى ينبغى أن يقال غير بعيدة حتى يطابق ذا الحال فتذكيره لاحد الأمور المذكورة

أوّاب) رجاع الى الله تعالى بدل من المتقين باعادة الجار (حفيظ) حافظ لحدوده (من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب) بدل بعد بدل أو بدل من موصوف أوّاب ولايجوز أن يكون فى حكمه لان من لا يوصف به أو مبتدأ خبره (ادخلوها) على تأويل يقال لهم ادخلوها فان من بمعنى الجمع و بالغيب حال من الفاعل أو المفعول أو صفة لمصدر أى خشية ملتبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب أو العقاب بعد غيب أو هو غائب عن الاعين لا يراه أحد وتخصيص الرحمن للاشعار بأنهم يرجون رحمته ويخافون عذابه أو بأنهم يخشون مع علمهم بسعة رحمته ووصف القلب بالانابة اذ الاعتبار برجوعه الى الله (بسلام) سالمين من العذاب وزوال النعم أو مسلما عليكم من الله وملائكته (ذلك يوم الخلود) يوم تقدير الخلود كقوله فادخلوها خالدين (لهم ما يشاؤن فيها ولدينا مزيد) وهو مالا يخطر ببالهم مما لاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وكم أهلكنا قبلهم) قبل قومك (من قرن هم أشد منهم بطشا) قوة كعاد وثمود وفرعون (فنقبوا فى البلاد) فخرقوا فى البلاد وتصرفوا فيها أو جالوا فى الارض كل مجال حذر الموت فالفاء على الاول للتسبيب وعلى الثانى لمجرد التعقيب وأصل التنقيب التنقير عن الشئ والبحث عنه (هل من محيص) أى لهم من الله أو من الموت وقيل الضمير فى نقبوا لاهل مكة أى ساروا فى أسفارهم فى بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يتوقعوا مثله لانفسهم ويؤيده أنه قرئ فنقبوا على الامر وقرئ فنقبوا بالكسر من النقب وهو أن ينتقب خف البعير أى أكثروا السير حتى نقبت أقدامهم أو أخفاف مراكبهم (ان فى ذلك) فيما ذكر فى هذه السورة (لذكرى) لتذكرة (لمن كان له قلب) أى قلب واع يتفكر فى حقائقه (أو ألقى السمع) أى أصغى لاستماعه (وهو شهيد) حاضر بذهنه ليفهم معانيه أو شاهد بصدقه فيتعظ بظواهره و ينزجر بزواجره وفى تنكير القلب وابهامه تفخيم واشعار بان كل قلب لا يتفكر ولا يتدبر كلا قلب (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام) مر تفسيره مرارا (وما مسنا من لغوب) من تعب واعياء وهو رد لما زعمت اليهود من أنه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش (فاصبر على ما يقولون) ما يقول المشركون من انكارهم البعث فان من قدر على خلق العالم بلا اعياء قدر على بعثهم والانتقام منهم أو ما يقول اليهود من الكفر والتشبيه (وسبح بحمد ربك) ونزهه عن العجز عما يمكن والوصف بما يوجب التشبيه حامدا له على ما أنعم عليك من اصابة الحق وغيرها (قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) يعنى الفجر والعصر وقد عرفت فضيلة الوقتين (ومن الليل فسبحه) أى وسبحه بعض الليل (وأدبار السجود) وأعقاب الصلوات جمع دبر من أدبر وقرأ الحجازيان وحمزة وخلف بالكسر من أدبرت الصلاة اذا انقضت وقيل المراد بالتسبيح الصلاة فالصلاة قبل الطلوع الصبح وقبل الغروب الظهر والعصر ومن الليل العشاآن والتهجد وأدبار السجود النوافل بعد المكتوبات وقيل الوتر بعد العشاء (واستمع) لما أخبرك به من أحوال القيامة وفيه تهويل وتعظيم للمخبر به (يوم يناد المنادى) اسرافيل أو جبريل عليهما السلام فيقول أيتها العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء (من مكان قريب) بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء ولعله فى الاعادة نظير كن فى الابداء ويوم نصب بما دل عليه يوم الخروج (يوم يسمعون الصيحة) بدل منه والصيحة النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث للجزاء (ذلك يوم الخروج) من القبور وهو من أسماء يوم القيامة وقد يقال للعيد (انا نحن نحيي ونميت) فى الدنيا (والينا المصير) للجزاء فى الآخرة

(قوله ولايجوز أن يكون فى حكمه الخ) أى لايجوز أن يكون من خشى فى حكم أوّاب حتى يكون صفة لموصوف لان من لايصح أن يكون صفة (قوله الفاء على الاول للتسبيب الخ) اذا فسر نقبوا بتصرفوا كان الفاء فى فنقبوا التسبيب لان التصرف فى البلاد بسبب القوة واذا فسر بالجولان فى الارض حذر الموت كان الفاء لمجرد التعقيب (قوله فى بلاد القرون) أى فى بلاد القرون الماضية (قوله بما دل عليه يوم الخروج) فيكون المعنى يخرجون من القبور يوم يناد المنادى

(يوم تشقق) تتشقق وقرئ تنشق وقرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف وأبو عمرو بتخفيف الشين الارض عنهم سراعا) مسرعين (ذلك حشر) بعث وجمع (علينا يسير) هين وتقديم الظرف للاختصاص فان ذلك لا يتيسر الا على العالم القادر لذاته الذي لا يشغله شأن عن شأن كما قال الله تعالى ماخلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة (نحن أعلم بما يقولون) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (وما أنت عليهم بجبار) بمسلط تقسرهم على الايمان أو تفعل بهم ما تريد وانما أنت داع (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) فانه لا ينتفع به غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ق هون الله عليه تارات الموت وسكراته والله أعلم

﴿سورة والذاريات﴾ مكية وآيها ستون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والذاريات ذروا) يعني الرياح تذرو التراب وغيره أو النساء الولود فانهن يذرين الاولاد أو الاسباب التي تذرى الخلائق من الملائكة وغيرهم وقرأ أبو عمرو وحمزة بادغام التاء في الذال (فالحاملات وقرا) فالسحب الحاملة للامطار أو الرياح الحاملة للسحاب أو النساء الحوامل أو أسباب ذلك وقرئ وقرا على تسمية المحمول بالمصدر (فالجاريات يسرا) فالسفن الجارية في البحر سهلا أو الرياح الجارية في مهابها أو الكواكب التي تجري في منازلها ويسرا صفة مصدر محذوف أي جريا ذا يسر (فالمقسمات أمرا) الملائكة التي تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها أو مايعمهم وغيرهم من أسباب القسمة أو الرياح يقسمن الامطار بتصريف السحاب فان حملت على ذوات مختلفة فالفاء لترتيب الاقسام بها باعتبار ما بينها من التفاوت في الدلالة على كمال القدرة والا فالفاء لترتيب الافعال اذ الريح مثلا تذرو الابخرة الى الجو حتى تنعقد سحابا فتحمله فتجري به باسطة له الى حيث أمرت به فتقسم المطر (انما توعدون لصادق وان الدين لواقع) جواب القسم كأنه استدل باقتداره على هذه الاشياء العجيبة المخالفة لمقتضى الطبيعة على اقتداره على البعث للجزاء الموعود وما موصولة أو مصدرية والدين الجزاء والواقع الحاصل (والسماء ذات الحبك) ذات الطرائق والمراد اما الطرائق المحسوسة التي هي مسير الكواكب أو المعقولة التي يسلكها النظار وتتوصل بها الى المعارف أو النجوم فان لها طرائق أو أنها تزينها كما تزين الموشي طرائق الوشي جمع حبيكة كطريقة وطرق أو حباك كمثال ومثل وقرئ الحبك بالسكون والحبك كالابل والحبك كالسلك والحبك كالجبل والحبك كالنعم والحبك كالبرق (انكم لفي قول مختلف) في الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة انه مجنون أو في القرآن أو القيامة أو أمر الديانة ولعل النكتة في هذا القسم تشبيه أقوالهم في اختلافها وتنافي أغراضها بطرائق السموات في تباعدها واختلاف غاياتها (يؤفك عنه من أفك) يصرف عنه الضمير للرسول أو القرآن أو الايمان من صرف اذ لا صرف أشد منه فكأنه لا صرف بالنسبة اليه أو يصرف من صرف في علم الله وقضائه ويجوز أن يكون الضمير للقول على معنى يصدر افك من أفك عن القول المختلف وبسببه كقوله * ينهون عن أكل وعن شرب * أي يصدر تناهيهم عنهما وبسببهما وقرئ أفك بالفتح أي من افك الناس وهم قريش كانوا يصدون الناس عن الايمان (قتل الخراصون) الكذابون من أصحاب القول المختلف وأصله الدعاء بالقتل أجرى مجرى اللعن (الذين هم في غمرة) في جهل يغمرهم (ساهون) غافلون عما أمروا به (يسألون أيان يوم الدين) أي فيقولون متى يوم الجزاء أي وقوعه وقرئ ايان بالكسر (يوم هم على النار يفتنون) يحرقون جواب للسؤال أي يقع

(قوله أو مايعمهم وغيرهم) أي مايعم الملائكة وغيرهم (قوله فالفاء لترتيب الاقسام بها الخ) فالفاء يفيد أن القسم بالذاريات ليس في الظهور كالقسم بالحاملات وقرا لان حمل السحاب بالمطر أقوى في الدلالة على القدرة من ذرو السحاب ثم الجاريات يسرا أدل على القدرة مما تقدم لان جري السفن المشحونة بالاثقال على البحر وعدم رسوبها فيه مع ان واحدا من تلك الاثقال لو ألقي فيه لرسب في غاية الغرابة ثم ان تقسيم الامور الواقعة في جميع العوالم أدل على القدرة مما تقدم (قوله والا فالفاء لترتيب الافعال) وهي الذرو والحمل والجري والتقسيم (قوله فكأنه لا صرف بالنسبة اليه) أي قوله تعالى يدل ظاهرا على أن من أفك وصرف لا بد ان يكون صرفه عن واحد من الامور المذكورة اذ كل صرف هو غير الصرف عن واحد منها كأنه غير صرف بالنسبة الى الصرف عن أحد الامور المذكورة (قوله أو يصرف عنه من صرف الخ) انما قال ذلك لان من أفك يدل على وقوع الافك في الزمان الماضي ويؤفك يدل على زمان المستقبل وهو تحصيل للحاصل فأول بأن المراد يصرف في الواقع من صرف في علم الله ومن هذا يعلم ان الانسب هو هذا الوجه لا الاول

يوم هم على النار يفتنون أو هو يوم هم على النار يفتنون وفتح يوم لاضافته الى غير متمكن ويدل عليه أنه قرئ بالرفع (ذوقوا فتنتكم) أي مقولا لهم هذا القول (هذا الذي كنتم به تستعجلون) هذا العذاب هو الذي كنتم به تستعجلون ويجوز أن يكون هذا بدلا من فتنتكم والذي صفته (ان المتقين في جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم) قابلين لما أعطاهم راضين به ومعناه ان كل ما آتاهم حسن مرضي متلقى بالقبول (انهم كانوا قبل ذلك محسنين) قد أحسنوا أعمالهم وهو تعليل لاستحقاقهم ذلك (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) تفسير لاحسانهم وما مزيدة أي يهجعون في طائفة من الليل أو يهجعون هجوعا قليلا أو مصدرية أو موصولة أي في قليل من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه ولا يجوز أن تكون نافية لان ما بعدها لا يعمل فيما قبلها وفيه مبالغات لتقليل نومهم واستراحتهم ذكر القليل والليل الذي هو وقت السبات والهجوع الذي هو الفرار من النوم وزيادة ما (وبالاسحار هم يستغفرون) أي انهم مع قلة هجوعهم وكثرة تهجدهم اذا أسحروا أخذوا في الاستغفار كأنهم أسلفوا في ليلهم الجرائم وفي بناء الفعل على الضمير اشعار بانهم أحقاء بذلك لوفور علمهم بالله وخشيتهم منه (وفي أموالهم حق) نصيب يستوجبونه على أنفسهم تقربا الى الله واشفاقا على الناس (للسائل والمحروم) للمستجدي والمتعفف الذي يظن غنيا فيحرم الصدقة (وفي الارض آيات للموقنين) أي فيها دلائل من أنواع المعادن والحيوانات أو وجوه دلالات من الدحو والسكون وارتفاع بعضها عن الماء واختلاف أجزائها في الكيفيات والخواص والمنافع تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وارادته ووحدته وفرط رحمته (وفي أنفسكم) أي وفي أنفسكم آيات اذ ما في العالم شيء الا وفي الانسان له نظير يدل دلالته مع ما انفرد به من الهيآت النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة (أفلا تبصرون) تنظرون نظر من يعتبر (وفي السماء رزقكم) أسباب رزقكم أو تقديره وقيل المراد بالسماء السحاب وبالرزق المطر فانه سبب الاقوات (وما توعدون) من الثواب لان الجنة فوق السماء السابعة أو لان الاعمال وثوابها مكتوبة مقدرة في السماء وقيل انه مستأنف خبره (فورب السماء والارض انه لحق) وعلى هذا فالضمير لما وعلى الاول يحتمل أن يكون له ولما ذكر من أمر الآيات والرزق والوعد (مثل ما أنكم تنطقون) أي مثل نطقكم كما أنه لا شك لكم في أنكم تنطقون ينبغي أن لا تشكوا في تحقق ذلك ونصبه على الحال من المستكن في لحق أو الوصف لمصدر محذوف أي انه لحق حقا مثل نطقكم وقيل انه مبني على الفتح لاضافته الى غير متمكن وهو ما ان كانت بمعنى شيء وأن بما في حيزها ان جعلت زائدة ومحله الرفع على أنه صفة لحق ويؤيده قراءة حمزة والكسائي وأبي بكر بالرفع (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم) فيه تفخيم لشأن الحديث وتنبيه على أنه أوحي اليه والضيف في الاصل مصدر ولذلك يطلق على الواحد والمتعدد قيل كانوا اثني عشر ملكا وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وسماهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف (المكرمين) أي مكرمين عند الله أو عند ابراهيم اذ خدمهم بنفسه وزوجته (اذ دخلوا عليه) ظرف للحديث أو الضيف أو المكرمين (فقالوا سلاما) أي نسلم عليك سلاما (قال سلام) أي عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون تحيته أحسن من تحيتهم وقرئا مرفوعين وقرأ حمزة والكسائي قال سلم وقرئ منصوبا والمعنى واحد (قوم منكرون) أي أنتم قوم منكرون وانما أنكرهم لانه ظن أنهم بنو آدم ولم يعرفهم أو لان السلام لم يكن تحيتهم فانه علم الاسلام وهو كالتعرف عنهم (فراغ الى أهله) فذهب اليهم في خفية من ضيفه فان من أدب المضيف أن يبادر بالقرى حذرا من أن يكفه الضيف أو يصير منتظرا (فجاء بعجل سمين)

(قوله وفتح يوم الخ) أي اليوم على هذا التفسير خبر المبتدا الذي هو هو وفتحه لما ذكر ويؤيد خبريته انه قرئ بالرفع (قوله مقولا لهم) هذا القول حال من ضمير يفتنون (قوله ومزيادة ما) لان الحرف الزائد يوجب التأكيد (قوله وتنبيه على انه أوحي اليه) لان هل أتاك نفي للاتيان فدل على ان علمه به لا يكون الا بسبب انه تعالى ذكره في القرآن (قوله وهو كالتعرف عنهم) أي طلب المعرفة عنهم أي المقصود من قوله قوم منكرون عرفوني حالكم

لانه

لانه كان عامة ماله البقر (فقربه اليهم) بأن وضعه بين أيديهم (قال ألا تأكلون) أى منه وهو مشعر بكونه حنيذا والهمزة فيه للعرض والحث على الأكل على طريقة الادب ان قاله أول ما وضعه وللانكار ان قاله حينما رأى اعراضهم (فأوجس منهم خيفة) فأضمر منهم خوفا لما رأى اعراضهم عن طعامه لظنه أنهم جاؤه لشر وقيل وقع فى نفسه أنهم ملائكة أرسلوا للعذاب (قالوا لا تخف) انا رسل الله قيل مسح جبريل العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأمه فعرفهم وأمن منهم (وبشروه بغلام) هو اسحق عليه السلام (عليم) يكمل علمه اذا بلغ (فأقبلت امرأته) سارة الى بيتها وكانت فى زاوية تنظر اليهم (فى صرة) فى صيحة من الصرير ومحله النصب على الحال أو المفعول ان أول فأقبلت بأخذت (فصكت وجهها) فلطمت بأطراف الاصابع جبهتها فعل المتعجب وقيل وجدت حرارة دم الحيض فلطمت وجهها من الحياء (وقالت عجوز عقيم) أى أنا عجوز عاقر فكيف ألد (قالوا كذلك) مثل ذلك الذى بشرنا به (قال ربك) وانما نخبرك به عنه (انه هو الحكيم العليم) فيكون قوله حقا وفعله محكما (قال فما خطبكم أيها المرسلون) لما علم أنهم ملائكة وأنهم لا ينزلون مجتمعين الا لأمر عظيم سأل عنه (قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) يعنون قوم لوط (لنرسل عليهم حجارة من طين) يريد السجيل فانه طين متحجر (مسومة عند ربك) مرسلة من أسمت الماشية أو معلمة من السومة وهى العلامة (للمسرفين) المجاوزين الحد فى الفجور (فأخرجنا من كان فيها) فى قرى قوم لوط واضمارها ولم يجر ذكرها لكونها معلومة (من المؤمنين) ممن آمن بلوط (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) غير أهل بيت من المسلمين واستدل به على اتحاد الايمان والاسلام وهو ضعيف لان ذلك لا يقتضى الا صدق المؤمن والمسلم على من اتبعه وذلك لا يقتضى اتحاد مفهوميهما لجواز صدق المفهومات المختلفة على ذات واحدة (وتركنا فيها آية) علامة (للذين يخافون العذاب الاليم) فانهم المعتبرون بها وهى تلك الاحجار أو صخر منضود فيها أو ماء أسود منتن (وفى موسى) عطف على وفى الارض أو وتركنا فيها على معنى وجعلنا فى موسى كقوله ✽ علفتها تبنا وماء باردا ✽ (اذ أرسلناه الى فرعون بسلطان مبين) هو معجزاته كالعصا واليد (فتولى بركنه) فأعرض عن الايمان به كقوله ونأى بجانبه أو فتولى بما كان يتقوى به من جنوده وهو اسم لما يركن اليه الشئ ويتقوى به وقرئ بضم الكاف (وقال ساحر) أى هو ساحر (أو مجنون) كأنه جعل ما ظهر عليه من الخوارق منسوبا الى الجن وتردد فى أنه حصل ذلك باختياره وسعيه أو بغيرهما (فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم) فأغرقناهم فى البحر (وهو مليم) آت بما يلام عليه من الكفر والعناد والجملة حال من الضمير فى فأخذناه (وفى عاد اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) سماها عقيما لانها أهلكتهم وقطعت دابرهم أو لانها لم تتضمن منفعة وهى الدبور أو الجنوب أو النكباء (ما تذر من شئ أتت) مرت (عليه الا جعلته كالرميم) كالرماد من الرم وهو البلى والتفتت (وفى ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) تفسيره قوله تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام (فعتوا عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتثاله (فأخذتهم الصاعقة) أى العذاب بعد الثلاث وقرأ الكسائى الصعقة وهى المرة من الصعق (وهم ينظرون) اليها فانها جاءتهم معاينة بالنهار (فما استطاعوا من قيام) كقوله فأصبحوا فى دارهم جاثمين وقيل من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه (وما كانوا منتصرين) ممتنعين منه (وقوم نوح) أى وأهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه أو اذكر ويجوز أن يكون عطفا على محل فى عاد ويؤيده قراءة أبى عمرو وحمزة والكسائى بالجر (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين عن الاستقامة بالكفر والعصيان (والسماء بنيناها بأيد) بقوة (وانا لموسعون) لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والموسع القادر على الانفاق أو لموسعون السماء أو ما

(قوله تعالى فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين الخ) أى بعد ارادة اهلاكهم أخرجنا من كان فيها من المؤمنين ثم بعد ارادة الاهلاك فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (قوله من أن يكفه الضيف) اى يمنع الضيف المضيق عن الضيافة (قوله وتردد الخ) فان كان باختياره فهو ساحر وان كان بغيره فهو مجنون وانما حمل كلام فرعون على ذلك لان الجزم بنسبة موسى الى الجنون بمعنى عدم العقل مع ظهور تلك الخوارق مما لا يتفوه به عاقل (قوله أن يكون عطفا على محل فى عاد) لان فى عاد مفعول به فيكون فى محل النصب ويكون الفعل المقدر عليه مثل أغرقنا فيكون من قبيل ما ذكر من قوله ✽ علفتها تبنا وماء باردا ✽

ينهما وبين الارض أو الرزق (والارض فرشناها) مهدناها لتستقروا عليها (فنعم الماهدون) أى نحن (ومن كل شئ) من الاجناس (خلقنا زوجين) نوعين (لعلكم تذكرون) فتعلمون أن التعدد من خواص الممكنات وأن الواجب بالذات لايقبل التعدد والانقسام (ففروا الى الله) من عقابه بالايمان والتوحيد وملازمة الطاعة (انى لكم منه) أى من عذابه المعدلمن أشرك أوعصى (نذير مبين) بين كونه منذرا من الله بالمعجزات أو مبين ما يجب أن يحذر عنه (ولا تجعلوا مع الله الها آخر) افراد لاعظم ما يجب أن يفر منه (انى لكم منه نذير مبين) تكرير للتأكيد أو الاول مرتب على ترك الايمان والطاعة والثانى على الاشراك (كذلك) أى الأمر مثل ذلك والاشارة الى تكذيبهم الرسول وتسميتهم اياه ساحرا أو مجنونا وقوله (ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون) كالتفسير له ولا يجوز نصبه بأتى أو بما يفسره لان ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها (أتواصوا به) أى كأن الاولين والآخرين منهم أوصى بعضهم بعضا بهذا القول حتى قالوه جميعا (بل هم قوم طاغون) اضراب عن أن التواصى جامعهم لتباعد أيامهم الى أن الجامع لهم على هذا القول مشاركتهم فى الطغيان الحامل عليه (فتول عنهم) فاعرض عن مجادلتهم بعد ما كررت عليهم الدعوة فابوا الا الاصرار والعناد (فما أنت بملوم) على الاعراض بعد ما بذلت جهدك فى البلاغ (وذكر) ولا تدع التذكير والموعظة (فان الذكرى تنفع المؤمنين) من قدر الله ايمانه أو من آمن فانه يزداد بها بصيرة (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) لما خلقهم على صورة متوجهة الى العبادة مغلبة لها جعل خلقهم مغيا بها مبالغة فى ذلك ولو حمل على ظاهره مع أن الدليل يمنعه لنافى ظاهر قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس وقيل معناه الا لآمرهم بالعبادة أو ليكونوا عبادا لى (ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون) أى ما أريد أن أصرفهم فى تحصيل رزق فاشتغلوا بما أنتم كالمخلوقين له والمأمورين به والمراد أن يبين أن شأنه مع عباده ليس شأن السادة مع عبيدهم فانهم انما يملكونهم ليستعينوا بهم فى تحصيل معايشهم ويحتمل أن يقدر بقل فيكون بمعنى قوله قل لا أسألكم عليه أجرا (ان الله هو الرزاق) الذى يرزق كل ما يفتقر الى الرزق وفيه ايماء باستغنائه عنه وقرئ انى أنا الرزاق (ذو القوة المتين) شديد القوة وقرئ المتين بالجر صفة للقوة (فان للذين ظلموا ذنوبا) أى للذين ظلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكذيب نصيبا من العذاب (مثل ذنوب أصحابهم) مثل نصيب نظرائهم من الأمم السالفة وهو مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء فان الذنوب هو الدلو العظيم المملوء (فلا يستعجلون) جواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) من يوم القيامة أو يوم بدر * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والذاريات أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل ريح هبت وجرت فى الدنيا

﴿ سورة والطور مكية وآيها تسع أو ثمان وأربعون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والطور) يريد طور سينين وهو جبل بمدين سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى والطور الجبل بالسريانية أو ما طار من أوج الايجاد الى حضيض المواد أو من عالم الغيب الى عالم الشهادة (وكتاب مسطور) مكتوب والسطر ترتيب الحروف المكتوبة والمراد به القرآن أو ما كتبه الله فى اللوح المحفوظ أو ألواح موسى عليه السلام أو فى قلوب أوليائه من المعارف والحكم أو ما تكتبه الحفظة (فى رق منشور) الرق الجلد الذى يكتب فيه استعير لما كتب فيه الكتاب وتنكيرهما للتعظيم والاشعار بانهما ليسا من المتعارف فيما بين الناس (والبيت المعمور) يعنى الكعبة وعمارتها بالحجاج

(قوله ولا يجوز نصبه بأتى أو بما يفسره لان ما بعد ما النافية الخ) هذا الدليل فى الصورة الاولى وهى ما اذا كان نصبه بأتى وأما فى الصورة الثانية ففيه نظر اذ لا يجب فيما يفسره تقدم كذلك على ما ولذا لم يذكر الصورة الثانية صاحب الكشاف واقتصر على الاولى (قوله مع أن الدليل يمنعه) لان معنى ظاهر الآية ان المراد من خلقهم العبادة وخلاف مراد الله تعالى محال (قوله لنافى ظاهر قوله ولقد ذرأنا لجهنم الخ) لان ظاهره ان المراد من خلق كثير من الجن والانس دخولهم فى جهنم وهذا مناف لكون المراد من خلقهم العبادة وانما قال لنافى ظاهر قوله ولقد ذرأنا الخ لانه يمكن الجمع بجعل اللام لجهنم للعاقبة كما فى قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا (قوله كالمخلوقين له) نظر الى التفسير الذى ذكر أولا بقوله لما خلقهم

﴿ سورة الطور ﴾

والمجاورين أو الضراح وهو في السماء الرابعة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة أو قلب المؤمن وعمارته بالمعرفة والاخلاص (والسقف المرفوع) يعني السماء (والبحر المسجور) أي المملوء وهو المحيط أو الموقد من قوله واذا البحار سجرت روى أنه تعالى يجعل يوم القيامة البحار نارا يسجر بها نار جهنم أو المختلط من السجير وهو الخليط (ان عذاب ربك لواقع) لنازل (ماله من دافع) يدفعه ووجه دلالة هذه الأمور المقسم بها على ذلك أنها أمور تدل على كمال قدرة الله تعالى وحكمته وصدق أخباره وضبطه أعمال العباد للمجازاة (يوم تمور السماء مورا) تضطرب والمور تردد في المجيء والذهاب وقيل تحرك في تموج ويوم ظرف (وتسير الجبال سيرا) أي تسير عن وجه الارض فتصير هباء (فويل يومئذ للمكذبين) أي اذا وقع ذلك فويل لهم (الذين هم في خوض يلعبون) أي في الخوض في الباطل (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) يدفعون اليها دفعا بعنف وذلك بان تغل أيديهم الى أعناقهم وتجمع نواصيهم الى أقدامهم فيدفعون الى النار وقرئ يدعون من الدعاء فيكون دعا حالا بمعنى مدعوعين ويوم بدل من يوم تمور أو ظرف لقول مقدر محكيه (هذه النار التي كنتم بها تكذبون) أي يقال لهم ذلك (أفسحر هذا) أي كنتم تقولون للوحي هذا سحر أفهذا المصداق أيضا سحر وتقديم الخبر لانه المقصود بالانكار والتوبيخ (أم أنتم لا تبصرون) هذا أيضا كما كنتم لا تبصرون في الدنيا ما يدل عليه وهو تقريع وتهكم أو أم سدت أبصاركم كما سدت في الدنيا على زعمكم حين قلتم انما سكرت أبصارنا (اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا) أي ادخلوها على أي وجه شئتم من الصبر وعدمه فانه لا محيص لكم عنها (سواء عليكم) أي الامران الصبر وعدمه (انما تجزون ما كنتم تعملون) تعليل للاستواء فانه لما كان الجزاء واجب الوقوع كان الصبر وعدمه سيين في عدم النفع (ان المتقين في جنات ونعيم) في أية جنات وأي نعيم أو في جنات ونعيم مخصوصة بهم (فاكهين) ناعمين متلذذين (بما آتاهم ربهم) وقرئ فكهين وفاكهون على أنه الخبر والظرف لغو (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) عطف على آتاهم ان جعل ما مصدرية أو في جنات أو حال باضمار قد من المستكن في الظرف أو الحال أو من فاعل آتى أو مفعوله أو منهما (كلوا واشربوا هنيئا) أي أكلا وشربا هنيئا أو طعاما وشرابا هنيئا وهو الذي لا تنغيص فيه (بما كنتم تعملون) بسببه أو بدله وقيل الباء زائدة وما فاعل هنيئا والمعنى هنأكم ما كنتم تعملون أي جزاؤه (متكئين على سرر مصفوفة) مصطفة (وزوجناهم بحور عين) الباء لما في التزويج من معنى الوصل والالصاق أو للسببية اذ المعنى صيرناهم أزواجا بسببهن أو لما في التزويج من معنى الالصاق والقرن ولذلك عطف (والذين آمنوا) على حور أي قرناهم بازواج حور ورفقاء مؤمنين وقيل انه مبتدأ خبره ألحقنا بهم وقوله (واتبعتهم ذريتهم بايمان) اعتراض للتعليل وقرأ ابن عامر ويعقوب ذرياتهم بالجمع وضم التاء للمبالغة في كثرتهم والتصريح فان الذرية تقع على الواحد والكثير وقرأ أبو عمرو وأتبعناهم ذرياتهم أي جعلناهم تابعين لهم في الايمان وقيل بايمان حال من الضمير أو الذرية أو منهما وتنكيره للتعظيم أو الاشعار بانه يكفي للالحاق المتابعة في أصل الايمان (ألحقنا بهم ذريتهم) في دخول الجنة أو الدرجة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال ان الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية وقرأ نافع وابن عامر والبصريان ذرياتهم (وما ألتناهم) وما نقصناهم (من عملهم من شيء) بهذا الالحاق فانه كان يحتمل أن يكون بنقص مرتبة الآباء أو باعطاء الابناء بعض مثوباتهم ويحتمل أن يكون بالتفضل عليهم وهو اللائق بكمال لطفه وقرأ ابن كثير بكسر اللام من ألت يألت وعنه لتناهم من لات يليت وآلتناهم من آلت يولت وولتناهم من ولت يلت ومعنى الكل واحد

(قوله أفهذا المصداق أيضا سحر) أي هذا الذي يوجب صدق الوحي الذي قاله النبي في الدنيا لكم سحر أيضا (قوله والظرف لغو) أي اذا كان فاكهون خبرا لان كان في جنات متعلقا بفاكهين فيكون ظرفا لغوا وأما اذا كان في جنات خبرا لان كان التقدير ان المتقين كائنون في جنات فيكون ظرفا مستقرا ان جعل ما مصدرية اذ لو كانت موصولة لزم أن يكون التقدير فاكهين بالذي آتاهم ووقاهم ولا معنى له (قوله أو في جنات) أي عطف على في جنات فيكون المعنى ان المتقين وقاهم ربهم (قوله اعتراض للتعليل) أي تعليل الحاق ذرية المؤمنين بهم (قوله والتصريح بان الذرية تقع على الواحد والكثير) في كونه تصريحا نظر اذ لقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون الذريات جمع الجمع (قوله أو الاشعار الخ) لك أن تقول لو عرف باللام لكان مشعرا بما ذكر والظاهر أن المراد منه حقيقة الايمان (قوله يتعاطون هم الخ) انما فسره لان التنازع بمعنى التخاصم لا يقع بينهم

(كل امرئ بما كسب رهين) بعمله مرهون عند الله تعالى فإن عمل صالحا فكه والا أهلكه (وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون) أي وزدناهم وقتا بعد وقت ما يشتهون من أنواع النعم (يتنازعون فيها) يتعاطون هم وجلساؤهم بتجاذب (كأسا) خمرا سماها باسم محلها ولذلك أنث الضمير في قوله (لا لغو فيها ولا تأثيم) أي لا يتكلمون بلغو الحديث في أثناء شربها ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله كما هو عادة الشاربين في الدنيا وذلك مثل قوله تعالى لا فيها غول وقرأهما ابن كثير والبصريان بالفتح (ويطوف عليهم) أي بالكأس (غلمان لهم) أي مماليك مخصوصون بهم وقيل هم أولادهم الذين سبقوهم (كأنهم لؤلؤ مكنون) مصون في الصدف من بياضهم وصفائهم وعنه صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا عن أحواله وأعماله (قالوا انا كنا قبل في أهلنا مشفقين) خائفين من عصيان الله معتنين بطاعته أو وجلين من العاقبة (فمن الله علينا) بالرحمة والتوفيق (ووقانا عذاب السموم) عذاب النار النافذة في المسام نفوذ السموم وقرئ ووقانا بالتشديد (انا كنا من قبل) من قبل ذلك في الدنيا (ندعوه) نعبده أو نسأله الوقاية (انه هو البر) المحسن وقرأ نافع والكسائي أنه بالفتح (الرحيم) الكثير الرحمة (فذكر) فاثبت على التذكير ولا تكترث بقولهم (فما أنت بنعمة ربك) بحمد الله وانعامه (بكاهن ولا مجنون) كما يقولون (أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون) ما يقلق النفوس من حوادث الدهر وقيل المنون الموت فعول من منه اذا قطعه (قل تربصوا فاني معكم من المتربصين) أتربص هلاككم كما تتربصون هلاكي (أم تأمرهم أحلامهم) عقولهم (بهذا) بهذا التناقض في القول فان الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى عقله والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل ولا يتأتى ذلك من المجنون وأمر الاحلام به مجاز عن أدائها اليه (أم هم قوم طاغون) مجاوزون الحد في العناد وقرئ بل هم (أم يقولون تقوله) اختلقه من تلقاء نفسه (بل لا يؤمنون) فيرمونه بهذه المطاعن لكفرهم وعنادهم (فليأتوا بحديث مثله) مثل القرآن (ان كانوا صادقين) في زعمهم اذ فيهم كثير ممن عدوا فصحاء فهو رد للاقوال المذكورة بالتحدي ويجوز أن يكون ردا للتقول فان سائر الاقسام ظاهر الفساد (أم خلقوا من غير شئ) أم أحدثوا وقدروا من غير محدث ومقدر فلذلك لا يعبدونه أو من أجل لا شئ من عبادة ومجازاة (أم هم الخالقون) يؤيد الاول فان معناه أم خلقوا أنفسهم ولذلك عقبه بقوله (أم خلقوا السموات والارض) وأم في هذه الآيات منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار (بل لا يوقنون) اذا سئلوا من خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله اذ لو أيقنوا ذلك لما أعرضوا عن عبادته (أم عندهم خزائن ربك) خزائن رزقه حتى يرزقوا النبوة من شاؤا أو خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختارته حكمته (أم هم المصيطرون) الغالبون على الاشياء يدبرونها كيف شاؤا وقرأ قنبل وحفص بخلاف عنه وهشام بالسين وحمزة بخلاف عن خلاد بين الصاد والزاي والباقون بالصاد خالصة (أم لهم سلم) مرتقى الى السماء (يستمعون فيه) صاعدين فيه الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) بحجة واضحة تصدق استماعه (أم له البنات ولكم البنون) فيه تسفيه لهم واشعار بان من هذا رأيه لا يعد من العقلاء فضلا أن يترقى بروحه الى عالم الملكوت فيتطلع على الغيوب (أم تسألهم أجرا) على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم) من التزام غرم (مثقلون) محملون الثقل فلذلك زهدوا في اتباعك (أم عندهم الغيب) اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات (فهم

(قوله أولادهم الذين سبقوهم) أي سبقوهم بالموت ودخول الجنة (قوله أنه بالفتح) فيكون المعنى لانه البر الرحيم

يكتبون) منه (أم يريدون كيدا) وهو كيدهم فى دار الندوة برسول الله صلى الله عليه وسلم (فالذين كفروا) يحتمل العموم والخصوص فيكون وضعه موضع الضمير للتسجيل على كفرهم والدلالة على أنه الموجب للحكم المذكور (هم المكيدون) هم الذين يحيق بهم الكيد أو يعود عليهم وبال كيدهم وهو قتلهم يوم بدر أو المغلوبون فى الكيد من كايدته فكدته (أم لهم إله غير الله) يعينهم ويحرسهم من عذابه (سبحان الله عما يشركون) عن اشراكهم أو شركة ما يشركونه به (وان يروا كسفا) قطعة (من السماء ساقطا يقولوا) من فرط طغيانهم وعنادهم (سحاب مركوم) هذا سحاب تراكم بعضه على بعض وهو جواب قولهم فأسقط علينا كسفا من السماء (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون) وهو عند النفخة الاولى وقرئ يلقوا وقرأ ابن عامر وعاصم يصعقون على المبنى للمفعول من صعقه أو أصعقه (يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيأ) أى شيأ من الاغناء فى رد العذاب (ولا هم ينصرون) يمنعون من عذاب الله (وان للذين ظلموا) يحتمل العموم والخصوص (عذابا دون ذلك) أى دون عذاب الآخرة وهو عذاب القبر أو المؤاخذة فى الدنيا كقتلهم ببدر والقحط سبع سنين (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك (واصبر لحكم ربك) بامهالهم وابقائك فى عنائهم (فانك بأعيننا) فى حفظنا بحيث نراك ونكلؤك وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة بكثرة أسباب الحفظ (وسبح بحمد ربك حين تقوم) من أى مكان قمت أو من منامك أو الى الصلاة (ومن الليل فسبحه) فان العبادة فيه أشق على النفس وأبعد من الرياء ولذلك أفرده بالذكر وقدمه على الفعل (وادبار النجوم) واذا أدبرت النجوم من آخر الليل وقرئ بالفتح أى فى أعقابها اذا غربت أو خفيت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والطور كان حقا على الله أن يؤمنه من عذابه وأن ينعمه فى جنته

﴿سورة والنجم مكية وآيها احدى أو ثنتان وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والنجم اذا هوى) أقسم بجنس النجوم أو الثريا فانه غلب فيها اذا غرب أو انتثر يوم القيامة أو انقض أو طلع فانه يقال هوى هويا بالفتح اذا سقط وغرب وهويا بالضم اذا علا وصعد أو بالنجم من نجوم القرآن اذا نزل أو النبات اذا سقط على الارض أو اذا نما وارتفع على قوله (ما ضل صاحبكم) ما عدل محمد صلى الله عليه وسلم عن الطريق المستقيم والخطاب لقريش (وما غوى) وما اعتقد باطلا والخطاب لقريش والمراد نفى ما ينسبون اليه (وما ينطق عن الهوى) وما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى (ان هو) ما القرآن أو الذى ينطق به (الا وحى يوحى) أى الا وحى يوحيه الله اليه واحتج به من لم ير الاجتهاد له وأجيب عنه بانه اذا أوحى اليه بان يجتهد كان اجتهاده وما يستند اليه وحيا وفيه نظر لان ذلك حينئذ يكون بالوحى لا الوحى (علمه شديد القوى) ملك شديد قواه وهو جبريل عليه السلام فانه الواسطة فى ابداء الخوارق روى أنه قلع قرى قوم لوط ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بثمود فأصبحوا جاثمين (ذو مرة) حصافة فى عقله ورأيه (فاستوى) فاستقام على صورته الحقيقية التى خلقه الله تعالى عليها قيل ما رآه أحد من الانبياء فى صورته غير محمد عليه الصلاة والسلام مرتين مرة فى السماء ومرة فى الارض وقيل استوى بقوته على ما جعل له من الامر (وهو بالافق الاعلى) فى أفق السماء والضمير لجبريل (ثم دنا) من النبى عليه الصلاة والسلام (فتدلى) فتعلق به وهو تمثيل لعروجه بالرسول وقيل ثم تدلى من الافق الاعلى فدنا من الرسول فيكون اشعارا بانه عرج به غير منفصل عن محله تقريرا لشدة قوته فان التدلى استرسال مع تعلق كتدلى الثمرة ويقال دلى رجليه من السرير وأدلى دلوه والدوالى

(قوله يحتمل العموم والخصوص) أى يحتمل ان يكون المراد من الذين ظلموا مطلق الظالمين ويحتمل أن يكون المراد كفار قريش

﴿سورة النجم﴾

(قوله اذا غرب الخ) لا يخفى أن غروب النجم وطلوعه دليل على كمال قدرة الخالق اذ هو دال على أن له التصرف فى السموات فبارادته تغرب الكواكب وتطلع فبهذا الاعتبار أقسم به تعالى (قوله واحتج به الخ) أى احتج به من جعل هو راجعا الى ما ينطق به لانه اذا كان كل ما نطق به وحيا لا يكون للاجتهاد مجال وقوله يكون بالوحى لا الوحى أى يكون ما يستند الى الاجتهاد بسبب الوحى لا نفس الوحى

النجم المعلق (فكان) جبريل عليه السلام كقولك هو مني معقد الازار أو المسافة بينهما (قاب قوسين) مقدارهما (أو أدنى) على تقديركم كقوله أو يزيدون والمقصود تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما أوحي اليه بنفي البعد الملبس (فأوحى) جبريل عليه السلام (الى عبده) عبد الله واضماره قبل الذكر لكونه معلوما كقوله على ظهرها (ما أوحى) جبريل عليه السلام وفيه تفخيم للموحى به أو الله اليه وقيل الضمائر كلها لله تعالى وهو المعنى بشديد القوى كما في قوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ودنوه منه برفع مكانته وتدليه جذبه بشراشره الى جناب القدس (ما كذب الفؤاد ما رأى) ما رأى ببصره من صورة جبريل عليه السلام أو الله تعالى أي ما كذب بصره بما حكاه له فان الامور القدسية تدرك أولا بالقلب ثم تنتقل منه الى البصر أو ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك كان كاذبا لانه عرفه بقلبه كما رآه ببصره أو ما رآه بقلبه والمعنى انه لم يكن تخيلا كاذبا ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام سئل هل رأيت ربك فقال رأيته بفؤادي وقرأ هشام ما كذب أي صدقه ولم يشك فيه (أفتمارونه على ما يرى) أفتجادلونه عليه من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من مرى الناقة كأن كلا من المتجادلين يمري ما عند صاحبه وقرأ حمزة والكسائي وخلف ويعقوب أفتمرونه أي أفتغلبونه في المراء من ماريته فمريته أو أفتجحدونه من مراه حقه اذا جحده وعلى لتضمين الفعل معنى الغلبة فان المماري والجاحد يقصدان بفعلهما غلبة الخصم (ولقد رآه نزلة أخرى) مرة أخرى فعلة من النزول أقيمت مقام المرة ونصبت نصبها اشعارا بان الرؤية في هذه المرة كانت أيضا بنزول ودنو والكلام في المرئي والدنو ما سبق وقيل تقديره ولقد رآه نازلا نزلة أخرى ونصبها على المصدر والمراد به نفي الريبة عن المرة الاخيرة (عند سدرة المنتهى) التي ينتهي اليها أعمال الخلائق وعلمهم أو ما ينزل من فوقها ويصعد من تحتها ولعلها شبهت بالسدرة وهي شجرة النبق لانهم يجتمعون في ظلها وروي مرفوعا انها في السماء السابعة (عندها جنة المأوى) الجنة التي يأوي اليها المتقون أو أرواح الشهداء (اذ يغشى السدرة ما يغشى) تعظيم وتكثير لما يغشاها بحيث لا يكتنهها نعت ولا يحصيها عد وقيل يغشاها الجم الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها (ما زاغ البصر) ما مال بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما رآه (وما طغى) وما تجاوزه بل أثبته اثباتا صحيحا مستيقنا أو ما عدل عن رؤية العجائب التي أمر برؤيتها وما جاوزها (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أي والله لقد رأى الكبرى من آياته وعجائبه الملكية والملكوتية ليلة المعراج وقد قيل انها المعنية بما رأى ويجوز أن تكون الكبرى صفة للآيات على ان المفعول محذوف أي شيأ من آيات ربه أو من مزيدة (أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى) هي أصنام كانت لهم فاللات كانت لثقيف بالطائف أو لقريش بنخلة وهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلوون عليها أي يطوفون وقرأ هبة الله عن البزي ورويس عن يعقوب اللات بالتشديد على أنه سمي به لانه صورة رجل كان يلت السويق بالسمن ويطعم الحاج والعزى بالتشديد سمرة لغطفان كانوا يعبدونها فبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وأصلها تأنيث الاعز ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة أو لثقيف وهي فعلة من مناه اذا قطعه فانهم كانوا يذبحون عندها القرابين ومنه منى وقرأ ابن كثير مناءة وهي مفعلة من النوء فانهم كانوا يستمطرون الانواء عندها تبركا بها وقوله الثالثة الاخرى صفتان للتأكيد كقوله يطير بجناحيه أو الاخرى من التأخر في الرتبة (ألكم الذكر وله الانثى) انكار لقولهم الملائكة بنات الله وهذه الاصنام استوطنها جنيات هن بناته أو هياكل الملائكة وهو المفعول الثاني لقوله أفرأيتم (تلك اذا قسمة ضيزى) جائرة حيث جعلتم له ما تستنكفون منه وهي فعلى من الضيز وهو الجور لكنه كسر فاؤه لتسلم الياء

(قوله كقوله على ظهرها) وهو في قوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة فانه لم يجر ذكر الارض لكنه معلوم (قوله وفيه تفخيم للموحى به) أي عدم بيان الموحى به تفخيم له وفيه ايماء بأنه لعظمته لم يقدر على تبيينه (قوله فان الامور القدسية الخ) فان الامر القدسي اذا أدركه القلب يتمثل في البصر صورة مناسبة له كما يتمثل جبريل للانبياء (قوله من مرى الناقة) يقال مريت الناقة اذا مسحت ضرعها (قوله لانهم يجتمعون تحت ظلها) أي العرب يجتمعون في ظل السدرة اذ لا شجرة لهم في البادية ظلها كظل السدرة فوجه الشبه اجتماع الاشياء فكما أن السدرة تجمع العرب كذلك تجتمع الاعمال الصالحة عندها وما ينزل من فوق عند سدرة المنتهى (قوله المعنية بما رأى) أي قيل المقصود بما رأى في قوله ما كذب الفؤاد ما رأى الآيات والعجائب (قوله ويجوز أن يكون الكبرى الخ) غرضه ان الكبرى لا يجب أن تكون صفة للآيات بل يحتمل أن يكون المفعول محذوفا أو يكون من مزيدة ويحتمل أن تكون الكبرى مفعولا ومن آيات ربه بيانا لها

كما

كما فعل في بيض فان فعلى بالكسر لم تأت وصفا وقرأ ابن كثير بالهمزة من ضأزه اذا ظلمه على أنه مصدر نعت به (ان هي الا أسماء) الضمير للاصنام أي ما هي باعتبار الالوهية الا أسماء تطلقونها عليها لانهم يقولون انها آلهة وليس فيها شئ من معنى الالوهية أو للصفة التي تصفونها بها من كونها آلهة وبنات وشفعاء أو للاسماء المذكورة فانهم كانوا يطلقون اللات عليها باعتبار استحقاقها للعكوف على عبادتها والعزى لعزتها ومناة لاعتقادهم انها تستحق ان يتقرب اليها بالقرابين (سميتموها) سميتم بها (أنتم وآباؤكم) بهواكم (ما أنزل الله بها من سلطان) برهان تتعلقون به (ان يتبعون) وقرئ بالتاء (الا الظن) الا توهم أن ما هم عليه حق تقليدا وتوهما باطلا (وما تهوى الانفس) وما تشتهيه أنفسهم (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) الرسول أو الكتاب فتركوه (أم للانسان ما تمنى) أم منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والمعنى ليس له كل ما يتمناه والمراد نفي طمعهم في شفاعة الآلهة وقولهم لئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ونحوهما (فلله الآخرة والاولى) يعطي منهما ما يشاء لمن يريد وليس لاحد أن يتحكم عليه في شئ منهما (وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيأ) وكثير من الملائكة لا تغني شفاعتهم شيأ ولا تنفع (الا من بعد أن يأذن الله) في الشفاعة (لمن يشاء) من الملائكة أن يشفع أو من الناس أن يشفع له (ويرضى) ويراه أهلا لذلك فكيف تشفع الاصنام لعبدتهم (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة) أي كل واحد منهم (تسمية الانثى) بان يسموه بنتا (وما لهم به من علم) أي بما يقولون وقرئ بها أي بالملائكة أو بالتسمية (ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيأ) فان الحق الذي هو حقيقة الشئ لا يدرك الا بالعلم والظن لا اعتبار له في المعارف الحقيقية وانما العبرة به في العمليات وما يكون وصلة اليها (فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحيوة الدنيا) فأعرض عن دعوته والاهتمام بشأنه فان من غفل عن الله وأعرض عن ذكره وانهمك في الدنيا بحيث كانت منتهى همته ومبلغ علمه لا تزيده الدعوة الا عنادا واصرارا على الباطل (ذلك) أي أمر الدنيا أو كونها شهية (مبلغهم من العلم) لا يتجاوزه علمهم والجملة اعتراض مقرر لقصور هممهم بالدنيا وقوله (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) تعليل للامر بالاعراض أي انما يعلم الله من يجيب ممن لا يجيب فلا تتعب نفسك في دعوتهم اذ ما عليك الا البلاغ وقد بلغت (ولله ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا (ليجزي الذين أساؤا بما عملوا) بعقاب ما عملوا من السوء أو بمثله أو بسبب ما عملوا من السوء وهو علة لما دل عليه ما قبله أي خلق العالم وسواه للجزاء أو ميز الضال عن المهتدي وحفظ أحوالهم لذلك (ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى) بالمثوبة الحسنى وهي الجنة أو بأحسن من أعمالهم أو بسبب الاعمال الحسنى (الذين يجتنبون كبائر الاثم) ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب عليه الوعيد بخصوصه وقيل ما أوجب الحد وقرأ حمزة والكسائي وخلف كبير الاثم على ارادة الجنس أو الشرك (والفواحش) وما فحش من الكبائر خصوصا (الا اللمم) الا ما قل وصغر فانه مغفور من مجتنبي الكبائر والاستثناء منقطع ومحل الذين النصب على الصفة أو المدح أو الرفع على انه خبر محذوف (ان ربك واسع المغفرة) حيث يغفر الصغائر باجتناب الكبائر أو له أن يغفر ما شاء من الذنوب صغيرها وكبيرها ولعله عقب به وعيد المسيئين ووعد المحسنين لئلا ييأس صاحب الكبيرة من رحمته ولا يتوهم وجوب العقاب على الله تعالى (هو أعلم بكم) أعلم بأحوالكم منكم (اذ أنشأكم من الارض واذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم) علم أحوالكم ومصارف أموركم حين ابتدأ خلقكم من التراب بخلق آدم وحينما صوركم في الارحام (فلا تزكوا أنفسكم) فلا تثنوا عليها بزكاء العمل وزيادة الخير أو

(قوله فان فعلى بالكسر الخ) أي انما قيل ان أصله فعلى بالضم وكسر فاؤه لما ذكر وما قيل انه في الأصل بكسر الفاء لان فعلى بالكسر لم يأت وصفا في لغة العرب (قوله أي ما هي باعتبار الالوهية الخ) أي ما الالوهية الا أسماء وفيه انه راجع الى المعنى الثاني فالاولى الاقتصار على الوجهين الأخيرين

بالطهارة عن المعاصي والرذائل (هو أعلم بمن اتقى) فإنه يعلم التقي وغيره منكم قبل أن يخرجكم من صلب آدم عليه السلام (أفرأيت الذي تولى) عن اتباع الحق والثبات عليه (وأعطى قليلا وأكدى) وقطع العطاء من قولهم أكدى الحافر إذا بلغ الكدية وهي الصخرة الصلبة فترك الحفر والأكثر على أنها نزلت في الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعيره بعض المشركين وقال تركت دين الأشياخ وضللتهم فقال أخشى عذاب الله تعالى فضمن أن يتحمل عنه العقاب إن أعطاه بعض ماله فارتد وأعطى بعض المشروط ثم بخل بالباقي (أعنده علم الغيب فهو يرى) يعلم أن صاحبه يتحمل عنه (أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذي وفى) وفر وأتم ما التزمه أو أمر به أو بالغ في الوفاء بما عاهد الله وتخصيصه بذلك لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر على نار نمروذ حتى أتاه جبريل عليه السلام حين ألقي في النار فقال ألك حاجة فقال أما إليك فلا وذبح الولد وأنه كان يمشي كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا فإن وافقه أكرمه وإلا نوى الصوم وتقديم موسى عليه الصلاة والسلام لأن صحفه وهي التوراة كانت أشهر وأكبر عندهم (ألا تزر وازرة وزر أخرى) أن هي المخففة من الثقيلة وهي بما بعدها في محل الجر بدلا مما في صحف موسى أو الرفع على هو أن لا تزر كأنه قيل ما في صحفهما فأجاب بهو المعنى أنه لا يؤاخذ أحد بذنب غيره ولا يخالف ذلك قوله تعالى كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا وقوله عليه الصلاة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة فإن ذلك للدلالة والتسبب الذي هو وزره (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) إلا سعيه أي كما لا يؤاخذ أحد بذنب الغير لا يثاب بفعله وما جاء في الأخبار من أن الصدقة والحج ينفعان الميت فلكون الناوي له كالنائب عنه (وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى) أي يجزى العبد سعيه بالجزاء الأوفر فنصب بنزع الخافض ويجوز أن يكون مصدرا وأن تكون الهاء للجزاء المدلول عليه بيجزى والجزاء بدله (وأن إلى ربك المنتهى) انتهاء الخلائق ورجوعهم وقرئ بالكسر على أنه منقطع عما في الصحف وكذلك ما بعده (وأنه هو أضحك وأبكى وأنه هو أمات وأحيا) لا يقدر على الإماتة والإحياء غيره فإن القاتل ينقض البنية والموت يحصل عنده بفعل الله تعالى على سبيل العادة (وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تمنى) تدفق في الرحم أو تخلق أو يقدر منها الولد من منى إذا قدر (وأن عليه النشأة الأخرى) الإحياء بعد الموت وفاء بوعده وقرأ ابن كثير وأبو عمرو النشاءة بالمد وهو أيضا مصدر نشأ (وأنه هو أغنى وأقنى) وأعطى القنية وهو ما يتأثل من الأموال وإفرادها لأنها أشرف الأموال أو أرضى وتحقيقه جعل الرضا له قنية (وأنه هو رب الشعرى) يعني العبور وهي أشد ضياء من الغميصاء عبدها أبو كبشة أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم وخالف قريشا في عبادة الأوثان ولذلك كانوا يسمون الرسول صلى الله عليه وسلم ابن أبي كبشة ولعل تخصيصها للإشعار بأنه عليه الصلاة والسلام وإن وافق أبا كبشة في مخالفتهم خالفه أيضا في عبادتها (وأنه أهلك عادا الأولى) القدماء لأنهم أولى الأمم هلاكا بعد قوم نوح عليه السلام وقيل عاد الأولى قوم هود وعاد الأخرى إرم وقرئ عاد لولى بحذف الهمزة ونقل ضمتها إلى لام التعريف وقرأ نافع وأبو عمرو عادا لولى بضم اللام بحركة الهمزة وإدغام التنوين وقالون بعد ضمة اللام بهمزة ساكنة في موضع الواو (وثمودا) عطف على عادا لأن ما بعده لا يعمل فيه وقرأ عاصم وحمزة بغير تنوين ويقفان بغير الألف والباقون بالتنوين ويقفون بالألف (فما أبقى) الفريقين (وقوم نوح) أيضا معطوف عليه (من قبل) من قبل عاد وثمود (إنهم كانوا هم أظلم وأطغى) من الفريقين لأنهم كانوا يؤذونه وينفرون عنه ويضربونه حتى لا يكون به حراك (والمؤتفكة) والقرى التي ائتفكت بأهلها أي

(قوله وقرئ بالكسر على أنه منقطع الخ) يعني إذا قرئ إن بالكسر لا يدل على أن إلى ربك المنتهى وما بعده داخل فيما في الصحف (قوله فإن القاتل ينقض البنية الخ) جواب سؤال وهو أن القاتل يميت المقتول بسبب نقض بنيته فلا تنحصر الإماتة في الله تعالى كما هو المفهوم من أنه أمات وأحيا وأجاب بأن القاتل سبب لنقض البنية وتفرق أجزائها وعنده يحصل الموت بفعل الله تعالى على سبيل العادة (قوله أو أرضى وتحقيقه جعل الرضا له قنية عطف على وأعطى القنية) فيكون على هذا معنى أقنى أرضى وتحقيقه أي توضيح معنى أقنى على هذا أنه بمعنى جعل الرضا للراضي قنية أي مدخرا فكما أن المقتني يدخر نفائس الأموال كذلك يحصل للفقير الشاكر الرضا وصبره (قوله لأن ما بعدها لا يعمل فيها) أي لا يعمل فأبقى في ثمود أما الأجل أن الفاء لا يعمل ما بعدها فيما قبلها وأما الأجل أن ما النافية يمنع العمل فيها لصدارتها أي لصدارة ما

انقلبت وهى قرى قوم لوط (أهوى) بعد أن رفعها فقلبها (فغشاها ما غشى) فيه تهويل وتعميم لما أصابهم (فبأى آلاء ربك تتمارى) تتشكك والخطاب للرسول أو لكل أحد والمعدودات وان كانت نعماً ونقماً سماها آلاء من قبل ما فى نقمه من العبر والمواعظ للمعتبرين والانتقام للانبياء والمؤمنين (هذا نذير من النذر الاولى) أى هذا القرآن انذار من جنس الانذارات المتقدمة أو هذا الرسول نذير من جنس المنذرين الاولين (أزفت الآزفة) دنت الساعة الموصوفة بالدنو فى نحو قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) ليس لها نفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله لكنه لا يكشفها أو الآن بتأخيرها الا الله أو ليس لها كاشفة لوقتها الا الله اذ لا يطلع عليه سواه أو ليس لها من غير الله كشف على انها مصدر كالعافية (أفمن هذا الحديث) يعنى القرآن (تعجبون) انكارا (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) تحزنا على ما فرطتم (وأنتم سامدون) لاهون أو مستكبرون من سمد البعير فى مسيره اذا رفع رأسه أو مغنون لتشغلوا الناس عن استماعه من السمود وهو الغناء (فاسجدوا لله واعبدوا) أى واعبدوه دون الآلهة * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النجم أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وجحد به بمكة

﴿سورة القمر﴾ مكية وآيها خمس وخمسون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقتربت الساعة وانشق القمر) روى أن الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر وقيل معناه سينشق يوم القيامة ويؤيد الاول أنه قرئ وقد انشق القمر أى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها انشقاق القمر وقوله (وان يروا آية يعرضوا) عن تأملها والايمان بها (ويقولوا سحر مستمر) مطرد وهو يدل على أنهم رأوا قبله آيات أخر مترادفة ومعجزات متتابعة حتى قالوا ذلك أو محكم من المرة يقال أمررته فاستمر اذا أحكمته فاستحكم أو مستبشع من استمر الشئ اذا اشتدت مرارته أو مار ذاهب لا يبقى (وكذبوا واتبعوا أهواءهم) وهو ما زين لهم الشيطان من رد الحق بعد ظهوره وذكرهما بلفظ الماضى للاشعار بانهما من عادتهم القديمة (وكل أمر مستقر) منته الى غاية من خذلان أو نصر فى الدنيا وشقاوة أو سعادة فى الآخرة فان الشئ اذا انتهى الى غايته ثبت واستقر وقرئ بالفتح أى ذو مستقر بمعنى استقرار وبالكسر والجر على أنه صفة أمر وكل معطوف على الساعة (ولقد جاءهم) فى القرآن (من الانباء) أنباء القرون الخالية أو أنباء الآخرة (ما فيه مزدجر) ازدجار من تعذيب أو وعيد وتاء الافتعال تقلب دالا مع الدال والذال والزاى للتناسب وقرئ مزجر بقلبها زايا وادغامها (حكمة بالغة) غايتها لا خلل فيها وهى بدل من ما أو خبر لمحذوف وقرئ بالنصب حالا من ما فانها موصولة أو مخصوصة بالصفة فيجوز نصب الحال عنها (فما تغنى النذر) نفى أو استفهام انكار أى فاى غناء تغنى النذر وهو جمع نذير بمعنى المنذر أو المنذر منه أو مصدر بمعنى الانذار (فتول عنهم) لعلمك بان الانذار لا يغنى فيهم (يوم يدع الداع) اسرافيل ويجوز أن يكون الدعاء فيه كالامر فى قوله كن فيكون واسقاط الياء اكتفاء بالكسرة للتخفيف وانتصاب يوم بيخرجون أو باضمار اذكر (الى شئ نكر) فظيع تنكره النفوس لانها لم تعهد مثله وهو هول يوم القيامة وقرأ ابن كثير نكر بالتخفيف وقرئ نكر بمعنى أنكر (خاشعاً أبصارهم يخرجون من الاجداث) أى يخرجون من قبورهم خاشعاً ذليلاً أبصارهم من الهول وافراده وتذكيره لان فاعله ظاهر غير حقيقى التأنيث وقرئ خاشعة على الاصل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر

(قوله على كشفها) أى رفعها (قوله أو الآن بتأخيرها الا الله) عطف على اذا وقعت أى ليس لها الآن كاشفة أى مؤخرة لها الى وقتها المعين الا الله فالكشف فيه بمعنى الرفع وأما قوله أو ليس لها كاشفة لوقتها الا الله فالكشف فيه بمعنى الايضاح

﴿سورة القمر﴾

(قوله وذكرهما بلفظ الماضى الخ) هو أن يقال ويكذبوا ويتبعوا لكونهما معطوفين على يقولوا لكنهما ذكرا بلفظ الماضى (قوله وقرئ بالفتح) أى بفتح القاف فيكون مصدرا (قوله وبالكسر والجر) أى قرئ بكسر القاف وجر الراء (قوله ويجوز أن يكون الدعاء فيه كالامر الخ) أى يجوز أن لا يكون المقصود بالدعاء حقيقته بل المراد تمثيل حاله فى التوجه الى المبعوثين وبعثهم من القبور وسرعة انبعاثهم منها بحال الداعى المطاع واقبال المطيعين اليه

وعاصم خشعا وانما حسن ذلك ولم يحسن مررت برجال قائمين غلمانهم لانه ليس على صيغة تشبه الفعل وقرئ خشع أبصارهم على الابتداء والخبر فتكون الجملة حالا (كأنهم جراد منتشر) فى الكثرة والتموج والانتشار فى الامكنة (مهطعين الى الداع) مسرعين مادى أعناقهم اليه أو ناظرين اليه (يقول الكافرون هذا يوم عسر) صعب (كذبت قبلهم قوم نوح) قبل قومك (فكذبوا عبدنا) نوحا عليه السلام وهو تفصيل بعد اجمال وقيل معناه كذبوه تكذيبا على عقب تكذيب كلما خلا منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب أو كذبوه بعدما كذبوا الرسل (وقالوا مجنون) هو مجنون (وازدجر) وزجر عن التبليغ بأنواع الاذية وقيل انه من جملة قيلهم أى هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطته (فدعا ربه أنى) بأنى وقرئ بالكسر على ارادة القول (مغلوب) غلبنى قومى (فانتصر) فانتقم لى منهم وذلك بعد يأسه منهم فقد روى أن الواحد منهم كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشيا عليه فيفيق ويقول اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون (ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر) منصب وهو مبالغة وتمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها وقرأ ابن عامر ويعقوب ففتحنا بالتشديد لكثرة الابواب (وفجرنا الارض عيونا) وجعلنا الارض كلها كأنها عيون منفجرة وأصله وفجرنا عيون الارض فغير للمبالغة (فالتقى الماء) ماء السماء وماء الارض وقرئ الماآن لاختلاف النوعين والماوان بقلب الهمزة واوا (على أمر قد قدر) على حال قدرها الله تعالى فى الازل من غير تفاوت أو على حال قدرت وسويت وهو أن قدر ما أنزل على قدر ما أخرج أو على أمر قدره الله تعالى وهو هلاك قوم نوح بالطوفان (وحملناه على ذات ألواح) ذات أخشاب عريضة (ودسر) ومسامير جمع دسار من الدسر وهو الدفع الشديد وهى صفة للسفينة أقيمت مقامها من حيث انها كالشرح لها تؤدى مؤداها (تجرى بأعيننا) بمرأى منا أى محفوظة بحفظنا (جزاء لمن كان كفر) أى فعلنا ذلك جزاء لنوح لانه نعمة كفروها فان كل نبى نعمة من الله تعالى ورحمة على أمته ويجوز أن يكون على حذف الجار وايصال الفعل الى الضمير وقرئ لمن كفر أى للكافرين (ولقد تركناها) أى السفينة أو الفعلة (آية) يعتبر بها اذ شاع خبرها واشتهر (فهل من مدكر) معتبر وقرئ مذتكر على الاصل ومذكر بقلب التاء ذالا والادغام فيها (فكيف كان عذابى ونذر) استفهام تعظيم ووعيد والنذر يحتمل المصدر والجمع (ولقد يسرنا القرآن) سهلناه أو هيأناه من يسر ناقته للسفر اذا رحلها (للذكر) للادكار والاتعاظ بأن صرفنا فيه أنواع المواعظ والعبر أو للحفظ بالاختصار وعذوبة اللفظ (فهل من مدكر) متعظ (كذبت عاد فكيف كان عذابى ونذر) وانذارى أتى لهم بالعذاب قبل نزوله أو لمن بعدهم فى تعذيبهم (انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) باردا أو شديد الصوت (فى يوم نحس) شؤم (مستمر) أى استمر شؤمه أو استمر عليهم حتى أهلكهم أو على جميعهم كبيرهم وصغيرهم فلم يبق منهم أحدا أو اشتد مرارته وكان يوم الاربعاء آخر الشهر (تنزع الناس) تقلعهم روى أنهم دخلوا فى الشعاب والحفر وتمسك بعضهم ببعض فنزعتهم الريح منها وصرعتهم موتى (كأنهم أعجاز نخل منقعر) أصول نخل منقلع عن مغارسه ساقط على الارض وقيل شبهوا بالاعجاز لان الريح طيرت رؤسهم وطرحت أجسادهم وتذكير منقعر للحمل على اللفظ والتأنيث فى قوله أعجاز نخل خاوية للمعنى (فكيف كان عذابى ونذر) كرره للتهويل وقيل الاول لما حاق بهم فى الدنيا والثانى لما يحيق بهم فى الآخرة كما قال أيضا فى قصتهم لنذيقهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر) بالانذارات والمواعظ أو الرسل (فقالوا أبشرا منا) من جنسنا أو من جملتنا لا فضل له علينا وانتصابه بفعل يفسره ما بعده وقرئ

(قوله لانه ليس على صيغة تشبه الفعل) به يدخل ما يدل على معنى الجمع والتنبيه عليه كما أن القائلين كذلك بخلاف خشعا فلما لا يحسن يقدمون غلمانه لا يحسن قائمون غلمانه (قوله وهو تفصيل بعد اجمال) لان تكذيب قوم نوح يحتمل أن يكون تكذيبهم لنوح ولغيره لكن كذبوا عبدنا تفصيل وتوضيح لهذا المجمل (قوله فقد روى الخ) أى يدل على أن هذا الدعاء عند اليأس قوله فى شأنهم اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون اذ ما ذكر يدل على غاية شفقته لهم (قوله وهو مبالغة الخ) أى فتح أبواب السماء تمثيل لكثرة الامطار لان بفتح الابواب يسهل خروج الخارجين ويكثر (قوله فغير للمبالغة) لانه بعد التغيير يدل على كون الارض كلها عيونا (قوله ويجوز أن يكون الخ) فيكون الاصل لمن كفر به فحذف الباء واستتر الضمير فى كفر

بالرفع

بالرفع على الابتداء والاول أوجه للاستفهام (واحدا) منفردا لاتبع له أو من آحادهم دون أشرافهم (نتبعه انا اذا لفى ضلال وسعر) جمع سعير كأنهم عكسوا عليه فرتبوا على اتباعهم اياه ما رتبه على ترك اتباعهم له وقيل السعر الجنون ومنه ناقة مسعورة (أألقى الذكر) الكتاب أو الوحى (عليه من بيننا) وفينا من هو أحق منه بذلك (بل هو كذاب أشر) حمله بطره على الترفع علينا بادعائه اياه (سيعلمون غدا) عند نزول العذاب بهم أو يوم القيامة (من الكذاب الاشر) الذى حمله أشره على الاستكبار عن الحق وطلب الباطل أصالح عليه السلام أم من كذبه وقرأ ابن عامر وحمزة ورويس ستعلمون على الالتفات أو حكاية ما أجابهم به صالح وقرئ الاشر كقولهم حذر فى حذر والأشر أى الابلغ فى الشرارة وهو أصل مرفوض كالاخير (انا مرسلو الناقة) مخرجوها وباعثوها (فتنة لهم) امتحانا لهم (فارتقبهم) فانتظرهم وتبصر ما يصنعون (واصطبر) على أذاهم (ونبئهم أن الماء قسمة بينهم) مقسوم لها يوم ولهم يوم وبينهم لتغليب العقلاء (كل شرب محتضر) يحضره صاحبه فى نوبته أو يحضره عنه غيره (فنادوا صاحبهم) قدار بن سالف أحيمر ثمود (فتعاطى فعقر) فاجترأ على تعاطى قتلها فقتلها أو فتعاطى السيف فقتلها والتعاطى تناول الشئ بتكلف (فكيف كان عذابى ونذر انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة) صيحة جبريل عليه السلام (فكانوا كهشيم المحتظر) كالشجر اليابس المتكسر الذى يتخذه من يعمل الحظيرة لاجلها أو كالحشيش اليابس الذى يجمعه صاحب الحظيرة لماشيته فى الشتاء وقرئ بفتح الظاء أى كهشيم الحظيرة أو الشجر المتخذ لها (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر انا أرسلنا عليهم حاصبا) ريحا تحصبهم بالحجارة أى ترميهم (الا آل لوط نجيناهم بسحر) فى سحر وهو آخر الليل أو مسحرين (نعمة من عندنا) انعاما منا وهو علة لنجينا (كذلك نجزى من شكر) نعمتنا بالايمان والطاعة (ولقد أنذرهم) لوط (بطشتنا) أخذتنا بالعذاب (فتماروا بالنذر) فكذبوا بالنذر متشاكين (ولقد راودوه عن ضيفه) قصدوا الفجور بهم (فطمسنا أعينهم) فمسحناها وسويناها بسائر الوجه روى أنهم لما دخلوا داره عنوة صفقهم جبريل عليه السلام صفقة فأعماهم (فذوقوا عذابى ونذر) فقلنا لهم ذوقوا على ألسنة الملائكة أو ظاهر الحال (ولقد صبحهم بكرة) وقرئ بكرة غير مصروفة على أن المراد بها أول نهار معين (عذاب مستقر) يستقر بهم حتى يسلمهم الى النار (فذوقوا عذابى ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) كرر ذلك فى كل قصة اشعارا بأن تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للادكار والاتعاظ واستئنافا للتنبيه والاتعاظ لئلا يغلبهم السهو والغفلة وهكذا تكرير قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوهما (ولقد جاء آل فرعون النذر) اكتفى بذكرهم عن ذكره للعلم بأنه أولى بذلك منهم (كذبوا بآياتنا كلها) يعنى الآيات التسع (فأخذناهم أخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يعجزه شئ (أكفاركم) يا معشر العرب (خير من أولئكم) الكفار المعدودين قوة وعدة أو مكانة ودينا عند الله تعالى (أم لكم براءة فى الزبر) أم نزل لكم فى الكتب السماوية أن من كفر منكم فهو فى أمان من العذاب (أم يقولون نحن جميع) جماعة أمرنا مجتمع (منتصر) ممتنع لا نرام أو منتصر من الاعداء لا نغلب أو متناصر ينصر بعضنا بعضا والتوحيد على لفظ الجميع (سيهزم الجمع ويولون الدبر) أى الادبار وافراده لارادة الجنس أو لان كل واحد يولى دبره وقد وقع ذلك يوم بدر وهو من دلائل النبوة وعن عمر رضى الله تعالى عنه أنه لما نزلت قال لم أعلم ما هو فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلمته (بل الساعة موعدهم) موعد

(قوله والاول أوجه للاستفهام) لما تقرر فى النحو من ان المختار فى مثل هذا الاسم النصب اذا كان بعد الاستفهام (قوله فرتبوا على اتباعهم اياه الخ) لان نبيهم رتب على ترك اتباعهم اياه كونهم فى ضلال وسعر أى أنواع النار المسعورة وهم عكسوا الامر فرتبوا على اتباعهم اياه ما رتبه نبيهم على ترك الاتباع (قوله أو مسحرين) فتكون الباء للملابسة اذ المعنى نجيناهم ملتبسين بسحر وهذا هو المراد من المسحرين (قوله أو ظاهر الحال) يعنى لم يكن قول من الله ولا من الملائكة بل المراد انه فعل بهم ما يدل على توبيخهم الذى هو مضمون ذوقوا عذابى ونذر (قوله كرر ذلك الخ) أما قوله اشعارا بأن تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب فهو علة تكرير ذوقوا عذابى ونذر لان هذه العبارة أو ما هو قريب منه كرر فى السورة فى كل قصة وأما قوله واستماع كل قصة مستدع للادكار والايقاظ الخ فنكتة تكرير ولقد يسرنا القرآن (قوله والتوحيد على لفظ الجمع) يعنى توحيد لفظ منتصر وان كان موصوفه جميعا فى المعنى الا أن لفظه مفرد

عذابهم الأصلى وما يحيق بهم فى الدنيا فمن طلائعه (والساعة أدهى) أشد والداهية أمر فظيع لا يهتدى لدوائه (وأمر) مذاقا من عذاب الدنيا (ان المجرمين فى ضلال) عن الحق فى الدنيا (وسعر) ونيران فى الآخرة (يوم يسحبون فى النار على وجوههم) يجرون عليها (ذوقوا مس سقر) أى يقال لهم ذوقوا حر النار وألمها فان مسها سبب التألم بها وسقر علم لجهنم ولذلك لم يصرف من سقرته النار وصقرته اذا لوحته (انا كل شئ خلقناه بقدر) أى انا خلقنا كل شئ مقدرا مرتبا على مقتضى الحكمة أو مقدرا مكتوبا فى اللوح المحفوظ قبل وقوعه وكل شئ منصوب بفعل يفسره ما بعده وقرئ بالرفع على الابتداء وعلى هذا فالاولى أن يجعل خلقناه خبرا لا نعتا ليطابق المشهورة فى الدلالة على أن كل شئ مخلوق بقدر ولعل اختيار النصب ههنا مع الاضمار لما فيه من النصوصية على المقصود (وما أمرنا الا واحدة) الا فعلة واحدة وهو الايجاد بلا معالجة ومعاناة أو الا كلمة واحدة وهو قوله كن (كلمح بالبصر) فى اليسر والسرعة وقيل معناه معنى قوله تعالى وما أمر الساعة الا كلمح البصر (ولقد أهلكنا أشياعكم) أشباهكم فى الكفر ممن قبلكم (فهل من مدكر) متعظ (وكل شئ فعلوه فى الزبر) مكتوب فى كتب الحفظة (وكل صغير وكبير) من الاعمال (مستطر) مسطور فى اللوح (ان المتقين فى جنات ونهر) أنهار واكتفى باسم الجنس أو سعة أو ضياء من النهار وقرئ نهر بضم الهاء جمع نهر كأسد وأسد (فى مقعد صدق) فى مكان مرضى وقرئ مقاعد صدق (عند مليك مقتدر) مقربين عند من تعالى أمره فى الملك والاقتدار بحيث أبهمه ذوو الافهام * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القمر فى كل غب بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر

﴿سورة الرحمن مكية أو مدنية أو متبعضة وآيها ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرحمن علم القرآن) لما كانت السورة مقصورة على تعداد النعم الدنيوية والأخروية صدرها بالرحمن وقدم ما هو أصل النعم الدينية وأجلها وهو انعامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه فانه أساس الدين ومنشأ الشرع وأعظم الوحى وأعز الكتب اذ هو باعجازه واشتماله على خلاصتها مصدق لنفسه ومصداق لها ثم أتبعه قوله (خلق الانسان علمه البيان) ايماء بأن خلق البشر وما يميز به عن سائر الحيوان من البيان وهو التعبير عما فى الضمير وافهام الغير لما أدركه لتلقى الوحى وتعرف الحق وتعلم الشرع واخلاء الجمل الثلاث التى هى أخبار مترادفة للرحمن عن العاطف لمجيئها على نهج التعديد (الشمس والقمر بحسبان) يجريان بحساب معلوم مقدر فى بروجهما ومنازلهما وتتسق بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف الفصول والأوقات ويعلم السنون والحساب (والنجم) والنبات الذى ينجم أى يطلع من الارض ولا ساق له (والشجر) الذى له ساق (يسجدان) ينقادان لله تعالى فيما يريد بهما طبعا انقياد الساجد من المكلفين طوعا وكان حق النظم فى الجملتين أن يقال وأجرى الشمس والقمر وأسجد النجم والشجر أو الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له ليطابقا ما قبلهما وما بعدهما فى اتصالهما بالرحمن لكنهما جردتا عما يدل على الاتصال اشعارا بأن وضوحه يغنيه عن البيان وادخال العاطف بينهما لاشتراكهما فى الدلالة على أن ما يحس به من تغيرات أحوال الاجرام العلوية والسفلية بتقديره وتدبيره (والسماء رفعها) خلقها مرفوعة محلا ومرتبة فانها منشأ أقضيته ومتنزل أحكامه ومحل ملائكته وقرئ بالرفع على الابتداء (ووضع الميزان) العدل بأن وفر على كل مستعد مستحقه ووفى كل ذى حق حقه حتى انتظم أمر العالم واستقام كما قال عليه السلام بالعدل قامت السموات والارض أو ما

(قوله وعلى هذا فالاولى الخ) لانه اذا جعل خبرا كان المعنى اثبات المخلوقية لكل شئ وأما اذا جعل وصفا كان المعنى انا كل شئ صفته انه مخلوقنا متلبس بقدر فيتوهم انه فى الواقع شئ ليس مخلوقه تعالى (قوله لما فيه من النصوصية على المقصود) وهو النص على ان كل شئ مخلوق لله تعالى (قوله أبهمه ذوو الافهام) أى نسبوه الى الابهام والخفاء

﴿سورة الرحمن﴾

(قوله لتلقى الوحى الخ) خبر لان فى قوله بأن خلق البشر وما يميز به عن سائر الحيوان يعنى ذكر خلق الانسان وتعليم البيان بعد ذكر تعليم القرآن للدلالة على ان خلقه وتعليمه البيان لاجل تعلم القرآن (قوله لمجيئها على نهج التعديد) لعل مجيئها على النهج المذكور للاشعار بأن كل واحد منها مستقل بكونه خبرا لاحتياج الى الجمع بينها بخلاف ما لو جيء بها على طريق العطف فانه لا اشعار للعطف بما ذكر

يعرف به مقادير الاشياء من ميزان ومكيال ونحوهما كأنه لما وصف السماء بالرفعة من حيث انها مصدر القضايا والاقدار أراد وصف الارض بما فيها مما يظهر به التفاوت ويعرف به المقدار ويسوى به الحقوق والمواجب (ألا تطغوا فى الميزان) لئلا تطغوا فيه أى لا تعتدوا ولا تجاوزوا الانصاف وقرئ لا تطغوا على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان) ولا تنقصوه فان من حقه أن يسوى لانه المقصود من وضعه وتكريره مبالغة فى التوصية به وزيادة حث على استعماله وقرئ ولا تخسروا بفتح التاء وضم السين وكسرها وتخسروا بفتحها على أن الأصل ولا تخسروا فى الميزان فحذف الجار وأوصل الفعل (والارض وضعها) خفضها مدحوة (للانام) للخلق وقيل الأنام كل ذى روح (فيها فاكهة) ضروب مما يتفكه به (والنخل ذات الأكمام) أوعية الثمر جمع كم أو كل ما يكم أى يغطى من ليف وسعف وكفرى فانه ينتفع به كالمكموم كالجذع والجمار والتمر (والحب ذو العصف) كالحنطة والشعير وسائر ما يتغذى به والعصف ورق النبات اليابس كالتبن (والريحان) يعنى المشموم أو الرزق من قولهم خرجت أطلب ريحان الله وقرأ ابن عامر والحب ذا العصف والريحان أى وخلق الحب والريحان أو وأخص ويجوز أن يراد وذا الريحان فحذف المضاف وقرأ حمزة والكسائى والريحان بالخفض وما عدا ذلك بالرفع وهو فيعلان من الروح فقلبت الواو ياء وأدغم ثم خفف وقيل روحان فقلبت واوه ياء للتخفيف (فبأى آلاء ربكما تكذبان) الخطاب للثقلين المدلول عليهما بقوله للانام وقوله أيها الثقلان (خلق الانسان من صلصال كالفخار) الصلصال الطين اليابس الذى له صلصلة والفخار الخزف وقد خلق الله آدم من تراب جعله طينا ثم حمأ مسنونا ثم صلصالا فلا يخالف ذلك قوله خلقه من تراب ونحوه (وخلق الجان) الجن أو أبا الجن (من مارج) من صاف من الدخان (من نار) بيان لمارج فانه فى الاصل للمضطرب من مرج اذا اضطرب (فبأى آلاء ربكما تكذبان) مما أفاض عليكما فى أطوار خلقتكما حتى صيركما أفضل المركبات وخلاصة الكائنات (رب المشرقين ورب المغربين) مشرقى الشتاء والصيف ومغربيهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان) مما فى ذلك من الفوائد التى لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه الى غير ذلك (مرج البحرين) أرسلهما من مرجت الدابة اذا أرسلتها والمعنى أرسل البحر الملح والبحر العذب (يلتقيان) يتجاوران ويتماس سطوحهما أو بحرى فارس والروم يلتقيان فى المحيط لانهما خليجان يتشعبان منه (بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله تعالى أو من الارض (لا يبغيان) لا يبغى أحدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية أو لا يتجاوزان حديهما باغراق ما بينهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) كبار الدر وصغاره وقيل المرجان الخرز الأحمر وان صح أن الدر يخرج من الملح فعلى الاول انما قال منهما لانه يخرج من مجتمع الملح والعذب أو لانهما لما اجتمعا صارا كالشئ الواحد فكأن المخرج من أحدهما كالمخرج منهما وقرأ نافع وأبو عمرو ويعقوب يخرج وقرئ نخرج ويخرج بنصب اللؤلؤ والمرجان (فبأى آلاء ربكما تكذبان وله الجوار) أى السفن جمع جارية وقرئ بحذف الياء ورفع الراء كقوله

لها ثنايا أربع حسان ٭ وأربع فكلها ثمان

(المنشآت) المرفوعات الشرع أو المصنوعات وقرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين أى الرافعات الشرع أو اللاتى ينشئن الامواج أو السير (فى البحر كالاعلام) كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل (فبأى آلاء ربكما تكذبان) من خلق مواد السفن والارشاد الى أخذها وكيفية تركيبها واجرائها فى البحر بأسباب لا يقدر على خلقها وجمعها غيره (كل من عليها) من على الارض من الحيوانات أو المركبات

(قوله بالرفعة التى هى من حيث انها الخ) أى بالرفعة التى هى أى تلك الرفعة من حيث انها مصدر قضايا الله تعالى فى الخلائق وأقداره (قوله وقرئ لا تطغوا فى الميزان) فيكون لا للنهى (قوله على أن الاصل لا تخسروا فى الميزان الخ) انما كان الاصل ما ذكر لان معنى خسر لازم اذ هو بالفارسية زيان كار شد فلا بد من تقرير فى (قوله أو أخص) يعنى يكون المقدر هو أخص (قوله حتى صيركما أفضل المركبات وخلاصة الكائنات) الاول ينتظم والثانى فيه نظر لان الملائكة من الكائنات فلا يصح أن يقال ان الجن خلاصة الكائنات ومن جملتها الملائكة الا أن يقال المراد الكائنات التى تركبت من العناصر (قوله كالمخرج منهما) لا يخفى انه اذا لم يخرج من مجتمعهما لا يلائم أن يقال يخرج منهما ولا يرد عليه انه خلاف المشاهد لان عدم مشاهدتنا لا يصادم ظاهر القرآن فان قيل قد قال تعالى جعل القمر فيهن نورا مع أن القمر فى احداهن قلنا لما لم تكن السموات متميزة بعضها من بعض فى الحس فكان السموات واحدة فهو فى الظاهر فى المجموع لانها واحدة ظاهرا (قوله فكلها ثمان) حذف الياء من ثمانى ورفع النون لان الحسان أيضا مرفوع

ومن للتغليب أومن الثقلين (فان ويبقى وجه ربك) ذاته ولو استقريت جهات الموجودات وتفحصت وجوهها وجدتها بأسرها فانية في حد ذاتها الا وجه الله أي الوجه الذي يلي جهته (ذو الجلال والاكرام) ذو الاستغناء المطلق والفضل العام (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي مما ذكرنا قبل من بقاء الرب وابقاء ما لا يحصى مما هو على صدد الفناء رحمة وفضلا أو مما يترتب على فناء الكل من الاعادة والحياة الدائمة والنعيم المقيم (يسأله من في السموات والارض) فانهم مفتقرون اليه في ذواتهم وصفاتهم وسائر ما يهمهم ويعن لهم والمراد بالسؤال ما يدل على الحاجة الى تحصيل الشئ في ذواتهم وصفاتهم نطقا كان أو غيره (كل يوم هو في شأن) كل وقت يحدث أشخاصا ويجدد أحوالا على ما سبق به قضاؤه وفي الحديث من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وهو رد لقول اليهود ان الله لا يقضي يوم السبت شيأ (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي مما يسعف به سؤالكما وما يخرج لكما من مكمن العدم حينا فحينا (سنفرغ لكم أيه الثقلان) أي سنتجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيامة فانه تعالى لا يفعل فيه غيره وقيل تهديد مستعار من قولك لمن تهدده سأفرغ لك فان المتجرد للشئ كان أقوى عليه وأجد فيه وقرأ حمزة والكسائي بالياء وقرئ سنفرغ اليكم أي سنقصد اليكم والثقلان الانس والجن سميا بذلك لثقلهما على الارض أو لرزانة رأيهما وقدرهما أو لأنهما مثقلان بالتكليف (فبأي آلاء ربكما تكذبان يامعشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض) ان قدرتم أن تخرجوا من جوانب السموات والارض هاربين من الله فارين من قضائه (فانفذوا) فاخرجوا (لاتنفذون) لاتقدرون على النفوذ (الا بسلطان) الا بقوة وقهر وأنى لكم ذلك أو ان قدرتم أن تنفذوا لتعلموا ما في السموات والارض فانفذوا لتعلموا لكن لاتنفذون ولا تعلمون الا ببينة نصبها الله تعالى فتعرجون عليها بافكاركم (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي من التنبيه والتحذير والمساهلة والعفو مع كمال القدرة أو مما نصب من المصاعد العقلية والمعارج النقلية فتنفذون بها الى مافوق السموات العلا (يرسل عليكما شواظ) لهب (من نار ونحاس) ودخان قال

تضيء كضوء سراج السليـط لم يجعل الله فيه نحاسا

أو صفر مذاب يصب على رؤسهم وقرأ ابن كثير شواظ بالكسر وهو لغة ونحاس بالجر عطفا على نار ووافقه فيه أبو عمرو ويعقوب في رواية وقرئ ونحس وهو جمع كلحف (فلا تنتصران) فلا تمتنعان (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فان التهديد لطف والتمييز بين المطيع والعاصي بالجزاء والانتقام من الكفار في عداد الآلاء (فاذا انشقت السماء فكانت وردة) أي حمراء كوردة وقرئت بالرفع على كان التامة فيكون من باب التجريد كقوله

ولئن بقيت لارحلن بغزوة ٭ نحو الغنائم أو يموت كريم

(كالدهان) مذابة كالدهن وهو اسم لما يدهن به كالحزام أو جمع دهن وقيل هو الاديم الاحمر (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي مما يكون بعد ذلك (فيومئذ) أي فيوم تنشق السماء (لايسئل عن ذنبه انس ولا جان) لانهم يعرفون بسيماهم وذلك حين ما يخرجون من قبورهم ويحشرون الى الموقف ذودا ذودا على اختلاف مراتبهم وأما قوله تعالى فوربك لنسألنهم ونحوه فحين يحاسبون في المجمع والهاء للانس باعتبار اللفظ فانه وان تأخر لفظا تقدم رتبة (فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي مما أنعم الله على عباده المؤمنين في هذا اليوم (يعرف المجرمون بسيماهم) وهو ما يعلوهم من الكآبة والحزن (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) مجموعا بينهما وقيل يؤخذون بالنواصي تارة وبالاقدام أخرى

(قوله أي الوجه الذي يلي جهته) هي من كل جهة وحيثية فانية الا من الوجه أي الحيثية التي استفادمن فيض الله تعالى وهو جهة كونه موجودا ويمكن أن يقال المراد من الوجه الذي ذكر العمل الصالح الذي أريد به وجه الله فقط فان كل شئ يتعلق بالعبد فهو في حد ذاته باطل هالك الا ماذكر (قوله فالتحذير) فان التحذير لطف ونعمة كما سيجيء في قوله فان التهديد لطف (قوله تعالى فاذا انشقت السماء) يمكن أن يكون معطوفا على قوله سنفرغ لكم أيه الثقلان والاظهر أن يقال ان الفاء فاء السببية وهي باعتبار ان الفراغ للجزاء سبب لقيام القيامة فكان سببا لما وقع فيها ومن جملته انشقاق السماء (قوله فيكون من باب التجريد) وهو أن ينزع من أمر ذي صفة أمرا آخر مثله في تلك لكمالها فيه جرد من السماء شيأ يسمى وردة كما جرد الشاعر من نفسه صفة الكرم لكمالها فيه (قوله والهاء للانس الخ) ظاهر هذا الكلام يدل على ان المراد انه لا يسأل انس ولا جان ذنب الانس لكن المراد انه لا يسأل انس عن ذنبه ولا جان عن ذنبه

(فبأى آلاء ربكما تكذبان هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون يطوفون بينها) بين النار يحرقون بها (و بين حميم) ماء حار (آن) بلغ النهاية فى الحرارة يصب عليهم أو يسقون منه وقيل اذا استغاثوا من النار أغيثوا بالحميم (فبأى آلاء ربكما تكذبان ولمن خاف مقام ربه) موقفه الذى يقف فيه العباد للحساب أو قيامه على أحوالهم من قام عليه اذا راقبه أو مقام الخائف عند ربه للحساب بأحد المعنيين فأضيف الى الرب تفخيما وتهويلا أو ربه ومقام مقحم للمبالغة كقوله

ذعرت به القطا ونفيت عنه * مقام الذئب كالرجل اللعين

(جنتان) جنة للخائف الانسى والاخرى للخائف الجنى فان الخطاب للفريقين والمعنى لكل خائفين منكما أو لكل واحد جنة لعقيدته وأخرى لعمله أو جنة لفعل الطاعات وأخرى لترك المعاصى أو جنة يثاب بها وأخرى يتفضل بها عليه أو روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثنى بعد (فبأى آلاء ربكما تكذبان ذواتا أفنان) أنواع من الاشجار والثمار جمع فن أو أغصان جمع فنن وهى الغصنة التى تتشعب من فرع الشجرة وتخصيصها بالذكر لانها التى تورق وتثمر وتمد الظل (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان تجريان) حيث شاؤا فى الاعالى والاسافل قيل احداهما التسنيم والاخرى السلسبيل (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) صنفان غريب ومعروف أو رطب ويابس (فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على فرش بطائنها من استبرق) من ديباج ثخين واذا كانت البطائن كذلك فما ظنك بالظهائر ومتكئين مدح للخائفين أو حال منهم لان من خاف فى معنى الجمع (وجنى الجنتين دان) قريب يناله القاعد والمضطجع وجنى اسم بمعنى مجنى وقرئ بكسر الجيم (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن) فى الجنان فان جنتان تدل على جنان هى للخائفين أو فيهما من الاماكن والقصور أو فى هذه الآلاء المعدودة من الجنتين والعينين والفاكهة والفرش (قاصرات الطرف) نساء قصرن أبصارهن على أزواجهن (لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان) لم يمس الانسيات انس ولا الجنيات جن وفيه دليل على أن الجن يطمثون وقرأ الكسائى بضم الميم (فبأى آلاء ربكما تكذبان كأنهن الياقوت والمرجان) أى فى حمرة الوجنة و بياض البشرة وصفائهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الاحسان) فى العمل (الا الاحسان) فى الثواب وهو الجنة (فبأى آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما جنتان) ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للخائفين المقربين جنتان لمن دونهم من أصحاب اليمين (فبأى آلاء ربكما تكذبان مدهامتان) خضراوان تضربان الى السواد من شدة الخضرة وفيه اشعار بان الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على وجه الارض وعلى الاوليين الاشجار والفواكه دلالة على ما بينهما من التفاوت (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان) فوارتان بالماء وهو أيضا أقل مما وصف به الاوليين وكذا ما بعده (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) عطفهما على الفاكهة بيانا لفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء وثمرة الرمان فاكهة ودواء واحتج به أبو حنيفة رضى الله عنه على أن من حلف لا يأكل فاكهة فأكل رطبا أو رمانا لم يحنث (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهن خيرات) أى خيرات فخففت لان خيرا الذى بمعنى أخير لا يجمع وقد قرئ على الاصل (حسان) حسان الخلق والخلق (فبأى آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات فى الخيام) قصرن فى خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة أى مخدرة أو مقصورات الطرف على أزواجهن (فبأى آلاء

موقف الخائف عند ربه للحساب أى لمن خاف موقفا خاف القائم فيه عند ربه للحساب فالمقام بمعنى الموقف لا بمعنى الآخر ولذا قال بأحد المعنيين (قوله ذعرت به القطا الخ) القطا احدى الطيور الى الماء والذئب أهدى السباع والرجل اللعين شئ أنصب وسط الزرع يستطرد به الوحوش والاستشهاد فى ان المقام فى مقام الذئب مقتحم والمراد نفيت عنه الذئب (قوله فان جنتان يدل على جنان هى للخائفين) لان لمن خاف مقام ربه جنتان يدل على ان لكل خائف جنتين ولكل جنان (قوله وفيه دليل على ان الجن يطمثون) لا يخفى ان المراد من يطمثهن يجامعهن يدل على ان الجن يطمثون أى يجامعون والغرض بيان ان لذة الجن تحصل بالجماع كالانس (قوله المنبسطة على وجه الارض) الانبساط على وجه الارض انما علم من ان الانبساط يوجب زيادة الخضرة فى النظر (قوله وهو أيضا أقل الخ) لانه يمكن أن تكون العين فوارة لكن لا تجرى كالقدرة المغلى (قوله لم يحنث) لانه تعالى عطفهما على الفاكهة فيدل على انهما ليسا بفاكهة لان العطف يدل على التغاير وأجاب المصنف أنه بهو تخصيص بعد تعميم لما ذكر

ربكما تكذبان لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان) كحور الاولين وهم أصحاب الجنتين فانهما يدلان عليهم (فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف) وسائد أو نمارق جمع رفرفة وقيل الرفرف ضرب من البسط أو ذيل الخيمة وقد يقال لكل ثوب عريض (خضر وعبقرى حسان) العبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب أنه اسم بلد للجن فينسبون اليه كل شئ عجيب والمراد به الجنس ولذلك جمع حسان حملا على المعنى (فبأى آلاء ربكما تكذبان تبارك اسم ربك) تعالى اسمه من حيث انه مطلق على ذاته فما ظنك بذاته وقيل الاسم بمعنى الصفة أو مقحم كما فى قوله

* الى الحول ثم اسم السلام عليكما * (ذى الجلال والاكرام) وقرأ ابن عامر بالرفع صفة للاسم *
عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرحمن ادى شكر ما أنعم الله تعالى عليه

﴿سورة الواقعة مكية وآيها ست وتسعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا وقعت الواقعة) اذا حدثت القيامة سماها واقعة لتحقق وقوعها وانتصاب اذا بمحذوف مثل اذكر أو كان كيت وكيت (ليس لوقعتها كاذبة) أى لا يكون حين تقع نفس تكذب على الله تعالى أو تكذب فى نفيها كما تكذب الآن واللام مثلها فى قوله قدمت لحياتى أو ليس لاحد فى وقعتها كاذبة فان من أخبر عنها صدق أو ليس لها حينئذ نفس تحدث صاحبها باطاقة شدتها واحتمالها وتغريه عليها من قولهم كذبت فلانا نفسه فى الخطب العظيم اذا شجعته عليه وسولت له أنه يطيقه (خافضة رافعة) تخفض قوما وترفع آخرين وهو تقرير لعظمتها فان الوقائع العظام كذلك أو بيان لما يكون حينئذ من خفض أعداء الله ورفع أوليائه أو ازالة الاجرام عن مقارها بنثر الكواكب وتسيير الجبال فى الجو وقرئتا بالنصب على الحال (اذا رجت الارض رجا) حركت تحريكا شديدا بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل والظرف متعلق بخافضة أو بدل من اذا وقعت (وبست الجبال بسا) أى فتتت حتى صارت كالسويق الملتوت من بس السويق اذا لته أو سيقت وسيرت من بس الغنم اذا ساقها (فكانت هباء) غبارا (منبثا) منتشرا (وكنتم أزواجا) أصنافا (ثلاثة) وكل صنف يكون أو يذكر مع صنف آخر زوج (فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) فأصحاب المنزلة السنية وأصحاب المنزلة الدنيئة من تيمنهم بالميامن وتشاؤمهم بالشمائل أو أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة الذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم والذين يؤتونها بشمائلهم أو أصحاب اليمن والشؤم فان السعداء ميامين على أنفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائيم عليها بمعصيتهم والجملتان الاستفهاميتان خبران لما قبلهما باقامة الظاهر مقام الضمير ومعناهما التعجب من حال الفريقين (والسابقون السابقون) والذين سبقوا الى الايمان والطاعة بعد ظهور الحق من غير تلعثم وتوان أو سبقوا فى حيازة الفضائل والكمالات أو الانبياء فانهم مقدمو أهل الاديان هم الذين عرفت حالهم وعرفت مآلهم كقول أبى النجم

* أنا أبو النجم وشعرى شعرى * أو الذين سبقوا الى الجنة (أولئك المقربون فى جنات النعيم) الذين قربت درجاتهم فى الجنة وأعليت مراتبهم (ثلة من الاولين) أى هم كثير من الاولين يعنى الامم السالفة من لدن آدم الى محمد عليه الصلاة والسلام (وقليل من الآخرين) يعنى أمة محمد عليه الصلاة والسلام ولا يخالف ذلك قوله عليه الصلاة والسلام ان أمتى يكثرون سائر الامم لجواز أن يكون سابقو سائر الامم أكثر من سابقى هذه الامة وتابعو هذه أكثر من تابعيهم ولا يرده قوله فى أصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين لان كثرة الفريقين لا تنافى أكثرية أحدهما

(قوله لانهما يدلان عليهم) أى أصحاب الجنتين وان كانوا غير مذكورين لكن ذكر الجنتين يدلان عليهم

﴿سورة الواقعة﴾

(قوله أو تكذب فى نفيها ووقعتها) فيكون اللام بمعنى فى كما فى قدمت لحياتى (قوله من تيمنهم بالميامن وتشاؤمهم بالشمائل) يعنى ذكر أصحاب الميمنة وأراد به أصحاب المنزلة السنية مأخوذ من تيمن العرب بالميامن (قوله ومعناهما التعجب من حال الفريقين) فالمعنى فأصحاب الميمنة يستحقون أن يتعجب من حالهم وقس عليه الجملة الاخرى (قوله هم الذين عرفت حالهم وعرفت مآلهم) هذا معنى السابقون الثانى الذى هو خبر الاول أى المعنى السابقون هم الذين عرفت حالهم ومآلهم كقول أبى النجم شعرى شعرى اذ معناه ان شعرى معروف مشهور بالفصاحة والبلاغة

وروى مرفوعاً أنهما من هذه الامة واشتقاقهما من الثل وهو القطع (على سرر موضونة) خبر آخر للضمير المحذوف والموضونة المنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت أو المتواصلة من الوضن وهو نسج الدرع (متكئين عليها متقابلين) حالان من الضمير فى على سرر (يطوف عليهم) للخدمة (ولدان مخلدون) مبقون أبداً على هيئة الولدان وطراوتهم (بأكواب وأباريق) حال الشرب وغيره والكوب اناء بلا عروة ولا خرطوم له والابريق اناء له ذلك (وكأس من معين) من خمر (لا يصدعون عنها) بخمار (ولا ينزفون) ولا تنزف عقولهم أولا ينفد شرابهم وقرأ الكوفيون بكسر الزاى لا يصدعون بمعنى لا يتصدعون أى لا يتفرقون (وفاكهة مما يتخيرون) أى يختارون (ولحم طير مما يشتهون) يتمنون (وحور عين) عطف على ولدان أو مبتدأ محذوف الخبر أى وفيها أو ولهم حور وقرأ حمزة والكسائى بالجر عطفاً على جنات بتقدير مضاف أى هم فى جنات ومصاحبة حور أو على أكواب لان معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب ينعمون بأكواب وقرئتا بالنصب على ويؤتون حوراً (كأمثال اللؤلؤ المكنون) المصون عما يضربه فى الصفاء والنقاء (جزاء بما كانوا يعملون) أى يفعل ذلك كله بهم جزاء بأعمالهم (لا يسمعون فيها لغوا) باطلا (ولا تأثيما) ولا نسبة الى الاثم أى لا يقال لهم أثمتم (الا قيلا) أى قولا (سلاما سلاما) بدل من قيلا كقوله لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما أو صفته أو مفعوله بمعنى الا أن يقولوا سلاما أو مصدر والتكرير للدلالة على فشو السلام بينهم وقرئ سلام سلام على الحكاية (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين فى سدر مخضود) لا شوك فيه من خضد الشوك اذا قطعه أو مثنى أغصانه من كثرة حمله من خضد الغصن اذا ثناه وهو رطب (وطلح) وشجر موز أو أم غيلان وله أنوار كثيرة طيبة الرائحة وقرئ بالعين (منضود) نضد حمله من أسفله الى أعلاه (وظل ممدود) منبسط لا يتقلص ولا يتفاوت (وماء مسكوب) يسكب لهم أين شاؤا وكيف شاؤا بلا تعب أو مصبوب سائل كأنه لما شبه حال السابقين فى التنعم بأعلى ما يتصور لاهل المدن شبه حال أصحاب اليمين بأكمل ما يتمناه أهل البوادى اشعاراً بالتفاوت بين الحالين (وفاكهة كثيرة) كثيرة الاجناس (لا مقطوعة) لا تنقطع فى وقت (ولا ممنوعة) لا تمنع عن متناولها بوجه (وفرش مرفوعة) رفيعة القدر أو منضدة مرتفعة وقيل الفرش النساء وارتفاعها أنها على الارائك ويدل عليه قوله (انا أنشأناهن انشاء) أى ابتدأناهن ابتداء جديداً من غير ولادة ابداء أو اعادة وفى الحديث هن اللواتى قبضن فى دار الدنيا عجائز شمطاً رمصاً جعلهن الله بعد الكبر أتراباً على ميلاد واحد كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكاراً (فجعلناهن أبكاراً عرباً) متحببات الى أزواجهن جمع عروب وسكن راءه حمزة وأبو بكر وروى عن نافع وعاصم مثله (أتراباً) فان كلهن بنات ثلاث وثلاثين وكذا أزواجهن (لاصحاب اليمين) متعلق بانشأنا أو جعلنا أو صفة لابكاراً أو خبر لمحذوف مثل هن أو لقوله (ثلة من الاولين وثلة من الآخرين) وهى على الوجوه الاول خبر محذوف (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال فى سموم) فى حر نار ينفذ فى المسام (وحميم) وماء متناه فى الحرارة (وظل من يحموم) من دخان أسود يفعول من الحمة (لا بارد) كسائر الظل (ولا كريم) ولا نافع نفى بذلك ما أوهم الظل من الاسترواح (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) منهمكين فى الشهوات (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) الذنب العظيم يعنى الشرك ومنه بلغ الغلام الحنث أى الحلم ووقت المؤاخذة بالذنب وحنث فى يمينه خلاف بر فيها وتحنث اذا تأثم (وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا

(قوله وروى مرفوعاً انهما من هذه الامة) أى روى مرفوعاً الى النبى صلى الله عليه وسلم ان الثلة والقليل أيضاً من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله خبر آخر للضمير المحذوف) والخبر الاول ثلة من الاولين اذ التقدير هم ثلة من الاولين على سرر موضونة (قوله حالان من الضمير فى على سرر) اذ التقدير مستقرين على سرر فالمراد من قوله من الضمير فى على أنهما حالان من الضمير المستتر فيما يتعلق به الجار والمجرور (قوله اشعاراً بالتفاوت بين الحالين) أى بين حالى السابقين وأصحاب اليمين فان حال أصحاب المدن أعلى من حال أهل البوادى (قوله ابتداء أو اعادة) الاول على أن تكون الحور هى التى خلقت ابتداء فى الجنة من غير أن يكون لها سبق وجود فى الدنيا والثانى على أن تكون هى النساء اللاتى وصفت فى الحديث (قوله أو لقوله ثلة الخ) فتكون اللام فى قوله لاصحاب اليمين بمعنى من وقد أثبته صاحب المغنى واستشهد بشاهدين أحدهما نحو قوله سمعت له صراخاً الثانى قول جرير لنا الفضل فى الدنيا وأنفك راغم * ونحن لكم يوم القيامة أفضل لكن فى الاستشهاد الاول ضعف (قوله وهى على الوجوه الاول خبر محذوف) اذ التقدير هم أصحاب اليمين ثلة من الاولين (قوله للدلالة على انكار البعث مطلقاً) يعنى لو لم يكرر الهمزة لدل على انكار بعث التراب والعظام ولا يدل على انكار البعث مطلقاً فاذا أورد همزة الانكار على البعث دل على انكاره مطلقاً أعم من أن يكون بعث التراب والعظام أو بعث

ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) كررت الهمزة للدلالة على انكار البعث مطلقا وخصوصا فى هذا الوقت كما دخلت العاطفة فى قوله (أو آباؤنا الأولون) للدلالة على أن ذلك أشد انكارا فى حقهم لتقادم زمانهم والفصل بها حسن العطف على المستكن فى لمبعوثون وقرأ نافع وابن عامر أو بالسكون وقد سبق مثله والعامل فى الظرف مادل عليه مبعوثون لا هو للفصل بان والهمزة (قل ان الأولين والآخرين لمجموعون) وقرئ لمجمعون (الى ميقات يوم معلوم) الى ماوقت به الدنيا وحدت من يوم معين عند الله معلوم له (ثم انكم أيها الضالون المكذبون) أى بالبعث والخطاب لاهل مكة وأضرابهم (لآكلون من شجر من زقوم) من الأولى للابتداء والثانية للبيان (فمالئون منها البطون) من شدة الجوع (فشاربون عليه من الحميم) لغلبة العطش وتأنيث الضمير فى منها وتذكيره فى عليه على معنى الشجر ولفظه وقرئ من شجرة فيكون التذكير للزقوم فانه تفسيرها (فشاربون شرب الهيم) الابل التى بها الهيام وهو داء يشبه الاستسقاء جمع أهيم وهيماء قال ذو الرمة

فأصبحت كالهيماء لا الماء مبرد ٭ صداها ولا يقضى عليها هيامها

وقيل الرمال على انه جمع هيام بالفتح وهو الرمل الذى لا يتماسك جمع على هيم كسحب ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع أبيض وكل من المعطوف والمعطوف عليه أخص من الآخر من وجه فلا اتحاد وقرأ نافع وحمزة وعاصم شرب بضم الشين (هذا نزلهم يوم الدين) يوم الجزاء فما ظنك بما يكون لهم بعدما استقروا فى الجحيم وفيه تهكم كما فى قوله فبشرهم بعذاب أليم لان النزل مايعد للنازل تكرمة له وقرئ نزلهم بالتخفيف (نحن خلقناكم فلولا تصدقون) بالخلق متيقنين محققين للتصديق بالأعمال الدالة عليه أو بالبعث فان من قدر على الابداء قدر على الاعادة (أفرأيتم ماتمنون) أى ما تقذفونه فى الأرحام من النطف وقرئ بفتح التاء من منى النطفة بمعنى أمناها (أأنتم تخلقونه) تجعلونه بشرا سويا (أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت) قسمناه عليكم وأقتنا موت كل بوقت معين وقرأ ابن كثير بتخفيف الدال (وما نحن بمسبوقين) لا يسبقنا أحد فيهرب من الموت أو يغير وقته أو لا يغلبنا أحد من سبقته على كذا اذا غلبته عليه (على أن نبدل أمثالكم) على الاول حال أو علة لقدرنا وعلى بمعنى اللام وما نحن بمسبوقين اعتراض وعلى الثانى صلة والمعنى على أن نبدل منكم أشباهكم فنخلق بدلكم أو نبدل صفاتكم على أن أمثالكم جمع مثل بمعنى صفة (وننشئكم فيما لا تعلمون) فى خلق أو صفات لا تعلمونها (ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون) أن من قدر عليها قدر على النشأة الأخرى فانها أقل صنعا لحصول المواد وتخصيص الاجزاء وسبق المثال وفيه دليل على صحة القياس (أفرأيتم ما تحرثون) تبذرون حبه (أأنتم تزرعونه) تنبتونه (أم نحن الزارعون) المنبتون (لو نشاء لجعلناه حطاما) هشيما (فظلتم تفكهون) تعجبون أو تندمون على اجتهادكم فيه أو على ما أصبتم لاجله من المعاصى فتتحدثون فيه والتفكه التنقل بصنوف الفاكهة وقد استعير للتنقل بالحديث وقرئ فظلتم بالكسر وفظللتم على الأصل (انا لمغرمون) لملزمون غرامة ما أنفقنا أو مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وقرأ أبو بكر أئنا لمغرمون على الاستفهام (بل نحن) قوم (محرومون) حرمنا رزقنا أو محدودون لا مجدودون (أفرأيتم الماء الذى تشربون) أى العذب الصالح للشرب (أأنتم أنزلتموه من المزن) من السحاب واحده مزنة وقيل المزن السحاب الأبيض وماؤه أعذب (أم نحن المنزلون) بقدرتنا والرؤية ان كانت بمعنى العلم فمتعلقة بالاستفهام (لو نشاء جعلناه أجاجا) ملحا أو من الأجيج فانه يحرق الفم وحذف اللام الفاصلة بين جواب ما يتمحض للشرط وما يتضمن معناه لعلم السامع بمكانها أو الاكتفاء بسبق ذكرها أو يختص ما يقصد لذاته و يكون أهم وفقده أصعب بمزيد

البدن الميت قبل أن يصير ترابا (قوله كما دخلت العاطفة) أى كما دخلت الهمزة الواو العاطفة فى قوله أو آباؤنا الأولون فكأنهم قالوا انا ننكر أن نكون مبعوثين فبعث الآباء الاقدمين أولى بالانكار (قوله وقرأ نافع وابن عامر بالسكون) أى بسكون الواو (قوله وكل من المعطوف والمعطوف عليه الخ) اذ يمكن أن يكون شرب الحميم على الزقوم من غير أن يكون الشرب المذكور شرب الهيم ويمكن أيضا أن يكون شرب الهيم من غير شرب الحميم على الزقوم ويمكن اجتماعهما (قوله وعلى الاول حال أو علة الخ) أى على أن يكون مسبوقين بمعنى لا يسبقنا أحد يكون على أن نبدل حالا والمعنى قادرين على أن نبدل أو علة لقدرنا اذ لا يصح تعلقه بمسبوقين وعلى الثانى هو متعلق بمسبوقين اذ المعنى وما نحن بمغلوبين على أن نبدل أمثالكم (قوله على ان أمثالكم جمع مثل) بالتحريك بمعنى الصفة (قوله وفيه دليل على صحة القياس) فانه تعالى أشعر فى كلامه على قياس صحة الاعادة بصحة الابداء (قوله أو محدودون لا مجدودون) الاول بالحاء المهملة بمعنى الممنوع من الحظ والثانى بالجيم بمعنى المحظوظ (قوله وحذف اللام الفاصلة بين جواب ما يتمحض للشرط وما يتضمن معناه) ما يتمحض للشرط التأكيد

التأكيد (فلولا تشكرون) أمثال هذه النعم الضرورية (أفرأيتم النار التي تورون) تقدحون (أأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشؤن) يعني الشجرة التي منها الزناد (نحن جعلناها) جعلنا نار الزناد (تذكرة) تبصرة في أمر البعث كما مر في سورة يس أو في الظلام أو تذكيرا وأنموذجا لنار جهنم (ومتاعا) ومنفعة (للمقوين) للذين ينزلون القواء وهي القفر أو للذين خلت بطونهم أو مزاودهم من الطعام من أقوت الدار اذا خلت من ساكنيها (فسبح باسم ربك العظيم) فأحدث التسبيح بذكر اسمه تعالى أو بذكره فان اطلاق اسم الشئ ذكره والعظيم صفة للاسم أو الرب وتعقيب الأمر بالتسبيح لما عدد من بدائع صنعه وانعامه اما التنزيه تعالى عما يقول الجاحدون لوحدانيته الكافرون لنعمته أو للتعجب من أمرهم في غمط نعمه أو للشكر على ما عددها من النعم (فلا أقسم) اذ الأمر أوضح من أن يحتاج الى قسم أو فأقسم ولا مزيدة للتأكيد كما في لئلا يعلم أو فلا أنا أقسم فحذف المبتدا وأشبع فتحة لام الابتداء ويدل عليه قراءة فلأقسم أو فلا رد لكلام يخالف المقسم عليه (بمواقع النجوم) بمساقطها وتخصيص المغارب لما في غروبها من زوال أثرها والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تأثيره أو بمنازلها ومجاريها وقيل النجوم نجوم القرآن ومواقعها أوقات نزولها وقرأ حمزة والكسائي بموقع (وانه لقسم لو تعلمون عظيم) لما في المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده سدى وهو اعتراض في اعتراض فانه اعتراض بين القسم والمقسم عليه ولو تعلمون اعتراض بين الموصوف والصفة (انه لقرآن كريم) كثير النفع لاشتماله على أصول العلوم المهمة في اصلاح المعاش والمعاد أو حسن مرضي في جنسه (في كتاب مكنون) مصون وهو اللوح المحفوظ (لا يمسه الا المطهرون) لا يطلع على اللوح الا المطهرون من الكدورات الجسمانية وهم الملائكة أو لا يمس القرآن الا المطهرون من الاحداث فيكون نفيا بمعنى النهي أو لا يطلبه الا المطهرون من الكفر وقرئ المتطهرون والمطهرون والمطهرون من أطهره بمعنى طهره والمطهرون أي أنفسهم أو غيرهم بالاستغفار لهم والالهام (تنزيل من رب العالمين) صفة ثالثة أو رابعة للقرآن وهو مصدر نعت به وقرئ بالنصب أي نزل تنزيلا (أفبهذا الحديث) يعني القرآن (أنتم مدهنون) متهاونون به كمن يدهن في الأمر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به (وتجعلون رزقكم) أي شكر رزقكم (أنكم تكذبون) أي بمانحه حيث تنسبونه الى الانواء وقرئ شكركم أي وتجعلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به وتكذبون أي بقولكم في القرآن انه سحر وشعر أو في المطر انه من الانواء (فلولا اذا بلغت الحلقوم) أي النفس (وأنتم حينئذ تنظرون) حالكم والخطاب لمن حول المحتضر والواو للحال (ونحن أقرب) أي ونحن أعلم (اليه) الى المحتضر (منكم) عبر عن العلم بالقرب الذي هو أقوى سبب الاطلاع (ولكن لا تبصرون) لا تدركون كنه ما يجري عليه (فلولا ان كنتم غير مدينين) أي مجزيين يوم القيامة أو مملوكين مقهورين من دانه اذا أذله واستعبده وأصل التركيب للذل والانقياد (ترجعونها) ترجعون النفس الى مقرها وهو عامل الظرف والمحضض عليه بلولا الأولى والثانية تكرير للتوكيد وهي بما في حيزها دليل جواب الشرط والمعنى ان كنتم غير مملوكين مجزيين كما دل عليه جحدكم أفعال الله وتكذيبكم بآياته (ان كنتم صادقين) في أباطيلكم فلولا ترجعون الأرواح الى الابدان بعد بلوغها الحلقوم (فأما ان كان من المقربين) أي ان كان المتوفى من السابقين (فروح) فله استراحة وقرئ فروح بالضم وفسر بالرحمة لانها كالسبب لحياة المرحوم وبالحياة الدائمة (وريحان) ورزق طيب (وجنة نعيم) ذات تنعم (وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك) يا صاحب اليمين (من أصحاب اليمين) أي من اخوانك

هوان وما يتضمن معناه لو وحاصل ما قال انه حذف ههنا اللام التي تدخل على جواب لو ههنا لكثرة وقوعها في هذا الموقع فاذا لم تذكر علم انها مقدرة أو لسبق ذكرها في قوله لو نشاء لجعلناه حطاما أو لتخصيص ما يقصد اذ انه ويكون فقده أصعب وهو هلاك الزرع بذكر اللام لمزيد التأكيد في التهديد والحذر عما يوجب هلاك الزرع (قوله فلا أقسم) الفاء للتعقيب أي بعدما عددت النعم والرحمات المذكورة لا احتاج الى القسم بأن القرآن كريم حتى لا يتردد فيه (قوله والدلالة على وجود مؤثر لا يزول) كما قال ابراهيم عليه السلام عند غروب الكوكب لا أحب الآفلين واستدل بالافول على ان الكوكب لا يصلح للربوبية فوجب موجود مؤثر لا يزول تأثيره أصلا (قوله والمحضض عليه بلولا الأولى) فان التحضيض المستفاد من لولا واقع على ترجعون فان المقصود التحضيض على الرجع (قوله وهي بما في حيزه دليل جواب الشرط) أي جملة ترجعونها بما تعلق بها دال عليه اذ المعنى ان كنتم غير مدينين ارجعوا النفس الى مقرها

يسلمون عليك (وأما ان كان من المكذبين الضالين) يعني أصحاب الشمال وانما وصفهم بأفعالهم زجراعنها واشعارا بما أوجب لهم ما أوعدهم به (فنزل من حميم وتصلية جحيم) وذلك ما يجد في القبر من سموم النار ودخانها (ان هذا) أى الذى ذكر في السورة أو في شأن الفرق (لهو حق اليقين) أى حق الخبر اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) فنزهه بذكر اسمه تعالى عما لا يليق بعظمة شأنه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا

﴿سورة الحديد مدنية وقيل مكية وآيها تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما في السموات والارض) ذكر ههنا وفي الحشر والصف بلفظ الماضي وفي الجمعة والتغابن بلفظ المضارع اشعارا بان من شأن ما أسند اليه أن يسبحه في جميع أوقاته لانه دلالة جبلية لا تختلف باختلاف الحالات ومجيء المصدر مطلقا في بني اسرائيل أبلغ من حيث انه يشعر باطلاقه على استحقاق التسبيح من كل شئ وفي كل حال وانما عدي باللام وهو متعد بنفسه مثل نصحت له في نصحته اشعارا بان ايقاع الفعل لاجل الله وخالصا لوجهه (وهو العزيز الحكيم) حال يشعر بما هو المبدأ للتسبيح (له ملك السموات والارض) فانه الموجد لها والمتصرف فيها (يحيي ويميت) استئناف أو خبر لمحذوف أو حال من المجرور في له (وهو على كل شئ) من الاحياء والامانة وغيرهما (قدير) تام القدرة (هو الاول) السابق على سائر الموجودات من حيث انه موجدها ومحدثها (والآخر) الباقي بعد فنائها ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها أو هو الاول الذى تبتدأ منه الاسباب وتنتهي اليه المسببات أو الاول خارجا والآخر ذهنا (والظاهر والباطن) الظاهر وجوده لكثرة دلائله والباطن حقيقة ذاته فلا تكتنهها العقول أو الغالب على كل شئ والعالم بباطنه والواو الاولى والاخيرة للجمع بين الوصفين والمتوسطة للجمع بين المجموعين (وهو بكل شئ عليم) يستوى عنده الظاهر والخفي (هو الذى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض) كالبذور (وما يخرج منها) كالزروع (وما ينزل من السماء) كالامطار (وما يعرج فيها) كالابخرة (وهو معكم أينما كنتم) لا ينفك علمه وقدرته عنكم بحال (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم عليه ولعل تقديم الخلق على العلم لانه دليل عليه (له ملك السموات والارض) ذكره مع الاعادة كما ذكره مع الابداء لانه كالمقدمة لهما (والى الله ترجع الامور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور) بمكنوناتها (آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) من الاموال التى جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها فهي في الحقيقة له لا لكم أو التى استخلفكم عمن قبلكم في تملكها والتصرف فيها وفيه حث على الانفاق وتهوين له على النفس (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير) وعد فيه مبالغات جعل الجملة اسمية واعادة ذكر الايمان

والانفاق

(قوله وذلك ما يجد في القبر من سموم النار ودخانها) انما خص القبر بالذكر لان الآيات المذكورة تفصيل حال المتوفى (قوله لانه دلالة جبلية الخ) أى المراد من التسبيح دلالة المسبحين على وجوده وصفاته الكاملة وهذه دلالة جبلية لا تختلف باختلاف الحالات (قوله ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها الخ) انما قال بالنظر الى ذاتها لان كل ممكن لا بد أن يكون كذلك على ما هو حكم البداهة بخلاف الفناء في الواقع بزوال الوجود عنها فان عروضه لكل ممكن يحتاج الى دليل وأما قوله تنتهي اليه المسببات فباعتبار انا اذا اعتبرنا سلسلة من المسببات وابتدأنا من السبب الآخر حتى انتقلنا الى آخر السلسلة التى هي السبب الاول كان الذى بعد تلك السلسلة هو واجب الوجود وقوله أو الاول خارجا بالآخر ذهنا فمعناه انه يقال أول الموجودات في الخارج اذ هو الفاعل الحقيقي لكل ممكن وهو الآخر ذهنا باعتبار ان العقل ينتقل من الممكنات الى الواجب لانه يعلم ان الممكن ليس وجوده من ذاته فيجب انتهاء سلسلة الممكنات الى ما هو وجوده من ذاته وهو الواجب تعالى (قوله فالواو الاولى والاخيرة الخ) انما قال ذلك لانه لا مناسبة ظاهرة بين الاول والآخر وبين الظاهر حتى تفيد الواو الجمع بينهما لكن اذا اعتبر مجموع الاولين ومجموع الأخيرين ظهرت بينهما مناسبة باعتبار اشتمال كل منهما على صفتين متقابلتين (قوله ولعل تقديم الخلق على العلم لانه دليل عليه) أى الخلق دليل على العلم لانا بعد ان نعلم وجود الكائنات نعلم ان مبدعها عالم بها (قوله لانه كالمقدمة لهما) أى لان ذكر خلق السموات والارض كالدليل على الاعادة لان العقل يحكم على أن من خلق السموات والارض قادر على الاعادة والبعث كما قال تعالى أوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم (قوله وفيه حث على الانفاق الخ) لانه لما قال تعالى ان الاموال ليس لكم في الحقيقة وأنتم

والانفاق وبناء الحكم على الضمير وتنكير الاجر ووصفه بالكبر (ومالكم لاتؤمنون بالله) أى وماتصنعون غير مؤمنين به كقولك مالك قائما (والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم) حال من ضمير تؤمنون والمعنى أى عذر لكم فى ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه بالحجج والآيات (وقد أخذ ميثاقكم) أى وقد أخذ الله ميثاقكم بالايمان قبل وذلك بنصب الادلة والتمكين من النظر والواو للحال من مفعول يدعوكم وقرأ أبو عمرو على البناء للمفعول ورفع ميثاقكم (ان كنتم مؤمنين) لموجب مافان هذا موجب لامزيد عليه (هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم) أى الله أو العبد (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وان الله بكم لرؤف رحيم) حيث نبهكم بالرسول والآيات ولم يقتصر على مانصب لكم من الحجج العقلية (ومالكم ألاتنفقوا) وأى شئ لكم فى ألاتنفقوا (فى سبيل الله) فيما يكون قربة اليه (ولله ميراث السموات والارض) يرث كل شئ فيهما فلايبقى لاحد مال واذا كان كذلك فانفاقه بحيث يستخلف عوضا يبقى وهو الثواب كان أولى (لايستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة) بيان لتفاوت المنفقين باختلاف أحوالهم من السبق وقوة اليقين وتحرى الحاجات حثا على تحرى الافضل منها بعد الحث على الانفاق وذكر القتال للاستطراد وقسيم من أنفق محذوف لوضوحه ودلالة مابعده عليه والفتح فتح مكة اذعز الاسلام به وكثر أهله وقلت الحاجة الى المقاتلة والانفاق (من الذين أنفقوا من بعد) أى من بعد الفتح (وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى) أى وعد الله كلا من المنفقين المثوبة الحسنى وهى الجنة وقرأ ابن عامر وكل بالرفع على الابتداء أى وكل وعده الله ليطابق ماعطف عليه (والله بما تعملون خبير) عالم بظاهره وباطنه فيجازيكم على حسبه والآية نزلت فى أبى بكر رضى الله تعالى عنه فانه أول من آمن وأنفق فى سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا أشرف به على الهلاك (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) أى من الذى ينفق ماله فى سبيله رجاء أن يعوضه فانه كمن يقرضه وحسن الانفاق بالاخلاص فيه وتحرى أكرم المال وأفضل الجهات له (فيضاعفه له) أى يعطى أجره أضعافا (وله أجر كريم) أى وذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريم فى نفسه ينبغى أن يتوخى وان لم يضاعف فكيف وقد يضاعف أضعافا وقرأ عاصم فيضاعفه بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى فكأنه قال أيقرض الله أحد فيضاعفه له وقرأ ابن كثير فيضعفه مرفوعا وقرأ ابن عامر ويعقوب فيضعفه منصوبا (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) ظرف لقوله وله أو فيضاعفه أو مقدر باذكر (يسعى نورهم) مايوجب نجاتهم وهدايتهم الى الجنة (بين أيديهم وبأيمانهم) لان السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين (بشراكم اليوم جنات) أى يقول لهم من يتلقاهم من الملائكة بشراكم أى المبشر به جنات أو بشراكم دخول جنات (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم) الاشارة الى ماتقدم من النور والبشرى بالجنات المخلدة (يوم يقول المنافقون والمنافقات) بدل من يوم ترى (للذين آمنوا انظرونا) انتظرونا فانهم يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطف أو انظروا الينا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بنور بين أيديهم وقرأ حمزة أنظرونا على أن اتئادهم ليلحقوا بهم امهال لهم (نقتبس من نوركم) نصب منه (قيل ارجعوا وراءكم) الى الدنيا (فالتمسوا نورا) بتحصيل المعارف الالهية والاخلاق الفاضلة فانه يتولد منها أو الى الموقف فانه من ثمة يقتبس أو الى حيث شئتم فاطلبوا نورا آخر فانه لاسبيل لكم الى هذا وهو تهكم بهم وتخييب من المؤمنين أو الملائكة (فضرب بينهم) بين المؤمنين والمنافقين (بسور) بحائط (له

مستخلفون فى التصرف فيها كان تأكيدا فى الانفاق لان المالك الجميع أمر بالانفاق (قوله وبناء الحكم على الضمير وتنكير الاجر) أى الحكم بان الأجر الكبير لهم بتقديم الضمير يفيد المبالغة وافادة التنكير اياها لان التنكير يدل على التعظيم (قوله بموجب ما الخ) بموجب ما للايمان والتصديق أى ان كنتم مؤمنين بالرسول لدليل قاطع فآمنوا به لهذا الموجب الخاص الذى هو أخذ الميثاق (قوله ليطابق ماعطف عليه) أى ليطابق قوله تعالى أولئك أعظم درجة عند الله الخ فى كون كل منهما جملة اسمية (قوله بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى) انما قال باعتبار المعنى لان شرط النصب ان يقع الاستفهام على الفعل وههنا ليس كذلك بل يقع على الاسم وهو ذا الذى

باب) يدخل منه المؤمنون (باطنه) باطن السور أو الباب (فيه الرحمة) لانه يلى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) من جهته لانه يلى النار (ينادونهم ألم نكن معكم) يريدون موافقتهم فى الظاهر (قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) بالنفاق (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (وارتبتم) وشككتم فى الدين (وغرتكم الامانى) كامتداد العمر (حتى جاء أمر الله) وهو الموت (وغركم بالله الغرور) الشيطان أو الدنيا (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) فداء وقرأ ابن عامر ويعقوب بالتاء (ولا من الذين كفروا) ظاهرا وباطنا (مأواكم النار هى مولاكم) هى أولى بكم كقول لبيد

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه * مولى المخافة خلفها وأمامها

وحقيقته محراكم أى مكانكم الذى يقال فيه هو أولى بكم كقولك هو مئنة الكرم أى مكان قول القائل انه لكريم أو مكانكم عما قريب من الولى وهو القرب أو ناصركم على طريقة قوله

* تحية بينهم ضرب وجيع * ومتوليكم يتولاكم كما توليتم موجباتها فى الدنيا (وبئس المصير) النار (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله) ألم يأت وقته يقال أنى الامر يأنى أنيا وأنا وانا اذا جاء أناه وقرئ ألم يئن بكسر الهمزة وسكون النون من آن يئين بمعنى أنى وألما يأن روى أن المؤمنين كانوا مجدبين بمكة فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة ففتروا عما كانوا عليه فنزلت (وما نزل من الحق) أى القرآن وهو عطف على الذكر عطف أحد الوصفين على الآخر ويجوز أن يراد بالذكر أن يذكر الله وقرأ نافع وحفص ويعقوب نزل بالتخفيف وقرئ أنزل (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) عطف على تخشع وقرأ رويس بالتاء والمراد النهى عن مماثلة أهل الكتاب فيما حكى عنهم بقوله (فطال عليهم الامد فقست قلوبهم) أى فطال عليهم الاجل لطول أعمارهم وآمالهم أو ما بينهم وبين أنبيائهم فقست قلوبهم وقرئ الامد وهو الوقت الاطول (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما فى كتابهم من فرط القسوة (اعلموا أن الله يحيى الارض بعد موتها) تمثيل لاحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة بالاحياء الاموات ترغيبا فى الخشوع وزجرا عن القساوة (قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) كى تكمل عقولكم (ان المصدقين والمصدقات) ان المتصدقين والمتصدقات وقد قرئ بهما وقرأ ابن كثير وأبو بكر بتخفيف الصاد أى الذين صدقوا الله ورسوله (وأقرضوا الله قرضا حسنا) عطف على معنى الفعل فى المحلى باللام لان معناه الذين اصدقوا أو صدقوا وهو على الاول للدلالة على أن المعتبر هو التصدق المقرون بالاخلاص (يضاعف لهم ولهم أجر كريم) معناه والقراءة فى يضاعف كما مر غير أنه لم يجزم لانه خبر ان وهو مسند الى لهم أو الى ضمير المصدر (والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) أى أولئك عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء أو هم المبالغون فى الصدق فانهم آمنوا وصدقوا جميع أخبار الله ورسله والقائمون بالشهادة لله ولهم أو على الامم يوم القيامة وقيل والشهداء عند ربهم مبتدأ وخبر والمراد به الانبياء من قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد أو الذين استشهدوا فى سبيل الله (لهم أجرهم ونورهم) مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ولكنه من غير تضعيف ليحصل التفاوت أو الاجر والنور الموعودان لهم (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) فيه دليل على أن الخلود فى النار

(قوله تعالى وظاهره من قبله العذاب) ان قيل لم قيل باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ولم يقل ظاهره فيه العذاب قلنا لان الرحمة لما كانت عامة وسعت كل شئ فاذا قيل باطنه فيه الرحمة كان هذا القول ظاهرا فى الرحمة عمت باطنه جميعا وأما العذاب فلما لم يكن عمومه كالرحمة فاذا قيل ظاهره فيه العذاب لم يكن دالا على عمومه وان العذاب من عند السور المذكور وأما اذا قيل من قبله العذاب يدل على ان العذاب ابتدأ من عنده لان قبل بمعنى عند قال فى الصحاح لى قبل فلان حق أى عنده واذا كان ابتداء العذاب من عنده مع قربه من الجنة فكلما بعد كان العذاب فيه أشد (قوله فغدت كلا الفرجين تحسب انه الخ) قال العلامة الطيبى يصف بقرة وحشية نفرت من صوت الصائد ولم تقف لتنظر أصائدها خلفها أو امامها أى غدت على حالة كلا جانبيها مخوف بحيث لا يعرف منجاها من مهلكها وضمير انه راجع الى كلا باعتبار اللفظ (قوله وهو على الاول للدلالة الخ) أى فائدة قوله تعالى وأقرضوا الله قرضا حسنا الدلالة على أن المعتبر فى التصدق هو التصدق المقرون بالاخلاص لان ما لا اخلاص فيه لا يكون حسنا (قوله غير انه لم يجزم) أى القراءة فى تضاعف هنا كالقراءة فى تضاعف المقدم ذكره فى قوله تعالى يضاعف لهم ولهم أجر كريم (قوله أو الى ضمير المصدر) أى تضاعف الاقراض لهم (قوله وأولئك عند الله بمنزلة الصديقين) مخصوص فيه انه يلزم أن يكون كل مؤمن بمنزلة الصديق عند الله تعالى اذ المؤمن هو الذى آمن بالله ورسله والوجه ما قاله العلامة الطيبى ان معنى الكلام على التشبيه البليغ والمعنى أولئك هم كالصديقين والشهداء فيكون المشبه به أكمل (قوله ولكن من غير تضعيف) توضيحه ان لكل

مخصوص بالكفار من حيث ان التركيب يشعر بالاختصاص والصحبة تدل على الملازمة عرفا (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الاموال والاولاد) لما ذكر حال الفريقين فى الآخرة حقر أمور الدنيا أعنى ما لا يتوصل به الى الفوز الآجل بان بين أنها أمور خيالية قليلة النفع سريعة الزوال لأنها لعب يتعب الناس فيها أنفسهم جدا اتعاب الصبيان فى الملاعب من غير فائدة ولهو يلهون به أنفسهم عما يهمهم وزينة كالملابس الحسنة والمراكب البهية والمنازل الرفيعة وتفاخر بالانساب أو تكاثر بالعدد والعدد ثم قرر ذلك بقوله (كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما) وهو تمثيل لها فى سرعة تقضيها وقلة جدواها بحال نبات أنبته الغيث فاستوى وأعجب به الحراث أو الكافرون بالله لانهم أشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى معجبا انتقل فكره الى قدرة صانعه فأعجب بها والكافر لا يتخطى فكره عما أحس به فيستغرق فيه اعجابا ثم هاج أى يبس بعاهة فاصفر ثم صار حطاما ثم عظم أمور الآخرة الابدية بقوله (وفى الآخرة عذاب شديد) تنفيرا عن الانهماك فى الدنيا وحثا على ما يوجب كرامة العقبى ثم أكد ذلك بقوله (ومغفرة من الله ورضوان) أى لمن أقبل عليها ولم يطلب الا الآخرة (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) أى لمن أقبل عليها ولم يطلب بها الآخرة (سابقوا) سارعوا مسارعة المسابقين فى المضمار (الى مغفرة من ربكم) الى موجباتها (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) أى عرضها كعرضهما واذا كان العرض كذلك فما ظنك بالطول وقيل المراد به البسطة كقوله فذو دعاء عريض (أعدت للذين آمنوا بالله ورسله) فيه دليل على أن الجنة مخلوقة وأن الايمان وحده كاف فى استحقاقها (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) ذلك الموعود يتفضل به على من يشاء من غير ايجاب (والله ذو الفضل العظيم) منه التفضل بذلك وان عظم قدره (ما أصاب من مصيبة فى الارض) كجدب وعاهة (ولا فى أنفسكم) كمرض وآفة (الا فى كتاب) الا مكتوبة فى اللوح مثبتة فى علم الله تعالى (من قبل أن نبرأها) نخلقها والضمير للمصيبة أو الارض أو للانفس (ان ذلك) ان اثباته فى كتاب (على الله يسير) لاستغنائه تعالى فيه عن العدة والمدة (لكيلا تأسوا) أى أثبت وكتب كى لا تحزنوا (على ما فاتكم) من نعم الدنيا (ولا تفرحوا بما آتاكم) بما أعطاكم الله منها فان من علم أن الكل مقدر هان عليه الامر وقرأ أبو عمرو بما أتاكم من الاتيان ليعادل ما فاتكم وعلى الاول فيه اشعار بان فواتها يلحقها اذا خليت وطباعها وأما حصولها وابقاؤها فلا بد لهما من سبب يوجدها ويبقيها والمراد به نفى الاسى المانع عن التسليم لامر الله والفرح الموجب للبطر والاختيال ولذلك عقبه بقوله (والله لا يحب كل مختال فخور) اذ قل من يثبت نفسه فى حالى الضراء والسراء (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) بدل من كل مختال فان المختال بالمال يضن به غالبا أو مبتدأ خبره محذوف مدلول عليه بقوله (ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد) لان معناه ومن يعرض عن الانفاق فان الله غنى عنه وعن انفاقه محمود فى ذاته لا يضره الاعراض عن شكره ولا ينفعه التقرب اليه بشكر من نعمه وفيه تهديد واشعار بان الامر بالانفاق لمصلحة المنفق وقرأ نافع وابن عامر فان الله الغنى (لقد أرسلنا رسلنا) أى الملائكة الى الانبياء أو الانبياء الى الامم (بالبينات) بالحجج والمعجزات (وأنزلنا معهم الكتاب) ليبين الحق ويميز صواب العمل (والميزان) لتسوى به الحقوق ويقام به العدل كما قال تعالى ليقوم الناس بالقسط

عامل أجرا معينا عند الله ثم يضعف الله تعالى ذلك الاجر عشرا الى ما يشاء فيكون معنى الكلام لكل مؤمن بالله ورسله أجر الصديق من غير تضعيف حتى لا يلزم تساوى كل مؤمن مع الصديق (قوله من حيث ان التركيب يشعر بالاختصاص) لان اسم الاشارة يفيد ان الحكم المذكور وهو كونهم من أصحاب الجحيم بسبب الوصف السابق وهو الكفر والتكذيب (قوله فيه دليل على أن الجنة مخلوقة) هذا مفهوم من صيغة الماضى وهو أعدت (قوله فان من علم ان الكل مقدر هان عليه الامر) لانه لما علم تقديره علم وتيقن أن لا محيص عنه ومن اعتقد ذلك هان عليه الشدة (قوله وعلى الاول فيه اشعار بان فواتها الخ) أى لما قال الله تعالى على ما فاتكم من غير نسبة التفويت الى نفسه أشعر الكلام بان الفوت يلحق النعم الدنيوية اذا خليت وطباعها بان لا يريد الله تعالى بقاءها ولما قال الله تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم ونسب الايتاء الى نفسه علم من الكلام ان الحصول والبقاء لا بد فيه من ارادته تعالى (قوله اذ قل من يثبت نفسه فى حالى السراء والضراء) أى تعقيب قوله والله لا يحب كل مختال فخور من قوله ولا تفرحوا بما آتاكم للاشعار بان الفرح فى الاكثر يجر الى الفخر والاختيال اذ من يثبت نفسه على الاعتدال حالى السراء والضراء قليل بل الغالب على الانفس الخروج عن الحق حال السراء (قوله خبره محذوف مدلول عليه بقوله الخ) فيكون خبره ما يوجب تهديدا مثل لهم العذاب (قوله بالحجج والمعجزات) فيكون فيه لف ونشر والحجج

وانزاله انزال أسبابه والامر باعداده وقيل أنزل الميزان الى نوح عليه السلام ويجوز أن يراد به العدل (ليقوم الناس بالقسط) ليقام به السياسة وتدفع به الاعداء كما قال (وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد) فان آلات الحروب متخذة منه (ومنافع للناس) اذ ما من صنعة الا والحديد آلاتها (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال الاسلحة في مجاهدة الكفار والعطف على محذوف دل عليه ما قبله فانه حال يتضمن تعليلا أو اللام صلة لمحذوف أى أنزله ليعلم الله (بالغيب) حال من المستكن في ينصره (ان الله قوى) على اهلاك من أراد اهلاكه (عزيز) لا يفتقر الى نصرة وانما أمرهم بالجهاد لينتفعوا به ويستوجبوا ثواب الامتثال فيه (ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) بان استنبأناهم وأوحينا اليهم الكتب وقيل المراد بالكتاب الخط (فمنهم) فمن الذرية أو من المرسل اليهم وقد دل عليهم أرسلنا (مهتد وكثير منهم فاسقون) خارجون عن الطريق المستقيم والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة في الذم والدلالة على أن الغلبة للضلال (ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم) أى أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى عليه السلام والضمير لنوح وابراهيم ومن أرسلا اليهم أو من عاصرهما من الرسل لا للذرية فان الرسل المقفى بهم من الذرية (وآتيناه الانجيل) وقرئ بفتح الهمزة وأمره أهون من أمر البرطيل لانه أعجمى (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة) وقرئ رآفة على فعالة (ورحمة ورهبانية ابتدعوها) أى وابتدعوا رهبانية ابتدعوها أو رهبانية مبتدعة على أنها من المجعولات وهى المبالغة في العبادة والرياضة والانقطاع عن الناس منسوبة الى الرهبان وهو المبالغ في الخوف من رهب كالخشيان من خشى وقرئت بالضم كأنها منسوبة الى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان (ما كتبناها عليهم) ما فرضناها عليهم (الا ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع أى ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وقيل متصل فان ما كتبناها عليهم بمعنى ما تعبدناهم بها وهو كما ينفى الايجاب المقصود منه دفع العقاب ينفى الندب المقصود منه مجرد حصول مرضاة الله وهو يخالف قوله ابتدعوها الا أن يقال ابتدعوها ثم ندبوا اليها أو ابتدعوها بمعنى استحدثوها وأتوا بها أولا أنهم اخترعوها من تلقاء أنفسهم (فما رعوها) أى فما رعوها جميعا (حق رعايتها) بضم التثليث والقول بالاتحاد وقصد السمعة والكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام ونحوها اليها (فآتينا الذين آمنوا) أتوا بالايمان الصحيح ومن ذلك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وحافظوا حقوقها (منهم) من المتسمين باتباعه (أجرهم وكثير منهم فاسقون) خارجون عن حال الاتباع (يا أيها الذين آمنوا) بالرسل المتقدمة (اتقوا الله) فيما نهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد عليه الصلاة والسلام (يؤتكم كفلين) نصيبين (من رحمته) لايمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وايمانكم بمن قبله ولا يبعد أن يثابوا على دينهم السابق وان كان منسوخا ببركة الاسلام وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره (ويجعل لكم نورا تمشون به) يريد المذكور في قوله يسعى نورهم أو الهدى الذى يسلك به الى جناب القدس (ويغفر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب) أى ليعلموا ولا مزيدة ويؤيده أنه قرئ ليعلم ولكى يعلم ولأن يعلم بادغام النون في الياء (ألا يقدرون على شئ من فضل الله) أن هى المخففة والمعنى انه لا ينالون شيأ مما ذكر من فضله ولا يتمكنون من نيله لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به أو لا يقدرون على شئ من فضله فضلا عن أن يتصرفوا في أعظمه وهو النبوة فيخصوها بمن أرادوا ويؤيده قوله (وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وقيل لا غير مزيدة والمعنى لئلا يعتقد أهل الكتاب أنه لا يقدر النبى والمؤمنون به على شئ من فضل الله ولا ينالونه

بالنسبة الى الملائكة اذا أريد بالرسل اياها والمعجزات بالنسبة الى الانبياء اذا أريد وا منها (قوله فانه حال يتضمن تعليلا) أى فيه بأس شديد حال من الحديد يدل على تعليل مقدر مثل لتتخذ آلات الحرب منه فيكون وليعلم الله معطوفا على هذا المحذوف (قوله والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة في الذم الخ) أى ظاهر المقابلة منهم مهتد ومنهم ضال لكن عدل الى ما ذكر للمبالغة في الذم بدلالة الكثرة وذكر الفسق مقام الضلال وجمع الفاسق (قوله وهو يخالف قوله ابتدعوها) يعنى جعل الاستثناء المذكور متصلا يفيد انه جعلهم متعبدين بها لطلب رضوانه وهذا ينافى أن يكونوا مبتدعين لها من تلقاء أنفسهم الا أن يفسر الابتداع بما ذكر (قوله بضم التثليث والقول بالاتحاد والكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ونحوها اليه) أى بما ابتدعوه من الرهبانية (قوله ولا يبعد ان يثابوا على دينهم ببركة الاسلام) غرضه ان قوله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين يدل على أنهم ان آمنوا بمحمد آتاهم الله أجر عملهم على دينهم ببركة الاسلام وان كان عملهم بدينهم في زمان محمد صلى الله عليه وسلم ونسخ دينهم

فيكون

فيكون وأن الفضل عطفا على لئلا يعلم وقرئ ليلا يعلم ووجهه أن الهمزة حذفت وأدغمت النون فى اللام ثم أبدلت ياء وقرئ ليلا على أن الاصل فى الحروف المفردة الفتح * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسله أجمعين

﴿سورة المجادلة مدنية وقيل العشر الأول مكى والباقى مدنى وآيها اثنتان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها وتشتكى الى الله) روى أن خولة بنت ثعلبة ظاهر عنها زوجها أوس بن الصامت فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حرمت عليه فقالت ما طلقنى فقال حرمت عليه فاغتمت لصغر أولادها وشكت الى الله تعالى فنزلت هذه الآيات الاربع وقد تشعر بأن الرسول عليه الصلاة والسلام أو المجادلة يتوقع ان الله يسمع مجادلتها وشكواها ويفرج عنها كربها وأدغم حمزة والكسائى وأبو عمرو وهشام عن ابن عامر دال قد فى السين (والله يسمع تحاوركما) تراجعكما الكلام وهو على تغليب الخطاب (ان الله سميع بصير) للاقوال والاحوال (الذين يظهرون منكم من نسائهم) الظهار أن يقول الرجل لامرأته أنت على كظهر أمى مشتق من الظهر وألحق به الفقهاء تشبيهها بجزء أنثى محرم وفى منكم تهجين لعادتهم فيه فانه كان من أيمان أهل الجاهلية وأصل يظهرون يتظهرون وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى يظاهرون من اظاهر وعاصم يظاهرون من ظاهر (ما هن أمهاتهم) أى على الحقيقة (ان أمهاتهم الا اللائى ولدنهم) فلا تشبه بهن فى الحرمة الا من ألحقها الله بهن كالمرضعات وأزواج الرسول وعن عاصم أمهاتهم بالرفع على لغة بنى تميم وقرئ بأمهاتهم وهو أيضا على لغة من ينصب (وانهم ليقولون منكرا من القول) اذ الشرع أنكره (وزورا) منحرفا عن الحق فان الزوجة لا تشبه الام (وان الله لعفو غفور) لما سلف منه مطلقا أو اذا تيب عنه (والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا) أى الى قولهم بالتدارك ومنه المثل عاد الغيث على ما أفسد وهو بنقض ما يقتضيه وذلك عند الشافعى بامساك المظاهر عنها فى النكاح زمانا يمكنه مفارقتها فيه اذ التشبيه يتناول حرمته لصحة استثنائها عنه وهو أقل ما ينتقض به وعند أبى حنيفة باستباحة استمتاعها ولو بنظرة شهوة وعند مالك بالعزم على الجماع وعند الحسن بالجماع أو بالظهار فى الاسلام على ان قوله يظهرون بمعنى يعتادون الظهار اذ كانوا يظاهرون فى الجاهلية وهو قول الثورى أو بتكراره لفظا وهو قول الظاهرية أو معنى بان يحلف على ما قال وهو قول أبى مسلم أو الى المقول فيها بامساكها أو استباحة استمتاعها أو وطئها (فتحرير رقبة) أى فعليهم أو فالواجب اعتاق رقبة والفاء للسببية ومن فوائدها الدلالة على تكرر وجوب التحرير بتكرر الظهار والرقبة مقيدة بالايمان عندنا قياسا على كفارة القتل (من قبل أن يتماسا) أن يستمتع كل من المظاهر والمظاهر عنها بالآخر لعموم اللفظ ومقتضى التشبيه أو أن يجامعها وفيه دليل على حرمة ذلك قبل التكفير (ذلكم) أى ذلكم الحكم بالكفارة (توعظون به) لانه يدل على ارتكاب الجناية الموجبة للغرامة ويردع عنه (والله بما تعملون خبير) لا تخفى عليه خافية (فمن لم يجد) أى الرقبة والذى غاب ماله واجد (فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا) فان أفطر بغير عذر لزمه الاستئناف وان أفطر لعذر ففيه خلاف وان جامع المظاهر عنها ليلا لم ينقطع التتابع عندنا خلافا لابى حنيفة ومالك رضى الله تعالى عنهما (فمن لم يستطع) أى الصوم

(قوله فيكون ان الفضل عطفا على أن لا يعلم) فالمعنى ولان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء (قوله وأدغم النون فى اللام ثم أبدلت ياء) انما أدغمت أولا ثم أبدلت ولم يبدل أولا لان علة الابدال القياس على ديوان وقيراط فان الديوان فى الاصل الدوان والقيراط أصله القراط قلبت الواو فى الاولى الى الياء والراء فى الثانى اليها فلما كان هذا القياس علة للابدال فلا بد منه

﴿سورة المجادلة﴾

(قوله وقد يشعر الخ) لان قد حرف التوقع وهو من الله محال لان التوقع يفيد عدم العلم فبقى أن يكون التوقع من غيره فهو اما من النبى صلى الله عليه وسلم أو من المرأة المجادلة (قوله وهو أيضا على لغة من ينصب) أى من ينصب خبر ما وهم أهل الحجاز يزيدون الباء (قوله اذ التشبيه يتناول حرمته لصحة استثنائها عنه) أى التشبيه بظهر الأم شامل لحرمة امساك المظاهر فى النكاح الزمان المذكور اذ يصح استثناء الحرمة المذكورة عن الظهار اذ يصح ان يقال أنت على كظهر أمى الا فى الامساك فى النكاح (قوله أو بالظهار فى الاسلام) عطف على نقض ما يقتضيه أى العود اما بنقض ما يقتضيه الظهار أو بالظهار فى الاسلام (قوله ومن فوائدها الدلالة الخ) لان الفاء تفيد ان

العود فى الظهار سبب الكفارة فيفيد انه مهما وجد هذا السبب وجد المسبب الذى هو التحرير (قوله لعموم اللفظ ومقتضى التشبيه) أى اللفظ الذى هو كظهر أمى عام فى جميع الاستمتاعات من الجانبين والتشبيه أيضا يقتضى عموم

لهرم أو مرض مزمن أو شبق مفرط فانه صلى الله عليه وسلم رخص للأعرابي المفطر أن يعدل لاجله (فاطعام ستين مسكينا) ستين مدا بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو رطل وثلث لانه أقل ماقيل في الكفارات وجنسه المخرج في الفطرة وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه يعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وانما لم يذكر التماس مع الطعام اكتفاء بذكره مع الآخرين أو لجوازه في خلال الاطعام كما قال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه (ذلك) أي ذلك البيان أو التعليم للاحكام ومحله النصب بفعل معلل بقوله (لتؤمنوا بالله ورسوله) أي فرض ذلك لتصدقوا بالله ورسوله في قبول شرائعه ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم (وتلك حدود الله) لا يجوز تعديها (وللكافرين) أي الذين لا يقبلونها (عذاب أليم) هو نظير قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين (ان الذين يحادون الله ورسوله) يعادونهما فان كلا من المتعاديين في حد غير حد الآخر أو يضعون أو يختارون حدودا غير حدودهما (كبتوا) أخزوا أو أهلكوا وأصل الكبت الكب (كما كبت الذين من قبلهم) يعني كفار الامم الماضية (وقد أنزلنا آيات بينات) تدل على صدق الرسول وما جاء به (وللكافرين عذاب مهين) يذهب عزهم وتكبرهم (يوم يبعثهم الله) منصوب بمهين أو باضمار اذكر (جميعا) كلهم لا يدع أحدا غير مبعوث أو مجتمعين (فينبئهم بما عملوا) أي على رؤس الاشهاد تشهيرا لحالهم وتقريرا لعذابهم (أحصاه الله) أحاط به عددا لم يغب منه شيء (ونسوه) لكثرته أو تهاونهم به (والله على كل شيء شهيد) لا يغيب عنه شيء (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) كليا وجزئيا (ما يكون من نجوى ثلاثة) أي ما يقع من تناجي ثلاثة ويجوز أن يقدر مضاف أو يؤول نجوى بمتناجين ويجعل ثلاثة صفة لها واشتقاقها من النجوة وهي ما ارتفع من الارض فان السر أمر مرفوع الى الذهن لا يتيسر لكل أحد أن يطلع عليه (الا هو رابعهم) الا الله يجعلهم أربعة من حيث انه يشاركهم في الاطلاع عليها والاستثناء من أعم الاحوال (ولا خمسة) ولا نجوى خمسة (الا هو سادسهم) وتخصيص العددين اما لخصوص الواقعة فان الآية نزلت في تناجي المنافقين أو لان الله تعالى وتر يحب الوتر والثلاثة أول الاوتار أو لان التشاور لا بد له من اثنين يكونان كالمتنازعين وثالث يتوسط بينهما وقرئ ثلاثة وخمسة بالنصب على الحال باضمار يتناجون أو تأويل نجوى بمتناجين (ولا أدنى من ذلك) ولا أقل مما ذكر كالواحد والاثنين (ولا أكثر) كالستة وما فوقها (الا هو معهم) يعلم ما يجري بينهم وقرأ يعقوب ولا أكثر بالرفع عطفا على محل من نجوى أو محل لا أدنى بان جعلت لا لنفي الجنس (أينما كانوا) فان علمه بالاشياء ليس لقرب مكاني حتى يتفاوت باختلاف الامكنة (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة) تفضيحا لهم وتقريرا لما يستحقونه من الجزاء (ان الله بكل شيء عليم) لان نسبة ذاته المقتضية للعلم الى الكل على السواء (ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه) نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم اذا رأوا المؤمنين فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عادوا لمثل فعلهم (ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) أي بما هو اثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول وقرأ حمزة وينتجون وهو يفتعلون من النجوى وروي عن يعقوب مثله (واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله) فيقولون السام عليك أو انعم صباحا والله تعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى (ويقولون في أنفسهم) فيما بينهم (لولا يعذبنا الله بما نقول) هلا يعذبنا الله بذلك لو كان محمد نبيا (حسبهم جهنم) عذابا (يصلونها) يدخلونها (فبئس المصير) جهنم (يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) كما يفعله المنافقون وعن يعقوب فلا تنتجوا (وتناجوا بالبر والتقوى) بما

حرمة الاستمتاع (قوله أو لجوازه في خلال الاطعام) أي لجواز التماس في خلاله (قوله ويجوز أن يقدر مضاف الخ) أي التركيب بحسب الظاهر يفيد ان الله تعالى رابع نجوى ثلاثة وهو صحيح لكن يجوز باحد الوجهين المذكورين (قوله والاستثناء من أعم الاحوال) والمعنى ما يكون من نجوى ثلاثة على حال من الاحوال الا على حال أن يكون الله تعالى رابعهم (قوله فان الآية نزلت الخ) وكان تناجيهم على العددين المذكورين (قوله باضمار يتناجون) فيكون المعنى ما يكون من نجوى يتناجون ذلك النجوى ثلاثة فيكون حالا من ضمير تناجوا (قوله ان جعلت لا لنفي الجنس) أي ان جعل لا لنفي الجنس كان أدنى مبنيا على الفتح في اللفظ ومبتدأ في المعنى والاصل فيكون مرفوعا محلا ولا في لا أكثر تأكيد للاولى فيكون أكثر مرفوعا عطفا على محل لا أدنى

يتضمن

يتضمن خير المؤمنين والانفاء عن معصية الرسول (واتقوا الله الذى اليه تحشرون) فيما تأتون
وتذرون فانه مجاز يكم عليه (انما النجوى) أى النجوى بالاثم والعدوان (من الشيطان) فانه المزين
لها والحامل عليها (ليحزن الذين آمنوا) بتوهمهم أنها فى نكبة أصابتهم (وليس) أى الشيطان
أو التناجى (بضارهم) بضار المؤمنين (شيأ الا باذن الله) الا بمشيئته (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
ولا يبالوا بنجواهم (يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس) توسعوا فيه وليفسح بعضكم
عن بعض من قولهم افسح عنى أى تنح وقرئ تفاسحوا والمراد بالمجلس الجنس ويدل عليه قراءة
عاصم بالجمع أو مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا يتضامون به تنافسا على القرب منه
وحرصا على استماع كلامه (فافسحوا يفسح الله لكم) فيما تريدون التفسح فيه من المكان والرزق
والصدر وغيرها (واذا قيل انشزوا) انهضوا للتوسعة أو لما أمرتم به كصلاة أو جهاد أو ارتفعوا عن
المجلس (فانشزوا) وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بضم الشين فيهما (يرفع الله الذين آمنوا منكم)
بالنصر وحسن الذكر فى الدنيا وايوائهم غرف الجنان فى الآخرة (والذين أوتوا العلم درجات) ويرفع
العلماء منهم خاصة درجات بما جمعوا من العلم والعمل فان العلم مع علو درجته يقتضى العمل المقرون
به مزيد رفعة ولذلك يقتدى بالعالم فى أفعاله ولا يقتدى بغيره وفى الحديث فضل العالم على العابد
كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب (والله بما تعملون خبير) تهديد لمن لم يمتثل الامر أو
استكرهه (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجواكم صدقة) فتصدقوا قدامها
مستعار ممن له يدان وفى هذا الامر تعظيم الرسول وانفاع الفقراء والنهى عن الافراط فى السؤال
والميز بين المخلص والمنافق ومحب الآخرة ومحب الدنيا واختلف فى أنه للندب أو للوجوب لكنه
منسوخ بقوله أأشفقتم وهو وان اتصل به تلاوة لم يتصل به نزولا وعن على كرم الله وجهه ان فى كتاب
الله آية ما عمل بها أحد غيرى كان لى دينار فصرفته فكنت اذا ناجيته تصدقت بدرهم وهو على القول
بالوجوب لا يقدح فى غيره فلعله لم يتفق للاغنياء مناجاة فى مدة بقائه اذ روى أنه لم يبق الا عشرا وقيل الا
ساعة (ذلك) أى ذلك التصدق (خير لكم وأطهر) أى لانفسكم من الريبة وحب المال وهو يشعر
بالندبية لكن قوله (فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم) أى لمن لم يجد حيث رخص له فى المناجاة بلا
تصدق أدل على الوجوب (أأشفقتم أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات) أخفتم الفقر من تقديم
الصدقة أو أخفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر وجمع صدقات لجمع المخاطبين أو لكثرة
التناجى (فاذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم) بان رخص لكم أن لا تفعلوه وفيه اشعار بان اشفاقهم ذنب
تجاوز الله عنه لما رأى منهم مما قام مقام توبتهم واذ على بابها وقيل بمعنى اذا أو ان (فأقيموا الصلاة
وآتوا الزكوة) فلا تفرطوا فى أدائهما (وأطيعوا الله ورسوله) فى سائر الأوامر فان القيام بها كالجابر
للتفريط فى ذلك (والله خبير بما تعملون) ظاهرا وباطنا (ألم تر الى الذين تولوا) والوا (قوما غضب
الله عليهم) يعنى اليهود (ما هم منكم ولا منهم) لانهم منافقون مذبذبون بين ذلك (ويحلفون على
الكذب) وهو ادعاء الاسلام (وهم يعلمون) أن المحلوف عليه كذب كمن يحلف بالغموس وفى هذا
التقييد دليل على أن الكذب يعم ما يعلم المخبر عدم مطابقته وما لا يعلم وروى أنه عليه السلام كان فى
حجرة من حجراته فقال يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبد الله بن
نبتل المنافق وكان أزرق فقال عليه الصلاة والسلام له علام تشتمنى أنت وأصحابك فحلف بالله ما فعل ثم
جاء بأصحابه فحلفوا فنزلت (أعد الله لهم عذابا شديدا) نوعا من العذاب متفاقما (انهم ساء ما كانوا
يعملون) فتمرنوا على سوء العمل وأصروا عليه (اتخذوا أيمانهم) أى التى حلفوا بها وقرئ

(قوله مستعار ممن له يدان) أى استعير هذا اللفظ من شخص له يدان واستعمل بمعنى القدام اى القبل (قوله فى مدة بقائه) أى فى مدة بقاء الحكم المذكور وهو الامر بالتصدق عند نجواه صلى الله عليه وسلم اذ روى ان الحكم المذكور لم يبق الا عشرة أيام أو ساعة (قوله وهو يشعر بالندبية) لان قوله تعالى ذلكم خير لكم وأطهر صريح فى ان التصدق أحسن فعدم التصدق ليس بآثم لكن قوله فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم يدل على الوجوب لان الغفران يناسب التجاوز عن ترك المؤاخذة بالواجب

بالكسر أى ايمانهم الذى أظهروه (جنة) وقاية دون دمائهم وأموالهم (فصدوا عن سبيل الله) فصدوا الناس فى خلال أمنهم عن دين الله بالتحريش والتثبيط (فلهم عذاب مهين) وعيد ثان بوصف آخر لعذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) قدسبق مثله (يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) أى لله تعالى على أنهم مسلمون (كما يحلفون لكم) فى الدنيا ويقولون انهم لمنكم (ويحسبون أنهم على شئ) فى حلفهم الكاذب لان تمكن النفاق فى نفوسهم بحيث يخيل اليهم فى الآخرة أن الايمان الكاذبة تروج الكذب على الله كما تروجه عليكم فى الدنيا (ألا انهم هم الكاذبون) البالغون الغاية فى الكذب حيث يكذبون مع عالم الغيب والشهادة ويحلفون عليه (استحوذ عليهم الشيطان) استولى عليهم من حذت الابل وأحذتها اذا استوليت عليها وهو مما جاء على الاصل (فأنساهم ذكر الله) لايذكرونه بقلوبهم ولا بألسنتهم (أولئك حزب الشيطان) جنوده وأتباعه (ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) لانهم فوتوا على أنفسهم النعيم المؤبد وعرضوها للعذاب المخلد (ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك فى الاذلين) فى جملة من هو أذل خلق الله (كتب الله) فى اللوح (لأغلبن أنا ورسلى) أى بالحجة وقرأ نافع وابن عامر ورسلى بفتح الياء (ان الله قوى) على نصر أنبيائه (عزيز) لايغلب عليه شئ فى مراده (لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أى لاينبغى أن تجدهم وادين أعداء الله والمراد أنه لاينبغى أن يوادوهم (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو اخوانهم أو عشيرتهم) ولوكان المحادون أقرب الناس اليهم (أولئك) أى الذين لم يوادوهم (كتب فى قلوبهم الايمان) أثبته فيها وهو دليل على خروج العمل من مفهوم الايمان فان جزء الثابت فى القلب يكون ثابتا فيه وأعمال الجوارح لاتثبت فيه (وأيدهم بروح منه) أى من عند الله وهو نور القلب أو القرآن أو بالنصر على العدو وقيل الضمير للايمان فانه سبب لحياة القلب (ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم) بطاعتهم (ورضوا عنه) بقضائه أو بما وعدهم من الثواب (أولئك حزب الله) جنده وأنصار دينه (ألا ان حزب الله هم المفلحون) الفائزون بخير الدارين * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة

﴿سورة الحشر مدنية وآيها أربع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سورة الحشر﴾

(سبح لله مافى السموات ومافى الارض وهو العزيز الحكيم) روى أنه عليه السلام لما قدم المدينة صالح بنى النضير على أن لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر يوم بدر قالوا انه النبى المنعوت فى التوراة بالنصرة فلما هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا وخرج كعب بن الاشرف فى أربعين راكبا الى مكة وحالفوا أباسفيان فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أخا كعب من الرضاعة فقتله غيلة ثم صبحهم بالكتائب وحاصرهم حتى صالحوا على الجلاء فجلا أكثرهم الى الشام ولحقت طائفة بخيبر والحيرة فأنزل الله تعالى سبح لله الى قوله والله على كل شئ قدير (هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر) أى فى أول حشرهم من جزيرة العرب اذ لم يصبهم هذا الذل قبل ذلك أو فى أول حشرهم للقتال أو الجلاء الى الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله تعالى عنه اياهم من خيبر اليه أو فى أول حشر الناس الى الشام وآخر حشرهم أنهم يحشرون اليه عند قيام الساعة فيدركهم هناك أو أن نارا تخرج من المشرق فتحشرهم الى المغرب والحشر اخراج جمع

من مكان الى آخر (ماظننتم أن يخرجوا) لشدة بأسهم ومنعتهم (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أى أن حصونهم تمنعهم من بأس الله وتغيير النظم وتقديم الخبر واسناد الجملة الى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها واعتقادهم فى أنفسهم أنهم فى عزة ومنعة بسببها ويجوز أن تكون حصونهم فاعلا لمانعتهم (فأتاهم الله) أى عذابه وهو الرعب والاضطرار الى الجلاء وقيل الضمير للمؤمنين أى فأتاهم نصر الله وقرئ فآتاهم الله أى العذاب أو النصر (من حيث لم يحتسبوا) لقوة وثوقهم (وقذف فى قلوبهم الرعب) وأثبت فيها الخوف الذى يرعبها أى يملؤها (يخربون بيوتهم بأيديهم) ضنا بها على المسلمين واخراجا لما استحسنوا من آلاتها (وأيدى المؤمنين) فانهم أيضا كانوا يخربون ظواهرها نكاية وتوسيعا لمجال القتال وعطفها على أيديهم من حيث ان تخريب المؤمنين مسبب عن نقضهم فكأنهم استعملوهم فيه والجملة حال أو تفسير للرعب وقرأ أبو عمرو يخربون بالتشديد وهو أبلغ لما فيه من التكثير وقيل الاخراب التعطيل أو ترك الشئ خرابا والتخريب الهدم (فاعتبروا ياأولى الابصار) فاتعظوا بحالهم فلا تغدروا ولا تعتمدوا على غير الله واستدل به على أن القياس حجة من حيث انه أمر بالمجاوزة من حال الى حال وحملها عليها فى حكم لما بينهما من المشاركة المقتضية له على ما قررناه فى الكتب الاصولية (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) الخروج من أوطانهم (لعذبهم فى الدنيا) بالقتل والسبى كما فعل ببنى قريظة (ولهم فى الآخرة عذاب النار) استئناف معناه أنهم ان نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة (ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) الاشارة الى ما ذكر مما حاق بهم وما كانوا بصدده وما هو معد لهم أو الى الاخير (ما قطعتم من لينة) أى شئ قطعتم من نخلة فعلة من اللون ويجمع على ألوان وقيل من اللين ومعناها النخلة الكريمة وجمعها أليان (أو تركتموها) الضمير لما وتأنيثه لانه مفسر باللينة (قائمة على أصولها) وقرئ أصلها اكتفاء بالضمة عن الواو أو على أنه كرهن (فباذن الله) فبأمره (وليخزى الفاسقين) علة لمحذوف أى وفعلتم أو وأذن لكم فى القطع ليجزيهم على فسقهم بما غاظهم منه روى أنه عليه السلام لما أمر بقطع نخيلهم قالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فى الارض فما بال قطع النخل وتحريقها فنزلت واستدل به على جواز هدم ديار الكفار وقطع أشجارهم زيادة لغيظهم (وما أفاء الله على رسوله) وما أعاده عليه بمعنى صيره له أو رده عليه فانه كان حقيقا بأن يكون له لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بأن يكون للمطيعين (منهم) من بنى النضير أو من الكفرة (فما أوجفتم عليه) فما أجريتم على تحصيله من الوجيف وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) ما يركب من الابل غلب فيه كما غلب الراكب على راكبه وذلك ان كان المراد فىء بنى النضير فلان قراهم كانت على ميلين من المدينة فمشوا اليها رجالا غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ركب جملا أو حمارا ولم يجر مزيد قتال ولذلك لم يعط الانصار منه شيأ الا ثلاثة كانت بهم حاجة (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء) بقذف الرعب فى قلوبهم (والله على كل شئ قدير) فيفعل ما يريد تارة بالوسائط الظاهرة وتارة بغيرها (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) بيان للاول ولذلك لم يعطف عليه (فلله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) اختلف فى قسم الفىء فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله فى عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس لان ذكر الله للتعظيم ويصرف الآن سهم الرسول عليه الصلاة والسلام الى الامام على

(قوله وتغيير النظم وتقديم الخبر الخ) اما الدلالة على فرط وثوقهم فمن تقدم مانعتهم لان تقدمه يدل على شدة اهتمامهم بالمنع وأما الدلالة على اعتقادهم فى أنفسهم الخ فلان اسناد الجملة المذكورة الى الضمير الذى هو عبارة عنهم يدل على ايقاع الحكم المذكور صريحا على أنفسهم بخلاف ما لو قيل ان حصونهم تمنعهم من الله فانه لا يقع الحكم على أنفسهم صريحا انما يعلم ضمنا (قوله من حيث انه أمر بالمجاوزة من حال الى حال وحملها عليها) أى حمل حال على حال أخرى فى حكم لان المراد من اعتبروا الامر بالعبور من حال الى حال أى من حال الكفرة المذكورة الى حال أنفسهم ولا يخفى ان القياس المجاوزة من حال الى حال وحملها عليها فيكون القياس مأمورا به فيكون حجة وانما قال استدل بصيغة التضعيف لان الاستدلال به ضعيف قد بينه المصنف فى منهاج الاصول (قوله اكتفاء بالضمة عن الواو الخ) أى يكون أصل فى الاصل أصول فحذف الواو اكتفاء بالضمة أو على انه جمع أصل كرهن بضمتين جمع رهن (قوله فانه كان حقيقا بان يكون له الخ) المذكور حقيق بان يكون للرسول لانه جدير بان يكون للمطيعين لما ذكر

قول والى العساكر والثغور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل يخمس خمسه كالغنيمة فانه عليه الصلاة والسلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الاخماس الاربعة كما يشاء والآن على الخلاف المذكور (كيلا يكون) أى الفىء الذى حقه أن يكون للفقراء وقرأ هشام فى رواية بالتاء (دولة بين الاغنياء منكم) الدولة ما يتداوله الاغنياء ويدور بينهم كما كان فى الجاهلية وقرئ دولة بمعنى كيلا يكون الفىء ذا تداول بينهم أو أخذه غلبة تكون بينهم وقرأ هشام دولة بالرفع على كان التامة أى كيلا يقع دولة جاهلية (وما آتاكم الرسول) وما أعطاكم من الفىء أو من الامر (فخذوه) لانه حلال لكم أو فتمسكوا به لانه واجب الطاعة (وما نهاكم عنه) عن أخذه منه أو عن اتيانه (فانتهوا) عنه (واتقوا الله) فى مخالفة رسوله (ان الله شديد العقاب) لمن خالفه (للفقراء المهاجرين) بدل من لذى القربى وما عطف عليه فان الرسول لا يسمى فقيرا ومن أعطى أغنياء ذوى القربى خصص الابدال بما بعده أو الفىء بفىء بنى النضير (الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) فان كفار مكة أخرجوهم وأخذوا أموالهم (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) حال مقيدة لاخراجهم بما يوجب تفخيم شأنهم (وينصرون الله ورسوله) بأنفسهم وأموالهم (أولئك هم الصادقون) فى ايمانهم (والذين تبوؤا الدار والايمان) عطف على المهاجرين والمراد بهم الانصار الذين ظهر صدقهم فانهم لزموا المدينة والايمان وتمكنوا فيهما وقيل المعنى تبوؤا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثانى والمضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام أو تبوؤا الدار وأخلصوا الايمان كقوله * علفتها تبنا وماء باردا * وقيل سمى المدينة بالايمان لانها مظهره ومصيره (من قبلهم) من قبل هجرة المهاجرين وقيل تقدير الكلام والذين تبوؤا الدار من قبلهم والايمان (يحبون من هاجر اليهم) ولا يثقل عليهم (ولا يجدون فى صدورهم) فى أنفسهم (حاجة) ما تحمل عليه الحاجة كالطلب والحزازة والحسد والغيظ (مما أوتوا) مما أعطى المهاجرون من الفىء وغيره (ويؤثرون على أنفسهم) ويقدمون المهاجرين على أنفسهم حتى ان من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة وزوجها من أحدهم (ولو كان بهم خصاصة) حاجة من خصاص البناء وهى فرجه (ومن يوق شح نفسه) حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الانفاق (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بالثناء العاجل والثواب الآجل (والذين جاؤا من بعدهم) هم الذين هاجروا حين قوى الاسلام أو التابعون باحسان وهم المؤمنون بعد الفريقين الى يوم القيامة ولذلك قيل ان الآية قد استوعبت جميع المؤمنين (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) أى لاخواننا فى الدين (ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا) حقدا لهم (ربنا انك رؤف رحيم) فحقيق بان تجيب دعاءنا (ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يريد الذين بينهم وبينهم أخوة الكفر أو الصداقة والموالاة (لئن أخرجتم من دياركم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم) فى قتالكم أو خذلانكم (أحدا أبدا) أى من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (وان قوتلتم لننصرنكم) لنعاوننكم (والله يشهد انهم لكاذبون) لعلمه بأنهم لا يفعلون ذلك كما قال (لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان كذلك فان ابن أبى وأصحابه راسلوا بنى النضير بذلك ثم أخلفوهم وفيه دليل على صحة النبوة واعجاز القرآن (ولئن نصروهم) على الفرض والتقدير (ليولن الادبار) انهزاما (ثم لا ينصرون) بعد بل يخذلهم الله ولا ينفعهم نصرة المنافقين أو نفاقهم اذ ضمير الفعلين يحتمل أن يكون لليهود وأن يكون للمنافقين (لانتم أشد رهبة) أى أشد مرهوبية مصدر للفعل المبنى للمفعول (فى صدورهم) فانهم

كانوا

(قوله كالغنيمة) فانها تخمس والخمس منها المذكورين فى الآية والاخماس الاربعة للقاتلين وهو تعليل للفىء الذى هو فى الاصل بمعنى العود فكأنه قيل انما عبر بالاعادة التى هى فى الاصل عبارة عن تحصيل شئ لشئ بعد ان حصل له أولا لانه صلى الله عليه وسلم حقيق به فكأنه حصل له أولا ثم أعيد اليه (قوله أو الفىء بفىء بنى النضر) يعنى من أعطى أغنياء ذوى القربى من الفىء فاما ان يجعل للفقراء المهاجرين بدلا من اليتامى الخ حتى يكون ذوى القربى باقيا على عمومه شاملا للاغنياء واما ان يجعل الفىء المخصوص بفقراء ذوى القربى والمذكورين بعدهم فى النضير وأما فى غيرهم فيعطى الاغنياء ذووا القربى أيضا (قوله كان يقسم خمس كذلك) أى تقسيم الخمس الفىء كما ذكر والاخماس الاربعة الباقية من الفىء خاصة له لكن الآن تلك الاخماس على الخلاف المذكور (قوله اذ ضمير الفعلين الخ) المراد من الفعلين ليولون ولا ينصرون فان كانا راجعين الى اليهود كان المعنى هو الاول وان كانا راجعين الى المنافقين كان المعنى هو الثانى

كانوا يضمرون مخافتهم من المؤمنين (من الله) على ما يظهرونه نفاقا فان استبطان رهبتكم سبب لاظهار رهبة الله (ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) لا يعلمون عظمة الله حتى يخشوه حق خشيته ويعلموا أنه الحقيق بان يخشى (لا يقاتلونكم) اليهود والمنافقون (جميعا) مجتمعين متفقين (الا فى قرى محصنة) بالدروب والخنادق (أو من وراء جدر) لفرط رهبتهم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو جدار وأمال أبو عمرو فتحة الدال (بأسهم بينهم شديد) أى وليس ذلك لضعفهم وجبنهم فانه يشتد بأسهم اذا حارب بعضهم بعضا بل لقذف الله الرعب فى قلوبهم ولان الشجاع يجبن والعزيز يذل اذا حارب الله ورسوله (تحسبهم جميعا) مجتمعين متفقين (وقلوبهم شتى) متفرقة لافتراق عقائدهم واختلاف مقاصدهم (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) ما فيه صلاحهم وأن تشتت القلوب يوهن قواهم (كمثل الذين من قبلهم) أى مثل اليهود كمثل أهل بدر أو بنى قينقاع ان صح أنهم أخرجوا قبل النضير أو المهلكين من الامم الماضية (قريبا) فى زمان قريب وانتصابه بمثل اذ التقدير كوجود مثل (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) فى الآخرة (كمثل الشيطان) أى مثل المنافقين فى اغراء اليهود على القتال كمثل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) أغراه على الكفر اغراء الآمر المأمور (فلما كفر قال انى برىء منك انى أخاف الله رب العالمين) تبرأ عنه مخافة أن يشاركه فى العذاب ولم ينفعه ذلك كما قال (فكان عاقبتهما أنهما فى النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين) والمراد من الانسان الجنس وقيل أبو جهل قال له ابليس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم الآية وقيل راهب حمله على الفجور والارتداد وقرىء عاقبتهما وخالدان على أنه خبر ان وفى النار لغو (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد) ليوم القيامة سماه به لدنوه أو لان الدنيا كيوم والآخرة كغده وتنكيره للتعظيم وأما تنكير النفس فلاستقلال الانفس النواظر فيما قدمن للآخرة كأنه قال فلتنظر نفس واحدة فى ذلك (واتقوا الله) تكرير للتأكيد أو الاول فى أداء الواجبات لانه مقرون بالعمل والثانى فى ترك المحارم لاقترانه بقوله (ان الله خبير بما تعملون) وهو كالوعيد على المعاصى (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) نسوا حقه (فأنساهم أنفسهم) فجعلهم ناسين لها حتى لم يسمعوا ما ينفعها ولم يفعلوا ما يخلصها أو أراهم يوم القيامة من الهول ما أنساهم أنفسهم (أولئك هم الفاسقون) الكاملون فى الفسوق (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) الذين استكملوا نفوسهم فاستأهلوا للجنة والذين استمهنوها فاستحقوا النار واحتج به أصحابنا على أن المسلم لا يقتل بالكافر (أصحاب الجنة هم الفائزون) بالنعيم المقيم (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) تمثيل وتخييل كما مر فى قوله انا عرضنا الامانة ولذلك عقبه بقوله (وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) فان الاشارة اليه والى أمثاله والمراد توبيخ الانسان على عدم تخشعه عند تلاوة القرآن لقساوة قلبه وقلة تدبره والتصدع التشقق وقرىء مصدعا على الادغام (هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) ما غاب عن الحس من الجواهر القدسية وأحوالها وما حضر له من الاجرام وأعراضها وتقديم الغيب لتقدمه فى الوجود وتعلق العلم القديم به أو المعدوم والموجود أو السر والعلانية وقيل الدنيا والآخرة (هو الرحمن الرحيم هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس) البالغ فى النزاهة عما يوجب نقصانا وقرىء بالفتح وهو لغة فيه (السلام) ذو السلامة من كل نقص وآفة مصدر وصف به للمبالغة (المؤمن) واهب الامن وقرىء بالفتح بمعنى المؤمن به على حذف الجار (المهيمن) الرقيب الحافظ لكل شىء مفيعل من الامن قلبت همزته هاء (العزيز الجبار) الذى جبر خلقه على ما أراده أو جبر حالهم بمعنى أصلحه (المتكبر) الذى تكبر عن كل ما

(قوله على ما يظهرونه نفاقا) أى على الطريق الذى يظهرونه نفاقا لان استبطان أى اخفاء رهبة المؤمنين سبب لاظهار رهبة الله أى لما خافوا من المؤمنين نافقوا وأظهروا الايمان والرهبة من الله فكان رهبتهم من المؤمنين أشد من رهبتهم من الله اما لان الاول باطنى والثانى أمر ظاهرى والاول أقوى من الثانى واما لان الاول سبب والثانى مسبب والسبب أقوى من المسبب (قوله اذ التقدير لوجود مثل) أى حصوله فيكون العامل فى قريبا معنى مصدريا (قوله وفى النار لغو) أى ظرف لغو وهو الذى متعلقه مذكور لان المعنى انهما خالدان فى النار فيها حتى يكون الثانى تأكيدا للاول والتقديم لافادة لاختصاص وأما على النصب فهو ظرف مستقر لان متعلقه أمر مقدر هو كائنان اذ المعنى انهما كائنان فى النار (قوله فلاستقلال الانفس النواظر الخ) أى للاشعار بان الانفس الناظرة قليلة وتقليلها كأنها نفس واحدة

يوجب حاجة أو نقصانا (سبحان الله عما يشركون) اذ لا يشركه في شئ من ذلك (هو الله الخالق) المقدر للاشياء على مقتضى حكمته (البارئ) الموجد لها بريئا من التفاوت (المصور) الموجد لصورها وكيفياتها كما أراد ومن أراد الاطناب في شرح هذه الاسماء وأخواتها فعليه بكتابي المسمى بمنتهى المنى (له الاسماء الحسنى) لانها دالة على محاسن المعاني (يسبح له ما في السموات والارض) لتنزهه عن النقائص كلها (وهو العزيز الحكيم) الجامع للكمالات بأسرها فانها راجعة الى الكمال في القدرة والعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

﴿سورة الممتحنة مدنية وآيها ثلاث عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) نزلت في حاطب بن أبي بلتعة فانه لما علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو أهل مكة كتب اليهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم وأرسل كتابه مع سارة مولاة بني المطلب فنزل جبريل عليه السلام فأعلم رسول الله فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وطلحة والزبير والمقداد وأبا مرثد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب حاطب الى أهل مكة فخذوه منها وخلوها فان أبت فاضربوا عنقها فادركوها ثم جحدت فهموا بالرجوع فسل علي رضي الله تعالى عنه السيف فأخرجته من عقاصها فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا وقال ما حملك عليه فقال يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولكني كنت امرأ ملصقا في قريش وليس لي فيهم من يحمي أهلي فأردت أن آخذ عندهم يدا وقد علمت أن كتابي لا يغني عنهم شيأ فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره (تلقون اليهم بالمودة) تفضون اليهم المودة بالمكاتبة والباء مزيدة أو أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة والجملة حال من فاعل لا تتخذوا أو صفة لاولياء جرت على غير من هي له ولا حاجة فيها الى ابراز الضمير لانه مشروط في الاسم دون الفعل (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) حال من فاعل أحد الفعلين (يخرجون الرسول واياكم) أي من مكة وهو حال من كفروا أو استئناف لبيانه (أن تؤمنوا بالله ربكم) بأن تؤمنوا به وفيه تغليب المخاطب والالتفات من التكلم الى الغيبة للدلالة على ما يوجب الايمان (ان كنتم خرجتم) عن أوطانكم (جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي) علة للخروج وعمدة للتعليق وجواب الشرط محذوف دل عليه لا تتخذوا (تسرون اليهم بالمودة) بدل من تلقون أو استئناف معناه أي طائل لكم في اسرار المودة أو الاخبار بسبب المودة (وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم) أي منكم وقيل أعلم مضارع والباء مزيدة وما موصولة أو مصدرية (ومن يفعله منكم) أي من يفعل الاتخاذ (فقد ضل سواء السبيل) أخطأه (ان يثقفوكم) يظفروا بكم (يكونوا لكم أعداء) ولا ينفعكم القاء المودة اليهم (ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) ما يسوءكم كالقتل والشتم (وودوا لو تكفرون) وتمنوا ارتدادكم ومجيء وودوا وحده بلفظ الماضي للاشعار بانهم ودوا ذلك قبل كل شئ وأن ودادتهم حاصلة وان لم يثقفوكم (لن تنفعكم أرحامكم) قراباتكم (ولا أولادكم) الذين توالون المشركين لاجلهم (يوم القيامة يفصل بينكم) يفرق بينكم بما اعتراكم من الهول فيفر بعضكم من بعض فما لكم ترفضون اليوم حق الله لمن يفر منكم غدا وقرأ حمزة والكسائي بكسر الصاد والتشديد وفتح الفاء وقرأ ابن عامر يفصل على البناء للمفعول وهو بينكم وقرأ عاصم يفصل (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم عليه (قد كانت لكم أسوة حسنة)

﴿سورة الممتحنة﴾ (قوله للتعليق) أي لتعليق الجزاء المقدر بالشرط يعني تعليق النهي عن اتخاذ الكافرين أولياء بالخروج بسبب الجهاد وابتغاء مرضاة الله

قدوة اسم لما يؤتسى به (فى ابراهيم والذين معه) صفة ثانية أو خبر كان ولكم لغو أو حال من المستكن فى حسنة أو صلة لها لا الاسوة لانها وصفت (اذ قالوا لقومهم) ظرف لخبر كان (انا برآء منكم) جمع برىء كظريف وظرفاء (ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم) أى بدينكم أو بمعبودكم أو بكم وبه فلا نعتد بشأنكم وآلهتكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) فتنقلب العداوة والبغضاء ألفة ومحبة (الا قول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك) استثناء من قوله أسوة حسنة فان استغفاره لابيه الكافر ليس مما ينبغى أن يأتسوا به فانه كان قبل النهى أو لموعدة وعدها اياه (وما أملك لك من الله من شىء) من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع أجزائه (ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير) متصل بما قبل الاستثناء أو أمر من الله للمؤمنين بان يقولوه تتميما لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) بان تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لا نتحمله (واغفر لنا) ما فرط منا (ربنا انك أنت العزيز الحكيم) ومن كان كذلك كان حقيقا بان يجير المتوكل ويجيب الداعى (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة) تكرير لمزيد الحث على التأسى بابراهيم ولذلك صدر بالقسم وأبدل قوله (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) من لكم فانه يدل على أنه لا ينبغى لمؤمن أن يترك التأسى بهم وأن تركه مؤذن بسوء العقيدة ولذلك عقبه بقوله (ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد) فانه جدير بان يوعد به الكفرة (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة) لما نزل لا تتخذوا عادى المؤمنون أقاربهم المشركين وتبرؤا عنهم فوعدهم الله بذلك وأنجز اذ أسلم أكثرهم وصاروا لهم أولياء (والله قدير) على ذلك (والله غفور رحيم) لما فرط منكم فى موالاتهم من قبل ولما بقى فى قلوبكم من ميل الرحم (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم) أى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء لان قوله (أن تبروهم) بدل من الذين (وتقسطوا اليهم) وتفضوا اليهم بالقسط أى العدل (ان الله يحب المقسطين) العادلين روى أن قتيلة بنت عبد العزى قدمت مشركة على بنتها أسماء بنت أبى بكر بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فنزلت (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم) كمشركى مكة فان بعضهم سعوا فى اخراج المؤمنين وبعضهم أعانوا المخرجين (أن تولوهم) بدل من الذين بدل الاشتمال (ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) لوضعهم الولاية فى غير موضعها (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن) فاختبروهن بما يغلب على ظنكم موافقة قلوبهن لسانهن فى الايمان (الله أعلم بايمانهن) فانه المطلع على ما فى قلوبهن (فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذى يمكنكم تحصيله وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الامارات وانما سماه علما ايذانا بانه كالعلم فى وجوب العمل به (فلا ترجعوهن الى الكفار) أى الى أزواجهن الكفرة لقوله (لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن) والتكرير للمطابقة والمبالغة أو الاولى لحصول الفرقة والثانية للمنع عن

(قوله لكم لغو) اى ظرف لغو متعلق بكانت (قوله ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع أجزائه) جواب سؤال مقدر وهو ان ما أملك لك من الله من شىء ليس ممنوعا من أن يقوله المؤمنون بل لو قاله المؤمن لآخر لكان حسنا فلا ينبغى أن يكون داخلا فى المستثنى والا لم يحسن أن يقوله مؤمن لآخر كما انه لا ينبغى الاستغفار للكافر فأجاب ان مجموع القولين مستثنى ولا يلزم من استثناء مجموع القولين استثناء كل منهما اذ الاستثناء اخراج شىء عن شىء ولما كان واحد من الجزأين المذكورين خارجا ومستثنى صح أن يقال المجموع مستثنى اذ استثناء الكل يحصل باخراج جزء واحد لانه يوجب خروج المجموع من حيث المجموع (قوله فانه يدل على انه لا ينبغى لمؤمن أن يترك التأسى بهم الخ) لان المفهوم من الآية ان من آمن بالله واليوم الآخر لهم أسوة حسنة فى ابراهيم فمن ترك الاسوة الحسنة كان مؤذنا بسوء عقيدته (قوله لما فرط منكم فى موالاتهم من قبل ولما بقى فى قلوبكم من ميل الرحم) وجهان أحدهما أن يكون المعنى غفور لما فرط منكم من الميل لان الميل الى الكفار غير مرضى والثانى أن يكون المعنى رحيم لكم لاجل ما بقى فى قلوبكم من الرحمة على ذوى الارحام فهذه الرحمة طبيعية غير مؤاخذ بها والاول اختيار وعلى الاول حمل قول الزمخشرى لما رأى الله منهم الجد والصبر على الوجد الشديد رحمهم ووعدهم بتيسير ما تمنوه (قوله لقوله

لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن) أى المراد من الكفار الازواج والا لم يكن لقوله تعالى ولا هم يحلون لهن الخ فائدة اذ من المعلوم ان غير الازواج ليس بينهم وبينهن حل (قوله للمطابقة) هى ان يذكر شيآن بينهما تقابل فى الجملة فان حكم الرجل يقابل حكم المرأة (قوله أو الاول لحصول الفرقة الخ) أى عدم حل الزوجات لهم لحصول الفرقة بالاسلام وعدم حل الازواج لهن للدلالة على منع الاستئناف النكاح وغرضه انه ليس هنا تكرير بمعنى واحد بل معنى الجملة الاولى حصول الفرقة بين الزوجين المذكورين ومعنى

الاستئناف (وآتوهم ما أنفقوا) ما دفعوا اليهن من المهور وذلك لان صلح الحديبية جرى على أن من
جاءنا منكم رددناه فلما تعذر عليه رد هن لورود النهى عنه لزمه رد مهورهن اذ روى أنه عليه السلام
كان بعد الحديبية اذ جاءته سبيعة بنت الحرث الاسلمية مسلمة فأقبل زوجها مسافر المخزومى طالبا لها
فنزلت فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفت فأعطى زوجها ما أنفق وتزوجها عمر رضى الله
تعالى عنه (ولا جناح عليكم ان تنكحوهن) فان الاسلام حال بينهن وبين أزواجهن الكفار (اذا
آتيتموهن أجورهن) شرط ايتاء المهر فى نكاحهن ايذانا بان ما أعطى أزواجهن لا يقوم مقام المهر
(ولا تمسكوا بعصم الكوافر) بما يعتصم به الكافرات من عقد وسبب جمع عصمة والمراد نهى
المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وقرأ البصريان ولا تمسّكوا بالتشديد (واسئلوا ما أنفقتم)
من مهور نسائكم اللاحقات بالكفار (وليسئلوا ما أنفقوا) من مهور أزواجهم المهاجرات (ذلكم
حكم الله) يعنى جميع ما ذكر فى الآية (يحكم بينكم) استئناف أو حال من الحكم على حذف الضمير أو
جعل الحكم حاكما على المبالغة (والله عليم حكيم) يشرع ما تقتضيه حكمته (وان فاتكم) وان سبقكم
وانفلت منكم (شئ من أزواجكم) أحد من أزواجكم وقد قرئ به وايقاع شئ موقعه للتحقير والمبالغة فى
التعميم أو شئ من مهورهن (الى الكفار فعاقبتم) فجاءت عقبتكم أى نوبتكم من أداء المهر شبه الحكم
باداء هؤلاء مهور نساء أولئك تارة وأداء أولئك مهور نساء هؤلاء أخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب فى
الركوب وغيره (فآتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا) من مهر المهاجرة ولا تؤتوه زوجها الكافر
روى أنه لما نزلت الآية المتقدمة أبى المشركون أن يؤدوا مهر الكوافر فنزلت وقيل معناه ان فاتكم
فأصبتم من الكفار عقبى وهى الغنيمة فآتوا بدل الفائت من الغنيمة (واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون)
فان الايمان به يقتضى التقوى منه (يا أيها النبى اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيأ)
نزلت يوم الفتح فانه عليه السلام لما فرغ من بيعة الرجال أخذ فى بيعة النساء (ولا يسرقن ولا يزنين
ولا يقتلن أولادهن) يريد وأد البنات (ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك
فى معروف) فى حسنة تأمرهن بها والتقييد بالمعروف مع أن الرسول لا يأمر الا به تنبيه على أنه لا يجوز
طاعة مخلوق فى معصية الخالق (فبايعهن) اذا بايعنك بضمان الثواب على الوفاء بهذه الاشياء
(واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) يعنى عامة
الكفار أو اليهود اذ روى أنها نزلت فى بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم
(قد يئسوا من الآخرة) لكفرهم بها أو لعلمهم بانهم لا حظ لهم فيها لعنادهم الرسول المنعوت فى التوراة
المؤيد بالآيات (كما يئس الكفار من أصحاب القبور) أن يبعثوا أو يثابوا أو ينالهم خير منهم وعلى
الاول وضع الظاهر فيه موضع المضمر للدلالة على أن الكفر آيسهم ﴾ عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعاء يوم القيامة

﴿سورة الصف مدنية وقيل مكية وآيها أربع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم) سبق تفسيره (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون
ما لا تفعلون) روى أن المسلمين قالوا لو علمنا أحب الاعمال الى الله تعالى لبذلنا فيه أموالنا وأنفسنا
فأنزل الله ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا فولوا يوم أحد فنزلت ولم مركبة من لام الجر وما
الاستفهامية والا كثر على حذف ألفها مع حرف الجر لكثرة استعمالهما معا واعتناقهما فى الدلالة على
المستفهم عنه (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) المقت أشد البغض ونصبه على التمييز للدلالة

الثانية منع الزوج عن
استئناف النكاح (قوله
أبى المشركون أن يردوا
مهر الكوافر فنزلت) أى
فنزلت الآية فأفادت ان
المؤمنين يعطوا مهر الكوافر
الى أزواجهن المؤمنين قال
العلامة الطيبى ان فاتت
امرأة مسلم الى الكفار ولم
يعط الكفار مهرها فاذا
فاتت امرأة من المشركين
مهرها مثل مهر زوجته
الفائتة أعطى من مهر هذه
المهاجرة ليكون كالعوض
لمهر زوجته الفائتة الى الكفار
ولا يجوز أن يعطى مهر هذه
المهاجرة الى زوجها الكافر
(قوله وعلى الاول وضع
الظاهر فيه موضع الضمير
الخ) لان الكافر بسبب
كفره يئس من البعث
لاعتقاده عدم وقوعه

﴿سورة الصف﴾

(قوله واعتناقهما فى الدلالة
على المستفهم عنه) أى
اتصالهما وتوافقهما فيه
أى لما اتصلا وتوافقا فيه
ناسب ان يجعلا فى صورة
حرف واحد

على أن قولهم هذا مقت خالص كبر عند من يحقر دونه كل عظيم مبالغة فى المنع عنه (ان الله يحب الذين
يقاتلون فى سبيله صفا) مصطفين مصدر وصف به (كأنهم بنيان مرصوص) فى تراصهم من غير فرجة
حال من المستكن فى الحال الاولى والرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحكامه (واذ قال موسى
لقومه) مقدر باذكر او كان كذا (ياقوم لم تؤذوننى) بالعصيان والرمى بالأدرة (وقد تعلمون أنى رسول
الله اليكم) بما جئتكم من المعجزات والجملة حال مقررة للانكار فان العلم بنبوته يوجب تعظيمه ويمنع
إيذاءه وقد لتحقيق العلم (فلما زاغوا) عن الحق (أزاغ الله قلوبهم) صرفها عن قبول الحق والميل
الى الصواب (والله لا يهدى القوم الفاسقين) هداية موصلة الى معرفة الحق أو الى الجنة (واذ قال عيسى
ابن مريم يا بنى اسرائيل) ولعله لم يقل ياقوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم (انى رسول الله اليكم مصدقا
لما بين يدى من التوراة ومبشرا) فى حال تصديقى لما تقدمنى من التوراة وتبشيرى برسول يأتى من بعدى
والعامل فى الحالين مافى الرسول من معنى الارسال لا الجار لانه لغو اذ هو صلة للرسول فلا يعمل (برسول
يأتى من بعدى اسمه أحمد) يعنى محمدا عليه الصلاة والسلام والمعنى ان دينى التصديق بكتب الله وأنبيائه
فذكر أول الكتب المشهورة الذى حكم به النبيون والنبى الذى هو خاتم المرسلين (فلما جاءهم
بالبينات قالوا هذا سحر مبين) الاشارة الى ما جاء به أو اليه وتسميته سحرا للمبالغة ويؤيده قراءة
حمزة والكسائى هذا ساحر على أن الاشارة الى عيسى عليه السلام (ومن أظلم ممن افترى على الله
الكذب وهو يدعى الى الاسلام) أى لا أحد أظلم ممن يدعى الى الاسلام الظاهر حقيته المقتضى له
خير الدارين فيضع موضع اجابته الافتراء على الله بتكذيب رسوله وتسمية آياته سحرا فانه يعم اثبات
المنفى ونفى الثابت وقرئ يدعى يقال دعاه وادعاه كلمسه والتمسه (والله لا يهدى القوم الظالمين) لا
يرشدهم الى ما فيه فلاحهم (يريدون ليطفؤا) أى يريدون أن يطفؤا واللام مزيدة لما فيها من معنى
الارادة تأكيدا لها كما زيدت لما فيها من معنى الاضافة تأكيدا لها فى لا أبالك أو يريدون الافتراء ليطفؤا
(نور الله) يعنى دينه أو كتابه أو حجته (بأفواههم) بطعنهم فيه (والله متم نوره) مبلغ غايته بنشره
واعلائه وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى وحفص بالاضافة (ولو كره الكافرون) ارغاما لهم (هو
الذى أرسل رسوله بالهدى) بالقرآن أو المعجزة (ودين الحق) والملة الحنيفية (ليظهره على الدين
كله) ليغلبه على جميع الاديان (ولو كره المشركون) لما فيه من محض التوحيد وابطال الشرك (يا أيها
الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) وقرأ ابن عامر تنجيكم بالتشديد (تؤمنون
بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم) استئناف مبين للتجارة وهو الجمع بين
الايمان والجهاد المؤدى الى كمال عزهم والمراد به الامر وانما جىء بلفظ الخبر ايذانا بأن ذلك مما لا يترك
(ذلكم خير لكم) يعنى ما ذكر من الايمان والجهاد (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من أهل العلم اذ
الجاهل لا يعتد بفعله (يغفر لكم ذنوبكم) جواب للامر المدلول عليه بلفظ الخبر أو لشرط أو استفهام
دل عليه الكلام تقديره ان تؤمنوا وتجاهدوا أو هل تقبلون أن أدلكم يغفر لكم ويبعد جعله جوابا
لهل أدلكم لان مجرد دلالته لا توجب المغفرة (ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الانهار ومساكن
طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم) الاشارة الى ما ذكر من المغفرة وادخال الجنة (وأخرى
تحبونها) ولكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة أخرى عاجلة محبوبة وفى تحبونها تعريض بأنهم يؤثرون
العاجل على الآجل وقيل أخرى منصوبة باضمار يعطيكم أو تحبون أو مبتدأ خبره (نصر من الله) وهو
على الاول بدل أو بيان وعلى قول النصب خبر محذوف وقد قرئ بما عطف عليه بالنصب على البدل
أو الاختصاص أو المصدر (وفتح قريب) عاجل (وبشر المؤمنين) عطف على محذوف مثل قل

(قوله لا الجار الخ) أى ليس العامل فيهما حرف الجر الذى هو الى فى اليكم اذ هو صلة الرسول فلا يعمل وانما يعمل اذا كان مستقرا بتقدير عامل (قوله وانما جىء بلفظ الخبر ايذانا بأن ذلك مما لا يترك) يعنى لو جىء بلفظ الامر لكان ظاهرا فى انه لم يكن حاصلا لكنه يطلب حصوله واذا أورد بلفظ الخبر كان ظاهرا فى أنه حاصل ولم يترك (قوله وعلى قول النصب خبر محذوف) أى على القول بأن أخرى منصوبة يكون نصر من الله خبر محذوف (قوله وقرئ بما عطف عليه بالنصب على البدل) أى الاختصاص أو المصدر فالاول على تقدير أن يكون أخرى منصوبا والثانى بتقدير أعنى والثالث بتقدير نصر نصرا من الله وفتح فتحا قريبا

يا أيها الذين آمنوا او بشر أو على تؤمنون فانه في معنى الامر كأنه قال آمنوا وجاهدوا أيها المؤمنون وبشرهم يا رسول الله بما وعدتهم عليهما آجلا وعاجلا (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله) وقرأ الحجازيان وأبو عمرو بالتنوين واللام لان المعنى كونوا بعض أنصار الله (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري الى الله) أي من جندي متوجها الى نصرة الله ليطابق قوله تعالى (قال الحواريون نحن أنصار الله) والاضافة الاولى اضافة أحد المتشاركين الى الآخر لما بينهما من الاختصاص والثانية اضافة الفاعل الى المفعول والتشبيه باعتبار المعنى اذ المراد قل لهم كما قال عيسى بن مريم أو كونوا أنصارا كما قال الحواريون حين قال لهم عيسى من أنصاري الى الله والحواريون أصفياؤه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا من الحور وهو البياض (فآمنت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة) أي بعيسى (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم) بالحجة أو بالحرب وذلك بعد رفع عيسى (فأصبحوا ظاهرين) فصاروا غالبين * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له ما دام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه

﴿سورة الجمعة مدنية وآيها احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسبح لله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم) وقد قرئ الصفات الاربع بالرفع على المدح (هو الذي بعث في الاميين) أي في العرب لان أكثرهم لا يكتبون ولا يقرؤن (رسولا منهم) من جملتهم أميا مثلهم (يتلوا عليهم آياته) مع كونه أميا مثلهم لم يعهد منه قراءة ولا تعلم (ويزكيهم) من خبائث العقائد والاعمال (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن والشريعة أو معالم الدين من المنقول والمعقول ولو لم يكن له سواه معجزة لكفاه (وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) من الشرك وخبث الجاهلية وهو بيان لشدة احتياجهم الى نبي يرشدهم وازاحة لما يتوهم أن الرسول تعلم ذلك من معلم وان هي المخففة واللام تدل عليها (وآخرين منهم) عطف على الاميين أو المنصوب في يعلمهم وهم الذين جاؤا بعد الصحابة الى يوم الدين فان دعوته وتعليمه يعم الجميع (لما يلحقوا بهم) لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون (وهو العزيز) في تمكينه من هذا الامر الخارق للعادة (الحكيم) في اختياره وتعليمه (ذلك فضل الله) ذلك الفضل الذي امتاز به عن أقرانه فضله (يؤتيه من يشاء) تفضلا وعطية (والله ذو الفضل العظيم) الذي يستحقر دونه نعيم الدنيا أو نعيم الآخرة أو نعيمهما (مثل الذين حملوا التوراة) علموها وكلفوا العمل بها (ثم لم يحملوها) لم يعملوا بها أو لم ينتفعوا بما فيها (كمثل الحمار يحمل أسفارا) كتبا من العلم يتعب في حملها ولا ينتفع بها ويحمل حال والعامل فيه معنى المثل أو صفة اذ ليس المراد من الحمار معينا (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أي مثل الذين كذبوا وهم اليهود المكذبون بآيات الله الدالة على نبوة محمد عليه الصلاة والسلام ويجوز أن يكون الذين صفة للقوم والمخصوص بالذم محذوفا (والله لا يهدي القوم الظالمين قل يا أيها الذين هادوا) تهودوا (ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس) اذ كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه (فتمنوا الموت) فتمنوا من الله أن يميتكم وينقلكم من دار البلية الى محل الكرامة (ان كنتم صادقين) في زعمكم (ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) بسبب ما قدموا من الكفر والمعاصي (والله عليم بالظالمين) فيجازيهم على أعمالهم (قل ان الموت الذي تفرون منه) وتخافون أن تتمنوه بلسانكم مخافة أن يصيبكم فتؤخذوا بأعمالكم (فانه ملاقيكم) لاحق بكم لا تفوتونه والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وكأن فرارهم يسرع لحوقه بهم وقد قرئ بغير فاء ويجوز أن يكون الموصول خبرا والفاء عاطفة (ثم تردون الى

(قوله ليطابق قوله الخ) أي يجب أن يكون الى بمعناها والتقدير ما ذكر لا أن يكون بمعنى مع لانه لا يناسب قوله تعالى قال الحواريون نحن أنصار الله (قوله والاضافة الاولى اضافة أحد المتشاركين الى الآخر الخ) أي اضافة أنصاري الاضافة المذكورة وأما الاضافة الثانية وهو أنصار الله فمن اضافة اسم الفاعل الى المفعول

﴿سورة الجمعة﴾

(قوله وازاحة لما يتوهم ان الرسول تعلم ذلك من معلم) لانهم لما كان كلهم في ضلال مبين لم يكن بينهم من يعلم النبي منهم (قوله والعامل فيه معنى المثل) والتقدير كمثل الحمار مماثلته حاملا أسفارا (قوله مثل الذين كذبوا) يعني ان المخصوص محذوف وأقيم المضاف اليه مقامه

عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) بان يجازيكم عليه (يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة) أي اذا أذن لها (من يوم الجمعة) بيان لاذا وانما سمي جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة وكانت العرب تسميه العروبة وقيل سماه كعب بن لؤي لاجتماع الناس فيه اليه وأول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما قدم المدينة نزل قباء فأقام بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة في واد لبني سالم بن عوف (فاسعوا الى ذكر الله) فامضوا اليه مسرعين قصدا فان السعي دون العدو والذكر الخطبة وقيل الصلاة والامر بالسعي اليها يدل على وجوبها (وذروا البيع) واتركوا المعاملة (ذلكم) أي السعي الى ذكر الله (خير لكم) من المعاملة فان نفع الآخرة خير وأبقى (ان كنتم تعلمون) الخير والشر الحقيقيين أو ان كنتم من أهل العلم (فاذا قضيت الصلاة) أديت وفرغ منها (فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) اطلاق لما حظر عليهم واحتج به من جعل الامر بعد الحظر للاباحة وفي الحديث وابتغوا من فضل الله ليس بطلب الدنيا وانما هو عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله (واذكروا الله كثيرا) واذكروه في مجامع أحوالكم ولا تخصوا ذكره بالصلاة (لعلكم تفلحون) بخير الدارين (واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها) روي أنه عليه الصلاة والسلام كان يخطب للجمعة فمرت عليه عير تحمل الطعام فخرج الناس اليهم الا اثني عشر رجلا فنزلت وافراد التجارة برد الكناية لانها المقصودة فان المراد من اللهو الطبل الذي كانوا يستقبلون به العير والترديد للدلالة على ان منهم من انفض لمجرد سماع الطبل ورؤيته أو للدلالة على ان الانفضاض الى التجارة مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كان مذموما كان الانفضاض الى اللهو أولى بذلك وقيل تقديره اذا رأوا تجارة انفضوا اليها واذا رأوا لهوا انفضوا اليه (وتركوك قائما) أي على المنبر (قل ما عند الله) من الثواب (خير من اللهو ومن التجارة) فان ذلك محقق مخلد بخلاف ما تتوهمون من نفعهما (والله خير الرازقين) فتوكلوا عليه واطلبوا الرزق منه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجمعة أعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من أتى الجمعة ومن لم يأتها في أمصار المسلمين

﴿سورة المنافقين مدنية وآيها احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله) الشهادة اخبار عن علم من الشهود وهو الحضور والاطلاع ولذلك صدق المشهود به وكذبهم في الشهادة بقوله (والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) لانهم لم يعتقدوا ذلك (اتخذوا أيمانهم) حلفهم الكاذب أو شهادتهم هذه فانها تجري مجرى الحلف في التوكيد وقرئ ايمانهم (جنة) وقاية من القتل والسبي (فصدوا عن سبيل الله) صدا أو صدودا (انهم ساء ما كانوا يعملون) من نفاقهم وصدهم (ذلك) اشارة الى الكلام المتقدم أي ذلك القول الشاهد على سوء أعمالهم أو الى الحال المذكورة من النفاق والكذب والاستجنان بالايمان (بأنهم آمنوا) بسبب أنهم آمنوا ظاهرا (ثم كفروا) سرا أو آمنوا اذا رأوا آية ثم كفروا حينما سمعوا من شياطينهم شبهة (فطبع على قلوبهم) حتى تمرنوا على الكفر فاستحكموا فيه (فهم لا يفقهون) حقيقة الايمان ولا يعرفون صحته (واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) لضخامتها وصباحتها (وان يقولوا تسمع لقولهم) لذلاقتهم وحلاوة كلامهم وكان ابن أبي جسيما فصيحا يحضر مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمع مثله فيعجب بهيكلهم ويصغي الى كلامهم (كأنهم خشب مسندة) حال من الضمير المجرور في لقولهم أي تسمع لما يقولونه مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة الى الحائط في كونهم أشباحا خالية عن العلم والنظر وقيل الخشب جمع خشباء وهي الخشبة التي

﴿سورة المنافقين﴾
(قوله ولذلك صدق المشهود به) لا يخفى ان كون الشهادة ما ذكر لا يوجب تصديق المشهود به وانما هو سبب لتكذيبهم في الشهادة

مخرجوفها شبهوا بها فى حسن المنظر وقبح المخبر وقرأ أبو عمرو والكسائى وقنبل عن ابن كثير بسكون الشين على التخفيف أو على انه كبدن فى جمع بدنة (يحسبون كل صيحة عليهم) أى واقعة عليهم لجبنهم واتهامهم فعليهم ثانى مفعولى يحسبون ويجوز أن يكون صلته والمفعول (هم العدو) وعلى هذا يكون الضمير للكل وجمعه بالنظر الى الخبر لكن ترتب قوله (فاحذرهم) عليه يدل على أن الضمير للمنافقين (قاتلهم الله) دعاء عليهم وهو طلب من ذاته أن يلعنهم أو تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق (واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم) عطفوها اعراضا واستكبارا عن ذلك وقرأ نافع بتخفيف الواو (ورأيتهم يصدون) يعرضون عن الاستغفار (وهم مستكبرون) عن الاعتذار (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) لرسوخهم فى الكفر (ان الله لا يهدى القوم الفاسقين) الخارجين عن مظنة الاستصلاح لانهماكهم فى الكفر والنفاق (هم الذين يقولون) أى للانصار (لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) يعنون فقراء المهاجرين (ولله خزائن السموات والارض) بيده الارزاق والقسم (ولكن المنافقين لا يفقهون) ذلك لجهلهم بالله (يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل) روى أن اعرابيا نازع أنصاريا فى بعض الغزوات على ماء فضرب الاعرابى رأسه بخشبة فشكى الى ابن أبى فقال لا تنفقوا على من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ينفضوا واذا رجعنا الى المدينة فليخرجن الاعز منها الاذل عنى بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ ليخرجن بفتح الياء وليخرجن على بناء المفعول ولنخرجن بالنون ونصب الاعز والاذل على هذه القراآت مصدر أو حال على تقدير مضاف كخروج أو اخراج أو مثل (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) ولله الغلبة والقوة ولمن أعزه من رسوله والمؤمنين (ولكن المنافقين لا يعلمون) من فرط جهلهم وغرورهم (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) لا يشغلكم تدبيرها والاهتمام بها عن ذكره كالصلوات وسائر العبادات المذكرة للمعبود والمراد نهيهم عن اللهو بها وتوجيه النهى اليها للمبالغة ولذا قال (ومن يفعل ذلك) أى اللهو بها وهو الشغل (فأولئك هم الخاسرون) لانهم باعوا العظيم الباقى بالحقير الفانى (وأنفقوا مما رزقناكم) بعض أموالكم ادخارا للآخرة (من قبل أن يأتى أحدكم الموت) أى يرى دلائله (فيقول رب لولا أخرتنى) هلا أمهلتنى (الى أجل قريب) أمد غير بعيد (فأصدق) فأتصدق (وأكن من الصالحين) بالتدارك وجزم أكن للعطف على موضع الفاء وما بعده وقرأ أبو عمرو وأكون منصوبا عطفا على فأصدق وقرئ بالرفع على وأنا أكون فيكون عدة بالصلاح (ولن يؤخر الله نفسا) ولن يمهلها (اذا جاء أجلها) آخر عمرها (والله خبير بما تعملون) فمجاز عليه وقرأ أبو بكر بالياء ليوافق ما قبله فى الغيبة * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق

﴿ سورة التغابن مختلف فيها وآيها ثمانى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض) بدلالتها على كماله واستغنائه (له الملك وله الحمد) قدم الظرفين للدلالة على اختصاص الامرين به من حيث الحقيقة (وهو على كل شئ قدير) لان نسبة ذاته المقتضية للقدرة الى الكل على سواء ثم شرع فيما ادعاه فقال (هو الذى خلقكم فمنكم كافر) مقدر كفره موجه اليه ما يحمله عليه (ومنكم مؤمن) مقدر ايمانه موفق لما يدعوه اليه (والله بما تعملون بصير) فيعاملكم بما يناسب أعمالكم (خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة البالغة (وصوركم

(قوله وجمعه بالنظر الى الخبر) أى الظاهر ان يقال كل صيحة عليهم هى العدو لانه راجع الى كل صيحة لكنه جمع بالنظر الى الخبر لان العدو كثير ذو عقول (قوله وجزم أكن للعطف على موضع الفاء وما بعده) لان التقدير ان أمهلتنى لاجل القريب أصدق فيكون أصدق مجزوما محلا بجواب الشرط

﴿ سورة التغابن ﴾

(قوله من حيث الحقيقة) انما قيد بذلك ليفيد ان جميع النعم مخلوقة له تعالى واعطاؤها منه حقيقة لا من غيره وليس لغيره مدخل فيه فى الحقيقة لان المتبادر من التركيب ان جميع الملك والمحامد له حقيقة والتخصيص بالبعض باعتبار انه لما كان خالقا لقدرة العبد وارادته فكان كل ما فعله العبد من الفعل الجميل بسبب فعل الله فحمد العبد راجع الى حمد الله تعالى بهذا التأويل خروج عن الظاهر ولا حاجة اليه (قوله ثم شرع فيما ادعاه) وهو قدرته تعالى على كل شئ

فأحسن صوركم) فصوركم من جملة ما خلق فيهما بأحسن صورة حيث زينكم بصفوة أوصاف الكائنات وخصكم بخلاصة خصائص المبدعات وجعلكم أنموذج جميع المخلوقات (وإليه المصير) فأحسنوا سرائركم حتى لا يمسخ بالعذاب ظواهركم (يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) فلا يخفى عليه ما يصح أن يعلم كليا كان أو جزئيا لان نسبة المقتضى لعلمه الى الكل واحدة وتقديم تقرير القدرة على العلم لان دلالة المخلوقات على قدرته أولا وبالذات وعلى علمه بما فيها من الاتقان والاختصاص ببعض الانحاء (ألم يأتكم) يا أيها الكفار (نبأ الذين كفروا من قبل) كقوم نوح وهود وصالح عليهم السلام (فذاقوا وبال أمرهم) ضرر كفرهم في الدنيا وأصله الثقل ومنه الوبيل لطعام يثقل على المعدة والوابل للمطر الثقيل القطار (ولهم عذاب أليم) في الآخرة (ذلك) اى المذكور من الوبال والعذاب (بأنه) بسبب أن الشأن (كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فقالوا أبشر يهدوننا) أنكروا وتعجبوا من أن يكون الرسل بشرا والبشر يطلق للواحد والجمع (فكفروا) بالرسل (وتولوا) عن التدبر في البينات (واستغنى الله) عن كل شئ فضلا عن طاعتهم (والله غنى) عن عبادتهم وغيرها (حميد) يدل على حمده كل مخلوق (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا) الزعم ادعاء العلم ولذلك يتعدى الى مفعولين وقد قام مقامهما أن بما في حيزه (قل بلى) أى بلى تبعثون (وربى لتبعثن) قسم أكد به الجواب (ثم لتنبؤن بما عملتم) بالمحاسبة والمجازاة (وذلك على الله يسير) لقبول المادة وحصول القدرة التامة (فآمنوا بالله ورسوله) محمد عليه الصلاة والسلام (والنور الذى أنزلنا) يعنى القرآن فانه باعجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره مما فيه شرحه وبيانه (والله بما تعملون خبير) فمجاز عليه (يوم يجمعكم) ظرف لتنبؤن أو مقدر باذكر وقرأ يعقوب نجمعكم (ليوم الجمع) لاجل ما فيه من الحساب والجزاء والجمع جمع الملائكة والثقلين (ذلك يوم التغابن) يغبن فيه بعضهم بعضا لنزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء وبالعكس مستعار من تغابن التجار واللام فيه للدلالة على أن التغابن الحقيقى هو التغابن فى أمور الآخرة لعظمها ودوامها (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) أى عملا صالحا (يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) وقرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما (ذلك الفوز العظيم) الاشارة الى مجموع الامرين ولذلك جعله الفوز العظيم لانه جامع للمصالح من دفع المضار وجلب المنافع (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير) كأنها والآية المتقدمة بيان للتغابن وتفصيل له (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) الا بتقديره وارادته (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) للثبات والاسترجاع عند حلولها وقرئ يهد قلبه بالرفع على اقامته مقام الفاعل وبالنصب على طريقة سفه نفسه ويهدأ بالهمزة أى يسكن (والله بكل شئ عليم) حتى القلوب وأحوالها (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم فانما على رسولنا البلاغ المبين) أى فان توليتم فلا باس عليه اذ وظيفته التبليغ وقد بلغ (الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان ايمانهم بان الكل منه يقتضى ذلك (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) يشغلكم عن طاعة الله أو يخاصمكم فى أمر الدين أو الدنيا (فاحذروهم) ولا تأمنوا غوائلهم (وان تعفوا) عن ذنوبهم بترك المعاقبة (وتصفحوا) بالاعراض وترك التثريب عليها (وتغفروا) باخفائها وتمهيد معذرتهم فيها (فان الله غفور رحيم) يعاملكم بمثل ما عملتم ويتفضل عليكم (انما أموالكم وأولادكم فتنة) اختبار لكم (والله عنده أجر عظيم) لمن آثر محبة الله وطاعته على محبة الاموال والاولاد والسعى لهم (فاتقوا الله ما استطعتم) أى ابذلوا فى تقواه جهدكم وطاقتكم (واسمعوا) مواعظه (وأطيعوا) أوامره (وأنفقوا) فى وجوه

(قوله فانه باعجازه ظاهر بنفسه الخ) هذا بيان معنى النور (قوله لنزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء الخ) هذا غبن فى الحقيقة فان الغبن أخذ الامر النافع من الغير وأما نزول الاشقياء منازل السعداء لو كانوا أشقياء فغبن على طريق التهكم كما صرح صاحب به فى الكشاف (قوله كأنها والآية المتقدمة الخ) لانه يفهم من الاثنين منازل السعداء والاشقياء وفيها اشعار بالتغابن

الخبر خالصا لوجهه (خيرا لانفسكم) أى افعلوا ما هو خير لها وهو تأكيد للحث على امتثال هذه الاوامر ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف تقديره انفاقا خيرا أو خبر الكان مقدرا جوابا للاوامر (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) سبق تفسيره (ان تقرضوا الله) تصرفوا المال فيما أمره (قرضا حسنا) مقرونا باخلاص وطيب قلب (يضاعفه لكم) يجعل لكم بالواحد عشرا الى سبعمائة وأكثر وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعفه لكم (ويغفر لكم) ببركة الانفاق (والله شكور) يعطى الجزيل بالقليل (حليم) لا يعاجل بالعقوبة (عالم الغيب والشهادة) لا يخفى عليه شئ (العزيز الحكيم) تام القدرة والعلم عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة والله أعلم

﴿سورة الطلاق مدنية وآيها اثنتا عشرة أو احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبى اذا طلقتم النساء) خص النداء وعم الخطاب بالحكم لانه امام أمته فنداؤه كنداءهم أولان الكلام معه والحكم يعمهم والمعنى اذا أردتم تطليقهن على تنزيل المشارف له منزلة الشارع فيه (فطلقوهن لعدتهن) أى فى وقتها وهو الطهر فان اللام فى الازمان وما يشبهها للتاقيت ومن عد العدة بالحيض علق اللام بمحذوف مثل مستقبلات وظاهره يدل على أن العدة بالاطهار وأن طلاق المعتدة بالاقراء ينبغى ان يكون فى الطهر وأنه يحرم فى الحيض من حيث ان الامر بالشئ يستلزم النهى عن ضده ولا يدل على عدم وقوعه اذ النهى لا يستلزم الفساد كيف وقد صح أن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما لما طلق امرأته حائضا أمره النبى صلى الله عليه وسلم بالرجعة وهو سبب نزوله (وأحصوا العدة) واضبطوها وأكملوها ثلاثة أقراء (واتقوا الله ربكم) فى تطويل العدة والاضرار بهن (لا تخرجوهن من بيوتهن) من مساكنهن وقت الفراق حتى تنقضى عدتهن (ولا يخرجن) باستبدادهن أما لو اتفقا على الانتقال جاز اذ الحق لا يعدوهما وفى الجمع بين النهيين دلالة على استحقاقها السكنى ولزومها ملازمة مسكن الفراق وقوله (الا أن يأتين بفاحشة مبينة) مستثنى من الاول والمعنى الا أن تبذو على الزوج فانه كالنشوز فى اسقاط حقها والا أن تزنى فتخرج لاقامة الحد عليها أو من الثانى للمبالغة فى النهى والدلالة على أن خروجها فاحشة (وتلك حدود الله) الاشارة الى الاحكام المذكورة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) بان عرضها للعقاب (لا تدرى) أى النفس أو أنت أيها النبى أو المطلق (لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) وهو الرغبة فى المطلقة برجعة أو استئناف (فاذا بلغن أجلهن) شارفن آخر عدتهن (فامسكوهن) فراجعوهن (بمعروف) بحسن عشرة وانفاق مناسب (أو فارقوهن بمعروف) بايفاء الحق واتقاء الضرار مثل أن يراجعها ثم يطلقها تطويلا لعدتها (وأشهدوا ذوى عدل منكم) على الرجعة أو الفرقة تبريا عن الريبة وقطعا للتنازع وهو ندب كقوله وأشهدوا اذا تبايعتم وعن الشافعى وجوبه فى الرجعة (وأقيموا الشهادة) أيها الشهود عند الحاجة (لله) خالصا لوجهه (ذلكم يوعظ به) يريد الحث على الاشهاد والاقامة أو على جميع ما فى الآية (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) فانه المنتفع به والمقصود بذكره (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق بالوعد على الاتقاء عما نهى عنه صريحا أو ضمنا من الطلاق فى الحيض والاضرار بالمعتدة واخراجها من المسكن وتعدى حدود الله وكتمان الشهادة وتوقع جعل على اقامتها بان يجعل الله له مخرجا مما فى شأن الازواج من المضايق والغموم ويرزقه فرجا وخلفا من

(قوله والمعنى اذا أردتم تطليقهن) انما أول بذلك لان المتبادر من ظاهر الكلام اذا طلقتم النساء فطلقوهن مرة أخرى وهو غير مراد (قوله فان اللام فى الازمان وما يشبهها التوقيت) هذا الحكم فيما يشبهها صحيح وأما فى الاوقات أنفسها فلا اذ يلزم تكرار الوقت مرتين أحدهما اللام دلت على الوقت والثانى نفس الوقت والظاهر أن يقال ان اللام فى الاوقات بمعنى فى وقد مر من المصنف فى قوله تعالى قل انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو ان اللام فى لوقتها للتوقيت وتكلمنا عليه (قوله وظاهره يدل على ان العدة بالاطهار الخ) لانه لو كانت بالحيض لاحتيج الى تقدير وهو خلاف الظاهر واذا كانت العدة بالاطهار ينبغى أن يكون الطلاق فى الطهر اذ لو كان فى الحيض لزم تطويل العدة وكذا يدل على انه يحرم فى الحيض لانه تعالى أمر بالطلاق فى الطهر فلزم النهى عنه فى الحيض لما ذكر (قوله صريحا أو ضمنا) فالثانى هو الاتقاء عن الطلاق فى الحيض والاضرار بالمعتدة لانهما منهيان عنهما ضمنا لا صريحا وأما الاول وهو ما نهى عنه صريحا فالاخراج من المسكن وتعدى حدود الله

وبه

وجعل يخطر بباله أو بالوعد لعامة المتقين بالخلاص عن مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون أو كلام جيء به للاستطراد عند ذكر المؤمنين وعنه صلى الله عليه وسلم انى لاعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتهم ومن يتق الله فما زال يقرؤها ويعيدها وروى أن سالم بن عوف بن مالك الاشجعى أسره العدو فشكا أبوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اتق الله وأكثر قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل فبينا هو فى بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو فاستاقها وفى رواية رجع ومعه غنيمات ومتاع (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) كافيه (ان الله بالغ أمره) يبلغ ما يريده ولا يفوته مراد وقرأ حفص بالاضافة وقرئ بالغ أمره أى نافذ وبالغا على أنه حال والخبر (قد جعل الله لكل شيء قدرا) تقديرا أو مقدارا أو أجلا لا يتأتى تغييره وهو بيان لوجوب التوكل وتقرير لما تقدم من تاقيت الطلاق بزمان العدة والامر باحصائها وتمهيد لما سيأتى من مقاديرها (واللائى يئسن من المحيض من نسائكم) لكبرهن (ان ارتبتم) شككتم فى عدتهن أى جهلتم (فعدتهن ثلاثة أشهر) روى أنه لما نزل والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء قيل فما عدة اللائى لم يحضن فنزلت (واللائى لم يحضن) أى واللائى لم يحضن بعد كذلك (وأولات الاحمال أجلهن) منتهى عدتهن (أن يضعن حملهن) وهو حكم يعم المطلقات والمتوفى عنهن أزواجهن والمحافظة على عمومه أولى من محافظة عموم قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا لان عموم أولات الاحمال بالذات وعموم أزواجا بالعرض والحكم معلل ههنا بخلافه ثمة ولانه صح أن سبيعة بنت الحرث وضعت بعد وفاة زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد حللت فتزوجى ولانه متأخر النزول فتقديمه فى العمل تخصيص وتقديم الآخر بناء للعام على الخاص والاول راجح للوفاق عليه (ومن يتق الله) فى أحكامه فيراعى حقوقها (يجعل له من أمره يسرا) يسهل عليه أمره ويوفقه للخير (ذلك أمر الله) اشارة الى ما ذكر من الاحكام (أنزله اليكم ومن يتق الله) فى أحكامه فيراعى حقوقها (يكفر عنه سيآته) فان الحسنات يذهبن السيآت (ويعظم له أجرا) بالمضاعفة (أسكنوهن من حيث سكنتم) أى مكانا من مكان سكناكم (من وجدكم) من وسعكم أى مما تطيقونه أو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم (ولا تضاروهن) فى السكنى (لتضيقوا عليهن) فتلجؤهن الى الخروج (وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) فيخرجن من العدة وهذا يدل على اختصاص استحقاق النفقة بالحامل من المعتدات والاحاديث تؤيده (فان أرضعن لكم) بعد انقطاع علقة النكاح (فآتوهن أجورهن) على الارضاع (وأتمروا بينكم بمعروف) وليأمر بعضكم بعضا بجميل فى الارضاع والاجر (وان تعاسرتم) تضايقتم (فسترضع له أخرى) امرأة أخرى وفيه معاتبة للام على المعاسرة (لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله) أى فلينفق كل من الموسر والمعسر ما بلغه وسعه (لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها) فانه تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها وفيه تطييب لقلب المعسر ولذلك وعد له باليسر فقال (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أى عاجلا أو آجلا (وكأين من قرية) أهل قرية (عتت عن أمر ربها ورسله) أعرضت عنه اعراض العاتى المعاند (فحاسبناها حسابا شديدا) بالاستقصاء والمناقشة (وعذبناها عذابا نكرا) منكرا والمراد حساب الآخرة وعذابها والتعبير بلفظ الماضى للتحقيق (فذاقت وبال أمرها) عقوبة كفرها ومعاصيها (وكان عاقبة أمرها خسرا) لا ربح فيه أصلا (أعد الله لهم عذابا شديدا) تكرير للوعيد وبيان لما يوجب التقوى المأمور بها فى قوله (فاتقوا الله يا أولى الالباب) ويجوز

(قوله مؤكدة لما سبق الى قوله بأن يجعل الله مخرجا الخ) أى هذه الجملة الاعتراضية مؤكدة لما سبق بسبب انها مشتملة على الوعد بالاتقاء المذكور والوعد هو أن يجعل الله له مخرجا مما فى شأن الازواج أو بسبب الوعد لعامة المتقين (قوله لان عموم أولات الأحمال بالذات وعموم أزواجا بالعرض) لان الجمع المعرف موضوع للعموم دون المنكر فانما عم فبسبب شيء آخر (قوله والحكم معلل ههنا بخلافه ثم) أى الحكم بأن أولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن علته معللة لان عند وضع الحمل تتيقن براءة الرحم واما تربص أربعة أشهر وعشرا فلا يتيقن منه البراءة (قوله فتقديمه تخصيص الخ) أى ترجيح هذه الآية واعتبار عمومها تخصيص للآية السابقة فى النزول وترجيح الآية السابقة على الآية اللاحقة مستلزم لبناء العام الذى هو أولات الاحمال أجلهن الخ على الخاص الذى هو والذين يتوفون منكم الخ أى بأن يجعل العام مرادا منه بعض الافراد الذى هو غير المتوفى عنها زوجها لكن الاول راجح لان التخصيص متفق عليه بخلاف بناء العام على الخاص فانه مما يختلف فيه العلماء

أن يكون المراد بالحساب استقصاء ذنوبهم واثباتها في صحف الحفظة وبالعذاب ما أصيبوا به عاجلا (الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا) يعني بالذكر جبريل عليه السلام لكثرة ذكره أو لنزوله بالذكر وهو القرآن أو لانه مذكور في السموات أو ذا ذكر أي شرف أو محمدا عليه الصلاة والسلام لمواظبته على تلاوة القرآن أو تبليغه وعبر عن ارساله بالانزال ترشيحا أو لانه مسبب عن انزال الوحي اليه وأبدل منه رسولا للبيان أو أراد به القرآن ورسولا منصوب بمقدر مثل أرسل أو ذكرا مصدر ورسولا مفعوله أو بدله على أنه بمعنى الرسالة (يتلوا عليكم آيات الله مبينات) حال من اسم الله أو صفة رسولا والمراد بالذين آمنوا في قوله (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الذين آمنوا بعد انزاله أي ليحصل لهم ما هم عليه لأن من الايمان والعمل الصالح أو ليخرج من علم أو قدر أنه يؤمن (من الظلمات الى النور) من الضلالة الى الهدى (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) وقرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون (قد أحسن الله له رزقا) فيه تعجيب وتعظيم لما رزقوا من الثواب (الله الذي خلق سبع سموات) مبتدأ وخبر (ومن الارض مثلهن) أي وخلق مثلهن في العدد من الارض وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر (يتنزل الامر بينهن) أي يجري أمر الله وقضاؤه بينهن وينفذ حكمه فيهن (لتعلموا أن الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علما) علة لخلق أو ليتنزل أو مضمر يعمهما فان كلا منهما يدل على كمال قدرته وعلمه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿سورة التحريم مدنية وآيها اثنتا عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) روي أنه عليه الصلاة والسلام خلا بمارية في نوبة عائشة رضي الله تعالى عنها أو حفصة فاطلعت على ذلك حفصة فعاتبته فيه فحرم مارية فنزلت وقيل شرب عسلا عند حفصة فواطأت عائشة سودة وصفية فقلن له انا نشم منك ريح المغافير فحرم العسل فنزلت (تبتغي مرضات أزواجك) تفسير لتحرم أو حال من فاعله أو استئناف لبيان الداعي اليه (والله غفور) لك هذه الزلة فانه لا يجوز تحريم ما أحله الله (رحيم) رحمك حيث لم يؤاخذك به وعاتبك محاماة على عصمتك (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) قد شرع لكم تحليلها وهو حل ما عقدته بالكفارة أو الاستثناء فيها بالمشيئة حتى لا تحنث من قولهم حلل في يمينه اذا استثنى فيها واحتج به من رأى التحريم مطلقا أو تحريم المرأة يمينا وهو ضعيف اذ لا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه يمينا مع احتمال أنه عليه الصلاة والسلام أتى بلفظ اليمين كما قيل (والله مولاكم) متولي أمركم (وهو العليم) بما يصلحكم (الحكيم) المتقن في أفعاله وأحكامه (واذ أسر النبي الى بعض أزواجه) يعني حفصة (حديثا) تحريم مارية أو العسل أو أن الخلافة بعده لابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما (فلما نبأت به) أي فلما أخبرت حفصة عائشة رضي الله تعالى عنهما بالحديث (وأظهره الله عليه) واطلع النبي عليه الصلاة والسلام على الحديث أي على افشائه (عرف بعضه) عرف الرسول حفصة بعض ما فعلت (وأعرض عن بعض) عن اعلام بعض تكرما أو جازاها على بعض بتطليقه اياها وتجاوز عن بعض ويؤيده قراءة الكسائي بالتخفيف فانه لا يحتمل ههنا غيره لكن المشدد من باب اطلاق اسم المسبب على السبب والمخفف بالعكس ويؤيد الاول قوله (فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا قال نبأني

(قوله وعبر عن ارساله بالانزال ترشيحا) بالانزال ترشيحا لان الترشيح ذكر ما يلائم المستعار منه (قوله أو لانه مسبب عن انزال الوحي اليه) أي عبر عن ارساله بالانزال لعلاقة ان الارسال سبب عن انزال الوحي اليه (قوله والمراد بالذين) أي المقصود من رسولا يتلوا عليكم آيات الله مبينات رسولا بالدين أي ملتبسا به مبينا له كقوله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق فراده بقوله بالدين ملتبسا به فيكون يتلوا عليكم آيات الله قائما مقام ملتبسا بالدين وفي بعض النسخ والمراد به الدين وهو الاصح

﴿سورة التحريم﴾

(قوله وقيل شرب عسلا) ظاهره يدل على ان الاصح في سبب النزول قصة مارية لكن في بعض التفاسير ان العلماء على ان الصحيح في سبب نزول الآية انها في قصة العسل لا في قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح وقال العلامة الطيبي ان قصة العسل رواها البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن عائشة وأما حديث مارية فما وجدته في الكتب المشهورة (قوله فلما أخبرت حفصة عائشة بالحديث الخ) لا يخفى ان قصة العسل لا تناسب اخبار حفصة عائشة بالحديث (قوله لكن المشدد من باب اطلاق

المسبب للسبب الخ) أى اذا قرئ عرف بالتشديد وأريد المجازاة بالتطليق كان من باب اطلاق المسبب للسبب لان الاطلاق سبب للتعريف لانه اذا طلقت الزوجة بسبب ما فعلت عرفت بانه صلى الله عليه وسلم اطلع على ما فعلت واذا قرئ بالتخفيف وأريد المجازاة المذكورة كان من باب اطلاق اسم السبب على المسبب لان معرفته صلى الله عليه وسلم لما فعلته الزوجة كانت سببا للطلاق (قوله فانه أوفق للاعلام المذكور) انما قال أوفق لامكان أن يكون المراد بنبأها معناه الحقيقى ويكون المراد من عرف المجازاة

العليم الخبير) فانه أوفق للاعلام (ان تتوبا الى الله) خطاب لحفصة وعائشة على الالتفات للمبالغة فى المعاتبة (فقد صغت قلوبكما) فقد وجد منكما ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب من مخالصة رسول الله عليه الصلاة والسلام بحب ما يحبه وكراهة ما يكرهه (وان تظاهرا عليه) وان تتظاهرا عليه بما يسوءه وقرأ الكوفيون بالتخفيف (فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين) فلن يعدم من يظاهره من الله والملائكة وصلحاء المؤمنين فان الله ناصره وجبريل رئيس الكروبيين قرينه ومن صلح من المؤمنين أتباعه وأعوانه (والملائكة بعد ذلك ظهير) متظاهرون وتخصيص جبريل لتعظيمه والمراد بالصالح الجنس ولذلك عمم بالاضافة وبقوله بعد ذلك تعظيم لمظاهرة الملائكة من جملة ما ينصره الله تعالى به (عسى ربه ان طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن) على التغليب أو تعميم الخطاب وليس فيه ما يدل على انه لم يطلق حفصة وأن فى النساء خيرا منهن لان تعليق طلاق الكل لا ينافى تطليق واحدة والمعلق بما لم يقع لا يجب وقوعه وقرأ نافع وأبو عمرو يبدله بالتخفيف (مسلمات مؤمنات) مقرات مخلصات أو منقادات مصدقات (قانتات) مصليات أو مواظبات على الطاعات (تائبات) عن الذنوب (عابدات) متعبدات أو متذللات لامر الرسول عليه الصلاة والسلام (سائحات) صائمات سمى الصائم سائحا لانه يسيح بالنهار بلا زاد أو مهاجرات (ثيبات وأبكارا) وسط العاطف بينهما لتنافيهما ولانهما فى حكم صفة واحدة اذ المعنى مشتملات على الثيبات والابكار (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) بترك المعاصى وفعل الطاعات (وأهليكم) بالنصح والتأديب وقرئ وأهلوكم عطفا على واو قوا فيكون أنفسكم أنفس القبيلين على تغليب المخاطبين (نارا وقودها الناس والحجارة) نارا تتقد بهما اتقاد غيرها بالحطب (عليها ملائكة) تلى أمرها وهم الزبانية (غلاظ شداد) غلاظ الاقوال شداد الافعال أو غلاظ الخلق شداد الخلق أقوياء على الافعال الشديدة (لا يعصون الله ما أمرهم) فيما مضى (ويفعلون ما يؤمرون) فيما يستقبل أو لا يمتنعون عن قبول الاوامر والتزامها ويؤدون ما يؤمرون به (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون) أى يقال لهم ذلك عند دخولهم النار والنهى عن الاعتذار لانه لا عذر لهم أو العذر لا ينفعهم (يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا) بالغة فى النصح وهو صفة التائب فانه ينصح نفسه بالتوبة وصفت به على الاسناد المجازى مبالغة أو فى النصاحة وهى الخياطة كأنها تنصح ما خرق الذنب وقرأ أبو بكر بضم النون وهو مصدر بمعنى النصح كالشكر والشكور أو النصاحة كالثبات والثبوت تقديره ذات نصوح أو تنصح نصوحا أو توبوا نصوحا لانفسكم وسئل على رضى الله تعالى عنه عن التوبة فقال يجمعها ستة أشياء على الماضى من الذنوب الندامة وللفرائض الاعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم

(قوله رئيس الكروبيين) قال العلامة الطيبى قال بعضهم فيه ثلاث مبالغات احداها ان كرب أقرب من قرب حين وضع موضع كاد تقول كربت الشمس أن تغرب كقولك كادت الشمس أن تغرب والثانى انه على وزن فعول وهو للمبالغة والثالث زيادة الياء للمبالغة كاحرى (قوله على التغليب أو تعميم الخطاب) أراد ان لفظة أن تفيد عدم طلاق الكل فيتوجه السؤال بأنه صلى الله عليه وسلم طلق حفصة فأجاب أولا بأن يراد على سبيل التغليب بأن غلبت من لم يطلقها على من طلقها وثانيا بأن الخطاب على العموم أى بأن الخطاب مع الكل من حيث الكل وكون طلاق واحدة واقعا لا ينافى تعليق طلاق الكل (قوله والمعلق بما لم يقع لا يجب وقوعه) جواب سؤال آخر وهو ان الجملة الشرطية المذكورة تدل على ان فى الدنيا نساء خيرا منهن فأجاب بأن ابدال أزواج خير منهن على تقدير طلاقهن لا يستلزم حصولهن اذ المقدر لم يقع فلا يجب وقوع ما ترتب عليه لتنافيهما (قوله أى الصفات المذكورة يجتمعن فى ذات واحدة) فكأنهن شئ واحد فلا حاجة الى العطف وأما هاتان الصفتان فمتبايتان فهما شيئان مستقلان فلذا اورد العاطف (قوله ولانهما فى حكم صفة واحدة) أى قدر عليهما صفة واحدة هى مشتملات فلا بد من العطف (قوله فيكون أنفسكم أنفس القبيلين الخ) يعنى اذا قرئ أهلوكم مرفوعا كان الاهل تحت خطاب قوا فتكون الانفس شاملة لأنفس المؤمنين ولانفس الاهلين بتغليب المخاطبين الذين هم المؤمنون على الاهلين الذين هم الغيب

وان تعزم على أن لاتعودوأن تربى نفسك فى طاعةالله كما ربتها فى المعصية (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيآ تكم ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الانهار) ذكر بصيغة الاطماع جريا على عادة الملوك واشعارا بانه تفضل والتوبة غير موجبة وأن العبد ينبغى أن يكون بين خوف ورجاء (يوم لايخزى الله النبى) ظرف ليدخلكم (والذين آمنوا معه) عطف على النبى عليه الصلاة والسلام احمادا لهم وتعريضا لمن ناواهم وقيل مبتدا خبره (نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم) أى على الصراط (يقولون) اذاطفئ نور المنافقين (ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير) وقيل تتفاوت أنوارهم بحسب أعمالهم فيسألون اتمامه تفضلا (ياأيها النبى جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالحجة (واغلظ عليهم) واستعمل الخشونة فيما تجاهدهم به اذابلغ الرفق مداه (ومأواهم جهنم وبئس المصير) جهنم أومأواهم (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط) مثل الله تعالى حالهم فى أنهم يعاقبون بكفرهم ولايحابون بمابينهم وبين النبى عليه الصلاة والسلام والمؤمنين من النسبة بحالهما (كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين) يريد به تعظيم نوح ولوط عليهما السلام (فخانتاهما) بالنفاق (فلم يغنيا عنهما من الله شيأ) فلم يغن النبيان عنهما بحق الزواج شيأ اغناء ما (وقيل) أى لهما عند موتهما أويوم القيامة (ادخلا النار مع الداخلين) مع سائر الداخلين من الكفرة الذين لاوصلة بينهم وبين الانبياء عليهم السلام (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) شبه حالهم فى ان وصلة الكافرين لاتضرهم بحال آسية رضى الله عنها ومنزلتها عند الله مع أنها كانت تحت أعدى أعداء الله (اذقالت) ظرف للمثل المحذوف (رب ابن لى عندك بيتا فى الجنة) قريبا من رحمتك أوفى أعلى درجات المقربين (ونجنى من فرعون وعمله) من نفسه الخبيثة وعمله السيئ (ونجنى من القوم الظالمين) من القبط التابعين له فى الظلم (ومريم ابنت عمران) عطف على امرأة فرعون تسلية للارامل (التى أحصنت فرجها) من الرجال (فنفخنا فيه) فى فرجها وقرئ فيها أى فى مريم أوفى الحملة (من روحنا) من روح خلقناه بلا توسط أصل (وصدقت بكلمات ربها) بصحفه المنزلة أوبما أوحى الى أنبيائه (وكتابه) وما كتب فى اللوح المحفوظ أو جنس الكتب المنزلة وتدل عليه قراءة البصريين وحفص بالجمع وقرئ بكلمة الله وكتابه أى بعيسى عليه السلام والانجيل (وكانت من القانتين) من عداد المواظبين على الطاعة والتذكير للتغليب والاشعار بأن طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من جلتهم أومن نسلهم فتكون من ابتدائية * عن النبى صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثيرولم يكمل من النساء الا أربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة التحريم آتاه الله توبة نصوحا

﴿سورة الملك﴾ (مكية وتسمى الواقية والمنجية لانها تقى قارئها وتنجيه من عذاب القبر وآيها ثلاثون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك الذى بيده الملك) بقبضة قدرته التصرف فى الامور كلها (وهو على كل شئ قدير) على كل مايشاء قدير (الذى خلق الموت والحيوة) قدرهما أوأوجد الحياة وازالها حسبما قدره وقدم الموت لقوله وكنتم أمواتا فأحيا كم ولانه أدعى الى حسن العمل (ليبلوكم) ليعاملكم معاملة المختبر بالتكليف أيها المكلفون (أيكم أحسن عملا) أصوبه وأخلصه وجاء مرفوعا

(قوله اذابلغ الرفق مداه) أى بلغ الرفق منتهاه ولم يفد وجب الغلظ والشدة (قوله ولايحابون الخ) أى لاتقع المحاباة لهم والتجاوز عن ذنوبهم لما بينهم وبين النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من النسبة بحال تبينك الزوجين فانهما لايحابان بسبب النسبة الى زوجها (قوله بحالهما) متعلق بمثل أى مثل حالهم بحالهما (قوله أومن نسلهم) عطف على قوله من عداد المواظبين

﴿سورة الملك﴾

(قوله أوأوجد الحياة فازالها حسبما قدره) ههنا نظر وهو انه اما أن يكون خلق بمعنى أوجد فيكون المعنى أوجد الموت وهو باطل أو يكون بمعنى أزال فيكون المعنى أزال الموت والحياة لانه أوجد الحياة وأزالها ثم ان قوله ازالها لايناسب قوله كنتم أمواتا فأحيا كم لان الموت فيه ليس زوال الحياة (قوله وجاء مرفوعا) أى رفع الى النبى صلى الله عليه وسلم

أحسن عقلا وأورع عن محارم الله تعالى وأسرع في طاعته جملة واقعة موقع المفعول ثاني الفعل البلوى المتضمن معنى العلم وليس هذا من باب التعليق لانه يخل به وقوع الجملة خبرا فلا يعلق الفعل عنها بخلاف ما اذا وقعت موقع المفعولين (وهو العزيز) الغالب الذي لا يعجزه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب منهم (الذي خلق سبع سموات طباقا) مطابقة بعضها فوق بعض مصدر طابقت النعل اذا خصفتها طبقا على طبق وصف به أو طوبقت طباقا أو ذات طباق جمع طبق كجبل وجبال أو طبقة كرحبة ورحاب (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) وقرأ حمزة والكسائي من تفوت ومعناهما واحد كالتعاهد والتعهد وهو الاختلاف وعدم التناسب من الفوت كأن كلا من المتفاوتين فات عنه بعض ما في الآخر والجملة صفة ثانية لسبع وضع فيها خلق الرحمن موضع الضمير للتعظيم والاشعار بانه تعالى يخلق مثل ذلك بقدرته الباهرة رحمة وتفضلا وأن في ابداعها نعما جليلة لا تحصى والخطاب فيها للرسول أو لكل مخاطب وقوله (فارجع البصر هل ترى من فطور) متعلق به على معنى التسبب أي قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة أخرى متأملا فيها لتعاين ما أخبرت به من تناسبها واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها والفطور الشقوق والمراد الخلل من فطره اذا شقه (ثم ارجع البصر كرتين) أي رجعتين أخريين في ارتياد الخلل والمراد بالتثنية التكرير والتكثير كما في لبيك وسعديك ولذلك أجاب الامر بقوله (ينقلب اليك البصر خاسئا) بعيدا عن اصابة المطلوب كأنه طرد عنه طردا بالاصغار (وهو حسير) كليل من طول المعاودة وكثرة المراجعة (ولقد زينا السماء الدنيا) أقرب السموات الى الارض (بمصابيح) بالكواكب المضيئة بالليل اضاءة السرج فيها والتنكير للتعظيم ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب مركوزة في سموات فوقها اذ التزيين باظهارها فيها (وجعلناها رجوما للشياطين) وجعلنا لها فائدة أخرى وهي رجم أعدائكم والرجوم جمع رجم بالفتح وهو مصدر سمي به ما يرجم به بانقضاض الشهب المسببة عنها وقيل معناه وجعلناها رجوما وظنونا لشياطين الانس وهم المنجمون (وأعتدنا لهم عذاب السعير) في الآخرة بعد الاحراق بالشهب في الدنيا (وللذين كفروا بربهم) من الشيطان وغيرهم (عذاب جهنم وبئس المصير) وقرئ بالنصب على ان للذين عطف على لهم وعذاب على عذاب السعير (اذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا) صوتا كصوت الحمير (وهي تفور) تغلي بهم غليان المرجل بما فيه (تكاد تميز من الغيظ) تتفرق غيظا عليهم وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم ويجوز أن يراد غيظ الزبانية (كلما ألقي فيها فوج) جماعة من الكفرة (سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير) يخوفكم هذا العذاب وهو توبيخ وتبكيت (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ ان أنتم الا في ضلال كبير) أي فكذبنا الرسل وأفرطنا في التكذيب حتى نفينا الانزال والارسال رأسا وبالغنا في نسبتهم الى الضلال فالنذير اما بمعنى الجمع لانه فعيل أو مصدر مقدر بمضاف أي أهل انذار أو منعوت به للمبالغة أو الواحد والخطاب له ولأمثاله على التغليب أو اقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل أو على ان المعنى قالت الافواج قد جاء الى كل فوج منا رسول من الله فكذبناهم وضللناهم ويجوز أن يكون الخطاب من كلام الزبانية للكفار على ارادة القول فيكون الضلال ما كانوا عليه في الدنيا أو عقابه الذي يكونون فيه (وقالوا لو كنا نسمع) كلام الرسل فنقبله جملة من غير بحث وتفتيش اعتمادا على ما لاح من صدقهم بالمعجزات (أو نعقل) فنتفكر في حكمه ومعانيه تفكر المستبصرين (ما كنا في أصحاب السعير) في عدادهم ومن جملتهم (فاعترفوا بذنبهم) حين لا ينفعهم والاعتراف اقرار عن

(قوله لانه يخل به وقوع الجملة خبرا الخ) أي يخل بكون هذا من باب التعليق كونه خبر المبتدأ الذي هو المفعول الاول لان شرط التعليق أن يقع الاستفهام داخلا فيما هو قائم مقام المفعولين (قوله وصف به) صفة لقوله مصدر طابقت النعل (قوله ولذلك أجاب الامر بقوله الخ) أي لان المثنى فيه للتكثير والتكرير أجاب الامر بتمام الآية اذ يفهم من قوله تعالى وهو حسير ان التثنية للتكثير اذ لا يحصل الكلال من النظر مرتين (قوله المسببة عنها) اي عن الرجوم فان خلق الشهب شبيه الرجم (قوله أو الواحد) عطف على الجمع (قوله والخطاب له ولأمثاله على التغليب) أي الخطاب في ان أنتم الا في ضلال كبير للنذير المذكور ولأمثاله على تغليب الخطاب (قوله أو اقامة تكذيب الواحد الخ) يعني قال كل فوج قد جاءنا نذير فكذبنا فكأنهم كذبوا كل النذر لان تكذيب الواحد كتكذيب جميع النذر فلذا قالوا ان أنتم الا في ضلال كبير

معرفة والذنب لم يجمع لانه فى الاصل مصدر أو المراد به الكفر (فسحقا لاصحاب السعير) فاسحقهم الله سحقا أى أبعدهم من رحمته والتغليب للايجاز والمبالغة والتعليل وقرأ الكسائى بالتثقيل (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) يخافون عذابه غائبا عنهم لم يعاينوه بعد أو غائبين عنه أو عن أعين الناس أو بالخفى منهم وهو قلوبهم (لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير) تصغر دونه لذائذ الدنيا (وأسروا قولكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور) بالضمائر قبل ان يعبر عنها سرا أو جهرا (ألا يعلم من خلق) ألا يعلم السر والجهر من أوجد الاشياء حسبما قدرته حكمته (وهو اللطيف الخبير) المتوصل علمه الى ما ظهر من خلقه وما بطن أو ألا يعلم الله من خلقه وهو بهذه المثابة والتقييد بهذه الحال يستدعى أن يكون ليعلم مفعول ليفيد روى أن المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم بأشياء فيخبر الله بها رسوله فيقولون أسروا قولكم لئلا يسمع اله محمد فنبه الله على جهلهم (هو الذى جعل لكم الارض ذلولا) لينة يسهل لكم السلوك فيها (فامشوا فى مناكبها) فى جوانبها أو جبالها وهو مثل لفرط التذليل فان منكب البعير ينبو عن أن يطأه الراكب ولا يتذلل له فاذا جعل الارض فى الذل بحيث يمشى فى مناكبها لم يبق شئ لم يتذلل (وكلوا من رزقه) والتمسوا من نعم الله (واليه النشور) المرجع فيسألكم عن شكر ما أنعم عليكم (أأمنتم من فى السماء) يعنى الملائكة الموكلين على تدبير هذا العالم أو الله تعالى على تأويل من فى السماء أمره أو قضاؤه أو على زعم العرب فانهم زعموا أنه تعالى فى السماء وعن ابن كثير وأمنتم بقلب الهمزة الاولى واوا لانضمام ما قبلها وآمنتم بقلب الثانية ألفا وهو قراءة نافع وأبى عمرو ورويس (أن يخسف بكم الارض) فيغيبكم فيها كما فعل بقارون وهو بدل من بدل الاشتمال (فاذا هى تمور) تضطرب والمور التردد فى المجىء والذهاب (أم أمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصبا) ان يمطر عليكم حصباء (فستعلمون كيف نذير) كيف انذارى اذا شاهدتم المنذر به ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ (ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير) انكارى عليهم بانزال العذاب وهو تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد لقومه المشركين (أولم يروا الى الطير فوقهم صافات) باسطات أجنحتهن فى الجو عند طيرانها فانهن اذا بسطنها صففن قوادمها (ويقبضن) ويضممنها اذا ضربن بها جنوبهن وقتا بعد وقت للاستظهار به على التحريك ولذلك عدل به الى صيغة الفعل للتفرقة بين الاصل فى الطيران والطارئ عليه (ما يمسكهن) فى الجو على خلاف الطبع (الا الرحمن) الشامل رحمته كل شئ بان خلقهن على أشكال وخصائص هيأتهن للجرى فى الهواء (انه بكل شئ بصير) يعلم كيف يخلق الغرائب ويدبر العجائب (أمن هذا الذى هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) عديل لقوله أولم يروا على معنى أولم تنظروا فى أمثال هذه الصنائع فلم تعلموا قدرتنا على تعذيبهم بنحو خسف وارسال حاصب أم لكم جند ينصركم من دون الله ان أرسل عليكم عذابه فهو كقوله أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا الا أنه أخرج مخرج الاستفهام عن تعيين من ينصرهم اشعارا بانهم اعتقدوا هذا القسم ومن مبتدأ وهذا خبره والذى بصلته صفته وينصركم وصف لجند محمول على لفظه (ان الكافرون الا فى غرور) لا معتمد لهم (أمن هذا الذى يرزقكم) أم من يشار اليه ويقال

(قوله والتغليب للايجاز والمبالغة والتعليل) توضيحه ان السعير دركة من الدركات السبع لجهنم لكن المقصود ههنا من أصحاب السعير ليس النازلين فى هذه الدركة بل المراد الاشقياء مطلقا فيكون ههنا تغليب أصحاب السعير على غيرهم وهذا التغليب للايجاز اذ لو لم يكن التغليب لاحتيج الى عد أهل الدركات مطلقا لان الحكم المذكور عام لهم فيطول الكلام وللمبالغة لان السعير هو النار الموقدة فيفيد الكلام ان لكل النار الموقدة والتعليل اى تعليل السحق والبعد من الرحمة لان من هو من أصحاب السعير المستحق للخلود فيه استحق البعد من الرحمة (قوله وقرأ الكسائى بالتثقيل) أى بضم حاء سحق (قوله والتقييد بهذه الحال الخ) أى التقييد بها يقتضى أن يكون لقوله تعالى يعلم مفعول مقدر ليفيد هذا التقييد لان علمه تعالى يستفاد من الخلق لان الخالق للشئ لابد أن يكون عالما فلا فائدة لجعل قوله تعالى وهو اللطيف الخبير حالا فوجب تقدير مفعول له مثل أن يقال التقدير ألا يعلم سر من خلق فيكون وهو اللطيف الخبير مفيدا لعلمه بسر من خلق وحالاته الخفية (قوله صففن قوادمها) أى جعلها صفا قال فى الصحاح قوادم الطير مقاديم ريشه وهى عشر فى كل جناح والغرض من قوله فانهن الخ بيان علاقة استعمال الصف للبسط للتفرقة بين الاصل فى الطيران والطارئ عليه فان صيغة فعل المضارع الدال على الحدوث والاستقبال يدل على طرو القبض على الصف (قوله الا انه أخرج مخرج الاستفهام الخ) أى ليس ههنا بحسب الظاهر مقام أن يسأل عن تعيين من ينصرهم بل محل أن يسأل هل لكم ناصر من دون الله من غير تعيين لكنه عدل الى السؤال عن تعيين الناصر للاشعار

هذا

هذا الذي يرزقكم (ان أمسك رزقه) بامساك المطر وسائر الاسباب المحصلة والموصلة له اليكم (بل لجوا) تمادوا (في عتو) عناد (ونفور) شراد عن الحق لتنفر طباعهم عنه (أفمن يمشي مكبا على وجهه أهدى) يقال كببته فأكب وهو من الغرائب كقشع الله السحاب فأقشع والتحقيق أنهما من باب أنفض بمعنى صار ذا كب وذا قشع وليسا مطاوعي كب وقشع بل المطاوع لهما انكب وانقشع ومعنى مكبا أنه يعثر كل ساعة ويخر على وجهه لوعورة طريقه واختلاف أجزائه ولذلك قابله بقوله (أمن يمشي سويا) قائما سالما من العثار (على صراط مستقيم) مستوي الاجزاء والجهة والمراد تمثيل المشرك والموحد بالسالكين والدينين بالمسالكين ولعل الاكتفاء بما في الكب من الدلالة على حال المسالك للاشعار بان ما عليه المشرك لا يستأهل أن يسمى طريقا كمشي المتعسف في مكان متعاد غير مستو وقيل المراد بالمكب الاعمى فانه يتعسف فينكب وبالسوي البصير وقيل من يمشي مكبا هو الذي يحشر على وجهه الى النار ومن يمشي سويا الذي يحشر على قدميه الى الجنة (قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع) لتسمعوا المواعظ (والابصار) لتنظروا صنائعه (والافئدة) لتتفكروا وتعتبروا (قليلا ما تشكرون) باستعمالها فيما خلقت لاجلها (قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون) للجزاء (ويقولون متى هذا الوعد) أي الحشر أو ما وعدوا به من الخسف والحاصب (ان كنتم صادقين) يعنون النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (قل انما العلم) أي علم وقته (عند الله) لا يطلع عليه غيره (وانما أنا نذير مبين) والانذار يكفي فيه العلم بل الظن بوقوع المحذر منه (فلما رأوه) أي الوعد فانه بمعنى الموعود (زلفة) ذا زلفة أي قرب منهم (سيئت وجوه الذين كفروا) بان علتها الكآبة وساءتها رؤية العذاب (وقيل هذا الذي كنتم به تدعون) تطلبون وتستعجلون تفتعلون من الدعاء أو تدعون أن لا بعث فهو من الدعوى (قل أرأيتم ان أهلكني الله) أماتني (ومن معي) من المؤمنين (أو رحمنا) بتأخير آجالنا (فمن يجير الكافرين من عذاب أليم) أي لا ينجيهم أحد من العذاب متنا أو بقينا وهو جواب لقولهم نتربص به ريب المنون (قل هو الرحمن) الذي أدعوكم اليه مولى النعم كلها (آمنا به) للعلم بذلك (وعليه توكلنا) للوثوق عليه والعلم بان غيره بالذات لا يضر ولا ينفع وتقديم الصلة للتخصيص والاشعار به (فستعلمون من هو في ضلال مبين) منا ومنكم وقرأ الكسائي بالياء (قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا) غائرا في الارض بحيث لا تناله الدلاء مصدر وصف به (فمن يأتيكم بماء معين) جار أو ظاهر سهل المأخذ • عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكأنما أحيا ليلة القدر

﴿سورة ن مكية وآيها ثنتان وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ن) من أسماء الحروف وقيل اسم الحوت والمراد به الجنس أو البهموت وهو الذي عليه الارض أو الدواة فان بعض الحيتان يستخرج منه شئ أشد سوادا من النقس يكتب به ويؤيد الاول سكونه وكتبه بصورة الحرف (والقلم) وهو الذي خط اللوح أو الذي يخط به أقسم به تعالى لكثرة فوائده وأخفى ابن عامر والكسائي ويعقوب النون اجراء للواو المنفصل مجرى المتصل فان النون الساكنة تخفى مع حروف الفم اذا اتصلت بها وقد روي ذلك عن نافع وعاصم وقرئت بالفتح والكسر كص (وما يسطرون) وما يكتبون والضمير للقلم بالمعنى الاول على التعظيم أو بالمعنى الثاني على ارادة الجنس واسناد الفعل الى الآلة واجراؤه مجرى أولي العلم لاقامته مقامهم أو لاصحابه أو الحفظة وما مصدرية أو موصولة (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) جواب القسم والمعنى ما أنت بمجنون منعما عليك بالنبوة

بأنهم قرروا ان لهم جندا ينصرهم فلا حاجة الى الاستفهام عنه بل مقام أن يسأل عن تعيين ذلك الجند

﴿سورة ن﴾

(قوله ويؤيد الاول سكونه الخ) يفهم منه ان الاحتمالات الأخر جائزة لكن الاول أولى والمفهوم من كلام الزمخشري ان غير الوجه الاول غير جائز لانه قال وأما قولهم هو الدواة فما أدري أهو وضع لغوي أو شرعي ولا يخلو اذا كان اسما للدواة من أن يكون جنسا أو علما فان كان جنسا فأين الاعراب والتنوين وان كان علما فأين الاعراب

وحصافة الرأى والعامل فى الحال معنى النفى وقيل بمجنون والباء لا تمنع عمله فيما قبله لانها مزيدة وفيه نظر من حيث المعنى (وان لك لاجرا) على الاحتمال والابلاغ (غير ممنون) مقطوع أو ممنون به عليك من الناس فانه تعالى يعطيك بلا توسط (وانك لعلى خلق عظيم) اذ تتحمل من قومك ما لا يتحمل أمثالك وسئلت عائشة رضى الله تعالى عنها عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن ألست تقرأ القرآن قد أفلح المؤمنون (فستبصر ويبصرون بأيكم المفتون) أيكم الذى فتن بالجنون والباء مزيدة أو بأيكم الجنون على أن المفتون مصدر كالمعقول والمجلود أو بأى الفريقين منكم المجنون أبفريق المؤمنين أو بفريق الكافرين أى فى أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) وهم المجانين على الحقيقة (وهو أعلم بالمهتدين) الفائزين بكمال العقل (فلا تطع المكذبين) تهييج للتصميم على معاصاتهم (ودوا لو تدهن) تلاينهم بان تدع نهيهم عن الشرك أو توافقهم فيه أحيانا (فيدهنون) فيلاينونك بترك الطعن والموافقة والفاء للعطف أى ودوا التداهن وتمنوه لكنهم أخروا ادهانهم حتى تدهن أو للسببية أى ودوا لو تدهن فهم يدهنون حينئذ أو ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون طمعا فيه وفى بعض المصاحف فيدهنوا على أنه جواب التمنى (ولا تطع كل حلاف) كثير الحلف فى الحق والباطل (مهين) حقير الرأى من المهانة وهى الحقارة (هماز) عياب (مشاء بنميم) نقال للحديث على وجه السعاية (مناع للخير) يمنع الناس عن الخير من الايمان والايقان والعمل الصالح (معتد) متجاوز فى الظلم (أثيم) كثير الآثام (عتل) جاف غليظ من عتله اذا قاده بعنف وغلظة (بعد ذلك) بعد ما عد من مثالبه (زنيم) دعى مأخوذ من زنمتى الشاة وهما المتدليتان من أذنها وحلقها قيل هو الوليد بن المغيرة ادعاه أبوه بعد ثمانى عشرة من مولده وقيل الاخنس بن شريق أصله من ثقيف وعداده فى زهرة (أن كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين) قال ذلك حينئذ لانه كان متمولا مستظهرا بالبنين من فرط غروره لكن العامل مدلول قال لا نفسه لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ويجوز أن يكون علة للا تطع أى لا تطع من هذه مثالبه لان كان ذا مال وقرأ ابن عامر وحمزة ويعقوب وأبو بكر أأن كان على الاستفهام غير أن ابن عامر جعل الهمزة الثانية بين بين أى ألأن كان ذا مال كذب أو أتطيعه لان كان ذا مال وقرئ ان كان بالكسر على أن شرط الغنى فى النهى عن الطاعة كالتعليل بالفقر فى النهى عن قتل الاولاد أو أن شرطه للمخاطب أى لا تطعه شارطا يساره لانه اذا أطاع للغنى فكأنه شرطه فى الطاعة (سنسمه) بالكى (على الخرطوم) على الانف وقد أصاب أنف الوليد جراحة يوم بدر فبقى أثره وقيل هو عبارة عن أن يذله غاية الاذلال كقولهم جدع أنفه ورغم أنفه لان السمة على الوجه سيما على الانف شين ظاهر أو نسود وجهه يوم القيامة (انا بلوناهم) بلونا أهل مكة شرفها الله تعالى بالقحط (كما بلونا أصحاب الجنة) يريد البستان الذى كان دون صنعاء بفرسخين وكان لرجل صالح وكان ينادى الفقراء وقت الصرام ويترك لهم ما أخطأه المنجل وألقته الريح أو بعد من البساط الذى يبسط تحت النخلة فيجتمع لهم شئ كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الامر فحلفوا ليصرمنها وقت الصباح خفية عن المساكين كما قال (اذ أقسموا ليصرمنها مصبحين) ليقطعنها داخلين فى الصباح (ولا يستثنون) ولا يقولون ان شاء الله وانما سماه استثناء لما فيه من الاخراج غير أن المخرج به خلاف المذكور والمخرج بالاستثناء عينه أو لان معنى لا أخرج ان شاء الله ولا أخرج الا أن يشاء الله واحد أو ولا يستثنون حصة المساكين كما

(قوله والعامل فى الحال معنى النفى) والمعنى انتفى عنك الجنون منعما عليك (قوله وفيه نظر من حيث المعنى) لان المعنى حينئذ ما أنت بمجنون منعما عليك بالنبوة فيفهم ان الجنون فى حال النبوة ينتفى والنفى متوجه الى القيد فيوهم ثبوته فى غير تلك الحال لكن الغرض نفى الجنون مطلقا (قوله أو ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون) الفرق بين هذا المعنى وبين ما تقدم عليه ان هذه السببية باعتبار الوجود الذهنى أى يتصورون ادهانك ويودونه فيصير هذا سببا لادهانهم حتى يترتب عليه ادهانك وأما المعنى الذى تقدم عليه فالسببية فيه باعتبار الوجود الخارجى أى ودوا ادهانك حتى يترتب على ادهانك ادهانهم (قوله على ان شرط الغنى فى النهى عن الطاعة) النهى عن الطاعة بشرط الغنى للدلالة على انها ينتهى عنها عند الفقر أولى لانه لا يحتاج الى النهى لان طاعة الفقير لو وجدت كان فى النادر وفى حكم المعدوم (قوله والمخرج بالاستثناء عينه) فان قلت ليس المخرج بالاستثناء عين المذكور لان زيدا فى مثل قولك جاء القوم الا زيدا وهو المستثنى غير المذكور الذى هو القوم قلنا القوم عبارة عن زيد وعمرو وغيرهما فاذا قيل جاء القوم الا زيدا فكأنه قيل جاء زيد وعمرو وغيرهما فزيد مذكور وفيه نظر فتأمل والاولى أن يقال ان المستثنى منه كالقوم مثلا شامل للمستثنى الذى هو زيد مثلا

كان

كان يخرج أبوهم (فطاف عليها) على الجنة (طائف) بلاء طائف (من ربك) مبتدأ منه (وهم نائمون فأصبحت كالصريم) كالبستان الذي صرم ثماره بحيث لم يبق فيه شيء فعيل بمعنى مفعول أو كالليل باحتراقها واسودادها أو كالنهار بابيضاضها من فرط اليبس سميا بالصريم لأن كلا منهما ينصرم عن صاحبه أو كالرمال (فتنادوا مصبحين أن اغدوا على حرثكم) أن اخرجوا أو بأن اخرجوا اليه غدوة وتعدية الفعل بعلى اما لتضمنه معنى الاقبال أو لتشبيه الغدو للصرام بغدو العدو المتضمن لمعنى الاستيلاء (ان كنتم صارمين) قاطعين له (فانطلقوا وهم يتخافتون) يتشاورون فيما بينهم وخفي وخفت وخفد بمعنى الكتم ومنه الخفدود للخفاش (أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) أن مفسرة وقرئ بطرحها على اضمار القول والمراد بنهي المسكين عن الدخول المبالغة في النهي عن تمكينه من الدخول كقولهم لا أرينك ههنا (وغدوا على حرد قادرين) وغدوا قادرين على نكد لا غير من حاردت السنة اذا لم يكن فيها مطر وحاردت الابل اذا منعت درها والمعنى أنهم عزموا أن يتنكدوا على المساكين فتنكد عليهم بحيث لا يقدرون الا على النكد أو غدوا حاصلين على النكد والحرمان مكان كونهم قادرين على الانتفاع وقيل الحرد بمعنى الحرد وقد قرئ به أي لم يقدروا الا على حنق بعضهم لبعض كقوله يتلاومون وقيل الحرد القصد والسرعة قال

أقبل سيل جاء من أمر الله * يحرد حرد الجنة المغله

أي غدوا قاصدين الى جنتهم بسرعة قادرين عند أنفسهم على صرامها وقيل علم للجنة (فلما رأوها) أول ما رأوها (قالوا انا لضالون) طريق جنتنا وما هي بها (بل نحن) أي بعد ما تأملوا وعرفوا انها هي قالوا بل نحن (محرومون) حرمنا خيرها لجنايتنا على أنفسنا (قال أوسطهم) رأيا أو سنا (ألم أقل لكم لولا تسبحون) لولا تذكرونه وتتوبون اليه من خبث نيتكم وقد قاله حينما عزموا على ذلك ويدل على هذا المعنى (قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين) أي لولا تستثنون فسمي الاستثناء تسبيحا لتشاركهما في التعظيم أو لانه تنزيه عن أن يجري في ملكه ما لا يريده (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا فان منهم من أشار بذلك ومنهم من استصوبه ومنهم من سكت راضيا ومنهم من أنكره (قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين) متجاوزين حدود الله تعالى (عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها) ببركة التوبة والاعتراف بالخطيئة وقد روى انهم أبدلوا خيرا منها وقرئ يبدلنا بالتخفيف (انا الى ربنا راغبون) راجون العفو طالبون الخير والى لانتهاء الرغبة أو لتضمنها معنى الرجوع (كذلك العذاب) مثل ذلك العذاب الذي بلوناهم به أهل مكة وأصحاب الجنة العذاب في الدنيا (ولعذاب الآخرة أكبر) أعظم منه (لو كانوا يعلمون) لاحترزوا عما يؤديهم الى العذاب (ان للمتقين عند ربهم) أي في الآخرة أو في جوار القدس (جنات النعيم) جنات ليس فيها الا التنعم الخالص (أفنجعل المسلمين كالمجرمين) انكار لقول الكفرة فانهم كانوا يقولون ان صح أنا نبعث كما يزعم محمد ومن معه لم يفضلونا بل نكون أحسن حالا منهم كما نحن عليه في الدنيا (ما لكم كيف تحكمون) التفات فيه تعجب من حكمهم واستبعاد له واشعار بأنه صادر من اختلال فكر واعوجاج رأي (أم لكم كتاب) من السماء (فيه تدرسون) تقرؤن (ان لكم فيه لما تخيرون) ان لكم ما تختارونه وتشتهونه وأصله أن لكم بالفتح لانه المدروس فلما جيء باللام كسرت ويجوز أن يكون حكاية للمدروس أو استئنافا وتخير الشيء واختاره أخذ خيره (أم لكم أيمان علينا) عهود مؤكدة بالايمان (بالغة) متناهية في التوكيد وقرئت بالنصب على الحال والعامل فيها أحد الظرفين (الى يوم القيامة) متعلق بالمقدر في لكم أي ثابتة لكم علينا الى يوم القيامة لا نخرج عن عهدتها حتى نحكمكم في ذلك اليوم أو ببالغة أي أيمان تبلغ ذلك اليوم

بخلاف الاستثناء الذي هو ان شاء الله فان المستثنى به خلاف المذكور فان قولك فعلت ذلك ان شاء الله يفيد احتمال عدم الفعل عند عدم المشيئة (قوله وقيل علم للجنة) أي الحرد علم لها (قوله فان منهم من أشار بذلك الخ) أي منهم من أشار الى حرمان المساكين ومنهم من يستصوبه (قوله أحد الظرفين) أي لكم وعلينا.

(قوله على نفي جميع ما يمكن أن يتشبثوا به) فنفي الاستحقاق هو المفهوم من قوله تعالى أفنجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون ونفي الوعد هو المفهوم من قوله تعالى أم لكم كتاب فيه تدرسون ونفي التقليد مفهوم من قوله أم لهم شركاء وقوله من عقل المراد منه حكم العقل وقوله اونقل يدل عليه أى يدل على حكم العقل ويؤيده قوله لاستحقاق علة للتشبث أى بما يمكن أن يتشبثوا بأن حالهم في الآخرة كحال المؤمنين لانهم مستحقون للنعم كما انهم ينعمون في الدنيا أو لان الله وعدهم به أو لانهم مقلدون للعقلاء فيما قالوا (قوله توبيخا على تركهم السجود) أى ليس الامر بالسجود التكليف والتعبد اذ ليس الوقت وقته بل المراد التوبيخ (قوله من احوال العلل فيه) أى من الوهاء فيه أى في التعبد بالسجود (قوله وحسن تذكير الفعل للفصل) أى حسن تذكير تداركه مع كون فاعله مؤنثا لكون ضمير المفعول فاصلا بينهما (قوله بمعنى لولا ان كان يقال فيه تتداركه) يعني لولا ان كان في زمان كونه في بطن الحوت صح أن يقال في شأنه تتداركه بعد ذلك نعمة من ربه (قوله وهو حال يعتمد عليها الجواب) يعني جواب لولا يجب أن يكون منفيا غير موجود لكن النبذ موجود فالاعتماد في الجواب على قوله تعالى وهو مذموم اذ الذم ليس بموجود ويمكن أن يقال انه يعتمد عليها جواب لولا وهو قوله تعالى لنبذ بالعراء اذ قوله تعالى لولا أن تداركه نعمة من ربه دال على ان جوابه الطرد من الرحمة فلم يكن في الجواب لنبذ بالعراء اذ هو لا يدل بمجرده على الطرد فالاعتماد في جواب لولا على هذا الحال (قوله وفيه دليل على خلق الافعال) أى في قوله تعالى فجعله من الصالحين دليل على انه تعالى خالق الافعال أى أفعال العباد لانه صريح في ان صلاح العبد أى

(ان لكم لما تحكمون) جواب القسم لان معنى أم لكم أيمان علينا أم أقسمنا لكم (سلهم أيهم بذلك زعيم) بذلك الحكم قائم يدعيه ويصححه (أم لهم شركاء) يشاركونهم في هذا القول (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) في دعواهم اذ لا أقل من التقليد وقد نبه سبحانه وتعالى في هذه الآيات على نفي جميع ما يمكن أن يتشبثوا به من عقل أو نقل يدل عليه لاستحقاق أو وعد أو محض تقليد على الترتيب تنبيها على مراتب النظر وتزييفا لما لا سند له وقيل المعنى أم لهم شركاء يعني الاصنام يجعلونهم مثل المؤمنين في الآخرة كأنه لما نفى أن تكون التسوية من الله تعالى نفى بهذا أن تكون مما يشاركون الله به (يوم يكشف عن ساق) يوم يشتد الامر ويصعب الخطب وكشف الساق مثل في ذلك وأصله تشمير المخدرات عن سوقهن في الهرب قال حاتم

أخو الحرب ان عضت به الحرب عضها ❁ وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا

أو يوم يكشف عن أصل الامر وحقيقته بحيث يصير عيانا مستعار من ساق الشجر وساق الانسان وتنكيره للتهويل أو للتعظيم وقرئ تكشف وتكشف بالتاء على بناء الفاعل أو المفعول والفعل للساعة أو الحال (ويدعون الى السجود) توبيخا على تركهم السجود ان كان اليوم يوم القيامة أو يدعون الى الصلوات لاوقاتها ان كان وقت النزع (فلا يستطيعون) لذهاب وقته أو زوال القدرة عليه (خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة) تلحقهم ذلة (وقد كانوا يدعون الى السجود) في الدنيا أو زمان الصحة (وهم سالمون) متمكنون منه مزاحو العلل فيه (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) كله الى فاني أكفيكه (سنستدرجهم) سندنيهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعمة (من حيث لا يعلمون) أنه استدراج وهو الانعام عليهم لانهم حسبوه تفضيلا لهم على المؤمنين (وأملي لهم) وأمهلهم (ان كيدي متين) لا يدفع بشيء وانما سمي انعامه استدراجا بالكيد لانه في صورته (أم تسألهم أجرا) على الارشاد (فهم من مغرم) من غرامة (مثقلون) بحملها فيعرضون عنك (أم عندهم الغيب) اللوح أو المغيبات (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به ويستغنون به عن علمك (فاصبر لحكم ربك) وهو امهالهم وتأخير نصرتك عليهم (ولا تكن كصاحب الحوت) يونس عليه السلام (اذ نادى) في بطن الحوت (وهو مكظوم) مملوء غيظا من الضجرة فتبتلى ببلائه (لولا أن تداركه نعمة من ربه) يعني التوفيق للتوبة وقبولها وحسن تذكير الفعل للفصل وقرئ تداركته وتداركه أى تتداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فيه تتداركه (لنبذ بالعراء) بالارض الخالية عن الاشجار (وهو مذموم) مليم مطرود عن الرحمة والكرامة وهو حال يعتمد عليها الجواب لانها المنفية دون النبذ (فاجتباه ربه) بان رد الوحي اليه أو استنبأه ان صح انه لم يكن نبيا قبل هذه الواقعة (فجعله من الصالحين) من الكاملين في الصلاح بان عصمه من أن يفعل ما تركه أولى وفيه دليل على خلق الافعال والآية نزلت حين هم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو على ثقيف وقيل بأحد حين حل به ما حل فاراد أن يدعو على المنهزمين (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم) ان هي المخففة واللام دليلها والمعنى انهم لشدة عداوتهم ينظرون

اليك

اليك شزرا بحيث يكادون يزلون قدمك أو يهلكونك من قولهم نظر الى نظرا يكاد يصرعني أى لو أمكنه بنظره الصرع لفعله أو انهم يكادون يصيبونك بالعين اذ روى أنه كان في بني أسد عيانون فاراد بعضهم أن يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وفي الحديث ان العين لتدخل الرجل القبر والجمل القدر ولعله يكون من خصائص بعض النفوس وقرأ نافع ليزلقونك من زلقته فزلق كحزنته فحزن وقرئ ليزهقونك أى ليهلكونك (لما سمعوا الذكر) أى القرآن أى ينبعث عند سماعه بغضهم وحسدهم (ويقولون انه لمجنون) حيرة في أمره وتنفيرا عنه (وما هو الا ذكر للعالمين) لما جننوه لاجل القرآن بين أنه ذكر عام لا يدركه ولا يتعاطاه الا من كان أكمل الناس عقلا وأميزهم رأيا * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القلم أعطاه الله ثواب الذين حسن الله أخلاقهم

﴿سورة الحاقة مكية وآيها اثنتان وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحاقة) أى الساعة أو الحالة التي يحق وقوعها أو التي تحق فيها الامور أى تعرف حقيقتها أو تقع فيها حواق الامور من الحساب والجزاء على الاسناد المجازى وهي مبتدأ خبرها (ما الحاقة) وأصله ما هي أى أى شئ هي على التعظيم لشأنها والتهويل لها فوضع الظاهر موضع الضمير لانه أهول لها (وما أدراك ما الحاقة) وأى شئ أعلمك ما هي أى أنك لا تعلم كنهها فانها أعظم من أن تبلغها دراية أحد وما مبتدأ وادراك خبره (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) بالحالة التي تقرع الناس بالافزاع والاجرام بالانفطار والانتشار وانما وضعت موضع ضمير الحاقة زيادة في وصف شدتها (فأما ثمود فاهلكوا بالطاغية) بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة وهي الصيحة أو الرجفة لتكذيبهم بالقارعة أو بسبب طغيانهم بالتكذيب وغيره على انها مصدر كالعاقبة وهو لا يطابق قوله (وأما عاد فاهلكوا بريح صرصر) أى شديدة الصوت أو البرد من الصر أو الصر (عاتية) شديدة العصف كانها عتت على خزانها فلم يستطيعوا ضبطها أو على عاد فلم يقدروا على ردها (سخرها عليهم) سلطها عليهم بقدرته وهو استئناف أو صفة جئ به لنفي ما يتوهم من انها كانت من اتصالات فلكية اذ لو كانت لكان هو المقدر لها والمسبب (سبع ليال وثمانية أيام حسوما) متتابعات جمع حاسم من حسمت الدابة اذا تابعت بين كيها أو نحسات حسمت كل خير واستأصلته أو قاطعات قطعت دابرهم ويجوز أن يكون مصدرا منتصبا على العلة بمعنى قطعا أو المصدر لفعله المقدر حالا أى تحسمهم حسوما ويؤيده القراءة بالفتح وهي كانت أيام العجوز من صبيحة أربعاء الى غروب الاربعاء الآخر وانما سميت عجوزا لانها عجز الشتاء أو لان عجوزا من عاد توارت في سرب فانتزعتها الريح في الثامن فاهلكتها (فترى القوم) ان كنت حاضرهم (فيها) في مهابها أو في الليالي والايام (صرعى) موتى جمع صريع (كأنهم أعجاز نخل) أصول نخل (خاوية) متآكلة الاجواف (فهل ترى لهم من باقية) من بقية أو نفس باقية أو بقاء (وجاء فرعون ومن قبله) ومن تقدمه وقرأ البصريان والكسائي ومن قبله أى ومن عنده من أتباعه ويدل عليه انه قرئ ومن معه (والمؤتفكات) قرى قوم لوط والمراد أهلها (بالخاطئة) بالخطأ أو بالفعلة أو الافعال ذات الخطأ (فعصوا رسول ربهم) أى فعصت كل أمة رسولها (فأخذهم أخذة رابية) زائدة في الشدة زيادة أعمالهم في القبح (انا لما طغى الماء) جاوز حده المعتاد أو طغى على خزانه وذلك في الطوفان وهو يؤيد من قبله (حملناكم) أى آباءكم وأنتم في أصلابهم (في الجارية) في سفينة نوح عليه الصلاة والسلام (لنجعلها لكم) لنجعل الفعلة وهي انجاء المؤمنين واغراق الكافرين (تذكرة)

عمله الصالح بخلقه تعالى

﴿سورة الحاقة﴾

عبرة ودلالة على قدرة الصانع وحكمته وكمال قهره ورحمته (وتعيها) وتحفظها وعن ابن كثير تعيها بسكون العين تشبيها بكتف والوعي أن تحفظ الشيء في نفسك والإيعاء أن تحفظه في غيرك (أذن واعية) من شأنها أن تحفظ ما يجب حفظه بتذكره واشاعته والتفكر فيه والعمل بموجبه والتنكير للدلالة على قلتها وأن من هذا شأنه مع قلته تسبب لانجاء الجم الغفير وادامة نسلهم وقرأ نافع أذن بالتخفيف (فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة) لما بالغ في تهويل القيامة وذكر مآل المكذبين بها تفخيما لشأنها وتنبيها على مكانها عاد الى شرحها وانما حسن اسناد الفعل الى المصدر لتقييده وحسن تذكيره للفصل وقرئ نفخة بالنصب على اسناد الفعل الى الجار والمجرور والمراد بها النفخة الاولى التي عندها خراب العالم (وحملت الارض والجبال) رفعت من أماكنها بمجرد القدرة الكاملة أو بتوسط زلزلة أو ريح عاصفة (فدكتا دكة واحدة) فضربت الجملتان بعضها ببعض ضربة واحدة فيصير الكل هباء أو فبسطتا بسطة واحدة فصارتا أرضا لا عوج فيها ولا أمتا لان الدك سبب للتسوية ولذلك قيل ناقة دكاء للتي لا سنام لها وأرض دكاء للمتسعة المستوية (فيومئذ) فحينئذ (وقعت الواقعة) قامت القيامة (وانشقت السماء) لنزول الملائكة (فهي يومئذ واهية) ضعيفة مسترخية (والملك) والجنس المتعارف بالملك (على أرجائها) جوانبها جمع رجا بالقصر ولعله تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان وانضواء أهلها الى أطرافها وحواليها وان كان على ظاهره فلعل هلاك الملائكة اثر ذلك (ويحمل عرش ربك فوقهم) فوق الملائكة الذين هم على الارجاء أو فوق الثمانية لانها في نية التقديم (يومئذ ثمانية) ثمانية أملاك لما روي مرفوعا أنهم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أمدهم الله بأربعة آخرين وقيل ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله ولعله أيضا تمثيل لعظمته بما يشاهد من أحوال السلاطين يوم خروجهم على الناس للقضاء العام وعلى هذا قال (يومئذ تعرضون) تشبيها للمحاسبة بعرض السلطان العسكر لتعرف أحوالهم وهذا وان كان بعد النفخة الثانية لكن لما كان اليوم اسما لزمان متسع تقع فيه النفختان والصعقة والنشور والحساب وادخال أهل الجنة الجنة وأهل النار النار صح جعله ظرفا للكل (لا تخفى منكم خافية) سريرة على الله تعالى حتى يكون العرض للاطلاع عليها وانما المراد منه افشاء الحال والمبالغة في العدل أو على الناس كما قال الله تعالى يوم تبلى السرائر وقرأ حمزة والكسائي بالياء للفصل (فأما من أوتي كتابه بيمينه) تفصيل للعرض (فيقول) تبجحا (هاؤم اقرؤا كتابيه) هاء اسم لخذ وفيه لغات أجودها ها يا رجل وهاء يا امرأة وهاؤما يا رجلان أو امرأتان وهاؤم يا رجال وهاؤن يا نسوة ومفعوله محذوف وكتابيه مفعول اقرؤا لانه أقرب العاملين ولانه لو كان مفعول هاؤم لقيل اقرؤه اذ الاولى اضماره حيث أمكن والهاء فيه وفي حسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت في الوقف وتسقط في الوصل واستحب الوقف لثباتها في الامام ولذلك قرئ باثباتها في الوصل (اني ظننت أني ملاق حسابيه) أي علمت ولعله عبر عنه بالظن اشعارا بأنه لا يقدح في الاعتقاد ما يهجس في النفس من الخطرات التي لا تنفك عنها العلوم النظرية غالبا (فهو في عيشة راضية) ذات رضا على النسبة بالصيغة أو جعل الفعل لها مجازا وذلك لكونها صافية عن الشوائب دائمة مقرونة بالتعظيم (في جنة عالية) مرتفعة المكان لانها في السماء أو الدرجات أو الابنية والاشجار (قطوفها) جمع قطف وهو ما يجتنى بسرعة والقطف بالفتح المصدر (دانية) يتناولها القاعد (كلوا واشربوا) باضمار القول وجمع الضمير للمعنى (هنيئا) أكلا وشربا

(قوله والتنكير للدلالة على قلتها وان من هذا شأنه الخ) أما دلالته على القلة فلافادته الوحدة وأما ان من هذا شأنه أي شأنه الوعي للأمر المذكور فباعتبار ان الوعي المذكور لا بد له من فائدة هي انذاره للخلائق بمثل القصة المذكورة حتى يحترزوا عما يوجب الفعلة التي هي اغراق الكافرين وبقاء المؤمنين والاحتراز عن موجب لانجاء الجم الغفير وبقاء نسلهم (قوله وانما حسن اسناد الفعل الى المصدر لتقييده) أي لتقييده بالصفة وهي واحدة (قوله ولعله تمثيل لخراب السماء الخ) أي ليس الغرض من الكلام ما هو ظاهره بل المراد مجرد خراب السماء فلا ينافي موت الملائكة حال خراب السماء وأما اذا كان الكلام محمولا على ظاهره فيفيد ان الملائكة أحياء قائمون على أرجائها فيكون هلاك الملائكة بعد ذلك (قوله اشعار بأنه لا يقدح في الاعتقاد الخ) أي لما عبر عن العلم بالظن أشعر ظاهرا بأنه يكفي الظن في اعتقاد القيامة واذا كان كذلك لا يقدح في الاعتقاد ما يهجس في النفس من الخطرات التي لا تنفك عنها العلوم النظرية غالبا لان تلك الهواجس لا تخرج العلم عن كونه علما فتأمل (قوله ذات رضى على النسبة بالصيغة) أي المراد من الراضية ليس معنى اسم الفاعل فيكون الرضى قائما بالعيشة بل المراد من الصيغة النسبة فالمراد من الراضية ماله نسبة الى الرضا كما يقال لابن وتامر أي ذو لبن وتمر

وشربا هنيأ أو هنئتم هنيأ (بما أسلفتم) بما قدمتم من الاعمال الصالحة (فى الايام الخالية) الماضية من أيام الدنيا (وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول) لما يرى من قبح العمل وسوء العاقبة (ياليتنى لم أوت كتابيه ولم أدر ما حسابيه ياليتها) ياليت الموتة التى متها (كانت القاضية) القاطعة لامرى فلم أبعث بعدها أو ياليت هذه الحالة كانت الموتة التى قضت على لأنه صادفها أمر من الموت فتمناه عندها أو ياليت حياة الدنيا كانت الموتة ولم أخلق فيها حيا (ما أغنى عنى ماليه) مالى من المال والتبع ومانى والمفعول محذوف أو استفهام انكار مفعول لاغنى (هلك عنى سلطانيه) ملكى وتسلطى على الناس أو حجتى التى كنت أحتج بها فى الدنيا وقرأ حمزة عنى مالى عنى سلطانى بحذف الهاء من فى الوصل والباقون باثباتها فى الحالين (خذوه) يقوله الله تعالى لخزنة النار (فغلوه ثم الجحيم صلوه) ثم لاتصلوه الا الجحيم وهى النار العظمى لانه كان يتعظم على الناس (ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا) أى طويلة (فاسلكوه) فأدخلوه فيها بأن تلفوها على جسده وهو فيما بينها مرهق لايقدر على حركة وتقديم السلسلة كتقديم الجحيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر أنواع مايعذب به وثم لتفاوت ما بينها فى الشدة (انه كان لايؤمن بالله العظيم) تعليل على طريقة الاستئناف للمبالغة وذكر العظيم للاشعار بأنه هو المستحق للعظمة فمن تعظم فيها استوجب ذلك (ولايحض على طعام المسكين) ولايحث على بذل طعامه أو على اطعامه فضلا عن أن يبذل من ماله ويجوز أن يكون ذكر الحض للاشعار بان تارك الحض بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل وفيه دليل على تكليف الكفار بالفروع ولعل تخصيص الامرين بالذكر لان أقبح العقائد الكفر بالله تعالى وأشنع الرذائل البخل وقسوة القلب (فليس له اليوم ههنا حميم) قريب يحميه (ولا طعام الا من غسلين) غسالة أهل النار وصديدهم فعلين من الغسل (لايأكله الا الخاطئون) أصحاب الخطايا من خطىء الرجل اذا تعمد الذنب لامن الخطأ المضاد للصواب وقرىء الخاطيون بقلب الهمزة ياء والخاطون بطرحها (فلا أقسم) لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق بالقسم أو فأقسم ولامزيدة أو فلا رد لانكارهم البعث وأقسم مستأنف (بما تبصرون ومالاتبصرون) بالمشاهدات والمغيبات وذلك يتناول الخالق والمخلوقات بأسرها (انه) ان القرآن (لقول رسول) يبلغه عن الله تعالى فان الرسول لايقول عن نفسه (كريم) على الله تعالى وهو محمد أو جبريل عليهما الصلاة والسلام (وماهو بقول شاعر) كما تزعمون تارة (قليلا ماتؤمنون) تصدقون لما ظهر لكم صدقه تصديقا قليلا لفرط عنادكم (ولا بقول كاهن) كما تدعون أخرى (قليلا ماتذكرون) تذكرون تذكرا قليلا فلذلك يلتبس الامر عليكم وذكر الايمان مع نفى الشاعر والتذكر مع نفى الكاهنية لان عدم مشابهة القرآن للشعر أمر بين لاينكره الامعاند بخلاف مباينته للكهانة فانها تتوقف على تذكر أحوال الرسول ومعانى القرآن المنافية لطريقة الكهنة ومعانى أقوالهم وقرأ ابن كثير ويعقوب بالياء فيهما (تنزيل) هو تنزيل (من رب العالمين) نزله على لسان جبريل عليه السلام (ولو تقول علينا بعض الاقاويل) سمى الافتراء تقولا لانه قول متكلف والاقوال المفتراة أقاويل تحقيرا لها كانه جمع أفعولة من القول كالاضاحيك (لأخذنا منه باليمين) بيمينه (ثم لقطعنا منه الوتين) أى نياط قلبه بضرب عنقه وهو تصوير لاهلاكه بأفظع مايفعله الملوك بمن يغضبون عليه وهو أن يأخذ القتال بيمينه ويكفحه بالسيف ويضرب به جيده وقيل اليمين بمعنى القوة (فما منكم من أحد عنه) عن القتل أو المقتول (حاجزين) دافعين وصف لاحد فانه عام والخطاب للناس (وانه) وان القرآن (لتذكرة للمتقين) لانهم المنتفعون به (وانا لنعلم أن منكم

(قوله أو ياليت حياة الدنيا كانت الموتة) فالمراد من القاضية الموت وانما سمى بها لانه القاطع للحياة (قوله والمفعول محذوف أو استفهام انكار الخ) أى ما نافية فيكون المعنى مادفع مالى ونفى شيأ من عذاب القبر أو الاستفهامية فيكون فاعل أغنى ضميرا مستترا راجعا الى ما وما لى مفعولا (قوله فمن تعظم فيها) أى فى الدنيا (قوله والاقوال المفتراة أقاويل تحقيرا لها الخ) نقل الطيبى عن صاحب الانتصاب هو معنى غريب عن قياس التصريف ويحتمل أن يكون الاقاويل جمعا كالاناعيم جمع أقوال وأنعام

مكذبين) فنجازيهم على تكذيبهم (وانه لحسرة على الكافرين) اذا رأوا ثواب المؤمنين به (وانه لحق اليقين) لليقين الذى لاريب فيه (فسبح باسم ربك العظيم) فسبح الله بذكر اسمه العظيم تنزيها له عن الرضا بالتقول عليه وشكرا على ما أوحى اليك * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله تعالى حسابا يسيرا

﴿سورة المعارج مكية وآيها أربع وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سأل سائل بعذاب واقع) أى دعا داع به بمعنى استدعاه ولذلك عدى الفعل بالباء والسائل هو النضر ابن الحرث فانه قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية أو أبو جهل فانه قال فأسقط علينا كسفا من السماء سأله استهزاء أو الرسول عليه الصلاة والسلام استعجل بعذابهم وقرأ نافع وابن عامر سال وهو اما من السؤال على لغة قريش قال

سالت هذيل رسول الله فاحشة * ضلت هذيل بما سالت ولم تصب

أو من السيلان ويؤيده انه قرئ سال سيل على ان السيل مصدر بمعنى السائل كالغور والمعنى سال وادبعذاب ومضى الفعل لتحقق وقوعه اما فى الدنيا وهو قتل بدر أو فى الآخرة وهو عذاب النار (للكافرين) صفة أخرى لعذاب أو صلة لواقع وان صح أن السؤال كان عمن يقع به العذاب كان جوابا والباء على هذا لتضمن سأل معنى اهتم (ليس له دافع) يرده (من الله) من جهته لتعلق ارادته (ذى المعارج) ذى المصاعد وهى الدرجات التى يصعد فيها الكلم الطيب والعمل الصالح أو يترقى فيها المؤمنون فى سلوكهم أو فى دار ثوابهم أو مراتب الملائكة أو فى السموات فان الملائكة يعرجون فيها (تعرج الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج وبعد مداها على التمثيل والتخييل والمعنى انها بحيث لو قدر قطعها فى زمان لكان فى زمان يقدر بخمسين ألف سنة من سنى الدنيا وقيل معناه تعرج الملائكة والروح الى عرشه فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة من حيث انهم يقطعون فيه ما يقطع الانسان فيها لو فرض لأن ما بين أسفل العالم وأعلى شرفات العرش مسيرة خمسين ألف سنة لان ما بين مركز الارض ومقعر السماء الدنيا على ما قيل مسيرة خمسمائة عام وثخن كل واحدة من السموات السبع والكرسى والعرش كذلك وحيث قال فى يوم كان مقداره ألف سنة يريد به زمان عروجهم من الارض الى محدب السماء الدنيا وقيل فى يوم متعلق بواقع أو سال اذا جعل من السيلان والمراد به يوم القيامة واستطالته اما لشدته على الكفار أو لكثرة ما فيه من الحالات والمحاسبات أو لانه على الحقيقة كذلك والروح جبريل عليه السلام وافراده لفضله أو خلق أعظم من الملائكة (فاصبر صبرا جميلا) لا يشوبه استعجال واضطراب قلب وهو متعلق بسأل لان السؤال كان عن استهزاء أو تعنت وذلك مما يضجره أو عن تضجر واستبطاء للنصر أو بسال لان المعنى قرب وقوع العذاب فاصبر فقد شارفت الانتقام (انهم يرونه) الضمير للعذاب أو يوم القيامة (بعيدا) من الامكان (ونراه قريبا) منه أو من الوقوع (يوم تكون السماء كالمهل) ظرف لقريبا أى يمكن يوم تكون أو لمضمر دل عليه واقع أو بدل من فى يوم ان علق به والمهل المذاب فى مهل كالفلزات أو دردى الزيت (وتكون الجبال كالعهن) كالصوف المصبوغ ألوانا لان الجبال مختلفة الالوان فاذا بست وطيرت فى الجو أشبهت العهن المنفوش اذا طيرته الريح (ولا يسأل حميم حميما) ولا يسأل قريب قريبا عن حاله وعن ابن كثير ولا يسئل على بناء المفعول أى لا يطلب من حميم حميم أو لا يسأل منه حاله (يبصرونهم)

﴿سورة سأل﴾

(قوله والمعنى انها بحيث لو قدر قطعها فى زمان الخ) أى لو قدر قطعها بالحركة الجسمانية لكان فى الزمان المذكور (قوله لان ما بين أسفل العالم الخ) يعنى معنى التقدير بالزمان المذكور ما ذكر وليس التقدير به من حيث ان ما بين أسفل العالم وأعلى شرفات العرش مسيرة خمسين ألف سنة لانه خطأ لان ما بين مركز الارض الخ وهذا الحساب يقتضى أن يكون من مركز العالم الى محيط العرش خمسة آلاف سنة واعلم ان فى بعض النسخ وقع موضع لان المشتمل على لا النافية وان المشبهة بالفعل لا لان المشتمل على لام التعليل والحروف المشبهة وهو خطأ والصواب الاول

استئناف أو حال تدل على ان المانع من هذا السؤال هو التشاغل دون الخفاء أو ما يغنى عنه من مشاهدة الحال كبياض الوجه وسواده وجمع الضميرين لعموم الحميم (يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه وصاحبته وأخيه) حال من أحد الضميرين أو استئناف يدل على أن اشتغال كل مجرم بنفسه بحيث يتمنى أن يفتدى بأقرب الناس اليه وأعلقهم بقلبه فضلا أن يهتم بحاله ويسال عنها وقرأ نافع والكسائى بفتح ميم يومئذ وقرئ بتنوين عذاب ونصب يومئذ به لانه بمعنى تعذيب (وفصيلته) وعشيرته الذين فصل عنهم (التى تؤويه) تضمه فى النسب أو عند الشدائد (ومن فى الارض جميعا) من الثقلين أو الخلائق (ثم ينجيه) عطف على يفتدى أى ثم لو ينجيه الافتداء وثم للاستبعاد (كلا) ردع للمجرم عن الودادة ودلالة على أن الافتداء لا ينجيه (انها) الضمير للنار أو مبهم يفسره (لظى) وهو خبر أو بدل أو للقصة ولظى مبتدأ خبره (نزاعة للشوى) وهو اللهب الخالص وقيل علم للنار منقول من اللظى بمعنى اللهب وقرأ حفص عن عاصم نزاعة بالنصب على الاختصاص أو الحال المؤكدة أو المنتقلة على أن لظى بمعنى متلظية والشوى الاطراف أو جمع شواة وهى جلدة الرأس (تدعو) تجذب وتحضر كقول ذى الرمة ❊ تدعو أنفه الريب ❊ مجاز عن جذبها واحضارها لمن فرعنها وقيل تدعو زبانيتها وقيل تدعو تهلك من قولهم دعاه الله اذا أهلكه (من أدبر) عن الحق (وتولى) عن الطاعة (وجمع فأوعى) وجمع المال فجعله فى وعاء وكنزه حرصا وتأميلا (ان الانسان خلق هلوعا) شديد الحرص قليل الصبر (اذا مسه الشر) الضر (جزوعا) يكثر الجزع (واذا مسه الخير) السعة (منوعا) يبالغ بالامساك والاوصاف الثلاثة أحوال مقدرة أو محققة لانها طبائع جبل الانسان عليها واذا الاولى ظرف لجزوعا والاخرى لمنوعا (الا المصلين) استثناء للموصوفين بالصفات المذكورة بعد من المطبوعين على الاحوال المذكورة قبل لمضادة تلك الصفات لها من حيث انها دالة على الاستغراق فى طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايمان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة وايثار الآجل على العاجل وتلك ناشئة من الانهماك فى حب العاجل وقصور النظر عليها (الذين هم على صلاتهم دائمون) لا يشغلهم عنها شاغل (والذين فى أموالهم حق معلوم) كالزكوات والصدقات الموظفة (للسائل) الذى يسأل (والمحروم) الذى لا يسأل فيحسب نفسه غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) تصديقا بأعمالهم وهو أن يتعب نفسه ويصرف ماله طمعا فى المثوبة الأخروية ولذلك ذكر الدين (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) خائفون على أنفسهم (ان عذاب ربهم غير مأمون) اعتراض يدل على أنه لا ينبغى لاحد أن يأمن عذاب الله وان بالغ فى طاعته (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) سبق تفسيره فى سورة المؤمنين (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) حافظون وقرأ ابن كثير لامانتهم يعنى لا يخونون ولا ينكرون ولا يخفون ما علموه من حقوق الله وحقوق العباد (والذين هم بشهاداتهم قائمون) وقرأ يعقوب وحفص بشهاداتهم لاختلاف الانواع (والذين هم على صلاتهم يحافظون) فيراعون شرائطها ويكملون فرائضها وسننها وتكرير ذكر الصلاة ووصفهم بها أولا وآخرا باعتبارين للدلالة على فضلها وانافتها على غيرها وفى نظم هذه الصلاة مبالغات لا تخفى (أولئك فى جنات مكرمون) بثواب الله تعالى (فمال الذين كفروا قبلك) حولك (مهطعين) مسرعين (عن اليمين وعن الشمال عزين) فرقا شتى جمع عزة وأصلها عزوة من العزو وكأن كل فرقة تعتزى الى غير من تعتزى اليه الاخرى كان المشركون يحتفون حول رسول الله صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا ويستهزؤن بكلامه (أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم) بلا ايمان وهو انكار لقولهم لو صح ما يقوله لنكونن فيها أفضل حظا منهم كما فى الدنيا (كلا) ردع لهم عن هذا الطمع

(قوله ويسأل) عطف على قوله يسال والاول من السؤال والثانى من السيلان (قوله على ان لظى بمعنى متلظية) انما قال ذلك لحصول العامل وصاحب الحال (قوله أحوال مقدرة أو محققة الخ) فالاولى بالنظر الى ان الهلع والجزع والمنع غير حاصلة حال خلق الانسان والثانى بالنظر الى أن الاوصاف جبل الانسان عليها وان كان آثارها غير ظاهرة فى بدء الخلق (قوله باعتبارين) الاعتبار الاول الدوام والثانى المحافظة (قوله وفى نظم هذه الصلاة مبالغات) تقديم الضمير وبناء الجملة عليه وتقديم الجار والمجرور على الفعل وجعل بعض الجمل اسمية مفيدة للدوام والثبات وبعضها فعلية مفيدة للاستمرار التجددى كقوله تعالى يحافظون

(انا خلقناهم مما يعلمون) تعليل لما هو المعنى انهم مخلوقون من نطفة مذرة لاتناسب عالم القدس فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم يستعد لدخولها أو انكم مخلوقون من أجل ما تعلمون وهو تكميل النفس بالعلم والعمل فمن لم يستكملها لم يتبوأ في منازل الكاملين أو الاستدلال بالنشأة الاولى على امكان النشأة الثانية التي بنوا الطمع على فرضها فرضا مستحيلا عندهم بعد ردعهم عنه (فلا أقسم برب المشارق والمغارب انا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم) أي نهلككم ونأتي بخلق أمثل منهم أو نعطي محمدا بدلكم من هو خير منكم وهم الانصار (وما نحن بمسبوقين) بمغلوبين ان أردنا ذلك (فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) مر في آخر سورة الطور (يوم يخرجون من الاجداث سراعا) مسرعين جمع سريع (كأنهم الى نصب) منصوب للعبادة أو علم (يوفضون) يسرعون وقرأ ابن عامر وحفص الى نصب بضم النون والصاد والباقون من السبعة نصب بفتح النون وسكون الصاد وقرئ بالضم على أنه تخفيف نصب أو جمع (خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة) مر تفسيره (ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون) في الدنيا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سأل سائل أعطاه الله ثواب الذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون

﴿سورة نوح مكية وآيها تسع أو ثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر) أي بأن أنذر أي بالانذار أو بأن قلنا له انذر ويجوز أن تكون مفسرة لتضمن الارسال معنى القول وقرئ بغيرأن على ارادة القول (قومك من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) عذاب الآخرة أو الطوفان (قال ياقوم انى لكم نذير مبين أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون) مر في الشعراء نظيره وفي أن يحتمل الوجهان (يغفر لكم من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ما سبق فان الاسلام يجبه فلا يؤاخذكم به في الآخرة (ويؤخركم الى أجل مسمى) هو أقصى ما قدر لكم بشرط الايمان والطاعة (ان أجل الله) ان الاجل الذي قدره (اذا جاء) على الوجه المقدر به آجلا وقيل اذا جاء الاجل الاطول (لا يؤخر) فبادروا في أوقات الامهال والتأخير (لو كنتم تعلمون) لو كنتم من أهل العلم والنظر لعلمتم ذلك وفيه أنهم لانهما كهم في حب الحياة كأنهم شاكون في الموت (قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا) أي دائما (فلم يزدهم دعائي الا فرارا) عن الايمان والطاعة واسناد الزيادة الى الدعاء على السببية كقوله فزادتهم ايمانا (واني كلما دعوتهم) الى الايمان (لتغفر لهم) بسببه (جعلوا أصابعهم في آذانهم) سدوا مسامعهم عن استماع الدعوة (واستغشوا ثيابهم) تغطوا بها لئلا يروني كراهة النظر الي من فرط كراهة دعوتي أو لئلا أعرفهم فأدعوهم والتعبير بصيغة الطلب للمبالغة (وأصروا) وأكبوا على الكفر والمعاصي مستعار من أصر الحمار على العانة اذا صر أذنيه وأقبل عليها (واستكبروا) عن اتباعي (استكبارا) عظيما (ثم اني دعوتهم جهارا ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم اسرارا) أي دعوتهم مرة بعد أخرى وكرة بعد أولى على أي وجه أمكنني وثم لتفاوت الوجوه فان الجهار أغلظ من الاسرار والجمع بينهما أغلظ من الافراد أو لتراخي بعضها عن بعض وجهارا نصب على المصدر لانه أحد نوعي الدعاء أو صفة مصدر محذوف بمعنى دعاء جهارا أي مجاهرا به أو الحال فيكون بمعنى مجاهرا (فقلت استغفروا ربكم) بالتوبة عن الكفر (انه كان غفارا) للتائبين وكأنهم لما أمرهم بالعبادة قالوا ان كنا على حق فلا نتركه وان كنا على باطل فكيف يقبلنا ويلطف بنا من عصيناه فأمرهم بما يجب معاصيهم ويجلب اليهم المنح ولذلك وعدهم عليه ما هو أوقع في قلوبهم وقيل لما طالت دعوتهم وتمادى اصرارهم حبس الله عنهم القطر أربعين

﴿سورة نوح﴾

(قوله بغيرها على ارادة القول) أي بغيران (قوله وفي أن يحتمل الوجهين) حق العبارة أن يقال وفي أن الوجهان أو في ان احتمال الوجهين (قوله والتعبير بصيغة الطلب للمبالغة) أي التعبير باستغشوا الذي هو من باب الطلب للمبالغة لا للطلب واعادل على المبالغة لان من طلب شيأ بالغ في تحصيله (قوله من أصر الحمار على العانة) العانة هي القطيع من حمر الوحش (قوله فان الجهار أغلظ من الاسرار الخ) يعني يعلم من قوله ثم اني دعوتهم جهارا أن الدعوة السابقة هي بالاسرار فأفاد ثم التفاوت بين الجهار والاسرار السابق وأفاد ثم الثانية ان الجمع بينهما أغلظ من افراد كل منهما (قوله ولذلك وعدهم عليه ما هو أوقع في قلوبهم) وهو ارسال السماء عليهم مدرارا والامداد بالاموال والبنين

سنة وأعقم أرحام نسائهم فوعدهم بذلك على الاستغفار عما كانوا عليه بقوله (يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا) ولذلك شرع الاستغفار في الاستسقاء والسماء تحتمل المظلة والسحاب والمدرار كثير الدرور ويستوى في هذا البناء المذكر والمؤنث والمراد بالجنات البساتين (ما لكم لا ترجون لله وقارا) لا تأملون له توقيرا أى تعظيما لمن عبده وأطاعه فتكونوا على حال تأملون فيها تعظيمه إياكم ولله بيان للموقر ولو تأخر لكان صلة للوقار أولا تعتقدون له عظمة فتخافوا عصيانه وإنما عبر عن الاعتقاد بالرجاء التابع لأدنى الظن مبالغة (وقد خلقكم أطوارا) حال مقررة للانكار من حيث إنها موجبة للرجاء فإنه خلقهم أطوارا أى تارات إذ خلقهم أولا عناصر ثم مركبات تغذى الانسان ثم أخلاطا ثم نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ولحوما ثم أنشأهم خلقا آخر فإنه يدل على أنه يمكن أن يعيدهم تارة أخرى فيعظمهم بالثواب وعلى أنه تعالى عظيم القدرة تام الحكمة ثم أتبع ذلك ما يؤيده من آيات الآفاق فقال (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا) أى فى السموات وهو فى السماء الدنيا وإنما نسب إليهن لما بينهن من الملابسة (وجعل الشمس سراجا) مثلها به لأنها تزيل ظلمة الليل عن وجه الأرض كما يزيلها السراج عما حوله (والله أنبتكم من الأرض نباتا) أنشأكم منها فاستعير الانبات للانشاء لأنه أدل على الحدوث والتكون من الأرض وأصله أنبتكم من الأرض انباتا فنبتم نباتا فاختصر اكتفاء بالدلالة الالتزامية (ثم يعيدكم فيها) مقبورين (ويخرجكم إخراجا) بالحشر وأكده بالمصدر كما أكد به الأول دلالة على أن الاعادة محققة كالابداء وأنها تكون لا محالة (والله جعل لكم الأرض بساطا) تتقلبون عليها (لتسلكوا منها سبلا فجاجا) واسعة جمع فج ومن لتضمن الفعل معنى الاتخاذ (قال نوح رب إنهم عصونى) فيما أمرتهم به (واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خسارا) واتبعوا رؤساءهم البطرين بأموالهم المغترين بأولادهم بحيث صار ذلك سببا لزيادة خسارهم فى الآخرة وفيه أنهم إنما اتبعوهم لوجاهة حصلت لهم بالأموال والأولاد وأدت بهم إلى الخسار وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى والبصريان وولده بالضم والسكون على أنه لغة كالحزن والحزن أو جمع كالأسد (ومكروا) عطف على لم يزده والضمير لمن وجمعه للمعنى (مكرا كبارا) كبيرا فى الغاية فإنه أبلغ من كبار وهو من كبير وذلك احتيالهم فى الدين وتحريش الناس على أذى نوح (وقالوا لا تذرن آلهتكم) أى عبادتها (ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا) ولا تذرن هؤلاء خصوصا قيل هى أسماء رجال صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا صوروا تبركا بهم فلما طال الزمان عبدوا وقد انتقلت إلى العرب فكان ود لكلب وسواع لهمدان ويغوث لمذحج ويعوق لمراد ونسر لحمير وقرأ نافع ودا بالضم وقرئ يغوثا ويعوقا للتناسب ومنع صرفهما للعلمية والعجمة (وقد أضلوا كثيرا) الضمير للرؤساء أو للأصنام كقوله إنهن أضللن كثيرا (ولا تزد الظالمين إلا ضلالا) عطف على رب إنهم عصونى ولعل المطلوب هو الضلال فى ترويج مكرهم ومصالح دنياهم لا فى أمر دينهم أو الضياع والهلاك كقوله إن المجرمين فى ضلال وسعر (مما خطيئاتهم) من أجل خطيئاتهم وما مزيدة للتأكيد والتفخيم وقرأ أبو عمرو مما خطاياهم (أغرقوا) بالطوفان (فأدخلوا نارا) المراد عذاب القبر أو عذاب الآخرة والتعقيب لعدم الاعتداد بما بين الاغراق والادخال أو لأن المسبب كالمتعقب للسبب وإن تراخى عنه لفقد شرط أو وجود مانع وتنكير النار للتعظيم أو لأن المراد نوع من النيران (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) تعريض لهم باتخاذ آلهة من دون الله لا تقدر على نصرهم (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) أى أحدا وهو مما يستعمل فى النفى العام فيعال من الدار أو الدور وأصله ديوار ففعل به ما فعل بأصل سيد لا فعال وإلا لكان دوارا

(قوله ولو تأخر لكان صلة للوقار) أى لا يكون صلة له حال التقدم لأن معمول المصدر لا يتقدم عليه (قوله وإنما عبر عن الاعتقاد بالرجاء التابع الخ) المبالغة باعتبار أن التركيب ينفى أدنى الظن (قوله لما بينهن من الملابسة) أى ملابسة الكلية والجزئية فالسماء الدنيا جزء من السموات وما حصل فى الجزء حصل فى الكل كما يقال زيد فى البلد وإن كان فى بعض أجزائه (قوله عطف على رب إنهم عصونى) وعطف الانشاء على الاخبار فى مثل هذا جائز لأن كلا منهما فى محل لا عراب (قوله ولعل المطلوب هو الضلال فى ترويج مكرهم ومصالح دنياهم الخ) إنما قال ذلك لأن الدعاء بالضلال عن طريق الآخرة لا يناسب النبى لأنهم مبعوثون للهداية

(انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) قال ذلك لما جربهم واستقرى أحوالهم ألف سنة الا خمسين عاما فعرف شيمهم وطباعهم (رب اغفر لى ولوالدى) لمك بن متوشلخ وشمخا بنت أنوش وكانا مؤمنين (ولمن دخل بيتى) منزلى أو مسجدى أو سفينتى (مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة (ولا تزد الظالمين الا تبارا) هلاكا عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح

﴿سورة الجن﴾ مكية وآيها ثمان وعشرون آية ﴿

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل أوحى الى) وقرئ احى وأصله وحى من وحى اليه فقلبت الواو همزة لضمتها ووحى على الاصل وفاعله (أنه استمع نفر من الجن) والنفر ما بين الثلاثة الى العشرة والجن أجسام عاقلة خفية يغلب عليهم النارية أو الهوائية وقيل نوع من الارواح المجردة وقيل نفوس بشرية مفارقة عن أبدانها وفيه دلالة على انه عليه الصلاة والسلام ما رآهم ولم يقرأ عليهم وانما اتفق حضورهم فى بعض أوقات قراءته فسمعوها فأخبر الله به رسوله (فقالوا) لما رجعوا الى قومهم (انا سمعنا قرآنا) كتابا (عجبا) بديعا مباينا لكلام الناس فى حسن نظمه ودقة معناه وهو مصدر وصف به للمبالغة (يهدى الى الرشد) الى الحق والصواب (فآمنا به) بالقرآن (ولن نشرك بربنا أحدا) على ما نطق به الدلائل القاطعة على التوحيد (وانه تعالى جد ربنا) قرأه ابن كثير والبصريان بالكسر على انه من جملة المحكى بعد القول وكذا ما بعده الا قوله وان لو استقاموا وان المساجد وانه لما قام فانها من جملة الموحى به ووافقهم نافع وأبو بكر الا فى قوله وانه لما قام على أنه استئناف أو مقول وفتح الباقون الكل الا ما صدر بالفاء على أن ما كان من قولهم فمعطوف على محل الجار والمجرور فى به كانه قيل صدقناه وصدقنا انه تعالى جد ربنا أى عظمته من جد فلان فى عينى اذا عظم أو سلطانه أو غناه مستعار من الجد الذى هو البخت والمعنى وصفه بالتعالى عن الصاحبة والولد لعظمته أو لسلطانه أو لغناه وقوله (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) بيان لذلك وقرئ جدا على التمييز وجد ربنا بالكسر أى صدق ربوبيته كانهم سمعوا من القرآن ما نبههم على خطأ ما اعتقدوه من الشرك واتخاذ الصاحبة والولد (وانه كان يقول سفيهنا) ابليس أو مردة الجن (على الله شططا) قولا ذا شطط وهو البعد ومجاوزة الحد أو هو شطط لفرط ما أشط فيه وهو نسبة الصاحبة والولد الى الله (وانا ظننا أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا) اعتذار عن اتباعهم السفيه فى ذلك بظنهم ان أحدا لا يكذب على الله وكذبا نصب على المصدر لانه نوع من القول أو الوصف المحذوف أى قولا مكذوبا فيه ومن قرأ ان لن تقوّل كيعقوب جعله مصدرا لان التقول لا يكون الا كذبا (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) فان الرجل كان اذا أمسى بقفر قال أعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه (فزادوهم) فزادوا الجن باستعاذتهم بهم (رهقا) كبرا وعتوا أو فزاد الجن الانس غيا بان أضلوهم حتى استعاذوا بهم والرهق فى الاصل غشيان الشئ (وانهم) وان الانس (ظنوا كما ظننتم) أيها الجن أو بالعكس والآيتان من كلام الجن بعضهم لبعض أو استئناف كلام من الله تعالى ومن فتح ان فيهما جعلهما من الموحى به (أن لن يبعث الله أحدا) ساد مسد مفعولى ظنوا (وانا لمسنا السماء) طلبنا بلوغ السماء أو خبرها واللمس مستعار من المس للطلب كالجس يقال لمسه والتمسه وتلمسه كطلبه واطلبه وتطلبه (فوجدناها ملئت حرسا) حراسا اسم جمع كالخدم (شديدا) قويا وهم الملائكة الذين يمنعونهم عنها (وشهبا) جمع شهاب وهو المضىء المتولد من النار (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع) مقاعد خالية عن الحرس والشهب

﴿سورة الجن﴾

(قوله على انه استئناف أو مفعول) فالاول بأن لا يكون تحت القول والثانى بأن يكون تحت قل

أو صالحة للترصد والاستماع والسمع صلة لنقعد أو صفة لمقاعد (فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) أي شهابا راصدا له ولاجله يمنعه عن الاستماع بالرجم أو ذوى شهاب راصدين على أنه اسم جمع للراصد وقد مر بيان ذلك فى الصافات (وانا لاندرى أشر أريد بمن فى الارض) بحراسة السماء (أم أراد بهم ربهم رشدا) خيرا (وانا منا الصالحون) المؤمنون الابرار (ومنا دون ذلك) أى قوم دون ذلك فحذف الموصوف وهم المقتصدون (كنا طرائق) ذوى طرائق أى مذاهب أو مثل طرائق فى اختلاف الاحوال أو كانت طرائقنا طرائق (قددا) متفرقة مختلفة جمع قدة من قد اذا قطع (وانا ظننا) علمنا (أن لن نعجز الله فى الارض) كائنين فى الارض أينما كنا فيها (ولن نعجزه هربا) هاربين منها الى السماء أو لن نعجزه فى الارض ان أراد بنا أمرا ولن نعجزه هربا ان طلبنا (وانا لما سمعنا الهدى) أى القرآن (آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف) فهو لا يخاف وقرئ فلا يخف والاول أدل على تحقيق نجاة المؤمنين واختصاصها بهم (بخسا ولا رهقا) نقصا فى الجزاء ولا أن يرهقه ذلة أو جزاء بخس لانه لم يبخس لاحد حقا ولم يرهق ظلما لان من حق المؤمن بالقرآن أن يجتنب ذلك (وانا منا المسلمون ومنا القاسطون) الجائرون عن طريق الحق وهو الايمان والطاعة (فمن أسلم فاولئك تحروا رشدا) توخوا رشدا عظيما يبلغهم الى دار الثواب (وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا) توقد بهم كما توقد بكفار الانس (وأن لو استقاموا) أى أن الشان لو استقام الجن أو الانس أو كلاهما (على الطريقة) أى على الطريقة المثلى (لأسقيناهم ماء غدقا) لوسعنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق وهو الكثير بالذكر لانه أصل المعاش والسعة ولعزة وجوده بين العرب (لنفتنهم فيه) لنختبرهم كيف يشكرونه وقيل معناه أن لو استقام الجن على طريقتهم القديمة ولم يسلموا باستماع القرآن لوسعنا عليهم الرزق مستدرجين لهم لنوقعهم فى الفتنة ونعذبهم فى كفرانهم (ومن يعرض عن ذكر ربه) عن عبادته أو موعظته أو وحيه (يسلكه) يدخله وقرأ غير الكوفيين بالنون (عذابا صعدا) شاقا يعلو المعذب ويغلبه مصدر وصف به (وأن المساجد لله) مختصة به (فلا تدعوا مع الله أحدا) فلا تعبدوا فيها غيره ومن جعل أن مقدرة باللام علة للنهى ألغى فائدة الفاء وقيل المراد بالمساجد الارض كلها لانها جعلت للنبى عليه الصلاة والسلام مسجدا وقيل المسجد الحرام لانه قبلة المساجد ومواضع السجود على أن المراد النهى عن السجود لغير الله وآرابه السبعة أو السجدات على انه جمع مسجد (وأنه لما قام عبد الله) أى النبى عليه الصلاة والسلام وانما ذكر بلفظ العبد للتواضع فانه واقع موقع كلامه عن نفسه والاشعار بما هو المقتضى لقيامه (يدعوه) يعبده (كادوا) كاد الجن (يكونون عليه لبدا) متراكمين من ازدحامهم عليه تعجبا مما رأوا من عبادته وسمعوا من قراءته أو كاد الانس والجن يكونون عليه مجتمعين لابطال أمره وهو جمع لبدة وهى ما تلبد بعضه على بعض كلبدة الاسد وعن ابن عامر لبدا بضم اللام جمع لبدة وهى لغة وقرئ لبدا كسجدا جمع لابد ولبدا كصبر جمع لبود (قل انما أدعو ربى ولا أشرك به أحدا) فليس ذلك ببدع ولا منكر يوجب تعجبكم أو اطباقكم على مقتى وقرأ عاصم وحمزة قل على الامر للنبى عليه الصلاة والسلام ليوافق ما بعده (قل انى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) ولا نفعا أو غيا عبر عن أحدهما باسمه وعن الآخر باسم سببه أو مسببه اشعارا بالمعنيين (قل انى لن يجيرنى من الله أحد) ان أرادنى بسوء (ولن أجد من دونه ملتحدا) منحرفا أو ملتجأ وأصله المدخل من اللحد (الا بلاغا من الله) استثناء من قوله لا أملك فان التبليغ ارشاد وانفاع وما بينهما اعتراض مؤكد لنفى الاستطاعة أو من

(قوله أو كانت طرائقنا طرائق) فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (قوله والاول أدل على تحقيق نجاة المؤمن) لان الاول خبر فيفيد تحقيق عدم الخوف بخلاف الثانى فانه طلب عدم (قوله ومن جعل ان مقدرة باللام ألغى فائدة الفاء) اى جعل الفاء لغوا لان الفاء ههنا لا تكون الا للسببية وهى مستفادة من اللام (قوله على انه جمع مسجد) هو بفتح الجيم حتى يكون مصدرا (قوله فانه واقع موقع كلامه عن نفسه) أى هو واقع موقع كلام النبى عن حال نفسه (قوله بضم اللام جمع لبدة وهى لغة) وقرئ لبدا (قوله عن أحدهما باسمه وعن الآخر باسم سببه أو مسببه اشعارا بالمعنيين) فالاول بالنظر الى أن يكون الضر على معناه الحقيقى ويكون المراد بالرشد الذى هو سببه فيكون التعبير عن الآخر بالسبب الذى هو الرشد لان الرشد سبب النفع والثانى أن يكون المراد بالضر الغى والرشد بمعناه الحقيقى فان الغى سبب الضر فيكون التعبير عن المسبب الذى هو الغى بالضر الذى هو سببه

ملتحدا أومعناه ان لا أبلغ بلاغا وماقبله دليل الجواب (ورسالاته) عطف على بلاغا ومن الله صفته فان صلته عن كقوله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو آية (ومن يعص الله ورسوله) في الامر بالتوحيد اذ الكلام فيه (فان له نار جهنم) وقرئ فان على فجزاؤه أن (خالدين فيها أبدا) جمعه للمعنى (حتى اذا رأوا ما يوعدون) في الدنيا كوقعة بدر أو في الآخرة والغاية لقوله يكونون عليه لبدا بالمعنى الثاني أو لمحذوف دل عليه الحال من استضعاف الكفار له وعصيانهم له (فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا) هو أم هم (قل ان أدري) ما أدري (أقريب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا) غاية تطول مدتها كأنه لما سمع المشركون حتى اذا رأوا ما يوعدون قالوا متى يكون انكارا فقيل قل انه كائن لا محالة ولكن لا أدري ما وقته (عالم الغيب) هو عالم الغيب (فلا يظهر) فلا يطلع (على غيبه أحدا) أي على الغيب المخصوص به علمه (الا من ارتضى) لعلم بعضه حتى يكون له معجزة (من رسول) بيان لمن واستدل به على ابطال الكرامات وجوابه تخصيص الرسول بالملك والاظهار بما يكون بغير وسط وكرامات الاولياء على المغيبات انما تكون تلقيا عن الملائكة كاطلاعنا على أحوال الآخرة بتوسط الانبياء (فانه يسلك من بين يديه) من بين يدي المرتضى (ومن خلفه رصدا) حرسا من الملائكة يحرسونه من اختطاف الشياطين وتخاليطهم (ليعلم أن قد أبلغوا) أي ليعلم النبي الموحى اليه أن قد أبلغ جبريل والملائكة النازلون بالوحي أو ليعلم الله تعالى أن قد أبلغ الانبياء بمعنى ليتعلق علمه به موجودا (رسالات ربهم) كما هي محروسة من التغيير (وأحاط بما لديهم) بما عند الرسل (وأحصى كل شئ عددا) حتى القطر والرمل * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان له بعدد كل جني صدق محمدا أو كذب به عتق رقبة

﴿سورة المزمل مكية وآيها تسع عشرة أو عشرون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها المزمل) أصله المتزمل من تزمل بثيابه اذا تلفف بها فادغم التاء في الزاي وقد قرئ به وبالمزمل مفتوحة الميم ومكسورتها أي الذي زمله غيره أو زمل نفسه سمي به النبي عليه الصلاة والسلام تهجينا لما كان عليه فانه كان نائما أو مرتعدا مما دهشه من بدء الوحي متزملا في قطيفة أو تحسينا له اذ روي انه عليه الصلاة والسلام كان يصلي متلففا بمرط مفروش على عائشة رضي الله تعالى عنها فنزلت أو تشبيها له في تثاقله بالمتزمل لانه لم يتمرن بعد في قيام الليل أو من تزمل الزمل اذا تحمل الحمل أي الذي تحمل أعباء النبوة (قم الليل) أي قم الى الصلاة أو داوم عليها فيه وقرئ بضم الميم وفتحها للاتباع أو التخفيف (الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه) الاستثناء من الليل ونصفه بدل من قليلا وقلته بالنسبة الى الكل والتخيير بين قيام النصف والزائد عليه كالثلثين والناقص عنه كالثلث أو نصفه بدل من الليل والاستثناء منه والضمير في منه وعليه للاقل من النصف كالثلث فيكون التخيير بينه وبين الاقل منه كالربع والاكثر منه كالنصف أو للنصف والتخيير بين أن يقوم أقل منه على البت وان يختار أحد الامرين من الاقل والاكثر أو الاستثناء من اعداد الليل فانه عام والتخيير بين قيام النصف والناقص عنه والزائد عليه (ورتل القرآن ترتيلا) اقرأه على تؤدة وتبيين حروف بحيث يتمكن السامع من عدها من قولهم ثغر رتل ورتل اذا كان مفلجا (انا سنلقي عليك قولا ثقيلا) يعني القرآن فانه لما فيه من التكاليف الشاقة ثقيل على المكلفين سيما على الرسول صلى الله عليه وسلم اذ كان عليه أن يتحملها ويحملها أمته والجملة اعتراض يسهل التكليف عليه بالتهجد ويدل على أنه مشق مضاد للطبع مخالف للنفس أو رصين لرزانة لفظه ومتانة معناه

(قوله أومعناه ان لا أبلغ) فلا تكون الاستثنائية بل مركبة من ان ولا (قوله فان صلته عن) أي ليس من الله صلة بلاغا لان صلته عن لامن (قوله واستدل به على ابطال الكرامات) أي استدل المعتزلة على ابطال كرامات الاولياء بالآية فانه تعالى خصص العلم بالغيب بالرسول فلا يكون للاولياء علم بالغيب أصلا وأجاب بما ذكر ويمكن أن يقال المقصود ان الكلام يفيد اختصاص علم الغيب بالرسول وهذا لا ينفي مطلق الكرامة عن الاولياء اذ الكرامة فعل خارق للعادة سواء كان علم غيب أو غيره

﴿سورة المزمل﴾

(قوله أو تحسينا له الخ) فكأنه قيل يا أيها المزمل في الصلاة (قوله أو نصفه بدل من الليل والاستثناء منه) أي من النصف فكأنه قيل قم نصف الليل الا قليلا فيكون التخيير بينه أي بين الاقل من الليل وبين الاقل من الاقل من النصف وبين الاكثر من الاقل من النصف كالنصف فانه الاكثر من الاقل منه (قوله والتخيير بين أن يقوم أقل منه على البت وان يختار أحد الامرين) والمعنى عليك أن تقوم أقل منه البتة ولا تجاوز عن الاقل الى الاكثر فان أردت أن تتجاوز البتة فانت بالخيار (قوله اذا كان مفلجا) الفلج في الاسنان تباعد ما بين الثنايا والرباعيات (قوله والجملة اعتراض يسهل التكليف عليه) أي القرآن مشتمل على

اذ

أو ثقيل على المتأمل فيه لافتقاره الى مزيد تصفية للسر وتجريد للنظر أو ثقيل فى الميزان أو على الكفار والفجار أو ثقيل تلقيه لقول عائشة رضى الله تعالى عنها رأيته عليه الصلاة والسلام ينزل عليه الوحى فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليرفض عرقا وعلى هذا يجوز أن يكون صفة للمصدر والجملة على هذه الاوجه للتعليل مستأنف فان التهجد يعد للنفس ما به تعالج ثقله (ان ناشئة الليل) ان النفس التى تنشأ من مضجعها الى العبادة من نشأ من مكانه اذا نهض وقام قال

نشأنا الى خوص برى نيها السرى ٭ وألصق منها مشرفات القماحد

أو قيام الليل على أن الناشئة له أو العبادة التى تنشأ بالليل أى تحدث أو ساعات الليل لانها تحدث واحدة بعد أخرى أو ساعاتها الاول من نشأت اذا ابتدأت (هى أشد وطأ) أى كلفة أو ثبات قدم وقرأ أبو عمرو وابن عامر وطاء بكسر الواو وألف مد ودة أى مواطأة القلب اللسان لها أو فيها أو موافقة لما يراد منها من الخضوع والاخلاص (وأقوم قيلا) أى وأسد مقالا أو أثبت قراءة لحضور القلب وهدوء الاصوات (ان لك فى النهار سبحا طويلا) تقلبا فى مهماتك واشتغالا بها فعليك بالتهجد فان مناجاة الحق تستدعى فراغا وقرئ سبخا أى تفرق قلب بالشواغل مستعار من سبخ الصوف وهو نفشه ونشر أجزائه (واذكر اسم ربك) ودم على ذكره ليلا ونهارا وذكر الله يتناول كل ما يذكر به من تسبيح وتهليل وتمجيد وتحميد وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم (وتبتل اليه تبتيلا) وانقطع اليه بالعبادة وجرد نفسك عما سواه ولهذه الرمزة ومراعاة الفواصل وضعه موضع تبتلا (رب المشرق والمغرب) خبر محذوف أو مبتدأ خبره (لا اله الا هو) وقرأ ابن عامر والكوفيون غير حفص ويعقوب بالجر على البدل من ربك وقيل باضمار حرف القسم وجوابه لا اله الا هو (فاتخذه وكيلا) مسبب عن التهليل فان توحده بالالوهية يقتضى أن توكل اليه الامور (واصبر على ما يقولون) من الخرافات (واهجرهم هجرا جميلا) بان تجانبهم وتداريهم ولا تكافئهم وتكل أمرهم الى الله فانه يكفيكهم كما قال (وذرنى والمكذبين) دعنى واياهم وكل الى أمرهم فان بى غنية عنك فى مجازاتهم (أولى النعمة) أرباب التنعم يريد صناديد قريش (ومهلهم قليلا) زمانا أو امهالا (ان لدينا أنكالا) تعليل للامر والنكل القيد الثقيل (وجحيما وطعاما ذا غصة) طعاما ينشب فى الحلق كالضريع والزقوم (وعذابا أليما) ونوعا آخر من العذاب مؤلما لا يعرف كنهه الا الله تعالى ولما كانت العقوبات الاربع مما تشترك فيها الاشباح والارواح فان النفوس العاصية المنهمكة فى الشهوات تبقى مقيدة بحبها والتعلق بها عن التخلص الى عالم المجردات متحرقة بحرقة الفرقة متجرعة غصة الهجران معذبة بالحرمان عن تجلى أنوار القدس فسر العذاب بالحرمان عن لقاء الله تعالى (يوم ترجف الارض والجبال) تضطرب وتتزلزل ظرف لما فى لدينا أنكالا من معنى الفعل (وكانت الجبال كثيبا) رملا مجتمعا كأنه فعيل بمعنى مفعول من كثبت الشئ اذا جمعته (مهيلا) منثورا من هيل هيلا اذا نثر (انا أرسلنا اليكم رسولا) يا أهل مكة (شاهدا عليكم) يشهد عليكم يوم القيامة بالاجابة والامتناع (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام ولم يعينه لان المقصود لم يتعلق به (فعصى فرعون الرسول) عرفه لسبق ذكره (فأخذناه أخذا وبيلا) ثقيلا من قولهم طعام وبيل لا يستمرأ لثقله ومنه الوابل للمطر العظيم (فكيف تتقون) أنفسكم (ان كفرتم) بقيتم على الكفر (يوما) عذاب يوم (يجعل الولدان شيبا) من شدة هوله وهذا على الفرض أو التمثيل وأصله أن الهموم تضعف القوى وتسرع الشيب ويجوز أن يكون وصفا لليوم بالطول (السماء منفطر) منشق والتذكير على تأويل السقف أو اضمار شئ (به) بشدة ذلك اليوم على عظمها

التكاليف الشاقة عليك وعلى أمتك فسهل على نفسك التهجد حتى تعتاد العمل بالتكاليف الشاقة (قوله والجملة على هذه الاوجه للتعليل) أى لتعليل الامر بالتهجد أى انما أمرت بالتهجد للتسهيل عليك لحمل القول لان التهجد يعد للنفس (قوله نشأنا الى خوص برى فيها السرى الخ) الخوص جمع خوصاء وهى الناقة وبرى معناه ذهب والى السمن وألصق بمعنى تكسر والمشرفات الاعالى والقماحد جمع القمحدة وما خلف الرأس وغرض الشاعر انا قصدنا الى ناقة مهزولة بسبب السير فارتحلنا (قوله مواطأة القلب اللسان لها أو فيها) توضيحه ان أريد بالناشئة النفس كما هو التفسير الاول يكون المعنى أشد مواطأة القلب اللسان لها أى للنفس وان أريد المعانى الأخر كان المعنى أشد مواطأة القلب اللسان فيها (قوله ولهذه الرمزة ومراعاة الفواصل الخ) أى مصدر تبتل تبتلا فالعدول الى التبتيل الذى هو مصدر باب التفعيل للاشارة الى معنى لتجريد المفهوم من التبتيل بمراعاة موافقة أواخر الآيات (قوله ولم يعينه الخ) أى لم يعين موسى لان المقصود ههنا غير متعلق بعينه (قوله أو باضمار شئ) بان يقال سطح

واحكامها فضلا عن غيرها والباء للآلة (كان وعده مفعولا) الضمير لله عز وجل أو لليوم على اضافة المصدر الى المفعول (ان هذه) أى الآيات الموعدة (تذكرة) عظة (فمن شاء) أن يتعظ (اتخذ الى ربه سبيلا) أى يتقرب اليه بسلوك التقوى (ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثى الليل ونصفه وثلثه) استعار الادنى للاقل لان الاقرب الى الشئ أقل بعدا منه وقرأ ابن كثير والكوفيون ونصفه وثلثه بالنصب عطفا على أدنى (وطائفة من الذين معك) ويقوم ذلك جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هى الا الله تعالى فان تقديم اسمه مبتدأ مبنيا عليه يقدر يشعر بالاختصاص ويؤيده قوله (علم أن لن تحصوه) أى لن تحصوا تقدير الاوقات وان تستطيعوا ضبط الساعات (فتاب عليكم) بالترخيص فى ترك القيام المقدر ورفع التبعة فيه كما رفع التبعة عن التائب (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة الليل عبر عن الصلاة بالقرآن كما عبر عنها بسائر أركانها قيل كان التهجد واجبا على التخيير المذكور فعسر عليهم القيام به فنسخ به ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس أو فاقرؤا القرآن بعينه كيفما تيسر عليكم (علم أن سيكون منكم مرضى) استئناف يبين حكمة أخرى مقتضية للترخيص والتخفيف ولذلك كرر الحكم مرتبا عليه وقال (وآخرون يضربون فى الارض يبتغون من فضل الله) والضرب فى الارض ابتغاء للفضل المسافرة للتجارة وتحصيل العلم (وآخرون يقاتلون فى سبيل الله فاقرؤا ما تيسر منه وأقيموا الصلوة) المفروضة (وآتوا الزكوة) الواجبة (وأقرضوا الله قرضا حسنا) يريد به الامر فى سائر الانفاقات فى سبل الخيرات أو بأداء الزكاة على أحسن وجه والترغيب فيه بوعد العوض كما صرح به فى قوله (وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا) من الذى تؤخرونه الى الوصية عند الموت أو من متاع الدنيا وخيرا ثانى مفعولى تجدوه وهو تأكيد أو فصل لان أفعل من كالمعرفة ولذلك يمتنع من حرف التعريف وقرئ هو خير على الابتداء والخبر (واستغفروا الله) فى مجامع أحوالكم فان الانسان لا يخلو من تفريط (ان الله غفور رحيم) عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزمل رفع الله عنه العسر فى الدنيا والآخرة

﴿سورة المدثر مكية وآيها خمس وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها المدثر) أى المتدثر وهو لابس الدثار روى أنه عليه الصلاة والسلام قال كنت بحراء فنوديت فنظرت عن يمينى وشمالى فلم أر شيأ فنظرت فوقى فاذا هو على عرش بين السماء والارض يعنى الملك الذى ناداه فرعبت فرجعت الى خديجة فقلت دثرونى فنزل جبريل وقال يا أيها المدثر ولذلك قيل هى أول سورة نزلت وقيل تأذى من قريش فتغطى بثوبه مفكرا أو كان نائما متدثرا فنزلت وقيل المراد بالمدثر المتدثر بالنبوة والكمالات النفسانية أو المختفى فانه كان بحراء كالمختفى فيه على سبيل الاستعارة وقرئ المدثر أى الذى دثر هذا الامر وعصب به (قم) من مضجعك أو قم قيام عزم وجد (فانذر) مطلق للتعميم أو مقدر بمفعول دل عليه قوله وانذر عشيرتك الاقربين أو قوله وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا (وربك فكبر) وخصص ربك بالتكبير وهو وصفه بالكبرياء عقدا وقولا روى أنه لما نزل كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيقن أنه الوحى وذلك لان الشيطان لا يأمر بذلك والفاء فيه وفيما بعده لافادة معنى الشرط وكأنه قال وما يكن فكبر ربك أو الدلالة على أن المقصود الاول من الامر بالقيام أن يكبر ربه عن الشرك والتشبيه فان أول ما يجب معرفة الصانع وأول ما يجب بعد العلم بوجوده تنزيهه والقوم كانوا مقرين به (وثيابك فطهر) من

ماء السماء أو جنسها (قوله والترغيب فيه بوعد العوض) لان القرض فى أصل الشرع يوجب العوض (قوله أو فصل لان أفعل من كالمعرفة) أى ضمير الفصل يفصل بين الخبر المعرف وبين الصفة لكن خيرا ليس معرفة فلا حاجة الى ضمير الفصل ههنا فأجاب بان خيرا أفعل من لانه فى الاصل أخير من كذا وأفعل من حكم المعرفة

﴿سورة المدثر﴾

(قوله وقرئ المدثر) هو بصيغة المفعول فى باب التفعيل ومعناه الذى دثر هذا الأمر أى النبوة وعصب أى قوى به (قوله أو الدلالة على ان المقصود الاول الخ) لا يخفى ان قوله تعالى قم فأنذر دال على ان المقصود الاول من الأمر بالقيام أن ينذر ثم يكبر ربه وأما ما ذكره فخلاف الظاهر

النجاسات فان التطهير واجب فى الصلوات محبوب فى غيرها وذلك بغسلها أو بحفظها عن النجاسة بتقصيرها مخافة جر الذيول فيها وهو أول ما أمر به من رفض العادات المذمومة أو طهر نفسك من الاخلاق الذميمة والافعال الدنيئة فيكون أمرا باستكمال القوة العملية بعد أمره باستكمال القوة النظرية والدعاء اليه أو فطهر دثار النبوة عما يدنسه من الحقد والضجر وقلة الصبر (والرجز فاهجر) فاهجر العذاب بالثبات على هجر ما يؤدى اليه من الشرك وغيره من القبائح وقرأ يعقوب وحفص والرجز بالضم وهو لغة كالذكر (ولا تمنن تستكثر) أى لا تعط مستكثرا نهى عن الاستغزار وهو أن يهب شيأ طامعا فى عوض أكثر نهى تنزيه أو نهيا خاصا به لقوله عليه الصلاة والسلام المستغزر يثاب من هبته والموجب له ما فيه من الحرص والضنة أو لا تمنن على الله تعالى بعبادتك مستكثرا اياها أو على الناس بالتبليغ مستكثرا به الاجر منهم أو مستكثرا اياه وقرئ تستكثر بالسكون للوقف أو الابدال من تمنن على أنه من من بكذا أو تستكثر بمعنى تجده كثيرا وبالنصب على اضمار أن وقد قرئ بها وعلى هذا يجوز أن يكون الرفع بحذفها وابطال عملها كما روى احضر الوغى بالرفع (ولربك) لوجهه أو أمره (فاصبر) فاستعمل الصبر أو فاصبر على مشاق التكاليف وأذى المشركين (فاذا نقر) نفخ (فى الناقور) فى الصور فاعول من النقر بمعنى التصويت وأصله القرع الذى هو سبب الصوت والفاء السببية كأنه قال اصبر على زمان صعب تلقى فيه عاقبة صبرك وأعداؤك عاقبة ضرهم واذا ظرف لما دل عليه قوله (فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين) لان معناه عسر الامر على الكافرين وذلك اشارة الى وقت النقر وهو مبتدأ خبره يوم عسير ويومئذ بدل أو ظرف لخبره اذ التقدير فذلك الوقت وقت وقوع يوم عسير (غير يسير) تأكيد يمنع أن يكون عسيرا عليهم من وجه دون وجه ويشعر بيسره على المؤمنين (ذرنى ومن خلقت وحيدا) نزلت فى الوليد بن المغيرة ووحيدا حال من الياء أى ذرنى وحدى معه فانى أكفيكه أو من التاء أى ومن خلقته وحدى لم يشركنى فى خلقه أحد أو من العائد المحذوف أى من خلقته فريدا لا مال له ولا ولد أو ذم فانه كان ملقبا به فسماه الله به تهكما أو ارادة أنه وحيد ولكن فى الشرارة أو عن أبيه فانه كان زنيما (وجعلت له مالا ممدودا) مبسوطا كثيرا أو ممدا بالنماء وكان له الزرع والضرع والتجارة (وبنين شهودا) حضورا معه بمكة يتمتع بلقائهم لا يحتاجون الى سفر لطلب المعاش استغناء بنعمته ولا يحتاج الى أن يرسلهم فى مصالحه لكثرة خدمه أو فى المحافل والاندية لوجاهتهم واعتبارهم قيل كان له عشرة بنين أو أكثر كلهم رجال فأسلم منهم ثلاثة خالد وعمارة وهشام (ومهدت له تمهيدا) وبسطت له الرياسة والجاه العريض حتى لقب ريحانة قريش والوحيد أى باستحقاقه الرياسة والتقدم (ثم يطمع أن أزيد) على ما أوتيه وهو استبعاد لطمعه اما لانه لا مزيد على ما أوتى أو لانه لا يناسب ما هو عليه من كفران النعم ومعاندة المنعم ولذلك قال (كلا انه كان لآياتنا عنيدا) فانه ردع له عن الطمع وتعليل للردع على سبيل الاستئناف بمعاندة آيات المنعم المناسبة لازالة النعمة المانعة عن الزيادة قيل ما زال بعد نزول هذه الآية فى نقصان ماله حتى هلك (سأرهقه صعودا) سأغشيه عقبة شاقة المصعد وهو مثل لما يلقى من الشدائد وعنه عليه الصلاة والسلام الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فيه كذلك أبدا (انه فكر وقدر) تعليل للوعيد أو بيان للعناد والمعنى فكر فيما يخيل طعنا فى القرآن وقدر فى نفسه ما يقول فيه (فقتل كيف قدر) تعجب من تقديره استهزاء به أو لانه أصاب أقصى ما يمكن أن يقال عليه من قولهم قتله الله ما أشجعه أى بلغ فى الشجاعة مبلغا يحق ان يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك روى أنه مر بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ حم السجدة فأتى قومه وقال

(قوله يثاب من هبته) أى بدل حقيقة (قوله أو مستكثرا اياه) أى مستكثرا التبليغ (قوله اذ التقدير وذلك الوقت وقوع يوم عسير) لا يخفى انه اذا قدر الوقوع على يوم عسير يجب تقديره فى المبتدأ فيكون المعنى وقوع ذلك الوقت وقوع يوم عسير فى وقت النقر فلزم أن يكون وقت النقر ظرفا لوقوع يوم عسير فلزم أن يكون يوم عسير غير وقت النقر اذ لا معنى لوقوع شئ فى نفسه فالوجه فى الاعراب ما قاله أولا (قوله ويشعر بيسره على المؤمنين لتخصيص ذكره بالكفار) ويمكن ان يقال على الكافرين يتعلق بغير يسير فيفيد التخصيص فان قيل قد منع النحاة ان يعمل المضاف اليه فيما تقدم على المضاف قلنا انهم جوزوا أما أنا زيدا غير ضارب باعمال ضارب فى زيدا مع تقدمه عليه حملا على أنا زيدا لا ضارب

لقد سمعت من محمد آنفا كلاما ماهو من كلام الانس والجن ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمغدق وانه ليعلو ولا يعلى فقالت قريش صبأ الوليد فقال ابن أخيه أبو جهل أنا أكفيكموه فقعد اليه حزينا وكلمه بما أحماه فقام فناداهم فقال تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه يتكهن وتزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا فقالوا لا فقال ماهو الا ساحر أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ففرحوا بقوله وتفرقوا عنه متعجبين منه (ثم قتل كيف قدر) تكرير للمبالغة وثم للدلالة على أن الثانية أبلغ من الاولى وفيما بعد على أصلها (ثم نظر) أى فى أمر القرآن مرة بعد أخرى (ثم عبس) قطب وجهه لما لم يجد فيه مطعنا ولم يدر ما يقول أو نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطب فى وجهه (وبسر) اتباع لعبس (ثم أدبر) عن الحق أو الرسول عليه الصلاة والسلام (واستكبر) عن اتباعه (فقال ان هذا الا سحر يؤثر) يروى ويتعلم والفاء للدلالة على أنه لما خطرت هذه الكلمة بباله تفوه بها من غير تلبث وتفكر (ان هذا الا قول البشر) كالتأكيد للجملة الاولى ولذلك لم يعطف عليها (سأصليه سقر) بدل من سأرهقه صعودا (وما أدراك ما سقر) تفخيم لشأنها وقوله (لا تبقى ولا تذر) بيان لذلك أو حال من سقر والعامل فيها معنى التعظيم والمعنى لا تبقى على شئ يلقى فيها ولا تدعه حتى تهلكه (لواحة للبشر) أى مسودة لاعالى الجلد أو لائحة للناس وقرئت بالنصب على الاختصاص (عليها تسعة عشر) ملكا أو صنفا من الملائكة يلون أمرها والمخصص لهذا العدد أن اختلال النفوس البشرية فى النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثنى عشرة والطبيعية السبع أو أن لجهنم سبع دركات ست منها لاصناف الكفار وكل صنف يعذب بترك الاعتقاد والاقرار والعمل أنواعا من العذاب تناسبها على كل نوع ملك أو صنف يتولاه وواحدة لعصاة الامة يعذبون فيها بترك العمل نوعا يناسبه ويتولاه ملك أو صنف أو ان الساعات أربع وعشرون خمسة منها مصروفة فى الصلاة فيبقى تسعة عشر قد تصرف فيما يؤاخذ به بأنواع من العذاب يتولاها الزبانية وقرئ تسعة عشر بسكون العين كراهة توالى حركات فيما هو كاسم واحد وتسعة أعشر جمع عشير كيمين وأيمن أى تسعة كل عشير جمع يعنى نقيبهم أو جمع عشر فتكون تسعين (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) ليخالفوا جنس المعذبين فلا يرقون لهم ولا يستروحون اليهم ولانهم أقوى الخلق بأسا وأشدهم غضبا لله روى ان أبا جهل لما سمع عليها تسعة عشر قال لقريش أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم فنزلت (وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا) وما جعلنا عددهم الا العدد الذى اقتضى فتنتهم وهو التسعة عشر فعبر بالاثر عن المؤثر تنبيها على أنه لا ينفك منه وافتتانهم به استقلالهم له واستهزاؤهم به واستبعادهم أن يتولى هذا العدد القليل تعذيب أكثر الثقلين ولعل المراد الجعل بالقول ليحسن تعليله بقوله (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) أى ليكتسبوا اليقين بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق القرآن لما رأوا ذلك موافقا لما فى كتابهم (ويزداد الذين آمنوا ايمانا) بالايمان به وبتصديق أهل الكتاب له (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) أى فى ذلك وهو تأكيد للاستيقان وزيادة الايمان ونفى لما يعرض للمتيقن حيثما عراه شبهة (وليقول الذين فى قلوبهم مرض) شك أو نفاق فيكون اخبارا بمكة عما سيكون فى المدينة بعد الهجرة (والكافرون) الجازمون فى التكذيب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) أى شئ أراد بهذا العدد المستغرب استغراب المثل وقيل لما استبعدوه حسبوا أنه مثل مضروب (كذلك يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء) مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يضل الكافرين ويهدى المؤمنين (وما يعلم جنود ربك) جموع خلقه على ما هم عليه (الا هو) اذ لا سبيل لاحد الى حصر

(قوله والعامل فيها معنى التعظيم) والمعنى عظم السقر حال كونها لا تبقى ولا تذر (قوله أو لائحة للناس) أى ظاهرة لهم كقولهم لاح البرق (قوله بسبب القوى الحيوانية الاثنى عشر) وهى الحواس العشر والقوتان الشهوية والغضبية وأما الطبيعية السبع فالجاذبة والماسكة والهاضمة والغاذية والدافعة والنامية والمولدة (قوله فنزلت) يعنى نزلت الآية لافادة ان أصحاب النار ملائكة (قوله ليخالفوا جنس المعذبين) قوله فلا يرقون لهم ليست من جنس قوى البشر لتباين أحدهما الآخر (قوله تنبيها على انه لا ينفك عنه) أى لا ينفك المؤثر من أصحاب النار التى هى الملائكة عن الاثر الذى هو الفتنة (قوله لعل المراد من جعل بالقول) أى ما قلنا ان تسعة عشر أصحاب النار الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الآية فان قيل انه اذا أريد بالجعل القول لا يناسبه قوله الا فتنة للذين كفروا اذ لا يصح التركيب المذكور كما لا يخفى قلنا هذا القول أيضا سبب الفتنة بل هو سببه القريب لانه اذا قيل ذلك استهزأ الكفار باستقلالهم واستبعادهم توليهم عذاب الثقلين

المكنات والاطلاع على حقائقها وصفاتها ومايوجب اختصاص كل منها بما يخصه من كم وكيف واعتبار ونسبة (وماهى) وماسقر أوعدة الخزانة أوالسورة (الاذكرى للبشر) الاتذكرة لهم (كلا) ردع لمن أنكرها أو انكار لان يتذكروا بها (والقمر والليل اذا دبر) أى أدبر كقبل بمعنى أقبل وقرأ نافع وحمزة ويعقوب وحفص اذا دبر على المضى (والصبح اذا أسفر) أضاء (انها لاحدى الكبر) أى لاحدى البلايا الكبر أى البلايا الكبر كثيرة وسقر واحدة منها وانما جمع كبرى على كبر الحاقا لها بفعلة تنزيلا للالف منزلة التاء كما ألحقت قاصعاء بقاصعة فجمعت على قواصع والجملة جواب القسم أو تعليل لكلا والقسم معترض للتأكيد (نذيرا للبشر) تمييز أى لاحدى الكبر انذارا أو حال عما دلت عليه الجملة أى كبرت منذرة وقرئ بالرفع خبرا ثانيا أو خبرا لمحذوف (لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) بدل من للبشر أى نذير المتمكنين من السبق الى الخير والتخلف عنه أولمن شاء خبر لان يتقدم فيكون فى معنى قوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (كل نفس بما كسبت رهينة) مرهونة عند الله مصدر كالشكيمة أطلقت للمفعول كالرهن ولو كانت صفة لقيل رهين (الاأصحاب اليمين) فانهم فكوا رقابهم بما أحسنوا من أعمالهم وقيل هم الملائكة أو الاطفال (فى جنات) لايكتنه وصفها وهى حال من أصحاب اليمين أو ضميرهم فى قوله (يتساءلون عن المجرمين) أى يسأل بعضهم بعضا أو يسألون غيرهم عن حالهم كقولك تداعيناه أى دعوناه وقوله (ماسلككم فى سقر) بجوابه حكاية لما جرى بين المسؤلين والمجرمين أجابوا بها (قالوا لم نك من المصلين) الصلاة الواجبة (ولم نك نطعم المسكين) أى مايجب اعطاؤه وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع (وكنا نخوض) نشرع فى الباطل (مع الخائضين) مع الشارعين فيه (وكنا نكذب بيوم الدين) أخره لتعظيمه أى وكنا بعد ذلك كله مكذبين بالقيامة (حتى أتانا اليقين) الموت ومقدماته (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) لوشفعوا لهم جميعا (فمالهم عن التذكرة معرضين) أى معرضين عن التذكير يعنى القرآن أو مايعمه ومعرضين حال (كأنهم حمر مستنفرة) شبههم فى اعراضهم ونفارهم عن استماع الذكر بحمر نافرة (فرت من قسورة) أى أسد فعولة من القسر وهو القهر (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) قراطيس تنشر وتقرأ وذلك انهم قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم لن نتبعك حتى تأتى كلا منا بكتاب من السماء فيه من الله الى فلان اتبع محمدا (كلا) ردع لهم عن اقتراحهم الآيات (بل لايخافون الآخرة) فلذلك أعرضوا عن التذكرة لالامتناع ايتاء الصحف (كلا) ردع عن اعراضهم (انه تذكرة) وأى تذكرة (فمن شاء ذكره) فمن شاء أن يذكره (ومايذكرون الاأن يشاء الله) ذكرهم أو مشيئتهم كقوله وماتشاؤن الاأن يشاء الله وهو تصريح بان فعل العبد بمشيئة الله تعالى وقرأ نافع تذكرون بالتاء وقرئ بهما مشددا (هو أهل التقوى) حقيق بان يتقى عقابه (وأهل المغفرة) حقيق بأن يغفر لعباده سيما المتقين منهم وعن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المدثر أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد عليه الصلاة والسلام وكذب به بمكة شرفها الله تعالى

﴿سورة القيامة﴾ مكية وآيها أربعون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لاأقسم بيوم القيامة) ادخال لا النافية على فعل القسم للتأكيد شائع فى كلامهم قال امرؤ القيس

لاوأبيك ابنة العامرى * لايدعى القوم أنى أفر

وقد مر الكلام فيه فى قوله فلا أقسم بمواقع النجوم وقرأ قنبل لأقسم بغير ألف بعد اللام وكذا روى عن البزى (ولاأقسم بالنفس اللوامة) بالنفس المتقية التى تلوم النفوس المقصرة فى التقوى يوم

(قوله ولو كانت صفة لقيل رهين) لان الفعيل بمعنى المفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث (قوله أخره لتعظيمه) اى أخره عن قوله وكنا نخوض مع الخائضين (قوله ليكون تخصيصا بعد تعميم) لان الخوض فى الباطل عام لتكذيب يوم الدين

﴿سورة القيامة﴾

القيامة على تقصيرها أو التى تلوم نفسها ابدا وان اجتهدت فى الطاعة أو النفس المطمئنة اللائمة للنفس الامارة أو بالجنس لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وتلوم نفسها يوم القيامة ان عملت خيرا قالت كيف لم أزدد وان عملت شرا قالت ياليتنى كنت قصرت أو نفس آدم فانها لم تزل تتلوم على ما خرجت به من الجنة وضمها الى يوم القيامة لان المقصود من اقامتها مجازاتها (أيحسب الانسان) يعنى الجنس واسناد الفعل اليه لان فيهم من يحسب أو الذى نزل فيه وهو عدى بن أبى ربيعة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر القيامة فاخبره به فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك أو يجمع الله هذه العظام (أن لن نجمع عظامه) بعد تفرقها وقرئ أن لن يجمع على البناء للمفعول (بلى) نجمعها (قادرين على أن نسوى بنانه) بجمع سلامياته وضم بعضها الى بعض كما كانت مع صغرها ولطافتها فكيف بكبار العظام أو على أن نسوى بنانه الذى هو أطرافه فكيف بغيرها وهو حال من فاعل الفعل المقدر بعد بلى وقرئ بالرفع أى نحن قادرون (بل يريد الانسان) عطف على أيحسب فيجوز أن يكون استفهاما وأن يكون ايجابا لجواز أن يكون الاضراب عن المستفهم وعن الاستفهام (ليفجر أمامه) ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان (يسأل أيان يوم القيامة) متى يكون يوم القيامة استبعادا له أو استهزاء (فاذا برق البصر) تحير فزعا من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره وقرأ نافع بالفتح وهو لغة أو من البريق بمعنى لمع من شدة شخوصه وقرئ بلق من بلق الباب اذا انفتح (وخسف القمر) ذهب ضوؤه وقرئ على البناء للمفعول (وجمع الشمس والقمر) فى ذهاب الضوء أو الطلوع من المغرب ولا ينافيه الخسوف فانه مستعار للمحاق ولمن حمل ذلك على أمارات الموت أن يفسر الخسوف بذهاب ضوء البصر والجمع باستتباع الروح الحاسة فى الذهاب أو بوصوله الى من كان يقتبس منه نور العقل من سكان القدس وتذكير الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف (يقول الانسان يومئذ أين المفر) أى الفرار يقوله قول الآيس من وجدانه المتمنى وقرئ بالكسر وهو المكان (كلا) ردع عن طلب المفر (لا وزر) لا ملجأ مستعار من الجبل واشتقاقه من الوزر وهو الثقل (الى ربك يومئذ المستقر) اليه وحده استقرار العباد أو الى حكمه استقرار أمرهم أو الى مشيئته موضع قرارهم يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) بما قدم من عمل عمله وبما أخره لم يعمله أو بما قدم من عمل عمله وبما أخر من سنة حسنة أو سيئة عمل بها بعده أو بما قدم من مال تصدق به وبما أخر خلفه أو بأول عمله وآخره (بل الانسان على نفسه بصيرة) حجة بينة على أعماله لانه شاهد بها وصفها بالبصارة على المجاز أو عين بصيرة بها فلا يحتاج الى الانباء (ولو ألقى معاذيره) ولو جاء بكل ما يمكن أن يعتذر به جمع معذار وهو العذر أو جمع معذرة على غير قياس كالمناكير فى المنكر فان قياسه معاذر وذلك أولى وفيه نظر (لا تحرك) يا محمد (به) بالقرآن (لسانك) قبل أن يتم وحيه (لتعجل به) لتأخذه على عجلة مخافة أن ينفلت منك (ان علينا جمعه) فى صدرك (وقرآنه) واثبات قراءته فى لسانك وهو تعليل للنهى (فاذا قرأناه) بلسان جبريل عليك (فاتبع قرآنه) قراءته وتكرر فيه حتى يرسخ فى ذهنك (ثم ان علينا بيانه) بيان ما أشكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما يؤكد التوبيخ على حب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة

(قوله وضمها الى يوم القيامة لان المقصود من اقامتها مجازاتها) أى لان المقصود من اقامة القيامة مجازاة النفوس فلذا أقسم بها بعد الاقسام بيوم القيامة (قوله لجواز أن يكون الاضراب عن المستفهم وعن الاستفهام) فعلى الاول يكون استفهاما لانه اضراب عن مستفهم الى مستفهم آخر وعلى الثانى يكون ايجابا لان الاضراب عن الاستفهام يوجب عدم بقائه (قوله ولا ينافيه الخسوف لانه مستعار للمحاق) أى جمع الشمس والقمر لا ينافى خسوف القمر المعنى ههنا وهو مجرد عدم الضوء نعم الجمع المذكور ينافى خسوفه بالمعنى الاصطلاحى الذى هو زوال ضوء القمر لحيلولة الارض بينه وبين الشمس (قوله والجمع باستتباع الروح الحاسة فى الذهاب) فالمعنى جمع الشمس الذى هو الروح والقمر الذى هو الحاسة لانه كما كان نور القمر تابع للشمس كذلك الحاسة تابع الروح (قوله وقرئ بالكسر وهو المكان) أى قرئ المفر بكسر الفاء (قوله لانه شاهد بها) أى لان الانسان شاهد بالأعمال لان جوارحه تدل عليه كما قال تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم (قوله وذلك أولى) أى جمع معذرة على المعاذير أولى من جمع المنكر على المناكير لان التغيير من الاول أقل من التغيير فى الثانى لان الميم فى الاول على حاله دون الثانى وكذا الدال فى الاول باق على كسره والكاف تغير من الفتح الى الكسر (قوله وفيه نظر) لعل وجه النظر ما قاله صاحب الكشاف ان المعاذير ليس جمع معذرة بل اسم جمع لها (قوله وهو اعتراض بما يؤكد التوبيخ على حب العاجلة) أى قوله تعالى لا تحرك به لسانك الى قوله بيانه اعتراض بين كلامين متصلين فى أحوال الآخرة لان قوله تعالى بل الانسان على نفسه بصيرة فى حال الآخرة فيما

فما هو أهم الامور وأصل الدين فكيف بها فى غيره أو بذ كرما اتفق فى أثناء نزول هذه الآيات وقيل الخطاب مع الانسان المذكور والمعنى انه يؤتى كتابه فيتلجلج لسانه من سرعة قراءته خوفا فيقال له لا تحرك به لسانك لتعجل به فان علينا بمقتضى الوعد جمع ما فيه من أعمالك وقراءته فاذا قرأناه فاتبع قراءته بالاقرار أو التأمل فيه ثم ان علينا بيان أمره بالجزاء عليه (كلا) ردع للرسول عن عادة العجلة أو للانسان عن الاغترار بالعاجل (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) تعميم للخطاب اشعارا بان بنى آدم مطبوعون على الاستعجال وان كان الخطاب للانسان والمراد به الجنس فجمع الضمير للمعنى ويؤيده قراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالياء فيهما (وجوه يومئذ ناضرة) بهية متهللة (الى ربها ناظرة) تراه مستغرقة فى مطالعة جماله بحيث تغفل عما سواه ولذلك قدم المفعول وليس هذا فى كل الاحوال حتى ينافيه نظرها الى غيره وقيل منتظرة انعامه ورد بان الانتظار لا يسند الى الوجه وتفسيره بالجملة خلاف الظاهر وأن المستعمل بمعناه لا يتعدى بالى وقول الشاعر

واذا نظرت اليك من ملك * والبحر دونك زدتنى نعما

بمعنى السؤال فان الانتظار لا يستعقب العطاء (ووجوه يومئذ باسرة) شديدة العبوس والباسل أبلغ من الباسر لكنه غلب فى الشجاع اذا اشتد كلوحه (تظن) تتوقع أربابها (أن يفعل بها فاقرة) داهية تكسر الفقار (كلا) ردع عن ايثار الدنيا على الآخرة (اذا بلغت التراقى) اذا بلغت النفس أعالى الصدر واضمارها من غير ذكر لدلالة الكلام عليها (وقيل من راق) وقال حاضر وصاحبها من يرقيه مما به من الرقية أو قال ملائكة الموت أيكم يرقى بروحه ملائكة الرحمة او ملائكة العذاب من الرقى (وظن أنه الفراق) وظن المحتضر أن الذى نزل به فراق الدنيا ومحابها (والتفت الساق بالساق) والتوت ساقه بساقه فلا يقدر على تحريكهما أو شدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة (الى ربك يومئذ المساق) سوقه الى الله تعالى وحكمه (فلا صدق) ما يجب تصديقه أو فلا صدق ماله أى فلا زكاه (ولا صلى) ما فرض عليه والضمير فيهما للانسان المذكور فى أيحسب الانسان (ولكن كذب وتولى) عن الطاعة (ثم ذهب الى أهله يتمطى) يتبختر افتخارا بذلك من المط فان المتبختر يمد خطاه فيكون أصله يتمطط أو من المطا وهو الظهر فانه يلويه (أولى لك فأولى) ويل لك من الولى وأصله أولاك الله ما تكرهه واللام مزيدة كما فى ردف لكم أو أولى لك الهلاك وقيل افعل من الويل بعد القلب كأدنى من أدون أو فعلى من آل يؤل بمعنى عقباك النار (ثم أولى لك فأولى) أى يتكرر ذلك عليه مرة بعد أخرى (أيحسب الانسان أن يترك سدى) مهملا لا يكلف ولا يجازى وهو يتضمن تكرير انكاره للحشر والدلالة عليه من حيث ان الحكمة تقتضى الامر بالمحاسن والنهى عن القبائح والتكليف لا يتحقق الا بالمجازاة وهى قد لا تكون فى الدنيا فتكون فى الآخرة (ألم يك نطفة من منى يمنى ثم كان علقة فخلق فسوى) فقدره فعدله (فجعل منه الزوجين) الصنفين (الذكر والانثى) وهو استدلال آخر بالابداء على الاعادة على ما مر تقريره مرارا ولذلك رتب عليه قوله (أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) * عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قرأها قال سبحانك بلى وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القيامة شهدت له أنا وجبريل يوم القيامة أنه كان مؤمنا به

﴿سورة الانسان مكية وآيها احدى وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل أتى على الانسان) استفهام تقرير وتقريب ولذلك فسر بقد وأصله أهل كقوله

وكذا قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وهو توكيد التوبيخ على حب العاجلة لان حبها منشأ فى العجلة (قوله ويؤيده قراءة ابن كثير الخ) أى يؤيد هذه القراءة أن يكون الخطاب للانسان لانه اذا أورد بصيغة الغيبة كان الضمير له (قوله وتفسيره بالجملة خلاف الظاهر) أى تفسير الوجه بجملة الشخص حتى يصح اسناد الانتظار اليه خلاف الظاهر لان الوجه حقيقة العضو المخصوص لا جملة الشخص ومجموعه وان المستعمل بمعناه) لا يعدى بالى (قوله فان الانتظار لا يستعقب العطاء) أى لا يستلزم الانتظار العطاء فلا يحسن ترتب الجزاء الذى هو زدتنى نعما على الشرط الذى هو الانتظار بل المناسب حمل الانتظار على السؤال لان السؤال عن الكريم يترتب عليه العطاء

﴿سورة الدهر﴾

* أهل رأوتأبـ فح القاع ذى الأكم * (حين من الدهر) طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود (لم يكن شيأ مذكورا) بل كان شيأ منسياغير مذكور بالانسانية كالعنصر والنطفة والجملة حال من الانسان أو وصف لحين بحذف الراجع والمراد بالانسان الجنس لقوله (انا خلقنا الانسان من نطفة) وآدم بين أولا خلقه ثم ذكر خلقه بنيه (أمشاج) أخلاط جمع مشج أومشج أومشيج من مشجت الشئ اذا خلطته وجمع النطفة به لان المراد بها مجموع منى الرجل والمرأة وكل منهما مختلف الاجزاء فى الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منهما مادة عضو وقيل مفرد كأعشار وأكياش وقيل ألوان فان ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اختلطا اخضرا أو أطوار فان النطفة تصير علقة ثم مضغة الى تمام الخلقة (نبتليه) فى موضع الحال أى مبتلين له بمعنى مريدين اختباره او ناقلين له من حال الى حال فاستعير له الابتلاء (فجعلناه سميعا بصيرا) ليتمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات فهو كالسبب عن الابتلاء ولذلك عطف بالفاء على الفعل المقيد به ورتب عليه قوله (انا هديناه السبيل) أى بنصب الدلائل وانزال الآيات (اما شاكرا واما كفورا) حالان من الهاء واما للتفصيل أو التقسيم أى هديناه فى حاليه جميعاً أو مقسوما اليهما بعضهم شاكر بالاهتداء والاخذ فيه وبعضهم كفور بالاعراض عنه أو من السبيل ووصفه بالشكر والكفر مجاز وقرئ اما بالفتح على حذف الجواب ولعله لم يقل كافرا ليطابق قسيمه محافظة على الفواصل واشعارا بان الانسان لا يخلو عن كفران غالبا وانما المؤاخذ به التوغل فيه (انا أعتدنا للكافرين سلاسل) بها يقادون (وأغلالا) بها يقيدون (وسعيرا) بها يحرقون وتقديم وعيدهم وقد تأخر ذكرهم لان الانذار أهم وأنفع وتصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين أحسن وقرأ نافع والكسائى وأبو بكر سلاسلا للمناسبة (ان الابرار) جمع بر كأرباب أو بار كأشهاد (يشربون من كأس) من خمر وهى فى الاصل القدح تكون فيه (كان مزاجها) ما يمزج بها (كافورا) لبرده وعذوبته وطيب عرفه وقيل اسم ماء فى الجنة يشبه الكافور فى رائحته وبياضه وقيل يخلق فيها كيفيات الكافور فتكون كالممزوجة به (عينا) بدل من كافورا ان جعل اسم ماء أو من محل من كأس على تقدير مضاف أى ماء عين أو خمرها أو نصب على الاختصاص أو بفعل يفسره ما بعدها (يشرب بها عباد الله) أى ملتذا بها أو ممزوجا بها وقيل الباء مزيدة أو بمعنى من لان الشرب مبتدأ منها كما هو (يفجرونها تفجيرا) يجرونها حيث شاؤا اجراء سهلا (يوفون بالنذر) استئناف ببيان مارزقوه لاجله كأنه سئل عنه فأجيب بذلك وهو أبلغ فى وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه على نفسه لله تعالى كان أوفى بما أوجبه الله تعالى عليه (ويخافون يوما كان شره) شدائده (مستطيرا) فاشيا منتشرا غاية الانتشار من استطار الحريق والفجر وهو أبلغ من طار وفيه اشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصى (ويطعمون الطعام على حبه) حب الله تعالى أو الطعام أو الاطعام (مسكينا ويتيما وأسيرا) يعنى أسراء الكفار فانه صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالاسير فيدفعه الى بعض المسلمين فيقول أحسن اليه أو الاسير المؤمن ويدخل فيه المملوك والمسجون وفى الحديث غريمك أسيرك فأحسن الى أسيرك (انما نطعمكم لوجه الله) على ارادة القول بلسان الحال أو المقال ازاحة لتوهم المن وتوقع المكافأة المنقصة للاجر وعن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها كانت تبعث بالصدقة الى أهل بيت ثم تسأل المبعوث ما قالوا فان ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليبقى ثواب الصدقة لها خالصا عند الله (لا نريد منكم جزاء ولا شكورا) أى شكرا (انا نخاف من ربنا) فلذلك نحسن اليكم أو لا نطلب المكافأة منكم (يوما) عذاب يوم (عبوسا) تعبس فيه الوجوه أو يشبه الاسد العبوس فى ضراوته (قمطريرا) شديد العبوس كالذى

(قوله بحذف الراجع) فالتقدير لم يكن شيأ مذكورا فيه (قوله فهو كالسبب فى الابتلاء) أى جعل الله الانسان سميعا بصيرا كالمسبب عن الابتلاء لان المقصود من جعله سميعا بصيرا ان ينظر الدلائل ويستمع الآيات فيختبر هل ينتفع بها أولا وانما قال كالسبب لان سبب جعله سميعا بصيرا القصد الى ما ذكر من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات (قوله ولذلك الخ) أى ولاجل انه كالمسبب عن الابتلاء عطف قوله جعلناه على خلقنا المقيد بنبتليه ورتب عليه ما ذكر لانه متضمن للاهتداء الى هداية السبيل وذلك يستلزم الابتلاء (قوله واما للتفصيل أو التقسيم) الاول باعتبار تعدد الحال والصفة وان كانت الذات واحدة والثانى باعتبار تعدد الذات بان يكون بعض الافراد شاكرا وبعض آخر كفورا (قوله واشعارا الخ) أى عدم ذكر الكافر فى مقابلة الشاكر اشعار بان كل انسان لا يخلو عن كفران فلا مقابلة ولا تنافى بين الكافر والشاكر حتى يجعلا قسيمين لانهما قد يجتمعان بل المقابل للشاكر الكفور (قوله وفيه اشعار الخ) لان حسن العقيدة

يجمع ما بين عينيه من اقطرت الناقة اذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها مشتق من القطر والميم مزيدة (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بسبب خوفهم وتحفظهم عنه (ولقاهم نضرة وسرورا) بدل عبوس الفجار وحزنهم (وجزاهم بما صبروا) بصبرهم على اداء الواجبات واجتناب المحرمات وايثار الاموال (جنة) بستانا يأكلون منه (وحريرا) يلبسونه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الحسن والحسين رضي الله عنهما مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس فقالوا يا أبا الحسن لو نذرت على ولديك فنذر عليّ وفاطمة رضي الله تعالى عنهما وفضة جارية لهما صوم ثلاث ان برئا فشفيا وما معهم شئ فاستقرض عليّ من شمعون الخيبري ثلاث أصوع من شعير فطحنت فاطمة صاعا واختبزت خمسة أقراص فوضعوها بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم مسكين فآثروه وباتوا ولم يذوقوا الا الماء وأصبحوا صياما فلما أمسوا ووضعوا الطعام وقف عليهم يتيم فآثروه ثم وقف عليهم في الثالثة أسير ففعلوا مثل ذلك فنزل جبريل عليه السلام بهذه السورة وقال خذها يا محمد هناك الله في أهل بيتك (متكئين فيها على الارائك) حال من هم في جزاهم أو صفة لجنة (لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا) يحتملهما وأن يكون حالا من المستكن في متكئين والمعنى انه يمر عليهم فيها هواء معتدل لا حار محم ولا بارد مؤذ وقيل الزمهرير القمر في لغة طيّ قال الراجز هم

وليلة ظلامها قد اعتكر ٭ قطعتها والزمهرير ما زهر

والمعنى ان هواءها مضيء بذاته لا يحتاج الى شمس وقمر (ودانية عليهم ظلالها) حال أو صفة أخرى معطوفة على ما قبلها أو عطف على جنة أي وجنة أخرى دانية على انهم وعدوا جنتين كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان وقرئت بالرفع على انها خبر ظلالها والجملة حال أو صفة (وذللت قطوفها تذليلا) معطوف على ما قبله أو حال من دانية وتذليل القطوف أن تجعل سهلة التناول لا تمتنع على قطافها كيف شاؤا (ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب) وأباريق بلا عروة (كانت قواريرا قواريرا من فضة) أي تكونت جامعة بين صفاء الزجاجة وشفيفها وبياض الفضة ولينها وقد نون قواريرا من نون سلاسلا وابن كثير الاولى لانها رأس الآية وقرئ قوارير من فضة على هي قوارير (قدروها تقديرا) أي قدروها في أنفسهم فجاءت مقاديرها وأشكالها كما تمنوه أو قدروها بأعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها أو قدر الطائفون بها المدلول عليهم بقوله يطاف شرابها على قدر اشتهائهم وقرئ قدروها أي جعلوا قادرين لها كما شاؤا من قدر منقولا من قدرت الشئ (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا) ما يشبه الزنجبيل في الطعم وكانت العرب يستلذون الشراب الممزوج به (عينا فيها تسمى سلسبيلا) لسلاسة انحدارها في الحلق وسهولة مساغها يقال شراب سلسل وسلسال وسلسبيل والذلك حكم بزيادة الباء والمراد به أن ينفي عنها لذع الزنجبيل ويصفها بنقيضه وقيل أصله سل سبيلا فسميت به كتأبط شرا لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلا بالعمل الصالح (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) دائمون (اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا) من صفاء ألوانهم وانبثاثهم في مجالسهم وانعكاس شعاع بعضهم الى بعض (واذا رأيت ثم) ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر لانه عام معناه ان بصرك أينما وقع (رأيت نعيما وملكا كبيرا) واسعا وفي الحديث أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه هذا وللعارف أكبر من ذلك وهو أن تنتقش نفسه بجلايا الملك وخفايا الملكوت فيستضيء بأنوار قدس الجبروت (عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق) يعلوهم ثياب الحرير الخضر ما رق منها وما غلظ ونصبه على الحال من هم في عليهم أو حسبتهم أو ملكا على تقدير مضاف أي وأهل ملك كبير

والاجتناب عن المعاصي مترتبان على الخوف (قوله وفي الحديث الخ) الغرض منه ان الغريم أيضا داخل في الاسير

عاليهم وقرأ نافع في عاليهم وحمزة بالرفع على أنه خبر ثياب وقرأ ابن كثير وأبو بكر خضر بالجر حملا على سندس بالمعنى فانه اسم جنس واستبرق بالرفع عطفا على ثياب وقرأهما حفص وحمزة والكسائي بالرفع وقرئ واستبرق بوصل الهمزة والفتح على انه استفعل من البريق جعل علما لهذا النوع من الثياب (وحلوا أساور من فضة) عطف على ويطوف عليهم ولا يخالفه قوله أساور من ذهب لامكان الجمع والمعاقبة والتبعيض فان حلى أهل الجنة تختلف باختلاف أعمالهم فلعله تعالى يفيض عليهم جزاء لما عملوه بأيديهم حليا وأنوارا تتفاوت تفاوت الذهب والفضة أو حال من الضمير في عاليهم باضمار قد وعلى هذا يجوز أن يكون هذا للخدم وذلك للمخدومين (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) يريد به نوعا آخر يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك أسند سقيه الى الله عز وجل ووصفه بالطهورية فانه يطهر شاربه عن الميل الى اللذات الحسية والركون الى ما سوى الحق فيتجرد لمطالعة جماله ملتذا بلقائه باقيا ببقائه وهي منتهى درجات الصديقين ولذلك ختم بها ثواب الابرار (ان هذا كان لكم جزاء) على اضمار القول والاشارة الى ما عد من ثوابهم (وكان سعيكم مشكورا) مجازى عليه غير مضيع (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) مفرقا منجما لحكمة اقتضته وتكرير الضمير مع ان مزيد لاختصاص التنزيل به (فاصبر لحكم ربك) بتأخير نصرك على كفار مكة وغيرهم (ولا تطع منهم آثما أو كفورا) أي كل واحد من مرتكب الاثم الداعي لك اليه ومن الغالي في الكفر الداعي لك اليه وأو للدلالة على انهما سيان في استحقاق العصيان والاستقلال به والتقسيم باعتبار ما يدعونه اليه فان ترتب النهي على الوصفين مشعر بانه لهما وذلك يستدعي أن تكون المطاوعة في الاثم والكفر فان مطاوعتهما فيما ليس باثم ولا كفر غير محظور (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا) وداوم على ذكره أو دم على صلاة الفجر والظهر والعصر فان الاصيل يتناول وقتيهما (ومن الليل فاسجد له) وبعض الليل فصل له تعالى ولعل المراد به صلاة المغرب والعشاء وتقديم الظرف لما في صلاة الليل من مزيد الكلفة والخلوص (وسبحه ليلا طويلا) وتهجد له طائفة طويلة من الليل (ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم) أمامهم أو خلف ظهورهم (يوما ثقيلا) شديدا مستعار من الثقل الباهظ للحامل وهو كالتعليل لما أمر به ونهى عنه (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم) وأحكمنا ربط مفاصلهم بالاعصاب (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) واذا شئنا أهلكناهم وبدلنا أمثالهم تبديلا في الخلقة وشدة الاسر يعني النشأة الثانية ولذلك جيء باذا أو بدلنا غيرهم ممن يطيع واذا لتحقق القدرة وقوة الداعية (ان هذه تذكرة) الاشارة الى السورة أو الآيات القريبة (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) تقرب اليه بالطاعة (وما تشاؤن الا أن يشاء الله) وما تشاؤن ذلك الا وقت أن يشاء الله مشيئتكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر يشاؤن بالياء (ان الله كان عليما) بما يستأهل كل أحد (حكيما) لا يشاء الا ما تقتضيه حكمته (يدخل من يشاء في رحمته) بالهداية والتوفيق للطاعة (والظالمين أعد لهم عذابا أليما) نصب الظالمين بفعل يفسره أعد لهم مثل أوعد وكافأ ليطابق الجملة المعطوف عليها وقرئ بالرفع على الابتداء * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هل أتى كان جزاؤه على الله جنة وحريرا

﴿سورة المرسلات مكية وآيها خمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا فالفارقات فرقا فالملقيات ذكرا) أقسام بطوائف من الملائكة أرسلهن الله تعالى بأوامره متتابعة فعصفن عصف الرياح في امتثال أمره ونشرن الشرائع في الارض أو نشرن النفوس الموتى بالجهل بما أوحين من العلم ففرقن بين الحق والباطل

فالقين

(قوله حملا على سندس بالمعنى) لان الخضر جمع والسندس مفرد فجعله صفة لكون السندس جمعا في المعنى لانه اسم جنس (قوله والفتح) أي على فتح القاف باعتبار انه في الاصل فعل ثم جعل علما (قوله ولا يخالفه قوله أساور من ذهب) يعني انه تعالى قال أساور من ذهب (قوله التقسيم باعتبار ما يدعونه اليه) أي التقسيم الى الآثم والكفور باعتبار الاثم والكفر الذي يدعو الكفار النبي صلى الله عليه وسلم اليهما (قوله وهو كالتعليل لما أمر به ونهى عنه) لان الكلام يفيد تهديد محب العاجلة والترغيب الى حب الآجل والاول علة للنهي عن طاعة الآثم والكفور والثاني علة للامر بالطاعة

﴿سورة المرسلات﴾

فالقين الى الانبياء ذكرا عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين أو بآيات القرآن المرسلة بكل عرف الى محمد عليه الصلاة والسلام فعصفن سائر الكتب والاديان بالنسخ ونشرن آثار الهدى والحكم فى الشرق والغرب وفرقن بين الحق والباطل فالقين ذكر الحق فيما بين العالمين أو بالنفوس الكاملة المرسلة الى الابدان لاستكمالها فعصفن ماسوى الحق ونشرن أثر ذلك فى جميع الاعضاء ففرقن بين الحق بذاته والباطل فى نفسه فيرون كل شئ هالكا الاوجهه فالقين ذكرا بحيث لايكون فى القلوب والالسنة الاذكر الله تعالى أو برياح عذاب أرسلن فعصفن ورياح رحمة نشرن السحاب فى الجو ففرقن فالقين ذكرا أى تسببن له فان العاقل اذا شاهد هبوبها وآثارها ذكر الله تعالى وتذكر كمال قدرته وعرفا ماتقيض النكر وانتصابه على العلة أى أرسلن للاحسان والمعروف أو بمعنى المتتابعة من عرف الفرس وانتصابه على الحال (عذرا أونذرا) مصدران لعذر اذا محا الاساءة وانذر اذا خوف أوجمعان لعذير بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار أو بمعنى العاذر والمنذر ونصبهما على الاولين بالعلية أى عذرا للمحقين أونذرا للمبطلين أوالبدل من ذكرا على أن المراد به الوحى أومايعم التوحيد والشرك والايمان والكفر وعلى الثالث بالحالية وقرأهما أبو عمرو وحمزة والكسائى وحفص بالتخفيف (انما توعدون لواقع) جواب القسم ومعناه ان الذى توعدونه من مجئ القيامة كائن لامحالة (فاذا النجوم طمست) محقت أوأذهب نورها (واذا السماء فرجت) صدعت (واذا الجبال نسفت) كالحب ينسف بالمنسف (واذا الرسل أقتت) عين لها وقتها الذى يحضرون فيه للشهادة على الامم بحصوله فانه لايتعين لهم قبله أو بلغت ميقاتها الذى كانت تنتظره وقرأ أبو عمرو وقتت على الاصل (لاى يوم أجلت) أى يقال لاى يوم أخرت وضرب الاجل للجمع وهو تعظيم لليوم وتعجيب من هوله ويجوز أن يكون ثانى مفعولى أقتت على أنه بمعنى أعلمت (ليوم الفصل) بيان ليوم التأجيل (وما أدراك مايوم الفصل) ومن أين تعلم كنهه ولم تر مثله (ويل يومئذ للمكذبين) أى بذلك وويل فى الاصل مصدر منصوب باضمار فعله عدل به الى الرفع للدلالة على ثبات الهلك للمدعو عليه ويومئذ ظرفه أوصفته (ألم نهلك الاولين) كقوم نوح وعاد وثمود وقرئ نهلك من هلكه بمعنى أهلكه (ثم نتبعهم الآخرين) أى ثم نحن نتبعهم نظراءهم ككفار مكة وقرئ بالجزم عطفا على نهلك فيكون الآخرين المتأخرين من الهالكين كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم السلام (كذلك) مثل ذلك الفعل (نفعل بالمجرمين) بكل من أجرم (ويل يومئذ للمكذبين) بآيات الله وأنبيائه فليس تكرارا وكذا ان أطلق التكذيب أوعلق فى الموضعين بواحد لان الويل الاول لعذاب الآخرة وهذا للاهلاك فى الدنيا مع أن التكرير للتوكيد حسن شائع فى كلام العرب (ألم نخلقكم من ماء مهين) نطفة مذرة ذليلة (فجعلناه فى قرار مكين) هو الرحم (الى قدر معلوم) الى مقدار معلوم من الوقت قدره الله تعالى للولادة (فقدرنا) فقدرنا على ذلك أوفقدرناه ويدل عليه قراءة نافع والكسائى بالتشديد (فنعم القادرون) نحن (ويل يومئذ للمكذبين) بقدرتنا على ذلك أوعلى الاعادة (ألم نجعل الارض كفاتا) كافتة اسم لما يكفت أى يضم ويجمع كالضمام والجماع اسم لمايضم ويجمع أومصدر نعت به أوجمع كافت كصائم وصيام أوكفت وهو الوعاء أجرى على الارض باعتبار أقطارها (أحياء وأمواتا) منتصبان على المفعولية وتنكيرهما للتفخيم أولان أحياء الانس وأمواتهم بعض الاحياء والاموات أوالحالية من مفعوله المحذوف للعلم به وهو الانس أو بنجعل على المفعولية وكفاتا حال أوالحالية فيكون المعنى بالاحياء ماينبت وبالاموات مالاينبت (وجعلنا فيها رواسى شامخات) جبالا ثوابت طوالا والتنكير للتفخيم أوالاشعار بان فيها مالم يعرف ولم ير (وأسقيناكم ماء فراتا) بخلق الانهار

(قوله أومايعم التوحيد والشرك الخ) فيكون القاء التوحيد للعذر أى ليحق الاسناد القاء الشرك فى القلوب للانذار والتخويف منه (قوله بحصوله) أى بحصول ذلك الوقت أى التعيين المذكور عبارة عن الحصول (قوله فيومئذ ظرفه أوصفته) أى ظرف ويل أوصفته (قوله ككفار مكة) كون الآخرين كفار مكة مستفاد من نتبعهم بصيغة المضارع واذا كان معطوفا على نهلك كان لم مقدرا عليه فيفيد هلاك الأمم المتأخرة عن الاولين المتقدمة على زمانه صلى الله عليه وسلم (قوله وليس تكريرا) لان العبارة الاولى مقيدة بماذكره هو وقوله بذلك وهذه العبارة مقيدة بقيد آخر (قوله أجرى على الارض باعتبار أقطارها) أى وضعت بالجمع المذكور باعتبار أقطارها لان الارض واحد لايوصف بالجمع الا باعتبار الاجزاء (قوله منتصبان على المفعولية) أى على مفعولية كفاتا (قوله أو لان أحياء الانس وأمواتهم بعض الاحياء والاموات) لان أحياء الجن وأمواتهم بعض آخر وهذا فى بعض المواقف لان فى البعض الآخر ينطقون (قوله ولو جعله جوابا) هذا يكون بجعله مجزوما

والمنابع فيها (ويل يومئذ للمكذبين) بامثال هذه النعم (انطلقوا) أي يقال لهم انطلقوا (الى ما كنتم به تكذبون) من العذاب (انطلقوا) خصوصا وعن يعقوب انطلقوا على الاخبار عن امتثالهم للامر اضطرارا (الى ظل) يعنى ظل دخان جهنم كقوله تعالى وظل من يحموم (ذى ثلاث شعب) يتشعب لعظمه كما ترى الدخان العظيم يتفرق تفرق الذوائب وخصوصية الثلاث اما لان حجاب النفس عن أنوار القدس الحس والخيال والوهم أولان المؤدى الى هذا العذاب هو القوة الواهمة الحالة فى الدماغ والغضبية التى فى يمين القلب والشهوية التى فى يساره ولذلك قيل شعبة تقف فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره (لاظليل) تهكم بهم ورد لما أوهم لفظ الظل (ولا يغنى من اللهب) وغير مغن عنهم من حر اللهب شيأ (انها ترمى بشرر كالقصر) أى كل شرارة كالقصر فى عظمها ويؤيده أنه قرئ بشرار وقيل هو جمع قصرة وهى الشجرة الغليظة وقرئ كالقصر بمعنى القصور كرهن ورهن وكالقصر جمع قصرة كحاجة وحوج وكالقصر جمع قصرة وهى أصل العنق والهاء للشعب (كأنه جمالات) جمع جمال أو جمالة جمع جمل (صفر) فان الشرار بما فيه من النارية يكون أصفر وقيل سود لان سواد الابل يضرب الى الصفرة والاول تشبيه فى العظم وهذا فى اللون والكثرة والتتابع والاختلاط وسرعة الحركة وقرأ حمزة والكسائى وحفص جمالة وعن يعقوب جمالات بالضم جمع جمالة وقد قرئ بها وهى الحبل الغليظ من حبال السفينة شبهه بها فى امتداده والتفافه (ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون) أى بما يستحق فان النطق بما لا ينفع كلانطق أو بشئ من فرط الدهشة والحيرة وهذا فى بعض المواقف وقرئ بنصب اليوم أى هذا الذى ذكر واقع يومئذ (ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين) عطف فيعتذرون على يؤذن ليدل على نفى الاذن والاعتذار عقيبه مطلقا ولو جعله جوابا لدل على أن عدم اعتذارهم لعدم الاذن فأوهم ذلك أن لهم عذرا لكن لا يؤذن لهم فيه (هذا يوم الفصل) بين المحق والمبطل (جمعناكم والاولين) تقرير وبيان للفصل (فان كان لكم كيد فكيدون) تقريع لهم على كيدهم للمؤمنين فى الدنيا واظهار لعجزهم (ويل يومئذ للمكذبين) اذ لا حيلة لهم فى التخلص من العذاب (ان المتقين) عن الشرك لانهم فى مقابلة المكذبين (فى ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون) مستقرون فى أنواع الترفه (كلوا واشربوا هنيأ بما كنتم تعملون) أى مقولا لهم ذلك (انا كذلك نجزى المحسنين) فى العقيدة (ويل يومئذ للمكذبين) يمحض لهم العذاب المخلد ولخصومهم الثواب المؤبد (كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون) حال من المكذبين أى الويل ثابت لهم فى حال ما يقال لهم ذلك تذكيرا لهم بحالهم فى الدنيا وبما جنوا على أنفسهم من ايثار المتاع القليل على النعيم المقيم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث عرضوا أنفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل (واذا قيل لهم اركعوا) أطيعوا واخضعوا أوصلوا أواركعوا فى الصلاة اذ روى أنه نزل حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقيفا بالصلاة فقالوا لا نجبى أى لا نركع فانها مسبة وقيل هو يوم القيامة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون (لا يركعون) لا يمتثلون واستدل به على أن الامر للوجوب وأن الكفار مخاطبون بالفروع (ويل يومئذ للمكذبين فبأى حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو معجز فى ذاته مشتمل على الحجج الواضحة والمعانى الشريفة عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والمرسلات كتب له انه ليس من المشركين

﴿سورة النبأ مكية وآيها احدى وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(عم يتساءلون) أصله عما فحذف الالف لما مر ومعنى هذا الاستفهام تفخيم شأن ما يتساءلون عنه كأنه

لفخامته خفى جنسه فيسأل عنه والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم أو يسألون الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين عنه استهزاء كقولهم يتداعونهم ويتراءونهم أى يدعونهم ويرونهم أو للناس (عن النبأ العظيم) بيان لشأن المفخم أو صلة يتساءلون وعم متعلق بمضمر مفسر به ويدل عليه قراءة يعقوب عمه (الذى هم فيه مختلفون) بجزم النفى والشك فيه أو بالاقرار والانكار (كلا سيعلمون) ردع عن التساؤل ووعيد عليه (ثم كلا سيعلمون) تكرير للمبالغة وثم للاشعار بان الوعيد الثانى أشد وقيل الاول عند النزع والثانى فى القيامة أو الاول للبعث والثانى للجزاء وعن ابن عامر ستعلمون بالتاء على تقدير قل لهم ستعلمون (ألم نجعل الارض مهادا والجبال أوتادا) تذكير ببعض ما عاينوا من عجائب صنعه الدالة على كمال قدرته ليستدلوا بذلك على صحة البعث كما مر تقريره مرارا وقرئ مهدا أى انها لهم كالمهد للصبى مصدر سمى به ما يمهد لينوم عليه (وخلقناكم أزواجا) ذكرا وأنثى (وجعلنا نومكم سباتا) قطعا عن الاحساس والحركة استراحة للقوى الحيوانية وازاحة لكلالها أو موتا لانه أحد التوفيين ومنه المسبوت للميت وأصله القطع أيضا (وجعلنا الليل لباسا) غطاء يستتر بظلمته من أراد الاختفاء (وجعلنا النهار معاشا) وقت معاش تتقلبون فيه لتحصيل ما تعيشون به أو حياة تنبعثون فيها عن نومكم (وبنينا فوقكم سبعا شدادا) سبع سموات أقوياء محكمات لا يؤثر فيها مرور الدهور (وجعلنا سراجا وهاجا) متلألئا وقادا من وهجت النار اذا أضاءت أو بالغا فى الحرارة من الوهج وهو الحر والمراد الشمس (وأنزلنا من المعصرات) السحائب اذا أعصرت أى شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر كقولك أحصد الزرع اذا حان له أن يحصد ومنه أعصرت الجارية اذا دنت أن تحيض أو من الرياح التى حان لها أن تعصر السحاب أو الرياح ذوات الاعاصير وانما جعلت مبدأ للانزال لانها تنشئ السحاب وتدر أخلافه ويؤيده انه قرئ بالمعصرات (ماء ثجاجا) منصبا بكثرة يقال ثجه وثج بنفسه وفى الحديث أفضل الحج العج والثج أى رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى وقرئ ثجاحا ومثاجح الماء مصابه (لنخرج به حبا ونباتا) ما يقتات به وما يعتلف من التبن والحشيش (وجنات ألفافا) ملتفة بعضها ببعض جمع لف كجذع قال

جنة لف وعيش مغدق * وندامى كلهم بيض زهر

أو لفيف كشريف أو لف جمع لفاء كخضراء وخضر وأخضار أو ملتفة بحذف الزوائد (ان يوم الفصل كان) فى علم الله تعالى أو فى حكمه (ميقاتا) حدا تؤقت به الدنيا وتنتهى عنده أو حدا للخلائق ينتهون اليه (يوم ينفخ فى الصور) بدل أو بيان ليوم الفصل (فتأتون أفواجا) جماعات من القبور الى المحشر روى أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال يحشر عشرة أصناف من أمتى بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون يسحبون على وجوههم وبعضهم عمى وبعضهم صم بكم وبعضهم يمضغون ألسنتهم فهى مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذرهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلوبون على جذوع من نار وبعضهم أشد نتنا من الجيف وبعضهم ملبسون جبابا سابغة من قطران لازقة بجلودهم ثم فسرهم بالقتات وأهل السحت وأكلة الربا والجائرين فى الحكم والمعجبين بأعمالهم والعلماء الذين خالف قولهم عملهم والمؤذين جيرانهم والساعين بالناس الى السلطان والتابعين للشهوات المانعين حق الله والمتكبرين الخيلاء (وفتحت السماء) وشققت وقرأ الكوفيون بالتخفيف (فكانت أبوابا) فصارت من كثرة الشقوق كأن الكل أبواب أو فصارت ذات أبواب (وسيرت الجبال) أى فى الهواء كالهباء (فكانت سرابا) مثل سراب اذ ترى على صورة الجبال ولم تبق على حقيقتها لتفتت أجزائها وانبثاثها

(قوله ويدل عليه قراءة يعقوب) وجه الدلالة ان الهاء فى عمه هاء السكت وهو علامة الوقف ولو كان عم متعلقا بيتساءلون المذكور بعده لم يكن محل الوقف (قوله بجزم النفى والشك فيه الخ) الخلاف فى البعث اما لان بعضهم جزم بنفيه وبعضهم شك فيه وهذا اذا أريد بالمختلفين الكفرة واما لان بعضهم مقر وبعضهم منكر وهذا اذا أريد الناس (قوله لانه أحد التوفيين) هو مأخوذ من قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها (قوله ذوات الاعاصير) جمع اعصار وهو ريح ينثر الغبار ويرفع الى السماء (قوله مغدق) المغدق الناعم

(ان جهنم كانت مرصادا) موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار أو خزنة الجنة المؤمنين ليحرسوهم من فيحها في مجازهم عليها كالمضمار فانه الموضع الذى تضمر فيه الخيل أو مجدة في ترصد الكفرة لئلا يشذ منها واحد كالمطعان وقرئ أن بالفتح على التعليل لقيام الساعة (للطاغين مآبا) مرجعا ومأوى (لابثين فيها) وقرأ حمزة وروح لبثين وهو أبلغ (أحقابا) دهورا متتابعة وليس فيها ما يدل على خروجهم منها اذ لو صح أن الحقب ثمانون سنة أو سبعون ألف سنة فليس فيه ما يقتضى تناهى تلك الاحقاب لجواز أن يكون المراد أحقابا مترادفة كلما مضى حقب تبعه آخر وان كان فمن قبيل المفهوم فلا يعارض المنطوق الدال على خلود الكفار ولو جعل قوله (لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا الا حميما وغساقا) حالا من المستكن فى لابثين أو نصب أحقابا بلا يذوقون احتمل أن يلبثوا فيها أحقابا غير ذائقين الا حميما وغساقا ثم يبدلون جنسا آخر من العذاب ويجوز أن يكون جمع حقب من حقب الرجل اذا أخطأه الرزق وحقب العام اذا قل مطره وخيره فيكون حالا بمعنى لابثين فيها حقبين وقوله لا يذوقون تفسيره والمراد بالبرد ما يروحهم وينفس عنهم حر النار أو النوم وبالغساق ما يغسق أى يسيل من صديدهم وقيل الزمهرير وهو مستثنى من البرد الا أنه أخر ليوافق رؤس الآى وقرأ حمزة والكسائى وحفص بالتشديد (جزاء وفاقا) أى جوزوا بذلك جزاء ذا وفاق لاعمالهم أو موافقا لها أو وافقها وفاقا وقرئ وفاقا فعال من وفقه كذا (انهم كانوا لا يرجون حسابا) بيان لما وافقه هذا الجزاء (وكذبوا بآياتنا كذابا) تكذيبا وفعال بمعنى تفعيل مطرد شائع فى كلام الفصحاء وقرئ بالتخفيف وهو بمعنى الكذب كقوله

فصدقتها وكذبتها ✻ والمرء ينفعه كذابه

وانما أقيم مقام التكذيب للدلالة على انهم كذبوا فى تكذيبهم أو المكاذبة فانهم كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون كاذبين عندهم فكان بينهم مكاذبة أو كانوا مبالغين فى الكذب مبالغة المغالبين فيه وعلى المعنيين يجوز أن يكون حالا بمعنى كاذبين أو مكاذبين ويؤيده انه قرئ كذابا وهو جمع كاذب ويجوز أن يكون للمبالغة فيكون صفة للمصدر أى تكذيبا مفرطا كذبه (وكل شئ أحصيناه) وقرئ بالرفع على الابتداء (كتابا) مصدر لاحصيناه فان الاحصاء والكتبة يتشاركان فى معنى الضبط أو لفعله المقدر أو حال بمعنى مكتوبا فى اللوح أو صحف الحفظة والجملة اعتراض وقوله (فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات ومجيئه على طريقة الالتفات للمبالغة وفى الحديث هذه الآية أشد ما فى القرآن على أهل النار (ان للمتقين مفازا) فوزا أو موضع فوز (حدائق وأعنابا) بساتين فيها أنواع الاشجار المثمرة بدل من مفازا بدل الاشتمال والبعض (وكواعب) نساء فلكت ثديهن (أترابا) لدات (وكأسا دهاقا) ملآنا وأدهق الحوض ملأه (لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا) وقرأ الكسائى بالتخفيف أى كذبا أو مكاذبة اذ لا يكذب بعضهم بعضا (جزاء من ربك) بمقتضى وعده (عطاء) تفضلا منه اذ لا يجب عليه شئ وهو بدل من جزاء وقيل منتصب به نصب المفعول به (حسابا) كافيا من أحسبه الشئ اذا كفاه حتى قال حسبى أو على حسب أعمالهم وقرئ حسابا أى محسبا كالدراك بمعنى المدرك (رب السموات والارض وما بينهما) بدل من ربك وقد رفعه الحجازيان وأبو عمرو على الابتداء (الرحمن) بالجر صفة له وكذا فى قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب وبالرفع فى قراءة أبى عمرو وفى قراءة حمزة والكسائى بجر الأول ورفع الثانى على أنه خبر محذوف أو مبتدأ خبره (لا يملكون منه خطابا) والواو لاهل السموات والارض أى لا يملكون خطابه والاعتراض عليه فى ثواب أو عقاب لانهم مملوكون له على

(قوله وهو أبلغ) لان الصفة المشبهة تدل على الثبوت (قوله وانما أقيم مقامه للدلالة على انهم كذبوا فى تكذيبهم) أى انما أقيم الكذاب الذى هو بمعنى الكذب ليدل على ما ذكر فيكون كذابا (قوله ويؤيده انه قرئ كذابا الخ) كذابا بضم الكاف أى يؤيد انه حال قراءة كذاب لانه حال البتة ويجوز أن يكون الكذاب للمبالغة وصفة لمصدر محذوف فالمعنى تكذيبا بالغا ذلك التكذيب الى نهاية الكذب فيكون الكذاب على هذا مفردا لا جمعا كحسان (قوله بدل الاشتمال أو البعض) فالاول بتقدير أن يكون المفاز غير الحدائق والاعناب والثانى بأن يكون بعض الحدائق (قوله وقيل منتصب به نصب المفعول به) هذا قول صاحب الكشاف واعترض عليه بأن المصدر انما يعمل اذا لم يكن مفعولا مطلقا

الاطلاق فلا يستحقون عليه اعتراضا وذلك لاينافى الشفاعة باذنه (يوم يقوم الروح والملائكة صفا لايتكلمون الامن أذن له الرحمن وقال صوابا) تقرير وتوكيد لقوله لايملكون فان هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق وأقربهم من الله اذالم يقدروا أن يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الاباذنه فكيف يملكه غيرهم ويوم ظرف للايملكون أولايتكلمون والروح ملك موكل على الارواح أوجنسها أوجبريل أو خلق أعظم من الملائكة (ذلك اليوم الحق) الكائن لامحالة (فمن شاء اتخذالى ربه) الى ثوابه (مآبا) بالايمان والطاعة (انا أنذرناكم عذابا قريبا) يعنى عذاب الآخرة وقربه لتحققه فان كل ماهوآت قريب ولان مبدأه الموت (يوم ينظر المرء ماقدمت يداه) يرى ماقدمه من خير أوشر والمرء عام وقيل هو الكافر لقوله انا أنذرناكم فيكون الكافر ظاهرا وضع موضع الضمير لزيادة الذم وماموصولة منصوبة بينظر أواستفهامية منصوبة بقدمت أى ينظر أى شئ قدمت يداه (ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا) فى الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أوفى هذا اليوم فلم أبعث وقيل يحشر سائر الحيوانات للاقتصاص ثم ترد ترابا فيود الكافر حالها * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم سقاه الله برد الشراب يوم القيامة

﴿سورة النازعات مكية وآيها خمس أوست وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سورة النازعات﴾

(والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سبحا فالسابقات سبقا فالمدبرات أمرا) هذه صفات ملائكة الموت فانهم ينزعون أرواح الكفار من أبدانهم غرقا أى اغراقا فى النزع فانهم ينزعونها من أقاصى الابدان أونفوسا غرقة فى الاجساد وينشطون أى يخرجون أرواح المؤمنين برفق من نشط الدلو من البئر اذا أخرجها ويسبحون فى اخراجها سبح الغواص الذى يخرج الشئ من أعماق البحر فيسبقون بأرواح الكفار الى النار وبأرواح المؤمنين الى الجنة فيدبرون أمر عقابها وثوابها بان يهيؤها لادراك ماأعد لها من الآلام واللذات أو الاوليان لهم والباقيات لطوائف من الملائكة يسبحون فى مضيها أى يسرعون فيه فيسبقون الى ماأمروا به فيدبرون أمره أوصفات النجوم فانها تنزع من المشرق الى المغرب غرقا فى النزع بان تقطع الفلك حتى تنحط فى أقصى الغرب وتنشط من برج الى برج أى تخرج من نشط الثور اذاخرج من بلد الى بلد ويسبحن فى الفلك فيسبق بعضها فى السير لكونه أسرع حركة فيدبر أمرانيط بها كاختلاف الفصول وتقدير الازمنة وظهور مواقيت العبادات ولما كانت حركاتها من المشرق الى المغرب قسرية وحركاتها من برج الى برج ملائمة سمى الاولى نزعا والثانية نشطا أوصفات النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها تنزع عن الابدان غرقا أى نزعا شديدا من اغراق النازع فى القوس وتنشط الى عالم الملكوت وتسبح فيها فتسبق الى حظائر القدس فتصير لشرفها وقوتها من المدبرات أوحال سلوكها فانها تنزع عن الشهوات فتنشط الى عالم القدس فتسبح فى مراتب الارتقاء فتسبق الى الكمالات حتى تصير من المكملات أوصفات أنفس الغزاة أوأيديهم تنزع القسى باغراق السهام وينشطون بالسهم للرمى ويسبحون فى البر والبحر فيسبقون الى حرب العدو فيدبرون أمرها أوصفات خيلهم فانها تنزع فى أعنتها نزعا تغرق فيه الاعنة لطول أعناقها وتخرج من دار الاسلام الى دار الكفر وتسبح فى جريها فتسبق الى العدو فتدبر أمر الظفر أقسم الله تعالى بها على قيام الساعة وانما حذف لدلالة مابعده عليه (يوم ترجف الراجفة) وهو منصوب به والمراد بالراجفة الاجرام الساكنة التى تشتد حركتها حينئذ كالارض والجبال لقوله يوم ترجف الارض

والجبال أو الواقعة التي ترجف الاجرام عندها وهي النفخة الاولى (تتبعها الرادفة) التابعة وهي السماء والكواكب تنشق وتنتثر أو النفخة الثانية والجملة في موقع الحال (قلوب يومئذ واجفة) شديدة الاضطراب من الوجيف وهي صفة القلوب والخبر (أبصارها خاشعة) أي أبصار أصحابها ذليلة من الخوف ولذلك أضافها الى القلوب (يقولون أئنا لمردودون في الحافرة) في الحالة الاولى يعنون الحياة بعد الموت من قولهم رجع فلان في حافرته أي طريقته التي جاء فيها فحفرها أي أثر فيها بمشيه على النسبة كقوله في عيشة راضية أو تشبيه القابل بالفاعل وقرئ في الحفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت أسنانه فحفرت حفرا وهي حفرة (أئذا كنا) وقرأ نافع وابن عامر والكسائي اذا كنا على الخبر (عظاما نخرة) بالية وقرأ الحجازيان والشامي وحفص وروح نخرة وهي أبلغ (قالوا تلك اذا كرة خاسرة) ذات خسران أو خاسر أصحابها والمعنى انها ان صحت فنحن اذا خاسرون لتكذيبنا بها وهو استهزاء منهم (فانما هي زجرة واحدة) متعلق بمحذوف أي لا تستصعبوها فما هي الا صيحة واحدة يعني النفخة الثانية (فاذا هم بالساهرة) فاذا هم أحياء على وجه الارض بعدما كانوا أمواتا في بطنها والساهرة الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة للتي يجري ماؤها وفي ضدها نائمة أو لان سالكها يسهر خوفا وقيل اسم لجهنم (هل أتاك حديث موسى) أليس قد أتاك حديثه فيسليك على تكذيب قومك وتهددهم عليه بان يصيبهم مثل ما أصاب من هو أعظم منهم (اذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى) قدمر بيانه في سورة طه (اذهب الى فرعون انه طغى) على ارادة القول وقرئ أن اذهب لما في النداء من معنى القول (فقل هل لك الى أن تزكى) هل لك ميل الى أن تتطهر من الكفر والطغيان وقرأ الحجازيان ويعقوب تزكى بالتشديد (وأهديك الى ربك) وارشدك الى معرفته (فتخشى) باداء الواجبات وترك المحرمات اذ الخشية انما تكون بعد المعرفة وهذا كالتفصيل لقوله فقولا له قولا لينا (فأراه الآية الكبرى) أي فذهب وبلغ فأراه المعجزة الكبرى وهي قلب العصا حية فانه كان المقدم والاصل أو مجموع معجزاته فانها باعتبار دلالتها كالآية الواحدة (فكذب وعصى) فكذب موسى وعصى الله عز وجل بعد ظهور الآية وتحقق الامر (ثم أدبر) عن الطاعة (يسعى) ساعيا في ابطال أمره أو أدبر بعد ما رأى الثعبان مرعوبا مسرعا في مشيه (فحشر) فجمع السحرة أو جنوده (فنادى) في المجمع بنفسه أو بمناد (فقال أنا ربكم الاعلى) أعلى كل من يلي أمركم (فأخذه الله نكال الآخرة والاولى) أخذا منكلا لمن رآه أو سمعه في الآخرة بالاحراق وفي الدنيا بالاغراق أو على كلمته الآخرة وهي هذه وكلمته الاولى وهو قوله ما علمت لكم من اله غيري أو للتنكيل فيهما أو لهما ويجوز أن يكون مصدرا مؤكدا مقدرا بفعله (ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) لمن كان من شأنه الخشية (أأنتم أشد خلقا) أصعب خلقا (أم السماء) ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) أي جعل مقدار ارتفاعها من الارض أو ثخنها الذاهب في العلو رفيعا (فسواها) فعدلها أو فجعلها مستوية أو فتممها بما يتم به كمالها من الكواكب والتداوير وغيرها من قولهم سوى فلان أمره اذا أصلحه (وأغطش ليلها) أظلمه منقول من غطش الليل اذا أظلم وانما أضافه اليها لانه يحدث بحركتها (وأخرج ضحاها) وأبرز ضوء شمسها كقوله تعالى والشمس وضحاها يريد النهار (والارض بعد ذلك دحاها) بسطها ومهدها للسكنى (أخرج منها ماءها) بتفجير العيون (ومرعاها) ورعيها وهو في الاصل لموضع الرعي وتجريد الجملة عن العاطف لانها حال باضمار قد أو بيان للدحو (والجبال أرساها)

(قوله التابعة وهي السماء الخ) أي المراد من الرادفة التابعة للراجفة الاجرام المتحركة وهي السماء والكواكب (قوله ولذلك أضافها اليه) أي لان ذل الابصار حاصل بسبب الخوف العارض للقلب أضاف الابصار اليها (قوله على النسبة) فيكون المعنى الطريق ذو الحفر كما ان عيشة راضية ذو رضا (قوله أو بيان الدحو) لايخفى ان الدحو البسط وهو غير اخراج الماء والمرعى ثم الدحو سبب لهما

أثبتها وقرئ والارض والجبال بالرفع على الابتداء وهو مرجوح لان العطف على فعلية (متاعا لكم ولانعامكم) تمتيعا لكم ولمواشيكم (فاذا جاءت الطامة) الداهية التي تطم أي تعلو على سائر الدواهي (الكبرى) التي هي أكبر الطامات وهي القيامة أو النفخة الثانية أو الساعة التي يساق فيها أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار (يوم يتذكر الانسان ما سعى) بان يراه مدونا في صحيفته وكان قد نسيه من فرط الغفلة أو طول المدة وهو بدل من اذا جاءت وما موصولة أو مصدرية (وبرزت الجحيم) وأظهرت (لمن يرى) لكل راء بحيث لا تخفى على أحد وقرئ وبرزت ولمن رأى ولمن ترى على أن فيه ضمير الجحيم كقوله تعالى اذا رأتهم من مكان بعيد أو أنه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أي لمن تراه من الكفار وجواب فاذا جاءت محذوف دل عليه يوم يتذكر أو ما بعده من التفصيل (فأما من طغى) حتى كفر (وآثر الحياة الدنيا) فانهمك فيها ولم يستعد للآخرة بالعبادة وتهذيب النفس (فان الجحيم هي المأوى) هي مأواه واللام فيه سادة مساد الاضافة للعلم بان صاحب المأوى هو الطاغي وهي فصل أو مبتدأ (وأما من خاف مقام ربه) مقامه بين يدي ربه لعلمه بالمبدأ والمعاد (ونهى النفس عن الهوى) لعلمه بانه مرد (فان الجنة هي المأوى) ليس له سواها مأوى (يسألونك عن الساعة أيان مرساها) متى ارساؤها أي اقامتها واثباتها أو منتهاها ومستقرها من مرسى السفينة وهو حيث تنتهي اليه وتستقر فيه (فيم أنت من ذكراها) في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم أي ما أنت من ذكرها لهم وتبيين وقتها في شيء فان ذكرها لا يزيدهم الا غيا ووقتها مما استأثره الله تعالى بعلمه وقيل فيم انكار لسؤالهم وأنت من ذكراها استئناف ومعناه أنت ذكر من ذكرها أي علامة من أشراطها فان ارساله خاتما للانبياء أمارة من أماراتها وقيل انه متصل بسؤالهم والجواب (الى ربك منتهاها) أي منتهى علمها (انما أنت منذر من يخشاها) انما بعثت لانذار من يخاف هولها وهو لا يناسب تعيين الوقت وتخصيص من يخشى لانه المنتفع به وعن أبي عمرو منذر بالتنوين والاعمال على الاصل لانه بمعنى الحال (كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا) في الدنيا أو في القبور (الا عشية أو ضحاها) أي عشية يوم أو ضحاه كقوله لا ساعة من نهار ولذلك أضاف الضحى الى العشية لانهما من يوم واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النازعات كان ممن حبسه الله في القيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة المكتوبة

﴿سورة عبس مكية وآيها ثنتان وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(عبس وتولى أن جاءه الاعمى) روي أن ابن أم مكتوم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش يدعوهم الى الاسلام فقال يا رسول الله علمني مما علمك الله وكرر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول اذا رآه مرحبا بمن عاتبني فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين وقرئ عبّس بالتشديد للمبالغة وأن جاءه علة لتولى أو عبس على اختلاف المذهبين وقرئ آأن بهمزتين وبالف بينهما على أألأن جاءه الاعمى فعل ذلك وذكر الاعمى للاشعار بعذره في الاقدام على قطع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقوم والدلالة على انه أحق بالرأفة والرفق أو لزيادة الانكار كأنه قال تولى لكونه أعمى كالالتفات في قوله (وما يدريك لعله يزكى) أي وأي شيء يجعلك داريا بحاله لعله يتطهر من الآثام بما يتلقف منك وفيه ايماء بان اعراضه كان لتزكية غيره (أو يذكر فتنفعه

(قوله لان العطف على فعلية) أي الراجح نصبهما ورفعهما مرجوح لانه اذا كانا منصوبين كان عطف الفعلية على الفعلية وهو قوله وأخرج ضحاها واذا رفعا لزم عطف الاسمية على الفعلية والاول أولى للتناسب

﴿سورة عبس﴾

(قوله على اختلاف المذهبين) أي على اختلافهما في تنازع الفعلين (قوله كأنه قال تولى لكونه أعمى) أي لا ينبغي ذلك لان الاعمى يستحق الالتفات دون التولي (قوله كالالتفات الخ) لان العتاب بطريق الخطاب أشد من طريق الغيبة

الذكرى) أو يتعظ فتنفعه موعظتك وقيل الضمير فى لعله للكافر أى انك طمعت فى تزكيه بالاسلام
وتذكره بالموعظة ولذلك أعرضت عن غيره فما يدريك ان ما طمعت فيه كائن وقرأ عاصم فتنفعه بالنصب
جوابا للعل (أما من استغنى فانت له تصدى) تتعرض له بالاقبال عليه وأصله تتصدى وقرأ ابن كثير ونافع
تصدى بالادغام وقرئ تصدى أى تعرض وتدعى الى التصدى (وما عليك ألا يزكى) وليس عليك بأس
فى أن لا يتزكى بالاسلام حتى يبعثك الحرص على اسلامه الى الاعراض عمن أسلم ان عليك الا البلاغ (وأما
من جاءك يسعى) يسرع طالبا للخير (وهو يخشى) الله أو أذية الكفار فى اتيانك أو كبوة الطريق لانه
أعمى لا قائد له (فانت عنه تلهى) تتشاغل يقال لهى عنه والتهى وتلهى ولعل ذكر التصدى والتلهى
للاشعار بان العتاب على اهتمام قلبه بالغنى وتلهيه عن الفقير ومثله لا ينبغى له ذلك (كلا) ردع عن
المعاتب عليه أو عن معاودة مثله (انها تذكرة فمن شاء ذكره) حفظه أو اتعظ به والضميران للقرآن أو
العتاب المذكور وتأنيث الاول لتأنيث خبره (فى صحف) مثبتة فيها صفة لتذكرة أو خبر ثان أو خبر لمحذوف
(مكرمة) عند الله (مرفوعة) القدر (مطهرة) منزهة عن أيدى الشياطين (بأيدى سفرة) كتبة
من الملائكة أو الانبياء ينتسخون الكتب من اللوح أو لوحى أو سفراء يسفرون بالوحى بين الله
تعالى ورسله أو الامة جمع سافر من السفر أو السفارة والتركيب للكشف يقال سفرت المرأة اذا
كشفت وجهها (كرام) أعزاء على الله أو متعطفين على المؤمنين يكلمونهم ويستغفرون لهم
(بررة) أتقياء (قتل الانسان ما أكفره) دعاء عليه باشنع الدعوات وتعجب من افراطه فى الكفران
وهو مع قصره يدل على سخط عظيم وذم بليغ (من أى شئ خلقه) بيان لما أنعم عليه خصوصا من
مبدأ حدوثه والاستفهام للتحقير ولذلك أجاب عنه بقوله (من نطفة خلقه فقدره) فهيأه لما يصلح
له من الاعضاء والاشكال أو فقدره أطوارا الى أن تم خلقته (ثم السبيل يسره) ثم سهل مخرجه من
بطن أمه بان فتح فوهة الرحم وألهمه أن يتنكس أو ذلل له سبيل الخير والشر ونصب السبيل بفعل
يفسره الظاهر للمبالغة فى التيسير وتعريفه باللام دون الاضافة للاشعار بانه سبيل عام وفيه على
المعنى الاخير ايماء بان الدنيا طريق والمقصد غيرها ولذلك عقبه بقوله (ثم أماته فاقبره ثم اذا شاء
أنشره) وعد الاماتة والاقبار فى النعم لان الاماتة وصلة فى الجملة الى الحياة الابدية واللذات الخالصة
والامر بالقبر تكرمة وصيانة عن السباع وفى اذا شاء اشعار بان وقت النشور غير متعين فى نفسه وانما
هو موكول الى مشيئته تعالى (كلا) ردع للانسان عما هو عليه (لما يقض ما أمره) لم يقض بعد من
لدن آدم الى هذه الغاية ما أمره الله بأسره اذ لا يخلو أحد من تقصير ما (فلينظر الانسان الى طعامه)
اتباع للنعم الذاتية بالنعم الخارجية (انا صببنا الماء صبا) استئناف مبين لكيفية احداث الطعام وقرأ
الكوفيون بالفتح على البدل منه بدل الاشتمال (ثم شققنا الارض شقا) أى بالنبات أو بالكراب
وأسند الشق الى نفسه اسناد الفعل الى السبب (فانبتنا فيها حبا) كالحنطة والشعير (وعنبا وقضبا)
يعنى الرطبة سميت بمصدر قضبه اذا قطعه لانها تقضب مرة بعد أخرى (وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا)
عظاما وصف به الحدائق لتكاثفها وكثرة أشجارها أو لانها ذات أشجار غلاظ مستعار من وصف
الرقاب (وفاكهة وأبا) ومرعى من أب اذا أم لانه يؤم وينتجع أو من أب لكذا اذا تهيأ له لانه متهيئ
للرعى أو فاكهة يابسة تؤب للشتاء (متاعا لكم ولانعامكم) فان الانواع المذكورة بعضها طعام وبعضها
علف (فاذا جاءت الصاخة) أى النفخة وصفت بها مجازا لان الناس يصخون لها (يوم يفر المرء
من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) لاشتغاله بشأنه وعلمه بانهم لا ينفعونه أو للحذر من مطالبتهم
بما قصر فى حقهم وتأخير الاحب فالاحب للمبالغة كأنه قيل يفر من أخيه بل من أبويه بل من صاحبته

(قوله للمبالغة فى التيسير) لانه تكرر اسناد الفعل لان السبيل منصوب بيسر المقدر (قوله وعد الاماتة والاقبار من النعم) يعنى ان الموت والاقبار ليسا من النعم كما لا يخفى لكنه تعالى عدهما منها كما فهم من قوله تعالى قتل الانسان ما أكفره فاجاب بأنهما وصلة أى سبب للوصول الى الحياة الاخروية (قوله غير متعين فى نفسه) أى ليس له وقت يقتضى نظرا الى ذاته أن يكون النشور فيه كما زعم بعض المنجمين بل الامر مفوض الى مشيئته أى هو تعالى عين فى علمه وقتا يحصل فيه النشور

وبنيه (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) يكفيه فى الاهتمام به وقرئ يعنيه أى يهمه (وجوه يومئذ مسفرة) مضيئة من اسفار الصبح (ضاحكة مستبشرة) لما ترى من النعيم (ووجوه يومئذ عليها غبرة) غبار وكدورة (ترهقها قترة) يغشاها سواد وظلمة (أولئك هم الكفرة الفجرة) الذين جمعوا الى الكفر الفجور فلذلك يجمع الى سواد وجوههم الغبرة * قال النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عبس جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر

﴿سورة التكوير مكية وآيها تسع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا الشمس كورت) لفت من كورت العمامة اذا لففتها بمعنى رفعت لان الثوب اذا أريد رفعه لف أو لف ضوءها فذهب انبساطه فى الآفاق وزال أثره أو ألقيت عن فلكها من طعنه فكوره اذا ألقاه مجتمعا والتركيب للادارة والجمع وارتفاع الشمس بفعل يفسره ما بعدها أولى لان اذا الشرطية تطلب الفعل (واذا النجوم انكدرت) انقضت قال * أبصر خربان فضاء فانكدر * أو أظلمت من كدرت الماء فانكدر (واذا الجبال سيرت) عن وجه الارض أو فى الجو (واذا العشار) النوق اللواتى أتى على حملهن عشرة أشهر جمع عشراء (عطلت) تركت مهملة أو السحائب عطلت عن المطر وقرئ بالتخفيف (واذا الوحوش حشرت) جمعت من كل جانب أو بعثت للقصاص ثم ردت ترابا أو أميتت من قولهم اذا أجحفت السنة بالناس حشرتهم وقرئ بالتشديد (واذا البحار سجرت) أحميت أو ملئت بتفجير بعضها الى بعض حتى تعود بحرا واحدا من سجر التنور اذا ملأه بالحطب ليحميه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وروح بالتخفيف (واذا النفوس زوجت) قرنت بالابدان أو كل منها بشكلها أو بكتابها وعملها أو نفوس المؤمنين بالحور ونفوس الكافرين بالشياطين (واذا الموؤدة) المدفونة حية وكانت العرب تئد البنات مخافة الاملاق أو لحوق العار بهم من أجلهن (سئلت بأى ذنب قتلت) تبكيتا لوائدها كتبكيت النصارى بقوله تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله وقرئ سألت أى خاصمت عن نفسها وسألت وانما قيل قتلت على الاخبار عنها وقرئ قتلت على الحكاية (واذا الصحف نشرت) يعنى صحف الاعمال فانها تطوى عند الموت وتنشر وقت الحساب وقيل نشرت فرقت بين أصحابها وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائى بالتشديد للمبالغة فى النشر أو لكثرة الصحف أو شدة التطاير (واذا السماء كشطت) قلعت وأزيلت كما يكشط الاهاب عن الذبيحة وقرئ قشطت واعتقاب القاف والكاف كثير (واذا الجحيم سعرت) أوقدت ايقادا شديدا وقرأ نافع وابن عامر وحفص ورويس بالتشديد (واذا الجنة أزلفت) قربت من المؤمنين (علمت نفس ما أحضرت) جواب اذا وانما صح والمذكور فى سياقها اثنتا عشرة خصلة ست منها فى مبادى قيام الساعة قبل فناء الدنيا وست بعده لان المراد زمان متسع شامل لها ولمجازاة النفوس على أعمالها ونفس فى معنى العموم كقولهم تمرة خير من جرادة (فلا أقسم بالخنس) بالكواكب الرواجع من خنس اذا تأخر وهى ما سوى النيرين من الكواكب السيارات ولذلك وصفها بقوله (الجوار الكنس) اى السيارات التى تختفى تحت ضوء الشمس من كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو بيته المتخذ من أغصان الشجر (والليل اذا عسعس) أقبل ظلامه أو أدبر وهو من الاضداد يقال عسعس الليل وسعسع اذا أدبر (والصبح اذا تنفس) أى أضاء غبرته عند اقبال روح ونسيم (انه) أى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى جبريل فانه قاله عن الله تعالى (ذى قوة) كقوله شديد القوى (عند

﴿سورة التكوير﴾

(قوله لان الثوب اذا أريد رفعه لف) كالسفر اذا أريد رفعها من بين القوم لفت (قوله فانكدر) أى شط (قوله والتركيب للادارة والجمع) أى تركيب كلمة من الكاف والواو والراء دال عليهما (قوله أو شدة التطاير) يعنى شدد شين نشرت لان تطاير نشرت كثرت وسجرت قرئت مشددة (قوله لان المراد زمان متسع شامل لها ولمجازاة النفوس على أعمالها) أى الزمان الذى وقع فيه هذه الامور الاثنا عشر زمان واحد طويل وقع فى بعض أجزائه علم النفوس لما أحضرت فصح ان فى ذلك الزمان وقع العلم المذكور

ذى العرش مكين) عند الله ذى مكانة (مطاع) فى ملائكته (ثم أمين) على الوحى وثم يحتمل اتصاله بما قبله وما بعده وقرئ ثم تعظيما للامانة وتفضيلا لها على سائر الصفات (وما صاحبكم بمجنون) كما تبهته الكفرة واستدل بذلك على فضل جبريل على محمد عليه الصلاة والسلام حيث عد فضائل جبريل واقتصر على نفى الجنون عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف اذ المقصود منه نفى قولهم انما يعلمه بشر أفترى على الله كذبا أم به جنة لا تعداد فضلهما والموازنة بينهما (ولقد رآه) ولقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام (بالافق المبين) بمطلع الشمس الاعلى (وما هو) وما محمد عليه الصلاة والسلام (على الغيب) على ما يخبره من الوحى اليه وغيره من الغيوب (بظنين) بمتهم من الظنة وهى التهمة وقرأ نافع وعاصم وحمزة وابن عامر بضنين بالضاد من الضن وهو البخل أى لا يبخل بالتبليغ والتعليم والضاد من أصل حافة اللسان وما يليها من الاضراس من يمين اللسان أو يساره والظاء من طرف اللسان وأصول الثنايا العليا (وما هو بقول شيطان رجيم) بقول بعض المسترقة للسمع وهو نفى لقولهم انه لكهانة وسحر (فأين تذهبون) استضلال لهم فيما يسلكونه فى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن كقولك لتارك الجادة أين تذهب (ان هو الا ذكر للعالمين) تذكير لمن يعلم (لمن شاء منكم أن يستقيم) بتحرى الحق وملازمة الصواب وابداله من العالمين لانهم المنتفعون بالتذكير (وما تشاؤن) الاستقامة يا من يشاؤها (الا أن يشاء الله) الا وقت أن يشاء الله مشيئتكم فله الفضل والحق عليكم باستقامتكم (رب العالمين) مالك الخلق كله * قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة التكوير أعاذه الله أن يفضحه حين تنشر صحيفته

﴿سورة الانفطار مكية وآيها تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا السماء انفطرت) انشقت (واذا الكواكب انتثرت) تساقطت متفرقة (واذا البحار فجرت) فتح بعضها الى بعض فصار الكل بحرا واحدا (واذا القبور بعثرت) قلب ترابها وأخرج موتاها وقيل انه مركب من بعث وراء الاثارة كبسمل ونظيره بحثر لفظا ومعنى (علمت نفس ما قدمت) من عمل أو صدقة (وأخرت) من سيئة أو تركة ويجوز أن يراد بالتأخير التضييع وهو جواب اذا (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) أى شئ خدعك وجرأك على عصيانه وذكر الكريم للمبالغة فى المنع عن الاغترار فان محض الكرم لا يقتضى اهمال الظالم وتسوية الموالى والمعادى والمطيع والعاصى فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام والاشعار بما به يغره الشيطان فانه يقول له افعل ما شئت فربك كريم لا يعذب أحدا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة على أن كثرة كرمه تستدعى الجد فى طاعته لا الانهماك فى عصيانه اغترارا بكرمه (الذى خلقك فسواك فعدلك) صفة ثانية مقررة للربوبية مبينة للكرم منبهة على ان من قدر على ذلك أولا قدر عليه ثانيا والتسوية جعل الاعضاء سليمة مسواة معدة لمنافعها والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء أو معدلة بما تسعدها من القوى وقرأ الكوفيون فعدلك بالتخفيف أى عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت أو فصرفك عن خلقة غيرك وميزك بخلقة فارقت خلقة سائر الحيوان (فى أى صورة ما شاء ركبك) أى ركبك فى أى صورة شاءها وما مزيدة وقيل شرطية وركبك جوابها والظرف صلة عدلك وانما لم يعطف الجملة على ما قبلها لانها بيان لعدلك (كلا) ردع عن الاغترار بكرم الله وقوله (بل تكذبون بالدين) اضراب الى بيان ما هو السبب الاصلى فى اغترارهم والمراد بالدين الجزاء أو

(قوله وثم يحتمل اتصاله بما قبله وما بعده) أى يحتمل أن يكون المراد ان جبريل مطاع ثم أى عند ذى العرش وأمين صفة أخرى ويحتمل أن يكون المراد ان جبريل أمين ثم أى عنده تعالى وقرئ ثم بحرف العطف للدلالة على شرف الامانة لان ثم ههنا للترتيب بحسب الشرف

﴿سورة الانفطار﴾

(قوله وقيل انه مركب من بعث وراء الاثارة) أى الراء التى فى الاثارة التى هى التهييج ضم الى بعث فصار بعثر كما ان بسمل مركب من بسم واللام التى فى الكلمات الباقية (قوله فان محض الكرم لا يقتضى اهمال الظالم الخ) لان الكرم اعطاء ما ينبغى لمن ينبغى وهذا لا يقتضى اهمال الظالم وما ذكر بعده (قوله والدلالة على ان كثرة كرمه الخ) لان الكرم وهو الاعطاء وايصال النفع الى الغير يقتضى الشكر عليه لا عصيان المعطى (قوله والظرف صلة عدلك) اعترض بأن الاستفهام لا يعمل فيما قبله وأجاب العلامة الطيبى بأن التقدير فعدلك فيما يقال فى حقه فى أى صورة ما شاء ركبك

الاسلام (وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ماتفعلون) تحقيق لما يكذبون به ورد لما يتوقعون من التسامح والاهمال وتعظيم الكتبة بكونهم كراما عند الله لتعظيم الجزاء (ان الابرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم) بيان لما يكتبون لاجله (يصلونها) يقاسون حرها (يوم الدين وما هم عنها بغائبين) لخلودهم فيها وقيل معناه وما يغيبون عنها قبل ذلك اذ كانوا يجدون سمومها فى القبور (وما أدراك مايوم الدين ثم ما أدراك مايوم الدين) تعجيب وتفخيم لشأن اليوم أى كنه أمره بحيث لاتدركه دراية دار (يوم لاتملك نفس لنفس شيأ والامر يومئذ لله) تقرير لشدة هوله وفخامة أمره اجمالا ورفع ابن كثير والبصرى يوم على البدل من يوم الدين أو الخبر المحذوف

* عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا السماء انفطرت كتب الله له بعدد كل قطرة من السماء حسنة وبعدد كل قبر حسنة والله أعلم

﴿سورة المطففين مختلف فيها وآيها ست وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل للمطففين) التطفيف البخس فى الكيل والوزن لان مايبخس طفيف أى حقير روى أن أهل المدينة كانوا أخبث الناس كيلا فنزلت فأحسنوه وفى الحديث خمس بخمس مانقض العهد قوم الاسلط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله الا فشا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فشا فيهم الموت ولا طففوا الكيل الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الا حبس عنهم القطر (الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون) أى اذا اكتالوا من الناس حقوقهم يأخذونها وافية وابدال على بمن للدلالة على ان اكتيالهم لما لهم على الناس أو اكتيال يتحامل فيه عليهم (واذا كالوهم أو وزنوهم) أى اذا كالوا للناس أو وزنوا لهم (يخسرون) فحذف الجار وأوصل الفعل كقوله * ولقد جنيتك اكمؤا وعساقلا * بمعنى جنيت لك أو كالوا مكيلهم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ولا يحسن جعل المنفصل تأكيد المتصل فانه يخرج الكلام عن مقابلة ماقبله اذ المقصود بيان اختلاف حالهم فى الاخذ والدفع لافى المباشرة وعدمها ويستدعى اثبات الالف بعد الواو كما هو خط المصحف فى نظائره (ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون) فان من ظن ذلك لم يتجاسر على امثال هذه القبائح فكيف بمن تيقنه وفيه انكار وتعجيب من حالهم (ليوم عظيم) عظمه لعظم مايكون فيه (يوم يقوم الناس) نصب بمبعوثون أو بدل من الجار والمجرور ويؤيده القراءة بالجر (لرب العالمين) لحكمه وفى هذا الانكار والتعجيب وذكر الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله والتعبير عنه برب العالمين مبالغات فى المنع عن التطفيف وتعظيم اثمه (كلا) ردع عن التطفيف والغفلة عن البعث والحساب (ان كتاب الفجار) مايكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم (لفى سجين) كتاب جامع لاعمال الفجرة من الثقلين كما قال (وما أدراك ماسجين كتاب مرقوم) أى مسطور بين الكتابة أو معلم يعلم من رآه انه لاخير فيه فعيل من السجن لقب به الكتاب لانه سبب الحبس أو لانه مطروح كما قيل تحت الارضين فى مكان وحش وقيل هو اسم مكان والتقدير ما كتاب السجين أو محل كتاب مرقوم فحذف المضاف (ويل يومئذ للمكذبين) بالحق أو بذلك (الذين يكذبون بيوم الدين) صفة مخصصة أو موضحة أو ذامة (وما يكذب به الا كل معتد)

(قوله ورد لما يتوقعون من التسامح) فيه ان الكرام الكاتبين حافظون لاعمال المؤمنين مع انه قد يقع التسامح والاهمال عن بعض السيآت فى الآخرة (قوله وتعظيم الكتبة الخ) لان تعظيمهم يدل على تعظيم شغلهم وهو ضبط الاعمال فيدل على تعظيم جزائها اذ لو لم يكن مايترتب على الاعمال عظيما لم يكن ضبطها وكتبها عظيما (قوله تعالى يوم لاتملك نفس لنفس شيأ) بالنصب ظرف لما يستفاد من الكلام أى يعظم الامر ويشتد الهول يوم لاتملك

﴿سورة المطففين﴾

(قوله أو اكتيال يتحامل فيه عليهم) يقال تحامل على فلان اذا لم يعدل (قوله ولا يحسن جعل المنفصل تأكيد المتصل الخ) أى انما ألزمنا حذف الحرف أو المضاف ولم نقل بأن هم تأكيد للواو فى كالوا ووزنوا لان الضمير المنفصل لايحسن أن يجعل تأكيدا للمتصل ههنا لان المقصود بيان حالهم فى الاخذ على الناس والدفع اليهم وليس المقصود مجرد مغايرة الكيل والوزن (قوله وعظمه لعظم مايكون فيه) اذ لامعنى لعظمة اليوم الا ذاك (قوله ويؤيده القراءة بالجر) فيه ان القراءة بالجر تناسب أن يكون بدلا من المجرور لامن الجار والمجرور (قوله لانه سبب الحبس أو لانه مطروح الخ) يعنى ان تسمية الكتاب بالسجين اما تسمية السبب الذى هو الكتاب باسم المسبب الذى هو السجن والحبس أو تسمية الحال الذى هو الكتاب أيضا باسم المحل الذى هو ماتحت الارضين بمعنى لما طرح الكتاب المذكور فيه سمى باسمه (قوله صفة مخصصة أو موضحة أو ذامة) فالاول بالنظر الى ان

متجاوز عن النظر غال فى التقليد حتى استقصر قدرة الله تعالى وعلمه فاستحال منه الاعادة (أثيم) منهمك فى الشهوات المخدجة بحيث أشغلته عما وراءها وحمله على الانكار لما عداها (اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين) من فرط جهله واعراضه عن الحق فلا تنفعه شواهد النقل كما لم تنفعه دلائل العقل (كلا) ردع عن هذا القول (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) رد لما قالوه وبيان لما أدى بهم الى هذا القول بأن غلب عليهم حب المعاصى بالانهماك فيها حتى صار ذلك صدأ على قلوبهم فعمى عليهم معرفة الحق والباطل فان كثرة الافعال سبب لحصول الملكات كما قال عليه الصلاة والسلام ان العبد كلما أذنب ذنبا حصل فى قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه والرين الصدأ وقرأ حفص بل ران باظهار اللام (كلا) ردع عن الكسب الرائن (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فلا يرونه بخلاف المؤمنين ومن أنكر الرؤية جعله تمثيلا لاهانتهم باهانة من يمنع عن الدخول على الملوك أو قدر مضافا مثل رحمة ربهم أو قرب ربهم (ثم انهم لصالوا الجحيم) ليدخلون النار ويصلون بها (ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون) تقوله لهم الزبانية (كلا) تكرير للاول ليعقب بوعد الابرار كما عقب الاول بوعيد الفجار اشعارا بأن التطفيف فجور والايفاء بر أو ردع عن التكذيب (ان كتاب الابرار لفى عليين وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم) الكلام فيه ما مر فى نظيره (يشهده المقربون) يحضرونه فيحفظونه أو يشهدون على ما فيه يوم القيامة (ان الابرار لفى نعيم على الارائك) على الاسرة فى الحجال (ينظرون) الى ما يسرهم من النعم والمتفرجات (تعرف فى وجوههم نضرة النعيم) بهجة التنعم وبريقه وقرأ يعقوب تعرف على البناء للمفعول ونضرة بالرفع (يسقون من رحيق) شراب خالص (مختوم ختامه مسك) أى مختوم أوانيه بالمسك مكان الطين ولعله تمثيل لنفاسته أو الذى له ختام أى مقطع هو رائحة المسك وقرأ الكسائى خاتمه بفتح التاء أى ما يختم به ويقطع (وفى ذلك) يعنى الرحيق أو النعيم (فليتنافس المتنافسون) فليرتغب المرتغبون (ومزاجه من تسنيم) علم لعين بعينها سميت تسنيما لارتفاع مكانها أو رفعة شرابها (عينا يشرب بها المقربون) فانهم يشربونها صرفا لانهم لم يشتغلوا بغير الله وتمزج لسائر أهل الجنة وانتصاب عينا على المدح أو الحال من تسنيم والكلام فى الباء كما فى يشرب بها عباد الله (ان الذين أجرموا) يعنى رؤساء قريش (كانوا من الذين آمنوا يضحكون) كانوا يستهزؤن بفقراء المؤمنين (واذا مروا بهم يتغامزون) يغمز بعضهم بعضا ويشيرون بأعينهم (واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهين) متلذذين بالسخرية منهم وقرأ حفص فكهين (واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون) واذا رأوا المؤمنين نسبوهم الى الضلال (وما أرسلوا عليهم) على المؤمنين (حافظين) يحفظون عليهم أعمالهم ويشهدون برشدهم وضلالهم (فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون) حين يرونهم أذلاء مغلولين فى النار وقيل يفتح لهم باب الى الجنة فيقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليها أغلق دونهم فيضحك المؤمنون منهم (على الارائك ينظرون) حال من يضحكون (هل ثوب الكفار) أى هل أثيبوا (ما كانوا يفعلون) وقرأ حمزة والكسائى بادغام اللام فى الثاء * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المطففين سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيامة

﴿سورة الانشقاق مكية وآيها خمس وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا السماء انشقت) بالغمام كقوله تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام وعن على رضى الله تعالى عنه تنشق من المجرة (وأذنت لربها) واستمعت له أى انقادت لتأثير قدرته حين أراد انشقاقها انقياد

المكذبين عام والثانى بالنظر الى ان المراد من المكذبين المكذبون بيوم الدين (قوله اشعارا بأن التطفيف فجور) يعنى عقب كلا بوعيد الفجار فى قوله تعالى كلا ان كتاب الفجار لفى سجين للاشعار بأن التطفيف فجور لان كلا هذه ردع عن التطفيف واتصل بوعيد الفجار (قوله مكان الطين) وفى الصحاح الختام الطين الذى يختم به

﴿سورة الانشقاق﴾

المطواع الذي يأذن للآمر ويذعن له (وحقت) وجعلت حقيقة بالاستماع والانقياد يقال حق بكذا فهو محقوق وحقيق (واذا الارض مدت) بسطت بان تزال جبالها وآكامها (وألقت ما فيها) ما في جوفها من الكنوز والاموات (وتخلت) وتكلفت في الخلو أقصى جهدها حتى لم يبق شئ في باطنها (وأذنت لربها) في الالقاء والتخلي (وحقت) للاذن وتكرير اذا لاستقلال كل من الجملتين بنوع من القدرة وجوابه محذوف للتهويل بالابهام أو للاكتفاء بما مر في سورتي التكوير والانفطار أو لدلالة قوله (يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه) عليه وتقديره لاقى الانسان كدحه أي جهدا يؤثر فيه من كدحه اذا خدشه أو فملاقيه ويا أيها الانسان انك كادح الى ربك اعتراض والكدح اليه السعي الى لقاء جزائه (فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سهلا لا يناقش فيه (وينقلب الى أهله مسرورا) الى عشيرته المؤمنين أو فريق المؤمنين أو أهله في الجنة من الحور (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) أي يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره قيل تغل يمناه الى عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره (فسوف يدعو ثبورا) يتمنى الثبور ويقول يا ثبوراه وهو الهلاك (ويصلى سعيرا) وقرأ الحجازيان والشامي ويصلى لقوله وتصلية جحيم وقرئ ويصلى لقوله ونصليه جهنم (انه كان في أهله) أي في الدنيا (مسرورا) بطرا بالمال والجاه فارغا عن الآخرة (انه ظن أن لن يحور) أن لن يرجع الى الله تعالى (بلى) ايجاب لما بعد لن (ان ربه كان به بصيرا) عالما بأعماله فلا يهمله بل يرجعه ويجازيه (فلا أقسم بالشفق) الحمرة التي ترى في أفق المغرب بعد الغروب وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى انه البياض الذي يليها سمي به لرقته من الشفقة (والليل وما وسق) وما جمعه وستره من الدواب وغيرها يقال وسقه فاتسق واستوسق قال * مستوسقات لو يجدن سائقا * أو طرده الى أماكنه من الوسيقة (والقمر اذا اتسق) اجتمع وتم بدرا (لتركبن طبقا عن طبق) حالا بعد حال مطابقة لاختها في الشدة وهو لما طابق غيره فقيل للحال المطابقة أو مراتب من الشدة بعد المراتب هي الموت ومواطن القيامة وأهوالها أو هي وما قبلها من الدواهي على انه جمع طبقة وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي لتركبن بالفتح على خطاب الانسان باعتبار اللفظ أو الرسول عليه الصلاة والسلام على معنى لتركبن حالا شريفة ومرتبة عالية بعد حال ومرتبة أو طبقا من أطباق السماء بعد طبق ليلة المعراج وبالكسر على خطاب النفس وبالياء على الغيبة وعن طبق صفة لطبقا أو حال من الضمير بمعنى مجاوز الطبق أو مجاوزين له (فما لهم لا يؤمنون) بيوم القيامة (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) لا يخضعون أو لا يسجدون لتلاوته لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قرأ واسجد واقترب فسجد بمن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم فنزلت واحتج به أبو حنيفة على وجوب السجود فانه ذم لمن سمعه ولم يسجد وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها الا بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها (بل الذين كفروا يكذبون) أي بالقرآن (والله أعلم بما يوعون) بما يضمرون في صدورهم من الكفر والعداوة (فبشرهم بعذاب أليم) استهزاء بهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثناء منقطع أو متصل والمراد من تاب وآمن منهم (لهم أجر غير ممنون) مقطوع أو ممنون به عليهم * وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانشقاق أعاذه الله أن يعطيه كتابه وراء ظهره

﴿سورة البروج مكية وآيها ثنتان وعشرون آية﴾

(قوله أو فملاقيه) أي الجواب فملاقيه والمعنى فهو ملاقيه أي الانسان يلاقي جزاءه (قوله فانه ذم لمن سمعه ولم يسجد) وأجاب الشافعي رضي الله عنه بأن الذم لانكارهم السجود والطعن لانه بيان حال الكفرة لقوله تعالى فما لهم لا يؤمنون (قوله والمراد من تاب وآمن منهم) هذا على تقدير الاتصال

﴿سورة البروج﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسماء ذات البروج) يعنى البروج الاثنى عشر شبهت بالقصور لانها تنزلها السيارات وتكون فيها الثوابت أو منازل القمر أو عظام الكواكب سميت بروجا لظهورها أو أبواب السماء فان النوازل تخرج منها وأصل التركيب للظهور (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود) ومن يشهد فى ذلك اليوم من الخلائق وما أحضر فيه من العجائب وتنكيرهما للابهام فى الوصف أى وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفهما أو المبالغة فى الكثرة كانه قيل ما أفرطت كثرته من شاهد ومشهود أو النبى عليه الصلاة والسلام وأمته أو أمته وسائر الامم أو كل نبى وأمته أو الخالق والخلق أو عكسه فان الخالق مطلع على خلقه وهو شاهد على وجوده أو الملك الحفيظ والمكلف أو يوم النحر أو عرفة والحجيج أو يوم الجمعة والجمع فانه يشهد له أو كل يوم وأهله (قتل أصحاب الاخدود) قيل انه جواب القسم على تقدير لقد قتل والاظهر أنه دليل جواب محذوف كانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن أصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على أذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم والاخدود الخد وهو الشق فى الارض ونحوهما بناء ومعنى الحق والاحقوق روى مرفوعا ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان فى طريقه راهب فمال قلبه اليه فرأى فى طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فأخذ حجرا وقال اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها وكان الغلام بعد يبرئ الاكمه والابرص ويشفى من الادواء وعمى جليس الملك فأبرأه فسأله الملك عمن أبرأه فقال ربى فغضب فعذبه فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار وأرسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فهلكوا ونجا واجلسه فى سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال للملك لست بقاتلى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتأخذ سهما من كنانتى وتقول بسم الله رب هذا الغلام ثم ترمينى به فرماه فوقع فى صدغه فمات فآمن الناس برب الغلام فأمر باخاديد وأوقدت فيها النيران فمن لم يرجع منهم طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست فقال الصبى يا أماه اصبرى فانك على الحق فاقتحمت وعن على رضى الله تعالى عنه كان بعض ملوك المجوس خطب الناس وقال ان الله أحل نكاح الاخوات فلم يقبلوه فأمر باخاديد النار فطرح فيها من أبى وقيل لما تنصر نجران غزاهم ذو نواس اليهودى من حمير فأحرق فى الاخاديد من لم يرتد (النار) بدل من الاخدود بدل الاشتمال (ذات الوقود) صفة لها بالعظمة وكثرة ما يرتفع به لهبها واللام فى الوقود للجنس (اذهم عليها) على حافة النار (قعود) قاعدون (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) يشهد بعضهم لبعض عند الملك بانهم لم يقصروا فيما أمروا به أو يشهدون على ما يفعلون يوم القيامة حين تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم (وما نقموا منهم) وما أنكروا (الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) استثناء على طريقة قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم ❊ بهن فلول من قراع الكتائب

ووصفه بكونه عزيزا غالبا يخشى عقابه حميدا منعما يرجى ثوابه وقرر ذلك بقوله (الذى له ملك السموات والارض والله على كل شئ شهيد) للاشعار بما يستحق ان يؤمن به ويعبد (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) بلوهم بالاذى (ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) العذاب الزائد فى الاحراق بفتنتهم وقيل المراد بالذين فتنوا أصحاب الاخدود وبعذاب الحريق ما روى أن النار انقلبت عليهم فأحرقتهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجرى من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) اذ الدنيا وما فيها تصغر دونه (ان بطش ربك لشديد) مضاعف عنفه

(قوله وأصل التركيب للظهور) أى التركيب من الباء والجيم والراء يتضمن لمعنى الظهور (قوله فان الخالق مطلع على خلقه وهو شاهد على وجوده) فلما كان تعالى مطلعا على خلقه كان شاهدا لان الشاهد بمعنى العالم والخلق مشهودا معلوما ولما كان الخلق دليلا على وجوده تعالى كان الخلق شاهدا عليه لان الشاهد بمعنى الدليل وهو تعالى مشهودا (قوله روى مرفوعا) أى مرفوعا الى النبى صلى الله عليه وسلم

فان البطش أخذ بعنف (انه هو يبدئ ويعيد) يبدئ الخلق ويعيده أو يبدئ البطش بالكفرة في الدنيا ويعيده في الآخرة (وهو الغفور) لمن تاب (الودود) المحب لمن أطاع (ذو العرش) خالقه وقيل المراد بالعرش الملك وقرئ ذي العرش صفة لربك (المجيد) العظيم في ذاته وصفاته فانه واجب الوجود تام القدرة والحكمة وجره حمزة والكسائي صفة لربك أو للعرش ومجده علوه وعظمته (فعال لما يريد) لا يمتنع عليه مراد من أفعاله وأفعال غيره (هل أتاك حديث الجنود فرعون وثمود) أبدلهما من الجنود لان المراد بفرعون هو وقومه والمعنى قد عرفت تكذيبهم للرسل وما حاق بهم فتسل واصبر على تكذيب قومك وحذرهم مثل ما أصابهم (بل الذين كفروا في تكذيب) لا يرعوون عنه ومعنى الاضراب ان حالهم أعجب من حال هؤلاء فانهم سمعوا قصتهم ورأوا آثار هلاكهم وكذبوا أشد من تكذيبهم (والله من ورائهم محيط) لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط المحيط (بل هو قرآن مجيد) بل هذا الذي كذبوا به كتاب شريف وحيد في النظم والمعنى وقرئ قرآن مجيد بالاضافة أي قرآن رب مجيد (في لوح محفوظ) من التحريف وقرأ نافع محفوظ بالرفع صفة للقرآن وقرئ في لوح وهو الهواء يعني ما فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج أعطاه الله بعدد كل جمعة وعرفة تكون في الدنيا عشر حسنات

﴿سورة الطارق مكية وآيها سبع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والسماء والطارق) والكوكب البادي بالليل وهو في الاصل لسالك الطريق واختص عرفا بالآتي ليلا ثم استعمل للبادي فيه (وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) المضيء كأنه يثقب الظلام بضوئه فينفذ فيه أو الافلاك والمراد الجنس أو معهود بالثقب وهو زحل عبر عنه أولا بوصف عام ثم فسره بما يخصه تفخيما لشأنه (ان كل نفس لما عليها) أي ان الشأن كل نفس لعليها (حافظ) رقيب فان هي المخففة واللام الفاصلة وما مزيدة وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لما على انها بمعنى الا وان نافية والجملة على الوجهين جواب القسم (فلينظر الانسان مم خلق) لما ذكر أن كل نفس عليها حافظ أتبعه توصية الانسان بالنظر في مبدئه ليعلم صحة اعادته فلا يملي على حافظه الا ما يسره في عاقبته (خلق من ماء دافق) جواب الاستفهام وماء دافق بمعنى ذي دفق وهو صب فيه دفع والمراد الممتزج من الماءين في الرحم لقوله (يخرج من بين الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام صدرها ولو صح ان النطفة تتولد من فضل الهضم الرابع وتنفصل عن جميع الاعضاء حتى تستعد لان يتولد منها مثل تلك الاعضاء ومقرها عروق ملتف بعضها بالبعض عند البيضتين فلا شك أن الدماغ أعظم الاعضاء معونة في توليدها ولذلك تشبهه ويسرع الافراط في الجماع بالضعف فيه وله خليفة وهو النخاع وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة الى الترائب وهما أقرب الى أوعية المني فلذلك خصا بالذكر وقرئ الصلب بفتحتين والصلب بضمتين وفيه لغة رابعة وهي صالب (انه على رجعه لقادر) والضمير للخالق ويدل عليه خلق (يوم تبلى السرائر) تتعرف ويميز بين ما طاب من الضمائر وما خفي من الاعمال وما خبث منها وهو ظرف لرجعه (فما له) فما للانسان (من قوة) من منعة في نفسه يمتنع بها (ولا ناصر) يمنعه (والسماء ذات الرجع) ترجع في كل دورة الى الموضع الذي تتحرك عنه وقيل الرجع المطر سمي به كما سمي أوبا لان الله يرجعه وقتا فوقتا أو لما قيل من ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض وعلى هذا يجوز أن يراد بالسماء السحاب (والارض ذات الصدع) ما تتصدع عنه الارض من النبات أو الشق بالنبات والعيون (انه) ان

(قوله والمعنى قد عرفت تكذيبهم للرسل) يعني ان اتيان حديث الجنود اياك عرفك تكذيبهم للرسل

﴿سورة الطارق﴾

(قوله وهو زحل) لان الثاقب أحد معانيه المرتفع العالي (قوله ولو صح الخ) سؤال وجواب أما السؤال فلان الاطباء قالوا ان النطفة تتولد من فضل الهضم الرابع الخ فهو خارج من جميع الاعضاء لا اختصاص له بالصلب والترائب وأما الجواب فهو انا لا نسلم ما ذكره الاطباء لان كلامهم على الظن فلا يقابل القرآن الذي هو النص القاطع ولئن سلمناه فنقول أعظم الاعضاء معونة في توليد النطفة هو الدماغ الخ ومحصل هذا الجواب ان بعض أجزاء المني يخرج من بين الصلب والترائب فصح ان الانسان خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب

القرآن (لقول فصل) فاصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) فانه جد كله (انهم) يعني أهل مكة (يكيدون كيدا) في ابطاله واطفاء نوره (وأكيد كيدا) وأقابلهم بكيدي في استدراجي لهم وانتقامي منهم من حيث لا يحتسبون (فمهل الكافرين) فلا تشتغل بالانتقام منهم أو لا تستعجل باهلاكهم (أمهلهم رويدا) امهالا يسيرا والتكرير وتغيير البنية لزيادة التسكين * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق أعطاه الله بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات

﴿سورة الأعلى مكية وآيها تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبح اسم ربك الاعلى) نزه اسمه عن الالحاد فيه بالتأويلات الزائغة واطلاقه على غيره زاعما انهما فيه سواء وذكره لا على وجه التعظيم وقرئ سبحان ربي الاعلى وفي الحديث لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وفي السجود اللهم لك سجدت (الذي خلق فسوى) خلق كل شئ فسوى خلقه بان جعل له ما به يتأتى كماله ويتم معاشه (والذي قدر) أي قدر أجناس الاشياء وانواعها وأشخاصها ومقاديرها وصفاتها وأفعالها وآجالها (فهدى) فوجهه الى أفعاله طبعا واختيارا بخلق الميول والالهامات ونصب الدلائل وانزال الآيات (والذي أخرج المرعى) أنبت ما ترعاه الدواب (فجعله) بعد خضرته (غثاء أحوى) يابسا أسود وقيل أحوى حال من المرعى أي أخرجه أحوى أي أسود من شدة خضرته (سنقرئك) على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام أو سنجعلك قارئا بالهام القراءة (فلا تنسى) أصلا من قوة الحفظ مع انك أمي ليكون ذلك آية أخرى لك مع أن الاخبار به عما يستقبل ووقوعه كذلك أيضا من الآيات وقيل نهي والالف للفاصلة كقوله السبيلا (الا ما شاء الله) نسيانه بان نسخ تلاوته وقيل المراد به القلة والندرة لما روي أنه عليه الصلاة والسلام أسقط آية في قراءته في الصلاة فحسب أبي أنها نسخت فسأله فقال نسيتها أو نفي النسيان رأسا فان القلة تستعمل للنفي (انه يعلم الجهر وما يخفى) ما ظهر من أحوالكم وما بطن أو جهرك بالقراءة مع جبريل عليه الصلاة والسلام وما دعاك اليه من مخافة النسيان فيعلم ما فيه صلاحكم من ابقاء وانساء (ونيسرك لليسرى) ونعدك للطريقة اليسرى في حفظ الوحي أو التدين ونوفقك لها ولهذه النكتة قال نيسرك لا نيسر لك عطف على سنقرئك وانه يعلم اعتراض (فذكر) بعدما استتب لك الامر (ان نفعت الذكرى) لعل هذه الشرطية انما جاءت بعد تكرير التذكير وحصول اليأس من البعض لئلا يتعب نفسه ويتلهف عليهم كقوله وما أنت عليهم بجبار الآية أو لذم المذكرين واستبعاد تأثير الذكرى فيهم أو للاشعار بان التذكير انما يجب اذا ظن نفعه ولذلك أمر بالاعراض عمن تولى (سيذكر من يخشى) سيتعظ وينتفع بها من يخشى الله تعالى بأن يتأمل فيها فيعلم حقيتها وهو يتناول العارف والمتردد (ويتجنبها) ويتجنب الذكرى (الاشقى) الكافر فانه أشقى من الفاسق أو الاشقى من الكفرة لتوغله في الكفر (الذي يصلى النار الكبرى) نار جهنم فانه عليه الصلاة والسلام قال ناركم هذه جزء من سبعين جزأ من نار جهنم أو ما في الدرك الاسفل منها (ثم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيا) حياة تنفعه (قد أفلح من تزكى) تطهر من الكفر والمعصية أو تكثر من التقوى من الزكاء أو تطهر للصلاة أو أدى الزكاة (وذكر اسم ربه) بقلبه ولسانه (فصلى) كقوله أقم الصلاة لذكري ويجوز أن يراد بالذكر تكبيرة التحريم وقيل تزكى تصدق للفطر وذكر اسم ربه كبره يوم العيد فصلى صلاته (بل تؤثرون الحياة الدنيا) فلا تفعلون ما يسعدكم في الآخرة

(قوله والتكرير وتغيير البنية) أي ههنا تكرير بحسب المعنى لانه تعالى قال فمهل الكافرين من باب التفعيل ثم قال أمهلهم من باب الافعال والتكرير موجب لزيادة التسكين أي تسكين الغضب الذي في صدر الرسول صلى الله عليه وسلم على طلب الكفار وطلب التشفي منهم وأما مخالفة البنية فليخرج عن محض التأكيد فكان كل منهما كلاما مستقلا فيفيد زيادة التسكين

﴿سورة سبح﴾

(قوله اجعلوها في ركوعكم الخ) لعل وجه جعله في الركوع ان الركوع تواضع وتذلل فناسب ان يجعل فيه مقابله وهو العظمة لله تعالى ولما كان السجود غاية التسفل ناسب ان يجعل مقابله وهو العلو لله تعالى (قوله ولهذه النكتة قال نيسرك لا نيسر لك) أي لافادة انك موفق لها قال نيسرك لا نيسر لك

والخطاب للاشقين على الالتفات أو على اضمار قل أو للكل فان السعى للدنيا أكثر فى الجملة وقرأ أبو عمرو بالياء (والآخرة خير وأبقى) فان نعيمها ملذ بالذات خالص عن الغوائل لا انقطاع له (ان هذا لفى الصحف الاولى) الاشارة الى ماسبق من قد أفلح فانه جامع أمر الديانة وخلاصة الكتب المنزلة (صحف ابراهيم وموسى) بدل من الصحف الاولى * قال صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعلى أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف أنزله الله على ابراهيم وموسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام

﴿سورة الغاشية مكية وهى ست وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(هل أتاك حديث الغاشية) الداهية التى تغشى الناس بشدائدها يعنى يوم القيامة أو النار من قوله تعالى وتغشى وجوههم النار (وجوه يومئذ خاشعة) ذليلة (عاملة ناصبة) تعمل ماتتعب فيه كجر السلاسل وخوضها فى النار خوض الابل فى الوحل والصعود والهبوط فى تلالها ووهادها أو عملت ونصبت فى أعمال لاتنفعها يومئذ (تصلى نارا) تدخلها وقرأ أبو عمرو ويعقوب وأبو بكر تصلى من أصلاه الله وقرئ تصلى بالتشديد للمبالغة (حامية) متناهية فى الحر (تسقى من عين آنية) بلغت اناها فى الحر (ليس لهم طعام الا من ضريع) يبيس الشبرق وهو شوك ترعاه الابل مادام رطبا وقيل شجرة نارية تشبه الضريع ولعله طعام هؤلاء والزقوم والغسلين طعام غيرهم أو المراد طعامهم ماتتحاماه الابل وتعافه لضره وعدم نفعه كما قال (لايسمن ولايغنى من جوع) والمقصود من الطعام أحد الامرين (وجوه يومئذ ناعمة) ذات بهجة أو متنعمة (لسعيها راضية) رضيت بعملها لما رأت ثوابه (فى جنة عالية) علية المحل أو القدر (لاتسمع) يامخاطب أو الوجوه وقرأ على بناء المفعول بالياء ابن كثير وأبو عمرو ورويس وبالتاء نافع (فيها لاغية) لغوا أو كلمة ذات لغو أو نفسا تلغو فان كلام أهل الجنة الذكر والحكم (فيها عين جارية) يجرى ماؤها ولاينقطع والتنكير للتعظيم (فيها سرر مرفوعة) رفيعة السمك أو القدر (وأكواب) جمع كوب وهى آنية لاعروة لها (موضوعة) بين أيديهم (ونمارق) وسائد جمع نمرقة بالفتح والضم (مصفوفة) بعضها الى بعض (وزرابى) بسط فاخرة جمع زربية (مبثوثة) مبسوطة (أفلا ينظرون) نظر اعتبار (الى الابل كيف خلقت) خلقا دالا على كمال قدرته وحسن تدبيره حيث خلقها لجر الاثقال الى البلاد النائية فجعلها عظيمة باركة للحمل ناهضة بالحمل منقادة لمن اقتادها طوال الاعناق لتنوء بالاوقار ترعى كل نابت وتحتمل العطش الى عشر فصاعدا ليتأتى لها قطع البوادى والمفاوز مع مالها من منافع أخرى ولذلك خصت بالذكر لبيان الآيات المنبثة فى الحيوانات التى هى أشرف المركبات وأكثرها صنعا ولانها أعجب ماعند العرب من هذا النوع وقيل المراد بها السحاب على الاستعارة (والى السماء كيف رفعت) بلا عمد (والى الجبال كيف نصبت) فهى راسخة لاتميل (والى الارض كيف سطحت) بسطت حتى صارت مهادا وقرئ الافعال الاربعة على بناء الفاعل المتكلم وحذف الراجع المنصوب والمعنى أفلا ينظرون الى أنواع المخلوقات من البسائط والمركبات ليتحققوا كمال قدرة الخالق سبحانه وتعالى فلا ينكروا اقتداره على البعث ولذلك عقب به أمر المعاد ورتب عليه الامر بالتذكير فقال (فذكر انما أنت مذكر) فلا عليك ان لم ينظروا ولم يذكروا انما عليك الا البلاغ (لست عليهم بمصيطر) بمتسلط وعن الكسائى بالسين على الاصل وحمزة بالاشمام (الا من تولى وكفر) لكن من تولى وكفر (فيعذبه الله العذاب الاكبر) يعنى عذاب الآخرة وقيل متصل فان جهاد الكفار وقتلهم تسلط وكأنه أوعدهم بالجهاد فى الدنيا وعذاب النار فى الآخرة وقيل هو استثناء من قوله فذكر أى فذكر الا من تولى وأصر فاستحق العذاب الاكبر

﴿سورة الغاشية﴾

(قوله بالفتح والضم) أى بفتح النون وضم الراء (قوله ولانها أعجب ماعند العرب من هذا النوع) أى من نوع الحيوان من المركبات (قوله على الاستعارة) أى استعير الابل للسحاب ووجه الشبه سرعة السير وكثرة الحمل والمنافع وعظم الجرم (قوله ويؤيد الاول الخ) أى يؤيد كونه منقطعا لانهما مشتركان فى عدم الدلالة على كونه داخلا فى العدم

وما بينهما اعتراض ويؤيد الاول أنه قرئ ألا على التنبيه (ان الينا ايابهم) رجوعهم وقرئ بالتشديد على أنه فيعال مصدر فيعل من الاياب أو فعال من الاوب قلبت واوه الاولى قلبها في ديوان ثم الثانية للادغام (ثم ان علينا حسابهم) في المحشر وتقديم الخبر للتخصيص والمبالغة في الوعيد وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله حسابا يسيرا

﴿سورة الفجر مكية وآيها ثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والفجر) أقسم بالصبح أو فلقه كقوله والصبح اذا تنفس أو بصلاته (وليال عشر) عشر ذي الحجة ولذلك فسر الفجر بفجر عرفة أو النحر أو عشر رمضان الاخير وتنكيرها للتعظيم وقرئ وليال عشر بالاضافة على أن المراد بالعشر الايام (والشفع والوتر) والاشياء كلها شفعها ووترها أو الخلق لقوله ومن كل شئ خلقنا زوجين والخالق لانه فرد ومن فسرهما بالعناصر والافلاك أو البروج والسيارات أو شفع الصلوات ووترها أو بيومي النحر وعرفة وقد روي مرفوعا أو بغيرها فلعله أفرد بالذكر من أنواع المدلول ما رآه أظهر دلالة على التوحيد أو مدخلا في الدين أو مناسبة لما قبلهما أو أكثر منفعة موجبة للشكر وقرئ والوتر بكسر الواو وهما لغتان كالحبر والحبر (والليل اذا يسر) اذا يمضي كقوله والليل اذ أدبر والتقييد بذلك لما في التعاقب من قوة الدلالة على كمال القدرة ووفور النعمة أو يسرى فيه من قولهم صلى المقام وحذف الياء للاكتفاء بالكسرة تخفيفا وقد خصه نافع وأبو عمرو بالوقف لمراعاة الفواصل ولم يحذفها ابن كثير ويعقوب أصلا وقرئ يسر بالتنوين المبدل من حرف الاطلاق (هل في ذلك) القسم أو المقسم به (قسم) حلف أو محلوف به (لذي حجر) يعتبره ويؤكد به ما يريد تحقيقه والحجر العقل سمي به لانه يحجر عما لا ينبغي كما سمي عقلا ونهية وحصاة من الاحصاء وهو الضبط والمقسم عليه محذوف وهو ليعذبن يدل عليه قوله (ألم تر كيف فعل ربك بعاد) يعني أولاد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام قوم هود سموا باسم أبيهم كما سمي بنو هاشم باسمه (ارم) عطف بيان لعاد على تقدير مضاف أي سبط ارم أو أهل ارم ان صح انه اسم بلدتهم وقيل سمي أوائلهم وهم عاد الاولى باسم جدهم ومنع صرفه للعلمية والتأنيث (ذات العماد) ذات البناء الرفيع أو القدود الطوال أو الرفعة والثبات وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فملكا وقهرا ثم مات شديد فخلص الامر لشداد وملك المعمورة ودانت له ملوكها فسمع بذكر الجنة فبنى على مثالها في بعض صحارى عدن جنة وسماها ارم فلما تمت سار اليها باهله فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابة أنه خرج في طلب ابل فوقع عليها (التي لم يخلق مثلها في البلاد) صفة أخرى لارم والضمير لها سواء جعلت اسم القبيلة أو البلدة (وثمود الذين جابوا الصخر) قطعوه واتخذوه منازل لقوله وتنحتون من الجبال بيوتا (بالواد) وادي القرى (وفرعون ذي الاوتاد) لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها اذا نزلوا أو لتعذيبه بالاوتاد (الذين طغوا في البلاد) صفة للمذكورين عاد وثمود وفرعون أو ذم منصوب أو مرفوع (فأكثروا فيها الفساد) بالكفر والظلم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) ما خلط لهم من أنواع العذاب وأصله الخلط وانما سمي به الجلد المضفور الذي يضرب به لكونه مخلوط الطاقات بعضها ببعض وقيل شبه بالسوط ما أحل بهم في الدنيا اشعارا بانه بالقياس الى ما أعد لهم في الآخرة من العذاب كالسوط اذا قيس الى السيف (ان ربك لبالمرصاد) المكان الذي يترقب فيه الرصد مفعال من رصده كالميقات من وقته وهو تمثيل لارصاده العصاة بالعقاب (فأما الانسان) متصل بقوله ان ربك لبالمرصاد كأنه قيل انه لبالمرصاد من

﴿سورة الفجر﴾

(قوله ومن فسرهما بالعناصر والافلاك الخ) فالعناصر شفع لانها أربعة والافلاك وتر لانها تسعة والبروج شفع لانها اثنا عشر والسيارات وتر لانها سبعة وقوله ما رآه أظهر دلالة على التوحيد أو مدخلا في الدين الاول ناظر الى تفسير الشفع بالاولين والثاني ناظر الى تفسيرهما بالآخرين (قوله أو مناسبة لما قبلهما) فان الافلاك والعناصر والبروج والسيارات يناسب أكثر مناسبة لما قبلهما أي ما قبل الشفع والوتر وهو الفجر وشفع الصلاة ووترها ويوم النحر وعرفة أكثر مناسبة لليال عشر (قوله أو أكثر منفعة موجبة للشكر) فان الفجر نعمة عظيمة وموجبة للشكر فانه سبب لتحصيل المقاصد والمعيشة وليال عشر سبب للثواب العظيم الموجب للشكر راعى حقها

الآخرة فلا يريد الا السعى لها فأما الانسان فلا يهمه الا الدنيا ولذاتها (اذا ما ابتلاه ربه) اختبره بالغنى واليسر (فأكرمه ونعمه) بالجاه والمال (فيقول ربى أكرمنى) فضلنى بما أعطانى وهو خبر المبتدا الذى هو الانسان والفاء لما فى أما من معنى الشرط والظرف المتوسط فى تقدير التأخير كأنه قيل فأما الانسان فقائل ربى أكرمنى وقت ابتلائه بالانعام وكذا قوله (وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه) اذ التقدير وأما الانسان اذا ما ابتلاه أى بالفقر والتقتير ليوازن قسيمه (فيقول ربى أهانن) لقصور نظره وسوء فكره فان التقتير قد يؤدى الى كرامة الدارين والتوسعة قد تفضى الى قصد الاعداء والانهماك فى حب الدنيا ولذلك ذمه على قوليه وردعه عنه بقوله (كلا) مع ان قوله الاول مطابق لأكرمه ولم يقل فأهانه وقدر عليه كما قال فأكرمه ونعمه لان التوسعة تفضل والاخلال به لا يكون اهانة وقرأ ابن عامر والكوفيون أكرمن وأهانن بغير ياء فى الوصل والوقف وعن أبى عمرو مثله ووافقهم نافع فى الوقف وقرأ ابن عامر فقدر بالتشديد (بل لا يكرمون اليتيم ولا يحضون على طعام المسكين) أى بل فعلهم أسوأ من قولهم وأدل على تهالكهم بالمال وهو انهم لا يكرمون اليتيم بالنفقة والمبرة ولا يحثون أهلهم على طعام المسكين فضلا عن غيرهم وقرأ الكوفيون ولا تحاضون (ويأكلون التراث) الميراث وأصله وراث (أكلا لما) ذا لم أى جمع بين الحلال والحرام فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويأكلون أنصباءهم أو يأكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك (ويحبون المال حبا جما) كثيرا مع حرص وشره وقرأ أبو عمرو وسهل ويعقوب لا يكرمون الى ويحبون بالياء والباقون بالتاء (كلا) ردع لهم عن ذلك وانكار لفعلهم وما بعده وعيد عليه (اذا دكت الارض دكا دكا) أى دكا بعد دك حتى صارت منخفضة الجبال والتلال أو هباء منبثا (وجاء ربك) أى ظهرت آيات قدرته وآثار قهره مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من آثار هيبته وسياسته (والملك صفا صفا) بحسب منازلهم ومراتبهم (وجىء يومئذ بجهنم) كقوله تعالى وبرزت الجحيم وفى الحديث يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها (يومئذ) بدل من اذا دكت الارض والعامل فيهما (يتذكر الانسان) أى يتذكر معاصيه أو يتعظ لانه يعلم قبحها فيندم عليها (وأنى له الذكرى) أى منفعة الذكرى لئلا يناقض ما قبله واستدل به على عدم وجوب قبول التوبة فان هذا التذكر توبة غير مقبولة (يقول يا ليتنى قدمت لحياتى) أى لحياتى هذه أو وقت حياتى فى الدنيا أعمالا صالحة وليس فى هذا التمنى دلالة على استقلال العبد بفعله فان المحجور عن شىء قد يتمنى أن كان ممكنا منه (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) الهاء لله أى لا يتولى عذاب الله ووثاقه يوم القيامة سواه اذ الامر كله له أو للانسان أى لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه وقرأهما الكسائى ويعقوب على بناء المفعول (يا أيتها النفس المطمئنة) على ارادة القول وهى التى اطمأنت بذكر الله فان النفس تترقى فى سلسلة الاسباب والمسببات الى الواجب لذاته فتستقر دون معرفته وتستغنى به عن غيره أو الى الحق بحيث لا يريبها شك أو الآمنة التى لا يستفزها خوف ولا حزن وقد قرئ بهما (ارجعى الى ربك) الى أمره أو موعده بالموت ويشعر ذلك بقول من قال كانت النفوس قبل الابدان موجودة فى عالم القدس أو بالبعث (راضية) بما أوتيت (مرضية) عند الله تعالى (فادخلى فى عبادى) فى جملة عبادى الصالحين (وادخلى جنتى) معهم أو فى زمرة المقربين فتستضىء بنورهم فان الجواهر القدسية كالمرايا المتقابلة أو ادخلى فى أجساد عبادى التى فارقت عنها وادخلى دار ثوابى التى أعدت لك * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر فى الليالى العشر غفر له ومن قرأها فى سائر الايام كانت له نورا يوم القيامة

(قوله المبدل من حرف الاطلاق) حرف الاطلاق الالف والواو والياء لكن المراد ههنا الياء (قوله مع ان قوله الاول مطابق لأكرمه) أراد ان قوله غير ما فصله الله سبب الذم فلا يكون الردع بسبب القول الاول وهو أكرمنى لانه مطابق لأكرمه (قوله ولم يقل فأهانه وقدر عليه) عطف على قوله ذمه أى ولذلك ذمه ولم يقل فأهانه وقدر عليه أى ولاجل ان التقتير لا يستلزم الاهانة ذمه ولم يقل فأهانه وقدر عليه (قوله لئلا يناقض ما قبله) أى ما قبل التوبة يدل على ثبوت التذكير فلو لم يقدر لنفعة ههنا لكان نفيا للذكر وثبت فى الاول (قوله واستدل به على عدم وجوب قبول التوبة الخ) انما قال استدل لضعفه اما أولا فلانه يجوز ان يراد بالتذكر تذكر المعاصى وهو ليس بتوبة واما ثانيا فلانه لو سلم انه توبة فنقول عدم قبولها فى الآخرة لا يستلزم عدم قبولها فى الدنيا (قوله ويشعر ذلك الخ) لان الرجوع يدل على ان النفس كانت قبل ذلك موجودة لان الرجوع عود الشىء الى الحالة الاولى وقوله أو بالبعث عطف على بالموت

﴿سورة البلد مكية وآيها عشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد) أقسم سبحانه بالبلد الحرام وقيده بحلول الرسول عليه الصلاة والسلام فيه اظهارا لمزيد فضله واشعارا بان شرف المكان بشرف أهله وقيل حل مستحل تعرضك فيه كما يستحل تعرض الصيد في غيره أو حلال لك أن تفعل فيه ما تريد ساعة من النهار فهو وعد بما أحل له عام الفتح (ووالد) عطف على هذا البلد والوالد آدم أو ابراهيم عليهما الصلاة والسلام (وما ولد) ذريته أو محمد عليه الصلاة والسلام والتنكير للتعظيم وايثار ما على من لمعنى التعجب كما في قوله والله أعلم بما وضعت (لقد خلقنا الانسان في كبد) تعب ومشقة من كبد الرجل كبدا اذا وجعت كبده ومنه المكابدة والانسان لا يزال في شدائد مبدؤها ظلمة الرحم ومضيقه ومنتهاها الموت وما بعده وهو تسلية للرسول عليه الصلاة والسلام عما كان يكابده من قريش والضمير في (أيحسب) لبعضهم الذى كان يكابد منه أكثر أو يغتر بقوته كأبي الاشد بن كلدة فانه كان يبسط تحت قدميه أديم عكاظي ويجذبه عشرة فيتقطع ولا تزال قدماه أو لكل أحد منهم أو للانسان (أن لن يقدر عليه أحد) فينتقم منه (يقول) أي في ذلك الوقت (أهلكت مالا لبدا) كثيرا من تلبد الشئ اذا اجتمع والمراد ما أنفقه سمعة ومفاخرة أو معاداة للرسول عليه الصلاة والسلام (أيحسب أن لم يره أحد) حين كان ينفق أو بعد ذلك فيسأله عنه يعني ان الله سبحانه وتعالى يراه فيجازيه أو يجده فيحاسبه عليه ثم بين ذلك بقوله (ألم نجعل له عينين) يبصر بهما (ولسانا) يترجم به عن ضميره (وشفتين) يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب وغيرها (وهديناه النجدين) طريق الخير والشر أو الثديين وأصله المكان المرتفع (فلا اقتحم العقبة) أي فلم يشكر تلك الايادي باقتحام العقبة وهو الدخول في أمر شديد والعقبة الطريق في الجبل استعارها بما فسرها به من الفك والاطعام في قوله (وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة أو مسكينا ذا متربة) لما فيهما من مجاهدة النفس ولتعدد المراد بها حسن وقوع لا موقع لم فانها لا تكاد تقع الا مكررة اذ المعنى فلا فك رقبة ولا أطعم يتيما أو مسكينا والمسغبة والمقربة والمتربة مفعلات من سغب اذا جاع وقرب في النسب وترب اذا افتقر وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي فك رقبة أو أطعم على الابدال من اقتحم وقوله وما أدراك ما العقبة اعتراض معناه انك لم تدرك كنه صعوبتها وثوابها (ثم كان من الذين آمنوا) عطفه على اقتحم أو فك بثم لتباعد الايمان عن العتق والاطعام في الرتبة لاستقلاله واشتراط سائر الطاعات به (وتواصوا) وأوصى بعضهم بعضا (بالصبر) على طاعة الله تعالى (وتواصوا بالمرحمة) بالرحمة على عباده أو بموجبات رحمة الله تعالى (أولئك أصحاب الميمنة) اليمين أو اليمن (والذين كفروا بآياتنا) بما نصبناه دليلا على الحق من كتاب وحجة أو بالقرآن (هم أصحاب المشأمة) الشمال أو الشؤم ولتكرير ذكر المؤمنين باسم الاشارة والكفار بالضمير شأن لا يخفى (عليهم نار موصدة) مطبقة من أوصدت الباب اذا أطبقته وأغلقته وقرأ أبو عمرو وحمزة وحفص بالهمزة من آصدته * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ لا أقسم بهذا البلد أعطاه الله سبحانه وتعالى الامان من غضبه يوم القيامة

﴿سورة الشمس مكية وآيها خمس عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والشمس وضحاها) وضوئها اذا أشرقت وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحاء

بالفتح

﴿سورة البلد﴾

(قوله ولتعدد المراد بها الخ) أي لان المراد بما الواقعة فيها العقبة حسن وقوع لا في فلا اقتحم العقبة مكان ولم يقل فلم يقتحم العقبة لان لا لا تكاد تقع الا مكررة والمراد من عدم وقوعها الا مكررة وقوعها على الفعل الماضي لكن ما قاله خلاف قول صاحب الكشاف لانه قال قلما تأتي لا الداخلة على الماضي الا مكررة وبين هذه العبارة وما قاله المصنف فرق ظاهر كما لا يخفى

﴿سورة الشمس﴾

بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاد ينتصف (والقمر اذا تلاها) تلا طلوعه طلوع الشمس أوّل الشهر أو غروبها ليلة البدر أو في الاستدارة وكمال النور (والنهار اذا جلاها) جلى الشمس فانها تتجلى اذا انبسط النهار أو الظلمة أو الدنيا أو الارض وان لم يجر ذكرها للعلم بها (والليل اذا يغشاها) يغشى الشمس فيغطي ضوأها أو الآفاق أو الارض ولما كانت واوات العطف نوائب للواو الاولى القسمية الجارة بنفسها النائبة مناب فعل القسم من حيث استلزمت طرحه معها ربطن المجرورات والظروف بالمجرور والظرف المتقدمين ربط الواو لما بعدها في قولك ضرب زيد عمرا وبكر خالدا على الفاعل والمفعول من غير عطف على عاملين مختلفين (والسماء وما بناها) ومن بناها وانما أوثرت على من لارادة معنى الوصفية كأنه قيل والشيء القادر الذي بناها ودل على وجوده وكمال قدرته بناؤها ولذلك أفرد ذكره وكذا الكلام في قوله (والارض وما طحاها ونفس وما سواها) وجعل الماآت مصدرية يجرد الفعل عن الفاعل ويخل بنظم قوله (فألهمها فجورها وتقواها) بقوله وما سواها الا أن يضمر فيه اسم الله للعلم به وتنكير نفس للتكثير كما في قوله علمت نفس أو للتعظيم والمراد نفس آدم والهام الفجور والتقوى افهامهما وتعريف حالهما أو التمكين من الاتيان بهما (قد أفلح من زكاها) أنماها بالعلم والعمل جواب القسم وحذف اللام للطول كأنه لما أراد به الحث على تكميل النفس والمبالغة فيه أقسم عليه بما يدلهم على العلم بوجود الصانع ووجوب ذاته وكمال صفاته الذي هو أقصى درجات القوة النظرية ويذكرهم عظائم آلائه ليحملهم على الاستغراق في شكر نعمائه الذي هو منتهى كمالات القوة العملية وقيل هو استطراد بذكر بعض أحوال النفس والجواب محذوف تقديره ليدمدمن الله على كفار مكة لتكذيبهم رسوله صلى الله عليه وسلم كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام (وقد خاب من دساها) نقصها وأخفاها بالجهالة والفسوق وأصل دسى دسس كتقضى وتقضض (كذبت ثمود بطغواها) بسبب طغيانها أو بما أوعدت به من عذابها ذي الطغوى كقوله فأهلكوا بالطاغية وأصله طغياها وانما قلبت ياؤه واوا تفرقة بين الاسم والصفة وقرئ بالضم كالرجعى (اذ انبعث) حين قام ظرف لكذبت أو طغوى (أشقاها) أشقى ثمود وهو قدار بن سالف أو هو ومن مالأه على قتل الناقة فان أفعل التفضيل اذا أضفته صلح للواحد والجمع وفضل شقاوتهم لتوليهم العقر (فقال لهم رسول الله ناقة الله) أي ذروا ناقة الله واحذروا عقرها (وسقياها) وسقيها فلا تذودوها عنها (فكذبوه) فيما حذرهم منه من حلول العذاب ان فعلوا (فعقروها فدمدم عليهم ربهم) فأطبق عليهم العذاب وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة اذا ألبسها الشحم (بذنبهم) بسببه (فسواها) فسوى الدمدمة بينهم أو عليهم فلم يفلت منهم صغير ولا كبير أو ثمود بالاهلاك (ولا يخاف عقباها) أي عاقبة الدمدمة أو عاقبة هلاك ثمود وتبعتها فيبقي بعض الابقاء والواو للحال وقرأ نافع وابن عامر فلا على العطف * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والشمس فكأنما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر

﴿سورة والليل مكية وآيها احدى وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والليل اذا يغشى) أي يغشى الشمس أو النهار أو كل ما يواريه بظلامه (والنهار اذا تجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل أو تبين بطلوع الشمس (وما خلق الذكر والانثى) والقادر الذي خلق صنفي الذكر والانثى من كل نوع له توالد أو آدم وحواء وقيل ما مصدرية (ان سعيكم لشتى) ان مساعيكم لأشتات مختلفة جمع شتيت (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى) تفصيل مبين لتشتت المساعي والمعنى من

(قوله وكاد ينتصف) أي قرب أن تصل الشمس الى نصف النهار (قوله ولما كانت واوات العطف الخ) جواب سؤال وهو انه يلزم من عطف هذه الجمل العطف على عاملين مختلفين لان قوله والشمس وضحاها في تقدير قوله أقسم بالشمس وضحاها فلزم العطف على عاملين مختلفين وهو أقسم والباء وأجاب بان الواو القسمية نائبة عن الفعل والباء فهيهنا عامل واحد وهو الباء والواوات العاطفة نوائب تلك الواو صارت سببا لربطها المجرورات التي هي القمر والنهار والليل والظروف اذا تلاها واذا جلاها واذا يغشاها بالمجرور والظرف المقدمين اللذين هما الشمس وضحاها وانما جعل الضحى ظرفا مع انه فسره بالضوء لان له وقتا مخصوصا فكأنه ظرف ولهما عامل واحد هو الواو فلا يلزم العطف على عاملين مختلفين كما أن بكرا وخالدا عطف على زيد وعمرو من غير عطف على عاملين مختلفين (قوله وقيل استطراد فذكر أحوال النفس الخ) أي ليس جواب القسم قد أفلح من زكاها بل استطراد لذكر أحوال النفس التي ذكر بعض أحوالها قبله وهو قوله تعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها وعلى هذا فالجواب محذوف وهو قوله فدمدم الله على كل كفار مكة (قوله أو ثمود بالاهلاك) أي الهاء في فسواها اما راجع الى الدمدمة أو الى ثمود ﴿سورة والليل﴾

أعطى الطاعة واتقى المعصية وصدق بالكلمة الحسنى وهي مادلت على حق ككلمة التوحيد (فسنيسره لليسرى) فسنهيئه للخلة التي تؤدي الى يسر وراحة كدخول الجنة من يسر الفرس اذا هيأه للركوب بالسرج واللجام (وأما من بخل) بما أمر به (واستغنى) بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى (وكذب بالحسنى) بانكار مدلولها (فسنيسره للعسرى) للخلة المؤدية الى العسر والشدة كدخول النار (وما يغني عنه ماله) نفي أو استفهام انكار (اذا تردى) هلك تفعل من الردى أو تردى في حفرة القبر أو قعر جهنم (ان علينا للهدى) للارشاد الى الحق بموجب قضائنا أو بمقتضى حكمتنا أو ان علينا طريقة الهدى كقوله سبحانه وتعالى وعلى الله قصد السبيل (وان لنا للآخرة والاولى) فنعطي في الدارين ما نشاء لمن نشاء أو ثواب الهداية للمهتدين أو فلا يضرنا ترككم الاهتداء (فانذرتكم نارا تلظى) تتلهب (لا يصلاها) لا يلزمها مقاسيا شدتها (الا الاشقى) الا الكافر فان الفاسق وان دخلها لا يلزمها ولذلك سماه أشقى ووصفه بقوله (الذي كذب وتولى) أي كذب الحق وأعرض عن الطاعة (وسيجنبها الاتقى الذي) اتقى الشرك والمعاصي فانه لا يدخلها فضلا عن أن يدخلها ويصلاها ومفهوم ذلك ان من اتقى الشرك دون المعصية لا يجنبها ولا يلزم ذلك صليها فلا يخالف الحصر السابق (الذي يؤتي ماله) يصرفه في مصارف الخير لقوله (يتزكى) فانه بدل من يؤتي أو حال من فاعله (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) فيقصد بايتائه مجازاتها (الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) استثناء منقطع أو متصل عن محذوف مثل لا يؤتي الا ابتغاء وجه ربه لا لمكافأة نعمة (ولسوف يرضى) وعد بالثواب الذي يرضيه والآيات نزلت في أبي بكر رضي الله تعالى عنه حين اشترى بلالا في جماعة تولاهم المشركون فاعتقهم ولذلك قيل المراد بالاشقى أبو جهل أو أمية بن خلف * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والليل أعطاه الله سبحانه وتعالى حتى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر

﴿سورة والضحى وآيها احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والضحى) ووقت ارتفاع الشمس وتخصيصه لان النهار يقوى فيه أو لان فيه كلم موسى ربه وألقي السحرة سجدا أو النهار ويؤيده قوله أن يأتيهم بأسنا ضحى في مقابلة بياتا (والليل اذا سجى) سكن أهله أو ركد ظلامه من سجا البحر سجوا اذا سكنت أمواجه وتقديم الليل في السورة المتقدمة باعتبار الاصل وتقديم النهار ههنا باعتبار الشرف (ما ودعك ربك) ما قطعك قطع المودع وقرئ بالتخفيف بمعنى ما تركك وهو جواب القسم (وما قلى) وما أبغضك وحذف المفعول استغناء بذكره من قبل ومراعاة للفواصل روي أن الوحي تأخر عنه أياما لتركه الاستثناء كما مر في الكهف أو لزجره سائلا ملحا أو لان جروا ميتا كان تحت سريره أو لغيره فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فنزلت ردا عليهم (وللآخرة خير لك من الاولى) فانها باقية خالصة عن الشوائب وهذه فانية مشوبة بالمضار كأنه لما بين أنه سبحانه وتعالى لا يزال يواصله بالوحي والكرامة في الدنيا وعد له ما هو أعلى وأجل من ذلك في الآخرة أو لنهاية أمرك خير من بدايته فانه صلى الله عليه وسلم لا يزال يتصاعد في الرفعة والكمال (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وعد شامل لما أعطاه من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخر له مما لا يعرف كنهه سواه واللام للابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدا والتقدير ولانت سوف يعطيك لا للقسم فانها لا تدخل على المضارع الا مع النون المؤكدة وجمعها مع سوف للدلالة على أن الاعطاء كائن لا محالة وان تأخر لحكمة (ألم يجدك يتيما فآوى) تعديد لما أنعم عليه تنبيها على أنه كما أحسن اليه فيما مضى يحسن اليه فيما يستقبل وان تأخر ويجدك من الوجود بمعنى العلم ويتيما

(قوله ولا يلزم ذلك صليها) أي لزومها مقاسيا شدتها فعدم التجنب لا يخالف الحصر السابق وهو ان صلى النار لا يكون الا للكافر

﴿سورة والضحى﴾

(قوله باعتبار الاصل) لان الظلمة مقدمة في الوجود لان النور حادث من الامور التي كلها حادثة فقبل وجودها كانت الظلمة

مفعوله الثانى أو المصادفة ويتيما حال (ووجدك ضالا) عن علم الحكم والاحكام (فهدى) فعلمك بالوحى والالهام والتوفيق للنظر وقيل وجدك ضالا فى الطريق حين خرج بك أبو طالب الى الشام أوحين فطمتك حليمة وجاءت بك لتردك الى جدك فأزال ضلالك عن عمك أوجدك (ووجدك عائلا) فقيرا ذا عيال (فأغنى) بما حصل لك من ربح التجارة (فأما اليتيم فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله لضعفه وقرئ فلا تكهر أى فلا تعبس فى وجهه (وأما السائل فلا تنهر) فلا تزجره (وأما بنعمة ربك فحدث) فان التحدث بها شكرها وقيل المراد بالنعمة النبوة والتحدث بها تبليغها * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والضحى جعله الله سبحانه وتعالى فيمن يرضى لمحمد صلى الله عليه وسلم أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله سبحانه وتعالى له بعدد كل يتيم وسائل

﴿سورة ألم نشرح مكية وآيها ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم نشرح لك صدرك) ألم نفسحه حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق فكان غائبا حاضرا أو ألم نفسحه بما أودعنا فيه من الحكم وأزلنا عنه ضيق الجهل أو بما يسرنا لك تلقى الوحى بعدما كان يشق عليك وقيل انه اشارة الى ماروى ان جبريل عليه الصلاة والسلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صباه أو يوم الميثاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملأه ايمانا وعلما ولعله اشارة الى نحو ما سبق ومعنى الاستفهام انكار نفى الانشراح مبالغة فى اثباته ولذلك عطف عليه (ووضعنا عنك وزرك) عبأك الثقيل (الذى أنقض ظهرك) الذى حمله على النقيض وهو صوت الرحل عند الانتقاض من ثقل الحمل وهو ما ثقل عليه من فرطاته قبل البعثة أوجهله بالحكم والاحكام أو حيرته أو تلقى الوحى أو ما كان يرى من ضلال قومه مع العجز عن ارشادهم أو من اصرارهم وتعديهم فى ايذائه حين دعاهم الى الايمان (ورفعنا لك ذكرك) بالنبوة وغيرها وأى رفع مثل أن قرن اسمه باسمه تعالى فى كلمتى الشهادة وجعل طاعته طاعته وصلى عليه فى ملائكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه وخاطبه بالالقاب وانما زاد لك ليكون ابهاما قبل ايضاح فيفيد المبالغة (فان مع العسر) كضيق الصدر والوزر المنقض للظهر وضلال القوم وايذائهم (يسرا) كالشرح والوضع والتوفيق للاهتداء والطاعة فلا تيأس من روح الله اذا عراك ما يغمك وتنكيره للتعظيم والمعنى بما فى ان مع من المصاحبة المبالغة فى معاقبة اليسر للعسر واتصاله به اتصال المتقاربين (ان مع العسر يسرا) تكرير للتأكيد أو استئناف وعده بان العسر متبوع بيسر آخر كثواب الآخرة كقولك ان للصائم فرحة ان للصائم فرحة أى فرحة عند الافطار وفرحة عند لقاء الرب وعليه قوله عليه الصلاة والسلام لن يغلب عسر يسرين فان العسر معرف فلا يتعدد سواء كان للعهد أو للجنس واليسر منكر فيحتمل أن يراد بالثانى فرد يغاير ما أريد بالاول (فاذا فرغت) من التبليغ (فانصب) فاتعب فى العبادة شكرا لما عددنا عليك من النعم السالفة ووعدناك من النعم الآتية وقيل اذا فرغت من الغزو فانصب فى العبادة أو فاذا فرغت من الصلاة فانصب بالدعاء (والى ربك فارغب) بالسؤال ولا تسأل غيره فانه القادر وحده على اسعافك وقرئ فرغب أى فرغب الناس الى طلب ثوابه * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ألم نشرح فكأنما جاءنى وأنا مغتم ففرج عنى

﴿سورة والتين مختلف فيها وآيها ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والتين والزيتون) خصهما من الثمار بالقسم لان التين فاكهة طيبة لا فضل له وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع فانه يلين الطبع ويحلل البلغم ويطهر الكليتين ويزيل رمل المثانة

﴿سورة ألم نشرح﴾

(قوله فكان غائبا حاضرا) فانه غائب عن الخلق باعتبار مناجاته الى الحق والحضور معهم باعتبار دعوتهم (قوله ولعله اشارة الى نحو ما سبق) أى لعل شق الصدر واستخراج القلب الخ اشارة الى نحو ما سبق من انشراح الصدر وتفسحه بما أودع فيه من العلم والحكم (قوله مبالغة فى اثباته) لانه المدعى مع الدليل (قوله من فرطاته) أى من تقصيراته فى الطاعة (قوله وانما زاد لك ليكون ابهاما قبل ايضاح) لانه اذا قيل ورفعنا لك توجه السامع ان الرفع له متعلق بأى شئ هو فاذا قيل لك وضح المقصود وبقيد المبالغة لانه يفيد ان الرفع له ثم يفيد ان رفع الذكر له فيكون الرفع له

﴿سورة والتين﴾

(قوله ونظائر سائر الممكنات) أى استجماع أمثال سائر الممكنات فان الرأس نظير سقف السماء والحواس كالكواكب (قوله وهو على الاول حكم مترتب على الاستثناء مقرر له) أى على تقدير جعل الاستثناء متصلا كان عند الجلة مؤكدا لهوامًا على تقدير الانقطاع فهى خبر المبتدا

﴿سورة العلق﴾ (قوله أو الذى خلق الانسان) عطف على الذى له الخلق يعنى ان المراد من الذى خلق الذى خلق الانسان (قوله جمعه لان الانسان فى معنى الجمع) يعنى جمع العلق الذى هو مفرده علقة مع ان الانسان مفرد لانه وان كان مفردا فى الظاهر فهو فى معنى الجمع (قوله وقد عدد سبحانه مبدأ أمر الانسان ومنتهاه) فبدؤه خلقه من علق ومنتهاه تعليمه مالم يعلم (قوله لدلالة الكلام عليه) وهو قوله ان الانسان (قوله ولفظ العبد وتنكيره للمبالغة فى تقبيح النهى الخ) لان العبد شأنه ان يعبد صاحبه ويطيعه ولما كان تنكيره للتعظيم كان دالا على كمال عبودية المنهى

ويفتح سدد الكبد والطحال ويسمن البدن وفى الحديث انه يقطع البواسير وينفع من النقرس والزيتون فاكهة وإدام ودواء وله دهن لطيف كثير المنافع مع انه قد ينبت حيث لادهنية فيه كالجبال وقيل المراد بهما جبلان من الارض المقدسة أو مسجدا دمشق وبيت المقدس أو البلدان (وطور سينين) يعنى الجبل الذى ناجى عليه موسى عليه الصلاة والسلام ربه وسينين وسيناء اسمان للموضع الذى هو فيه (وهذا البلد الامين) أى الآمن من أمن الرجل أمانة فهو أمين أو المأمون فيه يامن فيه من دخله والمراد به مكة (لقد خلقنا الانسان) يريد به الجنس (فى أحسن تقويم) تعديل بأن خص بانتصاب القامة وحسن الصورة واستجماع خواص الكائنات ونظائر سائر الممكنات (ثم رددناه أسفل سافلين) بان جعلناه من أهل النار أو الى أسفل سافلين وهو النار وقيل هو أرذل العمر فيكون قوله (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثناء منقطعا (فلهم أجر غير ممنون) لاينقطع أولا يمن به عليهم وهو على الاول حكم مرتب على الاستثناء مقرر له (فما يكذبك) أى فاى شئ يكذبك يا محمد دلالة أو نطقا (بعد بالدين) بالجزاء بعد ظهور هذه الدلائل وقيل ما بمعنى من وقيل الخطاب للانسان على الالتفات والمعنى فالذى يحملك على هذا الكذب (أليس الله بأحكم الحاكمين) تحقيق لما سبق والمعنى أليس الذى فعل ذلك من الخلق والرد بأحكم الحاكمين صنعا وتدبيرا ومن كان كذلك كان قادرا على الاعادة والجزاء على مامر مرارا عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والتين أعطاه الله العافية واليقين مادام حيا فاذا مات أعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة

﴿سورة العلق مكية وآيها تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقرأ باسم ربك) أى اقرأ القرآن مفتتحا باسمه سبحانه وتعالى أو مستعينا به (الذى خلق) أى الذى له الخلق أو الذى خلق كل شئ ثم أفرد ما هو أشرف وأظهر صنعا وتدبيرا وأدل على وجوب العبادة المقصودة من القراءة فقال (خلق الانسان) أو الذى خلق الانسان فابهم أولا ثم فسر تفخيما لخلقه ودلالة على عجيب فطرته (من علق) جمعه على الانسان فى معنى الجمع ولما كان أول الواجبات معرفة الله سبحانه وتعالى نزل أولا مايدل على وجوده وفرط قدرته وكمال حكمته (اقرأ) تكرير للمبالغة أو الاول مطلق والثانى للتبليغ أو فى الصلاة ولعله لما قيل له اقرأ باسم ربك فقال ما أنا بقارئ فقيل له اقرأ (وربك الاكرم) الزائد فى الكرم على كل كريم فانه سبحانه وتعالى ينعم بلا عوض ويحلم من غير تخوف بل هو الكريم وحده على الحقيقة (الذى علم بالقلم) أى الخط بالقلم وقد قرئ به لتقييد به العلوم ويعلم به البعيد (علم الانسان مالم يعلم) بخلق القوى ونصب الدلائل وانزال الآيات فيعلمك القراءة وان لم تكن قارئا وقد عدد سبحانه وتعالى مبدأ أمر الانسان ومنتهاه اظهارا لما أنعم عليه من أن نقله من أخس المراتب الى أعلاها تقريرا لربوبيته وتحقيقا لاكرميته وأشار أولا الى مايدل على معرفته عقلا ثم نبه على مايدل عليها سمعا (كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله بطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه (ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى) أن رأى نفسه واستغنى مفعوله الثانى لانه بمعنى علم ولذلك جاز أن يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد (ان الى ربك الرجعى) الخطاب للانسان على الالتفات تهديدا وتحذيرا من عاقبة الطغيان والرجعى مصدر كالبشرى (أرأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى) نزلت فى أبى جهل قال لو رأيت محمدا ساجدا لوطئت عنقه فجاءه ثم نكص على عقبيه فقيل له مالك فقال ان بينى وبينه لخندقا من نار وهولا وأجنحة فنزلت ولفظ العبد وتنكيره للمبالغة فى تقبيح

النهي والدلالة على كمال عبودية المنهي (أرأيت ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى) أرأيت تكرير للاول وكذا الذي في قوله (أرأيت ان كذب وتولى ألم يعلم بان الله يرى) والشرطية مفعوله الثاني وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب الشرط الثاني الواقع موقع القسيم له والمعنى أخبرني عمن ينهى بعض عباد الله عن صلاته ان كان ذلك الناهي على هدى فيما ينهى عنه أو آمرا بالتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقده أو ان كان على التكذيب للحق والتولي عن الصواب كما تقول ألم يعلم بان الله يرى ويطلع على أحواله من هداه وضلاله وقيل المعنى أرأيت الذي ينهى عبدا يصلي والمنهي على الهدى آمر بالتقوى والناهي مكذب متول فما أعجب من ذا وقيل الخطاب في الثانية مع الكافر فانه سبحانه وتعالى كالحاكم الذي حضره الخصمان يخاطب هذا مرة والآخر أخرى وكانه قال يا كافر أخبرني ان كان صلاته هدى ودعاؤه الى الله سبحانه وتعالى أمرا بالتقوى أتنهاه ولعله ذكر الامر بالتقوى في التعجب والتوبيخ ولم يتعرض له في النهي لان النهي كان عن الصلاة والامر بالتقوى فاقتصر على ذكر الصلاة لانه دعوة بالفعل أو لان نهي العبد اذا صلى يحتمل أن يكون لها ولغيرها وعامة أحوالها محصورة في تكميل نفسه بالعبادة وغيره بالدعوة (كلا) ردع للناهي (لئن لم ينته) عما هو فيه (لنسفعا بالناصية) لنأخذن بناصيته ولنسحبنه بها الى النار والسفع القبض على الشيء وجذبه بشدة وقرئ لنسفعن بنون مشددة ولاسفعن وكتابته في المصحف بالالف على حكم الوقف والاكتفاء باللام عن الاضافة للعلم بان المراد ناصية المذكور (ناصية كاذبة خاطئة) بدل من الناصية وانما جاز لوصفها وقرئت بالرفع على هي ناصية والنصب على الذم ووصفها بالكذب والخطأ وهما لصاحبها على الاسناد المجازي للمبالغة (فليدع ناديه) أي أهل ناديه ليعينوه وهو المجلس الذي ينتدي فيه القوم روي أن أبا جهل لعنه الله مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقال ألم أنهك فاغلظ له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتهددني وأنا أكثر أهل الوادي ناديا فنزلت (سندع الزبانية) ليجروه الى النار وهو في الاصل الشرط واحدها زبنية كعفرية من الزبن وهو الدفع أو زبني على النسب وأصلها زباني والتاء معوضة عن الياء (كلا) ردع أيضا للناهي (لا تطعه) أي اثبت أنت على طاعتك (واسجد) ودم على سجودك (واقترب) وتقرب الى ربك وفي الحديث أقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العلق أعطي من الاجر كانما قرأ المفصل كله

﴿سورة القدر مختلف فيها وآيها خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أنزلناه في ليلة القدر) الضمير للقرآن فخمه باضماره من غير ذكر شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح كما عظمه بان أسند تنزيله اليه وعظم الوقت الذي أنزل فيه بقوله (وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر) وانزاله فيها بان ابتدأ بانزاله فيها أو أنزله جملة من اللوح الى السماء الدنيا على السفرة ثم كان جبريل عليه الصلاة والسلام ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوما في ثلاث وعشرين سنة وقيل المعنى أنزلناه في فضلها وهي في أوتار العشر الاخير من رمضان ولعلها السابعة منها والداعي الى اخفائها أن يحيي من يريدها ليالي كثيرة وتسميتها بذلك لشرفها أو لتقدير الامور فيها لقوله سبحانه وتعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وذكر الالف اما للتكثير أو لما روي أنه عليه الصلاة والسلام ذكر اسرائيليا لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر فعجب المؤمنون وتقاصرت اليهم أعمالهم فاعطوا ليلة القدر هي خير من مدة ذلك الغازي (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) بيان لما له فضلت على ألف شهر وتنزلهم الى الارض أو الى السماء الدنيا أو تقربهم الى المؤمنين (من كل أمر) من أجل كل

(قوله أرأيت تكرير للاول وكذا الذي في قوله الخ) المراد ان ما ذكر بعد أرأيت الذي ذكر ثانيا وثالثا متعلق بأرأيت الاول فهما يكونان لمجرد التأكيد (قوله أو ان كان على التكذيب) وعلى هذا يكون أو محذوفة (قوله يخاطب هذا مرة والآخر أخرى) فأرأيت الذي ينهى الى هنا خطاب للنهي وكذا أرأيت ان كذب وتولى وأما أرأيت ان كان على الهدى فخطاب للكافر (قوله فاقتصر على ذكر الصلاة لانه دعوة بالفعل) والامر دعوة بالقول لكن الدعوة بالفعل أقوى من الدعوة بالقول فلذا خص ذكره (قوله أو لان نهي العبد اذا صلى الخ) أي نهي العبد اذا صلى يحتمل أن يكون للدعوة أي لاجل ان العبد شغله الدعوة ويحتمل أن يكون لغير الدعوة وغاية أحوال الدعوة أي ما يترتب عليها ينحصر فيما ذكر والنهي عن الامر بالتقوى يندرج في نهي العبد اذا صلى (قوله وانما جاز لوصفها) أي انما جاز بدل النكرة من المعرفة لوصف البدل (قوله للمبالغة) لانه اذا كانت ناصية الشخص كاذبة كان كونه كاذبا أولى

﴿سورة القدر﴾

(قوله شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح به) أي القرآن لنباهته وعظمته اشتهر بحيث يستغني عن التصريح باسمه

أمر قدر في تلك السنة وقرئ من كل امرئ أي من أجل كل انسان (سلام هي) ماهي الا سلامة أي لا يقدر الله فيها الا السلامة ويقضي في غيرها السلامة والبلاء أو ماهي الا سلام لكثرة ما يسلمون فيها على المؤمنين (حتى مطلع الفجر) أي وقت مطلعه أي طلوعه وقرأ الكسائي بالكسر على انه كالمرجع أو اسم زمان على غير قياس كالمشرق * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القدر أعطي من الاجر كمن صام رمضان وأحيا ليلة القدر

﴿سورة لم يكن مختلف فيها وآيها ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) اليهود والنصارى فانهم كفروا بالالحاد في صفات الله سبحانه وتعالى ومن للتبيين (والمشركين) وعبدة الاصنام (منفكين) عما كانوا عليه من دينهم أو الوعد باتباع الحق اذا جاءهم الرسول صلى الله عليه وسلم (حتى تأتيهم البينة) الرسول عليه الصلاة والسلام أو القرآن فانه مبين للحق أو معجزة الرسول باخلاقه والقرآن بافحامه من تحدى به (رسول من الله) بدل من البينة بنفسه أو بتقدير مضاف أو مبتدأ (يتلو صحفا مطهرة) صفته أو خبره والرسول عليه الصلاة والسلام وان كان أميا لكنه لما تلا مثل ما في الصحف كان كالتالي لها وقيل المراد جبريل عليه الصلاة والسلام وكون الصحف مطهرة ان الباطل لا يأتي ما فيها أو انها لا يمسها الا المطهرون (فيها كتب قيمة) مكتوبات مستقيمة ناطقة بالحق (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب) عما كانوا عليه بان آمن بعضهم أو تردد في دينه أو عن وعدهم بالاصرار على الكفر (الا من بعد ما جاءتهم البينة) فيكون كقوله وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وافراد أهل الكتاب بعد الجمع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك أولى (وما أمروا) أي في كتبهم بما فيها (الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) لا يشركون به (حنفاء) مائلين عن العقائد الزائغة (ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة) ولكنهم حرفوا وعصوا (وذلك دين القيمة) دين الملة القيمة (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها) أي يوم القيامة أو في الحال لملابستهم ما يوجب ذلك واشتراك الفريقين في جنس العذاب لا يوجب اشتراكهما في نوعه فلعله يختلف لتفاوت كفرهما (أولئك هم شر البرية) أي الخليقة وقرأ نافع البريئة بالهمز على الاصل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) فيه مبالغات تقديم المدح وذكر الجزاء المؤذن بان ما منحوا في مقابلة ما وصفوا به والحكم عليه بانه من عند ربهم وجمع جنات وتقييدها اضافة ووصفا بما تزداد لها تنعيما وتأكيد الخلود بالتأبيد (رضي الله عنهم) استئناف بما يكون لهم زيادة على جزائهم (ورضوا عنه) لانه بلغهم أقصى أمانيهم (ذلك) أي المذكور من الجزاء والرضوان (لمن خشي ربه) فان الخشية ملاك الامر والباعث على كل خير * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لم يكن الذين كفروا كان يوم القيامة مع خير البرية مساء ومقيلا

﴿سورة الزلزلة مختلف فيها وآيها ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا زلزلت الارض زلزالها) اضطرابها المقدر لها عند النفخة الاولى أو الثانية أو الممكن لها أو اللائق بها في الحكمة وقرئ بالفتح وهو اسم الحركة وليس في الابنية فعلال الا في المضاعف (وأخرجت الارض أثقالها) ما في جوفها من الدفائن أو الاموات جمع ثقل وهو متاع البيت (وقال الانسان مالها)

(قوله أي وقت مطلعه) انما قدر كذلك لان المطلع مصدر

﴿سورة البينة﴾

(قوله أو معجزة الرسول صلى الله عليه وسلم باخلاقه) هذا مأخوذ من قول الامام حجة الاسلام ان مجموع الاخلاق الفاضلة كان بالغا فيه الى حد الاعجاز (قوله بدل من البينة بنفسه أو بتقدير مضاف) الاول على تقدير ان يكون المراد من البينة الرسول والثاني على تقدير ان يكون المراد القرآن والتقدير كتاب رسول من الله (قوله دين الملة القيمة) انما قدر ذلك لانه لو لم يقدر كان اضافة الشيء الى صفته وهو ممنوع عند البصريين

﴿سورة اذا زلزلت﴾

(قوله بدل من اذا) أى اذا زلزلت الارض (قوله أو أصل) أى ليس ببدل فيكون العامل فيه غير العامل فى اذا واذا كان العامل فى يومئذ تحدث يحتاج اذا الى عامل يكون جواب الشرط وهو من جنس المذكور أو مناسبه (قوله بان أحدث فيها الخ)

لما يبهرهم من الامر الفظيع وقيل المراد بالانسان الكافر فان المؤمن يعلم مالها (يومئذ تحدث) تحدث الخلق بلسان الحال (أخبارها) ما لاجله زلزالها واخراجها وقيل ينطقها الله سبحانه وتعالى فتخبر بما عمل عليها ويومئذ بدل من اذا وناصبهما تحدث أو أصل واذا منتصب بمضمر (بأن ربك أوحى لها) أى تحدث بسبب ايحاء ربك لها بان أحدث فيها مادلت على الاخبار أو أنطقها بها ويجوز أن يكون بدلا من أخبارها اذ يقال حدثته كذا وبكذا واللام بمعنى الى أو على أصلها اذ لها فى ذلك تشف من العصاة (يومئذ يصدر الناس) من مخارجهم من القبور الى الموقف (أشتاتا) متفرقين بحسب مراتبهم (ليروا أعمالهم) جزاء أعمالهم وقرئ بفتح الياء (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) تفصيل ليروا ولذلك قرئ يره بالضم وقرأ هشام باسكان الهاء ولعل حسنة الكافر وسيئة المجتنب عن الكبائر تؤثران فى نقص الثواب والعقاب وقيل الآية مشروطة بعدم الاحباط والمغفرة أو من الاولى مخصوصة بالسعداء والثانية بالاشقياء لقوله أشتاتا والذرة النملة الصغيرة أو الهباء * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا زلزلت الارض أربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله

﴿سورة والعاديات مختلف فيها وآيها احدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعاديات ضبحا) أقسم سبحانه بخيل الغزاة تعدو فتضبح ضبحا وهو صوت أنفاسها عند العدو ونصبه بفعله المحذوف أو بالعاديات فانها تدل بالالتزام على الضابحات أو ضبحا حال بمعنى ضابحة (فالموريات قدحا) فالتى تورى النار والايراء اخراج النار يقال قدح الزند فأورى (فالمغيرات) يغير أهلها على العدو (صبحا) أى فى وقته (فأثرن) فهيجن (به) بذلك الوقت (نقعا) غبارا أو صياحا (فوسطن به) فتوسطن بذلك الوقت أو بالعدو أو بالنقع أى ملتبسات به (جمعا) من جموع الاعداء روى أنه عليه الصلاة والسلام بعث خيلا فمضت أشهر لم يأته منهم خبر فنزلت ويحتمل أن يكون القسم بالنفوس العادية أثر كمالهن الموريات بأفكارهن أنوار المعارف والمغيرات على الهوى والعادات اذا ظهر لهن مثل أنوار القدس فأثرن به شوقا فوسطن به جمعا من جموع العليين (ان الانسان لربه لكنود) لكفور من كند النعمة كنودا أو لعاص بلغة كندة أو لبخيل بلغة بنى مالك وهو جواب القسم (وانه على ذلك) وان الانسان على كنوده (لشهيد) يشهد على نفسه لظهور أثره عليه أو أن الله سبحانه وتعالى على كنوده لشهيد فيكون وعيدا (وانه لحب الخير) المال من قوله سبحانه وتعالى ان ترك خيرا أى مالا (لشديد) لبخيل أو لقوى مبالغ فيه (أفلا يعلم اذا بعثر) بعث (ما فى القبور) من الموتى وقرئ بحثر وبحث (وحصل) جمع محصلا فى الصحف أو ميز (ما فى الصدور) من خير أو شر وتخصيصه لانه الاصل (ان ربهم بهم يومئذ) وهو يوم القيامة (لخبير) عالم بما أعلنوا وما أسروا فيجازيهم عليه وانما قال ما ثم قال بهم لاختلاف شأنهم فى الحالين وقرئ أن وخبير بلا لام * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعاديات أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعا

﴿سورة القارعة مكية وآيها ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة) سبق بيانه فى الحاقة (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث)

أى المراد من الايحاء المذكور هو الاحداث الذى ذكر (قوله اذ لها فى ذلك تشف من العصاة) أى اللام الذى يدل على النفع لاجل ان فى ذلك تشفيا لها من العصاة (قوله متفرقين بحسب مراتبهم) فالسعداء لهم أمكنة خاصة مناسبة لهم والاشقياء لهم أمكنة أخرى مناسبة لهم أيضا (قوله ولذلك قرئ يره بالضم) أى بضم الياء (قوله وقيل الآية مشروطة بعدم الاحباط والمغفرة) أى رؤية جزاء عمل الخير مشروطة بعدم الاحباط أى عدم احباط المعاصى الكثيرة اياه ورؤية جزاء عمل الشر مشروطة بعدم العفو وانما أول بذلك لان الكافر لا يرى أثر عمل الخير عند هذا القائل لان عمله محبط والمؤمن العاصى قد يغفر له فلا يرى جزاء عمله الشر (قوله أو من الاولى مخصوصة بالسعداء الخ) هذا تأويل آخر وهو ان وجوب رؤية جزاء عمل الخير ألبتة مشروطة بان يكون للسعداء ووجوب رؤية جزاء عمل الشر مشروطة بان يكون للاشقياء أى للكافرين والا فالعاصى يمكن أن لا يرى الشر الذى عمله بسبب عفو الله

﴿سورة العاديات﴾

(قوله وتخصيصه لانه الاصل) أى تخصيص ما فى الصدور أى عمل القلب لانه الاصل (قوله لاختلاف شأنهم فى الحالين) لانه ما لغير العقلاء وهو مناسب لما فى القبور لان جمادهم أى لفظ هم لذى العقل لان هذه الحالة بعد الخروج من القبر ﴿سورة القارعة﴾

في كثرتهم وذلتهم وانتشارهم واضطرابهم وانتصاب يوم بمضمر دلت عليه القارعة (وتكون الجبال كالعهن) كالصوف ذي الالوان (المنفوش) المندوف لتفرق أجزائها وتطايرها في الجو (فأما من ثقلت موازينه) بأن ترجحت مقادير أنواع حسناته (فهو في عيشة) في عيش (راضية) ذات رضا أو مرضية (وأما من خفت موازينه) بأن لم يكن له حسنة يعبأ بها أو ترجحت سيئاته على حسناته (فأمه هاوية) فمأواه النار المحرقة والهاوية من أسمائها ولذلك قال (وما أدراك ماهيه نار حامية) ذات حمي * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القارعة ثقل الله بها ميزانه يوم القيامة

﴿سورة التكاثر مختلف فيها وآيها ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألهاكم) شغلكم وأصله الصرف الى اللهو منقول من لهى اذا غفل (التكاثر) التباهي بالكثرة (حتى زرتم المقابر) اذا استوعبتم عدد الاحياء صرتم الى المقابر فتكاثرتم بالاموات عبر عن انتقالهم الى ذكر الموتى بزيارة المقابر روى أن بني عبد مناف وبني سهم تفاخروا بالكثرة فكثرهم بنو عبد مناف فقال بنو سهم ان البغي أهلكنا في الجاهلية فعادونا بالاحياء والاموات فكثرهم بنو سهم وانما حذف الملهى عنه وهو ما يعنيهم من أمر الدين للتعظيم والمبالغة وقيل معناه ألهاكم التكاثر بالاموال والاولاد الى أن متم وقبرتم مضيعين أعماركم في طلب الدنيا عما هو أهم لكم وهو السعي لأخراكم فتكون زيارة القبور عبارة عن الموت (كلا) ردع وتنبيه على أن العاقل ينبغي له أن لا يكون جميع همه ومعظم سعيه للدنيا فان عاقبة ذلك وبال وحسرة (سوف تعلمون) خطأ رأيكم اذا عاينتم ما وراءكم وهو انذار ليخافوا و ينتبهوا من غفلتهم (ثم كلا سوف تعلمون) تكرير للتأكيد وفي ثم دلالة على أن الثاني أبلغ من الاول أو الاول عند الموت أو في القبر والثاني عند النشور (كلا لو تعلمون علم اليقين) أي لو تعلمون ما بين أيديكم علم الامر اليقين أي كعلمكم ما تستيقنونه لشغلكم ذلك عن غيره أو لفعلتم ما لا يوصف ولا يكتنه فحذف الجواب للتفخيم ولا يجوز أن يكون قوله (لترون الجحيم) جوابا لانه محقق الوقوع بل هو جواب قسم محذوف أكد به الوعيد وأوضح به ما أنذرهم منه بعد ابهامه تفخيما وقرأ ابن عامر والكسائي بضم التاء (ثم لترونها) تكرير للتأكيد أو الاولى اذا رأتهم من مكان بعيد والثانية اذا وردوها أو المراد بالاولى المعرفة وبالثانية الابصار (عين اليقين) أي الرؤية التي هي نفس اليقين فان علم المشاهدة أعلى مراتب اليقين (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) الذي ألهاكم والخطاب مخصوص بكل من ألهاه دنياه عن دينه والنعيم بما يشغله للقرينة والنصوص الكثيرة كقوله من حرم زينة الله كلوا من الطيبات وقيل يعمان اذ كل يسئل عن شكره وقيل الآية مخصوصة بالكفار * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ ألهاكم لم يحاسبه الله سبحانه وتعالى بالنعيم الذي أنعم به عليه في دار الدنيا وأعطي من الاجر كأنما قرأ ألف آية

﴿سورة والعصر مكية وآيها ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والعصر) أقسم سبحانه بصلاة العصر لفضلها أو بعصر النبوة أو بالدهر لاشتماله على الاعاجيب والتعريض بنفي ما يضاف اليه من الخسران (ان الانسان لفي خسر) ان الناس لفي خسران في مساعيهم وصرف أعمارهم في مطالبهم والتعريف للجنس والتنكير للتعظيم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم اشتروا الآخرة بالدنيا ففازوا بالحياة الابدية والسعادة السرمدية (وتواصوا بالحق) الثابت الذي لا يصح انكاره من اعتقاد أو عمل (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي أو على الحق أو ما يبلو الله

(قوله وانتصاب يوم بمضمر) دل عليه القارعة والتقدير يقرع قلوب الخلق يوم يكون الناس

﴿سورة ألهاكم﴾

(قوله للتعظيم والمبالغة) أي حذف الملهى عنه للتعظيم أي هو لعظمته وشهرته لا حاجة الى ذكره واما لافادة المبالغة فلدلالته ظاهرا على ان التكاثر ألهاكم عن كل خير فتكون المبالغة في الاطلاق

﴿سورة العصر﴾

(قوله والتعريض بنفي ما يضاف اليه من الخسران) فكانه قيل والعصر الذي يضاف اليه الحوادث أي جعل الجاهلون فاعلها من جملتها الخسران ان الانسان لفي خسر الى آخر السورة فانه يعلم منه ان الخسر للاعمال القبيحة والربح للاعمال الصالحة فعلم منه ان الخسر ليس من الدهر

به عباده وهذا من عطف الخاص على العام للمبالغة الا أن يخص العمل بما يكون مقصورا على كماله ولعله سبحانه وتعالى انما ذكر سبب الربح دون الخسران اكتفاء ببيان المقصود واشعارا بان ما عدا ما عد يؤدي الى خسر ونقص حظ أو تكرما فان الابهام في جانب الخسر كرم * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعصر غفر الله له وكان ممن تواصوا بالحق وتواصوا بالصبر

﴿سورة الهمزة مكية وآيها تسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ويل لكل همزة لمزة) الهمز الكسر كالهزم واللمز الطعن كاللهز فشاعا في الكسر من اعراض الناس والطعن فيهم وبناء فعلة يدل على الاعتياد فلا يقال ضحكة ولعنة الا للمكثر المتعود وقرئ همزة لمزة بالسكون على بناء المفعول وهو المسخرة الذي يأتي بالاضاحيك فيضحك منه ويشتم ونزولها في الاخنس بن شريق فانه كان مغتابا أو في الوليد بن المغيرة واغتيابه رسول الله صلى الله عليه وسلم (الذي جمع مالا) بدل من كل أو ذم منصوب أو مرفوع وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بالتشديد للتكثير (وعدده) وجعله عدة للنوازل أو عده مرة بعد أخرى ويؤيده أنه قرئ وعدده على فك الادغام (يحسب أن ماله أخلده) تركه خالدا في الدنيا فاحبه كما يحب الخلود أو حب المال أغفله عن الموت أو طول أمله حتى حسب أنه مخلد فعمل عمل من لا يظن الموت وفيه تعريض بان المخلد هو السعي للآخرة (كلا) ردع له عن حسبانه (لينبذن) ليطرحن (في الحطمة) في النار التي من شأنها أن تحطم كل ما يطرح فيها (وما أدراك ما الحطمة) ما النار التي لها هذه الخاصية (نار الله) تفسير لها (الموقدة) التي أوقدها الله وما أوقده لا يقدر غيره أن يطفئه (التي تطلع على الافئدة) تعلو أوساط القلوب وتشتمل عليها وتخصيصها بالذكر لان الفؤاد ألطف ما في البدن وأشده تألما أو لانه محل العقائد الزائغة ومنشأ الاعمال القبيحة (انها عليهم موصدة) مطبقة من أوصدت الباب اذا أطبقته قال

تحن الى أجبال مكة ناقتي * ومن دونها أبواب صنعاء موصده

وقرأ حفص وأبو عمرو وحمزة بالهمزة (في عمد ممددة) أي موثقين في أعمدة ممدودة مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص وقرأ الكوفيون غير حفص بضمتين وقرئ عمد بسكون الميم مع ضم العين * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الهمزة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزأ بمحمد عليه الصلاة والسلام وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين

﴿سورة الفيل مكية وهي خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يشهد تلك الوقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر أخبارها فكأنه رآها وانما قال كيف ولم يقل ما لان المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله تعالى وقدرته وعزة بيته وشرف رسوله عليه الصلاة والسلام فانها من الارهاصات اذ روي أنها وقعت في السنة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قصتها أن ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل أصحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسماها القليس وأراد أن يصرف الحاج اليها فخرج رجل من كنانة فقعد فيها ليلا فاغضبه ذلك فحلف ليهدمن الكعبة فخرج بجيشه ومعه فيل قوي اسمه محمود وفيلة أخرى فلما تهيأ للدخول وعبى جيشه قدم الفيل وكان كلما وجهوه الى الحرم برك ولم يبرح واذا وجهوه الى اليمن أو الى جهة أخرى هرول فارسل الله تعالى طيرا كل واحد في منقاره حجر وفي رجليه حجران أكبر من العدسة وأصغر من الحمصة فترميهم فيقع الحجر في رأس الرجل

(قوله الا أن يخص العمل بما يكون مقصورا على كماله) أي يراد من العمل المذكور في قوله وعملوا الصالحات عمل مقصور على كونه كمالا للشخص لا يتعدى الى غيره فيكون التواصي خارجا عن العمل بالوجه المذكور

﴿سورة الهمزة﴾

(قوله وعدده على فك الادغام) أي العدد بالدالين من غير تشديد (قوله وفيه تعريض بان المخلد هو السعي للآخرة) التعريض مفهوم من تخصيص الانكار بأن ماله أخلده أي يحسب ان المال أخلده وهو خطأ بل المخلد شيء آخر هو السعي للآخرة (قوله تعلو أوساط القلوب الخ) انما فسر بذلك ليلزم تأثير النار في بواطن القلوب (قوله مثل المقاطر) المقطر هي الخشبة فيها خروق تدخل فيها أرجل المحبوسين

﴿سورة الفيل﴾

(قوله وشرف رسوله) شرفه لانه ثبت أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بالتوجه اليه في الصلاة والحج وكونه صلى الله عليه وسلم متولدا في تلك السنة فكان هلاك أصحاب الفيل ببركته

فيخرج من دبره فهلكوا جميعا وقرئ ألم تر جدا في اظهار أثر الجازم وكيف نصب بفعل لا بتر لما فيه من معنى الاستفهام (ألم يجعل كيدهم) في تعطيل الكعبة وتخريبها (في تضليل) في تضييع وابطال بأن دمرهم وعظم شأنها (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) جماعات جمع ابالة وهي الحزمة الكبيرة شبهت بها الجماعة من الطير في تضامها وقيل لا واحد لها كعباديد وشماطيط (ترميهم بحجارة) وقرئ بالياء على تذكير الطير لأنه اسم جمع أو اسناده الى ضمير ربك (من سجيل) من طين متحجر معرب سنك كل وقيل من السجل وهو الدلو الكبير أو الاسجال وهو الارسال أو من السجل ومعناه من جملة العذاب المكتوب المدون (فجعلهم كعصف مأكول) كورق زرع وقع فيه الاكال وهو أن يأكله الدود أو أكل حبه فبقي صفرانه أو كتبن أكلته الدواب وراثته * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفيل أعفاه الله أيام حياته من الخسف والمسخ

﴿سورة قريش مكية وآيها أربع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لايلاف قريش) متعلق بقوله فليعبدوا رب هذا البيت والفاء لما في الكلام من معنى الشرط اذ المعنى أن نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لاجل (ايلافهم رحلة الشتاء والصيف) أي الرحلة في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام فيمتارون ويتجرون أو بمحذوف مثل اعجبوا أو بما قبله كالتضمين في الشعر أي فجعلهم كعصف مأكول لئيلاف قريش ويؤيده أنهما في مصحف أبي سورة واحدة وقرئ ليألف قريش الفهم رحلة الشتاء وقريش ولد النضر بن كنانة منقول من تصغير قرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبث بالسفن فلا تطاق الا بالنار فشبهوا بها لانها تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلى وصغر الاسم للتعظيم واطلاق الايلاف ثم ابدال المقيد عنه للتفخيم وقرأ ابن عامر لئلاف بغير ياء بعد الهمزة (فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع) أي بالرحلتين والتنكير للتعظيم وقيل المراد به شدة أكلوا فيها الجيف والعظام (وآمنهم من خوف) خوف أصحاب الفيل أو التخطف في بلدهم ومسايرهم أو الجذام فلا يصيبهم ببلدهم * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لئيلاف قريش أعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها

﴿سورة الماعون مختلف فيها وآيها سبع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أرأيت) استفهام معناه التعجب وقرئ أريت بلا همز الحاقا بالمضارع ولعل تصديرها بحرف الاستفهام سهل أمرها وأرأيتك بزيادة الكاف (الذي يكذب بالدين) بالجزاء أو الاسلام والذي يحتمل الجنس والعهد ويؤيد الثاني قوله (فذلك الذي يدع اليتيم) يدفعه دفعا عنيفا وهو أبو جهل كان وصيا ليتيم فجاءه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه أو أبو سفيان نحر جزورا فسأله يتيم لحما فقرعه بعصاه أو الوليد بن المغيرة أو منافق بخيل وقرئ يدع أي يترك (ولا يحض) أهله وغيرهم (على طعام المسكين) لعدم اعتقاده بالجزاء ولذلك رتب الجملة على يكذب بالفاء (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) أي غافلون غير مبالين بها (الذين هم يراؤن) يرون الناس أعمالهم ليروهم الثناء عليهم (ويمنعون الماعون) الزكاة أو ما يتعاور في العادة والفاء جزائية والمعنى اذا كان عدم المبالاة باليتيم من ضعف الدين والموجب للذم والتوبيخ فالسهو عن الصلاة التي هي عماد الدين والرياء الذي هو شعبة من الكفر ومنع الزكاة التي هي قنطرة الاسلام أحق بذلك ولذلك رتب عليها الويل أو للسببية على معنى فويل لهم وانما وضع المصلين موضع الضمير للدلالة على سوء معاملتهم مع الخالق

والخلق

(قوله جدا في اظهار الجازم) أي قرئ ألم تر بسكون الراء مبالغة في اظهار الجازم (قوله وكيف نصب بفعل لا بتر الخ) أي كيف غير منصوب بتر المذكور لان كيف فيه معنى الاستفهام فله الصدارة فلا يجوز تقدم العامل عليه بل هو معمول فعل مؤخر عنه

﴿سورة قريش﴾

(قوله كالتضمين في الشعر) التضمين هو ان يضمن الشعر شيأ من شعر الغير ولا يخفى ان هذا المعنى لا يتحقق في القرآن من وجهين فوجه الشبه بين تعليق هذه السورة بما قبلها والتضمين ان في كل منهما وصل كلام ظاهر الانفصال عما قبله به

﴿سورة أرأيت﴾

(قوله الحاقا بالمضارع) فان المضارع ليس فيه الهمزة (قوله ولذلك رتب الجملة على يكذب بالفاء) وهي جملة فذلك الذي يدع اليتيم (قوله يرون الناس أعمالهم ليروهم الثناء عليهم) يرون من باب الافعال بصيغة المبني للفاعل وكذا ليروهم والمعنى يقصدون ان الناس ترى أعمالهم ليرى الناس اياهم الثناء عليهم أي ليثني الناس عليهم (قوله أو للسببية) يعني ان الفاء اما جزائية أو سببية (قوله للدلالة على معاملتهم مع الخالق والخلق) فالمعاملة مع الخالق أن لا يصلي ولا يعبده ومع الخلق أن لا يحض على طعام المسكين ويمنع الماعون

 (قوله خالصا لوجه الله) الخلوص يستفاد من اللام التي للاختصاص (قوله جامعة لاقسام الشكر) الشكر الفعلي بانواعه التي هي القيام والركوع والسجود والقولي هو القراءة والتسبيح والتعظيم (قوله ان من أبغضك لبغضه لله) أي من أبغضك بغضه بسبب الله يكون هو الأبتر ﴿سورة الكافرون﴾ (قوله في الحال أو فيما سلف الخ) يفهم من مجموع الكلام ان النبي صلى الله عليه وسلم غير عابد في وقت ما معبودهم ولا هم عابدون في وقت ما معبود النبي صلى الله عليه وسلم أما الاول فلانه يفهم من قوله لا أعبد ما تعبدون انه لم يعبد فيما يستقبل معبوداتهم ومن قوله تعالى ولا أنا عابد

والخلق * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة أرأيت غفر له ان كان للزكاة مؤديا

﴿سورة الكوثر مكية وآيها ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا أعطيناك) وقرئ أنطيناك (الكوثر) الخير المفرط الكثرة من العلم والعمل وشرف الدارين وروي عنه عليه الصلاة والسلام أنه نهر في الجنة وعدنيه ربي فيه خير كثير أحلى من العسل وأبيض من اللبن وأبرد من الثلج وألين من الزبد حافتاه الزبرجد وأوانيه من فضة لا يظمأ من شرب منه وقيل حوض فيها وقيل أولاده وأتباعه أو علماء أمته أو القرآن العظيم (فصل لربك) فدم على الصلاة خالصا لوجه الله خلاف الساهي عنها المرائي فيها شكرا لانعامه فان الصلاة جامعة لاقسام الشكر (وانحر) البدن التي هي خيار أموال العرب وتصدق على المحاويج خلافا لمن يدعهم ويمنع عنهم الماعون فالسورة كالمقابلة للسورة المتقدمة وقد فسرت الصلاة بصلاة العيد والنحر بالتضحية (ان شانئك) ان من أبغضك لبغضه لله (هو الابتر) الذي لا عقب له اذ لا يبقى له نسل ولا حسن ذكر وأما أنت فتبقى ذريتك وحسن صيتك وآثار فضلك الى يوم القيامة ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاه الله من كل نهر له في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قربه العباد في يوم النحر العظيم

﴿سورة الكافرون مكية وآيها ست آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل يا أيها الكافرون) يعني كفرة مخصوصين قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون روي أن رهطا من قريش قالوا يا محمد تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فنزلت (لا أعبد ما تعبدون) أي فيما يستقبل فان لا لا تدخل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الا على مضارع بمعنى الحال (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي فيما يستقبل لانه في قران لا أعبد (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي في الحال أو فيما سلف (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت ما أنا عابده ويجوز أن يكونا تأكيدين على طريقة أبلغ وانما لم يقل ما عبدت ليطابق ما عبدتم لانهم كانوا موسومين قبل المبعث بعبادة الاصنام وهو لم يكن حينئذ موسوما بعبادة الله وانما قال ما دون من لان المراد الصفة كأنه قال لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحق أو للمطابقة وقيل انها مصدرية وقيل الاوليان بمعنى الذي والاخريان مصدريتان (لكم دينكم) الذي أنتم عليه لا تتركونه (ولي دين) ديني الذي أنا عليه لا أرفضه فليس فيه اذن في الكفر ولا منع عن الجهاد ليكون منسوخا بآية القتال اللهم الا اذا فسر بالمتاركة وتقرير كل من الفريقين الآخر على دينه وقد فسر الدين بالحساب والجزاء

ما عبدتم انه صلى الله عليه وسلم غير عابد اياها في الحال وفيما سلف ويفهم من قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد انهم لا يعبدون فيما يستقبل معبود النبي صلى الله عليه وسلم ومن قوله تعالى ولا أنتم عابدون ما أعبد انهم ما عبدوا في الزمان الماضي ولا في الحال معبود النبي صلى الله عليه وسلم وانما حملنا الا أنا عابد ما عبدتم على الزمان الماضي والحال معا لانه في مقابلة قوله تعالى لا أعبد ما تعبدون الذي للاستقبال فكانه قيل ولا أنا عابد ما عبدتم في غير الاستقبال ما عبدتم وعلى هذا فالظاهر أن قال في الحال أو فيما سلف بالواو لا بأو (قوله ويجوز أن يكونا تأكيدين على طريقة أبلغ) اذ يجوز أن يراد لا أنا عابد في زمان ما عبدتم فيكون تأكيدا للا أعبد بطريق أبلغ لان لا أعبد ما تعبدون يدل على الزمان الاستقبالي كما ذكروا اما لا أنا عابد ما عبدتم فيحتمل ان يدل على الزمان مطلقا وكذا قوله ولا أنتم عابدون ما أعبد المذكور أولا يدل على نفي العبادة في الاستقبال ولا أنتم عابدون المذكور ثانيا يدل على نفي العبادة في مطلق الزمان (قوله فليس فيه اذن في الكفر ولا منع عن الجهاد) لان قوله تعالى لكم دينكم اخبار عن عدم ايمانهم في المستقبل ولا يدل على الاذن في الكفر ولا في المنع عن الجهاد (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكافرين فكانما قرأ ربع القرآن) قال بعض العلماء في توجيهه مقاصد القرآن التوحيد والاحكام الشرعية وأحوال المعاد والتوحيد عبارة عن تخصيص الله بالعبادة والتخصيص انما يحصل بعبادته ونفي عبادة غيره صارت مقاصد

القرآن بهذا الاعتبار أربعة وهذه السورة مشتملة على ترك عبادة غيره تعالى والتبرى عن الاشراك فى العبادة فصارت بهذا الاعتبار ربع القرآن ثم قال فان قلت كما انها مشتملة على النهى عن عبادة الغير فهى مشتملة على عبادة الله تعالى لقوله ولا أنتم عابدون ما أعبد فتكون مشتملة على نصف مقاصد القرآن بناء على ماذكر ثم قلت ليس فيها دلالة على الامر بالعبادة كما لا يخفى كما انه ليس فيها الأمر بعبادة غيره فى قوله لا أعبد ما تعبدون والحاصل ان هذه السورة مشتملة على البراءة من الشرك بالله وليس فيها تصريح بعبادة الله تعالى فباعتبار معناه الصريح تكون ربع القرآن هذا كلامه أقول لانسلم ان هذه السورة مشتملة على النهى عن عبادة لغير صريحا كما انها ليست مشتملة على الامر بعبادة الله صريحا فان اعتبر التصريح فلم تكن السورة مشتملة على التوحيد مطلقا فان لم يعتبر بل المعتبر أعم من التصريح والضمنى فنقول السورة مشتملة على جزأى التوحيد والوجه ان يقال ان مقاصد القرآن مشتملة على أربعة أشياء صفات الله تعالى والنبوات والاحكام والمواعظ والثلاثة الأخيرة غير مذكورة فى السورة وأما الاولى فرأس الصفات ومقدمها فى الاعتبار التوحيد فكأنها الصفات كلها لانها متفرعة عليها فلما اعتبر التوحيد السورة فكانت تعادل ربع القرآن

والدعاء والعبادة * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكافرون فكأنما قرأ ربع القرآن وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك

﴿سورة النصر مدنية وآيها ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اذا جاء نصر الله) اظهاره اياك على أعدائك (والفتح) وفتح مكة وقيل المراد جنس نصر الله المؤمنين وفتح مكة وسائر البلاد عليهم وانما عبر عن الحصول بالمجيء تجوزا للاشعار بان المقدرات متوجهة من الازل الى أوقاتها المعينة لها فتقرب منها شيأ فشيأ وقد قرب النصر من وقته فكن مترقبا لوروده مستعدا لشكره (ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا) جماعات كثيفة كاهل مكة والطائف واليمن وهوازن وسائر قبائل العرب ويدخلون حال على أن رأيت بمعنى أبصرت أومفعول ثان على أنه بمعنى علمت (فسبح بحمد ربك) فتعجب لتيسير الله مالم يخطر ببال أحد حامدا له عليه أوفصل له حامدا على نعمه روى أنه صلى الله عليه وسلم لما دخل مكة بدأ بالمسجد فدخل الكعبة وصلى ثمان ركعات أوفنزهه تعالى عما كانت الظلمة يقولون فيه حامدا له على ان صدق وعده أوفاثن على الله بصفات الجلال حامدا له على صفات الاكرام (واستغفره) هضما لنفسك واستقصارا لعملك واستدراكا لما فرط منك من الالتفات الى غيره وعنه عليه الصلاة والسلام انى لاستغفر الله فى اليوم والليلة مائة مرة وقيل استغفره لامتك وتقديم التسبيح على الحمد ثم الحمد على الاستغفار على طريق النزول من الخالق الى الخلق كما قيل ما رأيت شيأ الا ورأيت الله قبله (انه كان توابا) لمن استغفره مذ خلق المكلفين والاكثر على أن السورة نزلت قبل فتح مكة وانه نعى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لما قرأها بكى العباس فقال عليه الصلاة والسلام ما يبكيك فقال نعيت اليك نفسك فقال انها لكما تقول ولعل ذلك لدلالتها على تمام الدعوة وكمال أمر الدين فهى كقوله اليوم أكملت لكم دينكم أولان الامر بالاستغفار تنبيه على دنو الاجل ولهذا سميت سورة التوديع * وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة اذا جاء أعطى من الاجر كمن شهد مع محمد عليه الصلاة والسلام يوم فتح مكة شرفها الله تعالى

﴿سورة تبت مكية وآيها خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبت) هلكت أوخسرت والتباب خسران يؤدى الى الهلاك (يدا أبى لهب) نفسه كقوله ولا

﴿سورة اذا جاء﴾

(قوله وقيل المراد جنس نصر الله المؤمنين وفتح سائر البلاد عليهم) المراد جنس فتح سائر البلاد لا فتح سائر البلاد اذ هو ليس فى زمان النبى صلى الله عليه وسلم فلا يناسبه قوله اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك أو يقال المراد فتح سائر البلاد المفتوحة فى زمان النبى صلى الله عليه وسلم (قوله على طريقة النزول من الخالق) فان سبح بحمد ربك توجه الى كمال الخالق والاستغفار توجه الى حال العبد وتقصيراته (قوله وانه نعى لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى قوله ولعل ذلك لدلالتها على تمام الدعوة) ان أراد ان الامر بالاستغفار دال على تمام الدعوة ففيه ان الامر بالاستغفار مشروط بان يكون بعد الفتح فلا يكون دالا على قرب أجله صلى الله عليه وسلم فلا يكون نعيا وان أراد ان نزول السورة دال على النعى ففيه ان مجرد نزول السورة لا يدل على تمام الدعوة بل الامر بالتسبيح والاستغفار الذى بعد الفتح والنصر أو الفتح والنصر أنفسهما دالان عليهما ويمكن أن يقال ان السورة دالة على انه صلى الله عليه وسلم يموت وهو المراد بالنعى

﴿سورة تبت﴾

تلقوا

تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقيل انما خصتا لانه عليه الصلاة والسلام لما نزل عليه وأنذر عشيرتك الاقربين جمع أقاربه فانذرهم فقال أبو لهب تبالك ألهذا دعوتنا وأخذ حجرا ليرميه به فنزلت وقيل المراد بهما دنياه وأخراه وانما كناه والتكنية تكرمة لاشتهاره بكنيته ولان اسمه عبد العزى فاستكره ذكره ولانه لما كان من أصحاب النار كانت الكنية أوفق بحاله أو ليجانس قوله ذات لهب وقرئ أبو لهب كما قيل علي بن أبو طالب (وتب) اخبار بعد دعاء والتعبير بالماضي لتحقق وقوعه كقوله

جزاني جزاه الله شر جزائه * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

ويدل عليه انه قرئ وقد تب أو الاول اخبار عما كسبت يداه والثاني عن عمل نفسه (ما أغنى عنه ماله) نفي لاغناء المال عنه حين نزل به التباب أو استفهام انكار له ومحلها النصب (وما كسب) وكسبه أو مكسوبه بماله من النتائج والارباح والوجاهة والاتباع أو عمله الذي ظن انه ينفعه أو ولده عتبة وقد افترسه أسد في طريق الشام وقد أحدق به العير ومات أبو لهب بالعدسة بعد وقعة بدر بايام معدودة وترك ثلاثا حتى أنتن ثم استأجروا بعض السودان حتى دفنوه فهو اخبار عن الغيب طابقه وقوعه (سيصلى نارا ذات لهب) اشتعال يريد نار جهنم وليس فيه ما يدل على انه لا يؤمن لجواز أن يكون صليها للفسق وقرئ سيصلى بالضم مخففا وسيصلى مشددا (وامرأته) عطف على المستتر في سيصلى أو مبتدأ وهي أم جميل أخت أبي سفيان (حمالة الحطب) يعني حطب جهنم فانها كانت تحمل الاوزار بمعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم وتحمل زوجها على ايذائه أو النميمة فانها كانت توقد نار الخصومة أو حزمة الشوك أو الحسك فانها كانت تحملها فتنثرها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عاصم بالنصب على الشتم (في جيدها حبل من مسد) أي مما مسد أي فتل ومنه رجل ممسود الخلق أي مجدوله وهو ترشيح للمجاز أو تصوير لها بصورة الحطابة التي تحمل الحزمة وتربطها في جيدها تحقيرا لشأنها أو بيانا لحالها في نار جهنم حيث يكون على ظهرها حزمة من حطب جهنم كالزقوم والضريع وفي جيدها سلسلة من النار والظرف في موضع الحال أو الخبر وحبل مرتفع به عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة تبت رجوت أن لا يجمع الله بينه وبين أبي لهب في دار واحدة

﴿سورة الاخلاص مختلف فيها وآيها أربع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل هو الله أحد) الضمير للشأن كقولك هو زيد منطلق وارتفاعه بالابتداء وخبره الجملة ولا حاجة الى العائد لانها هي هو أو لما سئل عنه أي الذي سألتموني عنه هو الله اذ روى أن قريشا قالوا يا محمد صف لنا ربك الذي تدعونا اليه فنزلت وأحد بدل أو خبر ثان يدل على مجامع صفات الجلال كما دل الله على جميع صفات الكمال اذ الواحد الحقيقي ما يكون منزه الذات عن انحاء التركيب والتعدد وما يستلزم أحدهما كالجسمية والتحيز والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المقتضية للالوهية وقرئ هو الله بلا قل مع الاتفاق على انه لا بد منه في قل يا أيها الكافرون ولا يجوز في تبت ولعل ذلك لان سورة الكافرون مشاقة الرسول أو موادعته لهم وتبت معاتبة عمه فلا يناسب أن تكون منه وأما هذا فتوحيد يقول به تارة ويؤمر بان يدعو اليه أخرى (الله الصمد) السيد المصمود اليه في الحوائج من صمد اليه اذا قصد وهو الموصوف به على الاطلاق فانه يستغني عن غيره مطلقا وكل ما عداه محتاج اليه في جميع جهاته وتعريفه لعلمهم بصمديته بخلاف أحديته وتكرير لفظة الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق الالوهية واخلاء الجملة عن العاطف لانها كالنتيجة للاولى أو الدليل عليها

(قوله ويدل عليه انه قرئ وقد تب) لان قد يدل على التحقيق (قوله ومحلها النصب) والمعنى أي شئ أغنى عنه ماله (قوله فهو اخبار عن الغيب قبل وقوعه) اذ يعلم لما وقع عليه انه لا ينفعه ماله وما كسبه (قوله وهو ترشيح) مشعر بان الحبل ليس بمعناه الحقيقي بل مجاز ولعل المراد السلسلة التي تكون في جيدها في جهنم والفتل ترشيح المجاز باعتبار ان الفتل مناسب للمعنى الحقيقي للحبل (قوله والظرف في موضع الحال أو الخبر) يعني يكون اما حالا عن امرأته أو خبرا عن امرأته وحبل مرتفع بانه فاعل الظرف

﴿سورة الاخلاص﴾

(قوله ولا حاجة الى العائد لانها هي هو) أي الخبر وان كان جملة لكن لا حاجة الى العائد لانها أي القصة هي أي الجملة هو أي ضمير الشأن (قوله على مجامع صفات الجلال كما دل الله على جميع صفات الكمال) المراد من صفات الكمال على ما فهم من كلامه الصفات السلبية وبصفات الكمال الثبوتية (قوله وهو الموصوف على الاطلاق) لانه القادر على كل شئ وليس لغيره قدرة أصلا على شئ (قوله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق الالوهية) أي للاشعار بان من لم يتصف بكونه مصمودا اليه في الحوائج لم يستحق الالوهية أي المعبودية (قوله لانها كالنتيجة للاولى والدليل عليها) أما الاول فباعتبار ان من هو

أحد منزه عن جميع سمات النقص لابد أن يكون صمدا مقصودا اليه فى الحوائج والثانى فلان من يكون صمدا على الاطلاق لابد أن يكون أحدا أى منزها عن جميع صفات النقص (قوله لانه لم يجانس ولم يفتقر الى ما يعينه الخ) لان الولد لابد أن يكون من جنس أبيه وهو تعالى لم يكن من جنس غيره لانه واجب بالذات وغيره ممكن ولان الولد مطلوب لاجل الاعانة وليكون خليفة للوالد بعد فنائه وهو تعالى منزه عن أن يعينه غيره وعن الفناء أيضا (قوله أو خبرا ويكون كفوا حالا من أحد) والمعنى ولم يكن أحد حال كونه مكافئا كائنا له (قوله لان المراد منها نفى اقسام الامثال) لان المثل للشخص اما ماولده أو والده أو غيرهما فهذه الجمل الثلاث بجملة واحدة نبه عليها بتلك الجمل أو كانه قيل لا يكون له من أقسام المثل شئ لانه لم يلد الخ (قوله ومن عدلها بكله اعتبر المقصود بالذات من ذلك) أى من عدلها بكل القرآن أراد به عدل المقصود بالذات من تلك الاقسام وهو العقائد

(لم يلد) لانه لم يجانس ولم يفتقر الى ما يعينه أو يخلف عنه لامتناع الحاجة والفناء عليه ولعل الاقتصار على لفظ الماضى لوروده ردا على من قال الملائكة بنات الله أو المسيح ابن الله أو ليطابق قوله (ولم يولد) وذلك لانه لا يفتقر الى شئ ولا يسبقه عدم (ولم يكن له كفوا أحد) أى ولم يكن أحد يكافئه أى يماثله من صاحبة أو غيرها وكان أصله أن يؤخر الظرف لانه صلة كفوا لكن لما كان المقصود نفى المكافأة عن ذاته تعالى قدم تقديما للاهم ويجوز أن يكون حالا من المستكن فى كفوا أو خبرا ويكون كفوا حالا من أحد ولعل ربط الجمل الثلاث بالعطف لان المراد منها نفى أقسام الامثال فهى كجملة واحدة منبهة عليها بالجمل وقرأ حمزة ويعقوب ونافع فى رواية كفؤا بالتخفيف وحفص كفوا بالحركة وقلب الهمزة واوا ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من ألحد فيها جاء فى الحديث انها تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة فى بيان العقائد والاحكام والقصص ومن عدلها بكله اعتبر المقصود بالذات من ذلك * وعنه صلى الله عليه وسلم أنه سمع رجلا يقرؤها فقال وجبت قيل يا رسول الله وما وجبت قال وجبت له الجنة

﴿سورة الفلق مختلف فيها وآيها خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل أعوذ برب الفلق) ما يفلق عنه أى يفرق كالفرق فعل بمعنى مفعول وهو يعم جميع الممكنات فانه تعالى فلق ظلمة العدم بنور الايجاد عنها سيما ما يخرج من أصل كالعيون والامطار والنبات والاولاد ويختص عرفا بالصبح ولذلك فسر به وتخصيصه لما فيه من تغير الحال وتبدل وحشة الليل بسرور النور ومحاكاة فاتحة يوم القيامة والاشعار بان من قدر أن يزيل به ظلمة الليل عن هذا العالم قدر أن يزيل عن العائذ به ما يخافه ولفظ الرب هنا أوقع من سائر أسمائه تعالى لان الاعاذة من المضار تربية (من شر ما خلق) خص عالم الخلق بالاستعاذة عنه لانحصار الشر فيه فان عالم الامر خير كله وشره اختيارى لازم ومتعد كالكفر والظلم وطبيعى كاحراق النار واهلاك السموم (ومن شر غاسق) ليل عظيم ظلامه من قوله الى غسق الليل وأصله الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلأت دمعا وقيل السيلان وغسق الليل انصباب ظلامه وغسق العين سيلان دمعه (اذا وقب) دخل ظلامه فى كل شئ وتخصيصه لان المضار فيه تكثر ويعسر الدفع ولذلك قيل الليل أخفى للويل وقيل المراد به القمر فانه يكسف فيغسق ووقوبه دخوله فى الكسوف (ومن شر النفاثات فى العقد) ومن شر النفوس أو النساء السواحر اللاتى يعقدن عقدا فى خيوط وينفثن عليها والنفث النفخ مع ريق وتخصيصه لما روى أن يهوديا سحر النبى صلى الله عليه وسلم فى احدى عشرة عقدة فى وتر دسه فى بئر فمرض النبى صلى الله عليه وسلم ونزلت المعوذتان وأخبره جبريل عليه الصلاة والسلام بموضع السحر فارسل عليا رضى الله تعالى عنه فجاء به فقرأهما عليه فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد بعض الخفة ولا يوجب ذلك صدق الكفرة فى أنه مسحور لانهم أرادوا به أنه مجنون بواسطة السحر وقيل المراد بالنفث فى العقد ابطال عزائم الرجال بالحيل مستعار من تليين العقد بنفث الريق ليسهل حلها وافرادها بالتعريف لان كل نفاثة شريرة بخلاف كل

﴿سورة الفلق﴾

(قوله فانه تعالى فلق ظلمة العدم بنور الايجاد) أى فلق ظلمة العدم وأخرج منها الموجود بسبب نور الوجود فهو مفلوق عنه قال الطيبى ينشق الليل عن الصبح فالليل مفلوق والصبح مفلوق عنه (قوله ومحاكاة فاتحة يوم القيامة) فانه كما ان فى فاتحة يوم القيام تنشر الموتى من القبور ففى الصبح تنشر النيام من المراقد (قوله لان من قدر ان يزيل ظلمة الليل عن هذا العالم) الاولى ان يقال من قدر أن يزيل ظلمة الليل التى هى منشأ المخاوف فى هذا العالم الخ حتى يظهر ارتباط الفلق بالتعوذ (قوله خص عالم الخلق بالاستعاذة عنه الخ) المراد من عالم الخلق عالم العناصر وما يتركب منها (قوله ولا يوجب ذلك صدق الكفرة فى أنه مسحور) يمكن أيضا ان يقال لا يوجب صدقهم لانهم أرادوا به أنه مسحور بسبب دعوى النبوة فهو لكونه مسحورا لم يعلم ما يقول ويدعى ما لا يكون (قوله وقيل المراد بالنفث فى العقد ابطال عزائم الرجال بالحيل) أى يبطلون عزائمهم الحسنة التى هى محض الخير

غاسق وحاسد (ومن شر حاسد اذا حسد) اذا أظهر حسده وعمل بمقتضاه فانه لا يعود ضرر منه قبل ذلك الى المحسود بل يخص به لاغتمامه بسروره وتخصيصه لانه العمدة فى اضرار الانسان بل الحيوان غيره ويجوز أن يراد بالغاسق ما يخلو عن النور وما يضاهيه كالقوى وبالنفاثات النباتات فان قواها النباتية من حيث انها تزيد فى طولها وعرضها وعمقها كأنها تنفث فى العقد الثلاثة وبالحاسد الحيوان فانه انما يقصد غيره غالبا طمعا فيما عنده ولعل افرادها من عالم الخلق لانها الاسباب القريبة للمضرة * عن النبى صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على سورتان ما أنزل مثلهما وانك لن تقرأ سورتين أحب ولا أرضى عند الله منهما يعنى المعوذتين

﴿سورة الناس مختلف فيها وآيها ست آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل أعوذ) وقرئ فى السورتين بحذف الهمزة ونقل حركتها الى اللام (برب الناس) لما كانت الاستعاذة فى السورة المتقدمة من المضار البدنية وهى تعم الانسان وغيره والاستعاذة فى هذه السورة من الاضرار التى تعرض للنفوس البشرية وتخصها عمم الاضافة ثم وخصصها بالناس ههنا فكانه قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس بربهم الذى يملك أمورهم ويستحق عبادتهم (ملك الناس اله الناس) عطفا بيان له فان الرب قد لا يكون ملكا والملك قد لا يكون الها وفى هذا النظم دلالة على انه حقيق بالاعاذة قادر عليها غير ممنوع عنها واشعار على مراتب الناظر فى المعارف فانه يعلم أولا بما يرى عليه من النعم الظاهرة والباطنة أن له ربا ثم يتغلغل فى النظر حتى يتحقق أنه غنى عن الكل وذات كل شئ له ومصارف أمره منه فهو الملك الحق ثم يستدل به على أنه المستحق للعبادة لا غير وتدرج فى وجوه الاستعاذة كما يتدرج فى الاستعاذة المعتادة تنزيلا لاختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات اشعارا بعظم الآفة المستعاذ منها وتكرير الناس لما فى الاظهار من مزيد البيان والاشعار بشرف الانسان (من شر الوسواس) أى الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فبالكسر كالزلزال والمراد به الموسوس وسمى بفعله مبالغة (الخناس) الذى عادته أن يخنس أى يتأخر اذا ذكر الانسان ربه (الذى يوسوس فى صدور الناس) اذا غفلوا عن ذكر ربهم وذلك كالقوة الوهمية فانها تساعد العقل فى المقدمات فاذا آل الامر الى النتيجة خنست وأخذت توسوسه وتشككه ومحل الذى الجر على الصفة أو النصب أو الرفع على الذم (من الجنة والناس) بيان للوسواس أو للذى أو متعلق بيوسوس أى يوسوس فى صدورهم من جهة الجنة والناس وقيل بيان للناس على أن المراد به ما يعم الثقلين وفيه تعسف الا أن يراد به الناسى كقوله تعالى يوم يدع الداع فان نسيان حق الله تعالى يعم الثقلين * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التى أنزلها الله تبارك وتعالى

(قوله وافرادها بالتعريف لان كل نفاثة شرير الخ) أى أورد النفاثات فى العقد بصيغة الجمع المحلى المفيد للاستغراق فلزم الاستعاذة من شر كل نفاثة بخلاف غاسق وحاسد فان كلا منهما نكرة مفردة ليس فيهما معنى الاستغراق (قوله بل الحيوان غيره) أما الانسان فظاهر وأما الحيوان فلانه اذا رأى واحد من الحيوانات حيوانا آخر يأكل شيأ فى يده أو عنده هجم عليه وقصد جبره ليأخذ منه ذلك الشئ ويأكله (قوله كالقوى) أى كالقوى الانسانية التى لا تكون سببا لكماله بل لنقصه

﴿سورة الناس﴾

(قوله دلالة على أنه حقيق بالاعاذة الخ) لان الملك شأنه أن لا يمنع (قوله تنزيلا لاختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات) أى نزل وجوه الاستعاذة وهى الاستعاذة برب الناس وملك الناس واله الناس بحسب اختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات اذ لو لم تعتبر هذه النكتة كفى ان يقال أعوذ برب الناس (قوله من جهة الجنة والناس) أما من جهة الجنة فباعتبار انه يجعل فى الخواطر ان الجنة لهم التأثير وايصال الشر والخير وأما من جهة الناس فباعتبار ان يجعل فيها أيضا اتباعها للضالين المضلين (قوله الا أن يراد به الناسى) أى يقال المراد من الناس الواقع فى قوله فى صدور الناس الناسى أى الذى ينسى حق الله تعالى والحمد لله وحده

﴿تم الكتاب﴾

قال المصنف رحمه الله تعالى وقد اتفق اتمام تعليق سواد هذا الكتاب المنطوى على فرائد فوائد ذوى الالباب المشتمل على خلاصة أقوال أكابر الأئمة وصفوة آراء أعلام الامة فى تفسير القرآن وتحقيق معانيه والكشف عن عويصات ألفاظه ومعجزات مبانيه مع الايجاز الخالى عن الاخلال والتلخيص العارى عن الاضلال الموسوم بأنوار التنزيل وأسرار التأويل وأسأل الله تعالى أن يتم نفعه للطلاب ولا يخلى سعى من يتعب فيه من الاجر والثواب ويختم كل خاتمة امرئ يؤمه بتمحيص عن الآثام ويبلغنى أعلى منازل دار السلام فى جوار العليين من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وهو سبحانه حقيق بأن يحقق رجاء الراجين تحقيقا والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه الطيبين الطاهرين وأتباعهم أجمعين

﴿يقول راجى غفران المساوى رئيس لجنة التصحيح (بمطبعة دار الكتب العربية الكبرى بمصر) محمد الزهرى الغمراوى﴾

نحمدك اللهم مبدع الكائنات وان كنا لا نفى بواجب حمدك ونشكر على ما أنزلته من الآيات ونسألك الهداية لقربك والحماية من بعدك ونستمنحك اللهم دوام الصلاة والتسليم على من شرفته بخطاب ولقد آتيناك سبعا من المثانى والقرآن العظيم سيدنا محمد المخصوص بأبهر المعجزات وأوضح الآيات البينات وعلى آله ذوى الكمال وأصحابه الذين ناضلوا عن دينه أى نضال ﴿أما بعد﴾ فقد تم بحمده تعالى طبع تفسير الامام البيضاوى الذى هو مع دقة الاتقان لجميع محاسن التفاسير حاوى المسمى بأنوار التنزيل وأسرار التأويل الذى أطبقت أساطين المحققين وفضلاء المتأخرين انه التفسير الجامع لزبدة التأويل وانه المعول عليه فى فهم أسرار التنزيل ولذلك تنافس فى فهم عباراته الراسخون واستشهد بنصوص كلامه المتجادلون وبالجملة فشهرة الكتاب غنية عن التعريف وفضله يقصر أن يفى به تأليف وقد حليت طرره ووشيت غرره بحاشية العلامة المحقق والفهامة المدقق شيخ الاسلام أبى الفضل الصديق المسمى بالكازرونى رحمه الله وأثابه رضاه وهى حاشية اشتملت على تحقيقات جليلة وفوائد هى درر عطايا جزيلة وقد جاء بها الشرح طبق المرام وأزاحت بد الطبع عنها خفاء اللثام وذلك (بمطبعة دار الكتب العربية الكبرى بمصر) فى أوائل شهر جمادى الثانية سنة ١٣٣٠ هجريه على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية آمين

المطبعة الميمنية بمصر

﴿فهرست الجزء الخامس من تفسير الامام البيضاوى﴾

صحيفة	
٢	تفسير سورة الصافات
٣	بيان معنى الشهاب وانه رجوم للشياطين
٩	بيان الذبيح وانه اسماعيل ورد ما استدل به من قال انه اسحق
١٤	تفسير سورة ص
١٧	بيان ما اشتملت عليه محاكمة الخصمين بين يدى سيدنا داود
١٩	بيان ما فتن به سيدنا سليمان والجسد الذى ألقى على كرسيه
٢٣	تفسير سورة الزمر
٢٨	بيان ما فعله خالد بن الوليد بالعزى
٣١	بيان ما فسر به رسول الله صلى الله عليه وسلم المقاليد
٣٢	بيان ان العدل نور والظلم ظلمات
٣٤	تفسير سورة المؤمن
٣٥	بيان استغفار الملائكة للمؤمنين
٣٨	بيان مؤمن آل فرعون
٤٣	بيان عدد الانبياء
٤٤	تفسير سورة السجدة
٤٨	بيان موضع السجود فى السورة عند الأئمة
٥٠	تفسير سورة حم عسق
٥٢	بيان الدين المشترك بين الانبياء
٥٣	بيان القربى الذين تجب مودتهم
٥٧	تفسير سورة الزخرف
٦٠	بيان الرجلين اللذين كانت قريش تجلهما وتقول لولا أنزل القرآن على أحدهما
٦٥	تفسير سورة الدخان
٦٨	تفسير سورة الجاثية
٧١	تفسير سورة الاحقاف
٧٤	بيان مساكن عاد
٧٥	بيان وقت سماع الجن القرآن من رسول الله
٧٦	تفسير سورة القتال
٧٧	بيان ما يسوغ للامام فعله مع الاسير
٨١	تفسير سورة الفتح
٨٢	بيان أسباب المبايعة تحت الشجرة
٨٣	بيان دلالة القرآن على صحة بيعة أبى بكر رضى الله عنه
٨٦	تفسير سورة الحجرات
٨٧	بيان بعث الوليد بن عقبة الى بنى المصطلق وكذبه عليهم
٨٩	بيان الشعوب والقبائل والبطون والافخاذ
٩٠	تفسير سورة ق
٩٥	تفسير سورة الذاريات
٩٨	تفسير سورة الطور
١٠١	تفسير سورة النجم
١٠٢	بيان الاصنام التى كانت للعرب وأسباب اتخاذها
١٠٥	تفسير سورة القمر
١٠٨	تفسير سورة الرحمن
١١٢	تفسير سورة الواقعة
١١٦	تفسير سورة الحديد
١١٧	بيان أسباب تفاوت الانفاق قبل الفتح و بعده
١٢١	تفسير سورة المجادلة
١٢٤	تفسير سورة الحشر
١٢٥	بيان الاختلاف فى قسم الفىء
١٢٨	تفسير سورة الممتحنة
١٣٠	بيان ما كان يفعله صلى الله عليه وسلم بعد صلح الحديبية من رد مهر من جاءت مسلمة
١٣٠	تفسير سورة الصف
١٣٢	تفسير سورة الجمعة

صحيفة	
١٣٣	تفسير سورة المنافقين
١٣٤	تفسير سورة التغابن
١٣٦	تفسير سورة الطلاق
١٣٨	تفسير سورة التحريم
١٤٠	تفسير سورة الملك
١٤٣	تفسير سورة ن
١٤٧	تفسير سورة الحاقة
١٥٠	تفسير سورة المعارج
١٥٢	تفسير سورة نوح
١٥٤	تفسير سورة الجن
١٥٦	تفسير سورة المزمل
١٥٨	تفسير سورة المدثر
١٦١	تفسير سورة القيامة
١٦٣	تفسير سورة الانسان
١٦٦	تفسير سورة المرسلات
١٦٨	تفسير سورة النبأ
١٧٠	تفسير سورة النازعات
١٧٣	تفسير سورة عبس
١٧٥	تفسير سورة التكوير
١٧٦	تفسير سورة الانفطار
١٧٧	تفسير سورة المطففين
١٧٨	تفسير سورة الانشقاق
١٧٩	تفسير سورة البروج
١٨١	تفسير سورة الطارق
١٨٢	تفسير سورة سبح
١٨٣	تفسير سورة الغاشية

صحيفة	
١٨٤	تفسير سورة الفجر
١٨٦	تفسير سورة البلد
...	تفسير سورة الشمس
١٨٧	تفسير سورة والليل
١٨٨	تفسير سورة والضحى
١٨٩	تفسير سورة ألم نشرح
	تفسير سورة والتين
١٩٠	تفسير سورة العلق
١٩١	تفسير سورة القدر
١٩٢	تفسير سورة لم يكن
	تفسير سورة الزلزلة
١٩٣	تفسير سورة والعاديات
	تفسير سورة القارعة
١٩٤	تفسير سورة التكاثر
	تفسير سورة والعصر
١٩٥	تفسير سورة الهمزة
...	تفسير سورة الفيل
١٩٦	تفسير سورة قريش
	تفسير سورة الماعون
١٩٧	تفسير سورة الكوثر
	تفسير سورة الكافرون
١٩٨	تفسير سورة النصر
	تفسير سورة تبت
١٩٩	تفسير سورة الاخلاص
٢٠٠	تفسير سورة الفلق
٢٠١	تفسير سورة الناس

﴿ تمت ﴾

J. S. WILSON & SON,

Asif A. Fyzee

Cambridge

1 Feb. 1923

DEI SVB NVMINE VIGET
PRINCETON
UNIVERSITY
LIBRARY

Princeton University Library
32101 044302287